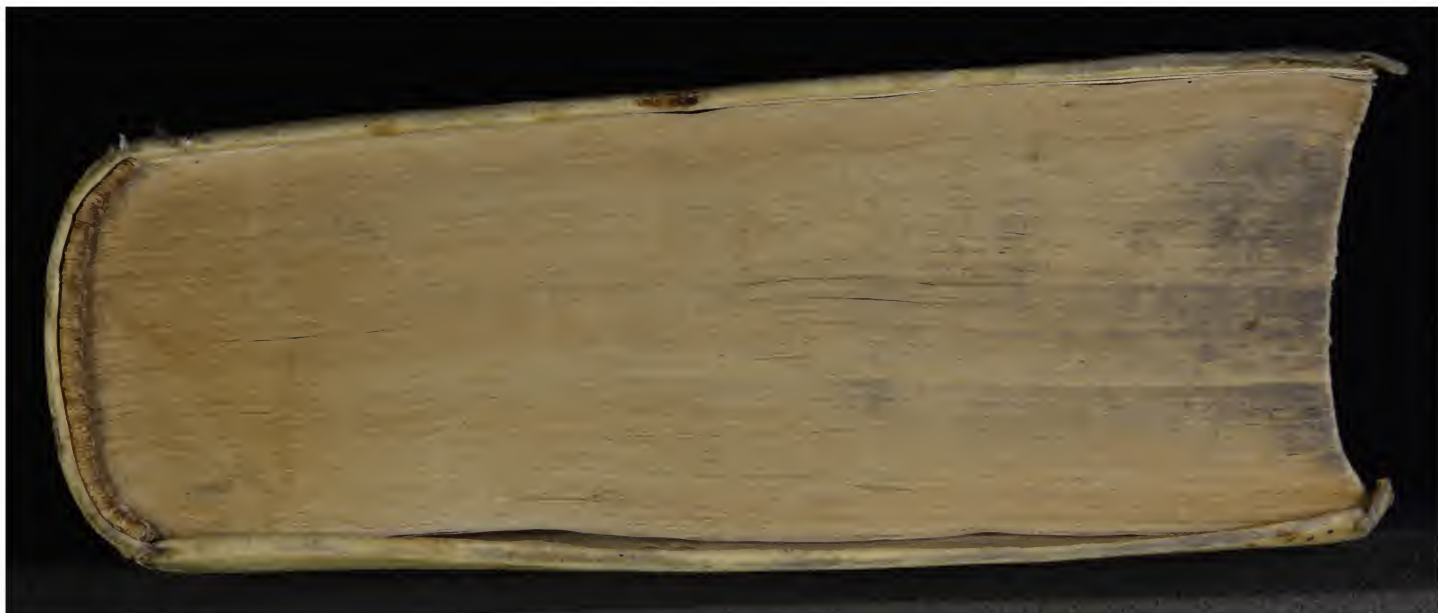




Early European Books, Copyright © 2010 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of the Royal Library, Copenhagen.
LN 802 2° copy 1



Early European Books, Copyright © 2010 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of the Royal Library, Copenhagen.
LN 802 2° copy 1



Early European Books, Copyright © 2010 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of the Royal Library, Copenhagen.
LN 802 2^o copy 1

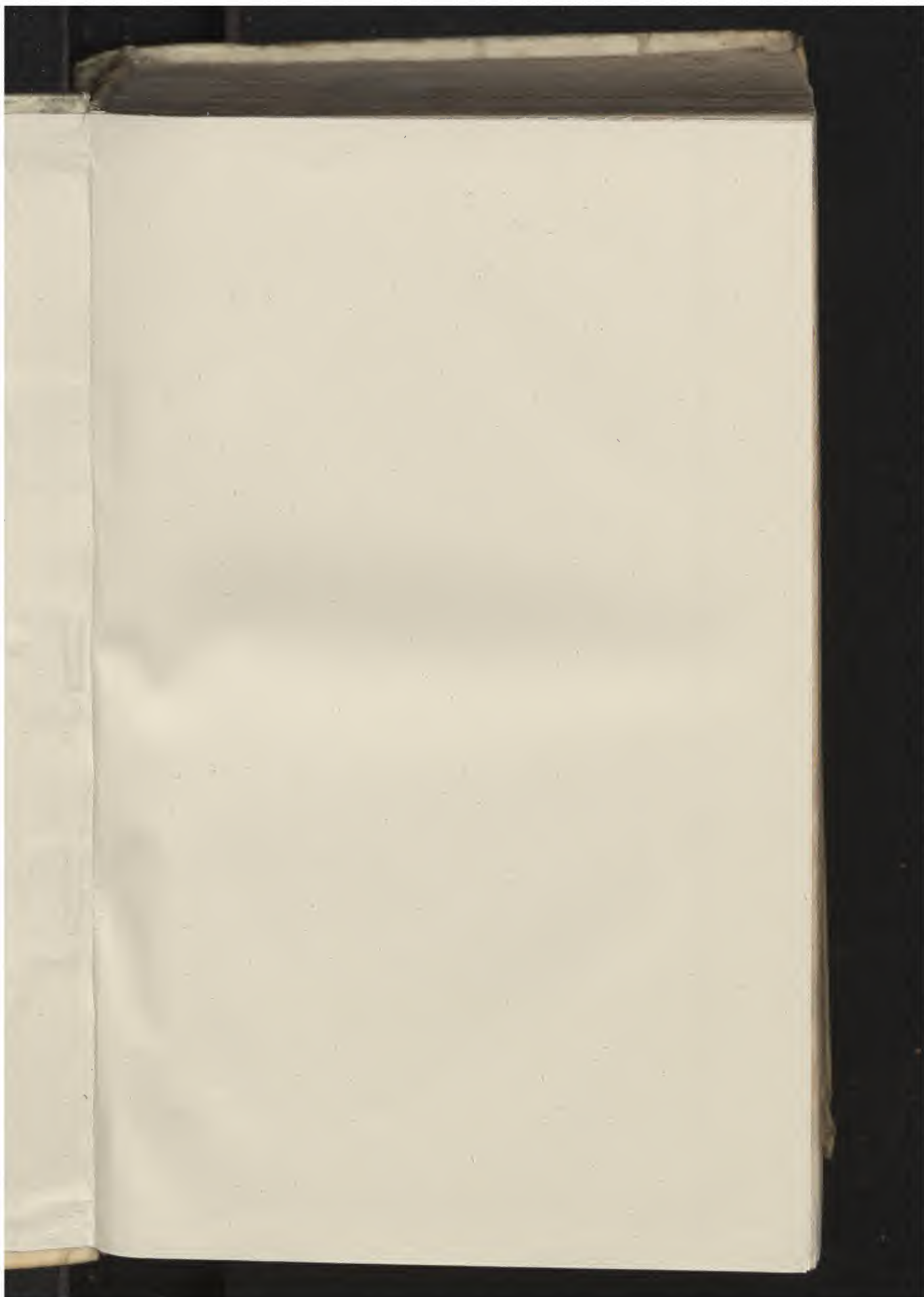
1-259

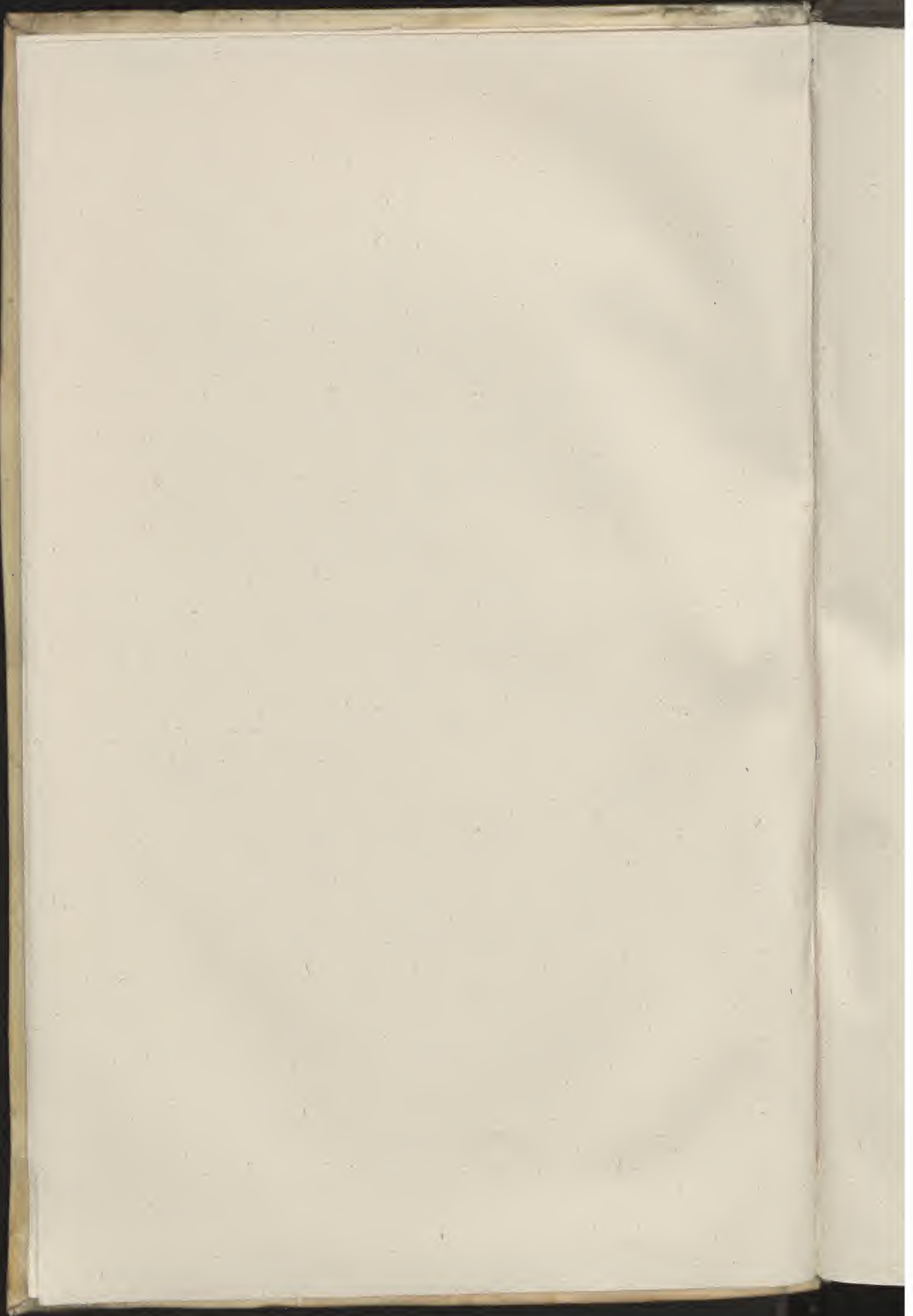


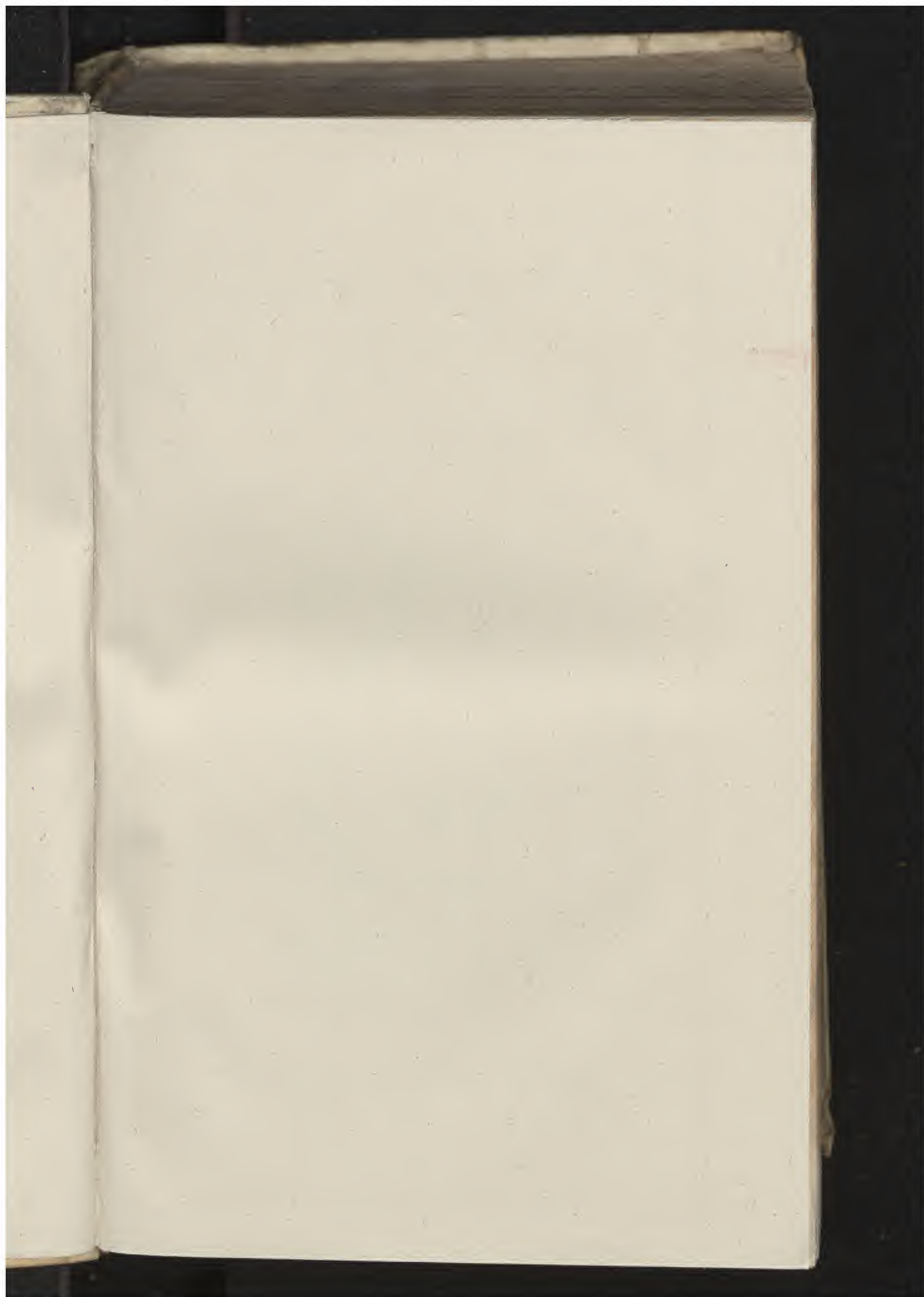
LN 802

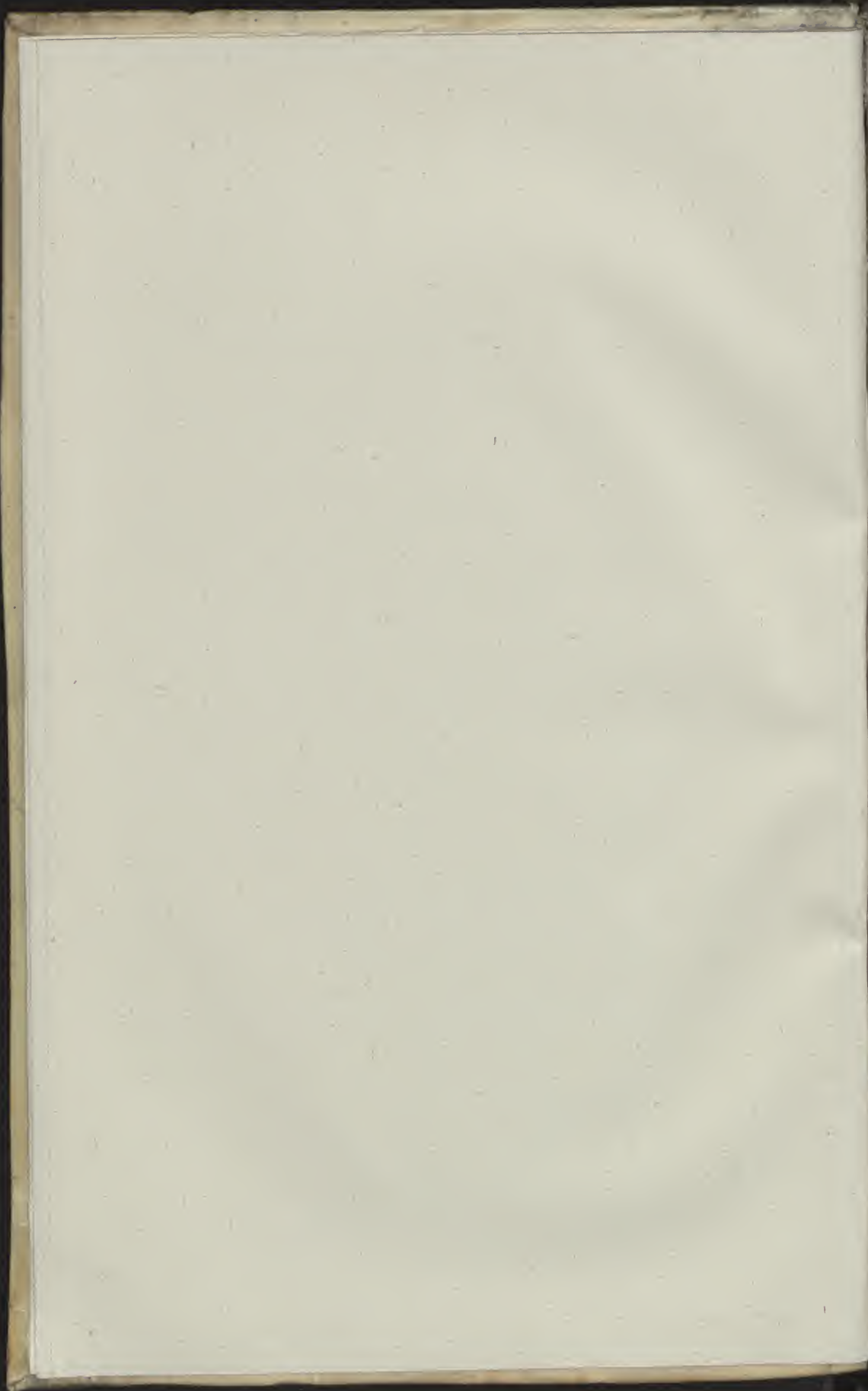
EX. 1

M









COMMENTARIA
IN
OMNES EPISTO-
LAS APOSTOLORVM,
PAVLI, PETRI, IVDAE, IOHANNIS,
IACOBI, ET IN EAM QVAE AD HEBRAEOS
inscribitur: scripta, recognita, emenda-
ta, & alicubi aucta

à
NICOLAO HEMMINGIO.



*In Praefatione summa doctrina Ecclesiarum Danica-
rum brevissimè indicatur.*

ARGENTORATI
Excudebat Theodosius Rihelius, Anno
M. D. LXXXVI.

COMMENTARIA

OMNES EPISTOLAS
APOSTOLORUM
PAULI, PETRI, IOHANNIS,

NICOLAI BERNARDINI



In Praefatione huius doctrinae Ecclesiae huius
summi pontificis indicatur


ARGENTATI

Excudebat Theodorus Rihelius Anno
M. D. LXXXVI.



SERENISSIMO, IL-
LVSTRISSIMO AC POTENTIS-
SIMO PRINCIPI ET DOMINO,

D. FRIDERICO, EIVS
NOMINIS SECVNDO, DANIAE,
NORVEGIAE, SLAVORVM ET GOTTORVM REGI,
Duci Slesvigæ, Holsatiæ, Stormariæ, & Ditmarsiæ,
10 Comiti Oldenburgensi & Delmenhorstenfi,
&c. Domino suo clementif-
simo.

20  VM regius Propheta David, Serenif-
sime Rex, de Ecclesia Dei (cuius ipse
cuius erat) ita canit: Propter domum
Domini Dei nostri quæram bona ti-
bi, significat piorum Regum & Prin-
cipum (qui potentia, autoritate & o-
pibus valent) studia omnia consilia-
que eò referenda esse, vt gloriam Dei
propagare, ac domo Domini, h. e. Ecclesiæ Dei bona quæ-
rere & prodesse studeant. Nam cum homines ideo primum
creati sint, & postea redempti, vt sint templum Dei, & in hu-
mana societate Deum celebrent, par est profecto, vt illi qui
in humana societate inter alios in eminentiori loco consti-
tuti sunt, Rectores & Gubernatores, studio promouendæ
30 gloriæ Dei, fouendæ & ornandæ Ecclesiæ singulari tenean-
tur. Est siquidem hic præcipuus finis omnis eminentiæ in
mundo, vt sicut dignitatis gradu similitudinem quandam
Dei referunt Principes, ita similitudinis huius cogitatione
accendantur ad reparandam & poliendam in humana so-
cietate viam Dei imaginem, quæ in iusticia & sanctimo-
nia vera posita est. Hunc finem politici magistratus Paulus
agnoscit, cum iubeat fieri preces pro Regibus & alijs in emi-
nentia constitutis. ita enim ait: Adhortor ante omnia, vt
fiant deprecationes, orationes, postulationes & gratiarum
a 2 actiones

actiones pro omnibus hominibus, pro Regibus & omnibus in eminentia constitutis, vt tranquillam & quietam vitam degamus in omni pietate & grauitate. Hic Paulus fines plures politici magistratus facit, inter quos summus est pietatis propagatio & conseruatio, cui reliqui destinantur. Nam & tranquilla vita, videlicet cum ab externis hostibus non turbatur humana societas, & queta, cum singuli sua officia fideliter in cōmunem vtilitatem sine *πολυταγμοῦ* vicio faciunt, & grauitas morum, seu honestas pietati alenda & fouenda ancillantur: quæ pietas vt propositam habet gloriam Dei: ita omnia sua studia & consilia refert ad eandem propagandam & illustrandam inter homines. Verum cum legimus multos Reges olim abieciisse, & audimus hodie non parum multos abijcere curam Ecclesiæ, tanquam ad se minime pertineantem, non sunt piorum Principum animi prauis gubernatorum exemplis, quæ sunt (proh dolor) pene infinita, perturbandi, sed hæc ordine cogitent pij Principes. Primum, quod Deus sæpe permittat impios regnare vt grassantia hominum peccata tyrannide & impietate gubernatorum puniat, non vt subditos prorsus abijciat, sed vt suo iusto iudicio misericordiæ locum paret, hoc est, vt homines castigati quasi virga Dei ad gratiam ipsius in vera poenitentia confugiant. Secundò cogitent furores diabolorum incitantium Principes ad multa scelera quibus deformatur Ecclesia. Nouerunt enim subditos gubernatorum exemplis inuitari ad peccandum, vt & Poëta ait: Regis ad exemplum totus componitur orbis. Tales ergo pleriq; sunt subditi, qualis est qui illis præest. Tertio, cogitent hanc confusionem admonitionem esse de duabus rebus, videlicet de confuso ordine à Principe creaturarum homine, qui per peccatum suum omnem *ἀταξίαν* & confusionem in mundum inuexit, & de poenis eternis quæ præsentem confusionem excipient in omnibus ijs, qui per veram poenitentiam ad Deum non conuertuntur. Quartò, cogitent multo laudabilius esse paucos pios imitari, quam multos malos, vnū Theodosium, quam multos Neronēs. Procul proinde absit à piorum Principum animis tyrannica illa vox, quæ Atreo tribuitur, vt est apud Senecam: Sanctitas, pietas, fides, priuata bona sunt, quæ iuuat eant Reges. Non enim sanctitas, pietas,

pietas, fides, priuata tantum bona sunt, sed sunt communia omnibus pijs, vt veræ notæ filiorum Dei, quibus à mancipijs Satanæ (quæ referuantur æternis pœnis) distinguuntur.

Dauid, Ezechias, Iosias non proposuere sibi imitandos Reges impios, quales tunc temporis omnes fuerunt in orbe terrarum, adeo vt Poëta diceret: Regia res scelus est. Quare? quia Deum magistrum, quàm diabolum maluerunt. Fridericus & Iohannes Fridericus duces Saxoniae non secuti sunt exempla plerorumq; Principum, eorumque potentif-

- 1 o simorum, qui adorabant Babylonicam meretricem, sed Deum ducem secuti sunt, ac ipsius gloriam vanitati huius mundi sapienter præposuerunt, nec reuocati à pio cursu sunt vanissimis prophanorum hominum argumentis, inter quæ hæc sunt præcipua: Turpe est discedere à maiorum institutis: Pulcrum & laudabile est paternis vestigijs insistere: Inconstantium hominum est à recepta & multos annos approbata religione desciscere, & nouam religionem quam patres eorum ignorauerunt amplecti: Inciuile & crudele est, ordinem bene constitutum perturbare, præsertim
- 2 o cum omnes mutationes sint mortiferæ, &c. Quid ergo fecerunt? in mentem reuocarunt dictum Dauidis: Luceana pedibus meis verbum tuum: & dictum Christi: Oues meæ vocem meam audiunt: & præmonitionem Danielis de Mahometico & Antichristiano regno: ex quo factum est, quod potius voluerint se adiungere paucis bonis quam multis malis. Potius Deo adhærere fide, ac in eum spem ponere, quam multis principibus impijs se adiungere, in quibus non est salus. Fateor quidem, turpe esse à maiorum institutis discedere, modo pia, honesta & laudabilia fuerint. Nam si sint impia turpia & scelerata, impium, turpe & sceleratum est, in illis consensescere propter maiorum auctoritatem. Vestigijs paternis insistendum puto, modo in pietatis & honestatis studio figantur, secus si in perniciem tendunt, & in interitum certum. Non est inconstantiae ascribendum, si quis à religione veteri, modo vitiosa fuerit, desciscat, qualis est Antichristi. Neque noua religio iudicanda est, quæ ad multos annos oppressa delituit, & postea rursus bonitate Dei emersit absterfis sordibus pontificijs. Inciuile & crudele est, ordinem constitutum per-

m. Ludup

a 3

turbare,

turbare, modo iste ordo non fuerit potius confusio longa consuetudine firmata, quàm verus & legitimus ordo. Neque verum est oratoris dictum: Omnes mutationes sunt mortiferae. Nam mutatio ab errore ad veritatem, ab impietate ad pietatem, à Satana ad Deum, ab interitu ad vitam, salutaris est. Hæc ergo cum vanitatis & cæcæ rationis sint argumenta, merito contemnit fides, quæ non sensuum aut rationis tenebras, sed lumen verbi Dei sequendum ducit. Horum sanctorum Regum & Principum exemplum secutus est (vt de domesticis dicamus) D. Fridericus Rex Daniæ eius nominis Primus, auus tuus, Rex serenissime, paternus. Hic enim inter omnes Reges Europæ primus fuit, qui puram Euangelij doctrinam à beato Martino Vuitebergæ propositam, & à Pontificijs erroribus vindicatam & repurgatam, amplexus est; qui vt exemplo multos in hoc regno ad pietatem inuitauit: ita autoritate sua regia eos defendit, qui puræ religionis semina in his regnis primiecerunt. Quod autem plene non reformauerit Ecclesias & aboleuerit idola & insignia Antichristi, non in causa fuit ipsius voluntas, sed potentia illorum, qui tum 20 partes Antichristi per ignorantiam tutati sunt. Vt enim Paulus per ignorantiam impedimento fuit cursui Euangelij: ita etiam in hoc regno multi potentes non ex malitia, sed ex ignorantia cursum Euangelij ad tempus intercluserunt. Friderico patri & in regno & in pietate, successit filius D. Christianus eius nominis tertius pater tuus, ô Rex, perpetua memoria dignissimus. Hic exemplo optimi patris non pessimos quosque propter multitudinem & externum splendorem, sed optimos imitandos sibi proposuit. Nam diademate regio à senatu regni huius sapientissimo 30 ornatus, omnium primum de domo Domini cogitauit: & quia sciuit se Principem & Regem creatum esse non propter delicias & vanam mundi gloriam, sed propter Ecclesiam Dei fouendam & gloriam Dei propagandam inter homines, prima & præcipua eius cura fuit, vt ministerium Euangelij institueretur & confirmaretur tale, vt in eo Apostolica simplicitas cerneretur. Vocauit Vuiteberga in hunc usum optimum & doctissimum virum Doctorem Iohannem Pomeranum piæ memoriæ, per quem adiunctis ei quibusdam

quibusdam pijs & sapientibus viris huius regni incolis, A-
cademiam Hafnientem à Christierno rege Daniæ eius no-
minis primo, anno Domini 1475. erectam, & à Sixto Ro-
mano Pontifice omnibus priuilegijs, quæ & tum habuit,
& postea habitura erat Academia Bononiensis, donatam,
(ἀπὸ τοῦ ἀντιδότητος) sed iam iniuria tēporum penè collapsam,
additis stipendijs, instaurauit, & quasi nouam erexit. Scho-
læ ita instauratæ, vt summum conseruatorem præfecit, vi-
rum Nobilem, sapientem & pium D. Iohannem Frijs, Re-
giæ Maiestatis Cancellarium prudentissimum, optimè de
patria sua, scholis & Ecclesia Christi meritum. Hic D. Io-
hānes Frijs cum ante annum in morbum incidisset, & fru-
stra tentata essent remedia, circumstantibus cognatis & a-
micis tanto patrono se destitui lugentibus, ait: Discedite à
me vos mortui, ego sum inter viuos. Quæ vox victricis fidei
in agone mortis certissimum testimonium erat. Et paulo
post in vera inuocatione Dei in manus Domini, postquam
expleuisset ætatis suæ annos 77. animam tradidit.

- Porro Academia erecta, ordinauit quoque sanctissimus
 20 Rex septem Superintendentes in regno Daniæ, & quatuor
 in Noruegia, qui Ecclesijs reformatis præessent, cauerentq;
 ne quid de fermento Papistico remaneret, neue aliunde in-
 ueheretur. Et quia sanctissimus Rex voluit posteritati con-
 sultum, curauit, vt pastoribus iustis stipendijs prospiceretur.
 Vtque non desiderarentur, qui olim in ministerium
 essent successuri, scholas triuiales reformauit, addita libera-
 li eleemosyna in discentium subleuamen, Hoc patris tui
 exemplum serenissime Rex, non solum piè imitatus es, ve-
 rum etiam multum superasti. Nam non solum quæ pater
 30 tuus piè ordinauit literis confirmasti (quod pietatis erga
 patrem testimonium fuit) verum etiam stipendia discenti-
 um auxisti multum. Nam hîc in Academia centum schola-
 sticos liberali alis eleemosyna, quæ singulis annis excedit
 quatuor daleorum millia, splendida in discentium vsum
 domo in area collegij extructa. Professorum quoq; stipen-
 dia multo ampliora fecisti, quam fuere. Præterea Roschil-
 diæ magnum numerum pauperum scholasticorum libera-
 li mensa sustentas: quæ res ostendit, & quo sis animo erga
 domum Dei, hoc est, Ecclesiam, & quàm cupias Ecclesiam

bene cōstitutam posteris tradere. Porro quia scis Ecclesiam Dei his quatuor rebus, sincera doctrina, pio sacramentorū vfu, grauitate ceremoniarum, & honestate disciplinæ erigi, fulciri & conseruari, omnes conatus tuos eo dirigis, vt illa salua & impolluta maneant, qua in re te vere regem & nutricium Ecclesiæ ostendis.

Cæterum vt alijs quoque constet, qualis sit in hoc regno Ecclesiarum constitutio, breuiter exponam Ecclesiarum nostrarum doctrinam de istis quatuor, quibus Ecclesiam Dei erigi, fulciri & conseruari diximus.

Doctrinam Legis & Euangelij puram & sinceram nostræ Ecclesiæ profitentur. Et quoniam Deus autor est huius doctrinæ, omnium diligentissime traditur in nostris Ecclesijs vera Dei noticia: quam constanter retinemus & defendimus prout traditur in scriptis Prophetis & Apostolicis, & breuiter concepta est in symbolis Apostolico, Niceno, Athanasiano, Ambrosiano, & detestamur omnes veterum & recentium opiniones cum scriptis sacris & symbolis pugnantes. De lege Dei nostræ Ecclesiæ docent, quod puram, perpetuam, perfectam & spiritualem obœdientiam requirit: ex quo sequitur, neminem legi Dei satisfacere posse, aut iustum fieri ex operibus legis. Deinde docent triplicem vsum esse legis diuinæ, videlicet, externum, internum & spirituale: quos in hunc modum discernunt.

Externus qui pædagogicus est, pertinet ad externum hominem, cuius mores disciplina legis coerceri debent, propter multas causas, quæ diligenter explicantur in nostris Ecclesijs.

Internus vsus spectat ad internum hominem, quem sistit lex coram tribunali Dei, accusat transgressionis, proponit iudicium Dei, iuculcat sententiam iudicis Dei damnatoriam, idque in eum finem, vt homo agnito morbo quærat medicum, agnito debito expetat gratiam, agnita ira Dei imploret eiusdem misericordiam, breuiter vt agnito peccato confugiat ad propitiatorem Iesum Christum. Hic ergo vsus legis operatur in corde hominis contritionem, quam primam pœnitentiæ partem faciunt. Est autem hæc contritio dolor cordis ex agnitione peccati, ex sensu iustæ iræ Dei, & ex merito damnationis nostri conceptus, & propriæ conscientie

conscientiæ testimonio confirmatus, ut videre est Actorum
2. ubi contritio hæc compunctio cordis dicitur.

Spiritualis usus legis pertinet ad hominem spirituale, hoc est, ad hominem iustificatum fide, & renatum per spiritum sanctum. Huic enim lex ut certa viuendi norma proponenda est. Et tamen obœdientia renati placet, quia is non est sub lege, sed sub gratia. Nam legem implere post hominis lapsum in hac vita solius Christi est proprium.

- 10 De Euangelio docent Ecclesiæ nostræ, quod sit vniuersalis prædicationis pœnitentiæ, seu cōuersionis & remissionis peccatorum in nomine Christi. Ita enim Christus ipse ait: Ita scriptum est, & ita oportuit Christum pati & resurgere à mortuis, & prædicari in nomine eius pœnitentiam (id est cōuersionem) & remissionem peccatorum in omnes gentes, (hoc est omnibus gentibus.) Tria ergo facit Euangelium. Primum monstrat beneficium Christi, videlicet, remissionem peccatorum. Secundò ostendit modum applicationis, videlicet, quod hæc remissio peccatorum ijs qui
20 conuertuntur ad prædicationem Euangelij contingat. Hæc autem conuersio fit per fidem in Iesum Christum, quam fidem secundam pœnitentiæ partem faciunt, eamq; definiunt esse firmam noticiam & fiduciam pmissæ misericordiæ propter Christum. Et quia cum fide remissionis peccatorum iusticia, regeneratio, salus & vita æterna coniuncta sunt, tribuuntur hæc quatuor fidei in scriptura, Rom. 3. fide iustificamur. Item, arbitramur hominem iustificari fide absque operibus legis. Iohan. 1. Dedit potestatem filios Dei fieri ijs qui credunt in nomen eius. Ephes. 2. Fide saluati estis. Iohan. 5. Omnis qui credit habebit vitam æternam.
30 Sed omitto testimonia, quæ passim sunt obuia. Tertiò, gratiam vniuersalem prædicat Euangelium, iuxta hanc asseuerationem Christi, Lucæ ultimo: Oportet prædicari in nomine meo pœnitentiam & remissionem peccatorum omnibus gentibus. Hæc enim asseueratio manifeste indicat gratiam esse vniuersalem. Atque ideo nostræ Ecclesiæ non recipiunt dogma illorum, qui nescio quas Parcarum tabulas cum Zenonis familia fingunt, docentq; Deum ab æterno quosdam destinasse æternæ vitæ, quosdam vero æter-

nis supplicijs, idque absolute, absque omni conditione fidei & obœdientiae, atque ita tacite partem Euangelij abolent. Nos autem isti opinioni Stoicæ opponimus vniuersale mandatum Dei, quo omnes iubentur audire Euāgelium & credere: vniuersalem promissionem gratiæ, quæ omnibus promiscue offertur: vniuersale *λύτρον* agni tollentis peccatum mundi: & vniuersalem obſignationem gratiæ per baptismum & sacram Christi cœnam. De hac re copiosissime docent Ecclesiæ nostræ, gratiam vniuersalem esse affirmantes cum Prophetis & Apostolis. Neque aliud vult Paulus Rom. 9. 10. 11. capitibus, quam docere gratiam vniuersalem esse, contra Iudæos, qui sua culpa exciderant gratia, eo quod fide iam accipere noluerint opinione propriæ iusticiæ obcœcati. Si ergo consilium Dei creantis hominem, si beneficium Mediatoris passi pro mundo attendimus, gratia vere vniuersalis est. Verum si hominum maliciam & infidelitatem consideramus, gratia particularis fit hominum vicio, qui oblatam in Christo gratiam respuunt.

De noua obœdientia (quam tertiam pœnitentiæ partem faciunt) hæc est nostrarum Ecclesiarum ex verbo Dei 20 concepta sententia. Cum fide remissionis peccatorum non solum coniuncta est iustificatio, id est, imputatio iusticiæ Christi. Nam credenti imputatur Christi obœdientia, ut ea iustus censeatur coram Deo, iuxta illud Pauli: finis legis est Christus in iusticiam omni credenti: verum etiam sanctificatio, cuius effectus est noua obœdientia, seu bona opera interna & externa diuinitus mandata: quæ opera cultum Dei esse definimus, cum fiunt iuxta voluntatem Dei, hoc est, ex fide in gloriam Dei. Hunc cultum dicimus esse fructum 30 regenerationis seu sanctificationis seu iusticiæ fidei seu spiritus, ita enim Petrus & Paulus loquuntur. Et tamen si bona opera præsertim interna non possunt separari à fide fiducia, tamen fides ijs natura prior est, quemadmodum & regeneratione natura prior est fides etsi non tempore. Horum operum necessitatem multiplicem esse docemus in nostris Ecclesijs, hoc semper cauentes, ne tantillum dignitatis aut meriti ijs tribuatur in negotio iustificationis & saluationis.

Præterea quia disputatur à multis de viribus hominum, & voluntate, nos distinguimus inter non renatos & renatos,

ros. Non renatis adimimus, cum Paulo Rom. 3. iudicium, voluntatem & vires benefaciendi (hoc est præstandi Deo verum cultum) Etsi autem fatemur voluntatem non coacte sed libere alia præ alijs eligere: tamen dicimus eam seruiat peccato. At in renatis, quia docta & reformata spiritu Dei est voluntas, libere renunciat dominio peccati, & subiicit se Deo, ei que seruit. Et quemadmodum non vult voluntas aliquid vere boni, non docta & mota à Deo: ita docta & mota à Deo, potest assentiri & non assentiri, alioqui Stephanus non recte obieciisset Iudæis, quod sæpius resistissent Spiritui sancto, neq; Esaias & Paulus recte dicerent Deum expandisse manus ad populum contumacem & contradicentem: neque opus esset ministerio verbi, quo homines inuitantur ad fidem & obædientiam: & confirmarentur Stoicæ opiniones de Parcarum tabulis.

- Sacramenta (quæ sunt altera pars ministræ Ecclesiæ) definimus cum Augustino, esse signa gratiæ, vt quæ testentur de fauore Dei erga eos qui illis rite vtuntur. In his concurrunt
10. verbum instituentis Dei, res promissa, signum externum, & fides, sine qua sacramenta cedunt vtentibus in iudicium. Hæc omnia complectitur Augustinus cum ait: Accedit verbum ad elementum & fit sacramentum. Verbum scilicet Dei instituentis, promittentis, & requirentis fidem promissionis, & elementum, quo res promissa signatur. Sunt ergo quatuor in quolibet sacramento, videlicet Verbum seu mandatum Dei: Signum externum (in hoc spectanda est analogia ad rem signatam. Nam si sacramenta vt ait Augustinus, comparisonem non haberent earum rerum, quarum sunt sacramenta, non essent sacramenta. Qua de causa à quibusdam patribus ista externa signa symbola dicuntur. Sunt enim symbola proprie non quælibet signa, sed ea quæ comparisonem quandam habent cum rebus signatis, vt ex etymo constat) Res promissa, & Fides promissioni respondens. Fide enim res sacramenti accipitur, retinetur, possidetur. Agnoscimus autem duo tantum sacramenta noui testamenti Ecclesiæ communia, videlicet Baptismum & Cœnam dominicam.
 - 20.
 - 30.

Baptismum (primum signum gratiæ in nouo testamento) de-

to) definimus ex verbis Marci dicētis, fuit in deserto Iohannes baptifans & prædicans baptifmum pœnitentiæ in remissionem peccatorum, eſſe teſtimonium diuinum, quod pœnitentibus (hoc eſt, conuertentibus ſe ad Deum per fidem) remittuntur peccata. Cum peccatorum remiſſione coniuncta ſunt iuſticia, reconciliatio, ſanctificatio, ſalus & vita æterna. Analogia ſigni ad rem hæc eſt. Vt enim aqua abluitur corpus à ſordibus: ita conſcientia hominis à mortuis peccatis ſanguine Chriſti purgatur & regeneratur per Spiritum ſanctum. Habet enim aqua comparationem & 10 ad ſanguinem Chriſti, & ad ſpiritum regenerationis. De uſu docent noſtri copioſe ex ſcripturis, damnantes Anabaptiſtas, qui ſæpius iterant baptiſmum, hoc eſt, quoſlibet ſæpius baptiſant.

Cœnam Domini (alterum ſignum gratiæ in nouo teſtamento) in qua panis & vinum ſymbola corporis & ſanguinis Domini diſtribuuntur, docemus eſſe ſacramentum corporis & ſanguinis Domini, atque adeo noſtræ per victimam Chriſti redemptionis ab ipſo Chriſto iam morituro pro peccatis noſtris inſtitutum & commendatum Eccleſiæ 20 uſque dum venerit ad iudicium, idq; ideo ut ſit perpetua recordatio Chriſti tradentis ſuum corpus & effudentis ſuum ſanguinem pro nobis, ut ſit obſignatio noui fœderis de gratia & remiſſione peccatorum propter meritum Chriſti, utq; ſit teſtimonium copulationis noſtri cum capite noſtro Chriſto, cuius corpore & ſanguine vere paſcimus, modo vere ſimus quod dicimur, hoc eſt, Chriſtiani.

Reijcimus & damnamus dogma tranſubſtantiationis, ex eo natum, quòd Thomas Papiſtarum coriphæus, non rectè intellexerit, iuxta Eccleſiæ omnium temporum lo- 30 quēdi modum, ſacramentalem prædicationem eſſe, in qua res quæ promittitur & offertur, attribuitur ſigno, ut ſacramenti finis & uſus cogitetur, & vnio ſacramentalis intelligatur, qua res, quæ fide accipitur ſub ſigno viſibili, quod ſenſu percipitur, repræſentatur. Hanc ſacramentalem prædicationem (ut veteris teſtamenti teſtimonia præteream) à Chriſto diſcere Thomas potuiſſet, qui calicem nouum teſtamentum vocat, & à Paulo, qui circumciſionem *σφραγίδα* iuſtiæ fidei, baptiſmum lauacrum regenerationis, & panem
nem

nem benedictionis ^{novissimæ} corporis Domini appellat. Taceo Augustinum, Theodoretum, & alios multos, qui clarissimis verbis idem testantur, quorum testimonia omitto, quia res luce clarior est. Quid quæso dulcius cogitari potest: quàm sacram Christi cœnam esse testimonium Dei, quod fideles anima iungatur capiti suo Christo firmissimo fœdere, quod pascatur pane vitæ, qui est Iesus Christus, qui dedit corpus suum pro nobis, & effudit sanguinem pro multis in remissionem peccatorum, hoc est, in testimonium, quod Deus remittat omnibus credentibus peccata, & recipiat eos in gratiam propter merita filij. hoc enim est illud novum testamentum, cuius ipse Dominus meminit in sacramenti huius institutione. Sed quid hîc facit Sathanas? ut hanc dulcissimam consolationem obruat, excitat quos iudicat sibi idonea esse instrumenta ad obruendam veritatem Dei, ut homines occupati inanibus speculationibus, frustrentur vero testamenti Christi fructu. Prudenter proinde faciunt ministri Euangelij in hoc regno, qui sunt contenti simplicitate verborum Christi & Pauli, nec
 10 mouent alijs litem, sed verum vsum cœnæ summa cum diligentia auditoribus suis inculcant. Rogo fratres omnes, si qui forte hæc lecturi sint, ut non iudicent de hac nostrarum Ecclesiarum sententia ex anticipatis opinionibus, sed verbum Dei ut regulam, & Ecclesiæ vocem ut regulæ testimonium audiant, studeantque ne tantæ salutis quæ hoc obsignaculo nobis obsignatur veritatem nimium altercando amittant. Oro te fili Dei, qui ipsa es veritas, ut nos doceas, ut in veritate tua nos dirigas, ut nos tibi iungas, quò te & in hoc mundo, & in omnem æternitatem cum omnibus ele-
 20 ctis celebremus beati, Amen.

Missam papisticam non iudicant nostri cœnam esse Domini, sed cœnæ Dominicæ sacrilegam prophanationem, quam vnà cum traditionibus humanis pugnantibus cum verbo Dei (qualis est inuocatio sanctorum, adoratio idolorum, aqua lustralis, purgatorium, rosaria, monachismus, impurus cœlibatus, interdictio coniugij sacerdotum, statuta ieiunia, cum opinione meriti) execrantur.

Ceremoniæ sequuntur, quas diximus tertium locum obtinere in Ecclesiæ ministerio. In his spectatur iuxta Pauli doctri-

li doctrinam ordo & decor, non quilibet, sed qui faciunt ad ædificationem non ad destructionem. Hic damus aliquid consuetudini, retinentes quosdam veteres ritus adia- phoros sine superstitione, quemadmodum Vuitebergæ quoque faciunt. Nam vt doctrinam eandem, ita quoque ceremonias similes cum Vuitebergenſi Eccleſia retinemus, nullo modo damnantes eos, qui in quibusdam reformatis Eccleſijs diuerſas à nobis habent ceremonias. Nam funda- mento ſaluo, piorum eſt, non moroſè ligitare de humanis ceremonijs, præſertim ſi pro cultu non habeantur & defen- 10 dantur. Norunt enim licitum eſſe mutare ceremonias pro temporum & locorum ratione, modo non perturbetur Ec- cleſiæ incolumitas, hoc eſt, donec non offendantur infirmi, quorum ratio habenda eſt.

Disciplina, quæ quartum locum occupat in Eccleſiæ ful- cimento, talis à noſtris recepta eſt, quæ ex poteſtate clau- um dependet, & ex ea concludi poteſt. Hanc nimium la- xatam eſſe omnes dolemus, & optaremus aliquando ſeu- riorem diſciplinam non ſolùm noſtris, ſed etiam alijs penè omnibus Eccleſijs reſtitui. Sed metuendum eſt ne grex epi- 20 curorum, & multitudo peccantium tantum bonum im- pediat in multorum exitium.

Quantum autem ad priora illa, videlicet doctrinæ ſin- ceritatem, rectum uſum ſacramentorum, & grauitatem ceremoniarum conſeruandum attinet, facis, ſereniſſime Rex, piè & fideliter officium tuum, vt nihil in te deſiderari poſſit. Nam vt ceremoniæ præſcriptam ordinationem Ec- cleſiaſticam vt regulam ſequuntur, & ſacramenta ex tradi- tione Chriſti dependent: ita doctrina Legis & Euangelij ex Prophetiſis & Apoſtolicis ſcriptis petitur. Et quia variæ ſunt 30 ſectæ, quæ omnes ſerè ſe referunt ad Prophetica & Apoſto- lica ſcripta, adiungimus nos ijs qui ſymbole Nicenum, A- thanaſianum, Apoſtolicum, & Confessionem Auguſtanam & Corpus doctrinæ incorrupte amplectuntur. Hæc enim tanquam regulas ſincere doctrinæ, Rex ſereniſſime, piè de- fendis, vt & in ſcholis & in Eccleſijs vox Dei incorrupta ma- neat, & incorrupta ad poſteritatem, quaſi per manus veniat. Vt autem hoc tuum ſtudium pro mea tenuitate iuuarem, ſereniſſime Rex, ſcripſi ſuperioribus annis Commætaria in omnes

P R A E F A T I O.

omnes Apostolicas epistolas, que ad nostras manus peruenire, & ea seorsim edidi, dicata alia alijs amicis & patronis, & nunc eadem recognita, emendata, aucta ac veluti noua in vnum volumen congesta sub auspicijs tui nominis in lucem prodire volui, cum vt extet meum testimonium de tua pietate, de amore illustrandi gloriæ Dei, & de studio tradendi doctrinam Euangelij posteritati incorruptam, tum vt meam obseruantiam erga R. M. T. declarem.

10 Precor itaque, serenissime Rex, vt pro tua solita clementia hoc meum qualecunque studium sereno vultu suscipias, boniq; consulas. Ego vicissim, id quod alioqui debeo, te Deo, in cuius manu corda sunt regum, assidujs precibus commendabo, rogaboq; eum vt te spiritu sapientiæ & timoris sui donet, faciatque vt tota tua gubernatio cedat in gloriam Dei, ædificationem Ecclesiæ & ornamentum regni: in quo te Deus constituit Regem & Pastorem: vt tandem in æterna vita fruaris consuetudine sanctissimorum regum, Dauidis, Iosifæ, Ezechiae, Aui tui Friderici primi, patris tui Christiani Tertij & aliorum, qui pietatem erga Deum, iusticiam & clementiam anteferebant vanitati & pompæ huius mundi. Recte enim putabant mandatum Dei ad se pertinere quod est psalmo secundo hisce verbis: Et nunc Reges prudenter agite, erudimini iudices terræ, seruite Domino in timore, & exultate ei cum tremore, osculamini filium &c. Vale Rex clementissime integer animo, corpore & spiritu. Deus Rex regum & Dominus dominorum te tuumque regnum cum subditis omnibus sua bonitate cingat, & sanctis suis angelis tueatur, vt piè & sanctè transacto cursu huius vitæ, & conscientia piè & sanctè præstiti officij
30 delecteris. Hafniæ Calendis Ianuarij Anno 1571.

Sereniss. R. T. M.
deditiss.

Nicolaus
Hemmingius.

SPLENDORE GENE- RIS VIRTUTE AC PIETATE

CLARISSIMO VIRO DOMINO HERMOLAO TROL-
LE EQVITI AVRATO, AC SENATORI REGNI DANIAE SAPIEN-
TISSIMO, DOMINO DE HERLVFFHOLM, SVO DOMINO AC
PATRONO, GRATIAM ET PACEM .
10 PRECATVR

NICOLAVS HEMMINGIVS.



20 **E**CCELSIA FILII DEI IN HOC MVNDO ROSAE
inter spinas enatae haud inepte comparatur. Nam vt spinæ cir-
cumquaque Rosam cingentes eam premunt & pungunt, vnde
tamen illa fragrantior redditur: Ita Ecclesia vndique pressa du-
ris, latius odorem spirat, ac suam fragrantiam veluti exhalando
emittit efficacius: atq; nouis subinde accessionibus augefcit ma-
gis: id quod Ecclesiæ historia legentibus ob oculos ponit, & o-
mnium sanctorum testatur experientia. Spinæ autem quæ hanc rosam cingentes
premunt & pungunt, sunt tribuli ac zizania hæreseon, tyrannidis, hypocrisis, flagi-
tiorum, & variorum scandalorum in doctrina & moribus, vt interim taceam no-
thos, syluestres & aridos furculos, qui non leue damnum veræ ac germanæ Rosæ
inferunt. Has spinas Sathan Christi hostis *æmulo* spargit & seminat, vt Rosam,
30 quam Christus sua manu plantauit, premat, suffocet, planeque in nihilum redigat:
aut, si id non potest, vt hoc saltem efficiat, ne latè suos spargat flores ac furculos e-
mittat. Hoc studium omnibus temporibus Sathanæ fuisse, manifestum est. Quid
non tentauit iacto primo huius Rosæ semine in Paradyso? quid non machinatus
est, vt semen huius Rosulæ, hoc est, primam promissionem protoplastis nostris fa-
ctam suffocaret? an non fratrem aduersus fratrem armauit? an non impulit dege-
nerem furculum Cain, vt Abelem fratrem occideret? idque non aliam ob causam,
vt Iohannes testatur, quàm quod opera Abel fuerunt bona, & contrà opera Cain
40 fuerunt mala? nunquid hoc parricidio suffocata est rosa Christi? nullo modo.
Nam ex sanguine Abel, tanquam ex semine quodam preciosissimo, plures enati
sunt furculi. Seth enim frater Abel furculi perpetuo in æterna vita virentis, & mul-
ti ab eo nati tanquam plantulæ nouæ suppullularunt: quas etsi Sathan suis subin-
de spinis punxit, vltra tamen mille & quingentos annos, hoc est, vsque ad diluuium
(in quo collectis prius germanis furculis in arcam Noë iusti, spinas suffocatas Do-
minus perdidit) conseruata est Rosa. Quid? an hic fatigatus Sathan quiescit? ne-
quaquam. Nam mox post diluuium nouas spinas seminat. Cham enim filium Noë
50 ad se pertrahit, vt transfuga factus Sem fratrem persequatur: qui tamen persecutio-
ne nequaquam fractus, constanter retinuit primam promissionem, atque semen
huius Rosæ vsque ad tempora Abrahami quam latissime sparfit. Etsi autem in-
terea Sathan suis venenatis spinis maximam orbis partem oppleuerat, nihilomi-
nus tamen Rosa hæc suas vires retinuit, ac multos sua fragrantia exhilarauit. Nam
CHRISTVS hortulanus Abrahamum de Hur Chaldaeorum euocatam pulcher-
rimum huius Rosæ furculum in terra Chanaan plantauit, tametsi nec illic Rosa à
spinis Sathanæ immunis erat. Nam ibi, nunc fame, nunc peregrinatione, nunc
alijs modis tentatus Abraham, infracto tamen animo expectauit consolationem.

A

Vnde

EPISTOLA

Vnde factum quoque est, quod Rosa hæc preciosa, maiora indies incrementa ceperit. Ismaël quidem surculus aridus Isaacum fratrem, qui fuit in hac Rosa tenerimus surculus, persecutus est, sed frustra. Nam eo magis creuit & gloriosior est facta Rosa. Postquam enim vidit Isaac enatam de se nouam plantulam, nempe Iacob, qui, tametsi nothi & aridi surculi, hoc est, Esau & Laban, vt alios taceam, cum grauitè presserunt, in radice mansit fecundus surculus. Ab hoc enim duodecim alij prodire surculi. Et si autem omnes isti surculi non manserunt in radice. Nam quidam exaruerunt, & in nothos & adulterinos degenerauerunt: In magnum tamen numerum indies propagati sunt. Inter quos vnus tenerimus, nempe Ioseph in Aegyptum florentissimum regnum est translatus, vt ibi fructificaret, ac sua suauolentia totum Aegypti regnum oppleret: id quod non sine magnis certaminibus præstitit. Quid enim non mali sanctus hic surculus in Aegypto pertulit, priusquam in tantam Rosam excreuit? Nam primum vrtica foedida & ardens illum vrere tentat, hoc est, turpissima foemina eum ad adulterium sollicitat: vt ista ratione arefcat, & de natua excindatur Rosa. Sed frustra hoc conatur Sathan. Ioseph enim manu hortulani conseruatur illæsus. Verum cum hac via se frustra adortum esse sanctum virum cernit Sathan, alia cum aggreditur, ac spina tyrannidis ipsum omnino suffocare statuit. Coniicitur itaque opera Sathanæ castissimus hic surculus Ioseph in carcerem, ac ibi inter spinas sceleratorum hominum & in foetoribus pessimis præter omnem suam culpam iacet & premitur. Sed quid hic Iosepho castissimo Rosæ surculo contigit? idem plane quod magni authores de naturali Rosæ scribunt. Vt enim naturalis Rosa iuxta cœpe vel allium fata fragrantior redditur: (Nam foetor cœpe vel alliad suauolentiam Rosæ conferre dicitur) Ita Ioseph iniusta impudicæ foeminae querela, obrectationibus, iniurijs, foetore carceris creuit, longeque illustrior ac potentior euasit. Nam è carcere ductus Ioseph, secundus à Pharaone in regno Aegypti post interpretationem somniorum regis factus est, huius industria postea per totam Aegyptum infiniti surculi plantati & dispersi, adeo quod ipsa Agyprus facta sit veluti quædam Paradyfus Domini. Nam hic fragrantissimus surculus Ioseph ad se radicem, nempe Iacob patrem, cum tota sua familia attraxit, qui ad aliquot annos in Aegypto nonos subinde surculos emiserrunt, & in regno Aegypti suauissime spirarunt. At quid interim Sathan? num stertit? num abiicit arma? nihil minus. Nam postquam Iacob, Ioseph, atque alij plurimi surculi in Paradysum coelestem translati sunt, spinam quandam prægrandem plantat Sathan in Aegypto: quæ spina non parum pressit ac punxit surculos, qui in Aegypto remanserunt, qui tamen quotidie sub oneribus & æstu creuerunt magis, & in medijs foetoribus & laboribus multiplicati sunt. Spina autem illa prægrandis fuit alius Pharaon, qui non nouit Ioseph. Hic enim cum suis aulicis surculos Domini supra modum premere & pungere cœpit. Quare hortulanus iratus ingratis Aegypti incolis, suos surculos in alium transplantauit hortum, ac populum Israëliticum transtulit per mare rubrum: in quo spinam illam prægrandem, hoc est, Pharaonem & eius Satellites oppressit. Deinde quia multi ex his surculis Ioseph paulatim degenerare cœperunt, in deserto quadraginta annis totus castigatus est populus, Vbi tamen noui ex illis enati surculi, translati sunt postea in terram Chanaan, vbi rursus inciderunt in spinas non paucas, quo enim magis Rosa hæc crescit, eo spinæ iuxta nascuntur asperiores: quibus iterum misere lacerata, non tamen prorsus emarcuit. Nam subinde Hortulanus missis seruis, spinas, quantum fieri potuit, euulsit: ne penitus Rosa arefceret suffocata spinis & periret. Quid contra hos Dei seruos & custodes huius Rosæ, hoc est, sanctos iudices, Reges & Prophetas machinatur Sathan? alios ad se prorsus allicit, vt sibi dent nomina, vt ex Regibus plerisque: alios grauer vulnerat, vt Dauidem, Ezechiam, &c. Deinde semina zizaniorum mittit in agrum

agrum Rosarum, donec primum decem tribus transferantur in Babylonem, & postea reliquus populus in captiuitatem abducatur, incenso templo & sancta ciuitate Ierusalem. An hic Rosa Domini omnino emarcuit? An hic omnino disperijt? Nullo modo. Nam isto peregrinationis labore, & Regum Chaldaeorum tyrannide fatigata quidem est Ecclesia, attamen magis lucet ac illustrior efficitur, quam vnquam antea in terra Palaestina fuit. Etsi enim graui premuntur seruitute corporis apud Babylonios, tamen animis piorum non defuit spiritualis libertas.

- Excitat enim **D E V S** Prophetas, qui veluti diuini quidam Agricolaë Rosam hanc doctrina & consolationibus erexerunt, vt seruitute Babylonica minime frangeretur, sed vt potius inuicta manens, duris quibus premebatur, gauderet. Hoc cum ægre ferret Sathan, regem Babylonicum impellit, vt impium edictum de adoranda statua proponat, videlicet, vt omnes in certum locum campi collecti, clangente buccina, se coram statua regis incuruarent: additis minis, vt qui hoc facere recusarent, viui in ardentem caminum ad hoc paratum conijcerentur. Quid hic facerent pij? Multi sane furculi huius camini ardore exaruerunt, adeo vt Rosa Domini omnino iam perire videretur. Non enim dubium est, plurimos isto impio edicto
- 10 pertractos esse in andriolatriam, in qua & perierunt. An non hic palmam videtur obtinere Sathan? habet regem socium, summum orbis terrarum Monarcham: habet consiliarios regis parastatas: habet regios subditos sibi obnoxios: habet hospites Iudæos plerisque sub suo imperio captiuos. Actum igitur planè videtur de Rosa Domini. Verùm euentum specta. Clangitur buccina, incuruantur omnes coram idolo regio, exceptis tribus viris qui impio edicto parere recusarunt. Hos cum rex ira percitus curasset in paratum incendium mitti, ecce hortulanus ipse filius Dei in caminum ignis simul descendit, & astans his tribus viris cohibet flammam, ne innocentes enecare possint. Hoc stupendo miraculo perterritus rex Babylonius, reuocat viros illos illæsos, ac Deum ipsorum verum Deum agnoscit & prædicat. idque non solus, sed cum tota sua aula & subditis. Atque ita rex qui antea spina fuit pessima, fit furculus Rosæ præclarus. Vide quomodo Rosa **C H R I S T I** non solum inter tribulos, non inter foetores tantum, verum etiam inter medias flammam frangat floretque. Hic Sathan sua spe frustratus, an quiescit? immo magis furit, tanquam leo ereptis catulis, fortiusque incumbit, vt perdat hanc Rosam: quod vt faciat facilius, nobilissimum Rosæ furculum aggreditur, Dancielem sanctissimum virum, ac suis artibus efficit tandem, vt propter prostratum idolum Beel in specuni
- 30 leonum deuorandus conijciatur. Sed quid fit? contra omnem expectationem Sathanæ potenti Dei manu defenditur Daniel, & alitur diuinitus septem dies in specu, & deinde incolumis è specu prodit: Vnde factum est, vt magis suos flores Rosæ hæc emitteret, & plures in regno Babylónico furculos faceret. Verùm Sathan rursus furibundus nouas molitur insidias. Quendam enim nobilem virum Aman nomine excitat, qui Regi facile persuadet, non sine periculo tot hospites eosque captiuos in suo vagari regno, & impetrat literas Regis Babylonici ad omnes regios præfectos, vt statim acceptis literis furculos huius Rosæ omnes excinderent, vt isto
- 40 pacto tandem Rosæ extirparetur tota, & periret radix. Sed hic iuxta Prouerbiū, malum consilium consultori pessimum fuit. Nam Aman, vt antea in summo Regis fauore fuit, & consilio suo perdendos Iudæos esse Regi persuasit, in patibulum suspensus infami morte perijt, & præmium suis dignum factis accepit. Post huius Tyranni & Ecclesiæ hostis interitum, rursus Rosa Domini erexit se magis magisque, adeo quod etiam Regum maximorum patrociniō tranquilla in exilio suo fuerit. Inter hos Reges Cyrus Persicus Rosæ insitus, mandatum dedit, vt Iudæi in suam redirent terram, templum ac ciuitatem Ierusalem iterum ædificaturi: quod mandatum, etsi aliquandiu absente Cyro impeditum fuit astu Sathanæ, tempore

A 2 ramen

EPISTOLA

ramen Longimani rursus edictum proclamatum est, ut populus liber rediret, & urbem civitatemque ædificaret. Hoc tempore Rosa Domini, in magnis ærumnis, floruit. Nam gaudet patientia duris, Quadringentis etenim & nonaginta annis usque ad Christum ducem, verum Rosæ Dominum, varijs ijsq; venenatissimis spinis Rosam hanc præfocare conatus est Sathan, foris bello, intus hæreticorum parasitrophis, donec in summas angustias iterum redacta sit, ab omni parte eam premmentibus spinis, adeo, ut paucissimi germani furculi, adueniente Messia, superfuissent, ut Zacharias, Simeon, Anna Prophetissa, Ioseph, cum suis familijs. Hic rursus Sathan haud immerito triumphare videtur. Nam & reges peregrini & impij dominabantur in populo Dei, & summa autoritas penes hæreticos, qui tum temporis cathedram Moysi occupabant, fuit. Venit itaque Dominus Rosæ, tempore olim à patriarcha Iacob, & postea à Daniele prædicto, ac Rosam suam prostratam fere & conculcatam, doctrina erigit & fulcit consolationibus: quod cum cerneret inimicus, extrema tentat, & primum aduersus CHRISTVM sacerdotes summos & sectarios sophistica armat. Deinde senatores impellit, ut manus inijcere CHRISTO cogitent. Postea Pilatum toparcham nomine Romani Imperatoris, & Herodem retrarcham sibi adiungit, denique totum populum in eam sententiam abducit, ut CHRISTVM cruci affixum interimant: quod & factum est. Ex quo rursus in manu Sathanæ victoria sita fuisse videbatur. Verum & hic sua frustratur spe Sathan. Nam tertio die resurgens DOMINVS furculos prostratos erigit, fractos consolidat, ac Rosam suam sepimento munit firmissimo, quam die Pentecostes aqua salutari rigatam suo sancto Spiritu foecundat. Emitterit enim agricolas in vniuersum orbem, qui huius Rosæ semina late per orbem disseminent: ac interea spinas furculosque degeneres igni comburit. Nam Iudæos ingratos, qui radicibus spinarum quam sanctæ huic Rosæ inferi maluerunt, magna strage per Vespasianum affecit, ac tandem perpetua vastatione politiam Mosaicam, iuxta prædictionem Danielis, delet. Hæc cum in Palestina aguntur, duodecim Apostoli, & Paulus semina Rosæ coelestis in multis locis spargunt faciuntque breui admodum tempore, ut Rosa totam fere terram suis furculis & floribus impleat. Verum ne sic quidem Sathan toties profligatus & victus quiescit, immo potius furibundus magis & ira æstuans fremit, spinas seminat, tribulos & zizania tyrannidis, hæreseos & hypocriteos iacit, quibus ad extirpandam hanc Rosam, iam plus quam vnquam antea florentem abutitur. Sed tamen victrix mansit rosa, noua subinde viriditate pullulans & furculos è sanguine martyrum producens. Hæc cum cerneret Sathan, & postquam Rosam sexcentis fere annis à triumpho Christi, tyrannide, hæresi & sophistica oppugnasset, noua stratagemata excogitat, statuitque regnum Antichristi stabilire. Excitat igitur Phocam tyrannum & parricidam, qui Romano Pontifici primatum & imperium super omnes alios Episcopos concessit. Quæ res Sathanæ non omnino infelicitè cessit. Nam Papa, hoc est, Antichristus, non ut apertus hostis Rosæ, sed ut amicus & custos, fraudulentè Rosam inuadit, ac ut olim Iudas Dominum: ita ipse osculo Ecclesiam prodit. Nam cum mentitur se seruum seruorum Dei, qui re vera est seruus Sathanæ, præterquam quod sibi ius vendicat in Rosam Domini, innumeros lupos ouili pelle rectos emittit, qui grassantur in Rosam, flores & furculos vastant: hoc est, infinita monachorum agmina aduersus hanc Rosam armat superstitione varia, & præcipue missarico idolo, ut tanquam veneno quodam Sathanico Rosam inficiant, ut ita infecta tandem sponte concidat. Deinde & aliud regnum Sathan instituit, nempe Mahumeticum, quod aperte CHRISTVM blasphematur, Rosam premit, furculos euellit. Atque ita Papa Antichristus, simulatus Rosæ amicus, & rex mahumeticus hostis professus, CHRISTI Ecclesiam inuadunt, ut hic aperto Marte, ille subdolis artibus Rosam hanc nobilem destruat. Hoc stratagma,

ragema, etsi non omnino infelicitur cessisse videtur Sathanæ, vltra 900. annos: tamen Rosam hanc cœlestem penitus extirpare non potuit, semper enim manet radix, etsi in ea pauci interdum germani surculi inueniuntur. Cæterum cum iam in immensum cresceret Antichristi imperium, adeo vt spinæ sua amplitudine surculos Rosæ tegere viderentur, Dominus rursus emittit seruum industrium Martinum Lutherum, qui ante annos quadraginta Antichristi technas & insidias mundo reuelare cœpit. Huic mox plurimos fideles seruos, in primis vero Philipppum Melanchthonem adiunxit, effecitque vt Rosâ hæc plures spiras & surculos per totam Europam emitteret, adeo vt à temporibus Apostolorum vix fragrantior fuerit hæc Rosâ, quàm nunc est. spirat enim odorem suum per Germaniam, Daniam, Angliam, Noruegiam, Scotiam & insulas multas procul sitas, & iam pullulate incipit in Polonia, Bohemia, & in florentissimo regno Galliæ, in quo regno magis suas vires intendit Sathan, vt subruat surculos Rosæ illic pullulantes, quam vsquam alibi. Nam non ignorat actum esse cum suo fidelissimo seruo Papa, si semen Rosæ huius radices in regno Galliæ nobilissimo egerit.

Hæc clarissime vir admonere volui, proposita pulcherrima imagine de fortuna Ecclesiæ in hoc mundo, idque ideo: primum vt cogitetur dictum Domini: Portæ inferorum non præualebunt aduersus eam. Vtut enim furit Sathan nunquam hanc Rosam penitus extirpabit. Deinde vt consolemur nos præsentia CHRISTI in Ecclesia, & promissione permanens Ecclesiæ in mundo vsque ad iudicium, ne frangamur tot scandalis doctrinæ & morum, quæ hodie multos non pessimos grauissime vulnerant, & ne abijciamus confessionem, & transfugiamus ad castra hostium, sicuti multi omnibus temporibus fecerunt, & hodie non pauci fracti persecutionibus & scandalis, faciunt. Postremo, vt de vera conseruandæ Ecclesiæ ratione admoneamur: quæ ratio in omnibus Ecclesiæ historijs vna & eadem esse deprehenditur, videlicet puritas doctrinæ, cui ancillatur sancta morum disciplina. Hæc enim doctrinæ puritas fons est ille salutaris, vnde rigatur Rosâ Domini, ne inter tot spinas tyrannidis, hypoeriseos, sophistices & scandalorum suffocetur & emarefcat. Hæc doctrinæ puritas aliunde petenda non est, quam ex fontibus Saluatoris, hoc est, scriptis Prophetis & Apostolicis: inter quæ non infimum locum obtinent Epistolæ Paulinæ, & præcipue ea, quam ad Romanos scripsit. Hæc enim præcipua sinceræ doctrinæ capita monstrat & explicat: quare eam singulari diligentia ab omnibus pijs legendam & cognoscendam esse iudico. Verum vt commodius à simplicioribus & tyronibus S. Theologiæ minus exercitatis intelligi possit, Commentarium qualemcunque in eam publicare volui, sperans bonos & pios viros consilium meum haud improbaturos. Etsi autem noui quorundam iudicia nobis aduersari: tamen non volui propter paucos sinistre iudicantes, multos bonos, qui hanc meam opellam expetunt, defraudare. Cæterum quia, Vir Clarissime, omnibus literatis hominibus patronus es constans, & in me multa beneficia priuatim contulisti, volui hunc Commentarium sub tuo nomine prodire in lucem: vt te patrono sit acceptior multis, vtque extet aliquod meæ erga te gratitudinis testimonium. Etsi autem vilius forte videtur hoc munus, quàm vt tanto viro offeratur: tamen cum animum tuum noui candidum, & sincerum, non dubito quin potius animum donantis, quàm doni præstantiam spectes, idque exemplo Christi (in quo solo pie gloriari soles) qui pluris fecit mulierculæ pauperis minuta æra missa in gazophylacium, quam splendidas diuitum donationes. Hic enim rebus precium non ex quantitate earum, sed affectu donantium imponere solet, iuxta vetus dictum, *χαρίτων θυμὸς ἀρίστος*. Rogo igitur amanter, vt & tu hoc literarium opusculum eo accipias animo, quo à me offertur. Vale vna cum vxore tua castissima D. Brigitta filia nobilissimi viri D. Magni Gœie, Domini de Krenke-

ARGV.

ARGVMENTVM IN EPISTOLAM AD ROMANOS.

VT ARGVMENTVM SEV GENERALIS PERIOCHA HVIVS NOBILIS Epistolæ ad Romanos scriptæ, explicatius ab auditoribus intelligatur, quatuor nobis ordine explicanda sunt. PRIMVM, quis sit huius epistolæ autor. SECVNDVM, quæ fuerit ipsi scribendi occasio. TERTIVM, quæ principalis quæstio seu quis status. QVARTVM, quis tractationis ordo seu æconomia totius Epistolæ, & methodus.

DE PRIMO.

CVM de authore huius Epistolæ Diuo Paulo nunquam dubitauerit Ecclesia, frustra ea quæstio agitur. Verum quis & quantus hic Paulus fuerit, operæ precium est indicare, ut quo in loco habenda sint ipsius scripta intelligamus.

SCIENDVM est itaque primum, vocationum ad ministerium Ecclesiæ magnam esse diuersitatem. Nam est & vocatio peculiaris, quæ immediata dicitur, & communis, quæ mediata appellatur. Inter hæc genera vocationum maxima sane est differentia. Nam peculiaris illa duas habet notas, quibus à communi distinguitur. Harum PRIOR est, quod sit vniuersalis, Matth. 28. Mar. 16. POSTERIOR, quod habeat testimonium, nihil erroris suæ doctrinæ admistum esse. Huius testimonij partes sunt quatuor: PRIMA, immediata vocatio. SECUNDA, immediata instructio. TERTIA, Visibilis donatio Spiritus sancti (loquor enim de ministerio noui Testamenti.) QVARTA, virtus edendorum miraculorum, quibus Deus veritatem doctrinæ Apostolicæ confirmauit & obsignauit.

VOCATIO COMMVNIS nec est vniuersalis, sed est alligata vel certæ nationi, ut Episcoporum apud nos, vel certæ provincie, ut præpositorum, qui Græcis *ἐπισκοποι* dicuntur, vel certæ ciuitati aut pago, ut parochorum & eorum, qui sunt illis additi *οὐκ ἐπίσκοποι* seu *ἐκκλησιαστικοί*, nec habet communis vocatio & mediata infallibile testimonium de immota veritate, seu quod nihil habeat erroris admistum, sicuti prior illa habet.

PORRO Pauli vocationem priori generi subijci, ex eo manifestum est, quod non solum sit Apostolus, vniuersalis Ecclesiæ doctor, ut ipsius professiones ad varias gentes, acta Apostolica, & Epistolarum eiusdem incriptiones testantur, verum etiam quod sit immediate ab ipso CHRISTO ad ministerium Euangelij vocatus, quod diuinitus constitutus, quod visibili Spiritus sancti dono sit inauguratus ministerio, quod denique varijs miraculis suam vocationem & doctrinam confirmarit.

IMMEDIATA vocatio Pauli & vniuersalis, confirmatur Act. 9. vbi Lucas narrat, lucem de celo circumfulsisse Paulum, cum adhuc spiraret minas aduersus Ecclesiam Christi, & cadentem in terram audisse vocem dicentem sibi: Saule, Saule cur me persequeris? qui dixit: Quis es Domine? & ille: Ego sum IESVS quem tu persequeris, durum est tibi contra stimulum calcitrare. Et tremens ac stupens dixit: Domine quid vis me facere? Et Dominus ad eum. Surge & ingredere ciuitatem, & ibi dicetur tibi quid te oporteat facere. Et paulo post Dominus ad Ananiam dubitantem de Pauli conuersione, Vide, inquit, quoniam vas electionis est mihi, ut portet nomen meum coram gentibus & regibus & filiis Israël. Hinc illa Pauli gloriatio de sua vocatione ad Gal. 1. Paulus Apostolus non ab hominibus, neque per hominem, sed per IESVM CHRISTVM & Deum Patrem. Proinde vocatio Pauli & immediata & vniuersalis est.

DEINDE Paulum diuinitus instructum esse de Euangelio, primum testatur Ananias dicens ad Paulum: Deus patrum nostrorum præordinauit te, ut cognosceres voluntatem eius, & videres instum illum, & audires vocem ex ore eius. Idem Epistola ad Galatas ostendit, vbi in hunc modum scribit de seipso Apostolus, contra aduersarios auctoritatem Apostolatus sibi vendicans: Notum vobis facio fratres Euangelium, quod Euangelisatum est à me, quod non est secundum hominem. Neque enim ego ab homine accepi illud, neque didici: Sed per reuelationem IESV CHRISTI.

A 4

Hvc

Hv etiam pertinet raptus Pauli in tertium cœlum, ybi non solum ab ipso Domino Euangelium didicit, verum etiam vidit arcana, quæ reuelare hominibus fas est senegat.

Ad hæc, vt Apostolus Paulus in itinere Damascum versus, visibiliter donatus est Spiritu sancto, & per eum nouo inauguratus est ministerio. Act. 9. Ita eundem Spiritum postea alijs impetrat, & impositione manuum confert. Ita enim Lucas narrat Act. 19. Cum Paulus imposuisset quibusdam discipulis manus, venit Spiritus sanctus super eos, & loquebantur linguis & prophetabant. Hæc eo pertinent, vt Deus isto pacto & Apostolatū Pauli, & doctrinæ ipsius infallibilem veritatem consignet.

POSTREMO, De miraculis à Paulo editis, ipse in hunc modum testatur posteriori ad Corinth. 12. Signa Apostoli peracta sunt in vobis, in tolerantia, in signis, in prodigijs. Et ad Rom. 15. Non audebo loqui quicquam eorum, quæ non operatus est Christus per me, in obedientiam gentium, sermone & opere in potentia Spiritus Dei. Huius rei & Lucas meminit, qui virtutes per Paulum editas testatur, adeo vt etiam super languidos deferrentur à corpore ipsius sudaria, & recederent ab eis languores, & spiritus nequam egrederentur. Act. 19. Adolescentem mortuum excitat, Act. 20.

His & similibus miraculis Deus obsignauit Apostolatū & doctrinam Pauli. His testimonijs accedit zelus Pauli in propaganda Euangelij doctrina, pericula plurima, quæ passus est terra & mari, & sanguis tandem, quo suam doctrinam confirmauit.

Hæc ideo copiosius à me dicta sunt, vt pateat qualis quantusque sit hic Vir, quanta sit illius autoritas: quàm certa & indubitata sit eius doctrina: quanta denique reuerentia deceat docentes & discipulos in hanc thesaurorum cœlestium apothecam ingredi. Non enim secus accipienda sunt quæ hinc promittit DEUS Spiritus per CHRISTI electum organum, per gentium Apostolum: atque vox cœlestis, quam ipse cœlestis Pater de cœlo sonuit. Quapropter omnia quæ in hac Epistola, atque adeo in alijs Pauli scriptis continentur, eius autoritatis esse sciamus, vt quemadmodum in dogmatibus extruendis & confirmandis: ita in erroribus refutandis valeant non minus, quàm Moyses & Prophetarum, adeoque Christi ipsius testimonia. Huius rei vel ipsum Apostoli nomen nos admonere poterit. Nam cum Apostolus Christi dicatur Paulus, hæc quatuor simul cogitanda sunt, QVOD nobiscum loquatur vice Christi, QVOD afferat doctrinam cœlestem, QVOD nihil erroris sit doctrinæ ipsius admistum, & QVOD non secus atque voci cœlesti sit Paulo credendum.

Nec est quod quispiam obijciat Petri errorem, qui non minus Apostolus fuit quàm Paulus, & tamen eum errasse Paulus ostendit ad Galat. 2. Nam iste error vitæ fuit, non doctrinæ.

DE Apostolatu Pauli hætenus. De persona autem hoc quoque sciendum est, quod fuerit natura vehementior, quod accessit solertia quædam singularis, & heroicus zelus propagandi Euangelij & reprimendi errores. Quod ideo obseruandum est, quia inde disputationum aculei, anticipationes crebræ, & redargutiones acutæ, facilius intelliguntur. Nam qui paulo vehementiores sunt, haud raro medium disputationis cursum interrumpunt, nunc inuehentes in aduersarios, nunc anteuerentes quæ ab alijs obijci posse videbantur. Vnde sæpe oratio turbatur ac intricatior redditur. Verum admoniti nec huiusmodi interiectionibus offenduntur, nec quo minus Apostolum intelligant, impediuntur.

DE SECVNDO.

OCCASIO huius Epistolæ hæc fuit. Paulus intelligens statum Ecclesiæ Romanæ turbulentissimum fuisse, vt gentium Doctor & Apostolus istud malū auertere conatur. Romani audierant doctrinam Euangelij, & fidem in Christum receperant: Sed hanc quidam rursus abiiciendam suadebant. Quidam eam inficere & peruertere, partim errore, partim malicia conabantur. Fuerunt autem tum temporis Romæ & alibi tria doctorum genera, qui vt veræ doctrinæ, ita Paulo quoque Apostolo aduersabantur. Nam quidam ex Iudæis non conuersi, totum Euangelium repudiabant. Quidam conuersi, legem & Euangelium confuderunt, & gentium vocationem ad Euangelium

Euangelium oppugnant, falso putantes Messiae beneficia ad Iudaicum solummodo populum pertinere, in qua opinione olim fuisse Petrum, acta testantur Apostolica. Quidam ex Ethnicis & Philosophis Christiani facti, ut Philosophiam addendam Euangelio putarunt: ita insultant Iudaeis tanquam abiectis, seque illis arroganter praetulerunt. Atque ita hi omnes purum Euangelij fontem, unde aqua salutis haurienda erat, humanis turbauerunt opinionibus. His itaque malis ut occurrat Apostolus, hanc scribit Epistolam didascalicam.

C A T E R V M quia haec tria Doctorum genera sciuit Paulus ex singulis fere verbis quae scriberet Romanis, aliquam absurditatem & calumniandi ansam quaerere, quod doctrinam Pauli redderent inuisam Romanis. Ideo disputationem suam ita instituit, ut semper eorum anticipet obiectiones. Vnde factum est, quod haec Epistola tot amplificationibus & anticipationibus sit referta, quibus legitimus docendi ordo non parum turbari videtur. Habuit praeterea Apostolus rationem infirmitatis piorum, cui, quoties animaduertit eos offendi, medetur, idque nunc digressionis, nunc occupationis schemate. Qui haec diligenter animaduertit, multo facilius hanc nobilem Epistolam intelliget, quam qui omnium veterem Commentarios in hanc Epistolam scriptos peruoluerit. Quare haec fufius admonenda duxi.

D E T E R T I O.

S C O P V S praecipuus Paulo est in hac Epistola, ut veram & immotam de Christi Mediatoris beneficijs doctrinam proponat Ecclesiae, eamque confirmet: hoc est, ut doceat ex Dei sententia & aeterno decreto, sine lege absque Philosophia, beneficiorum Christi, hoc est, iustificationis & salutis fieri participes, quotquot in Christum crediderint, idque nulla habita vel personarum vel nationum ratione. Est enim promissio Gratiae vniuersalis, qua offeruntur beneficia Christi omnibus absque discrimine, sed fide accipienda & possidenda. Concluditur itaque status principalis huius Epistolae hoc syllogismo:

Ea est iustificationis & salutis consequenda ratio sola & unica, quam Deus praescribit & approbat iuxta aeternum suum decretum. Dominus autem omnem qui credit, absque operibus & sine respectu personarum & nationum, gratiae & salutis participem fore & iustificari pronuntiat, idque iuxta aeternum suum decretum de reparatione humani generis. Proinde fide absque operibus, & sine personarum & nationum respectu, iustificatio & salus contingit. Huius syllogismi minor est *κατάλογος*. Nam ut maior absque omni exceptione ab omnibus recipitur: ita minor controuersa erat, cum à Iudaeis ple-risque, tum à gentibus. Minorem itaque inde à medio primi capitis vsque ad finem vndecimi, firmissimis demonstrationibus ex veris principijs petitis probat. Nam cum eis partes sint plures, instituit Apostolus analysin, & eius partes seorsim persequitur: quae tamen sint plures, duae tamen sunt praecipuae, quibus reliquae continentur.

P R I M A, Hominem credentem sola fide salutis fieri participem, seu quod idem est, hominem non iustificari operibus, sed fide absque operibus.

S E C U N D A, Hoc gratuita salutis beneficium, non pertinere ad peculiarem aliquent populum, ita reliquae nationes excludantur: Sed promiscue ad omnes homines qui fide promissionem salutis gratuita amplectuntur, nullo habito personarum aut nationum discrimine, pertinere.

Ex prima parte duae emergunt quaestiones. V N A, Vtrum homo iustificari possit ex operibus nec ne? cuius negatiuum thesin Paulus confirmat à medio primi capitis vsque ad medium tertij.

A L T E R A, Num homo iustificetur sola fide nec ne? cuius affirmatiuum thesin exponit in tertio, & confirmat, declarat, illustrat, anticipatis obiectionibus à principio quarti vsque ad finem octauum.

Ex secunda minoris parte, plures quaestiones emergunt. Sed praecipua est. Num salutis promissio pertineat etiam ad gentes, Quod dum firmis rationibus conuincit, tractantur & vicinae quaestiones: Quisnam sit verus Israel? Sintne Iudaei reiecti? Quanam sit

nam sit reiectionis causa? Hæ quæstiones tribus capitibus, nono, decimo & vndecimo explicantur, in reliquis quinq; capitibus de officijs Christianorum differitur. Arque hæc pars huic quæstioni subijcitur: Num Christi beneficiorum particeps & fide iustificatus, debeat porro vitam sanctam & inculpata sine offediculo viuere. Hæc de scopo, statu, & principalibus quæstionibus huius Epistolæ, Vnde ex quæstionum principalium numero, tres partes huius Epistolæ esse deprehenduntur, quarum prima & secunda didascalica sunt, postrema pænetica.

DE QVARTO.

De ordine epistolari, qui epigrapha, salutatione, tractatione & clausula valedictionis absoluitur, non opus est admonere. Nam hic vel pueris notissimus est, quare de tractationis ordine tantum hoc loco dicturus sum.

EXORDIVM itaque, quod est tractationis principium, ex proprijs locis benevolentia, attentionis, docilitatis, & partibus, quæ sunt expositio, ratio, redditio, comprobatio, constat. ita vt iuxta Rhetorum præcepta finis exordij, qui comprobatio dicitur, sit primæ partis tractationis propositio, de vera iustificandi ratione, quam mox vnico argumento confirmat. DEINDE, priusquam accedit ad propositionis iustam confirmationem, duo præiudicia quæ causæ obstabant, diluit. Nam & hoc præcipiunt Rhetores, cum alia quàm nostra sententia persuasa est auditoribus, vt eam antequam ad nostræ sententiæ assertionem descendatur, diluamus. Donec enim contraria sententia animos auditorum occupat, frustra conamur, quod ipsi sentimus alijs persuadere.

PRÆIUDICIA autem hæc sunt. PRIMVM, Pseudoapostoli, qui ex gentibus erant conuersi, partim legem naturæ urgebant, partim prætendebant ignorantiam. SECVNDVM, Pseudoapostoli, qui erant ex Iudæis conuersi, legis urgebant opera, & potiorem iusticiæ partem operibus legis ascribebant. Hæc præiudicia euertit Apostolus, antequam iustam suæ causæ confirmationem aggreditur, idque facit hac demonstratione: *Quicumque iustificantur operibus legi, factores sunt legi.* Nulli sunt factores legi. Nulli ergo operibus legi iustificantur.

MAIOREM, quia recipiebatur ab aduersarijs, leuiter tantum attingit. Minorem verò, quæ est *νευρίμων*, ab isto loco primi capituli: Reuelatur ira Dei. ad illum: Nunc autem iusticia Dei, argumentis ab experientia vniuersali, iudicio Dei iusto, naturæ conditione, & pronunciatis scripturæ confirmat. His præiudicijs amoris, Apostolus causam aggreditur, ac primum iustificationis expositionem texit, in qua circumstantias omnes prosequitur, quod fieri in plenis expositionibus præcipiunt Rhetores.

EXPOSITIONE absoluta, infert rem vniuersam de qua agit, in vnius propositionis formam contractam, hoc modo: Arbitramur igitur iustificari hominem per fidem sine operibus. Mox admonet, hanc iustificationis gratiam promiscue ad omnes pertinere, & stabilem legem, tantum abesse, vt eam aboleat iustificatio fidei.

DEINDE in QVARTO capite, occupationis schemate ingreditur propositionis confirmationem, proponitque Abrahæ exemplum, cum suis circumstantijs, vnde & vera iustificationis ratio & fidei definitio colligitur.

Mox in QVINTO, vt vis & ratio iustificationis clarius cognoscatur, eius effectus attingit, cui collationem causarum damnationis & iustificationis subijcit, vt cui accipitur feratur iustificationis beneficium, innotescat.

DEINDE vicinam quæstionem, idque per occupationem, aggreditur in SEXTO capite, ne quis audiens ex operibus non esse iusticiam, vitæ licentiam ex iustificationis doctrina colligat, symbolo Baptismi Christianorum officium, esse sanctificationi studere, ostendit. Huc additur exhortatio, vt Christiani excusso peccati iugo, iusticiæ seruiant.

IN SEPTIMO necessariam doctrinam addit Apostolus de lege Dei, in qua explicatur natura, finis & effectus legis, ostenditur quomodo ab illa liberati sint credentes. Nam homines non stupidi audientes sine legis operibus credentes coram

DEO

Deo iustos reputari, cogitant: Quid ergo lex vult? cur lata est?

Et quoniam videbat Apostolus adhuc maximè concuti fidelium animos duabus veluti machinis, comminatione maledictionis, & crucis acerbitate, quæ veluti suo quodam suffragio sententiam legis damnatoriam confirmare videtur, contra has machinas consolatur Apostolus credentes in octauo capite, ostendens, nec maledictionem legis nocere posse credentibus, nec vllam in mundo afflictionem tantam esse, vt queat nos separare à dilectione DEI, gratuito nos iustificantis & in suam fidem recipientis.

10 HACTENVS de tractatione primæ partis & vicinarum quæstionum, vnde prior pars iudicationis eius Syllogismi, quo claudi dixi statum principalem huius epistolæ, confirmata est: Sequitur SECUNDA pars, in qua ostenditur promiscue pertinere ad omnes beneficium Christi iustificantis credentes, & confirmatur secundum iudicationis membrum, quæ omnia ad illud pertinent, quod in tertio attigit: An Iudæorum Deus tantum? An non & gentium? certe & gentium. Huius partis æconomia admodum prudenter instituta est, quod qui non animaduertunt, in multas stultas absurditates præcipitantur. PRIMVM sibi viam sternit nouo exordio, in quo primum suam beneuolentiam ostendit erga Iudæos. DEINDE, quia persuasum erat Iudæis, promissum Messiam pertinere ad Israëlitas omnes, Apostolus contrariam propositionem potius ex verbis suis cogitandam relinquit, quam exprimit, videlicet quod non omnes Israëlites sint filij promissionis, quam propositionem hoc syllogismo claudit: *Tantum veri Israëlites sunt filij promissionis. Plurimi ex carne Abrahe nati non sunt veri Israëlites.*

Ergo,
Plurimi ex carne Abrahe nati non sunt filij promissionis.

Huius suæ propositionis fundamentum subiicit, videlicet, quod Dei consilium fuerit & sit, vt ex mera misericordia homines per Christum salutem consequantur. Ex quo infert (prius asserta potentia Dei, quæ is potest suos opprimere hostes) gentes quidem receptas esse, qui fide Christum receperunt, quæ propterea dicuntur filij promissionis. Credunt enim promissioni, sicut eorum pater Abraham fecit. Iudæos vero reiectos, eo quod iusticia operum tumidi, & fiducia carnis Abrahe inflati, in Christum lapidem offensionis impegierint, ac propterea nec filij promissionis, nec verum Abrahe semen existunt.

Huius rei causas latius expositurus in DECIMO, Primum fauorabili exordio Iudæos offensos superiori oratione mitigat, quibus tribuit quidem zelum Dei, sed non secundum scientiam. Deinde doctrinam fidei & iusticiæ per collationem reperit & inculcat, admonens, nullum qui crediderit à iusticia fidei excludi, nec esse discrimen Iudæi & Græci, propterea quod Deus sit diues in omnes. Atque hæc sententia principalis est propositio huius partis. Huc addit gradationem, vt vnde oriatur iusticia fidei doceat, & scripturis conuincit, Iudæos propria culpa excidisse gratia.

40 PORRO in VNDECIMO, ne desperent Iudæi, quasi prorsus essent reiecti, eos consolatur, & firmis rationibus ostendit, non esse penitus reiectum Iudaicum populum, nec Dei promissiones fore irritas ijs, qui eas fide amplectuntur. Post hæc conuertit orationem ad gentes, monens eas ne essentur animo aduersus Iudæos, quasi digni essent tanta gratia præ Iudæis. Tandem hanc secundam partem in summam contrahit, quæ est, Quod gratia Dei exposita sit omnibus qui credunt, nullo nec personarum nec nationum habito discrimine. Huic sententiæ subiungit exclamationem, in qua admiratur consilium Dei, & inexhaustam misericordiam volentis gentes idolatras, suæ gratiæ fore participes, quod sanè mysterium aliquandiu latuisse Petrum, acta docent Apostolica. Atque hæc est tractatio secundæ partis minoris propositionis in principali syllogismo huius Epistolæ, videlicet, quod à gratia iustificationis nemo excludatur propter vllam vel personæ vel nationis conditionem, modo firma fiducia in gratuitam promissionem recumbat.

50 TERTIAM partem Epistolæ aggreditur Apostolus in capite DVODECIMO, vt autem superiores partes argumentatione, ita hanc maxima parte expositione tractat Apostolus. Hanc partem orditur ab officijs, inter quæ primum locum occupat verus Dei cultus, cui congeries officiorum additur.

DEIN-

DEINDE IN DECIMOTERTIO de obedientia erga Magistratum & eius officio agit, ubi in thesin fertur, & plurimas paræneses ex caritatis lege extruit.

POSTHÆC quia similitudinem animaduertit inter Iudæos & gentes, propter ciborum & temporum discrimina, huic malo in DECIMO QVARTO medetur: commendans vtriusque caritatis regulam, quam in tota vita sequi conuenit. Monet igitur infirmitatem fratrum ferendam esse, repetens breuiter & ostendens vocationem gentium ad Euangelium esse factam Dei consilio. Adhæc properans ad finem, libertatem orationis excusat, suam in ministerio fidem & beneuolentiam erga Romanos indicat, Cur hæcenus non venerit ad Romanos ostendit. Petit pro se preces Romanorum.

POSTREMO, Salutationes cumulat, & interiecta vtili admonitione de cauendis dissidiis authoribus, Epistolam fausta imprecatione gratiæ & gratiarum actione claudit.

Hæc de tractationis ordine & methodo copiosius admonenda duxi, quo totius orationis æconomia perspecta, partium enarratio facilius ab auditoribus percipitur.

PORRO in singulorum capitum enarratione hunc sequi ordinem constitui: PRIMO loco caput propositum in summam contraham, quo summam comprehendere possit, quod fusiore Apostoli oratione explicatur. DEINDE, eiusdem partes & ordinem indicabo, quo materiæ membra conspiciantur. TUM exegesis, quo genus sermonis & phrasæ intelligantur, adijciam, vñ cum obseruatione locorum communium, & accommodatione doctrinæ, ad iudicium firmandum, & mores formandos. Ad hæc enim duo vniuersa scriptura referenda est.

CAPVT I.

Summa Capitis Primi.

Vindicare Apostolatus sui autoritatem, ac simul monstrare Euangelij dignitatem, fausta precatus Romanis, beneuolentiam & attentionem exordio capiat Apostolus, suum erga Romanos animum declarans, nimirum quod ipsi quoque Euangelium, quod fidei iusticiam predicat, annuntiare sit promptus, mox vniuersam mundum peccati & iniusticiæ arguens.

Ordo & partes Capitis Primi.

PARTES capituli huius aptissimo ordine coherentes, sunt quatuor. PRIMA, Epigrapha. SECUNDA, Salutatio. TERTIA, Exordium, in quo captata beneuolentia & attentione, principalem colligit propositionem de fidei iusticiæ. QVARTA, Demonstratio, qua mundum vniuersum peccato obnoxium esse demonstrat. Hæc propositione & copiosa confirmatione absoluitur, estq; vt in vniuersali periocha dictum est, preiudiciorum, qua causæ Apostoli nocere videbantur, refutatio.

EXEGESIS CAPITIS PRIMI, CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

AVLVVS seruus IESV CHRISTI, vocatus Apostolus, segregatus in Euangelium Dei, quod antea promiserat per Prophetas suos, in scripturis sanctis, de Filio suo (qui natus est ex semine David secundum carnem, qui declaratus est Filius Dei in potentia secundum spiritum sanctificationis ex resurrectione mortuorum) IESV CHRISTO Domino nostro, per quem accepimus gratiam & Apo-

Hæc PRIMA pars capituli est, nempe epigrapha, in qua sunt duo obseruanda, nempe partes epigraphæ & amplificationes. Partes indicant, quis quibus scribat, videlicet Paulus Romanis, Apostolus Christi gentibus.

Verum hoc loco tituli quibus cum scriptor ipse, tum illi quibus scribitur, ornantur, sunt perpendendi.

Scriptor ipse Paulus, seruum se Christi fatetur, eumque minime vulgarem, Sed Apostolum diuinitus volentem.

stolatum, in obœdientiam fidei in omnibus gentibus super nomine ipsius, in quibus estis & vos vocati IESU CHRISTI, omnibus qui estis Romæ dilectis Dei, vocatis sanctis.

de nos admonemur cōfessionis ac publicę protestationis religionis quam amplectimur, nec debemus pacis aut alicuius utilitatis externę gratia, vel colludere cū hostibus, vel nostram fidem dissimulare. DEINDE, se Apostolum scribit, vnde nos excitabimur in amorem & admirationem cœlestis doctrinæ, quam affert, de qua re supra in argumēto admonui. Cum autem addit se vocatum, Græcè κατηγόρην, id est, eum qui vocatione diuina cōstitutus sit Apostolus, cum Pseudoapostolos ipsum calumniantes, quasi inferior esse ceteris apostolis, perstringit, tum ministris Euāgelij se exemplū statuit, vt tantam atq; adeo augustam vocationem non attingant, nisi ad eam legitime vocentur. Quod sequitur: Segregatus in Euangelium Dei: interpretatio est Apostolici muneris, quod est Euangelium Dei annuciare. Segregatus, id est, qui ante fuit inter Phariseos & hostes Christi, iam de eo numero exemptus, destinatur Euangelio Christi prædicando.

Videmus qualis fuerit Paulus, cuius successores illi tandem recte dici merentur, qui vt Paulus legitime ad prædicandum Euangelium Dei vocati, munus suum sincere obeūnt. 20 Nam qui Euangelium Dei vel peruertunt, vel eius loco obtrudunt hominibus humanas traditiones de successione in Pauli locum, frustra gloriantur: in quorum numero est Romanus Antichristus, cum suis rasis & vñctis Epicuris. Hic, quæ est eius impudentia, non vetetur gloriari, se Pauli & Petri successore esse, cum tamen res ipsa testetur, eum Iude proditori potius successisse, qui osculo filium Dei prodidit. Hactenus de priori partē Epigraphæ, sequitur posterior.

Omnibus qui Romæ estis, dilectis Dei, vocatis sanctis.

Hic primum obseruandum est, quod Romanis, quos inter gentes numerat, scribat Apostolus, vnde hæc

30 quatuor hypotheses colligantur. PRIMA, Vocationem gentium ad Euangelium decreto diuino fieri. SECUNDA, Doctrinam quæ in hac Epistola Romanis proponitur, esse nobis cum illis cōmunem. Nam & nos de gentibus sumus. TERTIA, Vocationem ad Euangelium esse gratuitam. Nullum enim meritum nisi mortis asferre poterant prophanę gentes. QUARTA, Vocationem ad salutem esse vniuersalem, nullo vel personarum vel nationum habito respectu. Sequitur descriptio Romanorū quibus scribit Apostolus, ita enim habet textus:

Dilectis Dei, vocatis sanctis.

Hic obseruemus tres vocationis nostrę causas, EFFICIENTEM, quæ

40 est gratuita dilectio Dei, qua nos pater cœlestis in filio caros habet. FORMALEM, quæ est vocalis Euangelij prædicatio certissimum dilectionis paternę testimonium, Et FINALEM, quæ est sanctitas, quæ segregatione ab impuro mundo, purificatione cordis ex fide profecta & sanctimonia vitæ, pijsq; exercitijs constat. Hæ tres causæ quotiescunque vel nobis vel alijs prædicatur Euangelium, vel cum nos ipsi legimus aut cogitamus Euangelium, veniant nobis in mentem, cogitemus vocem Euangelij testimonium dilectionis Dei erga nos esse, cogitemus Deū velle nos vocali prædicationi obœdire, cogitemus quod hæc adeo augusta vocatio requirat sanctitatē, quæ & fructus & finis vocationis nostrę existit. Hactenus de partibus epigraphæ. Nunc amplificationes interiectas videamus. PRIMA est cōmendatio Euangelij, in quā dilapsus est hac occasione: Dixit se segregatū in Euangelium Dei, huc iam apponit amplificatio: Quod ipse ante promiserat per Prophetas suos in scripturis sanctis. Verum, vt studiosi locos cōmendationis Euangelij in promptu habeant, quos sparsim Apostolus attingit, vnum breuiter colligam, hoc modo. Primus sumitur ab autoritate diuina. Habet enim Euangelium Deum ipsum autorem. Secundus ab antiquitate. Non enim hodie aut nudiustertius est notū. Sed iam olim à Deo promissum, Genes. 3. Tertiū, à Prophetarum testimonijs, qui Prophetæ acti Spiritu Dei locuti sunt. Nemo rem vilem, inquit Ambrosius, magnis præcurforib⁹ nunciat. Quartus, ab obiecto. Est enim Euangelium doctrina de filio Dei Domino nostro IESU CHRISTO. Quintus, à fructu, nempe quod Euangelium sit organum annuncianđ gratiæ Dei & salutis, quæ offertur prædicatione Euangelij in filium Dei, credentibus. Sextus, ab amplitudine,

B

nimirum

nimirum quod Euangelium non tantum Iudaico populo, sed etiam omnibus gentibus sit destinatum. Sed quæ fuit amplificationis huius causa? Iudæi calumniabantur & reijciebant Euangelium tanquam doctrinam recens natam, ignotam Prophetis & Patriarchis. Horum criminationi opponit auctoritatem Prophetarum, per quos ipse Deus iam olim pronuntiaverat Euangelium de suo filio. Si modum quæris, quo Deus per Prophetas suos antea promiserat hoc de filio suo Euangelium. Respondeo, Quod id fecit & signis & verbis. Signorum sunt alia sacrificia, alia sacramenta, alia typi. Verbis Prophetæ concionantur nunc de persona filij Dei, nunc de officio, regno & sacerdotio, nunc de aduentu & tempore aduentus, nunc de factis ex quibus agnosci deberet adueniens Messias, nunc de beneficiis Messias erga homines. **SECUNDA** amplificatio prosopographia est, & manat ex prima. Facta enim mentione obiecti Euangelij, qui est Iesus Christus, in personæ Christi descriptionem excurret, quæ sint eius naturæ, quæ gloria, quodque officium ostendens. Qui natus est, inquit, ex semine David secundum carnem. Hic humanitas vera Christi asseritur, in qua assertionem mentionem Davidis facit, propter promissionem Davidi factam. Promisit enim Deus, ut Christus de semine, hoc est, posteritate Davidis nasceretur. Hæc promissio primum facta est Davidi, 2. Samuelis 7. ubi promittitur filio David solium regni perpetuum, & thronus firmus usque in seculum. Deinde, hæc promissio sæpius inculcatur, ut Psalmis 72. Deus iudicia tua regi da, & iusticiam tuam filio regis. Et paulo post, versu quinto: Timebunt eum dum sol & luna splendebunt, hoc est, perpetuo. Psalmis 89. In seculum custodiam ei misericordiam meam, & pactum meum firmum erit ei & ponam in seculum semen eius, & thronum ipsius sicut dies cæli. Huc Psalmus 110. Dixit Dominus Domino meo, pertinet. Item, Psalmus 131. Memento Domine David. In hoc Psalmis expressè dicitur: De fructu ventris tui ponam super sedem tuam. Ex his scripturæ locis tritum erat apud Iudæos, quod messias esset nasciturus de semine Davidis. Hinc cæci apud Matthæum: Miserere mei Domine fili David. Atque hæc causa est, cur Matthæus capite 1. & Luc. cap. 3. adeo diligenter genealogiam Christi recenseant.

Qui declaratus est filius Dei.

Id est, certis & infallibilibus testimoniis & operibus diuinis ab eo edi-

tis comprobatum est, quod re vera sit filius Dei. Huc illud elogium 1. Timoth. 3. Deus manifestatus est in carne, iustificatus est in spiritu, &c. Sed quomodo hæc declaratio est facta?

In potentia secundum spiritum sanctificationis ex resurrectione mortuorum.

Per potentiam intelligit miracula diuina, quibus Iesus se verum esse Deum comprobauit, dum in his terris

visibilis inter homines versaretur cæcis visum reddidit, claudis ut ambularēt, leprosos sanauit, mortuos excitauit. Huc illud ad Iudæos: Si mihi non creditis, operibus meis credite.

Secundum spiritum sanctificationis ex resurrectione mortuorum.

Hoc est, Declaratus filius Dei ex eo, quod post resurrectionem suam ex mortuis dedit die Pentecostes suis

discipulis Spiritum sanctum, quæ Spiritus donatio aperte testatur de omnipotentia Christi, & diuina eius natura. Habemus ergo hic tria, quæ IESUM Nazarenum filium DEI esse conuincunt. **PRIMUM**, est miraculorum varietas, quæ edidit cum adhuc visibilis versaretur inter Iudæos. Secundum est, quod sua virtute surrexerit à mortuis. Tertium, Quod resuscitatus à mortuis, discipulis suis dedit Spiritum sanctum, idque visibiliter. Actor. 2. Extrema potissimum Apostolus vrget, ut quæ in omnium oculis incurrerant. Capita testimoniorum de vtraque natura Christi complecti hoc disticho poterimus: *Discipulis, cultus, opus, confessio, munera. quinque hæc, Quæ sint natura CHRISTI nos rite doceant.* Ex hoc præterea loco licebit colligere **QUARTUM**, quæ pios de Christo scire omnino necessarium est. Horum Primum est, quod noster Messias sit verus Deus. Secundum, quod sit verus homo. Tertium, quod non sint duæ personæ ut duæ naturæ, Sed vna persona in duabus naturis diuina & humana subsistens. Quartum, quod sit sanctificator, & victor mortis, hoc est, Sacerdos & Rex, qui populum suum liberat à peccatis eius. Hæc quatuor simul fides intuebitur, ne vllis Sathanæ insidijs succumbat. **TERCIA** amplificatio ex secunda nascitur, hanc ideo apposuit, ut suum Apostolatam aduersus aduersarios suos Pseudoapostolos tueretur ac defenderet. Ut ergo illi extenuarunt Pauli Apostolatam: ita ipse Paulus contra asserit, se Christi gratia factum esse Apostolum, idque in obedientiam fidei inter gentes super nomine CHRISTI, hoc est, ut prædicet Paulus gentibus

gentibus Euangelium, & gentes prædicato Euangelio obediunt, credantque in nomen Christi. Cum autem dicit, Super nomine eius, materiam Euangelij exprimit, quæ est nomen Christi. Significat autem nomen relationem ad prædicationem Euangelij. Talem siquidè Christum credamus oportet, qualis nominatur, hoc est, prædicatur nobis in Euangelio. Cum autem dixisset, in omnibus gentibus, addit hypothesin, inquiens:

Inter quas estis & vos vocati IESV CHRISTI.

Id est, qui Euangelio IESV CHRISTI obtemperatis. Nam quid de Dei filio recte sentiunt, hi vocati & sancti

dicuntur, ut inquit Ambrosius. Deinde cum dicit: In obediètiâ fidei in omnibus gentibus, inter quas estis & vos, rationem redditur Romanis scribat, quæ ratio hoc syllogismo clauditur. Ego Paulus à Christo designatus sum Apostolus, ut Euangelium inter gentes prædicem. Quare cum vos sitis ex gentibus, Apostolatus meus requirit, ut vobis etiam Euangelium prædicem.

Gratia vobis & pax à Deo patre & Domino nostro IESV CHRISTO.

Mos est scribentibus ad amicos antiquissimus & humanissimus, à salutatione incipere. Verum hoc est di-

scrimen inter salutationes ciuiles & Apostolicas: Illæ quidem sunt φιλικαὶ, testantes de beneuolentia erga eum cui scribitur, ut τὸ χαίρειν, τὸ εὐχαρίστειν, τὸ ὑγιαίνειν apud Græcos. Et apud Latinos, Salutem, salutem dicitur iubet saluere. Hæ verò sunt non solum φιλικαὶ sed etiam religiosa, summam beneficiorum Euangelij continentes. Nam gratia est hoc loco fauor Dei & beneuolentia, qua Deus pater in Christo nos complectitur, recipit nos, & nobis remittit peccata. Pax effectus gratiæ, videlicet gaudium Spiritus sancti, tranquillitas conscientia, breuiter omnia prospera adeoque salus ipsa. Vthæ grtia & hæc pax Romanis multiplicetur optat Apostolus, idque à Deo patre nostro & à Domino IESV CHRISTO. Ut Gratia & Pacis vocabula fidem requirunt: ita Patris & Domini voces nos adoptionis & obediètiæ admonebunt, quæ omnia vni Iesu Christo accepta ferri debent. Habemus ergo in hac salutatione tria. Primum, summam doctrinæ Euangelij, quæ gratiæ & pacis nomine signatur. Secundum, confutationem Pseudoapostolorum, qui ex operibus salutem quarunt. Tertium, Admonitionem de officio nostro, hoc est, de fide & obediètiâ erga Deum. In Epistolis ad Timotheum & Titum, inter Gratiâ & Pacem interponit Apostolus Misericordiam, quæ prima origo nostræ salutis est. Ita ergo ordinandæ sunt causæ salutis. MISERICORDIA, qua afficitur Pater cælestis intuens in miseriam generis humani. GRATIA, qua donatur Filius, ut sit victima & λύτρον pro peccato. PAX, quæ est reconciliatio fide accipienda ad prædicationem Euangelij. Hanc pacem comitantur fructus vberissimi & suauissimi, cum in hac vita tum in futura.

EXORDIUM.

Hoc Exordium iuxta normas Rhetorum formatum est. Præcipiunt autem Rhetores, ut exordium iustum, plenum & perfectum, quatuor ex partibus, Expositione (quæ & propositio exordij dicitur) Ratione, Redditione & Comprobatione componatur. Has partes ita institui oportet, ut non solum loci exordij, qui sunt beneuolentia, attentio & docilitas aspergantur prudenter. Verum etiam ut oratio sponte in ipsam propositionem, quæ exordij finis esse debet, feratur. Has leges Paulum in hoc suo seruasse exordio in explanatione patebit.

Primum quidem gratias ago Deo meo per Iesum Christum, super omnibus vobis, quod fides vestra annunciat in toto mundo.

Expositio exordij est, per quam à suo studio erga Romanos beneuolentiam capiat. Est enim certissimum indicium beneuoli animi, obalicius felicitatem & commoda, Deo gratias agere. Cum itaque Paulus testatur, se Deo gratias agere, quod fides, hoc est, religio seu professio fidei Romanorum annunciat in toto mundo, id est, passim per omnes Ecclesias, se Romanis optime velle, & salutem eorum ex animo cupere, significat. Quod autem dicit, Deo meo, per pronomen, ΜΕΟ, non excludit alios, quasi ipsi Deum eundem non haberent, Sed quod est commune, sibi per fidem applicat. Est igitur hæc adiectio, ΜΕΟ, fiduciæ argumentum, non exclusionis indicium. Deinde in verbo χαρις χάρις est emphas-

B 2 sis, qua

fis, qua significatur, nec addendum nec detrahendum esse quicquam Euangelio prædicato Romanis. Angeli enim, id est, nuncij munus est, ea tantum quæ sibi commissa sunt, narrare. Quare & sacerdotes Angeli dicuntur, id est, nuncij, quia non sua, sed eius qui ipsos misit, nunciant. Porro hæc expositio quatuor nobis suppeditat, hypotheses. Primam, omnia bona ad Deum autorem referenda esse, & præsertim annunciationem Euangelij. Secundam, Oportere eos qui beneficia Dei sentiunt, datorem & agnoscere & celebrare. Tertiam, Omnia bona per Christum hominibus dari, atque ideo per eundem gratias Deo agendas esse. Quartam, Ministrorum verbi Dei esse, atque adeo omnium piorum, congratulari ijs, quibus Deus suum de filio Euangelium patefacit, idque non sine gratitudine mentis & beneficij prædicatione.

Testis enim mihi est Deus (cui serui in spiritu meo) in Euangelio filij ipsius, quod indefinenter mentionem vestri faciam, semper in precibus meis rogans, ut (si aliquo modo tandem prosperum iter nactus fuero per voluntatem Dei) veniam ad vos.

Verum ut rationi huic, quæ per se non magis firma videbatur quam expositio, fidem adhibeant Romani, iure iurando eam fulsit Apostolus, inquiens: Testis mihi est Deus, ac si dicat, Deum qui solus corda scrutatur & nouit omnia, vindicem cupio, si hæc ita non sunt ut dico. Verum ne quis iusiurandum hoc leuitati ascribat, apponit argumentum constantiæ, & inquit: Cui serui in spiritu meo (id est, promississimo animo, & colo spirituali cultu) in Euangelio filij ipsius, Nam diligentia mea & labor indefessus in vocatione ad prædicandum Euangelium satis me à leuitate vindicat. Quod additur in ratione: Si quomodo tandem prosperum iter nactus &c. Argumentum est admodum expectentis occasionem proficiscendi ad Romanos, quare rursus suam erga ipsos testatur beneuolentiam.

Porro ex hac ratione aliquot viles admonitiones extruamus. Primam, iuramentum aliquod licitum contra veterum quorundam errorem, & anabaptistarum insaniam. Secundam, iurantibus fidem habendam esse, modo Deum timere eos vitæ ratio attesteretur, alias minime. Tertiam, cultum Dei spirituale esse, docere & discere Euangelium, modo fides præluceat. Quartam, officium ministrorum verbi Dei esse non solum Ecclesiam docere & verbo Dei pascere, verum etiam pro Ecclesia orare. Quintam, Stoicam necessitatē euerti. Nam si felix in rebus successus precibus impetrari potest, profecto non omnia eueniunt in euitabili necessitate. Sextam, rerum prosperum successum à Deo esse, quæ res nos timoris Dei & serui inuocationis admonebit.

Desidero enim videre vos, ut aliquod impertiar vobis donum spirituale ad vos stabiliendos, hoc est, ut communem exhortationem percipiam apud vos, per mutuam fidem vestram simul & meam.

metriasmō utitur, ac exponit, quod illa spiritualis doni collatio, non sit aliud quam ut Paulus & Romani se mutuo exhortentur, idque per communem fidem, quo animi utrinque confirmatores reddantur. Ac si dicat, Donum illud spirituale, quo vos cupio stabiliri, huiusmodi est, ut ego vos mea fide exhorter, & vos me vestra fide vicissim exhortemini, ut ita mutua fide confirmati, proficiamus in vera & sincera Christi religione. Ex hac pericopa aliquot colligamus hypotheses, harum sit Prima, doctoris præsentis vox multo efficacior est ad docendum & confirmandum, quam lectio scripti absentis. Unde monemur, ut aude audiamus docentes in Ecclesia, nec putemus cum nauseantibus, ad verbum Dei sufficere nobis domesticam lectionem & mediationem priuatam. Habet, inquit Hieronymus, nescio quid latetis energiæ viua vox, & in aures discipuli de auctoris ore transfusa, fortius sonat. Secunda, commendantur hic officia mutua doctorum & auditorum, videlicet ut se mutuis exhortationibus confirmet & stabiliat in fide & pietate. Nam mutua exhortatio, est fidei communis fulcrum ac stabilimentum quoddam.

Tertia,

Secunda pars exordij, quæ est expositionis ratio, à signo certissimo sumta, vnde expositio concluditur hoc modo. Paulus semper mentionem facit Romanorum in suis precibus, cupitque; ut sibi prosperum ad illos iter contingat, &c. Ergo procul dubio Paulus gaudet atque Deo gratias agit, ob Romanorum fidem ac religionem.

Redditio rationis est, tertia exordij pars à causâ finali sumta. Paulus expetit impertiri Romanis aliquod donum spirituale ad eos stabiliendos. Ergo Paulus cupit venire ad Romanos. At ne quis ex aduersarijs Pauli hoc dictum arrogantius interpretaretur, metriasmō utitur, ac exponit, quod illa spiritualis doni collatio, non sit aliud quam ut Paulus & Romani se mutuo exhortentur, idque per communem fidem, quo animi utrinque confirmatores reddantur. Ac si dicat, Donum illud spirituale, quo vos cupio stabiliri, huiusmodi est, ut ego vos mea fide exhorter, & vos me vestra fide vicissim exhortemini, ut ita mutua fide confirmati, proficiamus in vera & sincera Christi religione. Ex hac pericopa aliquot colligamus hypotheses, harum sit Prima, doctoris præsentis vox multo efficacior est ad docendum & confirmandum, quam lectio scripti absentis. Unde monemur, ut aude audiamus docentes in Ecclesia, nec putemus cum nauseantibus, ad verbum Dei sufficere nobis domesticam lectionem & mediationem priuatam. Habet, inquit Hieronymus, nescio quid latetis energiæ viua vox, & in aures discipuli de auctoris ore transfusa, fortius sonat. Secunda, commendantur hic officia mutua doctorum & auditorum, videlicet ut se mutuis exhortationibus confirmet & stabiliat in fide & pietate. Nam mutua exhortatio, est fidei communis fulcrum ac stabilimentum quoddam.

Tertia, Quanta sit externi ministerij verbi dignitas ex eo colligitur, quod sit instrumentū, quo Christus offert & confert hominibus sua spiritualia dona, quæ ideo ministri imperari dicuntur, quia spiritus Christi organa sunt, per quæ illa hominibus distribuuntur. Quarta, Confutatur hic Enthusiasta, quales sunt Anabaptistæ, Stenckfeldius & similes, qui externo ministerio & vocali verbo suam detrahunt efficaciam. Quinta, Exemplo Pauli deprimitur hic fastus & arrogantia eorum, qui velut ex alto despiciunt eos, qui minori-
bus donis præditi esse videntur, & parum se docere putant, ut ab alijs aliquid discere videantur. Cum tamen Paulus tantus Apostolus, fateatur se vel à neophytis Romanis confirmari & fulciri posse. Intuentes igitur Pauli exemplum, discamus quicquid nobis donorum collatum est, conferre ad communē Ecclesiæ Christi ædificium, ut ita mutuis officijs inter nos coalescamus.

Nolo autem vos ignorare fratres, quod sæpe proposui venire ad vos (& impeditus sum usque adhuc) ut fructum aliquem haberem etiam in vobis, quemadmodum & in reliquis gentibus.

20 nem causæ. Ego quidem, inquit, proposui ad vos venire, sed prohibitus fui. Impedimentum autem hoc videtur fuisse arduum certamen, quod habuit cum Pseudoapostolis, quorum ora obstruenda erant, ne semen verbi cælestis quod iecerat ipse in varijs locis, spinis Iudaicis suffocaretur. Addit finem aduentus: ut, inquit, fructum aliquem haberem in vobis. Hic fructus absq; dubio fuit propagatio Evangelij & confirmatio Romanorum in sana doctrina, ne Iudaicis corruptelis locum darent. Exemplum hoc Pauli sinceri ministri Dei imitentur, quo novis quotidie accessionibus augeatur Ecclesiæ, & seruetur doctrinæ puritas.

30 Et Græcis & barbaris, cum sapientibus tum insipientibus debitor sum, itaq; promissus sum ego, vobis quoque qui Romæ estis, euangelizare.

40 mihi imposito, teneor quibus suis hominibus Christum annunciate, itaq; promissus sum etiam vobis Romanis euangelizare. Distributionis prima antithesis ad nationes referenda est. Barbarorum appellatione intelliguntur omnes qui non sunt Græci. Huc illud pertinet: Ite in mundum vniuersum, &c. Altera distributionis antithesis, qualitatem personarum quæ sunt in nationibus, respicit, quorum alij sunt sapientes, alij rudes. Hinc Primum colligamus prædicationem Euangelij, qua homines promiscue vocantur ad gratiam salutem, esse vniuersalem. Communis enim, inquit Chrysostomus, prædicatio proposita est omnibus, non dignitatis nouit discriminē, non gentis eminentiā, neq; aliud quicquam huiusmodi. Deinde Euangelium esse distinctum doctrinæ genus à Philosophia. Est enim ignotum sapientibus mundi. Tertio, requiri à ministris Euangelij singularem animi promittitudinem in prædicando Euangelio.

Non enim pudet me Euangelij Christi.

50 rûdam occurrit. Causa promittitudinis sic applicabitur: Euangelium est gloriosum & honorificum. Igitur, Ego promissus sum ad prædicandum omnibus Euangelium. Obiectioni eorum respondet qui pro ludibrio habuerunt Euangelium, quasi nulla ex parte responderet splendori Romani imperij, inter hos fuit Nero & alij multi Romæ. Atque ideo vtitur contrario per negationem, quasi dicat: Sunt quos pudet Euangelij, Sed ego illud gloriosum & honorificum duco, tantum abest ut me eius pudeat. Monetur proinde hic ministri verbi, ut hominum iudicia, qui de ministerio Euangelij parum sincere sentiunt, fortiter contemnant.

Nam potentia Dei est in salutem omni credenti, Iudæo primum ac Græco.

Comprobatio hæc est & præsumptio. Ut enim redditionis causam ponit, & rem totam manifestius tangit, unde in propositionem principalem dilabitur: ita anteuertit obiectionem eorum, qui ipsius aduentum anxie expectarunt, idque per translationem.

Dixit se fructum querere in Romanis, quemadmodum & in reliquis gentibus, iam idem enthymemate concludit, sumta ratione ab Apostolatus proprietate. Est ergo hic sensus: Ex Apostolico munere à Domino

Dixit se promptum ad Euangelizandum Romanis, nunc eius rei causam assert, & simul obiectioni quorundam occurrit.

Atologia est gloriæ Euangelij, & ratio præsumtionis. Vere gloriosum & minime erubescendum est organum, per

per quod Dens efficax est ad dandam salutem omni credenti. Euāgelium est tale organum. Proinde, Euāgelium nequaquam erubescendum, sed gloriosum potius habendum est. Potentia Dei hic nihil aliud est, quam instrumentum, quo Deus exerit suā virtutē in saluandis ijs, qui Euāgelio obtemperant, ne ipsos peccatum, mors, diabolus, infernus in dānatione detineant: Sed ut in eis gratia, remissio peccatorū, iusticia, vita & salus locū habeant. Huc illud Pauli pertinet: Qui eripuit nos de potestate tenebrarū, & transtulit in regnū filij sui dilecti, in quo habemus redemptionem per sanguinē eius, remissionem peccatorum. Distributiuncula quæ subiungitur generi, opponitur imaginationi Iudæorum, qui gentes à gratia Euāgelij excludendas putarunt. Græcus hic synedochicē ponitur, pro omni eo qui nō est Iudæus, idēq; ideo, quia maxima pars Oriētis tum Græcē loquebatur. Quod autem dicitur: primum Iudæo tum etiam Græco, non dignitatis est, sed dispensationis, quia ex Iudæa prodijt primum salutis verbum, quod est Euāgelium, iuxta vaticinium Esaiæ: De Zion exiit lex, & verbum Domini de Hierusalem. Porro hæc brevis sententiā multas hypothesēs continet, harum Prima est, quod Deus sit autor Euāgelij. Secunda, Quod Euāgelium sit instrumentum per quod Deus vult efficax in auditoribus esse. Tertia, Quod hoc instrumentum, hoc est, prædicatio Euāgelij destinetur saluti hominum. Quarta, Quod prædicatio Euāgelij sit vniuersalis. Quinta, Quod beneficia quæ offeruntur per Euāgelium, fide accipiantur & possideantur. Sexta, Quod sine prædicatione Euāgelij homines hæreāt in dānatione. Septima, Quod salus hominis non pendeat ex operibus aut meritis humanis, sed sit grauitum Dei donum. Octaua, Quod Euāgelium sit aliud doctrinæ genus quam Lex. Nam Lex peccatum ostendit, Euāgelium gratiā: Lex morbum, Euāgelium remedium indicat: Lex mortis ministerium est, Euāgelium vitæ & pacis: Lex virtus dānationis est, Euāgelium virtus salutis: Lex ad penam peccatores vocat, Euāgelium eosdem ad penitentiam inuitat, ut sit locus gratiæ. Hæc omnia ex antithesi salutis & dānationis, & eorum quæ ad ea pertinent, intelligi possunt.

Iusticia enim Dei in eo reuelatur, ex fide in fidem.

Encomium Euāgelij, quod sit potentia Dei in salutem omni credenti, confirmat argumento ab effectu sum

to. Euāgelium patefacit & proponit iusticiam fidei quæ Deo probatur. Ergo Euāgelium affert salutem omni credenti. Consequentia à consequentibus cōtrariorū pendet. Iusticia legis causa est perditionis & dānationis. Ergo iusticia quam offert Euāgelium est causa salutis. Proinde Euāgelium recte dicitur potentia Dei in salutē omni credenti. Vocatur autem iusticia Dei hoc loco, non qua ipse iustus est in se, vel qua ipse iustos punit & infantes tuetur, sed quæ ipsi probatur, placet, seu accepta est, & cuius ipse autor existit. Quod autem hæc Dei iusticia non sit essentialis Dei iusticia, sicut Osiander docet: Sed potius ea iusticia, qua Deus noster IESVS CHRISTVS suo Patri obædiens fuit usque ad mortem assumpta humana natura, patet ex ea collatione quæ est ad Romanos 5. his verbis: Sicut inobædientia vnius hominis peccatores constituti sunt multi, sic etiam per vnius obædientiam iusti constituentur multi. Ergo iusticia quæ patefit per Euāgelium, est obædientia Christi imputata credenti. Hæc explicatio firma & immota est. Deinde verbum Reuelādi significat hanc Dei iusticiam absconditam esse, donec reueletur hominibus per Euāgelium. Si ergo reuelatur per Euāgelij prædicationem, sequitur, quod omnio sit recta, occulta & incognita, vbi vox Euāgelij non sonat, qua de causa Euāgelium dicitur mysterium absconditū. Sequitur & hoc, quod hæc Dei iusticia nec sit philosophica nec legalis. Nam vtræque nota est sine Euāgelio. Sed quomodo cōtingit homini hæc iusticia Dei, quæ reuelatur in Euāgelio? Ex fide in fidem. Hoc est, ex fide perpetuo crescente, & subinde vires maiores acquirente. Hanc esse Hebraicæ phrasīs verā enarrationem, Primum ex similibus locutionibus scripturæ manifestum est, Psal. 84. De victoria in victoriam ibunt, hoc est, subinde maiores victorias consequentur. Ieremiz 9. De malitia in malitiam exierunt, hoc est, paulatim peiores facti sunt. 2. Corinth. 3. Transformemur ex gloria in gloriam, hoc est, ex minori gloria in maiorem. Deinde hanc interpretationem confirmat Clemens Alexandrinus Stromateon 5. pag. 225. in Florentino exemplari. Videtur, inquit, Paulus geminam fidem facere, cum tamen vnam tantum statuatur, quæ augmentū & perfectionē recipit. Non est ergo distinctio rei in repetitione vocis fidei per antanaclasin, ut Ambrosius vult, cui priori loco fides pro fide Dei, id est, promissione gratiæ, posteriori pro fide hominis accipitur. Sed est distinctio modi tantū vnius & eiusdem fidei. Hæc loquēdi forma singulari cōsilio vsus est Apostolus. Aduersarij ipsius Pseudopostoli ex Iudæis conuersi, partim vrgebant iusticiam operum, partim fabricarunt iusticiam

ficiam ex fide & operibus, seu ex fide in opera, vt ex fide inciperet iusticia, quæ postea absolueretur operibus, quasi opera essent fidei perfectio, quemadmodum etiam nugantur Papistæ. Contra hos Paulus dicit, iusticiam Dei reuelari ex fide in fidem, non ex fide in opera, quasi hæc iusticia initium sumeret à fide, & consumaretur operibus. Vult ergo Paulus, quod hæc fidei iusticia, sola fide absq; operibus recipiatur & possideatur, quemadmodum ipse se interpretatur infra cap. 3. vbi hanc propositionem copiosius confirmandam repetit. Diligenter itaq; obseruetur hæc sententia, quia continet summam Euangelij, quæ est prædicatio iusticiæ Dei, quæ fide apprehenditur. Deinde hic brevis aphorismus refutat omnes errores de iusticia, quæ consistimus coram Deo, alio modo quærenda quam per solam fidem. Porro quantum ad ordinem attinet, sciendum est quod hæc sententia: iusticia Dei in Euangelio reuelatur ex fide in fidem, sit finis cōprobationis exordij, & propositio principalis, seu status huius Epistolæ, ad quam propositionem paulatim & veluti per gradus, iuxta Rhetorum præscriptum, vt supra admonui, descendit Apostolus.

Quemadmodum scriptum est: Iustus ex fide viuere.

Ratio propositionis est. Vt autem hæc ratio recte intelligatur, retexenda est propositio in duas quæstiones,

quarum Vna est: Num iusticia sit ex fide. Altera, Num iusticia quæ ex fide, Dei iusticia sit, hoc est, Deo accepta. Prioris thesin affirmatiuam cōcludit à coniugatis, hoc modo: Qui iustus est, ex fide iustus est, igitur iusticia ex fide est. Posterioris autem thesin affirmatiuam à coniunctis colligit, hoc pacto: Iustus ex fide viuere, Ergo, iustus ex fide acceptus est Deo. Atq; adeo iusticia ex fide, Dei est iusticia, vt quæ Deo probatur, illiq; accepta est. Consequencia manifesta est. Nam habere promissionem vitæ & Deo probari & acceptum esse, sunt natura coniuncta. Deus enim nequaquam promitteret vitam & benedictionem sibi displicentibus. Hæc est rectissima huius rationis accommodatio ad probandum id quod propositum erat. Quærebatur enim, Num ex fide sit iusticia, Non, an qui iustus est viuere. Nam lex ipsa ait: Qui fecerit ea, viuere in eis. Quod autem in dicto Prophetæ: Iustus ex fide viuere, determinatio Ex fide, principaliter ad subiectum Iustus pertineat, non solum ex eo patet, quod ita requiratur argumenti Paulini necessitas, Verum etiā ex eo cōvincitur, quod verba Prophetæ contineant promissionem, in qua iustus ex fide promittitur liberatio, quæ vitæ nomine apud Prophetam designatur. In Prophetæ ergo dicto duo tribuuntur fidei, nempe iusticia principaliter, & vita quæ ex fide manat. Est enim fides velut anima noui hominis, quæ vitæ actiones edit per nouum spiritum, qui est Christi. Porro Prophetæ dictum non vnum tantum vsum habet. Primum enim cōfirmat, veluti hic Paulus ostendit, quod iusticia quæ Deo placet, sit ex fide. Deinde, confutat operum iusticiam, hoc est, quod iusticia non sit ex operibus, vt ad Galat. 3. vbi ita colligit Apostolus. Quod autem per Legem nullus iustificatur apud Deum, manifestum est, quia iustus ex fide viuere. Lex autem non est ex fide, Sed qui fecerit ea homo viuere in eis, Hoc est, Lex non spectat fidem in iusticia, sed opera, seu. Lex non pronunciat iustos qui crediderint, sed qui fecerint. Sunt itaq; contrariæ viæ Lex & fides Lex enim in nobis quærit quod nunquā in nobis inueniet, ideoque occidit. Fides offert quod nobis deest, vt nobis imputeretur quod in solo Christo est. Ideoque hoc respectu fides iustificat & viuificat. Tercio hoc dictum Propheticum consolatur pios, qui in hac vita sub cruce & æruminis varijs gemunt, & in hunc vsum dicitur Prophetæ ab ipso Deo. Hinc ad Hebræos 10. Tolerantia (inquit) opus habetis, vt voluntatem Dei faciendo seratis promissionem, adhuc enim tantillum, tantillum inquam, & qui venturus est veniet neque tardabit, iustus autem ex fide victurus est. Atque ita vna præcipue multis rebus seruit, quod est diligenter obseruandum.

Reuelatur enim ira Dei de coelo aduersus omnem impietatem & iniusticiam hominum, qui veritatem Dei in iniusticia detinent.

Ratio propositionis est à contrario sumpta. Paulus enim duas vias ad consequendam iusticiam indicat, Legem & Fidem: quarū illam impossibilem, hanc vero expeditā & facilem docet.

Proposuit iusticiā esse ex fide, id quod Prophetæ testimonio confirmauit. Nunc idē astruit hoc dilemate: Omnis qui iustificatur, aut fide aut lege iustificatur, Sed nemo lege iustificatur, Proinde iusticia est ex fide. Minorē probat, pronūciās omnes homines & impios & iniustos esse. Certū est. n. impios aduersus Deū, & iniustos contra homines non iustificari lege, sed potius cōdemnari à lege. Potest & hæc ratio hoc pacto colligi: Nulli impij & iniusti iustificari possunt nisi ex fide (h. e. Nulli impij & iniusti iustificari possunt propria iusticia,

B 4 sed

sed aliena, nempe Christi, quæ fide recipitur, eos iustificari oportet. Omnes homines in se sunt impij & iniusti. Igitur, Nulli homines possunt propria iusticia iustificari. Quare opus habent aliena, cuius credentes fiunt participes. Proinde nulla alia iusticia hominis potest esse plena & solida quam fidei. Sola minor loco totius argumenti ponitur, quæ quia est *κενὸς υἱός*, fulcitur vtrinque à principio & à fine. A principio enim p signū, à fine per effectū cōfirmatur. Signū est: Deus irascitur omnib⁹ hominibus nō iustificatis fide. Ergo omnes homines fide destituti sunt impij & iniusti. Effectus est, Omnes homines fide nō iustificari detinēt veritatē in iniusticia. Proinde omnes homines in se sunt impij & iniusti. Hactenus argumentū Apostoli explicauim⁹, iā vocabula & phrasēs videamus. Vt impietas violatio est primæ tabulæ: ita iniusticia (et si postea vtrinque completitur) secundæ tabulæ est transgressio. Reuelari iram Dei de cœlo, est Deum testari pœnis quibus puniuntur homines, Omnes homines in se impios & iniustos esse. Cum enim iustum sit Dei iudiciū, nemo profecto innocens est, qui vlla diuinitus castigatur pœna. Proinde cum cōstat omnes homines morti & alijs calamitatibus obnoxios esse, certo certius cōiunct hoc Dei iudiciū, omnes homines esse peccatores & reos coram tribunali Dei, ideopq; non posse suis viribus aut operibus iustificari. Ponitur hic vocabulum iræ pro vltione seu pœna, vltata Hebræis metonymia. **DE TENERE** veritatem in iniusticia est, quicquid lucis in hominibus relictum est de pietate erga Deum, & iusticia erga homines, iniuste obruere per impietatem & iniusticiam, adeo vt nec Deo cultum præstent homines, nec hominibus quod ipsis debent, reddant. Cæterum obseruandum est, quod quemadmodum præfens pericopa continet rationem à cōtrario sumtam, vt iam dictum est, ita ad ea quæ sequuntur relata, noua est propositio, videlicet confutationis præiudiciorum Pseudoapostolorum, qui iusticiam quæ est ex sola fide impugnarunt. Arque ita hic incipit **QVARTA** pars huius capituli, quæ vniuersus mundus reus peragitur coram Dei iudicio, idq; in eum finē, vt agnito peccato & iusta nostri damnatione iuxta vocem Evangelij agamus penitentiam, & iustificemur alienæ fide, nempe Christi, quæ omnibus credentibus imputatur. Iam ex præfenti loco aliquot colligamus hypotheses. **PRIMAM** itaq; hic probatur, quod Deus non velit peccatum, Nam irascitur peccato. Nemo enim offenditur ea re quam probat. Huc illud Psalmi 5. Quoniam non Deus volens iniquitatem tu es, neq; habitabit iuxta te malignus, neque permanebunt iniusti ante oculos tuos, odisti omnes qui operantur iniquitatem. Deinde hic docemur, omnes calamitates, quibus obnoxium est genus humanū, esse testimonia iræ Dei ob peccatum. Præterea hic docemur, omnes homines in se esse impios & iniustos, vt qui detinent, iniuste reprimunt & cohibent sponte veluti erumpentem veritatē Dei. Ad hæc impietatem & iniusticiam hominum, esse veritatis Dei repudium, quo scelere nullum maius cogitare potest. Postremo, reliquias legis naturæ quæ in homine remanent, hic dici veritatem, sicut infra *διγίγνηται* Dei, quod sane encomium legis naturæ maximum est. Huic veritati Dei cum impietas & iniusticia ab Apostolo opponuntur, facile est intelligere duas hic statui partes legis naturæ seu veritatis, videlicet pietatem erga Deum & iusticiam, qua & nobis & alijs reddimus quæ debemus. Hæc quinq; hypotheses in hac breui pericopa continentur, ex quibus alix plurimę tanquam ex primis quibusdam axiomatis extrui possunt, quas breuitatis causa omitto.

Propterea quod id, quod de Deo cognosci potest, manifestum est in illis. Deus enim illis manifestauit, Siquidem inuisibilis ipse, ex creatione mundi, dum per opera intelliguntur, conspiciuntur: æterna scilicet eius tum potentia, tum diuinitas, in hoc vt sint inexcusabiles.

Ergo cum Deum iuxta hanc noticiam non colunt, detinent veritatem Dei in iniusticia. Quare iniusti sunt, & merito iræ Dei subiacent. Hæc est sententia huius loci, quantum ad argumenti summam attinet. Verum si hanc Aetiologiam retexis, plura in ea obseruanda occurrunt. Primum enim hic exponitur, quænam sit prima pars veritatis Dei, quam dixit homines detinere & cohibere per iniusticiam, nempe noticia Dei tanta, quam per naturam habere possunt. Deinde, quod hanc de se noticiam ipse Deus hominibus patefecit, idq; per res creatas. Præterea, quod res creatæ nos introducant in cognitionē æternitatis, potentix & diuinitatis opificis. Postremo additur finis patefactionis diuinæ,

Aetiologia est, Dixit iram Dei pālam esse cœlo aduersus impietatem & iniusticiam hominum, huius propositionis rationem attexit, videlicet, quod homines detineant veritatem Dei in iniusticia. Nunc Aetiologiam addit per occupationē, ne quis ignorantiam prætexere possit. & est sensus: Homines naturaliter habent no-

diuinæ, non essentialis, qui est Deum agnoscere conditorem, & agnitum colere, sed accidentalis, qui videlicet ex hominum culpa accidit, non ex natura rerum creaturarum, videlicet ut homines sint inexcusabiles, ut qui nihil prætere de possunt in iudicio Dei quin iure sint dampnabiles, qui Deum agnitum non coluerunt. Nam cum ex perpetuitate creaturarum conditor intelligitur æternus, ex magnitudine omnipotens, ex ordine & dispositione sapiens, ex gubernatione & rerum vfu optimus, merito damnantur, qui ei laudæ æternitatis, omnipotentie, sapientie & bonitatis non tribuunt, & iuxta hæc debitum culti non præstant. Plura de hac pericopa legant studiosi in Enchiridio in primo loco primæ classis.

10 Propterea quod cum Deum cognoverint, non ipsi tanquam Deo gloriam dederunt aut grati fuerunt.

Dixit Deum se patefecisse per res creatas, ut homines ipsum non colentes, sint inexcusabiles, iam cur sint inexcusabiles rationem reddit, argu-

mento necessaria connexionem causæ & effectus sumto: Homines Deum cognitum non glorificauerunt, nec ei debitam gratitudinem exhibuerunt. Igitur homines (gentes potissimum intelligit) sunt inexcusabiles. Nam à cognitione Dei non debet eius celebratio & gratitudo erga ipsum separari. Tanquam, hoc loco, non est improprietas nota, sed solidæ approbationis, ut Iohannis primo: Vidimus gloriam eius gloriam tanquam vnigeniti.

20 Sed vani facti sunt in ratiocinationibus suis, & obtenebrarum est desipiens cor eorum, cum se profiterentur sapientes esse, stulti facti sunt.

Vnde prouenerit, quod Deum agnitum non tanquam Deum glorificauerint, & gratæ fuerint gentes exponit, ac si diceret: Gentes quidem principia vera de Deo & eius cultu

habent. Verum cum ventum fuerit ad praxin, ibi à suis principijs aberrant, adeo ut & à vero Deo & ab eius vera colendi ratione per suas ratiocinationes abducantur. Nam cum dicunt eos vanos esse factos per suas ratiocinationes, significat eos ratiocinando aberrasse. Huius rei causam facit tenebras cordis (id est mētis, seu *theōdravolas*) desipientis, id est, minime ad comprehendendum id quod quærebatur apti. unde & factum est, quod cum se sapientes profiterentur, eorum stulticia sit deprehensa. Hoc quam verum sit, docet superstitio omnium gentium. Socrates, Plato, Aristoteles, & alij sapientes, immo etiam maxime barbari testantur principia hæc, Quod Deus sit, & quod Deus sit colendus, & opifex rerum sit summe sapiens, & summe bonus, tenuerunt. Sed postea suis stultis ratiocinationibus eò deuenerunt, ut animalia, astra & idola loco veri Dei superstitionis & prodigijs cultibus coluerint, omisso vero Deo. Nam ex communibus noticijs inter ratiocinandum deficientes in terribilissimam idolomaniam prolapsi sunt. Istorum ergo lapsu & cæcitate admoniti, nihil tribuamus rationi extra verbum Dei in negocijs salutis: Sed potius cum Dauide dicamus: Lucerna pedibus meis verbum tuum. Sit ergo nobis suspectum quicquid non habet faciem clari verbi Dei prætersam, præsertim cum negocia religionis aguntur.

40 Et mutauerunt gloriam incorruptibilis Dei, similitudine imaginis corruptibilis hominis & volucrum, quadrupedum & serpentum.

Vanitatem & stulticiam hominum ratiocinantium de Deo & eius cultu describit, quæ est crassa illa & prodigiosa idololatria, in quam totus terrarum orbis prolapsus erat. Neque alia occasio inuentorum idolorum & imaginum fuit, quàm falsa opinio, quod homines putarunt prostratos se coram idolis seu imaginibus verum Deum colere. neque tamen existimandum est, quod autores imaginum adeo crassi fuerint, quod ligna & lapides Deos existimarint: sed istis adminiculis se excitari dixerunt ad verum Deum colendum, atque ideo oraturi se coram illis prostrauerunt: quem ritum colendi Deum hic Spiritus sanctus damnat. unde prudens & pius Christi discipulus facile intelligere poterit, quo in loco habendæ sint istæ Ethnicæ & Diabolicæ abominationes, quas in contumeliam Evangelij Christi quidam hodie tuentur, adeo ut earum causâ persequantur ministros Evangelij.

Quapropter tradidit illos Deus in concupiscentias etiam cordium eorum, & inmundiciem, ut ignominia afficerent corpora sua inter se.

Pœna idololatriæ describitur quæ est desertio: qua Deus deserit idololatrias, & sinit ut ferantur in omnium turpitudine, prout rapiuntur à turpibus affectibus. Vocabulum

genus facit iniusticiam, cui mox subiungit congeriem seu enumerationē specierum. Opleti, inquit, omni iniusticia. Iniusticia, hoc loco, ut ex membris enumeratis patet, violatio est vtriusque tabulæ, qua fit, ut nec Deo nec nobis nec proximo reddamus τὰ καθήκοντα, hoc est, quæ debemus naturali iure. Ex antithesi colligitur, quod iusticia vniuersalis sit, qua Deo, nobis ipsi & hominibus alijs ea, ad quæ natura obligamur, reddimus. hoc est, pietas erga Deum, sanctimonia vitæ seu puritas, & caritas proximi, qua ei τὰ καθήκοντα reddimus.

Scortatione.

- 10 qua homo sibi ipsi iniustus est, non reddens corpori suo debitum honorem, sed illud forde contaminans & exponens omni immundiciæ. Scortationis voce synecdochicòs omnem illicitam Venerem intelligit. Quanta sit huius vitij grauitas lege 1. Corinth. 6.

Prauitate.

In enumeratione specierum iniusticiæ primo loco ponit eam speciem, τὸν νόμον Græcè, quæ proprie est studium malefaciendi, & magis ad actū refertur quàm ad habitum.

Auaricia.

- 20 Latine auaricia. Nam præter auariciam complectitur fraudulentitas & astutas artes, præcipuum in quauis re quærendi, siue in laboribus, siue in lucris, siue in honoribus. Vnde τὸ πλεονεκτην dicuntur qui hoc vitio laborant.

Malicia.

Hæc animi habitus est, virtuti contrarius.

Pleni inuidia, cæde, contentione, dolo.

Fructus hi sunt maliciæ animæ, ex malicia oritur inuidia, hæc cædem parit & dolum, qui est contentione origo.

Peruersitate.

- 30 innatum, quo fit ut omnia in deteriorem partem accipiant, hoc est studium calumniandi & deprauandi rectè facta, & opponitur candori.

Sufurrone.

Hi sunt qui clanculum aliorum vitam rodunt, & semina discordiarum inter homines spargunt.

Obtrectatores.

qui maledicendi laborant morbo, & linguam effrenem in absentes stingunt.

Dei ofores.

Hoc est; Palam in Deum blasphemari, qualis Senacherib fuit, & multi omnibus temporibus.

- 40 Contumeliosi.

Græcè ὕβρις, qui alijs violenter iniuriam inferunt.

Superbi, gloriosi.

Hæc duæ voces apud Græcos ita distinguuntur, ut ὑψηλός sit, qui de donis suis quæ habet gloriatur, & propter ea vult alijs videri superior & melior. ὑπερόχως vero, qui falso gloriatur & iactat se ea habere, quæ non habet, qualis Thrafo Terentianus fuit.

Inuentores malorum.

- 50 principium, qui immodicas expilationes excogitant, & noua grauamina publicæ utilitatis prætextu subditis imponunt.

Parentibus immorigeri.

Hoc est, superioribus nec debitam reuerentiam nec gratitudinem referentes, sed potius aduersus eos contumaces.

Intelligentiæ expertes.

Hoc est, insipientes vel minime ad comprehendendum apti, ut supra comprehendendum aliquid.

ἀσύνετος & ἡρόδια dicitur cor imprudenter ratiocinans seu minime aptum ad comprehendendum aliquid.

Foedifragi.

Et si σωθῆναι generaliter pro quolibet

bet pacto accipitur, propriissime tamen est pactum quo lites componuntur, & offensi in gratiam redeunt, unde *ἀκούοντες* dicuntur, qui pacta violant, & furiose vlciscendi libidine inflammantur.

Caritatis expertes.

Hoc est, qui vacui naturalibus storgis, quibus se mutuo complecti maritus & vxor, parentes & liberi atq; amici debent, instar bestiarum se inuicem petunt.

Implacabiles.

Hoc est, qui nec legibus nec pactis, sed affectibus se regi permittunt.

Immisericordes.

Hoc est, qui non solum in afflictis nulla tanguntur misericordia, verum etiam sunt in illos crudeles, afflictis addentes afflictionem.

Qui cum ius Dei nouerint, (nempe, quod qui talia faciunt, digni sunt morte) nō solum ea faciunt, verum etiam assentiuntur ijs qui talia faciunt.

Exaggeratio est grauisima flagitiorum, quorum Paulus gentes reas peragit, quæ hoc syllogismo concluditur, Qui norunt ius Dei, & non solum ipsi contra faciunt, sed etiam contra faciētibz assentiuntur, & morte digni. Gentes norunt ius Dei, & non solum ipsæ contra faciunt, verum etiam contra faciētibz assentiuntur. Proinde, Gentes verē impiæ sunt iure damnabiles, & morte dignæ. Quid autē hic assentiri significet, ex Græco petendum est. Dicuntur autem *ἀκούοντες*, qui apud se & in suo animo comprobant, quo afficiuntur & veluti titillantur. Significat ergo Paulus gentes, quæ non externam illam turpitudinem perpetrarunt de qua locutus est, iisdem tamen inclinationibus fuisse obnoxias. Quapropter merito coram tribunali Dei reas esse eorundem flagitiorum. Ex hac pericopā tria colligamus. Primum, noticiam naturalem de honestis actionibus & contrariis in vitam esse hominibus diuinitus, quod significat Paulus dum legem naturæ seu ius gentium *ὁ νόμος τοῦ θεοῦ* appellat. Secundum, iudicium conscientie approbantis honeste facta & damnantis contraria, esse iudicium diuinum. Tertium, Hominum horrendam deprauationem, qua non solum ruunt in ea, quæ norunt à Deo prohibita esse, verum etiam exemplo delectantur peccantium, esse maximam & præcipuam causam ac veluti pabulum grassantium scelerum.

C A P V T I I.

Summa Capitis secundi.

Vt reos peragit Apostolus eos qui alios iudicant & reprehendunt, ita iudicium Dei, quod Deus ipse absque personarum acceptione exercet, in omnes iustum esse declarat. & sicuti gentes frustra confugere ad ignorantie prætextum, ita Iudæos, vtut magnificè de lege & circumcissione gloriantur, reos esse firmis conuincit demonstrationibus.

Ordo & partes Capitis secundi.

Quatuor sunt huius capitis partes eundem scopum spectantes: nimirum, quod totum genus humanum reum sit coram Deo. Harum Prima est, illatio ex principio in fine primi posito: videlicet quod noscentes ius Dei, & nihilominus contra facientes sint inexcusabiles. eorum cum sit duplex genus. Alij enim aperte legem violant flagitiosa vita, Alij foris quidem speciosi sunt & reprehendunt alios, cum tamen illorum affectus sunt impuri: contra primum genus egit in fine primi capitis, aduersus alterum principio huius secundi acturus. Secunda pars continet argumentum à iusto Dei iudicio sumtum, qui reddit unicuique iuxta opera sua. Tertia pars deprimit Iudæorum supercilium: quæ etsi legis erant transgressores, de lege tamen non parum gloriabantur. Quarta *ἐξελίξιν* habet, qua gloriationem de circumcissione amouet, ostendens non externum Iudæum, sed internum laudem habere apud Deum.

EXEGE-

A D R O M A N O S .
EXEGESIS SECVNDI CAPITIS CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

25

Q VAPROPTER inexcusabilis es
ô homo quisquis es qui iudicas.

Dixit duo genera hominum ex
vno principio damnari. Principium
hoc est: Noscetes ius Dei nihilomi-

minus contra facientes sunt inexcusabiles. Primum genus hominum eorum est, qui non
solum manifestis flagitijs se polluant, verum etiam assentiuntur peccantibus. Alterum ge-
nus est eorum, qui externe iusti apparent, & flagitiosos damnant, cum tamen mentem
sceleratam gerunt. Ex principio itaque proposito aduersus hoc secundum genus sic collig-
git: Qui nouit ius Dei, & nihilominus contra facit, est inexcusabilis. Tu homo quisquis
iudicas, id est, reprehendis & damnas alios tanquam legis diuinæ præuicacatores, nosti
ius Dei & contra facis. Proinde es inexcusabilis quisquis alios iudicas. Obseruetur hoc lo-
co quod non solum rei sint coram Deo qui flagitijs externis polluti sunt, verum etiam hy-
pocritæ, qui externam simulant sanctitatem, cum interim fide, qua sola corda purifican-
tur, vacui sint.

20 Nam hoc ipso quod iudicas alterum, te-
ipsum condemnas, eadem enim facis qui
iudicas.

Propositionem quâ intulit ex prin-
cipio posito, nouis rationibus confir-
mat, & sumitur prima ratio à causa ad
effectum, quæ hoc pacto colligitur:

Qui iudicando alium, seipsum condemnat, est inexcusabilis. Tu quisquis alios iudicas,
iudicando alios teipsum condemnas. Igitur quisquis iudicas, es inexcusabilis. Minor cõ-
firmatur. Quia eadem ipse facis qui alios iudicas. Iam autem cum nemo non viderem
qui damnat in alijs quod ipse perpetrat, seipsum condemnare: sequitur quod hypocritæ,
quorum mens & conscientia polluta est, seipsos condemnant, sententiam damnationis
ferentes aduersus eos, qui externis sceleribus sunt polluti. Hæc cum ad conscientias ho-
minum pertinent, coram tribunali Dei non tollunt iudicia ciuilia, in quibus cõdemnan-
tur flagitiosi & legum ciuiliū transgressores.

30 Nouimus vero quod iudicium Dei est
secundum veritatem in eos qui talia a-
gunt.

Quia probatio minoris proximæ
rationis (quæ est, eadem enim facis
qui iudicas) poterat ab hypocritis ne-
gari, cum eorum vita externa sit irre-

prehensibilis, prouocat Apostolus ab externa larua ad iudicium Dei: quod sane cum ve-
rum sit & iustum, nō potest fallere. Hinc ergo in hunc modum colligit: Iudicium Dei tan-
tum exercetur in reos. Est enim iustus iudex. Iudicium Dei exercetur in hypocritas. Igi-
tur hypocritæ sunt rei, id est, ea faciunt moribus cordis quæ damnant in alijs. Maior cum
asseueratione ponitur tanquam ab omnibus confessa. Nam si illa vera non esset, seque-
retur maxima absurditas, videlicet quod Deus esset iniquus & iniustus iudex.

40 Putas autem ô homo, qui iudicas eos qui
taliam agunt, & facis eadem, quod tu effugies
iudicium Dei.

Procatalepsis est. Nam cum hypo-
critæ ex proximo argumento poterat
contra Paulum excipere hoc modo:
Tu Paule dicis iudicium Dei exerceri

in eos qui talia agunt, at in nos non exercetur iudicium Dei, Quare vel tuo proprio testi-
monio rei non sumus. Paulus anticipans hanc objectionem, asserit iudicium Dei manere
ratum, etiam si ad tempus differatur. Hic proinde locus nos admoneat timoris Dei, ne
propter dilatas penas accersamus nobis maiorem condemnationem. Hic locum habet
illud Valerij Maximi: Lento quidem gradu ad vindictam sui diuina procedit ita, sed tar-
ditatem grauitate supplicij compensat.

50 An diuitias benignitatis illius ac tole-
rantia lenitatisque contemnis, ignorans
quod benignitas Dei te ad pœnitentiam in-
uitat.

Translatio causæ est, ac si diceret:
Tu putas ô hypocrita, quod tua inno-
centia causa sit, quod aduersus te De-
us suum iudicium non exerceat, sed
erras. Nam benignitas Dei inuitantis
te ad pœnitentiam differt iudicium, vt tibi pœnitentia locum relinquit. Obseruandus
hic locus in primis est, quod dilatio pœnæ sit inuitatio ad pœnitentiam, quæ habet causam
benignitatem Dei erga homines.

C

Sed

Sed iuxta duriciem tuam & cor pœnitere nescium thesaurizas tibi ipsi iram in diem iræ, & reuelationis iusti iudicii Dei.

vt tandem cor nesciat pœnitere, vnde cumulantur peccata tanquam thesaurus pessimus, quo veluti comparantur æternæ pœnæ. Imitemur itaq; exemplum diui Hieronymi, qui hac cogitatione se in timore Dei continebat. Siue, inquit, comedam, siue bibam, siue aliquid aliud faciā, semper vox illa videtur sonare in auribus meis: Surgite mortui & venite ad iudicium. Obseruetur & hoc, quod duratio cordis non à Deo sit, sed ab homine ipso, quæ crescit peccandi consuetudine: Auferam (inquit Dominus) cor lapideum, & dabo vobis cor carneum.

Qui reddet vnicuique secundum opera ipsius.

iusti iudicis tribunali. tunc, inquit, iustissimus iudex absq; personarū acceptione reddet vnicuiq; secundum opera ipsius. Pontificij hunc locum torquent aduersus gratuitam fidei iustificationē, hoc modo: Paulus dicit: Deus in extremo iudicio reddet vnicuiq; iuxta opera sua. Igitur, Operibus iustificamur. Sed falluntur, facientes ex nō causā causam. Existimant enim Paulum hoc loco opera, causas ac merita seu formale, vt ipsi loquuntur, iustificationis statuere. Verum illi facile refutantur. Primum enim ista Sophistarum interpretatio pugnat cum præsentis loci scopo & peristasi. Tota enim hæc disputatio suscepta est, vt conuincat omnes homines reos esse peccati, quo iusticiam, quæ est ex fide, sciamus vnicam esse, qua consistere coram Deo possimus. Deinde vim vocabulorum quibus Paulus vtitur, non recte considerant. Paulus enim dicit *ἀντὶ τῶν ἔργων*, non *ἀντὶ τῶν ἰσχυρίων*. Vt autem *ἀντὶ τῶν ἔργων* significat abunde reddere. *ἀντὶ* enim in compositione sæpe epitalin significacionis eius vocis, cui additur, significat: ita *ἀντὶ τῶν ἔργων* significat condignam mercedem operibus reddere. Deinde secundum opera non significat pro dignitate operum vel iuxta operum merita, sed iuxta qualitatem operum, quæ si bona sunt testantur de fide, sin mala diffidentia & impœnitentis cordis sunt indicia. Quare cum Deus dicitur redditurus esse cuique secundum opera, significatur, quod Deus redditurus sit iuxta opera, quatenus sunt testimonia vel fidei vel diffidentia, non quatenus sunt vel merita vel causa vel formale iustificationis. Præterea iusticiarij vel hoc dilemmate refutari possunt. Propositio. Homines iustificantur operibus, vel de non regeneratis, vel de regeneratis intelligenda est. De non regeneratis scriptum est: Quod ira Dei de cælo aduersus eos reueletur. Item qui non credit in filium, manet ira Dei super eum. Item, impossibile est placere Deo sine fide. De regeneratis autem hoc constat, quid ipsis vita æterna contingat ex solo dono Dei. Ita enim Paulus ait: Donum Dei vita æterna per Iesum Christum. Idem testatur legem fidei excludere gloriationem, & pronunciat de Abrahamo (cuius exemplo omnes alij iustificantur) quod non habeat de quo gloriatur coram Deo. Firmum itaq; hoc principium teneamus, quod solus Christus nostra sit iusticia coram Deo, cuius spiritu donati sanctificamur: quæ sanctificatio cum in nouatio vitæ sit, testimonium erit fidei nostræ in extremo die, iuxta quod testimonium sententiam feret iustus iudex.

His quidem qui perseverantes in beneficiando gloriam & honorem & immortalitatem quærunt, vitam æternam: Contentiosis vero & inobedientibus quidem veritati, obediens vero iniusticiæ, indignatio & ira.

significantur) reddetur. In vtroque membro operum causas ponit in bonis studium quærendi gloriam & honorem & immortalitatem: quæ quia quæri nequeunt sine fide in Christum, aperte significat Apostolus, se loqui de operibus quæ fidei fructus sunt & testimonia. In malis ponit contentionem, quæ facit vt perpetuo hæsitent & veritati se opponant & iniusticiæ, hoc est, sensui carnis se accommodent. Atque ita aperte causas malorum operum contentionem & diffidentiam facit. Hinc rursus manifestum est, quod Deus

Ne quis lenitate Dei abutatur ad peccandum, addit comminationem de futuris pœnis, nisi antevertantur pœnitentia. Obserua hoc loco ex dilatione pœnitentiæ cor obdurefcere,

Quia Apostolus prouocauit ad iudicium Dei, exponit qualisnam feretur sententia quando sistemur coram

20
30
40
50
Deus

Deus iudicaturus sit secundum opera, quatenus sunt vel fidei vel diffidentiae testimonia. hinc, ut ait Chrysostomus, discas, quod lapsus sit *αὐτοῦ*, nulla necessitatis culpa.

Afflictio & anxietas aduersus omnem animam perpetrantis malum cum Iudæi in primis tum & Græci. Gloria vero & honor & pax omni operanti bonum, tum Iudæo in primis tum & Græco.

Repetitio distributionis per exaggerationem, ac si dicat: Quæ dico de retributione bonorum & malorum operum, ad omnes homines ita pertinere pronuncio, ut ne vnum quidem excipi velim de toto humano genere, quin huic Dei iustissimo subij-

ciatur iudicio. Hæc eò pertinent, ut seriò cogitemus de æqualitate, quam seruabit iustissimus iudex, de quæ futuro iudicio, quod nemo euadere poterit. Deinde, ut agamus peccatorum penitentiam, & penitentia dignos fructus edamus, secundum quos pronuntiabit iustus iudex: nisi imalimus cum hostibus Christi æternum perire. Hic rursus reuocamus in memoriam principium illud, quod vita æterna sit donum Dei per IESVM CHRISTVM Dominum nostrum. Præterea teneatur hæc regula: Quod Deus det præmia non propter dignitatem operum ex debito, sed propter suam paternam promissionem ex gratia, neq; enim vlla proportio esse potest bonorum operum & vitæ æternæ. Quare falluntur qui hoc Pauli dictum torquent contra gratuitam iustificationem & salutem. Falluntur & illi, qui fidem iactant sine vera resipiscencia, quæ est mutatio prioris & meditatio nouæ per mortificationem & viuificationem.

Non enim est personarum acceptio apud Deum.

Ratio iusticiæ diuinæ in iudicando, sumta ab officio iusti iudicis, apud quem non est *αἰσχρολογία*. Est

autem *αἰσχρολογία* talis personarum respectus, quo iudex magis vni quàm alteri fauet, non ob causam, sed personæ discrimen. Hæc enim duo offeruntur iudici, persona & causa. Iustus iudex personam non respiciens, causam examinat, & iuxta eius qualitatem iudicat de homine. Contra, iniustus iudex causam non respiciens, personam intuetur, & prout erga eam affectus est, de homine iudicat. Argumentum Apostoli hac forma concludi potest: Omnis iudex qui non est personarum acceptor, reddit vnicuique secundum facta sua. Deus iudex non est personarum acceptor. Ergo Deus reddit vnicuique secundum facta sua.

Quicumque enim sine lege peccauerunt, sine lege etiam peribunt, & quicumque in lege peccauerunt, per legem iudicabuntur.

Quod apud Deum non sit acceptio personarum probat ab euentu iudicii, in quo Deus reddet omnibus peccatoribus iuxta sua facta, interitum & damnationem. Hoc est, Deus

sine discrimine puniet omnes peccatores, siue sunt gentes, quæ scriptam legem non habent, siue sunt Iudæi, qui legem à Deo acceperunt. Proinde apud Deum non est acceptio personarum.

Non enim auditores legis iusti apud Deum, sed factores legis iustificabuntur.

Actiologia est posterioris partis distributionis à remotione non causæ & assignatione veræ causæ iusticiæ,

iuxta quam iustus iudex feret sententiam. Audire, inquit, legem, non est iusticia, sed præstare factis legem, est iustitia. Quare non qui audiunt legem, sed qui legem præstant, iustificabuntur. Hunc Pauli locum Papistæ torquent, & eius præsidio euertere conantur gratuitam iustificationem, quam prædicat Euangelium. Horum opinionem Primum refutat loci præsentis peristasis. Nam cum Paulus in hac longa contentione hunc vnicum scopum habeat, ut ostendat neminem operibus iustificari posse, perperam faciunt qui verba Pauli in alienam torquent sententiam, ex diametro pugnantem cum mente Pauli & disputationis serie. Deinde deberent Papistæ animaduertere, quod Paulus hic non quenquam facere legem pronunciet, sed sub conditione loquatur implicita. Verissimum quidē est factores legis iustificari, si tales vlli inueniuntur. Scriptum est enim: Qui fecerit ea homo viuet in eis. Quod autem sub tali conditione loquatur Apostolus, conuincitur etiam ex conclusione huius cōtentionis, quæ conclusio est in tertio capite his verbis: Ex operibus ergo legis non iustificabitur omnis caro coram Deo. Præterea tenendum est discrimen duplicis iustifica-

iustificatiois, quod Paulus in quarto huius epistolæ tradidit. Est enim Quædam iustificatio debita, ut quæ sequitur obedientiam legis ut debitum, Quædam est gratuita, ut quæ ex gratia imputatur credenti. Iam quoniam illam quæ ex debito est, de qua hoc loco dixerit Apostolus, nemo mortalium habet: Euangelium proponit iustificationem gratuitam, de qua in fine tertij capitis, & in quarto & in quinto agitur. Nos igitur iuxta Pauli mentem sic ratiocinemur ex præsentis loco: Soli factores legis iustificantur coram Deo ex debito. Sed nulli sunt factores legis. Igitur, Nulli ex debito iustificari possunt. Est proinde opus alia iustificatione, nempe gratuita, quæ fide accipitur. Ad hoc enim argumentum tota præsens disputatio pertinet. Cæterum quia cum gentes tum Iudæi habebant, quod contra obijcerent, Paulus prudenter cogitans, anteuertit utrorumque obiectiones, easque diluit. Ac primum quod gentes nihil habeant quod iure prætendant, ostendit hisce verbis:

Nam cum gentes quæ legem non habent, natura quæ legis sunt faciant, isti legem non habentes, sibi ipsi sunt lex.

Anteuertit obiectionem gentium, quæ ex eo excusationem petere porrant, quod ut Iudæi non haberent legem sibi diuinitus impositam. Verum harum excusationem tribus refellit argumentis, quorum Primum ab effectibus, Medium, à signo, Postremum à conscientia iudicio sumtum est. Primum huiusmodi est: Gentes quæ legis sunt, natura (hoc est, naturali instinctu & intelligentia) faciunt. Ergo gentes legem habent, etsi non scriptam, impressam tamen mentibus diuinitus. Quare ipsæ vice legis naturalis intelligentia esse debet. Sed quid est, quod dicit gentes legem non habentes quæ legis sunt facere? Apostolus hic non loquitur de plena obedientia erga legem, sed tantum de operibus quibusdam externis, quæ in oculos hominum incurrunt, & tantum ad externam disciplinam pertinent, quæ aliunde proficisci non potuerunt, quam à naturali legis intelligentia.

Ut qui ostendant opus legis scriptum in cordibus suis.

Secundum argumentum quod dixi à signo sumtum. Gentes manifeste ostendunt opus legis scriptum esse in cordibus suis. Igitur frustra prætendunt ignorantiam. Sed quodnam est opus istud legis, & qualisnam illa operis ostensio? Opus legis est agnitus Deum colere, & iusticiam inter homines non violare. Hoc legis opus in suis cordibus scriptum ostendunt gentes, quando religiones instituunt, & quando puniunt iniusticiam, quæ sanè facta euidenter indicant, hominibus naturaliter impressam noticiam quandam esse, de Deo colendo, & naturalem quandam affectum de iusticia inter homines seruanda.

Simul attestante illorum conscientia & cogitationibus inter se accusantibus aut etiam excusantibus.

Tertium argumentum à iudicio conscientia cuiusque petitur: quod sanè iudicium cum Dei sit, infallibile est & immotum. Conscientia in gentibus ut facta iuxta legem approbat, ita contra legem perpetrata accusat. Igitur gentes noticiam legis naturaliter sibi impressam habent. Hic obseruemus Primum, quod conscientia cuiusque præbeat testimonium legi diuinæ mentibus hominum diuinitus impressæ. Deinde, quænam sit vera ratio conscientia indicatur. Definitur enim hic conscientia, quod sit cogitatio seu iudicium mentis damnans aut accusans nos. Conscientia enim est motus cordis cum scientia facti naturaliter coniunctus. Ab hac copula, videlicet motus cordis & scientia facti, conscientia nomen factum est. Verum quia ut facta sunt duplicia, bona videlicet ac mala, seu congruentia cum lege & pugnantia cum lege: ita motus cordis sunt duplices, nempe læticia quæ comitatur recte facta, & tristitia quæ ex male factis nascitur: sit ut alia dicatur conscientia bona, alia mala. Ut bona quidem sit iucundus motus cordis coniunctus cum scientia recti facti, mala verò sit motus cordis crucians seu tristis, cum scientia prauis facti coniunctus.

In die quando iudicabit Dominus ocula hominum (secundum Euangelium meum) per Iesum Christum.

Dixit fore, ut qui lege peccauerunt, per legem damnentur, iam circumstantiam temporis addit propter hypocritas, qui secure viuentes contemnunt

temnunt iudicium, & occultam cordis impuritatem tegunt hypocrisis: quæ impuritas patet omnium creaturarum conspectui, quando Dominus iudex mortuorum & viuorum ad iudicandum venerit. Cum autem dicit: Secundum Euangelium meum, significat partem Euangelicæ prædicationis esse, sicuti & symbolum nostrum testatur, prædicare Christum esse iudicem viuorum & mortuorum. Suum hoc Euangelium vocat Apostolus, non quod eius autor sit, sed quod sit præco & Apostolus ad prædicandum Euangelium diuinitus vocatus.

Ecce tu cognominaris Iudæus.

10 Dilutio seu refutatio secundi præiudicii est, quod causæ suæ aduersari animaduertit Apostolus. Ingreditur autem huius præiudicii refutationem concessione schemate, enumerans ea quibus maxime confidebant Iudæi. Deinde ostendit aperte eos nihilo meliores esse factos. Summa autem huc redit: Iudæi vtut de lege gloriantur, non tamen sunt iusti lege. Sed sunt & isti peccatores ac rei, non minus quàm gentes. Particula (Ecce) Iudæos placide in dormientes legi, excitat, vt apertum & proximum periculum cernant.

Cognominaris Iudæus.

Hoc est, Ex eo superbis quod sis in populo Dei peculiari, & veluti domesticus Dei: quod sane magnum esse non inficior, modo te tali familia dignum præstiteris. 20 Obserua quod non titulus, sed fides pium ab impio discernat.

Et acquiescis in lege.

Hoc est, Delectaris in eo, quod Deus tibi legem dederit, idq; in contemptum gentium facis, Deuteron. 4. dicitur: Quæ est gens cui sunt leges, vt est gens ista. Et Psal. 47. Annunciauit verbum suum Iacob, iusticias & iudicia sua Israel, non fecit taliter omni nationi.

Et gloriaris in Deo.

Hoc est, Deum tuum esse prædicas, idque vanæ ostentationis causa, sine viua in ipsum fiducia.

Et nosti eius voluntatem.

Quæ scilicet in lege ipsius cernitur.

Et probas eximia, institutus ex lege.

Hoc est, lege Dei edoctus iudicium habes de discrimine eorum quæ excellunt, & quæ minus excellunt. Hic enim probandi verbum non ad approbationem, sed tantum ad iudicium refertur. Nam duplex est vsus verbi *δοκιμαζέτω*. Aliàs enim significat explorare rem aliquam, aliàs rem exploratam approbare, illud iudicii, hoc proæreos est. Vox *δοκιμαζέτω* satis nota est, & dicitur à *δοκίμη*, quod est voce doctrinam aliquam tradere.

40 Confidisque te ducem esse cæcorum, lucem eorum qui sunt in tenebris, eruditorem insipientium, magistrum infantium, habentem informationem cognitionis & veritatis in lege.

Exaggerat ea quæ dixerat, vt magis supercilium Iudæorum deprimat, eandem sententiam alijs atque alijs figuris repetens. Per formam seu informationem, intelligit rationem methodicam instruendi alios in cognitione legis, quam & Timotheo suo commendat Apostolus. Nam in docendo qui certam rationem non tenet, non tam docere quàm dedocere censendus est.

50 Qui igitur doces alium, te ipsum non doces? Qui prædicas non furandum, furaris? Qui dicis non moechandum, moecharis? Qui abominaris idola, sacrilegium committis? Qui in lege gloriaris, per transgressionem Deum inhonoras?

Retorquet in Iudæos illud ipsum, de quo maxime gloriari solebant, hoc argumento? Quicumque legem habent, eamque docent alios, ipsi tamen eandem non præstant, iniusti sunt, & frustra legem prætendunt. Iudæi legem habent, eamque docent alios, ipsi tamen eandem non præstant. Igitur, Iudæi sunt iniusti, & frustra legem prætendunt. Sola minor ponitur, idque interrogatiue, vt acrior sit oratio, & magis hypocritas pungat. Minori subijcit probationem

probationem duplicem. Primum asserit eos violare secundam tabulam furto & adulterio. Deinde primam sacrilegio & contumelia, quâ læditur honor & gloria Dei. Cum Iudæos reos peragit furti, adulterij, sacrilegij ac contumeliæ, non externa respicit facta præcipue, sed magis internam cordis impuritatem, unde externa facta vt effectus impuri cordis proueniunt.

Nam nomen Dei propter vos blasphematur inter gentes, sicuti scriptum est.

Quod in extremo loco in probatione minoris posuit, non recipiebatur à Iudæis. Igitur adiungit confirmationem ex capite 52. Esaiæ, & 36. Ezechielis. Esaias enim ait: Iugiter toto die nomen meum blasphematur. Et Ezechiel: Nomen meum sanctum polluitur in gentibus ad quas intrastis. Quid autem sit blasphemare nomen Dei, ex antithesi sic collige: Sanctificat nomen Dei qui pie de Deo loquitur & sentit, qui vero cultu Deum colit, qui sanctimoniam vitæ alios ad pietatem inuitat. Proinde is dicitur blasphemare nomen Dei, qui vel impiè de Deo loquitur & sentit, vel superstitiosis cultibus Deum colit, vel vitæ impuritate alios à confessione auocat. Vocabulum blasphemix Græcum est, & dicitur à βλάττω nōceo, & φημι fama. Est ergo blasphemia omne id, quo nomen & fama Dei læditur inter homines, cuius tria genera posuit, videlicet, Erroneam doctrinam, Superstitiosum cultum, & Impuram vitam. Obseruetur hoc loco diligentissime, quod spiritus Dei in Paulo pronunciet blasphemiam & contumeliam Dei esse, si quis sibi locum vendicauit in populo & familia Dei sancta, qui scelestam degit viam.

Nam circumcisio quidem prodest, si legem seruaueris, Quod si transgressor legis fueris, circumcisio tua in præputium versa est.

Anticipat obiectionem Iudæorum, qui meritis nitebantur externorum cultuum, & præcipue circumcisionis. Nam aduersus exæquationem Iudæorum & gentium ita ratiocinabatur Iudæi: Si nihil est discriminis inter Iudæum circumcisum, & gentilem in circumcisum, inutiliter profecto videtur à Domino Iudaico populo circumcisio commendata. Quod sane cum absurdum sit, non est affirmanda Iudæorum & gentium exæquatio. Paulus respondet primum per concessionem, cui mox subiungit correctionem. Circumcisio, inquit, prodest quidem, si legem seruaueris. Hæc concessio est. Sequitur correctio. Quod si transgressor legis, circumcisio tua pro præputio reputabitur. Cæterum hæc duæ quæstiones excutendæ sunt: Vna, cur dicat Paulus circumcisionem vtilem esse, cum aliàs manifeste contradicat. Altera, cur requirat obseruationem legis, vt circumcisio proficiat, cum constet, legi neminem posse satisfacere. Ad Priorem quæstionem ita respondendum est: Circumcisio suo tempore profuit, non vt cultus per se, sed vt testimonium & signaculum externum fauoris Dei, symbolum vitæ & tessera quædã professionis. Loquitur igitur Paulus de circumcisionis natura, qualis erat antequam esset per Christi mortem abolita. Ad posteriorem quæstionem dico, quod lex circumcisionis peculiaris, quæ circumcisis data fuit, de qua hic loquitur Paulus. Hæc requirebat fidem promissionis, videlicet quod Deus in semine Abraham, hoc est, in Christo velit benedicere eis, qui in semen Abraham fiduciam collocant. Requirebat præterea ex fide obedientiam, quæ tametsi perfecta non erat, placuit tamen propter fidem in promissum Abraham semen. Hæc interpretatio sumpta est ex 17. & 22. cap. Genes. Hinc vniuersalem doctrinam petamus de Sacramentis nostris, de quibus frustra gloriantur qui legem eorum non seruant. Baptismus quidem prodest, prodest & sacra Cæna, Sed si legem baptismi, si legem Cænæ seruaueris, hoc est, si credideris in Christum, si poenitentiam seriam egeris, si Deo ex fide obedientiam præstiteris. At si transgressor fueris legis Baptismi, si violaueris legem Cænæ, vt baptismus tuus fit tibi immundicia, ita cæna tua profana tibi redditur. Ruit igitur opinio eorū, qui vsu Sacramentorum se iustificari putant, & meliores esse alijs, nisi viua in Christum fiducia accedat.

Ergo si præputium iusticias legis custodiat, nonne præputium ipsius pro circumcisione reputabitur? & iudicabit quod est ex natura præputium, si legem seruaueris te qui per literam & circumcisionem transgressores legis.

Ex ratione posita infert exæquationem Iudæorum & gentiū, & prærogatiuam externi signi tollit. Quia autem phrasîs Hebraica paulo est obscurior, hanc pericopam periphrasticos reddam, hoc modo: Si gentilis legem circumcisionis, quæ est

est promissioni gratuita credere, & ex fide Deo obedire, fecerit, censetur in populo Dei circumcissus, & damnabit suo honesto exemplo ac vita innocentia Iudeum, qui de externa legis ceremonia gloratur, sine viva fide & obedientia erga Deum. Hic sensus est huius pericopae. Nunc vocabula quaedam explicemus. Antianacalis est in voce Praeputij, ter repetita: Nam extremis locis metonymice pro subiecto sumitur, hoc est, pro homine habente praeputium, medio loco proprie accipitur, & carnis opponitur circumcissioni. Deinde cum dicit, per litteram & circumcissionem, hendiadys est, vocat enim litteram & circumcissionem litteralem, & externam circumcissionem, sine vera hominis conversione.

Non enim qui est in aperto Iudeus, is Iudeus est, nec qui in aperto est circumcissio in carne, ea est circumcissio, sed qui est in oculo Iudeus, & circumcissio cordis, in spiritu non littera, cuius laus non ex hominibus est, sed ex Deo.

Ratio exaequationis Iudeorum & gentium à differentia veri & falsi, seu externi & occulti Iudei, similiter à differentia carnalis seu litteralis & spiritualis circumcissionis, quae & cordis dicitur. Sensus autem huius loci est: Qui tantum professione externa & nuncupatione est Iudeus, non coram

Dei iudicio censetur Iudeus, sed is solus quacunque tandem de stirpe fuerit, qui & huiusmodi promissionis habet, & Deum ex fide vera obedientia colit. Eadem est ratio litteralis & spiritualis circumcissionis. Litteralis, quae & carnis dicitur, est ea solummodo quae fit in corpore, spiritualis vero, quae & cordis dicitur, est quae in fide purificante corda & amputante veterem hominem constituit. Non est igitur verus Iudeus qui est littera tantum Iudeus, non est circumcissio vera, quae est littera tantum circumcissio. Sed ut verus Iudeus est qui est spiritus Iudeus, ita vera circumcissio est quae spiritus fit. Vel littera hoc loco significat, quicquid foris apparet sine vera animi pietate: ita spiritus significat motum spiritus sancti in corde, & puram religionem, quae est fides cum vero Dei timore coniuncta. Quod autem dicitur: Cuius laus non ex hominibus, sed ex Deo est, opponitur peruerso Iudeorum iudicio, qui externa circumcissione tumeant, cum interim de vera cordis circumcissione nihil erant solliciti. Quae hic à Paulo de Iudeo & circumcissione disputantur, rectissime multis hodie accommodari possunt, qui de sacramentis ac Christiano titulo sine animi pietate Thrasionice gloriantur. His enim recte obijci potest non qui est in aperto Christianus, is Christianus est, nec qui est in aperto tantum baptizatus, is baptizatus est, sed qui est in occulto Christianus, is Christianus est, & baptizatus cordis, quo conscientiae mundantur ab operibus mortuis, verè est baptizatus. Hae nihil detrahunt dignitati Sacramentorum, nec veteris nec novi Testamenti, quemadmodum in quarto copiosius explicabitur.

C A P V T I I I

Summa Capitis tertij.

Eiusa prerogativa Iudeorum, exaequat Iudeos & gentes ex eo quod omnes sint sub peccato: quae exaequatione confirmata, Prophetica testimonij colligit conclusionem, resutatorum praedicatorum, videlicet quod nemo nec Iudeus nec gentilis operibus legis iustificetur coram Deo. Deinde infert expositionem gratuae iustificationis quae ex fide est, quam contrariam in vnius propositionis summam, ad omnes homines Iudeos & gentes promissive pertinere contendit.

Ordo & partes Capitis tertij.

Partes huius capitis sex constitui possunt, quarum prima est concessio prerogativae Iudeorum, quantum scilicet ad dona gratuita attinet. Secunda est correctio in qua exaequat Iudeos & gentes, quantum ad merita attinet. Viroque enim sub peccato esse pronunciat. Tertia est confirmatio secunda per dicta prophetica, ex quibus tota superior disputatio de reatu totius generis humani concluditur. Quarta, est expositio gratuae iustificationis circumstantijs causarum & effectuum illustrata. Quinta, collectio est expositionis in vnius propositionem, unde infertur omni gloriatiois reuersio. Sexta, est ostensio amplitudinis gratuae iustificationis, videlicet quod promissive pertineat ad omnes qui eam fide apprehendere non recusant. Et

ne quis existimaret hac doctrina legem aboleri, pronunciat fide legem stabiliri.

EXEGESIS TERTII CAPITIS, CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Quid igitur habet in quo præcellat Iudæus? aut quæ utilitas circumcissionis? Multum per omnem modum.

Hæc obiectio ex eo orta est, quod dixerat Apostolus in fine secundi capituli, Iudæos nihilo meliores gentibus esse propter externum titulum & circumcissionem carnis; quod quia Iudæi intolerabile iudicabant, confert duplicem sententiam, videlicet quod Iudæi præstent gentibus, & quod non præstent. Præstare quidem eos, si dona gratuita respicias. Non verò præstare, si merita salutis spectes, affirmat. Ut enim utrique simul rei sunt, ita neutri habent merita quibus nisi possunt coram tribunali Dei.

Nam primum quidem quia concedita sunt illis oracula Dei.

Ratio responsionis, qua dixit præcellere Iudæos, sumta à beneficijs Dei erga ipsos: Iudæis concedita sunt oracula Dei, & non gentibus. Igitur Iudæi præcellunt gentibus. Græci distinguunt inter λόγια & προφητείας, λόγια vocant oracula quæ à Deo dicuntur familiari sermone, seu ut Græci loquuntur, κατὰ οἶκον, id est, oratione soluta. προφητείας autem appellant oracula verbis edita, quos furentes vates fundebat, quales sunt Apollinis. Intelligit igitur Paulus per oracula Dei, leges Dei, & promissiones Adamo primum, deinde sequentibus patribus Abraham, Isaac, Iacob, & multis alijs factas. Hoc loco observa collationem Iudæorum & Christianorum. Nam ut Iudæis prærogativa qua tuebant aduersus gentes, ipsis inutilis erat sine vera animi pietate, ita & Christianis hodie inutilis est prærogativa, qua gloriantur se præstare Turcis, nisi vitæ & mores iuxta professionem exprimere conantur.

Quid chim si quidam illorum fuerunt increduli, num incredulitas eorum fidem Dei faciet irritam? Absit.

Obiectio hæc nascitur ex proximo responso. Neque est quorumvis, sed infirmorum & titubantium de promissionibus Dei ob incredulorum multitudinem & ingratorum. Sensus autem obiectiois hic est: Plurimi Iudæorum fuerunt ingrati & increduli. Ergo fides Dei facta est irrita, id est, non compleuit promissionem factam patribus. Sed Paulus consequentiam negat abominationis particula, Absit, ac si dicat: Indignum hoc est cogitatu. Nequaquam enim promissiones Dei propter hominum ingratitudinem irritæ fiunt. Nam nullo modo ob multos malos paucos bonos abijcit. Neque enim promissiones editæ sunt alio consilio, quam ut earum tantum participes fiant, qui eas fide receperint, alij comminationibus subiacent.

Sit autem Deus verax, omnis autem homo mendax.

Confirmat responsum datum argumento sumto à Dei proprietate: Qui verax est, præstat promissa. Deus est verax, Igitur Promissa præstat. Sola minor ponitur amplificata antithesi Rhetorico more, ac si dicat: Longe aliter iudicandum est de Deo quam de homine. Nam homo qui temere sæpe promittit, sæpe etiam non stat promissis. Sed Deus nihil promittit temere, & quicquid promittit, præstare absq; omni dubio decreuit. Nam ipsa veritas est. Ut ergo prior huius antitheseos pars commendat nobis fidem Dei, hoc est, constantiam Dei & veritatem, cum in promissionibus tum in minis. Vnde consolatio nobis petenda est, si promissionibus fide adhæreamus, & iudicium est timendum, si à promissionibus recedam; per incredulitatem: Ita posterior, hominis ingenium nobis depingit, quale sit sua natura, ut quod & mentiri & fallere & falli possit. Neq; tamen hoc ita accipiendum est, quasi nullus homo verax inueniatur, sed de eo quod fieri potest, loquitur Apostolus, ut longe aliud de Deo, qui immutabilis est, statuamus.

Quemadmodum scriptum est: Vt iustificeris in sermonibus tuis, & vincas cum iudicaris.

Ætiologia est responsi à testimonio scripturæ, & exemplo Davidis sumta: David peccauit, sed nihilominus

dominus Deus præstat illi quod promiserat, Promisit autem se seruaturum promissiones ijs, qui eas fide amplectuntur, idque ut iustificetur in sermonibus suis, hoc est, ut ipsius singularis bonitas & fides in promissis præstandis appareat. Nam de hac iusticiæ forma hoc loco agitur, & vincat cum iudicatur, hoc est, quando fit de eo iudicium collatis promissionibus & euentibus, verax deprehendatur.

Quod si iniusticia nostra Dei iusticiam commendat, quid dicemus, num iniquus est Deus qui infert iram? secundum hominem dico, Absit.

qui punit peccatores. Quis enim iuste irascitur ijs per quos & glorificatur & agnoscitur iustus esse? Paulus particula abominationis consequentiam reiicit, argumentum tamen non directe soluit, sed tantum per instantiam. Solui autem directe potest hoc modo: Si dicatur paralogismum committi secundum non causam ut causam. Non enim causa glorificationis & declarationis iusticiæ Dei est peccatum nostrum, sed Dei potius veritas, qui promissa seruat respicientibus. Deinde non recipit Davidem Dominus, quia peccauit, sed quia respicit. Ira pro pena hic ponitur idiotismo Hebraico. Secundum hominem dico, id est, iuxta carnis sensum & humanam sapientiam, non iuxta meam sententiam.

Alloquin quomodo iudex erit Deus mundi.

Hæc instantia opposita obiectioni præcedenti, sumpta à contrariorum consequentibus. Deus erit iudex mundi. Igitur, Deus iniustus non est. Nam iusticia mundum componere, & ea quæ inordinata sunt in optimum ordinem reducere, atque simul iniustum esse, nequaquam vnâ stare possunt. Quare cum Deus mundum iudicabit, iustus est, & nequaquam iniustus. Respicit autem Paulus ad locum qui est Genes. 19. Nunquid qui iudicat vniuersam terram, non faciet iudicium? Iudicare seu iudicem esse, est proprie iure & iusticia res componere, quare qui iniquum iudicat, non proprie, sed catachresticè iudex dici potest.

Si enim veritas Dei per meum mendacium abundabit in gloriam ipsius. Quid ego adhuc tanquam peccator iudicor? Ac non potius (quemadmodum de nobis male loquuntur, & sicuti quidam aiunt nos dicere) faciamus mala ut veniant bona? Quorum damnatio iusta est.

Duo absurda colligunt aduersarij Pauli ex responsione proxima. Primum, si veritas, hoc est, constans promissio Dei sit illustrior per meum mendacium, id est, per meum peccatum, non debeo propter peccatum accusari, puniri aut damnari. Nihil enim quod gloriam Dei illustrat, merito damnabitur. Alterum, si veritas Dei per peccatum sit illustrior, peccandum est multum, quo magis gloria Dei depra dicatur. Nam si ex malo bonum eueniet, malefacere prodest, quo cumulatiore bona reddantur. Verum Paulus exuthenismo hanc obiectionem tollit, & affirmat eos, qui hoc obijciunt, iuste damnari. At Dialecticè dixeris recte committi fallaciam secundum non causam ut causam. Nam peccatum per se nequaquam causa est, quod illustrior reddatur gloria Dei, neque mala per se causæ sunt bonorum, sed per occasionem tantum.

Quid ergo, præcellimus? Nequaquam.

Redit ad questionem in principio capitis positam, & negat Iudæos præstare gentibus, quantum quidem ad iusticiam & meritum atinet, cuius responsionis plurimas ex scriptura rationes subiicit.

Nam antea causis redditis, ostendimus & Iudæos & Græcos omnes sub peccato esse.

Confirmat responsionem datam superius, de exequatione Iudæorum & gentium, & simul repetit propositionem, videlicet, Quod omnes homines sint sub peccato, & rei coram Deo: idque ideo facit, ut nouam confirmationem petitam ex scriptura testimonijs ingreditur.

Quemadmodum scriptum est: Non est

Ratio propositionis, repetita à pronun-

iustus, ne vnus quidem, non est qui intelligat, non est qui exquirat Deum. Omnes declinauerunt, simul inutiles facti sunt, non est qui faciat bonum, non est vsque ad vnum.

cultas. Nam hæc tria ad iustas actiones requiruntur. Cum enim dicit: Non est intelligens, regula iusticiæ tollitur, quæ est rectum iudicium. Cum additur: Non est requirens Deum, negatur voluntas. Cum subiungitur: Omnes declinauerunt (scilicet à recta iusticiæ via) & inutiles facti sunt, videlicet quod non sit qui faciat bonitatem, (scilicet iuxta sententiam legis) & ne vnus quidem, conatus seu præstandi facultas adimitur. Loquitur autem hic Paulus de homine qualis sit per naturam, non per gratiam. Deinde loquitur non de iusticia fidei sed operum. David enim cum hæc diceret, absque omni dubio iustus fide fuit, et si legis operibus non fuit iustus. Obseruetur hoc loco validissimum argumentum aduersus assertores liberi arbitrij, quod ad iusticiam spiritualem attinet. Quatenus enim homo sibi relinquitur extra gratiam, nullum ei prorsus in actionibus salutis liberum relinquitur arbitrium. Quare monemur nostræ corruptionis, vt agnita naturali infirmitate, cōfugiamus ad verbum, quo formetur iudicium nostrum, petamus Spiritum sanctum, vt & voluntatem fleat, & vires præstandi quæ ipsi grata sunt, suppediet.

Sepulcrum apertum guttur eorum, linguis suis dolose agebant.

Prophetæ ad verbum, nisi quod pro dolose agebant, ex Hebræo vertendum erat partientur vel blandientur, sed Paulus secutus septuaginta interpretes, genus pro specie posuit. Blandiciæ enim dolis & fraudibus destinatur. Sensus autē Psalms hac comparatione absoluitur. Quemadmodum ex cadauere putrido, aperto sepulcro foetores pestilentes exhalant: ita ex corde impiorum per guttur, quasi per apertum ostium mala proficiuntur.

Venenum aspidum sub labijs eorum.

impiorum perniciofa & lethifera est oratio, vt veneno aspidum oblita labra videatur. Afflatur enim exitiū & mors p̄ impiorū mēdacia, maledicta, calumnias, obreccationes, &c.

Quorum os maledictione & amaritudine plenum.

Hoc testimonium ex Psalmo 10. est desumptum, quo id quod figuratē dixit, ex Psal. 140. sine figura dicit.

Veloces pedes eorum ad effundendum sanguinem, contritio & calamitas in vijs eorum, & viam pacis non nouerunt.

Hoc Esaiæ testimonium est ex cap. 49. quo testimonio impiorum studium describitur. Græcus habet ὀξύς, id est, acuti, vt sit metalepsis. Nam

per acutum penetrabile, per hoc velox intelligitur.

Non est timor ante oculos eorum:

Hoc admodum appositè ex Psalmo 36. adiungitur, vt impietatis fons

monstretur, qui est carere timore Dei. Iam in summam contrahamus descriptionem, in qua Paulus deprauatæ naturæ imaginem proponit. Primum, adimitur homini iusticia. Secundo, intelligentia, Tertio, tribuitur homini deprauata voluntas. Quarto, omnes eadem turpitudine inuoluuntur. Quinto, metaphoricis picturis ostenditur, quibus potissimum vitijs laborent homines nondum renati. Sexto, adimitur homini fons omnis virtutis timor Dei. Tametsi autem in singulis hominibus hæc flagitia non emergunt, hydra tamen ista in singulorum pectoribus, quæ nondum sunt fide purgata, latet.

Scimus autem, quod quæcunque lex dicit, ijs qui in lege sunt, dicat.

Anthrophora occurrit exceptioni Iudæorum, qui adducta testimonia Prophetica in gentes torserunt,

quasi ad se non pertinerent. Verum istam hypocriticam exceptionem euertit hoc modo: Lex quæ dicit, ijs dicit quibus est lata. Est autem Iudæis lata. Proinde Quæ dicit lex, Iudæis

dzis dicit. Prophetica ergo testimonia adducta, non solum ad gentes, verum etiam ad Iudaeos redarguendos pertinent. Lex hoc loco generaliter accipitur pro doctrina Moysi & Prophetarum. In lege dicuntur, quibus lex lata est.

Vt omne os obstruatur, & obnoxius fiat totus mundus Deo.

Finis cur vniuersum genus humanum reum peccati peragat scriptura, videlicet vt mundus reus esse compellatur, vt qui nihil possit praetendere, quin iure sit damnabilis. Obstruere os, metonymice est ita reum aliquem rationibus & testimonijs conuincere, vt ne verbum quidem habeat quod contradicat, & excusationem iustam se habere nullam fateatur.

Propterea ex operibus legis non iustificabitur omnis caro coram Deo.

Conclusio refutationis praedictorum, & repetitio propositionis vniuersalis, quae est: Nullus homo iustificabitur ex operibus legis coram Deo, cuius propositionis ratio est, quod opera legis à nullo mortalium perfecte praestentur, quemadmodum copiose haecenus in refutatione praedictorum demonstratum est. Opera legis sunt, quae lex siue scripta siue non scripta praecipit & requirit ab omni homine: quae si praestarentur, verè iustificarent. Nam sunt ipsissima iusticiae norma. Qui haec interpretantur de ceremonijs nihil afferunt. Nam Paulus in hac tota confutatione de pietate erga Deum & iusticia inter homines locutus est. Nemo ergo iustificatur operibus vllis, hoc est, nemo est qui operum perfectione & integritate ita satisfacit legi, vt ob opera sua merito censeatur iustus coram Deo. haec sententia est verborum Pauli. Verum cum Iacobus dicit: Hominem iustificari operibus, sentit hominem non fieri, sed declarari iustum per opera, quod verissimum est, iuxta illud: Qui facit iusticiam, iustus est. Itē, Arbor bona facit bonum fructum. Vt ergo fructus bonitatem arboris indicat: ita opera bona fidei iusticiam ostendunt.

Per legem enim agnitio peccati.

Ratio propositionis à contrario effectu. Per legem est agnitio peccati. Igitur per legem non est iusticia. Obseruetur hic vsus legis diuinæ, qui est reuelare peccatum, & cum peccato iram Dei & damnationem meritam. Verum ne legis damnatoriae sententiae obnoxij pereamus, succurrit Euāgelium: quod hortatur nos ad poenitentiam seu cōuersionem, proponit iusticiam gratuitam, de qua plenissima disputatio sequitur.

Nunc vero absque lege iusticia Dei manifestata est.

Apostolus refutatis praedictijs, quae suae causae, hoc est, gratuita iustificationi obstare videbantur, & collecta conclusione: Quod omnes homines sint rei, nec possint ex operibus legis iustificari, principalem propositionem de iusticia fidei (quam in fine exordij attigit) aggreditur, ac Primum iusta expositione docet, qualis sit iusticia fidei. Deinde eandem in propositionem colligit, ac eam methodo confirmatoria munit. Quoniam autem instituta expositio multas circūstantias, quas Rhetores elementa expositionis appellant, continet: eas, priusquam ad textus enarrationem accedam, nudè & breuiter recensebo, quo distinctius mysterium iustificationis gratuite intelligi possit: quod prorsus rationi humanae occultum manet, donec face verbi caelestis praesentia, Spiritus sancti gratia mens nostra illuminetur, quod cum sit haec disputatio de gratuita iustificatione suauissima & facilima redditur. Prima igitur circūstantia distinctionis est, quae iusticia legis à iusticia fidei separatur. Iusticia legis est ex lege, iusticia fidei est absque lege. Secunda circūstantia est causae, videlicet quod iusticia fidei dicatur Dei

iusticia, vt quae Deo probetur, & quae Deum autorem habeat. Tercia circūstantia est probationis. Afferit enim Paulus, fidei iusticiam habere testimonium Moysi & Prophetarum. Quarta circūstantia est instrumenti, quo homini haec Dei iusticia applicatur, Eam enim fide obtineri affirmat. Quinta circūstantia vniuersalis beneficij est. Affirmat enim Apostolus, ad hanc Dei iusticiam omnes credentes sine discrimine admitti. Sexta circūstantia, est ex aequationis omnium hominum, quo ad meritum attinet, videlicet quod omnibus sit meritum mortis & damnationis, atq; ideo non esse causam, cur vnus alij in gratia perceptione praeratur. Septima circūstantia, est exclusionis omnis meriti humani, adeo quod omnes destituantur gloria Dei. Octaua circūstantia, est causae principalis efficientis, quae est gratia & fauor Dei. Nona circūstantia, est formae iusticiae

ciæ fidei, quæ est ἀπολύτρωσις per Iesum Christum, quæ fide possidetur. Decima circumstantia est materiæ. Est enim huius iusticiæ materiæ sanguis Christi, hoc est, víctima cum tota obedientia cum crucis tum legis. Vndecima circumstantia est temporis duplicis, hoc est, & eius quod præcessit aduentum Christi in carnem, & eius quod postea secutum est, & sequetur usque ad consummationem sæculi. Nam ut homines ante Christum exhibitum quotquot crediderunt, hac fidei iusticia placuerunt Deo: ita post Christum exhibitum eadem fidei iusticia Deo probatur. Duodecima circumstantia & vltima, est finis duplicis huius iusticiæ, Prioris quidem, ut soli Deo tribuatur laus iusticiæ, Posterioris verò, ut omne humanum meritum conticescat, & omnis gloriatio humana excludatur. Has circumstantias omnes continet hæc Pauli expositio, quibus rite perpensis à pijs lectoribus, gratuita iustificationis doctrina facilius intelligi & iudicari poterit, quarum singulas in textu enarratione fusius explicabimus.

Nunc autem absq; lege iusticia Dei manifestata est.

id quod differentia hac significatur, Absq; lege, ita enim colligit Apostolus: Postquam ex lege non est iusticia, proponitur in Evangelio alia iusticia, quæ ex lege non est. Teneatur ergo omnium primum hæc differentia inter iusticiam legalem & iusticiam Evangelicam, quod illa ex lege sit, hæc absque lege. Vnde hæc certissima doctrina sequitur: quod lex seu legis opera, neque sint principium, neque causa, neque pars, neque forma, neque consummatio iusticiæ Evangelicæ, qua credentes iustificati consistunt coram Deo. Secunda circumstantia hic expressa est, quod Evangelica iusticia sit iusticia Dei, ut quæ Deo accepta sit & probetur, Deumq; autorem habeat non hominem. Hoc Paulus ad Philipenses 3. hisce verbis declarat: Non habens meam iusticiam quæ ex lege est, sed illam quæ ex fide Iesu Christi, quæ est Dei iusticia in fide. Quod autem Osiander interpretatur hic Dei iusticiam, qua Deus ipse essentialiter est iustus, refellitur in hac ipsa expositione in nona circumstantia, ubi Paulus formam huius iusticiæ facit ἀπολύτρωσιν, quæ est in Christo Iesu, & infra ubi apertissime dicit, nos iustos fieri imputatione obedientiæ Christi. Cum autem audimus Dei iusticiam nobis promitti, duo obseruamus. Vnum, quantum decus sit, quantaque dignitas iusticiæ fidei, quæ ab ipso Deo proficiscitur autore. Alterum, quod illam facile consequi valeamus, cum à Deo gratis cõferatur, cui omnia sunt possibilia. Iam particularibus, quibus Paulus annectit hanc expositionem conclusioni proximæ, videamus, ita enim ait: Nunc autem absq; lege, ac si dicar: Cum iam palam est, omnes homines esse peccatores & iniustos, atque adeo nullam homini contingere ex lege iusticiam, sequitur aliam querendam esse iusticiam, ijs qui nolunt in suis peccatis perire, atque hæc Dei esse debere hac ratione manifestum euadit: Quisquis iustificatur, aut propria iusticia, aut Dei iusticia iustificetur oportet. Nam alias iusticiæ formas verbum Dei non agnoscit. Sed iam ostensum est, neminem iustificari ex operibus. Proinde necesse est, ut quicumque iustificabitur, Dei iusticia opus habeat, qua sibi imputata, iustus coram Deo censeatur. Manifestari, hoc loco est rationibus & testimonijs scripturæ ostendi, sicut ipse Apostolus se interpretatur verbis sequentibus.

Testimonium habens à lege & Prophetis.

& Prophetarum. Est autem hæc circumstantia addita propter eos, qui doctrinam iustificationis gratuitæ tanquam nouam aspernabantur: quorum obiectionem anticipat Paulus, ne absentis doctrina in calumniam ab hostibus raperetur. Admoneamur igitur exemplo Pauli, ne quicquam in Ecclesia doceam, nisi quod testimonio Prophetico & Apostolico comprobare poterimus. Admoneamur quoque, quod doctrina iusticiæ gratuitæ non sit recens nata, sed quod fuerit perpetua Ecclesiæ doctrina omnibus temporibus. Obseruetur ἀπολύτρωσις in vocabulo legis. Nam cum dicitur, sine lege, opera legis intelliguntur, cum rursus dicitur: Testimonium habens à lege, legis nomen opponitur Prophetis, et ipsum Moysen seu penteteucon cõplectitur, cuius vniuersa doctrina ad quatuor capita reuocari potest quæ sunt historia, regula vitæ, promissiones & commitationes legales, & fœdus gratiæ cum suis Sacramentis, in quo fœdere huius gratuite iusticiæ promissio continetur. Habet autem Moyses de hac gratuita iusticia tria testimoniorum genera: Primum, Aperta dicta, quale est hoc, Semen mulieris conteret caput serpentis. Item, Benedicentur

centur in semine tuo omnes gentes. Deinde, typos, quibus adumbratur hoc Dei donum, ut sacrificia patrum, quæ fuerunt aspectabiles quædam conciones de materia huius iusticiæ, videlicet Christi victimæ. Tertio, exempla ut Abel, Enoch, Noë, Abraham, &c. de quo scriptum est: Credidit Abraham Deo, & imputatum est illi ad iusticiam. plura de testimonijs legis & Prophetarum in quarto dicentur.

Iusticia autem Dei per fidem IESV
CHRISTI.

Hæc est quarta expositionis circumstantia, de instrumento quo apprehenditur gratuita iusticia. Est autem

- 10 instrumentum apprehendens seu recipiens fides IESV CHRISTI, hoc est, fiducia promissionis quæ nititur merito Christi. Obseruetur proinde hic discrimen inter illud quod nos iustificat, & inter instrumentum, quo apprehendimus iusticiam. Illud quod nos iustificat est iusticia Dei IESV CHRISTVS, qui nobis natus est à Deo iusticia. huius enim iusticia, quæ & Dei dicitur, credenti imputatur. Instrumentum autem quo hanc iusticiam apprehendimus est fides, hoc est, fiducia promissæ misericordiæ seu promissæ iusticiæ. Fides itaque proprie loquendo neque est principium, neque materia, neque forma iusticiæ gratuitæ, sed tantum instrumentum ac veluti manus quædam qua iusticia hæc gratuita per verbum oblata accipitur.

- 20 In omnes & super omnes qui credunt.

Hæc quinta circumstantia beneficium gratuitæ iusticiæ vniuersale esse docet. Nemo enim à gratuita iusticia excluditur, qui eam fide amplecti non recusat. Offertur quidem omnibus promiscue fide accipiendæ, sed fide vacui, sua culpa & ingratitude pereunt, iuxta illud: Qui non credit in filium, ira Dei manet super eum. Consolabitur erga nos hæc sexta circumstantia contra tentationem particularitatis.

Non enim est distinctio. Omnes enim peccauerunt & destituuntur gloria Dei.

Hæc septima circumstantia rationem continet quintæ. Dixit iusticiam Dei extendere se in omnes & super omnes qui credunt, quo dicto excludit non credentes: cuius exclusionis ratio est ex æquatione omnium hominum, quo ad meritum mortis, quod est peccatum. Nam omnes peccauerunt & rei sunt, nec est quisquam qui suis viribus assequi poterit metam propositam, immortalitatis gloriam: sed omnes veneno peccati infecti, in ipso cursu deficiunt. Hæc interpretatio sumta est à propria significatione græcæ vocis qua hic Paulus vtitur.

Iustificantur autem gratis ipsius gratia.

Septima & octaua circumstantiæ, quæ sunt meriti exclusio à parte nostræ.

- 40 Christi. Græca vox *δωρεάν*, accusatiue est, & subintelligitur *ἡμῖν*, ut sit sensus: Iustificamur dono gratuito sine omni nostro merito, causa in Deo sequitur, cum ait, Ipsius gratia, Ut autem vox, Gratia, solum fauorem Dei & misericordiam iusticiæ causam facit: ita omne humanum meritum excludit. Nam ut vere Augustinus ait: Gratia est nullo modo, quæ non gratuita omni modo. Quod enim est ex gratia, donum, quod ex operibus, est debitum. Obseruetur hic prima & principalis iustificationis nostræ causa, gratia Dei: quæ gratia est vltronea beneuolentia & *δωρεάν* Dei. Vnde pie admodum hoc loco Ambrosius, Iustificati, inquit, sunt, quia nihil operantes, neque vicem reddentes, sola fide dono Dei iustificati sunt. Basilius Magnus in oratione de humilitate, in qua homini adimit omnem gloriandi materiā, dicit, quod nulli glorari possint de iusticia *quoniam nihil digni fuerit, & Chrysostomus non minus eleganter in hunc ipsum locum: Non homo est, qui operatur hoc ut defatigetur: Sed Deus qui omnia potest. Hinc patet, quod sanctis patribus hæc orationes: hominem iustificari gratis, & hominem sola fide iustificari, æquipolleant. Præterea obseruetur etiam refutatio illius tris omnium hominum, qui vlla opera, siue præcedant fidem, siue sequantur inter causas iustificationis ponunt.*

Per redemptionem quæ est in CHRISTO
IESV.

Nona circumstantia, quæ est forma iustificationis gratuitæ, nempe redemptio per IESVM CHRISTVM, quæ consistit in absolutione à peccato, in imputatione iusticiæ Christi, & acceptance credentis

D

denſis ad vitam æternam. Vox Græca ἀπολύτρωσις ſignificat proprie redemptionem captiuū, perſoluto pro eius capite precio. Quare per redemptionem tota obœdientia Chriſti intelligenda eſt crucis & legis. Vnde redemerit nos Chriſtus explicat Paulus ad Galatas: CHRIS TVS redemit nos à maledictione legis, factus pro nobis maledictum. Patri igitur precium ſoluit, quod iuſticia Dei requirebat, à poteſtate Diaboli nos eripuit, tanquam e liſtoris manu, qui hominem tantisper reum mortis detinet, donec iuſſu magiſtratus iubetur eum dimittere, ſoluto non liſtori, ſed ei qui laſus erat, pretio.

Quem propoſuit Deus propitiatorium in ſanguine eius.

Exponit quomodo per CHRIS TVM parta ſit redemptio, nimirum quod ſuo ſanguine emundauerit nos

à peccatis, atque hæc eſt decima circumſtantia præſentis expoſitionis, in qua notatur materia iuſtificationis, videlicet ſanguis CHRIS TI, hoc eſt, victima atque adeo tota obœdientia Chriſti, quæ nobis ſit meritoria ad ſalutē, quando eam fide apprehendimus, tum enim filius Dei peccata noſtra regens ſuo ſanguine placat offenſum patrem. Hæc eſt ſumma ſententiæ Paulinæ, quæ vt nobis magis dulceſcat, analyſi quadam retexenda eſt. Primo itaq; loco ait, Deum propoſuiſſe Chriſtum propitiatorium: quibus verbis typum veteris propitiatorii, de quo Exodi 25. CHRIS TO dulciſſime accommodat. Primum mandat Deus, vt Moſes faciat propitiatorium ex auro mundo, hoc eſt, laminam auream. Deinde eius uſum oſtendit, dum inquit: Pones propitiatorium ſuper arcam ſuperne, & in arca pones testimoniū quod dabo tibi. Hunc typum Iohannes primo primæ, & in 4. primæ explicat, quod & Paulus hoc loco facit: Quemadmodū enim operculo illo ſeu propitiatorio tegebatur lex in arca, ita Chriſtus in Eccleſia regit, abſcondit & expiat peccata noſtra, vt lex amplius non accuſet nec damnet eos, quorum peccata expiat ſanguis Chriſti. Illi enim Deum patrem propitium & placatum propter hoc propitiatorium habent. Admonet igitur appellatio propitiatorii nos de duabus rebus, nempe de ira Dei, & de remedio aduerſus iram Dei in propitiatore IEſu CHRIS TO. Deinde verbum, Propoſuit, ſignificat quod Chriſtus Deus & homo ſit ordinatus & conſtitutus à Deo Pontifex. Sicut enim Moſis propitiatorium ordinatione & mandato Dei arcæ impoſitum erat, ita hic noſter Dominus IEſus CHRIS TVS ſacerdos Eccleſiæ à Deo conſtitutus eſt, idque in æternum, ſecundum ordinem Melchizedech, vt David & Epistoſa ad Hebræos teſtantur. Præterea hic ſit mentio ſacrificij huius ſacerdotis & ſimul ſæderis quod ſanguine ipſius ſancitum eſt. Meminit autem ſanguinis Apoſtolus, vt ad typum reſpiciamus. In veteri enim populo nulla fiebat remiſſio ſine ſanguine, & ſanguine populus in cōfirmationem ſæderis aſpergebatur: ita hunc typum accommodat Apoſtolus ad Chriſtum, qui ſuo ſanguine in tratin ſancta ſanctorum redemptione æterna inuenta, quemadmodū ſuſe & luculenter hic typus in Epistoſa ad Hebræos explicatur. Ad hæc applicationis meminit Apoſtolus, cum inquit: Per fidem. Nam applicatio ſacrificij Chriſti, ac aſperſio ſanguinis huius noui ſæderis ſuper nos ſit, quando in hunc propitiatorem credimus, qui offert pro nobis ſua merita, perſoluit pœnam, & applicat ſua merita omnibus credentibus. Huc illud Iohan. 17. Ego me pro eis ſanctifico. Ex his veluti elementis definitio ſacerdotis Chriſti huiusmodi extrui poteſt: CHRIS TVS eſt ſacerdos à Deo conſtitutus, vt ſua victima propitiū nobis reddat patrem, ac ſanguine ſuo tegat & aboleat reatum omnium, qui ad ipſum firma fiducia confugiunt, ac tandem eos vita æterna & immortalitatis gloria donet. Non inutile videtur hoc loco diſtinguere quaſdā appellationes, quibus etſi eadem res ſignificatur, rationis tamen aliqua eſt diſtinctio. Appellationes autē hæc ſunt: Sacerdos, Mediator, Propitiator, Redemptor, quæ appellationes gradibus quibuſdam Chriſti officiū & merita nobis ob oculos ponunt. Sacerdotis appellatio generalis eſt, quæ ſignificat quod Chriſtus ſit cōſtitutus in ijs quæ ad Deum pertinent, vt ex epistoſa ad Hebræos patet: Nam illud commune veterum ſacerdotum officiū fuit. Mediatoris appellatio propriam ſacerdotis Chriſti notam indicat, quæ eſt vt ſe inter Deum offenſum, & homines qui offenderunt, interponat, vt qui cōſors ſit vtriuſq; partis. Deo enim vera diuinitate, hominibus vera humanitate coniunctus eſt. Propitiator dicitur ab effectu ſacrificij ſacerdotis. Nam Deum iratum placat, ipſum nobis conciliat, factus propitiatio pro peccatis noſtris. Poſtremo Redemptor dicitur ob fructum, qui ad nos homines venit, ex eo quod Deus placatus ſit. Per CHRIS TI enim ſacrificium placato patre manumittimur à iure peccati, liberamur à morte & damnatione, & tandem donabimur æterna vita, idque nullis alijs meritis, quam vnici noſtri Sacerdotis, Mediatoris, Propitiatoris & Redemptoris beneficio.

Ad

Ad declarandam iusticiam per remissionem peccatorum prius factorum, quæ Deus tolerauit: ad declarandam iusticiam suam in præsentī tempore.

ad delenda peccata prius facta, hoc est, eorum hominum qui fuerunt ante Christum exhibitum. Atque hoc est, quod in Apocalypsi dicitur: Agnus occisus est ab initio mundi. Etsi autem hoc in typo, id est, in sacrificijs factum est: Virtus tamen eius infinita est, qui finito est passus tempore. Peræque enim patres qui fuerunt in testamento veteri, & eos qui in Christum exhibitum credunt, idem Christi sanguis à peccato mundat. Vocat itaque hoc loco peccata præterita seu prius facta, peccata omnium patrum, qui fuerunt ante Christum exhibitum, quæ Deus tolerauit, id est, remisit propter Christi victimam. Est proinde Monachorum in somnium de lybbo patrum detestandum, vt contumeliosum in sanguinem CHRISTI, & verè statuendum æquè saluatum esse Abelem atque Cornelium.

In hoc vt sit ipse iustus, iustificans eum qui est ex fide IESU CHRISTI.

putata Christi iusticia, eum qui credit in Christum propitiatorem. Hic obserua vnde, per quem, & quomodo contingat iusticia homini, qua homo acceptus est coram Deo, videlicet iusticia Christi à Deo patre imputata credenti.

Vbi igitur gloriatio? Exclusa est. Per quam legem? operum? non. Sed per legem fidei.

30 Vbi inquit gloriatio? Exclusa est. Per quam legem? operum? non. Sed per legem fidei. sine operibus. Priorem interrogationis schemate infert: Vbi, inquit, est gloriatio? Exclusa est. Hac subiectione veluti parta victoria insultat aduersus eos, qui de legis iusticia gloriabantur, & præ se gentes contemnebant. Infert enim ex dictis: omnem gloriationem carnis exclusam esse, vt statuatur iusticia fidei: quæ fides non de suo gloriatur merito, sed alienum prædicat beneficium. Figurata hæc locutio perinde valet ac si dixisset simpliciter: Nemo potest gloriari coram Deo, propterea quod nemo iustificatur operibus legis. Nam cum gloria sit decus virtutis seu factorum præclare gestorum, gloriatio hoc loco est fiducia meriti & operum. Facit hæc Paulus duplicem legem, vt illustrior sit antithesis, Vnam operum, quam decalogus docet, Alteram fidei, quam Euangelium docet. Neque enim hic aliud lex operum est, quam opera, neque lex fidei aliud quam fides. Hic ergo obseruetur vnum ex præcipuis axiomatis doctrinæ Ecclesiæ, videlicet quod omnis meritum fiducia in iustificatione hominis coram Deo exclusa sit.

40 Arbitramur igitur fide iustificari hominem absque operibus legis. Secunda conclusio ex superioribus collecta, quæ & principalis propositio est, & status primæ partis Epistolæ. Hanc propositionem antea in primo attigit, & deinde in hoc tertio longa expositione tractauit. Nunc verò ipsam colligit & validius infert, postquam declarauit, & firmissimis rationibus conuicit, neminem ex operibus legis iustificari posse. Hæc enim vis verbi Græci est, quo in collectione Paulus vtitur. *λογίζομαι*, inquit, hoc est, colligimus & subductis rationibus concludimus, ac si dicat: Cum verbum Dei tantum duplicem iusticiam proponit homini, nempe legis & fidei, hominis & Dei: quantum altera hominem peccatorem iustificari necesse sit, Etiam immotis rationibus demonstratum est, neminem posse legis seu propria iusticia iustificari coram Deo: Sequitur, omnes qui iustificantur, fidei iusticia, quæ est Dei iustificari. Atque hæc sententia simplicissima est huius conclusionis, quæ vt nobis magis dulcescat, aliquot colligam ex ea hypotheses, quibus illustrior hæc de iustificatione doctrina fiat. Harum prima sit, de qua aliquoties supra dictum est, quod alia sit legis, alia fidei iusticia, quarum illa ex operibus, hæc sine operibus contingat. Cum enim hominem dicit iustificari absque operibus, manifeste discrimen facit inter legis & fidei iusticiam: Vnde & nos discamus nō confundere operum iusticiam cum iusticia fidei. Secunda hypothesis, quam hæc conclusio nobis suppeditat, est quod Christiana iusticia non partim operibus, partim fide nitatur, sed quod sit fidei tantum. Cum enim di-

cit, abſq; operibus, manifeſte docet Apoſtolus iuſticiam Euāgelij ex fide & operibus, tan-
quam ex partibus eam conſtituentibus, minime conſtare. Hac ergo hypotheſi aperte re-
futatur pontificij, qui iuſticiam Chriſtianam ex fide & operibus componunt. Tertia hy-
potheſis, quod omne meritum humanum ab hac Euāgelij iuſticia excludatur. Meritum
enim aliunde prouenire nō poſteſt quā ex operibus, quæ cum excluduntur ab hac iuſti-
cia, manifeſtū eſt meritum excludi. Non enim fieri poſteſt, vt ſit effectus ſine cauſa. Quarta
hypotheſis, quod iuſticia Euāgelij ſit ex fide, hoc eſt, fiducia Mediatoris. Hæc hypotheſis
teſtatur hanc fidei iuſticiam non eſſe qualitatem in nobis, ſed donum Dei, nempe impu-
tationem iuſticiæ Chriſti, quæ fide accipitur. Quinta, Quod hæc fidei iuſticia omnibus
promiſcue offeratur. Cum enim dicit *ἀνθρώποις*, indefinitè ſine aliquo articulo neminem
excludi ab hac iuſticia, qui eam fide amplecti non recuſat, ſignificat. Sexta, Quod homi-
nem iuſtificari fide ſit eum abſolui à peccato, donari iuſticia Chriſti, & acceptari ad vitam
æternam gratis propter Chriſtum. Nam cum dicit hominem iuſtificari abſq; operibus le-
gis, clare docet, iuſtificari non ſignificare iuſtum ex iniuſto fieri per ſuam iuſticiam, quæ
ſanè eſſe nequit ſine operibus legis. Cum ergo id fide tantum fieri dicat Apoſtolus, Chriſti
iuſticiā proponit, quā in conuerſione fides apprehendit. Hæc hypotheſis latius in quar-
to, quinto, decimo capitibus huius Epiſtolæ explicatur, ſimiliter in Epiſtolis ad Galatas &
Ephēſios. Septima hypotheſis eſt confutatio erroris eorum, qui per opera legis tantum ce-
rimonias Moſaicas intelligunt, cum præſentem concluſionem Apoſtolus ex ſuperioribus
colligat, in quibus homines ita reos peregit, quod ne vnus quidem ſit, qui ex operibus le-
gis iuſtificari poſſit. Nam cum dicit *καυχήματα*, non ſignificat opinionem incertam, ſed
perſuaſionem firmam, quæ quaſi rationibus ſubductis & explicatis, deducta eſt.

An Iudæorum Deus tantum? an non
& gentium? certe & gentium. Quandoqui-
dem vnus eſt Deus, qui iuſtificat circumci-
ſionem ex fide, & præputium per fidem.

Prolepiſ eſt. Nam anticipat ob-
iectionem Iudæorum, qui ſibi ſolis
hanc vendicarunt gloriam, quaſi De-
us ſolos Iudæos reſpiceret, eosque tan-
tum ſuos agnoſceret, atque ideo per-
tinere ad ſe ſolos gratuita iuſtificationis beneficium, gloriabantur. Verum hanc inanem
fiduciam adimit Apoſtolus Iudæis, oſtendens nullum diſcrimen eſſe, nec in Deo, qui vnus
eſt tantum, nec in hominibus, qui eiſdem Dei ſunt populus. Quare gratuita iuſtifica-
tionis beneficium non minus ad gentes quā ad Iudæos pertinere concludit. Atq; hoc
eſt quod ſupra in expoſitione quoque in quinta circumſtantia attigit, vbi aſſerit Apoſto-
lus, iuſticiam Dei per fidem IESU CHRISTI extendere ſe in omnes & ſuper omnes qui
credunt. Hoc iſtum iuſta diſputatione proſequitur in 9. 10. & 11. capitibus. Nam iſto-
rum capitum ſcopus eſt, vt doceatur beneficium Chriſti vniuerſale eſſe. Porro metony-
mia qua circumciſio pro Iudæis, & præputium pro gentibus ponitur, viſitata eſt Hebræis,
qui ſæpiſſime nomen ſigni ad rem ſignatam, nunc præſentem cum ſigno, nunc tantum
ſigno repræſentatam transferunt. Obſeruetur hoc loco diligenter hæc Pauli diſtributio,
qua & occurrit tentationi particularitatis, & admonet nos fidei, qua promiſcue omnibus
oblatum beneficium accipitur & poſſidetur.

Legem igitur inanem facimus per fi-
dem? Abſit. Sed legem ſtabilimus.

Obiectionis huius hic eſt ſenſus.
Si fidei doctrina veram iuſtificandi ra-
tionem & vnicam continet, videtur
irrita lex, quæ operum iuſticiam requirit, & promittit vitam omnibus obſervantibus
eam. Paulus hanc confeſſionem negat, & aſſerit legem ſtabiliri per fidem. Sed huius aſ-
ſeritionis hic nullam cauſam reddit, ne confirmationem nimium à propoſitione diuellat.
Verum in decimo capite hanc rationem reddit, quia Chriſtus eſt finis legis (id eſt, quod
lex quaſi extremum requirit) in iuſticiam omni credenti. Hoc autem vt intelligatur cla-
rius, ſciendū eſt quod finis legis, & quaſi vltima eius voluntas ſit, iuſtificare eos, qui ipſam
obſervant, quo iuſtificati vitam ingrediantur, iuxta illud: Si vis ad vitam ingredi, ſerua
mandata. Verum quo minus aſſequatur lex quod quaerit, non impedit legis vlla qualitas,
ſed cōmunis naturæ humanæ corruptio, & carnis noſtræ vitioſitas. Quomodo igitur ſta-
bilitur lex? Vitioſitati carnis noſtræ & cōmuni corruptioni ita medetur Chriſtus, vt eius
iuſticia nobis imputata per fidem, finem legis cōſequamur, propterea quod Chriſtus pro
nobis legem impleuit, factus ſit nobis iuſticia, 1. Cor. 1. Hanc eſſe ſententiam Pauli loci
periſtaſis oſtendit, & teſtimonium Chryſoſtomi, cuius verba hæc ſunt: Quodnam igitur
legis opus eſt? & cuius cauſa omnia agit? Vt hominem faciat iuſtum. Sed illa quidem hoc
non

non potuit. Omnes enim (ait) peccauerunt: fides vero veniens ipsum perfecit. Nam cum aliquis credit, simul iustus est. Igitur fides legis voluntatē statuit, & propter quod omnia lex egit, hoc fides in finem perduxit. Non igitur legem irritam facit fides, sed stabilem reddit. Et Theodulus Syriæ Episcopus: Ecqua ratione fides stabilit legem, quia lex salutem impartire volens, non potest hoc præstare, fides autem saluat & æternum beat. breuiter lex stabilitur per fidem, quia id quod requirit lex obtinetur per fidem nempe iusticia.

10

CAPVT IIII.

Summa Capitis quarti.

Vt exemplo Abrahæ alijsq; testimonijs iusticiam ex fide esse docet, ita & filios Abrahæ describit, & fidei naturam seu indolem in Abrahamico exemplo depingit.

Ordo & partes Capitis quarti.

20 *Hoc caput duabus absolvitur partibus, Argumentatione & Expositione. Argumentatione quidem confirmatur iusticia fidei, Expositione vero filij Abrahæ depinguntur & vis fidei ostenditur.*

EXEGESIS QVARTI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

QVID ergo dicemus patrem nostrum inuenisse secundum carnem?

Confirmationem orditur ab exemplo Abrahæ per procatalepsin. Nam Iudæi qui impense Abrahami nomine intumescabant, opposuerunt Paulum *αἰνέσας* Rhetorica Paulus retorquet in ipsos, & inde primam & præcipuam suæ propositionis (contra eorum expectationem) confirmationem depromit. Quid, inquit, dicemus patrem nostrum Abrahamum inuenisse & adeptum esse secundum carnem? hoc est, ex operibus, quasi dicat: nihil prorsus ex operibus, Sed inuenit prætenso face promissionis diuinæ, & accepit iusticiam manu fidei, non possedit per opera. Vocat autem hic Apostolus, secundum carnem, iusticiam operum, quam quidem per ipsam carnem & vires carnis operamur. Quod autem quidam, Secundum carnem, referunt ad Patrem, non congruit huic loco, Nam Paulus seipsum interpretatur, inquiens:

40 Si enim Abraham ex operibus iustificatus fuit, habet quo gloriatur, At non apud Deum.

Ratio est subaudita inficiationis, Querit quid inuenit Abraham secundum carnem? subintelligitur inficiatio, videlicet, quod nihil inuenit secundum carnem, seu quod non fuerit iustificatus ex operibus. Huius inficiationis confirmationem petit à remotione effectus ad remotionem causæ, per argumenti modum à destructo consequente. Si inquit, Abraham ex operibus iustificatus est, habet gloriationem. Sed non habet gloriationem apud Deum. Proinde non est apud Deum operibus iustificatus. Verum cum iam Abraham iustus à Deo pronuncietur, & operum iusticia coram Deo destituitur, sequitur ipsum fide iustificatum esse. Cum tantum has duas iusticiæ

50 formas, legis videlicet & fidei, verbum Dei agnoscat. Sed quomodo hoc argumentum particulare, pronunciatum vniuersale confirmare poterit? Ad hoc ita respondendum est, quod firmissima sit consecutio: Abraham est iustificatus fide absque operibus. Ergo quotquot iustificantur, iustificari fide absque operibus necesse est. Argumentum quidem videtur infirmum, ut quod ex particulari concludat vniuersale contra Dialecticorum leges. Verum consecutionis ratio pender à causæ constantia & æqualitate. Deus enim qui iustificauit Abrahamum credentem, cum non sit personarum acceptor, æqualis est omnibus. Proinde omnes credentes iustificabit non secus quam Abrahamum iustificauit. Perinde igitur valet argumentum Pauli, ac si dixisset: Eadem est ratio iustificandi in omnibus. Sed Abraham est iustificatus absque operibus. Igitur & reliqui absque operibus iustificabuntur.

D 3

Quid

Quid enim dicit scriptura: Credidit Abraham Deo, & imputatum est ei in iusticiam.

ita hoc secundo iusticiam esse ex fide colligitur. Argumentum hoc ideo valet, quia exemplo approbato in subiecto approbatur res in genere, ex quo fit quod concinne ab exemplo per locum coniugatorum concludatur hoc modo:

Abraham credens Deo est iustus reputatus apud Deum. Ergo iusticia qua Abraham Deo approbatus est, ex fide provenit. Hæc hypothesis ad thesin transferenda est hoc modo: Quemadmodum Abraham iustificatus est, ita & alij iustificabuntur. Sed Abraham credenti fides imputata est ad iusticiam. Ergo & alijs credentibus fides imputatur ad iusticiam. Est enim eadem iustificationis ratio, & Deus est æqualis omnibus, iuxta normam suæ iusticiæ & misericordiæ. Porro ad clariorem huius argumenti explicationem obseruandum imprimis est, cur fides dicatur imputari in iusticiam, & quid sit imputari in iusticiam. Cum itaq; dicatur fides imputari in iusticiam, seu reputari pro iusticia, nequaquā ita accipiendum est, quasi fides ipsa, qua Euangelio creditur, in se reputetur ita pro iusticia, ut ea tantā qualitate aut actione seu habitu aliquis sit iustus corā Deo. Verum ita intelligi oportet, quod fides reputetur pro iusticia, quatenus illa apprehendit iusticiā Christi, & eam ut suam sibi à Deo imputatam amplectitur. hoc etiam imputandi verbo confirmatur, quod ab Arithmetica sumtum est. Quemadmodum enim calculus nō estimatur ex materia, nec per se quicquam valet, sed respectu lineæ in qua ponitur, æstimationem capiens ita fides per se non habetur pro iusticia, sed respectu Dei, qui credenti filij sui iusticiam assignat quasi eius propria esset. Non est ergo imputare, attribuere quod ex debito dandum est, sed est gratuito dare & assignare, quemadmodum Paulus ipse se declarat, cum inquit: Operanti merces nō imputatur secundum gratiam, &c. Deinde in quinto definitur illa iusticia, quæ nobis imputatur esse obediencia Christi. Sicuti ergo Plinius loquitur, cum ait: Culpam nostram illi imputamus, id est, ascribimus illi culpam nostram, ita hic, cum Deus dicitur nobis imputare iusticiam, intelligendum est non de nostra quam habemus ipsi, sed de ea quæ nobis à Deo ascribitur. Habemus quæ sit vis & quis sit sensus argumenti Paulini: Nunc autē, quia duabus calumnijs hoc pulcherrimum argumentū eludi solet, illis occurrendum est. Prior calumnia est Iudæorum, Papistarum posterior. Iudæi accusant Paulum malæ fidei, quod hoc testimonio ex 15. capite Geneseos desumpto conetur probare iusticiam ex fide esse. Dicunt enim istum locum perperam torqueri ad Christum & vitam æternam, qui de terrena promissione, & multiplicatione seminis super terram cōcionatur. Sed inuidi isti falluntur committendo fallaciā compositionis & diuisionis. Malē enim separant præcedentia à sequentibus, nō obseruantes plenam historiā, nec principale membrum historiæ, videlicet promissionem Dei, qua Deus Abraham in suam tutelam recipit, promittit salutem & benedictionē per semen promissum. Non ergo Abraham in promissionem multiplicandi seminis sui super terram tantum respexit, ut Iudæi cauillantur, sed eam includit in illa priori tanquam partem in toto. Quare cum Abraham credendo oblatam gratiam amplectitur, perspicuum euadit, calumniam Iudaicam ut sycophanticā de testandam esse. Prouenit enim partim ex inuidia, partim ex ignorantia promissionis principalis, in qua aliæ continentur. Posterior calumnia est Papistarum & iusticiariorum, qui Iacobum cum Paulo comittunt, ut iusticiam componant ex fide & operibus simul. Proferunt autem ex Iacobo hæc verba: Si autē scire vis o homo inanis, quod fides absq; operibus mortua est? Abraham pater noster nonne ex operibus iustificatus est? offerens filium suum ad altare. Vides quod fides cooperata fuerit operibus eius, & ex operibus perfecta fuerit, & impleta est scriptura, dicens: Credidit Abraham Deo, & imputatum est illi ad iusticiam, & amicus Dei appellatus est. Videtis igitur quod ex operibus iustificatur homo, & non ex fide tantum. Hoc testimonium Iacobi Papistæ opponunt Paulo, & toti Euangelio, & audacter reijciunt λόγον per solutum pro genere humano. Verum ne videantur cōtra Paulum ista dicere, interpretantur Paulum de operibus ceremonialibus, Sed quā fœdè hallucinantur paucis ostendam. Primum omnium obseruandus est scopus Iacobi, qui non disputat de iustificationis causā, cum status quæstionis apud ipsum sit, quo in loco habenda sit fidei professio & iactatio sine operibus bonis. Quare hanc propositionem statuit: Fides absq; operibus est mortua, hoc est, iactatio seu gloriatio de fide, cui non adiuncta sunt bona opera, vana & inanis est. Hanc esse sententiam propositionis ostendit compellatio. Vis autem scire homo inanis & vacue, qui nulla viua fide præditus es. Hanc propositionem confirmat exemplo Abraham desumpto ex 22. cap. Gene. ubi manifeste loquitur

loquitur scriptura non de iusticia gratuita, quæ credenti Abrahamæ imputata est, Sed de declaratione iusticiæ à suo proprio effectu, quæ in hominum oculos incurrit. Nam iusticiam gratuitam quindecim annis ante natum Isaac obtinuerat fide. Cum igitur Papistæ quocūque se vertant non possunt efficere contra naturæ ordinem, ut sua causla prior sit effectus, frustra ex hoc loco contendunt, iusticiam qua iustificamur coram Deo in operibus consistere. Verum quo omnis tollatur ambiguitas, placet exactius locum Genesi quem Iacob⁹ adducit, examinare. Sunt autem hæc Moysis verba: Vocauit Angelus DOMINI Abraham secundo de celo, Per memetipsum iuravi dicit DOMINVS, quia fecisti hanc rem, & non peperisti filio tuo vnigenito propter me, benedicam tibi, & multiplicabo semen tuum sicut stellas, & veluti arenam, quæ est in littore maris, possidebit semen tuum portas inimicorum suorum, & benedicetur omnes gentes terræ in semine tuo quia obædisti voci meæ. Hoc testimonio confirmat Iacobus propositionem suam, ex quo firmissime colligam, quid iustificare Iacobo significare possit. Prædicatur Abraham obobediētiā suam, quod parat⁹ fuerit offerre filium, sit promissio seminis, & posteritatis numerosæ, neque aliud habet iste locus in Genesi. Cum itaque Iacobus confirmat Abrahamū iustificatum operibus, profecto aliud intelligere non potuit, quàm Abrahamū fuisse iustificatum, hoc est, prædicatum, ornatum, & amplissima promissione remuneratum propter obediētiā suam ex fide præstitam. Quod autem ab exemplo proposito infert Iacobus: Vides quod fides cooperata sit operibus illius, & ex operibus consummata est fides illius.

20 Nihil aliud vult quàm significare opera necessario fidem comitari, atque fidem cōsumari operibus, id est, manifestari hominibus seu demonstrari apud homines per obediētiā erga Deum atque ideo fidem sine operibus esse inanē spectrum, quod nequaquam meretur fidei appellationem. Quod autem addit, impletam esse scripturam quæ dicit: Credidit Abraham Deo, & imputatum est ei ad iusticiam, & amicus Dei appellatus est, Nihil aliud significat, quàm declaratam esse iusticiam fidei per obediētiā operum. Impleri enim dicuntur idiotismo Hebraico, quæ plenius exhibentur & ostenduntur & palam fiunt. Hinc tandem concludit Iacobus: Videtis quod ex operibus iustificatur homo, hoc est, ex fructu cognoscitur & approbatur iustus, & non ex fide tantum, hoc est, nuda & inani cognitione Dei. His ita explicatis iuxta analogiā fidei ex scopi cōsideratione & testimonijs ex Genesi adductis vero sensu, breuiter colligam firmam paralogismi Papistici solutionem. Cū ergo obijciunt contra gratuitam iustificationem: Fides absque operibus est mortua. Ergo homo non iustificatur fide coram Deo absque operibus. Respondeo duplicem paralogismum committi, & vtrunque æquiuocationis esse. Primum enim fides in doctrina Pauli de iustificatione non significat tantū noticiā & assensum, sed proprie fiduciam in Deū, quod verè velit nobis præstare quod promittit per Euāgelium: id quod ex descriptione fidei, quæ sequitur in fine huius capitis, plenius constabit: Sed in Iacobo significat noticiā tantum historiæ & assensum, id quod quatuor rationibus ex Iacobo desumptis, ostendam, quarum prima sumitur ex his verbis: Si fidem, inquit, quis dicat se habere, opera autē non habeat. Quid aliud quæso hoc loco potest Iacobus intelligere per fidem, quàm inanē professionem & iactationem fidei. Vera enim fides & iustificans est, qua viuunt iusti, & est efficax ad operandum. Secunda, Diaboli, inquit, credunt, & contremiscunt. Quid iam certius est quàm Diabolus nullam misericordiæ Dei fiduciam habere. Non enim habet promissionem. Quare nequaquam veram fidem habere possunt, sed historiam tantum, unde contremiscunt, exhortantes iustum Dei iudicium. Tertia, Iacobus fidem, de qua agit, vocat mortuam, eamque confert corpori exanimi. Sed fides Paulo est, qua credentes viuunt in fide filij Dei, Galat. 2. Quarta, Tu, inquit Iacobus, credis quod sit Deus. Ita sane credere est tantum historiæ noticiā habere, qua homines minime iustificari & nos testamur. Cur, inquires, Iacobus ita vtitur voce fidei? Respondeo. Loquitur ex hypothesi hypocritarum, qui suam inanem de fide iactantiam fidei nomine ornarunt. Alter paralogismus committitur in voce iustificandi. Paulus enim de iustificatione imputationis, Iacobus autem de iustificatione declarationis loquitur: ex quo clare apparet, Paulum & Iacobum non inter se pugnare, & friuolum esse commentum Papistarum, qui in Paulo opera tantum ceremonias intelligunt. Verum Papistæ hac solutione non cōtenti, ut hostes gratuitæ iustificationis, similem loquendi figurā ex quarto Moysis libro, præferunt, ubi opera imputari in iusticiam asseruntur. Scriptum est enim de Phinea, quod zelo quodā heroico occiderit scortatorem & scortum, quod factum Dauid Psalm. 105. affirmat Phinix fuisse imputatum ad iusticiam. Hæc Dauidis verba torquent Pōtificij contra gratuitā iustificationem: Sed qua fide id faciant facile est iudicare. Non possunt sane Sophistæ isti inficiari, quin ad legis iusticiā requiratur plena legis obediētia. Sed in Phinea non videmus nisi

particulare factum ex zelo peculiari profectum: quod sane plenā legis obœdientiā fuisse nemo dixerit, nisi qui partem & totum confuderit. Quid ergo dicendum, clara sunt Davidis verba, qui affirmat hunc zelum Phinix fuisse imputatum ad iusticiam? Si qualitatem facti Phinix respicimus, ex eo non est iustificatus Phinies, at si qualitatem personæ, cuius erat hoc factum, attendimus, constat ex historia, quod Phinies fuerit iustus fide antea. Ex fide enim exarsit hic zelus in sancto viro, ad impediendā turpitudinem in populo Dei, ne nomen Dei propter illam male audiret inter gentes. Opus igitur ab eo factū, imputatum est ei ad iusticiam, hoc est, habitum est iustum ac Deo placuit, quia ex fide profectum à iusta persona editum est in gloriā Dei. Ad hunc modum iudicandum est de aliorum sanctorum operibus ex fide factis. Multum enim refert attendere quæ sit persona quæ facit opus, 10 quidque opus per se valeat, & quo in loco censeatur post stabilitam fidei iusticiam. Porro regulæ quarum observatio prodest ad refutandas Papistarum argutias, alibi expositæ sunt & declaratæ. His ita breuiter annotatis, ad exemplum Abrahamæ redeamus, ex quo omnia ferè, quæ in hoc capite sequuntur, extructa sunt. Paulus ut artifex duo considerat & examinat in exemplo proposito, videlicet factum in se, & circumstātiās personæ & facti: unde, ut ad summam omnia reuocem, tria docemur: Primum, quænam sit vera iustificandi ratio. Deinde, quænam sit veræ fidei indoles. Postremo, qualis vita credentis personæ esse debeat. Et si autem his tribus capitibus reliqua omnia continentur: tamē factum & circumstātiās personæ distinctius examinabimus, ut non solum habeamus vitæ speculū in sancto Abrahamo patre nostro, Verum etiam ut observatio studiosis seruiat in aliorū exemplorum tractatione & accommodatione ad vsum. Factum itaq; Abraham in se docet si- 20 cut antea etiam dictum est, quod iusticia vera, qua Deo probamur, sit ex fide, qua gratuita promissioni credimus. Nam ut Abraham iustificatus, ita & alios iustificari est necesse. Non enim potest diuersa esse iustificationis ratio, cum Deus æqualis sit omnibus. Circūstātiæ iustificati Abraham de pluribus & grauissimis rebus nos admonēt, quarū præcipuas recitabo. Prima est professionis vitæ Abraham ante iustificationem, quæ testatur Abrahamū nullis suis meritis aut præparantibus suis operibus, sed sola misericordia Dei receptū esse in gratiam. Quare & Paulus omnem ipsi materiā gloriādi ademit. Quid enim quis potuit idololatra mereri? Quæ potuit merita congrui habere quibus Deus moueretur ad cōferendā ipsi gratiā? Cōfutat igitur hæc circūstātia dogma de operibus præparantibus 30 & meritis cōgrui. Secunda circūstātia est temporis, quo Abraham est fide iustificatus. Hæc docet quod circumcisio nō necessario requiratur ad iustificationem. Est enim Abraham antea iustificatus quā circumcisus, quod minime verum esset, si circumcisio iustificationis aut causa aut meritum aut pars aut consumatio fuisset. Tertia circūstātia est etiam temporis, quæ docet iusticiam, quæ ex fide est, promiscue ad omnes pertinere. Nam Abraham fide iustificatus est, antequam vllis notis externis discreti sint homines. Ex hac circūstātia, Prophetæ haud dubie conciones suas de vocatione gentium extruxerunt. Quarta circūstātia similiter est temporis, quæ docet ritus Mosaios non requiri ad iustificationem. Ut enim sine illis Abraham est iustificatus, ita qui eius exēplo iustificabuntur, eos non requirant ad iusticiā vel causam vel complementum. Quinta circūstātia etiam est temporis, quæ docet sine lege morali & operibus in decalogo præceptis cōtingere iusticiam gratuitam. Nam cum Abraham exemplo iustificamur, qui fuit iustificatus annis multis, hoc est, 430. ante legem moralem diuinitus commēdatam populo Israelitico, fieri non potest, ut ex lege morali sit iusticia. Verum si quis obijciat legem moralem perpetuā esse, ideoque ea non caruisse Abrahamum. Responso facilis est: Nulla merces debetur operibus nisi ex pacto Dei. Non enim existimandum est opera hominum intrinseca aliqua dignitate meritoria esse, sed acceptione Dei & ratione pacti interpositi. Quare imota est hæc ratio: Abraham iustificatus est fide promissionis ante editum pactum de operibus, 40 videlicet, Qui fecerit ea homo, viuet in eis. Proinde fide & non obœdientia legis moralis est iustificatus Abraham. Sexta circūstātia est fidei Abraham, quæ non est fortuita opinio aut inanis persuasio, sed certa *in populo*, quæ nullis rationis argumentis cedit, immo cōtra omnem rationem assurgit, constantia promittentis Dei firmissime nitens. Septima circūstātia est adiunctorum fidei Abrahamicæ: quæ docent Abrahami fidem nō fuisse vacuam bonis operibus, sed adiunctam habuisse obœdientiam erga Deum. Et si enim sola fides apprehendit gratuitum beneficium: tamen suis naturalibus proprietatibus non est spolianda fides, quemadmodum in Abrahamo videmus, qui & gloriā Deo tribuit veritatis, & ei obœdiuit, paratus ad mactādum filium vnicum. Unde discat pius, nihil sibi carius esse debere obœdientia erga Deum, & studio bonorum operum, atque ideo Paulus dicit, Christum eripuisse nos à præsentī sæculo malo, & addit finem, Ut simus zelotæ bonorum ope-

rum operum. Proinde Abrahami obœdientia nobis imitanda est, modo iure de patre nostro Abrahamo gloriari voluerimus. Octava circumstantia, est vitæ æconomica in Abrahamo. Vocatus enim diuinitus Abraham, non abiecit curam familiæ, sed magis industrium se præbuit cum domi tum foris: quæ res docet, æconomica administrationem, diuitiarum iustum acquirendarum modum, contractus & legitima bella non impedire quominus placeam⁹ Deo, modo in earum rerum vsu vestigijs patris nostri Abrahami institerimus. Nona circumstantia, est fortunarum Abraham, quæ impij dogmatis Monachorum, qui perfectionem Christianâ in mendicitate collocant, est, refutatio. Nam cum Abraham testimonio Dei perfectus est pronunciat⁹, et si facultates haud mediocres habuerit, Sequitur perfectionem Christianâ nequaquam in possessionum abdicatione sitam esse. Imo hoc Abraham exemplum clare docet, in quo vera Christiana q; perfectio sita est. Nam cum voci Dei obtemperat, paratus ad mactandum filium vnigenitum, satis docet, eam demum perfectionem esse Christianâ, cum quis credēs Deo, omnia obœdientiæ erga ipsum ponit, quemadmodum Abraham fecit. Decima circumstantia, est persecutionis Abraham, quæ docet Ecclesiam cruci subiectam, vt exerceatur fides & inuocatio. Vndecima circumstantia, est inuictæ fiduciæ Abrahami aduersus varia scâdalorum genera. Hic enim doloribus, hostium multitudine, & paucitate piorum non est fractus, sed se fiducia liberationis gloriose in medijs ærumnis sustinuit. Duodecima circumstantia, est communis sortis piorum, videlicet quod tamen si amicus Dei prædicetur: tamen communi sorti hominū, videlicet morti subiectus erat: qui quidem non mortis aspectum timuit, sed gloriæ cœlestis meditatione in media morte se erexit, ac animâ sanctam spe immortalitatis Deo commendauit. Hæc de circumstantijs personæ Abraham adijcere placuit, vt nobis constet, quæ ratione Abraham dicatur credentium pater, nimirum vt fidem & obœdientiam huius sancti Patriarchæ Christiani exprimant.

Operanti autem merces non imputatur secundum gratiam, sed secundum debitum. Verum non operanti, sed credenti in eum qui iustificat impiū, imputatur fides eius in iusticiam.

conferitur syllogismus: Imputatio gratuita non est operantis merces. Iusticia credentis est imputatio gratuita. Ergo, iusticia credentis non est merces operantis. Maior probatur per contrarium. Merces operanti, id est, ei qui aliquid operibus promeretur, datur ex debito. Igitur non est gratuita imputatio. Probatio hæc per concessionem Rhetoricam intelligenda est: Nequaquam enim Paulus sentit, quod quisquam ex debito fiat iustus reuera, sed quæ sit natura rerum indicat. Minor testimonio Moysi, Credit Abraham Deo, & imputatum est ei ad iusticiam, nititur. Ex conclusione inferitur propositio probanda, nempe quod iusticia sit ex fide. Cōsequentiā ex superioribus manifesta est. vbi proposuit Apostolus, iusticiā aut ex fide aut ex operibus esse. Cum itaq; ex operibus non sit, sequitur eā ex fide esse. Hæc vis est argumenti Paulini. Verum nos plures colligamus hypotheses ex verbis Apostoli. Harum prima sit, de qua hic potissimum agitur, quod iusticia, qua iustificatur homo coram Deo, sit imputatio iusticiæ, quæ fide accipitur. Secunda, Quod imputare sit aliquid ex gratia conferre, non ex debito tribuere. Imputare enim ex gratia, & ex debito tribuere, ex diametro pugnant. Tertia, quod merces propriè sit, quod debeatur ex merito, hoc est, debiti solutio. Et si pro genere, id quæ frequentissime *συνεχόμενα* capitur, hoc est, pro quauis compensatione. Hoc genus, compensatio, quia duas habet formas, sit vt merces nunc pro debita, nunc pro indebita compensatione accipiatur. Cum dicitur, merces datur operanti, significatur debita compensatio, id quæ intelligendum est & de bono & de malo opere. At alibi dicitur, Merces vestra copiosa est in cœlis, significatur compensatio indebita, & gratis propter promissionem collata. Quarta, Quod gratia & debitū apud Paulum ita opponantur, vt de eodem dici non possint. Habent enim causas immediatè contrarias. Quinta, Quod vt duplex iusticia est operū & fidei: ita illa debita, hæc gratuita appelletur. Hæc distinctio nō habet hunc sensum, quod aliquis possit cōsequi iusticiam illam ex debito, sed rerum differentias facit, vt supra admonui, vt fidei iusticia intelligatur diuersa esse à legis iusticia. Habent enim hæ iusticiæ formæ differentias specificas. Sexta, Quod impiū iustificare sit remissis peccatis illum iustū facere per imputationem alienæ iusticiæ, nempe Christi. An non scriptura clamat: Qui condemnat iustū, & iustificat impiū, vterque abominatio est coram Deo? Hoc igitur quomodo Deo conueniunt

ueniet? An is facit quod in alijs abominatur? Nullo modo. Aliud enim Paulo aliud Prophetæ significat iustificandi verbum. Nam apud Prophetam iustificare est, sententia iudicialia nocentem absolvere, ne penas debitas luat, & nihil prætere. Verum apud Paulum, iustificari nō solum est absolvere reum, ne sui reatus causa penas luat, verum etiā significat ex iniusto iustum facere, imputatione iusticiæ Christi. Septima, hac oratione: Qui iustificat impium, significatur & qualis homo sit ante iusticiæ imputationē, nempe impius, & quod nulla merita congrui præcedat iustificationem, sed vt à parte hominis mera præcedat impietas, ita à parte Dei sola paterna beneuolentia in filio. Octaua, Eueritur hic dogma eorum, qui clamant, opera necessaria ad salutem, quæ salus, cum à iustificatione separari nequit, non habet alias causas aut merita, quàm ipsa iustificatio. Hoc tamen fatendum est, quod opera necessario requirantur in iustificatis, vt iter in intermediū, nō vt causæ aut merita. Nona, Cum hic non operans & operans opponuntur, sciendum est, quod vt operans dicatur hoc loco, is qui suis operibus meretur iusticiam: ita non operans dicatur, qui operibus suis nō meretur iusticiam, sed qui in gratuitam Dei bonitatem recumbit fide, quo iustus fiat. Cuius rei pulcherrimum exemplū proponitur in Paulo ipso ad Philippenses tertio, qui de seipso scribit hoc modo: Omnia vt detrimentū reputo propter excellentem cognitionē Christi Iesu Domini mei, propter quem omnium iacturam passus sum, & omnia reputo vt reiectamenta, vt Christo lucrificam & inueniar in eo non habes meam iusticiam, quæ est ex lege, sed eam quæ est per fidem Iesu Christi. Hic Apostolus non spoliatur seipsum operibus bonis, sed fiduciam operum abiicit, quo locus sit iusticiæ Dei, quæ fide in Iesu Christo accipitur & possidetur.

Quemadmodum & Dauid finit beatitudinem hominis, cui Deus imputat iusticiam absque operibus. Beati quorum remissæ sunt iniquitates, & quorum tecta sunt peccata, Beatus vir cui non imputauit Dominus peccatum.

Iustificatio est imputatio iusticiæ absque operibus. Probat maior hoc pacto: Beatus est, cui est remissum, tectum, & non imputatum peccatum. Ergo, Beatitudo & remissio, rectio & non imputatio peccati. At cui non imputatur peccatum, sed est remissum, illi verè iusticiæ imputatio imputatur ex gratia. Proinde, Beatitudo est imputatio iusticiæ absque operibus. Porro Psalmus Dauidicus, vnde sumtum est hoc testimonium, didascalicus est, in quo & expositione & exemplo docetur, quænam sit vera iustificandi ratio. Sunt autem huius Psalmi partes plures. In principio enim definit, quænam sit vera coram Deo beatitudo. Deinde ostendit, cui nam remittatur peccatum, nempe illi soli, qui sine dolo peccatum agnoscit, & confugit ad misericordiā. Tertio loco vniuersalis doctrina additur nempe quod omnes teneantur peccati reatu, ideoq; debere peccatorum veniam petere etiam sanctos. Quarto ostendit, quod consecuti remissionem peccatorum, obtemperandi debeant Deo præstare iustificati. Quinto, Quia Ecclesia cruce premitur, finis crucis piorum assignatur, nimirū vt veluti. camo & freno coerceantur, ne in peccata ruant, & peccatis inuoluti pereant. Sexto loco pœna impiorum indicatur. Septimo, effectus veræ beatitudinis significatur esse gaudium spiritus, quo in Domino latantur & exultant iusti. Postquā economiam Psalmi ostendimus, paulo altius verba Dauidis, quæ ex hoc Psalmo desumit Paulus, perpendamus & examinemus. Primo ergo loco meminit remissionis peccatorū: Vnde docemur, quod nemo pro peccato satisfacere Deo possit. Nemo enim debitum remittit quod soluitur. Huius remissionis pulcherrima imago proposita est Matt. 18. in debitorē 10000. talentorum. Secundo decemur hoc loco voce remissionis, quod Deus nō amplius irascatur homini, cui peccatum remisit. Vt enim pater filii prodigum Lucæ 15. summa beneuolentia complexus, postquam confugienti ad se remisit peccatum: ita Deus Dauidem, remisso peccato, summo fauore persecutus est. Verum quid vberioris doctrinæ cōtineat vox Remissionis, vide in Catechismo nostro. Deinde Psalmus definit aliquo modo remissionem peccati, cum inquit: Et quorum tecta sunt peccata. hoc peccati tegumentum de duabus maximis rebus nos admonet. Primum, quod non ita tollatur peccatum, quin vitium remaneat in natura, donec in hac mortali vita sumus. Quod enim tegitur, nō prorsus tollitur, sed absconditur tantum. Verum sciendum est, in peccato duo esse, formale videlicet, ipse reatus: qui remittitur & tollitur simul: & materiale, quod tegitur & non imputatur.

imputatur. Deinde monemur hoc loco, ut qualenam sit illud vmbaculum peccatum tegens, cogitemus. Est enim hoc vmbaculum nihil aliud quam Christus Dominus cum sua victima expiatrix: cuius vmbaculi seu tegumeti symbolum fuit olim vestitus Adæ, Genes. 3. Nam cum Adam à Deo pellibus vestitus scribitur, figura signatur, quod etsi peccatum manet in homine: tamen Christi vmbaculo tegatur, ne imputetur credenti. Et hoc vmbaculum etiam figuratum fuit in aurea lamina (quæ dicebatur propitiatoriu) qua tegebatur lex ipsa cum sua maledictione in arca testameti, hoc est, Christi victima tegit peccatum, ne sententiæ legis obnoxij damnemur. Præterea in Psalmi verbis adductis ab Apostolo additur: Beat' homo cui non imputaverit Dominus iniquitatē, quo dicto significatur, quod Dominus peccatum remissum & tectum nequaquam punire velit, præsertim æternis pœnis. Quod autem David corporalibus pœnis punierit post remissum peccatū, non fuit iudiciaria pœna, sed paterna disciplina, qua clemētissimus pater filium in officio continuit. Discrimē iniquitatis & peccati ex Græcis appellationibus hoc statui debet: Iniquitas est, quicquid cum lege Dei pugnat, Græcè enim *ἀνομία* dicitur. Peccatum verò proprie errata & commissio delicta notat, Græcè *ἀμαρτία*.

Beatitudo ergo hæc ad circumcissionem an etiā ad præputium? Dicimus enim quod imputata sit Abrahæ fides in iusticiam. quomodo ergo imputata est? In circumcissione an in præputio? Non in circumcissione, sed in præputio.

Quia dixerat beatos, quibus imputatur per fidem iusticia, commode quæstionem mouet de circumstantia, ad quam pertineat ista beatitudo, an ad solos circūcisos Iudæos, an etiā ad non circumcisos, hoc est, ad gentes. Ponitur autem hæc circumcisio & præputiū metonymicè pro subiectis, hoc

est, pro Iudæis & gentibus, ut supra in tertio capite. Ad quæstionē autem respondet Apostolus, videlicet quod ista beatitudo, quæ imputatur credentibus, pertineat promiscuè ad omnes cum Iudæos tum gētes, quicunque eam fide recipiunt. Est enim gratia hæc vniuersalis. Verū quia potissimū in quæstione versabatur, an illa gratia beatitudinis pertineret ad gentes etiam, hoc syllogismo Apostolus concludit eam ad gentes quoque pertinere. Abraham credens reputatus est iustus. Abraham credens fuit incircumcisus. Ergo, incircumcisi modo crediderint reputantur iusti. Pertinet igitur hæc beatitudo etiam ad gentes. Maior & minor expresse ponuntur. Verum ut oratio fieret acrior, & validius inferret conclusionem, vsus est Apostolus subiectionis schemate.

Et signum accepit circumcissionis signaculum iusticiæ fidei, quæ fuerat in præputio.

Occupatio necessaria est, qua antevertit eos, qui ex dictis inferre poterant, circumcissionem vel plane inutilem esse, vel esse complementum

iusticiæ antea per fidem inchoata. Hanc obiectionem diluit Apostolus, monstrato vero circumcissionis vsu hoc modo: Circumcisio est sigillum quo obsignatur iusticia fidei. Ergo circumcisio nec est inutilis, quia est obsignatio iusticiæ per fidem acquisita, nec est complementum iusticiæ, quia aliud est res, aliud rei obsignatio. Porro quia hic locus ad moner nos de vsu Sacramentorum, volo, idque breuissime, rationem Sacramentorum in genere excutere. Principio itaq; quo pacto Deus suam Ecclesiam inde vsque ab edita prima promissione seminis, rexit & administraverit, operæ precii est obseruare. Ea enim obseruatio, & quæ sint ministerij partes, & quomodo inter se cōsentiant clarissime manifestabit. Semper inde à mundi exordio hunc morē seruauit Deus, quod promissionib' suis vel recens propositis, vel solenniter repetitis, adiecerit externa signa, tanquam aspectabiles suarum promissionum conciones, quæ signa ob res sacras quas significant, à Latinis Sacramenta dicta sunt, à Græcis *μυστήρια* appellata, eò quod sub rebus aspectabilib' res arcane & spirituales continentur. Atque hac de causa Augustinus verissime dicit: Sacramētum esse visibile verbum. Nam quod dominus verbo offert, id sacramento tanquam visibili testimonio obsignat. Vtrumq; hoc est, & verbum & sacramētum fidem requirit, quia vtrumque est promissionis alicuius concio. Ex his facile intelligi potest ad substantiā cuiusque sacrameti hæc ordine requiri. Primum mandatū Dei & institutionem. Deinde externum signum, idque nō simplex, sed symbolicum. Tum promissionem gratiæ. Postremo fidem promissionis. Hæc quatuor Paulus hic coniungit, cum ait: Et signum accepit circumcissionis, signaculū iusticiæ fidei. Cum dicitur Abraham accepisse, notatur mandatū & institutio diuina, de quibus Genes. 17. Cum nominatur circumcisio, externū proponitur

ponitur signum. Cum subiungitur signaculum iusticiæ, significatur illud externū signū promissionis gratiæ iusticiæ esse oblationē quandam. Cum postremo loco additur, fidei, indicatur promissam iusticiam fide accipiendam esse. Quatuor ergo ad rationem cuiusque sacramenti concurrunt, Mandatum seu institutio diuina, Signum analogicum seu symbolicum, Promissionis verbū, & Fides promissionis. Nec aliud vult illud breue Augustini dictum in 15. caput Iohan. Accedit verbum ad elementum & fit sacramentum. Verbum intelligit instituentis Dei & promittētis: quod verbum requirit fidem & obediētiā, elementum est res externa incurrēns in sensus. His ita constitutis ex dictis extruamus definitionem Sacramenti generalem, hoc modo: Sacramētum est visibile signum mandatum & institutū à Deo, quo ut Deus hominibus suam gratiam testatur & obsignat: ita homines vicissim suam in Deum fidem profitētur, eamq; vsu Sacramenti confirmant. Hinc etiā apparet quis sit principalis finis sacramentorū. videlicet obsignare promissam gratiam, quæ fide accipitur & possidetur. Quod autem supra dictum est, signum externum oportere esse analogicum seu symbolicum, diligenter est obseruādum. Dicitur autem analogicum seu symbolicum propter finem. Debet enim hoc signū esse velut aspectabile verbum, hoc est, quod doctrinam similitudine aliqua subiicit sensibus, atque ideo rectissime symbolum dicitur, id est, signum quod cōparatione (quam habet res visibilis ad rem promissam & oblatam in sacramento) docet. Hinc Augustinus: Si sacramenta cōparationem ad eam rem quam significant non haberent, sacramenta non essent. Circumcisio externa simbolo docuit hoc modo: Ut genitalis membri præputium præscindebatur in circumcissione: ita figurabatur veterem naturam in regeneratione abscindendam esse. In baptismo analogia seu symbolica ratio est inter aquam & sanguinē Christi in effectibus. Ut enim aqua abluit sordes corporis: ita eius aspersione significatur sanguinis Domini virtus, quo homines emundantur à suis peccatis. In Cœna est analogia euidens inter panē & corpus, & inter vinum & sanguinem. Sicut enim pane nutriuntur corpora nostra, & vino reficiuntur: ita corpore & sanguine Domini in Cœna, modo fides asit, spiritualiter pascimur. Hæc sunt in genere de Sacramentis dicta, plura petantur ex alijs scriptis.

Ut esset pater omnium credentium in præputio, quo ipsis etiam imputetur in iusticiam.

non sunt. Nam cum gentes credūt promissionibus Dei de gratuita misericordia, Abrahamum imitantur, quare eius filij imitatione sunt. Quare cum credunt ut Abraham, imputatur fides ipsis ad iusticiam, quæ admodum Abrahamo credenti fides ad iusticiam imputata est. His monemur, ut Abrahamum nobis proponamus fidei & vitæ exemplum. Vnde Augustinus: Si filij Abraham estis, factis probate, non verbis.

Et pater circumcissionis non ijs qui sunt ex circumcissione tantum, sed etiam ijs qui insunt vestigijs fidei patris nostri Abraham, cum adhuc esset in præputio.

videlicet carnales, iuxta originem carnis, & spirituales, iuxta cordis fidem, ut loquitur Augustinus. ad hos pertinet promissio, ad illos minime. Spirituales filios Abraham definit ipse Apostolus, esse omnes homines, cum ex Iudæis oriundos, tum ex ipsis gentibus, qui cunque insunt vestigijs fidei Abraham, hoc est, qui recto ordine incedunt iuxta exemplum Abraham, & fidem promissionibus Dei habent, sicuti Abraham habuit. Hæc vis est græcicæ vocis *σπῆν*. Nam *σπῆν*, ordine procedere, & veluti in versus rectos porrigi significat.

Non enim per legem promissio Abraham aut semini facta est, ut esset hæres mundi, sed per iusticiam fidei.

ficat per quod facta est promissio Abrahamo. Promissio autem Abrahamo facta est non per legem, sed per iusticiam fidei. hoc est, promissio iusticiæ facta est non operanti, sed credenti. Igitur non lege, sed fide obtinetur iusticia. Sola minor ponitur loco totius argumenti. Verum

Hic finis est cur Abrahamo imputata sit fides in iusticiam, cum adhuc esset in circumcissus, nimirum ut esset pater & typus gentium, quæ circumcisæ

Reddit causam cur Abraham iustificatus acceperit circumcissionem, nimirum ut circumcisorum etiam pater haberetur, præsertim eorum qui insunt vestigijs fidei Abraham. Habet ergo Abraham duplices filios, vi-

Sextum argumentum à causis iustificationis sumtum est, idque per collationem. Formari autem potest argumentum hoc modo: Illud iusti-

ti. Verum quia minor hæc est *κερδιον*, atq; adeo *διωρον* totius huius disputationis de iustificatione, subiicitur probatio partium eius, quæ sunt duæ, Vna, per legem non est facta promissio. Altera, per iusticiam fidei est facta credenti. Harum partium probationes gignunt noua argumenta, quæ si accommodantur propositioni, eam per se confirmant. Sed quid est, quod dicit Abrahamum per fidem factum heredem mundi? An vnquam Abraham mundi hæres factus possedit terram, an tantum terrena bona per fidem obtinuit Abraham? Respondeo synecdochen esse. Hæres enim mundi ponitur pro hærede terræ Canaan, quæ erat hereditatis æternæ vitæ externus typus, ac veluti sacramentum quoddam. Nam Abraham nullo pacto acquieuit in istis terrenis & momentaneis bonis, sed semper ad principalem promissionem respexit. Est & concinna eorum interpretatio, qui Mundum accipiunt pro hominibus, qui in mundo sunt. Atque ita sensus erit: Abraham hæres est mundi, id est, pater est multarum gentium.

Si enim ij qui sunt ex lege, hæredes sunt, inanis facta est fides, irrita facta est promissio. Lex enim iram operatur.

Septimum argumentum à destructione consequentis, seu ab absurdo, quod formabitur hoc modo: Si ij qui sunt ex lege (hoc est, si illi qui operibus legis nituntur, vt per ea consequantur iusticiam) sunt hæredes, scilicet vitæ æternæ inanis est fides, & irrita facta est promissio, hoc est, frustra creditur promissioni gratuita iusticiæ, seu vt Chrysostomus interpretatur, non opus erit gratuita salute. Sed nec fides est inanis, nec promissio irrita, hoc est, iusticia & hereditas contingit credenti promissioni gratuita iusticiæ. Ergo ex lege, hoc est, propter opera legis non contingit hereditas. Maior probatur à contrario effectu legis. Lex, inquit, iram operatur, hoc est, quia nemo legi satisfacit, lex subiicit omnes iræ Dei & damnationi, sicuti ostensum est in tribus primis capitibus. Ergo lex non facit hæredes, quod est gratiæ opus. Vbi enim est ira, ibi gratia non est, quæ gratia est promissionis & hereditatis causa. Sublata itaque promissione, tollitur & fides. Nam fides ex promissione pendet. Duo hoc loco de fide diligenter obseruamus: Vnum, quod fides non sit tantum noticia historiae & assensus, sed etiam fiducia promissionis, eaque firma. Alterum, quod fides habeat se correlatiue ad promissionem Dei, ita vt sublata promissione, fides esse nequeat.

Siquidem vbi non est lex, ibi nec transgressio est. Propterea ex fide (est hereditas) vt sit secundum gratiam, quæ firma sit promissio omni semini.

Octauum argumentum, quo vt posterior pars superioris argumenti, quæ est per fidem facta promissio, confirmatur: ita eodem ipsa principalis propositio concluditur. Quare hic ordinem probandi spectantes octauum argumentum constituamus, à connexionem causarum & effectuum sumtum, quod in Soriten concludi potest hoc modo: Vbi non est lex, ibi nec transgressio. Vbi non est transgressio, ibi fides. Vbi fides, ibi gratia. Vbi gratia, ibi quæq; firma promissio. Proinde, Vbi non est lex sed fides, ibi firma promissio. Nam si ex lege penderet hereditas, promissio omnino irrita esset propter iustam iram iudicis punientis peccatū, & damnantis reos. Poterit etiam commodissime & hoc pacto formari argumentum. Quicquid debet esse firmum, est ex gratia per fidem. Hereditas promissa debet esse firma. Ergo promissa hereditas est ex gratia per fidem. Probatur maior: Vbi est fides? vbi lex non est, scilicet accusans & damnans, hac sublata, nulla est peccati imputatio, sed gratia ibi regnat: ex qua firmitas promissionis dependet, quæ fide accipitur. Poterit quoque concinne hoc modo formari argumentum. Vbi non lex, neque transgressio. In promissione non est lex. Ergo, In promissione non est legis transgressio. Et per consequens firma est promissio, quæ si penderet ex conditione legis, omnino irrita esset.

Non solum ei quod est ex lege, sed etiam ei quod est ex fide Abraham.

Dixit promissionem esse firmam omni semini, id est, omnibus credentibus: Nunc feminis distributio-

nem addit. Semen ex lege vocantur Iudæi credentes, qui orti ab Abrahamo, lege circumcisionis ab alijs hominibus erant distincti. Semen ex fide vocantur gentes credentes. Supra opponuntur esse ex lege & esse ex fide simpliciter. Nam ibi esse ex lege dicuntur, qui ex lege quarunt iusticiam, & ex fide, qui ex gratia sine lege gratuitam iusticiam accipiunt. Verum hic opponuntur esse ex lege & esse ex fide, *κατὰ τὴν*, hoc est, quatenus fidei adiuncta est, aut non est adiuncta circumcisio. Nam totum semen supra vocauit, Omnes credentes: quod

E

hic

hic in duas has formas distribuit, vt aliud sit ex lege, aliud ex fide Abraham.

Qui est pater omnium nostrum, quem admodum scriptum est (patrem multarum gentium constitui te) coram eo cui credit, qui viuificat mortuos, & vocat ea quæ non sunt, tanquam sint.

bram sit futurus pater, non vnius tantum populi, sed multarum gentium, Antea quidem dictus est Abram, hoc est, pater excelsus. Verum vt nomen admoneret ipsum perpetuo promissionis diuinæ de multitudine gentium, quarum pater esset futurus Abraham, mutat Dominus nomen, qui vt antea dicebatur Abram, pater excelsus, iam dicatur & sit Abraham, quasi Abram hamon, hoc est, pater excelsus multitudine, scilicet seminis, seu pater magnæ multitudinis. Fuit ergo hoc nouum nomē Abrahamo, veluti *μνησμός* perpetuum huius magnificæ promissionis. Ex hoc tempore cœperunt in infantibus nomina dare in circumcisione, hoc est, octauo à natiuitate die, vt nomen tum indictū esset illis in cum Deo fœderis testimonium. Hoc exemplū postea imitati sunt Christiani, qui in Baptismo, qui successit circumcisioni, nomina suis infantibus imponunt, in testimonium suscepti Baptismi. Merito proinde nostra nomina deberent nos admonere & fœderis quod cum Deo iniuimus, & abiurationis qua renūciauimus Sathanæ & eius operibus, accepta candida veste in signum ablutionis peccatorum, & candidæ, hoc est, nouæ vitæ in posterum agendæ. Sed hic oritur quæstio: Genesis videtur polliceri carnale semen, quod & euentus confirmare videtur. Ex Ismaele enim, qui natus est Abrahamo ex Hagar ancilla, prodierunt duodecim potētissimæ & nobilissimæ familiæ. Ex nepote Abrahamæ Iacob prodierunt duodecim tribus Israel, Ex nepote Esau prodierunt Idumæi, Ex Chetura multi populi nati sunt, vt habetur Genes. 25. Hanc quæstionem diluit Paulus, cum dicit, Abrahamum patrem nostrum corā Deo cui credidit: quo dicto primū discernit inter filios Abrahamæ spirituales & carnales. Deinde modū propagationis ostendit. Vt enim carnales filij iuxta originē carnis ab Abrahamo descendunt, ita spirituales, qui filij corā Deo dicuntur, sunt qui non naturæ propagatione, sed fidei imitatione nascuntur filij. Quare omnes, qui Abrahamæ fidem imitantur, eius filij rectè dicuntur, idq; coram Deo, vt hic Paulus loquitur. Sed quid sibi vult adiecta amplificatio: Qui viuificat mortuos, & vocat ea quæ non sunt, tanquam sint? Hæc amplificatio ideo adiecta est, vt Paulus doceat potentiam Dei fundamentum esse complendarum promissionum, atq; adeo totum salutis beneficium soli bonitati Dei ascribendum esse. Sicut enim Abraham effectum, & Saram naturæ & ætate sterilem fecundos reddidit: ita & alios sua dignatur gratia, dum vocat ex gratia. Cum itaque dicit: Qui viuificat mortuos, & vocat ea, quæ non sunt tanquam sint, periphrasis est omnium hominum, qui cum steriles sunt in se, eos tamen sua gratia fecundat. Obseruemus itaque in omnibus promissionibus Dei ad diuinam potentiam respiciendum esse, qua potest Dominus omnia quæ vult, & vult omnia quæ suo verbo promittit, quantumuis absurda sensui carnis videantur.

Qui præter spem sub spe credidit, vt fieret pater multarum gentium.

illustri exemplo tanquam in tabula proponit. Postquam enim tantum fidei tribuit, quod ea sola iusticiam Dei apprehendat, qua ornati, sententiæ legis damnatorum non amplius sumus obnoxij, sed potius iusti effecti imputatione diuina, æternæ vitæ hæredes inscribimur, merito quæri potest, quænam sit ratio fidei: (Nā vocabuli huius vis ampla est,) & quænam sit illa iusticia, qua iusti reputamur. Paulus itaque veluti analysin propositionis instituens, singulas ei partes soorsum tractat, ne dubia sententia vocū fluctuent lectores. Proponit autem Apostolus exemplum idem, quo propositionem potissimū confirmauit. Vnde per locum à coniugatis, quæ sit vera fidei iustificantis ratio, ostenditur. Est enim hoc Dialecticorum præceptum, vt cum quæritur de abstracti definitione, eius concretum in illustri exemplo adhibeatur in consilium, vt ex concreti huiusmodi actionibus & officiis perspiciamus, & eruamus, quæ sit abstracti propositi ratio. Sic, quid prudentia ex prudentis persona, actionibus & officiis eruit Aristoteles libro 6. Ethicorum: cum ita ait: Prudentiam ita demū intelligemus, si quales prudentes dicantur, considerauimus. Est autē prudentis

dentis officium, habere facultatē rectē deliberandi de ijs, quæ non ex parte vt sanitatem aut robur efficientia: sed in genere sibi vtilia bonaquē sunt, & spectant ad vniuersam vitam. Hinc Aristoteles per locum coniugatorū hanc prudentiæ definitionē extruxit. Prudentia est habitus verus cum ratione coniunctus & idoneus ad ea, quæ prosunt humanæ vitæ, gerenda. Neque alia ratio est exemplorum. Nam illa concretorum loco ponuntur, & magis incurrunt in oculos. Hæc Dialecticorū norma seruata, si quaeritur quid sit sanctitas, quid pietas, quid perfectio Christiana, quid patientia & alia huiusmodi, facile est respondere propositis concretis. hoc est, harum rerum illustribus exemplis. Hanc regulā & Paulus secutus, fidei rationē explicandam aggreditur hoc modo: Qui præter spem super spe credidit. Pauca quidem sunt hæc verba, sed totam fidei naturam summam expriment. Abraham, inquit, vbi nulla rationi & carnis sensui affulsit spes, nixus tamen promissionibus Dei credidit. Est ergo fides fiducia promissionum diuinarum contra omnē carnis sensum & expectationem. In voce, spei, antanaclasis figura est, priore enim loco obiecta spei, quib. mouetur ratio, notat. Posterio, vero promissionē diuinā significat. Nam super spe credere, est veluti super fundamento rei speratæ fidem ædificare. Obseruandus proinde est hic locus in primis, qui docet apertissime, quod fides sit certa fiducia rerum speratarū propter promissionem Dei, etiam si tota rerum natura repugnare videatur. Refutantur igitur Papistæ, qui dicunt fidem, de qua Paulus loquitur, esse tantum historiæ noticiam & assensum, qualis est in Diabolis & in impijs, qui articulos fidei norunt & profitentur voce. Quod autem dicitur: vt fieret pater multarum gentium, pars est quædam benedictionis, quæ facta est Abrahamo, & in se includit synecdochicōs totum salutis beneficium.

Secundum id quod dictum ei fuerat:
Sic erit semen tuum.

Rationem seu naturam fidei generatim in illustri exemplo proposuit:
Nunc, vt fiat fidei ratio illustrior, particu-

laticulatum id facit. Nam quæ generatim dicuntur obscurius, explicata particularim illustriora redduntur. Enumerat autem sex fidei sue partes seu condiciones, ac primo loco eius proprium obiectum ponit, quod ipsa intuetur, vnde & nomen habet suum, hoc autē obiectum est ipsa Dei promissio. Sic erit semē tuum, in qua principalis promissio inclusa est de semine, qui est Christus. Hinc ergo conficitur quod promissio sit fidei correlatiuum. Est itaque fides cognita promissionis fides, tolle promissionem, fides sublata est. Et contra, vbi nulla promissio, nulla fides. Hinc etiam sequitur, differentias fidei pendere ex promissionum varietate. Est promissio legalis, cū conditione impossibili, si nos ipsos respicimus: Qui fecerit ea homo, viuet in eis. Huic promissioni legali fides legalis respondet, quam & Decalogus requirit. Est promissio gratuita iustitiæ, cui fides Evangelica ancillatur. Est fides remunerationis obedientiæ a sanctis præstitæ, quam fides remunerationis intuetur, sed semper extra iustificationis negociū. Sic Moses dicitur respexisse ad remunerationē. Qui ergo dicunt fidem iustificantem esse opus exactum lege Dei, vt caritas & alia officia, modos fidei non recte discernunt. Porro si fidei differentias ab ipsis subiectis in quibus est petamus, alia fides Dei est, alia hominum, alia Diabolorum. Fides Dei est vel ipsa Dei promissio, vel veritas & constantia dictorumquē factorumquē in Deo. Fides hominum alia est Christianorum propria, alia hypocritarum, alia communis Christianis & hypocritis. Diabolo rem fides est, cum noticia promissionum & comminationum diuinarum tremor quidam propter impendens iudicium.

Ac fide minime debilitatus non confidit suum ipsius corpus iam demortuum, cum centum circiter natus esset annos, nec emortuam vuluam Saræ.

Secunda descriptionis fidei pars. Quemadmodum Abraham exclusit omnes rationis & carnis obiectiones, dum facta est ei promissio seminis: ita vera fides omnem carnis sensum, dum intuetur promissiones Dei, secludit. Primum etenim ratio in Abrahamo statuit impossibile esse, vt effortus senex fieret pater. Deinde obiecit ratio præclusionē Saræ, eamquē duplicem. Nam & natura erat sterilis, & tempore iam grandior, quàm vt concipere, vel alium gestare potuerit. His rationis argumentis nō succumbit Abraham, immo potius inuictus factus, constantissime in fide promissionis persistit. Atq; hoc est quod dicit, minime debilitatus, id est, fortissimus factus. Est enim Liptote vñcata Hebræis, qui contrarium eius quod negant, fortissime asseuerant. Hæc ergo oratione exponit quid sit quod supra dixit: Præter spem sub spe credidit. Docet & hic locus, quod fides non sit tantum noticia & assensus, sed etiam firma fiducia, quæ nullis rationis argumentis succumbit.

Aduersus promissionem autem Dei non disceptauit infidelitate.

credulitatem, ita fides vero verbo promissionis acquiescit, & pendet tota ex promissione Dei, omnem dubitationem excludens. Obseruetur hoc loco confutatio dogmatis Papistici de dubitatione, quam illi cum fide coniungunt. Sed Paulus eandem à fide prorsus alienam esse testatur. Vbi enim sunt disceptationes, quibus moti, nunc in hanc, nunc in illam partem ferimur, ibi vera & firma fiducia esse nequit.

Sed robustus factus est fide.

ætetur aduersus incredulitatem, & dubitationem vincat. Est ergo in sanctis lucta carnis & spiritus, & spiritus collectis viribus opponit se carni. Probat itaque & hoc dictum, quod fides non sit tantum noticia historiarum, sed etiam firma promissionis fiducia.

Tribuens gloriam Deo.

sine fide præstari nequit. Obseruetur hæc fidei proprietas, quæ sibi nullam, sed Deo omnem tribuit gloriam.

Et plene persuasus, quod quicquid promisit, posset etiam præstare.

li à promissionibus diuinis, sed semper incrementa sumat, certissima fiducia sibi persuadens, quod qui promisit, & possit & velit promissa præstare.

Ideo & imputatum est illi in iusticiam.

adiungit, ac pronunciat eam fuisse Abrahamo imputatam ad iusticiam, hoc est, quod Abraham à fide apprehenderit Christi iusticiam, qua illi imputata, iustus & acceptus fuit Deo. Hactenus Apostolus proposuit in illustri exemplo veram fidei indolem, nunc per locum à coniugatis definitionibus fidei absolutam extruamus hoc modo: Fides est noticia & firma fiducia diuinarum promissionum, excludens carnis sensum, ac rationis argutias pugnautes cum verbo promissionis diuinæ, atque adeo omnem hæsitacionem, acquiescens in verbo promissionis diuinæ, sua constantia omnem incredulitatem vincens, quæ cum verè Deo gloriam tribuat, plenissima fiducia promissa Dei expectat. Hæc fidei iustificantis ratio est, quæ breuius in hanc summam cogi potest: Fides est noticia assensus, expectatio & certa fiducia promissæ salutis propter Christum. Huc adiiciam memorabile dictum Bernardi de fide: Transgreditur: inquit, fides rationis fines, humanæ naturæ usum, experientie terminos.

Non scriptum est autem propter illum tantum, quod imputatum sit illi. Sed etiam propter nos quibus imputabitur credentibus in eum, qui excitauit Dominum nostrum IESUM à mortuis, qui traditus fuit propter peccata nostra, & excitatus est propter iustificationem nostri.

morte quidem sua, hoc est, obediencia tota crucis expiauit peccatum. Est enim victima, *λύτρον* & *σώτρον*, quo homines à iure peccati absoluti & redempti æterna donantur salute, resurrectione vero iusticiam nobis parauit. Nam nisi resurrexisset Dominus, victima ipsius nequaquam fuisset satis nobis à iure peccati redimendis. Nam tum non victor mortis, sed superatus à morte fuisset. Hoc loco obseruemus synecdochè vsitatam in scripturis, qua parti sæpe tribuitur quod est totius. Hic tribuit resurrectioni Christi iustificationem nostri, in quinto eandem sanguini Christi, hoc est, victimæ Christi ascribit. Hinc docemur beneficium salutis cum toti obediencia Christi, tum singulis eius partibus tribuere. Rectè proinde dicitur: Christus natus, circumcisus, oblat in templo, passus, excitatus à mortuis propter nostra peccata. Et rursus singulis actionibus Christi idè effectus tribui potest,

Tertia pars descriptionis fidei. Quemadmodum Abraham non hæsitauit de promissione diuina ob in-

Quarta fidei conditio, videlicet, 16 quod fides veluti collectis viribus lu-

Quinta fidei condicio est: Quod fides Deo verum cultum tribuat, qui

SEXTA fidei conditio, quod fidei ea constantia & certitudo esse debeat, vt nullo pacto patiatursi auel-

Exposuit qualis fuerit fides Abraham. Nunc quid ea fides ei profuerit,

Translatio hypothesis ad thesin, seu accommodatio exempli Abrahami ad credentes. Hanc accommodationem amplificat Apostolus ab obiecto fidei, & simul quæ sit materia nostræ iusticiæ exponit, sed breuius: quia hoc in quinto capite prosequitur latius. Obseruetur hic catholica doctrina de beneficijs Christi, qui

potest, vt Christus sua natiuitate nos redemit, & sic de alijs. Pendet ergo salus nostra tota, non ex nostris, sed ex Christi meritis: quorum verè participes sumus, quando Christum fide induimus, tunc enim fit nobis & vmbaculum quo tegitur peccatum nostrum, & iusticia qua placemus Deo dilecti in dilecto.

CAPVT V.

Summa Capitis quinti.

Fructus iustificationis enumerando amplificat Apostolus charitatem Dei erga homines, & vt doceat quæ sit materia iusticiae, de qua hactenus disputauit, instituit collationem Adæ & Christi, ostendens, quod vt Adæ lapsus fuerit nobis iniusticia, mortis & damnationis causa, ita Christi obedientia sit nobis iusticia, vitæ & salutis materia.

Ordo & partes Capitis quinti.

Absoluta confirmatione iustificationis ex fide, commode Apostolus in principio huius capitis, quæ beneficia cum iustificatione coniuncta sunt enumerat, vt sunt, pax cum Deo per Christum, accessus ad Deum, spes gloria Dei, consolatio sub cruce, & gloriatio in Deo. Horum omnium causam principalem interponit, caritatem Dei erga homines, quam caritatem à signis & comparatis amplificat. Deinde tertio loco, vt doceat quanam sit illa iusticia Dei, quæ iustificatur qui credit, monstrat, Quod vt ab Adam peccatum, mors & damnatio, ita à Christo proficiatur iusticia, vitæ & salutis.

EXEGESIS QVINTI CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

IUSTIFICATI igitur ex fide, pacem habemus apud Deum; per Dominum nostrum Iesum Christum. Hunc PRIMVM effectum iustificationis infert ex fine quarti capitis: ibi enim ratio ponitur, cur iustificati ex fide, habeant pacem cum Deo, videlicet quod eorum peccatum sit expiatum morte Christi. Fecit enim peccatum Deum nobis inimicum & hostem. Quare eo sublato, inimicitia quoque tollitur, & pax stabilitur: quæ pax fundatur in voluntate Dei, charos nos habentis in filio expiatore peccati, & terminat in fide nostra recipiente oblatam gratiam. Porro hæc brevis sententia continet & vberissimam doctrinam, & consolationem dulcissimam. Doctrinæ partes sunt plures. PRIMA, Quod iusticia sit ex fide. SECUNDA, Quod iustificatio sit reconciliatio nostri cum Deo. TERTIA, Quod hæc reconciliatio sit facta per Dominum nostrum Iesum Christum Mediatorem cuius victimæ merito absoluti à reatu, donamur iusticia ipsius, & acceptamur ad vitam æternam gratis, propter Christum. QVARTA, Quod sine fide rei sumus coram Deo, hostes Dei, & subiecti damnationi, vt qui adhuc sub ira Dei detinemur captiui. QVINTA, Refellitur falsissimū dogma eorum, qui fingunt homines meritis congrui ac gratiam preparari ad iustificationem. Quid enim quæso mereri potest iniustus, reus, damnatus, sub ira Dei constitutus? Talis est omnis, qui non est iustificatus ex fide. Consolationis summa est, quod credentes sciant se habere Deum propitiū, sciant se acceptos esse fide, etsi adhuc sentiunt peccatum. Non enim sua merita, sed Christum Mediatorem inueniunt. Contra autem nunquam possunt tranquillo esse animo, qui opera & merita spectant, & ea tanquam mediatores inter se & Deum collocant, quod sane omnes illi faciunt, qui suis operibus iustificari volunt.

Per quem etiam fide habuimus accessum in gratiam hanc, in qua steterimus. SECUNDVS effectus fidei primo necessario coniunctus, nempe accessus in gratiam Dei. Hic accessus

non pedibus corporis, sed fiducia fit Mediatoris, dum ex fide Mediatoris Deum inuocamus. Gratia fauor Dei est: cuius fundamentum est gratuita beneuolentia in Deo, qui nos in Christo charos habuit. Terminus est persona placens fide. Atque ita hoc loco vox gratia omnino accipienda est. Interdum gratia vox per metonymiam pro effectibus fauoris

Dei sumitur, idque tripliciter. **A**UT enim accipitur pro imputatione iusticiæ, ut infra, ubi gratiam & donum coniungit. **A**UT pro infusis donis, ut sunt fides, gaudium spiritus, pax, tranquillitas conscientiarum, &c. **A**UT pro donis ut hanc vitam potissimum spectantibus, qualia sunt animæ & corporis dotes variæ & multiplices. Cum his etiâ convenit Augustini distinctio, qui duplicem gratiam facit: quarum una gratia gratis dans, altera gratia gratis data appellatur. Gratia gratis dans, est ipse fauor Dei, seu Deus ipse. Gratia gratis data est, quicquid ex fauore Dei nobis datur, ut illa sit causâ, hæc effectus. Opponitur autem gratia merito, ut infra cap. 10. & debito, ut supra cap. 4. Merito quidem, quia nulla in nobis sunt merita fauoris Dei. Debito verò, quia Deus ex sola gratia in nos liberalis est, non expectans ullam nostram compensationem. Rectè igitur Augustinus: Gratia est, inquit, nullo modo, quæ non est gratuita omni modo. Dicitur enim gratia, ut idem testatur, quia gratis datur. Gratis autem datur, quia merita non præcesserunt, sed beneficia Dei te præueniunt. Eiusdem Augustini est & hæc distinctio, ut sit gratia una operans, altera cooperans. Illa præparat hominis voluntatem ut velit, hæc adiuvat ne frustra velit. Sed hæc distinctio est gratiæ gratis dantis, estq; non formæ, sed modi distinctio. Hæc de Gratiæ vocabulo admonere hoc loco volui, ut studiosi in lectione scripturæ significata huius vocis rectè applicent. Iam quæ potissimum hic obseruanda sunt, annotabimus. **P**RIMÔ itaque loco obseruetur effectus fidei, qui est non solum accessus ad Deum, verum etiâ perseverantia in gratia, quæ significatur itandi vocabulo, ut fides sit perseverans in gratiæ fiducia. **S**ECUNDÔ loco obseruetur testimonium, quod fides significet non tantum noticiam historiæ, & assensionem, sed etiam fiduciam. Nam per historiæ noticiam, & nudâ assensionem nemini pater accessus ad Deum. Vnde ad Ephesios 3. per quem habemus audaciam & accessum in fiducia per fidem ipsius. Obseruetur **P**RÆTEREA maxima credentium consolatio, quæ ex hoc loco peti potest. Credentes enim non in se, non in vllis suis meritis & dignitate, sed in solo **C**HRISto habent fiduciam accedendi ad Deum, obtinendi gratiam, & in diuino fauore perseverandi. Huc pertinet illud Augustini: Totius fiduciæ certitudo in precioso sanguine Iesu Christi. **P**RÆTEREA confutatur hoc Pauli dicto pestilentissimus Papistarum error, qui iubent querere alios mediatores & patronos, quàm vnicum **I**ESUM **C**HRIStVM. Dicunt præiunctionem esse sine patrono accedere ad Deum: quare ut contumelia afficiunt Christum Mediatorem, & stabiliunt idololatriciam: ita summa consolatione spoliant homines, eos auocantes à vero Mediatore, ad inuocationem Sanctorum, quod est Antichristi proprium.

Et gloriamur super spe gloriæ Dei.

TERTIVS effectus fidei, gloria sancta, quæ est cum pii non solum æquo animo & moderato sunt: sed etiam cum magna leticia perfusi, placent sibi de hæreditate cœlesti, quæ ipsos manet. Hæc gloriatio nititur spe certissima: quæ est constans & firma expectatio promissæ hereditatis: quæ hæreditas hic gloriæ voce significatur: quam Deus olim iuxta suam promissionem pii donabit. Accipitur enim hic gloria Dei ætine. Hanc gloriam etiam iustificationi subiungit Apostolus, infra cap. 8. Quos, inquit, iustificauit, hos & glorificauit. Est proinde iustificationi proximus gradus gloria hæc seu gloriatio, qua resuscitatis corporibus glorificabimur. Hic Pauli locus aperte pugnat cum dubitatione Papistica. Qui enim fieri potest, ut is gloriatur super spe gloriæ Dei, qui dubitat an sit in gratia, nec ne. Porro quod in tercio capite dictum est, gloriationem exclusam esse, non cum hoc loco pugnat. Illic enim gloriationis fundamentum est meritum humanum seu opus, hic verò fiducia in Deum: quæ nititur constantia promissionis diuinæ, & hæc est gloriatio in Domino, de qua Paulus 1. Corinth. 13.

Non solum autem hoc, sed etiam gloriatio in præsentibus ærumnis, quæ sane gloriatio magnum est paradoxum

sensui carnis & sapientiæ humanæ. Vis veræ & viuæ fidei tanta est, quod in media morte animum erigat, consoletur, atque inuictum infractumq; reddat. Dominus in Evangelio iubet, ut sui discipuli gaudeant, quando ab ingrato mundo asilignuntur: id quod etiam fecerunt flagellati à principibus sacerdotum, ut testantur acta Apostolica. Verum hæc gloriatio super afflictione non ex eo provenit, quasi afflictio per se esset expectanda ut bona, sed gloriationis huius causæ, ex quibus æstimabitur, aliunde proveniunt. **P**RI MV M enim pii, sub cruce constituti, intuentur Christum, qui pendit in cruce, cui cum se conformes fieri per crucem animaduertunt, ex illa cõformitatis cogitatione non parû consolationis

lationis capiunt. **DEINDE** Christum glorificatum intuentur, unde spem concipiunt de futura glorificatione sibi promissa, quæ suo tempore revelabitur. **PRÆTEREA**, patris clementissimi voluntatem considerant sancti, qui castigat filios suos paterno animo, non ut perdat, sed ut cruce veluti excoctos puriores reddat. Proinde non gloriantur piji de cruce, ac si suo genere esset bonum, sed propter euentum. Verum quia caro & sanguis longe aliter de cruce iudicant, addit huius dicti, Gloriamur in afflictionibus, confirmationem.

Scientes quod afflictio tolerantiam operatur, Tolerantia probationem, Probatio spem, Spes non confundit.

Dixit iustificatus gloriari in afflictionibus: Nunc eius paradoxi rationem subiicit ab usu crucis. Virtutem autem Apostolus Rhetorica gradatione

causarum & effectuum: quæ quoniam nuda proponitur, non indiget quo ad formam artinet nostra explicatione, nisi quod liptore sit in postrema propositione: Spes non confundit, hoc est, spes gloriam affert. Iam connecte subiectum primæ propositionis cum prædicato postremæ, & concluditur hoc modo: Ergo afflictio est gloriosa. Atque ita sententia fit magis perspicua mutata Rhetorica gradatione in Soritem Dialecticum. Iam materiam excutiamus. Quid sit afflictio notum est. Tolerantia est, quæ patienter afflictio suffertur. Probatio est, quæ multa tolerando probati facti sumus. Spes est fiducia probatione firmata, quæ pius expectat promissam immortalitatem. Hæc est rerum harum non naturalis confessio, sed supernaturalis. siquidem in solis renatis locum habet. Nam cum piji cernunt bonam Dei voluntatem & præsentiam in aduersis, augetur in illis patientia. Huius occasio est afflictio. ubi enim non est afflictio, ibi nec patientia locum habet. Contra in prophanis & epicureis hominibus afflictio fremitum aduersus Deum, impatientiam, ac tandem desperationem ac mortem parit, tantum abest, ut patientiam operetur. Huius diuersitatis ratio hæc est. In pijs præluet cum fide doctrina de causis, quare Deus velit Ecclesiam subiectam esse cruci: quarum cogitatione spiritus in renatis se erigit aduersus crucem. Hæc causæ epicureis & impijs sunt ignotæ, qui tantum quæ carnis sunt, sapiunt. Verum hic aliquis merito obiecit Abrahamum, Dauidem, atque multos alios pios non raro gemuisse sub cruce, atque ardentem precarios fuisse mitigationem. Respondeo. Duplex effectus crucis est in pijs, secundum duplicia principia. Nam si externum hominem respicis, hic tristatur, dolet quoties cruce premitur, ut in Davide & Iob videmus. Contra, si internum intueris hominem, hic exultat sub cruce. Caro enim infirma est, inquit **DOMINVS**, spiritus autem promptus. Item, Tristis est anima mea usque ad mortem. In Iob videmus lucem carnis & spiritus sub cruce. Secundum carnem tristatur adeo, ut maledicat diei in quo natus est. Secundum spiritum autem exultat in redemptore & cogitatione future immortalitatis. Scio, inquit, quod Redemptor meus vivat, & quod in extremo die resurrexerim, &c. Quod ergo per se pœna peccati est, & suo genere malum, hoc pijs fit bonum & salutare, iuxta illud: Diligentibus Deum omnia cooperantur in bonum. Porro patientiæ seu tolerantie effectus est probatio, quæ aliquis exploratus & probatus declaratur. Passiue enim **40** vox probationis accipi debet. Nam græcè est δοκιμή, quæ est effectus patientiæ. Verum cum Iacobus cōtrario modo videtur loqui, cum ait: Probatio fidei vestræ operatur patientiam, non intelligendum est de probatione passiuâ, sed actiuâ. Nam Græcè est ἐνδοκιμω, hoc est quod probat & explorat. Nam loquitur de tentatione quæ probat & explorat fidem, ut ignis aurum, Unde nascitur patientia, ex qua δοκιμή, quæ sentitur fides non simulata, sed vera potius ac viuâ, atque ideo spem operari ab Apostolo dicitur. Nam ut fides est fiducia præsentis gratiæ: ita spes est fiducia futura gloriæ.

Quia caritas Dei effusa est in cordibus nostris per Spiritum sanctum, qui datus est nobis.

Ratio certitudinis spei iustificatorum à causâ infallibili sumpta, videlicet à caritate Dei erga iustificatos.

Concluditur autem hæc ratio a priori sic hoc syllogismo: Qui diliguntur à Deo, non sua frustrantur spe. Iustificati fide diliguntur à Deo. Igitur, Sua non frustrantur spe. Maior per se euidens est. Nemo enim qui diligitalium sincerè, fallit amicum, qui de se bona sperat, præsertim ubi accessit constans & voluntaria promissio. Minor probatur arrhabone spiritus. Is enim reddit iustificatorum cordibus testimonium dilectionis Dei erga ipsos, iuxta illud 2. Cor. 1. Dedit arrhabonem spiritus in cordibus nostris. Atque hæc est argumenti sententia. Caritas Dei hic accipi actiue debet. Nam de ea loquitur caritate Apostolus, quæ Deus pater in filio nos prosequitur. Hæc effusa est, inquit, per Spiritum sanctum in cordibus nostris, hoc est, Spiritus san-

Etus inexhaustam bonitatem Dei nostris obsignat cordibus, quando in eis accendit fidē, inuocationem, leticiā cordis, patientiam, & alios motus congruentes cum voluntate Dei. Hæc Spiritus sancti flāmulæ certissima sunt indicia præsentis Spiritus sancti, qui datus est, vt sit testimonium dilectionis Dei erga nos. Obseruetur ergo hoc loco testimoniu præsentis Spiritus Dei in homine, ab euidentissimo signo, quod est effectus ipsius Spiritus in homine: qui effectus carnis spiritui ex diametro aduersatur, & potissimum in eo situs est, quod homo retineat fidem & bonā conscientiam. DEINDE, quod hæc Spiritus præsentia sit testimonium caritatis Dei paternæ erga nos. TUM, quod hinc, hoc est, ex testimonio caritatis Dei spes nostra confirmari & excitari debeat, vt iam firmissimi & certissimi simus de promissa hæreditate cœlesti. PRÆTEREA admonemur hoc loco humilitatis & sanctitatis, ne vel superbia vel impuritate expellamus castissimū hunc Spiritū, & excidamus gratia præsentis, & gloria futura. Papistæ hunc locum perperam interpretantur de caritate qua nos Deum diligimus, ac si nostra delictio causa spei esset. Quorū errorem refutat & argumenti series, & Paulus ipse se clare interpretatur, cum ait: Commendat autem suam caritatem erga nos Deus &c. Præterea si hoc Apostoli dictū intelligendum esset de dilectione nostra ac si illa fundamentum esset spei, omnium hominum conscientia cogerentur contrariū faceri, videlicet quod potius desperationis causa esset dilectio nostra quā spei: Cum constet nostram dilectionem perquam exiguam esse & immundā, & quæ contaminatur alijs impuris affectibus. Quid præterea consolationis haberet hoc argumentū: Nos diligimus Deum, Ergo non frustrabimur spe, Præsertim cum dilectio sit opus legis, quod habet annexam conditionem implicitam, sed impossibilem. Tum enim redditur promissio legis, vbi legi satisfactum fuerit.

CHRISTVS enim cum adhuc essemus infirmi, suo tempore pro impijs mortuus est.

Ætiologia est ab affectu caritatis Dei. Nam affectus ex actionibus cognoscitur: Christus mortuus est pro infirmis & impijs, vt eos à morte

æterna liberaret. Ergo, Maxima est Dei caritas erga nos, qua vnicū suū filium dedit, vt solueret λόγον pro nobis. Huc illa sententia Ioan. 3. Sic Deus dilexit mundum, vt filium suū vnigenitū daret. Quod autem addit, κατὰ χρόνον, secundum tempus, seu vt nos vertimus, suo tempore, Significat tempus illud opportunum, quo pater apud se constituerat filium in mundum mittere, vt fieret victima pro mundo. Huc illud ad Galat. 4. Quando venit plenitudo temporis, emisit Deus filiū suū natum ex muliere, factum sub lege, vt eos qui sub lege erant redimeret. Pertinet & huc Prophecia Iacobi Patriarchæ, & Danielis de tempore aduentus Christi. Porro quod Apostolus dicit: Cū adhuc essemus infirmi seu inualidi, destituti omnibus viribus (nam hæc vis est Græcæ vocis ἀδυνάμει) relationem habet duplicis temporis, videlicet ante conuersionem & post conuersionem. Ante conuersionem omnes homines sunt & ἀδυνάμει & ἀσθενείς, ἀδυνάμει quidem, hoc est, omnibus viribus destituti & minime apti ad intelligēda & capiēda quæ Dei sunt. Nā vt alibi dicit Apostolus ἄσθενής homo nō capit ea quæ sunt Spiritus Dei, cuius ratio redditur ad Ephes. 4. vbi tribuit πνεῦμα, hoc est, principi animæ parti ματαιότητα, vanitatem, τὴν διαβολήν, tenebras siue caliginem. Quare necesse est in non renatis ignorantiam rerum diuinarum esse. Deinde tertio loco tribuit cordi, hoc est, voluntati & affectibus πικραίνει, hoc est, obdurationē, hoc est, summā contumaciam qua aduersus Deū ruunt homines indulgentes suis prauis affectibus, ἀσθενείας vero, id est, sine cultu, scilicet Dei. Non enim Deum coluerunt, sed multiplici idolomania se contaminauerunt. Hæc duo epitheta hominibus ante conuersionē tribuit Apostolus, vt inde illustrior appareat caritas Dei erga nos, qui pro talibus filium suū in mortem tradere voluit. DEINDE significat Apostolus, quod in conuersione donentur homines nouis viribus, vt iam conuerti, et si legi plenam obediētiā præstare non possint: tamen possint aliqua Deo grata facere. Nam & donatur noua lux, & adiuvantur à Spiritu sancto, vt Deū veris cultibus iam colere incipiant, sed quomodo hæc simul Deo conueniunt, vt & intime amet homines, & tamen eosdem vt hostes persequatur nondum conuersos? Duo in homine intuetur Deus. VNVM, quod ab ipso est: ALITERVM, quod ab homine, & à Diabolo. Amat quidem nos, quia eius sumus creatura ad ipsius imaginem conditi: Persequitur verò vt hostes, idque propter peccatum. Amor ex misericordia est, persecutio ex iusticia. Misericordia vult homines saluare Deus, iusticia vult eosdem punire. At sapientia Dei fecit & misericordiam & iusticiæ locum. Misericordia quidem, dum perditorum hominum miseria afficitur Deus, & ad iuuandum mouetur. Iusticia verò dum filium mittit, qui nostra causa in se recepta satisfacit iusticiæ Dei, vt omnis qui

nis qui credit in hunc filium, non moriatur, sed uiuat vita æterna, in alios autem exerceatur iudicium iustum absque misericordia.

Enimuero vix pro iusto quisquam moriatur. Nam pro bono forsitan aliquis mori sustinet.

Amplificat Dei erga hos caritatem duplici collatione. **PRIOR** est, vix pro iusto quopiam hominem quisquã velit mortem subire, At Deus filium

10 suum dedit, qui pro nobis non modo non iustis, sed etiam sceleratissimis moreretur. **POSTERIOR**, eius causa, à quo quisquam beneficium acceperit, forsitan sustineat mori. At Deus, cum non modo nullis à nobis beneficijs esset affectus, sed etiam nos sibi infensissimos hostes esse non ignoraret: tamen filium vnigenitum in mortem pro nobis tradidit. Quare necesse est ardentissimam dilectionem esse, qua nos est persecutus. Hæc videtur simplicissima huius loci sententia: Nam vt infirmo opponit iustum, ita impio bonum & alijs commodum. Nec mutatio numeri quenquam offendit, quæ est frequentissima apud Hebræos, qui sæpe numerum singularem collectiue accipiunt. Quidam interpretes bonum & iustum mortem debet & pro bono, hoc est, pro re bona, vt si quis mortem oppeteret volens pro patria aut liberis: Sed peristasis loci facit, vt priorem interpretationem præferam, quæ & auctoritate veterum, Chrysostomi, Athanasij, Ambrosij, Selæ & aliorum nititur.

20 Commendat autem suam caritatem erga nos Deus, Quod cum adhuc essemus peccatores, **CHRISTVS** pro nobis mortuus sit.

Accommodatio est collationis propositæ, cuius hæc vis est, Si quis sustineret mori pro iustis & bonis, certe maximam suam erga ipsos declararet dilectionem. At nunc Christus fi-

lius Dei mortuus est pro nobis non iustis, sed iniustis, non bonis, sed malis, Nihil enim commodi aut utilitatis à nobis expectauit. Ergo necesse est immensam & ineffabilem caritatem Dei fuisse, qua mortus, filium suum vnigenitum pro nobis dedit. Hæc Pauli con-
30 cio de caritate Dei erga nos, diligenter obseruetur. Continet enim, & doctrinam utilissimam, & consolationem vberissimam, & confutationem iusticiariorum validissimam. **DOCTRINA** est, quod Christi mors impietatis hominum expiandæ gratia sit facta: quodq; ea sola salutis meritoria sit. **CONSOLATIO** hic proponitur contra iram Dei summa, videlicet quod filius Dei adeo homines dilexerit, vt in se deriuaret iram patris, ne humanum genus conditum ad imaginem Dei, æternum periret. **CONFUTATIO** est erroris Pharisæici omnium temporum, quo putatur quod alijs medijs liberentur homines à peccato & morte, quam sola filij Dei victima.

40 Multo igitur magis iustificati nunc in sanguine eius seruabimur per ipsum ab ira.

Illatio à minori ad maius. Conferret autem homines eosdem pro duplici eorum statu. Aut enim adhuc peccatores sunt, hoc est, rei æternæ mortis propter peccatum, aut sunt iustificati fide. Iam Deus dilexit nos peccatores. Igitur, Multo magis iustificatos diligit. Si diligit, certe non damnabit. Neque enim damnare potest quos à reatu absoluit. Est enim reatus damnationis causa. In voce ira, est metalepsis. Nam ex ira damnatio intelligitur. Obseruetur igitur hic rursus beneficium reparationis totum vni **CHRISTO** ascribendum esse. Nam hic Apostolus disertè iustificationem & glorificationem, quæ est liberatio ab ira & damnatione, adeoque integra salutis possessio vni Christo tribuitur.

50 Nam si cum inimici essemus, reconciliati fuimus Deo per mortem filij ipsius. Multo igitur magis seruabimur per vitam ipsius.

De mortis Christi efficacia per collationem effectuum dixit: Efficax fuit mors **CHRISTI** ad abolendum peccatum eorum, qui adhuc erant inimici Dei. Proinde, multo magis est efficax ad abolendam iram

Dei aduersus eos, qui iam non sunt peccatores amplius, Sed iustificati, hoc est, absoluti à peccato: Nunc autem addit argumentum ab efficacia vitæ Christi, id quæ per collationem virtutis, mortis & vitæ Christi. Mors causa est reconciliationis. Vita causa est salutis seu acceptationis ad vitam æternam. Concludit autem hoc modo à minori ad maius: Mors Christi fuit efficax ad reconciliandos nos Deo. Multo igitur magis vita Christi, hoc est, resurrectio

surrectio

surrectio Christi efficax erit ad communicandam reconciliatis vitam æternam, quæ vita æterna reconciliationis & iustificationis finis est. Obseruentur ergo distincta Mediatoris beneficia, qui vt morte sua expiat peccatum, & reconciliat nos Deo: ita vita sua, hoc est, resurrectione iustificat, ac in integram salutis possessionem nos introducit. Quid hinc sequitur? Id quod confirmandum proposuit Apostolus: Videlicet spem iustificationum non fore irritam, vt quæ nititur firmissimis fundamentis caritate Dei patris, oblatione Spiritus sancti, morte & vita filij, Siquidem morte expiatum est peccatum, vita autem parata est iusticia & salus.

Neque id solum, sed etiam gloriamur in Deo per Dominum nostrum IESVM CHRISTVM.

super spe gloriæ Dei, Sed etiam in ipso fundamento spei, hoc est, in ipso Deo, videlicet quod sit noster Deus, qui nos tuetur & defendit. Hinc consolatio petenda est in omnibus aduersis. Si enim Deus pro nobis, quis contra nos? Si Deus iustificat, quis est qui condemnat. Verum vt abducatur Apostolus nos à cogitatione siue dignitatis siue indignitatis nostræ, causam huius gloriationis non in nobis, sed extra nos ponit, cum inquit: Per Dominum nostrum IESVM CHRISTVM.

Per quem nunc reconciliationem assecuti sumus.

viam ad declarandam eam iustificationis partem, quam in propositione attigit, quæ est iusticiæ Christi imputatio. Haftenus enim partim in genere de iustificatione disseruit, partim de prima eius parte, videlicet de expiatione peccati, seu absolutione à peccato, quæ est remissio peccatorum, partim etiam de acceptatione reconciliatorum ad vitam æternam, idq; gratis propter Christum. Verum quia & remissio peccatorum, & acceptatio personæ nititur Christo fundamento & autore, cuius iusticia credentibus imputatur, vt appareant iusti coram Deo, iam de ea iusticia disputatione aggreditur. Nam cum merito quæri posset, quænam sit illa Dei iusticia de qua hætenus toties dictum est, & cum ea Christi propria esse definitur, adhuc quæri posset, quomodo vnus iusticia multis sufficere possit & imputari. Eam ergo iusticiam explicandam nunc aggreditur, & modum imputationis vsq; ad capitis huius finem ostendit, idq; pulcherrime per collationem causarum & effectuum. Conferrent enim inter se peccatū & iusticiam, Christum & Adam, mortem & vitam, legē & gratiam, ex quorū collatione non solum modus iustificationis nostri aperte concluditur, Verum etiam alij multi loci, ijque in scriptura præcipui offeruntur: quorū notitia admodum utilis est, ad declarationem mysterij salutis & reparationis nostræ apud Deum. Hæc ergo pars in primis cognoscenda & obseruanda est: non solum quia continet præcipua doctrinæ cœlestis capita, Verum etiam quia valide refutat Osandricum errorem, & aliorum veterum & recentium scriptorum, qui à vera nostræ iustificationis materia aberrarunt.

Propterea sicut per vnum hominem peccatum in mundum introiit, ac per peccatum mors: Et sic in omnes homines mors peruasit, quatenus omnes peccauerunt. Vsque ad legem enim peccatum erat in mundo. At peccatum non imputatur quando non est lex. Sed regnavit mors ab Adam vsque ad Moysen, etiam in eos, qui non peccauerunt, iuxta similitudinem transgressionis Adæ, qui est typus eius, qui erat futurus.

disimiles sunt, quod Adam peccatum in suos natura deriuat in mortem, Christus vero suam iusticiam cum suis per gratiā communicat in vitam. Non est ergo mirum vnus Christi iusticiā imputari multis in vitam, cum vnus Adæ lapsus imputatus sit multis in mortem.

Atque

Hic QVINTVS iustificationis seu fidei effectus est, gloriari in Deo: quæ gloriatio est spiritualis quadam iusticia, qua non solum gloriamur

Aliquoties dixerat Apostolus nos reconciliatos esse Deo per Christum, iam ideo idem repetit, vt paret sibi

iam ideo idem repetit, vt paret sibi

Quoniam dixit Apostolus reconciliationem factam esse per Christum, Nunc modum ostendit, quomodo id fieri potuerit. Videtur enim parum cōuenire, asserere vnus Christi factum multis imputari posse. Hoc autem vt explicet Apostolus, collationem facit causarum & effectuum. Conferrent enim Adam & Christum, & ostendit quid vterque fecerit. Conferret autem eos tum in resimili, tum in contraria. Similes enim sunt in eo, quod vterque quod est suum, cum suis communicat. Rursus in eo plane

Atque hæc est argumenti præsentis summa. Verum ut textum Paulinum plenius intelligamus, PRIMVM collationem ipsam verbis Pauli proponam, & *deinde* collationis adiungam integre, quam attigit tantum Apostolus. DEINDE verba textus ordine explicabo. Est autem hæc collatio: Quemadmodum per vnum (Adamum) peccatum, (hoc est reatus) in mundum intrauit, & per peccatum mors (hoc est, corruptio & damnatio) & sic in omnes homines (ab illo vno Adamo per naturalem propagatos generationem) mors pervasit, etiam in eos qui non peccauerant simili transgressionem cum Adam: Ita per vnum Christum iusticia in mundum intrauit, & per iusticiam vita, & sic in omnes homines (à Christo per regenerationis gratiam propagatos) vita pervasit etiam in eos, qui non fuerunt iusti simili obedientia cum Christo. Hæc integra est collatio. Sed Paulus pro apodosis posuit hæc verba: Qui est typus eius, qui erat futurus, hoc est, Christi. Typus autem ad propagandi similitudinem, non ad res ipsas propagatas pertinet. In eo enim, ut Ambrosius ait tantum forma Adæ Christus, qui quod vnus peccavit, vnus emendavit. Iam verba textus particulatim excutiamus: Quemadmodum, inquit, per vnum hominem peccatum in mundum intrauit, & per peccatum mors. Per vnum hominem intelligit primum hominem, videlicet Adam, qui fuit veluti massa, unde ceteri homines sunt desumpti. Per hunc, inquit, peccatum intrauit in mundum. Peccatum originis sentit. Sunt autem duo in peccato originis consideranda, Reatus scilicet & Corruptio: quæ duo, etsi non possunt separari, tamè accurate distinguere debent. Sicut enim Adam, admissio peccato, primum reus factus est iræ Dei. Deinde, quia reus erat, poenam peccati, id est, corruptionem illam tum animi tum corporis subiit. Atque hoc est quod Paulus dicit: Et per peccatum mors. Sic quoque in posterum naturam transmissit tum ream in primis, tum corruptam. De reatu igitur propagatione proprie agit hoc loco Apostolus, cui opponitur imputatio iusticiæ Christi. Nam cum Christus morte sua reatum eluit, simul fideles iusticia imputata induit. Quod autem ad corruptionem attinet, ea diversum habet remedium, nempe sanctificationem humanæ naturæ in Christo, de qua in octavo agitur. Porro observandum est hoc loco, Adam considerari dupliciter. PRIMVM simpliciter sine respectu ad posteros: quæ ratione nullus est reatus ipsius delicto. DEINDE relatiue, quatenus est prima radix naturæ humanæ, in quo totum humanum genus quoddammodo fuisse manifestum est, atque hac ratione reatus Adæ cum sua poena, quæ est corruptio, deriuatus est in omnem eius posteritatem. Quapropter ut leprosi parentes generant leprosos liberos, qui liberi & lepra parerunt & propria sunt cõtaminati: ita Adam reus & corruptus, generat ream & corruptam posteritatem, atque id est, quod Paulus ait: Sic in omnes homines mors pervasit, scilicet cum reatu. Causam apponit in quo, scilicet Adamo, Omnes peccauerunt, hoc est, rei fuerunt imputato posteritati reatu patris, cum quo coniuncta est & poena, scilicet corruptio. Complectitur itaque vtrumque peccatum originis, reatum & corruptionem. Nam vtrumque propagatur ab Adam in posterum: Sed alterum causæ, alterum effectus rationem habet.

Vsq̃ue enim ad legem peccatum erat in mundo.

Quid hoc sibi vult? Absurdum videri poterat homines condemnari, ut reos ante datam legem. Si enim

peccatum est legis transgressio, necesse est legem esse ante peccatum. Hanc obiectionem antevertit Apostolus prolepsis Rhetorica, & asserit peccatum omnino fuisse in mundo ante legem, contra eos, qui ab Adamo non voluerunt propagari peccatum: Sed tum demum incepisse, quando lex data, ab hominibus est violata. Sed effectus peccati ostendit, peccatum etiam fuisse ante legem datam in monte Synai. Nam fuit alia lex data Adamo in Paradiso, quam nos omnes in Adamo transgressi sumus, sicuti docet poena, quæ peccatum est consecuta.

At peccatum non imputatur, quando non est lex.

Hæc etiam aduersariorum obiectio est: quæ ex eo provenit, quod primam legem, quam transgressi sumus in Adamo, non attendant. Est autem hæc obiectio: Peccatum est legis transgressio, Ergo, Quando lex non est, neque peccatum esse potest. Nam accidens non cadit nisi in subiectum. Sed Paulus dat instantiam hoc modo: Mors regnavit ab Adam vsque ad Mo-

sen, Ergo, Necesse est fuisse peccatum ante Mo- sen. Nam mors sequitur peccatum ut iusta poena. Sumitur autem hæc responsio à iusticia iudicis Dei. Deus puniuit peccatum morte ante datam legem. Ergo, Reus fuit homo ante datam legem per Mo- sen. Cuius ergo legis fuit reus? Primum eiusdem, quam Adam transgressus est. Deinde legis non scriptæ

scriptæ

scriptæ in libris, sed insculptæ in natura, de qua supra capite secundo.

Etiam in eos qui non peccauerunt, lux-
ta similitudinem transgressionis Adæ.

Hæc verba coniungi debent cum principio huius pericopæ, hoc modo. Propterea sicut per vnum hominem peccatum in mundum intrauit, & per peccatum mors, & sic in omnes homines mors peruasit, etiam in eos qui non peccauerunt, iuxta similitudinem transgressionis Adæ. Hoc est, Et si non omnes peccauerunt gustu pomi vetiti, sicut Adam fecit: tamen qui ab eo tanquam à viciosa radice sunt propagati, peccatores sunt & ipsi & damnati. Ex hac descriptione Apostolica concludamus definitionem peccati originis, hoc modo: Peccatum originis est, cum reatus, quo nascentes rei sunt ob peccatum Adæ, cum corruptio humanæ naturæ propagata ab Adamo obnoxia morti & damnationi, nisi fiat remissio.

Sed non sicut delictum, ita & donum.

Hæc propositio est dissimilitudinis inter Adamum & Christum. Dixit Christi typum fuisse Adamum. At ne quis eandem ratione in typo & antitypo statueret, dicit Apostolus maximam dissimilitudinem factorum Adæ & Christi esse. Ab illo enim delictum, ab hoc donum, hoc est, iusticia quæ nobis imputatur.

Nam si vnus delicto multi mortui sunt, Multo magis gratia Dei & donum per gratiam, quæ est vnus hominis IESU CHRISTI, in multos abundauit.

Ratio & declaratio dissimilitudinis inter delictum & donum. Si lapsus Adæ creuit *nis multis*, id est, multis illis, hoc est, toti posteritati Adæ in mortem, Multo magis gratia Dei & donum per gratiam, quæ est vnus IESU CHRISTI, cedit multis in vitam. Hæc argumenti propositio est. Assumptio est: Sed lapsus Adæ cecidit toti posteritati ipsius in mortem. Hinc sequitur conclusio: Igitur, Multo magis gratia Dei, & donum per gratiam, cedit multis in vitam. Gratiam opponit Apostolus iræ Dei ut donum reatui. Est enim GRATIA fauor Dei, quo cælestis pater nos complectitur in filio. DONUM autem est ipsa obedientia CHRISTI, qua nobis imputata, absoluihur à reatu. Differunt ergo Gratia & Donum, ut causa & effectus. Gratia enim doni causa est. Quidam per gratiam intelligunt remissionem peccatorum, & per donum sanctificationem & nouitatem. Sed horum sententiam refutat non solum series argumenti, verum etiam Apostolus ipse satis indicat, quid per donum velit significare. Nam ut paulo antea delictum opposuit dono, ita postea ait: Qui acceperunt abundantiam gratiæ & doni iusticiæ. Porro hæc iusticia CHRISTI nunc ab Apostolo dicitur *χρησμία*, nunc *δωρεμα*, nunc *δωρεμα*, quæ tria Latinus interpres vna Latina voce reddidit, nempe DONUM. Sed discrimen hoc est: *Δωρεμα* genus est ad *χρησμία* & *δωρεμα*, *χρησμία* autem dicitur, respectu Dei nobis iusticiam imputans. *Δωρεμα*, respectu nostri, qui ea iusticia donati sumus. Proinde *χρησμία* ipsius *δωρεμα* causa est quod *δωρεμα* paulo infra *δωρεμα* vocatur, quia donum illud, quod est ob obedientiam Christi, nos iustos efficit.

Et non sicut per vnum qui peccauit, donum.

Secundæ differentie inter delictum & donum propositio. Oratio autem hæc deficiens ita completur: Et non sicut delictum per vnum qui peccauit, ita donum, per vnum qui iustus fuit, se habet, Sensus proinde est huius propositionis: Non est eadem ratio delicti, quod per vnum peccatorem in alios permanuit, & doni quod per vnum iustum ad alios peruenit. Hæc differentia ideo obseruanda est, ne quis ex eo, quod dixerat, Adam typum esse Christi, inferret hanc similitudinem propagationis delicti & doni. Quemadmodum Adam vno peccato originali coniecit mundum in mortem & damnationem: ita Christus ab vno illo peccato Adami, hoc est, originali, sua iusticia homines liberat. Verum huic obiectioni occurrat Paulus, statuens discrimen in typo & antitypo. Adam per vnum peccatum damnauit mundum, Sed Christus ex gratia per suam iusticiam à multis delictis mundum liberat, hoc est, non solum ab originali, verum etiam ab omnibus alijs credentes absoluit. Obseruetur igitur contra Monachorum somnia hæc insignis sententia, quam verba Pauli ostendant. Non quemadmodum vnus Adam peccans vno peccato coniecit mundum in damnationem: ita Christus ab vno tantum peccato liberat, sed à pluribus.

Nam

Nam iudicium quidem ex vno in condemnationem, At donum ex multis delictis in iustificationem.

vno delicto introijt in condemnationem, at donum ex multis delictis, hoc est, post multa delicta venit in iustificationem, quæ est absolutio & liberatio à reatu. Hic primum observemus iudicium hoc loco significare reatum. Nam ex reatu oritur condemnatio. Præterea quod per donum Apostolus intelligat iusticiam Christi, quæ nobis imputata, nō amplius rei coram Deo, sed iusti apparemus. Ad hæc, quod iustificatio hominis sit imputatio iusticie Christi, & absolutio à reatu & damnatione, quæ damnatio ob reatum contingit. Nam Apostolus iustificationem opponit *reatus imputati*, hoc est, condemnationi: quæ antithesis factis ostendit, quid Paulus per iustificationem intelligat.

Nam si vnus delicto mors regnavit per vnum, Multo magis ijs qui abundantiam gratiæ & doni iusticiæ accipiunt in vita, regnabunt per vnum **I E S U M C H R I S T V M.**

20 **S**i, vt qui eius reddantur participes per fidem, vitam vivant æternam. Obseruetur hic Hebraismus, quo abundantia gratiæ ponitur, pro abundante gratia, quæ opponitur iræ Dei: & abundantia doni iusticiæ pro abundante & donata, hoc est, imputata Christi iusticia. Rursus hic gratia & donum, vt causa & effectus se habent, & aperte donum definitur iusticia, quæ donatur ex gratia, hoc est, gratis imputatur.

Itaque quemadmodum per vnus delictum (iudicium venit) in omnes homines in condemnationem, Sic etiam per vnus iustificationem (donum abundavit) in omnes homines in iusticiam vitæ.

40 **R**imus propagari bonum in iustificationem: sophistæ intrudent nobis suam inhaerentem qualitatem, qua homines iustos fieri fingunt. Rectius ergo complebitur sententia, si id quod deest restituimus ex versu, qui paulo ante præcessit. Nam iudiciū quidem ex vno in condemnationem: at donum ex multis in iustificationem. Ex hoc versu subiecta, iudiciū & donum sumam. Deinde verbum quod respondebit priori subiecto, sumatur ex versu, Sicut per vnum hominem peccatum in mundum intrauit, Quod posteriori respondebit, petatur ex illo dicto: Gratiæ & donum in multos abundavit. Hanc interpretationē facile approbabit is, qui accuratius totam hanc disputationem cōtemplatur. Vocabulum iustificationis bis positum, vt apud Græcos variat paraschematismo, ita etiam hoc loco variat modo significandi. Nam **P**RIORI loco iustificatio Græcè *δικαιοσις*, ipsam iustificationis nostræ materiam declarat, hoc est, iustificationē, quæ ipse Christus iustus est suā obedientia. Opponitur enim delicto Adæ & nostro. **P**OSTERIORI loco, iustificatio Græcè *δικαιωσις*, significat iustificationem, quæ nos à damnatoria legis sententia absoluitur. Opponitur enim condemnationi communi. Differt ergo iustificatio priori loco posita, à iustificatione quæ posteriori loco ponitur, vt causa à suo effectū. Hanc interpretationem germanam esse, antithesim collatio facile conuincit. Quod autem addit Apostolus: Vitæ, notat finem iustificationis esse vitam æternam, quam in 8. cap. vocat glorificationem. Hoc etiam ex antithesi finium patet. Nam vt condemnationis finis est mors æterna, ita iustificationis finis est vita æterna. Docet præterea hæc antithesis, quid apud Paulum significet iustificationis vox. Nā cum opponitur condemnationi, quid quæ so aliud significare potest, quam absolutionem à reatu, quæ fit cum Christi iusticia nobis imputatur?

Sicut enim per inobedientiam vnus hominis peccatores constituti sunt multi: Ita obedientia vnus, iusti constituentur multi.

Ratio propositionis, continens discrimen inter reatus propagationem, & doni. Completur & hæc oratio hoc modo: Nam iudicium quidem ex vno delicto introijt in condemnationem, at donum ex multis delictis, hoc est, post multa delicta venit in iustificationem, quæ est absolutio & liberatio à reatu. Hic primum observemus iudicium hoc loco significare reatum. Nam ex reatu oritur condemnatio. Præterea quod per donum Apostolus intelligat iusticiam Christi, quæ nobis imputata, nō amplius rei coram Deo, sed iusti apparemus. Ad hæc, quod iustificatio hominis sit imputatio iusticie Christi, & absolutio à reatu & damnatione, quæ damnatio ob reatum contingit. Nam Apostolus iustificationem opponit *reatus imputati*, hoc est, condemnationi: quæ antithesis factis ostendit, quid Paulus per iustificationem intelligat.

Aetiologia est sumta à virtute causarum efficientium, per collationem minoris & maioris. Si tanta fuit delicti & reatus Adami vis, vt in totam eius posteritatem dimanarit in condemnationem, Multo profecto maior erit vis gratiæ & iusticiæ **C**HRISTIANÆ. Obseruetur hic Hebraismus, quo abundantia gratiæ ponitur, pro abundante gratia, quæ opponitur iræ Dei: & abundantia doni iusticiæ pro abundante & donata, hoc est, imputata Christi iusticia. Rursus hic gratia & donum, vt causa & effectus se habent, & aperte donum definitur iusticia, quæ donatur ex gratia, hoc est, gratis imputatur.

Conclusio est dissimilitudinis inter Adamum & Christum, quantum ad effecta contraria attinet. Erasmus in priori membro ex suo: propagatum est malum. in posteriori, propagatum est bonum adiecit, deprauata sententia Apostoli. Nam si admiserimus propagari bonum in iustificationem: sophistæ intrudent nobis suam inhaerentem qualitatem, qua homines iustos fieri fingunt. Rectius ergo complebitur sententia, si id quod deest restituimus ex versu, qui paulo ante præcessit. Nam iudiciū quidem ex vno in condemnationem: at donum ex multis in iustificationem. Ex hoc versu subiecta, iudiciū & donum sumam. Deinde verbum quod respondebit priori subiecto, sumatur ex versu, Sicut per vnum hominem peccatum in mundum intrauit, Quod posteriori respondebit, petatur ex illo dicto: Gratiæ & donum in multos abundavit. Hanc interpretationē facile approbabit is, qui accuratius totam hanc disputationem cōtemplatur. Vocabulum iustificationis bis positum, vt apud Græcos variat paraschematismo, ita etiam hoc loco variat modo significandi. Nam **P**RIORI loco iustificatio Græcè *δικαιοσις*, ipsam iustificationis nostræ materiam declarat, hoc est, iustificationē, quæ ipse Christus iustus est suā obedientia. Opponitur enim delicto Adæ & nostro. **P**OSTERIORI loco, iustificatio Græcè *δικαιωσις*, significat iustificationem, quæ nos à damnatoria legis sententia absoluitur. Opponitur enim condemnationi communi. Differt ergo iustificatio priori loco posita, à iustificatione quæ posteriori loco ponitur, vt causa à suo effectū. Hanc interpretationem germanam esse, antithesim collatio facile conuincit. Quod autem addit Apostolus: Vitæ, notat finem iustificationis esse vitam æternam, quam in 8. cap. vocat glorificationem. Hoc etiam ex antithesi finium patet. Nam vt condemnationis finis est mors æterna, ita iustificationis finis est vita æterna. Docet præterea hæc antithesis, quid apud Paulum significet iustificationis vox. Nā cum opponitur condemnationi, quid quæ so aliud significare potest, quam absolutionem à reatu, quæ fit cum Christi iusticia nobis imputatur?

Comprobatio conclusionis est per collationem causarum in contrarijs effectibus. Causæ sunt Adam peccans, & **C**HRISTVS iustus: Effecta sunt, peccato Adæ multi sunt constituti.

constituti peccatores, iusticia Christi multi cōstituti sunt iusti. Obseruem^{us} hoc loco p^{ri-}
m^{am} definitionem vtriusque, hoc est, & delicti Adæ & iusticiæ Christi. Vt enim delictum
Adæ definitur inobediencia esse erga Deum: ita iusticia Christi definitur obediencia, qua
ipse Christus non solum satisfecit legi, verum etiam obediens fuit vsque ad mortē crucis.
Deinde quod, quemadmodum vnus Adam suo peccato nos reos fecit: ita vnus Chri-
stus sua obediencia nobis imputata, nos iustos coram Deo constituit. Hinc ergo patet,
quod quēadmodum reatus est ordinatio peccati Adæ ad damnationem: ita iustificatio est
ordinatio iusticiæ Christi ad acceptationē nostrī. Notetur igitur diligenter discriminē in-
ter causā reatus, & causā iustificationis. Causa reatus & in Adam & in nobis est: Sed
iustificationis causa in solo Christo existit, per quem etiam sanctificamur, vt incoetur in 10
nobis noua obediencia. Postremo, obseruemus hic solidam refutationem erroris O-
siandri, qui contendit homines iustificari essentiali Dei iusticia, propterea quod supra A-
postolus distinguat inter iusticiam Dei & hominum. Sed Paulus hic apertissime illā Dei
iusticiam definit obediencia Christi, qua multi constituentur iusti: quæ Christi obe-
dientia ideo Dei iusticia dicitur, quia & Deum autorem habet, & summe Deo probatur.

Cæterum lex præterea introijt, vt ab-
undaret delictum.

Quia aduersarij Pauli ex singulis
pene verbis eius caluminiandi occa-
sionem quærebant, Paulus pruden-
ter anticipat, quæ obijci possunt ad aduersarijs. Disputauit haec^{us} Apostolus, gratia Dei 20
& obediencia Christi iustificari homines. Hanc doctrinam expugnare contenderunt ad-
uersarij hoc modo: Si Christi obediencia ex sola gratia Dei iustificatur homines, profecto
frustra per Moſen lex lata est. Quid enim aliud est lex, quā iusticiæ regula? Paulus respō-
det, & tribuit legi effectum, opinionī aduersarij prorsus contrarium. Aduersarij puta-
bant legem esse latam quæ tolleret peccatum, & iustos faceret homines. Sed Paulus cōtra
contendit, legem accessisse ad morbum naturalem, & eum magis auxisse in humana na-
tura, & damnaſſe. Hic quaestio oritur difficilis: Cum nullus bonus magistratus fert legem,
vt malum in sua repub. augeatur, imo potius vt minuat & tollatur? Quomodo quæſo
optimo Deo, conueniet, vt ferat legem in hunc finem, vt peccatū abundet magis & augea-
tur? Ad hanc quaestionem alij aliud respondent. Quidam dictum Pauli ad incrementum 30
noticiæ & perniciæ referūt. Ad noticiā quidē incrementū, quia vox legis ponit homini
voluntatem Dei ante oculos, quam qui violat, scit se magis reum esse, quam si nulla extra-
ret lex diuinæ lata, atq; ideo supra dictum est: Per legem est agnitio peccati. Ad pernici-
ciā verō incrementum, quia ex lege data scit maiestatem diuinā cōtemni præuaricatione
legis, magis apparet delinquentis præuaricatio & contumacia, nam suam voluntatem
diuinæ anteponit. Hæc etsi vera ſuat tamen huic loco minime quadrare videntur. Nam
gratia & legem committit Apostolus quantum ad contraria effecta attinet. Vt enim gra-
tia peccatum minuit & tollit: ita lex lata idem auge & abundare facit, vt dicit Apostolus,
aperte legem accessisse, vt abundaret delictum. Quid ergo ad obiectionem dicendum est?
Si præsentem locum cōferamus cum nonnullis dictis, quæ sunt in septimo: nulla ampli^{us} 40
relinquetur dubitatio. In septimo enim ita habetur: Cū essemus in carne, affectiones pec-
catorum per legem, existentes, vigeabant in membris meis ad fructificandum morti. Item:
Peccatum occasione sumpta genuit in me omnem concupiscentiam. Item: Peccatum occa-
sione sumpta seduxit me. Item: Ergo quod bonum est, mihi factum est mors? (id est morti-
ferum?) Absit, immo peccatum. Ex horum locorum collatione discimus, legem per se non
augere peccatum in natura, sed per occasionem: Nam peccatū sumpta occasione à lege cre-
ſcit magis magisque, ac veluti exarsuat. Lex bona ab optimo Deo lata est, vt quid iustum &
iniustum sit edoceat: atque vt facientes eam, vivant in ea. Quod autem aliū iam sit euen-
tus legis, id hominum culpa fit, non vllō legis vitio. At hanc interpretationem non vidē-
tur admittere verba Apostoli: Dicit enim diserte: Lex introijt vt abundaret peccatum, hic 50
reim & finem rei coniungit. Respondeo, vſitatā in scripturis phraſin esse, qua causæ agē-
di propter aliud, effectus tribuitur, qui habet aliam propriā causā, idque propter euen-
tum. Supra in primo capite dictum est: Deum æternam ſum potentiam & diuinitatem
patefecisse hominibus, vt sint inexcusabiles, qui ſane finis non est proprius patefactionis
diuinæ maiestatis, sed accessorius, idque propter euentum. Oſeæ 8. Aurum suum & ar-
gentum fecerunt ſibi idola, vt interirent. Hic ſane euentus non ſequitur conſilium fabri-
cantium idola, sed aliam causā, videlicet peccatum Iſraelis. Sed huius phraſis exempla
videbimus plura in 9. cap. Hic ergo finis legis ex euentu eius in hominibus, & non ex
natura legis accipiendus est, quemadmodum rursus ostendetur in septimo.

Vbi

Vbi autem abundauit peccatum, super-
abundauit gratia.

Dixit peccatum abundare per le-
gem, iam peccato abundanti oppo-
nit victtricem gratiam. Nunquam e-

nim ita abundare peccatum potest, quin gratia, qua Deus nobis remittit peccatum, & im-
putat iusticiam filij, sit multo abundantior. adeo vt gratia à peccato superari nequeat: sed
semper peccatum vincat in ijs, qui confugiunt ad gratiam. Hic loc⁹ insignis est, qui vt cly-
peus tentationi quæ oritur ex cogitatione magnitudinis peccati opponendus est. Huius-
modi tentatio in Cain fuit, cum diceret: Maius est peccatum meum quàm propitiatio, & in
Iuda, qui peccati mole oppressus desperauit. Aut Paul⁹ persecutor Ecclesiæ, se cogitatione

- 10 huius superabundantis gratiæ consolatus est. Sic Dauid, Manasses, Magdalena, atq; adeo
omnes sancti omnibus ætatibus, se cogitatione misericordiæ Dei erexerunt contra despe-
rationem. atq; hinc est quod Dauid dicat, misericordiam Dei omnia opera Dei superare.
Opponam⁹ ergo & nos hoc insigne dictū cogitationi de ira Dei & magnitudine peccati,
& sciamus, vt Ioannes ait ad hoc apparuisse filium Dei, vt destruat opera Diaboli. Hac
consolatione in hora mortis nulla gratior, nulla firmior, nulla deniq; dulcior esse potest.
Verum caueat vnusquisq; ne hoc Paulino dicto abutatur, & diuturna impoenitentiā pro-
uocet iram Dei. Hoc enim ideo à Paulo dictum est, non vt gratiæ magnitudine ad licentiā
peccandi abutamur, sed vt lapsi nō despondeamus animum propter peccati magnitudi-
nem, & vt agamus pœnitentiā maturē, gratias agentes Deo, qui tanto fauore nos comple-
20 ctur in filio, quod velit omnia nostra peccata sanguine filij sui ablucere, modo seriā ege-
rimus pœnitentiā. Porro sciendum est, gratiam supra peccatum abundare quatuor mo-
dis. videlicet, Imputatione, Dignitate, Donatione, & Consummatione. PRIMVM enim
remissis peccatis imputatur credentibus iusticia Christi, qua perfectē iusti in conspectu
Dei & angelorum habentur. DEINDE dignatur Deus credentes filiorum honore & titu-
lo. Dedit enim hunc honorem Deus hominibus, vt filij eius sint, quotquot credūt in no-
men eius. PRÆTEREA, donat Deus credentibus suum Spiritum sanctum, quo agun-
tur, hoc est, qui eos consolatur, viuificat, sanctificat, adiuuat, eisq; obsignat promissam
hereditatem. POSTREMO, sua gratia excitabit Deus corpora nostra, & ea reddet con-
formia glorioso corpori filij ipsius Domini nostri IESU CHRISTI, atque ita in omni æ-
30 ternitate gestabimus imaginem Dei, & Deus erit omnia in omnibus.

Vt quemadmodum regnauit peccatum
in mortem: Sic & gratia regnet per iusticiam
in vitam æternam, per Dominum nostrum
IESVM CHRISTVM.

Dulcissimus finis victricis gratiæ
attexitur per collationem regni pec-
cati & regni gratiæ. Regnum pecca-
ti cedit in mortem & damnationem,
Regnum gratiæ finem habet vitam
æternam, idque per victorem mortis Dominum
nostrum IESVM CHRISTVM. Obser-
uādus est hic locus in primis. monstrat enim discrimē inter duo diuersissima regna: quo-
rum vnum est peccati, alterum gratiæ. Illud administratur per inobedientiam in mor-
tem, hoc per iusticiam in vitam æternam. Vbiunque autem fides in Mediatorem non est,
ibi regnat peccatum in mortem. Contra vbi fides est, ibi est regnum gratiæ in vitam. Cre-
denti enim remissa sunt peccata, & imputata est iusticia CHRISTI: per quem habemus
pacem cum Deo. Monemur proinde hic, vt fidem retineamus, vt non sinamus peccatum
in nobis regnare, vt excitemus spiritum veræ pœnitentiæ fructibus, inuocatione, lectione
& meditatione verbi, patientia & alijs virtutibus, quo tandem ad optatam metam perue-
niamus, per Dominum nostrum IESVM CHRISTVM.

C A P V T V I.

Summa Capitis sexti.

Quemadmodum docet iustificatorum munus esse, peccato renunciato sanitati & noua vitæ studere:
ita hortatur vt hoc suum officium iugo peccati excusso gnauius præstent.

Ordo & partes Capitis sexti.

Postquam Apostolus demonstrauit iusticiam esse ex fide, eamq; iusticiam non esse in nobis qualita-
tem vllam,

tem vllam, sed obædientiam Christi credentibus imputatam: vicinam quæstionem de sanctificatione aggreditur. Est enim sanctificatio comes iustificationis. Auspicatur autem hanc partem ab obiectione aduersariorum, qui cum studerent iustificationis doctrinam calumnijs proscindere, ex eo quod dixerat Apostolus: Gratiam superabundare, vbi peccatum abundat, inferebant, licenter peccandum esse. Verum huic obiectioni opponit contrariam sententiam, videlicet, Quod nequaquam sit propterea peccandum. Hac sententia iusta confirmatione munita, ex doctrina exhortationem more Prophetico & Apostolico extruit. Atque ita huius capitis partes sunt duæ, quarum PRIOR docet, POSTERIOR exhortatur.

EXEGESIS SEXTI CAPITIS, CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Q VIdigitur dicemus? Manebimus
in peccato vt gratia abundet?

Hæc aduersariorum obiectio: Si abundante peccato gratia magis abundat (quæ sane gratia res dulcissima & optima est) profecto peccatis indulgendum esse videtur. Sed cum hoc sit extremè absurdum, docere manendum esse in peccatis, quæ Deus & vetat & punit, Sequitur Paulinum paradoxum, esse minime ferendum, quo docetur, superabundare gratiam vbi abundat peccatum. Verum Paulus respondet per instantiam. Opponit enim fortius argumentum sumtum à conditione iustificationum. Realis autem solutio hæc est. Vbi abundat peccatum, ibi superabundat gratia. Ergo peccandum est, vt gratia magis abundet. Neganda est consequentia. Nam est fallacia secundum non causam vt causam. Distinguendum est enim inter causam rei alicuius & occasionem. Peccatum abundans per se causa est maioris iræ & damnationis, per occasionem vero superabundantis gratiæ. Manasses cum ulas peccata, thesaurisauit sibi iram, donec iusto iudicio Dei sit abductus in captiuitatē, vbi in carcere flectit genua cordis, & precatur veniā. Hic peccatū Manassis per se fuit causa iræ, quia Deū grauissimè offendit, sed occasio fuit superabundantis gratiæ. Nā illa omnia peccata Manassis, quæ falsus est excedere numerum arenæ maris, & omnes sanctorum cedes, quibus impleuit Hierusalem, victrix gratia superauit. Hinc ergo patet quanta fuerit malitia aduersariorum Pauli, qui huiusmodi sophistica doctrinam Pauli inuisam reddere Romanis conabantur.

Abfit.

Hæc responsio abominantis est malitiam aduersariorum, & includit contrariam opinionem aduersariorum sententiam, ac si dicat: Nequaquam inde peccandi licentia petenda est, quod abundante peccato superabundet gratia, sed potius cogitanda est bonitas Dei, & meditanda est pia & sancta vita, ne iram Dei aduersum nos prouocantes, gratia rursus excidamus. Ex hoc ergo responso colligenda est hæc propositio: Iustificati fide, nouæ vitæ seu sanctitati studere debent. Obseruemus proinde hoc loco catholicam doctrinam, videlicet, quod iustificationis comes esse debeat sanctificatio, quæ est regenerationis forma, cuius fructus est exterior & interior obædientia erga Deum. Hoc confirmatur 1. Corinth. 1. Factus est nobis sapientia, iustificatio, sanctificatio, redemptio.

Qui mortui sumus peccato, quomodo
adhuc viuemus in eo?

Ratio propositionis à priuatiue oppositis, quæ non possunt simul eidem subiecto tribui. Qui enim viuit mortuus non est, & qui mortuus est, nequaquam viuit. Hinc talis conficitur syllogismus. Mortui peccato non viuunt peccato. Iustificati fide sunt mortui peccato. Iustificati fide igitur non viuunt peccato. Minor & conclusio in vnius veluti propositionis formam redactæ, interrogationis schemate ideo efferuntur, vt & vehementior sit oratio, & fortior illatio, vt eius veritati nemo facile se opposuerit. Sed quid est mors peccati, & quid vita peccati? Vt vita peccati in eo consistit, quod homo peccati concupiscentijs indulgens peccato obtemperat, illique imperium committit: ita mors peccati in vera pœnitentia est sita, quæ pœnitentia semper cum iustificatione coniuncta est. Nam in conuersione iustificatur homo vt moriatur peccato, & viuatur iusticiæ, atq; huius rei causa Euangelium nos ad pœnitentiam, hoc est, conuersionem inuitat. Obseruetur itaque hic necessaria doctrina, quod vbi viuatur fides, ibi necesse sit mori peccatum per veram & salutarem pœnitentiam.

An

An ignoratis, quod quicumque baptisati sumus in CHRISTVM IESVM, in mortem ipsius baptisati sumus. Sepulti igitur sumus vna cum ipso per baptismum in mortem, vt quemadmodum excitatus est CHRISTVS ex mortuis per gloriam patris: ita & nos in nouitate vitæ ambulemus.

Probatio minoris est, videlicet, quod iustificati fide, sint mortui peccato. Sumitur autem hæc probatio ab analogia seu symbolo baptismi. Quicumque baptisati sumus, in IESVM CHRISTVM sumus baptisati, Ergo quicumque baptisati sumus, in mortem, sepulturam & resurrectionem Christi baptisati sumus. Est autem in

- 10 Christum baptisari, in eum finem baptisari, vt coalescentes Christo vnum simus cum illo, vim mortis, sepulturæ & resurrectionis ipsius percipientes. quo virtute mortis Christi moriamur peccato, virtute sepulturæ corrumpatur peccatum, & virtute resurrectionis nouam cum Christo incoemus vitam. Porro hoc loco misere Anabaptistæ abutuntur, ad stabiliendum suum errorem de vsu sacramentorum. Hinc enim probare conantur sacramenta noui testamenti tantum esse symbola quædam vitæ ac morum Christianorum, ac veluti quædam imagines rerum gerendarum. Verum quam misere fallantur isti, peristat huius loci satis indicat. Nam hoc omnium PRIMVM certissime nobis constat, quod Paulus hoc loco probare contendat, fideles mortuos esse peccato, & debere nouam vitam viuere propterea quod sint in CHRISTVM IESVM baptisati. Hoc vt totum & minime dubium sumit. DEINDE, ex hoc toto infert partes totius hoc sensus: In Christum Iesum baptisati sumus. Ergo in Christum mortuum & in eundem sepultum atque excitatum, baptisati sumus. Hic sane quilibet videre potest, quod non solum proponat Apostolus moris, sepulturæ & resurrectionis Christi qualem cunque imitationem, qua nos in hoc incubere deberemus, vt quemadmodum Christus pro peccatis nostris mortuus est, & resurrexit propter iustificationem nostram: ita & nos illi studeamus imitari. Verum etiâ & id multo magis Apostolus monstrat nobis, proposito symbolo baptismi, vim mortis, peccati & vitæ nouæ in virtute mortis & resurrectionis Christi sitam esse. Nisi enim prius in nobis extincta sit peccati ingeniuitas, & vis noua acceperit, quæ nobis vitam nouam pariat, frustra proponitur imitationis exemplum. Hæc ergo vim conferri nobis per mortem, sepulturam & resurrectionem Christi docet Apostolus, proposito baptismo, qui huius rei efficax symbolus existit. Qui enim fieri potest, vt Deus suis non stet promissis. Promisit autem quod sacramentorum notis figurat. Proinde vis illa efficax, qua in nobis perimitur peccatum, & crucifigitur vetus homo, ad nos emanat ex virtute mortis CHRISTI, qua moriens peccata nostra nobis quoque domuit, peremit, & crucifixit peccatum & veterem hominem, vt in nobis iustificatis modo, pristinas suas vires exercere non possit regnando & dānando vt antea. PRÆTEREA, vt virtute mortis Christi indies magis magisque cōtunditur in credentibus corpus peccati, & virtute sepulturæ corrumpitur paulatim et extinguitur, donec totum aboleatur: ita virtute resurrectionis Christi excitatur in credentibus spiritus nouus, & vis suppeditatur noua, qua iusticiæ studere incipimus. Sunt ergo in iustificatis fide, mortis, 40 sepulturæ & resurrectionis Christi effecta, quæ nobis baptismus figurat & consignat. hæc nobis communicantur per eam, quam habemus cum Christo spiritualem communionem, cuius efficax symbolum est sacrum baptismum. Ex his quæ hactenus ex Paulo diximus, non solum confutationem dogmatis Anabaptistici cōcludimus, verum etiam mortem, sepulturam & resurrectionem Christi esse in nobis & donum & virtutem & exemplum. Donum quidem, quo iustificamur, Virtutem vero, qua mortificatur in nobis vetus homo, & excitatur nouus. Denique exemplum poenitentiae, atque adeo totius vitæ, iuxta voluntatem Dei formandæ.

- 50 Nam si instituti sumus facti illi per similitudinem mortis eius, certe etiam resurrectionis erimus.

Hoc ad probationem consequentia proximi argumenti refero. Dixerat nos mortuos esse peccato per mortem Christi, id est, per virtutem mortis

Christi. Ergo etiā oportere nos resurgere cum Christo in nouitate vitæ. Hoc cōfirmat pulcherrima similitudine. Nos coaluimus cum Christo similitudine mortis, hoc est, virtute mortis Christi in nos manante morimur peccato, vt & ipse mortuus est. Proinde etiā resurrectioni eius in ferimur, vt quemadmodum ipse excitatus est ex mortuis, & vitam nouam viuuit: ita & nos excitati nouam vitam viuamus. Similitudo ergo hoc loco non significat imitationem, sed cōformationem, virtute ab ipso Christo in nos deriuata. Hæc similitudo seu cōformatio in ipso baptismo conspicitur, quemadmodum ex superioribus patet. Hoc ergo vult Apo-

stolus: Nos sum⁹ fureuli infici corpori Christi. Igitur ferre fructū nos oportet. Sed, quomodo fit hæc infitio? Spiritualiter fit, cum in Christū credimus, quæ infitio figuratur & obfignatur baptismo. Porro quæ Ambrosius annotauit in hoc locum, pulchre mente Apostoli explicant. Nos, inquit, baptisati consepulti sumus Christo, vt de cetero hanc vitam consequamur, in qua Christus resurrexit. Baptismus itaq; resurrectionis pignus est & infago, vt iam in noua illa vita manentes non peccemus. qui enim moritur iam non peccat. Mors enim finis peccati est. Nam ideo per aquā celebratur baptismus, vt sicut aqua sordes corporis abluit: ita & nos per baptismum ab omni peccato spiritualiter purgatos & in nouatos credamus, vt quod incorporeale est, inuisibiliter abluatur. Hæc Ambrosius.

Hoc scientes, quod vetus noster homo cum eo crucifixus est, vt aboleatur corpus peccati, vt non amplius nos seruiamus peccato.

peccati, hoc est, caro in qua peccatum ipsum hæret, idque in eum finem, vt non amplius seruiamus peccato. In hac pericopa multa sunt obseruanda, ac PRIMVM discrimen inter veterem & nouum hominem. Sciendum est ergo quod vetus & nouus homo metonymia Hebraica dicuntur. Nam substantia seu subiecti appellatio pro adiuncto ponitur, & epithera vetus & nouus, diuersa studia & affectiones indicant. DEINDE vetus homo & nouus considerantur dupliciter. ALIAS enim inter se opponuntur in diuersis subiectis, quæ ratione vetus homo dicitur, qui est expers fidei & nondum renatus. Contra nouus qui credit & renatus est. Vetus quidem, quia detinetur in suæ originis vetustate, & viciositate, referens indolem primi & veteris Adami: Nouus verò qui spiritu Christi renouatus & regeneratus est, referens imaginem secundi Adami, hoc est, Christi. ALIAS, vetus homo & nouus opponuntur in iisdem subiectis. Vt enim primo modo nouus dicitur propter fidem, ita secundo modo dicitur nouus, propter nouæ arboris nouos fructus, hoc est, propter nouam obedientiam & vitam, quæ sequitur fidei iustificationem. Contra, quod in iustificatis spiritu sui opponit vetus homo dicitur: quem vt Paul⁹ interdum carnis voce designat, ita nouum spiritus appellatione notat, idque duplici metonymia. PRIMVM enim spiritus & carnis vocabula non pro substantijs, sed pro qualitatibus, quæ in substantijs sunt, accipiuntur. DEINDE causa pro effectu ponitur. Vt enim caro carnis opera: ita spiritus motus à spiritu sancto excitatos significat.

DEINDE & hoc loco obseruandum est, quod vetus noster homo duplici modo dicitur crucifixus esse cum Christo. PRIMVS enim modus pertinet ad gratuitam pro peccatis nostris satisfactionem. Christus enim peccata nostra per crucem expiauit. Huc illud Apostoli: Christus mortuus est propter peccata nostra, scilicet expianda. Nam ipse mors peccatorum nostrorum satisfactio est, quæ satisfactio nobis credentibus imputatur. SECUNDVS modus pertinet ad regenerationem, de qua hoc loco agitur. Virtute enim crucis Christi crucifigitur in nobis peccatū: quæ crucifixio intra nos sentitur in vera poenitentia. Vocatur autem hæc crucifixio in genere mortificatio, quæ est regenerationis seu sanctificationis principium. Sicut Viuificatio finis est & cōsumatio, quæ proficitur, vt supra dictum est, ex virtute resurrectionis CHRISTI. PRÆTEREA obseruandum est hic discrimen inter veterem hominem & corpus peccati. Vetus homo, vt supra dictum est, peccatum ipsum notat. Corpus peccati omnes hominis partes significat in quibus vis peccati se exerit. Hoc corpus peccati virtute crucis Christi paulatim enervatur, vt homo renatus non seruiat peccato, hoc est, non faciat quæ imperat peccatum, sed eius concupiscentijs reluctetur spiritu. POSTREMOM obseruandum est, quid Paulo sit abolere peccatum, videlicet ita eius impetum cōhibere, vt ei non seruias, hoc est, non facias desideria eius: quod cum fit, vetus homo cum Christo crucifixus esse cognoscitur.

Qui enim mortuus est, iustificatus est à peccato.

Dixit Apostolus veterem hominem crucifixū esse & mortuum peccato, ex quo concludit, non seruendum esse peccato. Iam eam consecutionem confirmat à conditione seruorum, qui suis dominis obnoxij sunt, donec viuunt, à quorū tandem potestate per mortem liberantur. Argumentatur autem hoc modo. Qui mortuus est, iustificatus est à peccato. Vetus noster homo mortuus est, quia est cum Christo crucifixus. Igitur, Vetus noster homo iustificatus est.

cus est à peccato. Proinde, non amplius debet seruire peccato. In verbo iustificandi metalepsis est. Nam hic iustificari est exemptum esse à iure peccati, vt non amplius peccato sis obnoxius, vt eius imperata facias. Non ergo loquitur hic Apostolus de expiatione peccati per mortem Christi. Sed de effectu mortis Christi, quæ facit, vt à peccati actionibus abstinamus.

Quod si mortui sumus cum CHRISTO. Duo sunt propositionis probandæ credimus etiam quod viuemus cum eo. membra, sicuti supra dictum est, VNVM, quod non sit peccandum, ALTERVM, quod non sit peccandum in nouitate vitæ, prius potissimum hætenus probauit, videlicet quod non sit peccandum, Nunc posterius, videlicet, quod oporteat ambulare in nouitate vitæ confirmat. Sumitur autem hoc argumentum, vt superiora, ab efficacia communionis nostræ cum Christo, & ponitur propositio loco totius argumenti. Si mortui sumus cum Christo, viuemus etiam cum eo. Iustificati fide, mortui sumus cum Christo. Igitur etiam viuemus cum eo, cum in hac vita per nouam obedientiam, tum in æterna vita per resurrectionis gloriam.

Scientes, quod CHRISTVS excitatus ex mortuis, non amplius moritur, mors illi ultra non dominabitur, Quod autem mortuus est, peccato mortuus est semel, Quod autem viuit, Deo viuit. Sic & vos reputate, vos ipsos tum mortuos esse peccato, tum vero viuere Deo in CHRISTO IESV Domino nostro.

Hætenus argumentis sumtis à virtute communionis nostri cum Christo, probauit iustificatos mortuos esse peccato, & viuere debere iusticiæ, nunc ab exemplo ratiocinatur. Est autem hic duplex Enthymema, VNVM ab exemplo mortis: Christus semel mortuus est. Ergo nos mortui peccato, non debemus rursus peccato viuere. ALTERVM, ab exemplo resurrectionis: CHRISTVS resurgens perpetuam vitam viuit, Igitur & nos perpetuo nouitati vitæ studebimus. Summa ergo huc redit: Vt exemplo Christi mori debemus peccato, vt ei non obtemperemus: ita eodem exemplo viuere debemus Deo, vt quæ grata sunt illi faciamus. Verum hæc dissimilitudo obseruanda est. CHRISTVS mortuus est corpore naturæ, & mortuus est peccato expiando. Nos autem fide iustificati morimur corpore peccati, & morimur peccato non expiando, sed destruendo peccata in carne nostra: quod peccatum plene abolere nequit, donec in hoc mortali moramur corpore. Nam nostra sanctificatio à Christi virtute promanans, nunquam hic in nobis perficitur, cum à ipsa morte pendeat nostræ sanctificationis consummatio.

Ne regnet igitur peccatum in mortali vestro corpore, vt obediatis illi in cupiditatibus huius, neque sistite membra vestra arma iniusticiæ peccato.

Hanc exhortationem commode subiicit Apostolus doctrinæ, vt intelligatur quodnam sit iustificationis officium, qui sunt cum Christo crucifixi & excitati, nimirum vt tyrannidi peccati se opponant, ne imperium habeat in ipsorum corpore. Confert autem hic peccatum originale violento tyranno, qui sibi imperium usurpat in hominem, cum homo cupiditatibus corporis indulgens, membra sua sistit veluti in conspectu huius tyranni, vt præsto sint ad accipienda mandata, & perficienda quæ imperantur. Facit autem hic Apostolus quatuor peccatorum gradus, quibus regnum peccati perficitur. PRIMVS est ipsum peccatum, quod originale vocamus, quod hic iniquitas dicitur, articulus enim certum peccati genus ab Apostolo significari indicat. SECUNDVS, est vis malæ concupiscentiæ, quæ est naturæ corruptionis proximus effectus. TERTIVS, est consensus seu obedientia, qua voluntas se peccato subiicit. QUARTVS, est membrorum corporis promittitudo, ad satisfaciendum cupiditatibus corporis. Subiectum horum omnium facit Apostolus corpus hoc mortale, quod circumferimus. Eui ideo tribuit concupiscentias, quia animus per concupiscentias corpus commouet, ac vicissim corpus animi sollicitat. Hinc iam colligamus regnū peccati esse, cum concupiscentiæ corporis imperio peccati obediunt, ac membra corporis imperata perficiunt. Vt ergo peccatum regnans dicitur, cuius imperio per concupiscentias corporis ac membrorum interiorum & exteriorum satisficit: ita peccatum non regnans, sed domitū & subiugatū dicitur, & crucifixum, quando renati opponunt se cupiditatibus, & coercent membra,

membra, ne, quæ imperat peccatum, perficiant. Docemur præterea hoc loco, quod renati possint per gratiam regenerationis ita reluctari peccato, ut in ipsis non regnet. Tamen si enim omni ex parte motus suborientes coercere non possunt: tamen corpus & eius membra ita in potestate habent, ut ea continere possint, ne sint arma peccato ad perpetrandam iniusticiam, hoc est, ad id faciendum, quod non decet.

Sed sistite vos Deo ut ex mortuis uiuent, & membra vestra arma iusticiæ Dei.

quæ sunt iniusta: ita posterius est, ut obædiamus Deo, & sistamus membra nostra arma iusticiæ, ut ea quæ iusta sunt, faciamus, id quæ ideo, quia ex mortuis uiui facti sumus, virtute resuscitati Christi. Sciant ergo renati sui muneris esse, ut perpetuo se sistant in Dei conspectu, & semper præsto sint, ad facienda quæ imperat.

Peccatum enim vobis non dominabitur.

señtiunt in se renati, ac promissione erigit eos, ne animum in lucta spiritus aduersus carnem despondeant, ac si dicat: Scio quanta sit vis peccati, sed maior est vis gratiæ, quæ donati sunt renati. Quare nequaquam futurum est, ut eos peccatum rursus suo iugo subiciat, modo ut strenui milites iusticiæ peccato se opposuerint spiritualibus armis, quibus Christianos munitos esse oportet. Pertinet itaque hæc promissio non ad quosuis, sed tantum ad eos, de quibus hic agitur, hoc est, ad iustificatos fide. Memorabilis itaque doctrina hic obseruetur de viribus iustificationum, qui ita possunt peccato resistere, ne in ijs regnum habeat. Verum in terea sciendum est, quod istud posse non sit naturæ, sed gratiæ adiuantis reformatam voluntatem, & Spiritus Christi, quo fideles aguntur.

Non enim estis sub lege, sed sub gratia.

lege damnante. Ergo peccatum non dominabitur iustificatis. Est enim dominium peccati, quod qui peccatum faciant, sint sub legis maledictione, & ira Dei. Verum cum iustificati sint sub gratia, qua teguntur peccata per umbraculum Christi, & donamur Spiritu sancto, per quem sanctificamur, legis damnatoriæ sententiæ non amplius sunt subiecti. Obseruetur hic & insignis doctrina, & utilis consolatio. Doctrina quidem, quod qui sunt sub gratia, & habent remissionem peccatorum, liberi sint à iure legis, quantum sanè ad eius damnatoriæ sententiam attinet. Consolatio verò quod iustificati fide, etsi habent peccatum, quod lege Dei damnatur, hoc tamen illis non imputetur ad damnationem, propter gratiam cuius sunt participes.

Quid igitur? peccabimus quod non sumus sub lege, sed sub gratia?

tatem, ut doctrinam Pauli cauillationibus hostium obijciant. Sic ergo ex verbis Pauli inferunt: Nos non sumus sub lege. Ergo liberum est peccare. Quia peccatum nō amplius est peccatum. Nam peccati ratio ex lege pendet. Vbi ergo non est lex, ibi neque peccatum. Proinde licebit ex arbitrio quiduis audere. Atque ita aduersarij Pauli non esse sub lege significat, homines exemptos esse ab omni lege, ut iam amplius nullam legi obædientiam debeant, quemadmodum hodie Libertini, & olim Carpocratiani impie docuerunt, statuentes libertatem Christianam in licentia quiduis audendi & faciendi esse positam.

Abfit.

perperam vel ab aduersarijs vel ab infirmis obiecta, cōfutat, ac si dicat, monstri simile esse quod obijcitur, ut hoc loco, cum aduersarius obijcit: Nos non sumus sub lege, sed sub gratia. Igitur quiduis audere licebit. Paulus respondet, Abfit, quasi diceret, minime sequi propterea peccandum esse, quia sumus sub gratia, & non sub lege, immo contrarium potius inde colligi oportet, hoc modo: Nos sumus sub gratia, Ergo non est peccandum, Quia gratia & peccatum abolet, & nouam obædientiam in renatis incoat. Verum ad antecedens ita respondendum erit: Iustificati non sunt sub lege, hoc dictum non est intelligendum

dum simpliciter, sed secundum quid, Non enim sunt iustificati sub lege, scilicet accusante, & damnante, sed manent sub lege docente, & normam iusticiæ præscribente.

An nescitis, quod cui sistitis vos ipsos servos ad obediendum, eius servi estis, cui obeditis, vel peccati ad mortem, vel obedi-
entia ad iusticiam.

Hæc ratio sumitur à iure gentium: Quilibet eius servus est, cui se sistit ad obediendum. Hæc propositio est principium, ex quo has duas hypothesi infer: Ergo qui se sistit peccato ad obediendum illi, est servus peccati, Et

- 10 qui se sistit Deo ad obediendum illi, servus est eius. Requirebat plena antithesis, ut in secunda hypothesi diceretur: Siue iusticiæ vel Dei in vitam. Verum loco iusticiæ siue Dei ponit obediendum, ut quid per iusticiam intelligat, explicet, videlicet obediendum erga Deum, quæ iustificationis finis est. Deinde pro eo quod diceret, in vitam, ideo ponit in iusticiam, quia iusticia vitæ, hoc est, vivificationis est comes & monstratrix.

- Gratia autem sit Deo, quod fuistis quidem peccati servi, sed ex animo obœdistis formæ doctrinæ, in quam estis traditi, verum liberati à peccato, servi estis iusticiæ.

Hæc subsumtio est sed ornata amplificatione. Simpliciter dixisset: At vos servi estis iusticiæ siue Dei. Verum quia magnum beneficium est, è servo peccati servum Dei fieri, orditur subsumtionem à gratiarum actione, qua

- gratias agit Deo, ut monstret autorem tanti beneficii, & excitet iustificatos ad gratitudinem. DEINDE admonet prioris status, in quo fuerunt ante iustificationem adeptam, tum enim fuerunt miserrima peccati mancipia. hoc autem ideo facit, ut magis ad obediendum Deo, cuius iam servi facti sunt, excitet. TERTIO, causam mutati status indicat, cum dicit eos obtemperasse formæ doctrinæ, in quam traditi sunt per predicationem Evangelii. Hic PRIMUM ex antithesi observetur, quod omnes qui non obediunt Evangelio, sunt servi peccati in mortem. DEINDE, quod Evangelium sit veluti typus, hoc est, forma qua novi homines finguntur & formantur, ut referant figuram doctrinæ. PRÆ-
30 Terea, quod ut verbum, cum quo Spiritus sanctus coniungitur, ab una parte necessarium est, ita voluntas nostra, qua obœdimus verbo, à parte nostri requiritur, ut iusticiæ servare possimus. Non ergo conuersi se habent ut saxa, ut inuiti, & quasi violenter trahantur in obsequium iusticiæ.

Humanum dico, propter infirmitatem carnis vestræ.

Antequam infer conclusionem, per prolepsin interponit excusationem, cur videlicet de rebus cœlestibus agens, utatur civili exemplo, ac dicit se id facere propter infirmitatem carnis eorum. Humana enim tanta est infirmitas, ut sine comparatione rerum humanarum, in diuinarum cognitionem peruenire nequeat. Atque hac de causa Prophetæ, Apostoli, ac præcipue Dominus ipse toties parabolis è rebus incurrentibus in sensus, utitur.

- 40 Quomodo enim exhibuistis membra vestra serva impuritatis & iniquitatis ad nequitiam: Sic nunc sistite membra vestra serva iusticiæ ad sanctificationem.

Hæc conclusio argumenti est, similiter collatione amplificata, neque offendere debet quenquam particulam, enim. Nam & illa interdum illustrationibus deseruit. Observetur hic antithesis duplex, PRIOR, qua iusti-

- 50 cia opponitur cum impuritatis tum iniquitati. POSTERIOR, qua sanctificatio seu sanctimonia opponitur iniquitati. Prior docet, quid per iusticiam intelligat Apostolus, nempe mundiciem cordis, quæ sit per fidem (hæc enim mundicies aduersatur impuritatis cordis) & obediendum erga legem, quæ aduersatur, hoc est, quicquid legi Dei aduersatur, opponitur. Ergo iusticia incoata in iustificatis, est mundicies cordis per fidem, & obediendum erga Deum, quanta in hac infirmitate præstari potest. Posterior docet, quid sanctimoniam vox significet, videlicet studium innocentie & obediendum erga Deum (nam aduersatur iniquitatis studio) ut simus sancti. Hinc proinde colligitur, iustificatorum officium esse, perpetuo sanctimoniam studere, quæ in iusticia sita est, quæ iusticia constat mundicie cordis, & incoata obediendum erga Deum.

Cum

Cum enim serui essetis peccati, liberi eratis iusticiæ.

ti hæc est: Quando serui eratis peccati (scilicet ante iustificationem) liberi eratis iusticiæ, hoc est, iusticiæ non stitistis membra vestra ad obediendum illi. Nullum enim in vos imperium iusticiæ habuit. Igitur cum nunc serui estis iusticiæ, liberi estis peccato, scilicet vt non sistatis vos peccato, ad obediendum illi. Nam nullum in vos imperium habet peccatum. ita atque Apostolus per prosopopœiam peccatum & iusticiam duos dominos, penes quos ius imperandi est, facit: quorum illi quidem non iustificati, huic vero iustificati, se sistant seruos.

Quem igitur fructum habebatis tunc, ob quæ nunc erubescitis?

peccati est pessimus, & peccatum ipsum turpe. Igitur fide iustificati, qui peccato renuntiarunt, amplius peccato seruire non debent. Aduerbia tunc & nunc relationem duplicis status notant: PRIORIS quidem, ante iustificationem, POSTERIORIS vero, post acceptam iustificationem. Obserua quod iustificatos pudere oporteat prioris status: in quo turpissimo domino, videlicet peccato, se stiterunt seruos.

Nam finis illorum mors.

Nunc vero liberati à peccato, serui vero facti Deo, habetis fructum vestrum in sanctificationem, finem vero vitam æternam.

sanctificatio, & finis vita æterna: Seruitutis iusticiæ fructus in hac vita est sanctificatio, & finis vita æterna. Igitur seruitus iusticiæ præferenda est seruituti peccati, quæ seruitus peccati in hac vita fructum habet impuritatem, & finem mortem æternam. Vita æterna dicitur finis seruitutis iusticiæ, non quod iusticia nostra illam mereamur, sed quia est iter intermedium in iustificatis.

Nam stipendia peccati mors: donum autem Dei est vita æterna, per CHRISTVM IESVM Dominum nostrum.

quis hanc vitam ex merito pendere inferat, anteuertit Apostolus, & eam pronunciat esse donum Dei per IESVM CHRISTVM. Obseruetur metaphora in voce Obsonia, Significata autem obsonium regium comeatum, & dona quæ ex lege dignitatibus tribuebantur. Cum ergo peccatum sit violentus tyrannus, suis militibus tribuit digna obsonia, mortem, infernum, perpetuum cruciatum.

CAPVT VII.

Summa Capitis septimi.

Iustificatos fide ideo non esse sub lege docet, propterea quod & lex ipsis sit mortua, & ipsi legi sint mortui, idq; ideo, vt se Christo iungant tanquam nouo marito, cui parere debent. Deinde legis officium esse, ostendere peccatum, indicat. vnde delabitur ad disidium legis, & corruptæ naturæ in iustificato, describendum.

Ordo & partes Capitis septimi.

Tres partes præcipue sunt huius capitis, quarum PRIMA est de libertate nostri à iure legis, cuius libertatis finis est, vt seruiamus liberatori. Huius partis occasio hæc est. Dixerat in sexto, vt doceret peccatum

peccatum non dominari iustificati, iustificatos non esse sub lege. Hic autem sublato dominij causam reddit: quam & illustrat proposita similitudine à coniugio sumta. SECUNDA pars huius capituli est questio de usu legis. TERTIA pars est descriptio dissidij legis diuina & corrupta natura, & certaminis spiritus & carnis in regeneratis. Ante conclusionem huius partis in parenthesi pulcherrimum huius certaminis paradigma proponitur. Paulus enim ex lege diuinā maculas suas agnoscens, terretur conspectu peccati: & tamen ex Euangelio concepta fiducia gratias agit Deo. Post parenthesin sequitur conclusio tertia partis.

EXEGESIS SEPTIMI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

A. Ignoratis fratres (Scientibus enim legem loquor) quod lex domine-

tur homini quoad vixerit.

Compellatione & apostropha facit Romanos attentos ad ea, quæ dicturus est de liberatione à iure legis. In sexto dixit: Iustificatos fide non esse

sub lege. Verum quia hoc dicere multis videbatur absurdū, ideo hoc loco, quod illic breuiter attigit, iusta confirmatione munit. questio ergo est, Num iustificati fide sine sub lege

ne ne? Ad huius questionis negatiuam thesin probandam, hoc principium versatis in lege notissimum: Lex dominatur homini quoad vixerit, assumit. Verum in hoc principio

dubium est, quodnam sit subiectum verbi vixerit. Oratio enim ambigua est. Potest enim & lex & homo pro subiecto sumi. Lyrans interpretatur quoad vixerit, scilicet, lex. Chry-

xime subiungitur, videtur confirmare sententia Lyrani. Conclusio vero & declaratio quæ eam sequitur, Chrysostomo patrocinaur. Quid ergo dicendum? Cōtextus & series argu-

mentorū Pauli omnino cōiungit, quod Apostoli sententia sit, legē dominari homini quoad alteruter vixerit siue lex siue homo. Nā si lex alia qua obrogatur, nō ampli⁹ obligat. & si

homo moritur, legis imperatis non amplius tenetur. Præterea hic etiā queri potest, de qua lege hic loquatur Apostolus. Sed hanc questionē soluunt sequētia. Nam ex Decalogo ad-

ducit testimonium. Verum sciendum est hoc non ad doctrinā legis, sed ad damnatoriam legis sententiam referendam esse. Nam doctrina nunquā moritur, immo iniustificatis est

multo efficacior lex, quam in alijs, quantum quidē ad doctrinā attinet, & obædientiam.

Declarat principium proposita similitudine à coniugio sumta. Similitudinis autem partes sunt duæ, quarum PRIOR hæc est: Eadem est ratio

legis ad hominem iustificatum, quæ est mariti mortui ad vxorem. Sed maritus mortuus nō dominatur ampli⁹

uxori superstiti. Ergo nec lex mortua homini iustificato dominabitur.

Minor antithesi amplificata est. Valet autem hæc comparatio, quia eadem est ratio legis & mariti. uterq; enim ius seu dominium habet donec viuunt. POSTERIOR similitudinis

pars, iustificatos debere Christo obædientiam, concludit. Concluditur autem simplicissimè hoc modo: Eadem est ratio iustificati hominis ad Christum, quæ est mulieris ad secun-

dum maritum, priore mortuo. Sed mulier secundo marito subiecta esse debet per obædientiam, nam illi iam lege coniugali deuincta est. Ergo homo iustificatus fide, vt liber est

ab imperio legis damnantis, ita Christo tanquam nouo sponso obædere debet. Hic ergo locus apertissime confutat eos, qui negant nouam obædientiam necessariam esse in con-

uersis, qui enim hoc faciunt, perinde faciunt, ac si quis suaderet ne mulier nupta secundo marito obædiret. quod sane nihil esset aliud, quàm diuortio operam dare. Obseruetur

PRÆTEREA hoc loco, ad quosnam pertineat abrogatio legis, quo ad eius damnatoriam sententiam attinet, nimirum ad iustificatos fide. DEINDE obseruetur, quod Ecclesia sit

Christi sponsa, cui per spiritum parere debet proles, hoc est, omnis generis virtutes, quales

recensentur ad Gal. 5. & alibi. Et dicuntur fructus spiritus, quia spiritu Christi acti homi-

nes fructificāt bona opera. Vt ergo hæc similitudo amorē Christi sponsi erga nos testatur:

ita nos vicissim admonebit cum caritatis erga ipsum: tum officij erga nos mutui. PORRO

quod quidam ex hoc Pauli loco catholicam doctrinam de coniugij vinculo sumendā pu-

tant, ineptius est, quàm vt refutatione indigeat. Nam Apostolus hoc loco non instituit di-

sputationem

proba
per lo
gumen
iusticia
vos im
ilicet vt
r pecca
s, penes
ficati, se

ita con
FRUCTUS
renun
dupli
post ac
in quo

ssimum
ternam.

ulo an
tis pec
gumen
is meri
ctus est
catio, &
tus pec
na dici
iter in-

ticia ef
Finis
o, Finis
autem
ciat esse
Signifi
bantur.
a, mor-

sint mor
se, ostē
ndum.

legis, cu
t doceret
peccatum

sputationem de matrimonio, aut de diuortij causis: sed tantum è re coniugali similitudinem suo proposito accommodam petit, ac loquitur solummodo de ordinaria via in bene constituto matrimonio, iuxta quam non fit coniugum à se inuicem separatio. Non autem loquitur de vicijis propter quæ diuortia fieri possunt legibus diuinis & humanis. Nam hoc ad propositum non fecisset quicquam. Non enim liberamur à lege per diuortium, sed per mortem.

Itaque fratres mei, & vos mortificati estis legi per corpus CHRISTI, vt sitis altorius, qui ex mortuis resurrexit, vt fructificemus Deo.

Maritus, Lex. Vt ergo mulier, viuente marito, sub lege mariti est, & mortuo marito libera est à lege mariti: ita homo viuente in se peccato est sub lege, quæ virtus peccati est, sed mortuo peccato sub lege damnante, nō amplius est homo. Præterea vt mulier libera à lege prioris mariti, & nupta alteri posteriori obedire debet: ita homo iustificatus fide liber à lege accusantis & damnantis, debet obedire Christo, vt nouo marito, eiq; liberos parere, scilicet fructus spiritus. Hactenus sententiam Apostoli explicauimus, iam verba altius expendamus. PRIMVM ergo dicit: Et vos mortificati estis legi. Hic consequens ponitur pro antecedente, quod est: Er vos mortui estis peccato, hoc est, & vobis peccatum mortuum est. Est enim hypallage. Hinc sequitur, vos non estis sub lege, quatenus lex virtus est peccati & damnantis. Deinde causa redditur mortui peccati siue legis, quatenus est virtus peccati. Per corpus Christi, hoc est, per victimam Christi, & per communionem, quam iustificati habent cum corpore Christi. Nam vt supra dictum est: Vetus noster homo cum Christo crucifixus est. PRÆTEREA additur finis mortui peccati: Vt sitis alterius qui ex mortuis exuscitatus est, hoc est, Christi noui sponsi, videlicet, vt fructificemus Deo. Quod autē transsit Apostolus à secunda persona ad primam, idiotismus Hebraicus est. SUMMA ergo collationis huc redit: Quod peccato in nobis mortuo non sumus sub lege damnante, sed sub gratia Christi noui sponsi, cui liberos parere debemus, fructus spiritus, vt dictum est.

Quando enim eramus in carne, affectiones peccatorum per legem existentes operabantur in membris ad fructificandum morti.

re viuendo iuxta legis præscriptum, occurrit Apostolus isti obiectioni, ac tribuit legi contrarium effectum. Lex, inquit, facit, vt mali affectus incenduntur & inflammentur magis in nobis. Igitur, per legem nemo potest fructificare Deo. At ne quis hanc sterilitatem legi ascriberet, Apostolus causam huius rei à conditione status hominis petit. Quando enim eramus in carne, hoc est, quando soli naturæ corruptæ relictī destituebamur singulari spiritus gratia, tum affectiones peccatorum per legem irritatæ vigeant magis magisque in membris nostris, idq; non vicio legis, sed corruptæ naturæ, qua nitimur in vetitum semper, cupimusq; negata. Hinc Augustinus: Vbi non est gratia liberatoris, augeat peccandi desiderium prohibitio peccatorum. Porro *quatuor* peccatorum vocat Apostolus *equos* seu motus ad peccandum sollicitantes, qui sunt tanquam aculeus peccati, per quem peccatum gignit in nobis carnis opera veluti partus, quorum catalogus Galat. 5. recitatur. Iam reliquum est, vt hypotheses nonnullas ex Pauli verbis concludamus. PRIMA, Nemo naturæ viribus legi Dei plenam obediētiā potest præstare. SECUNDA, Lex in non renatis excitat & irritat malos affectus, idq; vitio carnis. TERTIA, Liberum arbitrium eneruatum est ita, vt nemo Deo debitam obediētiā præstare possit sibi relictus. QUARTA, Opera hominis non iustificati, omnia sunt peccata, vt quæ morti fructificant. QUINTA, Membra hominis non regenerati, atq; adeo omnes vires, obsequium malis affectibus præstant. Porro confutationem Manichæorum, qui his Pauli verbis abusi, dixerunt legem à Deo datam non esse, vide in Augustino sermone 4. de verbis Apostoli.

Nunc autem liberi sumus à lege, mortui ei sub qua detinebamur, vt seruiamus in nouitate spiritus, ac non in vetustate literæ.

Res hic exprimitur, cui explananda ac probanda seruit similitudo adducta de muliere, in qua re tria sunt, Homo, Peccatum, Lex, sicuti tria sunt in proposita similitudine, Mulier,

10
20
30
40
50

Dixit finem liberationis à lege esse, vt adhæreamus Christo ad fructum ferendum Deo. Verum quia aduersarij poterant obijcere, homines sub lege constitutos, posse Deo fructifica-

40
50

Hæc antithesis quatuor habet. PRIMVM, manumissionem à lege, quæ opponitur seruituti legis. DEINDE causam manumissionis, mortem

- tem peccati, quod crucifixum est cum Christo, ex quo fit ut non amplius detineamur sub imperio legis damnantis. Nam per mortem peccati vinculum legis ruptum est. Hæc mors opponitur vitæ peccati, quæ ipsum viget in membris nostris. **P R A T E R E A**, finē manumissionis à lege, videlicet, ut seruiamus Deo. Hæc seruitus opponitur seruituti mortis, quæ illi fructificamus. **P O S T R E M O**, modum seruitutis, quem per collationem amplificat, dicens: Nō in vetustate literæ, sed in nouitate spiritus. Hic vetustati nouitas, & literæ spiritus opponitur. Vt vetustas significat priorem conditionem sub primo marito, nempe peccato: ita nouitas significat posteriorem conditionē sub secundo marito, nempe Christo. Illa vetustatis nomine significatur, cum quia prior est, tum quia abolebitur. Hæc nouitatis voce indicatur, quia noui hominis est, & perpetuis incrementis augebitur, & nunquā abolebitur. Deinde vt literæ appellatione legem respectu veteris conditionis vocat, quia scilicet apud homines non renatos est veluti muta ac litera mortua, quod ad eius obseruationē attinet. hæc, quod ab ea peccatum arripiat occasionem nos interimendi, dicitur occidere. Huc illud Augustini: Doctrina illa, quæ mandatum accepimus, continenter recteq; viuendi, litera est occidens, nisi asit viuificans spiritus: Ita spiritus vocabulo significatur gratia spiritus Christi, quæ & nostra voluntas per Spiritum sanctum reformatur, & motus noui excitantur, ac vires nouæ suppeditantur, quibus incoamus Deo seruire, & parere Christo nouo sponso liberos, qui sunt fructus spiritus. Hic ideo dicitur viuificare, quia eo excitamur ad viuendam nouam vitam. Hanc esse genuinam interpretationem literæ & spiritus, ipse contextus & argumenti series euincit. Quare qui per literā sensum literalem aut ceremonias, & per spiritum sensum allegoricum intelligunt, nec cælum nec terrā attingunt, immo sacrum Dei verbum calumnijs hostium exponunt. Iam quæ sint obseruandæ doctrinæ videamus. **P R I M A**, quod vt nihil boni poterimus agere, priusquam Christo coniungamur spiritu, per fidē manumissi à maledictione legis: ita soluti à vinculo legis, donamur Spiritui sancto, qui reformat mentes & voluntates nostras, vt & intelligamus quid fieri oporteat, & velimus præstare quod intelligimus. **S E C V N D A**, Quod finis iustificationis & manumissionis à lege, sit Deo obædire per nouam obædientiam. **T E R T I A**, Quod confutentur hæc Pauli assertiones, qui mentuntur per prædicationem Euangelij laxari frenam cupiditatis, vt iam quodlibet liceat, quasi libertas Christiana esset, omnem erga Deum obædientiam abijcere, & licentia quiduis audendi, sicuti olim per Carpocratianos, & hodie per Libertinos Diabolus suum virus euomit in contumeliam Euangelij Christi, & in certam multorum perniciem.

S E C V N D A P A R S C A P I T I S.

Quid igitur dicemus? Lex peccatum est? Absit.

Quia dixerat Apostolus affectus peccatorum per legem existere, & animaduertit aduersarios hoc detor-

- 40 furos in malam consequentiam, occupatione quadam eos anteuerit. Poterant enim ex dictis Apostoli ita obijcere. Quicquid operatur malum & morti fructificat, id quodque malum & peccatum esse necesse est. Sed lex operatur malum, vt quæ gignit & fouet in nobis peccatum. Nam vt tu Paule dicis: Affectiones peccatorum sunt per legem ad fructificandum morti: Igitur lex est malum, siue peccatum. Hoc cum maxime sit absurdum de lege Dei dicere, male affirmas affectus peccatorum existere per legem. Hæc aduersariorum obiectio est, sed maior est distinguenda, quæ quidem vera est intellecta de eo quod per occasionem operatur malum. Non enim omnis occasio mali est mala. Neq; sequitur qualitas rei qualitatem occasionis. Hæc summa est responsionis Pauli. Sed primum opponit contrariam sententiam per abominationis notam, *μὴ ἡ νόμος*, hoc est, ne fiat, siue absit, quasi diceret, nequaquam sequitur propterea legem esse peccatum aut rem malam. atque 50 hac occasione Apostolus ingreditur fusius de lege disputationem.

Immo peccatum non cognoui nisi per legem.

Refellit aduersariorum obiectione argumento à contrarijs opposito, quasi diceret, Immo tantum abest vt lex sit peccatum, hoc est, vt peccatum gignat ac foueat, vt cōtra nihil æque aduersetur peccato. ea enim vna est, quæ illud alioqui latens prodit ac deregat. Quod si inde peccatum irriteretur, ac in rabie feratur, multoq; magis sæuiat quàm antea, quorsum hoc legi imputetur, quæ hostis insidias deregat? Non ergo peccatum est lex, sed index peccati, vt ait Ambrosius. Atq; ideo Paulus non dicit: Peccatum non erat nisi per legem. Sed peccatum non noui

G

noui

noui nisi per legem: Significans legem indicatricem esse peccati. Transfert autem Apostolus orationem in se, ut in paradiam res ostendi clarius, & veluti pingi videatur. Si quaeritur, quomodo noscamus peccatum per legem? sciendum est, id fieri hoc modo, dum homo sua facta legi, ut normæ vitæ accommodat, videt ubi legem transgressus est, & ubi non. Vbi enim vita cum regula non congruit, peccatum commissum est. Contra, ubi vita cum regula concordat, nulla culpa deprehenditur. Hinc legis huiusmodi definitio colligi potest: Lex est regula faciendorum & vitandorum: quorum illa dum fiunt probat, hæc dum committuntur, accusat & damnat. Obseruetur præterea hic usus legis vnus, qui est ostendere peccatum, de quo etiam supra attigit, ubi ait: Per legem est agnitio peccati.

Concupiscentiam non nossem, nisi lex dixisset: Non concupisces.

proditur per legem, ut verita & damnata à Deo. Igitur peccatum innotescit per legem. Hic nudam concupiscentiam, in qua nativa illa labes veluti sedem posuit, intelligere oportet. Nam praua cupiditates, quæ ab isto impuro fonte oriuntur, à lege naturæ acriter damnantur. Vnde Plato *ἐπιθυμίαν πολυκήφαλον* vocat, ut quæ plurimorum malorum causa exiit, quam coercendam esse monet *φύσις καὶ νόμος καὶ ἀληθὴς λόγος*, hoc est, metu, lege, & vera ratione. Porro hic locus obseruetur diligenter, quo refutantur qui Paulum putant tantum de operibus ceremonialibus disputare in hac Epistola, & non de lege morali. Nam hic Apostolus adducit testimonium de verita concupiscentia, quæ lege morali prohibetur, quare manifeste & fallunt & falluntur Sophistæ.

Sed peccatum occasione sumpta, operatum est per mandatum in me onanem concupiscentiam.

hoc est, peccatum gignere & fouere. id iam Apostolus diluit & affirmat id fieri non natura legis, sed vitio carnis & peccati in carne habitantis: quod peccatum occasione sumpta magis irritatur per mandatum legis, & inflammatur concupiscentia. Signum, Omnis, non hic notat distributionem eius, cui additur, sed vim potius & vehementiam, ac si dicat: Concupiscentia ipsa magis vim suam declarauit, & importunius me inuasit per mandatum. Et si autem eadem concupiscentia est in homine ante legis noticiam, quæ post legem est, tamen modo quodam differt hæc ab illa.

Sine enim lege peccatum mortuum est.

Peccatum mortuum est, hoc est, ignoratur, non apparet, non ita vim suam per concupiscentiam explicat. Hoc significari per mortem peccati manifestum est ex antithesi. Nam ut peccatum per legem cognoscitur, operatur & apparet magis: ita sine lege non cognoscitur, non operatur, hoc est, non exerit vim suam, & non apparet. Atque hoc est quod dicit Apostolus: Peccatum mortuum esse. Deinde & hoc obseruetur, quod hoc Pauli dictum non simpliciter, sed comparatè sit intelligendum.

Ego aliquando viuebam sine lege, Sed veniente mandato peccatum reuixit, & ego mortuus sum. Et inuentum est mihi mandatum, quod erat ad vitam, ad mortem facere. Nam peccatum occasione sumpta per mandatum, decepit me, & per ipsum occidit.

in quinque membra retextam proponam, ex antithesium comparatione declarabo, & ex singulis membris vniuersales doctrinas extruam. PRIMVM membrum continetur his verbis: Ego autem viuebam aliquando sine lege. hoc est, Ego viuebam aliquando sine peccati sensu securus omnino, non vim peccati per legem intellexi, nec mea conscientia peccati stimulis est exagitata. Hinc sumatur hæc generalis doctrina traducta ab hypothese ad thesin:

Dixit se non nouisse peccatum, nisi per legem. id iam proposito omnis peccati fonte probat. Concupiscentia igitur peccatum innotescit per legem. Translatio est culpæ à lege in peccatum originale. Nam ex eo quod dixerat Apostolus: Affectiones peccatorum existere per legem, inferebant aduersarij legem esse peccatum,

Thesin proximam ad hypothesein accommodat. Quod enim generatim dixit Apostolus, id nunc suo probat exemplo. Nam tum demum doctrina generalis perfectius cognoscitur, cum exemplis illustribus declaratur. Sensus verborum Pauli non melius percipietur, quam ex contrariorum collatione. Quare hanc pericopam

thesin: Quamdiu homo legem Dei nō attendit, nec eam accommodat tanquam regulam; iusti & iniusti, æqui & iniqui ad sua facta, non sentit peccati vim ad mortem inferendam, sed vivit secure sine morfu conscientie ac hypocrisis agit. Est enim hæc thesis intelligenda de ijs, qui quantum ad externam conversationem attinet, inculpate viuunt, vt Paulus fecit cum viueret sine lege, quemadmodum ipse de se testatur ad Philip. 3. Sequitur *secundum* vñ membrum: Sed veniente mandato, peccatum reuixit, hoc est, postquā vim legis sensisti, factis meis ad normam legis examinatis, me transgressorem legis deprehendi, ac reum coram tribunali Dei. Nam peccatum quod antea latebat vt mortuū, iam per legem agnitum in cōscientia mea reuixit, & affectiones peccatorū magis vigeant in membris meis.

- 10 Hinc generalis doctrina concluditur, videlicet, quod lex, vbi homo cōperit suam vitā ad eius normam exigere, peccatum, antea veluti mortuū delitescens, excitet & prodit in cōscientia hominis affectus peccatorum, qui antea minus apparebant. *TERTIUM* membrū est hoc: Ego autē mortuus sum, hoc est, me mortuum esse cognoui, & me dignū morte & damnatione intellexi. Nam mortem & damnationē comminatur lex omnibus, qui perpetuam obedientiam puram & perfectam, iuxta legis præscriptum, Deo nō præstant. Generalis doctrina, quæ hinc concluditur, hæc est: Ex agnitione peccati per legem homines in agnitionem iræ Dei & committit damnationis veniunt, cuius finis est, vt peccatores Christum propitiorem querant. Sequitur *quartum* membrum. Et repertum est mihi mandatum, quod erat ad vitā consequendā, si quis ei obēdieret, cedere mihi in mortem, propter eius transgressionem. Vt enim obēdientibus vitā promittitur, ita præuaricantibus mors peccati stipendium est proposita. Hinc ergo generalis admonitio extruitur de promissionibus, & cōminationibus legalibus, videlicet, vitæ & mortis, iuxta sententiam legis. *POSTREMUM* membrum restat: Nam peccatum occasione sumpta decepit me per mandatum, ac ipsum occidit me. Hic transfertur culpa à lege in peccatum vt supra, ac si dicat Apostolus. Quod mortuus sum legis ministerio, nequaquā vitium & culpa legis est, sed peccati potius, hoc est, innata corruptionis. Hoc, inquit, peccatum, per mandatum decepit me, hoc est, vt latro qui spiam me à via abduxit peccatum, quando magis irritabatur per legem. Nam *ἐγὼ μάρτυρ* proprie est à via recta aliquem fraudulenter abducere, vt in eum felicitet, mandatū, Occidit me, scilicet peccatum. Nā peccati merces est mors. Doctrina generalis hinc petitur, non esse culpā legis reuelantis malū, quod ex agnitione peccati per legem reddamur deteriores, sed esse vitium peccati inhabitatis in carne nostra, quod magis æstuat & inflammatur, quādo accedit vox legis prohibentis & damnantis peccatū. Habemus ergo pulcherrime in hoc paradi-gmate depictum, quis sit vsus legis in nondū renatis. qualis Paulus fuit aliquando. in dicat lex viā vitæ & mortis, cum cōditione obēdientie & præuaricationis: ostendit & reuelat peccatum: mortis sententiā pronunciat in legis transgressores: affectus præterea peccatorum irritat, sed vitio carnis. Si quis horum effectū legis *μετάνοια* & salutaris conuersio dici poterit, recte faciunt illi, qui prædicationem poenitentiae, hoc est, *μετάνοιας* subiiciunt legi. Sed cum prædicatione poenitentiae salutaris pugnet ex diametro cum istis legis diuinæ proprietatibus, Sequitur eam ad legem minime referendā esse.

Itaque lex quidem sancta, & mandatum sanctum, & iustum & bonum.

Conclusio est confutata obiectio-nis aduersariorum à vero vsu legis, qui bonus est. Aduersarij quidem ob-

iecerunt, Igitur lex peccatum est. Sed Paulus concludit: Igitur lex sancta est. Sanctum enim opponit peccato. Deinde mandatum cōcludit esse sanctum, iustum & bonum. Sanctum quidem, quia omni vitio caret. Iustum, quia quæ iusta sunt requirit. Bonum vero, quia promittit vitam obtemperantibus.

- 50 Quod igitur bonum est, mihi factum est mors? Absit. Sed peccatum.

Et si planissime respondit Apostolus ad proximam obiectiōnem, quæ lex Dei vt mali causa accusata est, & culpam à lege in vitium carnis transtulit: tamen ex refutationis conclusione & effectu legem adeo se mortuum esse, formant aduersarij hanc obiectiōnem, in qua absurda connectunt hoc modo: Tu Paule cōcludis legē bonam esse, & tamen eius aduentu dicis te mortuum esse factum. Ergo lex bona, homini mortifera est, atq; adeo mortis culpam sustinet. Hæc obiectio videtur nisi hoc immoto principio: Quod bonū est, nemini mortiferū esse potest.

studium sanctitatis excitamur. Quare diligenter cogitemus causas lapsuum in sanctis, quæ sunt præcipue peccatum inhabitans, insidiæ Sathanæ, mala mundi consuetudo, (quæ nequitia) ut quidam ait (pabulum est) & indulgentia eorum, qui legibus & disciplina mores hominum coercere & gubernare deberent. His causis opponamus spiritum Dei crucem Christi, dignitatem filiorum Dei, exempla sanctorum, peccati & periculi magnitudinem, & victoriæ coronam. Sape enim multi, dum contra conscientiam peccant, eo impelluntur à Sathana, iusto Dei iudicio, ut nunquam resipiscant, sed ruant in æternam mortem.

Quod enim operor non novi.

- 10 minor loco totius argumenti, quod hoc pacto cõplebitur. Quicunque operatur quod improbat, alieno impellitur imperio. Ego Paulus operor, quod nõ novi, hoc est, quod improbo. Igitur, Ego Paulus alieno imperio, nempe peccati, impellor. Proinde captivus peccati sum, ita ut non possim penitus à cupiditatibus liberari. PRIMVM hoc loco discernendum est inter spiritus impulsu & carnis ferociam. Hec facit ut Paulus quod malum est operetur, ille autem improbat carnis opera. Huiusmodi pugna non est nisi in renatis. Nam illi soli spiritum habent qui aduersatur carni. Quod autem de Medea dicitur: Video meliora proboq; deteriora sequor: totum carnis est, hoc est, animalis hominis non spiritus. Ratio enim prauos affectus, præsertim cum in actus erumpant, improbat. Sciendum est ergo 20 quod Paulus hic nõ loquatur de externis actionib; quas locomotiva regit, nec de voluntariis delictis vastantibus conscientiam: quod facile constabit, si Pauli vitam ante conversionem primum, & deinde post conversionem examinemus. Ante conversionem testatur ipse Philippenfis scribens, Quod vixerit secundum legem irreprehensibilis, quantum quidem ad iudicium humanum, & iusticiam literalem attinet. Post conversionem sub ministerio sui Apostolatus Paulum bona conscientia vixisse constat, ita enim de seipso ait: Hæc est gloriatio nostra, testimonium conscientie nostræ. Item: Estote imitatores mei, sicuti & ego Christi. Hinc manifestum est, quod Apostolus non loquatur de voluntariis delictis aut externis actionibus patentibus oculis hominum, sed tantum de arcanis motibus, qui subinde suboriuntur in sanctis, idq; vitio carnis, & importunitate peccati inhabitantis, 30 ut Apostolus seipsum paulo post interpretatur. Huiusmodi arcani motus sunt suborientes disputationes de promissionibus & minis Dei, de providentia, item impatientia sub cruce, & alia cupiditatum flammulæ: quas tamen spiritus reprimat, cum primum suboriuntur. Unde existit in homine renato perpetua lucta spiritus & carnis: Sed quid dicemus ad dictum Domini? Qui facit peccatum, seruus est peccati. Aliud est facere peccatum, quia affectibus peccatorum subinde turbari. Facere peccatum dicitur, qui vacuus spiritu Dei tradit se malis affectibus, ijsque obtemperat ad facienda desideria peccati, seu ut breuius dicam, is facit peccatum, in quo regnat peccatum; iuxta impetum cupiditatum corporis, & qui talis est, vere seruus peccati est. Verum qui peccati incendia mox extinguit spiritu Dei, non est peccati seruus, sed iusticia, quemadmodum in sexto capite dictum est. Ob- 40 seruetur proinde hoc loco, quod sancti in hac vita nunquam ita possint peccati maculas abstergere, quin semper aliquid restet eluendum per Christi sanguinem.

Non enim quod volo hoc ago, sed quod odi hoc facio.

- Assumitur hæc propositio ad probandam minorem proximi argumenti verbis Pauli expressam. Sumitur autem hæc probatio à repugnantibus. Repugnant enim approbare & odire, & ponitur sola assumptio, amplificata antithesi, sed complebitur argumentum hoc modo: Quicunque odit quod operatur, improbat suum opus. Ego Paulus odi quod facio. Igitur, Improbomeum opus, seu quod idem est, quod operor non novi. Verba enim cognitionis interdum 50 per metalepsin ponuntur pro affectibus, qui cognitione sequuntur, ut in Psalmo primo: Dominus nouit viam iustorum, hoc est, approbat illorum vitam & studium. Iam verba textus, altius expendamus. Non quod volo, scilicet, spiritu, hoc est, iuxta voluntatem reformatam spiritu Dei, Hoc ago, scilicet, ex toto corde, tota anima, totis viribus, iuxta legis scilicet præscriptum. Sed quod odi, scilicet, spiritu, hoc ago, scilicet, vitiositate carnis, dum concupiscentie incendia sentio. Sciendum & hic est, quod verba ago, facio, operor, non ad externa delicta, & ad externos mores referenda sint, sed tantum ad motus quos excitat subinde peccatum originis, quibus suborientibus, spiritus mox se opponit. Nam hic tantum describitur lucta spiritus & carnis in corrupta natura, & nõ fit collatio voluntatis & exteriorum morum, sicuti quidam infulse existimarunt. Vtetur autem Apostolus verbis agen- 60 di &

di & faciendi, vt effrenem corruptæ naturæ concupiscentiam, actum peccatum esse ostendat, & sua natura mereri mortem & damnationem; quam tamen Deus dignatur venia in conuersis. Admonemur ergo hic de insidijs peccati originis, vt semper simus in armis, & pugnemus contra eius praua desideria robore spiritus & precatione obtemperantes. Apostolo, qui ad Galatas quinto ait: Spiritu ambulate, & concupiscentias carnis ne perfeceritis.

Si autem quod non volo hoc facio, consentio legi Dei quod bona sit.

Ergo lex diuina bona est. Constat enim ea mandata optima esse, quæ maxime congruunt cum spiritu Dei, & cum voluntate hominis, spiritu Dei renouata & reformata. 10

Nunc autem ego non amplius operor illud, sed habitans in me peccatum.

Colligit ex dictis defensionem legis. Lex diuina ea requirit, quæ voluntas reformata spiritu Dei approbat. Dixit paulo antea Apostolus: Noni quod volo hoc ago, sed quod odi hoc facio, lam eius disidij in vno eodemque homine ratione infert, ostendens aliam esse voluntatem spiritus, aliam esse imperum carnis seu inhabitantis peccati. Ego inquit, secundum spiritum seu interiori hominē seu voluntatem reformatam non operor scilicet quod odi, sed inhabitans peccatum, quod in me gignit omnem concupiscentiam. Peccatum enim originis, quod perpetuo circumfert homo etiam renatus spiritu Dei, subinde excitat praua desideria, quibus renatus resistit. Obseruetur igitur, quod sancti in hac vita nunquam possint ita mali fontem occludere, quin subinde ex eo pestilentes riuuli prosuant. Non enim peccatum deserit suum domicilium, donec hoc mortale corpus circumferimus. Atque ea de causa dicitur peccatum originis habitare in homine, vt quod perpetuam sedem in carne sibi delegerit. Obseruandum tamen est, aliter in renatis quam in profanis peccatum originis habitare. In his enim regnat iuxta cupiditates corporis: in illis autem spiritu Dei domatur & quoriefcunque insurgit per suas concupiscentias, prostermitur. Atque hinc est, quod in profanis mortale sit, in renatis autem veniale, non quidem sua natura, sed ex gratia. 20

Non enim quod non habitat in me (hoc est, in carne mea) bonum.

Ratio est inhabitantis peccati ab eius effectu. Nihil boni in carne mea habitat. Igitur, illic causam mali esse necesse est. Et huius causa nulla est alia, quam inhabitans in carne peccatum. Est autem caro hoc loco totus homo cum omnibus suis facultatibus & viribus, extra regenerationis gratiam. 30

Velle adiacet mihi, vt autem perficiam bonum, non reperio.

Aetiologia est. Confirmat enim rationem proxime præcedentem ab effectu. Bonum quod volo iuxta spiritum non possum perficere, propter carnem. Igitur in carne non habitat bonum. Verbum perficiendi significat regeneratos aliquo usque; progredi, sed tamen longe abesse à meta. Ex hoc Pauli dicto duo colligamus: Vnum, quod peccatum originis remaneat in sanctis, ac in illis efficax sit, etsi spiritus imperio reprimatur. Alterum, quod sancti in hac vita nunquam possint, etsi maxime velint, Deo plenam præstare obædientiam. 40

Non enim quod volo facio bonum: Sed quod non volo malum hoc ago.

Ratio est proximæ sententiæ ab experientia Apostoli sumpta. Quicumque quod vult bonum non facit, sed malum quod non vult, agit, facultatem voluntatis habet, sed perficiendi virtute destituitur. Apostolus regeneratus seu conuersus, bonum quod vult, non facit, sed malum quod non vult, agit. Igitur Apostolus habet quidem volendi facultatem, sed perficiendi non item. Hinc sumatur generalis doctrina de renatis, videlicet, quod illorum quidem voluntas ex gratia prompta sit ad obædiendum Deo, sed conatus imbecillitate carnis & naturæ prauitate intèrtribetur. Porro qui ex hoc loco liberum arbitrium in corrupta natura concludunt, toto cælo errant. Nam Paulus hic loquitur de se iustificato, & de voluntate quam habet ex gratia renouationis per Spiritum sanctum. 50

Si enim quod non volo ego hoc facio

Translatio culpæ est in peccatum non

non amplius ego operor illud, sed habitans
in me peccatum.

hereditarium. Hoc argumentum ita
concluditur: Si quod non volo hoc fa-
cio, nō amplius ego operor illud. Sed

quod non volo hoc facio. Ergo, Ego amplius non operor illud. Si ego id non facio, necesse
est alium esse qui hoc agit. Is enim alius inueniri non potest, quam morbus hereditarius.
Hinc rursus obseruetur lucta carnis & spiritus, Et discrimen noui & veteris hominis. No-
uus est, qui vult, Vetus est qui aduersatur in vno eodemq; homine. Nou⁹ homo est, quic-
quid ex regenerationis gratia homo habet: Vetus est qualitas totius hominis non regene-
rati, quæ aduersatur Deo. Non ergo hic fit collatio voluntatis & effectuum in quolibet ho-
mine, sed spiritus & gratiæ in renatis.

Reperio igitur legem volenti mihi face-
re bonum, quod malum mihi adiacet.

Haecenus multis ostendit ex car-
ne peccatū esse, quod lex Dei profert
in lucem. Nunc idem concludit hoc
iunctum sit. Nam dum facta mea ad normam legis reuoco, video defectum, quem mihi
lex monstrat, cum ait: Non concupisces. Cum hic sit simplicissimus sensus huius loci, con-
gruens cum tota disputationis serie, aliorum interpretationes omitto.

modo: Inuenio mihi volenti facere bonum, legem esse quæ doceat quod malum mihi ad-
iunctum sit. Nam dum facta mea ad normam legis reuoco, video defectum, quem mihi
lex monstrat, cum ait: Non concupisces. Cum hic sit simplicissimus sensus huius loci, con-
gruens cum tota disputationis serie, aliorum interpretationes omitto.

Condelector enim legi Dei secundum in-
teriorē hominem, sed video aliam legem
in membris meis rebellantem legi mentis
meæ, & captiuantem me legi peccati, quæ est
in membris meis.

Comprobatio est conclusionis &
declaratio partium eius. Nam quod
velit bonum agere ex eo comprobatur,
quod condelectetur legi Dei quod sa-
ne promissimæ voluntatis indicium
est. Quod autem malum sibi adiun-
ctum sit ab effectu ostendit, cum in-

quit: Sed video aliam legem in membris meis, hoc est, vim ad peccandum seu impetum
inhabitantis peccati, huic legi duo tribuit, V N V M. quod rebellando aduersetur legi men-
tis suæ, id est, pio & sancto proposito, quod se ad normam legis diuinæ conatur cōponere.
A L T E R V M. quod captiuetur se legi peccati, quæ est in membris, hoc est, ita se captiuum te-
neat, ut peccati iugum prorsus excutere nequeat. Obseruandū hoc loco quod & Ambro-
sius admonet, quadruplicē legem hic à Paulo proponi, quod eò spectat, ut expressi⁹ in re-
natis delineet carnis & spiritus cōstitutum, ostendatq; veteris & noui hominis discrimen.
P R I M A lex Dei est, quæ est rectissima iusticiæ norma, iuxta quam interior homo viuere
expetit. S E C U N D A lex mentis est, hoc est, noui hominis per gratiam regenerati spiritus.
T E R T I A est lex membrorum, quæ ut ex textu colligitur, est impetus ad peccandum.
Q U A R T A est lex peccati, hoc est, ipsum peccatum originis & naturæ humanæ vitiositas,
hæc à tertia differt, ut causā à suo effectu. Nā ut hæc quarta lex est ipsa naturæ prauitas, ita
tertia completur cōcupiscentias prauas inde pullulantes. Hæc quatuor leges sunt in re-
generatis, sed lege mentis, quæ est bona voluntas, sanctum propositum, bona inclinatio,
propensio & impetus per regenerationis gratiam excitatus in cordibus piorum, ad obæ-
dientiam Deo præstandam carent non renati. Quare nec pugnam spiritus & carnis senti-
unt. Obseruetur proinde hic clarissima doctrina de peccato originis, ac eius malis concu-
piscencijs. P R I M V M enim cōfertur militi ferociter oppugnantī aduersarium suum, & in
hoc incumbenti, ut ipsum capiat, prosternat & opprimat. D E I N D E confertur victori, qui
victum aduersarium vincere & captiuare conatur, ut ipsum perpetuæ mancipet seruituti.
Quam autem hoc verum sit, ostendunt plurimi sanctorum lapsus, ut Davidis & aliorum.
Verum spiritus rursus se erigit, concepta fiducia, atq; hostē spiritualibus armis profligat.

Miser ego homo, quis me liberabit de
corpore mortis huius? Gratias ago, Deo
per Dominum nostrum IESVM CHRIS-
TVM.

Exclamatio est parenthesi inclu-
denda, qua serio suspirans, deplorat
suam sub peccato captiuitatem, à qua
se non liberari, donec hoc mortale
corpus circumferat, ingemiscit. Ve-
rum in hoc ipso suspirio fides mox
rator, ac ait: Gratias ago Deo per Dominum nostrum IESVM CHRIS-
TVM. Hic Paulus
agnoscit Deum Patrem autorem esse liberationis à morte & damnatione, quam lex mi-
natur transgressoribus, Agnoscit & Christum Mediatorem, cuius mors pro peccatis nostris
est satisfactio.

G 4 Igitur

Igitur ipse ego mente quidem serui legi Dei, carne vero legi peccati.

Comprobationis conclusio est. Condelector legi Dei secundum interiore hominem, etsi legi peccati captiuus sum secundum carnem. Igitur ego ipse Paulus mente quidem, scilicet reformata manu Dei, serui legi Dei, hoc est, me legi Dei subijcio, & ad eius normam vitam meam componere studeo, sed carne serui legi peccati, hoc est, peccato ipsi non quidem volens, sed sub eius tyrannide captiuus. Non enim ita possum carnem spiritus imperio subijcere, quin subinde prauis motibus suboriantur, quos gignit peccatum in carne mea. SYMMACORUM, quæ in hoc capite de usu legis disputata sunt, huc redit: Quod alius sit usus legis in non renatis, alius in renatis. Non renatis reuelat lex peccatum, quod cum sit, affectiones peccatorum magis irritantur, idque non culpa legis, sed vicio carnis. DEINDE, homo agnito suo malo, se morte dignum agnoscit, dum mandatum, cui addita est conditio vitæ & mortis, inuenitur. Verum renatis lex norma vitæ est, cui renatus se conformare conatur secundum spiritum, sed carnis viciositate impeditur, quod lex requirit prestare ad plenum, nimine potest.

CAPVT VIII.

Summa Capituli octauæ.

Quemadmodum eos, qui in Christo sunt per fidem, & non secundum carnis imperium ambulant, à damnatione legis liberos esse pronunciat, contrag, contendit, ambulantes iuxta carnis imperium, mortis sententia adhuc subesse: Ita afflictiones præsentis vitæ bonum habituras exitum promittit, præsertim cum tanta sit Dei dilectio erga nos in CHRISTO IESU, ut ab ea nihil nos separare queat.

Ordo & partes Capituli octauæ.

Sapientia Apostoli in dispositione huius Epistolæ admiratione inprimis digna est. Omnia enim ita prudenter ordinat, ut nec quicquam omittat, quod scire in causa proposita necessarium est, nec quicquam addat, quod offendere potest, modo omnia prudenter considerentur, & alia alijs conferantur. Semper enim à quibus vel ratio offenditur, vel infirmi fidelium animi percelluntur, occupationibus anteverit & diluit, Sicut & in hoc capite facit. Postquam enim in disputatione superioris capitis de lege & peccato dixerat, peccatum habitare in regeneratis, quod sua natura & iuxta legis sententiam mortem & damnationem mereatur, ne quis hinc occasionem desperationis sumeret, in PRINCIPIO huius capituli eam obiectionem anticipat, docens nullam condemnationem ijs metuendam esse qui sunt in Christo Iesu, & non ambulant secundum carnis, sed spiritus imperium. Huic doctrinæ adjicit exhortationem, ut nos spiritui & non carni praebeamus obsequium. DEINDE, Quia in proximo capite Apostolus conquestus est de sua miseria in hoc mortali corpore, quæ illi cum omnibus pijs communis est, consolationem aduersus crucis scandalum insituit, eamque plurimu munit argumentis. Tres itaque sunt huius capituli partes. PRIMA doctrina & consolatio contra damnationem legis sententiam. Docet enim quod nulla sit fidelibus condemnatio metuenda, modo secundum spiritum ambulent. SECUNDA est exhortatio ad prædicti studium, quæ sane exhortatio ex ipsa doctrina petitur. TERTIA consolatio est, quæ Apostolus animat pios aduersus tentationem, quæ ex crucis scandalo oriri poterat. Nam cum crux videretur legis damnationis sententiam confirmare, necesse est ut pji recte de crucis causis doceantur.

EXEGESIS OCTAVI CAPITIS, CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

DE PRIMA PARTE.

N VLLA igitur nunc est condemnatio ijs, qui sunt in CHRISTO

Propositio PRIMA huius capituli didactica simul & consolatoria. IESV,

IESV, & non secundum carnem ambulant, sed secundum spiritum.

Opponitur autem hæc propositio objectioni eorum, qui peccati vim in carne sua sentientes, sic ratiocinabantur.

Si peccatum est reliquum in credentibus, Est & condemnatio reliqua. Nam certum est legem minari transgressoribus suis condemnationem. Paulus consecutionem hanc negat, affirmans nullam esse metuendam condemnationem ijs, qui sunt in CHRISTO IESV, qui est vmbraculum, quo teguntur peccata, immo victima, cuius virtute reatus peccati sublati sunt. Verum ne quis inani spectro se fallat, certam notam apponit eorum,

qui sunt in Christo Iesu. Sumitur autem hæc nota à consequentibus & necessarijs signis fidei, seu spiritus Christi, quo donati sunt iustificati. Qui, inquit, non secundum carnem ambulant, sed secundum spiritum. Secundum carnem ambulant, qui contempto iudicio Dei, indulgent prauis cupiditatibus, & sinunt in se regnare peccatum. Contra, secundum spiritum ambulant, qui carnis imperium excutiunt, & spiritu facta carnis domant, perperamque luctam sustinent aduersus carnem, atque eius prauas cupiditates. Porro hæc propositio tria continet diligenter obseruanda. Horum PRIMVM est doctrina consolatoria, videlicet, quod fidelibus sit sub lata legis damnatoria sententia. SECVDVM est nota fidelium infallibilis, quæ est non carni, sed spiritui obsequium præstare. Hæc nota. Ioan. 1. his verbis etiam indicatur: Si dixerimus quod societatem habeamus cum ipso, & in tenebris ambulamus, mentimur & non facimus veritatem. At si in lumine ambulemus, sicut ipse est in lumine, societatem habemus inuicem, & sanguis IESV CHRISTI filij eius purgat nos ab omni peccato. TERTIVM est discrimen hominum, quorum alij habenas laxantes carni fuerunt quocunque impetus impellit, alij spiritu premuntur, ac veluti lupatis iniectis retinent ac refrenant carnem, quibus nihil molestius est quam carnis & peccati maculis inuolui. Illi adhuc sunt sub lege, hi vero sub gratia. Quare ut illis mors & damnatio iusta est proposita: ita his salus est in CHRISTO IESV Domino nostro. His itaque admoniti respiciamus, ac spiritus imperio nos committamus.

Nam lex spiritus vitæ in CHRISTO

IESV, liberauit me à lege peccati & mortis.

Ratio propositionis à causa summa. Causam autem hanc accommodat illustri exemplo, ut vniuersalis doctrina in eo veluti pingi videatur.

Quæstio est: Num vlla condemnatio sit fidelibus, qui adhuc gemunt sub peccati onere. Responsum est: Nulla condemnationem esse ijs qui sunt in Christo Iesu. Huius responsi ratio hic à causa petitur, quæ est sanctificatio Christi nobis creditibus imputata. Ut enim duo sunt in peccato, corruptio seu vitiositas & Reatus: ita duo sunt in Christo remedia, iusticia & Sanctificatio. hæc opponitur corruptioni & vitiositati nostræ, illa reatui. Non ergo reliquæ peccati condemnationem fideles, quia sanctificatio & puritas Christi, nobis imputata, nos liberat à lege peccati & mortis, ne videlicet peccato nobis imputato, mortis sententia sumus obnoxij. Hæc simplicissima est huius loci interpretatio, iam verba Apostoli expédamus: Per legem spiritus vitæ, Ambrosius intelligit fidem ipsam, quæ sane interpretatio non conuenit. Nam hoc ipsum quæritur, Num fidei in nobis incoacta, cui profecto nequaquam cõpetit, ut dicatur nos liberare à lege peccati & mortis. Nā hæc incoacta gratia potius est testis nostræ liberationis, ob quā causam Chrysostomus intelligit per legem spiritus vitæ, ipsam Spiritus sancti personā, quam interpretationem ipsa distinctio satis conuellit. Quid ergo dicendum? Duo sunt in verbis Pauli, ut taceam de scopo disputationis & ætiologia quæ sequitur, quæ meā interpretationē, quam posui, confirmant. VNVM, quod legem illam spiritus vitæ, de qua hic loquitur Apostolus, in Christo Iesu esse pronūciat, & non in nobis, Lex, inquit, spiritus vitæ in Christo Iesu, id est, quæ est in Christo. ALTERVM, quod hæc lex spiritus vitæ, quæ est in Christo Iesu, opponatur legi peccati & mortis, quæ est in nobis. Iam autem cum hic lex peccati & mortis absque omni dubio sit tyrānis peccati in vitiosa nostra carne, quæ fructificat morti, ut in sexto dictum est quis non videt legem spiritus vitæ in Christo Iesu, vim quandā esse in Christo Iesu, quæ tyrannidem peccati & carnis corruptionē superat? Hæc vix nulla alia est, quam Christi sanctificatio perfecta, quæ nobis imputata, facit nos liberos, ne peccati labes, quæ adhuc reliqua est in carne, nos condemnet. Potentior est enim hæc Christi virtus peccati vitio & mortis imperio.

Quod enim per legem fieri non potuit,

Ætiologia est, cuius hæc est summa: eo quod

co quod debilitabatur per carnem Deus (præstitit) dum proprium filium misit in similitudine carnis peccati, & pro peccato damnauit peccatum in carne, ut ius legis impleatur in nobis, qui non secundum carnem, sed secundum spiritum ambulamus.

ologia copiose amplificatur, eam in quatuor membra distinctam consideremus. **PRI-**
MVM membrum occupationem habet. Nam anticipat quæstionē de iusticia legali, & di-
 10 fertē asseuerat inefficacem esse legem ad iusticiam obtinendam. At ne quis hoc infirmitati
 legis ascriberet, trāsferit culpam in carnem, hoc est, humanæ naturæ corruptionem. Nam
 lex per se quidem præstare nequeamus, unde fit, quod nec iusticiā ex lege cōsequamur. Hic
 ergo testimonium obseruetur, quod nemo mortalium possit ex lege iustificari, propterea
 quod nemo obediētiā, quam requirit lex, præstare potest. Lex indicat quidem quid fa-
 ciendum sit, sed non præstat vires. Lex indicat quidem morbum, sed non sanat. **SE-**
CUNDVM membrum modum indicat, per quem sumus à maledictione legis, atq; adeo à
 iure peccati & mortis liberati Deus, inquit, præstitit quod lex non potuit, dum misit filiū
 suum in similitudine carnis peccati, hoc est, dum misit filium suū qui assumpsit carnē, hoc
 20 est, humanam naturam similem nostræ, excepto peccato. Et pro peccato, hoc est, propter
 peccatum, hoc est, victimam Christi, (Peccatum autem ideo dicitur victima Christi, quia
 reatum peccati in se recepit Christi, & sua victima pro eo satisfecit.) Damnauit, id est, in-
 terfecit, aboleuit. In carne, id est, in humana natura. Peccatum, hoc est, ius peccati. Obser-
 uetur hoc loco præclarum testimonium de aduētū **CHRISTI** in mundum, & cur assu-
 meret humanam naturam, videlicet, ut fieret victima pro peccato, seu ut Epistola ad He-
 bræos loquitur, ut haberet quod offerret. **TERTIVM** membrum finem victimæ Christi
 continet, qui est ut ius legis impleatur in nobis, hoc est, ut obediētiā, qua Christus legi
 satisfecit, nobis imputata, à iure legis simus exempti, ne videlicet nos amplius condemnet
 lex tanquam reos & peccatores. Est enim legis voluntati satisfactum per mortem Christi. **QVARTVM**
 30 membrum repetit ea quæ supra posuit de discrimine hominum, quorum alij
 secundum carnem, alij secundum spiritum ambulant. Hoc membrum ideo adiecit A-
 postolus, ne quis putet licentiam carni concedi, propterea quod à iure legis simus exempti.
 Est enim magnum discrimen inter ius legis damnatoriū, & regulā vitæ, quæ in lege tradi-
 tur: ab illo liberi sumus, modo in **CHRISTVM** credimus, & spiritu Christi ducimur: iux-
 ta hanc autem vitam conformare, quantum quidē in hac infirmitate fieri potest, oportet.

Nam qui secundum carnem sunt quæ
 carnis sunt sapiunt, qui vero secundum spi-
 ritum, quæ sunt spiritus.

Cur supra in propositione adiece-
 rit: Qui non secundum carnem am-
 bulant, sed secundum spiritum, &
 40 idem inculcauerit rursus in proxima
 ætiologia, iam iusta confirmatione
 ostendit. Fundamentum autem huius rationis hoc est: duplex est vita, carnalis vna, alte-
 ra spiritualis. Illa veteris hominis, hæc noui est. Qui illam viuunt sub lege est, qui vero hanc,
 sub gratia. Vtraq; ex suo ingenio cognoscitur, & ex proprijs fructibus deprehenditur. Qui
 ergo secundum carnem sunt, hoc est, in quibus corrupta natura dominatur, ea quæ carnis
 sunt, sapiunt, hoc est, iudicant, cogitant, meditantur, sentiunt, curant &c. quæ sunt car-
 nis, id est, toti ad carnis imperium feruntur, quare adhuc carnalis illorum vita est. Nam re-
 generationis gratia in nouam creaturam nondū sunt renouati. Quare non mirum est, eos
 qui tales sunt, adhuc sub legis damnatione manere. Contra verò qui secundum spiritum
 sunt, hoc est, in quibus nouus homo dominatur, & qui Christi spiritu ducuntur, hi quæ
 sunt spiritus sapiunt, hoc est, iudicant, cogitant, meditantur, curant, sentiunt quæ sunt
 spiritus, hoc est, spiritus imperio se regi sinunt, & se carni toto impetu opponunt, gemen-
 tes sub acerrima lucta spiritus & carnis. Quare huiusmodi nō amplius sunt sub danatio-
 ne legis, sed sub gratia, quæ reliquias peccati regit, vmbaculo Christo. Porro quia hæc
 ratio firmamentum est præsentis cōfirmationis, eam Apostolus sibi probandā proponit,
 ut ea solide confirmata, nihil amplius dubij de quæstione proposita relinquatur. Cōtinet
 autem hæc ratio duas hypothesas cum suis rationibus: Ambulantes secundum carnē sunt
 sub maledictione. Hæc est **PRIOR** hypothesis. Ratio huius est: Quia quæ carnis sunt sa-
 50 piunt.

piunt. Hypothesis POSTERIOR est: Ambulantes secundum spiritum non sunt sub damnatione. Ratio huius est: Quia quæ spiritus sunt sapiunt. Cæterum ut veritas harum hypothesium constet, eas longiori circuitu confirmat Apostolus, & quoniam progressio huius argumentationis est à causis ad effecta, textit Apostolus duos Soritas continentes principalis syllogismi pro syllogismos quosdam, sic enim Aristoteles partes Soritarum appellat. Neque id facit simpliciter, sed ut Aristoteles loquitur *ἡ ἀλλήλων*, hoc est, ita ut partes vni partibus alterius ex aduerso *κατ' ἀντίθεσιν* respondeant, ut contraria effecta carnis & spiritus appertius conspiciantur. Ut autem uterque Sorites nude conspiciatur, alterum ab altero se iungam, & deinde in textu explicatione membrorum antithesin ostendam.

PRIMVS SORITES.

1. Versantes secundum carnem carnalia sapiunt. 2. Carnalia sapientes quæ sunt mortis sapiunt. 3. Sapientes quæ sunt mortis, inimici sunt Dei. 4. Inimici Dei Deo displicent. 5. Displicentes Deo sunt sub maledictione. Hinc à primo ad vltimum concluditur. Igitur Versantes secundum carnem sunt sub maledictione.

SECUNDVS SORITES.

1. Versantes secundum spiritum, quæ spiritus sunt sapiunt. 2. Sapientes quæ sunt spiritus, quæ vitæ & pacis sunt sapiunt. 3. Sapientes quæ sunt vitæ & pacis, amici Dei sunt. 4. Amici Dei Deo placent. 5. Placentes Deo liberi sunt à damnatione legis. Hinc rursus concluditur à primo ad vltimum. Igitur, Versantes secundum spiritum liberi sunt à damnatione legis. In hoc posteriori Sorita quædam adieci, quæ non expresse ponuntur in textu, sed ex antithesi tamen facile intelliguntur, nunc partes vtriusque Soritis in textu declarabimus.

Nam qui secundum carnem sunt, quæ carnis sunt sapiunt.

Hæc PRIMA pars antecedentis est primi Soritis, & minor primi pro syllogismi. Secundum carnem esse tradiderunt, seu ut Paulus locutus est: In quibus peccatum regnat iuxta concupiscentias corporis.

Qui vero secundum spiritum sunt, ea quæ sunt spiritus.

Hæc PRIMA pars antecedentis est secundi Soritis, & minor primi pro syllogismi. Sapere secundum spiritum dicuntur, qui lucetates cum carne spiritus imperio cupiunt subesse, & quæ spiritus sunt cogitant & faciunt.

Intelligentia enim carnis mors est.

SECUNDA pars antecedentis primi Soritis, & minor secundi pro syllogismi. Sed mutatio abstracti in concretum non nihil obscuram reddidit collectionem.

Quare ita retexenda est oratio: Qui sapiunt secundum carnem, quæ mortis sunt sapiunt. Verum Apostolus ideo abstracto usus est, ut ostendat totum *ἐφ' ὅντα* carnis, hoc est, omnem sapientiam, omnia cogitata, omnia consilia, omnes deliberationes, omnem prudentiam, breuiter *λόγον καὶ ὄρεσιν* omnium hominum non regenerantium, si modo negotium salutis spectes, non nisi ad mortem facere. Vocabulum enim *ἐφ' ὅντα*, genus est complectens omnes animi actiones & affectus. Quare potius intelligentiam posui supremam animi actionem, quam prudentiam vel sensum. Nam si constiterit intelligentiam hominis, quæ ut pars sub voce Græca continetur, in rebus salutis non nisi ad mortem tendere, facile de inferioribus facultatibus idem concedetur. Augustinus sapientie voce usus est.

At intelligentiam spiritus vitæ & pax.

SECUNDA pars antecedentis secundi Soritis, & assumptio secundi pro syllogismi. Mutetur & hic abstractum in concretum hoc modo: At qui sapiunt secundum spiritum, quæ vitæ & pacis sunt sapiunt. Nam contraria sunt carnis & spiritus studia, si igitur caro in ea fertur quæ sunt mortis, sequitur spiritum vitam & pacem sectari. Habemus hæc materiæ duorum pro syllogismorum, quorum vnus est prioris, alter posterioris Soritis. Pro syllogismum prioris Soritis ita concludemus, si ex prædicatis primæ & secundæ partis

partis

partis prioris Soritæ maiorem fecerimus hoc modo: Qui carnalia sapiunt, quæ mortis sunt sapiunt. Assumptio est prima antecedentis: Qui secundum carnem sunt, quæ carnis sunt sapiunt. Hinc sequitur conclusio: Ergo qui secundum carnem sunt, quæ mortis sunt sapiunt. Formabitur etiam primus prosyllogismus secundi Soritæ ad eundem modum: Sapientes quæ sunt spiritus, quæ vitæ & pacis sunt sapiunt. Qui vero secundum spiritum sunt, ea quæ sunt spiritus sapiunt. Ergo, Qui secundum spiritum sunt, quæ vitæ & pacis sunt sapiunt.

Propterea quod intelligentia carnis inimicitia est aduersus Deum.

TERTIA pars antecedentis primi Soritæ, & assumptio tertij prosyllogismi, cuius prædicatum si attribuitur prædicato secundæ partis, fiet maior tertij prosyllogismi, hoc modo: Quicumque quæ mortis sunt sapiunt, inimici sunt Dei. Assumptio ut antea est assignata: Qui sapiunt secundum carnem, quæ mortis sunt sapiunt. Igitur, Qui sapiunt secundum carnem, inimici sunt Dei. Verum hic obseruandum est, quod non nihil à lege Soritæ deflexerit Apostolus. Nam pro eo quod dicendum fuisset: Intelligentia mortis inimicitia est aduersus Deum, hoc est, qui sapiunt quæ mortis sunt, inimici sunt Deo, substituit hanc propositionem, propterea quod intelligentia carnis inimicitia est aduersus Deum, ac ita probat intelligentiam carnis ad mortem tendere, atque cõcludit hoc modo: Inimicitia aduersus Deum mortem affert, Intelligentia carnis inimicitia est aduersus Deum, Igitur mortem affert. Verum, quia idem est sapere quæ carnis sunt, & quæ sunt mortis, qui carnis *egredere* tendit ad mortem, tertiam partem hic constituo antecedentis primi Soritæ, cui cum ex antithesios lege opposueris hanc: Sapientes quæ sunt vitæ & pacis, sunt inimici Deo. Habes tertiam partem antecedentis posterioris Soritæ, cuius prædicatum cum attribuitur prædicato secundæ partis, fit maior secundi prosyllogismi hoc modo: Qui sapiunt quæ sunt vitæ & pacis, amici sunt Deo. Assumptio ut antea est signata, Qui sapiunt secundum spiritum, quæ vitæ & pacis sunt sapiunt. Proinde qui sapiunt quæ sunt spiritus, amici sunt Deo.

Legi enim Dei non subijcitur, neque enim potest.

Ratio est proximæ sententiæ, videlicet quod intelligentia carnis inimicitia aduersus Deum. Hoc loco consuetudo scripturæ obseruanda est, quæ cõtrarium cum negatione pro contrario ponitur. Cum ergo dicit: Intelligentia carnis non subijcitur legi Dei. Sensus est: Intelligentia carnis aduersatur legi Dei. Nam ut supra dictum est: Affectiones peccatorum in carne existunt per legem. Quare non mirum est intelligentiam carnis inimicitia esse aduersus Deum. Fieri enim aliter non potest, quàm ut hostis sit legislatoris, quicumque eius legem aduersatur. Porro hic obserua duo quæ tribuuntur carni. **PRIMUM**, praua voluntas, quæ fit ut caro aduersetur legi Dei. **DEINDE** impotentia, quæ fit ut caro legi Dei subesse non possit. Caro proinde, hoc est, homo quatenus carnalis est, nec vult nec potest se legi Dei subijcere. Huic rationi ex antithesi opponitur alia de spiritu, videlicet, quod spiritus se legi Dei subijciat. Quare & intelligentia spiritus amicitia est cum Deo. Nam ita complere membra comparationis oportet, ut plena conspiciatur collatio. Quod autem spiritus se legi Dei subijciat, ad voluntatem & conatum spiritus referendum est, & non ad impletionem legis, quemadmodum ex superiori capite manifestum est.

Cæterum qui in carne sunt, Deo placere non possunt.

QUARTA pars antecedentis primi Soritæ, & assumptio quarti prosyllogismi, cuius prædicatum cum attribuitur prædicato tertiar partis, fit maior tertij prosyllogismi, hoc modo: Inimici Dei Deo displicent, Assumptio supra signatur, Qui sapiunt quæ sunt mortis, inimici sunt Dei, Igitur Deo displicent. Hic rursus ponitur oratio æquipollens. Nam pro eo quod dicendum fuisset. Inimici Dei Deo displicent, ponit, Qui in carne sunt Deo placere non possunt. Huc iam per antithesin adde: Amici Dei Deo placent, seu quod idem est: Qui sunt in spiritu Deo placent. Hinc tertius prosyllogismus secundi Soritæ concluditur: Amici Dei Deo placet, Qui sapiunt quæ sunt vitæ & pacis, amici sunt Dei, ergo Deo placent. Hinc iam sequuntur duæ conclusiones, videlicet quod placentes Deo sunt extra damnationem: & displicentes Deo sunt sub maledictione. Hæ duæ conclusiones sunt postremæ partes in antecedentibus Soritarum, ex quibus duo sunt prosyllogismi, videlicet quartus primi, & quartus secundi Soritæ, hoc modo: Displicentes Deo sunt sub condemnatione. Inimici Dei displicent Deo. Igitur, Inimici Dei sunt sub condemnatione. Iam coniunge primum subiectum cum

eum postremo prædicato, habebis cōclusionem primi Soritz, quæ est: Versantes secundū carnē sunt sub cōdemnatione. Syllogismus ergo principalis erit: Quicunq; displicet Deo sunt sub cōdemnatione. Versantes secundum carnem displicent Deo. Igitur versantes secundū carnem, sunt sub cōdemnatione. Et hæc est vna pars propositionis principalis probandæ. Quartus secundi. Placentes Deo sunt extra damnationem. Amici Dei placent Deo. Igitur, Amici Dei sunt extra damnationem. Hi crursus primum subiectum cum extremo prædicato coniunge, & habebis conclusionem secundi Soritz, quæ est: Ergo, Versantes secundum spiritum, sunt extra damnationem. Syllogismus ergo principalis erit huiusmodi. Quicunq; placent Deo, sunt extra damnationem. Versantes secundum spiritū placent Deo. Ergo, Versantes secundum spiritum sunt extra damnationem. Et hæc est altera pars propositionis principalis probandæ.

Vos autem non estis in carne, sed in spiritu, siquidem spiritus Christi habitat in vobis.

QVÆ hæcenus in genere disseruit, iam ad hypothesein accommodat, & colligit conclusionem hoc modo: Qui in carne sunt, sub cōdemnatione sunt.

Qui vero in spiritu sunt, liberi sunt à cōdemnatione. Sed vos non estis in carne, sed in spiritu. Igitur, Non estis sub cōdemnatione, sed à cōdemnatione liberi. ALTERAM partem minoris probat: Siquidem spiritus Christi habitat in vobis, id quod ex eius motibus cognoscitur & fructu. Est autem eius fructus cōdelectari legi Dei, opponere se carni, congemiscere sub peccati mole, breuiter nihil magis expetere, quam iusticiæ seruire in gloriā Dei, quemadmodum ex superioribus manifestum est.

Si quis spiritum CHRISTI non habet, non est eius.

MINOREM proximi argumenti antithesi illustrat. Qui spiritum Christi non habet, hic non est eius. hoc est,

non est vitæ Christi particeps. ex quo sequitur, quod nec Christi membrum sit. Qui enim Christi membrū est, confors est eiusdem spiritus cum Christo: vnde noua vita existit. At si dicas: Cum omnes homines peccant, & sapissime labuntur, quomodo sciri potest num quis spiritum Christi habeat, præsertim cum ratio ipsa in philosophis aduersetur peccato, quemadmodū & Seneca dicit: Si scirem homines ignoraturos, & Deos ignoscituros: tamen propter peccati turpitudinem peccare non vellem. Respondeo, Philosophi aliquotusq; ratione progressi sunt, sed conuersi ad Deum præsentiam spiritus ex ardentib; motibus quibus insurgunt aduersus peccati fontem, cognoscunt, & ex precandi affectu, & alijs oculis efficacis, & præcipue ex effectibus, de quib; in sequētib; disserit Apostolus.

At si CHRISTVS in vobis, corpus quidem mortuum est propter peccatum, Spiritus vero vita propter iusticiam.

VNDE cognosci possit præsentia spiritus Christi in fidelibus, exponit, nempe ex duabus rebus: nimirū Mortificatione & Viuificatione: quæ sunt efficacæ spiritus Christi habitantis in

iustificatis. Corpus, inquit, mortuum est, propter peccatum, hoc est, caro mortua est, quia eius prauus affectus in conuersis macantur, & veluti trucidantur. Vt enim affectus peccatorum in non conuersis per legem irritantur, ita in conuersione ad Deum per Christi mortem iugulantur. Corpus hoc loco significat massam illam ex carne, neruis & ossibus compactam, sed pro adiuncto ponitur, ac idem significat quod caro, quatenus opponitur spiritui, hoc est, vim peccati & innatam prauitatem, quemadmodum ipsa antithesis ostēdit. Nam opponitur spiritui, qui est efficacia spiritus Dei in regeneratis. DEINDE obseruandum est vocabulum peccati per metonymiam accipi & significare hostiam pro peccato, videlicet, ipsam mortem Domini, quæ hostia Christi est, & expiatio peccati, & virtus mortificationis seu regenerationis. Spiritus vero vita propter iusticiam, hoc est, nouus homo viuus propter iusticiam, scilicet Christi. Nam Christi iusticia & imputatur nobis, vt ea simus iusti in cōspectu Dei, & est virtus qua viuificatur spiritus in nobis. Hæc ergo effecta præsentia Christi in nobis ostendunt. Si itaque cupis scire in carne ne sis, an in spiritu, ex vtriusq; effectis hoc cognoscas.

Si autem spiritus eius, qui excitauit IESVM ex mortuis, habitat in vobis, is

Declaratio proximæ sententiæ à diuini spiritus virtute, qui spiritus qui

H

qui

qui excitauit Christum ex mortuis, uiuificabit etiam mortalia vestra corpora per habitantem eius spiritum in vobis.

mortificata virtute mortis Christi, uiuificabit per eundem spiritum. Porro hæc pericopa multiplicem doctrinam continet. PRIMVM enim clare nominantur & discernuntur tres personæ diuinitatis. Pater qui excitauit Christum ex mortuis. Filius excitatus. & Spiritus sanctus uiuificans. DEINDE, quod idem spiritus sit & patris & filij, & ab utroque mittatur in corda fidelium, ut ea uiuificet. TERTIO, quod opus redemptionis sit totius Trinitatis, sed seruata cuiusq; personæ proprietate. Pater uiuificat & saluat, sed per filiū ut Mediatorem, per spiritum ut per Sanctificatorem. QVARTO, quod resurrectio Christi sit & incoatio & testimonium futurę glorię fidelium. QVINTO, obseruetur quāta sit dignitas conuerforum, in quibus spiritus habitat, vnde admoneatur, ut quemadmodum sunt viuia Dei templa: ita Deum in se habitantem veris cultibus colant, per omnem vitā incendant thymiana mane & vesperi, offerant vitulos labiorum suorum, & se mactent Deo in hostiam rationalem: & contra cogitent horribile malum esse, hoc Spiritus sancti templi conscientia peccati contaminare.

Igitur fratres debitores sumus non carni, ut secundum carnem viuamus.

Exhortatione accommodat doctrinam ad vsum auditorum: quod quidem facit Apostolus more Prophetico & Apostolico, quem morem ut sequantur omnes pii verbi ministri, requirit plena docendi ratio, quæ constat methodo & motu. Methodus rem docet. Motus doctrinam accommodat. idq; nunc exhortando, interdum obiurgando, nonnunquā consolando, sæpe comminando, &c. Hic autem exhortando & comminando doctrinā accommodat. Propositionis huius exhortatorię duæ sunt partes, quarum VNA expresse ponitur. ALTERA ex antithesi & confirmatione intelligitur. Complebitur autem propositio hoc modo: Igitur fratres debitores sumus non carni, ut secundum carnem viuamus, sed spiritui, ut secundum spiritum viuamus. Illationis particula notatur necessitas cōsequentię doctrinæ ad debitā obediētiā erga doctrinam. Etenim doctrinæ finis est, ut ei obediatur. DEINDE obseruetur hoc loco necessitas debiti, aduersus eos, qui bonorū operum in fidelibus necessitatē negant. Qui enim debet, necessitate debiti obligatur, cui⁹ necessitatis ratio sequitur.

Nam si secundum carnem vixeritis, futurum est, ut moriamini.

Ratio PRIMÆ partis propositionis à necessitate vitandī pœnam, quæ est mors æterna. Qui secundum carnem vixerint, futurum est ut moriātur. Ergo iustificati caueant, ne rursus carnis illecebris decepti, excusso spiritu se carni tradāt. Noretur ergo, quod iustificati possint relabi in priores sordes, & abijcere fidem, & in æternum perire. DEINDE obseruetur, fidem & malam conscientiam non posse simul cōsistere. Qui enim vere credit, filius Dei est, & habet arrationem vitæ æternæ. At qui malam habet cōscientiam, hoc est, qui viuit secundum carnē, manet sub damnatione legis, ut mancipium Sathanæ. Proinde fieri non potest, ut qui carni indulget, veram fidem habeat.

Sed si spiritu actiones corporis mortificetis, viuētis.

Ratio SECUNDÆ partis exhortationis à consequentibus. Qui secundum spiritum vixerit, viuet, idque ex gratia, nō ex merito suo. Nam Christum vitam in se retinet, qui fons & autor vitæ est. hoc igitur amisso, per obsequium carni præstitum, amittitur & vita. Nam qui secundum carnem ambulat, damnatorię legis sententię, hoc est, mortis subiacet. Præsens verbum, mortificetis, significat vigere luctam carnis & spiritus in sanctis, donec in hoc sunt mortali corpore.

Quicumque enim spiritu Dei ducuntur, hi sunt filij Dei.

Ætiologia est, continens firmissimum principium rationis proximæ. Quicumq; spiritu Dei ducuntur, sunt filij Dei. Qui spiritu mortificant actiones corporis, ducuntur spiritu Dei. Igitur, Qui spiritu mortificant actiones corporis sunt filij Dei. Filij autem Dei viuēt, Igitur, qui spiritu actiones

actiones corporis mortificant, viuunt. **OBSEVETVR** certissimum indicium præsens spiritus Dei in conuersis, videlicet eius victoria aduersus carnem, qui tamē spiritus nō ita triumphum agit, quin perpetuam lucem sustineat aduersus carnem rebellātem. Admonemur ergo singularis ardoris in hac spirituali pugna, ne succumbamus victi à carne.

Non enim accepistis spiritum seruitutis, rursus in timorem, Sed accepistis spiritum adoptionis, in quo clamamus abba

10 pater.

Qualis sit ductus spiritus Dei declarat, vnde ab effectu ostendit, quoniam sint filij Dei. Discernit autem hic Apostolus inter spiritum seruitutis & spiritum adoptionis. Spiritus adoptionis est, qui alit fiduciam ad-

optionis in nobis: qua Deum vt patrem nostrum inuocamus. Hæc enim duo, fiducia adoptionis & inuocatio, spiritus Dei præsentia euidenter declarant. Nam spiritus Dei **PRIMUM** persuadet cordibus nostris, quod simus adoptati in filios à Deo patre per **I E S U M CHRISTVM**. **DEINDE** idem spiritus fideles excitat ad inuocandum, qui inuocationis cultus immediate à fide proficitur. Sed quid est quod dicit: Non rursus accepistis spiritum? Spiritus accipitur ad prædicationē Euangelij. Nam dicitur accipi spiritus, quando in homine est efficax quouis modo, cum accipitur ad prædicationē legis, spiritus seruitutis dicitur. Hic spiritus qui à prædicatione legis viam quidē salutis proponit, sed cum conditione durissima, planeque impossibili, nihil nisi timorem in animis nostris efficere potest. vnde fit, vt quasi serui iram Domini magna cum anxietate, pauida; conscientia sentientes, crucem iminentem perhorrescamus. Atq; hinc est, quod Spiritus sanctus ab hoc effectu dicatur spiritus seruitutis in timorem, vt qui in seruilem conditionem nos redigat. Contra vero, quia idem Spiritus sanctus gratuita adoptione salutem in animis credentibus obsignat, & à legis maledictione liberat, spiritus adoptionis à Paulo dicitur. Hic nobis persuadet, vt non amplius simus sub metu, sed vt fiducia adoptionis patrem Deum inuocemus. Quod autem Paulus Syriaca voce vsus sit Abba, videtur eò pertinere, vt magis hac voce mutuam storgam inter patrem & filios exprimat. Nam nomen Syriacū Abba, videtur à dilectione sumtum. Nam Abah, vnde deductum apparet, diligere significat. Græca autē appellatio interiecta est, interpretandi causa, & ponitur casus primus pro vocatiuo.

Ipse spiritus testatur cum spiritu nostro, quod simus filij Dei.

Producit Apostolus duos testes nostræ in Christo adoptionis, qui sunt, spiritus Dei, & spiritus noster ab eo certior factus. Spiritus noster est ardens affectus à Spiritu sancto excitatus in corde fidelium. Huc illud Pauli 2. Corinth. primo: Is qui confirmat nos vobiscum in **CHRISTO**, & qui vnxit nos Deus est, qui etiā obsignauit nos, deditq; arrabonem spiritus in cordibus nostris. Hoc arrabone, quo dato confirmatur fidei usio, spiritus fidelium confirmatus, certissime sibi persuadet, quod à Deo sit adoptatus, vt in Christo iam vere sit filius. Cum ergo consentiunt hi duo testes, de adoptionis gratia nō amplius fidelis dubitare debet sed per patientiam expectare promissam hæreditatem, de qua sequitur:

Si filij & hæredes, hæredes quidem Dei, cohæredes vero Christi.

Attexit argumentum à iure naturæ: quo iure filij succedunt in bona parentum. Postquam autem ostendit, fideles esse filios Dei, ex filiorum iure infert hoc argumentum. Si fideles sunt filij Dei, sunt etiam hæredes Dei. Sed sunt filij. Ergo & hæredes. Iam quia Christus est Dei filius, erit & ipse hæres. Proinde fideles & Christus sunt Dei cohæredes. Quid an non hæredes dicuntur, qui in bona parentum succedunt, sed prius demortuis parentibus? Quomodo ergo hæredes Dei dici possunt fideles, cum Deus nunquam moriatur? Vistata est Hebræis figura, qua speciei nomē pro genere ponitur, vt cum merces accipitur pro quauis compensatione. Hæredes sunt quidem proprie qui succedunt in mortuorum parentum bona, sed hic generalius accipitur. Nam ea voce tantum significantur, qui bonorum patris cœlestis sunt participes, atq; ideo scriptura voce hæreditatis vtitur, vt sciamus possessionem cœlestem nobis gratis donari, & non contingere ex nostro merito, ex emtione aut alio huiusmodi titulo. Dicitur ergo hic *κατα νόμον*, qui bonis sibi gratis concessis fruitur: & hæreditas, quicquid alicui gratis cedit in possessionem.

Si modo simul cum eo patimur, vt etiam cum eo glorificemur.

H 2

A conditione

A conditione filij naturalis colligit conditionem eorum, qui in filios adoptati sunt, hoc modo: Filius Dei naturalis primū passus est, ac deinde glorificatus adiit hereditatem paternam. Igitur si fideles sunt coheredes Christi, per crucē hereditatē cum Christo adibunt. Verum hoc argumentum singulari prudentia attexit Paulus. Nam hoc argumento, occurrit obiectioni infirmorum, qui contra magnificas promissiones sibi factas, poterant obijcere hoc modo: Ecce nos obijcitur omnis generis calamitatibus, quis ergo nos pro filijs Dei agnoscat? Quis putabit nos Deo curae esse? Hāc obiectionem inuersionis schemate excipit Apostolus, proposito exemplo filij Dei Domini nostri IESU CHRISTI, ac si dicat: Quod patiantur fideles, hoc habent commune cum filio Dei. Est enim passio transitus ad glorificationem. Verum causae passionū sunt diuersae, Christus enim nō pro suo, sed pro nostro peccato expiando passus est, Nos vero patimur, non vt expiemus peccatum nostrum aut alienum, Sed vt peccatū in nobis mortificetur, & corpus peccati crucifigatur. Porro ex hoc argumēto colligenda est propositio tertiæ partis huius capituli, videlicet, quod fideles non debeant varijs huius vitæ ærumnis frangi, sed crucem patienter ferre, donec cum Christo glorificentur.

CONFIRMATIO TERTIAE

PROPOSITIONIS.

Statuo enim, quod non dignæ sint passionēs præsens temporis ad futuram gloriam, quæ reuelabitur nobis.

PRIMUM argumentum à collatione præsens ærumnarum cum futura gloria sumtum. MALVM breui finiendum, quod nunquam finienda gloria sequitur, æquior est animo ferendum. Passiones præsens vitæ sunt huiusmodi. Igitur, Patienter ferendæ sunt. VOCAT autem Apostolus *παθήματα* ea quæ in hac vita patimur, vt sunt omnis generis calamitates, de quibus dicitur *τα παθήματα μαθησια δέει*. Gloria nobis reuelanda, est æterna beatitudo, & fruitio Dei in omni æternitate. In hac itaque gloriam intueamur, quoties cruce aliqua premimur, ac retineamus fidem & bonam conscientiam, ne spe huius gloriæ excidamus.

Nam sollicita creaturæ expectatio, reuelationem filiorum Dei expectat.

SECUNDEM argumentum ab exemplo totius creaturæ sumtum. Tota rerum natura abusus impiorum subiecta est, & contaminatur sceleratorum hominum veluti contactu, expectat tamen liberationem, quando filij Dei liberabuntur. Igitur & nos fortiter feramus præsentes calamitates, spe futuræ liberationis. Vocabulum *υπομαρτυρία*, quo Paulus vtitur, significat gestum cupidissime aliquid expectantis, quasi porrecto capite & oculis in rem intentis, venturum aliquid eminens prospicientis.

Vanitati enim creatura subiecta est non volens, sed propter eum qui subiecit eam sub spe.

Amplificat secundum argumentum: Creatura, inquit, subiecta est vanitati, hoc est, corruptioni & abusus hominum, at spe futuræ liberationis se sustentat. Igitur & nos eius exemplo bene speremus. QVO autem Apostolus tribuit toti creaturæ affectus, prosopopœia est, qua exprimit Apostolus iniuriam, qua creatura afficitur.

Quoniam ipsa creatura liberabitur à seruitute corruptionis in libertatem gloriæ filiorum Dei.

Hoc est, quando liberabuntur filij Dei, & donabuntur gloria æterna, tum simul liberabitur creatura à seruitute corruptionis, qua scilicet corrumpitur. Poterit quoque *ἐν εὐδαιμονίᾳ* reddi, vt sit expositio modi quo fit creaturæ liberatio, vt non amplius impiorum abusus sit exposita.

Nouimus enim quod rota creatura congemiscit, & vna parturit vsq; in hunc diem.

Repetitio est eiusdem sententiæ, nisi quod pulcherrima similitudine exponat afflictionis creaturæ magnitudinem, & desiderium emergendi ex præsens malis, & simul indicet futurum euentum. Quemad-

Quemadmodū enim dum parturit mulier, grauissimos habet dolores, sed, edito infante in lucem, latatur, ac dolorum quos passa est, obliuiscitur: ita creatura præsens ab usibus pressa gemit, & veluti parturit. Consimiliter Ecclesia varijs ærumnis huius vitæ exposita gemit, ac veluti parturit, donec aduentu filij Dei liberabitur. atq; tūc propter gloriæ reuelandæ magnitudinem, omnium afflictionum quæ passa est in hac vita, obliuiscetur.

Non solum autem hoc, sed & ipsi primitias spiritus habentes, & nos ipsi in nobis ipsi gemimus adoptionem expectantes, redemptionem corporis nostri.

TERTIVM argumentum ab exemplo Apostolorum sumtum. Nos qui primitias, hoc est, excellentia dona habemus, affligimur, & sub cruce expectamus liberationem. Igitur & vos nobiscum præsentes ærumnas

fortiter ferte, & nolite huius vitæ incommodis fracti abijcere confessionem. Spiritus primitias habere, phrasi Hebraica, est excellentia dona habere, & inter primos numerari. Est autem hæc phrasis sumta à primitijs frugum, quæ Deo offerebantur. Vt ergo istæ primitiæ primæ & electiores erant utpote Deo offerendæ, ita translatiue primitiæ notant excellentiora dona, quibz Apostoli ut primi, eos qui sibi in ministerio Ecclesiæ succederent, excellerunt. Hanc interpretationem confirmat Apostolus, cum addit: Et nos ipsi, scilicet Apostoli, in nobis, id est, intimo corde, gemimus, expectantes adoptionem quæ est redemptio corporis, quod in hoc mundo varijs est obiectum calamitatibus. Hæc autem corporis redemptio fiet per resurrectionem mortuorum: Tum enim deposita mortalitate, induemus immortalitatem, 1. Corinth. 15. & 2. Corinth. 5.

Spe enim saluati sumus. Spes autem si cernatur, non est spes. Quod enim quis cernit cur speret? Si vero quod non videmus speramus, per patientiam expectamus.

QUARTVM argumentum à salutis patris ratione sumtum. Spes sumus saluati. Igitur salus patienter expectanda est. Consecutionem probat à definitione spei & repugnantibus. Definitio est, quod spes sit absentium. Repugnantia ergo sunt, aliquid præsens esse viderique & idem sperari. Hinc infert hypotheticum argumentum: Si quod non videmus speramus, certe per patientiam id expectamus. Sed non videmus quod speramus. Igitur per patientiam id expectamus. Hinc illud ad Galat. 5. Nos spiritu ex fide spem iustitiæ expectamus. Porro Paulus accipit metonymicòs spem pro re sperata, & notetur depectatio seu fiducia.

30 & non præsensium & apparentium rerum. Repugnantia ergo sunt, aliquid præsens esse viderique & idem sperari. Hinc infert hypotheticum argumentum: Si quod non videmus speramus, certe per patientiam id expectamus. Sed non videmus quod speramus. Igitur per patientiam id expectamus. Hinc illud ad Galat. 5. Nos spiritu ex fide spem iustitiæ expectamus. Porro Paulus accipit metonymicòs spem pro re sperata, & notetur depectatio seu fiducia.

Idem autem & spiritus subleuat infirmitates nostras. Quod enim oremus quemadmodum oportet non nouimus, sed ipse spiritus interpellat pro nobis gemitibus inenarrabilibus.

QUINTVM argumentum à præsenti Spiritu sancti auxilio. Spiritus sanctus adest nobis, & subleuat infirmitates nostras, ne scilicet fracti imbecillitate carnis, succumbamus. Igitur cum talem habeamus megritudinem, patienter expectemus liberationem.

Antecedens probatur ex eo, Quod Spiritus sanctus sanctos motus excitet, & efficiat, ut cum magnis gemitibus oremus Deum. Nam quod dicit: Spiritus postulat, Hebraismus est. Nam postulat ponitur pro verbo coniugationis Hiphil, hoc est, postulare facit. Hanc efficaciam spiritus, soli intelligunt verè pii, qui in suis ardentibus precibus sentiunt consolationem, ac veluti responsum diuinitus ad sua postulata accipiunt. Porro obseruandum est discriminē inter Christi interpellationē pro nobis, & Spiritus sancti. Scriptura videtur ei adiungere Spiritum sanctū. Sed discriminē facit ordo & modus. ORDO, quod Christus interpellat ante sublatam iram Dei, Spiritus sanctus autem post iram Dei placatam. MODVS, filius est interpellator, quia est redemptor qui persoluit precium, ut satisfaceret iustitiæ Dei, & placaretur ira Dei, & iam apparet vultui Dei, ut interpellat pro nobis. Sed Spiritus sanctus est interpellator, quatenus nos ad inuocandum mouet. Accipitis, inquit Apostolus, spiritum, quo clamamus Abba pater.

Qui autem scrutatur corda, nouit quis

Piorum gemitus à Spiritu sancto sit sensus.

sit sensus spiritus, Quia secundum Deum interpellat pro sanctis.

cordium, nouit & facit sanctos scire, quod iam sit *per ipsum* spiritus, id est, quæ preces, quæ ue suspiria à spirit^u sui afflatu proficiantur. Est enim sensus spiritus, quem spiritus sanctus in cordibus piorum inter orandum ciet, Quia secundum Deum postulat pro sanctis. hoc est, facit ut ea à Deo precentur, quæ & Deo grata sunt, & ipsi salutaria.

Scimus autem quod diligentibus Deum omnia cooperantur ad bonum, ijs qui iuxta propositum vocati sunt.

tur latus exitus. Quare patienter est expectanda liberatio. Iuxta propositum vocati dicuntur, qui iuxta consilium Dei sunt vocati. Hoc propositum, hoc consilium, hæc *et donum* seu beneplacitum Dei fuit semper & est, quod ex mera sua bonitate intercedente filio, saluare velit omnes qui ad se per fidem confugerint, & contra damnare omnes incredulos. Non est enim *per ipsum* illa apud Deum, Qui credit in filium, habet vitam æternam: qui vero non credit, manet sub legis damnatione.

Nam quos præsciuit eosdem & prædestinavit, conformes fieri imagini filij sui, ut sit ipse primogenitus inter multos fratres.

rum est apud Deum, ut omnes quos adoptat in filios, sint conformes imagini filij sui, atque hic filius naturalis nō solum calamitatibus varijs in hoc mundo expositus erat, verū etiam post afflictiones consecutus est gloriam, fieri non potest quin & fideles omnes per crucem adeant gloriā sibi paratā, Quare patienter ferenda est crux, & expectanda gloriōsa liberatio. Sed quid est quod dicit: Ut ipse sit primogenitus inter multos fratres? Alludit ad legem, in qua primogeniti alijs fratribus proponebantur, quasi exemplaria vitæ morumq;: Quare cum hic naturalis Dei filius & primogenitus per crucē intravit in gloriam, reliqui fratres ipsius exemplum sequi debent. De præscientia Dei & prædestinatione alio loco dicetur commodius, hic satis est, argumētum Apostoli accommodasse propositioni.

Quos autem prædestinavit, eos & vocavit, & quos vocavit, hos etiam iustificavit, quos autem iustificavit, eos etiam glorificavit.

que gradus, qui sunt: Præscientia, Prædestinatio seu Electio, Vocatio, Iustificatio & Glorificatio. PRÆSCIENTIA præsciuit Deus ab æterno omnia futura. Neque tamen hæc Dei præscientia ad temporis decursum, sed ad æternitatem referenda est. Non enim Deus res ut absentes videt, sed ut præsentēs in suo æterno intuetur. Non ergo propterea erit aliquid, quia Deus scit illud futurum, sed quia futurum est, scitur à Deo. Nam res non pendet à scientia, sed scientia à re. Hæc scire de præscientia Dei prodest, ne profana de ea cogitatio nos à verbo reuelato abstrahat. PRÆDESTINATIONE ordinat & disponit Deus apud sese quod est factururus. VOCATIONE inuitat quos præsciuit & prædestinavit. IUSTIFICATIONE præscitos, prædestinatos & vocatos à reatu absoluit, & in filio vnigenito caros habet. GLORIFICATIONE iustificatos donat æternæ vitæ possessione, quæ est fructus vltimus & meta prædestinationis, de qua in nono capite plura dicenda sunt. Hic autē obseruetur, quānam sit vera Christi Ecclesia, videlicet cœtus hominum qui vocantur per Euangelium, & credunt Euangelio. Est præterea hoc Pauli dictum non solum Anabaptistis opponendum, verum etiam Thamerō, Stenckfeldio, & alijs qui vocali verbo suam efficaciam detrahunt, quales reuera sunt omnes qui stoicam prædestinationem & fatalem rerum omnium necessitatem Ecclesiæ conantur obtrudere.

Quid igitur dicemus ad hæc? Si Deus pro nobis, quis contra nos?

NONVM

NONVM argumentum à defensione & patrocinio Dei sumtum, & illatum ab octauo. Est autem hypotheticum argumentum, cuius sola propositio ponitur, assumptio, & conclusio à superioribus pendente. Complebitur itaque argumentum hoc modo: Si Deus à nostra stat parte, nulla res aduersus nos præualebit. Atqui Deus à nostra stat parte, ut ex octauo argumento patet. Nulla igitur res aduersus nos præualebit. Proinde, Neque præsentibus ærumnis frangamur. Huc illud Psalmi: Tecum sum in afflictione, inuoca me, & liberabo te, & glorificabis me.

10 Qui sane filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum, Quomodo etiam cum illo non omnia nobis donaret?

Minoris probatio est, ab infallibili signo, quod demonstrationem immotam parit. Deus dedit nobis filium suum, quo nihil neque carius neque preciosius habet: Multo magis dabit

alia quæ nobis ad salutem necessaria nouit, Cur ergo cruce frangimur, cum certa nobis salus constet?

Quis intentabit crimina aduersus electos Dei?

DECIMUM argumentum ab effectu electionis diuinæ. Estque simul prolepsis, quæ anteuertit obiectionem proleptis, quæ anteuertit obiectionem Dei, tum à propria conscientia. Est autem argumentum eiusmodi: Electis frustra intentantur crimina. Fideles sunt electi. Igitur, Frustra illis intentantur crimina, Proinde, Consolentur se fideles hac fiducia, ne frangantur animis in præsentibus ærumnis.

Deus est qui iustificat, quis est qui condemnat?

Anticipatio est. Poterant enim infirmi respondere ad proximam interrogationem, legem esse & propriam pugnantibus petito. Fideles sunt à Deo iustificati, & à condemnatione absoluti. Igitur frustra lex & conscientia eos accusant. Diligenter obseruetur hoc loco antithesis, quæ verbum iustificandi, verbo condemnandi opponitur. Hæc enim antithesis apertissime docet, iustificationem in hæc disputatione Paulo significare absolutionem à reatu, & acceptionem credentis apud Deum ad vitam æternam. si enim iustificatur, non condemnatur, Sequitur iustificatum à reatu absolutum esse.

40 CHRISTVS est qui mortuus est, immo vero qui etiam excitatus est, qui etiam est ad dexteram Dei patris, qui & intercedit pro nobis.

VNDECIMUM argumentum ab efficacia Mortis, Resurrectionis, Regni, & Pontificatus Christi sumtum. Hæc enim quatuor coniungit Apostolus. Mors Christi opponenda est peccatis. Nam propter peccata nostra mortuus est, ad Roman. 4. RESURRECTIO condemnationi opponatur, Surrexit enim propter iustificationem nostri, quæ est à condemnatione absolutio. REGNUM gloriosum opponendum est præsentis vitæ miserijs, à quibus nos suo tempore transferet in suam gloriam. INTERCESSIO seu pontificatus opponi debet infirmitati nostræ. Cum ergo huiusmodi portum certo speremus, fortiter & patienter huius vitæ ærumnas finendas feramus.

50 Quis nos separabit à caritate Christi?

les sumtum. Hæc enim caritas tanta est, ut nihil eam immutare possit. Proinde sub cruce sumus bono animo. Non enim fraudabimur promissa gloria, cum adeo nos Christus diligat.

Tribulatio aut angustia, aut persecutio, aut fames, aut nuditas, aut periculum, aut gladius? (quemadmodum scriptum est, tua causa morti tradimur tota die, reputati sumus veluti oues maculationis)

Enumerat ea quibus maxime tum temporis animi fidelium concutiebantur, & ut sciant fideles, non esse insolens quod filij Dei affligantur in hac vita, addit testimonium ex Psalm. 43. in quo conqueritur Ecclesia.

H 4

Sed

Sed in his omnibus superamus per eum, qui dilexit nos.

quod tam varijs casibus propter confessionem Christi sit exposita. Verum vt semper Deus suæ Ecclesiæ adest, ita promittit fore, vt per Christum, qui diligit nos, euadamus superiores. Hæc ergo Pauli sententia & perpetua Ecclesiæ imago opponatur iudicio carnis & rationis humanæ. Ratio colligit Deum irasci nobis, propterea quod assidue simus sub cruce, Sed spiritus fidelium intuetur perpetuam imaginem Ecclesiæ, atque adeo ipsum Christum, vnde colligunt pii, & se Deo curæ esse, & fore aliquando, vt omnis huius vitæ calamitas sit lætum habitura exitum.

Peruasus sum enim, quod neque mors, neque vita, neque angeli, neque principatus, neque potestates, neque præsentia, neque futura, neque altitudo, neque profunditas, neque vlla creatura alia poterit nos separare à dilectione Dei, quæ est in CHRISTO IESV Domino nostro.

abstracta pro concretis ponuntur. Principatus enim pro principibus, potestates pro ijs qui potestate præditi sunt, altitudo pro rebus altis & sublimibus, profunditas pro rebus profundis accipitur. Summa sententiæ huc redit: Nihil neque in cælo, neque in terra, neque in mari, neque in inferno est, quod dilectionem Dei erga nos obscurare possit. Quare fideles in medijs arumnis huius vitæ se solentur cogitatione dilectionis Dei, quæ est in CHRISTO IESV Domino nostro. Est & hic locus obseruandus propter Angelos, quos inter creaturas hic numerat Apostolus.

CAPVT XI.

SECUNDA PARS EPISTOLAE.

In vniuersali periocha huius Epistolæ dixi, statum principalem hoc concludi syllogismo: Ea sola & vnica consequenda iustificationis & salutis ratio est, quam ipse Dominus suo verbo & præscribit & approbat. Nunc autem omnem qui credit absque omni personarum & nationum respectu iustificat, & salutis fieri participem pronunciat. PROINDE omnis qui credit, nullo habito personæ aut nationis respectu iustificatur gratis, & salutem consequitur. VERVM quia minor huius syllogismi quæ est *æternæque*, duas habet partes, quarum PRIOR est, quod homo fide iustificatur absque operibus. POSTERIOR, quod hoc iustificationis beneficiū promiscue pertineat ad omnes qui oblatū beneficium fide recipere nō recusant, nulla habita aut nationum aut personarum ratione: Deus enim diues est in omnes, & non est tantum ludæorum; sed & gentium Deus, nec est vlla personarum acceptio coram Deo, instituit Apostolus iustam vtriusque partis confirmationem. Vt enim priorem partem hæc tenus confirmauit, solutis etiam incidentibus questionibus: ita posteriorem in sequentibus tribus capitibus grauissima cōtentione colligit, idque adhibita singulari prudentiæ methodo, de qua nonnulla in vniuersali periocha diximus. Iam cōstat ad quæ scopū collimat sequens disputatio, quæ tribus sequentibus capitibus absoluitur. Cæterum quia sunt magni nominis viri, qui ex hac disputatione quandā stoicā prædestinationem fabricant, nō obseruato vero huius disputationis statu, quem ex fine tertij capitis, & ex alijs locis obseruasse debuissent: Sciendum est, quod alia electio & prædestinatio cogitanda non sit, quam ea sola, quæ in filio Dei Domino nostro IESV CHRISTO reuelata est & proposita. Hæc enim cum habeat testimonium Domini, & testimonium Domini sit verax, nequaquā sinamus nos ab ea auelli vllis Stoicorum catastrophis, sed firmiter retineamus hoc Dei propositum, Quod vt in filio nos elegit, ita in eodem nos caros habeat, ac propter eundem nos saluet adoptatos per fidem in ipsum. PORRO sunt duo genera hominum, qui cum audiunt nostram salutē in Dei electione & proposito fundatam esse, non recte intellecto electionis mysterio, horrendè impingunt. QUIDAM enim carnalis cuiusdam securitatis ansam hinc capientes in quæuis scelera licentiose ruunt, sibi quidem ipsis in certā perniciem, alijs verò in graue scandalum. QUIDAM in contrarium malum ruentes, stoicam quandam prædestinationem contra verbum Dei, & vniuersalem gratiæ

gratię promissionem somniantes, in desperationis baratrum immerguntur. Illos securos, hos desperabundos voco. Verum ne nos in istas carybdes incidamus summo opere cauendum est. Caueri autem potest hoc pacto. PRIMVM, si occasionem huius disputationis diligenter expendimus. DEINDE, si eiusdem finem & scopum intentę aspexerimus. OCASIO itaque disputationis huius hæc est. Apostolus disputauit, fide in Christum iusticiam quę coram Deo valet, obtineri. Qua disputatione nõ parum offensi Iudæi, inferebant ex Pauli dictis hoc, vt iudicabant, absurdum. Si fide iustificatur homo, & Christus ad credentes tantum pertinet, profecto reiectum est semen Abraham, quia paucissimi ex semine Abraham Christum recipiunt. Verum vt hanc obiectionē diluat Apostolus, instituit disputationem de electione, in qua firmis rationibus docet, promissiones Dei manere ratas & firmas, cum de Christo, tum de eius Ecclesia colligenda, promissæ ex omnibus qui Christum fide receperint, siue sint ex Iudæis siue ex gentibus, vt tollatur omnis *αποστασία*, omnis respectus personarum & nationũ, vt vera & immota maneant hæc dicta: Deus vult omnes ad penitentiam recipere. Omnis qui credit in filium, habet vitam æternam. CÆTERVM finis disputationis est, vt omnis caro conticeat, Vt omnis carnis fiducia & prerogatiua cõfundatur, Vt omne meritum eneruetur, Vt soli Deo gloria tribuatur, Vt Deus verē *οικουμενός*, Vt vere diues in omnes & super omnes qui credunt, inueniatur, Vt non solum Iudæorum, verum etiam gentium Deus prædicetur. Hæc præfari volui, ne in nostram ruinā mysterio electionis, de quõ in his capitibus agit Apostolus, abutamur. Reitat vt genus causę & statum præsentis disputationis horum trium capitum indicemus, quo ad illum omnia dirigamus argumenta, nec sinamus nobis eripi vlla sophistica verum huius disputationis scopum. Genus itaque causę iudiciale est, & status coniecturalis qui hoc syllogismo concluditur. Filij promissionis & non carnis hereditatem celestem consequentur. Vt vere credentes, siue ex Iudæis siue ex gentibus ortum habeant, sunt filij promissionis: Ita qui non credunt, ex quibuscunq; parentibus ortum ducant, sunt filij carnis. IGITUR, Vt illi promissam hereditatem vere consequantur, ita hi sua culpa pereunt. Huc pertinet dictum quod ex Iohanne adducit Apostolus: Omnis qui inuocauerit nomen Domini, saluus erit. In quo dicto fides à suo proprio effectu significatur.

Summa Capitis Noni.

Vt veros Israëlitas à falsis distinguit: ita consilium Dei esse docet Apostolus, vt homines per Christum salutem consequantur. Hunc Christum quia gentes recipiunt, Dei populus censentur, Contra Iudæi, qui hunc Christum non recipiunt, fiducia carnis tumentes, reijciuntur.

Ordo & partes Capitis Noni.

PRIMO loco animum suum erga suos contribules exordio declarat Apostolus. DEINDE, ab exordio concluditur propositio, quam insinuat tantum. TUM discrimen filiorum Abraham faciens, alios promissionis, alios carnis pronunciat esse filios. ADHÆC tres obiectiones ponit & diluit, de quibus in exegesi dicitur. Erunt igitur quatuor partes huius capitis: Exordium, Propositio, Confirmatio & confutatio.

EXEGESIS NONI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

EXORDIUM

ERITATEM dico in Christo Iesu, non mentior, testimonium mihi perhibente conscientia mea in Spiritu sancto, quod tristitia mihi sit magna, & continuus dolor cordi meo.

Quare vt hanc calumniam euertat, pluribus signis suum affectum erga suos contribules significat. PRIMVM enim inquit: Veritatem dico. Quod dictum opponit calumniæ aduersariorum,

Expositio exordij, qua suum animum erga Iudæos exponit Apostolus. Vt autem tollat omnem suspitionem odij, orditur à iure iurando. Non enim ignorauit Apostolus, esse nonnullos qui ipsum odio suę gentis Christum prædicare calumniarentur. Christum prædicare calumniarentur. Christum prædicare calumniarentur.

uerfariorum, ac si diceret: Sunt qui calumniantur me odio meæ gentis Christum prædicare, sed ego verè summo eorum studio teneor. Vt autem huic asseuerationi pondus addat, subiungit: per Christum, quem verborum suorum testem inuocat, & affectus erga Iudaicam gentem. AD HÆC, vt vehementior sit asseueratio, eam amplificat à contrario negato. Non, inquit, mentior. DEINDE prouocat ad testimonium conscientie suæ, quod magnam habeat tristitiam & continuum dolorem in corde suo, propterea quod gens Iudaica sua propria culpa relictetur Christo, ac eius salutare Euangelium cõtemnat. HINC discant ministri Euangelij, quomodo eos affectos esse oporteat erga auditores suos etiam male meritos, DEINDE obseruetur contra Anabaptistas, exemplo Apostoli iurifurandi religionem confirmari.

Optabam enim ipse ego anathema esse à Christo pro fratribus meis, cognatis meis, secundum carnem qui sunt Israelitæ.

Ratio affectus & studij Pauli erga suos cognatos & Israelitas. Quicunque suo periculo & interitu aliorum salutem optat redimere, eum summa caritate eos prosequi necesse est. Pau-

lus optabat anathema fieri à Christo, vt Iudæi reciperentur. Ergo necesse est ineffabile amorem fuisse Pauli, quo suos persecutus est Israelitas. ET SI autem in singulis verbis huius pericopæ nulla est ambiguitas: verborum tamen coniunctorum alij alium sensum faciunt, quod sane vsu venire solet in reb⁹ obscuris. Vocabulo anathematis ter vsus est Paulus, nec dubiū est quin septuaginta duos imitetur interpretes, qui anathema vsurpant, pro eo quod Hebræi dicunt Cherem, à Charam, quod significat deuonere & excommunicare ab vsu cõmuni, seu è medio sine vlla commiseratione tollere. Hæc Forsteri est interpretatio. Chrysostomus autem hoc modo: Quid est anathema? Audi ipsum dicentē: Si quis nō amat Dominum nostrum IESVM CHRISTVM sit ἀνάθεμα. τὴν ἐκ κεφαλῆς πύργος: ἀνάθεμα ἔστι πάντως, hoc est, separaretur omnino, alienus sit omnino, atq; ita vocabulum in genere significat seiunctionē & separationem quandam, metaphora sumta à sacrificijs, quæ cum dicata essent Deo, separabantur & seiungebantur ab vsibus humanis. Hoc postea in duo diuiditur genera, vt sit anathema separatum ab vsibus hominū, vt quod Deo dicatū sit, & anathema separatum & seiunctum à Deo, vt quod à Deo reiectū & maledictum sit. Vt enim ea quæ Deo offeruntur & dicantur, attrectare audeat nemo. Sic eum qui à Deo separatus est ratione quadam nullus cõueniet, aut cum eo versabitur. Nam sacris oblationibus honoris gratia tanquam Deo dicatis, appropinquare nulli hominum audent. Ab hoc vero qui maledictioni fuerit obnoxius, nō secus ac à profano, & ab ipsa diuinitate alieno, secesserunt omnes. Hactenus Chrysostomus, cuius interpretatio probatur forma orationis Paulinæ. Optabam, inquit, esse anathema à Christo. Præpositio A, manifeste separationem notat. proinde anathema à Christo, significat separatum & seiunctum à Christo. Qualis est hic affectus in Apostolo? Num ob caritatē fratrum & cognatorum, vt illi saluerentur, ipse cupit alienus esse à Christo? Num caritate Christi non vult habere Christum? Quid quæso absurdius dici potest: Christus dicit Si quis venit ad me, nec odit patrem suum nec matrem, & uxorem & liberos & fratres & sorores, amplius autem etiam animam suā, nō potest meus esse discipulus? Quid ergo dicemus de hoc Pauli affectu? Hoc primum teneamus principium, quod nihil voluerit absurdi, nihil impij, nihil contra salutem animæ suæ, nihil contra dilectionem Christi, nihil contra amorē suæ gentis, spiritu enim Christi agebatur Paulus. Hoc stabilito principio, necesse est hanc separationem à Christo non intelligendam esse de interna separatione à Christo & æterna: Sed de externa tantū & temporali, qua cupit perire in carne, vt saluetur alij in spiritu, Cupit suum sanguinē fundere, vt saluentur multorū animæ. Hieronymus hoc Pauli dictum refert ad tempus præteritū, ac ita exponit: Optabam aliquando cum persequer Christum, iam non optarem. Sciebam enim quod ipsorum essent hæc omnia. Sed postquam cognoui veritatem, dereliqui eos quos totaliter diligebam, & ipsi non conuertuntur. Hæc Hieronymus. Et profecto ex Epistola ad Galatas manifestum est, quod Paulus magis scruierit in Christum & Christianos ante conuersionem zelo suæ gentis, quam iudicio. Verum ego priorem interpretationem præfero, etsi posteriore verba Apostoli recipere possunt, alias multorum interpretationes omitto, quæ pugnant cum principio à nobis posito.

Quorum est adoptio, & gloria, & testamenta & legislatio & cultus & promissiones, quorum sunt patres.

Enumerat prærogatiuas Iudæorum, quarum PRIMA est adoptio: Dominus enim Israelitas gratuito in filios adoptauit. Hæc addit gloriam. Est

am. Est enim gloriosa in primis adoptio in filios Dei, quæ cæteris gentibus omnibus antecel-
lebant. Testamenta Græcè *διαθήκαι*, sunt fœdera & pacta, hoc est tabulæ fœderis. Estq; hoc
intelligendum de lege morali, ut *νομοθεσία*, legislatio ad iudicalem, & *λατρία*, cultus ad cere-
monialem legem refertur. Sequuntur promissiones quæ sunt de gratuita misericordia
propter Christum, diuina oracula, qualia sunt: Semen mulieris conteret caput serpentis.
Item, In semine tuo benedicentur omnes gentes. Obseruetur hîc assignatio capitum
principalium doctrinæ cœlestis, quæ sunt lex moralis, lex iudicialis, lex ceremonialis &
promissio seu fœdus gratiæ, quæ omnia communi nomine Thora dicuntur, hoc est, do-
ctrinæ. Septuaginta vertunt *νόμος*, quos secuti Latini, legem verterunt.

10

Ex quibus est CHRISTVS quo ad car-
nem, qui est supra omnia Deus benedictus
in sæcula, Amen.

Hæc maxima Iudaicæ gentis præro-
gatiua est, quod ab illis natus sit Chri-
stus. Sed hanc non esse salutarem per
se ipse Christus testis est, qui nuncian-

tibus matrem eius & fratres stare pro foribus, respondet, eos, qui verbum suum audiunt,
esse matrem, fratres &c. ut scit illud Psalmi immotum: Beneplacitum est Domino super
timentes eum, & in eis qui sperant super misericordia eius. Porro quia Dei opera sunt diu-
nitatis, hoc est, quorum Deum non pœnitet, non est dubium, quin Deus voluerit illius
gentis salutem, apud quam tot salutis oblata testimonia reliquit. Cum ergo iuxta Psalmi-

20

num: Annunciat verbum suum Iacob, iusticias & iudicia sua Israel: nō fecit taliter omni
nationi, & iudicia sua non manifestauit ijs, Non est dubium quin Iudaicæ gentis salutem
verè voluerit Dominus. Quare quod perierint, ipsorum diffidentia ascribendum est,
non arcano Dei consilio, aut fatali necessitati. Obseruandum est hoc loco, quod Paulus
hic quatuor de Christo affirmet. PRIMVM enim pronunciat ipsum verum hominem es-

se, ut qui natus sit ex maioribus gentis Israeliticæ. DEINDE Christum Deum asserit. At ne
quis tropicè ab Apostolo dictum putet, addit veram notam veræ diuinitatis, cum inquit,
Qui est supra omnia Deus. TERTIO, cum dicit Christus, & non Christi in plurali, vni-
onem hypostaticam manifestissime docet. QUARTO, cum addit: Qui est benedictus, re-
spicit ad promissiones de CHRISTO, in quo essent omnes nationes terræ benedicendæ.

30

Nam ab eo solo omnis benedictio & salus existit. Habemus ergo hic quatuor de Christo:
Humanam naturam, diuinam naturam, vniionem personalem, & officium, quod est bene-
dictionem & salutem conferre credentibus. HACTENVS exordium, ex quo colligenda
est secunda pars capituli, nempe ipsa propositio, idq; per insinuationem quam vocant. Nam
ex querela sua propositionem lectori cogitandam reliquit hanc nimirum: Quod maximæ
Iudaicæ gentis pars à Deo sit reiecta. Cuius propositionis vera & sola ratio est, quam infra
sepe inculcat: Diffidentia & propriæ iusticiæ stabilitio.

Non autem quasi exciderit sermo Dei.

Obiectionem aduersariorum anti-
cipat. Obiectio autem huiusmodi est:

40

Si populus Israeliticus est reiectus, sermo Dei excidit, hoc est, promissio Dei & fœdus Dei
cum semine Abraham initum, est factum irritum. Verum Paulus consecutionem negat, &
distinctione vitatur, qua veros Israelitas à falsis distinguit, affirmatq; promissiones Dei
manere ratas semini Israelis, cui facta est promissio.

Non enim omnes qui ex Israël sunt, hi
sunt Israël, neq; quia semen Abraham omnes
filij.

Hæc distinctio est filiorum Abraham
seu Israelis. Nam iidem & ab avo & à
nepote nomen habent. Sensus autem
est: Multi quidem sunt nati ex Israele,

50

qui sane omnes, si carnem spectas, ex Iacobo, qui & Israel dictus est, ducunt originem. Ve-
rum si promissionem respicis, alij reputantur pro filijs, alij minime. Vocabulum Israelis
bis positum, priori loco ipsam personam Iacob notat, posteriori gentem ab eo ortam, de-
clarat vtitur Hebræis metonymia.

Sed in Isaac vocabitur tibi semen.

Ratio distinctionis à pronunciatio
scripturæ Genes. 21. Abraham habuit

duos filios, vnum ex Agar ancilla, alterum ex Sara uxore, ille Ismael, hic Isaac dictus est.
Ismael autem non est reputatus pro semine, sed Isaac. Hinc Paulus euertit vniuersalem pro-
nunciatum, obiecto contrario exemplo. Illi obiecerunt: Nati ex Abraham semine, sunt se-
men Abraham. Paulus respondet hac sententia: Ismael non reputatur pro semine. Ismael est
natus

natus

natus ex Abraham. Ergo nō omnes nati ex Abraham, reputantur pro semine. Sed in Isaac vocabitur tibi semen, hoc est, filius Isaac, Iacob & nepotes eius censentur filij ac nepotes tui, non autem illi qui ex Ismaele nascuntur. Sed quid hæc sibi volunt? Hoc typo olim præfigurabat Dominus, quod essent nascituri filij Abraham, quorum alij vestigijs patris insisterent, & haberentur pro filiis, Alij autem degenerarent, & non haberentur pro filiis, præsertim coram Deo. Hoc ipsum indicat Dominus apud Ioannem, vbi distinguit carnis filios à filiis imitationis, fidei, & operum Abraham: qui infra filij promissionis dicuntur: ita enim ait Dominus: Si filij Abraham essetis, faceretis utiq; opera Abraham, nunc autem quæritis me interficere, quod Abraham non fecit.

Hoc est, non qui filij carnis, hi sunt filij Dei, sed filij promissionis reputantur in semen.

carnis tantū, & multi ex gentib. sunt filij pmissionis. Proinde, Vt multi ex Iudæis nō sunt populus Dei: ita multi ex gentibus in semen reputantur. Qui autē sunt filij pmissionis supra docuit Paulus in 4. his verbis: Et signum accepit circumcisionis signaculum iusticiæ fidei quæ fuerat in præputio, vt esset pater omnium credentium in præputio, quo ipsis etiam imputetur in iusticiam, & pater circumcisionis nō ijs qui sunt ex circumcisione tantum, sed etiam qui insunt vestigijs fidei patris nostri Abraham, cum adhuc esset in præputio. Hic apertissime definiuntur filij promissionis esse, qui credunt & insunt vestigijs fidei Abraham: vnde cumq; sunt oriundi, siue ex Iudæis siue ex gentibus, siue nati sunt ex Abrahamo secundum carnem, siue non. Atq; ita diferte Paulus ad Gal. 3. definit filios Abraham, cum inquit: Nostis igitur, quod qui ex fide sunt, ij sunt filij Abraham. Et paulo post: Itaq; qui ex fide sunt, benedicuntur cum fidei Abraham. Huc pertinet Iohannis dictum: Dedit potestatem vt filij Dei fierent, quorū credunt in nomen eius. Item, Qui non ex sanguinibus, sed ex Deo nati sunt, scilicet per promissionis fidem, rectē proinde Augustinus ait: facti sumus filij Abraham imitando fidem, non nascendo per carnem. Sicut enim illi degenerando exhereditati: Sic nos imitando adoptati. FILII carnis dicuntur in genere quidem omnes, qui ortum ducunt à semine Abraham. In specie vero, vt hic, qui neglecta fide Abraham, sanguinis quidem ratione sunt filij, sed carne, hoc est, externa ceremoniarum seruitute nituntur, ideoq; non sunt filij hæredes, sed vt serui abdicantur. Horum typus fuit Ismael ex Agar natus, quæ Agar montem Syna figurat, vbi leges & ceremoniæ sunt promulgatæ. Atq; ita hunc typum explicat Apostolus ad Gal. 4. qui in tertio sub alia verborum forma locutus, rem eandem proponit, & distinguit posteros Abraham in eos qui ex fide sunt, & in eos qui sunt ex operibus legis. His obseruatis, planissimus erit huius loci sensus, videlicet, quod verus Israel habeatur quisquis credit promissioni, non habita aut carnalis propagationis aut gentis, aut ceremoniarum ratione. Quemadmodum enim Deus non omnes Abraham filios voluit censerī in semine, sed Isaac tantum: ita nunc quoque, tametsi numerosus est Israelitarū populus: tamen illi soli veri Israelitæ censentur, qui promissionis fidem habent, atq; ita præsens argumentum à typo ad antitypon descendit. Sed quid de Ismaele censendum? Ex hoc loco nemo probauerit Ismaelem damnatum esse, tantum enim neglectum & præteritum docet hic locus, ne haberetur hæres Abraham, & ne ab eius semine nasceretur Messias, sed Isaac solus hæres constituitur, vt constaret certa Christi genealogia. Quis diceret vnde decim tribus damnatas, quod sint neglectæ & præteritæ præ tribu Iuda, cui promissum erat, vt ex ea nasceretur Christus.

Promissionis enim sermo hic est: In tempore isto veniam, & erit Saræ filius.

STORIA est. Quod Abrahamo seni promissus sit filius ex vxore Sarah, quæ & natura & ætate sterilis fuit, qui filius, excluso Ismaele nato ex Agar, hæres Abraham futurus esset, atq; ideo filius haberetur Abraham. Et si autem Ismael ex semine Abraham est natus, non tamen habetur pro filio, propterea quod hæreditate excluditur. FINIS fuit, vt cerro constaret ex qua linea descendente ab Abraham nasceretur promissus Messias. TYPVS hic est, quod vt Abraham plures habuit filios, sed non omnes facti sunt hæredes, ideoque nec pro filiis reputati sunt: ita multi propagati quidem sunt ex sanctis parentibus, sed non omnes sunt promissionis hæredes, sed tantum illi, qui sanctorum patrum vestigijs insunt viua fiducia cum patribus in Christum recumbentes. Atque hæc ideo olim typicè figurata sunt, vt cum

Exegesis est & typi declaratio, quæ concluditur hoc modo: Non filij carnis, sed filij promissionis sunt populi Dei. Multi autem ex Iudæis sunt filij

promissionis. Proinde, Vt multi ex Iudæis nō sunt populus Dei: ita multi ex gentibus in semen reputantur. Qui autē sunt filij pmissionis supra docuit Paulus in 4. his verbis: Et signum accepit circumcisionis signaculum iusticiæ fidei quæ fuerat in præputio, vt esset pater omnium credentium in præputio, quo ipsis etiam imputetur in iusticiam, & pater circumcisionis nō ijs qui sunt ex circumcisione tantum, sed etiam qui insunt vestigijs fidei patris nostri Abraham, cum adhuc esset in præputio.

Hic apertissime definiuntur filij promissionis esse, qui credunt & insunt vestigijs fidei Abraham: vnde cumq; sunt oriundi, siue ex Iudæis siue ex gentibus, siue nati sunt ex Abrahamo secundum carnem, siue non. Atq; ita diferte Paulus ad Gal. 3. definit filios Abraham, cum inquit: Nostis igitur, quod qui ex fide sunt, ij sunt filij Abraham. Et paulo post: Itaq; qui ex fide sunt, benedicuntur cum fidei Abraham. Huc pertinet Iohannis dictum: Dedit potestatem vt filij Dei fierent, quorū credunt in nomen eius. Item, Qui non ex sanguinibus, sed ex Deo nati sunt, scilicet per promissionis fidem, rectē proinde Augustinus ait: facti sumus filij Abraham imitando fidem, non nascendo per carnem. Sicut enim illi degenerando exhereditati: Sic nos imitando adoptati. FILII carnis dicuntur in genere quidem omnes, qui ortum ducunt à semine Abraham. In specie vero, vt hic, qui neglecta fide Abraham, sanguinis quidem ratione sunt filij, sed carne, hoc est, externa ceremoniarum seruitute nituntur, ideoq; non sunt filij hæredes, sed vt serui abdicantur. Horum typus fuit Ismael ex Agar natus, quæ Agar montem Syna figurat, vbi leges & ceremoniæ sunt promulgatæ. Atq; ita hunc typum explicat Apostolus ad Gal. 4. qui in tertio sub alia verborum forma locutus, rem eandem proponit, & distinguit posteros Abraham in eos qui ex fide sunt, & in eos qui sunt ex operibus legis. His obseruatis, planissimus erit huius loci sensus, videlicet, quod verus Israel habeatur quisquis credit promissioni, non habita aut carnalis propagationis aut gentis, aut ceremoniarum ratione. Quemadmodum enim Deus non omnes Abraham filios voluit censerī in semine, sed Isaac tantum: ita nunc quoque, tametsi numerosus est Israelitarū populus: tamen illi soli veri Israelitæ censentur, qui promissionis fidem habent, atq; ita præsens argumentum à typo ad antitypon descendit. Sed quid de Ismaele censendum? Ex hoc loco nemo probauerit Ismaelem damnatum esse, tantum enim neglectum & præteritum docet hic locus, ne haberetur hæres Abraham, & ne ab eius semine nasceretur Messias, sed Isaac solus hæres constituitur, vt constaret certa Christi genealogia. Quis diceret vnde decim tribus damnatas, quod sint neglectæ & præteritæ præ tribu Iuda, cui promissum erat, vt ex ea nasceretur Christus.

Hoc promissionis verbum habetur Genes. 18. in quo verbo tria sunt obseruanda, Historia, Finis, typus. HI-

STORIA est. Quod Abrahamo seni promissus sit filius ex vxore Sarah, quæ & natura & ætate sterilis fuit, qui filius, excluso Ismaele nato ex Agar, hæres Abraham futurus esset, atq; ideo filius haberetur Abraham. Et si autem Ismael ex semine Abraham est natus, non tamen habetur pro filio, propterea quod hæreditate excluditur. FINIS fuit, vt cerro constaret ex qua linea descendente ab Abraham nasceretur promissus Messias. TYPVS hic est, quod vt Abraham plures habuit filios, sed non omnes facti sunt hæredes, ideoque nec pro filiis reputati sunt: ita multi propagati quidem sunt ex sanctis parentibus, sed non omnes sunt promissionis hæredes, sed tantum illi, qui sanctorum patrum vestigijs insunt viua fiducia cum patribus in Christum recumbentes. Atque hæc ideo olim typicè figurata sunt, vt cum

cum fierent contumaces & increduli Iudæi, reuocati ad typum coarguerentur. Quare Apostolus noster pulcherrime typum antitypo accommodat.

Non solum autem, sed & Rebecca ex vno semine habens Isaac patre nostro. Ne exciperent Iudæi contrarij, ac dicerent ista violenter à Paulo torqueri, cum maxima sit dissimilitudo inter

ter filium ex serua natum, & filium ex vxore libera procreatum. Paulus proponit alium typum, quo priorem confirmat, contra quem non possunt Iudæi excipere. Vnus Isaac fuit pater, vna Rebecca fuit mater; simul ambo concepti sunt Esau & Iacob, attamen Iacob præfertur Esau, atque reputatur in semen, ut ab eius posteritate olim nasceretur Messias, ac interea Esau præteritus est, ut non ex semine ipsius nasceretur Messias. Hinc concluditur, non omnes natos ex sanctis patribus esse eiusdem dignitatis & loci. Iacobum delegit Deus, ut ex eo nasceretur Christus. Esau autem præterijt non moratus quod fuerit per aquæ natus ex sanctis parentibus, sicut Iacob. Hæc eò pertinent, ut veluti duas familias patriarchæ Iacob consideremus, in quarum vna sunt nati ex semine carnali tantum, in altera vero, qui sunt ex spiritu & fide promissionis. Oratio Paulina Ecliptica implebitur hoc modo: Non solum autem (scilicet Abraham expertus est in suis filiis, non omnes reputari pro semine qui ab eo nati sunt secundum carnem) verumetiam Rebecca (scilicet experta est in suis filiis.) Huc iam aptissime subiungitur ratio Pauli.

20 Nondum enim natis pueris, cum neque boni quippiam fecissent, aut mali (ut secundum electionem Dei propositum maneret) non ex operibus, sed ex vocante dictum est illi: Maior seruiet minori.

30 nus. Apostolus antevertit & dicit, Deum antea proposuisse vtrum ex istis duobus eligeret, vtrum alteri præferret, idque in re certa, quem admodum clare indicat historia. Maior inquit, scilicet Esau primogenitus, seruiet minori, scilicet Iacob, quod sanè nunquam completum est in personis eorum. Nam Iacob reuersus à Laban socero cum vxore, familia & armentis, prosternit se coram Esau fratre suo, ac Dominum eum appellat, Genes. 23. Vtrum iuxta prophetiam completum est. Duæ, inquit, gentes sunt in vtero tuo, hoc est, duo populi ex tuis filiis nascentur. Israeliticus quidem à Iacob, Idumæus vero ab Esau, horum maior, hoc est, populus natus ex primogenito Esau, seruiet minori; hoc est, populo nato ex Iacob, hoc est, Israelitico. Hæc prophetia completa est tempore Dauidis, tum enim Idumæus Israeli seruit, 2. Samuel. 8. Quid ex his consequitur? Typo antitypon respondere. Quemadmodum enim Esau frater prærogatiua carnali præteritus est & neglectus fratre certa, & Iacob sola gratia fretus dominus est factus Esau: Ita hodie Iudæi carnis prærogatiua tumentes, & externis cultibus nitentes non sunt populus Dei, sed omnes illi qui cum Iacobo ex gratia vocatis pendunt, & non ex merito operum.

Sicut scriptum est: Iacob dilexi, Esau vero odio habui.

Alia probatio eiusdem ex Malachia desumpta, quæ hoc modo concludi potest: Esau non est reputatus pro semine coram Deo, Esau fuit filius Isaac. Igitur quidam filij Isaac non reputantur pro semine coram Deo. Et rursus, Iacob reputatus est pro semine coram Deo. Iacob fuit filius Isaac. Igitur non totum semen Abraham est reiectum. Vtriusque argumenti maior probatur Prophetæ testimonio. Caterum ne hoc testimonio abutamur contra scopum presentis dispositionis, PRIMVM tropum, qui est in verbis Prophetæ, excutiamus. DEINDE typum propositum videamus, atque accomodemus propositioni, quæ Paulus probandam suscepit. PROPHETA dicit, Deum odio habuisse Esau. Hic merito quaeritur, quid sibi odij vocabulum velit, præfertim cum scriptura dicat: Misereris omnium Domine & nihil odisti eorum quæ fecisti. Fieri ergo non potest, ut odij vocabulum affectum in Deo notet, quo ipse Dominus Esau auersetur. Proinde necesse est istam vocem figuratè accipi, ut in Euangelio, cum dicitur: Qui non odit patrem & matrem, &c. non potest meus esse discipulus. Hic cum palam est, quod Christus non velit ut filij parentes affectu odij prosequantur, figuratè vocabulum odij accipi necesse est. Est itaque figura metalepsis qua vox à propria significatione transfertur propter consecutionem quandā ad id, quod est posterius, hoc est, ad

id, quod in hominibus odium sequi solet. Homines enim qui alios oderunt, eos negligunt & prætereunt. Hac igitur ratione dicitur Deus odio habuisse Esau, non quod ex animo oderit, aut reiecerit eum tanquam damnatum, sed quod in externis commodis eum neglexerit, ita ut semen Israel non diceretur, nec ex eius semine promissus nasceretur Messias, sed ex Iacobi semine. Deinde quod non Esau, sed Iacob terram promissam semini acciperet possidendam. Cæterum si Malachiæ scopum considerauerimus, habent hæc verba exprobrationē. Nam hoc ideo dicit Deus, ut ostendat se longe maiora beneficia exhibuisse Israelitico populo, quam Idumitis aut alijs gentibus, & tamē illi ingrati, pietissimum patrem & beneficium Dominum non agnouerunt. Cum ergo dicit: Esau odio habui, comparate intelligendum est. TERTIO præterea est hic considerandus, quo externæ res transferuntur ad significandas res spirituales. Quemadmodum enim Deus olim multis typis & figuris adumbravit statum Ecclesiæ Christi sub nouo testamento: ita hic Esau & Iacob quasi imaginem quandam proponit Deus, ut in ea conspiciatur & reiectio & assumptio eorū, qui ab Abrahamo descendunt. Nam ex hoc typo concluditur propositio distinctionis filiorum carnis & filiorum promissionis. Neq; tamē hic typus eo pertinet, ut sententiam damnatoriam feramus aduersus Esau & eius posteros, quasi ad vitam æternam non essent electi. Non enim propterea damnauit Esau Deus quia voluit illum typum esse externum rerum futurarum olim in Ecclesia.

Quid igitur dicemus? Num iniusticia est apud Deum? Absit.

Anticipat obiectionem aduersariorum, eamquē diluit. Nam eo quod dixerat Apostolus Deum dilexisse Iacob, & odio habuisse Esau, id quē antequam in hanc lucem ederentur, apparet quod Deus alios rejiciat sine demerito, assumat autem alios sine merito: quod sane est æqualibus inæqualia tribuere. Quapropter iniustus videtur Deus, qui æqualitatem non seruat. Ut enim iniusticiæ proprium est æqualitatem seruare: ita iniusticiæ est hanc violare. Hanc obiectionē Paulus suo more excipit exutenissimo, eamquē veluti indignam rejicit, Deinde reiectionis causam subijcit hoc modo:

Mosis enim dicit: Miserebor cuiuscunque misereor, & miserabor quemcunque misereor.

Inficiationis ratio est à repugnantiis sumta. Sensus autem hic est: Iniustus est qui non reddit quod debet. Deus autem ex misericordia recipit quoscunque recipit. Quare iniustus dici non potest. Nam cum nihil cuiquam debeat, liberum est ipsi dare cui vult. Esau qui dedit copiosum semen, nam ex eius semine multi præclari duces orti sunt. Sed non voluit Deus ut Messias ex ipsius posteritate nasceretur. Non est ergo mirum, quod multos ex Iudæis rejiciat Dominus. Nam vult suam misericordiā solis credētibus accommodari. Textus Hebraicus clarior est, in quo PRIMO loco effectus ponitur, scilicet in gratiam recipere homines absq; omni hominum merito. SECUNDO loco ponitur causa: Viscera misericordiæ Dei. Nam verbum quo utitur Moses, dicitur à nomine Rechem, quod Zacharias expressit in suo Cantico, cum ita inquit: Ad dandā scientiam salutis populo eius, in remissione peccatorum eorum, per viscera misericordiæ Dei. Ex hoc ergo Mosis testimonio nihil aliud concludi potest, quam salutem atque alia beneficia, quæ nobis largitur Deus, ex sola eius bonitate & misericordia pendere.

Non est igitur volentis neque currentis, sed misereoris Dei.

Infert ex dicto Mosis conclusionem causæ beneficiorum Dei, & est sensus: Deus benefacit hominibus, non propter ipsorum merita, sed propter suam misericordiam. Non ergo debuit Esau quicquam. Quare nō est iniustus Deus, quod Esau præterito, voluerit Iacob censeri semen Isaac. Esau quidem voluit & cucurrit ut acciperet benedictionē, quæ iam decreta erat & annuntiata Iacobo. Sed Dominus ex misericordia Iacobo benedixi voluit, ut exemplo isto ostenderet, se ex gratia benefacere, & non ob merita. Per voluntatem itaq; & cursum intelligit Apostolus, quæ est gratuita. Quid? an non velle & currere debemus? Immo vero utrunq; oportet, & velle & currere, sed secundum verbum. Cum enim Dominus dicit: Venite ad me omnes qui laboratis & onerati estis, & ego refocillabo vos, requirit sane & voluntatem & cursum.

cursum. Et si suum opus esse pronunciat reficere, hoc est, onus tollere & salutem conferre. Ismael & Esau voluerunt & cucurrerunt, sed non iuxta verbum, ideo eorum cursus nihil iuu-
uit. Sic hodie Turci, Monachi, Iustitij volunt & currunt, sed voluntas & cursus non
non regitur verbo Dei, sed carne nititur, & non gratia stabilitur. Hanc interpretationem
& precedentia confirmant, & ratio, quæ mox sequitur, comprobatur. Non ergo negatur, iux-
ta verbum volentibus & currentibus, brauium. Deus enim cum currentibus legitime
præmia proponit, vult ut & velimus præmia, & curramus in stadio, donec ad metam ve-
niamus. Qui enim fieri prestat, ut præmia obtineamus, nisi & velimus & strenue curra-
mus. Nam oportet ut uterque, & *apud vos* & cursor faciant suum officium. Non igitur Pau-
lus hoc vult, ut nihil intersit siue velis siue nolis, siue curras siue non curras, modo recte id
fiat. Sed tantum affirmat, non meritum voluntatis aut cursus nostri causam esse eius, quod
præmium propositum sit, sed tantum misericordiam. Ut igitur misericordia mera Domi-
nus voluit Iacob heredem terræ Chanaan esse, & non Esau: ita eadem misericordia saluat
omnes credentes, siue ex gentibus siue ex Iudeis originem ducunt. Hic proinde obserue-
tur catholica doctrina de causa salutis nostræ, videlicet quod ex sola misericordia Dei, &
non ex villo humano merito pendeat salus.

Dicit enim scriptura Pharaon: In hoc ipso excitavi te, ut ostenderem in te po-
tentiam meam, & ut annuntiaretur no-
men meum in vniuersa terra. Ut supra typis & exemplis declara-
uit, Deum mera misericordia recipere quos recipit: ita hic illustre propo-
nit exemplum, videlicet Pharaonis
olim in Aegypto regis potentissimi,
quo exemplo ostendit Apostolus,
quod idem Deus, qui recipit confugiētes ad se mera misericordia, suo iusto iudicio rejici-
at improbos, adeo ut ipsorum voluntas peruersa, & cursus male susceptus nihil Deum im-
pediat, quo minus faciat quod vult. Nam ut Pharaon nitens contra Deum, sua voluntate &
cursu recusauit Deo obedire: quā ob causam potenti Dei manu prostratus, in mari rubro
perijt: ita omnes improbi, quantumcunque nituntur aduersus Deum, olim iusto Dei iudicio
penas luunt. Non enim impedit manū Dei illorum voluntas pessima, nec cursus quo se
illi Deo opponunt. Huius rei fines adiunguntur duo. Vnus, ut ostendatur potentia Dei
punientis reprobos. Alter, ut prædicetur nomen Dei in vniuersa terra, videlicet: quod
si vltor scelerum eorum, qui contra se sunt contumaces, & misericors in eos, qui obediunt
voci suæ. Nam ut tyrannum Pharaonē recusantem obedire voci suæ, deiicit Deus in ma-
ri rubro: Ita Moysen & populum Israeliticum obedientem suæ voci eduxit ex Aegypto, per
medium maris rubri. Obseruetur diligenter hic locus, qui docet tyrannos & impios refer-
uari ad commeritas poenas, quas Deus infligit suo tempore, unde nos excitari debemus ad
timendum Deum, ne nostris sceleribus colligamus nobis iram in die iræ. Porro verbum
Excitandi, nequaquam significat actionem efficacem, ac si Deus violenter Pharaonem ad-
uersus se & suum populum impulisset. Sed ut veteres interpretantur, notat permissionē
qua permisit Deus, ut excitaretur Pharaon suis malis affectibus aduersus populum Dei. Sunt
qui verbum excitandi aliter interpretantur, & illud referunt ad voluntatem Dei efficacē,
ordine omnia antecedentem. Sed illi refutantur Hebræa voce, quæ significat, feci te stare
& manere, cum alios multos in tuo regno prosternerē, hoc est, non statim exterminavi te
ob tuum peccatum. Septuaginta interpretes in passiua voce reddiderunt: *διετηρήσθης* hoc est,
hoc est, conseruatus es hucusque. Hanc interpretationem confirmat etiam Chrysostomus,
qui utitur voce *ἐτηρέτο*, hoc est, conseruabatur Pharaon. Deus enim sæpe tyrannis parcit,
cum ut eis poenitentia locum concedat, eosque tandem, nisi egerint poenitentiam, in exem-
plum aliorum puniat, tum ut sint veluti ferula quædam, qua Dominus suos castigat, at-
que in officio retinet.

Itaque cuius vult miseretur, & quem vult indurat.

Hæc oratio quia conclusio est, ne-
cesse est ut non pugnet cum propo-
sitione solutionis quæstionis propo-
sita. Propositio solutionis fuit hæc: Quod Deus non sit iniustus, propterea quod Iacob ad-
lexerit, hoc est, prætulit fratri in re certa, & Esau odio habuerit, hoc est, neglexerit & præ-
terierit, ita ut non haberetur hæres Isaac coram Deo, nec ex eius posteritate nasceretur Mes-
sas. Ratio propositiois fuit, Quod qui ex misericordia facit, & ex iusto iudicio non sit inius-
tus dicendus. Huc addit exemplum cum misericordia tum iudicij. Populum Israeliticum, suæ
voci obtemperantem, ex mera misericordia eduxit ex Aegypto, Pharaonem autem contu-
macem

macem & rebellem, iusto suo iudicio deiecit in mari rubro. His nunc subiicitur cōclusio: Igitur, Cuius vult miseretur, & quem vult indurat. Cuius sensus alius esse non potest, quā quod Deus mera misericordia recipiat quos vult, hoc est, credētes & obediētes voci suæ & iusto iudicio reprobos abiciat, ac sinat contemtores verbi sui, qui post multas admonitiones & plagas interdum manent contumaces & rebelles, magis magisque indurari. Porro ne quis hoc testimonio contra Apostoli mentē abutatur, duo sunt nobis excutienda, nempe, quid sibi velit indurandi verbum, & quos Deus indurare, & quorum misereri velit ac soleat. Quantum itaq; ad indurandi verbum attinet, eius significandi modus certa nobis methodo est inquirendus. Significatio etenim verbi cuiusq; aut ex ipsa voce, aut ex sententiā, iuxta peristatū, petenda est. Iam etsi ex verbo significatio in genere nota est: tamē modus significandi cognosci nequit. Nam illum nō esse vnum & eundem, ex eo manifestum est, quod Exodi 8. bis & Exodi 9. semel dicatur, Pharaonem suum cor indurasse, & rursus capite 9. dicatur Deus cor Pharaonis indurasse, & in eodē capite repetatur passivē: cor Pharaonis induratum esse. Etsi autē omnia hæc testimonia indurationē & aggravationē cordis Pharaonis indicant: tamen collatio manifeste convincit eodē modo ista dici nō posse. Nā si idē significandi modus ubiq; in hisce notatis locis servaretur, duplex sequeretur cōtradictionis implicatio, nimirū quod Deus induraret cor Pharaonis, & nō induraret. Et Pharaonem induraret cor suum, & non induraret. Cum ergo ex contradictionis lege hæc cōsecutio est necessaria: Si Deus induravit cor Pharaonis, Pharaonem nō induravit. Et, si Pharaonem induravit, Deus nō induravit. Sed iam scriptura utrumq; habet, quod & Deus induravit cor Pharaonis, & Pharaonem induravit cor suum. Necesse est igitur nō eundem manere modū significandi utrobique. Quare cōtradictionis ratio cogit frateri modū significandi verbi indurandi variū esse, qui ex verbis ipsis sciri nequit. Nam si quis ex verbis contendit, hominē à Deo indurari, quia scriptū est: Deus induravit cor Pharaonis, alius rursus ex verbis contendere potest, Hominem à seipso indurari, quia scriptum est: Et induravit Pharaonem cor suum. Quid ergo hic faciendum, cum constet quidem de significatione verbi in genere. Sed modum significandi esse variū ostendat collatio testimoniorum? Ad sententiā confugiendū est quam ex scripturis hac via eruere debemus. Omnes homines ab Adam iuxta communē naturā legem propagari, habent cor durum, id quod non solum lapsus communis convincit, verum etiam clara spiritus Dei oracula testantur, Ierem. 17. ita scriptum est: Præterit cor hominis supra omnia & præfractum. Ezech. 36. Aufferam cor lapideum, id est, durum seu induratum de carne vestra. Iam si Pharaonis cor, ut aliorum omnium, communi naturæ pravitæ erat praviū, præfractū, lapideū, non magis poterat à Deo indurari quàm lapis, nisi prius fuisset molliū quod non fuit. Ex quo sequitur: efficacem indurationis causam Deo non esse ascribendam, quare alius huius verbi significandi modus necessario statuendus est. Sunt qui volunt permissionem indurationis significari hoc verbo, quorum sententiā etsi probatur multis, & est vera recte intellecta: tamē à Grammaticis impugnatur, qui permissionem significari verbis Hiphil, & non verbis Piel, quæ augment significationē actionis verborum Paal, & semper efficacem actionem notant. Sed hisce quid respondēbimus? PRIMVM manifestum est ex ijs quæ diximus, Deo non ascribendam esse efficacem indurationis causam. DEINDE, si concedimus Grammaticis verba Piel significare efficacem actionem, illi vicissim cogentur nobis concedere, quod verba sæpe, sicuti & nomina, pro contrarijs negatis ponantur, id quod in omnibus linguis vñtatisimum est, ut Iob. 24. dicitur nocere viduis, qui eis non prodest. Et in Evangelio dicitur odisse, qui non approbat & complectitur, & amare vitam suā, qui eam periculis pro Evangelio nō exponit. Quare si hic verbum indurandi, vbi Deo tribuitur, explicemus per contrarium negatum, nihil in usitate facimus, & pulcre cōsentiet & stabit scriptura, nec vlla Grammaticorum legibus vis fiet. Cum itaq; duro molle cōtrarium est, & verbum indurandi verbo molliendi aduersatur, dicamus indurandi verbum pro contrario negato, hoc est, pro nō molliendo positum esse, idq; in ea propositione, qua Deus dicitur cor Pharaonis indurasse. Ut cum dicit scriptura, Deus induravit cor Pharaonis, sensus sit: Deus non molliuit cor Pharaonis. Et cum rursus dicitur: Pharaonem induravit cor suum, hunc habeat sensum: quod Pharaonem sciens & volens induraverit, hoc est, retinuerit cor durum & pertinax, neq; se molliui voverit, sed magis magisque obfirmaverit cor suum, ne populū Dei dimitteret, tametsi miraculis convictus confessus fuerit se peccasse. Cum enim videret pluuiam, grandinē & tonitrua cessasse, auxit peccatum, & aggravatū est cor eius: spreto Dei mandato de dimittendo populo, & contemtis iræ diuinæ testimonijs. Hæc vocis interpretatio neq; à verbis neq; à sententiā discrepat, immo ut ostensum iam satis est peristatū loci, vnde hoc testimonium desumptū est, cōfirmatur, & est analogia primæ religionis nostræ axiomatis. CÆ-

TERVM

TERVM, etsi certa ratione ac via inquisuimus huius loci sententiam: opera precium tamen videtur, Ecclesiae vocem audire, ac pauca patrum testimonia huc ascribere, ut inde magis adhuc confirmetur animi nostri, de loci huius sententia. **OECYMMENIVS**, Eum qui durus est & inobediens, durum & incredulum esse concedit. **NAZIANZENVS**, Quod Aegyptius tyrannus à Deo induratus est, non sic accipiendum est, quasi Deus diuina sua voluntate pugnantiam & renisum menti tyranni impresserit: Verum quod voluntas alioqui propensior ad malitiam non acceperit verbum molliens istum, quo Dei sententia aduersabatur, renisum. **BASILIVS**, Indurauit Deus Pharaonem longanimitate penaeque dilatione. **ATHANASIVS**, Tunc Deus mortalium corda obdurat, cum illos pro sua magnitudine tolerat diu, cuius deinceps ob tolerantiam redduntur iisdem oblationibus ad malum, nec aliter se Deus habet quam herus aliquis, qui seruum nactus sit improbum, quem, ubi humaniter & clementer utatur, facit deteriorem, quod quidem non eo fit, quod dominus seruū malignitate indurauerit, sed quia seruus Domini placibilitate sit ad augenda improbitatem, & iniquitatem abusus, ut qui herile huiusmodi in se benignitatem contemserit. **CHRYSOSTOMVS** hanc ipsam interpretationem ad verbum fere habet. **AVGVSTINVS** in libro de voluntate Dei, in hac verba (quem vult indurat) ita ait: Sed non ita intelligendum est, quasi Deus in homine ipsam, quae non esset, duriciem cordis operetur. Quid enim aliud est duritia, quam Dei obuiare mandatis? Vnde illud beatus Stephanus dicebat ad populum: Dura ceruice & in circuncisi corde & auribus, vos semper Spiritui sancto resistitis. **AMBROSIVS** ut hunc scopum declinet, dicit hac verba: Cuius vult miseretur, & quem vult indurat, ex persona contradicentis dici, quasi esset illatio aduersarij absurda, ex verbis Pauli colligentis. Etsi autem hanc interpretationem Ambrosij non recipio: tamen manifeste colligitur ex verbis Ambrosij, quod Stoicam opinionem de efficaci induratione improbauerit. Haec patrum testimonia, & haec vox Ecclesiae nostrae interpretationem muniunt, quam eorum auctoritati oppono, qui hodie excusare Pharaonem nituntur, & accusare Deum, quasi indurationis adeoque peccati autorem. **QUANTVM** autem ad id attinet, quod posterius obseruandum dixi, de ijs videlicet, quos Deus ita indurare soleat, & quorum misereri velit, explicatio petenda est, non ex imaginationibus Stoicis, sed ex promissionibus & cōminationibus Dei, ex Prophetis & Apostolicis cōditionibus. Haec enim omnia docent, Deum solere indurare eos, qui se oderunt, qui sibi saepe admonenti & vocanti obediunt recusant, qui verbum Dei ingrati repudiant, qui Euangelij gratiam aspernantur. Vnde pater, quod indurationis causa non sit Deus ipse, sed hominis antegressa voluntas & rebellio, quemadmodum Paulus infra ex Propheta verbis docet: Totā die expandi manus meas ad populum contumacem & contradicentem. Huc accedit querela Domini, Matth. 23. Quoties volui cōgregare te & noluiisti. Et Stephanus in Actis, Dura ceruice, & in circuncisi corde & auribus, vos semper Spiritui sancto resistitis, sicuti & patres vestri. Contra miseretur omnium Dominus qui ad se confugiunt, & credunt in filium, adeo quod ipsos filiorum titulo ornet, ac haec beata immortalitatis cōstituat. Vult enim omnes saluos fieri, qui salutem oblatam fide accipiunt. Vtraque haec Dei voluntas, cum in malos perdendos, tum erga pios seruandos in Psalmo indicatur his verbis: Fideles custodit Dominus, & retribuet abundanter facienti superbiā. Vnde hanc exhortationem infert: Viriliter agite & confortetur cor vestrum, omnes qui speratis in Domino. Et rursum in alio Psalmo: Custodit Dominus omnes diligētes se, & omnes impios disperdet. Et rursum in alio Psalmo: Multae plagae sunt impio, sperantem autem in Dominum misericordia circumdabit. Hinc consolationem & exhortationem extruit: Lætamini in Domino, & exultate iusti, & gloriamini omnes recti corde.

Dicis igitur mihi: Quid adhuc conqueritur? Voluntati enim eius quis resistit?

Est & hac aduersariorum obiectio illata ex precedentibus verbis de Pharaone, & generali doctrina inde conclusa, videlicet, Cuius vult miseretur, & quem vult indurat. Sensus obiectionis hic est: Deus quem vult indurat. Igitur, Deus non iuste conqueritur de eo qui induratur, nec ipsum iuste punit. **CONSECVTIO** est firma, Quia nemo voluntati Dei resistere potest. Principium quo nititur hac obiectio hoc est: Nemo iuste accusat in alio quod ipse facit. Sed ad principium respondendum est per distinctionem: Nemo iuste accusat in alio quod ipse facit, scilicet efficaci voluntate, aliter iudicandum est de eo, qui aliquid dicitur facere quando vel permittit aliquid fieri, vel non violenter prohibet. Deus igitur cum indurat permittendo, & non molliendo nec prohibendo, iuste & accusat & punit induratum. Nam causa effectrix indurationis non in ipso Deo, sed in homine est. Verū Paulus ad hanc obiectionem respondet

respondet dupliciter, PRIMVM, per obiurgationem, DEINDE, redditis causis proprijs, cum reiectionis tum assumptionis.

Atqui ô homo tu quis es qui ex aduerso respondes Deo?

puluis & cinis cum sis, cur disceptas cum tanta maiestate? Cur ex aduerso Deo respondes, quasi ipsius facta ad examen reuocaturus. Audis quod ipse Ismaelem præterierit, & Isaac elegerit: Audis quod Iacob dilexerit & Esau odio habuerit: Breuiter audis, quod cuius vult misereatur, & quem vult induret. Cum hæc audis obstupescis, immo Deum quasi ad tribunal vocas, vt tibi suorum factorum causas reddat, & tamen non miraris, nec culpas, quod ex eadem massa figulus diuersa vasa faciat. HINC proinde sumamus catholicam doctrinam, qua docemur, nõ disceptandum esse de verbis & factis Dei, sed ea potius summa cum reuerentia suspicienda. Huc illud Chrysostomi: *οὐ γὰρ πείθεσθαι τοῖς ὡς ἔειπεν ἀνθρώποις, ἀλλ' εἰς ὅπως μένους, ἢ ἀμελεῖν ἡδυνάμεν τὴν λόγον αὐτοῦ ἀγνοοῦμεν.* Hoc est, Oportet enim credere ijs quæ a Deo dicuntur, & non curiose inquirere etsi rationem eorum ignoremus. Hoc tamen ita accipiendum est, ne nostra oscitantia & inertia ita adhæreamus dictis, vt nullam patiamur collationem seu *συνέκρισιν*, sine qua scriptura nequaquam intelligi potest. Nam vt ad cognitionem requiritur *συνέκρισιν*: ita ad vsum *ἀποδοχὴς* est necessaria.

Num dicit plasma ei qui sinxit se: Cur me fecisti sic? An non habet potestatem figulus luti, ex eadem massa facere aliud quidem vas in honorem aliud vero in ignominiam?

Confirmatio obiurgationis à comparatis. Confert autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominē quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus studii paratis. Confert autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominē quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus studi-
 osis commendatam esse volo, qui ita ait: *ὡς δ' εἰργαστὰ ἐστὶν πάντα καὶ ὁ θεὸς ὁμοῦ καὶ λαμβάνει, ἀλλ' εἰς ὅπως παρέλκει, καὶ τὸ λοιπὸν ἀπαιτεῖ.* Hoc est, Non oportet similitudines ita accipere, vt in omnibus partibus rerum, quæ conferuntur, fiat comparatio, sed tantum spectandum est cuius gratia adductæ sunt, reliquis omnibus omisissis. Iam comparationis partes videamus. Supra dixerat Apostolus: Iacobum & Esau ab iisdem natos esse parentibus, & veluti de eadem feminis massa sumtos, sed vnum à Deo electum esse, vt illustrior haberetur in populo Dei, alium vero neglectum, vt in obscuriori haberetur loco, in hoc facto Deum culpam non debere ostenditur PRIMVM hac comparatione: Figulus ex eadem massa aliud vas in honorem facit, aliud in ignominiam, & tamen à nemine culpatur vt iniustus. Cur ergo accusatur Deus, qui ex eodem semine Abrahæ, alium nempe Isaac voluit hæredem censeri, alium scilicet Ismael hæreditate Abrahæ excludi? Et rursus ex semine vno natis duobus scilicet Esau & Iacob, quorū hunc dilexit, & voluit in illustriori loco in Ecclesia esse, illum vero odio habuit, hoc est, præterijt, nec voluit in tam illustri loco esse, quemadmodum supra copiose explicatum est. DEINDE dictum est, Deum Pharaonem prostrauisse in mari rubro, & eduxisse Moysen cum Israelitis per medium maris. Hoc Dei admirandum factum nequaquā accusandum esse, declaratur etiam præfenti similitudine hoc modo: Figulus vasa integra seruat, siue ad honestos, siue ad inhonestos vsus sint facta, at in camino fracta cōminuit ac abijcit, & tamen nemo accusat vt iniustum. Cur ergo idem non licebit Deo? Cur nõ licebit illi contumacem & rebellem Pharaonem punire & abijcere, & obædientem Moysen seruare? hoc est, Cur nõ licebit Deo alios homines, qui suo verbo non obædiunt reijcere, & alios, videlicet qui suo verbo obædiunt, ex misericordia recipere? Hæc ratio est adductæ similitudinis, conueniens non solū argumento quod tractat Apostolus, verum etiam loco Ieremiæ vnde Paulus hanc comparationem mutuatur. Ieremiæ cap. 18. Deus per os Prophetæ exemplo figuli ostendit, in manu sua esse cōtemtores verbi sui posse perdere, & resipiscences posse saluare. Quid quæso aliud hic facit Paulus exemplo Pharaonis & populi Israelitici proposito? Sensus ergo Prophetæ, vt & Pauli, est: Deus habet homines in sua manu sicut figulus suum lutum, Si quis vitam suā corrigere & Deo obædire nõ vult, eum Deus perdit, sicut figulus perdit vas, quod sæpius refectum, viciosum tamen manet: & contra, Si quis voci Dei obtemperat, & vitam corrigit, hunc Deus seruat, sicut figulus seruat vas non viciosum & intactum. PRÆTEREÀ, vt figulus vas quod sæpe refinxit, & nihilominus de camino semper prodit viciosum iratus abijcit: ita Deus quos sæpe inuitauit ad pœnitentiam, & voluit suo verbo refingere, sed emendari nolunt vt Pharaos, perdit

perdit & abiicit. Ad hæc, vt figulus nullum vas facit vt perdat, sed tantum perdit ea quæ bona non sunt, cum tamen consiliū fingentis fuit vt bona fierent. Non enim dubium esse potest, quin bonus artifex omnia quæ facit, bona esse velit: Sic Deus nullum hominē creauit, vt perderet, sed tantum perdit eos qui respicere nolunt, cum tamen consiliū creatis fuerit, vt boni fierent. Neq; enim dubitandum est, Deum velle omnes bonos esse, cum sit ipse optimus, & eundem velle omnes saluare, cum sit ipse felicissimus. PRÆTEREA, quemadmodum figulus ex eodem luto vasa facit, at non omnia ad eundem vsum, sed alia quidem ad vsum mensæ, & rerum honestarum, alia vero ad vsum culinæ, aut aliarū rerum parum honestarum: Sic Deus alios homines condidit vt sint in Christi corpore, tanquam oculi, quosdam vt aures aut manus, alios vero vt sint quasi pedes, & minus illustres partes quales sunt illi, quibus pauciores dotes cōtulit Deus. Atqui hoc est quod Paulus dicit: Aliud vas factum in ignominiam, id est, in vsum non tam honestum, vt ignominia pro cōtrario negato per liptotem accipiat. Discernendum itaq; diligenter est aliud esse frangi, aliud in ignominiam, id est, parum honestum vsum, esse factum. Quodlibet enim vas, si malū est, frangitur, siue ad honestos vsus, siue inhonestos sit factū, quod clarissime ostenditur Ierem. 22. vbi ita ait Dominus: Si fuerit Iechonias filius Ioaichim regis Iuda annulus signatorius in manu mea dextera, inde euellam te, tradamq; te in manus quærentiū animam tuam. Rursus, quodlibet vas si bonum est seruatur, etiam si ad vsus parum honestos factum sit. Verum in malo & vitioso ostendit figulus potestatem suam id frangendo, sicut ipse Paulus, vt paulo post sequitur, ostendit. PORRO, quoniam quæ apparent sunt veluti quædam symbola rerum spiritualium, sumamus similitudinē à magistratu ciuili, qui quædam imago Dei in scripturā prædicatur. Magistratus pius absque omni dubio omnes suos subditos amore psequitur, omnes cupit esse bonos & pios, vt ipse est pius & bonus, Verum si quis petulanter & contumaciter suas leges contemserit, hunc punit, Et contra obseruantem leges suas, honore afficit & tuetur: Sic Deus nō vult mortem peccatoris, sed vt conuertatur & viuat. Verum si quis hanc Dei voluntatem spreuerit vt Pharaō, hunc Deus potenter prostermit & contra, obædientem suæ voci tuetur & saluat. Hæc tam copiose à nobis dicta sunt in hunc locum, ne quis putet Apostolum contra scopum disputationis suæ patrocinari stoicæ necessitati.

Si vero volens Deus ostendere iram, & notam facere potentiam suam, tulit magna cum patientia vasa iræ, appadata ad interitum. Et vt notas faceret diuitias gloriæ suæ in vasa misericordiæ, quæ præparauit in gloriam, Quis potest conqueri?

Similitudinē præsentem accomodat, cuius hæc est summa: DEVS dum perdit iræ vasa, ostendit suam potentiam, dum cōtra saluat vasa misericordiæ, hoc est, credentes & obædientes suo verbo; ostendit suam gloriam. Vt cum Pharaonem vas iræ deiecit in mari, suam potentiam declarauit, & contra, cum Moſen vas misericordiæ eduxit per mare rubrum, ostendit suam gloriam. Porro duo sunt in hac pericopa, quæ in speciem videntur confirmare eorum sententiam, qui affirmant Deum violententer & indurare & saluare. Dicit enim vasa iræ appadata fuisse ad interitū, quod videtur hunc habere sensum, quod Deus illa parauerit vt perderet. DEINDE addit, Deum præparasse vasa misericordiæ ad gloriam, vnde concludi videtur, quod nō solum sanatio, verum etiā induratio sit effectiue à Deo. Sed hanc expositionē ipse textus clarissime refutat, cum Deum ipsam dicit ostendisse irā, & tulisse vasa iræ magna cum patientia. Vtrumque pugnat cum stoica interpretatione, ostendit etenim Dominus iram suā in vasa iræ. At nemo irascitur ob factum, cuius ipse est autor. Irascitur autem Deus Pharaoni indurato. Proinde fieri non potest, vt Deus sit indurationis Pharaonis causa efficax. Quare Pharaō non est appadatus à Deo, vt fieret vas ad interitum. Deinde additur in textu, Quod Deus magna cum patientia tulerit vasa iræ. Si tulit, certe dolet ei res, Si dolet, profecto non placet. Quare & hinc sequitur, Deum non effectiue parasse vasa, vt vasa iræ essent, quod nec Apostolus dicit, sed præparasse vasa iræ ad interitum. Vt autem hoc intelligatur apertius, notanda est phrasis frequens in scriptura, qua tribuitur causæ agentis, ppter aliud euentus, qui aliam propriam causam habet, idq; propter euentum, quemadmodū sequentia testimonia apertissime conuincunt. Ose. 8. Aurum suum & argentum suū fecerunt sibi idola, vt interirent. Consilium fabricantium idola nequaquā fuit, vt colentes idola interirent, sed potius vt Deum isto pacto placarent, & saluaretur, verum propter euentum ita loquitur Propheta. Mich. 6. Ambulasti in voluptatibus eorum, vt darem te in perditionem. 4.

Reg. 21. Manasses dicitur traduxisse filios suos per ignem, vt faceret malū coram Domino, & irritaret eum. Hac phrasi etiam dicitur Deus creasse impium ad diem malum, nequam enim hominem ipsum creauit ad diem malum, hoc est, vt interiret, si consilium creantis Dei spectes: sed dicitur propter euentum, qui habet aliam causam, eamq; propriam, nempe impietatem hominis. 1. Corinth. 1. dicitur: Videte fratres vocationē vestram, non multi sapientes secundum carnem, nō multi potentes, non multi nobiles, sed stulta mundi elegit Deus. Hic Apostolus vritur quidē eligendi verbo, sed quod illud ad euentum sit referendum, & non ad consilium Dei creantis & reformantis hominē, satis indicat. Nam illa impedimenta enumerat, quæ homines auocare solent, quo minus hanc cōlestem vocationem curent, vt sunt sapientia carnalis, potentia & nobilitas. His enim rebus inescati homines cōtemnunt Euangelium. Hoc ipsum Dominus testatur proposita parabola Lucæ 14. vbi dicit: Multos vocatos quidem fuisse ad cœnam illam magnam, sed alium aliam causam prætexuisse, quo minus venire vellet, vnus villam, alter quinq; iuga bouum emerat, tertius vxorem duxerat, atq; ita à cœna illa magna apparta multis, excluduntur, non destinatione Dei vocantis omnes, sed propria culpa. Quomodo autem dictum Christi intelligendum sit: Multi sunt vocati, pauci vero electi, per istas loci satis indicat, Matth. 20. & 22. Illud enim dictum continet duo, nempe bonitatis Dei seu misericordiæ magnitudinem, qui omnes vult saluos fieri, atq; ideo eos vocat per Euangelium, & turpissimam hominum ingratitude, qui tantam vocationem contemnunt.

Quos etiam vocauit, nimirum nos non solum ex Iudæis, verum etiam ex gentibus.

Definit vasa misericordiæ esse vocatos, hoc est, eos qui ad prædicationem Euangelij conuertuntur. Relatiuum discrepat ab antecedente in genere, nam Apostolus rationem sententiæ habuit, qui per vasa homines intelligit. Obseruentur ergo duo, VNUM de vasis misericordiæ, videlicet quod hoc nomine dicantur vocari, hoc est, credentes Euangelio. ALTERVM, quod Ecclesia constet promiscue ex omnibus hominibus Iudæis & gentibus, qui Euangelium recipiunt. Hic enim non nationis, sed fidei habetur ratio.

Vt etiam in Osea dicitur: Vocabo populum, qui meus non erat, populum meum, & eam quæ dilecta non erat, dilectam. Et erit in loco vbi dictum fuerat eis: Non populus meus vos, illic vocabuntur filij Dei viuientis.

PRIOR pars huius testimonij sumpta est ex 2. Oseæ, POSTERIOR ex primo. Probat autem hoc testimonio Apostolus alterum distributionis membrum, videlicet quod ex gentibus etiam Ecclesia sit colligenda. Nam cum Oseas viueret, gentes non habebantur pro populo Dei, sed soli Iudæi.

Nam paucissimis ex gentibus innotuerat scdus de Messia. Quare cū dicit forte, vt ijs, qui tum non habebantur pro populo, aliquādo dicatur: populus meus vos, & filij Dei viuientis vocentur, satis manifeste vocationem gentium vaticinatur: quemadmodum & exemplo filij fornicariæ, qui dicebatur Loami, figurabat. Hinc ergo efficitur quod proposuit Apostolus, videlicet, quosdam pro semine habendos, qui essent promissionis & nō carnis filij. Porro epitheton viuientis, quod Deo tribuitur, PRIMVM additur, vt distinguat verum Deum à dijs gentium, quos coluerunt gentes ante conuersionem, & Iudæi etiam relictā Prophetica doctrina exemplo gentium. DEINDE, vt significet efficaciam, virtutem & operationem Dei in Ecclesia. POSTREMO, vt ostendat quonam nos vocet Deus suo verbo, nempe ad æternam beatamque vitam.

Esaïas autem clamat super Israël: Si fuerit numerus filiorum Israël vt arena maris, reliquæ saluabuntur.

Ex capite 10. Esaïa sumto testimonio probat Apostolus, quod antea probandum proposuit, videlicet non omnes qui sunt ex carnali Israël semine esse veros Israelitas.

Nā veri Israëlitarū omnes sunt promissionis filij. Sed pleriq; ex semine carnali Israël damnabuntur. Quare sequitur pleriq; eorū non esse veros Israelitas. Cur autem damnentur pleriq; Iudæorū, in initio capitis indicatur. vbi obiurgat eos, quod fuerint impij, iniusti, & omni iniuriæ proximi intenti, atq; ideo minatur eis Dominus & captiuitatē corporum, & animorū interitum: excipit tamen illos paucos, qui se ad Dominum in vera pœnitentia cōuertunt, Similitudo arenæ maris, vt multitudinē impiorū Iudæorum

deorum notat: Ita Dei iustissimam iram indicat, quæ contumaces & rebelles iustos perdet. Moner igitur hic locus, ne multitudinē peccantium imitemur, sed potius illos paucos, qui vera penitentia se ad Dominum conuertunt. Deus enim nō multitudinis, sed fidei & infidelitatis in saluandis & perdendis hominibus rationē habet. Nam omnes yic Domini iudiciū, iusticia & misericordia. Hebraus textus & septuaginta habent: Si fuerit populus tuus Israel vt arena maris, pro quo Apostolus habet: Si fuerit numerus filiorum Israel. Hoc annotandum putauī, quia hinc apparet, tempore Apostoli extitisse aliam Græcam versionem quā septuaginta interpretum, quā & vetus interpres secutus esse videtur.

Verbum enim consumans & abbrevians in iusticia, quia verbum abbreviarum faciet Dominus in terra,

Ratio Prophetæ, cur reliquæ filiorum Israel saluabuntur, sumita à iusto Dei iudicio. Nam ingentem multitudinē, ob sua scelera & impenitens tor perdet. Hæc sententia est verborum Prophetæ, quemadmodum circumstantiæ cum apud Prophetiam, tum apud Apostolum satis ostendunt. Textus Græcus obscurior est propter triplicem Hebraismum. PRIMVM enim verbum pro re, & res pro populo Israelitico ponitur. DEINDE participia pro verbis ponuntur, consumans pro consumat, & abbrevians pro abbreviat. PRÆTEREA præsentia pro futuris ponuntur. Sensus ergo est: Dominus populum consumabit & abbreviabit iuste, hoc est, ex magna multitudine exiguam summam saluabit, reliquis iuste perditis. Hebraicus textus ita habet ad verbum, redditus: Consumtio concisa inundat in iusticia, quoniam consumptionem, eamq; decimam Dominus Deus Sebaoth facit in medio orbis terræ. Bis eandem sententiam repetit, vt maiorem terrorem contumacibus Israelitis incutiat. Est autem hic sensus: Deus decreuit, idq; iusto iudicio, sumere pœnas de Israele, & illum consumere & perdere ob eius scelera.

Et quemadmodum prædixit Esaias: Nisi Dominus Sebaoth reliquisset nobis semen, scuti Sodoma facti fuissetus, & sicut Gonnorra fuissetus.

Idem probat testimonio sumto ex primo capite eiusdem Prophetæ, in quo testimonio antegressa caussa obseruanda est, quæ fuit maxima populi contumacia aduersus Deum, de qua Dominus conqueritur, hoc modo: Audite cœli & auribus percipe terrā, filios enutriui & exaltaui, ipsi autem conspirauerunt aduersus me. Agnouit bos possessorem suum, & asinus præsepe dominorum suorum: Israel autem me non agnouit, & populus meus non intellexit. Deinde post multas coninationes subiicit verba, quæ hic ab Apostolo adducuntur. Hinc duo concluduntur, VNVM, quod non omnes qui nati sunt ex Israel sunt veri Israelitæ, id quod probandum fuit Apostolus. ALTERVM Quod non ex destinatione Dei sint degeneres facti Israelitæ, sed ex propria malicia, quia Deum contemserunt, ac eius vocem audire recusarunt.

Quid igitur dicemus? Gentes quæ non sectabantur iusticiam, apprehenderunt iusticiam, iusticiam inquam, quæ est ex fide: Israël autem sectans legem iusticiæ, ad legem iusticiæ non peruenit.

Postquam typis, similibus, exemplis & scripturæ testimonijs ostendit, non omnes esse Israelitas, qui ex semine Iacob ducant originem, sed promiscue omnes qui promissioni credunt, absq; respectu carnalis originis, censeri coram Deo pro semine, aperte coram Deo pro semine, aperte

tē causas ponit cum reiectorum Israelitarum, tum assumptarum gentium. Sententiæ autem summa huc redit: Israelitæ pleriq; pereunt, quia ex cæcati persuasionē iusticiæ legis, iusticiam fidei aspernantur. At plerq; gentes assumuntur, quia desperantes de legis iusticia, ad fidei iusticiam cōfugiunt. Obseruetur igitur hoc loco vniuersale & immotum Dei decretum, quo Deus certissime decreuit, omnes credētes saluare, ijs omnibus reiectis qui aliūde querunt salutem, quā à solo Christo, quales sunt omnes Pharisei omniū temporum. Neque tamen hæc ita accipienda sunt, ac si Deus bona opēta, quæ lex requirit, non velit. Nam ideo & creauit hominem, & postea lapsum redemit, vt in bonis opētib; ambularet, sed tantum damnat peruersam operum persuasionem, quæ homines se fingunt coram Deo operibus suis iustificari.

Propter quid? Quia non ex fide, sed ex operibus legis:

Quærit rursus, cur Israel ad legem iusticiæ non peruenit, vt eius veram & vnicam

& vnicam causam doceat. Est autem hæc vnica causa, non consilium Dei creantis Israelitas, non decretum Dei donantis Israelitis tam eximia dona, adeo quod non fecerit taliter omni nationi, nec voluntas promittentis eisdem Messiam, ac cum illo veram salutem: Sed quod non ex fide quaesuerit iusticiam Dei, sed ex operibus legis propriam, quod sane nihil aliud est, quam sacerdotium Christi reijcere, ac sanguinem Domini impuris pedibus conculcare.

Impegerunt enim in lapidem offensionis, quemadmodum scriptum est, Ecce pono in Sion lapidem offensionis, & petram scandali, & omnis qui credit in ipsum, non pudebit.

runt iustificatorem. Hic Christus lapis quidē offensiones appellatur, ea phrasi, qua Evangelium odor mortis ad mortem dicitur, hoc est, vicio hominum, qui sibi à Christi persona aut à doctrina, aut ab Ecclesiæ forma, aut ab alijs quibuscunq; rebus scandalum sumunt. Porro testimonium Prophetæ in primis obseruandum est, in quo quinq; hypotheses continentur. PRIMÆ, quod extra Christum non sit salus. SECUNDÆ, quod Iudæi reiecti sint, quia in persona Christi offendeantur. TERTIÆ, quod beneficium salutis sit vniuersale. QUARTÆ, quod hoc salutis beneficium solis credentibus applicetur. QUINTÆ, quod Christus sit verus Deus. Nam solus promittitur in illum credentibus.

Aetiologia est ex Prophetæ Esaiæ testimonio sumpta, cuius hic est sensus: Quod Iudæi non sint consecuti iusticiam fidei, causa alia non est, quam quod obiectum fidei Christum spreuerint. Offendebantur enim in persona Christi, quem non agnouerunt.

CAPVT X.

Summa Capitis decimi.

Sicut Iudæi propriam iusticiam statuentes iusticia Dei non sunt subiecti: ita promissæ omnes qui credunt Evangelio iustificantur fide, & ut hi soli ex gratia saluantur, ita illi solumpe culpa pereunt.

Ordo & partes Capitis decimi.

Postquam in superiori capite satis reseruaui Apostolus Iudæos, qui putarunt se gentibus, quantum ad salutis beneficium attinet, præferendos esse, propterea quod à sanctis patribus originem ducerent: hic rursus ingreditur disputationem aduersus eosdem, & detrahitis eis, cui potissimum nitebantur, videlicet operum iusticiam, suscitans de causis reiectionis Iudæorum, & assumptionis gentium disputat. Ac PRIMVM quidem exordiolo benevolentiam captans, causas reddit, cur Iudæi non sint fidei iusticiam affecti. Hæc addit necessariam iusticia legi & iusticia fidei collationem, ut constet exactum discrimen. Hinc descendit ad describendam fidem, & ostendit unde sit, quodnam sit eius obiectum, quis fructus, & quod omnibus offeratur gratia, propterea quod non sit distinctio Iudæi & Græci, quemadmodum supra in primo & tertio attingit. POSTREMO loco, ut scilicet suos Iudæos premat, oracula Prophetarum de illorum reiecta contumacia adducit.

EXEGESIS DECIMI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM

RATRES propensio quidem cordis & deprecatio, quæ est ad Deum pro Israël, est in salutem.

Exordiolo aditum sibi facit Apostolus ad sequentem disputationem, contra iusticiam operum, & pro iusticia fidei, idq; ideo, ut tollat omnem odij suspicionem. Duo autem facit in hoc exordiolo. PRIMVM testatur de promptitudine animi sui erga Iudæos. Est autem hic *dixit* magnum desiderium, ut interpretatur Chrysostomus, non ex virtute aut meritis illorum ortum, sed ex misericordia potius erga eos quos videt in certum interitum præcipitari. DEINDE dicit, se pro ipsis deprecari apud Deum. Prius admonet nos & affectus & officij erga eos, qui nondum sunt edocti Evangelium

gelium. Posterius clarè ostendit, iudæos nō ita reiectos fuisse, quin in gratiam possint recipi, modo agerent pœnitentiam. Stultum enim fuisset orare pro eis, quibus certa decreta esset damnatio. Apertè igitur Paulus testatur, se non iudicasse, iudæos decreto Dei fuisse ita abiectos, quin aditus pateret ad gratiam, si resipiscerent. Quare hæc deprecatio Pauli Stoicam prædestinationem euertit.

Testor enim illis, quod zelum Dei habent, sed non secundum scientiam.

Hæc ratio non eius orationis est, quæ præcedit, sed obiectionis quæ in hac causa locum habere videtur. Poterant enim ita obijcere siue Iudæi ipsi, siue alij eorum vicem dolentes: Iudaicus populus magno zelo gloriæ Dei ardet, magno studio pietatis facit quod facit. Non igitur verisimile est eum à Deo reiectum esse. At Apostolus respondet per concessionem & correctionem. Fateor, inquit, quod zelum Dei habeant mei contribules, sed non secundum scientiam. Quare ipsis nihil prodest iste zelus. Singulari quidem zelo operantur propagandæ gloriæ Dei. Sed regula zeli istius erronea est. Continet igitur hic locus insignem doctrinam, quæ docemur, erroneum zelum & intentionem bonam extra verbum inutilem, immo perniciosam esse. Quicumque autè aliquid facit bono zelo & intentione, sed errante, quadrupliciter peccat. PRIMUM enim defectione delinquit. Nam à verbo Dei deficiens, suum admiratur zelum. DEINDE temeritatis reus peragitur, quia temere id tentat & stulte, de quo nullum præceptum habet. TERTIO, peccat superbia, Nam opinione sapientiæ suæ superbè deligit sibi cultus in contumeliam Dei. QUARTO, plurimis alijs exemplo defectionis, temeritatis & superbiæ nocet. Hinc facile est iudicare de illis, qui suas bonas intentiones pro cultu obtrudunt Ecclesiæ. CAETERVM notatur hic duplex zelus Dei quorum VNUS est secundū scientiam, ALTER præter scientiā. Ille regulam certam & infallibilem sequitur. Hic errorè pro veritate amplectitur, in suā ipsius perniciem. Admoneamur ergo hinc diligentiā in cognoscenda veritate, ne cum Iudæis erroneo zelo feramur contra Deū.

Ignorantes enim Dei iusticiam, & propriam quærentes statuere, iusticiæ Dei non furcunt subiecti.

Ratio est erronei zeli Iudæorum, videlicet, ignorantia iusticiæ Dei, & propriæ iusticiæ stabilitio. Illa habet causam antegressam ignorantiam Christi, hæc legis externa opera, seu legis literalem iusticiam. Quænam sit iusticia Dei, in primo & in tertio declaratum est, videlicet ea sola quæ probatur Deo, quæ est obœdientia Christi, cum crucis tum legis. Hæc ideo fidei dicitur, quia porrecta prædicatione Evangelij veluti manu Dei, apprehenditur fide veluti manu hominis, quam fidē Spiritus sanctus ad prædicationem Evangelij operatur in cordibus hominum non reluctantibus. Vt autè crucis obœdientia est peccati expiatio: ita obœdientia legis in Christo est credētis iusticia, vt credens persona iam placeat Deo, & accepta sit. Legis iusticia, quæ & hominis dicitur, est, quæ parari putatur ab homine per obœdientiam erga legem Dei. Verum quia hanc iusticiam nemo operando assequi potest, grauis casus illis omnibus accidit, qui per eā iustificari contendunt. Nam & Dei iusticia excidunt, & grauius in peccatorum baratrū immerguntur, vt nullis humanis viribus inde eluctari queant. Diligenter igitur obseruetur consecutio Apostolica: Quicumque propriam iusticiam statuunt, nō sunt subiecti iusticiæ fidei. Hanc doctrinam pulcherrimo sui ipsius paradigmate confirmat Apostolus ad Philip. 3. Hinc ergo qualisnam sit doctrina Pharisaica & Papistica apparet, qui Christianam iusticiam ex fide & operibus, tanquam ex causis seu partibus essentialibus constare contendunt, quam copulam in iustificando impossibilem esse hic clare pronunciat Apostolus. Et si autem obœdientia debita Deo, necessario cum fide coniuncta est: tamen vt causa iusticiæ non est statuenda. Nam obœdientia Christi sola est iusticia credētis, cuius pars hominis iusticia nullo modo dici potest. Porro hic quæstio oritur de ignorantia, vtum excuset nec ne. Paulus aperte hoc loco testatur, eā minime excusare. Nam aberrantes à vera iusticia, per ignorantiam puniri affirmat. Distinctiones ignorantia, quas cum Theologi, tum Iurisperiti tradunt omitto, & hoc tantum de ignorantia scire hoc loco necessarium est, quod tradit Augustinus hisce verbis: In ijs qui intelligere noluerunt, ipsa ignoratia peccatū est, in ijs vero qui non potuerunt, pœna peccati: ita ignorantia nostri & Dei, antequam verbū audiuimus, pœna peccati fuit, iusto Dei iudicio damnabilis. At postquā accessit verbum, non solum pœna est peccati ignorantia, verum etiam grauissimum peccatum. Nam, vt inquit Bernardus, qui nesciunt vel sciendi incuria, vel discendi desidia, vel verecundia inquirendi, nullam excusationem habent.

Finis

Finis enim legis est Christus, in iusticiam
omni credenti.

Aetiologia est, cum à fine & scopo legis, tum à Christo officio sumta. Hanc Aetiologiam ita instituit, ut simul anticipet eorum obiectionem, qui ex verbis Apostoli, & consilio latae legis poterant obijcere, frustra toties in scripturis commendari iusticiam legis, si nemo eam suis viribus assequi valeat. PRIMVM itaq; Paulus clare affirmat finem, hoc est, extremam voluntatem, adeoq; legis scopum esse iusticiam, videlicet ut eos iustificet, qui eam observant, quo autem minus id assequatur lex, non impedit, aut vlla eius impotentia, aut imperfectio, sed nostrae carnis vicium, quo impedimur, ut non possimus hunc legis finem nostris assequi viribus. Quare lex nos relinquit sub maledictione & morte. Non enim alia salutis viam novit lex, quam per sui impletionem, quae est iusticia, adeoq; finis & scopus legis. Iam ut ab hac maledictione, & legis damnatoria sententia liberaremur, venit Christus, & legi satisfecit, non pro se, sed pro nobis, atq; ita nostro defectui medetur. Nam eius iusticia nobis gratis imputata, sine legis consequimur. Nam cum ipse Christus pro nobis peccatoribus apud Patrem intercedit, virtute victimae expiat peccatum, & expiatis sua donat iusticia, ut non amplius peccatores & iniusti appareant, sed à peccato immunes & iusti, non sua, sed Christi iusticia. Qui Christus, quoniam pro nobis legem implevit, factus est nobis iusticia, quae est finis legis. Quare lex non habet amplius ius in nos damnatorium. Est enim assecuta quod voluit. Quomodo autem huius Christi iusticiae reddamur participes, ut finem legis consequamur, exprimit Paulus, cum inquit: Omni credenti, in quo dicto & vniuersalis particula, & fidei proprietates observetur. Vt enim omnibus offertur haec Christi iusticia: ita sola fide accipitur & possidetur. OBSERVETVR itaq; hoc loco definitio iusticiae fidei, cuius quidem materia est impletio legis, non in nobis, sed pro nobis à Christo facta, Forma vero est imputatio eiusdem, quae fit omni credenti. Nam omnis qui credit, habet iusticiam legis per imputationem, quia Christus credenti suam iusticiam imputat & communicat.

Moses enim describit iusticiam, quae est ex lege: Quod qui fecerit ea homo, vivet in eis.

Ut constet apertius quae sit fidei iusticia, collationem adhibet, quae confert legis & fidei iusticiam inter se: id quod in causis contrariis, & subiectis diuersis. Legis enim iusticiam ex operibus esse: Fidei vero gratuitam pronunciat. Illam in homine faciente legem: hanc in solo Christo esse, sed imputari credentibus. Haec summa collationis est. PORRO cum hoc primum collationis membrum definiat, iusticiam legis esse facere legem (Nam ex lege iustum esse, & in lege vivere, natura coniuncta sunt) & constet neminem legem facere, quemadmodum disputatum copiosius est, supra in capite 1. 2. & 3. Sequitur ex lege neminem iustificari posse. Lex enim non iustificat quenquam, nisi qui plenam obedientiam praestiterit. Observetur ergo hoc loco definitio iusticiae legalis, & quod ea sit impossibilis, quantum ad humanas vires attinet.

Quaeritur autem ex fide est iusticia, sic dicit: Ne dixeris in corde tuo, Quis ascendet in caelum? hoc est Christum deducere, aut, quis descendet in abyssum? hoc est Christum ex mortuis reducere.

Haec prior pars descriptionis iusticiae fidei per abnegationem est. Nam his verbis docet Apostolus, quid non sit iusticia fidei, ac si quis definiret iusticiam moralem esse habitum non ledendi alios, non aliena rapiendi &c. Ad eundem modum iusticia fidei est, quae non dubitat, an Christus venerit nec ne, seu descenderit de caelo, & assumeret humanam naturam, non quaerit, an Christus excitatus sit ex mortuis. Sensus itaq; verborum Pauli hic est: Quis ascendet in caelum, videlicet ut Christum deducat? hoc est, fides, qua iustificatur homo non dubitat de Christi in mundum adventu, non expectat adhuc cum incredulis Iudaeis Christum venturum de caelo, ut carnem induat. Quis descendet in abyssum scilicet ut Christum inde deducat? hoc est, fidelis anima non dubitat, an Christus sit mortuus, & tertia die resurrexerit à morte. Haec Apostolus opponit cogitationibus Iudeorum incredulorum, qui dum iusticiam ex lege quaerunt, varijs concutiuntur cogitationibus. Nam cum lex promittit caelum sub conditione impossibili, & minatur infernum transgressoribus, fieri non potest quin vacillent, & varijs fluctuent cogitationibus, ut nunc inferni metu perterriti, nunc caeli perexigua spe fulciantur. Contra autem fides, quae verè statuit Christum de caelo venisse, & penas luisse non sibi, sed nobis debitas, nullo inferni metu tenetur. Nam in Christo salutem, adeoque caelum ipsum possidet.

Sed

Sed quid dicit? Prope te verbum est, in ore tuo & in corde tuo, hoc est verbum fidei quod prædicamus.

Quemadmodum supra negatiue inquisiuit fidei rationem, vt eam distingueret à dubitatione: ita hic idem facit affirmatiue, & definit fidem veram esse, quæ statuit verbum Euangelij quod prædicatur de Christo, verum esse & nõ procul positum, hoc est, minime dubium seu ambiguũ, sicuti ea solent esse, quæ de rebus procul remotis narratur. Hinc patet quod fides sit firma assensio Euangelij, & fiducia in Christum, quæ Euangelium prædicat, quemadmodũ Paulus apertius indicat, hæc subiungens:

- 10 Si confessus fueris ore tuo Dominum I E S V M, & credideris in corde tuo, quod Deus cum excitauit ex mortuis, saluus eris.

Exponit quodnā sit illud verbum fidei, quod prope esse dixit, videlicet: Si confessus fueris &c. hoc est: Si ex corde agnoueris I E S V M esse tuum

Dominum, & promissum Messiam, & credideris eundem à Iudæis crucis patibulo affixum, mortuum & sepultum, resuscitatum esse ex mortuis, saluus eris, proinde & iustus. Nemo enim salutem adipiscitur, nisi qui prius iustus fuerit. Obserua hic duo tribui fidei, nempe iusticiam & salutem, contra eos, qui fidei initium iusticiæ tribuunt, operibus vero consummationem iusticiæ. PRÆTEREA obseruetur phrasis Paulina: Si credideris in corde tuo, quæ duo docet, V N V M, quod fides non sit tantum noticia, sed etiam fiducia.

- 20 Nam vt noticia est in mente, ita fiducia in corde. Quare ex hoc loco confirmemur, quod fides non tantum significet noticiam historię, sed etiam firmam fiduciam, qua credens in Christi merita recumbit. ALTERVM, quod promissa salus habeat conditionem fidei annexam, Si, inquit credideris. Proinde, quisquis non crediderit, non saluabitur. Conueniunt quidem in hoc Lex & Euangelium, quod vtraque doctrina habeat conditionem annexam, sed in modo conditionis maximum est discrimen. LEX enim habet conditionem impletæ legis, quæ est omnino impossibilis, si nos ipsos intueamur. EVANGELIUM vero habet conditionem fidei, quæ possibilis est. Concipitur autem fides ad prædicationem Euangelij, in qua Spiritus sanctus efficax est. CÆTERVM, quod priori loco ponat confessionem oris, & posteriori fiduciam cordis, ideo facit, quia arbor non potest melius probari, quam ex suis fructibus. Nam tempore quo scripsit hanc Epistolam Paulus, non sine maximis persecutionibus, contumelijs & supplicijs potuit quisquam Christi fidem profiteri. Quare fidei certissimum indicium tum temporis fuit externa professio.

Corde enim creditur ad iusticiam, ore autem fit confessio ad salutem.

Definitionis iusticiæ quæ est ex fide, ratio à decreto Dei sumpta. Est enim hoc decretum Dei & ordinaria

dispensatio, quod velit eos, quos fide iustificauit, per confessionem & piam vitam inducere in æternæ vitæ possessionem. Neque ex hoc Pauli dicto rectè concluditur, confessionem salutis causam esse, sed potius veram & infallibilem iustificantis fidei notam. Fieri enim non potest, quin fides vera comitem habeat confessionem. Quare qui gloriantur de fide sine confessione, alijsque pietatis exercitijs, ymbra inane sectantur, viua Christi fiducia vacui.

Dicit enim scriptura: Omnis qui credit in eum, non pudebit.

Confirmat quod dixit Esaiæ testimonio, quod testimonium duo continet, PRIMVM, finem fidei esse salu-

tem. Ita enim malo cum Petro dicere, quam dicere salutem vel affectum vel fructum fidei esse. DEINDE iusticiam fidei esse vniuersalem, hoc est, omnibus offerri qui in Christum credere non recusarint. Obserua & hic prophetica phrasin, qua non pudebit fieri pro saluari ponitur. Est enim metonymia seu metalepsis, qua consequens pro antecedenti ponitur. Vt enim qui aliquid expectat, & non consequitur, pudebit: ita qui conficitur quod expectauit, nequaquam pudebit, sed lætus expectato fruitur bono. Hoc op- poni debet & carnali nostræ diffidentię, & fidei imbecillitati. Fieri enim non potest, vt sua spe frustretur, qui Deo promittenti credit. Promisit autem omni credenti salutem, certissime igitur illam præstabit, etiam si omnes creaturæ, atque omnia mala aliud comminari videantur.

Non est enim distinctio Iudæique & Græci. Idem enim Dominus omnium,

Ad confirmandam declarandamque vniuersalem gratiæ promissionem, &c.

K

diues

diues in omnes qui inuocant eum. Nam omnis qui inuocauerit nomen Domini, saluus erit.

tollitur cum inquit: Non est distinctio Iudæi & Græci, quasi diceret. Deus non est *αὐτοματὸς* *ἀλλήλων*, sed est omnibus æqualis, secundum normam suæ iusticiæ. Non recipit Iudæum, quia Iudæus est, nec abiicit Græcum, hoc est, quemuis gentilem, (per Græcos enim omnes, qui non sunt Iudæi, intelligit) quia gentilis est, sed æqualis est Iudæo & Græco. At quare est æqualis omnibus? Quia ille ipse est vnus & idem omnium Dominus, atque ideo in populo suo reputat quemuis, qui sibi parere nō recusauerit, reliquos iusto olim affecturus supplicio. Hæc si conferantur cum ijs quæ in fine tertij capitis dicta sunt (ibi enim Apostolus ita ait: Deus non est Iudæorum Deus tantū, sed & gentium) facile intelligitur scopus præsentis disputationis, quem hæc pericopa continet, ad quem cum omnia referri necesse est, nemo non videt Stoicis imaginationibus nullum relinqui locum, immo potius hanc constantem & immotam veritatem Dei esse, quæ hic proponitur & confirmatur Iohannis testimonio, videlicet quod omnis absque discrimine nationis & personarum, qui inuocauerit nomen Domini, saluus sit futurus. Porro in Iohannis dicto hæc quatuor obseruentur, PRIMVM, particula vniuersalis, quæ non patitur vllas stoicas exceptiones. DEINDE, vera nota fidei, atque adeo filiorum Dei, quæ est inuocatio, TERTIO, finis fidei & inuocationis, videlicet vita & salus æterna. QVARTO, contrarius sensus, videlicet, quod quisquis non inuocauerit nomen Domini, nec saluetur nec fidem habeat.

Quomodo igitur inuocabunt in quem non crediderunt? Quomodo autem credent quem non audierunt? Quomodo audient absque prædicante? Quomodo autem prædicabunt nisi missi fuerint?

Prolepsis admodum hoc loco necessaria, qua anteuertit hominum curiositatem, quam vt contundat Apostolus primum gradatione, quæ videtur pro aduersarijs facere, vitur, Sed mox infert calumniæ refutationem. Gradatio autem hæc est: Tu Paule di-

cis quidem nullam distinctionem esse, sed omnem qui inuocauerit nomen Domini, saluum fore. Sed vide: Nonne inuocatio ex fide? ita est. Nonne fides ex noticia? omnino. Nonne noticia contingit per prædicationem? sic sane est. Nonne prædicatione requirit qui mittantur? fateor hoc quoque. Ergo qui non audierunt, iuste ignorantia prætereundum possunt. adeoque iuste possunt cōqueri maiorem curam aliorum fuisse Deo. Videtur itaque magna esse distinctio, cum Deus alijs mittat prædicatores, alijs non item. Sed Pauli responsum videbimus, ubi prius præsentis gradationis propositiones declarauerimus, quæ sunt quatuor. PRIMAM, Quomodo inuocabunt in quem non crediderunt? Hæc propositio quatuor suppeditat hypotheses. PRIMAM, Quod solus is sit inuocandus in quem est credendum. quare vt solius Dei inuocatio hic stabilitur, in quem solum credere licet: ita omnis creaturarū inuocatio, vt sacrilega & blasphema in Deū, conuincitur. SECUNDAM, Quod vera inuocatio fieri nō possit sine fide. ex qua sequitur, quod nec Iudæi, nec Turcæ, nec aliæ gentes & profani homines qui Euangelium ignorāt, Deum inuocant. Nam vt fide, ita & Mediatore carent. TERTIAM, quod inter precandum cogitatio diuinarum promissionum requiratur necessario. Nam fides sine promissionibus esse non potest. Habent enim fides & promissio se correlatiue. QVARTAM, quod inuocatio niti debeat mandato Dei. Fides enim nihil aggreditur de quo mandatum non habet. hoc enim impellitur, vt promissione erigatur, SECUNDA propositio est: Quomodo credent quem non audierunt? Hæc propositio quatuor docet. PRIMVM, quod fides supra humanam rationem emineat. Nam si fides concipitur ex prædicatione, manifestum est, quod ratio per se, quæ fidei sunt, non capiat. ALTERVM, quod vox ministrorum verbi sit ipsissima Dei vox, modo ipsi à Prophetica & Apostolica doctrina non discedant. Qui vos (inquit Christus) audit, me audit. TERTIVM, quod auditores verbi eos, qui verbum Dei docent, debeant ea reuerentia audire, qua legatos Dei, immo ipsum Deum audire decet, 2. Corinth. 5. QVARTVM, quod ministri verbi, qui falsa docent, arguant Deum mendacij, & ferant testimonium aduersus Deum, id quod ipsis in horrendum interitum cedit. TERTIA propositio, Quomodo audient sine prædicante? Hæc propositio vt docet salutarem Dei noticiam esse ex prædicatione verbi: ita refutat Enthusiastas, qui vocalem prædicationem rejiciunt, iactantes se numine affatos, & expectant reuelationes, vt Stenfeldius, Anabaptistæ, & illi qui Socratem, Platonem, Scipionem, Aristidem ignorantes Euangelium Christi

um Christi, inter sanctos numerant, repudiata voce Christi, dicentis: Qui non credit in filium, ira Dei manet super eum: *Q V A R T A* propositio, quomodo prædicabunt nisi mittantur? *H A C* propositio rursus commendat nobis ministerium verbi, & inuitat ad gratitudinem erga eum, qui dat Ecclesiæ pios & doctos verbi ministros.

Quemadmodum scriptum est: Quam speciosi pedes euangelizantium pacem, euangelizantium bona.

Probat propositionem quartam Esaiæ testimonio. Etsi autem Apostolus eo adducit hoc dictum Prophetæ, missionem ad prædicandum esse ne-

cessariam: tamen multo plura continet, quæ breuiter attingam. *P R I M V M* enim admiratur Prophetæ legatos Dei, quorum pedes speciosos dicit, hoc est, amabiles, propterea quod sua legatione exponant, quam dulcis & amabilis sit storga & clementia benignissimi patris erga eos, qui horum legatorum vocem amanter & benigne audiunt, atque ipsi obediunt. Hinc rursus æstimanda est dignitas ministerij verbi. Hinc Euangelij maiestas, dignitas & vtilitas intelligitur. Annunciat enim dulcissimam pacem, annunciat & alia bona cum hac pace coniuncta. Sed quænam illa pax est quam annunciat Euangelium? Est pax inter Deum & homines. Deus enim offert hominibus suam gratiam, quam cum fide amplectuntur, inquit hæc pax. Est ergo hæc pax mutuus consensus Dei & hominis. Dei quidem recipientis hominem resipiscentem in gratiam propter Mediatorem. Hominis vero oblatam gratiam recipientis, ac se Deo in posterum approbantis in vera sanctificatione. Cum hac pace coniuncta sunt bona, atque ideo addit Prophetæ: Euangelizantium bona, hoc est, omnia prospera: purgationem à peccatis, iustificationem, sanctificationem, bonam conscientiam, aditum ad clementissimum patrem, gaudium spiritus, plenam liberationem per resurrectionem à mortuis, adeoque vitam æternam victis & superatis omnibus aduersariis nostris, carne, mundo, Sathana & nouissima hostium morte. Quanta autem sint hæc bona, ex comparatione malorum, quibus inuoluimur propter peccatum, utcumque intelligi quidem, sed nullis verbis humanis explicari satis potest. Hactenus de verbis quæ Paulus ex Prophetæ adduxit, sed in concione Prophetæ duo adiunguntur. *P R I M V M* enim inquit, Publicantium salutem, salutis nomine cum pax tum cætera bona intelliguntur. *D E I N D E* subiungitur concionis forma. Dicite, inquit, Sioni, regnat Deus, quæ sententia duo continet, *V N V M*, quid sit præcipue spectandum in prædicatione Euangelij, nempe ut erigatur regnum Christi, quod tum demum fit, quando renunciat Sathana, nomina Christo damus, atque ei ex fide obtemperamus. *A L T E R V M*, quam miserimus extra Christi regnum, Qui enim regno Christi exclusus est, sub regno & tyrannide Sathanæ captius iacet. Hinc admonemur, ut magnificamus ministerium verbi, sine quo extreme miseri sumus.

Sed non omnes obtemperarunt Euangelio.

Anticipatio est per querelam. Nam cum ex dictis Iudæi inferre poterant:

videtur fides esse vbicumque verbum sonat. Sed populus Iudaicus verbum habet. Quare ergo non fidem habet? Apostolus respondet breuissime: Quia non omnes qui verbum audiunt, verbo credunt.

Esaias enim dicit: Domine, quis credit auditui nostro?

Querela Prophetæ probat non omnes qui audiunt Euangelium, Euangelio credere. Hæc querimonia est

Prophetæ cupientis Christum innotescere omnibus, & cōquerentis de ingratitude pleborumque, qui Christi vocem contemnunt. Hinc monemur & nos qui Christum docemur, ut ingemiscamus, & conqueramur cum Prophetæ, si parum fructuosus noster labor videatur. Obseruetur quoque quam apposite hoc Prophetæ testimonium summæ causæ conueniat. Nam apertissime significat hanc vnam & solam causam esse reiectionis Iudæorum, quod verbis Prophetarum non crediderint. Et contra, vnam & solam causam esse salutis gratuitam in Christo misericordiam, quæ omnibus credentibus applicatur. Vocabulum auditus accipitur dupliciter, videlicet actiue & passiue. Cum actiue capitur, facultas audiendi est: cum passiue, est verbum quod auditur. Et per metalepsin noticia, ex auditu verbo concepta.

Igitur fides ex auditu, auditus autem per verbum Dei.

K 2

Gradatio.

Gradationis conclusio, videlicet quod fides sit ex noticia verbi Dei. Auditus hic pro noticia eius quod auditur capitur, quæ noticia fit per prædicationem verbi, contra Enthusiastarum deliria, qui nihil vocali concioni tribuunt.

Sed dico: Numquid non audiuerunt? Rursus anticipat obiectionem, ne quis se excuset quasi verbum non audierit, & ostendit eorum culpam esse, qui non audiuerunt, & non culpam Dei, qui in orbem terrarum misit suos legatos, ut verbum suum annuntiarent, atque ideo subiicitur:

Quinimo in omnem terram exiuit sonus eorum, & in fines orbis verba eorum. Hæc obiectionis dilutio est, quæ ignorantia prætextus adimitur Iudæis, & concluditur hoc modo: Vox prædicantium verbum per totum mundum insonuit: Igitur Iudæi falso prætendunt ignorantiam. Ignorantia siquidem affectata, ignorantem nequaquam excusat. Testimonium ex Psalmo 19, parum videtur in speciem præsentis causæ convenire, Nam in eo Psalmo loquitur David de duplici modo gloriæ Dei, quorum VNVS fit per cælos & miranda Dei opera, quæ in cælis conspiciuntur, ad quem modum pertinent hæc Davidis verba: In omnem terram exiuit sonus eorum, scilicet cælorum, hoc est, miranda machina cælorum ubique per orbem testatur de gloria Dei opificis. ALTER modus fit per verbum, de quo ita incipit: Lex Domini immaculata &c. Respondeo, Paulum rectè tribuere antitypo quæ typo conueniunt. Nam sonus cælorum typus fuit vocis Apostolorum sonitura per orbem terrarum. Sicuti visibilis hic Sol typus est Christi, qui suæ virtutis radios spargit per orbem terrarum, idque multo potentius & efficacius quam hic Sol aspectabilis. Quod autem David respexerit ad hoc antitypon, ostendunt ea quæ sequuntur: Et in fines orbis verba eorum. Nam verba improprie tribuuntur rebus inanimatis.

Sed dico, nunquid non cognouit Israël? Quoniā offendebantur Iudæi quod gentes per Euangelium vocarentur. Putabant enim Iudæi ad se solos pertinere Messiam cum suis beneficijs, ideo Prophetarum testimonia adducit Apostolus, ut ostendat vtrumque olim fuisse prædictū à sanctis Dei Prophetis, hoc est, & gentes inuitandas esse ad gratiam Euangelij, & Iudæos plerosque ob suam ingratitudinem reiiciendos.

Primus Moyses dicit: Ego ad æmulationem prouocabo vos in eo qui non est populus, & in gente stulta irritabo vos. Hoc est: Ero gentibus adeo clemens & misericors, ut vos eis inuideatis. Prouocabo enim vos exemplo gentium. Nam cum gentes amplexæ fuerint Euangelium, vos zelo quodam gentibus hanc felicitatem inuidebitis, & ita offendemini, ut etiam Euangelium reiiciatis, quod reiecto & vos peribitis. Notetur & hic peraphras scripturæ, quæ euentus tribuitur agenti propter aliud. Nō enim consilium Dei fuit, ut Iudæos prouocaret ad defectionē à misericordia, quam gentibus esset exhibiturus, sed quia talis euentus secutus est, qui habuit veram causam, inuidiam & malitiam Iudæorum.

Esaïas autem audet & dicit: Inuentus sum non quærentibus me, conspicuus factus sum his, qui me non interrogabant. Esaïæ testimonio probat gentes vocandas ad gratiam Euangelij, in quo testimonio tria notentur. PRIMVM, beneficium Euangelij vniuersale esse. SECVDVM, gratiam Euangelij non pendere ex prærogatiua hominum. TERTIVM, non operibus & meritis hominum Deum prouocari ad exhibendam gratiam. Non quærentes Deum & non interrogantes de Deo, periphraſis gentium est, quæ docet, qualesnam sint homines antequam ipsos Dominus sua misericordia præueniat.

De Israël autem dicit: Quotidie expandi manus meas ad populum concumacem & contradicentem. Eodem pertinet & hoc Esaïæ dictum, quo ut storgam Dei erga Iudæos notat: ita summam eorum ingratitudinem indicat. Expansio manuum Dei symbolum est cum cumulantis beneficia in homines, tum allicientis eos ad se per prædicationem Euangelij ne pereant. Obseruetur hic rursus vera causa & vnica reiectionis

tionis Iudæorum nempe cōtumacia & superba rebellio, qua Iudæi se Deo opposuerunt, & contractio, qua Prophetis Dei, adeoque Deo ipsi aduersati sunt. Quod autem Deus arcano consilio non destinaret hunc populum certæ damnationi, manifestum est. Nam dicitur Deus expandisse manus suas ad illum, ut eum alliceret ad Euangelij gratiam, quod sane nequaquam fecisset, si eum ad certum condidisset interitum. Opponamus igitur hoc perspicuum dictum Stoicis de prædestinatione imaginationibus.

CAPVT XI.

Summa Capitis vndecimi.

Ut Iudeos non esse omnino reiectos, sed saluari omnes qui ex illis crediderint, ostendit: ita gentes & docet & monet: Docet quidem quod Iudæi sint lapsi in ipsarum commodum, Monet vero ne gentes superbe abutantur gratuito Dei beneficio in Iudæorum contemptum.

Ordo & partes Capitis vndecimi.

PRIMO loco diluit Apostolus obiectionem, quæ nasci poterat ex fine capitis decimi, ubi adhibitis Esaiæ testimonijs, gentes quidem assumptas, Iudæos verò reiectos concludit. DEINDE, ut retundat omnium hominum arrogantiam, & præcipue Iudæorum, electionem docet esse gratuitam, atque eos qui querunt ex operibus iusticiam magis, excacari ostendit. POSTHÆC ad gentes se conuertit, quas docet & grauius monet, ne diuino beneficio abutantur. POSTREMO hanc totam disputationem exclamatione claudit. Sunt proinde quatuor huius capitis partes. PRIMÆ est huius propositionis (Non omnes Iudæi sunt reiecti) confirmatio. SECUNDA est comprobatio gratuiæ electionis. TERTIA est Apostrophe ad gentes, partim didactica, partim protreptica. QUARTA epiphonema est, quæ præfens clauditur disputationi.

EXEGESIS VNDECIMI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

DICO igitur: Nam repulit Deus populum suum? Absit.

Obiectio hæc nascitur ex fine præcedentis capitis, ubi Prophetis testimonijs ostendit Apostolus, gentes quidem receptas, Iudæos verò reiectos esse, unde videtur sequi: Deum solum peculiarem populum repulisse, atque adeo suam promissionem irritam fecisse. Verum Paulus, ut in principio noni, soluit obiectionem distinctione, Sed PRIMVM auersantis particula reijcit quod obijcitur. DEINDE ostendit se vniuersaliter non locutum esse de omnibus Iudæis, sed tantum de ijs, qui rebelles esse perseverant.

Etenim ego Israëlita sum ex semine Abraham, tribu Beniamin.

Ratio inficiationis à suo exemplo petita, quæ concluditur hoc modo:

Ego Paulus non sum reiectus. Ego Paulus sum Israëlita. Igitur, Israëlita non sunt reiecti. SOLA minor ponitur, Maior autem & conclusio ex propositione refutanda & ratione posita colliguntur. Obserua Apostolum iuxta artificum præceptum particulare axioma verum opponere vniuersali refutando. Neque est vlla potentior ratio refellendi vniuersalia dicta, quam per eiusdem generis particularia pugnantia, cum eorum veritas demonstratur. Hic locus cum Papistico pugnat dogmate, qui dicunt, præsumtionem esse, si quis certo se in gratia esse statuatur. Quare exemplo pauli vnusquisque suam certificet cōscientiam, viuam in Christum fiducia, ac debita obædientia.

Non reiecit Deus populum suum quem præsciuit.

Responsionis asseueratio per distinctionem. Non repulit Deus populum suum quem præcognouit. Præcognouit autem in Christum credituros saluandos, & contumaces hostes Christi ob ipso-
culpam

culpam abijciendos decreuit. Huc pertinet illa distinctio; quam supra in 9. Apostolus tradidit, videlicet quod semen Abraham distinguatur in filios carnis, & in filios promissionis, illi quidem non reputantur in semen, hi autem sunt semen coram Deo: non quidem propter ullam carnis prærogatiuam, sed propter imitationem fidei: vnde est quod non minus gentes, quam Iudæi credentes, Abraham semen dici possint.

An nescitis in Helia quid dicat scriptura? Quod intercedit apud Deum pro Israel dicens: Domine; Prophetas tuos occiderunt, & altaria tua subuerterunt, & ego relictus sum solus, & querunt animam meam. Quid dicit ei oraculum? Reliqui mihi septem millia, qui non curuarunt genua Baal. Sic igitur & hoc tempore reliquæ secundum electionem gratiæ factæ sunt.

temti, qui publicè non profitebantur, vnde & Helias conqueritur se solum relictum esse, Hi tamen non curuarunt genua imagini Baal ad imperium impiæ feminae Iesabelis, hoc est, fuerunt vnus Dei veri cultores. Hi secundum electionem, qua Deus gratuito saluat credentes, saluati sunt. Et si erant illi, si reliquam multitudinē spectes, admodum pauci: Ad eundem modum nunc fit, plurimi adeoque præcipua pars impij sunt, & sua pereunt culpa. Contra paucissimi, qui respectu turbae vix reputantur nimia quadam portio tantum ceteris, in verbo promissionis gratuita acquiescunt & saluantur. Porro querela Prophetæ, se solum relictum esse conquerentis, clare ostendit, qualisnam fuerit in media ætate mundi facies Ecclesiæ. Satis enim ostenditur, quod tum temporis Ecclesiæ Dei cum tyrannide potentum, tum superstitione idololatrarum fuerit oppressa, adeo ut nullus fere fuerit qui publice veram religionem profiteretur. Hæc res & nos, qui in extremam fere Ecclesiæ senectam incidimus, cōsoletur aduersus scandalum paucitatis & crucis, & ex responso Domini, qui testatur septem millia relictæ esse, qui non curuarunt genua Baal, sciamus multo plures esse veros Dei cultores, quam externe apparet in ijs locis, vbi tyranni & hypocritæ velam doctrinam persequuntur. Baal proprie significat eum, in cuius potestate aliquis est, vt mancipium in potestate Domini, vxor in potestate mariti, discipulus in potestate magistri, res possessa in potestate possessoris. Hinc transfertur ad idolum, cui scilicet idololatræ sese totos mancipant, ex quo manifestum est, quod quicunque beatam virginem aduocat, & dominam aut alios sanctos vt patronos implorant, sint idololatræ: & quod nemo coram idolis & imaginibus eorū se incuruare possit, sine sacrilega idololatria.

At si ex gratia, non amplius ex operibus, alioquin gratia non amplius gratia. Si autem ex operibus, non amplius ex gratia. Alioquin opus non amplius est opus.

co duorum syllogismorum, quorum prior a positione antecedentis ad positionem consequentis concluditur hoc modo: Si gratuita est electio, non pendet ex operibus, At electio, adeoque salus ipsa est gratuita. Ergo, Nequaquam ex operibus pendet. Propositio posterior probatorem subiungit. Alioquin inquit, gratia non est gratia. Nam, quod ex gratia datur, merum donum est, Contra quod operibus rependitur, debitum est omnino. Cum itaque debitum & donum ita repugnant, vt neutrum de altero recte dici possit, fieri nequaquam potest, vt idem sit donum & debitum. Hoc argumentum ad Roman. 4. hisce effertur verbis: Operanti merces non imputatur secundum gratiam, sed secundum debitum. At non operanti, credenti vero in eum qui iustificat impium, imputatur fides eius in iusticiam. Quod igitur redditur operanti, merces est, & quod ex gratia tribuitur, merum est donum. Posterior syllogismus a destructione antecedentis concluditur hoc modo: Si ex operibus est electio, iam non ex gratia. Sed electio non est ex operibus. Igitur, Est

Distinctionem probat Apostolus scripturæ testimonio, & collatione temporis Heliae cum tempore suo. Distinguit autem populum Iudaicum in duos ordines. in quorum vno fuerunt plurimi, & qui in speciem apparebant præcipui in regno Israelitico, quorum tamen studium præcipuum fuit Prophetas Dei persequi & occidere, adeoque pietatis prætextu, religionem veram & verbum Dei quod sonabat Helias, funditus euertere. In altero erant pauci obscuro & con-

Anticipat Iudæorum obiectionē, & eorum arrogantiam terundit, qui electionem pendere ex operibus, falso opinati sunt: quem errorem per collationem contrariorum effectuum, operum & gratiæ refellit. Ponuntur autem hic duæ propositiones lo-

Est ex gratia. PROPOSITIO probatur hoc modo, Alioquin opus non est opus. Vt enim premium operis est, ita donum gratiae. Hic locum habet regula illa Dialecticorum: Quorum subiecta sunt contraria, illa quoque sunt contraria. Cum igitur gratia & opus sunt contraria, erunt etiam donum & meritum contraria. Quare rectissime de gratia Augustinus loquitur, cum ait: Gratia est nullo modo quae non est gratuita omni modo. Et Ambrosius, Ingratus est misericordiae Dei, qui vult esse sub lege. Obseruetur hoc loco refutatio erroris Papistarum, qui iusticiam, qua iustificamur coram Deo & saluamur, componunt ex fide & operibus simul. Nam cum fides ex sola gratia dependet, non est quod quis ei meritum operum, tanquam *quasi* adiungat.

Quid igitur quod quaerit Israel hoc non est consecutus, sed electio est consecuta, reliqui autem excaecati sunt?

Concludit responsionem ad quaestionem propositam, cuius conclusionis hic sensus est: Israel quaerit iusticiam & salutem, sed praeposterè, nempe per sua merita & opera, Ideo iusticiam & salutem non est consecutus, sed electio, hoc est, electi, nimirum qui ex gratia per fidem quaerunt salutem, hi salutem consecuti sunt, reliqui autem propriae iusticiae opinione sunt excaecati. Electi autem dicuntur, quicunque fidem promissionis habent. Nam Deus ante conditum mundum statuit in filio saluos facere credentes citra omnem personarum acceptionem. Hoc decretum diuulgatum est orbi terrarum voce Apostolorum, idque ex mandato filii ita Dei suis discipulis mandantis: Ite in mundum vniuersum, & praedicare Euangelium omni creaturae.

Quemadmodum scriptum est: Dedit eis Deus spiritum compunctionis, oculos ut non videant, & aures ut non audiant, usque in praesentem diem.

Hoc Esaiæ testimonio comprobatur Apostolus alterum conclusionis membrum de reiectione contumacium Iudaeorum. Verum ne hoc testimonium sinamus torqueri in alienum sensum,

tria nobis obseruanda sunt. PRIMVM, in quem finem adducatur ab Apostolo hoc Esaiæ testimonium. DEINDE, Quid agat Propheta in eo loco, unde hoc testimonium desumptum est. PRÆTEREA phrasis est cognoscenda. Adducitur autem hoc testimonium, ut eo ostendat Apostolus, plerisque Iudaeorum contumaces esse, ac sprete fidei iusticia, sectari iusticiam operum, à qua tamè procul absunt. Hoc Apostolum velle & nihil aliud, satis disputationis series ostendit. Huc etiam congruit Prophetae consilium, qui in eo loco poenas impietatis gentis Iudaeae describit. Hæc enim gens, quia noluit Prophetas Dei audire, ut conuerteretur ad Dominum, desertione diuini auxilii punitur, ex quo fit, ut magis magisque ad verbum Domini obdureseat. Cum hæc etiã interpretatione conuenit & phrasis linguæ, qua dare, non aufferre, sed in isto Dei iudicio permittere accipitur, idque propter contumaciam antegressam. SPIRITVS compunctionis est spiritus puniens & mordens, eo quod exacerbatum sit voce Prophetarum, ac odio doctrinæ. Significatur ergo hac locutione, quod plerique Iudaeorum extremè contemserint verbum Dei, cuius contemptus iustissima poena est cecitas animorum, quæ symbolo oculorum non videntium, & aurium non audientium significatur. Hoc ergo Prophetae dictum admoneat nos timoris Dei & reuerentiæ erga verbum, ne & nos ob contumaciam nostram similiter puniamur. Exempla huius rei horrenda in Mahometistis & Papistis videre licet, ut interim taceam de multis qui Papatum renūciarunt, sed interim totos se carni tanquam mancipia tradiderunt: unde factum est, quod Euangelium Dei apud externos male audiat, ac si omni turpitudini & tyrannidi habenas laxaret.

Et David dicit: Fiat mensa eorum in laqueum, & in captionem, & in scandalum, & in retributionem illis. obscurantur oculi eorum, ut non videant, & dorsum eorum semper incuruat.

Davidis quoque testimonio eandem conclusionem comprobatur, & ostendit contemptum verbi Dei in populo Iudaico cecitate puniri, & prorsus idem sensus est huius Davidis dicti, qui est testimonij Esaiæ, sed tantum obscuritas est in phrasi, quam ita explicabo. Mensa eorum fiat in laqueum, hoc est, ministerij verbi per malas & erroneas opiniones corrumpatur, hoc est, quod ad Thessalonicenses scribitur, de spiritu erroris, quo Apostolos praedicat donandos, qui veritati nolunt obedire. Nam per laqueum corrupta doctrina intelligitur. Nam ea animarum hominum non secus capiuntur, quam aues laqueis aucupantur. Idè significatur captionis & scādali vocabulis, metaphora sumpta à feris, quæ decipulis capiuntur.

piuntur. Causam expresse addit, cum inquit: In retributionem ipsis, hoc est, ut ipsis eo pacto reddatur commerita poena. Huc dorsi incuruatio pertinet, quæ significat contumaces deprimendos oneribus malæ conscientie, ne sursum aspiciant, metaphora sumpta à gestantibus oneribus, qui dum incuruantur, sub pōdere sursum aspicere nequeunt. Hinc itaq; concluditur, quod excaecatio & obduratio sit cōtemti verbi iustissima poena, vnde monemur timoris Dei & reuerentiæ erga ministerium, ne nos contumaces effecti simili aliquando puniamur poena.

Dico igitur, Num impegerunt ut caderent? Absit.
autem quæstionem, ut eam nouo argumento corroboret.

Repetitio quæstionis est, ad quam negativæ respondet, ut supra. Repetitio 10

Sede eorum lapsu salus contigit gentibus, ut ipsi ad æmulationem prouocentur.

Ratio inficiationis. Sic abiiciuntur Iudæi contumaces, ut vel ipsa æmulatione tandem prouocentur ad gratiam, & resipiscant, ubi viderint tantam gratiam gentibus contigisse. 20

Obseruetur hic, quod lapsus Iudæorum nō fuerit per se causa salutis gentium, sed tantum per occasionem, alioqui res mala boni causa videretur. Sic dicuntur mali mores bonarum legum causa esse, scilicet non effectiue, sed occasione tantum. 20

Si vero eorum lapsus diuitiæ sunt mundi: & diminutio eorum diuitiæ gentium, quanto magis incolumitas eorum?

Anticipat obiectionem. Si lapsus Iudæorum fuit gentibus salutaris, sequitur quod salus Iudæorum sit gentibus perniciofa. hoc est, Si steterissent Iudæi, gentes non fuissent salutem consecutæ. Sed Paulus argumentum hoc inuertit, per locum à minori ad maius, hoc modo: Si lapsus Iudæorum fuit salutaris gentibus: Multo magis incolumitas Iudæorum fuisset gentibus salutaris. Nam gentes fuissent Iudæorum exemplo prouocatæ, ut Euangelium reciperent. 30

Iudæi, gentes non fuissent salutem consecutæ. Sed Paulus argumentum hoc inuertit, per locum à minori ad maius, hoc modo: Si lapsus Iudæorum fuit salutaris gentibus: Multo magis incolumitas Iudæorum fuisset gentibus salutaris. Nam gentes fuissent Iudæorum exemplo prouocatæ, ut Euangelium reciperent. 30

Vobis enim dico gentibus, quatenus certe ego gentium sum Apostolus, ministerium meum illustro, si quo modo ad æmulationem prouocem carnem meam, & aliquos ex ea saluos faciam.

Apostrophe ad gentes, quæ continet secundam responsionis datæ rationem, à suo facto desumptam, cuius hic sensus est: Ego gentium Apostolus maiori sedulitate & industria propagare studeo Euangelium inter gentes. 30

ut prouocem carnem meam, hoc est, consanguineos Iudæos ad æmulationem, quo gentium exemplo excitentur ad amplectendum Euangelium. Est autem illustrare ministerium nihil aliud, quàm illud illustre reddere & exornare, quod sit summa in officio sedulitate, ac pia sanctaq; vita tanto munere digna. Hoc Pauli exemplum intueantur omnes verbi ministri, ac studeant pro viribus singuli exornare ministerium quod nacti sunt, qui autem contra faciunt, cogitent quanto scelere se inuoluant, & quantas poenas sibi accersant. Quod autem addit Apostolus: Ut aliquos ex eis saluos faciam, duo continet, PRIMVM enim euerit stoicam de prædestinatione doctrinam. Huc enim totus incumbit Apostolus, ut suos consanguineos Iudæos per prædicationem Euangelij cōuertat. Quare nequaquam statuit fatali quadam necessitate decretam esse ipsis certā damnationem. DEINDE dignitatem ministerij extollit, cum ministri Euangelij saluare recipientes Euangelium dicantur. Huc illud ad Timotheum: Attende tibi ipsi & doctrinæ, persiste in illis. Hoc enim faciens, & te ipsum saluum facies, & eos qui audierint. Saluos igitur faciunt ministri Euangelij eos, qui se audiunt, non ut autores salutis, sed ut ministri, qui salutem hominibus annunciant. 40

Nam si reiectio eorum est reconciliatio mundi, quid receptio, nisi vita ex mortuis?

Repetitio proximæ anticipationis, quæ eo pertinet, ut consoletur gentes, ne suam salutem impediri existimēt, si Iudæi in gratiam recipiantur. Rursum hic sciendum est, reconciliationem Iudæorum esse quidem reconciliationem mundi, sed non effectiue & per se, sed per occasionem tantum. Vita ex mortuis hoc loco est, qua de regno mortis transferuntur homines in regnum Christi, quod fit quando Euangelium Christi fide recipiunt. 50

sed non effectiue & per se, sed per occasionem tantum. Vita ex mortuis hoc loco est, qua de regno mortis transferuntur homines in regnum Christi, quod fit quando Euangelium Christi fide recipiunt.

Quod

Quod si primitiæ sunt sanctæ, etiam

massa.

Tertia ratio allegorica est, quæ nititur promissionibus patribus factis. Nam illæ promissiones pertinent patriarchæ Abraham, Isaac, Iacob intelligendi sunt, qui hic primitiæ dicuntur. Massa seu aspersio nominis posteri patriarcharum significantur. Etiam autem clarum est per primitias intelligi patriarchas, ut dictum est, & per massam eorum posteritatem: tamen ratio appellationis non eadem ab omnibus statuitur. Quare omnis ceteris opinionibus, eam amplector quæ est Leuitici cap. 23. ubi ita loquitur Dominus: Ex habitationibus vestris adducetis panes ventilationis duos, qui facti sunt ex duabus decimis similæ, quiq; cum fermento cocti sunt pro primitiis Domino. Ad horum panum primitias respicit Apostolus, quorum oblatione tota massa Israelitis sanctificabatur, quod scilicet tum demum possent in reliquum annum suas fruges pinferre & coquere bona conscientia, per solutis primæ illius massæ primitiis.

Et si radix sancta, etiam rami.

Eiusdem rationis repetitio licet alia sit allegoria. Radix, inquit, est sancta, hoc est, patres sunt sancti, non quidem natura, sed promissione, cui fidem adhibuerunt. Igitur etiam rami, id est, patrum posteri sunt sancti. Nam ad hoc etiam promissio hæc pertinet: Ero Deus tuus, & seminis tui post te sempiternum. Hic oritur quæstio, Num orti ex sanctis parentibus sint sancti? PRIMVM respondeo, discernendum esse inter naturam & promissionem. Natura omnes nascimur rei & peccatores, qualescunq; tandem habuerimus progenitores. At qui nati sunt ex sanctis parentibus, promissionis huius: Ero Deus tuus & seminis tui post te in sempiternum, sunt participes. Sed hæc promissio videtur tantum pertinere ad Abraham & eius posteros? Respondeo, Paulus ad Galatas 3. definit filios Abraham, qui sunt participes promissionis factæ Abraham, quales sunt omnes qui promissioni gratuite fidem adhibent. Ita enim ait: Qui ex fide sunt, benedicuntur cum fidei Abrahamo. hoc est, eadem benedictio pertinet ad fideles, quæ facta est olim Abrahamo. Ut igitur Deus obsignavit hanc suam promissionem infantibus, ortu ducetibus ab Abrahamo visibili sacramento, videlicet circumcisione: ita infantibus Christianorum gratiam promissionis baptismi obsignat. cuius promissionis si non essent participes, obsignari illis nequaquam posset. Quod ergo Ecclesia offert suos infantes ad baptizandum, ideo hoc facit, quia promissione diuina nititur. Hinc & illud sequitur, quod Christianorum infantes discendentes sine baptismo, præuerti subitanea morte, non propterea ut prophani abijciendi sint. Nam salutem ex promissionis efficacia non minus obtinent, quam Iudeorum infantes, qui morte præuerti ante octauum diem non fuerunt circumcisi. Porro si de adultis quæris, dico quod in ipsis requiritur Deus fidem promissionis, quam qui non habent, promissione excidunt. quæ de causa ab Apostolo defracti rami dicuntur. Neque tamen sequitur, salutem infantum parum dignitate niti, sed promissione potius, cuius communicanda occasio nem esse parentum fidem testatur promissionis verbum: Ero Deus tuus & seminis tui.

40 Alias quæstiones in intricatas, quæ hic agitari possent, omitto.

Quod si ex ramis quidam defracti sunt, tu vero cum esses oleaster, insitus es pro ipsis, & particeps factus es radicis, & pinguedinis oleæ, ne gloriaris aduersus ramos.

Rursus gentes admonet, ne ex eo superbiunt, quod sint vocatæ ad Evangelij gratiam, reiectis contumacibus Iudæis. Sensus verborum hic est: Si quidam ex Iudæis propter incredulitatem suam sunt abiecti & abscissi de populo Dei, & tu gentilis, qui eras extra familiam Dei, iam in populo censearis, & promissionis illius factæ per fidem es particeps, caue ne superbe contemnas Iudæos, & arrogatius exprobes illis suum infortunium, qui olim quidem rami fuerunt, nunc autem ob suam contumaciam sunt defracti, id est, exciderunt promissione patribus facta. Non igitur Iudæi fatali necessitate reiecti sunt, sed propter suam contumaciam, qui noluerunt in radice & eius pinguedine manere.

Quod si gloriaris, tu non radicem potius, sed radice te.

Ratio ab absurdo. Nam gentilem gloriari aduersus Iudæum, perinde est, ac si rami arboris gloriarentur aduersus radicem, sine qua prorsusarent, & sunt infecundi. Ut enim a radice venit succus in ramos, unde florent: ita promissio patribus facta, ad eorum quoq; natos pertinet, cuius promissionis gentes factæ sunt participes ex gratia.

Dices

Dices ergo: Defracti sunt rami, ut ego inferer.

hoc est, Iudæi sunt reiecti, ut assumerentur gentiles.

Bene, propter incredulitatem defra-
cti sunt, tu vero fide stetitisti.

sti gratuita promissioni. Non ergo res dependet ex tua dignitate, sed ex gratia, cuius per fidem factus es particeps. Non est itaque quod de merito tuo aduersus Iudæos gloriaris. 10
Hic rursus causæ reiectionis Iudæorum, & assumptionis gentium notentur.

Nec feraris animo, sed time.

more Prophetico & Apostolico. Sunt autem duo in hac propositione. PRIMVM enim requirit humilitatem, quæ facit ut nos ipsos intuentes, alios non contemnamus, sed potius ut membra foueamus, atque erratis mutuis condonemus. ALTERVM est, quod requirit timor, qui admonebit nos, & nostræ fragilitatis, & singularis studij retinendæ ac fouendæ fidei, ne ea amissa, in priorem condemnationem recidamus. Huc & illud Apostoli pertinet: Qui stat, videat ne cadat. 20

Si enim Deus naturalibus ramis non pepercit: Vide ne qua fiat, ne & tibi non parcat.

si contumaces & superbæ esse cœperint.

Vide igitur lenitatem & seruitatem
Dei.

gentes ad timorem Dei inuitet, atque illis veram humilitatē commendat. Summa huc redit, ut in hoc mysterio iudicii & misericordiæ Dei duo spectemur, nempe lenitatē seu benignitatem, qua ex misericordia credentes assumit, & seueritatem qua iuste contumaces abijcit. 30

In eos quidem qui ceciderunt, seueritatem, in te vero lenitatem, si permanseris in lenitate.

quod quidem illi faciunt, qui retinent fidem & bonam conscientiam. Nam ut Dominus mitis & benignus est fidelibus, ita seuerus iudex erit contumacibus & inobedientibus. 40
Obseruetur hoc loco diligenter adiecta conditio: Si permanseris in lenitate, quæ conditio satis docet, quod qui in gratia iam est, possit sua culpa & suo peccato vicio gratia excidere & perire. Hæc sane doctrina nequaquam stare potest cum stoica illa, quam quidam defendunt, prædestinatione.

Alioqui & tu excideris, & illi si non permanserint in incredulitate, inferentur. Potest enim Deus illos rursus inferere.

in quam per fidem insitus fuit, excidi dicitur. Rursus, qui post defectionē à fide, & excisionem ex olea denovo credit, dicitur rursus in oleam inferi per gratiam. Hic locus manifeste euerit imaginationem de prædestinatione stoicā. Hic enī aperte dicitur, quod & homo possit inferi in oleam per fidem, & idem rursus eximi per incredulitatem. Non igitur alio respiciendum est in hoc mysterio, quam ad iudicium Dei, quo iuste abijcit contumaces, et ad misericordiam eiusdem, qui rursus in oleam inferit agentes poenitentia. Huius rei ratio à potētia Dei sumitur. Potest enim, inquit, Deus rursus eos inferere. Hæc ratio tria docet: PRIMVM, quod homo excidens gratia, non possit ad eam redire, nisi virtute Dei. SECUNDVM, quod lapsis non sit neganda venia, & intercludenda salutis via. TERTIUM, quod non plus possit homo in rebus salutis sine fide, quam ramus defractus virere priusquam 50

Obiectio gentium conuersarum per prædicationem Euangelij. Rami defracti sunt, ut oleastri inferentur,

Concessio est & translatio causæ.

Sunt, fateor, defracti rami, sed propter incredulitatem, tu stas, quia credidisti gratuita promissioni.

Inferit exhortationem ex doctrina, & proxima comminatione, idque

Ratio, propositionis à maiori ad minus. Si Deus populo suo peculiari ob contumaciam aduersus se non pepercit: Multo minus parcat gentibus,

Excitat gentes, ut cogitent de causis cum reiectionis Iudæorum, tum assumptionis gentium, ut hoc pacto

Distributionis huius hic est sensus: Deus seuerè iudicabit contumaces, & gratiose saluabit omnes, qui in lenitate (scilicet Dei) permanserint,

quod quidem illi faciunt, qui retinent fidem & bonam conscientiam. Nam ut Dominus mitis & benignus est fidelibus, ita seuerus iudex erit contumacibus & inobedientibus.

Comminationis repetitio: in qua obseruetur excisionis causa, quæ est defectio à lenitate, quæ fit abiectione fidei. Nam qui fidem abijcit, ex olea

excidit, qui post defectionē à fide, & excisionem ex olea denovo credit, dicitur rursus in oleam inferi per gratiam.

Hic locus manifeste euerit imaginationem de prædestinatione stoicā. Hic enī aperte dicitur, quod & homo possit inferi in oleam per fidem, & idem rursus eximi per incredulitatem. Non igitur alio respiciendum est in hoc mysterio, quam ad iudicium Dei, quo iuste abijcit contumaces, et ad misericordiam eiusdem, qui rursus in oleam inferit agentes poenitentia. Huius rei ratio à potētia Dei sumitur. Potest enim, inquit, Deus rursus eos inferere. Hæc ratio tria docet: PRIMVM, quod homo excidens gratia, non possit ad eam redire, nisi virtute Dei. SECUNDVM, quod lapsis non sit neganda venia, & intercludenda salutis via. TERTIUM, quod non plus possit homo in rebus salutis sine fide, quam ramus defractus virere priusquam

usquam in arborem hortulani manu fuerit insitus. Neque tamen debet hæc similitudo ad omnes proprietates & accidentia rami & hominis referri.

Si igitur tu ex oleastro, quæ tibi natura erat, exsectus es, & præter naturam insitus es in veram oleam, Multo magis hi, qui sunt secundum naturam propriæ oleæ inserentur.

Conclusio comminationis, argumento sumto à minori ad maius, cuius hic sensus est: Si gentes quæ non erant populus, utpote quibus non est facta peculiaris promissio, ex sola gratia, absq; omni merito, receptæ sunt, Multo magis Iudæi, quibus facta est

promissio peculiaris, recipientur, modo promissionē fide amplexa fuerint. Ut præter naturam est aliquid esse absq; omni merito, cum subito & repente fit præter expectationem: Ita secundū naturam est, quod ex peculiari promissione diutissime durāte olim patribus facta contingit, ea loquēdi ratione, quā visitata & diuturna secundum naturam dici possunt. & contra, quæ in visitata & præter expectationem contingit, præter naturā. Alio qui non est magis præter aut secundum naturam recipi Iudæum quam gentilem. Nā non est distinctio. Omnes enim ab eodem Deo creati. Omnes ab eodē patre Adamo nati. Omnes in eodem Adamo lapsi. ac, Omnibus cum eodem Adamo facta est prima promissio.

Nolo autem vos ignorare fratres, mysterium hoc (ut ne apud vosmetipsos superbiatis) quod cæcitas ex parte Israël contigit, donec plenitudo gentium ingrediatur, atque ita vniuersus Israël saluabitur.

Quod hætenus figuratè dixerat Apostolus, nunc tandem conclusurus aperte enunciat, ac primo loco finem totius huius disputationis ponit, videlicet ne superbiamus, hoc est, ut humiliemur, ac timeamus Deum, unde fiet, ut fidem quoque ad finem

retineamus. Vocat autem consilium Dei de refectione Iudæorum, & assumptione gentium mysterium, propterea quod caro per se illud consilium non intelligat, ut apparet in Iudæis, qui non intellecto hoc arcano Dei consilio, putabant Mesiæ beneficia ad se solos pertinere: hoc nitentes fundamento, quod essent nati ex semine Abraham, cui facta erat promissio cum suo semine in sempiternum duratura. Non autem intellexerunt nec iustam Dei irā in contumaces, nec inexhaustam eius misericordiam in eos, qui ad misericordiam per fidem cōfugiunt. Quantum autem ad cæcitatem, cuius hæc meminit, attinet, satis supra dictum est. Nam ostensum est quod habuerit hæc cæcitas causam antegressam contemptum Dei, & contumaciā aduersus ipsum, ut clarissime docetur superiori capite. Plenitudinem gentium vocat magnum illum ex gentibus numerum, qui per Euangelium conuertetur. Quod autem addit: Sic totus Israël saluabitur, ab alijs aliter exponitur. Sunt qui hoc dictum de Iudæis nouissimo tempore ante iudicium conuertendis intelligunt, & magnam multitudinem eorum totum Israël hyperbolicè dici autumant. Alij Israël totum, Ecclesiam catholicam ex Iudæis & gentibus congregandam interpretantur, ut supra ostensum est. Nam illi soli habentur filij Israelis, adeoq; veri Israelitæ, qui insistant vestigijs Israelis, & in promissionis verbo acquiescunt. Hæc sententia verior esse videtur, & confirmatur tota huius disputationis serie. Verum quia sunt qui superiorem interpretationem malunt, totum hoc de conuertendis Iudæis mysterium Deo committamus, ac nos interea in timore Dei retineamus fiduciam, ad hærentes ipsius verbo in vera humilitate.

Sicut scriptum est: Veniet ex Zion liberator, & auertet impietatem à Iacob, & hoc illis à me fœdus, cum abstulero peccata eorum.

Probat Esaia testimonio totum Israël conuertendum, & simul definit verum Israël. Paulus secutus versionem Græcam, in verbis non nihil discrepat ab Hebraica veritate, quæ sic ad verbum habet: Veniet Zioni Redētor, & ijs qui redierint ab iniquitate in Iacob. Proinde respicientes in Iacob verus Israel sunt, adeoq; totus Israel reputatur. Alij qui non conuertuntur apud Deum tanquā non populus immo veluti reiectamenta habentur. De fœdere autem, cuius meminit, hoc tenendum est, quod eius sit duplex conditio: VNA, à parte Dei, quæ hic à Paulo exprimitur: Cum abstulero peccata eorum. ALTERA, à parte hominis, videlicet, cum homo fide in promissionem fœderis recumbit, atq; hoc Esaia addit cap. 59. Et ego cum illis hoc meum fœdus sancio, dicit Dominus, Spiritus meus quæ super te est, & verba mea quæ posui in ore tuo, non recedent ex ore tuo, neq; ex ore seminis tui,

nis tui, ab hoc tempore vsque in æternum. Cum Deus hic requirit conseruationem verbi, requirit vtique & verbi fidem, qua promissio nobis applicatur. Diligenter hic obseruetur ordo diuinitus in ministerio Euangelij institutus. Spiritus Dei, & verbum Dei coniunguntur non secus atque in pane vis panis & ipse panis, hæc vna nutriūt, neutrum sine altero efficax est. Tolle spiritum à verbo, & remanet mortua litera, Tolle verbum à spiritu, non amplius remanet spiritus Dei, sed Sathanæ potius.

Itaque quoad Euangelium inimici propter vos, quoad electionem autem dilecti propter patres.

Conclusio quæstionis est, huius videlicet: Num impegunt vt caderent. ad quam quæstionem respondet Apostolus negatiuè, particula abominationis Absit, addens finem lapsus, sed accidentalem. Sed eorum lapsu, inquit, salus contigit gentibus, hoc ipsum hic repetit in conclusione. Quod autem dicit Apostolus, Iudæos inimicos factos esse propter gentes, ad euentum referendum est, non ad causam efficacem. Vocatio enim gētiū fuit quidem occasio obdurationis Iudæorū, sed non causa efficax. Quare inimici sunt quoad Euangelium quod spreuerunt, Verum quoad electionem, dilecti sunt propter patres, id est, propter promissionem patribus factam. ita enim sonat promissio: Ero Deus tuus & seminis tui post te in sempiternum. In hac promissione si mansissent posterī Abrahæ, electionis gratia nequaquam excidissent. Fuerūt ergo Iudæi electi, sed sua culpa electione exciderunt, qui si resipuerint assumentur rursus. ex quo patet, falsissimum esse dogma stoicum de electione fatali, quæ excludit conditionem fidei.

Nam dona & vocatio Dei eiusmodi sunt, vt eorum ipsum poenitere non possit.

Comprobatio est proximæ conclusionis à constantia Dei sumta. Sunt enim promissiones Dei firmæ & irreuocabiles seruata cōditione ex parte hominum, quam pactio requirit. Cum ergo Deus elegit patres, & promissit illis & illorum posteris benedictionem, fieri nō potest vt hæc promissio irrita reddatur, ac reuocetur à Deo. Deus enim cōstans est qui promissit. Obseruetur hoc loco singularis *ὑπόμνημα*: Dona & vocatio Dei sunt *ἀποκρίματα*, id est, non poenitenda, hoc est, in Deum non cadit displicentia facti, postquam aliquem ex sua bonitate inuitatum prædicatione Euangelij recepit in gratiam. Hinc Paulus sæpe consolationes petit, qualis inter multas hæc est: Qui cœpit in vobis bonum opus, perficiet. Quare? Quia dona & vocatio Dei sunt *ἀποκρίματα*. Sic & nos cōcludamus, quos hodie inuitat Dominus per suum Euangelium. Deus dedit nobis Euangelium, Obsignat nobis suam gratiam per baptismum, Confirmat eandem sacra cœna. Quare non dubitandum est de eius erga nos fauore, modo nos in fide perfliterimus. Hanc enim conditionem requirit vocatio Euangelica.

Sicut enim & vos quondam non paruistis Deo. Nunc autem misericordiam estis consecuti per horum contumaciam: Sic & isti nunc non paruērunt vt per vestram misericordiam, & isti misericordiam consequantur.

Ratio comprobationis per collationem, qua probat fieri posse, vt Iudæi aliquando conuertantur. Vos aliquando occasione incredulitatis Iudæorum cœpistis credere. Ergo & illi ex eo occasionem nacti, quod videant apud vos prædicari misericordiam Dei, potuerunt resipiscere. Hic obseruetur zelus bonus, quo quis ad æmulationem boni excitatur aliorum exemplo. Vnde monemur & nos, vt talis sit doctrina nostra & vita, vt alijs æmulationis occasio esse possit, ad res bonas & Deo placentes. Contra qui zeli mali occasionem dederit, poenas proditiōnis meretur. Obscuritatem quæ est in græco textu sustuli per trāspositionem particule, Vt, Nam si legeris in accommodatione: Sic & isti nunc non paruērunt vestra misericordia, vt & ipsi misericordiam consequantur, sententia quam requirit antithesis eueritur. Opponit enim Apostolus misericordiam gentibus exhibitam contumaciæ Iudæorum. Quare si Vt particulam proposueris, vt ego verti, constabit antithesis, & plena erit sententia, congruens cum illa: Si eorum lapsus diuitiæ sunt mundi, & diminutio eorum diuitiæ gentiū, quanto magis plenitudo ipforum.

Conclufit enim Deus omnes in incredulitatem, vt omnium misereatur.

Ratio generalis ab exæquatione omnium hominum cū Iudæorum tum

tum gentium, & ab æquitate Dei, quæ est æqualis omnibus absque personarum respectu. PRIMVM dicit: Omnes esse peccatores, quare non est quod putemus alios alijs ob suam dignitatē preferendos esse. DEINDE affirmat Deum misericordem esse in omnes. Quare & Iudæis nunc contumacibus aliquando respicientibus contingere potest misericordia. Nam cū omnes pariter sunt rei, & omnibus æqualiter offertur gratia, quis intercludet Iudæis misericordiæ viam? Non est ergo quod gloriatur gentilis contra Iudæum. Nam vtrique peccatores sunt: Nec est quod Iudæus desperet, quod multis peccatis sit implicitus. Nam Deus conclusit omnes sub incredulitate, vt omnium misereatur. Sed quo modo, inquires, conclusit Deus omnes sub incredulitate? Vt iudex ferens sententiā iustam, non vt incredulitatis effector. Hic multa obseruatione digna occurrūt. PRIMVM enim hic locus aperte indicat, quod non sit personarum acceptio apud Deum. Nam vt omnes sine discrimine rei sunt, ita in omnes sine discrimine Deus est misericors, sed seruata Euāgelij cōditione. DEINDE obseruetur testimonium de peccato, cuius rei pronunciantur omnes homines naturaliter propagati. AD HÆC confutatur hoc Pauli dicto iusticiarij, qui putant homines suis operibus corā Deo iustificari, & consistere posse in iudicio Dei. PRÆTEREA doctethic locus, quod summum peccatum sit incredulitas, quæ inobediētiæ erga Deum est marer, vt fides in illum omnium virtutum radix existit. POSTREMO, obseruetur dulcissima consolatio, quod Deus non ideo hominem peccati reum peragat, vt eum damnet, sed vt misericordiæ sit locus, modo peccator ad prædicationem Euāgelij respiscat.

O profunditas.

Disputationem de vocatione gentium & reiectione Iudæorum, exclamatione, quæ continet admirationem & collaudationem seu gratiarum actionē, claudit. Pertinet autem hæc exclamatio eò, vt compescat humanam stulticiam, quæ omnes omnium actionum Dei causas, sacrilege scrutatur. Nos ergo intra limites verbi cōtineamus, stulticiq; rationis iudicium in negocijs fidei cōtemnamus, in fide & timore Dei ambulantes, agentesq; perpetuo gratias Deo, qui nos vasa misericordiæ esse voluit, & non abiecit, sicuti magnam mundi partem propter suam in Deum contumaciam abiecerat.

O profunditas diuitiarum, & sapientię, & cognitionis Dei.

Cum admiratione exclamat & extollit diuitias cum sapientiæ tum cognitionis Dei: qui ex misericordia quidem assumsit gentes in gratiā, iusto vero iudicio contumaces Iudæos abiecit. Iudæi arbitrabantur gentes ob suam idolomaniam ita abiectas esse, vt nulla vnquā ipsis salutis via pateret. Non enim tenebant hanc de Deo cognitionē, quod adeo propitius sit, quod etiā gentes idololatrias in gratiā recipere velit. Huic Iudæorum iudicio de gētib; opponit Apostolus in exhaustas misericordiæ Dei diuitias. Notat autem vox diuitiarū, gratiæ Dei magnitudinem, qua Deus homines peccatores inuitat ad gratiam per Euāgelij prædicationem. Nos ergo quoties tentamus peccati nostri magnitudine, opponamus huic tentationi bonitatem Dei, qua omnes ad se confugientes recipit, & filiorum loco habet. Præterea diuitias sapientiæ opponit iudicio humano de consilio Dei. Iudæi iudicabant Dei consilium esse, vt tantum nati ex semine Abraham, hæredes fierent promissionis, ac ita se sapientiam Dei exhaustasse, nec quicquam se latere de consilio Dei opinabantur. Sed Paulus profundiores sapientiæ Dei diuitias esse affirmat, quam vt eas pulvis & cinis assequatur. Hinc ergo monemur, vt nullam sapientiam in rebus salutis nostræ, præter eam quæ verbo Dei nobis commendata est spectemus. Frenum proinde inijciamus nostris cogitationibus, qui Dei sapientiam, quæ verbo Dei nobis reuelata non est, scrutari præsumimus. Ad hæc diuitias cognitionis, qua Deus nouit omnia antequam fiant, opponit Apostolus iudicio & imaginationi gentium, qui cum viderent Iudæos ob suam contumaciam abijci, existimauerunt eos ita in finem vsque abijciendos, vt nulla ad gratiam via ipsis vnquam pateret. Hinc monemur, vt non scrutemur quæ nobis occulta esse voluit Dominus, sed tantum in voluntate Dei verbo reuelata acquiescamus. Atque ita Apostolus cogitationibus hominum vanis & stultis de vocatione gentium, reiectione Iudæorum, & eorundem rursus assumptione opponit hæc tria, In exhaustam gratiam Dei, Infinitam sapientiam, & inenarrabilem rerum futurarum in Deo cognitionem.

Quam inscrutabilia sunt iudicia eius, & inperuestigabiles viæ eius.

Hæc admiratio iudiciorum & viarum Domini eo pertinet, vt resundatur

L

datur

datur humana superbia, ut quod nihil de Deo inquirere audeamus, nisi quod per scripturas nobis reuelatum est. Scrutator enim maiestatis, ut inquit Salomon, opprimetur à gloria. Sunt qui hoc loco iudicia interpretantur, quibus Deus iustissime punit & abijcit contumaces, Vias autem Dei, quicquid agit & facit, nisi maius iudicia & vias idem significare, videlicet morem Dei in agendo, suæ bonitati, iusticiæ & misericordiæ convenientem, humanis cogitationibus sine verbo nequaquam perceptibilem.

Quis enim nouit mentem Domini, aut quis consiliarius eius fuit?

Ratio proximi dicti de inscrutabilibus consilijs Dei & imperuestigabilibus vijs eiusdem, sumta à remotione causæ. Deus non communicat sua consilia cum hominibus. Ergo non mirum est eius consilia esse inscrutabilia, & eius vias imperuestigabiles. Hæc non ad euertendam fidem nostram referenda sunt, ac si ignoraremus mentem Domini de nostra salute, in eum enim finem nequaquam dicuntur. Nam Paulus 1. Corinth. 2. ait, Nos spiritum qui ex Deo est habemus, ut sciamus quæ à Deo donata sunt nobis. Er paulò post: Quis nouit mentem Domini, aut quis instruxit eum? Nos autem Christi mentem habemus. Hæc Christi mens multis verbis indicatur & in vniuersali mandato: Ite in mundum vniuersum, & proclamate Euangelium omni creaturæ, qui crediderit & baptizatus fuerit, saluus erit, satis euidenter continetur.

Aut quis prior dedit illi, & retribuetur ei?

Hac ratione interrogationis schemate figurata validissime retunditur cum opinio meriti, tum prærogatiua nationis. Vtrique Iudæi supra modum tuebantur. Nam & propter obseruantiam legis, & propter originis suæ dignitatem putabant, Deum sibi debitorem esse, atque ideo magnam sibi iniuriam fieri existimabant, si se abiectionis reciperentur idololatæ gentes. Verum contra eos Apostolus Dei iusticiam defendit hac ratione: Deus nemini est obstrictus ob accepta beneficia. Igitur Nemo iuste conqueri potest aduersus ipsum de iniuria sibi facta. Si ergo Iudæus contumax abijcitur, & gentilis verbo Dei obædiens assumitur, ille quid iudicium agnoscat iustum: hic vero misericordiam Dei erga se deprædicet. Hic proinde locus omnia humana merita euertit, & omnem gloriationem carnis tollit, idque ideo, ut in sola bonitate Dei acquiescamus.

Nam ex eo, & per eum, & in ipsum sunt omnia.

Ætiologia quæ declarat, cur Deus nemini quicquam debeat. A quoque sunt omnia, & per quem cuncta ad proprium & vltimum finem omnia ordinantur, is sane nemini quicquam debere conuincitur, immo omnes creaturæ quicquid habent, illi debent. A Deo autem sunt omnia, per Deum omnia administrantur, ad Dei gloriam illustrandam omnia merito referri debent. Igitur Deus nemini quicquam debet. Conticescant itaque humana merita. Porro hoc dictum Pauli cum ad creationem, tum ad reparationem omnium referendum est.

Ipsi gloria in secula, AMEN.

Clausula continens gratiarum actionem seu *δοξολογίαν*, in qua antithesis diligenter cogitanda est. Nam Paulus hanc *δοξολογίαν* opponit gloriationi humanæ. Immo ea destruit omnem hominum gloriationem, ut merito cum Daniele fateri cogantur: Tibi Domine iusticia, nobis autem confusio faciei. Debetur enim soli Deo bonitatis, misericordiæ & iusticiæ gloria. Quare nos, quos ad æternam suam vocauit gloriam, ipsum ex fide glorificemus, ac in eius sincero cultu persistamus in finem usque: quo cum omnibus sanctis gloriosa donemur immortalitate, ac ita cum illo viuamus beati in omni æternitate, ubi filio Dei Domino nostro IESU CHRISTO conformes erimus.

CAPUT XII.

DE TERTIA PARTE HVIVS EPISTOLAE.

In vniuersali huius Epistolæ periocha, etiam Argumentum sequentium capitum attingimus, & ostendit.

et ostendimus quod Apostolus more Prophetico & Apostolico, post doctrinam paranefes ad vitam professionem Christianam dignam instituat. Ea enim ratione doctrinam auditoribus accommodandam esse Prophetarum, Christi, Apostolorum, & aliorum piorum doctorum exempla tradunt. Quoniam autem vita institutio ac morum doctrina triplex est, videlicet Ethica, Politica, & Ceremonialis, Paulus ordine de hoc triplici morum genere disserit. Ac PRIMVM ethica precepta de singulorum moribus in duodecimo capite colligit. DEINDE in decimotertio politicos mores format: T V M de ceremonijs & adiaphorjs in decimoquarto agit. et si subinde varia colligit, adeo ut parum videatur sollicitus fuisse de ordine, ut in paranefibus fieri videretur. Postrema duo capita partim generalibus preceptis, partim familiaribus quibusdam, item salutationibus, cum gravi admonitione, ut disidiorum videntur autores, absoluuntur.

Summa Capitis duodecimi.

Ad verum cultum Deo prestandum iustificatos hortatur, plurima de priuatis moribus precepta, quae omnia ex dilectione Dei & proximi, tanquam ex sui proprijs fontibus manant, coaceruans.

Ordo & partes Capitis duodecimi.

In PRINDIPIO capitis hortatur iustificatos ad offerenda Deo sacrificia, id est, propriorum corporum, & simul eadem sacrificia definit, & in quibus rebus collocantur, explicat. DEINDE de eorundem sacrificiorum effectibus agit, ut *πολυμερῶς* vitemus, manentes intra nostra vocationis terminos, donag, diuinitus collata, ad eiusdem mystici corporis incolumitatem referentes, admonet. T V M subiungit variorum officiorum catalogum, atque addit plurima priuata vita instituta, quae sub communi dilectionis precepta continentur.

EXEGESIS CAPITIS DVODECIMI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

A DHORTOR igitur vos fratres, per miserationes Dei.

Paranefes orditur à grauissima obtestatione. Obtestatur enim Romanos, immo nos omnes qui Euangelio

credimus, per miserationes Dei, significans cogitationem misericordiae Dei debere nobis esse stimulum ad vitam Deo placentem transigendam. Vt enim nos Deus sua misericordia in filio complexus est: ita vicissim officium nostrum est, ut grati erga Deum simus, vitam nostram ad normam voluntatis ipsius, quantum quidem id fieri potest in hac infirmitate, instituere. Huc illationis particula, Igitur, pertinet, ac si dicat Apostolus: Cum vos fratres iam ex gratia Dei tantam consecuti estis salutem à Deo, decet ut grati sitis erga adeo clementem patrem, qui nostri causa vnicum dedit filium, qui & peccatum aboleret, & suo spiritu vos sanctificaret. Hae exhortationis ratio copiosius inculcatur Philippenſibus, ubi Apostolus hoc modo loquitur: Si qua igitur consolatio est in Christo, si quod solatiū dilectionis, si qua communio spiritus, si quae viscera & miserationes, implete gaudium meum, &c. Cum itaque ea de causa filius Dei redemit nos, ut deleat peccatum & mortem, & nos viuificet, ac sibi assimilet, & aeternam iusticiam in nobis restituat, nequaquam decet ut carnis illecebris, affectuum incendijs, disidiorum furoribus, atque alijs vicij pietati aduersantibus, indulgeamus. Sed ut potius pie, iuste & sobrie in praesenti vita viuamus, quo magis magisque corpus peccati destruat, & nouus homo per Spiritum Christi excitetur. Ad huc ergo finem omnia sequentia precepta pertinent, ut digne tam augusta & sancta vocatione ambulemus. Hoc illud ad Ephes. 4. Adhortor vos, ut digne ambuletis vocatione qua vocati estis.

Vt sistatis corpora vestra hostiam viuentem, sanctam, placentem Deo, rationalem cultum vestrum.

Propositio paranetica, cuius haec est constructio quam monstrant Graeci articuli: Vt sistatis rationalem vestrum cultum, videlicet corpora vestra hostiam viuam, sanctam & placentem Deo. Vt autem haec propositio rectius percipiatur, PRIMVM tenendum, quemnam cultum vocet Apostolus rationalem, DEINDE, quae qualis sit

lisq; sit corporum nostrorum sistio seu oblatio. T V M, oblationis huius descriptio & encomium. C V L T V S itaq; ad voluntatem Dei exactus & præstitus, solus rationalis à Paulo vocatur hac de causa, quod ubi sapere plus quàm oportet homines ceperint, à ratione viaque aberrant. Debet itaq; omnis cultus Dei fieri iuxta rationem, sed verbo Dei & spiritu Christi edoctam, reformatam, illuminatam, alioqui ratio sibi relicta nequaquàm intelligit, quis sit verus colendi Deum modus. Cum igitur Paulus requirit rationalem cultum, damnat omnes cultus stulte ab hominibus excogitados. Sicut & ipse Dominus Esaiæ 19. & Matt. 15. facit, cum inquit: Frustra me colunt docentes doctrinas mandata hominum. C O R P O R V M nostrorum oblatio est, ipsa malorum affectuum mortificatio & occisio, quæ in vera penitentiâ sita est. Alludit autem Apostolus ad veterem sacrificandi ritum, quo sisti oportebat victimam ad aram, atq; ideo corporum meminit, etsi totum hominem synecdochicè hoc nomine comprehendit. Verum ut corpora sacrificiorum veterum cremabatur, & fumus de sacrificijs sursum ascendebat: ita significatur isto symbolo, ut nostros affectus mortificantes, spiritum sursum ad Deum leuemus. D E S C R I P T I O & encomium huius oblationis est, quod prædicetur viuæ, sanctæ, & acceptæ. V I V A quidem est, propter fidem & Spiritum sanctum, quo donati sunt credentes. Nam ut membra veteris hominis mortificatur, ita nouus homo spiritu Dei excitatur magis magisque, atque viuunt. Hoc proinde epitheto præfertur sacrificium nostrum mortuis animalium corporibus, quæ sub lege offerri solita erant. S A N C T A præterea dicitur, quia à prophanis visibus segregata, sanguineque Christi mundata, dicatur Deo. A C C E P T A Deo seu bene placens Deo dicitur, propter fidem offerentis, ex quo sequitur, & in omni hostia requiri fidem, & nullam Deo gratam esse, nisi fides Mediatoris præluceat, quæ verbo Dei nitiatur. Hinc concluditur: frustra gloriari Papistas de suo ficto & insulso sacrificio, cum & verbo Dei destituatur, & fidei & spiritualis prudentiæ careat. P R A T E R E A hic locus apertè restatur, quod omnes Christiani sint coram Deo sacerdotes. Nam sit tantum sacerdotum est offerre Deo hostias, easque Deo placèdes, & mandatur omnibus Christianis hoc munus, quis non videt Christianos sacerdotali dignitate eminere? Huc illud 1. Pet. 2. Et ipsi tanquam viui lapides ædificamini domus spiritualis sacerdotum sanctum, ad offerendas spirituales hostias, bene acceptas Deo per I E S V M C H R I S T V M.

Et ne accomodetis vos seculo huic, sed transformemini nouitate mentis vestræ, ut probetis quæ sit voluntas Dei bona, & placens, & perfecta.

ne cōfiguremur præsentī seculo, quantum quidem ad mortua eius opera pertinet, sed potius ut carnis corruptæ & peccati imperio renunciemus. S E C V N D A, ut transformemur nouitate mentis nostræ, hoc est, ut mente renouata spiritu Dei nouos affectus congruentes cum lege Dei induamus. T E R T I A ut probemus quæ sit voluntas Dei, hoc est ut studium nostrum sit & propositum conforme voluntati Dei bonæ, placidæ & perfectæ. ita ut nostrum propositum semper se subijciat voluntati Dei. Pertinent igitur epitheta voluntatis Dei eò, ut doceamur qualisnam conformitas nostrarum voluntatum cum Dei voluntate esse debeat. O B S E R V E T V R hic definitio oblationis nostri cum suis partibus, atque adeo nouæ regenerationis: unde fructus reliqui pietatis tanquam ex fonte manant.

Dico enim per gratiam quæ data est mihi, omni versanti inter vos, ne sapiat præterquam quod oportet sapere, sed sapiat quo modestus sit, quemadmodum vniciq; partitus est Deus mensuram fidei.

Subijcit quasdam formulas seu exempla mortificandorum affectuum, ac primum πολυπειροχυσίω impugns, requirit, ut nemo extra suam vocationem quicquam temere tentet, aut arroganter in alienum officium irrumpat, sed maneat quietus intra suæ vocationis terminos, nec arroget sibi dona quæ non habet, sed agnoscat etiam dona Dei in alijs. P R O P O N I T autem Apostolus huius præcepti & certum finem & iustum modum. F I N I S est, ut vnusquisq; sit modestus, ita ut in omni actione & tota vita modestia quædam & grauitas reluceat. M O D V S, quilibet sapiat iuxta mensuram fidei, hoc est, iuxta donum gratiæ, quod Deus cuilibet credenti donauerat. Q V A D A M exemplaria Oracula habent μέτρον χάριτος, hoc est, mensuram gratiæ, id est, doni gratuito collati.

Quemad-

Quemadmodum enim in vno corpore membra multa habemus, membra vero omnia non eandem habent actionem: Sic multi vnū sumus corpus in Christo, mēbra mutuo alter alterius, Habentes autē dona secundum gratiam datam nobis differentia.

Similitudine hac pulcherrima declarat, quam deceat singulos Christianos, qui eiusdem corporis Christi mystici membra sunt, considerare, quid sibi pro mensura fidei seu gratiæ & vocationis conueniat: atque ideo vt locum & officium suum singuli tueātur, & ad incolumitatem

totius corporis conseruandam referant, seruato cuiusq; membri ordine & dignitate. **S I-
M I L I T V D O** autem præsens hoc modo concludenda est: Eiusdem corporis membra, seruato cuiusq; officio & ordine, debent sibi mutuo seruire, quo totū corpus conseruari possit incolume. **C H R I S T I A N I** sunt membra eiusdem corporis mystici, quod est Ecclesia, cuius vnicum caput est Christus Dominus. Igitur Christiani, seruato cuiusque officio & ordine, debent sibi inuicem seruire, quo Ecclesiæ corpus incolume seruari possit. **C A T E-
R V M** huius loci dignitas meretur, vt ipsum alijs scripturæ locis fusius declarem. Ad Cor. 12. & ad Ephes. 4. hac eadem similitudine Apostolus vtitur in eodem argumento, ex quibus locis aliquot colligemus hypothesēs, quæ hanc Pauli similitudinem illustriorem reddent. **P R I M A** est, de nexu & coagmentatione membrorum inter sese: de quo nexu & coagmentatione ad Ephesios ita scribit Apostolus: Vnum corpus, vnus spiritus, scilicet quo in vnū corpus coniungimur & coagmentamur. Ad Corinthios vero ita: Etenim per vnū spiritū nos omnes in vnū corpus baptisati sumus, siue Iudei siue Græci, siue serui siue liberi, & omnes vnā potione potauimus in vnum spiritum. Hic Paulus Spiritū sanctū autorem facit, quod cum Christo vnum corpus siamus mysticum. atq; adeo quod in vnus Christi corpus coalescamus. Huius coagmentationis efficacia symbola sunt fidelibus, Baptismus & Cæna Domini: Quicunq; enim baptisati sumus, Christū induimus. Nā vt in baptismo spiritu regeneramur: ita in cæna dicimur Domino incorporari. Nā cum dicit Apostolus, omnes eandem potione potasse in vnum spiritū, declarat vno viuifico sanguinis Domini potu participes nos fieri spiritus Christi, qui per omnia mēbra permeas, singula vinificat, redditq; suis functionibus idonea. Ex his colligamus coagmentationis nostri inter nos in eodē corpore mystico causas esse, Spiritū Christi, Baptismum, & Cæna Domini, per quæ Christo primum capiti cōiungimur. Deinde inter nos spiritu coagmentamur & coalescimus, modo alioqui verē sumus quod audimus, hoc est, Christiani. Hanc coniunctionem locorū distantia & corporum nequaquam impedit, quia mystica & spiritualis est. **D E I N-
D E** ex Pauli verbis colligitur & hæc hypothesi, quod vita membrorum sit idē spiritus, qui distribuit singulis prout vult. **T E R T I O**, quod distincta sint & esse debeant officia & gradus in Ecclesia, sicuti membrorum diuersorum in eodem corpore. Hinc est quod alios cōstituat in Ecclesia Apostolos, alios Prophetas, alios Pastores, alios Doctores, &c. Huc dona sanationum, gubernationum, genera linguarum, & alia quæ Apostolus ad Corinth. enumerat, pertinent. **Q V A R T O**, Hæc similitudo monet, vt singula membra strenue suum faciant officium, quæque suo loco iuxta donum gratiæ. **Q V I N T O** monet hæc similitudo, vt membrorum diuersitas non sit occasio dissidiorum & odiorum, sed potius vinculum necessitudinis & sanctæ concordie. **S E X T O** monet hæc similitudo, vt ad totius corporis commodum, conseruationē & vsum suas functiones membra conferant. Etsi enim aliud manus, aliud pedis, aliud oculorum, aliud aurium est officium, ad eiusdem tamen corporis incolumitatem omnia referenda sunt. **S E P T I M O** monet hæc similitudo, vt mutuis afficiamur & commodis & incommotis. Hinc Paulus itaq; si patitur vnum membrum, simul dolent omnia membra, siue honore afficitur vnum membrum, cōgratulantur omnia membra. **P O S T R E M O** monet hæc similitudo, vt gloriosum huius Christi corporis membra esse qualiacunq; putemus, cogitemusq; communia corporis bona eo pertinere, vt concordiam & amicitia inter nos alamus. Hinc Paulus, Vnum est corpus, vnus est spiritus, sicut & vocati estis in vnā spem vocationis vestræ, vnus Dominus, vna fides, vnū baptisma, vnus Deus & Pater omnium, qui est super omnia (in totam Ecclesiam summū tenens imperium) & per omnia (prouidentia sua omnia Ecclesiæ membra late per orbem dispersa complectens) & in omnibus vobis (nos in Christo coniungens.)

Sive prophetiam, iuxta analogiam fidei.

Distributio est donorum quibus membra mystici corporis Christi donata sunt in mutuam ædificationem: ac primo loco ponit Ecclesiasticas functiones; nempe prophetiam & diaconiam, quæ summum

mum locum in Ecclesia obtinent. Defectus orationis ex superioribus hoc modo refarcitur: Siue prophetiam (scilicet quis habeat) iuxta analogiam fidei (scilicet ea vtatur seu eam habeat.) Est autem prophetia donum vel praeuidendi futura, vel interpretandi scripturam. Neque dubium est quin hoc posteriori significato prophetie vocabulum hic à Paulo accipiat, quod indicat modum prophetiae quem subiungit: iuxta analogiam fidei. Vult autem Apostolus prophetiam fieri iuxta analogiam fidei, hoc est, consentire cum fidei seu religionis Christianae primis axiomatis, quae axiomata in articulos symboli Apostolici breuiter cōgesta sunt. Hic monentur Doctores, vt non discedant à pacto Dei cum Leuitis inito, quod est annunciare verbum ex ore Dei, cauereque ne humanas doctrinas in locum verbi Dei substituant, & auditoribus obtrudant.

Siue ministerium, in ministrando, siue qui docet, in doctrina.

rum Ecclesiae agit, sit sedulus in eo officio: & qui prouinciam docendi suscepit, hunc sibi proponat finem, vt totum se illi rei accommodet.

Siue qui exhortatur, in exhortatione.

nisi stimulis exhortationum & obiurgationum instigentur, doctrina maneat inefficax. Admoneantur igitur hoc loco verbi praecones, vt non solum cogitent officium suum esse, quae recta sunt docere, verum etiam vt doctrinam auditoribus accommodent. quod fit, dum Christi, Prophetarum & Apostolorum exemplo, ea quae docuerunt exhortando veluti instillant, & varios affectuum motus excitent.

Qui distribuit, in simplicitate.

siae distribuere egentibus, idque in simplicitate, hoc est, sine corruptione affectuum, siue personarum respectu.

Qui praest, cum diligentia.

externae Ecclesiae politiam regebant, ac disciplinae custodes erant, de quibus ad Timoth. 5.

Qui miseretur, cum hilaritate.

stinatus, vt ferè cum temporis viduae. Quod autè hoc latius nō accipio, in causa est, quod Paulus adhuc agat de functionibus Ecclesiasticis, quarum aliquot genera hic recensuit. Quod autem requirat hilaritatē in hoc officij genere, ideo fit, quia huiusmodi officia saepe magnas molestias habent, cum propter importunitatē eorum qui iuuari cupiunt, tum propter alias causas. Requirit ergo Apostolus, vt qui huiusmodi muneri praefecti sunt, ita animos componant suos, vt semper officium cum quadā animi hilaritate facere videatur.

Dilectio sit minime simulata.

Haecenus de functionibus Ecclesiasticis: nunc de communibus officijs acturus auspiciatur à dilectione, à qua reliqua omnia officia manant. Dilectionem itaque tanquam caput seu fontem communium officiorum primo loco requirit, hanc non vult esse fucatam, sed sinceram à pio corde profectam.

Sitis auersantes malum, adhærentes bono.

proximo agendum est. Vult igitur Apostolus, vt nemini noceamus, sed potius vromnes, quantum quidem in nobis est, candide & benigne iuueamus.

Fraterna caritate ad vos mutuo amandos propensi.

rem debet, quod nos omnes simus in Christo fratres, quod Deus pater caros nos habet in

Hiscè verbis nihil aliud vult Paulus, quam vt singuli sui officij finem spectent. Qui ergo Diaconum bonorum

Tanta est hominum oscitantia, etiam in negotio propriae salutis, vt

Hoc ad Diaconos pertinet, quorum officium est elemosynas Ecclesiae

Hoc membrum pertinere videtur ad eum ordinem presbyterorum, qui

Eum intelligit hoc loco Apostolus, qui curandis pauperibus erat de-

Haecenus de functionibus Ecclesiasticis: nunc de communibus officiis

Dilectionis effecta sunt, maliciosum studium excludere, & officiosam benignitatem complecti, quoties cum

Vnde dilectio, erga quos exerceri, & qualis esse debeat, explicat.

PRIMUM enim venire nobis in mentem debet, quod nos omnes simus in Christo fratres, quod Deus pater caros nos habet in

at in filio: **DEINDE**, quod velit ut hanc caritatem ergo nos mutuo exerceamus: **TVM** ut non secus atque pueri & parentes se mutua storga complectantur, nos inuicem complectamur.

Honore alij alios praeuenientes.

Hoc quoque dilectionis est ingenium, quod dona Dei in alijs libenter agnoscat ac veneretur. Sunt autem tres causae praecipuae, cur Christianos se inuicem honorare deceat. **PRIMA** est imago Dei, ad quam homo conditus est primum, & iam in Christiano reparatur indies. **SECUNDA**, donorum consideratio. Nam ob dona, quibus Deus ornauit Ecclesiam, oportet, ut ea agnoscentes, reuerenter eos complectamur, qui huiusmodi donis ornati sunt. **TERTIA**, vocationis ratio & eminentia. Hinc fit, quod parentes honorare vox legis praecipiat, quo mandato synecdochicis continentur omnes, qui in aliquo dignitatis gradu constituti sunt. Porro honor est duplex: Externus & Internus. **EXTERNUS**, est externa quaedam honoris & reuerentiae exhibitio, quae fit gestu corporis, & alijs externis officijs, pro consuetudine ac more Reipub. in qua viuunt. **INTERNUS** est interna animi affectio, qua eos sincere coplectimur ac honoramus, in quibus vel dona Dei excellentia animaduertimus, vel quos Deus in eminentiori dignitatis constituit gradu.

Studio non pigri.

Hoc est, alij pro alijs solliciti estote, ac mutuo alter alterius onera subleuate, seu quilibet magno cum studio in suo progrediatur officio. Nam non progredi, inquit Bernardus, est regredi.

Tempori seruientes.

Hoc est, occasiones nolite negligere, sed quauis potius capietur occasio ad benefaciendum, & ad officia mutua praestanda. Quaedam exemplaria Graeca habent, *recipere oportet*, hoc est, Domino seruientes, Si hanc lectionem sequamur, hic erit sensus, quod in omni officio caritatis, quod proximo praestandum est, debeamus ad Dominum respicere, qui sibi nostris officijs cultum praestari sentit. Huc illud ad Hebraeos: Beneficentiae & communionis nolite obliuisci, huiusmodi enim sacrificijs placetur Deo.

Spe gaudentes.

Quia ut plurimum pij premuntur in hoc mundo cruce, opponit cruci fiducia certa liberationis: fiducia faciet ut in medijs ærumnis bono simus animo. huc illud Christi dictum: Gaudere, quia merces vestra copiosa est in caelis.

In tribulationibus patientes.

Effectus est superioris praecipii. Nihil enim magis patientiam operatur, quam spes lat exitus. Est etenim hæc vna Christianorum fortitudo, malis non succumbere.

Spiritu seruientes.

Hoc est, indies magis magisque spiritum excitantes, ut sit ardentior in pugna aduersus cupiditates carnis: & feruentior in omnibus pietatis exercitijs, in inuocatione, in caritate atque alijs motibus congruentibus cum lege & voluntate Dei.

In oratione perseverantes.

Ac si dicat: Etiam si mox non videbimini impetrare quod petitis, nolite tamen diffidentia à petendo desistere, sed exemplum potius mulieris Lucæ 11. imitamini.

Necessitatibus sanctorum communcantes.

Requirat liberalitatem erga indigentes fratres.

Hospitalitatem sectantes.

Species quaedam est superioris praecipii. Hospitalitas magna virtus est, quam nobis plurima sanctorum exempla commendant, ut Abraham, Loth & aliorum. Verum ne quis excipiat dicatq; se paupertate impediri, quo minus illud officiū hospitibus praestare possit, Paulus potissimum affectum requirit, si vna cum affectu externum opus

præstari non possit. Nam *φιλoxenia* propriè affectus est, quo amanter complectimur hospites, eos consolamur, ac nostris consilijs recreamus. Hospites enim & exules pauperiores, non solum opus habent corporum refectiōe, verumetiam animorum consolatione, ne exilio fracti, confessionem abijciant.

Benedicite ijs qui vos persequuntur, benedicite & non malum imprecemini.

Benedicere phrasi Hebraica est bene precari, & beneficia in aliquem conferre. Vult ergo Apostolus, vt ijs,

qui nos persequuntur, precemur sanio rem mentem, vt & ipsi tandem ad Deum conuerantur. Est autem hoc loco discernendum inter hostes Dei, & nostros priuatos inimicos. Hostibus Dei optare quidem oportet conuersionem ad Deum, vt ex hostibus amici, immo filij fiant. Verum si conuerti recusauerint, cum Dauide ipsis confusionem precabimur, ac iudicium Dei contra ipsos non tacebimus. Hoc etiam Christi factò confirmatur, qui & Herodem vulpem, & Phariseos parietes dealbatos appellauit. & Paulus ad Galatas ait: Si quis aliud Euangelium docuerit, sit anathema. Porro geminatio eò pertinet, vt sciamus hoc officium serio à nobis requiri.

Gaudete cum gaudentibus, & flete cum fletibus.

Qualis *συμπάθεια* Christianorum esse debeat, hac docetur hypothesi. Vt enim membra mutuis bonis & malis

afficiuntur: ita membra corporis Christi mystici erga se mutuo affecta esse debent, vt rebus aliorum prosperis congratulemur, & contra, aduersis tristemur.

Mutuo alij in alios sensu affecti.

Hoc est, sitis concordēs & vnanimēs inter vos.

Non arroganter de vobis sentientes.

Hoc est, Etiam si quis inter vos maioribus videatur donis excellere, non propterea alios superbe, tanquam ex alto despiciat, neq; sibi ascribat quod Dei est. Quid habes, inquit Apostolus, quod non accepisti? Vult ergo Apostolus omnem ambitionem & arrogantiam à Christianis pectoribus exulare. Nihil enim magis scindit concordiam atque ambitio. Huc illud: Inter superbos semper iurgia.

Sed humilibus vos accommodantes.

Antithesis est superioris præcepti. Requirit enim veram humilitatem,

quæ oritur ex vera nostri cognitione.

Ne sitis prudentes apud vosmetipsos.

Hoc est, ne vestro iudicio sapiatis nimium, ac si nō indigeretis aliorum consilijs, hoc præceptum habetur Prouerb. 3. Ne sis sapiens in oculis tuis. Est autem sons arrogantia, suæ solertia ac iudicio plus satis tribuere, ac propriæ prudentiæ opinione turgere. Verum cum ideo rationem & sermonem Deus hominibus tribuit, vt alij aliorum iudicia & consilia audiant, verè prudentis est ista media amplecti, atque aliorum iudicia & sententias audire.

Nemini malum pro malo rependentes.

Hic non loquitur de vindicta, nam de ea paulò post acturus est, Sed monet ne par pari referamus, si quid officium aliquando nobis denegatum fuit. hic non vult Apostolus, vt par pari referamus, sed potius vt perinde faciamus, ac si aliorum beneficijs prouocati essemus. Qui ergo aliquando tibi mutuum negauit, illi ipsi indigenti opem ferres immemor olim tibi negati officij.

Præudentes bona cum omnibus hominibus.

Iubet vt in primis attenti & solliciti simus, vt vita nostra bene & honestè instituat, ne quis habeat quod in

nobis merito culpari possit, hoc est, vt Paulus alibi loquitur, vt simus *ἀνεπιλόγι*, & vt Christus ait, Lux nostra luceat coram hominibus, vt glorificetur pater noster cœlestis. Breuiter, vult nos esse typos aliorum in fide & in conuersione.

Si fieri potest, quantum est in vobis,

Requirit Apostolus vt pacificè cum cum

cum omnibus hominibus pacē habentes.

alijs hominibus viuamus, quantum quidem in nobis est. Nam cum in hac per nos stet, quo minus pacifice viuatur.

Non vosmetipsos vlciscentes dilecti, sed date locum iræ, Scriptum est enim, Mihi vindicta, & ego rependam, dicit Dominus.

Hanc esse sententiam huius hypotheseos, ostendit subiecta probatio. Mihi vindicta, mihi scilicet ordinandi penas per magistratum, aut alioqui punienti per me, quos magistratus non punit. Obseruetur hic, quod Deus nobis ad maius vindicandi, ac tibi soli illud attribuat, significans vindictam ad suam pertinere gloriam. Quare qui proprias iniurias vlciscuntur, quantum in se est, gloriam Dei lædunt.

Si igitur esurit inimicus tuus, ciba cum, si sitit, da ei potum.

Dixit non reddendum malum pro malo, nec vindictam quarendam esse, cuius rei certissimum argumentum offert, quod est benefacere inimico, cibando eum si esurit, & dando potum eidem si sitit: quod profecto vt rarissimum, ita sanctissimum est victoriæ genus. Porro hanc hypotheseos sumit Apostolus ex 25. capite Prouerbiorum, cum sequenti ratione.

Hoc enim si feceris, carbones ignis coacturabis in caput eius.

Ratio à fructu beneficii inimico præstiti. Hoc Salomonis ænigmate significatur animus inimici vri beneficijs acceptis, vt frangatur vel in hanc vel in illam partem. hoc est, vt aut emolliatur, & ex hoste fiat amicus, aut vratur & æstuet testimonio propriæ conscientie, quod sanè pars quædam est diuinæ vindictæ.

Ne vincaris à malo, sed vince in bono malum.

Hoc est, bonitate & innocenti vincere tuos hostes conare: quod sanè victoriæ genus Christiano milite dignissimum est. Nobile vincendi genus est patientia, vincit Qui patitur, si vis vincere, discite pati.

CAPVT XIII.

Summa Capituli decimitertij.

Quilibet suo magistratui subiectus sit, reddat singulis debita, diligat proximum, ac vitam inculpata viuatur.

Ordo & partes Capituli decimitertij.

Superiori capite de officijs Ecclesiasticis & moribus priuatorum egit. hic autem politicam vitam instituit. Ac PRIMUM de magistratus ac subditorum analogo agit officio: vnde ad communia descendens, docet quid singulis hominibus præstandum sit, idq; ex caritatis lege. TUM ad vitam innocentiam, & morum puritatem hortatur. Tres igitur huius capituli erunt principales partes, quarum PRIMA exhortationem ad præstandam obædientiam proprio magistratui habet, vbi & officium magistratus perspicue traditur. SECUNDA, exhortatio est ad dilectionem erga omnes: TERTIA, continet exhortationem ad mores priuatos formandos, nimirum vt quilibet apud se innocentia & puritati vite studeat.

EXEGESIS DECIMITERTII CAPITIS

CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

OMNIS

O MNIS anima potestatibus super-
eminentibus subiecta esto.

PROPOSITIO primæ partis huius
capitis, præciens obedientiam erga
magistratum civilem, cuius sensus est:
Quilibet homo suo magistratui subiectus esto. PORRO in hac propositione quatuor spe-
ctandæ sunt circumstantiæ. PRIMA, quisnam obligetur hoc præcepto. SECUNDA, quid
præcipiat, nempe subiectionem. TERTIA, cuiam illa subiectione debeatur. QUARTA,
causa subiectionis. PRIMA indicatur hisce verbis: Omnis anima. Etsi autem anima sy-
nechdochicòs pro homine accipitur, hic tamen non caret emphasi tropus. Vult enim A-
postolus omnem hominem cuiusque fuerit conditionis & status obligatum esse hac lege.
Vnde Chrysostomus hunc locum explanans ait: Quod hæc omnibus præcipiantur, non
solum secularibus, sed etiam sacerdotibus & Monachis, declarat exordium cum dicat:
Omnis anima, siue Apostolus, siue Evangelista, siue Propheta, siue quisquis fueris. Neque
enim subiectione pietatē euerit. Hæc ergo circumstantia ex diametro pugnat cum immu-
nitate, quam sibi sacri lege arripiunt Papistæ. Papa enim hoc Pauli præceptum impiè in-
uertit. Nam cum ille iubetur voce Apostoli ut magistratui civili sit subiectus, is contra, se
supra omnem magistratum extollit, se Christi vicarium in terris mendaciter appellans.
SECUNDA circumstantia, est de subiectione quæ magistratui debetur, quæ duo potissimū
continet, reuerentiam & obedientiam non pugnantem cum lege Dei. TERTIA circum-
stantia est, quod hæc subiectione debeatur potestati, hoc est, magistratui, qui in nos ius & do-
minium habet. Nam *ἐξουσία* potestas est autoritate & iure prædita. QUARTA circumstan-
tia, causam subiectionis indicat, quæ causa voce *ὑποτάγησθαι* significatur, Quilibet enim
ideo magistratui subijci debet, quia magistratus in superiori gradu collocatus est. Signifi-
catur ergo hic relatio mutua superioris & inferioris. Vnde & hoc consequitur, quod non
alieno, sed nostro magistratui debeamus subiectionem.

Non enim est potestas, nisi à Deo.

Ratio propositionis à causa effici-
ente sumta. Deus constituit potesta-
tem. Igitur potestati subiectum esse oportet. Hic distinguendum est inter Rem & per-
sonas. Res videlicet potestas ipsa, hoc est, magistratus est, qui Deum autorem habet. Verum
PERSONA rem hanc haud raro suo vicio contaminant, ut Achab, Nero, Iulianus, & mul-
ti alij, quibus Elias, Elías, Elizæus & Paulus nequaquam obtemperare debuerunt in ijs,
quæ impie contra Deum præceperunt, sed in externis rebus & politicis officijs obedi-
entiam præstiterunt.

Quæ enim sunt potestates, à Deo ordi-
natæ sunt.

Expolitio est. Modum enim quo
Magistratus à Deo est, declarat: nimi-
rum quod sit diuina quædam ordina-
tio, & simul responder obiectioni illorum, qui opinabantur magistratum tanquam ma-
lum pœnæ à Deo esse, & non esse ordinationem Deo placentem. PORRO cum dicat A-
postolus potestatem ordinationem Dei esse, tria docet. PRIMVM, quod ius ipsum magi-
stratus à Deo sit. DEINDE, quod huius potestatis distributio & *ἀνταρξία* Deo quoq; sit af-
scribenda, ut sciamus etiam extremis & infimis ordinibus parendum esse. TIVM, quod
quæ iuri & potestati connexa sunt, à Deo quoq; autore proficiantur, ut sunt omnia vin-
cula humanæ societatis, leges, instituta, disciplina, consuetudines prudentum autoritate
approbatæ, iudicia, contractus, artificia, studia, breuiter omnia quæ faciunt ad conseru-
andos & orandos status à Deo approbatos & ordinatos. Hæc omnia recte ad Deum autorem
retuleris, donec à lege naturæ seu Decalogi dissentire non deprehendantur: quod cum sit,
non Dei ordinationi, sed malitiæ & diabolorum & hominum ascribenda sunt. Quare
fugienda sunt, ut quæ turbant & contaminant ordinationem diuinam.

Itaq; quisquis resistit potestati, Dei ordi-
nationi resistit.

Illatio SECUNDI argumenti à par-
te definitionis positæ sumti. Magi-
stratus est ordinatio Dei. Ergo qui ma-
gistratui resistit, Dei ordinationi resistit. Sed cum hoc nemini liceat facere, Sequitur magi-
stratui parendum esse.

Qui autem resistunt, sibi ipsi iudicium
accipient.

TERTIVM argumentum à ne-
cessitate vitandæ pœnæ sumtum, &
loco totius argumenti sola propositio
ponitur

ponitur. Qui resistunt magistratui, sibi ipsi iudicium accipient, hoc est accersent sibi pœnas. Est enim metalepsis: Sed quilibet cauere debet, ne sibi pœnas accersat. Nemo igitur debet magistratui resistere, sed parere potius, quo pœnam vitet. Iudicium hoc loco significare pœnam, quæ sententia magistratus reo infertur, ea quæ mox sequuntur docebunt.

Principes enim non sunt terrori bonis operibus, sed malis.

Propositionis proximi argumenti probatio est. Principes puniunt male agentes. Ergo, Qui illis resistit,

iudicium, hoc est, pœnam sibi accersit.

Vis autem non timere potestatem, quod bonum est facio, & habebis laudem ab ea.

QUARTVM argumentum ab utili sumtum. Bene agentes laudem ferunt à magistratu, tantum abest, vt magistratus bene agentibus sit terrori,

Quare magistratui bene agendo obtemperandum est. Loquitur autem hic de nativo magistratus officio: à quo tamen homines in magistratu constituit sæpe aberrant: tamen illis obœdientia in rebus licitis est deferenda. ex quo fiet, vt ex ea parte nō sint bene agentibus terrori. Vnde Nazianzenus: *ποῦν γὰρ ἔξω πᾶς ὁ νόμος φύλαξ*. At si pietatis nomine te persequitur magistratus, ne timeas magistratum, nec cedas illi, sed Deo potius obtempera, exemplo sanctorum Prophetarum, patienter ferendo crucem, & expectando gloriosam liberationem.

Dei enim minister est tibi in bonum.

Ratio, cur rectè faciens non debeat timere magistratum, sed potius expectet laudem à magistratu, sumta à fine magistratus.

Magistratus est minister Dei obœdienti in bonum. Ergo qui obtemperat, non metuere magistratum, sed præmium potius ab eo expectare debet.

Si vero male feceris time, Non enim frustra gladium gestat.

QUINTVM argumentum à pœna, in quam incurrit qui magistratui non obtemperat. Magistratus punit non obtemperantes. Ergo, vt pœnam euadas, illi obtempera. Antecedens probat à destinatis. Magistratus gestat gladium. Ergo eum stringet in contumaces & rebelles.

Dei enim minister est, vindex in iram aduersus eum qui male agit.

A fine magistratus seu proprio probat, magistratum timori esse malè agentibus, atque in eum finem gestare

gladium sibi à Deo traditum. His Pauli verbis stabilitur magistratus autoritas, nimirum quod sit diuina. Magistratus enim vice Dei fungitur. cum in præmijs dandis obœdientibus, tum in penis infligendis contumacibus.

Itaque necesse est subijci, non solum propter iram, sed etiam propter conscientiam.

Conclusio est proximi argumenti, cui attexit SEXTVM argumentum, à necessitate obœdientiæ. Peccatum quo conscientia fit rea & vastatur, cauendum est. Talis est contumacia aduersus magistratum. Igitur cauenda, & magistratui obtemperandum est. Hic obserua, quod obœdientia erga magistratum non sit res media & adiaphora, sed huiusmodi, vt etiam hominis conscientiam obliget. Quare qui conscientiam suam illæ fam seruare cupit, non detrectet magistratus imperium, modo cum obœdientia, quæ Deo debetur, stare possit.

Propter hoc enim & vectigalia soluite, Dei enim ministri sunt, in hoc ipsum incumbentes.

Haftenus iusta cōfirmatione probatum est, quod magistratui subiectū esse oporteat omnem hominē: Nunc autem eidem vectigalia esse soluenda,

duplici argumento probat, PRIMVM, à causa efficiente sumitur. Principes sunt *ληνται γὰρ* Dei, hoc est, publici ministri Dei, qui à Deo ipso Rebus publicis præfecti sunt, vt publica negocia tractent, & ea quæ ad incolumitatem reipublicæ faciunt, agant. Igitur vectigalia sunt illis pendenda. ALTERVM à fine magistratus sumitur: Magistratus magnum pondus

pondus sustinet, cum oppugnando malos, tum defendendo bonos, Itaque vectigalia illis solui debent. In hoc ipsum, hoc est, ut malos oppugnent & bonos tueantur, *πολιτευόμενοι*, in hoc incumbentes, in uicta scilicet quadam & diuina fortitudine, ut Deo fidem suam in officio sibi commissam approbent.

Reddite igitur omnibus debita, cui tributum, tributum: cui vectigal, vectigal: cui timorem, timorem: cui honorem, honorem.

tem hic quatuor species eorum quæ potestatibus debentur, quæ sunt tributum, Vectigal, Timor, Honor, quorum duo prima, tributum & vectigal hoc modo differunt. Tributum Græcè *φόρος* est, quod viris imponitur, & pro census ratione penditur. Vectigal verò Græcè *πῶλος* ut sunt portoria, & quæ pro inuectis aut exportatis mercibus persoluntur. Præterea, ut timor Hebræorum more pro obedientia ex animo proficiente capitur: ita honor pro reuerentia sincera & voluntaria, quæ magistratui debetur, accipitur.

Nemini quicquam debeatis, nisi hoc ut alij alios diligatis.

pro continetur. Hic transit ex hypothese ad genus, qualenam sit Christianorum officium erga omnes ostendens, simul ad illud ipsum exhortans. Principio autem duplicis debiti meminit, quorum VNVM soluere, ut nihil debeant, Christianorum est. ALTERVM, perpetuo quidem soluere studebunt, quod tamen nunquam persoluent ita, quin debitores adhuc maneant. PRIMUM illud debetur ciuili obligatione. Est autem ciuilis obligatio, quando ciuilibus legibus aliquis ad soluendum obstrictus est ita, ut magistratus cogere possit & punire legibus non soluentem. Cum ergo Paulus dicit: Nihil cuiquam debeatis, vult nos seruare leges contractuum, & non defraudare alios in ciuilibus officijs. Cum autem hoc debetur Paulus vult nos soluere, satis significat rerum distinctiones iuris diuini esse, quemadmodum & septimum præceptum, non furtum facies, manifeste docet. POSTERIUS debetur obligatione naturali. Est autem obligatio naturalis, qua natura obligati sumus ordine diuino, ad perpetuam dilectionem. Hac obligatione debemus multa officia non debita ciuili obligatione. Cum ergo Paulus dicit: Nisi hoc, ut vos mutuo diligatis, significat perpetuam obligationem esse, qua nos Deus & natura obligat, ad officia alijs præstanda. Huius obligationis causa est, quod creatura perpetuo debeat obedientiam creatori. Et est obseruandum, quod Paulus exhortatur ad communia officia caput summum Decalogi de dilectione proponat, ex qua reliqua officia omnia manant.

Nam qui diligit alterum, legem impleuit.

hac vita, sicut & ipsa propositio & enumeratio mox sequens ostendit. Quare perperam hunc locum Papistæ contra totam superiorem doctrinam, de gratuita iustificatione torquent. Neque enim Paulus dicit quenquam hanc legem præstitisse, sed tanquam caput officiorum mutuum dilectionem statuit, & sub conditione loquitur. Quare legis vocabulum hoc loco ad secundam solummodo tabulam restringendum est.

Siquidem illud: non mœchaberis, non occides, non furaberis, non dices falsum testimonium, non concupisces. Et si quod aliud est mandatum, in hoc sermone summam comprehenditur, Diliges proximum tuum sicut teipsum.

diligit proximum non occidit. Proficitur enim occisio proximi ex odio aduersus illum quod manifeste & ex diametro cum dilectione pugnat. Qui diligit proximum non furatur. Quia proximum damno & dolore afficere caritati repugnat. Qui diligit proximum, nequaquam dicit contra ipsum falsum testimonium, quia illud similiter ex odio proficitur, & tendit

Illatio generis, quod mox in certis species diuidit. Reddite omnibus debita, hoc est, cuique quod ipsi debetur. Et loquitur hic de ijs debitis, quæ ciuili obligatione debentur. Ponit au-

In prima huius capituli parte officium Christianorum erga magistratum docuit, quod sub quarto præ-

Probat omnia officia alijs debita in dilectione includi. Loquitur autem hic de officijs erga proximos in

Ætiologia per enumerationem partium legis, & possunt singulæ partes enthymematicè concludi per locum à repugnantibus, hoc pacto: Qui diligit proximum, non mœchatur. Repugnat enim dilectioni, alterius thorum maculare, alterius castitatem violare, & conscientiam vastare. Qui

tendit in alterius perniciem. Qui diligit proximum, non concupiscit scilicet res proximi. Nam qui proximum amat, potius res ipsius augeri quam diminui cupit. Huic enumerationi, ut artifex, genus subijcit. Et si quod aliud est mandatum, in hoc sermone summam comprehenditur. Græcè ἀνακεφαλῶται, hoc est, in summam & compendium redigitur. Porro in dicto legis: Dilige proximum sicut teipsum, quatuor sunt: Mandatum, dilectionis affectus, obiectum & modus dilectionis per comparationem.

Caritas proximo malum non operatur.

Partes positas in dilectione includi sumto argumento à negato genere comprobatur: Caritas proximo non operatur malum. Ergo nec moechatur, nec occidit, nec furatur, nec falsum testatur, nec concupiscit. Hæc enim omnia mala sunt, & dum perpetrantur proximus læditur.

Consummatio itaq; legis est caritas.

Conclusio est ex proxima enumeratione collecta, nec aliud vult hæc conclusio, quam in dilectione legem de mutuis officiis inclusam esse. Quare monemur, ut in omnib. officiis in hac vita dilectione ex fide tanquā regulā intueamur ac sequamur.

Idque perspecta oportunitate, quod hora iam sit nos à somno expergisci.

Exhortationem ad vitæ innocentiam attexit, sumta ratione à temporis circumstantia. Facit autem collationem duplicis temporis, nimirum præteriti, quo viximus in ignoracione Christi, & præsentis, quo nobis lux Evangelij affulsit, illud nocti, propter densas ignorantie nostræ tenebras, hoc diei, propter scientiam salutis, nobis per Evangelij prædicationem patefactā, comparans. Vult igitur ut industrios homines imitemur. Nam ut illi transacta per somnum nocte, mox sole orto ad labores, relicto somno surgunt: ita nos, orta nobis luce Evangelij errore relicto, ardentibus esse debemus in salutis nostræ negocio.

Nunc enim propius nos est salus, quam cum credidimus.

Ratio à temporis collatione. Olim, nondum exhibito Christo, remotius à nobis videbatur salus esse, At nunc illo exhibito & prædicato per Evangelium, propius nos est salus. Quare nostrum erit, ne hanc occasionem negligamus.

Nox præterijt, dies autem aduenit.

Allegoricè idem repetit, quod paulo antea dixit. Est autem sensus: Tenebræ ignorantie per allaram Evangelij lucem disparuerunt, & cœpit scientie salutis lux fulgere. Quare æquum est, ut relictis tenebris in luce ambulemus. Confert autem Apostolus hoc loco tempus quo vixerunt Romani in gentilismo ante Christum exhibitum, cum tempore prædicati apud ipsos Evangelij, iam Christo exhibitio.

Abijciamus igitur opera tenebrarum, & induamur arma lucis.

Conclusio est: Nox præterijt: Ergo opera noctis abijciamus. Dies aduenit: Proinde opera lucis sectemur, faciamus quæ ea, quæ lucis requirit conditio. Ut autem opera tenebrarum vocat eam vitam, quam agere solent qui lucis conspectum fugiunt: ita arma lucis vocat opera fidei, & quæ decent lucem Evangelij.

Tanquam in die composcite ambulemus.

Ut modesti homines interdiu caveant, ne quid indecorum appareat in habitu & cultu corporis: ita eorum est, quibus lux Evangelij est orta, honestè ac decenter vivere.

Non in comestationibus, & ebrietatibus, non in cubilibus ac lascivijs, non in lite & invidia.

Quædam tenebrarum opera, exempli gratia, quæ vult nos fugere Apostolus, enumerat. Per comestationes conuiuia lasciuia & immoderata intelligit, καὶ enim veteribus Deus nocturnorum conuiuiorum & voluptaria vitæ habebatur, unde & comestatio nomen habet apud Latinos. Per cubilia intelligit vagos concubitus,

M

cubitus, & veneream vitam, qualis ebriorum esse solet. Lasciuia Graecorum, improbitatem & contumeliam per petulantiam admissam notant, unde lis & inuidia sequitur.

Sed induamini Dominum IESVM
CHRISTVM, & carnis curam ne faciatis ad
concupiscentias.

Vt opera tenebrarum deponenda,
& noctem fugiendam esse docuit: ita
hic arma & indumenta lucis requirit, ac iubet vt induamus Christum

Dominum, vt illo vestiti, compositi in luce Euangelij ambulemus. Vestimur autem Christo dupliciter: PRIMVM ipsius merito seu obedientia, qua meruit nobis remissionem peccatorum, vt peccata nostra non amplius appareant coram Deo, sed sint resecta & abolita Christi sanguine. SECUNDO, efficaci praesentia, qua nos regit, consolatur, sanctificat. Cum igitur iubet Paulus, vt Christum induamus, vult vt fide illum apprehensum imitemur, in vera innocentia & sanctitate.

CAPVT XIII.

Summa Capitis Decimi quarti.

In rebus indifferentibus nemo alium offendat, sed vnusquisque bona conscientia agat, quicquid facit, vitetq; scandalum.

Ordo & partes Capitis Decimi quarti.

Vt hoc caput facilius intelligatur, proderit obseruare, qualisnam tempore Apostoli Ecclesia status fuerit. Multi ex Iudeis, qui Roma morabantur, Euangelij doctrinam receperant: multi quoque ex gentibus ad fidem erant conuersi. Illi quidem, assueti ritibus Moisaicis, non satis intellexerunt Christianam libertatem, quare ritus quosdam de cibis, & festis diebus obseruantes, spreuerunt eos qui hos ritus non seruauerunt, tanquam legis diuina transgressores: Illi, quia nihil habebant agendum cum ceremonijs Moisaicis, sua sunt vsi libertate, nulla aut perexigua infirmorum ratione habita. Vtroque igitur Paulus in hoc capite corrigit, ac PRIMVM tradit generalem, de assumendis infirmis fratribus, regulam. DEINDE generali regula certos casus de cibis & ferijs subiicit: de quibus tum temporis maxime ab vtriusque disceptatur. HVC regulas quasdam cum suis rationibus addit, monetq; vt nec scandalo sint alicui, nec quicquam ipsi agant, nisi praevalente fide, propterea quod, quicquid non sit ex fide sit peccatum. PORRO doctrina hac nobis quoque inprimis utilis est. Nam non paucas continet regulas, qua nos regere, in rebus externis & adiaphoris, ne in earum vsu alijs sinus offenculo, debent.

EXEGESIS DECIMIQUARTI CAPITIS

CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM

CAETERVM cum qui fide est infirmus assumite, non ad diiudicationes disceptationum.

Propositio generalem regulam seu doctrinam de subleuandis infirmis in fide (hoc est, in Euangelij doctrina de Christiana libertate, quae quia cre-

denda est, fides metonymicis dicitur) continens. Est ergo sensus: Infirmum in fide assumite vobis, & eum erigite, cauentes ne ex vestris disceptationibus laesafactetur ipsius conscientia: neue magis dubius ex vestris ambiguis disceptationibus efficiatur, quam fuit. Doctrina haec inprimis memorabilis est. Docet enim, ne quenquam mediae & indifferentis rei causa contemamus aut fugiamus: sed vt potius eius consortium expetamus, quo per nos tandem edoctus, firmior in fide euadat. DEINDE hic locus inanes disputationes & controversias, quales sunt omnes quae nihil ad aedificationem faciunt, vitandas esse monet.

Alius quidem credit vescendum esse quibusuis, alius autem infirmus edit olera.

Exemplum addit quo generalem regulam accommodat certis casibus, vt vocant, seu speciebus. Gentilis conuersus

conuersus ad fidem, statuit licere vesci quibuslibet: Iudæus vero non rectius edoctus, putat discrimina ciborum, iuxta legem Mosaicam, seruanda esse: ideoque potius vescitur oleribus, quam cibis in lege vetitis. Obseruanda est autem hoc loco duplex infirmitas, Mentis vna, altera Voluntatis. *MENTIS* infirmitas est iudicii, videlicet cum aliquis non satis edoctus dere dubitat, licita sit nec ne. *VOLUNTATIS* autem infirmitas est, quando aliquis quod verum est certo nouit, non tamen id ipsum propter paruitatem animi confiteri audet. Illa quidem caritate tolleranda est, hæc vero monitione tolli debet. *OBSE RVETVR* præterea hic, quod infirmitas sit, in cibis delectum Iudaicum facere.

10 Qui edit, non edentem ne spernat, & qui non edit, edentem non condemnet. *Duas regulas tradit VNAM ei qui libertatem Christianam edoctus, vescitur quibuslibet sine discrimine, videlicet ut imbecillum fide non habeat pro nihilo, nec condemnet tanquam à Christi regno alienum. ALTERAM* imbellici fide, videlicet ne ipse vtem libere condempnet, tanquam legis diuinæ transgressorem. Doctrina obseruetur catholica, quod verè piorum sit, ut omni fastu deposito, alter alterius infirmitati medeatur. Nam caritas poscit, ut prudenter & amice pij se mutuo admoneant, & alter alterius onera portet.

20 Deus enim illum assumpsit. *Ratio primæ regulæ. Non est pro nihilo habendus & spernedus quem Dominus assumpsit. At eum qui non vescitur, non satis edoctus in Christiana libertate, de abolito ciborum delectu per CHRISTI aduentum, Dominus assumpsit, Nequaquam igitur pro nihilo habendus est ab eo, qui vescitur. Hic locus summam consolationem continet, nimirum quod illi, qui initia habent timoris & fidei, non reijciantur à Domino, propterea quod omnia mysteria religionis exactè non teneant, Dominus enim eos assumpsit, & suo fauore complectitur. Hæc tamen ita intelligi debent, ut non augeant torporem in nobis. Nā Christianus animus perpetuo magis magisque in schola Christi proficere cōtender.*

30 Tu quis es, qui condemnas alienum famulum? proprio domino stat aut cadit, stabilietur autem. Potest enim Deus eum stabilire. *Ratio secundæ regulæ, à iure gentium sumpta. Nemo debet sibi ius sumere in alienum seruum, Qui non edit, alienus seruus est. Non debes igitur ipsum damnare. Nam si lapsus est, potest à suo domino erigi, cui soli in lucrum & damnum cedit incolumitas & lapsus serui. Rursus hoc loco docemur, ne imbecilliores & rudiores, tanquam desperata eorum salute, condemnemus, Sunt enim Dei serui, quos Dominus suo tempore stabiliet.*

40 Alius quidem æstimat diem prædicæ, alius autem peræque æstimat quemuis. *Aliud exemplum seu alium casum ponit, nempe de dierum obseruatione, cui superior regula generalis accommodanda est. Iudæus fide infirmus æstimat diem prædicæ, ex legis Mosaicæ præscripto. Gentilis vero conuersus, peræque æstimat omnem diem. Didicit enim aduentu Christi ceremonias Mosaiicas sublatas esse. Hic duo obseruanda sunt, PRIMVM, Quod propter ferias, aut alias res indifferentes Ecclesiæ vnitas non sit scienda, immo aliquid ad tempus fratrum infirmitati largiendū est: Secus de obstinatis & pertinacibus iudicandū est. DEINDE, discrimen inter obseruationem dierum Iudaicam & Christianam tenendum. Illa religionis causa suscipiebatur, & putabatur per se cultus Dei esse, & necessaria propter præceptum: Nostra tantum est disciplina, & libera iudicatur. Neque enim eam violans, extra casum scandali, & citra disciplinæ contemptum, peccat.*

50 Vnusquisque in proprio sensu plene certus sit. *Regulam necessariam, in omnibus actionibus seruandam, tradit. Vnusquisque sit plene certus in suo sensu, hoc est, nihil agat contra conscientiam, nihil faciat de quo dubitat, sitne licitum nec ne. Nemo igitur vescatur, nisi intelligat licitum esse: nemo peræque quemuis diem æstimet, nisi plene nouerit discrimina dierum Mosaiica sublata esse. VERTVS* interpret dum vertit: Vnusquisque in suo sensu abundet, hoc est, ut interpretantur: Suam sequatur mentem, siue ut Ambrosius explicat, Suo remittatur consilio, sententiam Apostoli non solum corrumpit, sed etiam impiam prorsus ac minime Christianā substituit. Nam Deuteronom. 1. aperte prohibet

hibet Dominus, ne quis quod sibi visum est, pro sua bona, ut vocant, intentione faciat: Non facietis, inquit, singuli quod sibi rectum videtur.

Qui curat diem, Domino curat. Et qui non curat diem, Domino non curat. Qui edit, Domino edit, gratias enim agit Deo, & qui non edit, Domino non edit, & gratias agit Deo.

hoc facit, ne Dominus offendatur, qui discrimina dierum in sua lege praeceperat. neque enim didicit adhuc libertatem Christianam, de sublato dierum discrimine. Quare laudandus est potius quam vituperandus, quod non audeat aliquid facere nondum confirmata conscientia. Et qui non curat diem, id est, qui per aq; aestimat quemuis diem, Domino non curat, id est, ideo hoc facit, quia scit Dominus hoc placere. Est enim plene institutus in Christiana libertate, unde haud ignorat, abolita esse Mosaiica dierum discrimina. Quare plene certus in sua conscientia, perinde aestimat quemuis diem. *EXEMPLUM* de cibo, eodem explicandum est modo: Qui edit, id est, qui sublatum Iudaicum ciborum delectum statuit, & sicut Christiana libertate, quibuslibet vescitur. Qui non edit, id est, qui adhuc fide infirmus, delectum Mosaicum observat in cibis, atq; ideo non vescitur quibuslibet, sed tantum concessis in lege Mosi. Uterque in DOMINO facit, id est, bona conscientia id facit. Ille quidem Deum laudat, qui sibi ius fecit vescendi quibuslibet. Hic similiter Deum laudat, dum abstinere ab eo, quo putat Deum offendi. Porro ne quis hanc Pauli verba ad *idolopoeias* transferat, PRIMUM observemus Paulum hic loqui de infirmis, qui nondum plene Christianam libertatem didicerunt, & non de praefatis, qui contumaciter se opponunt veritati, quales sunt hodie plerique Papistae. DEINDE observandum est, Paulum hic loqui de solis illis rebus & actionibus, quae suapte natura sunt mediae & indifferentes. Quare verbis Pauli nequaquam putabimus nobis prohiberi iniuste & impie facta fratrum reprehendere aut corrigere, quasi illorum salus nihil ad nos pertineret. Nec Paulus reprehendit, si quis fratrem iuxta caritatis regulam ex errore revocare studeat, sed levitate condemnandi alios, propter usum rerum indifferentium, reprehendit Apostolus.

Nullus enim nostrum sibiipsum vivit, & nullus sibiipsum moritur.

Pulcherrime probat à toto partem quod in omnibus actionibus nostris ad Domini voluntatem debeamus respicere. Ad arbitrium Domini, & non nostrum & vivere & mori nos oportet. Ergo omnia quae agimus ad voluntatem Domini sunt exigenda. Ut autem sibi vivere is dicitur, qui se unum respicit, ut ex suo arbitrio & voluntate vivat, ita Domino vivit, qui Domini voluntatem vitae regulam agnoscit, Atque ideo ita vitam instituit, ut Domino reddendam sibi rationem esse cogitet.

Nam siue vivimus, Domino vivimus, siue morimur, Domino morimur. Siue, igitur vivamus siue moriamur Domini sumus.

Ius damnare alios, ubi non constat de sententia Domini.

In hoc enim CHRISTVS & mortuus est & resurrexit & reuixit, ut mortuis & viventibus dominetur.

Aetiologia est à iure naturae sumpta. Nos ad Dominum pertinemus, eiusque peculium sumus. Ergo vitae & mortis in nos potestatem habet. Proinde nullus sibi debet usurpare ius.

Aetiologiae comprobatio à causa seu merito Christus sua morte & resurrectione in suum peculium nos recepit. Igitur ipsius sumus, ipseque nobis merito dominatur. Si itaque omnia in illum tendunt, nemo profecto debet vel propter cibum, vel propter dierum observationem, aut ullam aliam rem mediam alium iudicare, sed Domino soli permittere iudicium. Verum hic rursus observandum est, de quo iam admonui, videlicet quod Paulus hic loquatur de infirmis in fide, & de usu & abstinencia rerum mediarum. Nam longe aliter se res habet in actionibus praecipis & prohibitis, ibi enim iudicare, est iudicium Domini pronunciare, iuxta sententiam verbo Dei praescriptam. Veruntamen pronunciaturus contineat se intra iustos terminos, qui sunt, ut ex amore iustitiae & timore Dei procedat pronuntiatio, & tendat in bonum finem, quantum in nobis est.

Tu vero,

Tu vero cur iudicas fratrem tuum? aut etiam, cur pro nihilo habes fratrem tuum?

Apostropha obiurgatoria ad vtrumque, hoc est, ad Iudæum fide infirmum, & ad gentilem fide confirmatum. Est autem hic verborum sensus: Tu qui discernis cibos, & diē diē præfers ex Mosis præscripto, cur condemnas fratrem tuum, qui hoc non facit? & cui illa lex lata non fuit? Et tu qui libertate Evangelica usus, nec cibos nec dies discernis, cur infirmum fratrem pro nihilo habes, ac si vita & salus in usu rerum indifferentium sita esset? Monemur rursus hoc loco, ut ita temperemus ad aphororum usum, ne legem caritatis violemus, & storgæ fraternæ obliuiscamur. Habet enim vim argumenti in se fratris appellatio, quasi diceret, admodum absurdum esse & crudele, si frater fratrem pro nihilo habeat, aut condemnet.

Omnes enim sistemur apud tribunal CHRISTI.

Ratio obiurgationis à diuersis. CHRISTVS est noster iudex, Ergo alter alterum iudicare non debet. Sed hoc cum exceptione supra annotata accipiendum est. Neq; hoc dictum patrocinatur Anabaptistis, qui iudicia & leges tollere conantur. Nam qui in officio sunt, debent ex sententia Dei pro vocationis suæ ratione iudicare.

Scriptum est enim: Vivo ego, dicit Dominus, quoniam mihi sese flectet omne genu, & omnis lingua confitebitur Deo.

Confirmatio rationis à testimonio Esaiæ cap. 45. & à signo eminentiæ Christi: Omne genu flectet se ad tribunal Christi, & omnis lingua confitebitur Deo. Igitur Christus omnium iudex est, qui & Dominus & Deus vniuersorum est. Genuflexio coram Christo duplex est: Subiectionis rätum, Subiectionis & cultus simul: Illa inferi quoq; agnoscunt Christum victorem & triumphatorem, & in extremo iudicio ut victi se coram illo prosternunt: Hac electi Christum saluatorem venerantur & perpetuo genua cordium suorum illi flectunt.

Itaq; vnusquisq; nostrum de se ipso rationem reddet Deo, Ne amplius igitur nos invicem iudicemus.

Conclusio est disputationis de non iudicando aut contemnendo alios propter usum aut abstinentionem rerum sua natura indifferentium.

Sed hoc iudicare magis, ne ponatis offendiculum fratri aut scandalum.

Hæc secunda capitis huius propositio est de cauendo scandalo & offendiculo, quæ regulam continet, quatenus Christianis sua libertate in rebus medijs uti liceat. Licet autem ea libertate uti, modo fratribus nostris non simus offendiculo aut scandalo. Distinguuntur autem offendiculum & scandalum hoc modo: Offendiculum de eo recte dicitur, qui ita impingit ut tamen non concidat, hoc de eo qui prorsus concidit, Verum hoc discrimen sæpe confunditur.

Noui & persuasum habeo per Dominum IESVM, nihil esse commune per se nisi ei qui existimat aliquid esse commune, ei commune est.

Prolepsis est, qua anteuertit obiectionem illorum qui docti Christianam libertatem, ex ea rerum externarum usum semper licitum esse concluderunt, ac simul regulam Evangelicam statuit. Quod nullum cibi genus sit commune, hoc est, impurum & illicitum per se & sua natura. Sed per accidens fieri potest, ut aliquis cibis impurus & communis dicatur, idq; ratione eius, qui dubitante conscientia vescitur.

Verum si propter escam frater tuus contristatur, iam non secundum caritatem ambulas.

PRIMA ratio propositionis sumta à lege caritatis. Nemo debet contra caritatem proximi facere quicquam. Igitur nemo cibo suo conscientiam

fratris infirmi vulnerare debet. Obseruetur igitur hoc loco, quod caritas Christiana regula esse debeat usus rerum mediarum.

Ne esca tua illum perdas, pro quo Christus mortuus est.

M 3

SECUNDA

SECUNDA ratio à periculo fratris, qui offenditur & grauitate scandali. Frater infirmus offensus tuo exemplo poterit fidem amittere, atq; adeo toti religioni renunciare, gratia excidere, in perpetuum animæ suæ exitium. Ergo magnopere cauendum est, ne tu abusu rerum mediarum tantum scelus committas, quo fratrem perdas, pro quo Christus mortuus est. Obseruetur hoc loco quam graue peccatum sit, infirmo fratri occasionem scandali præbere.

Ne vestrum igitur bonum blasphemetur.

rerum indifferentium. Nam cum homines audiunt offensiones oriri inter vos propter ciborum delectum, sumunt inde occasionem malè loquedi de toto Euangelio, ac eius professione. Proinde summo studio cauere oportet, ne contentionum causam præbeamus ab usu rerum mediarum. Vocat autem hic Euangelium bonum, eo quod annunciet bona & salutaria omnibus Euangelium recipientibus.

Non enim est regnum Dei esca & potus, sed iusticia & pax & gaudium in Spiritu sancto.

nis seu indifferentibus. Igitur nemo alterum offendat propter cibum aut potum: Sed est positum in iusticia, pace & gaudio spirituali. Ergo propter discrimina rerum mediarum nemo vel damnandus vel offendendus. Iusticia, pax & gaudium spiritus hoc loco ad qualitatem eorum propriam, qui in regno Christi sunt, referantur. Qui enim Christo verè dederunt nomina, & in catalogū ciuium regni eius ascripti sunt, iusticia & paci student, spirituali quodam gaudio in Christo exultantes, tantū abest vt discordias foueant propter res medias. Docet ergo nos hic locus, qualenam studium vere piorum in hac vita esse debeat.

Nam qui per hæc seruit Christo, gratus est Deo, & acceptus hominibus.

tus, idq; ab effectu. Regnum Dei seu cultus regni Dei est quo Christo seruimus, Deo accepti sumus, & hominibus probamur. Iusticia, pax & gaudium spiritus sunt huiusmodi. Igitur in his cultus Dei positus est. Quare hæc sectanda sunt magno studio & alacritate, & contraria totis viribus cauenda.

Proinde quæ ad pacem sunt sectemur, & quæ ad mutuam ædificationem faciunt.

ædificationem mutuam faciunt sunt sectanda. Ergo nemo alteri sit scandalo, propter vsum rerum mediarum & indifferentium.

Ne propter cibum dissoluas opus Dei.

Qui scandalo est fratri infirmo, destruit opus Dei. Nemo igitur debet alteri scandali causam præbere. Vocat autè hic opus Dei salutē hominis, quā iam Deus in homine incoauerat per spiritum & fidem. Hanc destruit, qui suo scandalo facit, vt infirmus fide excidat, atque per id in damnationem priorem relabatur. Quātum autem hæc pugnant cum stoica quorundam necessitate, nemo non videt. Si enim opus salutis, quod Deus in homine inceperat, potest scandalo dato destrui, ita vt homo pereat, pro quo, vt supra dictum est Christus est mortuus, profecto salus & perditio non ex fatali necessitate dependet.

Omnia quidem pura, sed malum est homini qui edit cum offendiculo.

rus. Ergo nullus cibus est communis, id est, illicitus habendus. Respondet Apostolus per distinctionem: Omnis cibus est purus per se, sed abusu fit impurus, videlicet cum tuo esu offenditur proximus infirmus. Obseruetur hic regula de usu Christianæ libertatis in rebus medijs.

TERTIA ratio à dignitate Euangelij sumta. Cauendum est ne malè audiat Euangelium propter vsum

QUARTA ratio à collatione rerum necessariorum & non necessariorum. Regnum Dei non est positum in cibo aut potu aut alijs rebus exter-

Probat regnum Dei, hoc est, cultum qui in regno Dei requiritur esse iusticiam, pacem & gaudium spiri-

QUINTA ratio, à proprio Christianorum studio, ad tollendum contrarium effectum. Quæ ad pacem & Ergo nemo alteri sit scandalo, propter v-

SIXTA ratio à grauitate scandali. Non est destruendum opus Dei. Nemo igitur debet alteri scandali causam præbere. Vocat autè hic opus Dei salutē hominis, quā iam Deus in homine incoauerat per spiritum & fidem. Hanc destruit, qui suo scandalo facit, vt infirmus fide excidat, atque per id in damnationem priorem relabatur. Quātum autem hæc pugnant cum stoica quorundam necessitate, nemo non videt. Si enim opus salutis, quod Deus in homine inceperat, potest scandalo dato destrui, ita vt homo pereat, pro quo, vt supra dictum est Christus est mortuus, profecto salus & perditio non ex fatali necessitate dependet.

Obiectio cum dilutione. Edoctus de libertate Christiana, in rebus medijs ita colligit: Omnis cibus est purus.

Bonum

Bonum est non vesci carnibus, nec bibere vinum, neque quicquam in quo frater tuus impingit aut offenditur, aut infirmatur.

offensio oriatur, quod cum sit, vsus ille peccato non caret, quemadmodum aliquoties Apostolus supra ostendit.

Declaratio dilutionis per exemplarum mediarum, vnde hæc regula colligitur: Vfus Christianæ libertatis in rebus medijs tantisper liber est, donec ex eo nulla fratrum infirmorum

Tu fidem habes, apud te ipsum habere coram Deo.

Anticipat obiectionem eius qui posset fidem obijcere, quæ creditur plene discrimina ciborum sublata esse (de hac

enim fide hoc loco agit Paulus, quod ideo admonendum duxi, ne quis hoc Apostoli dictum suo torpori obtendat, & pusillanimitati, quasi fidei confessio non necessario requiratur) Sed Paulus respondet, apud te ipsum habere coram Deo, id est, Sis contentus tranquillitate conscientiae in vsu rerum mediarum coram Deo, & noli quinquam infirmum abusu tuæ libertatis offendere.

Beatus qui non iudicat seipsum in eo quod probat.

Ratio dilutionis, cuius sensus est: Beatus est qui cum rem aliquam nouit licitam esse per se, non tamen quicquam agit in offendiculum infirmorum. Nam qui hoc facit, conscientiam suam vulnerat, propterea quod sciens & volens legem caritatis violauit. Atque ita hic firmis in fide traditur regula qua monentur, ut vsu rerum mediarum non accersant sibi iudicium.

Qui vero diiudicat (id est, ambigit) Si ediderit condemnatus est, quia non (edit) ex fide. Quicquid enim non est ex fide, peccatum est.

Regulam infirmis præscribit, ne quid agant dubitante conscientia. Est autem integer syllogismus, cuius partes transpositæ sunt. Conclusio enim ut propositio confirmanda præcedit,

minor sequitur. Postremo loco ponitur maior. Dialecticè ergo hoc modo transponuntur partes: Quicquid non est ex fide, est peccatum. Vesci cum dubitatione non est ex fide. Ergo Vesci cum dubitatione est peccatum. Quisquis igitur hoc facit condemnatus est. Porro ex fide aliquid facere, est ex certitudine verbo Dei comprobata facere. Hic vtilissima Pauli regula obseruetur, videlicet, quod nulla actio probanda sit, nisi fide verbi Dei nitatur: Clara est enim vox Apostoli: Quicquid non fit ex fide est peccatum. Idem alibi: Impossibile est placere Deo sine fide, Proinde hoc dicto Apostolico, tanquam fulmine cælesti, prostrernitur totus fere Papatus, & omnes Monachorum, adeoque omnium hominum idola & principes eueruntur, & quicquid curiositate hominum in Ecclesiam cultus gratia inuectum est, hoc dicto damnatur.

C A P V T X V.

Summa Capitis Decimiquinti.

Quemadmodum mutuas infirmitates ferendas monet: ita hortatur ut totam vitam nostram sic componamus, ut ad mutuam ædificationem, & gloriam Dei omnia cedant.

Ordo & partes Capitis Decimiquinti.

PRINCIPIUM capitis huius coheret cum superiori, de mutuis infirmitatibus ferendis, disputatione. Hic enim propositionem repetens, et aliquot subiungit rationes, & Christi exemplum proponit, vsusque totius scripture oculis subiicit. Huc addit votum & exhortationem ad concordiam, quo plurima scripture testimonia adducit, ut ostendat Iudeos & gentes concordibus animis gloriam Dei deprecari debere. Post hæc clausurus epistolam multa congerit, quemadmodum in perorationibus fieri solet, libertatem scriptoris excusat suam in ministerio verbi fidem, & amorem in Romanos testatur, causam qua hactenus impeditus ad eos non venerit, exponit. POSTREMO, preces eorum pro se petit, addito voto pro Romanis.

EXEGESIS CAPITIS DECIMIQUINTI

CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

D. EBEMVS autem nos, qui firmi sumus, imbecillitates infirmorum portare, & nō placere nobisipsis.

Propositio est quæ ex superiori disputatione facile intelligi potest. Habet autem hæc propositio duas partes, quarum PRIOR est, vt infirmorum infirmitates toleremus in rebus me-

dijis, & eas sanemus quantum in nobis est, non vult vt abijciamus infirmos, quod non satis videantur nobis edocti esse de Christiana libertate in rebus adiaphoris. Hic obseruandum est quod annotauit Chrysostomus: Apostolum non dicere *χαρὶς ὑμῶν*, sed *ὁφείλουμεν*, id est, debemus, vt intelligamus non esse liberum ferre infirmitates fratrum, & non ferre, sed esse debitum officium, quod & pietas erga Deum, & caritas erga proximum perpetuo requirit. POSTERIOR, ne quis nostrum sibi placeat & indulgeat, hoc est, ne quis ceteris contemptis sui solius rationem habeat, neue id vnum spectet, vt animo suo morē gerat, id quod tum temporis fecere non pauci, qui nulla habita fratrum ratione, cum offendiculo abusi sunt Christiana libertate, contra pietatis & caritatis regulam. Verum quousque hæc *συνεκρίσεις* se extendere debeat, sequens Pauli regula docet.

Vnusquisq; nostrum proximo placeat, in bonum, ad ædificationem.

Regulam tradit Apostolus, quæ præscribit, quatenus proximo place-re oporteat ferendo eius imbecillita-

tes, ac PRIMVM in bonum vult nos illi placere. DEINDE, ne quis hoc interpretetur angustius, addit: in ædificationem. Nam si in malum ei placeremus, violaremus & pietatis & caritatis regulam. Et si in bonum simpliciter, posset perfectus dicere: Vnus mea libertate, conor infirmum ad bonū perducere, vnde tamen ille grauius impingeret. Quare addit: ad ædificationē. PORRO quia sæpius ædificationis fit mentio in scripturis, hic rationē appellationis explicare visum est. Fideles in scripturis templū Dei dicuntur, in quo Deus per suū Spiritum sanctū residet, cuius fundamentū Christus, & sancti ipsi viuī lapides, qui extruuntur super fundamento Christo, vt sint quædam spiritalis Hierusalē, in quo domestici Dei habitent. Hæc ædificatio duobus fit modis: nempe pia doctrina, & sancta vita. DOCTRINA efficitur, vt Christo adiungatur, qui antea Christi non erat, quod fit, quando ex verbo per Spiritum sanctum fidem in Christum cōcipit. SANCTA vita fit, vt Christo iam adiunctus, magis magisq; ei coalescat, & spiritus eius virtute adolescat. Contrā, ædificium hoc Dei erronea doctrina & scelerati mores demoliantur, quo latrocinio nullum maius malum cogitari potest. Memores igitur simus huius regulæ Pauli, vt simus non destructores templi Dei, sed constructores potius cum doctrina tum vita.

Etenim Christus non sibiipsi placuit.

Ratio ab exemplo Christi, cuius omnis actio, vt pie dicitur, nostra est

instructio. Hic quia non suam quærebat securitatem, sed alijs placuit ad ædificationem, & eorum patienter tulit infirmitates, debemus certe & nos, si modo germani eius discipuli esse velimus, non nobis, sed alijs placere ad ædificationem, & ferre aliorum infirmitates. Discite, inquit, à me, quia mitis sum & humilis corde. Item, Exemplū dedi vobis, vt quemadmodum ego feci vobis, & vos faciatis alijs alijs. Item, Præceptum nouum do vobis, vt diligatis vos inuicem, quemadmodum ego dilexi vos.

Sed sicut scriptum est: Conuitia conui-tiantium tibi, ceciderunt in me.

Confirmatio exempli ex Psalmo 69. petita, in quo Psalmo Christus orat constantiam in ferenda cruce,

vt pij habeant bonæ spei exemplū de salute & liberatione promissa. In nono huius Psalmi versu causam suæ persecutionis testatur fuisse zelum pro domo Dei, & vero ipsius cultu, quamobré conuitia & opprobria in se cecidisse ait, quæ ipsi fiebant patri à ludæis cultu, Dei profanantibus, vt ita Ecclesiam Dei ædificaret, ex quo patet, Christum non sibi placuisse, sed Deo & electis, alioqui tanta opprobria nequaquam sponte sustinuisset.

Quæcunque enim præscripta sunt, in nostram doctrinam præscripta sunt, vt per

Probat exemplum Christi ad nos erudiendos propositum esse, idq; ab patientiam

patientiam & consolationem scripturarum
spem habeamus.

usu seu finibus vniuersæ scripturæ. Nā
tota scriptura, atque adeo omnia ex-
empla in eo proposita, ad nos infor-
mare agere. DEINDE, quia certamina pijs sunt in hoc mundo intus & foris, scriptura pro-
positis exemplis sanctorum Regum, Prophetarum & Martyrum patientiam nobis com-
mendat, ut pressi cruce non frangamur animis, sed spe potius gloriose liberationis nos eri-
gamus, consolemur, intuentes in exempla eorum qui olim varijs ærumnis vexati, tandem
gloriose liberati sunt. Huius generis exēpla non pauca recitat Epistola ad Hebræos cap. 11.

Deus autem patientiæ & consolatio-
nis, det vobis, ut eodem animo inter vos
mutuo affecti sitis, secundum IESVM
CHRISTVM.

Votum addit Apostolus, ut intel-
ligamus ista quæ requirit non esse sim-
pliciter humanarū virium, sed à Deo
autore proficisci. Is enim sicut facit
ut patientes simus, ita consolatur nos
per suum spiritum efficitq; ut eodem animo inter nos simus affecti, sed secundum Iesum
Christum, hoc est, iuxta voluntatem Iesu Christi, & in ijs quæ probantur Iesu Christi, seu
sicuti Iesus Christus erga nos affectus est. Hic igitur, quemadmodum monemur, ut arden-
tibus precibus à Deo per Christum petamus patientiam, consolationem, concordiam, at-
que adeo omnia salutaria: ita clare docemur, nihil nos posse in rebus salutis nostræ, nisi ab
illo iuuemur, sicuti ipse Dominus apud Ioannem ait: Sine me nihil potestis facere.

Ut concorditer vno ore glorificetis De-
um & patrem Domini nostri Iesu Christi.

Finem exprimit Apostolus, quod
nostra mutua concordia referri de-
beat, nimirum eò, ut simul concordi-
bus animis Deum autorem omnis boni patrem Domini nostri IESV CHRISTI glorifi-
cemus. Obseruetur hoc loco scopus totius vitæ nostræ, atque adeo omnium actionum
nostrarum, modo velimus veri esse discipuli Christi.

Itaq; assumite vos inuicem, sicut Chri-
stus assumpsit nos in gloriam Dei.

Conclusio generalis omnium eo-
rum quæ disputata sunt ab Apostolo,
à principio decimi quarti capitis huc-
usque, quæ vult, ut feramus infirmos fratres, & quemadmodum fieri consuevit in conten-
tione præcipua argumenta repetit, videlicet ab exemplo filij Dei, & à principali fine, qui
est Deum glorificare. Deinde partem huius conclusionis tanquam nouam quandam pro-
positionem sibi confirmandam proponit, nimirum quod Christus cum ludæos tum gen-
tes assumpsit in gloriam Dei, hoc est, elegerit, & per Euangelium vocauerit, ut vna Deum
glorificent, mente, professione & vita.

Dico autem IESVM CHRISTVM
fuisse ministrum circumcisionis, pro veri-
tate Dei, ut confirmaret promissiones pa-
trum.
promissa, hoc est, ut fieret victima pro genere humano in salutem omnium credentium,
tum ludæorum tum gentium.

Probatio quod Christus ludæos
assumpsit in gloriam patris. Nam il-
lorum minister fuit, hoc est, datus illis
est ut sit doctor & saluator eorum, ut
compleret ea quæ patribus olim erant

Et (dico) ut gentes pro misericordia
glorificent Deum.

Probat gentes quoq; assumtas esse
in gloriam Dei, Verum quia hoc lu-
dæis non satis erat persuasum, & non
pauci ex gentibus habebant in dubio, ideo Apostolus hanc partem claris scripturæ testi-
monijs confirmat, docet quæ gentes assumendas fuisse in gloriam Dei.

Sicut scriptum est: Propterea confite-
bor tibi inter gentes, & nomini tuo psal-
lam.

Hoc testimonium desumptum est
ex 17. Psalmo Davidis, qui de secun-
di Regum 22. capite in Psalterium
translatum est. Est autem is Psalmus
historice de Davide & eius hostibus, mystice verò de Christo & Ecclesia eiusq; hostib; in-
telligendus, cuius argumentum est, quod sit *Christus* & gratiarum actio super victoria, &
parta

parta Ecclesie salute. Ab Apostolo autem adductus est hic Psalmus, vt probet gentes debere Deum glorificare. Et vitur huiusmodi argumento: Christus aperte profitebitur, & celebrabit nomen Dei inter gentes per prædicationem Euangelij. Ergo gentes participes factæ beneficiorum Christi, Deum celebrare debent.

Et rursus dicit: Gaudete gentes cum populo eius.
dos fuisse. Nam gaudium, cuius meminit, fructus est prædicati Euangelij.

Hoc testimonium sumtum est ex Psalmo Moysi Deuteron. 32. quo confirmat & gentiles & Iudæos assumendos fuisse in gloriam Dei.

Et rursus: Laudate Dominum omnes gentes, & collaudate eum omnes populi.

Hoc testimonium ex Psalmo 117. desumtum, similiter confirmat & gentes & Iudæos assumendos fuisse in gloriam Dei.

Et rursus Esaias dicit: Erit radix Iesse, & qui exurget ad imperandum gentibus, in ipso gentes sperabunt.

Hoc testimonium depromptum est ex 11. capite Esaiæ, & continet vaticinium de regno Christi inter gentes, qui Christus ex Dauidica prolapia erar oriundus, quantum quidem ad humanam naturam attinet. Conferat autem Propheta Iesse patrem Dauidis radici, Christum vero furculo, qui ex ea radice erat oriundus ad imperandum gentibus, quæ cum in Christum sperabunt participes beneficiorum Christi, Deum vnà cum ipsi Iudæis conuersis glorificabunt.

Deus autem spei impleat vos omni gaudio & pace in credendo, vt abundetis vos in spe, in patientia Spiritus sancti.

Votum hoc eò pertinet, vt Iudæos & gentes ad mutuam dilectionem, gaudium spirituale, pacem, hoc est, concordiam excitet. Obseruentur hic

duo effecta fidei, Vnum internum, alterum externum. INTERNVM est gaudium spirituale. Signum, Omne, non hic distributiue, sed completiue accipitur. EXTERNVM, est mutua concordia inter homines, quæ facit, vt alij aliorum infirmitates patienter ferant. Obseruetur præterea, quod hæc non proficiantur ex vi liberi arbitrij, sed sunt dona Dei, & crescunt in pijs ex gratia Dei per virtutem Spiritus sancti.

Persuasum autem habeo fratres mei, & ipse de vobis quod ipsi per vos pleni sitis bonitate, impleri omni cognitione, & qui possitis vos mutuo monere.

Abrumpit exhortationem significatione suæ de ipsis periuasione, nimirum quod ipsi & satis docti & alacres sint ad se inuicem exhortandos, ad omnia pia officia. Obseruetur hic

causarum & effectuum ordo. Omnis, hoc est, plena cognitio Christi parit bonitatem, hoc est, caritatem, quemadmodum & vetus interpres reddit: Hæc cum cognitione coniuncta efficit, vt alij alios admoneant, & ad pietatis officia exhortentur. Propria itaque Christianorum nota est, ex vera Dei noticia & viuifica fide se mutuo admonere & edificare, cum doctrina tum vita.

Fratres, cæterum audacius scripsi vobis ex aliqua parte, veluti commonefaciens vos propter gratiam quæ data est mihi à Deo, vt sim minister IESV CHRISTI apud gentes.

Peroratio est, in qua plurima, vt fieri solet, congerit, ac primum excusat quod liberius scripserit, sumta ratione ab officio sibi commisso & dono. Deus, inquit, mihi contulit gratiam commonefaciendi vos ac prædicandi Euangelium inter gentes, Ergo & vos commonefaciendos duxi.

Sacrificans Euangelium Dei, vt fiat oblatio gentium accepta & sanctificata per Spiritum sanctum.

Extollit ministerium suum Apostolus à sine seu vsu. Dum doceo Euangelium Christi inter gentes, ipsæ gentes mactantur gladio Euangelij, cum videlicet ad eius prædicationem agunt pœnitentiam, id est, conuertuntur, & simul offeruntur Deo sanctificati per Spiritum sanctum, qui fidem in hominû cordibus operatur & eos

& eos regenerat in novos homines, ut porro sanctitati & innocentie studeant. **PRIMUM** hic obseruemus, quod ministri Euangelij sint sacerdotes, ut qui spirituali gladio homines mactant, & Deo offerunt, Unde quanta sit dignitas ministerij patet. **SECUNDO**, modus oblationis obseruetur, nimirum quod cum demum dicantur homines offerri Deo, quando ad Euangelij praedicationem conuertuntur, & sanctificantur per Spiritum sanctum. **TERTIO**, quod Christi Euangelium sincere praedicare, & praedicatione credere, sit, cultus Deo gratissimus.

10 Habeo igitur gloriationem in IESU
10 CHRISTO, in ijs quae ad Deum (pertinent.)

verus legatus, & fidelis Christi seruus, in ijs fideliter tradendis, quae ad Deum pertinent. Obseruetur qualisnam gloriatione pijs verbi ministris sit licita & studiose quaerenda.

Non enim sustinuerim loqui quicquam, quod non fecerit CHRISTVS per me in obedienciam gentium sermone & opere in potentia signorum & prodigiorum in
20 virtute spiritus Dei.

Ratio commendationis sui Apostolatus à proprio Apostoli officio. Decet enim fidelem legatum eius qui ipsum misit, mandata fideliter referre & narrare, nihil de suo addendo. Obseruetur propria nota praconum verbi Dei, quae est nihil altere praeter verbum Dei, quod praedicantibus Apostolis confirmatum est diuinis testimonijs, ut gentes istis miraculis conuictae de veritate Euangelij, crederent.

Adeo ut ab Hierusalem & circumiacentibus regionibus usque ad Illyricum impleuerim praedicandi Christi munus.

Amplificat quod dixit à circumstantijs locorum ubi praedicatur Euangelium. Exemplum nos monebit seduli studij in functionibus nobis commissis.

30 Ita annitens praedicare Euangelium, non ubi nominatus erat CHRISTVS, ne super alienum fundamentum aedificarem.

Suum studium in praedicando & propagando Euangelio indicat Apostolus, ut Romani ipsum verum intelligant Apostolum, qui tot mole-

stias suscepit, ut Euangelium Christi quam latissime spargeret, iuxta Domini mandatum dicentis: Ite in mundum vniuersum, & proclamare Euangelium omni creaturae. Deinde etiam haec eo pertinent, ut Romani sciant, Apostolo animum non defuisse sibi quoque praedicare Euangelium. Quid autem hic vocet alienum fundamentum, declaratur adducto
40 Esaiæ testimonio, nimirum quod alterius opera iactum est. Nam alioqui Prophetarum & Apostolorum, adeoque omnium ministrorum verbi vnum & idem fundamentum est, nempe IESVS CHRISTVS. Non ergo hoc loco alienum, extraneum, sed alterius manu iactum fundamentum significat. Ex hac pericopa tria colligamus, eaque nobis applicemus. **PRIMUM**, studium magnum Apostoli, cum magni alacritate animi coniunctum, in praedicando Euangelio; hoc studium voce *φιλοτιμωμαι* significatur. **DEINDE**, quanta pericula necessum fuerit Apostolum adire, dum adeo late per orbem, ubi non erat nominatus Christus, semina Euangelij iecit: cui resisterunt non solum Philosophi & idolorum cultores, verum etiam multi potentes in mundo, ut ex actis Apostolicis patet. Nihil enim difficilius quam superstitionem, & potissimum à maioribus acceptam, ex animis hominum
50 euellere. **POSTREMO**, vocatio Pauli ad Apostolatum hic confirmatur Esaiæ testimonio. Nam cum ille praedicat, Euangelium Christi annuncian dum esse gentibus, specialiter per Apostolos, & hoc per Paulum potissimum sit, Apostolatus Pauli hoc signo confirmatur. Horum **PRIMUM** admonet nos studij & alacritatis in officio nostro. **SECUNDUM** nos animet, ut pericula & discrimina, vitae in officio nostro contemnamus. **TERTIUM** doceat, ut legitima sit nostra ad ministerium Euangelij vocatio.

Quapropter impeditus etiam sum sepe ne venirem ad vos: Nunc autem tamen

Ministerio praedicandi Euangelij se impeditum dicit, quo minus ha-

non am-

non amplius locum habeam in his regionibus, desiderium autem habeam veniendi ad vos à multis annis, quando proficiscar in Hispaniam veniam ad vos.

ut isthic sua voce Euangelium doceat. Hæc rursus nobis alacritatem in nostro officio commendent.

Spero enim fore, ut isthac præteriens videam vos, & à vobis deducar illuc, si tamen vobis prius ex parte expletus fuero.

& finem addit, videlicet ut videat Romanos, & ab illis deducatur in Hispaniam. Verum ut intelligant Romani, quod Apostolus magno teneatur desiderio videndi, id est, instruendi & confirmandi eos, addit: Si tamen vobis, id est, vestra consuetudine, prius ex parte expletus fuero. Quid hinc nos discemus? PRIMVM, nullis laboribus parcendum esse quos requirit fides vocationis nostræ. DEINDE, animum paternum erga eos gerere, quos docendos ac informandos accepimus. TVM, polliceri nobis ab ijs, quos magno labore informamus, officium mutuum. Hæc enim tria hic in Paulo cernuntur.

Nunc autem proficiscor Hierosolymam, ministrans sanctis.

ac dicit in causa esse protectionem suam Hierosolymam versus susceptam, & ministerium quo sanctis qui illic sunt, ministret, quale autem illud ministerium fuerit explicat, dicens:

Placuit enim Macedoniae & Achaiae conferre aliquid in pauperes sanctos qui sunt Hierosolymis.

temus. PRIMVM, quod exemplo Græcarum Ecclesiarum debeamus & nos liberales esse erga pauperes sanctos, & hilari animo & beneuolo conferre illis aliquid de nostris facultatibus, quo illorum subleuetur inopia. Nam cum Paulus dicit: *ἀδυνασάντων*, significat eos ultro, & voluntate quadam alacri elemosynas contulisse. ALTERVM, quod exemplo Pauli debeant ministri Euangelij pauperum habere curam, quam curam Apostoli sibi inuicem commendarunt, ad Galat. 2.

Placuit enim & debitorum illorum sunt.

Hierosolymis. Nunc hoc debitum fuisse officium addit, ut ipsi Romani, adeoque omnes pij sciant, suum officium esse, aliorum, quantum in se est, inopiam subleuare.

Nam si spiritalia illorum bona gentes participarunt, debent etiam in carnalibus ministrare ipsis.

tionem. Obseruetur hic, quod ecclesia debeat sinceris Euangelij ministris compensationem laboris in ministerio præstiti.

Hoc igitur ubi perfecero, & eis consignauero hunc fructum, abibo per vos in Hispaniam.

Notatu dignum est, quod elemosynam Græcorum fructum appellet, significans liberalitatem erga pauperes, & verum fidei caritatisque fructum esse, & remunerationem habere sibi propositam & promissam. Vnde & nos monemur, ut pauperum non obliuiscamur, sed in eos ex facultatibus nostris simus liberales.

Scio vero quod cum veniam ad vos,

atenus ad Romanos veniret. Deinde pollicetur se venturum non solum, quia in istis locis non impediatur ut antea, verum etiam quia magno teneatur desiderio visendi Romanos,

Dixit se venturum ad Romanos cum proficiscatur in Hispaniam. Verum quia euentus erat incertus, spem huius protectionis se habere testatur,

Prolepsis est, qua antevertit eorum obiectionem qui iuste querere videbantur, cur iam statim non adueniret, Hierosolymam versus susceptam, & ministerium

Ratio protectionis Hierosolymam versus, videlicet quod elemosynam Ecclesiarum Græcarum esset perlaturus Hierosolymam. Vnde duo no-

Dixit Græcos contulisse elemosynam pauperibus sanctis, qui erant Hierosolymis.

Aetiologia ex comparatione maioris & minoris sumta. Gentes Euangelium à Iudæis acceperunt. Ergo, Gentes obligatae sunt ad compensationem.

Promittit se inuisurum Romanos, ubi elemosynam Græcorum obliuiscatur Hierosolymis, cum isthac scilicet iter facturus sit in Hispaniam.

Hoc ad laudem Romanorum per in pleni-

in plenitudine benedictionis Euangelij Christi veniam.

Euangelium Christi amplecti. In plenitudine benedictionis Euangelij phrasim est Hebraica, & est sensus: cum plena benedictione Euangelij Christi. Vocat autem benedictionem Euangelij duplici de causa, **PRIORI** quidem, quia Euangelium pradicatum & creditum, omnis generis benedictiones affert. **POSTERIORI** vero, quia efficit ut homines Euangelium Christi edocti benedicant & celebrent Deum, aliosque fructus Euangelio dignos edant.

tinet, quos ob fidem Euangelij pradicat Apostolus: Noui, inquit, quod ubi venero ad vos, inueniam vos plene

10 Precor autem vos fratres per Dominum nostrum **IESVM CHRISTVM**, & per caritatem spiritus, ut mecum certetis vestris pro me apud Deum precibus.

quasi diceret: Cum negocium Christi Domini agitur, vestrum est pro me orare, ut id feliciter peragam. **ALTERA**, cum addit: Et per caritatem spiritus, hoc est, per mutuam illam coniunctionem, qua Spiritus sanctus animos nostros deuincit. Obseruetur igitur, qualifnam debeat esse Christiana illa *communio*, caritatis Christianae effectrix. Non enim secus affecti esse erga se mutuo Christiani debent, quam membra eiusdem corporis, quae vno eodemque spiritu reguntur & fouentur.

Alia propositio, nempe precatoria, videlicet ut Romani pro se orent. Propositioni duas rationes admiscet, **VNAM**, cum eos obsecratur per Dominum nostrum **IESVM CHRISTVM**,

20 Ut liberer ab incrudelis Iudaeis, utque ministerium meum erga Hierusalem acceptum sit sanctis, ut cum gaudio veniam ad vos per voluntatem Dei, vnaque vobiscum refocilletur.

Quatuor fines ponit, cur petat pro se Romanorum preces, quorum **PRI-MVS** est liberatio à periculo. Iudaei enim increduli vitae Pauli insidiabantur. **SECUNDVS**, ut susceptum ministerium in perferenda elemosyna acceptum sit sanctis, id est, pijs mo-

30 rantibus Hierosolymis. **TERTIVS**, ut cum gaudio discedens à Hierusalem, ad Romanos per voluntatem Dei veniat. **QUARTVS**, ut refocilletur apud Romanos, audiens illorum fidem & caritatem. Hic obseruetur **PRI-MVM**, quod ea bona quae hic recitat, ad Deum autorem referat. **DEINDE**, quod ut eadem sunt à Deo petenda: ita petentibus ea largiatur Dominus. **TERTIO**, commendantur nobis hic mutuae preces. **QUARTO**, haec Pauli petitio manifeste ex diametro pugnat cum stoica necessitate, & aperte confirmat contingentiam. Nam aliquid precibus piorum impetrari posse, quod aliqui non contingeret, significat.

40 Deus autem pacis sit cum omnibus vobis, **AMEN**.

Clausula est qua optat Romanis ut Deus pacis & concordiae sit cum ipsis, utque idem in eis sit autor pacis & concordiae.

CAPVT XVI.

Summa Capituli decimiseptimi.

50 Ut alios Romanis commendat, & alios saluari suo nomine iubet: ita cauendos monet disfidiorum autores, & fugienda doctrinae scandala, fausta imprecatione claudens totam Epistolam.

Ordo & partes Capituli decimiseptimi.

Tres huius capituli partes sunt. **PRIMA** constat commendationibus & salutationibus. **ALTERA** necessariam admonitionem habet, nimirum ut Romani caveant disfidiorum autores & doctrina corruptelas. **TERTIA** est votum. Nam & Dei gloriam illustrari optat, & omnia prospera precatur Romanis.

N

EXEGE-

EXEGESIS DECIMISEXTI CAPITIS

CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

COMMENDO autem vobis Phœben sororem nostram, quæ est ministra Ecclesiæ Cenchrœensis, ut eam suscipiatis in Domino: ita, ut dignum est sanctis, & asitis ei in quocunque vobis egerit negotio, Etenim ipsa multis cum affuit, tum etiam mihi ipsi.

nauale seu portus pene sub ipsa vrbe, ad quem portum applicant qui ex Asia nauigant.) **TERTIA** ratio sumitur ab officio seruorum Christi, qui debent amanter cõplecti omnes, & potissimum eos qui de Ecclesia sunt benemeriti. **QUARTA** ratio sumitur à beneficijs huius mulieris erga totam Ecclesiam. **QUINTA**, ab ipso ministerio Paulo ipsi exhibito. Hinc & nos discamus, pios Ecclesiæ ministros fratribus commendare, atque omni officiorum genere prosequi.

Salutate Priscillam & Aquilam cooperarios meos in **CHRISTO IESV** (qui pro anima mea propriam ceruicem supposuerunt, quibus non ego solus gratias ago, sed etiam omnes Ecclesiæ gentium) & Ecclesiam quæ est in illorum domo.

Salutate Epānetum & dilectum meum qui est primitiæ Achaïæ in **CHRISTVM**.

as vocat, alludit ad sacrificia quæ fiebant ex primis fructibus, significans eos qui conuertuntur ad Christum, sacrificari & dicari Deo, tanquam hostiæ Deo gratæ per **IESVM CHRISTVM**. Vide supra in 15.

Salutate, &c.

nere ad morem istius gentis. Magnum enim salutandi studiū erat Romæ, & inter magnos honores erat salutari, inter præcipua vero officia salutare. Vtraque res erat mire plausibilis & popularis, multumq; faciebat ad fauorem conciliandum.

Qui sunt insignes inter Apostolos.

Hic obseruetur Apostoli nomen aliquando generaliter accipi pro quouis verbi ministro.

Salutate vos inuicem osculo sancto.

testimonium fuit. Epitheton sanctum additur, ut distinguat inter purum sanctorum osculum, & impurum eorum qui perditæ & nequiter amant.

SECUNDA PARS CAPITIS.

Obsecro vos Fratres, ut obseruetis eos qui dissidia & scandala contra doctrinam quam didicistis excitant, & ut declinetis ab eis.

uent. (Est enim hæc vis græcanicæ vocis *σκοπεῖν*) & cum eos agnouerint sibi ab ipsis cau-
ant. Ut enim omnibus mandatum est veram de Deo doctrinā agnoscere: ita omnium est

Commendat Phœben Romanis honestissimam matronam, & petit ut ei assint, in quacunq; re eorum opera opus habere videatur. Huius commendationis quinque rationes ponit. **PRIMA** est, quod sit soror, id est, eiusdem religionis consors. **SECUNDA**, quod sit ministra fidelis Ecclesiæ Cenchrœensis. (Cenchrœe Corinthiorum

Horum fit mentio Actorum 18. quos Apostolus laudat propter beneficia sibi ab illis præstita. Cum autem hos agnoscat cooperarios suos in negotio Euangelij, modestiam suam nobis commendat imitandam, qui in negotio Euangelij non dedignatur consortem habere mulierem.

Hoc est, primus omnium Epānetus fuit, qui in Achaia Christum amplexus est. Cum autem eum primiti-

Quod autem tot congerat hic Apostolus salutationes, videtur pertinet ad studiū erat Romæ, & inter magnos honores erat salutari, inter præcipua vero officia salutare. Vtraque res erat mire plausibilis & popularis, multumq; faciebat ad fauorem conciliandum.

Osculum Hebræis vsitatum concordia & mutui amoris symbolum & distinguat inter purum sanctorum

Hæc propositio est secundæ partis huius capitis parænetica. Obtestatur enim Romanos ut & attente diligenterq; dissidiorum & scandalorum auctores veluti hostes à specula obseruent. (Est enim hæc vis græcanicæ vocis *σκοπεῖν*) & cum eos agnouerint sibi ab ipsis cau-
& ex-

& explorare & cognitos fugere doctrinæ corruptores, sicuti ipse Christus præcipit, cum inquit: Cauete à falsis Prophetis. Item, Cauete à fermento Phariseorum. Hic igitur ut omnibus hominib. præcipitur falsos doctores fugere: ita mandatur omnibus veros doctores audire & amanter complecti. DEINDE obseruetur fructus prauorum dogmatum. Nam dissidia & factiones excitant, ex quibus oriuntur scandala, adeo ut multi à vera doctrina deficiant, quare hoc præceptum in primis obseruetur. PRÆTEREA hic locus haud obscure significat, fore, ut vbiq; sincere docetur verbum Dei, illic infideli struantur doctrinæ à Sathana, ut doctrinæ puritas turbetur. Nusquam enim magis vires suas omnes intendit Diabolus, quàm in Ecclesia rectè & piè constituta. Nam cum reliqua ipsi in tuto videntur, hic eius regnum inuaditur, & arma ipsius diripiuntur, quare non mirum est, plures excitari hæreses in Ecclesijs sinceram habentibus doctrinam, quàm in Turcia aut in Partu. Huc pertinet parabola Domini de zizanijs: Cum creuisset, inquit, herba, & fructum fecisset, tunc apparuerunt zizania. Hoc quàm verum sit, apparet in primitiua Ecclesia, Nam quo latius spargebatur verbum Dei incorruptibile Ecclesiæ semen, & quo magis proficiebat Ecclesia, eò plures hæreses emerferunt. Hæc consolentur non aduersus scandala hæresium & dissidiorum.

Nam qui eiusmodi sunt, Domino nostro IESU CHRISTO non seruiunt, sed suo ventri, ac per blandiloquentiam & assentationem decipiunt corda simplicium.

Ratio propositionis à periculo, cui præponit propriam falsorum doctorum notam. Ratio quidem hæc est: Quod decipiant corda simplicium, ac evertant eorum fidem, atq; ita regno Christi excussos in exitum præcipi-

rent, idque hisce artibus blandiloquentia & assentatione. Verum quia hæ voces in Græco sunt significantiores, clarius excutiendæ sunt. PRIMA est blandiloquentia, Græcè *ὑποβολή*. Dicitur autem *ὑποβολή*, cum is qui verbis multum pollicetur, re autem nihil præstat, tum is quem si audias, dicas eum de te & commodis tuis magis, quàm de se ipso sollicitum esse. ALTERA vox assentatio, Græcè *ὑποκρίσις*, hoc est ad verbum, benedictio, quæ hoc loco est oratio ad prædicandas alicuius laudes accommodata, cuiusmodi assentatorum esse solent. Obseruemus hoc loco notam, quæ Pseudopropheta à Christi seruis discernendi sunt, negat enim Christo seruire, sed proprio ipsorum ventri, qui & ipsorum Deus ad Philipenses dicitur.

Vestra enim obœdientia ad omnes peruenit.

Occupatio est qua antevertit obœctionem eorum, qui poterant ex dictis superioribus colligere, se leues à Paulo iudicari & faciles, ad præbendum Pseudopropheta aures, ac si dicat: Non ideo vos admonéo, quod leues vos existimem, Sed quia admodum facilis est lapsus, & variæ sunt Diaboli insidia, præmonitos vos volui.

Gaudeo igitur de vobis.

Vestra obœdientia & sinceritas mihi gaudio est. Ministrorum igitur gaudium sit, auditorum in pietatis curriculo progressio.

Sed volo vos sapientes esse ad bonum, simplices vero ad malum.

Quo spectet superior admonitio, breuissime exponit. Volo, inquit, vos sapientes esse ad bonum, id est, volo

vos cognitione veritatis & prudentia instructos esse, ut bona amiseritis, mala vitare, fraudes & laqueos Pseudoprophetarum effugere, illis quoq; aperte obistere possitis. Deinde volo vos in malum simplices esse & innocentes, ut qui nullam prorsus nocendi artem teneatis, tantum abest, ut re ipsa cuiquam noceatis. Sumta autem metaphora est à placidis animalibus, quæ ne cornua quidem ad nocendum habent. Hoc Pauli dictum evertit fidem illam implicitam Papistarum, quam dicunt sufficere ad salutem, si fuerit formata bonis operibus. Est autem illis fides simpliciter, cum quis se dicat credere, quod Ecclesia Catholica credit, etiam si, quid ipsa credit Ecclesia, ignoret.

Deus autem pacis conteret Sathanam sub pedibus vestris cito.

Consolatio & promissio est contra periculum ex insidijs doctrinæ. Promittit enim fore, ut Romani firma fiducia

fiducia in Christo concepta firmentur, ac ita perseuerent in doctrinæ puritate. Deus enim qui in ipsis cepit bonum opus, vult illud etiam perficere, Nam ipsius opera sunt *ἀμνηστία*. Dicitur autem tum demum Sathanas conteri sub pedibus nostris, & cum per fidem Christo Sathanæ victori inferimur, & cum pia vita & honestis actionibus in Sathanæ regnum inuadimus. Huc illud Ioannis: Hæc est victoria mundi fides vestra, per mundum intelligens vniuersum Sathanæ regnum.

Gratia Domini nostri IESV CHRISTI
vobiscum.

catio vt fructum Euangelij continet, ita fidem Romanorum requirit.

Clausula continens faustam im-
precationem, qua Romanis fauorem
Dei in Christo precatur. Hæc impre-

Ei vero qui vos confirmare potest se-
cundum Euangelium meum & prædicationem IESV CHRISTI, secundum reuelationem mysterij, temporibus secularibus taciti, manifesti autem nunc, & per scripturas Propheticas, secundum æterni Dei ordinationem, in obœdientiam fidei ad omnes gentes promulgati. Soli sapienti Deo per IESVM CHRISTVM, huic gloria in secula, AMEN.

vos confirmare potest, & docet & monet. Docet quidem quàm imbecilles & vacillantes simus, nisi manu Dei fulciamur. Monet vero, vt intellecta in firmitate nostra, petamus robur ab eo, qui promittit Spiritum sanctum petentibus. Ad confirmationem pertinet quod addit: Secundum Euangelium meum, hoc est, quemadmodum per Euangelium promittit Dominus, seu vt sentit Chrysostomus, hic modus confirmationis exprimitur. Nam Deus nos fulcit per prædicationem Euangelij, in quo efficax est Spiritus sanctus. Vocat autem Paulus suum Euangelium, non causam, sed ministerij respectu. DEINDE breuem Euangelij definitionem addit, cum inquit: Et prædicationem IESV CHRISTI, hoc est, vel prædicationem quam ipse Christus prædicauit, vt interpretatur Chrysostomus, vel præconium de IESV CHRISTO. Est enim Euangelium proprie solenne præconium manifestati Christi, in quo promissiones ipsæ exhibentur, vnde ad Rom. 1. Quod antea promiserat per Prophetas suos in scripturis sanctis. PRÆTEREA quod addit: Secundum reuelationem mysterij temporibus secularibus taciti, commendatio est Euangelij à causa & antiquitate, & simul anteuerit obiectionem eorum, qui Euangelium vt nouum doctrinæ genus cõtēpserunt. Dicit enim Euangelium non esse nouum mysterio, sed reuelatione tantum. Cur autem mysterium appellat Euangelium, explicat, videlicet quia arcanum & occultum fuit omnibus, donec per prædicationem reuelaretur. In omnibus enim philosophorum scriptis altum silentium est de Euangelio, tantum quasdam legis particulas agnouerunt Philosophi. MODVM præterea reuelationis attingit, cum illud per Propheticas scripturas manifestatum esse dicit, idque non temere, sed ex ordinatione Dei. Non igitur humano consilio Euangelium in alijs atque alijs locis subinde reuelatur, sed ex ordinatione Dei fit. FINEM præterea addit Apostolus prædicati Euangelij, In obœdientiam, inquit, fidei, ad omnes gentes promulgati. Ideo igitur prædicatur Euangelium, vt audientes credant, & obœdiant Euangelio. Obseruetur quoque hic vniuersalis particula: Ad omnes, inquit, gentes. Cum itaque omnes gentes vocet Deus ad obœdientiam Euangelij, profecto serio vult omnium gentium salutem. Sunt enim *ἀμνηστία* donum & vocatio Dei. ADHÆC cum Deo soli sapientiam tribuat, vt laudem sapientiæ soli Deo vendicat: ita eam omnibus creaturis adimit. Qui igitur veram & salutarem sapientiam cupit, fontem sapientiæ Deum ipsum accedat, ac ipsius verbum audiat & simul precetur ipsum, vt sibi cor & sapientiam tribuat.

Τ Ε Λ Ο Σ .

149

CLARISSIMO VIRO, NOBILITATE, SAPIENTIA ET

PIETATE PRAESTANTI, ABSOLONI VVRNE DO-
MINO DE SOEGAARD, PATRONO SVO PERPETVA
OBSERVANTIA COLENDO, GRATIAM ET PA-
CEM PER CHRISTVM IESVM
PRECATVR

NICOLAVS HEMMINGIVS.



VLLVM DECVS EXCELLENTIVS, ET NVLLA
gloria maior est, quàm esse conciuem sanctorum, domesticum,
& filium Dei. Hoc decus & hæc gloria solius est Ecclesiæ Dei,
hoc est eorum, eorum omnium qui Christo dederunt nomina,
renunciato impuro Sathanæ imperio. Turcicus tyrannus sum-
mum decus definit, imperare tot populis & nationibus, cum
ipse interea turpissimorum affectuum seruus sit, & immanissimi
tyranni Diaboli mancipium. Sed quale quæso istud est decus quo superbit ho-
stis Christiani nominis Turca? breue est, momentaneum est, fallax est, inconstans
est, mixtum ingentibus malis est: cuius exitus, æternæ miseriæ est aditus. Dives
Epulo, cuius Euangelica historia meminit, in summis delicijs viuerebat, & summam
gloriam putabat, honoribus, diuitijs, luxu & voluptatibus abundare: sed hanc glo-
riam clausit tandem sempiterna ignominia. Lazarus contemptus, vlcerosus, men-
dicus in conspectu hominum, in animo maiores diuitias & delicias circumferebat
suo, quàm vt eas commutaret omnibus mundi opibus & voluptatibus. Sciuit
enim se membrum Christi esse: sciuit se templum Dei viuientis ab angelis Dei agno-
sci: nec ipsum spes sua fefellit. Nam defuncti animam ipsi angeli Dei deportarunt
in sinum Abraham, vt illic abundet, non ad breue aliquod tempus, sed in omni æter-
nitate, veris & perpetuis delitijs. Non igitur immerito Dauid à Spiritu sancto edo-
ctus, cum rex clarus & potens esset, maluit sedere in limine domus Dei, quàm habi-
tare in tabernaculis impiorum. ita enim canit Psal. 84. Melior est dies vna in attrijs
tuis super mille. malo sedere in limine domus Dei, quàm habitare in tabernaculis
impiorum. Hanc vocem sanctissimi regis haud dubie multi Satrapæ in ipsius au-
la tanquam fabulosam deriserunt, intuentes splendorem regum & principum
mundi, quorum summa felicitas est habitare in basilicis, ornatis signis & picturis,
instructisque rebus his omnibus, quibus abundant hi qui beati, mundi iudicio,
putantur. Horum iudicio non cedit Dauid, sed mauult vel in limine domus Dei
sedere, hoc est, mauult esse & manere in societate Ecclesiæ, quàm extra Ecclesiam in
summis honoribus & delitijs viuere. Huius suæ voluntatis causam exponit san-
ctissimus rex, cum in eodem Psalmo subiungit hæc verba: Quia sol & scutum do-
minus Deus gratiam & gloriam dabit dominus. Non priuabit bonis eos qui am-
bulant in innocentia. Vide quàm pulchris picturis Ecclesiæ decus describit hic rex
& Propheta Dei, dicit Deum esse solem Ecclesiæ, esse scutum Ecclesiæ, dare gratiam
& gloriam Ecclesiæ, donare Ecclesiam bonis presentibus & æternis. Quis non hoc
decus (modo vlla suæ salutis cura tangeretur) iure præferret his mundi vanitatibus?
vt in mundo hic aspectabilis sol est fons lucis & vitalis potentis, id est, caloris viuifici
N 3 & spi-

& spiritum vitaliū: ita Deus sol Ecclesiæ spargit lucem veræ doctrinæ, per quam restituit iusticiam & vitam æternam, effuso in pectora Spiritu sancto. & ut scutum corpus nostrum tueretur aduersus ictus hostiles: sic Deus scutum Ecclesiæ est. Nam tanquam scuto sua bonitate, misericordia & miserationibus Ecclesiam coronat, & se Ecclesiæ hostibus opponit inuictus. Quam ob causam hunc titulum sibi vendicat, quod sit protector omnium sperantium in se. Huc addit donationem gratiæ & gloriæ. Gratiæ, Ecclesiæ membra acceptat, & in numerum filiorum ascribit. Gloria, eadem Ecclesiæ membra glorificaturus est in resurrectione mortuorum. Interea etiam, donec in hac peregrinatione manebit Ecclesia, dabit ei tuguriola, & alia bona quibus in hac vita indiget: etsi calici ipsius absinthium interdum admisceatur. Cogitatione huius gloriæ Ecclesiæ, debemus nos consolari in medijs ærumnis & cruce, exemplo Moïsi, qui maluit socius ærumnarum populi Dei esse, quam frui voluptatibus & honoribus aulæ Aegyptiæ. **Q**UONIAM autem multa sunt, quæ homines impediunt, quo minus se adiungant huic glorioso cœtui qui est Ecclesia: Deus, ut est *Φιλάνθρωπος* & amans hominum, multis medijs vitur ad alliciendos homines in suam familiam. Multi, voluptatibus huius mundi ebrij, contemnunt vocem Euangelij. non pauci, potentia sua superbi, nolunt Christo regi homagium prestare. nonnulli, nobilitate generis tumentes, contemnunt in numerum filiorum Dei ascribi. non pauci, blanditijs diuitiarum seducti, aures obturant ad vocem Dei vocantis. non desunt, qui curis huius mundi oppressi, non aspiciunt ad æternum solem Ecclesiæ. Breuiter, nemo est qui non habeat quo se excuset, cur societati timentium Deum se non adiungat. Tanta est hominum peruersitas, tanta cæcitas, ut potius in suis tenebris palpare, quàm in luce Dei ambulare velint. Sed quid hic Deus facit? nū statim abiicit recusantes venire? id sane faceret iure optimo: sed maior est storga paterna in ipsius pectore, quàm ut tã facile paterni amoris obliuiscatur. nouit figmentum nostrum quàm sit fragile. quid ergo facit? more patrum bonorum agit: in quibus vestigium quoddam sui amoris erga humanum genus impressit. hi non statim cōtumaces abiiciunt filios, sed nunc blanditijs, nunc muneribus, nunc minis, nunc plagis, nunc propositis feueritatis exemplis, eos in viam reuocare conantur. Quid blandius hac oratione Dei? Nunquid obliuisci potest mulier infantem suum, ut nō misereatur filio vteri sui? & si illa oblita fuerit, ego tamen non obliuiscar tui. ecce in manibus meis descripsi te. Quid blandius voce filij Dei? qui ita ad omnes clamat: Venite ad me omnes qui laboratis & onerati estis, & ego refocillabo vos. quid dicam de muneribus quibus nos inuitat Dominus in suam domum? *Isaia* 55. Omnes sitientes venite ad aquas, & qui non habetis argentum properate, emite, comedite, venite. Parua sunt hæc temporalia bona, si conferantur spiritualibus & æternis: quæ offert gratis sine pecunia. Hæc bona ideo donat & offert Deus, ut ipsius bonitate alliciantur ad audiendam vocem eius, & ut voci ipsius credentes adiungamur familiæ ipsius, cui salus & æterna vita est proposita. Verum, quia sunt non pauci, qui nec blanditijs mouentur, nec munera agnoscunt: **D**EVS haud raro iusta ira commotus ad minas venit, ac minatur exclusionem ab hæreditate paterna, si perrexerint homines esse contumaces. *Isaia* 1. Væ genti peccatrici, populo graui iniquitate, semini nequam, filijs pestiferis. Item, Si nolueritis audire me, & irritaueritis me, gladius deuorabit vos, quia os Domini locutum est. & **C**HRISTVS *Lucæ* 13. Nisi pœnitentiam egeritis, omnes similiter peribitis. huc etiam pertinent exprobrationes, qualis illa est *Isaia* 1. Filios enutriui & exaltaui, ipsi autem spreuerunt me, cognouit bos possessorem suum, & asinus præsepe domini sui: *Israël* autem me non cognouit, & populus meus non intellexit. Haud raro à minis ad plagas se conuertit. Quoties reuocauit populum *Israëliticum* à sua contumacia plagis? nonne Dauidem peccantem plagis emendauit? in hunc ergo finem,

finem, nunc famem, nunc gladium, nunc feras bestias immittit dominus in contumaces, ut castigati resipiscant. Multi enim in seculis rebus, securè sine timore Dei, in utraque aurem stertunt: sed castigati paternè, osculantur virgam, & plagis emendati, paternis iussis obtemperant. Ipse noui multos, qui cum abundarent opibus, honoribus & voluptatibus, sine omni timore Dei vixerunt: sed spoliati honoribus & fortunis, & prostrati morbis, ad inuentum redierunt, ac seriam poenitentiam meditati sunt, Deo gratias agentes pro paterna castigatione, qua in viam fuerunt reuocati à precipitio damnationis. Haud raro etiam seueritatis exempla ponit Deus ob oculos, ut qui blanditijs, muneribus, minis & plagis non emendantur, intueantur eos quos dominus iusta sua ira abiecit, & reddantur cautiores eorum exemplo. Abiectio Cain non parum excitauit in Abele timorem domini. Submersio Pharaonis populum Israëliticum ad tempus repressit. Exciso Chore, Datan & Abiron, reliquos in officio continuit. Saulis casus Dauidi salutaris fuit. Hodie abiectio Iudæorum nos ad gratitudinem & timorem inuitat. Felices ergo nos, si alieno incommodo cautiores redditi, Dei vindictam matura resipiscencia anteuertamus.

Porro quia Ecclesiæ, cuius tantum est decus tantaque gloria, membra fieri non possumus, nisi renascamur in nouos homines, & adoptemur à Deo in filios, & hæredes vitæ æternæ, & hæc renouatio & adoptio pendeat ex cognitione Dei & fide Christi, iuxta illud: Hæc est vita æterna, ut te cognoscant verum Deum, & IESVM esse CHRISVM quem misisti: Nemo non videt quàm necessaria sit vox Prophetarum & Apostolorum, quæ docet agnitionem Dei & fidem in IESVM CHRISTVM. Nemo non intelligit, quanta sit vtilitas piarum scholarum, in quibus instituuntur in Prophetis & Apostolicis scriptis, qui aliquando publicis concionibus præficiuntur, ut multos aggregent in familiam Dei, quæ est Ecclesia. Tamen si autem clarissima sunt axiomata nostræ religionis, cum in Prophetis tum in Apostolicis scriptis prodita: tamen non pauca sunt, quæ opus habent theoria: sine qua, nec definitiones extrui, nec distinctiones institui, nec causæ distingui, nec effecta discerni, nec antilogiæ solui, nec obscura illustrari, nec ambigua tolli commodè possunt. Quam ob causam præclarum donum Dei fatendum est, quod Ecclesia ornata sit dono interpretandi, & quod habeat pios scripturæ interpretes, qui obscurioribus dictis ex collatione plurium locorum lucem afferunt, & quæ late sunt sparsa veluti in vnum corpus redigunt. Hoc donum agnoscit Dauid cum inquit: Declaratio sermonum tuorum illuminat, & intellectum dat paruulis: Mens etenim nostra, naturæ prauitate vanitati obnoxia est. intelligentia obscurata. cor induratum. verum cum Deus regulam suæ voluntatis adhibet, vocem Propheticam & Apostolicam, mens à vanitate liberatur, intelligentia illuminatur, atque adeo cor ipsum quod antea faxcum erat, fit carneum. tanta vis verbi diuini est, in quo Spiritus sanctus verè adest, & est efficax in audientibus. verbum. In hunc igitur usum pij Reges & principes erigunt scholas, alunt discipulos & docentes, ut puritas doctrinæ retineatur, ut vitentur errores, ut iuuentus rectè edocta, quasi per manus posteris tradat puritatem doctrinæ. Hoc etiam consilio pij interpretes suas theorias adornant, & exegmata in lucem emittunt, ut & testes sint veræ interpretationis, & aliquid lucis afferant, ostensa rerum serie, & declaratis obscurioribus loquendi modis, qui à rudioribus videri non poterant. Etsi autem magna est donorum diuersitas in interpretibus, ex quo fit ut alij clarius, alij obscurius, alij doctius, alij rudius, eisdem res tractent: tamen laudandum est studium in omnibus, qui amore propagandæ gloriæ Dei, & ædificandæ Ecclesiæ Christi ducuntur, etiam si semper votis non respondeat euentus. Solomonis sacrificium prædicatur, qui obtulit oues & boues sine numero & æstimatione. prædicatur & pauperculæ viduæ factum, quæ duo tantum minuta in Gazophylacium misit. Nam si assit promptus animus,

animus, is acceptus est pro eo quod habet aliquis, & non pro eo quod non habet. Huc facit etiam dulcissima promissio domini: Habenti dabitur: qua significatur, quod Deus habenti, hoc est recte utenti donis collatis, addat incrementa donorum, & compenset rectum donorum usum maiore beneficiorum cumulo. Hac ego spe fretus, clarissime vir & patrone singularis, adornaui commentarios in vtranque Epistolam Pauli ad Corinthios, in hunc finem, ut rudioribus saltem lectoribus methodum tractationis monstrarem, & phrasas obscuriores declarem. Quod si autem pijs lectoribus aliqua utilitas ex his commentationibus nostris accesserit, Deo acceptum ferant: Sin minus, promittitudinem animi, qua gloriam Dei & ædificationem Ecclesiæ quæro, agnoscant. Quod autem hos commentarios sub tuo nomine, vir clarissime, in lucem prodire volui, iustissimas habeo causas. Nam plurima beneficia vestræ familiæ libens agnosco: pro quibus perpetuam animi gratitudinem debeo. & quia non possum parem rependere gratiam, hoc saltem officium postulat, ut declarem animi gratitudinem, & agnoscam beneficia. Pater tuus pijsimæ memoriæ Iohan. Vurne, doctrina & pietate tantus, ut etiam summos illos viros Mart. Lutherum & Philippum Melanchthonem habuerit sibi de iunctissimos, quorum iucundissima familiaritate integro quadriennio cum Vuitebergæ ageret, vsus est, primus in vestra familia meas conditiones perspexit, & liberali stipendio me aliquot annos Vuitebergæ sustentavit: cuius liberalitatis nomine, agnosco que plurimum debere vestræ familiæ. Postquam autem in inuocatione nominis diuini animam sanctam Deo tradidisset Iohannes Vurne: soror tua nobilissima & pijsima fœmina Adelhada Vurne, Nobilis ac præstantis viri Georgij Vuentermann vidua, quasi hæreditario iure succedens fratri in benemerendo de omnibus, plurima in me cumulauit beneficia. Huc accedit tua, vir clarissime, promittitudo animi & beneficentia, quam maximam iam multos annos sum expertus, non erga me solum, sed etiam erga complures alios. Nam cum singulari sapientia, præclara doctrina, & magna pietate excellis, rectè iudicas nihil esse melius quam optimè mereri de omnibus, & præcipue de ijs, quorum operam vtilem in Ecclesiâ esse animaduertis. Ego igitur ut & tibi optimè de me merito gratus sim, & beneficiorum plurimorum familiæ vestræ haud immemor esse videat, hos meos commentarios in vtranque Epistolam Pauli ad Corinthios tibi dicatos in lucem emitto, ac rogo ut non animum ex dono sed donum ex animo æstimes. Vale cum castissima vxore tua nobilissima fœmina Domina Birgitta Ruth, & cum tota familia. Hafniæ, Mensē Septemb. Anno. 1564.

ARGV.

153

A R G V M E N T V M

IN PRIOREM EPISTOLAM

PAULI AD CORINTHIOS.

10 **Q**UATVOR IN PRINCIPIO ENARRATIONVM SACRORVM SCRIPTORVM examinanda & excutienda sunt: PRIMVM, Quis autor scriptionis sit. SECVNDVM, Quæ scribendi occasio. TERTIVM, Quis status. QVARTVM, Quæ tractationis methodus seu ordo. Hæc enim quatuor dextrè explicata in cuiuslibet sacri scripti adytum veluti luce præfusa lectorem introducunt. De horum primo, hoc est, de autore huius Epistolæ, dixi copiosè in argumento Epistolæ ad Romanos scriptæ. Quare de reliquis tribus dicam quàm breuissimè.

OCCASIO HVIVS EPISTOLAE.

S C R I B E N D A E.

20 **O**Ccasio scribendi hanc Epistolam, duplex fuit Paulo, prior, fama de schismate corruptisq; Corinthiorum moribus: posterior scriptum Corinthiorum ad Paulū de coniugio, & alijs rebus. Schisma quidem inde ortum est, quod postquam Paulus Corintho discessit qui illic sesquiannum docuit, subingressi sunt arrogantes quidam doctores, qui philosophico verborum splendore & ambitione effecerūt, vt varijs factionibus scindere-
runt Ecclesia: ex quo factum est, vt simplicitate Pauli contēta, alij alijs Doctōribus adhæse-
runt. Hæc res multis sceleribus & litibus occasionem præbuit: ad quod nō parum iuuit ci-
uitatis mercatoria eiusdemq; opulentissimæ conditio. Solent enim in Emporijs, maior
30 **l**uxus, fastus, vanitas, delitæ, ambitio, libido, & alia plurima vitia, regnare. Huic schismati
mederi conatur Paulus hac Epistola. Deinde quia Corinthij scripserant Paulo de Coniu-
gio, Diuortijs, Cælibatu, Virginitate, De victu ministrorum, De Idolothytorum esu, De
Ceremonijs Ecclesiasticis, De ordine in Ecclesia, De Contentione super mortuorum re-
surrectione, &c. De his singulis rescribit Corinthijs. Hinc apparet præsentem Epistolam
vtilissima doctrina referam esse: vt quæ tam varias de multis vtilissimis quæstionibus di-
sputationes & exhortationes contineat.

D E S T A T V E P I S T O L A E.

40 **E**ST status huius Epistolæ non est simplex, non enim vnum negotium tractat, vt
ea quæ ad Romanos est scripta: Tamē vno capite facile cōtineri potest tota Epistola. Hor-
tatur enim Corinthios, vt digne Euangelio ambulēt. Huic capiti subiunguntur multæ hy-
potheses, videlicet, Vt sint concordēs, vitent dissidia, ne se efferant propter sapientiam hu-
manam aut doctorum eminentiam, vt puniant excommunicatione sceleratos, vt fugiant
lites, ne abutantur libertate Christiana in aliorum ruinam, vt vel caste vtantur coniugio,
vel purè in cœlibatu & virginitate viuant, ne cum aliorū scandalo Idolothytis vescantur,
vt victum debitum ministris suppeditēt, vt honeste se gerāt in sacris ritibus, Vt cœna Do-
mini digne vtantur, vt dona collata recte in aliorum ædificationem conferant. Vt pluris
faciant dilectionem proximi quam alia dona quantumuis eximia, Vt ordinem dicendi
50 **i**n publicis congressibus seruent, Ne se sinant fallis p̄suasivibus à vera de resurrectione
mortuorum sententia abduci, Vt sint liberales in pauperes sanctos, &c.

O R D O T R A C T A T I O N I S.

QUia quæstiones quæ à Paulo in hac Epistola tractantur, Natura ferè discre-
ta sunt, ordo earum non est artificialis sed arbitrius. Quare de earum *exordijs* non
est laborandum. Post Epigrapham & exordium proponit de vitandis schismatibus,
& eas tractat ordine hypothesēs, quas paulò antea recitauit, actandem fausta impre-
catione suo more claudit Epistolam. Porro in enarratione singulorum capitum huius
Epistolæ

Epistolæ, Quatuor meo more faciam. Primum notabo summam capituli, huic subijciam ordinem & partes eiusdem. Tum adiungam exegesis vñ cum obseruatione locorum communium, eorumq; accommodatione ad nos docendos & admonendos.

CAPVT I.

Summa Capituli Primi.

Ve gratulatur Corinthijs donorum spiritualium excellentiam, ita hortatur eos ad concordiam, ne sint in eis schismata ob doctorum eminentiam, aut sapientiam humanam: præsertim cum ea in prædicatione Euangelij nihil valeat, immo obstat magis. Nam solus Christus saluandus factus est à Deo sapientia, iusticia, sanctificatio & redemptio, adeo vt extra ipsum nullus sit gloriandi locus.

Ordo & partes Capituli Primi.

Partes huius capituli quinq; sunt: PRIM A, epigrapha. SECUNDA, Salutatio. TERTIA, propositio suaforia ad concordiam, vt vitent schismata, QVARTA, propositionis confirmatio continens collationem sapientie humane & diuina: admonitionem de conditione & qualitate electorum, qui potissimum sunt infirmi & rudes in hoc mundo: & commemorationem præcipuorum beneficiorum Christi qui nobis à Deo factus est sapientia, iusticia, sanctificatio & redemptio, vt in illo solo & non in sapientia humana gloriantur sancti.

EXEGESIS CAPITIS PRIMI, CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

P AVLVS vocatus Apostolus IESV CHRISTI per voluntatem Dei, & Sosthenes frater, Ecclesiæ Dei quæ est Corinthi, sanctificatis in CHRISTO IESV vocatis sanctis, cum omnibus inuocantibus nomen Domini nostri IESV CHRISTI, in quouis loco eorumque & nostro.

gratia & mandato designatum esse ad fungendum Apostolico munere, idq; vt & omnem ambitionis speciem vitet: & Corinthios atq; adeo omnes pios ad legendam hanc Epistolâ compellat, tanquam ex mandato Dei præscriptam. Vnde & nos monemur, quo in loco hanc Epistolâ habere debeamus. Deinde cum se Apostolum vocat, ostendit, & se nihil ab officio suo alienum facere, dum Corinthios instruit, & Corinthijs haud impune licere aspernari, quæ ab Apostolo Dei proponuntur ex Dei mandato. Præterea haud frustra addit, Per voluntatem DEI. Nam, vt hac voce omnem arrogantia suspensionem à se auertit: ita innuit Dei ordinationem oppugnare eos, qui doctrinæ eius aduersantur. Quod autem adiungit sibi Sosthenem fratrem tanquam scriptionis socium, idem facit, vt ipsum commendationem reddat Corinthijs. Fuit autem hic Sosthenes princeps Iudaicæ synagogæ quæ erat Corinthi. Vnde & nos monemur, fratres & comministros Euangelij commendationes suis auditoribus reddere nostro testimonio. Altera amplificatio continet perspicuâ definitionem Ecclesiæ Dei, nimirum quod Ecclesia Dei sit cætus hominum sanctificatorum in Christo Iesu, vocatorum ad sanctitatem, & inuocantium nomen domini nostri Iesu Christi vbis terrarum. Non enim Ecclesia certo loco clauditur, sed latè sparsa est per vniuersum orbem, vbicunque Christi nomen prædicatur & inuocatur.

Gratia vobis & pax, à DEO patre nostro & Domino IESV CHRISTO.

Hæc salutatio Apostolica propriam Euangelij fructum breuissimè proponit. Gratia est fauor Dei & bene-

volentia, qua Deus pater in Christo recipit nos, remittit nobis peccata & adoptat in filios. Cum ergo hanc gratia nobis optat Paulus à Deo patre nostro, vult vt vera fiducia in Deū patrem recumbamus. Nam sine fide nemini illa adoptio contingit. Pax effectus gratiæ est, nempe ipsa per Christum reconciliatio, tranquillitas cōscientiæ, gaudium spiritus: breuiter, omnium rerum felix ac prosper in Deo successus.

Gratias ago Deo meo semper de vobis ob gratiam Dei, quæ data est vobis in Christo Iesu.

Exordium gratulatoriū est: quod eò pertinet vt præmolliat Paulus Corinthios, quò se magis dociles præbeant. Deinde vim exhortationis ha-

bet. Nam ad perseverandum Corinthios hac gratiarum actione incitat Apostolus. Tum benevolentiam hoc pacto Paulus sibi conciliat. Nam testatur se non secus illorum cōmoda affici quam suis. Hic primum obseruetur, quòd, cum gratiarum actio beneficij sit agnitio, omnia bona salutaria Deo ferenda sint accepta. Vocat autem hic per Metonymia Gratiam, ipsa dona ex gratia collata. Deinde obseruetur, quòd hæc bona contingant per Christum & in Christo què pij fide possident. Præterea exemplū Pauli nos admoveat gratitudinis erga Deū, cum pro beneficijs nobis ipsis præstitis, tum pro donis alijs collatis. Ministri quoq; Euangelij suum esse officium obseruent, vt pro felici Euangelij successu gratias Deo agant. Præterea prætereundum non est, quòd dicit DEO ME O, qua loquendi forma non excludit alios, sed quòd est commune, sibi per fidem applicat. Est igitur fiducia argumentum, quo monet nos, qualem fiduciam erga Deum habere debeamus.

Quòd in omni ditati sitis in ipso, omni sermone, omni cognitione.

Exponit speciatim quòd per genus, hoc est, per gratiam ipsis datam intelligit. Vt autem diuitiarum no-

men, abundantiam & copiam: Ita particula OMNI plenitudinem rei denotat. Significat ergo Paulus sermonē Christi, hoc est Euangelij, clarè & plenè ipsis fuisse propositū, adeo vt plenā Christi cognitionē ex prædicato Euangelio sint cōsecuti. Cognitionis vocabulo Synecdochicè, & noticiam & fidē quæ ex cognitione nascitur, intelligit. Porro hoc Elogium non pertinet ad omnes. Nam postea ipsos carnales nominat propter quodā qui reuera tales erāt, sed ad eos paucos qui alijs pietate & vera Christi cognitione excelluerūt.

Quemadmodum testimonium Christi confirmatum est in vobis.

Ratio est eorum quæ dixit, ac si dicat: Testimonium Christi, hoc est, varia dona spiritus, quib. instructi estis, obseruetur quòd ubicunq; sit Christi Euangelium, Christi q; vera cognitio, ibi quoq; esse varia spiritus Charismata, quæ testimonium de Christi præsentia & virtute perhibent.

40 Adeo vt nullo dono destituamini, expectantes reuelationem Domini nostri IESU CHRISTI.

AEtiologia est. Nam in ipsis testimonium Christi confirmatum esse, ex donis quæ acceperant comprobatur: quibus ita eos abundare dicit, vt iam nihil sit illis reliquū, nisi vt expectent, donec reueletur Christus secūdo suo in mundum aduētū. Monemur nos quoq; hoc loco, vt nacti Christi cognitionem salutarem, iam porro animos leuemus in cælū, vnde expectāndus est saluator noster Iesus Christus. Huc pertinet illud ad Philip. 3. Nostrū πολιτευμα est in cælis, vnde expectamus Dominū nostrum IESUM CHRISTVM.

50 Qui etiam confirmabit vos vsq; ad finem inculpatis in diē Domini nostri IESU CHRISTI.

Promissio est perseverantia Dei in beneficiendo. Soler autem Paulus ab antecedentibus ad consequentia argumentari, quando de voluntate perficiet vsq; ad diē Iesu Christi. Porro cum promittit cōfirmationem, duo subindicat: Vnū nūquam eò perfectionis venire homines in hoc mundo, quin manu Dei qua fulciantur, indigeant. Alterum, vt ex fide hanc petamus confirmationem.

Fidelis Deus, per quem vocati estis in

Ratio promissionis à constantia com.

communione filij ipsius IESV CHRISTI
Domini nostri.

quod incepit in vobis, ad bonum deducet finem. Huius collectionis ratio à qualitate donorum & vocationis Dei sumitur. Nam dona (vt Roman. 11. ait) & vocatio Dei huiusmodi sunt, vt eorum ipsum pœnitere non possit. Quare nostrum est cauere, ne nostra proteruitia & ingratitude prouocemus Deum, nostraq; culpa tantum thesaurum amittamus. Inculpatos vociteos, qui sunt in Christo Iesu, quibus iam nulla est condemnatio, quorumque vnicum hoc studium est, vt ita viuant ne quis se merito culpare possit.

Obsecro autem vos fratres per nomen Domini nostri IESV CHRISTI, vt idem loquamini, & non sint inter vos dissidia, sed sitis coagmentati in eadem mente, & in eadem sententia.

Hoc enim ipse vnice expetit. Opponit autem hoc loco scismati tria: Orationē, eandem Mentem (hoc est, animorum & voluntatum coniunctionem) & eandem Sententiam, hoc est idem de religione iudicium. Procedit autem hic Paulus à posterioribus ad priora. Quod enim postremo loco ponit, caussa est medijs, & medium primi. Nam qui eodē animi iudicio præditi sunt voluntate etiam cohærent. Voluntas cōiunctio locutionis eiusdem effectrix est.

Significatum est enim mihi de vobis fratres mei à domesticis Cloe, quod lites sint inter vos.

trona Cloe, quos sibi hoc dissidiū narrasse dicit. Obseruetur exemplū. Vt enim ministris verbi non licet suos auditores reprehendere, nisi certò constiterit de facto contra leuitatem eorum, qui quiduis sibi licere putāt: Ita piorum in Ecclesia est, exemplo Cloe, si quid male in Ecclesia geri animaduernerint, pie id Ecclesiæ ministris indicare. Neq; hoc qui accusari videntur ægre ferre debent, cum eorum emendatio & salus quærat.

Dico autem hoc quod vnusquisq; vestrum dicit: Ego quidem sum Pauli, ego vero Apollo, ego vero Cepha, ego vero Christi.

& quidam alios suos iactarunt magistros in aliorum contemptum. Neq; defuerunt qui ita se Christi discipulos esse contenderent, vt alios omnes ministros verbi superbè contemserint. Nequaquam enim Paulus reprehendit, quod dicerent se Christi discipulos simpliciter, sed quia hac arrogātia elati alios, quibus etiam suus honor deferendus fuisset, spreuerunt superbè. Hic manifestè arguitur vana Monachorum supersticio, quorum alij Franciscum, alij Dominicum, alij Bernardum, alij alium magistrum suę sectę superbè iactant. Breuiter, vt Paulus hic vult vni Christo ita magisterium asserere in Ecclesia, vt ab eo pēdeamus omnes: sic eos reprehendit qui post se discipulos abducunt, vt Ecclesiæ scindāt unitatem.

Ergo ne diuisus est CHRISTVS? Num Paulus crucifixus est pro vobis? aut in nomen Pauli baptizati fuistis?

argumēta. Primum sumtū est ab absurdo: Si in eadem Christi Ecclesia scindere vnitatem licet ita vt alius alium superbè iactet ministrum: tum sanè Christus est etiam in partes diuisus & factiones. Sed Christus nō est dispersus in partes & factiones. Ergo in eadem Christi Ecclesia scindere vnitatem non licet, alio de alio magistro arroganter gloriante. Obseruanda in primis doctrina, quod, quemadmodum vnus CHRISTVS Ecclesiæ caput est, & solus

Dei: Deus qui vocauit vos in communionē filij sui est fidelis, id est, constans & verax in suis dictis & factis. Ergo

Propositio est sua soria, vt vitet dissidia & sint concordēs. Magna vis est in obtestationis modo, cū ait: per nomen domini nostri Iesu Christi, ac si dicat: si Christi nomen & religio apud vos aliquem locum habet, ellote concordēs. Hoc enim ipse vnice expetit. Opponit autem hoc loco scismati tria: Orationē, eandem Mentem (hoc est, animorum & voluntatum coniunctionem) & eandem Sententiam, hoc est idem de religione iudicium. Procedit autem hic Paulus à posterioribus ad priora. Quod enim postremo loco ponit, caussa est medijs, & medium primi. Nam qui eodē animi iudicio præditi sunt voluntate etiam cohærent. Voluntas cōiunctio locutionis eiusdem effectrix est.

Ratio exhortationis à rumore, immo certo testimonio de illorum dissidijs: & ne falsa suspitione duci videatur, nominat domesticos honestæ Matronæ Cloe, quos sibi hoc dissidiū narrasse dicit. Obseruetur exemplū. Vt enim ministris verbi non licet suos auditores reprehendere, nisi certò constiterit de facto contra leuitatem eorum, qui quiduis sibi licere putāt: Ita piorum in Ecclesia est, exemplo Cloe, si quid male in Ecclesia geri animaduernerint, pie id Ecclesiæ ministris indicare. Neq; hoc qui accusari videntur ægre ferre debent, cum eorum emendatio & salus quærat.

Per Mimesin causas dissidiōrū exponit, nimirum, quod alij de alijs Doctoribus arroganter gloriati sint aduersus alios, qui iidem Doctoribus secum nō sunt vsi. Quidam enim Paulum, quidam Apollo, quidam Cepha,

Per Mimesin causas dissidiōrū exponit, nimirum, quod alij de alijs Doctoribus arroganter gloriati sint aduersus alios, qui iidem Doctoribus secum nō sunt vsi. Quidam enim Paulum, quidam Apollo, quidam Cepha,

Per Mimesin causas dissidiōrū exponit, nimirum, quod alij de alijs Doctoribus arroganter gloriati sint aduersus alios, qui iidem Doctoribus secum nō sunt vsi. Quidam enim Paulum, quidam Apollo, quidam Cepha,

Congeries argumentorum, quibus Corinthiorum crassum errorem confutat & arrogantiam deprimit. Ponit autem tria ordine efficacissima

argumēta. Primum sumtū est ab absurdo: Si in eadem Christi Ecclesia scindere vnitatem licet ita vt alius alium superbè iactet ministrum: tum sanè Christus est etiam in partes diuisus & factiones. Sed Christus nō est dispersus in partes & factiones. Ergo in eadem Christi Ecclesia scindere vnitatem non licet, alio de alio magistro arroganter gloriante. Obseruanda in primis doctrina, quod, quemadmodum vnus CHRISTVS Ecclesiæ caput est, & solus

& solus in Ecclesia regnat: Ita qui in Ecclesia esse volunt, sub hoc vno Christo copulati inter sese vera animorum concordia esse debent, quoscunq; tandem ductores ad Christum habuerint. Secundum argumentum, similiter ab absurdo sumtum. Si Paulo aut alij cuiquam ita adherere licet ut isto pacto scindatur Ecclesie vnitas: tum Paulus aut alius, quisquis ille magister fuerit, pro vobis crucifixus est, hoc est, vos redemit per soluto sui sanguinis precio pro vobis. Sed nec Paulus, nec alius quisquam, nisi solus Christus pro vobis crucifixus est. Ergo nullius magistri causa scindenda est Ecclesie vnitas, Doctrina obseruanda, quod ita sub iure Christi sumus propter redemptionis beneficiū, ut non liceat ab eo discedere & vnitatem Ecclesie scindere: quod qui faciunt in summa ingratitudinis notā incurrūt. Deinde ita soli Christi sanguini ascribitur hoc redemptionis beneficiū, ut meritum salutis & remissionis peccatorum in neminem alium sine sacrilegio transferri possit. Confutantur ergo Papistæ hoc loco, qui thesaurum Ecclesie componunt ex sanguine Christi & martyrum simul. Quasi martyres aliquid nobis meruissent suo sanguine ad expianda peccata nostra. Tertium argumentum, ab inauguratione nostri per baptismum sumitur. Illi inauguramur illiq; nomen damus, in quem baptizamur. Sed non baptizamur in nomen Pauli aut alterius, sed in nomen Christi. Ergo non Paulo inauguramur, sed Christo, qui ut nobis hoc symbolo testatur suam gratiam, nosque in suam familiam recipit: ita nos vicissim obligamur, ut ipsi fide adhareamus, quod nisi fecerimus fœderis violati rei sumus. Obseruetur doctrina, quod ut baptismum inauguramur Christo: Ita eodem admonemur concordie & coniunctionis mutue inter nos in Christo. Vnde Paulus ad Ephes. 4. ab vnitatis baptismi exhortationem petit, ad seruandam vnitatem spiritus in vinculo pacis. Quare cōtaminant & diuidunt baptismum, qui suis dissidijs & sectis vnitatem Ecclesie scindunt. Quoties igitur baptismi meminerimus, cogitemus de vnitatis & concordia, quam Christus ab omnibus, qui sibi nomen in baptismo dederunt, requirit.

Gratias ago Deo meo, quod neminem vestrum baptizauimus nisi Crispum & Gaium, ut ne quis dicat, quod in nomen meum baptizauerim. Baptizauimus etiam Stephanæ familiam. Præterea non noui an quenquam alium baptizauerim. Non enim misit me CHRISTVS, baptizare, sed Euangelizare.

zarent? Ad utramque quæstionem respondendum est: quod neutra illarum simpliciter, sed comparate intelligenda sit. Gratias quidem agit Deo Paulus quod neminem baptizauerit, scilicet ne inde raperent occasionem gloriandi de se ut magistro, in aliorū contemptum, Neq; propterea quisnam à baptismo exclusus est, quod Paulus non baptizauit. Fuit enim baptismus administratus per alios. At quod dicit se non esse missum ad baptizandum sed Euangelizandum, Non negat simpliciter ad suum officium pertinere baptizare, sed officij partes distinguit, & potissimam partem functionis Apostolicæ munus prædicandi Euangelium asserit, quam partem non potuit in alterius humeros coniungere. Verum cum baptizandi opus tale erat quod per multos administrari potuit, voluit Paulus in magis necessario officio, cui potissimum erat destinatus, occupatus esse. Neque hæc quæ hoc loco à Paulo dicuntur, rectè rapiuntur ad extenuandum baptismum, non enim hic quæstio agitur de virtute baptismi, sed de ministerio, quo non occupabatur Paulus, ut magis arduo prædicandi munere perfungi posset.

Sensus horum verborum facilis est, sed præbet duabus quæstionibus occasionem. Quarum prior est, num rectè minister verbi gloriatur, se abstituisse à pio & laudabili opere? Posterior, quomodo verum sit Paulum non esse missum ad baptizandum, sed ad Euangelizandum, cum tamen Dominus miserit Apostolos non solum, ut docerent, sed etiam ut baptizarent?

Non in sapientia sermonis, ne inanis reddatur crux Christi.

Remouet causam gloriationis Corinthiorum. Illi iactarunt quisque suum magistram ob oratoriam dicendi facultatem, & sermonis splendorem & facundiam (Hic enim sapientia) quæ peritiam omnis generis artificum continet. (ad certam speciem, nempe ad dicendi artificiosam peritiā referenda est) sed hæc magis obesse videtur, cum id orationis virtuti tribuatur, quod potentia Euangelij tribuendum esset, tantū abest ut eloquentia prædicationi Euangelij accommoda sit, Grauis enim ratio est cum inquit, Ne inanis reddatur crux Christi, hoc est, ne tribuatur hominis faciundia, quod propriū est crucis & beneficii redemptionis. Atq; hæc causa fuit, cur Christus elegerit Apostolos rudes, & qui nulla sapientia pollerent coram mundo. Causa.

do. Causa igitur non fuit donationis imbecillitas, sed ut non tribueretur virtus ipsa eloquentiae humanae. Verum hic duae arduae quaestiones se offerunt. Vna, Num Paulus prorsus damnet sermonis sapientiam tanquam Evangelio contrariam? Altera, Num repudiandus sit quisquis Evangelium paulo nitidiori sermone illustret? Quantum ad primam quaestionem attinet, certum est cum honestas artes omnes, tum ipsam eloquentiam esse donum Dei. Deinde fuisse Paulo potissimum, inter Apostolos summam eloquentiam constare, qua etiam olim excelluisse Dauidem, Salomonem & Esaiam manifestum est. Quare Paulus non est putandus aliquid in contumeliam artium dicere, sed Evangelij praedicationem vult esse simplicem, cum ut appareat sola spiritus efficacia in praedicatione Evangelij, tum ut sermone rudi & impolito nostra obediencia, docilitas, & humilitas magis conspicua reddatur. Ex hoc etiam ad secundam quaestionem respondere non est difficile. Licet quidem omni Eloquentiae gratia illustrare Evangelium, modo vana verborum oblatione non inebrientur homines. Verum hic modus seruandus est, ne hominis eloquentiae tribuatur quod est virtutis Dei. Quare praestat simplicitatem in docendo, grandiloquentiam & eloquentiam in exhortando & confutando adhibere.

Nam sermo qui est crucis, ijs quidem qui pereunt stulticia est, nobis vero qui seruamur potentia.

quo vitur Paulus atque alij Apostoli, in annuncianda salute per Christi crucifixi mortem, esse impolitum, rude atque adeo stultum, ut quod careat omni eloquentiae laude, sed Paulus illis hoc concedit, sed mox per diuisionem corrigit: Sermo qui est crucis (id est, praedicatione de Christo crucifixo) simplex & minime ornatus humanae sapientiae coloribus, ijs qui pereunt, est non solum stultus, sed ipsa stulticia, eorum sane iudicio qui pereunt: At ijs qui saluantur est potentia Dei. Nam per illum Deus suam mirificam vim declarat: qua vitur in eripiendis hominibus a potentia Sathanae, in adoptandis filiis donata remissione peccatorum per Christum. Hae potentia Dei non ita emineret, si ab humanarum artium subsidio pendere videretur. Nam tum hominibus magna ex parte tribueretur, quod est proprium crucis Christi.

Sed sicut scriptum est, perdam sapientiam sapientum, & prudentiam prudentum reprobo.

pud Esaiam se aboliturum, & e medio sublaturum sapientiam mundi, ut locus sit sapientiae Dei, hoc est, Evangelio Christi. Docet hic locus, quod in salutis doctrina nihil prorsus valeat sapientia philosophica, ut quae ministerium Evangelij pro ludibrio habeat.

Vbi sapiens? vbi scriba? vbi conquistator seculi huius? Nonne infatuauit Deus sapientiam mundi huius?

sapiens est Paulo hoc loco, qui philosophiam iactat, veluti sapientiae fontem. Scriba est interpretis legis, aut quilibet literatus ac studio longo exercitatus. Conquistator seculi est, qui in huius mundi arcanis perscrutandis, & acutissimis quibusque quaestionibus explicandis omnem aetatem consumit.

Postquam enim in sapientia Dei non cognouit mundus per sapientiam Deum, placuit Deo, per stulticiam praedicationis saluare credentes.

ipsius Evangelij: quam stultam nominat, quia iudicio mundi talis videtur, quae tamen reuera iudicio Dei & Ecclesiae Christi summa est sapientia. Postquam inquit, in sapientia Dei (hoc est, in hac mundi fabrica, quae est veluti quoddam speculum sapientiae Dei) non cognouit mundus (hoc est, homines non regenerati) per sapientiam (hoc est, per lumen rationis, ac demonstrationes ex natura rerum sumtas) Deum (scilicet vera & salutari noticia) Placuit Deo (hoc est, ita visum est ex gratuita ipsius bonitate) per stultam (scilicet coram mundo)

Concessio est cum correctione per distinctionem. Obijciunt quidam qui humanam iactant sapientiam & eloquentiam, genus illud sermonis

Esaiæ testimonio probat sapientiam & prudentiam hominum in religionis negotio plane nullum habere locum. Quare minatur Dominus apud Esaiam se aboliturum, & e medio sublaturum sapientiam mundi, ut locus sit sapientiae Dei, hoc est, Evangelio Christi. Docet hic locus, quod in salutis doctrina nihil prorsus valeat sapientia philosophica, ut quae ministerium Evangelij pro ludibrio habeat.

Ex Esaiæ pronuntiato Paulus valide infert per insultationem, gloriationem mundi & sapientiam nihil prorsus in mysterio salutis valere. Sapiens est Paulo hoc loco, qui philosophiam iactat, veluti sapientiae fontem. Scriba est interpretis legis, aut quilibet literatus ac studio longo exercitatus. Conquistator seculi est, qui in huius mundi arcanis perscrutandis, & acutissimis quibusque quaestionibus explicandis omnem aetatem consumit.

Ut probat ab effectu, mundi sapientiam non perducere hominem in veram noticiam Dei: Ita sapientiae mundi opponit stulticiam praedicationis, hoc est, stultam praedicationem ipsius Evangelij: quam stultam nominat, quia iudicio mundi talis videtur, quae tamen reuera iudicio Dei & Ecclesiae Christi summa est sapientia. Postquam inquit, in sapientia Dei (hoc est, in hac mundi fabrica, quae est veluti quoddam speculum sapientiae Dei) non cognouit mundus (hoc est, homines non regenerati) per sapientiam (hoc est, per lumen rationis, ac demonstrationes ex natura rerum sumtas) Deum (scilicet vera & salutari noticia) Placuit Deo (hoc est, ita visum est ex gratuita ipsius bonitate) per stultam (scilicet coram mundo)

mundo) prædicationem (de Christo crucifixo) saluare credentes. Doctrina prima hic ob-
seruetur, quod homines nō possint venire in salutare Dei noticiā per mundi sapientiam.
Secunda, quod solum Euangelium salutarem Dei noticiam pariat. Tertia, quod omnes
homines absque noticia Euangelij in damnatione hæcant. Quarta, quod fructus credi-
ta prædicationis Euangelij sit salus animarum.

Quandoquidem & Iudæi signum pe-
tunt, & Græci sapientiam quærunt, Nos
autem prædicamus Christum crucifixum,
Iudæis quidem scandalum: Græcis vero
stultitiam.

Christus in ruinam & lapsum prædicetur: Græci autem sapientia sua & rationis acumine
Euangelium metiri conātur: quod dum rationis lumine non perspiciunt, stultum iudi-
cant. Quare prædicatione Euangelij de Christo, ipsis stulta & ridicula videtur. Hinc dica-
mus rationem nostram in rebus diuinis capriurare, ac voci Dei soli fidem adhibere.

At ipsis vocatis Iudæisque & Græcis,
Christum Dei potentiam & sapientiam.

Excipit eos quibus prædicatione de
Christo est salutaris, nempe vocatis,
hoc est, ijs qui Euangelio prædicato

fidem adhibent (Hi enim vocati dicuntur) His prædicatione de Christo crucifixo, est & po-
tentia Dei & sapientia Dei. Potentia quidem, qua Deus illos potenter eripit à damna-
tione & Sathanæ imperio: Sapientia vero, qua in salutarem Dei noticiam eruditi, Deum ex
fide vera colere norunt.

Nam stulticia Dei sapientior est homi-
nibus, & infirmitas Dei robustior homini-
bus.

Ratio, quod prædicatione de Christo
crucifixo (nam stulticiam Dei & infir-
mitatem Dei, crucem Christi appel-
lat) quæ stulta videtur mundo, sit po-
tentia & sapientia Dei. Mundus iactat suam, sapientiam & suas vires, sed prædicatione Eua-
gelij quæ in hominum oculis quedam stulticia & infirmitas apparet, habet suā vim & vir-
tutem à Deo, qui & sapientissimus & robustissimus est. Cum ergo de prædicatione Eua-
gelij quæritur, Vnde tanta eius vis sit ad eius autorem qui in eo est efficax, respiciendū est.

Videtur enim vocationem vestram fra-
tres, quod non multi sapientes secundum
carnem, non multi potentes, non multi
nobiles: sed quæ stulta sunt in mundo ele-
git Deus, ut sapientes pudefaciat, & quæ
sunt infirma in mundo elegit Deus, ut pu-
defaciat ea quæ sunt robusta: & quæ igno-
bilia sunt in mundo & spreta, elegit Deus:
& ea quæ non sunt, ut ea quæ sunt abo-
leret, Ut non gloriatur omnis caro coram
Deo.

Id quod scripturis antea probauit,
hic ipso rei euentu & propria Corin-
thiorum, experientia confirmat, ut
vel hoc pacto eorum fastum deiiciat,
ne quid sibi arroganter tribuant. At-
que hæc summa sententiæ est. Verum
ne hunc locum rapiamus in contem-
tum nobilium, potentum, & sapien-
tum huius mundi, opus est collatio-
ne huius loci, cum alijs dictis & ex-
emplis scripturæ. Ad Timoth. ait
Paulus, quod Deus velit omnes sal-
uos fieri. Ad Rom. Qui diues est in
omnes: item, non est distinctio Iudæi

& Græci. Iohan. 3. Omnis qui credit non peribit, sed habebit vitam æternam. Dauid præ-
terea hortatur Reges ad osculandum filium, quos Esaias Ecclesiæ nutritores vocat. Diuites
& potentes fuerunt Dauid, Ezechias, Josias & multi electi. Quare nec diuitiæ, nec nobili-
tas, nec potentia, nec sapientia est causa reiectionis: sed harum rerum abusus. Nam pluri-
que his rebus ebrii, Euangelium spernunt. Cum contrā pauperes, ignobiles, contemti co-
rā mundo, istis impedimentis non implicantur: etsi inter illos quoque non pauci sua incre-
dulitate pereunt. Porro ea quæ non sunt, Hebraico idiotismo vocat quæ penè nulla sunt:
sed hominum nō Dei iudicio. His opponuntur ea quæ sunt, hoc est, quæ in pretio coram
mundo habentur. Cæterum duos fines hic ponit, ut non multi nobiles, potentes, &c. eli-
gantur: Quorum primus est, ut pudefaciat sapientiam, potentiam & nobilitatem mudi,
hoc est,

hoc est, vt declarer quod Deus ista non recipiat in salutis negocio. Vult enim Deus, vt vnusquisq; abneget semetipsum, & prosteruat se nudum & destitutum hoc est, ne quisquā dignitate coram Deo. Alter finis est, ne coram Deo vlla caro glorietur hoc est, ne quisquā mortalium salutis meritum ponat in nobilitate, diuitijs, potentia, aut vlla alia re mundi: sed eam acceptam ferat soli Christo crucifixo, Quemadmodum sequentia Pauli verba testantur. Porro de electione copiosius scripsi in primum Caput ad Ephesios.

Sed ex ipso vosestis in Christo Iesu, qui factus est nobis sapientia à Deo, iusticiaque & sanctificatio & redemptio.

Exposuit quales sunt in se, qui vocantur. Nunc autem explicat quales sunt ex gratia, & ex communicatio-
ne quam habent cum Christo. Pri-

imum quidem adoptantur in Christo, vnde fit vt ceteris hominibus tanto sint nobiliores, vt pote nati ex Deo; quanto Dei gloria omnibus excellit. Deinde, vt illustriora sint Christi beneficia erga Ecclesiam, ea particulatim recitat, ac numerat quatuor seruato consecutionis ordine. Alter enim, Christum esse nobis factum sapientiam, iusticiam, sanctificationem & redemptionem. Nam vt Adam primus suo lapsu factus est nobis stulticia, iniusticia, impuritas & exilium: Ita Christus nouus & secundus Adam, factus est nobis sapientia, iusticia, sanctificatio & redemptio. Primum itaq; factus est nobis Sapientia: quia in illo reconditi sunt omnes thesauri sapientie & scientie Dei. Hæc autem sapientia constat vera Dei noticia, quæ eius in Christo dilectionem cognoscimus, & veram colendi Deum rationem tenemus. Hæc sapientia destituuntur omnes, qui in Christi schola non sunt edocti. Iusticia deinde fit nobis, quando remissis peccatis nobis creditibus iusticia ipsius gratuito imputatur. Hæc iusticia vestiti, non amplius vt rei apparemus in conspectu Dei. Tercio factus est nobis Sanctificatio. Nam sicuti Christus nos iustificando à peccatis liberat & à morte, quæ peccati pena est: Ita sanctificando regenerat in nouos homines, & suam reddit in nobis efficacem iusticiam, ad creandos in nobis per Spiritum sanctum nouos motus, & ad efficiendas Dei filijs dignas actiones. Obseruetur igitur hic, res distinctas esse iustificationem & sanctificationem, quamuis ita natura coniunctæ sunt, vt sanctificatio à iustificatione nunquā abesse possit. Quarto, factus est nobis Redemptio, quia ita per eum sapientia donati, iustificati & sanctificati, certam redemptionem tandem assequemur, resuscitati corporibus & donata nobis vita æterna. Hic Pauli locus ideo obseruandus est diligentius, quia vix vllus alius in scripturis est, qui distinctius omnia beneficia Christi erga Ecclesiam enumerat.

Vt sicut scriptum est, qui gloriatur in Domino gloriatur.

Soli Christo sapientia, iusticia, sanctificatio & redemptio est accepta ferenda, Ergo in solo Christo gloriamur. Stulte igitur faciunt, qui vel humana & philosophica sapientia tumidi, schismata in Ecclesia faciunt: Vel qui gloriantur de suis in religione magistris: Propterea quod magis secundum mundum sapere videantur.

CAPVT II.

Summa Capitis Secundi.

Vt quæ orationis humilitate Euangelium sit predicandum, suo ostendit exemplo: Ita qualis sit sapientia Euangelium ipsum, exponit: indicans, eam non posse ab homine carnali percipi, sed tantum per spiritum Dei cognosci.

Ordo & partes Capitis Secundi.

Primum, quia in superiori capite ostendit Euangelio quodammodo contrariam esse sapientiam & philosophicam eloquentiam: hic suo exemplo demonstrat qua humilitate Euangelium sit predicandum. Deinde sequitur commendatio sapientie illius, quam profertur Euangelium. Postremo, vt hanc sapientiam excedere humanum caput: Ita non percipi nisi ab ijs qui spiritu Dei edocti fuerint, monet: quod suo quoque exemplo clarum facit.

EXEGE-

A D C O R I N T H I O S.
EXEGESIS SECUNDI CAPITIS CVM

161

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

10 T ego cum venissem ad vos fratres, veni non in excellentia sermonis aut sapientiae, annuncians vobis testimonium Dei. Non enim iudicaui me scire quicquam in vobis, nisi Christum Iesum & hunc crucifixum.

me quicquam scire, hoc est, non eximium duxi, nec quicquam cognitione sum dignatus, Nisi Iesum Christum eumque crucifixum: vt crucis humilitati meum sermonem accomodem. Hic locus, vt indicat quid docere debeant fideles ministri verbi: Ita monet quid nobis toto huius vitae curriculo discendum sit, modo aliqui salus nobis curae fuerit.

Suo exemplo confirmat, naturam Euangelij quodammodo contrariam esse grandiloquentiae humanae, ac omnino diuersissimum esse Euangelium à sapientia mundi: vt, quod nec ex inani sermonis splendore, nec ex humanae sapientiae supercilio dependeat. Huius sui facti Paulus rationem reddit, cum ait: non enim iudicaui

20 Et ego in infirmitate, & in timore, & in tremore multo, fui apud vos, & sermo meus & praedicatio mea: non in persuasorijs humanae sapientiae sermonibus, sed in demonstratione spiritus & potentiae: vt fides vestra non esset in sapientia hominum, sed in potentia Dei.

Exponit clarius quod dixit, & sunt in ipsa expositione quatuor potissimum membra: PRIMVM, quod perpensa magnitudine negocij, quod sustinuit suae infirmitatis memor, in eo magno cum timore & tremore versatus sit. Quo, vt monet qualifnam cura & sollicitudo ministrorum Euangelij esse debeat in tanto mini-

30 serio: Ita perstringit Thraconicos concionatores, qui tantum inanem verborum splendorem superbe asserbant. SECUNDVM ex primo nascitur. Dicit enim suam praedicationem non fuisse in persuasorijs humanae sapientiae sermonibus, qui magis artificio subtili quam veritate nituntur: ex quo fit vt magni oratores saepe imperitis fucum faciant ac veritati tenebras offundant. TERTIVM est, quod dicit suam praedicationem fuisse in demonstratione spiritus & potentiae, id est, spiritualis cuiusdam virtutis, qua Deus & suo spiritu efficax est in praedicatione Euangelij, & multis stupendis factis veritatem Euangelij obtingnat. QVARTVM est finis, cur Christus voluerit suum Euangelium humili sermone proponi, ne videlicet fides Corinthiorum videretur pendere ex sapientia & grandiloquentia humana, ac si sermonis splendore ac eloquentia esset ad finem deducta: sed vt constaret potentiam Dei in humili praedicatione latere. Vnde Corinthij admonebantur, vt hanc Dei potentiam in Euangelio latentem agnoscerent, & non sinerent se villo pacto ab ea doctrina auelli, in qua potentia Dei adeo clare conspiceretur.

40 Porro sapientiam loquimur inter perfectos.

Prolepsis est, anticipat enim obiectionem illorum, qui ex dictis inferre poterant, Paulum despicere sapientiam omnem hominum, sicut homines barbari & imperiti solent: verum isti obiectioni responderet, & dicit se cum alijs Euangelij ministris veram sapientiam loqui & profiteri, sed inter perfectos, quibus solis sapit verbum quod annunciamus. Vocat autem perfectos eos, qui integro & incorrupto iudicio sunt, quorumque mentes, spiritus gratia, iam capaces sunt huius sapientiae. Significat igitur alios iudicio corruptos esse, vt qui de humana glorientur sapientia.

50 Sapientiam autem non seculi huius, neque principum seculi huius qui abolentur.

Prolepsis alia est. Anticipat enim Apostolus ne quis obijceret, eam quam iactaret sapientiam, à summis non esse sapientiam huius mundi aut principum huius mundi, hoc est, eorum qui in mundo ingenio, dignitate & potentia excellunt. Hic igitur obseruetur, Euangelium nequaquam iudicio sapientum huius mundi subijciendum esse, vt quod diuersissimum sit à sapientia principum huius mundi, qui abolentur cum sua sapientia. Innuit ergo his verbis, Euangelium quandam sapientiam aeternam esse, vt quae Deum autorem aeternum habeat.

O 3

Sed

Sed loquimur sapientiam Dei in mysterio absconditam, quam præsinerat Deus ante secula in gloriam nostram.
fram: Et si iam diu in mysterio abscondita latuerit.

Quam nemo principum huius seculi cognouit.

Ratio est, cur sapientiam hanc Dei dixerit in mysterio absconditam fuisse nempe ideo quia eam nemo mortalium vel sapientissimorum, suo acumine perceperit.

Nam si cognouissent (eam) nequaquam dominum gloriæ crucifixissent.

Aetiologia est ab euidenti signo. Si principes mundi cognouissent hanc Dei sapientiam, nequaquam eius autorem Dominum gloriæ, hoc est, potentē illum Deum veræ gloriæ & maiestatis plenum, crucifixissent. Alludit autē hic Paulus ad Psalmum 24. in quo Christus rex gloriæ dicitur. Obseruetur hic duo testimonia, Vnū diuinitatis Christi quæ opponitur crucis ignominie. Alterum coniunctionis duarū naturarum in vnā personam. Hic enim quod solius humanitatis est (si naturas seorsim spectas) cum diuinitate communicatur. Quemadmodū Io-
han. 3. Quod est solius diuinitatis, cum humanitate communicatur propter vnionē personalem. Aperte igitur hic distinguuntur duæ naturæ in Christo, & vnā cōfirmatur hypothesis, id est, persona. Christus enim adeo vnus est, vnitis duabus naturis in vnā personam, vt, quod vnus naturæ est proprium, interdum toti Christo tribuatur: Vt, cum dicimus Christum natum ex muliere, passum, crucifixum, sepultum, &c. Hic enim toti tribuitur Christo, quod est humanæ naturæ propriū: Interdum vero quod vnus naturæ est, ad alteram transferatur. Vt cum Paulus hic dicit, Dominum gloriæ crucifixum. Hic enim quod est humanæ naturæ ad diuinā transfertur per Tropum quem veteres vocarunt *νομιναρισμὸν ἰσοπεδιον*, hoc est, communicationem proprietatum. Hæc eo spectant, vt discamus naturas Christi ita distinguere, vt tamen alteram ab altera non separemus. Nam nisi idem ille Christus qui passus est, Deus sit æternus, quomodo saluaret? Et vicissim, nisi idem Deus ille æternus passus esset in carne sua, quomodo redimeret? Neutrum enim potest, nisi vnus & idem sit Deus & homo: qui potest quidem quia Deus est, debet vero quia homo est.

Sed sicut scriptum est: Quæ oculus non vidit & auris non audiuit, & in cor hominis non ascenderunt, quæ præparauit Deus diligentibus ipsum.

superare. Si enim cogitare non potest homo de ijs, quæ Deus suis parauit, quomodo quæso ea poterit sensibus comprehendere? Nam cum omnis humana cognitio, aut ex sensibus (visu potissimum & auditu quos hic ponit Apostolus) aut ex intellectu oriatur: Et nullo horum, vel sapientissimi in mūdo, potuerunt hanc Dei sapientiā comprehendere, necesse est eam positam esse extra omnem hominis comprehensionē, quam Philosophi vocant *συνεπείληλον*. Obseruetur hoc testimonium aduersus eos, qui transformant Euangelium in legem nescio quam moralem & Aristotelicam.

An nobis Deus reuelauit per spiritum suum.

Prolepsis est. Nam huic quæstioni respondet: Si nec sensibus, nec mente comprehenditur Euangelium, quomodo ergo vobis innotuit? Respondet: Deum illud reuelasse per suum spiritum. Atque ita postquā Apostolus ostendisset, humanam mentem nō posse cōscendere suo Marte ad capiendā mysteria Dei, monstrat verum & vnicū mysteriorum Dei magistrū spiritum sanctum, cuius solius magisterio Paulus edoctus fuit. Hic locus nequaquā suffragatur Anabaptistis aut alijs Enthusiastis. Nam spiritus sanctus est semper doctor Ecclesiæ, sed per vocale verbum, quod iussu sunt Apostoli & eorum successores annunciare omni creaturæ.

Spiritus enim omnia scrutatur, etiam profunditates Dei.

Ratio reuelationis Euangelij per spiritum. Spiritus enim sanctus, qui vnus est cum patre & filio Deus, occultissim-

cultissima quæque & solus nouit, & solus eadem docere nos potest. Est ergo argumētum à sufficienti causā sumtū, quæ causā ut nostræ cecitati opponēda est, ita eidem medetur.

Quis enim hominum nouit quæ sunt hominis, nisi spiritus hominis, qui est in eo? Ita etiam quæ Dei sunt nemo nouit, nisi spiritus Dei.

Alia ratio seu rationis declaratio à comparatis sumta: Quemadmodum spiritus hominis, id est, anima ipsa (in qua vis intellectualis residet) sola nouit hominis consilia & voluntatē,

quæ alios homines latent, priusquam sermōne promuntur ē Thesāuro cordis: Ita consilia & voluntatem Dei de salute generis humani, solus spiritus Dei nouit, quæ ipse spiritus promittit per prædicationem Euangelij, & sua diuina virtute cordibus electorum obsignat. Docet & hic locus, extra comprehensionem humani ingenij positam esse sapientiam eam quam proficitur Euangelium.

Nos vero non spiritum mundi accipimus, sed spiritum qui est ex Deo, ut sciamus quæ nobis à Deo donata sunt.

Discernit inter spiritum mundi & spiritum Dei, & in quem finem donamur spiritu Dei docet. Accipere autem spiritum mundi est afflari eo spiritu, qui ea doceat, quæ mundus elurat, & quorum capaces sunt homines suæ naturæ aptitudine. Sed accipere spiritum Dei, est eo spiritu afflari qui nos ad Deum vsq; subuehat, cuius vi scilicet scrutemur & intelligamus salutis nostræ mysteriū, alioqui imperuestigabile.

Notemus itaq; hoc loco, genitiuos Mūdi & Dei, Idiotismo Hebraico pro Epithetis poni, & Epitheta ipsa obiecta significare. Ut enim spiritus mundi est, qui circa mundana, ita Dei spiritus est qui circa diuina occupatur. Hinc vtilem doctrinam petamus de fide, quod nō sit incerta opinio: Sed vera scientia ex demonstratione spiritus in cordibus electorum extructa. Turpiter igitur errant qui iubent homines dubitare, an sint in gratia nec ne. Nam hic Paulus aperte dicit, spiritum Dei accipi, ut sciamus, quæ nobis Deus est gratificatus, hoc est, ut beneficia nobis in Christo ex mera gratia collata intelligamus.

Quæ & loquimur, non in cruditis humana sapientia sermonibus, sed Spiritus sancti: spiritualibus spiritualia comparantes.

Hactenus ostendit Apostolus, quæ & quanta sit sapientia Dei, & quod differat ab humana sapientia: Nunc quo dicendi genere hæc ipsa Dei sapientia proponenda sit, docet, & ut eam

longe diuersissimam ab humana sapientia docuit: Ita eandem longe alio dicendi genere tradendam esse, suo aliorumq; Apostolorum exemplo demonstrat. Humana sapientia eruditus humana sapientia sermonibus (hoc est compositis ad Rhetorum normam, & refertis philosophicis ampullis, Ita, ut in sui admirationem grandiloquentia quadam auditores rapiant) traditur: At hæc Dei sapientia traditur Spiritus sancti sermonibus, hoc est, ad sincerum simplicemq; stilum, Maiestate spiritus dignū, magis compositis quam ad vanam ostentationem. Idque ideo ut spiritualibus (hoc est, rebus cœlestibus & diuinis) spiritualia (hoc est, sermonem spiritualem) iudicio aptemus. Nam ea demum tradendæ alicui disciplinæ maxime est appositā oratio, quæ proprijs, & ad id de quo agitur accommodatis verbis & formulis vtitur. Atqui Euangelium sicuti à deo & non ab hominibus manat, Ita etiam res docet ab humano sensu remotas. Merito igitur in eo tradendo non humanam, sed diuinam eloquentiam vsurpare oportet.

Animalis autem homo non capit ea, quæ sunt spiritus Dei.

Anticipatio est, qua antevertit hanc obiectionem: Qui fit, quod tam pauci hanc cœlestem sapientiam ample-

ctantur? Responder Apostolus proposita causā, quæ est impotentia quædam, nimirum quod nullæ sint hominis facultates ad capiendam hanc cœlestē sapientiam idoneæ. Quæ admodū enim vasa minora nulla ratione quippiā maius ipsorū proportionē capere possunt: Ita homo animalis, id est, non alia quam naturali luce præditus, ut qui spiritum Dei non habeat (ita enim vocabulum *ψυχός* in Epistola Iudæ explicatur, id quod patet ex ipsa antichesi, qua *ψυχός* spirituali opponitur, nō potest illis suis facultatibus hanc capere cœlestem sapientia. Obseruandus est in primis hic locus, Nam ut clare docet, nullas esse facultates in homine, quibus homo possit per se Dei Euangelium percipere: Ita eneruat, immo prorsus subuertit liberum arbitriū, quantū ad obædientiam spirituale Euangelio præstā-

dam attinet: de quo adeo gloriantur sophistæ. Tamen si autem ex contemplatione rerum creaturarum philosophi DEVM esse ratiocinati sunt, eumq; omnipotentem, æternum, sapientem & bonum agnouerunt: tamen hanc sapientiam Dei, quod Deus sit nobis pater in filio reconciliatus nequaquam agnouerunt. Nam hæc sapientia non agnoscitur nisi ab ijs, quibus Spiritus sanctus eam peculiari gratia patefecit.

Stulticia enim ipsi sunt, & non potest cognoscere, quia spiritualiter dijudicantur.

Priorem his verbis ponit, quia stulta ea videntur, ut quæ nullis rationis demonstrationibus aut probabilitate euidenti suffulta esse videantur. Posterior à natura doctrinæ celestis. Posteriorem ita exprimit, nec potest ea cognoscere, quia spiritualiter dijudicantur, id est, non possunt agnosci nisi ab ijs, qui Spiritum sanctum habent, & nouo spiritus afflatu sunt præditi.

At spiritualis quidem dijudicat omnia, Ipse autem à nemine dijudicatur.

Quisnam huius diuinæ sapientiæ non sit capax ostendit: nunc quisnam eiusdem sit capax docet, nimirum, solus dijudicat & intelligit omnia pro menfura gratiæ sibi collatæ, at ipse contra à nemine dijudicatur, quantum scilicet ad eam partem attinet qua spiritualis est. Nā nec fides, nec veritas Euangelij vilius hominis arbitrio subiecta est. Nō igitur vllæ humanæ sciētiæ & sapientiæ siue cōsiliij, res fidei subiectæ sunt.

Quis enim nouit mentem Domini, qui dirigit eum?

Confirmatio est superioris sententiæ ex 40. capite Esaiæ petita, & est sensus: Nullus animalis homo nouit arcana Dei, ut possit edocere quenque quid sit agendum aut non agendum, quid rectum & iniquum. Ergo animalis homo, spiritualem nequaquam iudicare potest, ut qui omni iudicio spiritali destitutus sit. Monet hic locus, ut ex verbo reuelato iudicemus de voluntate Dei, & non ex ratione humana, quæ prorsus cæca est in rebus diuinis.

Nos autem mentem CHRISTI habemus.

Antithesis est, vtenim supra dixit, animale hominem non capere, quæ sunt spiritus Dei, Ita hic eorumdem capaces esse docet eos, qui afflati sunt spiritu Dei, sed se Paulus aliosque Apostolos, exempli causa ponit.

CAPVT III.

Summa Capitis Tertij.

Corinthijs ut carnalibus simplicem Euangelij prædicationem displicere affirmans, ministris Euangelij agricolis & edificatoribus comparat, ac se tanquam sapientem architectum fundamentum iecisse, super quod alij aliud adificent testatus: à dignitate extructi edificij sumto argumento, hortatur Corinthios ne se inani mundi doctrina prophanari permittant: vnde concludit, non in hominibus sed in solo Deo gloriantum esse.

Ordo & partes Capitis Tertij.

Quia in superiori capite, se humili sermone in prædicando Euangelio vsus fuisse, dixit. In initio huius capitis rationem facti petit à Corinthiorum persona: qui adhuc veluti infantes lactis potu alendi erant & fouendi, & ne se maiores progressus fecisse dicerent, à factis illorum eos confutat. Deinde de ministris agit, ostendens quid habeant commune, sequæ inter eos architectum constituens, monstrat verum fundamentum esse Iesum Christum, super quod alij omnes adificare debent. Tum hortatio sequitur, ut qui iam Dei templum sint effecta, non sinant se prophanari aut doctrina, aut moribus prophanis, sed in hoc potius toti incumbant, ut in solo Deo glorientur.

EXEGE.

EXEGESIS TERTII CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM

T ego, fratres, non potui loqui

E vobis vt spiritualibus, sed vt carnalibus, vt infantibus in Christo.

A Corinthiorum persona sumit Apostolus rationem sui humilis sermonis apud Corinthios. Qui cum pueris agit & infantibus, debet orationem ipsorum captui accommodare. Vos autem adhuc infantes estis in Christo. Igitur non potui vobis, vt plene adultis loqui, sed loquendum mihi fuit, vt infantibus. Locus hic admodum utilis est. Nam monet ministros Euangelij, vt se ad auditorum captum demittant: quod nisi fecerint, labor eorum frustraneus erit. Oblique praterea hic taxat Apostolus nonos illos & arrogantes Doctores, qui in rudi adhuc Corinthiaca Ecclesia grandiloquentie laudem affectarunt. Porro vt spirituales hic vocat, qui amplioribus donis spiritus erant donati, quique maiores progressus fecerant in pietate: Ita carnales vocat, non vt ad Romanos, qui fide vacant, sed, sicuti ipse se interpretatur, infantes in Christo. Nam cum fide inferimur in Christum, eius spiritu agimur, ex quo fit, vt pro mensura fidei & profectus dicamur adolefcere.

Lactis potui vos alui & non solido cibo, non enim poteratis, imo ne nunc quidem adhuc potestis.

Quod simpliciter dixit, idem nunc figurate repetit, sumta occasione ex eo quod ipsos infantes appellauerit. Sensus igitur est: Quemadmodum bonae nutrices, non statim infantibus solidum ingerunt cibum (eum enim ob imbecillitatem ventriculi ferre nequeunt) sed primū lacte eos alunt, donec adolefcunt: Ita & ego vos, adhuc infantes in Christo, alui lactis cibo, hoc est, simplicissima Euangelij predicatione, exclusa omni humana eloquentia & orationis illecebris. Vt autē hic Apostolus predicationem Euangelij nutritioni puerorū comparat: Ita ipsos concionatores nutricibus confert. Quare monemur non solum quonam affectu debeant esse ministri verbi erga suos auditores: Verum etiam quod singulari diligentia se captui illorum accommodare debeant. Ceterum lac & esca, seu solidus cibus, re quidem eandem significant Euangelij doctrinam, sed tantum tradendi modo differunt. Lac quidem dicitur dum simplici sermone & veluti conceptis verbis, rudibus instillatur. Esca vero, quando grandiori sermone ac latiori splendidiori quē oratione praedicatur. Sicut apud nos Catechismus puerilis lactis: plenior explanatio, solido cibo conferri potest, tamen si re eadem sint.

Nam adhuc carnales estis.

Dixit eos non capaces esse solidi cibi, vi qui adhuc infantes sint: Nunc idem ab adiunctis Corinthiorum probat, quos dicit esse carnales, hoc est, rudes & spiritus omnino imperio non subiectos.

Cum enim in vobis sint æmulatio, & contentio & dissidia, nonne carnales estis, & secundum hominem ambulatis?

Probat eos carnales esse, hoc est, sicuti ipse se interpretatur, secundum hominem ambulare, & carnis viciis seu affectibus morem gerere, idque à proprijs effectibus carnis & repugnantibus spiritus. Quicunque æmulationibus, contentionibus & factionibus indulget, carnis affectibus ducuntur, & non reguntur toti spiritus imperio: Sed vos Corinthij æmulationibus, contentionibus & factionibus indulgetis. Carnales igitur estis, & carnis opera facitis, vt qui humani iudicij imbecillitati sitis obnoxij: quod sane aliquatenus etiam in eos cadit, qui alioqui sunt spirituales.

Cum enim dicat aliquis, ego quidem sum Pauli, Alter vero, Ego sum Apollo: nonne carnales estis?

Dixit inter eos æmulationes, contentiones & factiones esse: Nunc speciem vnam ponit, in qua ista omnia insunt. Verum quia hæc in primo supra sunt explicata, hic solummodo obseruetur, parum aut nihil in schola Christi proficere eos, qui ambitioni indulgent, & se alijs propter res externas in Ecclesia præferre volunt.

Quis igitur est Paulus? Quis autem A-

Iam de ministris insert quæstionē, ne quis

pollos? nisi ministri per quos credidistis, & vt cuique Dominus dedit?

loco generis, vitandæ inuidiæ gratia. Est autem sensus: Ministri Euangelij, vt nihil propria virtute agunt, sed sicuti cuique dominus largitur, ita instrumenta sunt ministri, per quos credidistis. Igitur non superbe in ipsis hærendum est, nec vnus alteri arroganter præponendus in aliorum despectum. Hic duo obseruanda sunt: Primum, quis sit vsus ministrorum verbi? Nimirum, quod sint organa Dei, per quæ homines ad fidem vocantur. Alterum, quod eorum virtuti nihil sit asseribendum, ne quid gloriæ detrahatur Deo: sed omnia Deo vt auctori ascribenda sint.

Ego plantavi, Apollos rigauit, sed Deus incrementum dedit.

ita, vt Deus incrementum dederit. Hæc commedatio, qua ministri verbi plantandi & rigandi partes assignantur, vt Deus cælestis agricola plantantium & rigantiū laboribus benignus aspires, non est exigua. Ex hac comparatione tres colligantur hypotheses: Prima, quod Ecclesia sit ager Dei seu vinea Domini, in qua vt Christus est vitis, & credentes ipsius palmites: ita ministri verbi vinitores & agricolæ sunt, sed sub Deo summo agricola. Secunda, quod hæc vinea obducatur sentibus prauæ doctrinæ & malorum morū, & paulatim conuertatur in vastam solitudinem, nisi agricolarum cura, plantatione, rigatione excolatur. Tertia, quod horum agricolarum labor sit irritus, nisi summam manum adhibuerit summus agricola Deus. Ex prima sequitur, quanta sit Ecclesiæ dignitas. Ex secunda, quod nam sit ministrorum officium. Ex tertia, quod soli Deo omnia sint attribuenda, & in eo solo gloriandum, sicut iam concludit Apostolus.

Ita neque is qui plantat est aliquid, neque qui rigat, sed Deus qui dat incrementum.

prædicatio Euangelij nihil prodest, nisi Deus suo spiritu conatibus laborantium aspires. Ergo gloria soli Deo, & non ministris est tribuenda, nec in ministris hærendū est, ac si quicquam eorum virtute propria fieret. Hæc itaque comparatio, qua omnia Deo, nihil autem hominibus tribuatur, reprimit illorum arrogantiam, qui magisterij humani iactantia abuti videbantur.

Is vero qui plantat, & is qui rigat, vnum sunt: vnusquisque autem propriam mercedem accipiet, secundum proprium laborem.

laborem. Ergo sicuti auditores non debent abuti suis doctoribus ad sectas & factiones stabiliendas: Sic nec Doctores querant inanem vulgi applausum, sed ad Dominum respiciant, & ab eo solo mercedem expectent. Hic ergo locus, cum ministros inter se, tum auditores ad mutuam concordiam hortatur.

Dei enim sumus cooperarij, Dei agricolatio estis, Dei ædificatio estis.

pum, nempe ædificationem vineæ Dei: Ita conuincit auditores illorum, hoc est, Ecclesiam vnus esse Dei, qui eos excoluerit & ædificauerit. Vt autem melius huius loci conclusio appareat, Argumentū Pauli in formā dialecticam cogam, omnibus eius partibus expressis: Qui eiusdem Dei sunt cooperarij vnū sunt. Qui plantat & rigat eiusdem Dei sunt cooperarij. Ergo qui plantat & rigat, sunt vnum. Ex hac conclusione rursus colligitur: Qui plantat & qui rigat vnum sunt. At Paulus plantat & Apollos rigat. Ergo Paulus & Apollos vnum sunt. Hinc rursus: Si Paulus & Apollos vnum sunt. Ergo qui est Pauli, idem & Apollo: & qui Apollo, idem & Pauli. Sed nec Pauli nec Apollo estis, nisi quatenus illi vnus Dei ministri sunt. Ergo nec in illis, nec in alijs ministris gloriandum est. Verum quia Dei estis agricolatio, qui vos excoluit, & ædificatio Dei, qui vos in filio ædificauit, vnus Dei eritis. Quare in eo gloriandum est solo, & non in homine. Male igitur facitis, qui arroganter ad sectas

ne quis vel in ipsis ministris hæreat, vel ministris ministros anteponat arroganter. Ponit autem se & Apollo

Ne quis ex proximis verbis inferret, inanem ministrorum operam, se plantasse, Apollo rigasse affirmat: sed

Hæc conclusio est. Quemadmodū plantatio & rigatio nihil prodest, nisi Deus incrementum dederit: Ita

Idem confirmat à fine ministrorum verbi, Vt ministri verbi huc suos conatus vnanimiter referunt, quo ager Domini excolatur: Ita vnusquisque eorum mercedem accipiet iuxta suū

Vt probat eum qui plantat & eum qui rigat vnum esse, quia vnus Dei ministri sunt eundem spectantes scopum,

50 autem rursus colligitur: Qui plantat & qui rigat vnum sunt. At Paulus plantat & Apollos rigat. Ergo Paulus & Apollos vnum sunt. Hinc rursus: Si Paulus & Apollos vnum sunt. Ergo qui est Pauli, idem & Apollo: & qui Apollo, idem & Pauli. Sed nec Pauli nec Apollo estis, nisi quatenus illi vnus Dei ministri sunt. Ergo nec in illis, nec in alijs ministris gloriandum est. Verum quia Dei estis agricolatio, qui vos excoluit, & ædificatio Dei, qui vos in filio ædificauit, vnus Dei eritis. Quare in eo gloriandum est solo, & non in homine. Male igitur facitis, qui arroganter ad sectas

sectas & factiones vestris magistris abutimini. Atque hac postrema conclusio, horum trium capitum principalis est propositio.

Secundum gratiam Dei quæ data est mihi, ut sapiens Architectus fundamentum posui, Alius autem superædificat, cæterum quisque videat quomodo superædificet.

ex gratia contulerit. Deinde discernit inter se & alios Architectos, ac se ait fundamentum Ecclesiæ Christi iecisse apud Corinthios, quos ipse primus ad fidem cōuertit, alios vero superædificare. Tum admonet, ut unusquisque videat quomodo super fundamento iacta superædificet. Ut primo loco, auctoritatem suæ doctrinæ conciliat, & omnia ad Deum autorem refert: Ita secundo reprimat arrogantium doctorum insolentiam, qui se Paulo propter nouam dicendi rationem & argutias Philosophicas, præponebant. Nam maior est qui fundamentum perire iacit, quam qui superædificat. Et tertio monet, ut quisque caueat, ne superædificet ea quæ minus tam nobili fundamento a deo perire iacto congruant.

Fundamentum enim aliud nemo potest ponere, præter id quod positum est, quod est Iesus Christus.

Itum: hic ideo fundamentum Ecclesiæ dicitur, quia vnica est causa salutis & vitæ æternæ. Nam is est nobis sapientia à Deo, iusticia, sanctificatio & redemptio, supra capite primo.

Si quis autem superædificat super fundamentum hoc aurum, argentum, lapides preciosos, ligna, fœnum, stipulam, cuiusque opus manifestum fiet. Dies enim manifestabit. Nam in igne reuelatur, & cuiusque quale sit, ignis probabit. Si cuius opus manet, quod ædificauit, mercedem accipiet: Si cuius opus exustum fuerit, damnum faciet, ipse vero saluabitur, Ita tamen sicut per ignem.

tur autem hic simplicissimus sensus esse verborum Pauli: Lux veritatis suo tempore ignorantie tenebras pellet, atque tunc quæ pro auro, argenteo & preciosis lapidibus admirationi sunt (id est, curiosa ista humanæ sapientie ostentatio) apparebunt, nihil aliud esse quam res inanis & prorsus vana, quæ cum coeperit illucescere animis vestris Dominus tanquam igne explorare, necesse est eam euanescere, & tanquam lignum aut fœnum aut stipulam consumi: ignis enim proprius est, ut illustret & probeat. Quare examinet illud spiritus Dei recte per ignem significatur. Verum si cuius opus manserit, hoc est, recte ædificatum fuerit, mercede accipiet: at si cuius opus exustum fuerit, id est, inutile cognoscatur, propter humanas argutias & sermonis inanem splendorem, opere quidem & mercede mulcabitur, at ipse saluabitur, quia in fundamento manet: Ita tamen ut examinis illius rigore non effugiat, & non nisi probatus & exploratus absteris demum sordibus placeat. Hic simplex loci huius sensus est. Alij quorum sententia etiam videtur probabilis, intelligunt per aurum, argentum & preciosos lapides, vtilem & necessariam Ecclesiæ doctrinam, quæ nobili & solide materie confertur. Per lignum autem, fœnum & stipulas, significari dicunt inutile doctrinam, quæ ignobili & infirmæ materie atque ideo ad stabile & diuturnum ædificium inepte comparatur, atque ita faciunt duo ministrorum genera: quorum quidam sincere docent, atque ideo architectis auro, argento & lapidibus preciosis vtenibus conferuntur: quidam humanam doctrinam afferunt, quæ ligno, fœno & stipula comparatur. Hac constituta ministrorum distinctione, per aurum fidem intelligunt, quam ædificatores proximam fundamento collocarunt. Vnde Moyses arcam fœderis auro ornauit, propterea quod aurum typus fidei erat. Deinde ut per argentum quod auro proximum, caritatis doctrinam, Ita per lapides preciosos actiones ex fide & caritate promanantes & à Deo præceptas, significari asserunt. Sicut enim lapides preciosi in auro & argento arte distincti lucent: Ita bona opera quæ ex fide & caritate fluunt, insignem pietatis splendorem

Quia ædificationis mentionem fecit, iam de Architectis & fabris agit. Ac primum, ne quid gloriæ Deo detrahere videatur, Deo acceptum refert suum ministerium, quod ipse sibi

Dixit se iecisse fundamentum Ecclesiæ apud Corinthios, iam illud & vnicum esse ait, & quodnam sit ostendit, definiens vnum esse Iesum Christum.

Ut hos versus recte intelligamus, diligenter peristatis loci est obseruanda. Primum enim certum est, Paulum hic loqui de ministris verbis, de doctrinæ fundamento, de modo tradendi hanc doctrinam, seu de ædificandi ratione super hoc vnicum fundamentum, quod est Iesus Christus.

Quare non patiemur hanc allegoricam orationem aliorum torqueri contra mentem Apostoli, & contra scopum institutæ disputationis, videntur.

splendorem edunt. Quemadmodū enim in templo Salomonis duodecim lapides erāt in vestibus sacerdotis, omnibus suo splendore conspicui: Sic Christus vult lucere suorum discipulorum bona opera, vt glorificetur pater cœlestis. Atq; in his tribus super fundamēto collocandis, omnem suam operam collocant fideles ædificatores. At alij ædificatores, ligna, fœnum, stipulam, hoc est, humanas doctrinas ædificant, Quemadmodū Pauli tempore Pseudoapostoli, & nostro seculo Papistæ, & alij multi faciunt: Hi ornant sua ligna, fœnum & stipulas auro, vt purum esse aurum videantur: verum detractō auro, lignum fœnum, & stipulæ agnoscuntur, quæ ignis comburet & dies, hoc est, clarū verbum Dei manifestabit, hoc est, monstrabit illam inutilem materiam, Sicuti hodie doctrina de delectu ciborum, missis, indulgentijs, inuocatione diuorum (quæ aurum purum iam multis annis visa sunt) lucente die, id est, reuelato Euangelio & exhibito igni, hoc est, Spiritus sancti examine manifestatur, hoc est, detrahitur aurum, & apparet lingua, fœnū & stipulæ. Nam verbum Dei est ignis consumens, hoc est, docet nos abijcere ea quæ à Deo non sunt profecta, vt nullam fiduciam in illis colloceamus, atq; id est, quod Paulus dicit: Si cuius opus exultū fuerit damnum operis & laboris patietur, sed ipse saluabitur, ac velut per ignē scilicet pœnitentiæ, per quam redit ad fundamentum. Ita Bernardus postquam multas stipulas extruxisset, & tandem hoc agnouisset, illucescente clarius in animo verbo Dei, stipulas abiecit & proiecit in ignem, confugiens ad vnicū fundamentum Christum falsus se perdit vixisse. Hæc interpretatio, tametsi aliena à mente Pauli videtur, ferri tamen potest, cum nihil in ea sit, quod pugnet cum analogia fidei. Verum si quis eam confutare velit, satis erit ei dicere, Paulum hic loqui de ijs ædicatoribus, qui super fundamento Christo extruunt, non de ijs qui aliud salutis fundamentū iaciunt, vt faciunt illi qui humanā doctrinā preferunt Euangelio. Verior igitur est prior interpretatio quam adduxit. Verum Gregorius adhuc longius à scopo aberrans libro Dialogorum 4. capite 39. Ita ait: Quamuis hoc de igne tribulationis, in hac nobis vita adhibito, possit intelligi, Tamen si quis hoc de igne future purgationis accipiat, penandū sollicitus est qui illum per ignem dixit posse saluari, non qui super fundamentum ferrum, æs, plumbum ædificat, id peccata maiora & iccirco duriora atq; tum iam insolubila, sed lignum, fœnū, stipulam, id est, peccata minuta & leuissima quæ ignis facile cōsumat. Hęc Gregorius, Cuius blasphemus error ab eius successoribus plurimū est auctus, qui leuia illa peccata reliquerunt aquæ aspergine eluenda, Maiora vero atq; alia maxima quæq; sibi reseruauerunt: vt horum scilicet obtentu non animos repurgent (quod solius Dei est per fidē in Christum) sed crumenas fœdissima sua ista nundinatione emungant, idq; maxima cum Christi contumelia, ac infinitarum animarum extremo exitio. Hæc adijcere volui, vt studiosi admoniti animaduertant, quam exigua fuerit cura Papistis, vel gloriæ Christi, vel salutis animarum: & vt agamus Deo gratias, qui iam lucem suam accendit, quæ prodit istas Papistici regni fraudes & imposturas igni, hoc est, examine spiritus examinandas.

An nescitis, quod templum Dei estis, & spiritus Dei habitat in vobis? Multis argumentis hætenus conuincit, non esse gloriandum in hominibus ob humanam sapientiam, & quia incidit in mentionem ædificij, cuius fundamentum est vnicus IESVS CHRISTVS, occasione oblata fundamentum suæ sorij argumenti à pœnis quas luent prophanatores templi Dei iacit, cum credentes vocet templum Dei, propterea quod in eis spiritus Dei habitat. Plenum autem argumentum hoc est: Quicumq; habent Spiritum sanctum in se habitantem, sunt templum Dei, Credentes habent in se habitantem spiritum Dei. Ergo credentes sunt templum Dei. Hęc Pauli verba multa continent. Primum, quanta sit Christianorum dignitas, qui templum Dei sunt. Secundum, quæ deceat Christianos sanctimonia & innocentia, ne hoc sanctum Dei templum prophanent. Tertium, quodnam sit Christianorum officium, videlicet, vt Deum in se habitantem perpetuis celebrent laudibus. Quartum, quod quisquis Deum fide non retinet ac eum non colit, non sit Christi. Quintum, quomodo se Deus nobis communicet, nempe Spiritum suum sanctum nobis infundendo, quo spiritu veluti vinculo quodam illi adharemus. Sextum, illustre testimonium hic habemus de diuinitate Spiritus sancti. Si enim Spiritus sanctus creatura esset, non efficeret habitando in nobis, vt templum Dei essemus.

Si quis templum Dei destruit, destruet ipsum Deus, Nam templum Dei sanctum est, quod estis vos.

Hoc

Hoc argumentum suorum à pœna sumtū est, quo deterret doctores Corinthiorum, ne sua iactantia ob sapientiā mundanam schismata in Ecclesia faciant. Cōplebitur autē argumentum hoc pacto: Quicumq; tēplum Dei destruit, Deum vindicem sceleris sui habet. At vos qui creditis, Dei templū estis. Igitur quicumq; vos destruit, hoc est, dissidia inter vos facit & factiones excitat, per iactantiam humanæ sapiētīæ, aut quocunq; alio modo, sui sceleris vindicem et ultorem Deum habet. Hic duo notentur: Primum, quantū scelus sit Ecclesiam Christi turbare factionibus. Nam qui hoc facit, templū Dei destruere dicitur. Secundum, quanta pœna eos maneat qui hoc faciunt. monemur igitur ut pacem & concordiam sanctam inter nos mutuo alamus.

Nemo seipsum seducat.

Admonet utrosq; cum Doctores tū auditores, ne vel illi falsa humanæ sapientiæ persuasione tumeant, vel hi ambiciosi doctoribus se accommodando schismata in Ecclesia faciant. Nam utriq; se fallunt, dum à recto cursu defleunt.

Si quis videtur sapiens esse inter vos in seculo hoc, stultus fiat ut sit sapiens.

Admonuit ne quis se fallat. Nunc suum consilium communicat: nimirum, ut qui sapiens est in hoc seculo,

id est, iuxta rationem, vel opinionem mundi, stultus fiat, hoc est, mundi sapientiæ renunciet, quo fiat sapiens, hoc est, ut sit locus veræ sapientiæ quæ Dei est. Loc vs observandus, quod non possumus alia via ad sapientiam Dei pervenire, nisi stulti fiamus mundo. Verū hic diligenter animaduertendum est, quid Paulus vocet sapientiam mundi, & quid stulticiam, ne quis Paulum patrocinari ignaviæ putet eorum, qui artes contemnunt. Sapientia itaque mudi hoc loco est, velle omnia sua ratione metiri, tanquam sibi ipsa sufficiat ad capiendum de rebus salutis consilium. Ergo ex contratio sequitur, stulticiam esse hoc loco, renunciare iudicio carnis in rebus ad salutem spectantibus. Non igitur Paulus stulticiā vocat hoc loco stuporem, nec iubet ut qui liberalibus disciplinis sunt instituti, earum cognitionē abijciāt, quasi Christianus esse nequeat, nisi qui pecudi magis similis sit quam homini. Pueros non sensu sed malicia, requirit Christiana professio. Hoc igitur vult Paulus adeoq; Christiana requirit professio, ne quis aut proprii ingenij, aut doctrinæ fiduciā in scholā Christi afferat: ne quis fastu turgidus mox repellat quod proponitur priusquā gustaverit. huius fastus abijciendi & veræ humilitatis recipiendæ causæ sunt timor Domini ac suipsius vera noticia.

Nam sapientia mundi huius, stulticia est apud Deum.

Ratio à contrarijs. Sapientia huius mundi est apud Deum stulticia. Ergo necesse est ut renunciet mundi sapientiæ, qui vult esse capax sapientiæ diuinæ.

Scriptum est enim, deprehendens sapientes in astutia sua.

Idem confirmat petito testimonio ex quinto capite libri Iob. Sensus est: utcumq; sunt vassi, sapientes mundi, eos tamen capiet Dominus, ut pro nihilo habeatur eorum sapientia coram ipso.

Et rursus: Dominus novit cogitationes sapientum quod vanæ sint.

Psalmo 94. idem pbat: Quicquid agit homo suo acumine in reb⁹ diuinis, mera vanitas est. Quare stulti sunt qui humanis consilijs Christi Ecclesiam subiectam esse volunt.

Proinde nemo gloriatur in hominibus.

Vniuersalis cōclusio est, cum in sapientibus mundi, si religionem spectes, nihil est nisi mera vanitas, non est quod quisquam in eis gloriatur.

Omnia namq; vestra sunt, siue Paulus, siue Apollos, siue Cephas, siue mundus, siue vita, siue mors, siue præsentia, siue futura, omnia vestra sunt, Vos autem Christi, Christus vero Dei.

Cōclusioni comprobationem subiicit, videlicet cur non sit gloriandum in hominibus, sed in Domino tantum. Homines, atq; adeo omnia eo destinata sunt à Deo, ut Ecclesiæ seruiant. Ergo non debent Ecclesiæ

P

domi-

dominari, sed singula debet in suo loco & gradu subsistere, ne quid derogent Christi magisterio: idq; in eum finem, ut fideles soli Christo adhæreant, & à Christo ad Deum subuehantur. Ministrorum ergo verbi proprium est, suos auditores ad Christum adducere, & non sibi arroganter adiungere discipulos, Vnde schismata & factiones in Ecclesia nascuntur: quæ Ecclesiæ pacem turbant in multorum infirmorum ruinam.

CAPUT IIII.

Summa Capituli Quarti.

Cum præcones verbi ministri sint Christi, & æconomi mysteriorum Dei, atq; ideo humano iudicio, modo fideles fuerint, nequaquam obnoxij, Temere faciunt & doctores qui si arroganter alijs ob donorum eminentiam præponunt, & discipuli qui doctorum causâ insolecant.

Ordo & partes Capituli Quarti.

Huius capituli partes sunt plures. Prima, definitio muneris Apostolici & propria nota verorum ministrorum verbi. Secunda, quoniam Corinthiorum iudicium de Paulo potissimum corruptum erat, eo repudiato ad diem Domini prouocat Apostolus. Tertia, quo superior tota disputatio pertineat, & cur Apostolus sub suo & Apollo nomine omnia proposuerit aperit, nempe ne quis ob doctoris sui eminentiam intumescat. Quarta est obiurgatio, eaq; duplex, Priori enim arrogantes doctores, Posteriori autem superbos discipulos obiurgat. In quinta, enumeratis suæ fidelitatis signis, se alijs Doctoribus Corinthiorum comparat, eos quidem pædagogos, se vero patrem, ut qui Corinthios in Christo genuerit, asserens. Postrema pars exhortatio est, ut se imitentur cum commendatione Timothei & sui aduentus denunciatione: quo aduentu promittit se ostensurum quam vana sit Pseudoapostolorum iactatio.

EXEGESIS CAPITIS QUARTI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

1c nos æstimet homo, ut ministros Christi, & æconomos mysteriorum Dei.

penfet. Ex qua definitione quatuor hypotheses colligamus. Primam, quo in loco habedi sint ministri Euangelij, & quales æstimandi sint à suis auditorib*, nempe ministri & æconomi Christi. Secundam, quod ministri verbi nō suum, sed Christi cuius ministri sunt negotium agere debeant. Tertiam, qualenam sit ministerium præconum verbi & quam late pateat, nempe ut mysteria Dei, quæ ex ore Dei didicerunt hominibus patefaciant: Quod sane ministerium peruertunt, qui in locum mysteriorū Dei humana substituūt somnia. Quartam, quod Euāgelium sit doctrina arcana quæ prorsus ab hominibus ignoratur, donec per verbi cœlestis prædicationem reueletur.

Quod reliquum est in ministris requiritur, ut fidelis aliquis inueniatur.

autem hæc cōsistit in duobus, videlicet ut non promat nisi mysteria Dei de Thesauro cœlesti, utq; posthabitis omnibus rebus mundi, sedulo studeat suo perfungi officio, seipsum formam doctrinæ proponens.

Mihi vero pro minimo est, ut à vobis dijudicer, aut ab humano die.

centiam & fidelitatem testatur aduersus eos, qui vel ipsius doctrinā vel vitam sugillabāt: Humanum diem vocat humanū iudicium, idq; metalepsi. Nam dies reis dici solet, & scriptura diem Domini vocat, diem extremo iudicio destinātū. Hoc iudicium ideo humanū vocat, quia non ex veritate & sententia Domini pronuntiatur, sed ex libidine hominum, quorum

quorum iudiciū vel errore vel malicia deprauatum est. Alioqui cum homines ex veritate & sententia Dei iudicant, cum doctrinam suam, tum vitam debent pij pastores hominū iudicio subicere. Non ergo hic damnat Paulus priuata charitatis iudicia, nec ciuilem aut Ecclesiasticam politiam: perperam proinde faciunt, qui hoc Pauli dictum ad genus vniuersum trāserunt, cum ad certam hypothesin referri debeat: videlicet cum homines sine verbo Dei vel de doctrina nostra, vel de vita iudicare temere prāsumunt. Exemplum hoc Pauli pij pastoribus imitandum est, vt sic & doceant & vitam suam componant, vt nūllus hominis formident iudicium: Sed crimina obiecta quantum in se est purgent: quorum purgatio si non recipiatur, consolentur se bonitate causā.

Sed neque meipsum diiudico. Nullius enim mihi conscius sum, sed non in hoc iustificatus sum, sed Dominus is est qui me diiudicat.

cūr non audeat seipsum iudicare, nempe ideo, quia etsi nullius culpā in apostolarū suo sibi cōseius, non tamen ex eo se iustum coram Deo agnoscat. Deinde quia Domini est iudicare de cuiusq; hominis dignitate vel indignitate. Neq; tamē simpliciter adimitur hominibus, his verbis iudicandi potestas de doctrina & vita, sed quatenus Domini iudicio spreto suū substituūt homines, vel errore decepti vel malicia adducti. sunt ergo hāc Pauli verba vt superiora, non ad genus vniuersum, sed ad certam speciem referenda.

Itaque ne ante tempus quicquam iudicetis donec venerit Dominus, qui & illustrabit occulta tenebrarum, & manifestabit cogitationes cordium, & tunc laus erit vnicuique à Domino.

respicit, sed intima cordis intuetur. Hinc vt ilis sumatur doctrina, videlicet ne temere & precipitater ex opinione de vllis rebus iudicemus, multo minus de prorsus occultis & incognitis. Hinc confirmatur istud vulgare dictum, De occultis non iudicat Ecclesia.

Hāc autem fratres transfigurauit in meipsum & Apollo propter vos, vt in nobis disceretis supra id quod scriptum est non sentire, vt ne vnus pro alio inflemini aduersus alterum.

me & Apollo, vt in nobis disceretis &c. Hunc habet sensum, Ego exempli gratia in me & Apollo transuli omnia, vt in vos nostrum exemplum transferatis, discatisq; nostro exemplo neminē arrogāter & nominatim carpere, sed potius humiliter de vobis ipsis iudicare omni fastu & arrogantia exclusa. Hinc plurimā doctrinā colligi possunt. Prima, quod superbia initium & causā sit omnium contentiōnū. Secunda, quod ministri Euangelij alijs exemplar humilitatis & aliarum virtutum esse debeāt. Tertia, quod exemplo Pauli neminem, quantū quidē fieri potest, sine lāsione doctrinā cōlestis nominatim carpere debeamus. Nam inde maior ira, vnde prouenit discordia, nascitur, Nemo enim audiens (vt ait Ambrosius) nomen suū taxari aut eius cui fauet, contentus est tacere. Tacito autem nomine quis audiens, etsi de se dictum intelligat, dictum dissimulat. Quarta, quod cum praecones verbi, tum auditores, sedulo humilitatem colere debeant & concordiam. Bene enim dixit qui ait, Concordia res parū crescunt, discordia magnā dilabuntur.

Quis enim te diiudicat?

Obiurgat enim arrogātes doctores, qui ob sua eximia dona alios tanquam ex alto despiciebant. Est autem verborum Pauli hic sensus: Quis te diiudicat, hoc est, quis te segregat à ceterorum grege, lata sententia, vt alij pro te pro nihilo habeātur, vt contra eos inflari tibi liceat? Num Deus hoc facit minime, sed homo vanus & animi tui superbia, quā facit vt donis Dei abutaris in aliorum contemptum.

Ratio, cur alius aduersus alium inflari non debeat per obiurgationem.

Quid autem habes quod non accepisti? quod si etiam accepisti, quid gloriaris, quasi non acceperis?

re. Ideoq; merito præstantiorem haberi, sed hoc à causa sumto argumento diluit. Nemo merito ob gratuita dona & aliunde accepta gloriari potest in aliorum contentu. Quicquid autem habet aliquis, vel doctrinæ, vel eloquentiæ, vel etiam aliorum rerum, gratuitu est, & à Deo gratis acceptum. Igitur nemo talibus donis effertur debet & alios præ se contēnere, quibus pauciora aut minora dona contigisse videntur. Hic locus nos admonebit: Primo gratitudinis erga Deū, à quo omnia bona accepimus quæ possidemus. Deinde admonebit nos humilitatis, ne ob donorū eminentiā alios spernamus. Postremo nos admonebit hic locus recte dispensationis rerū quas à Domino accepimus, nempe ut iuxta voluntatē eius (à quo omnia bona quæ habemus accepimus) ea dispensemus. Præterea evertit hic locus dogma Papisticū, de meritis. Nā generalis est propositio, quid habes quod non accepisti?

Iam saturati estis, iam ditati estis sine nobis, regnum adepti estis. Atque vnam sane regnum essetis adepti, ut & nos vobiscum regnaremus.

festum Pseudoapostolis acceptū fuerunt. est autē magnā inhumanitas de donis Dei gloriari, & interea eos per quos ea dona accepimus, contemnere, aut etiam ea dem alijs autoribus ascribere. Saturitatis diuitiarum & regni vocabulis sumam felicitatē designat, quā se adeptos esse per novos magistros putauerūt Corinthij. Hanc felicitatem testatur se illis non inuidere, modo non esset imaginaria & ficta. Nam ea demū est vera felicitas, illud verum & gloriosum est regnum, vbi Christus per suum Evangelium in cordibus hominū habitat. ibi enim animæ saturitas, ibi thesauri cœlestes, ibi deniq; regnū gratiæ & salutis.

Existimo enim, quod Deus nos postremos Apostolos demonstraerit tanquam morti destinatos, eo quod theatrum facti sumus mundo & angelis & hominibus.

licet vltimi Apostoli non ad ministerium, quo regnum Christi erigitur, sed ad mortē tantum erimus designati à Domino, & quidem post acerbissimas quasq; ignominias. atqui prorsus aliter se res habet, neq; nostris, ut ut gloriāmini vos regnum adeptos esse per arrogantes vestros doctores, quid sit de Christi regno & Ecclesia iudicandum. Porro cum nominat angelos & homines, per distributionem exponit quid per mundū intelligat, nempe omnem rationalem creaturam, ut sunt boni & mali angeli & homines.

Nos stulti propter Christum, vos autem prudentes in Christo: nos infirmi, vos autem validi: vos gloriosi, nos autem ignominiosi.

mus & ignominiosus haberetur omnib; mundi probris expositus. Proinde hic est sensus. Ego vester Apostolus sustinui in mūdo haberi stultus, ignominiosus, ut qui carnis sapiētia, viribus, & nobilitati renūciauerim, ut in solo Christo gloriari possim, quomodo ergo conueniet, ut vos iam prudentes, validi & gloriosi coram mundo habeamini?

Ad hanc enim horam vsq;, & esurimus & sitimus, & nudi sumus & colaphis cœdimur, & incertis sedibus erramus, & laboramus operantes proprijs manibus.

stātia debeant præcones verbi in ministerio Euāgelij versari, nempe ut nullis iniurijs aut aduersis fracti à ministerio deficiant. Deinde docet hic locus quod nihil derogat Ecclesiasticæ functioni, si quis verbi minister paupertate coactus victū sibi qrat honesto artificio.

Ratio obiurgationis per prolepsin. Anteuertit enim eū qui obijcere potuit, se præ alijs eloquentia & doctrina aut etiam alijs virtutibus eminare. Ideoq; merito præstantiorem haberi, sed hoc à causa sumto argumento diluit. Nemo merito ob gratuita dona & aliunde accepta gloriari potest in aliorum contentu. Quicquid autem habet aliquis, vel doctrinæ, vel eloquentiæ, vel etiam aliorum rerum, gratuitu est, & à Deo gratis acceptum. Igitur nemo talibus donis effertur debet & alios præ se contēnere, quibus pauciora aut minora dona contigisse videntur. Hic locus nos admonebit: Primo gratitudinis erga Deū, à quo omnia bona accepimus quæ possidemus. Deinde admonebit nos humilitatis, ne ob donorū eminentiā alios spernamus. Postremo nos admonebit hic locus recte dispensationis rerū quas à Domino accepimus, nempe ut iuxta voluntatē eius (à quo omnia bona quæ habemus accepimus) ea dispensemus. Præterea evertit hic locus dogma Papisticū, de meritis. Nā generalis est propositio, quid habes quod non accepisti?

Obiurgatio Ironica est, qua auditores, qui sibi placebant in nouis doctoribus, obiurgat: & simul eos ingratitudinis insimulat, qui per ipsum & Apello edocti erant, iam suum profectum Pseudoapostolis acceptū fuerunt. est autē magnā inhumanitas de donis Dei gloriari, & interea eos per quos ea dona accepimus, contemnere, aut etiam ea dem alijs autoribus ascribere. Saturitatis diuitiarum & regni vocabulis sumam felicitatē designat, quā se adeptos esse per novos magistros putauerūt Corinthij. Hanc felicitatem testatur se illis non inuidere, modo non esset imaginaria & ficta. Nam ea demū est vera felicitas, illud verum & gloriosum est regnum, vbi Christus per suum Evangelium in cordibus hominū habitat. ibi enim animæ saturitas, ibi thesauri cœlestes, ibi deniq; regnū gratiæ & salutis.

Ratio per Ironiam, & loquitur ex hypothēsi Corinthiorum. Sensus autem simplicissimus hic est: Si ita metiri oportet ministerium & apostolatus dignitatem, ut vos facitis, nos scilicet vltimi Apostoli non ad ministerium, quo regnum Christi erigitur, sed ad mortē tantum erimus designati à Domino, & quidem post acerbissimas quasq; ignominias. atqui prorsus aliter se res habet, neq; nostris, ut ut gloriāmini vos regnum adeptos esse per arrogantes vestros doctores, quid sit de Christi regno & Ecclesia iudicandum. Porro cum nominat angelos & homines, per distributionem exponit quid per mundū intelligat, nempe omnem rationalem creaturam, ut sunt boni & mali angeli & homines.

Contentio est Ironica, qua deridet Corinthiorum vanitatem, quod inuerso ordine filij & discipuli, prudentes, Validi & nobiles videri velint coram mundo: cum pater, stultus, infirmus & ignominiosus haberetur omnib; mundi probris expositus. Proinde hic est sensus. Ego vester Apostolus sustinui in mūdo haberi stultus, ignominiosus, ut qui carnis sapiētia, viribus, & nobilitati renūciauerim, ut in solo Christo gloriari possim, quomodo ergo conueniet, ut vos iam prudentes, validi & gloriosi coram mundo habeamini?

Ætiologia est. Redditenim rationem cur coram mundo dixerit se stultum, ignominiosum, & infirmum: sumto argumento à vitæ suæ conditione. Hinc admonemur quanta contentione. Deinde docet hic locus quod nihil derogat Ecclesiasticæ functioni, si quis verbi minister paupertate coactus victū sibi qrat honesto artificio.

Maledictis

Maledictis laceſſiti, benedicimus: perſecutionem patientes, ſuſtinemus: conuiſijs affecti, obſecramus. quaſi purgamenta mundi facti ſumus, omnium reiectionem uſque ad hunc diem.

Hæ anticheſes ſignificant Paulum voluntaria quadam humilitate præditi fuiſſe in calamitate ferenda: quod ſane non carnis opus erat, ſed virtus ſpiritus Dei renouantis cor Pauli, ac ipſum ſubijcientis ſpiritus imperio.

Eſt autem hoc demum reddere bonum pro malo, & iuxta Chriſti mandatum orare pro perſequentibus nos. Hoc Pauli exemplum non ſolū pios miniſtros, verum etiam alios omnes qui veri Chriſtiani cenſeri volūt, imitari oportet. Porro Græcæ voces *ἀντιχέσες* & *ἀντιφύα* hoc modo differunt: *ἀντιφύα* proprie eſt quicquid de re lurida abraditur & abijcitur: vt quod de re reliquum manet mundius cōſeruetur, vnde ſacri homines hac voce ſignificabantur, quorum capita pro ſalute Reipub. deuoueantur, Quales fuerunt Decius, Cordus, Oedipus, Achan & ſimiles. Hinc Paulus Apoſtoloſ ipſos, quia tales vulgo habebātur ab impio mundo, *ἀντιφύα* hoc eſt, piacula vocat: *ἀντιφύα* autem proprie eſt quicquid limando deteritur & abijcitur. Metaphorice pro homine reiectione hoc loco accipitur. Hinc ſe cōſolentur miniſtri Euangelij, cum ſe ab ingrato mundo contemni animaduertunt. neque enim ſunt meliores Apoſtoliſ ipſiſ, qui eandem experti ſunt fortunam.

20 Non quo pudorem vobis incutiam hæc ſcribo, ſed vt filios meos dilectos admonco.

Mitigat correptionem, eius ſine propoſito, qui non eſt vt pudore afficiantur Corinthij, ſed potius vt admoniti ſe emendent, vt exemplo Apoſtoliſ humilitatē diſcant depoſito faſtu. Obſeruetur hic modus & ſinis correptionis Eccleſiaſtica, quæ quidem pro modo delicti moderanda eſt, & in emendationem ſalutemq; eorum qui corripiuntur ordinanda: quod tum demum fit, quando ij qui corripiuntur intelligunt ex amico & paterno animo proficiſci obiurgationem, & tendere ad ipſorum emendationem.

30 Nam etſi decem millia pædagogorum habueritis in Chriſto, non tamen multos patres: in Chriſto enim Ieſu per Euangelium ego voſ genui.

Ratio eſt cur Corinthioſ filioſ appellauerit, à natura relatiuorū ſumta, & amplificata comparatione. Ego pater veſter ſum in Chriſto, Ergo voſ mei filij in Chriſto. Antecedens probat à definitione patris cum ait, In Chriſto Ieſu per Euangelium voſ genui. Præclara ſane natiuitas eſt in Chriſto naſci, & fieri Chriſti membra per ſemen incorruptibile Euangelium: quod vt iacitur à præconib⁹ verbi per prædicationem Euangelij, Ita fide in agrū cordis recipitur, vt filij Dei naſcantur. Tranſfertur autem hæc gloria quodammodo ad miniſtroſ Euangelij, propterea quod organa ſint Dei, quibus vtitur in ſpargendo Euangelij ſemine. Porro collatio eo ſpectat, vt Corinthij in memoriam reuocent, ſe per Apoſtolum tantam dignitatē naſtoſ eſſe, quod noui ſint in Chriſto facti homineſ: atq; ideo ingratoſ eſſe ſubindicat eoſ, quod parū memoreſ videantur eſſe tanti beneficij. Ex hoc loco primū colligam⁹ quæ ſit miniſterij Euangelij dignitas, per quod homineſ Ieſu Chriſto inſerti nouæ naſcuntur creaturæ. Deinde qualis affectuſ mutuūſ præconum & auditorum eſſe oporteat, nempe vt illi hoſ vt filioſ complectantur: Hi autem illoſ vt patreſ reuereantur & colant. Cæterum, quæſtio quæ oritur ex verbis Pauli facile diluitur. cum enim quæritur, nū ſoli illi paſtores patreſ habendi ſint, qui, vt Pauluſ, primi homineſ adducunt Chriſto per Euangelium, & eorum ſucceſſoreſ pædagoſi tantum habendi ſint, Ita reſpondendum eſt, ſi comparatiue interrogatur, iſti ſoli patrum titulū merentur, qui primi homineſ Chriſto adducūt, reliqui autem pædagoſi ſunt: at ſi ſine comparatione quæritur, parteſ agnoſcēdi ſunt omneſ, qui Euangelium docent, ſiue primi ſint ſiue eorum ſucceſſoreſ.

Obſecro ergo voſ imitatores meoſte.

Concluſio eſt, per exhortationem.

Cum honeſtorum liberorum ſit à patrib⁹ non degenerare, ſed eoſ potius in omnibuſ honeſtiſ imitari: Hortor voſ filioſ meoſ vt me imitemini, deponēteſ faſtum, ſuſtinenteſ crucis cōtumeliā; ſeſtanteſ humilitatem & ſanctā cōcordiam aliaq; virtuteſ. Cæterum hic duo obſeruanda ſunt: primum, quod pii paſtores debeant eſſe forma virtutum, quaſ grex imitari debeat. Secundū, quatenuſ imitari oporteat paſtores, nempe

quatenus nos ducunt ad Christum sincera doctrina & sancta conuersatione: id quod ipse Paulus infra explicat capite vndecimo, vbi ait: imitatores mei estote sicut & ego Christi.

Hac de causa misi ad vos Timotheum, qui est filius meus dilectus, & fidelis in Domino, qui vobis in memoriam reducet vias meas quæ sunt in Christo, quemadmodum ubique in omni Ecclesia doceo.

paucissimis verbis eum commendat Corinthijs: cuius commendationis duæ sunt partes: Prima, per quem Timotheus in religione sit institutus. Multum enim refert per quem rudimenta religionis percepimus. Nam ea prima semina tenacius adhærescunt, & veluti liquor infusus perpetuum odorem conseruant, iuxta illum prouerbiale vericulum: Quo semel est imbuta recens seruabit odorem Testa diu. Cum ergo Paulus vocet Timotheum dilectum filium, significat se illū genuisse in Domino, per fidelem instructionē in Euangelio Christi. Proinde hæc commendatio est sinceritatis in doctrina religionis. Altera commendationis pars pertinet ad officium pastorale. Nam cum illum fidelem in Domino vocat, exprimit id quod in principio huius capitis dixit, requiri in ministris, nepe ut fidelis aliquis reperiatur. Est ergo commendatio fidelitatis in officio, quæ eo spectat, ut Corinthij narranti Timotheo fidē adhibeant. Absoluta commendatione subiungit quidnam Timotheus apud Corinthios faciat, nempe ut reducat eis in memoriam vias Pauli, hoc est, quomodo doceat & viuat, & quam constans sit eius & docendi & viuendi ratio.

Proinde ac si non sim ad vos venturus inflati sunt quidam.

Veniam autem breui ad vos, si dominus voluerit, & cognoscam non sermonem inflatorum, sed virtutem.

Non enim in sermone regnum Dei est, sed in virtute.

mandi sunt ex eo per quod regnū Dei inter homines administratur, & Deus inter nos regnabit, sed regnum Dei inter homines administratur, non garrulitate & inani verborum tinnitu, sed virtute, hoc est, zelo propagandi regni Dei, desiderio illustrandæ gloriæ Dei, Timore Domini, inuidia constantia, conscientia puritate, humilitate sancta & pura conuersatione & huiusmodi alijs dotibus, quæ necessariae sunt ad ædificationē regni Dei. Proinde ministri Euangelij non æstimandi sunt ex sermone tantū, sed ex virtute potius, quæ veluti anima sermonis esse debet. hoc ergo loco commendatur veris ministris verbi iusta administrandi regnum Dei ratio: quæ in virtute (qua continetur quicquid huc spectat & ad hunc finem destinatur, ut inter nos regnet Deus) consistit.

CAPUT V.

Summa Capitis Quinti.

Obiurgatū Corinthijs quod fornicarium de suo cœtu non excluderint, præcipit Apostolus ut eum una secum excommunicent, reddiq; causas cur flagitiosi in Ecclesia ferendi non sint.

Ordo & partes Capitis Quinti.

Quatu-

Quatuor huius capitis partes constituuntur. Quarum prima est obiurgatoria obiurgat enim Corinthios Apostolus quod incestuosum non excluderint. Secunda, mandatum, modum & finem excommunicationis continens. Tertia est exhortatio ad vitam innocentiam. Quarta, in quosdam excommunicatione animadvertendum fit exponit.

EXEGESIS QVINTI CAPITIS. CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

10 **Q**UID VULTIS, cum virga veniam ad vos, an cum charitate & spiritu mansuetudinis? *Propositio obiurgatoria est, patris mitigata affectibus ac si diceret: cogitare quid meriti sitis vestris prauis moribus: qui sane ut filij inobedientes, virga id est, paterna castigatione digni estis. hic locus, quomodo pastores cum suis auditoribus agere debeant, docet. Primum enim paternam charitatem & paternos affectus ergo eos perpetuo retinere debet. Deinde ex hac charitate leniter & mansuete, quantum fieri potest, omnia agent. Tercio cum opus sit virga, ei non parcent, sed seuerius castigabunt scelera, ita tamen ne paternos affectus exuisse videantur.*

20 Omnino auditur inter vos scortatio, & eiusmodi scortatio, quæ ne inter gentes quidem nominatur, ut quis vxorem patris habeat. *Ratio obiurgationis, quod in suo cœtu ferant hominem, qui propriam nouercam in vxorem duxit. Quod sane factum collatione exaggerat, nempe quod talis scortatio ne inter gentes quidem nominetur. cum inquit, inter vos, Emphasin habet, ac si dicat, nequaquam ferendum est, ut vos qui in familiam Dei per prædicationem Euangelij ascripti estis, ut huiusmodi nefandis sceleribus polluamini. Hic locus primum nos docet turpissimum esse, Christianos Ethnicos ignaros Dei superare turpibus factis. Deinde testatur hic locus, lege naturæ certos consanguinitatis & affinitatis gradus prohiberi: qui Leuit. 18. enumerantur.*

30 Et vos inflati estis, & non potius luxistis, ut tolleretur de medio vestri, qui facinus hoc patrauit. *Præsumptio est, poterant enim Corinthij obijcere, non se, sed autorem tantum istius facinoris obiurgandum esse: sed Paulus respondet, non vnum tantum in vitio & culpa esse, sed totum illum cœtum vnus scelere contaminatum. Hinc igitur tria discamus. Primum, crebros fratrum lapsus humilitatem nos debere docere. Secundum, quod non solum nostra verumetiam aliena delicta lugere oporteat, quo emendantur delinquentes. Tercium, ut seueritatem exerceamus in publicos lapsus, quo disciplina aliqua honesta in Ecclesia seruari possit.*

40 Ego quidem certe & absens corpore, præsens autem spiritu, iam iudicaui tanquam præsens eum qui hoc ita perpetravit in nomine Domini IESV CHRISTI, congregatis vobis & meo spiritu, Cum potentia Domini nostri IESV CHRISTI, eiusmodi inquam hominem tradere Sathanæ in interitum carnis, ut spiritus saluetur in die Domini IESV CHRISTI. *Hæc Pauli verba tria continent, Iudicium Pauli quod vice mandati est, modum excommunicationis, & eiusdem finem legitimum. Iudicium ipsum cum mandato tacitam reprehensionem continet. Nam cum ait ego tanquam absens corpore, præsens vero spiritu, hoc est, animo & voluntate iudicaui istum incestum tradendum Sathanæ, significat multo magis Corinthios ipsos qui cum eo*

conuersatione quotidianam habebant, debuisse istum impurum ab Ecclesia sua excludere, ne totum corpus Ecclesiæ vnus contagione pollueretur. Tradi autem Sathanæ, nihil aliud est quam haberi tanquam Ethnicum & publicanum seu excommunicari, hoc est, excludi & segregari ex cõmunionem Ecclesiæ, id est, regni Christi, nisi quod malum excommunicationis hac oratione expressius significatur. Nā duo tantum spiritalia regna sunt in hoc mundo: Vnū Christi, alterū Sathanæ. Necesse est, ut qui alterutro horum excluditur, in alterū includatur. Christus in Ecclesia regnat tanquam hominum Saluator & Mediator. Sathan extra Ecclesiam regnat ac suo imperio subiectos habet, quotquot Christi iugum subire recusant.

cūsant. Est enim spiritus agens in filiis cōtumacibus, qui & princeps mundi huius & Dē-
 vs huius seculi appellatur. aptissime ergo cum extra Ecclesiam sint impij, dicuntur tradi
 Sathanæ, quotquot iusta Ecclesiæ censura ab Ecclesia excluduntur, seu excōmunicantur.
 Hinc proinde colligamus, quā graue sit malū à societate Christi & Ecclesiæ excludi, quod
 nihil aliud est quam denuo mancipari Diabolo, vt in ipsis rursus operetur. Admoneamur
 ergo timoris Domini & veræ pœnitentiæ, ne quid designemus propter quod ab Ecclesiæ
 confortio merito excludamur. Iam modus excommunicationis nobis explicandus est, in
 quo omnium primum est necessaria cognitio facti criminalis & auctoris facti. Nā si cōstite-
 rit de facto cuius auctor est incognitus, externæ excōmunicationi nullus est locus. Quare
 temere faciūt illi qui fulmina excōmunicationis eiaculantur in ignotos, & stultius adhuc
 faciunt, qui absentes & desertores Reip. ob aliquod enorme facinus excōmunicant, Fru-
 stra enim excludūt de nostro cœtu, qui vel sponte sua vel coacti à nostro cœtu discedūt.
 præsertim cum talis excōmunicatio finibus legitimæ excōmunicationis nequaquā subij-
 ciatur. Deinde cognitio facti & auctore facti, iudicium senatus Ecclesiastici in bene consti-
 tuta Ecclesia fieri debet, in quo conuinci oportet reum: qui conuictus si vere resipuerit nō
 est ex societate sepe radus, sed eius resipiscencia, si factum vulgo innotuit Ecclesiæ toti, per
 pastorem declaranda est, & vbi ipse reus coram Ecclesia lachrymis & cōfessione facti testa-
 tus fuerit suum lapsum, ac ita Ecclesiæ deprecando suam culpā satisfecerit. Inuocato no-
 mine Dei pastor reum publice absoluet, iam recōciliatum Ecclesiæ, Exhortando ipsum vt
 in posterum sibi diligentius caueat, ne quid deterius ipsi fiat. At si factū paucis admodum
 innotuit, sufficit vt ab ijs corripatur, corā quibus reus peractus est. Verū si conuictus co-
 ram iudicio noluerit resipiscere, & veræ resipiscenciæ notæ non apparuerint, sententiā ex-
 cōmunicationis ferant delecti iudices in presbyterij cōsistorio, adhibito in cōsiliū ver-
 bo Dei, cum quo verbo Christi potestas coniuncta est: vnde tota excommunicationis vir-
 tus dependet. Nam vt verbum Dei est regula, & veluti Lydius lapis ad quē examinabitur
 factū quodlibet: Ita potestas Christi facit vt ratū habeatur in cœlo, quod hic in mundo ab
 hominibus agitur. Contra vero vbi iudices verbo Dei destituuntur, Christum à sua parte
 nō habent. Quare fulmen excōmunicationis quod vibrat in fumum abit, & nequaquā
 in cœlum pertingit, nec nocet ei in quē innocentem exercetur. Nequaquam enim ratum
 est in cœlo, quod homines stulti sine verbo Dei hic in terris agere præsumunt. Deinde vbi
 iam constiterit de enormitate facti ex verbo Dei, & de impœnitentia, ex parte rei, charitas
 ex parte totius corporis Ecclesiæ, & ædificatio cōmunis, in cōsiliū adhibenda est. Nam
 vt charitas facit, vt omnia agant in bonum & salutem rei, si vltimus finis excōmunicatio-
 nis spectetur: ita ædificationis cogitatio euentum, quod ad totā Ecclesiam attinet, spectat.
 Nam si facit ad Ecclesiæ cōseruationem & cōmunem ædificationem excōmunicationis
 sententiā, recte & grauitè feratur. Sin minus, sed potius ad destructionē propter peccan-
 tium multitudinē facit: cauendum est, ne ita vni membro remedium adhibeatur, vt ma-
 lum ipsum contagionis in totū corpus serpat: quare hic regulas Augustini, quas in Enchi-
 ridio posui sequamur. Porro vbi iam iudicium excōmunicationis in cōsistorio presbye-
 rij in reum latum fuerit, debet pastor congregata Ecclesia, non sine significatione ingentis
 doloris & inuocatione nominis Christi, sententiā excōmunicationis toti Ecclesiæ expone-
 re, ac ita cum potestate Christi reum in nomine patris & filij & Spiritus sancti excōmuni-
 care, & prohibere ne quis familiarem cōsuetudinem cum excōmunicato habeat, nisi qua-
 tenus reus vel docendus est, vel adhortandus ad resipiscenciam. Cæterum, excōmunica-
 tionis fines reliqui sunt, qui sunt tres. Nam si Deum respicis, in Dei familia nō est ferendus,
 qui nō potest illic esse sine contumelia nominis Dei. Si Ecclesiam spectas, ab ea excluden-
 dus erit, ex cuius contagione periculū est, ne ea plures inficiantur. Postremo si reum consi-
 deras, in istum finem feratur excommunicationis sententiā, vt caro rei intereat, & spiritus
 saluetur in die Domini IESV CHRISTI. Quemadmodum Paulus hic docet: Verum quia
 oratio Pauli ambigua est, (nam quid interitus carnis & quid salus spiritus sit inter omnes
 nō conuenit) declaratione quadam indiget, quam declarationem petemus partim ex fine
 communicati incæsti & euentu, partim ex vsu vocum quibus hoc loco Apostolus vtitur
 excōmunicatus incæstus nō est ita traditus Sathanæ vt interiret caro, hoc est corpus rei:
 Nam postquam resipuit incæstus, in Ecclesiam Corinthiācā receptus est. Quare finis ex-
 cōmunicati incæsti non fuit vt interiret corpus, sed vt ipse pudore suffusus & dolore com-
 punctus tandem resipisceret. Caro ergo hoc loco nō substantiam, sed qualitatem significat.
 iam autem caro quoties pro qualitate capitū & opponitur spiritui, vt hoc loco, significat
 viciositatem naturæ seu veterem hominē: quæ caro tum interire dicitur quando verā pœ-
 nitentia cōuertimur ad Deum & vitiis affectibus renūciamus, subijcientes nō spiritu
 renouatio-

renouationis, hoc est, obtemperantes nouis motibus quos in cōuersis excitat Spiritus sanctus. Est ergo sensus huius loci germanus, non ut miser iste pereat, sed ut saluetur, id est, ut cum ipse pudore ac tristitia sapere didicerit, Caro quę in hoc præcipitium ipsum abripuit funditis pereat: Spiritus autē qui videbatur in certamine prorsus occubuisse, erigat sese iterum nec aboleatur, sed carne interemta superstes maneat. Nam hic est finis Ecclesię propositus; non modo in extremo illo remedio, sed etiam in omnibus tum admonitionibus, tum reprehensionibus, ut caro dometur, & spiritus confirmetur. Caterum quo huius loci plenior sit explicatio, duę quæstiones nobis explicandę sunt, quarum prior est: Num necessaria sit excommunicatio, ubi pius præsidet magistratus? Altera, num errata iuris, in ijs rebus quę ad hanc externam vitam pertinent, excommunicatione castiganda sint nec ne? Quantum ad priorem quæstionem attinet: num necessaria sit excommunicatio, ubi Christianus est magistratus, hoc tenendum est: cum alia sit magistratus ciuilijs, & alia ministerij Ecclesiastici functio, diuersam quoque esse vtriusque rationem. Nam tamen sibi mutuo auxiliares manus porrigunt, eiusdemque Ecclesię sunt membra; tamen quia diuersa sunt membra, non idem speciale officium habent, nec eundem finem proximum. magistratus officium est pœnis corporalibus punire fontes qui suam violarunt legem, id quę in hunc finem, ut legum suarum maneat autoritas, tranquillaque sit Respublica: Ecclesię autē est, peccata quę pugnant cum lege Dei punire gladio spirituali, Alia lenius, Alia seuerius pro ratione culpę, idque in hunc finem, ut qui peccauit resipiscat pœna admonitus, ac ita in familiam Dei emendatus recipiatur. Ex his perspicuum est, non solum vtramque functionem sibi inuicem debere manus porrigere auxiliatrices, verum etiam vtramque suo fungi officio debere in corrigendis peccatis, quo offensa Dei quantum fieri potest caueatur. Restat altera quæstio: num errata iuris, dum petitur iudicis sententia, excommunicatione puniri liceat? ut si quis agrum sibi vendiderit, existimans ipsum ad se spectare. hanc quæstionem diluit Paulus, qui in ijs quę ad vitam hanc externam spectant, quę ipse *βιωμικα* appellat, requirit iudicium ciuile, quo erratum manifestatur iudicis voce. Verum si quis contumaciter reclamauerit iudicis sententię, nouo se obstringit reatu, quem punire vtrumque magistratum oportet. ut si quis agrum retinere conaretur contra iudicis sententiam, sine prouocatione ad superiorem iudicem, is quia errato iuris contumaciam adiunxit rectius edoctus, ut contumax iure puniendus erit. Porro, quæstiones de lapsuum generibus & de peccatis multitudinis &c. in Enchiridio copiose explicantur.

Non est bona gloriatio vestra. Repetit obiurgationem. Corinthij non solum efferebant se ob sua insignia, dona supra alios, sed etiam in vitijs sibi placebant, dum Corinthium in cæstum tanquam re bene gesta in suo ferebant cætu. Locus memorabilis, quod alienus lapsus ad nos quoque pertinet, si eum non emendemus, modo poterimus. Deinde admonet nos hic locus humilitatis & communis imbecillitatis.

40 An nescitis, quod paululum fermenti totam Massam fermentat? Ratio allegorica est: quę integra similitudine explicari potest hoc pacto: Sicut paululum fermenti totam massam fermentat: ita paucorum vitia totam congregationem sua contagione inficiunt: Vt enim hic fermentum societatem vnus vitiosus cum alijs notat, ita massa vniuersum Ecclesię corpus significat. Hic obseruetur finis medius excommunicationis, qui est ne corpus vniuersum Ecclesię, contagione vnus membri inficiatur, iuxta vulgares versiculos:

Morbida facta pecus totum corrumpit ouile:

Ne maculet reliquas, est separanda grege.

50 Expurgate igitur vetus fermentum ut sitis noua Massa, ut estis Azymi. Exhortationis huius occasionem sumit ex ratione allegorica, quę præcessit: & trāsit ab hypothesi ad thesin, seu à specie ad generale doctrinā, quod sæpe tum Prophetarum Apostoli & alij non inepti ministri verbi facere cōsueverunt. Nā hic in genere hortatur Corinthios ad vitę puritatem, ne finant se vllō aut doctrinę aut morū fermento corrupti. Ut vetus fermentum Pharisaicū fastum, doctrinam corruptam & hypocrisin vocat. Ita nouam massam vocat renatos in Christo Iesu, cuius sanguine purgati in Dei cōspectu apparent Azymi, id est, fermenti expertes, hoc est, puri & sine fastu in doctrina & sine prophanitate & hypocrisi in moribus. Etenim

Etenim pascha nostrum pro nobis immolatus est Christus.

fit hoc modo: Quemadmodum in veteri populo mactato phase, id est, agno transitionis; fermento abiecto, Azymis, id est, panibus in fermentatis vesciebantur: ita exhibitio vero phase, hoc est, agno immaculato, qui est Christus Iesus, oportet ut abiecto fermento prauæ doctrinæ & hypocritæ Azymis vescamur. Notandum est, quod pascha hic non certum anni tempus significet, sed meronymice agnum, hoc est, Christum Dominum, qui in ara crucis mactatus est, cuius sanguine aspersus populus Dei, à seruitute liberatur, & in libertatem veram vindicatur.

Itaque festum celebremus, non in fermento veteri, neque in fermento nequitiae & malitiæ: sed in Azymis sinceritatis & veritatis.

tem dies, hoc est, comederunt dulces panes carentes omni fermento: Ita nostro agno mactato pro nobis, viuamus vitam in sinceritate & veritate. Azymos ergo Paulus interpretatur sinceritatem & veritatem. Illa opponitur fermento doctrinæ & fermento veteri: hæc hypocrisis & prauis moribus, quos Paulus malitiæ & nequitiae nominibus designat. Vult ergo Paulus ut qui festum phase celebrant, hoc est, qui vere credunt Christum pro se passum esse & factum piacularem victimam, sinceram doctrinam amplectantur & innocentem vitam degant.

Scripsi autem vobis in Epistola, ne commiseremini cum scortatoribus, ac nō omnino cum scortatoribus huius mundi, aut cum auaris, aut cum rapacibus, aut idololatriis, alioqui deberetis è mundo exire.

migrare liceret: significans maiorem esse malorum turbā, quam ut facile vitari aut emendari possit. Verum hoc tamen ita intelligendum est, ut cum sceleribus eorum pijs nihil sit commune: & ut Deus rite animo & corpore colatur, Sic Christus cum Pharisæis & Publicanis cibum capiebat ac conuersabatur.

At nunc scripsi ne commisceamini, si quis cum fratre nominetur, sit scortator, aut auarus, aut idololatra, aut conuitiator, aut ebriosus, aut rapax, cum huiusmodi inquam ne edatis quidem.

Ethnicis & Christianis placere studuerunt, atque ideo interfuerunt sacris Idolorum, pacis, ut aiebant, & concordiae publicæ gratia: qui tamen fratres, hoc est, Christianæ religionis professores censerent. Quemadmodum hodie multis accidit, qui cum volunt utrique parti placere, Papistis multa tribuunt, ac etiam interdum laudant, ac interim Evangelici & esse & dici volunt: Verum Paulus id improbat, & vult tales excommunicationis pœna in viam rectam reuocari.

Quid enim mea refert etiam de extraneis iudicare? Nonne de ijs qui intus sunt vos iudicatis? de extraneis vero Deus iudicat?

etiam Corinthiorum exemplo confirmat, cui aliam causam subiungit, nimirum quod solius Christi sit & non censuræ Ecclesiasticæ, alienos à fide pœna aliqua castigare.

Tollite

Ratio exhortationis ex collatione veteris & noui paschatis sumta: quæ collatio ymbræ ad veritatem illustrior

Conclusio exhortationis, quæ ex collatione ymbræ ad veritatem inferitur, hoc sensu: Quemadmodum in veteri populo mactato agno phase, celebrarunt festum Azymorum per septem

Reuocat Corinthiis in memoriam de quibus eis antea scripserat, & distinguit inter flagitiosos qui in sinu Ecclesiæ reperiuntur, & inter eos qui extra Ecclesiā sunt. illos excludendos monet propter causas supra notatas, hos autem non ita vitari posse ait, nisi in nouum quendam mundum

Recitat quædam scelerum genera exempli causa, quæ excommunicatione vult puniri: & ponitur hic propositio maior præsentis de incesto excludendo dissertationis. Idololatriz ideo mentionem facit, quia quidam (sicuti patebit ex octauo capite)

Ratio cur de extraneis, hoc est, ijs qui sunt extra Ecclesiā, nolit sibi iudicandi autoritatem sumere. Nam censura Ecclesiastica tantummodo ad domesticos Ecclesiæ se extendit, quod

Tollite igitur istum sceleratum ex vobis ipsis.

Conclusio est quæ ex his propositionibus conficitur: Si quis, cum frater nominetur, sit flagitiosus, excommunicatione castigandus est. At iste incestus frater est nominatus, ac dederat Christo nomen, & hoc tamen scelus, quod rem cum nouerca habuerit, perpetravit. Proinde excommunicatione, id est, exclusione ex vestra societate merito castigandus est.

CAPVT VI.

Summa Capitis Sexti.

Christianus aduersus Christianum iudicium ne petat sub infideli iudice, sed sub fidei: aut potius patiatur iniuriam vel damnum, quam suum persequatur ius coram infidelibus iudicibus. Christiani non abutantur sua libertate, nec scortationem inter res medias ponant, cum sit grauißimum scelus.

Ordo & partes Capitis Sexti.

Due sunt huius capitis partes. Prior est inuectiua, & constat propositione & confirmatione. Inuehitur enim in eos, qui eo temeritatis progressi erant, quod fratres coram infidelibus iudicibus, propter res leues accusarint, & non potius ipsi fideles iudices constituerint, aut etiam iniuriam aut damnum passi fuerint. Altera est confutatio & dehortatio. Confutat enim errorem eorum, qui abusi libertate Christiana, scortationem etiam rebus medijs annumerarunt. Deinde dehortatur grauißimis argumentis à scortatione, hortans ut Deum glorificent corpore & animo.

EXEGESIS SEXTI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

A AVDET aliquis vestrum negociũ habens aduersus alterum, iudicari sub iniustis & non sub sanctis.

Propositio est, qua increpat cum Corinthiorũ litigandi ardorem, tum quod sub iniustis iudicibus litigantes, exposuerint Euangelium ludibrio pro-

phanis hominibus, id quod audendi vocabulo inuitur: Ac si diceret Apostolus: Eo ne deum amentia processistis, ut vos non pudeat palam Euangelium exponere prophanorum hominum obrectationibus? plerumque enim accidit, ut hominum vitia professioni eorum ascribantur. Deinde propositionis altera pars requirit, ut controversias suas Christiani coram sanctis, hoc est, Christianis & pijs iudicibus persequantur. Hanc propositionis partem iusta confirmatione confirmandum sibi proponit. Verum hic discernendum est inter necessarium & voluntarie litigantes. Illis licet suum iustam causam tueri, immo debent si res postulauerit etiam coram infideli iudice, ut si quis ab alio trahatur in iudicium, licet sane immo necessarium est, ut coram suo magistratu, siue pius siue impius sit, respondeat. His autem non licet fratribus lites intendere in foro infidelium, ne Euangelium male audiat, & contumeliosi videantur in fratres. Quare hic Pauli consilium, quod paulò post sequitur, sequendum est, potiusque ferenda est iniuria, quam ut eam persequamur cum ludibrio Euangelij & contumelia fratrum. Verum quatenus Christiano liceat causam suam coram iudice persequi sine peccato, in Enchiridio explicatum est. DEINDE hoc quoque tenendum est, quod si Christianis inferatur iniuria ab impijs & hostibus doctrinae, liceat ipsis Pauli & multorum aliorum exemplo prouocare ad iudicem, etiam (si res postulauerit) infidelem, quem admodum Paulus fecit dum ad cæsarem prophanum appellauit.

An nescitis, quod sancti mundum iudicabunt?

Confirmationis fundamentum est, interrogatione figuratum, quo vehementior & minus dubia appareat propositio. Verum hic propositio sola ponitur loco huius prosyllogismi: Sancti mundum iudicabunt. Vos Corinthij estis sancti. Ergo vos Corinthij mundum iudicabitis. Ex hac conclu-

conclusionem extruit Apostolus argumentum hypotheticum quod sequitur. Verum sciendum est quod Paulus hic loquatur non de presenti, sed de futuro iudicio, in quo caput Christus cum suis membris totum impium mundum iudicaturus est, quemadmodum ipse Dominus testatur, Matth. 19.

Quod si per vos iudicabitur mundus, indigni estis minimis iudicijs.

rursus propositio sola loco totius argumenti, quod hoc pacto excluso interrogationis schemate complebitur. Si Corinthij iudicabunt mundum, non sunt indigni qui prefigantur iudicijs de rebus minimis & ad hanc vitam spectantibus. Sed Corinthij iudicabunt mundum, Ergo non sunt indigni minimis iudicijs. Vocat autem minima iudicia, quæ sunt de rebus minimis & caducis. ideo interpret vetus per periphrasin clarius expressit consequens, Indigni estis qui de minimis iudicetis. Est ergo argumentum à minori ad maius sumtum.

An nescitis quod angelos iudicabimus, nedum ad vitam pertinentia?

to magis res minores, ut sunt quæ ad vitam hanc spectant.

Hoc argumentum, ut supra admonui, extructum est ex proxime precedente fundamento, & ponitur hic

Aliud argumentum, similiter à minori ad maius sumtum: Sancti angelos, hoc est, diabolos iudicabunt, mul-

Iudicia ergo de rebus ad victum pertinentibus si habueritis qui contemptibiles sunt in Ecclesia, eos constituite.

ponere: Iam præcipit ut constituant iudices seu arbitros, qui lites inter fratres ortas dirimant. Huius loci usus duplex est. Primus, quod testetur in Ecclesia Corinthiaca fuisse distinctionem dominiorum & bonorum, quæ ad vitam & ad cultum pertinent. Secundus, quod remedium præscribat nobis imitandum, quo lites ortæ inter fratres de rebus victualibus componi possint. Non enim cuique, quod rectum putat, facere licet: sed arbitris partes suas controuersas committant, eorumque iudicio acquiescant. Quod autem iubeat eos Paulus constitui iudices qui in Ecclesia sunt contemptibiles, non detrahit aliquid, ut quibusdam videtur, dignitati magistratus aut iudicum. Nam per anticipationem & comparatiue ea vox intelligenda est. Cum enim Corinthij obijcere possent, se idoneos iudices desiderare, atque ideo ortas controuersas priuatas inter fratres ad iudices prophanos deferre, Paulus respondet: Immo postremus & abiectissimus vestrum, si constitutur arbiter, melius res inter vos controuersas componet, quàm impij iudices, tantum abest, ut vlla necessitas vos cogat litigare coram prophanis iudicibus. Præterea Paulum non velle simpliciter abiectos homines constitui iudices ostendit correctio, quæ in textu sequitur: ad erubescendum vestram, &c. Nequaquam igitur hac sententia Pauli eleuatur magistratus dignitas aut iudicij officium, qui vice Dei in dirimendis controuersijs funguntur. non enim suum sed Dei iudicium exercent iudices, modo legum suarum, non pugnantium cum decalogo, præscriptum sequuntur. Perperam proinde faciunt, qui hoc Pauli dicto abutuntur ad extenuandam legum ciuiliū scientiam, & eleuandam magistratus & iudicum dignitatem. Peius adhuc olim fecerunt Episcopi, qui & prauo intellectu huius loci, proprio officio magna ex parte neglecto, controuersijs secularibus se implicuerunt: qui potius Christi exemplū sequi debuissent, qui cum rogaretur à quodam ut diceret fratri suo, ut secum diuideret hereditatem, respondit: Quis me constituit iudicem aut diuisorem super vos? significans discrimen esse inter regimen Politicum & Ecclesiasticum. Sed pessime omnium abutuntur hoc loco Papistæ, qui hinc iurisdictionem ciuilem in causis pecuniarijs se habere condendunt, quam contemptibilibus in Ecclesia, hoc est, suis officialibus (ut vocant) committunt. Porro quod quidam verbum *per indicatiū* reddunt: Constituitis. Et dicunt Paulum hic reprehendere Corinthios, quod contemptibilibus in Ecclesia tantam dignitatem, tantumque officium demandarunt, ut arbitri & iudices in causis & controuersijs sanctorum essent, facile refellitur. Primum enim pugnat cum scopo presentis disputationis. Nam Paulus Corinthios reprehendit, quod nullos omnino constituerint iudices, adeo ut in leuissimis etiā rebus coacti sint sententiam querere à prophanis iudicibus. Deinde illorum interpretationi orationis nexus reclamatur. Nam particula illationis satis indicat, hoc Pauli dictum ex superioribus eiusdem verbis extrui & concludi. Cum enim docuisset licere pij causas cognoscere & iudicare, infert præceptum, ut id quod licet faciant, constituentque iudices seu arbitros qui inter fratres ortas lites de rebus ad victum pertinentibus, componere possunt.

Ad

Ad erubescendum vestram dico, adeo non est inter vos sapiens ne vnus quidem, qui poterit iudicare inter fratres, sed frater cum fratre litigat, idq; sub infidelibus.

quasi nemo omnium vestrum sit, qui ea sit prudentia praeditus, ut possit vestras controuersias priuatas componere.

Iam quidem omnino delictum in vobis est, quod iudicia habetis inter vos.

Iudicia habetis inter vos, hoc est, lites & contentiones sectamini. Ergo in vobis est delictum, id est, animi imbecillitas, qua ita succumbitis, ut iniuriam & damnum non potius patiamini, quam coram impijs iudicibus causas agatis. Neque haec Pauli verba alius quid detrahunt legibus ciuilibus aut iudicibus, sed tantum eos reprehendit Apostolus, qui leuibus iniurijs ita franguntur, ut mox ad magistratum vindicem confugiant.

Cur non potius iniuriam sustinetis? cur non potius damnum accipitis? at vos iniuriam facitis & damno afficitis, idque fratres? Duo reprehendit hic in Corinthijs. Primum quod litigant coram prophanis iudicibus, unde male audit Christiana religio. Deinde quod intulerint fratribus damnum & iniuriam, adeo improba habendi cupiditas inter homines regnat.

An nescitis quod iniusti regni Dei hereditatem non consequentur? Argumentum a poena sumtum. Iniusti regnum Dei non obtinebunt qui inferant iniuriam fratribus & damno eos afficiunt, sunt iniusti, igitur regnum Dei non obtinebunt, respicite ergo ne tantam hereditatem vestra amittatis culpa.

Ne erretis, neque scortatores, neq; idololatrae, neque incedi, neque molles, neque qui concumbunt cum masculis, neque fures, neque auari, neque ebriosi, neq; maledici, neque rapaces regnum Dei hereditate obtinebunt.

Denunciat poenam iniustis & iniusticiae quasdam formas exempli causa recitat. Quomodo autem haec denunciatio intelligenda sit sequens oratio Pauli ostendit, & summa sententia huc redit, quod tales excludantur a regni Dei hereditate, nisi egerint poenitentiam: quod cum fecerint, non amplius iniusti sed iusti censentur, Christi iusticia ornati. Molles Paulus, qui verborum lenocinijs, effeminato gestu & vestitu alijsq; delictijs, impudicitiam sua produr-

Et haec fuistis quidem, sed abluti estis, sed sanctificati estis, sed iustificati estis in nomine Domini Iesv, & per spiritum Dei nostri.

Ut commemoratione praeteriti status Corinthios humiliat, ita proposito gratuito beneficio excitat eos ad gratitudinem per sollicitudinem sanctam, qua caueant ne tantum bonum sua culpa amittant. Vtrq; & nos ex hoc loco discamus, humiliemur cogitatione praeteriti status, & excitemur ad gratitudinem & innocentiam moru cogitatione praestitae gratiae. Ceterum Apostolus non frustra haec tria: purgationem, sanctificationem, & iustificationem coniunxit. Nam ut purgationem sordibus, sanctificationem pollutioni, & iustificationem reatu opponit: ita vult ut purgati non amplius inuoluamur prioribus sordibus, sanctificati non nouis inquinamentis polluamur, iustificati non nouo reatu nos obstringamus: sed ut potius puritatem & sanctificationem, iusticia Christi donati, per totam nostram vitam meditemur. Addit praeterea Apostolus modum & causas nostrae purgationis, sanctificationis & iustificationis. Nam dum ait: In nomine Domini Iesv, & per spiritum Dei nostri. Primum significat praedicationem Euangelij de Christo credidit, esse causam tantae gratiae, nam nomen Iesv ad praedicationem quae fidem requirit refertur, qui ergo credit Iesv talem sibi esse, qualis nominatur, id est, praedicatur Euangelio, is purus, sanctus & iustus censetur. Verum quia sine Spiritu sancto, qui fide in auditoribus Euangelij operator, nemo

Q

purgatur

purgatur, sanctificatur & iustificatur: recte adiecit Apostolus, Et per Spiritum Dei nostri. Nec praetereundem est, quod Apostolus exprimat tres diuinitatis personas, Patrem, Filium & Spiritum sanctum, quibus tribuit redemptionis beneficium.

Omnia mihi licent, at non omnia conducunt, omnia mihi licent, at non redigam sub vllius potestatem.

Confutatio est erroris eorum, qui praetextu Christianae libertatis quidvis sibi licere existimant, non habita ratione adificationis mutuae & grauioris seruitutis, nempe peccati. Repetit autem bis obiectionem Corinthiorum. Omnia mihi licent. Vbi obseruandum, quod signum distributiuum ad res externas quas medias vocant, pertineat. Id quod circumstantia loci euincit. Incipit enim hic de rebus medijs disputare, quarum usus liber est, modo habeatur ratio mutuae adificationis, & caueatur maior seruitus, in qua incurrunt qui suis cupiditatibus indulgentes rebus externis nimium addicti sunt. Liberum quidem est vesci quibuslibet cibis: at qui hoc facit cum scandalo fratris infirmi, aut ita indulget sibi vt gula mancipium fiat, sua libertate abutitur. Immo potius eam amittit, & mancipatur seruituti peccati. Nam iuxta Christi sententiam: Qui facit peccatum, seruus est peccati. Hic locus requirit explicationem doctrinae de libertate Christiana & de rebus medijs seu adiaphoris: quam aliunde petant studiosi.

Esca ventri & venter escis. Deus autem & hunc & eas abolebit.

Proponit speciem exempli gratia, vnde de toto genere iudicandum est. Ciborum inquit usus est, vt in hac vita conseruemur ad tempus, post hanc enim vitam nullus usus erit, vel ventris, id est, nutritionis, & ciborum, quare illis ita vti conuenit, ne eorum causa aut fratres offendamus, aut illorum abusu in foedam seruitutem peccati nos ipsos conijciamus. Tantisper enim liberi sumus donec ab alio capiamur, & ab eo in seruitutem redigamur. Proinde qui indulget cibis & ventri contra charitatem proximi, aut ad voluptates & delicias, vt charitatis legem violat: ita fit mancipium rei corruptibilis. Hoc iam ad totum genus transferri debet, hoc est, ad res medias & externas omnes: quae nec prohibita nec madata sunt simpliciter. Et diligenter discernendum est inter libertatem ipsam & libertatis usurpationem, liberum quidem sunt res medias, vt vestes, cibis, locus, tempus &c. sed in earum usu cauendum est, ne aut fratres offendamus, aut nos ipsos, dum eis nimium addicti sumus, in foedam peccati seruitutem conijciamus.

Corpus autem non scortationi sed Domino, & Dominus corpori.

De rebus medijs dixit, & quid in earum usu cauendum sit breuiter discussit. Nunc foedissimum errorem eorum confutat, qui scortationem inter res medias collocarunt, & eam tanquam licitam praetextu Christianae libertatis defenderunt. Ponitur autem hic minor loco totius argumenti, quod hoc modo complebitur: Quicquid Domino dicatum est, non est polluendum scortatione, Corpus nostrum Domino dicatum est (Nam per baptismum Christi corpori insitum sumus) Igitur corpus nostrum scortatione non est polluendum, Proinde nequaquam licita est scortatio, nec in rebus medijs vlllo pacto numeranda. Locus communis, quod quaelibet res ei fini cui destinata est certa lege intenta esse debeat, non alieno cum sua natura pugnant.

Deus autem & Dominum suscitauit, & nos suscitabit per potentiam suam.

Secundum argumentum, sumtum a conditione nostrorum corporum, quae glorificanda sunt olim cum glorificato Christi corpore. Et ponitur sola minor loco huius argumenti: Corpora olim cum Christo glorificanda, non sunt pollueda scortatione. Nostra corpora olim sunt cum Christo glorificanda per gloriam resurrectionis. Non igitur sunt contaminanda scortatione. Quod autem addit: per potentiam suam, Anticipatio est, qua occurrit rationis peruerso iudicio de resurrectione. Quando igitur ratio articulum resurrectionis in dubium reuocat, nos potentiam Dei opponamus. Is enim quod statuit, potest etiam praestare. Porro ex hoc Pauli dicto hunc locum communem desumamus, quod corpora Christianorum propter futuram resurrectionis gloriam, casta & pura conseruari debeant.

An nescitis, quod corpora vestra sint membra Christi: igitur tollens membra Christi faciam, vt sint scorti membra? Absit.

Tertium

Tertium argumentū ab absurdo seu indigno, sed minor & cōclusio ordine ponuntur. Argumentum autē hoc pacto complebitur: Nullo pacto ferendū, vt membra Christi cum scortis communicentur. Sed nostra corpora sunt membra Christi. Igitur indignissimū & absurdissimū est, ea scortatione pollueri. Hęc absurditas & indignitas notatur particula abominandi, absit. Hoc loco & alia obseruetur doctrina, nempe quod spiritualis nostra societas cum Christo non tantum ad animam, sed etiam ad corpus pertineat, In qua societate spes nostrę resurrectionis sita est.

10 An nescitis, quod qui agglutinatur scorto, vnum corpus est? erunt enim inquit duo in carnem vnā.

Amplificatio & exaggeratio est proximi argumenti, quam enim ob causam sit absurdum & indignum pollueri corpora nostrā scortatione, exponit.

Nam qui hoc faciunt membra Christi de eius corpore discernunt & agglutinant scorto, ita vt iam amplius nō sunt vnum cum Christo, sed cum impuro scorto. Hoc confirmat ex secundo Genesios capite. Erunt, inquit, duo in carnem vnā. Quę ratio non simpliciter sed per comparationē accommodanda est proposito hoc pacto: Quemadmodum maritus & vxor vna caro sunt benedicta copula: Ita scortator & scortum, maledicta copula coniunguntur & veluti vna caro sunt. Habet enim scortatio cum coniugio aliquam similitudinem, sed tanquam eius corruptela. Aliter dictum Moyses non potest accommodari presenti argumento.

20 Qui vero agglutinatur Domino vnus spiritus est.

Ostendit arctiorem copulam Christianorum cum Christo esse, quam est mariti & vxoris. Hęc enim corpora-

listantum est: illa vero spiritualis. Vnde quartum argumentū à comparatis extrui potest hoc pacto: Copula mariti & vxoris sancte est conseruanda, ne vlla impuritate contamine- tur. Multo magis copula spiritualis inter Christum sponsum & eius sponsam Ecclesiam sancte conseruanda est, ne vlla turpitudine polluat. Qualis autem sit copula Christi & eius sponsę, Oseas Propheta explicat his verbis: Sponsabo te mihi in fide, & cognosces Dominum.

30 Fugite scortationem.

Ostenso errore eorum qui scortationem rebus medijs annumerarunt,

& monstrata scortationis turpitudine & scelere, exhortationem attexit, vt non secus atq; pestem & rem extreme periculosam scortationem fugiant Corinthij. Nam fugiendi vocabulum duo innuit, videlicet, Periculum quod est ex scortatione, & quam acre studium euitandi illud periculum in pijs esse debeat.

40 Omne peccatum quod fecerit homo, extra corpus est, sed qui scortatur in proprium corpus peccat.

Quintum argumentum ab effectu proprio scortationis sumtum, quod in hunc modū nonnihil commutata orationis forma cōcludi potest: Quic-

quid dehonestat & cōtaminat proprium hominis corpus, merito est fugiendum. Scortatio dehonestat & cōtaminat propriū hominis corpus. Igitur scortatio merito fugienda est. Est autem in proprium hominis corpus peccare hoc loco, ipsum dehonestare, contaminare, honore debito spoliare, ludibrioq; exponere. Minor sola hic ponitur amplificata per comparisonem scortationis cum alijs peccatis. Alia peccata dicit extra corpus esse, hoc vero in ipso manere corpore, ac veluti notam illi inurere. Verum hic oritur perdifficilis quęstio. Nam Dominus apud Mathæū ait: De corde exeunt cogitationes malę, homicidia, adul-

50 Et Esaias: Manus vestrę sanguine pollutę sunt. Et ad Roma. Prębistis membra vestra arma iniquitatis peccato. Et ad Titum, Omnia mūda mundis, contaminatis vero & infidelibus, nihil mundum, sed contaminata est eorum & mens & conscientia. Et multę similes sententię testantur totum hominē peccato pollui. Qui sit ergo, quod Paulus dicat: reliqua peccata esse extra corpus, Scortationem verō in corpore manere? Respondeo, omne peccatum hominem polluit, quantū ad reatum attinet, Nam vt mentē & conscientiā contaminat: Ita hominē totum reatu obstringit. Verū scortatio (qua omnis Venus extra matrimonium per synecdochen significatur) non solum mentē polluit, conscientiā coinquinat, ac totum hominē nouo reatu cōmaculat: verum etiā quodam singulari modo probrū inurit corpori

corpori ac ipsum cōspurcat, ac veluti ludibrio cōspurcatū exponit. Huius singularis maculæ ita Deo mirabiliter ordinatæ, haud raro in scortatoribus testimonia quædā apparent, vt sunt morbus Gallicus, & alij turpissimi, quos nominare nolo: Qui turpissimi morbi in honestis coniugibus nō conspiciuntur. Nā vt illic maledictio coniuncta est cū violatione ordinis diuini: Ita hic benedictio ordinationē Dei comitatur. Hoc scortationis probum moueat honestos adolescentes, ne sinant se in scortationis volutabrum præcipitari.

An nescitis, quod corpus vestrum templum sit eius qui in vobis est spiritus sancti, quem habetis à Deo.

Sextum argumentum à destinatis sumtum, quod hoc modo absoluitur: Templum Spiritus sancti purum & mundū conseruari oportet. Vestrum corpus est templum Spiritus sancti, Igitur corpus vestrum purum & mundum cōseruari oportet. Proinde nequaquam prophanandum & polluendum est scortatione aut vlla alia impuritate. Cum autem addit: Quem habetis à Deo, tacite admonet Corinthios, ne sua culpa gratuitum hoc donū tantumq; thesaurum amittant, immo in hoc toti potius sint, vt Spiritus sancti domicilium & templum mundum sanctumq; conseruetur. Cæterum, cur Christiani dicantur templum Dei, dictum est supra capite tertio. Et summa huc redit: Quod quilibet Christianus ideo sit templum Dei, quod Deus in eo sit, habitetq; iuxta Christi promissionem: Qui sermones meos audit, ad eum veniemus & mansionem apud eum faciemus. Deinde quod quilibet Christianus debeat perpetuis cultibus Deum celebrare, seq; mundum à peccati prophanatione conseruare.

Et non estis vestri iuris, emti enim estis precio.

Septimū argumentum à iure sumtum: Qui non sunt sui iuris non possunt se alijs Dominis mācipare. Christiani nō sunt sui iuris. Ergo Christiani nō possunt se alijs Dominis mācipare. Quare iniuriam Christo Domino faciunt qui scortationi se prostituunt, ac eius mancipia se sponte constituunt. Minor sola cum sua probatione ponitur, quæ ita cōcluditur: Christiani emti sunt precio, Igitur non sunt sui iuris. Hoc ipsum argumentum in exhortatione ad vitæ innocentiam viurpat Petrus, cum ait: Scientes vos non caducis, argento aut auro fuisse redemptos ex vana vestra conuersione, ex patrum traditionibus accepta: sed preciofo sanguine agni immaculati & incontaminati Christi.

Glorificate igitur Deum, in corpore vestro, & in spiritu vestro, quæ sunt Dei.

Conclusio exhortatoria. Cum non sitis vestri iuris, cum iam templa Dei sitis, &c. par est, vt Deum & corpore & anima glorificetis. Anima quidē glorificatur Deus, Primum cum recte sentimus de naturæ Dei maiestate & veneratione. Deinde cum ei tribuimus omnem misericordiam, sapientiam, iusticiā & potētiā. Tertio cum quicquid habemus illi soli acceptum ferimus. Quarto cum nos illi ex fide, mente, voluntate & affectibus subijcimus, per patientiā eum innocentes & prædicantes. Sed corpore glorificatur, cultu, puritate, & exemplo: Cultu, cum non prosternimus nos coram Idolis more Papistarum & prophanarum gentium, sed nos coram illis prosternimus, illum in cælo quærentes non apud statuas. Puritate, cum corpus purum, sanctum & castum cōseruamus ab omni turpitudine sexto præcepto prohibita. Exemplo, cum actiones omnes nostræ externæ, vitæ, conuersatio, gestus, verba, vestitus & huiusmodi alia quæ in oculos hominum incurrunt, sunt talia quod illis inuitentur alij ad glorificandum Deum nobiscum: Contra Deum sua gloria quantum in se est, spoliāt, qui contraria his vel sentiunt, vel agunt.

CAPVT VII.

Summa Capitis Septimi.

Esse bonum sit uxorem non ducere, modo caueatur scortatio: vel ab uxoris thoro abstinere, modo fiat ex consensu: tamen vinculum conjugale fas non est per discessionem violare, nec Christianis licet propter religionis dissimilitudinem diuortium facere. Verum si infidelis discedit, soluitur pius à coniugij vinculo. Præterea esse virginitas preferenda est coniugio propter necessitatem presentem: Tamen patientes

rentes non peccant siue filias suas nuptum dederint siue non: etsi melius fecerint si non elocauerint, nisi alia cogat necessitas. Neque viduis neganda sunt secunda nuptia.

Ordo & partes Capituli Septimi.

Orditur Apostolus à concessione, nimirum quod homini bonum sit muliere non attingere. Cui subiungit restrictionem seu exceptionem duplicem videlicet, ut caueatur fornicatio: & ne alter coniugum alterum fraudet debito coniugali. Deinde contra separationem coniugum ex sententia Domini disserit, præcipiens ne coniuges à se inuicem discedant propter animorum offensionem. Tum de impari coniugio agit, præcipiens ne fideli coniugem deserat infidelem, ac si sponte infidelis discesserit, soluitur fidelis à lege coniugij, huius subiicit nonnihil de vocatione, cui addit de virginitate & de iure parentum in elocandis liberis disputationem. Postremo loco de secundis nuptiis agit, Etsi præfert cælibatum, liberas tamen relinquit secundas nuptias. Atque ita in hoc capite multi viles loci tractantur, ut de cælibatu, de necessitate matrimonij propter vitandam fornicationem, de debito matrimonij, de disidijs in matrimonio ex animorum offensione & ingeniorum dissimilitudine, de impari coniugio, de vocatione, de seruitute, de virginitate, de secundis nuptiis: Quorum locorum cognitio summe necessaria est in Ecclesia, de quibus omnibus Corinthios ad Paulum scripsisse, ex principio huius capituli apparet.

EXEGESIS SEPTIMI CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

C AETERVM de ijs quæ scriptis mihi, bonum est homini mulierem non attingere.

Ex concessione hac & duabus exceptionibus quæ sequuntur, videtur quod Corinthij Paulo scripserint & interrogauerint, An liceret homini,

vel omnino vxorem non ducere, vel ab vxoris thoro prorsus abstinere, ad quam quaestio- nem respondet per concessionem: bonum est homini mulierem non attingere, id est, bonum & commodum est, si homo vel maneat sine vxore, vel si vxorem habeat, ab eius confuetudine abstineat. Bonum hoc loco non oppositur malo aut vitioso: ut Hieronymus & Monachi cum secuti interpretati sunt, sed significat commodum & expediens propter aliud, ut abstinere à vino est bonum, hoc est, commodum & expediens propter aliud, unde tamen non sequitur, vinum bibere malum esse simpliciter. Quod autem non opponatur bonum hoc loco vitio, docet & matrimonij institutio quæ Dei benedictionem (qua omnes res malæ & turpes destituuntur) coniunctam habet: & exceptiones Paulinæ quæ sequuntur, nullo enim pacto concedendum esset matrimonium, si aut malum aut vitiosum esset.

40 Sed propter fornicationes vnusquisque vxorem suam habeat, & vnaquæque suum maritum habeat.

Prior exceptio. Bonum est homini ab vxore ducenda abstinere, modo non sit fornicationis periculum. Verum si quis continere non potest, sed

succumbit tentationibus, & vincitur prauis affectibus ita, ut voluntas succumbat, etiam illi non solum remedium conceditur matrimonium, verum etiam præcepto diuino ad coniugium obligatur. Nam cum dicit Paulus hoc loco: Vnusquisque suam vxorem habeat, & vnaquæque suum maritum, non est concedentis oratio, sed præcipientis.

50 Vxori maritus debitam obœdientiam reddat, Similiter autem & vxor marito.

Posterior exceptio, bonum est homini ab vxoris thoro abstinere, si modo illud ex consensu fiat, alioqui de-

bent sibi inuicem mutuam officium & coniugalem beneuolentiâ quam sibi mutuo promiserunt matrimonium contrahentes.

Vxor proprii corporis potestatem non habet, sed maritus. Similiter autem & maritus proprii corporis potestatem non habet, sed vxor.

Ratio reddendæ mutuae beneuolentiæ in coniugio, quilibet iure exoluere tenetur quod alij debet, Ergo maritus cum eius corpus sit in pote-

Q 3

stare,

state vxoris : & vxor cum eius corpus sit in potestate mariti, debent sibi mutuo debitam beneuolentiam exoluere. Prohibet ergo eam, quæ sit absque consensu continentiam. q. d. cum alter sit in alterius potestate, non potes facere quod vult absque eo qui iugum secum vna trahit.

Nolite trahere vos inuicem, nisi si quid ex consensu fiat ad tempus, vt vacetis ieiunio, & orationi.

Conclusio est superiorum. Si neuter coniugum potestatem habet proprii corporis, sed alter alterius, non igitur se inuicem fraudare debent debito coniugali. Hic primum obseruandum est ideo requiri consensum, quia non de vnus continentia sed duorum agitur. Deinde cum dicit ad tempus, prohibet perpetuam abstinentiam à thoro coniugali, cōtra quod Spiritus sancti oraculū peccauerunt Papistæ, dum permiserunt coniugibus modo Monachismum profiteri vellent perpetuā separationem. Præterea finem secubationis addit: Vt vacetis ieiunio & orationi. Ieiunium & oratio coniungi solent, quando significantur solennis aliqua & publica orationis celebritas, cum vel aliquod magnum & arduum negotium aggrediendū sit, vel aliquod imminens periculum, aut præfens calamitas urgeat ad publicas preces instituendas. Porro his verbis Pauli abutuntur Monachi, cum ex illis inferunt thorum coniugalem rem esse viciosam & malam, vt quæ orationem quæ perpetua esse debeat, impediatur: Cui obiectioni iam responsum est, nempe quod Paulus non loquatur de perpetuis Christianorum precibus, sed de solennibus tantum, quæ sunt præcedente coniuncto ieiunio. Deinde instantiam damus ex hoc ipso loco Pauli, si illorum consequentia valet, valet & hæc: Cibus & potus impediunt ieiunium. Igitur cibus & potus mala sunt, hanc consequentiam quis recipiet?

Et rursus in vnum conuenite, ne tentet vos Sathanas propter incontinentiam vestram.

Prohibet secubationem perpetuam, cuius prohibitionis grauissimam subiungit causam, ne videlicet tentet ipsos Sathanas propter incontinentiam suā. Nam cum perpetuo secubant coniuges, Sathanas insidias struit carni & obijcit varias libidines, in quas ruunt sepe cœlibes imbecillitate carnis victi, ne igitur idem accidat coniugibus, perpetuam prohibet secubationē. Hæc manifeste pugnant cum impuro cœlibatus voto, quod supra modum extollunt Papistæ. Sunt qui hæc verba: Ne tentet vos Sathan propter incontinentiam vestram, referunt ad superiora, ac si dicat Paulus: interdum secubandū esse coniugibus, ne propter nimiam libidinis incontinentiam exponant se Sathanæ insidijs. Nam sicut qui abutuntur cibo & potu, exponunt se Sathanæ, ita qui thoro coniugali intemperantius vtuntur periculum sibi accersunt. Coniuges ergo in timore Dei, vt cibo & potu, ita thoro coniugali temperanter vtantur.

Hoc autem dico secundum veniam, non secundum præceptum.

Proleptis est. Nam ex superioribus aliquis obicere posset: Dicis, vnusquisque habeat suam vxorem, & vnaquæque habeat suum maritum. Ergo vis vt omnes matrimonium contrahant: Respondit Apostolus, concessionem esse quam proposuit & nō præceptum, conceditur enim omnibus vel à coniugio abstinere, vel matrimonium contrahere. Verum si quis continere nequeat, ei præcipitur vt remediū à Domino propositum quærat. Porro cum Papistæ ex hoc loco sic ratiocinentur. Quod opus habet venia, culpa non caret. Coniugium opus habet venia. Ergo culpa non caret. Proinde pie faciunt qui perpetuam vouent castitatem. Respondendo eos non attendere, quo hæc Pauli verba referenda sint. Deinde perperam vrgere veniæ aut indulgentiæ vocabula. Nam *συνωµον*, qua voce vtitur Paulus, interdum remissionem notat ybi nullum simpliciter vitium est. Præterea illorū cauillatio refutatur multis Encomijs matrimonij, quæ passim in scripturis extant.

Velim enim omnes homines esse, sicut & ego, sed vnusquisque proprium donum habet ex Deo, alius scilicet alius autem sic.

Ratio cur velit superiora, non vt præceptum, sed vt concessionem intelligi. & seipsum exemplū proponit continentia, non ergo cum ait, vnusquisque suam vxorem habeat, &c. præceptū est, quo omnes vult adigere ad matrimonium: sed concessio qua status ipse liber relinquitur omnibus, sed ijs qui continere nō possunt à Domino propositum remediū necessarium est. Verū ne quis de exemplo Pauli vniuersalem

leni regulam constituat, restrictionem subiungit: Sed vnusquisq; proprium donū à Deo habet, significans & continentiam donum esse, & neminem qui hoc donum non habet, debere Deum tētare, sed potius diuinitus proposito remedio vti cum gratiarum actione & timore Dei. Obseruandus locus, quod à nemine sit requirendus cēlibatus, nisi quatenus ipse speciale donum continentiae habeat.

Dico autem inconiugatis & viduis, Bonum eis est si maneant vt ego. Si autem non continent, matrimonium contrahant.

Ratio voti: Optauit omnes esse sicut ipse est, idque ideo, quia illud bonum & commodū ipsis esse videtur.

Verum mox exceptionē repetit, modo quis dono castitatis sit praeclitus, quo si careat, matrimonium contrahat. Hæc ergo distributio loco generis ponitur, & intelligenda est de omnib; ijs, qui adhuc extra matrimonium viuunt, quorū neminem à matrimonio excludit, nisi donum continentiae habeat.

Melius est enim matrimonium contrahere, quam vri.

Ratio exceptionis à collatio sumpta. Matrimonium est res bona, vitiū qua quis ita incendio flammarum li-

bidinis ardet, vt vel continere non possit, victa voluntate ab affectibus, vel ipsius preces impuritate affectuum contaminentur, mala est. Quare matrimonium præferendum est vltioni. Non igitur hæc collatio est maioris & minoris mali, sed est boni per se, & mali collatio, melius proinde est, idem quod præferendum est, vt bonum malo, honorabile turpi. Diligenter hic Metaphora obseruanda est: non dixit Apostolus, Melius est nubere, quam calere libidinis affectibus, sed vri. Nemo enim mortalium est, qui non interdum sentiat libidinis calorem, sed non tamen omnes æstuant & ita vruntur, vt voluntas succumbat. Quare male faciunt, qui fere impuberes adolescentes cogunt ad matrimonium contrahendum. Cum potius studijs, laboribus, sobria vita, perpetuis exercitijs & precibus essent coherendi, ne intempestiuo coniugio interrumpant cursum studiorum suorum.

Coniugatis denuntiatio non ego sed Dominus, vxor à marito ne discedat, quod si discesserit, maneat innupta, aut reconcilietur marito, & vir vxorem ne dimittat.

Quia apud Corinthios fuerunt, qui religionis prætextu coniugij molestias excutere voluerunt, quoties inter coniuges orta esset aliqua offensio, propter animorum dissimilitudinē: Apostolus ex mandato Domini de-

nunciat eis, quod nequaquam liceat coniugij legem violare, ac ita à se inuicem discedere, vt liceat nouas nuptias quarere. Verum si inciderit talis offensa, vt vnā habitare nequeant propter acerbitatem animorum, permittit quidem separationem, sed nō concedit nouas nuptias. Immo vult, vt potius reconciliati rursus conueniant in vnum. Hic Apostolus tantum loquitur de causis illis leuioribus, propter quas viri vxoribus miserū tibi bellos repudijs, vt sunt sordes, ignauia, somnolentia, negligentia rei familiaris, garrulitas, morositas & huiusmodi alia mulierum vicia, propter quæ Iudei præcipue sæpe fecerunt diuortia: Quorum errorem Christus corrigit, & docet non licere diuortium facere & nouas querere nuptias, nisi legitimā diuortij causā intercedat, de qua Apostolus hic nō agit. Non enim existimandum est quod Apostolus exceptionem quam Christus diserte ponit Matth. 5. & 19. improbet, sed vt Lucas & Marcus ita ipse quoq; tantum de ijs causis agit, quæ non interrumpunt matrimonij substantiā violatio coniugali thoro. Abutuntur ergo hoc loco Papiste, dū hinc colligunt illicitas esse nouas nuptias factō diuortio ob adulteriū, contra aperta Christi verba & multorum sanctorum fratrum pronuntiata, qui rectius perpenderunt Christi responsonem, & hunc Pauli locum diligentius cum verbis Christi contulerunt.

Reliquis ego dico non Dominus.

Dicturus de coniugio inæquali, quod communi legi non subijcitur, præstat se non expressum Dei verbum super ea re habere, sed id promere quod ex spiritu Dei hauserat: Sicut postea exponit cum ait: Existimo me quoque spiritum Dei habere.

Si quis frater vxorem habet infidelem, & ipsa consentit cum eo habitare, ne dimittat eam: Et mulier quæ maritum habet

Quia apud Corinthios fuerunt, qui diuortium fecerunt propter religionis diuersitatem, præcipit fidelis infide-

infidelem, & ipse consentit cum ea habitare, ne demittat eum.

nere, cuius præceptionis postea causam subiungit.

Sanctificatus est enim vir infidelis in vxore, & sanctificata est mulier infidelis in viro.

spondet, sanctum & purum coniugium esse, ita vt non contaminetur fidelis coniunx per infidelis impietatem immo possit fidelis maritus bona conscientia vt vxoris infidelis thoro, & fidelis vxor thoro infidelis mariti. Nam plus valet fidelis coniugis pietas, vt coniunctio ista sit sancta, quam infidelis contagio ad prophanandum coniugium. Sed quomodo hoc conuenit cum ijs quæ alibi dicit: Nolite docere iugum cum infidelibus? Nullus enim consensus Christo cum Belial. Respondeo, Aliud esse loqui de retinendis matrimonijs, aliud de contrahendis. Præterea, quomodo infidelis sanctificatur per fidelem? Respondeo. Sensus verborum Pauli hic est: Pietas fidelis coniugis nihil prodest infideli coniugi, sed ipsi fideli tantum, ne scilicet inquinetur per infidelis cohabitationem, sanctificatus ergo dicitur, cuius vsus est licitus, sanctus & Deo placens. Porro hoc Pauli dicto abutuntur, qui negant inter infideles & prophanos homines verum & legitimum matrimonium esse: Sed sciendum est, aliud esse verum matrimonium, aliud sanctum. Inter infideles quidem verum matrimonium esse potest: Sed sanctum minime, cum illorum mens & conscientia sunt polluta, atque ipsi sunt abominabiles coram Deo.

Alioqui pueri vestri immundi essent, nunc autem sancti sunt.

lis? immundi essent liberi in eo coniugio nati, Sed non sunt immundi, immo sancti. Non igitur est immundum tale coniugium, sed fidelis potest bona conscientia vt infidelis coniugis thoro. Asseueratio hæc qua Paulus asserit, natos in sancto coniugio sanctos esse, diligenter obseruanda est, Est enim petita ex promissione fœderis in iis inter Dominum & Abrahamum, his verbis: Ero Deus tuus & feminis tui post te. Qui autem in Christum credunt, sunt semen Abraham, Rom. 4. & Gala. 3. Cognoscitis sane quod qui ex fide sunt, sunt semē Abraham. Sicut ergo Isaac & Iacob placuerunt Deo propter hoc fœdus, ita hodie Christianorum infantes, virtute promissionis sancti sunt ac placent Deo. Neque obstat quod Paulus dicit, Nos nasci filios iræ. Et Dauid: Ecce in iniquitatibus concepimus sum. Nam qui natura sua sunt filij iræ & immundi, gratia fœderis sunt filij Dei & sancti. Deinde quemadmodum placuit Iacob in utero matris, & iam infans in lucem editus etiam ante circumcisionem, idque propter promissionem fœderis: ita eiusdem fœderis virtute, Christianorum infantes editi in lucem placent Deo, etiam ante baptismum. Verum vt illud fœdus olim circumcisionis signaculo conferebatur visibiliter & ob signabatur, ita hodie baptismus est externum testimonium, applicatio & testificatio inuisibilis gratiæ. Præterea, vt illi, qui in veteri populo contemserunt circumcisionis præceptum, exterminabantur de populo Dei: Ita hodie contemptus baptismi nocere putandus, hic ergo docet Apostolus, singulare privilegium esse infantum Christianorum. Nam etsi communi lege nascuntur filij iræ, gratia tamen Dei sancti habentur, damnandus est igitur furor Anabaptistarum, qui negant infantes baptizandos esse: cum manifestum sit, baptismum fœderis sigillum esse. Eadem & illi damnandi sunt, qui ex hoc loco ratiocinantes negant infantes Christianorum nasci cum peccato originis, propterea quod Paulus hic eos sanctos pronunciet. Nam illa sanctitas non est naturæ sed gratiæ, vt dictum est. Sunt qui hoc Pauli dictum de sanctitate ciuili intelligunt, ac si Paulus statueret eos propterea legitimos esse, quod alter parentum sit fidelis: Sed hæc interpretatio stare non potest, quantum enim ad hoc attinet, vt pueri legitimi habeantur ciuilitate, par est conditio omnium. Nam non minus legitimi sunt, qui ex infidelibus coniugibus nascuntur, quam qui ex fidelibus.

Quod si infidelis discedit, discedat, Non enim subiectus est seruituri frater aut soror in talibus.

bus ne religionis prætextu dimittant coniuges: modo velint infideles personæ in matrimonio contracto manere.

Prolepsis est. Poterant enim obijcere prophanum & viciosum esse thorum illum coniugalem propter alterius impietatem: sed Apostolus re-

10
ad
pe
cō
cir
de
rit
nā
gn
cir
ali
co
ret
20
pō
tū
dū
ba
pro
lor
nu
nu
ma
no
dic
stit
cui
dus
tū
bui
ten
tan
ver
tati
40
nec
ēre
ab
fide
libe
der
sun
star
di
not

20
pō
tū
dū
ba
pro
lor
nu
nu
ma
no
dic
stit
cui
dus
tū
bui
ten
tan
ver
tati
40
nec
ēre
ab
fide
libe
der
sun
star
di
not

Aetiologia ab effectu, si immundum esset coniugium, qui quo alter coniugum est fidelis, & alter infide-

30
dic
stit
cui
dus
tū
bui
ten
tan
ver
tati
40
nec
ēre
ab
fide
libe
der
sun
star
di
not

40
nec
ēre
ab
fide
libe
der
sun
star
di
not

50
id q
dei
den
con
nea

Anticipat obiectionem, non concedis Paule Christiano vt fidelem coniugem deferat: Quid est igitur faciendum

endum fratri aut sorori, si ab infideli deferatur? Responder, Infidelis si discedit, discedat, non hic conscientia pij leditur. Nō enim facit, sed patitur iniuriam ab infideli qui diuortium facit per desertionē, quod cum fit soluitur fidelis à coniugij vinculo, ne cogatur à secundis nuptijs abstinere, si modo ijs opus habeat ad pie sancteq; viuendum. Hoc Pauli dictum etiā ad desertionem illam recte accommodatur, cum maritus matrimonij vinculum pertusus, deserit coniugem: aut cum vxor maritum relinquens fugit alio, vt matrimonij legibus liberata licentiosius viuat. Verū hic magna prudentia adhibenda est, cum petit desertā personā iudicis sententiam, vt concedantur nouæ nuptiæ. Quare de hac re nonnulla adijcienda videntur. Antequam igitur feratur iudicis sententia, examinanda & diligēter perpendendæ sunt hæ quatuor circumstantiæ: Prima conditio personæ desertæ. Secunda, conditio personæ deserentis. Tertia, tempus desertionis. Quarta, inquisitio desertoris. Prima circumstantia est de persona desertā, in qua spectandum quomodo se in matrimonio ante desertionem gesserit. Nam si ita se gessit, quod nō causam euidentem desertionis præbuerit vllō infami factō aut turpitudine, iuste de iniuria coram iudice cōqueri potest. Sin minus & causam desertionis præbuerit efficacem, iniusta est querimonia, etsi desertor in magna culpa est, qui impatentia victus dissoluit fœdus quod à Domino sanctū erat. Secunda circumstantia examinanda hæc est. Nam deserens persona spontē aut coactē, merū forte alicuius pœnæ aut damni discesserit: Si coactus discessit metu pœnæ aut dāni, debuit vxor confectā partē æ. umnarum in se recipere, & maritū fugientem magistratus manus inquirere. Verum si spontē & non coactus discessit, id aut consentiente & concedēte vxore propter rem forte familiarem augendam, aut ob aliā iustam causam, cum promissione reditus ad vxorē fecit, aut ignorante & inuita vxore rēdio coniugij hoc fecit, vt iam vagabundus liberius suas sectetur voluptates extra matrimoniū, si ergo consentiente vxore de probabili causa discessit, æquum est vt mulier expectet mariti reditum: At si inuita vxore sine probabili causa hoc fecit, desertor iudicandus est. Tertia est temporis circumstantia, quod longius esse conuenit, si vel concedente vxore abiit maritus, vel dum absuit per literas aut nuncios significauit, se ad desertam vxorem reuersurū. Verum si inuita vxore discessit, & nullam spem fecit reditus sui ad vxorem desertā, Consistoria in reformatis Ecclesijs Germaniæ, & hic in Dania, tres annos desertæ personæ præscribunt, antequam ei concedunt nouas nuptias. Postrema circumstantia, est de inquisitione desertoris antequam feratur iudicis sententia: Et probo consuetudinē Consistorij Lundensis & Roschildensis, vbi ita constitutum est, vt ter in publico placito, vt vocant, quæratur desertor, Qui si inuentus fuerit, curabitur à desertā persona citari licetis supremi iudicis in causis matrimonialibus. In diocesi vbi relicta est innocens persona, ad diem iudicio dictum: At si non fuerit inuentus, inquisitionis testimonium ob signatum afferatur à desertā persona, & tradatur iudicibus. His quatuor circumstantijs diligenter perpensis, iuxta hanc regulam ferri potest sententia. Si desertā persona honestatis testimonium habet, & desertor improbus spōte inuitam deseruit, post triennium possunt concedi desertæ personæ secundæ nuptiæ. Nam & verisimile est, desertorem tanto tempore haud continenter vixisse: & iustū est, vt infirmitati desertæ personæ consulatur, ne desertoris culpa puniatur innocens. Ac ita si continere nequit ruat in periculosas tentationes, & tandem in laqueū Diaboli. Neq; quicquam recte obiecerit, hoc Pauli dictum tantum intelligendum esse de eo, qui à fide Christi alienus ab vxore pia discedit. Nam qui sanctissimum coniugij fœdus impie & temere dissoluit, fidē Christi factis abnegat, & est infideli deterior. Huc facit quoq; quod Paulus causam liberationis coniugis fidelis à seruitute coniugis infidelis, non statuit impietatem discedentis (Nam supra pronunciauit infidelitatem non esse iustam diuortij causam) sed discessum infidelis. Quare cum alter coniugum discedit sine legitima causa, seruatis circumstantijs superioribus, potest iudex bona conscientia desertæ personæ ius facere cōtrahendi nouas nuptias, & potest desertā persona bona conscientia ad pie sancteq; viuendum nouas contrahere nuptias, sed prius liberata à desertore per iudicis sententiam.

Sed ad pacem vocauit nos Deus.

Hoc non ad proxime præcedens membrum perinet, sed ad probandū id quod superius dixerat, nempe, quod fidelis coniunx nō debeat dimittere infidelē, quia Deus vocauit nos ad pacem, vt concorditer & pacifice inter nos viuamus, quantum id quidem fieri potest illā pietate. Hinc generalem doctrinam sumamus de seruanda pace & concordia etiam cum aduersarijs religionis nostræ & infidelibus, Ita tamen vt salua maneat pietas. Hinc alibi Paulus: pacem cum omnibus habentes quantum in vobis est.

Ecquid

Ecquid enim nosti vxor an virum sis seruatura? Aut ecquid nosti vir an vxorem sis seruaturus, an non?

Alia ratio à comodo, cur nolit fidelem coniugem dimittere infidelem, nimirum, vt infidelis tandem pacifica & honesta consuetudine fidelis coniugis persuadeatur, vt impietate relicta ad Deum conuersus saluetur. Obserua hic tribui instrumentis, quod proprium est solius Dei. Præterea obserua quo referri debeat concordia illa & pax, quam cum infidelibus habendam dixit, nimirum vt tandem conuersi saluentur. Deinde quoque obserua, quod Paulus velit in coniugio Christiano scholam quandam esse, in qua erudiantur homines ad pietatem, vt ergo fidelis coniunx pacifice habitare debet cum infideli, ea spe vt tandem resipiscat. Ita nostra conuersatio cum hostibus religionis nostræ debet esse pacifica, ne odio aduersus illos laborare videamur, ac ita illos magis à pietate absterreamus.

Vt vnicuique; partitus est Deus, vt vnumquemque; vocauit Dominus sic ambulet, atque ita in Ecclesijs omnibus constituo.

Alia ratio, cur nolit fidelem coniugem deferere infidelem coniugem, à voluntate & vocatione Dei. Quilibet in vocatione sua, quam ex dono Dei habet, manere debet. Donum Dei est & Dei vocatio, quod fidelis sit impari coniugio restrictus, ergo non excutiat iugum, sed illud ferat donec Domino visum fuerit. Sola maior ponitur amplificata comparatione. Locus hic obseruandus aduersus multorum *πλυνεργισμῶν*, qui non solum curiose & maligne in aliorum vocationes se ingerunt: verum etiā suis negocijs neglectis in hoc toti incumbunt, vt alios debito honore spolient, ac eundem in se transferant, pessimum sane hominum genus.

Circumcisis aliquis vocatus est, ne atrahat præputium: in præputio aliquis vocatus est, ne circumcidatur. Circumcisio nihil est, & præputium nihil est, sed obseruatio mandatorum Dei.

Exemplis maiorem illustrat addita ratione amplificata antithesi, vt ostendat, quo vita, studia, actionesque; omnes Christianorum referri debeant, nimirum vt studeamus Deo placere iuxta ipsius mandata. Nam cum commendat nobis obseruationem mandatorum Dei, significat dilectionem erga Deum & proximum verè concordia & pacis causam esse, quam concordiam & pacem querere debent qui statuerunt Deo obædire.

Vnusquisque; in vocatione in qua vocatus fuit, maneat in ea.

Transfert hypothesein suo more ad thesin, & interserit generalem doctrinam de vitæ genere seu vocatione cuiusque; ac præcipit, vt quisque; in ea vocatione in qua fuit dum cōuerteretur ad Dominum maneat. Vt autem hoc loco commendatur vnicuique; sancta cura & diligetia in suo officio, ita damnatur *πλυνεργισμῶν*, qua homines curiose aliena examinant, proprio officio neglecto.

Seruus vocatus es? ne sit tibi cura: sed si potes etiam liber fieri, potius vt.

Ne quis putaret seruilem conditionem cum libertate Christiana pugnare, Anteuertit, & præcipit ne quis anxie sit sollicitus, quasi seruilis cōditio Christianis indigna esset, sed hoc potius se cōsoleatur, quod à misera seruitute peccati & mortis, per Christum sit manumissus, & interim ferat seruitutis iugum, donec domino visum fuerit, quod si etiam libertate aliquādo fuerit donatus, accipiat conditionem in timore Domini, cum gratiarum actione. Hic locus exceptionem habet thesisi præcedentis, quod liceat conditionem vilioris meliori commutare, si modo fiat legitime sine dolo malo, sine auaritia & aliorum iniuria per ordinaria media.

Etenim qui in Domino vocatus est seruus, libertus Domini est.

Ratio cur non debeat anxius esse Christianus, cuius seruilis est cōditio, nempe quod Domini sit libertus, qua libertate omnis ciuilis libertas inferior est, quos enim liberos reddit filius, vere liberi sunt, vt qui peccati & mortis carcere sint exempti, hinc ergo petant consolationem pij serui & opponant diuturnius bonum & libertatem spiritus præsentis afflictioni, non diu duraturæ seruituti corporis.

Similiter

Similiter & qui liber vocatus fuit, seruus est Christi:

Hoc est, is cuius conditio libera erat, quando ad participatione Christi vocatus est, iam factus est Christi seruus, Quare quantum ad spiritualem cum Christo societatem attinet, perinde est siue quis liber, siue seruus sit. Nam in Christo Iesu neque seruus neque liber est, hoc est, non spectantur in regno Christi seruicij aut libertatis civilis conditiones.

Precio emti estis, ne fiat seruus hominum. Quid? An non modo dixit, si seruus vocatus es, ne sit tibi cura. Cur ergo hic prohibet ne fiamus serui hominum? Ratio hic præfixa sane indicat seruicium, de qua hic loquitur Paulus, diuersam esse à superiori, quantum scilicet ad obedientiam attinet. Nam antea sepius dictum est, nihil impedire, quo minus seruus hominis possit esse libertus Christi, Nunc autem cum dicit, Non oportere nos hominum seruos fieri, propterea quod precio emti simus, significat restringendam esse obedientiam erga Dominos, nimirum vt illis obtemperent, donec obedientia illorum potest stare cum libertate quam in Christo habent, non vult ergo vt cupiditatibus Dominorum obtemperent in rebus à Domino prohibitis: quod qui faciunt amittunt libertatem spiritus, & de nouo fiunt peccati mansipia. Nam qui facit peccatum, seruus est peccati. Anteuertit igitur hic seruorum obiectione, qui poterant obijcere, Quod sepe rogantur facere, quæ à Deo prohibita sunt, Quare hic monet obedientiam erga Deum præferendam esse. Huc facit quod Paulus ad Ephesios monet seruos, vt obtemperent Dominis carnalibus in Domino, hoc est, in timore Domini & propter Dominum, significans obedientiam seruorum non debere pugnare cum obedientia quam Deo debent.

Vnusquisque in quo vocatus fuit fratres, Conclusio est de vocatione, nempe vt quisque ita se gerat in sua vita in hoc maneat apud Deum. vt qui coram Dei conspectu genere, vt qui coram Dei conspectu commisso officio fungatur. Hic locus primum docet diligentiā in legitima vocatione, cultum esse Dei, modo ex fide fiat. Deinde docet Deum inspectorem esse nostri laboris, vt nos excitet ad sanctam curam, in uocationem & timorem Dei in nostro officio.

Caterum de virginibus præceptum De virginitate seruanda dicturus, Domini non habeo, consilium autem do, præfatur se non ex verbo expresso vt misericordiam consecutus à Domino, quicquam de virginitate habere, sed id tamen dicere quod sentit, non per rationem, sed per misericordiam qua quo sim fidelis. Id tamen dicere quod sentit, non per rationem, sed per misericordiam qua diuinitus instructus est, vt sit in officio fidelis, id ergo quod sentit Apostolus spiritus Dei oraculum putandum est.

Existimo igitur hoc bonum esse propter præsentem necessitatem, quod bonum sit homini esse sic. Sententiam suam de Virginitate seruanda hac propositione exponit Apostolus, & pronunciat bonum, id est, commodū & expediens esse propter aliud, nempe præsentem necessitatem, Loquitur autem Apostolus de eo tempore quo hæc scripsit, cum scilicet vix liceret pijs vlllo loco consistere propter persecutiones: quæ tempore Apostolorum & postea multis annis, cum adhuc fere omnes mundi principes persequerentur Christi nomen, erant grauissimæ. Pertinet igitur hoc dictum ad circumstantiam temporis, quo hæc Apostolus scripsit, quando nusquam tutum erat fidelibus à iactatione persecutionum. Nonnulli hoc referunt ad perpetuam Ecclesiæ conditionem, sed quomodo cumque accipias, sub conditione hac intelligendum est: si doctum continentia adest.

Alligatus es uxori? ne quæras dissolutionem: solutus es ab uxore? ne quæras uxorem. Ne quis ex sententia Pauli male detorta inferret, bonum esse uxorem dimittere, cum bonum sit uxore non ducere & celibem viuere, propter præsentem necessitatem, Anteuertit obiectione & prohibet spontaneam dissolutionem, & consultit, vt qui uxorem habet, eam ne dimittat propter præsentia pericula: & qui celibs est ab uxore abstineat, quo minus illi sit impedimento, in ferendis imminentibus calamitatibus.

mitatibus. Verum hoc posterius membrum sub conditione superioris posita intelligendum est, si scilicet continere potest.

Quod si etiam duxeris uxorem non peccasti, & si nupserit virgo non peccauit.

Iam liberum facit Apostolus utrumque statum, & celibatum scilicet & coniugium, ne quis ex sententia proposita perperam concluderet, eos qui matrimonium contrahunt peccare, quod certe facerent, si celibatus & virginitas per se & non propter aliud bona essent. Nam si quid per se bonum & laudabile est, eius profecto contrarium malum & vituperabile inuenitur. Quare ex hoc loco discimus, coniugio anteferre celibatum, non quod hic magis placeat Deo quam illud, sed propter aliud, nempe ut expeditiores simus ad sustinenda pericula, & alia officia praestanda: Si modo adsit continentiae donum.

Sed afflictionem in carne sunt habituri huiusmodi.

Causam redditur celibatum coniugio praferat. Nam in coniugio maior est afflictio. Vocat autem Apostolus hoc loco carnem externum hominem, & quaecumque ad praesentem vitam spectant. Cum igitur coniugium multas molestias secum trahit ex hereditario peccato exortas, veluti curam liberorum, rei domesticae administrationis, & alia incommoda, quae ex depravatione morum nascuntur, optat Apostolus, ut pij istis molestiis vacui, possint se totos Deo dicare.

At ego vobis parco. Restrictio est ac si dicat, cupio vestra infirmitati consultum, adeo ut vos coniugio non indigere exoptem: quo sitis omnibus istis molestiis vacui. Verum si coniugio carere non potestis, habenda est vestra infirmitatis ratio per remedium diuinitus ordinatum. Parcere igitur hic significat indulgere & cupere subleuatos afflictionibus.

Hoc autem dico fratres quoniam tempus contractum est in posterum. Quod haec intelligenda sint de usu sancti coniugij, enumeratio sequens ostendit, sumit enim argumentum a vitae humanae breuitate: unde inferit, ita utendum esse coniugio & alijs rebus terrenis, ne nos a Deo auocent. Nam quo propior est terminus vitae, eo magis de migratione cogitandum, cauendumque ne quid obstat, quo minus simus parati ad migrandum omni momento. Obseruandus locus, quod breuitas humanae vitae & termini vitae nostrae incertitudo debeat nobis incitamentum esse ad bene persequendum: viuentium: Nam ut recte inquit Seneca, Sicut fabula sic & vita, non quam diu, sed quam bene sit acta refert. Porro tempus hic contractum vocat, metaphora a velis seu alijs rebus quae complicari possunt, sumpta.

Ut & qui habent uxores, sint ut non habentes, & qui fient ut non flentes, & qui gaudent, ut non gaudentes, & qui emunt, ut non obtinentes, & qui vtuntur hoc mundo, tanquam non vtentes. His Paradigmatibus non vult nos res terrenas abijcere, sed ita eis uti, ne sint nobis impedimento, quo minus Deo adhaereamus. Hinc ergo summatim discamus, ita adhaerendum esse rebus terrenis, ac si omni momento hinc migrandum esset, hoc est, ita utendum esse donis Dei, cum gratiarum actione, ne sint nobis impedimento, quo minus ea quae salutis nostrae sunt diligenter curemus. Ut fletus res aduersas, ita gaudium res prosperas Metonymice significat: reliqua nota sunt.

Præterit enim figura huius mundi. Ratio a vanitate huius mundi, quae huius mundi sunt, speciem quidem quare stultum est illis ita occupari, ut eas anteferamur obedientiae erga Deum, aut ijs ita impediamur, ut non toti addicti Deo esse possimus.

Velim autem vos absque sollicitudine esse. In quem finem superiora dicta sunt, & quare celibatum in ijs qui continentibus esse possunt, praefert coniugio, hoc voto indicat, optat enim Christianos ita addictos Domino esse, ut ab eo nullis auocamentis auocentur. Quod autem velit nos esse absque sol-

que solitudine, intelligendum est de prophana huius mundi solitudine, quæ impedit quo minus Deo adhæreamus.

Qui cœlebs est, curat ea quæ sunt Domini, quomodo placiturus sit Domino, at qui duxit uxorem, curat ea quæ sunt mundi, quomodo placiturus sit uxori. discreta sunt ea, quæ est uxor & ea quæ est virgo: quæ est in-
 10 nupta curat ea, quæ sunt Domini, ut sit sancta cum corpore, tum spiritu. Quæ vero nupta est curat ea quæ sunt mundi, quomodo placitura sit viro.

rum quæ Dei sunt affert, neq; cōiugium per se à Deo ad res terrenas abstrahit. Nam pleriq; cœlibes, ut in regno Antichristi videre est, videlicet in Cardinalib⁹, Episcopis, Sacrificulis, Monachis & Monialibus, non ea curant quæ Dei sunt, sed quæ sunt mundi. Ut sunt, manifesta doctrinæ depravatio, sacramentorū & disciplinæ corruptio, sacrilegia, stupra, adulteria, & aliæ nefandæ libidines. Nec omnes iuncti matrimonio curant quæ mundi sunt, sed plurim i eorū quæ Dei sunt. Ut videre est in Abrahamâ, Isaac, Iacob, Zacharia & alijs multis sanctis Patriarchis & Prophetis. Nam in sancto cōiugio maritus qui habet fidelē uxorem, ut uxor quæ habet fidelem maritum, adiuuant se mutuo, cum exemplo, tum pijs exhortationibus (quemadmodum in Ecclesia domestica fieri docet) ut ea quæ Dei sunt curent & prophanam mundi solitudinem abijciant. Deinde propria coniugum officia, ut sunt: procreare, & educare liberos in timore & correptione Domini, eosdem instituere, se mutuis adiuuare officijs: sancta sunt opera & cœlestia, quibus Deus colitur à sanctis cōiugibus. tantum abest, ut hæc opera prophana & Christianis indigna censeantur. Ex his haud obscurum est, iniuriam facere Spiritui sancto Papistas, qui hoc Pauli testimonio abutuntur ad confirmandum suum impurum cœlibatum, tanquam cultus Dei esset per se, & ad
 30 extremam coniugij dignitatem, quasi per se homines à pietatis auocaret studio.

Hoc autem ad utilitatem vestram dico, non ut laqueum vobis iniiciam, sed ad honestatem & decorum, ut Domino adhæreatis absque vlla distractione.

quidem & commodus est cœlibatus pijs, quibus nihil periculi est ab incontinentiæ malo. Nam tum nullis rebus externis occupati, possunt absq; vlla distractione Domino adhære-
 40 re in spiritali illo coniugio, quo nihil est honestius, nihil sanctius. Verum si continere nequeunt, contrahant matrimonium, ne stulte affectatus cœlibatus conijciat ipsos in laqueum Diaboli. In summa ergo hic duo consideremus, Primum, in quem finem sit expectendus cœlibatus, non ut putetur cultus esse aut magis placere Deo quam coniugium, sed ut adhæreant cœlibes Deo absq; vlla distractione. Secundum, laqueus non est iniiciendus cuiquam, ut arceatur à coniugio: quod liberum relinqui debet omnibus. et si secus & contra Paulum adulatorum Antichristi decernunt.

Si quis autem virgini suæ indecorum iudicat, si excedat florem ætatis, & ita fieri
 50 debet, quod voluerit faciat non peccat: nubant.

dum est hoc modo: Si virgo castitatis dono destituitur debet ita fieri, nempe ut tradatur nuptui quo vitetur scortatio. Contra vero si donum habet virgo castitatis, liberum relinquitur parentibus elocandi filias & non elocandi. Hinc discant parentes: quod non liceat ipsis liberis perpetuam castitatis legem imponere, nisi prius constiterit de dono castitatis, quod rarissime contingit sine aliquo peculiari morbo aut defectu. Porro quod dicitur in plurali numero: Nubant, synthesis est, nam intelligendum est, non tantum de vna filia, sed etiam de multis, si quis plures habeat, immo etiam de filijs.

Probat ab effectu sancti cœlibatus, cur præferat cœlibatum coniugio pio- rum, qui prophanis hominibus copulati sunt. Non enim hic loquitur de quouis cœlibatu, sed tantum de eo qui susceptus est propter regnum Dei, ab ijs qui dono continentie sunt præditi. Neq; loquitur de quouis cōiugio, sed de impari, in quo fideles infidelibus seu mudo deditis copulari sunt. Nam alias neq; cœlibatus per se curam eo-

Rursus moderatur cōsiliū de cœlibatu & significat se nemini imponere necessitatem vel ducendæ uxoris vel nō ducendæ, sed simpliciter ostendere utrum vitæ genus sit cōmodius, ut quisq; suas hic vires expēdat. vtilis

Nunc sermonem conuertit ad parentes habentes filias adultas, quibus potestatem facit elocandi filias si velint. Verum quod interponit: Et ita fieri debet, Restrictio est, & intelligen-

R

Qui

Qui autem stat firmus in corde necessitatem non habens, potestatem vero habet super propria voluntate, & hoc decreuit in corde suo, vt seruet suam virginem, bene facit.

rum dictio apostolica explanatione aliqua indiget: Qui autem stat firmus in corde suo, hoc est, qui firmiter statuit apud se necessitatem non habens, hoc est, cui non obstat filia infirmitas, quo minus virgo seruari possit: Atq; hæc exceptio diligenter notanda est. Nam restringit ius parentum in seruandis suis virginibus: Potestatem vero habens super sua voluntate, hoc est, cuius voluntas ab altero non pendet: Pendet autem patris voluntas à liberorum voluntate hætenus, vt infirmitatis illorum rationem tantum habeat, vt nec iure possit nec debeat ab illis exigere cœlibatum, qui hoc dono diuinitus non sunt donati. Conditione ergo castitatis salua, bene facere parentes pronunciat, qui suas virgines seruant, idque propter causas supra commemoratas.

Itaque qui & nuptum collocat, bene facit, & qui non collocat nuptum, melius facit.

modo: Qui nuptum collocat filiam quæ continere nequit, bene facit consulens infirmitati virginis, vt vitetur scortatio: Qui non collocat nuptum, scilicet filiam habentem donum castitatis melius facit, hoc est, commodius filia consulit propter causas supra expressas. Porro ex hac parte duo concludamus præter ea quæ dicta sunt, Primum, liberos esse in potestate parentum. Alterum quod ex primo sequitur, non licere liberis contrahere matrimonium sine parentum consensu. Qui enim id faciunt, parentes contemnunt & legem Dei pro nihilo habent, Quare possunt parentes suo iure tales contractus infringere, vt impios & illicitos, Sed per sententiam iudicis.

Mulier alligata est legi quam diu maritus eius viuit, Si autem mortuus eius fuerit maritus, libera est, cui vult nubat, modo in Domino. At beatior si sic maneat secundum meam sententiam, Existimo autem me quoq; spiritum Dei habere.

suam propositionem probat Apostolus argumento à contrarijs sumto: Mulier alligata est legi (scilicet quæ sanxit viri & mulieris societatem indiuiduam) quam diu maritus eius viuit. Ergo mortuo marito libera est: Si libera est, nubere potest cui vult. Huc addit correctione (quæ tantum locum habet in viduis habentibus donum castitatis, qualis fuit Anna prophetissa) Beatior vero est si sic maneat secundum meam sententiam, id est quemadmodum ego spiritu Dei edoctus iudico. Nam existimo me quoq; habere spiritum Dei, quo dictante hæc scribo, ne contemnuntur tanquam ab homine profecta. Porro beatior dicitur, nō quod viduitas per se sit virtus quæ magis Deo placet quam honestum coniugium: sed quia à curis mundi (modo dono castitatis non fuerit destituta) erit alienior. Hic locus quia tantum agit, quid liceat viduis, an illis concedendæ sint aliæ nuptiæ: perperam opponitur sententiæ Christi Matth. 5. & 19. vbi adulterio solui vinculum coniugale asserit Dominus. Deinde Paulus desertione solui coniugium asseruit. Propterea hic locus opponatur veteribus quibusdam, inter quos Athenagoras hanc turpissimam vocem euomuit, quod secundæ nuptiæ sint *anyma uarieta*. Deinde opponatur Papistis, qui negarunt benedictionem secundis nuptijs, & legibus suis vetuerunt, ne quis clericus secundis nuptijs interesseret. Quare nos opponamus vnum Paulum omnibus Antichristi morionibus: & spiritum quo dictante hæc scripsit Paulus; Spiritui Sodomitico Papistarum: quo ruunt prætextu cœlibatus in varia nefandarum libidinum genera.

Quemadmodum liberum fecit parentibus elocare filias, quæ donum castitatis non habent: Ita hic ius facit eisdem non elocandi filias, quæ habent castitatis donum. Hic sensus verborum Pauli est simplicissimus. Verum

Conclusio est sermonis de parentibus habentibus liberos in sua potestate. in vtroque membro subintelligenda est exceptio supra posita, hoc modo: Qui nuptum collocat filiam quæ continere nequit, bene facit consulens infirmitati virginis, vt vitetur scortatio: Qui non collocat nuptum, scilicet filiam habentem donum castitatis melius facit, hoc est, commodius filia consulit propter causas supra expressas. Porro ex hac parte duo concludamus præter ea quæ dicta sunt, Primum, liberos esse in potestate parentum. Alterum quod ex primo sequitur, non licere liberis contrahere matrimonium sine parentum consensu. Qui enim id faciunt, parentes contemnunt & legem Dei pro nihilo habent, Quare possunt parentes suo iure tales contractus infringere, vt impios & illicitos, Sed per sententiam iudicis.

Hic peculiariter de viduis mulieribus agit, ne existimarent se ob sexus conditionem exemptas esse, ne sibi liceret quod viris licet. Est autem summa sententiæ: Aliæ nuptiæ post mortem maritorum viduis concedantur modo in Domino, hoc est, si in timore Domini & religiose id fiat. Hanc

CAPVT VIII.

Summa

Summa Capitis octavi.

Est si per se licitum est idolothytis vesci: tamen qui cum offendiculo fratris infirmi hoc facit, vulnerans ipsius conscientiam infirmam, reus sit, ut qui in Christum peccet.

Ordo & partes Capitis octavi.

Ve in sexto capite proposuit de rebus medijs & confutavit illorum errorem, qui scortationem in medijs numerarunt, Et inde in septimo calibatam & coniugium res medias docuit: ita hic in octavo aliud genus rerum mediarum proponit, nempe de usu idolothytorum, hoc est, ciborum qui idolis erant consecrati. Ac in principio capitis Ironiam concessionem ponit, & concedit illis scientiam qua freti Idolothytis vescerantur, sed mox corrigit asserens eam scientiam nihil esse, quæ non temperata sit charitate Dei & proximi. Deinde per Mimesin eorum verba, qui Idolothytis vescerantur recitat una cum rationibus firmissimis, quibus Idola nihil esse ratiocinabantur, unde rem mediam esse concludebant vesci idolothytis & non vesci. Verum Paulus negat eam scientiam in omnibus esse, atque ideo oportere eos, qui scientia præditi sunt infirmorum rationem habere. Deinde hypothesein ad thesion per mimesin transfert, & affirmat cibum non commendare nos Deo, ut aliqua iustitia vel accedat, vel discat nobis, siue vescamur, siue non vescamur. Quod quidem Paulus illis concedit, sed cum hac exceptione, ne infirmorum conscientiam ledant. Unde generalem regulam colligit de rebus medijs, nimirum quod usus earum nequaquam sit licitus, si offendiculum infirmorum coniunctum habeat.

EXEGESIS OCTAVI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

C AETERVM de ijs quæ idolis immolantur, scimus quod omnes scientiam habemus.

Hæc concessio Ironica ad eos solummodo restringenda est, qui inflati scientia de Idolothytis, vescerantur illis nulla infirmorum ratione habita.

Scientia inflat, charitas ædificat.

Ab effectu scientiæ non temperatæ charitate corrigit quod dixit, asserens eam non veram scientiam esse, immo sine charitate inflatos reddere: charitatē autem ædificare, hoc est, instruere proximum, eumque promovere in pietatis & religionis studio. Quod autem dicat scientiā inflare, id fieri vicio hominum in hac corrupta natura sciendum est. Nam alioqui scientia ipsa quæ donum Dei est per se viciosa nō est, neque causa inflationis propria, sed *deopopu* tantum. Quare ut perperam faciunt, qui hoc loco abutuntur in contemptu artium & liberalium disciplinarum, quarum usus maximus in vita cernitur: ita rectissime eo utuntur, qui scientias quas ex dono Dei adepti sunt, charitate temperant, quo eos qui ignari sunt instituunt. Charitas enim scientis, ut excludit inanem fastum, ita efficit, ut scientia præditus non quærat quæ sua sunt, sed quæ aliorum ad ædificationem.

Quod si quis sibi videtur aliquid scire, nōdum quicquam nouit sicut oportet nosse, sed qui diligit Deum hic cognitus est ab eo.

A definitione salutaris scientiæ probat opinione potius scientiæ inflatos fuisse Corinthios, quam veram habuisse scientiam. format autem hanc definitionem per abnegationem & per

affirmationem. Abnegatione quidem, quod non sit salutaris scientia ostendit, cum ait: Si quis videtur sibi aliquid scire, hoc est, si quis opinione sua sapit, & ideo insolescit alios tãquam ex alto despiciens: Hic nondum nouit quemadmodum oportet, hoc est, ipsius scientia nihili sit apud Deum. Affirmatione vero exponit, quæ sit salutaris scientia, nempe quæ in Dei cognitione fundatur, & tendit in Dei dilectionē. Si quis inquit, diligit Deum (hic una parte totus cultus Dei intelligitur) hic cognitus est ab eo, hoc est, approbatur à Deo, ut qui vera scientia præditus sit. Hinc discamus in regno Christi frustra de scientia gloriari eos, qui ex Dei cognitione non didicerunt veram humilitatem, & veram Dei & proximi dilectionem.

De usu igitur illorum quæ idolis im-

Exponit per Mimesin, quali scientiam molantur

molantur scimus, quod idolum nihil est in mundo, & quod nullus est Deus alius nisi vnus. Nam etiam si sint qui dicantur dii & in cœlo & in terra (sicut sunt dii multi & domini multi) nobis tamen vnus est Deus, ex quo omnia, & nos in ipso, & vnus Dominus IESVS CHRISTVS per quem omnia & nos per ipsum.

tum est. Non igitur potest in cibis aliquam differentiam facere, qua vel sanctificantur vel polluantur homines. Quare esus Idolothytorum indifferens est, adeo vt liceat eis vesci & non vesci. Hactenus recte cōclusum est. assumptio confirmatur à disparatis. Nullus est Deus alius nisi vnus. Ergo idolum nihil est, hoc est, non habet aliquid diuinitatis, seu non est Deus. Verū ne quis exciperet & diceret plures esse Deos, occurrit isti obiectioni & distinguit inter illos, qui dicuntur Diij siue falso, siue participatione nominis propter aliquā tenuem similitudinis vmbra, vt magistratus & iudices in Psalmo Diij dicuntur: & inter verum Deum, qui vnus est in essentia vnitatem, & trinus in personis, & hunc verum esse Deum à proprio docet, cum inquit: à quo omnia & nos in ipso, hoc est, qui omnia creauit & conseruat, & vnus Dominus IESVS CHRISTVS, per quem omnia & nos in ipso. Hic obserua primum, quod Dei proprium est tribui Christo: quare natura Deus est. Deinde manifeste hic asseritur cum vnitatem diuinæ essentia, tum personarū distinctionem. quod enim ait, vnus est Deus, ad essentia vnitatem refertur. Cum rursus patrem seorsim à filio nominat, distinguit non naturam, sed personas. Præterea cum ait: Per quem omnia, non significat instrumentalem causam, sed efficientem. Nam filius cum patre causa efficiens est, tum in creando tum in obseruando: quod ita accipiendum est, vt nec duas causas constituamus, cum filius sit essentia vnus cum patre, nec rursus in personarum distinctione inæqualitatem, aut separationem imaginemur. Nam æqualis Pater, æqualis Filius, æqualis Spiritus sanctus. & Pater est in Filio & Spiritu sancto, & Filius est in Patre & Spiritu sancto, & spiritus est in patre & filio, *καὶ ὁ θεὸς ὁ πατήρ*, vt loquuntur Theologi.

Sed non in omnibus est scientia. Nonnulli enim conscientia idoli vsque ad hoc tempus, vt idolis immolatum edunt, & conscientia eorum infirma cum sit, polluitur.

runt immunda esse, quæ Idolis essent oblata, nihilominus tamen aliorū exemplo de Idolothytis edebant, ac si suam polluebant conscientia. quare intempestiue Corinthios vsos fuisse sua libertate in esu Idolothytorū significat. Nam illorum exemplo infirmi ad comedendum pertracti sunt, ac ita, quia hesitante conscientia hoc fecerunt, grauiter peccarunt.

Atqui esca nos non commendat Deo, neq; enim si comedamus abundamus, neque si non comedamus, deficimus.

consultationem adducunt: vnde conficitur hæc conclusio. Esca nos nō commendat Deo. Idolothytum est esca. Igitur Idolothytum nos non Deo commendat. Maior inde confirmatur quod neq; comedens abundat, neq; non comedenti aliquid deficit. hoc est, nemini ex eo quod vel comedat vel non comedat, aliquid iusticie accedit aut discedit. Sed intelligendum est, si id temperanter fiat in timore Dei, alioqui crapula & ebrietas Deo supra modum displicent: vt quæ & prohibita sunt à Deo & homines à pietatis exercitijs auocent, impediuntq; ab officio præstando. Hinc ergo discamus, cultum Dei in ciborum delectu nequaquam positum esse. Vnde Apostolus ad Rom. 14. Regnum Dei non est cibus & potus, sed iusticia, pax & gaudium in Spiritu sancto. Nam qui in his seruit Christo, acceptus est Deo & probatus hominibus. Itaque quæ pacis sunt sectemur & quæ mutua edificationis. Est autem doctrina dæmoniorum, quæ cultum Dei collocat in delectu ciborum, id quod Antichristum facere manifestum est.

Sed videte ne quo modo potestas ve-

Concedit quidem Paulus escam
sua offen-

stra offendiculo sit ijs qui infirmi sunt.

nos non commendare Deo, atq; ideo facultatem nobis esse comedendi &

non comedendi, sed vsum huius facultatis charitatis regulæ vult subiectum. Nam catholicum præceptum Dei est, vt diligamus proximum: cum qua dilectione pugnat infirmis offendiculo esse. quare qui edit aut vlla re media abutitur cum offensione infirmorum, violat legem charitatis & sit reus iræ Dei. Hæc ergo regula tantum intelligenda est de vfu rerum mediarum & de infirmis. Nam in rebus præceptis & in rebus prohibitis præstanda est obædientia, etiam si totus mundus offenderetur. Daniel coluit Deum verum cum offensione totius regni Babylonici. Tres viri statum noluerunt adorare, non morantes offensionem tyranni Babylonici & Satraparum eius. Ad eundem quoq; modum ministri Dei, exemplo Prophetarum & Apostolorum, docebunt veritatem etiam si offensione totius collaberetur orbis. Præterea ab vfu rerum mediarum non est abstinendum propter peruiaces hostes. Immo hic confessio fidei libertatis necessaria est, ne impij & pertinaces nostro exemplo confirmantur in suo errore, hoc confirmatur exemplo Christi & Pauli.

Etenim si quis viderit te qui habes scientiam in epulo Idolorum accumbentem, nonne conscientia eius qui infirmus est, edificabitur ad edendum ea quæ idolis sunt consecrata?

Offensio infirmorum explicatur, quæ est exemplo firmorum vesci Idolothytis reluctante vel dubitante conscientia. Nam cum infirmus videt firmum de Idolothytis vesci, mox ipse exemplum secutus edit, etsi hoc licere nondum intelligit. Quare edendo

polluit conscientiam suam. Obseruandus locus, quod qui facit aliquid per se non malum, sed opinione tantum malum, peccet, quare Pauli præceptum in omnibus actionibus sequendum est, Quilibet in suo sensu certus sit.

Et tua scientia peribit frater, qui infirmus est, propter quem Christus est mortuus?

Exaggerat peccatum edentis cum periculo infirmorum per comparationem. Christus mortuus est pro fratre tuo, tu autem eum rursus perdis:

quare grauissima iniuria afficis, & Christum redemptorem & fratrem qui tua culpa perit. Obseruandum, quod peccans, alieno exemplo seductus, non excusari possit, quin iure sit damnabilis & reus iræ Dei. Adeo graue est quicquam tentare repugnante auctoritate aut errante conscientia.

Ita autem peccantes in fratres & percutientes ipsorum conscientiam infirmam, in Christum peccatis.

Ratio cur adeo graue scelus esse dixerit offensionem infirmorum, sumpta ex adiunctis. Qui in Christum peccat, grauissimo reatu obstringitur.

Peccantes in fratres infirmam ipsorum conscientiam vulnerando, in Christum peccant, Quare grauissimo reatu obstringuntur. Nota rursus quam graue peccatum sit, cum scandalo infirmorum aliquid facere.

Quapropter si esca offendit fratrem meum, nequaquam vescar carnibus in æternum, ne fratri meo sim offendiculo.

Suo exemplo præscribit generalem Regulam sequendam in vfu omnium rerum mediarum. Nam quod hic de vna specie dicit, ad vniuersum genus

referendum est. Est autem sensus: vfu rerum mediarum moderandus est ad charitatis regulam & ædificationem. Quare si esca offendit fratrem, hoc est, si præbet ei occasionem lapsus, vt aliquid faciat contra conscientiam, omnino ab esca abstinendum est, ne sit fratri offensionis, id est, lapsus causa. Idem iudicium est de alijs rebus medijs: Obseruandum quod Apostolus hic tantum loquatur de infirmis, qui nondum erant edocti de Christiana libertate, & de rebus medijs. Quare hic locus nequaquam patrociniatur Papistis, qui à carnibus volunt nos abstinere die Veneris, ne offendatur à nobis. Immo cum iam superstitiosa sua obseruatione deflexerunt Papistæ à recta via, peccant qui suo exemplo eos in errore confirmant, tantum abest vt ipsorum gratia hic quicquam de sua libertate cedant fideles. Nam illa offensio sola cauenda est, quæ abducit à via recta.

CAPVT IX.

Summa Capitis Noni.

Suo docet exemplo Apostolus omnia ad adificationem facienda, nihilque agendum vnde offendi possunt infirmi.

Ordo & partes Capitis Noni.

Huius capitis æconomia admodum est prudenter instituta, non enim statim suum exemplum tanquam Apostolicum vrget, sed considerato iudicio quorundam de se, omnium primum anticipat illorum opinionem, qui aspernabantur ipsum tanquam inferiorem reliquis Apostolis, vendicans sibi plenam Apostolatus auctoritatem. Deinde inferre ex eo idem sibi ius esse in rebus medijs quod & reliquis est Apostolis, ac sumit vnam speciem de stipendio ministrorum Euangelij, quam iusta colligit confirmatione. Tum addit causam cur suo non sit vsus iure, cui plurimas rationes subnectit, cur verbi pracones digni sint suo premio, verum ne quis auare hoc ab Apostolo dici existimaret, rursus anticipat, & quod sui officij ratio postulat docet, enumeratione exponens, quod omnia in aliorum adificationem facere consueuerit. Huc addit exhortationem, exemplo pugilum proposito, vt quisque ita se gerat ne destituatur premio. Tandem concludens se Corinthijs imitandum proponit. Potest autem totum caput hoc Enthymemate claudi: Ego Paulus Apostolus vester omnia facio ad adificationem, & ab vsu mea libertatis abstineo, vt plures Christo adducam, ergo vos me magistrum imitari par est, vt nullis rebus in aliorum ruinam abutamini. Locus communis huius capitis est, vt ministri verbi forma sint gregis, & doctrinam quam profitentur, vita & moribus exprimant. Nam ea demum optima docendi ratio est, cum regulis rerum agendarum illustria iunguntur exempla.

EXEGESIS NONI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

A N non sum Apostolus? An non sum liber. Anticipatio est, propositurus enim se imitandum, necessarium habuit vendicare sibi Apostolatus dignitatem: quam quidam apud Corinthios non parum extenuare conabantur, ac si non esset æqualis auctoritatis cum reliquis Apostolis. Locus obseruandus de cuiusque officio, quo admoneri debet, vt & agat, quæ sunt officij sui, & se talem gerat ne sibi iure obijci possit, Turpe est doctori cum culpa redarguit ipsum.

Nonne IESVM CHRISTVM Dominum nostrum vidi? Nonne opus meum vos estis in Domino. Apparet aduersarios Pauli, dignitatem Apostolicam duabus definiuisse rebus: nempe visione Christi saluatoris, à quo edocti erant Euangelium Apostoli, & docendi munere. Vtrumque sibi vendicat Paulus, videlicet quod & Christum viderit, & fecerit Apostoli officium diligenter docendo Euangelium, nam in tertium cælum raptus, & Christum vidit & à Christo didicit Euangelium.

Si alijs non sum Apostolus, at certe vobis sum, nam sigillum Apostolatus mei vos estis in Domino. Concessio cum correctione, fit sane quod non sim reliquis Apostolus, vobis tamen sum Apostolus, nam vos estis veluti sigillum quo meus obfirmatus sit Apostolatus, à me enim Christum didicistis. Obserua quod Paulus inde vendicat sibi Apostolatus dignitatem, quod Apostoli munere sit perfunctus. Quod cum Papa fecerit, illum libenter Apostolicum & Episcopum agnoscemus, qui tantisper de vano gloriatur titulo, donec exemplum Petri & Pauli, quorum successorem se iactat, imitari conemserit.

Mea defensio apud eos qui me dijudicant, hæc est. Cur superiora dixerat, exponit, fuerunt enim apud Corinthios, qui dijudicabant Paulum, id est, qui Paulo detra-

lo detrahebant & obloquebantur, quasi non esset cum reliquis cōferendus Apostolis: quibus opposuit Apōstolatus sui testimonium, nempe fidem Corinthiorum, quos sua prädicatione ad Christum conuerterat. Propria enim nota Apostolica est Christum docere ac multos ad fidem conuertere.

An non habemus potestatem comedendi & bibendi? An non habemus potestatem sororem vxorem circūducere, quemadmodum & reliqui Apostoli & fratres Domini & Cephas? an solus ego & Barnabas non habemus potestatem non operandi?

Postquam asseruit Apōstolatus sui auctoritatem, infert Apostolus idem ius sibi esse in vsu rerum mediarum, quod & reliquis Apostolis. & generis loco tres ponit species. Primam quod sibi non minus liceat vesci quibuslibet & bibere quemuis potum, quam reliquis Apostolis. Alteram, quod sororem, id est, Christianam et piā vxorem circumducendi, eamque alendi sumtibus Ecclesiæ potestatem habeat, perinde atque Petrus ac nonnulli alij qui suas secum circumdixerunt, easq; sumtibus Ecclesiarum aluerunt. Tertiam, quod habeat quoq; sicuti alij Apostoli ius sumendi stipendium pro labore Apōstolatus, ne cogatur proprijs manib⁹ victum quærere. ab harum rerum vsu abstinent Paulus ne cui esset offendiculo, quemadmodum sequitur paulò post. hoc itaq; suum exemplum, vult Paulus Corinthios imitari in vsu rerum indifferentium.

Quis militat proprijs stipendijs vnquam? Quis plantat vineam, & de fructu eius non edit? Aut quis pascit gregem, & de lacte gregis non edit?

Postremam speciem rerum mediarum sumit probandam: nimirū quod licuisset sibi, quantum ad ius attinet, sine manuum labore vixisse sumtibus Ecclesiæ. hoc primum tribus similibus colligit, nempe à iure militari, à vinitoribus, & à pecuarijs. Vt ergo militi ex suo stipendio, & vinitori ex suis vitibus & pecuarijs ex lacte gregis licet viuere, Ita & Paulo ex Euangelio sustentari & viuere licuisset, nisi offensionis cauendæ gratia à suo abstinuisset iure.

Num secundum hominem hæc dico? Nonne etiam lex hæc dicit? Nam in Mosis lege scriptum est, Non obligabis os boui trituranti.

Proleptis est, nam anteuertit illorū obiectionem, qui ista à rebus mundanis sumta similia possent refellere ex eo, quod longe alia ratio sit rerum diuinarum quam humanarum. ex capite igitur 25. Deut. aliud simile sumit, quod hoc modo applicabitur: Deus vetuit in sua lege obligare os boui trituranti, hoc est, mandauit vt finerent boui trituranti ex straminib⁹ & frumento, quod calcando excuteret pabulū capere: multo magis Deus vult, vt hominum operas iusta compensemus mercede. Quare nec Apostolis laborantibus in prädicatione, suum negandum est stipendium.

Num boues curæ sunt Deo.

Vt ostendat se recte similitudinem bouis triturantis accommodasse ministris Euangelij, hanc quæstionē ponit. Nam quicquid de bobus præcipitur, id hominū causa significat factum. quia ergo vult Deus, vt boum laborantium curam habeant homines, multo magis hominum laborantium rationē habendam esse insinuat. Nam tametsi boues & minimi etiam passeruli sub prouidentia Dei cadunt, tamen lōge alius mod⁹ est eius prouidentie qua homines ad suam imaginem conditos cōplectitur. Cum ergo negat boues curæ esse Deo non simpliciter accipiendum est, sed *κατὰ τὴν*, hoc est, secundum excellentiorem prouidentie modum quo hominum & potissimum Ecclesiæ curam habet.

An propter nos omnino dicit? propter nos enim scriptum est, Nam sub spe debet is qui arat, arare, & qui triturat sub spe spei suæ particeps esse.

Sensus est: Deus hoc præceptum de bobus triturantibus edixit, vt inde quantam hominum curam laborantium præsertim, nos oporteat habere intelligatur. Huc arrepta occasione à Mosis dicto atrexit aliam similitudinem ab agricultura sumtam. Qui triturat & arat, hoc facit percipiendi fructus gratia, multo magis qui in agro Euangelij laborant, & præmio sunt digni & longe meliorem fructum expectant.

Si nos vobis spiritualia seminauimus, magnum est, si nos vestra carnalia messuerimus.

lem, hic carnalem non igitur valere hanc similitudinem, Sed Paulus collationem maioris & minoris instituens, significat, quo nobilior & preciosior sit fructus Euangelij, quā orationis & triturationis: eo etiam digniores esse, qui in Euāgelio laborant, laboris sui compensatione. Porro, vt carnalia hic vocat, quæ ad corpus & externum hominem pertinent, ita spiritualia appellat, quæ ad spiritum & animā pertinet. Vt ergo anima corpori multis modis est preferenda, ita labor qui conseruandæ animæ destinatur, multo præstantior habendus est eo, qui tantum carnem spectat. Obseruandus locus de dignitate ministerij verbi, quæ anteferendum est omnibus huius vitæ officijs & muneribus.

Si alij apud vos sui iuris participes sunt, cur non potius nos?

laborarunt, & qui pedagorum vice sunt functi, acceperunt stipendia à Corinthijs, Multo magis hoc Paulo licuit, qui eos primum in Christo genuit & ab impietate Ethnica ad fidem Christi conuertit.

Atqui non vti fuimus iure isto, sed omnia sustinemus, vt ne quam offensionem demus Euangelio Christi.

offensionis. ac si Paulus lucri gratia Euangelium doceret. Hoc suum exemplum ideo proponit Apostolus, vt Corinthijs illud in conspectu habeant, ac factum magistrī sui sequantur, ne quid tentent vnde cursus Euangelij impediri possit, & fratres infirmi offendi. atque ad hoc probandum totum hoc caput, vt supra monui, referendum est.

Nescitis, quod qui sacra operantur ex sacro edunt, & qui altari assistant, altaris sunt participes? Sic & Dominus ordinauit, vt qui Euangelium annunciant, viuunt ex Euangelio, ego autem nullo horum usus sum.

prophanantes referunt, verbum Dei pro ludibrio habent.

Neque vero hæc scripsi, vt ita fiat in me. Nam bonum est mihi potius mori, quam vt gloriationem meam aliquis inanē reddat.

liberaliores, ac sibi laboris stipendiū persoluant: anteuertit, & negat se ea scripsisse in istū finem, asserens quod potius mori sit paratus, quam vt velit suam gloriationem (nempe quod gratis prædicauerit Corinthijs Euangeliū) inanem reddi. Nam si accepisset stipendium Apostolus, præbuisset Pseudoapostolis ansam calumniæ, ac ita autoritas prædicationis Pauli fuisset diminuta, & aperta ianua Pseudoapostolorum corruptelis. Hinc discant pij ministri Euangelij, cursum Euangelij propriæ vitæ præferre.

Etenim si euangelizem non est mihi gloriatio, necessitas enim mihi incumbit. Væ autem mihi nisi euangelizem.

incipiat stipendiū, sed respondet neminem recte gloriari, si id fecerit quod ex officio debet: quod si non faceret, maledictioni & iræ Dei subiceretur. Obseruent hic ministri Euāgelij duo, Primum, quod postquā legitime vocati sunt ad ministeriū, nō possint sine scelere pedē reuocare. Nam arctius est vocationis vinculū quā vt ipsum rūpere liceat. Deinde, quod vocati iam ad ministeriū maledictioni et iræ Dei obnoxij sint, nisi strenue officiū fecerint.

Nam

Anticipat rursus cauillationem eorum, qui obijcere possent, aliam rationem fructus Euangelij esse, aliam agriculturæ. illic fructum esse spirituale. Sed Paulus collationem maioris & minoris instituens, significat, quo nobilior & preciosior sit fructus Euangelij, quā orationis & triturationis: eo etiam digniores esse, qui in Euāgelio laborant, laboris sui compensatione. Porro, vt carnalia hic vocat, quæ ad corpus & externum hominem pertinent, ita spiritualia appellat, quæ ad spiritum & animā pertinet. Vt ergo anima corpori multis modis est preferenda, ita labor qui conseruandæ animæ destinatur, multo præstantior habendus est eo, qui tantum carnem spectat. Obseruandus locus de dignitate ministerij verbi, quæ anteferendum est omnibus huius vitæ officijs & muneribus.

Concludit à minori ad maius, licuisse sibi à Corinthijs sui laboris mercedem sumisse. Nam alij qui minus

Cur suo non sit usus iure exponit, videlicet ne cursus Euangelij isto pacto impediretur. Cum vel infirmi vel maligni inde sumerent occasionem

Ad idem probandum aliud simile adducit ex lege Moysi. Deus in veteri testamento Leuitis ordinauit suum victum. Ergo æquum est, vt ministris Euangelij etiam suus decernatur victus. Papistæ qui hoc Pauli dictum ad sacrificulos cœnam Domini

Ne quis ea quæ hæcenus agitata sunt de stipendijs ministrorū, à Paulo dicta esse putet, vt Corinthios ex obliquo admoneat, vt deinceps in se sint

Anticipatio est. Nam obiectioni eorum respondet, qui possent dicere satis gloriationis Paulo esse ex prædicationis officio, etiam si cum alijs accipiat stipendiū, sed respondet neminem recte gloriari, si id fecerit quod ex officio debet: quod si non faceret, maledictioni & iræ Dei subiceretur. Obseruent hic ministri Euāgelij duo, Primum, quod postquā legitime vocati sunt ad ministeriū, nō possint sine scelere pedē reuocare. Nam arctius est vocationis vinculū quā vt ipsum rūpere liceat. Deinde, quod vocati iam ad ministeriū maledictioni et iræ Dei obnoxij sint, nisi strenue officiū fecerint.

Nam si volens hoc faciam mercedem habeo: sin inuitus, dispensatio mihi credita est.

Nam eius industria Deo probatur. qui autem inuitus & quasi cogitur ad præstandū officiū, is neccesitate dispensationis, id est, commissi muneris compellitur. atque ideo eius opera minime Deo probatur. Præterea etiam mercede priuatur. Locus obseruetur, Quod is demum officio suo rite perfungi dicendus est, qui hilari promptitudine & alacri animo in commissio munere versatur.

Quæ igitur mihi est merces, Vt cum Euangelizem gratuitum constituam Euangelium Christi in hoc, ne abutar potestate mea in Euangelio.

cereat si non prædicat, iræ diuinæ subiacer. Nunc autem non solum prædicat idq; libens, Verum etiam gratuitum facit Euangelium, hoc est, sine sumtu eorū, quibus illud annunciat: idq; ideo ne sua potestate abuti videatur. Abutitur atem is sua potestate, qui id quod licet simpliciter & per se, intempestiue agit cum offensione aliorum cōtra regulā Apostolicam: ne cui causam offendiculi demus. Ex hoc loco Papistæ commentum operū supererogationis fabricarunt hoc modo: Paul⁹ aliquid facit propter mercedem, vltra debitum officiū. Ergo est aliquod supererogationis opus. Respondeo, Quilibet debet cauere offensionem in suo officio, ne quid tēter quod infirmis in ruinam cedat. hoc cum Paulus se fecisse testatur, quid fecit quāso quod non debuit? si debuit, profecto non est dicēdus aliquid supererogasse, hoc est, aliquid fecisse vltra id quod non debuit ex officij neccesitate.

Nam liber cum sim ab omnibus, omnibus meipsum seruum feci, vt plures lucrifaciam.

* Transfert hypothēsī ad thesī. vt enim supra in certo casu se infirmis accommodasse dixerat, Ita hic perpetuum suum studium in vniuerso genere rerum mediarum indicat: nimirum, quod tametsi multarum rerū libertatem habuerit, seruiert tamē infirmitati aliorū, caueritq; ne quem intempestiuo libertatis vsu offenderet: idq; eo consilio quo plures Christo adduceret. hinc & nos generalem sumamus regulam de vsu rerum mediarum, nimirum, vt eas ad ædificationem aliorum referamus.

Et factus sum Iudæis tanquam Iudæus, vt Iudæos lucrifaciam: ijs qui sub lege sunt, tanquam sub lege, vt eos, qui sub lege sunt lucrifaciam: ijs qui sunt sine lege, vt sine lege (cum non sim sine lege Deo, sed in lege Christo) vt lucrifaciam eos, qui sine lege sunt. factus sum infirmis vt infirmus, vt infirmos lucrifaciam: omnibus factus sum omnia, vt omnino aliquos seruem.

id calumniatores torquere ad effrenem peccandi licentiam, Quare eam calumniam hac correctione tollit Apostolus.

Hoc autem facio propter Euangelium, vt particeps eius fiam.

Euāgelij doctrina, vt nullo obstaculo eius cursus impederetur. Deinde, vt ipse quoq; ei⁹ fieret particeps, hoc est, vt fructum prædicati Euāgelij consequeretur. Vt ergo hoc dicto testatur Apostolus multa se fecisse et à multis abstinuisse quæ officij neccesitas postulabat, Ita significat eos communionē Euāgelij indignos, qui suo exemplo non cauent impedimenta quibus Euāgelij cursus præcludi possit.

Suo exemplo proposito discernit inter eum, qui sponte & eum qui inuite seu coacte facit officiū. qui enim sponte hoc facit, habet mercedem.

& quasi cogitur ad præstandū officiū, neccesitate officij cogitur id facere.

Dixit se potius paratum esse mori, quam vt gloriatio sua inanis redderetur. Nunc autem quænam sit illa gloriatio exponit. Si prædicat Euangelium, neccesitate officij cogitur id facere.

* Transfert hypothēsī ad thesī. vt enim supra in certo casu se infirmis accommodasse dixerat, Ita hic perpetuum suum studium in vniuerso genere rerum mediarum indicat: nimirum, quod tametsi multarum rerū libertatem habuerit, seruiert tamē infirmitati aliorū, caueritq; ne quem intempestiuo libertatis vsu offenderet: idq; eo consilio quo plures Christo adduceret. hinc & nos generalem sumamus regulam de vsu rerum mediarum, nimirum, vt eas ad ædificationem aliorum referamus.

Generi subijcit distributionem specierum: qua quidem distributione nihil vult aliud quam quod modo dictum est, & quod singulis speciebus subijcit, quodq; postea in genere repetit, nempe vt lucrifaciat quā plurimos Christo, cum non absterreantur intempestiuo rerum mediarum esu. parenthesis tantum mollitionem durioris verbi habet, Nam cum dixerat se *de quor* esse, hoc est, sine lege, possent

se *de quor* esse, hoc est, sine lege, possent

Quare Paulus se accommodauit omnibus in rebus medijs indicat, primum vt hoc pacto latius spargeretur

Deinde, vt ipse quoq; ei⁹ fieret particeps, hoc est, vt fructum prædicati Euāgelij consequeretur. Vt ergo hoc dicto testatur Apostolus multa se fecisse et à multis abstinuisse quæ officij neccesitas postulabat, Ita significat eos communionē Euāgelij indignos, qui suo exemplo non cauent impedimenta quibus Euāgelij cursus præcludi possit.

An ne-

An nescitis quod qui in stadio currunt, omnes quidem currunt, sed vnus accipit præmium: sic currite vt comprehendatis.

ni aptissimam similitudinem, in qua spectanda sunt, Stadium, cui vita nostra confertur: Cursus, cui viuendi ratio respondet: Cursores, quibus homines amplexi Euangelii comparantur: Meta, cui opponitur finis vitæ nostræ: Corona victoris, cui comparantur boni pijs in cælo reposita: Agonothera homini, Deus obædientiæ remunerator comparatur. Quemadmodum igitur cursores qui in medio cursu deficiunt, antequam ad metâ perueniant frustrantur præmio: ita Christiani, qui bene quidem incæperunt & non vsq; ad finem perseuerant, præmijs destituentur & nihil præter ignominiam reportabunt. Nam & Paulus alibi inquit: Non coronabitur quis, nisi qui legitime certauerit, Deinde, vt cursores qui ad metam vsq; currendo perseuerant, accipiunt propositam coronam, Ita Christiani qui in pietatis cursu persistunt vsque ad vitæ huius finem promissa bona percipiet. Verum hoc est inter cursores & Christianos discrimen. ex illis vnus tantum, vt qui primus metâ attingit, præmium capit, Christiani vero omnes, quotquot currunt vsque ad metam, hoc est qui in vita Christiana vsq; ad vitæ finem perseuerant, præmium accipient iuxta Christi dictum: qui perseuerauerit vsque ad finem saluus erit. Hæc ergo exhortatio acres stimulos nobis addere debet, vt in cæpto Euangelij cursu non deficiamus.

Porro quisquis certat, in omnibus est continens, Illi quidem igitur, vt perituram coronam accipiant, Nos vero incorruptibilem.

agebatur de non offendendis fratribus per intempertium vsu libertatis nostræ in cibis, nempe vt potius abstinerent Corinthij non solum ab idolothytis, Verumetiam ab omni carne priusquam in firmis fratribus offendiculo essent: id nunc à minori ad maius confirmat. Cursores, quibus marcescibilis corona est proposita, continentes sunt & abstinent à cibis, quibus corpus grauari putant: multo magis decet, vt Christiani sibi non indulgeant nec sectentur voluptates quibus incorruptibilis corona est proposita.

Ego ita igitur curro, vt non in incertum: sic pugilem ago, non vt aërem verberans.

tua ebrietate mades. & sic de alijs. in incertum currere dicitur qui vagus est, & erroneus, vt qui & currendi rationem non teneat, & metam ignoret. aërem verberat, qui frustratur ictu, ac ideo vanum sumit laborem. Hæc excitare pios debent ad acre pietatis studium, iuxta regulam verbi Dei.

Verum subigo corpus meum & in seruitutem redigo: nec quo modo fiat, vt cum alijs prædicauerim ipse reprobus fiam.

uersus spiritus imperium: sed vt potius assuefiat ad obædientiam spiritus. Cum igitur affectus prauis reprimi non possint, nisi corpus prius dometur, vult Paulus vt suo exemplo corporis ferociam prudenter coherceamus abstinentia, laboribus, & alijs non superstitiosis exercitijs. Neque hæc eo pertinent, vt in corporalibus exercitationibus, quas Paulus alibi modice vtiles esse testatur, in hæreamus, ac si Deo placerent per se, & cultus essent Deo grati: sed vt eo vsq; seruitute premamus corpus nostrum, ne lasciuiendo à cursu pietatis nos impediatur, in nostrum exitium & aliorum offensionem.

Haftenus docuit, nunc suo more doctrinæ exhortatione subiicit, quo magis doctrinam infigat auditorum animis. præponit autem exhortatio-

10
20
30
40
50
60
70
80
90
100
110
120
130
140
150
160
170
180
190
200
210
220
230
240
250
260
270
280
290
300
310
320
330
340
350
360
370
380
390
400
410
420
430
440
450
460
470
480
490
500
510
520
530
540
550
560
570
580
590
600
610
620
630
640
650
660
670
680
690
700
710
720
730
740
750
760
770
780
790
800
810
820
830
840
850
860
870
880
890
900
910
920
930
940
950
960
970
980
990
1000

Vt similitudine Corinthios ad perseuerantiam exhortatus est, ita eadem similitudine exhortationem præfenti causæ, hoc est, hypothese, de qua superius disputauit, accommodat. Nam

30
40
50
60
70
80
90
100
110
120
130
140
150
160
170
180
190
200
210
220
230
240
250
260
270
280
290
300
310
320
330
340
350
360
370
380
390
400
410
420
430
440
450
460
470
480
490
500
510
520
530
540
550
560
570
580
590
600
610
620
630
640
650
660
670
680
690
700
710
720
730
740
750
760
770
780
790
800
810
820
830
840
850
860
870
880
890
900
910
920
930
940
950
960
970
980
990
1000

Vt doctrinæ exemplum se statuit, ita & exhortationis. frustra enim hortaris ad sobrietatem, cum ipse perpetua ebrietate mades. & sic de alijs. in incertum currere dicitur qui vagus est, & erroneus, vt qui & currendi rationem non teneat, & metam ignoret. aërem verberat, qui frustratur ictu, ac ideo vanum sumit laborem. Hæc excitare pios debent ad acre pietatis studium, iuxta regulam verbi Dei.

40
50
60
70
80
90
100
110
120
130
140
150
160
170
180
190
200
210
220
230
240
250
260
270
280
290
300
310
320
330
340
350
360
370
380
390
400
410
420
430
440
450
460
470
480
490
500
510
520
530
540
550
560
570
580
590
600
610
620
630
640
650
660
670
680
690
700
710
720
730
740
750
760
770
780
790
800
810
820
830
840
850
860
870
880
890
900
910
920
930
940
950
960
970
980
990
1000

Ne carnis lasciuijs abripiamur ab incepto cursu, proponit suum exemplum de subigendo corpore & in seruitutem redigendo, ne ferociat aduersus spiritus imperium. Cum igitur affectus prauis reprimi non possint, nisi corpus prius dometur, vult Paulus vt suo exemplo corporis ferociam prudenter coherceamus abstinentia, laboribus, & alijs non superstitiosis exercitijs. Neque hæc eo pertinent, vt in corporalibus exercitationibus, quas Paulus alibi modice vtiles esse testatur, in hæreamus, ac si Deo placerent per se, & cultus essent Deo grati: sed vt eo vsq; seruitute premamus corpus nostrum, ne lasciuiendo à cursu pietatis nos impediatur, in nostrum exitium & aliorum offensionem.

CAPVT X.

Summa Capituli Decimi.

Quemadmodum monet, ne suis cupiditatibus indulgeant Corinthij ad peccandum: ita debortantur

ratat eos, qui mensam Dominicam participant, ne demoniorum mensa communicent: & ut caueant ne cuiquam ylla in re sint offendiculo.

Ordo & partes Capitis Decimi.

Dua sunt principales huius capitis partes. Prior dissuasoria est generalis, ne cui ad peccandum cupiditati indulgeant Corinthij. Posterior dissuasoria est specialis, nam quod octauo proposuit abstinendum esse ab idolothytis, hic latius persequitur pluribus argumentis. Prioris partis hac est economia, Primum quia Corinthij non parum gloriabantur de donis Dei, ac ideo se impune infirmos offendere posse arbitrati sunt, confert eos cum veteri populo Dei, qui non minus quam ipsi plurimis donis claruerunt. Deinde exempla peccatorum in isto populo proponit, admonens fore, ut si similia deliquerint, similiter quoque puniantur. Tum concludit cauendum esse ne securitate torpeant. verum ne propositis horrendis ira Dei exemplis deficiant Corinthij, consolatione hanc partem mitigat. Posterioris partis hic est ordo. Propositio insertur ex prima parte, veluti hypothesis ex sua thesi, videlicet ut caueant ab idolothytis. Huc addit confirmationem ab absurdo, neminem quod minime deceat, ut qui participant mensam Dominicam, Idolorum mensa communicent: admonens quam periculosum sit Deum prouocare. ne autem rursus ius libertatis abijciant, eam obiectionem breuiter refellit. Et quia interrogare poterant, quid facerent si quando ab infidelibus inuidentur, suum ipsis in eo casu impertit consilium. Tandem colludens, quae in tribus capitulis proximis disseruit, hortatur ut in omni re studeant gloria Dei, neminiq; sint offendiculo, suo exemplo iterum in medium adducto.

EXEGESIS CAPITIS DECIMI, CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

30 **N** OLO autem vos ignorare fratres, quod patres nostri omnes sub nube fuerunt, & omnes per mare transierunt.

quam Corinthij: quibus tamen peccantibus, Deus nequaquam pepercit. Historia cuius hic meminit Apostolus habetur Exod. 13. & 14. & Numerorum 9.

Et omnes in Moysen baptizati sunt in nube & in mari.

Quia Corinthij tumuerunt varijs donis Dei, ac se ideo impune peccare posse falso putarunt, confert eos cum veteri populo, qui non minus de beneficijs Dei erga se gloriari potuerunt.

Aliud indicium fauoris Dei erga veterem populum, quo ipsum Corinthijs confert, ne Corinthij praerogati-

ua baptismi se veteribus praferant. dicit ergo eos non minus baptizatos fuisse olim, quam nunc ipsi Corinthij baptizati sunt. Sed quomodo baptizati sunt illi? in Moysen, hoc est, Moysi ductu & ministerio, siue ut Augustinus interpretatur, in Moysen, hoc est, per Moysen. Nam cum Moyses populum educeret, eum per mare rubrum, stante vtrinque aqua & superne incubante nube, traduxit. Nubes ergo & mare externa fuere istius baptismi signa, & transitus per medium maris ipsum baptismum referebat. miraculosa exsecratio maris testimonium fauoris Dei fuit. Nubes incubans praesentiam Christi notauit. Quid ergo hic requiritur ad rationem sacramenti? nihil plane, modo Paulo credimus, qui definit sacramentum esse obsequium diuinum promissionum. Deus promisit suo populo liberationem a seruitute Aegyptiaca: in qua liberatione continetur synecdochicis promissio condonationis peccatorum, quam promissionem, quia hoc mirando signo confirmat, simul requirit populi fidem in hanc promissionem. Nihil ne igitur noster baptismus illi veteri est preferendus? Si respicias nihil plane: Si tempus, ille temporarius fuit noster est perpetuus Ecclesiae: Si modum, ille miraculosus, noster ordinarius: Si lucem seu claritatem, ille obscurius figurabat, quod noster clari⁹ veluti expressa imagine ponit ob oculos. Deinde ut ille visibili miraculo peragebatur virtute Domini: ita noster inuisibili gratia eiusdem ablatione peccati cōfere obsequat. Vterque est *σπασμός* iusticiae fidei, hoc est, sigillum condonationis peccatorum: in qua iusticia Christiana sita est fide apprehendenda. Huc facit dictum Augustini contra Faustū lib. 6. cap. 29. vbi ait, mare & nubem fuisse baptismum cōsecratum sanguine Christi, & per ea Iudaeorum remissa fuisse peccata. Quod sane de ijs tantū Iudaeis est intelligendum, qui illum baptismum fide receperunt. Nam ut verba scripturae sonantia in auribus foris nihil

ris nihil profunt, nisi illis fides ab auditoribus adhibeatur: ita nisi eadē assit nihil profunt Sacramenta. Nam iuxta Augustinum sacramenta sunt verba visibilia: Quare hæc non minus quā illa fidem requirūt. recte igitur TERTULLIANVS definit baptisma esse fidei ob-
 signationem. ex dictis de definitione baptismi, oritur quæstio de baptismo infantū. Nam cum dictum sit, sacramētum atq; adeo baptismū ipsum esse obsignationem iusticiæ fidei, queri potest, quomodo obsignetur quod non videntur habere infantes. Nā si infantes nascuntur filij iræ, hoc est, iniusti & rei mortis æternæ, nullam profecto iusticiā habere videtur baptismi sigillo obsignandam. Respondeo, infantes Iudæorum sicuti & Christianorum considerandos esse dupliciter, in se, hoc est, ex naturæ suæ deprauatione, & ex gratia seu ex promissione fœderis. Si eos cōsideres ex se & naturæ deprauatione, sunt rei mortis æternæ, sicuti & omnes adulti sunt: Nam omnes meritum mortis ex deprauatione nature circumferimus: Verū si eos consideras ex promissione fœderis, quæ extat Gen. 17. & Christianis applicatur ad Gal. 3. vbi ita ait Apostolus: Scitote igitur quod credētes sunt filij Abrahamæ, Nunc autem promissionis verbum est, Ecce pactum meū tecum, erisq; pater multarum gentium. Et paulō post, Et statuam pactum meū inter me & te, interq; semen tuū in generationibus suis fœdere sempiterno, vt sim tibi in Deum & semini tuo post te. Huc Paulus respexit 1. Corinth. 7. Vbi pronunciat fidelium liberos sanctos, non quidē natura, sed gratia promissionis. nimirum, quod Deus velit illorum De^o esse, condonatis peccatis: quæ condonatio peccatorum est iusticia Abrahamæ. & obsignatio est baptismus, cum infantibus Christianorum confertur. hanc condonationem peccatorū, hoc est, iusticiam apprehendūt Christianorū infantes fide, quæ est motus spiritus in infantibus soli Deo con-
 guitus. verum si Turcorū pueri ab Ecclesiā baptismatis lauacro abluerentur, applicaretur illis haud dubie, & conferretur per baptismā promissio, ac simul donaretur iusticia, quæ est cōdonatio peccatorum, quam iusticiam testaretur etiam & obsignaret baptismus. atq; ita ipsis quoq; baptismus fieret obsignatio iusticiæ fidei. Sed quid si puer negligētia parentū moriatur, antequam abluatur sacro baptismate? num hic puer peribit, qui cū ederetur in lucem, imo in vtero matris particeps fuit fœderis? num contra Prophetæ dictū filius portabit iniquitatem patris? illud sane gratuita bonitati Dei, hoc vero iusticiæ diuinæ nō parum aduersari videtur. Quid ergo dicēdum? Noñe textus clarus est de circumcissione, cui noster successit baptismus? Mascul^o cui præputij caro nō fuerit circumcisa, delebitur anima eius de populo meo: quia pactum meū irritū fecit. Hæc Dei sententia absq; omni dubio iustissima est. Sed sciēdum est esse duplicem deletionē seu exterminationē de populo Dei. externam vnam, internam alteram. externa deletionē infantes non circumcisi puniuntur. parentes qui pactum Dei violarūt, non circumcidendo masculum suū infantē iuxta legem, digni sunt sane qui eius infantis conspectu priuentur, quē Deo per ordinariū sacramētum offerre neglexerunt. neq; enim ad æternam condemnationem putandus est deleri talis infans, cū particeps sit promissionis, sed potius in salutem. ne malicia mutaret core eius, vtq; morte sua parētibus testaretur, quam illi grauiter peccarint, pactum Domini parētum culpa. An non cōminatio in Genesi expressa pertinet etiam ad infantem? Immo etiam ad infantem, si cum adoleuerit parentum negligentiā approbarit, & circumcissionem ad quam lege obstringebatur nō admiserit. Hæc solutio petita est ex fœdere promissionis, ex cōminatione diuina, & ex collatione eiusdem cum dicto Domini apud Prophetā: Filius non portabit iniquitatem patris. Nec dissimilis ratio est nostri baptismi, cum ad nos quoq; fœdus cum Abrahamo initum pertineat. de loco qui est Iohan. 3. legite Enchiridiō, Ab alijs curiosis quæstionibus cōsulto abstineo, quæ plus faciunt ad certamina faciendā quam ad pietatem promouendam.

Et omnes eandem escam spiritualem ederunt, & omnes eundem potum spiritualem biberunt, Biberunt enim ex spiritali sequente petra, petra vero erat Christus.

Exod. 17. Hic magna certamina ex duarum vocum ambiguitate oriuntur. Nam cum Paulus eandem escam spiritualem, & eundem potum spiritualem dicat, Alij relatiuum Idem simpliciter referunt ad subiectū nimirū quod patres nostri omnes eandē escam comederunt, & eundem potū biberunt, quotquot vna in deserto fuerunt 40. annis post exitū ab Aegypto. Alij cōparatiue hoc exponūt respectu nostri & veterū. ac si sensus esset: Veteres eandem escam spiritualem edisse quam nos, & eundē spiritualem potum bibisse quē nos

Aliud indicium fauoris Dei erga veterem populum: videlicet, quod illis miraculose in deserto manna dederit comedendum, & aquam de durissima petra manantē ad bibendum.

neutra

neutra opinio est repudianda si dextre intelligatur, immo utramque; necesse est simul stare. Verum priusquam hanc questionem concludam, de Epitheto Spiritualis dicā. Nam hinc quaestiois solutio dependet. De hoc Epitheto variant etiam plurimum autores. Alij hoc referunt ad efficientem causam tantū: Alij ad rem signatam tantum. Alij ad rem signatam & praesentem, sed diuersam à substantia nostrae coenae: Alij ad rem praesentem & signatam, sed eandem quae in Dominica quoque coena est. Ambrosius ad causam efficientem pertinere Epitheton spiritualis putat. Ita enim in hunc locū scribit: Manna & aqua quae fluxit de petra, haec dicit spiritualia, quae non mundi lege parata sunt, sed Dei virtute sine Elementorum commixtione ad tempus creata. Ad rem signatam tantū referunt hoc Epitheton Anabaptista & Sacramentarij, qui in sacramentis nuda tantū signa agnoscunt, & significationē non praesentis, sed absentis rei spiritualis: quorū sententia iure explosa & dānata est. Qui referunt hoc Epitheton ad rem signatam & praesentē simul, pie sentiūt. Nam illorum sententia ex verbis Pauli cōcluditur. Cum ipsum cibū spiritualem & potū spirituale definit Christum esse: cuius carnem qui non ederet & sanguinem non biberit, vitā in se nō habet, sed adhuc in peccatis suis est, & in dānatione. Nec cū his pugnant verba Christi apud Iohannem, Amen amen dico vobis, Moses nō dedit vobis illum panem caelestem, sed Pater meus dat vobis panem illum vere caelestem. Item, partes vestri comederunt manna in deserto & mortui sunt, at si quis ederet ex hoc pane, viuet in eternum. Prius enim dictū discernit inter id quod ministrat, & illud quod Deus per ministrum offert. Posterius loquitur de incredulis, qui manna carnaliter tantum manducarunt, & mortui sunt propter suā incredulitatem. vnde Augustinus, quod illi non mortui sunt, ita vult intelligi, vt non viuāt in eternum. nam temporaliter & hi profecto moriuntur, qui Christū manducant, sed viuunt in eternum, quia Christus est vita aeterna. Ac de fidelibus idē ait Augustinus in hūc modū: manducauit manna & Moses & Aaron & Phinees, manducauerunt quoque; ibi multi, qui Domino placuerūt & mortui non sunt. Quare quia visibilem cibū spiritualiter intellexerunt, spiritualiter esurierūt, spiritualiter gustauerūt, vt spiritualiter satiarentur. De hoc esu carnis Christi & hoc potu sanguinis Christi, copiose disputat ipse Dominus Iohannes. Quid inquit est edere carnem Domini, & bibere eius sanguinem? Est in Christū firma fiducia recumbere, ipsius gratia, spiritu & praesentia ali & foueri & sustentari ad vitā aeternam, seu vt ipse Dominus se interpretatur, Qui manducat carnem meam & bibit sanguinem meum, in me manet & ego in eo. hoc est ergo illam manducare escam & illum bibere potum, in Christo manere & illum manentē in se habere. At per hoc, vt ait Augustinus, qui non manet in Christo, & in quo non manet Christus, procul dubio nec manducat spiritualiter carnem eius, nec bibit eius sanguinem, licet carnaliter & visibiliter premat dentibus sacramentum corporis & sanguinis Christi: sed magis tantę rei sacramentum ad iudicium sibi manducat & bibit. Sed inquit, Nonne manna & aqua de petra manās cessauerunt, cum iam Iosua transisset Iordanem occupatur? terram promissam? quomodo ergo idem cibus spiritualis esse potest cum nostro qui hodie in Christū credimus? Ad hāc objectionem Augustinus hisce verbis respondet, Si speciem visibilem intendas, aliud est, Si intelligentiam significationem, eundem potum spirituale biberunt. Si spirituale, eundē. Nā corporale non eundē. & idē, Quanto errore delirāt, qui putant signis, sacramentisq; mutatis etiam res ipsas esse diuersas. Huc addā Bertrami sententiā: quares (ait) fortasse quam eandem? nimirū ipsam quam hodie populus credentiū in Ecclesia manducat & bibit. nō enim licet diuersa intelligi, quoniam vnus idemq; Christus est, qui & populū in deserto in nube & mari baptizauit, sua carne pauit, suo sanguine tūc potauit, & in Ecclesia nunc credentiū populū sui corporis pane, sui sanguinis vnda pascit & potat. Sed quomodo cibus iste & potus spiritualis esse potuit indignis & incredulis, cum illi tantū saginarint ventrē nihil de spiritu solliciti? Ad hanc quaestionē Augustinus vere respondit hisce verbis, Non propterea (loquitur de eo qui carnaliter sacramētū vsurpat) definit esse spirituale, sed tibi nō est spirituale. Manna etenim & aqua de petra manās sacramentū fuit, Atq; ideo spirituale, si ordinationē Dei spectes, quā non potest mutare puluis & cinis. Porro, etsi satis ostensum, est eundē Christū datū olim fuisse sub veterib; sacramētis, qui hodie sub nostris datur: tamē quaeri potest, an nō aliud praeterea in nostris sacramētis confertur, quā tū cōferebatur? Sane cum idē sit Christus, qui & illis & nobis donat^r est, pfecto qui aliud nobis in nostris sacramētis dari cōtendūt, lacerant Christum & spoliant eum diuina sua potetia. Quare sicut pie dicitur, occisus est ab initio mūdi, ita etiā ab initio mūdi caro eius fuit cibus, & sanguis eius potus electorū. Tametsi modus edēdi nō omnino similis est. in nostro enim sacramēto praebet^r Christus edēdus & potandus, qui iam exhibitus est in carne, & perfoluit pro peccatis nostris: illic edebatur promissus suo tēpore offerendus, assum-

ta carne à castissima virgine. & quia sacramentum cœnæ institutū est, postquam Christus carnem assumpsit, sunt qui ut veterem edendi modū sacramentalem & spirituale tantū: Ita hunc nostrum, præterea etiam substantialem dicant. Et utrobique idem est Christus quorum sententiam & ipse cum nostris Ecclesijs probo, modo non carnalem fugant, & localem inclusionē corporis in pane, & sanguinis in vino, ita ut locus & corpus se mutuo contingant, locusque cedat corpori, nec ad hanc veram realem & substantialem præsentiam requiro, ut humanitas Christi sit ubique. Verum ut in cœna sedit circumscripto corpore et nihilominus exhibuit suum verum corpus ad edendum & verum sanguinē ad bibendum iuxta verba cœnæ: ita in cœlo sedens, porrigit communicantibus ministrī manu (ea enim est eius diuina potentia) suum corpus & suum sanguinem, unde Latina Ecclesia ante communionē precari solebat: Sursum corda habemus ad Dominum, non secus atque in prima cœnæ institutione in Christum sedentē cum discipulis ad mensam, oculos intētos habuerunt discipuli. Sed de hac re plura in sequenti capite, nunc doctrinas quasdam ex verbis Pauli colligam, quarum sit prima: Testimoniū de diuinitate Christi, nempe quod fuerit antequā assumpsit carnē de beata virgine, sicuti & ipse de Abrahamo dixit: vidi diem meū & gaudius est. Secunda, quod sit vnica Christi Ecclesia omnium credentium, tum eorum qui fuerunt ante Christum exhibitum, tum eorum qui post Christum exhibitū nati sunt. Nam ut idem est Christus, ita eadem Ecclesia. Tertia, quod eodem modo saluati sunt patres, quo nos hodie saluamur. Quarta, obseruandum est discrimen inter mere typicam locutionem, & sacramentalem: Et utrobique hoc est, in typica locutione & in sacramentali, cum in subiecto tum in prædicato naturæ veritas intelligitur, ut enim in hac locutione, Petra erat Christus, vere substantia Petre & Christi existentia significatur: ita in his verbis, Panis est corpus, subiectū & prædicatum proprie accipiuntur: Tamē in hoc differunt, quod in mere typica locutione res futuræ vel præteritæ adumbrantur, Sed in sacramentali præsentēs res offeruntur & accipiuntur. signum quidē externum panis & vinū, Res consignata vereque; præsens verum corpus & verus sanguis IESU CHRISTI, ea nimirum coniunctione iuncta sunt, qua ut panis & vinum corpora ipsa reficiunt, alunt atque conseruant: ita ipsum corpus & sanguis Christi reficiunt, alunt & cōseruant animam nostram ad vitam æternam. Sententia igitur illorum, qui est per significat in typicis locutionibus interpretantur, ferri potest, modo eam interpretationē ad sacramentalem locutionem non transferant, proprie enim hic verbum Est accipitur, & est verbū veritatis existētiæ, ut cum dicitur, Hoc est corpus meum &c. atque ita, etiam in verbis singulis nullus est Tropus, in sensu tamē est synecdoche seu intellectio. Nam cum sensus externa percipit, fides simul intelligit præsentia, quæ ordinatio Dei illic adesse voluit.

Sed plerique illorum non approbavit, prostrati enim sunt in deserto.

Hoc est patribus nostris, quibus tanta erant concredita mysteria, & tanta beneficia miraculose exhibita, nō pepercit Deus peccātibus, sed eos in deserto prostravit. ergo nec vobis Corinthijs qui eorum vestigijs insulitis varijs modis Deum offendendo. & hæc est summa præsentis disputationis, quam nunc accommodat & amplificat.

Hæc enim typi nostri fuerunt.

Accommodat veterem historiam Corinthijs, & omnibus Christianis. Hæc fuerunt typi, hoc est, exemplaria, in quibus tanquā in tabellis Deus nobis delineauit, quid fugere, quidque sequi debeam, quomodoque erga cōtumaces sit affectus. Obseruetur utilis regula de vsu historiarum sacrarū, quæ sunt nobis veluti imagines, in quibus pictū est, quid fugere & quid expetere oporteat, ppositis pœnis & præmijs in illustribus exemplis.

Vt non simus concupiscentes malorum, sicut illi concupiuerunt.

Alludit ad historiam quæ est Numerorum vndecimo, ubi narratur, quod populus flagrarit desiderio carnis, sedens & flens & dicens per contemptum: Nihil aliud respiciunt oculi nostri quā Man. atque ita manna celestis ollas carnis Aegyptiorum præposuit, sed Dominus illā ingrati tudinem puniuit. Nam bene refertos carnibus prostravit in deserto. Quorū exemplo cautos nos esse decet, ne simili modo pœnas nostræ gula luam. Itudecamus itaque sobrie viuere, victum cultumque corporis ad valetudinem & ad vires non ad voluptatem referētes.

Nec idolatræ sitis, ut quidam illo-

Historia legatur Exod. 32. ubi narratur

rum, sicuti scriptum est: sedit populus, ut
vesceretur ac biberet, & surrexerunt adlu-
dendum.

adheret supersticio à maioribus accepta. Hinc notanda sunt duo grauissima peccata sancti
Aaronis. Primum, quod cum Propheta esset, sumserit sibi officium legislatoris. Deinde
quod contra verbum Dei nouam colendi Deum ratione proposuerit. Hinc igitur nos ad-
moneamur, ne moueat nos autoritas sanctorum, cum à verbo Dei discedunt.

10 Neque scortemur, sicut quidam illorum
scortati sunt, & ceciderunt vno die viginti
tria millia.

Hæc Historia habetur Numer. 25.
Vbi narratur 24000. occisos esse pro-
pterea quod fornicati sunt cum filia-
bus Moab: in qua historia singulare

exemplum sancti zeli proponitur in Phinee, qui scortatorem cum scorto lancea transfo-
dit, quod factum Deus, ut iustum approbat.

20 Neque tentemus Christum, quemad-
modum quidam eorum tentauerunt & à
serpentibus perierunt.

Hæc historia habetur Num. 21. vbi
narrantur duo præcipua peccata po-
puli, Primum, quod tædio laboris &
itineris sit affectus. Deinde quod ci-

bum diuinitus datum, ut tenuem & vilem cõtēserit, adeo quod dixerit indignabundus:
animus noster nauseat iam super cibo isto leuissimo. ut autem hanc cõtumaciam puniret
Dominus, dimisit vrentes serpentes seu dipsadas in populum, unde multi perierunt, do-
nec mandato Dei erectus sit serpens, in quem aspicientes sanabantur. hanc figuram ipse
Dominus interpretatur Iohan. 3. Hinc & nos monemur ne panem celestem ut vilem cõ-
temnentes incurramus in penam, id est, rursus subijciamur antiquo serpenti diabolo.
obseruetur hinc quoque testimonium de æternitate Christi.

30 Neque murmuretis, sicut quidam illo-
rum murmurarunt, & perierunt ab exter-
minatore.

Hæc historia habetur Num. 14. v-
bi narratur quomodo viri, quos mi-
serat Moses ad contemplandum terrā
promissam, reuersi male locuti sint de

terra promissa, unde tota multitudo murmurare & insurgere aduersus Deum cœpit. Pro-
pter quod scelus adeo puniti sunt, quod ex sexcentis millibus duo tantū viri, Nun & Ca-
leb terram promissionis ingressi sint. hinc ergo discamus vtrumq; & Deum nequaquam
parcere peccantibus, quia multi sunt: & paucos bonos in magno malorum cœtu diuinit⁹
conferuari & defendi. per exterminatorem angelus intelligitur, qui Dei sententiam exe-
cutus est.

40 Hæc autem omnia in figura continge-
bant, scripta sunt autem ad admonitio-
nem nostri, in quos fines seculorum deue-
nerunt.

Hoc est, ista omnia ideo literis pro-
dita sunt, ut nobis sint quasi exempla-
ria & tabellæ, in quibus perspicere-
mus, quæ nos ira Dei maneat, si ijs-
dem vicijs cum illis fuerimus obno-
xij. Vocat autem fines seculorum, tempus totum consecutū aduentum Christi in carnem.

Proinde qui videtur stare, videat ne
cadat.

Illatio admonitionis grauissimæ est.
quasi diceret: cum ita actum sit cum
populo Dei in deserto, ut maxima e-

50 ius pars ob suam cõtumaciam perierit: cui peccanti non peperit Deus, habita beneficio-
rum in eos collatorum ratione, Cauete vobis, qui videmini vobis securi esse ne vos simili-
ter in manū Dei propter peccata vestra incidatis. Est autē hæc Pauli sententia intelligēda
de securitate stulta, qualis fuit Corinthiorū secure torpentū, nulla suæ infirmitatis habi-
ta ratione, & tantum arroganter sibi ob dona Dei placentium, nō de securitate sancta, qui
certa fiducia in Dei promissiones infallibiles recubuit. Quare Papistæ vim faciūt huic loco,
quando eū torquet ad stabiliendū suum dogma de perpetua fidei hæsitatione, quam ver-
bū Dei in multis locis reprehēdit. Obseruetur hic vtilissima doctrina, qua docemur ne ita
de initijs donorū Dei gloriemur, ut secure postea torpeamus, ac ita paulatim gratiæ primi-
tijs excidamus, sed poti⁹ sancta quadā sollicitudine meditemur perseverantia in fide, in ti-

more Dei, & obedientia erga Deum, & fugiamus peccati occasiones, per quas sancti olim in peccata inciderunt, & quæ nos ipsos prius inuoluerunt peccato.

Tentatio vos non cepit nisi humana.

Erigit rursus Corinthios, ne auditis tam horrendis Dei exemplis deficiant ac desperent. quasi diceret: nolite despondere animum, id quod vobis accidit, etiam alijs hominibus vsu venire solet carnis imbecillitate. vos igitur infirmitatis vestræ consilij nolite securi esse, sed potius securitati reluctamini perseverantes in vera poenitentia. Apostolus tentationē vocat, quicquid sollicitare nos potest: siue res sint prosperæ, siue aduersæ, siue peccata præterita, siue ira Dei exempla. breuiter, quicquid in hoc mundo hominibus vsu venire potest, quo sollicitantur & impediuntur, quo minus currant in stadio pietatis.

Fidelis autem est Deus, qui non sinet vos tentari supra id quod potestis, sed faciet cum tentatione etiam euasione, ut possitis sufferre.

A fide Dei, qui recipit Corinthios atq; adeo pios omnes in suam tutelā, consolationem petit. unde promittit fore, ut & modus imponatur tentationi, & vires suppedientur à Domino, & tentatio in bonum cedat. Epitheton fidelis argumentum continet, ac si diceret Paulus: Deus fidelis custos est suorum, Ergo ipsis non deerit in tentationibus, sed & modum imponet tentationi & vires suppediet, ut sufferre valeamus. Obseruandū primū, quod pij sub Dei sint custodia. Deinde, quod in tentationibus illis asit ne succumbant. orandū igitur est, ut opem ferat quotiescunq; sollicitamur ad peccandum ne succumbamus. quod si contigerit, nostræ socordię imputandum est, qui præsens auxilium non implorauimus.

Quapropter dilecti mei fugite ab idololatria.

Redit ad hypothesin quam tractandam in octauo proposuit: & nunc rursus infert ex thesi hoc modo, Deus non pepercit peccati, Quapropter & vos nolite peccare, sed poti⁹ ab omni peccato abstinete, atq; adeo fugite ab ipsa idololatria, cuius rei eritis si epulis dæmoniorum comunicatis. Porro idololatria hic à parte nominatur ritus illos & gestus externos pertinentes ad cultum idolorū, dum idolothytis vesceretur idolorū cultores. hos ritus & gestus Corinthij conuersi ad fidē inuitati ad epulas illas phanas imitabantur, quam imitationē hic Paulus idololatriam vocat, idque non iniuria. Nā cum & interna pietas & externa veneratio corporis Dei sit propria, in idololatriæ crimen incidit, qui quod Dei proprium est, idolis tribuit. Proinde nec Papiſtæ excusari possunt, qui externam venerationem statuis exhibent cōtra apertum Dei verbum. quantum autē ad honores illos externos attinet, qui gestib⁹ corporis exhibetur principib⁹ aut alioqui præstatis viris, sciendū est quod tantisper licite exhibeatur, donec finis politic⁹ maneat. Nā huiusmodi honoris exhibitio, externa agnitio est ordinis diuini & donorū Dei.

Vt peritis loquor, iudicate vos quod dico.

non ignoretis quantum sit mysterium Christi cœna, iudicate vos ipsi quantum valet ratio quam inde promo.

Calix benedictionis cui benedicimus, nonne communicatio sanguinis Christi est? Panis quem frangimus, nonne communicatio corporis Christi est? Quoniam vnus panis, vnum corpus multi sumus. Nam omnes vnus panis participes sumus.

Confirmatio est quod non deceat Christianos ea se idololatria pollueri, qua se contaminarunt Corinthij, qui in idolorū conuiujs idolothytis vescebantur. Potest autem duplex argumentum ex hisce verbis Pauli peti & præsentī causæ accommodari: quorum prius à communicantium ritu (qui idololatriæ ritui opponitur) Posterius à rei dignitate, cuius participes sunt communicantes, sumitur. Prius argumentum à ritu communicantium sumtum, in his verbis est, Poculum benedictionis, hoc est, gratiarum actionis, cui benedicimus, hoc est, quod cum sumimus agimus Deo gratias, prædicamus eius beneficia, celebramus ipsum quod filium suum voluerit hominem fieri & mori pro nobis, atq; adeo victimam fieri, quā placaretur ira Dei, & expiaretur peccatum. Hinc ergo

ergo huiusmodi argumentum extruit Chrysostomus. Quomodo nunc contraria facitis o Corinthij? gratias cum agitis Deo, quod ab idolis vos liberauerit, cur rursus ad mensas illorum curritis? Obserua hic cœnam sacram à Paulo dici *δ' τροφῆς*, hoc est, quod alia voce Græci exprimunt *δ' τροφῆς*, à perpetuo ritu Ecclesiæ: quæ cum celebrat hanc cœnam, gratias agit Deo, & prædicat beneficia Christi, iuxta Christi instituentis factum: qui cū hanc sacram cœnam institueret à gratiarum actione exorsus est, vnde & mandatum dedit inquit: Hoc facite in mei commemorationem. quod Paulus etiam inculcās Corinthijs ait: Quotiescunque ederitis panem hunc, & poculum hoc biberitis, mortem Domini annunciate donec venerit. Atque hæc breuiter sint dicta de priori argumento. Nunc autem priusquam secundum cōcludamus argumentum, in numerum digeram hypotheses (id est, propositiones didacticas) quæ ex Pauli verbis euidenter consequuntur.

PRIMUM ergo ex Pauli verbis euidentissime patet, Corpus & sanguinem Christi vere in cœna adesse & communicantibus exhiberi. Nam cum dicit, Calix benedictionis cui benedicimus, nonne communicatio sanguinis Christi est? nihil aliud vult, quam quod Barnardus expressit sublato schemate: Calix inquit, id est, communicatio calicis, facit nos habere quandam communionem cum Christo: eodem modo de pane iudicandum est.

SECUNDO ex verbis Pauli colligitur confutatio duplicis erroris Papistici: prioris de Transubstantiatione, aperte enim testatur Apostolus, panis & vini substantiam remanere post benedictionem. fractio enim ad panis naturam refertur. Iam si panis natura remaneret, remaneret etiam vini substantia. Immo si natura panis & vini mutaretur, non haberent rationem sacramenti. Posterioris de mutila cœna Papistarum, quia à calice Domini arcent laicos, quod manifeste cum hac Pauli sententia pugnat.

TERCIO ex verbis Pauli colligitur, quod participatione corporis & sanguinis Christi in cœna communicantes vniatur Christo, & veluti incorporentur corpori ipsius. vnde Chrysostomus: Quemadmodum corpus illud vnitum est Christo, sic & nos illi per panem hunc vnimur. neq; tamen hoc ita intelligi debet, quin aliter etiam homines Christo vniantur. Nam hic tantum agitur de vniōe sacramentali.

QUARTO, hinc colligitur, quod corporis & sanguinis Christi participes, fiant quodque inter se vnum corpus. cuius rei symbolum est vnus panis ex multis granis compactus. Huc verba Chrysostomi faciunt, qui ait: Quid est panis? Corpus Christi. Quid fiunt qui participant? corpus Christi, non corpora multa, sed corpus vnum. quemadmodum enim panis ex multis compactus granis vnitus est, vt nusquam appareant grana, etsi illic sint, (quorum tamen distinctio vel differentia non agnoscitur propter coitionem) sic & Christo & nobis ipsi coalescimus. non enim ex altero quidem tu, ex altero vero ille alitur, sed ex eodem omnes, Hæc Chrysostomus.

QUINTVM ex quarto consequitur, nimirum quod qui iam idem corpus in Christo sint effecti, debeant inter sese spiritu Christi & charitatis vinculo coalescere.

SEXTO, quod tempore Pauli consuetudo Ecclesiæ fuerit, vt vnus integer panis benediceretur, ex quo singuli suam portionem fumerent, quo magis ipso facto coadunatio omnium piorum in vnum Christi corpus significaretur. sed & hoc inter adiaphora numero, cum de eo tantum exempla non præcepta extent.

SEPTIMUM, quod indignum immo horrendum sacrilegium sit, hoc Christi corpus vlla ratione prophanare. Quare qui hoc Christi corpus prophanant demoniorū epulis, vt iniurijs sunt Christo eius corpus prophanando, Ita grauissimo reatu obstringuntur. Quare Paulus apposite hinc sumit argumentum, quod paulò post vrget magis cum ait: Non potestis poculum Domini bibere, & poculum demoniorum.

Videte Israël qui est secundum carnem, nonne qui edunt victimas participes altaris sunt?

Alia ratio qua absterret Corinthios ab idolothytorum esu, conuincens idolatras esse, qui idolothytis vescuntur. hanc rationem rectius intelligemus, si per altare cultum, cui destinatur altare, per metonymiam intelligimus. atque tum formabitur argumentum hoc pacto: Carnales Israëlites, qui nondum ad Christum conuersi sunt, vt sunt participes eiusdem esus victimarum, ita etiam sunt eiusdem cultus participes. Ergo si vos idolothytis vescimini, eritis etiam cultus idolorum participes. sed hoc non licet, igitur ab idolothytis etiam vobis abstinendū est. Alij aliter hoc exemplum accommodant, sed contextus meæ interpretationi suffragatur.

Quid ergo dico idolum aliquid esse?

Anthypophora est. Nam cum Corinthij aut

aut quod idolis immolatum est aliquid esse? sed quod quæ immolant gentes, dæmonij immolant non Deo. nolim autem vos participes dæmoniorum esse.

idololatrias vocas? respondet Apostolus per distinctionem. Primum enim concedit quod antea sponte dedit, quod nec idolum sit quicquam, nec idolothytum, si modo ipsa seorsim considerentur. at si finis idolothytorum spectetur, dæmonij, id est, diabolis dicatur ille cibus, qui offertur idolis. quare qui istum cibum participat, cum diabolis aliquid commune habet, ac eius societatis sit membrum: qui dæmoniorum auspicijs coit, sed quia hoc non decet Christianos, debent omnino à dæmoniorum mensa abstinere. Obseruetur doctrina, quod opus hominis non solum ex se, sed etiam ab effectione agentis & alijs circumstantijs æstimandum sit.

Non potestis poculum Domini bibere, & poculum dæmoniorum, non potestis mensam Domini participes esse, & mensam dæmoniorum.

mensamq; Domini, nihil possunt habere commune cum idolothytis, quæ dæmoniorum sunt. Doctrina hic obseruetur necessaria, quod cum veræ pietatis natura non possit stare externa impietatis professio. Deinde, quod qui velit Christo communicare, debeat prius omnibus sacrilegijs renunciare. alioqui frustra gloriabitur de communionem Christi.

An non prouocamus Dominum? nunquid fortiores illo sumus?

Exaggeratio argumenti est, illorum opinioni opposita, qui idolothytis vesci non ita magnum peccatum esse, modo peccatum sit, interpretabantur, atque ita suam licentiam excusare voluerunt. Sed contra Paulus dicit eos prouocare Deum ad iram, & arma contra Dominum arripere, qui eius offensam non verentur: id quod nemo potest facere sine certo suo exitio. Deus enim fortior est, quam ut ab omnibus superetur. cum ergo nemo sine periculo fortiores se prouocat, quid fiet de ijs, qui excusant manifesta peccata, & Deum quodammodo in disputationem vocant?

Omnia mihi licent, at non omnia conferunt. Omnia mihi licent, sed non omnia ædificant.

Præsumptio. Nam eorum obiectionem anticipat, qui obijcere poterant ius Christianæ libertatis, & dat quod ponunt, sed cum ea exceptione, si conferat proximo & eum ædificet. hæc intelligenda esse de medio genere rerum, manifestum est. Nam ut quæ præcepta sunt necessariam requirunt obedientiam, ita quæ prohibita sunt, necessario sunt cauenda. restat ergo medium genus, quod sua quidem natura & in se liberum est, sed eius usus restringendus est ad charitatis & ædificationis normam.

Nemo quod suum est quærat, sed quisque quod alterius est.

Ratio restrictionis à communi Christianorum officio. quilibet pius debet totius corporis utilitatem spectare. ergo nihil faciendum quod cum eo pugnat. Est autem hoc Pauli dictum intelligendum exclusiue. nemo quod suum est quærat, subaudi tantum exclusa ratione proximi, alioqui quisque suum quærere potest, & debet iusto & recto ordine.

Quicquid in macello venditur edite, nihil interrogantes propter conscientiam

Quia quæri posset, quid faciendum sit, si idolothyta ut communes carnes in macello vendantur, num tum liceat ijs vesci nec ne? Paulus eam obiectionem antevertens, dat consilium, immo præcipit ut edant, nihil percunctantes an idolothytum sit nec ne, quasi hæsitante conscientia. Solebant antiquitus, ut ait Augustinus, carnes quæ supererant de sacrificijs vendere, quarum precium redibat ad sacerdotes.

Domini

Domini enim est terra & plenitudo eius.

Deum autorem habeat, tanquam à manu ipsius accipienda est. neque quicquam impurum æstimandum, quod ipse conseruat & veluti fidelium vsui cōsecrat vt eo vtantur cum gratiarum actione. reliquis autem impura sunt non quidem creaturarum vicio, sed illorum contagione qui creaturas Dei suo actu commaculant.

10 Quod si quis vocat vos infidelium, & vultis ire, quicquid apponitur vobis edite, nihil interrogantes propter conscientiam. Quod si quis vobis dixerit: hoc idolis immolatum est, ne edatis, propter illum qui indicauit & propter conscientiam. Domini enim est terra & plenitudo eius.

20 quam Paulò antea, vbi de idolothytis egit venalibus in macello, posuit, inquit, Domini est terra, tametsi vetustiora exempla Græca hanc rationem hoc loco non repetunt.

Conscientiam autem dico non tuam, sed illius alterius.

qui de alterius, nempe infirmi fratris conscientia: quæ polluitur, quando exemplo alterius inuitata, quicquam cum hæsitacione agit. quicquid enim sit vel repugnante, vel errante, vel hæsitante conscientia, peccatum est.

30 Vt quid enim libertas mea iudicatur ab alia conscientia?

eius conscientiam damnet, quasi rem illicitam cum Dei contemptu tentaret. verbum iudicandi pro condemnare hic posuit, vsitata scripturæ phrasi.

At si ego per gratiam participo, cur impius iudicor, pro quo ego gratias ago?

40 committam, vt hæc mea libertas offendant infirmum, vt me propterea, quasi impium & blasphemum iudicet. Alij, & hæc Pauli verba & præcedentem clausulam in persona Corinthiorum accipiunt. ac si hæc eorum obiectio esset: cum idolothytum sit liberum per se, certe qui illud participat cum gratiarum actione, non peccat. Verum quo minus hanc sententiam amplectar, facit primum particula rationis quam addit Paulus. Deinde. quod non clare suo more Apostolus hanc obiectiōem declarat. Deinde responsio, quam dicunt Pauli esse ad obiectiōem, videtur non responsio esse, sed generalis huius disputatiōis conclusio per exhortationem, id quod particula inferendi conuincit.

Sine igitur editis, siue bibitis, siue quid facitis, omnia in gloriam Dei facite.

50 tem suo more per exhortationem, proponens scopum ad quem respicere debemus in omnibus actionibus, nempe vt glorificetur Deus. quare qui edit aut bibit, aut aliud quid facit, huc respiciat, vt non tam libertatem iactet, quam gloriam Dei respiciat: quæ gloria non parum minuitur inter homines, quando sua libertate in rebus medijs cum offensionem infirmorum abutuntur. Obseruetur hæc regula in omnibus actionibus nostris, quam qui volens & sciens violat, is haud dubie Deum ignominia afficit, gratia excidit, & fit reus iræ æternæ, donec resipuerit.

Estote sine offendiculo & Iudæis & Græcis, & Ecclesiæ Dei.

Ratio ex Psalm. 24. petita, cuius sensus est: cum omnis creatura, quæ in terris hominum vsui destinatur, in terris hominum vsui cōsecrat vt eo vtantur cum gratiarum actione. reliquis autem impura sunt non quidem creaturarum vicio, sed illorum contagione qui creaturas Dei suo actu commaculant.

Alia quæstio soluitur, an liceat pijs inuitatis ad priuata conuiuia vesci idolothytis nec ne? Respondet id licere, cum hac tamen exceptione. si frater aliquis infirmus præsens in eodem conuiuio non indicauerit esse idolothytum. tum enim abstinendum est propter illum qui indicauit: cuius consilij rationem subiungit eandem, cum ipse in macello, posuit, inquit, Domini est terra, tametsi vetustiora exempla Græca hanc rationem hoc loco non repetunt.

Quia ambiguum esse poterat, de cuius conscientia loqueretur Apostolus, se ipsum interpretatur, & ait se loqui de alterius, nempe infirmi fratris conscientia: quæ polluitur, quando exemplo alterius inuitata, quicquam cum hæsitacione agit. quicquid enim sit vel repugnante, vel errante, vel hæsitante conscientia, peccatum est.

Ratio proximæ sententiæ est, quasi dicat Paulus: cauendum est, ne quis ita sua libertate abutatur, vt infirmi eius conscientiam damnet, quasi rem illicitam cum Dei contemptu tentaret. verbum iudicandi pro condemnare hic posuit, vsitata scripturæ phrasi.

Rationis proximæ declaratio est, cuius hic est sensus: si ex beneficio Dei hoc vel illo cibo mihi vti licet, cur committam, vt hæc mea libertas offendant infirmum, vt me propterea, quasi impium & blasphemum iudicet. Alij, & hæc Pauli verba & præcedentem clausulam in persona Corinthiorum accipiunt. ac si hæc eorum obiectio esset: cum idolothytum sit liberum per se, certe qui illud participat cum gratiarum actione, non peccat. Verum quo minus hanc sententiam amplectar, facit primum particula rationis quam addit Paulus. Deinde. quod non clare suo more Apostolus hanc obiectiōem declarat. Deinde responsio, quam dicunt Pauli esse ad obiectiōem, videtur non responsio esse, sed generalis huius disputatiōis conclusio per exhortationem, id quod particula inferendi conuincit.

Generalis conclusio est disputatiōnis, quam orsus est in octauo capite, & hucusq; continuauit. concludit autem suo more per exhortationem, proponens scopum ad quem respicere debemus in omnibus actionibus, nempe vt glorificetur Deus. quare qui edit aut bibit, aut aliud quid facit, huc respiciat, vt non tam libertatem iactet, quam gloriam Dei respiciat: quæ gloria non parum minuitur inter homines, quando sua libertate in rebus medijs cum offensionem infirmorum abutuntur. Obseruetur hæc regula in omnibus actionibus nostris, quam qui volens & sciens violat, is haud dubie Deum ignominia afficit, gratia excidit, & fit reus iræ æternæ, donec resipuerit.

Hoc est, cauete ne vlli homini præbeatis efficacem causam offensionis, pro genere species posuit, per Græcos suo

cos suo morte intelligit omnes, qui nō sunt Iudæi, Ecclesiam vocat cœtum hominum, qui ex utroque populo aggregatus est per prædicationem Euangelij.

Sicut & ego per omnia omnibus placeo, non quærens meam ipsius voluntatem, sed multorum ut saluentur.

Suum exemplum quod proposuit in nono imitandum, hic in conclusione repetit, & vult ut ipsi discipuli suum imitentur magistrum, qui se omnibus accommodat ad ædificationem. non enim Paulus in malo alicui placere studuit, sed ut ipse se interpretatur, genus restringendo, in bono tantum, quatenus expedire videbatur ad ipsorum salutem: quemadmodum prolixè disseruit in nono. Hic primum obseruetur ministrorum verbi officium esse, ut non solum doceant, sed se ipsos typum doctrinæ statuunt. Nam is vere Ecclesiam docet, qui doctrinam cœlestem quam profitetur, sanis moribus & pura vita exprimit. Deinde discant hinc ministri verbi se accommodare auditoribus, cum in docendo tum etiam in vsu rerum externarum, ut in omnibus Ecclesiam Dei ædificare & ornare videantur.

Imitatores mei estote, sicuti ego Christi.

Utilis admodum hæc restrictio est, qua docetur quatenus ministros verbi imitari nos oporteat. Multa quotidie occurrunt in ministris infirmitates, multorum ministrorum scelerata & impura vita est, multi decepti à diabolo à verbo Domini deficiunt, & adhærent doctrinis dæmoniorum, nec desunt qui superstitione perniciose laborant. quare modus imitationis tenendus est, quem hic præscribit Apostolus inquit, Sicuti ego Christi imitator sum. Nam ut ministri verbi, non suum sed Christi verbum annunciare debent: Ita Christum quoque imitari magistrum eos decet. Qui ergo contendunt nos sanctos patres imitari debere, in doctrina & moribus, sciant imitationis modum esse, ut vox Dei & Christus ipse statuatur imitationis regula, à qua tum discedunt patres, ab illorum imitatione nos liberat Apostolus.

C A P V T X I.

Summa Capitis Vndecimi.

Ut decorum seruandum in conuentibus publicis viris & mulieribus præscribit: ita obiurgat eos, qui cœnam Domini quibusdam vitijis prophanarunt, & reuocat ad primam cœnæ Dominicæ institutionem.

Ordo & partes Capitis Vndecimi.

Partes sunt duæ principales huius capitis. Prior est instructio, posterior obiurgatio. Prioris membra sunt plura, nempe exordium, fundamentum seu principium, ex quo extruitur confirmatio. Propositiones duæ, una de non velandis caputibus virorum, Altera de velandis caputibus mulierum, in cæteris Ecclesiasticis. Confirmatio ipsis propositionibus subiecta. & clausula de fugienda rixandi libidine, in ijs rebus quæ ad decorum externa Ecclesia faciunt, & graui autoritate sunt receptæ. Posterior obiurgationem primo loco habet. Nam vitia quæ obrepserant in sacra cœna, reprehendit. Deinde eos ad Christi institutionem reuocat. Postea comminatur ijs, qui indigne hac cœna vruntur, propositis exemplis illorum, qui mortui sunt propter huius sacra cœna abusum, atque ita breuiter hanc partem concludens, promittit se cætera cum venerit ordinaturum.

EXEGESIS VNDECIMI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

C A E T E R V M laudo vos fratres quod omnia mea meministis, & traditiones tenetis, quemadmodum vobis tradidi.

Exordium prioris partis est: in quo Corinthios laudat, ut eos magis ad obedientiam eorum quæ dicturus est extimulet. crescit enim laudata virtus.

tus. Sed quid est, quod Paulus easdem traditiones, quas seruatas ab ipsis laudat, nunc repetit & inculcat ac si eas non seruarent? ex clausula de fugiendis rixis apparet fuisse quosdam qui de velandis & non velandis capitibus disputationem mouerunt, vt ergo illorum rixandi de hac re libidinem compescat, hanc de decore disputatione ingreditur: vt quod hactenus in velandis & non velandis capitibus decorum seruauerunt, in posterum quoque seculis contentiōibus inutilibus conseruent.

Volo autem vos scire, quod omnis viri caput Christus est: Caput autem mulieris, vir: Caput vero Christi, Deus.

Fundamentum propositionum de non velandis virorum, & velandis mulierum capitibus in publicis cœtibus vbi fiunt preces & Prophetiæ, de

qua re postea dicitur. Obseruentur hic personarum gradus quatuor. In infimo, est mulier: in secundo, vir: in tertio, Christus secundum humanitatem: in supremo, Deus. Deinde obseruetur eminentia dignitatis in politia Ecclesiastica. non enim de spiritali Christi regno, in quo non habetur sexus ratio, hic fit mentio. In triplici regno versantur Christiani. 1. in regno mundi. 2. in regno Dei, spiritali & inuisibili. 3. in Politia Ecclesiastica. In his tribus Deum timere debes. Mulieris caput est vir, hoc est, viro subijcitur mulier: Viri autem caput Christus: Christi autem caput est Deus. Præterea obseruetur, quod in his gradibus inferiora subijciebantur superioribus, ergo omnia Deo.

Omnis vir orans aut prophetans operito capite, dedecore afficit caput suum: omnis vero mulier orans aut prophetans non operito capite, dedecore afficit suum caput.

Propositiones duæ sunt, quarum vna est: Vir aperto capite orare & prophetare, hoc est, sacris cœtibus interesse, in quibus fiunt preces & prophetiæ, hoc est, conciones sacre seu interpretationes scripturæ, debet. Altera est: Mulier debet operito capite

orare & prophetare, id est, precibus publicis & prophetijs interesse. Nam alioqui mulieribus in Ecclesia prophetare nō licuit, vtiq; propositioni eandem rationem subijcit, nimirum quod alioqui vterq; dedecore afficiat suū caput, vir qui orat aut prophetat operito capite, dedecore afficit Christum. Mulier vero, quæ orat aut prophetat nō operito capite, dedecore afficit virum seu maritū suum. sed qui hoc fit? Nam vt velum capitis subiectionis est signum: (hinc etiam nubere, id est, velari dicuntur quæ maritis traduntur:) ita caput apertum principatus & eminentiæ super mulierē symbolum est. Maritus ergo, qui operito capite orat aut prophetat, caput suum, hoc est, Christum à quo illud Dominium in mulierem habet dedecorat, nō agnoscens principatum suum quem habet à Christo, sed potius subiectionem velato capite testatur ingratus. Deinde mulier, quæ aperto capite orat aut prophetat, hoc externo symbolo testatur se nō subiectam esse viro. quare eum ignominia afficere videtur, cuius Dominium respuit. Porro cum hæc ad decorum pertinent, quod pro gentium & nationum ratione variat, satis est genus retinere, hoc est, vt quæque natio decorum pro sua ratione seruet. Deinde etsi viris mandatur, vt aperto sint capite, nihil tamen prohibet quin frigoris pellendi causa regant, vbi res postulat. neque his verbis virgines coguntur, vt velent caput, cum in his regnis consuetudo, atque adeo decorum virginitatis aliud postulet. nondum enim viris nupserunt, quibus subiectæ esse coguntur, sed apertis capitibus suam testantur libertatem.

Nam id perinde est prorsus, ac si rasa esset. etenim si non velatur mulier, etiam tondeatur, Quod si turpe est mulieri tonderi aut radi, veletur.

Secundæ propositionis secunda ratio à comparatis simul & indecoro sumta. Mulier non velata est ac si rasa esset, aut detonsa coma. Sed hoc indecorum est. Nam id viris conuenit, & non mulieribus. Ergo mulier velari debet. non enim decet, vt mulier habitum viri gerat. Hoc enim abominatio est coram Deo, qui omnem odit confusionem & ἀταξίαν. siquidem vt in prima creatione alter sexus ab altero natura distinctus fuit, ita vult Deus alterum ab altero officijs & ornatu separati.

Vir enim non debet velare caput, cum imago sit & gloria Dei.

Secunda ratio primæ propositionis: Vir est imago gloriæ Dei, (in eo enim elucet Dei maiestas & imperium. Nam vir in

vir in supremo gradu dignitatis in hoc mundo respectu mulieris collocatus est, qua ratione Deum representat. Ergo non debet vir velare caput suum in sacris cœtibus. est enim expeditum & liberum caput libertatis ac eminentiæ symbolum.

At mulier gloria viri est.

Ratio tertia secundæ propositionis à conditione mulieris. Mulier est gloria viri. Ergo mulier debet caput velare in testimonium subiectionis. Chrysostomus hæc verba Pauli explicans, ait: Mulier gloria viri est, hoc est, mulier est sub viri potestate. necesse itaque est hanc ipsam cum seruitutis insignibus comparare, quæ in capitis velamento consistunt. debet ergo gloria viri passim intelligi. Nam viro non parum gloriæ accedit, quod mulier illi diuina lege sit subiecta.

Non enim est vir ex muliere, sed mulier ex viro. neque enim conditus est vir propter mulierem, sed mulier propter virum.

Mulier subiecta viro est, atque adeo viri gloria. ut enim ex costa viri extructa, ita & in adiutorium est data, ut sub viri sit potestate.

Propter hoc debet mulier potestatem habere in capite propter angelos.

Quarta ratio secundæ propositionis. Angeli Dei qui in sacris cœtibus inuisibiliter assunt, abominantur confusionem ordinis diuini. Quare propter illos mulieres velatæ esse debent. potestatis vocabulum hic per Metonymiam pro velamine accipiendum est. Nam velamen indicat mulierem sub potestate viri esse.

Attamen neque vir absque muliere, neque mulier absque viro in Domino. sicut enim mulier ex viro est, ita vir per mulierem, omnia vero ex Deo.

Præsumtio est, qua tum virorum imperium, tum mulierum subiectionem temperat. Nam cum vir sibi tantum imperium in mulierem concessum diuinitus audit, superbire, & uxorem tanquam ex alto despicere incipit. potest & mulier de sua conditione, ut nimium abiecta conqueri. Apostolus igitur, ut illum reprimat, ita hanc consolatur, indicans mutua istius coniunctionis autorem & conservatorem esse Dominum. Sic enim eminet vir, ut consistere non possit sine muliere. sic quoque mulier subiecta est, ut vir aliquid ab ea accipiat. cum sicut ipsa primum ex viro sumpta est, ita etiam vir, non nisi per ipsam possit propagare, quod sit in adiutorium data viro. cum ergo ait: Mulier ex viro est, materiam notat, cum addit: Vir per mulierem, instrumentalem causam exprimit. & cum subiungit OMNIA EX DEO: & primum principium & verum *ἀρχή* significat, nempe Deum, ad quod principium vult nos Apostolus respicere, ne alius alium contemnat, & ut omnes sciamus nos quicquid sumus aut habemus, ab ipso esse & habere, ut ad eum prædicandum omnia referamus.

Apud vos ipsos iudicate: num decorum est, mulierem non velatam Deum orare? An ne natura ipsa hoc docet vos, quod viro quidem comatum esse, dedecori sit: contra vero mulieri comatam esse, gloria sit. Nam coma pro velamine data est ei.

Quintam rationem secundæ propositionis, & tertiam primæ per communicationem ex collatione & signo colligit. viro comatum esse, hoc est, prolixos capillos alere instar mulieris dedecori est. Contra mulieri comatam esse, hoc est, prolixos capillos nutrire, est honori. Ut ergo coma mulieri pro velamine est, hoc est, indicat mulieris caput velamine indigere, *ἀν* enim hic non pro vice ponitur, sed finem declarat: ita breuiore capilli viri significant ipsum velamen non indigere. Natura enim viro breuiore capillos, etiam si quis sinat excrecere, Mulieri vero prolixiores & capiti obuoluendo idoneos, tribuit.

Quod si quis videtur contentiosus esse, Nos huiusmodi consuetudinem non ha-

Quia non ignorabat Apostolus apud Corinthios fore nonnullos conuenimus,

bemus, neque Ecclesie Christi.

tentiosos, qui hæc argumenta conuellerentur: monet ritus viles, & graui autoritate receptos non debere à quoquam contemni, sed honestatis & decori causa sine contentione retinendos esse. Vocat autem hic contentiosum, qui libidine contradicendi laborat, non inquirendæ veritatis, sed inanis gloriæ causa.

Hoc autem præciens, non laudo, quod non in melius, sed in peius conuenitis.

Vt in superiori parte huius capituli Corinthios iccirco laudauit, quod in plerisque eum ordinem retinerent, quem in eorum Ecclesia constituerat: ita in hac parte præfatur se non posse non reprehendere eorum *anxijs* in sacra Christi cœna: ad quam non in melius, sed in peius conuenerunt. Græca ad verbum expressi: hoc præciens non laudo. cuius sensus est, Dum hoc refero quod nunc subiungam de sacra cœna, non possum vos laudare, qui sacra Christi cœna indignè abutimini.

Nam primum quidem conuenientibus vobis in Ecclesia, audio schismata inter vos esse, & ex parte credo.

Ratio obiurgationis à moribus Corinthiorum in cœna sacra dicit eos non vnanimes esse, quemadmodum debet Christianos, sed diuersis studijs addi-

20 ctos: vnde & dissidia & multi abusus in Ecclesia nascuntur.

Oportet enim & hæreses inter vos esse, vt qui probati sunt manifesti fiant inter vos.

Ratio cur Apostolus rurem de schismatibus inter Corinthios ortis verum esse credat, à necessitate & fine hæresium: quæ ex dissidijs sæpe oriuntur. Vt autem hæc necessitas non est ordinata, sed consequentiæ tantum, propter infidias diaboli qui perpetuo in Ecclesia turbas mouere conatur, & sua zizania in agrum Domini iacit, & propter multorum hypocritarum saltum & arrogantium in Ecclesia: ita finis non est proprius hæreses, prolatio & manifestatio fidei, Sed ex prouidentia Dei hoc euenit, qua fit, vt quod sua natura malum est, electis in bonum cedat, iuxta dictum Pauli, Diligentibus Deum, omnia cooperantur in bonum. hinc itaq; petamus consolationem, cum passim audimus hæreses suboriri, quæ sunt infremenis diaboli aduersus Ecclesiam certissima indicia, qui piorum studium nolens excitat, vt tanquam aurum igne persecutionis reddantur puriores: tantum abest, vt Ecclesiam Dei suis technis ac dolis abolere possit.

Conuenientibus ergo vobis in vnum, non est Dominicam cœnam edere, vnusquisque enim propriam cœnam præoccupat in comedendo, & hic quidem esurit, ille vero ebrius est, nunquid domos non habetis ad edendum & bibendum? aut Ecclesiam Dei contemnitis? & pudore afficitis eos, qui non habent? quid vobis dicam? laudabo vos? in hoc non laudo.

Quam indigne cœnam Dominicam celebrant Corinthij exponit, eorum pessimos mores & *anxijs* taxans. Primum denunciat hoc non esse cœnam Dominicam edere, hoc est, non licere ita intemperanter cum aliorum contemtu & pudore, cœnare ad sacram Christi cœnam tanquam ad phanas epulas. Deinde, quid reprehendat apertius exponit. nimirum quod illic singuli suam cœnam præsumerent, &

non solum ad satietatem, sed ad ebrietatem se expleant, non sine pauperum pudore, qui interea esurire cogebantur. hoc peccatum exaggerans, pronunciat esse contemptum Ecclesie Dei. quare vult Paulus Corinthios domi famem & sitim sedare, in cœtu vero Ecclesiastico reuerenter & vnanimiter cœnam Domini sumere, sine personarum vlllo discrimine: id quod iam ex institutione cœnæ probandum allumit.

Ego enim accepi à DOMINO, quod & tradidi vobis, Quod Dominus IESVS in ea nocte qua traditus est, accepit panem, & gratijs actis fregit ac dixit: accipite, comedite, hoc meum est corpus, quod pro vobis frangitur. hoc facite in

Ratio reprehensionis intemperantiæ & *anxijs* Corinthiorum in celebratione cœnæ Dominicæ. ex circumstantijs enim institutæ cœnæ infert indignum esse, ita intemperanter abiq; omni reuerentiâ Christi institutoris cœnam hanc peragere. proinde promci

mei commemorationem. Similiter & poculum, postquam cœnasset, dicens: Hoc poculum nouum testamentum est in meo sanguine, hoc facite quotiescunque biberitis in mei recordationem. quotiescunque enim ederitis panem hunc & poculum hoc biberitis, mortem Domini annunciate, usquequo venerit. Itaque quisquis ederit panem hunc, aut biberit poculum Domini indigne, reus erit corporis & sanguinis Domini.

vestris, quos contemnitis & pudore afficitis. Christus corpus suum edendum & sanguinem suum bibendum proponit, & vos prophanis epulis, & poculis hanc cœnam prophanatis. Christus cœnam instituit, ut sit nouum fœdus gratiæ & remissionis peccatorum, & vos eam celebrâtes peccatis indulgetis grauissimis. Christus in suæ mortis recordationem vult hanc cœnam sumi, & vos tanquam eius immemores, ducimini vestris concupiscentijs. Christus vult prædicari sua beneficia erga Ecclesiam donec hæc cœna tractatur, & vos pauperes, 20 qui membra Ecclesiæ sunt contemnitis. Christus vult hanc cœnam communem esse toti Ecclesiæ, & vos singuli suam cœnam præoccupatis in comedenda. Christus vult nos sobrie in timore Dei communicare, & vos ebrii absque omni timore id facitis. Christus vult per hanc cœnam coalescere inter se communicantes spiritu Christi & charitatis vinculo, & vos schismata facitis in Ecclesia. Isto proinde pacto cum indignissimum sit cœnam Domini celebrare, reos vos constituitis spreti corporis & sanguinis Domini, qui adeo impure & irreuerenter, & indigne ad eam conuenitis. Hactenus quo hæc Pauli dicta pertineant dictum est: nunc integram doctrinam de cœna adijciam. Deus faxit, ut quicquid dicturus sum, in gloriam Dei cedat. Cum nemine rixari volo contentus simplici veritatis oratione: & Deum patrem Domini nostri Iesu Christi oro, ut incendium ex disputationibus de hac sacratissima cœna excitatum, elementer extinguat. 30

DE SACRA COENA.

Cum sacra Christi cœna sit Ecclesiæ ab ipso Christo cōmendata, paulò ante quàm suam piacularem victimam pro peccatis generis humani peregit in ara crucis: necesse est graues huius institutionis causas fuisse, quæ haud obscure in ipsis cœnæ verbis indicantur. quare decet omnino, ut omnes qui Christo nomina dederunt, & huius cœnæ rationem exacte intelligant, & iuxta præscriptam à Domino normam ea sapius vtantur: ut non rei peragantur partes eius tractatione distribuam. Quarum prima sit, quod hæc cœna sit sacramentum, & qualem sit sacramentum. 2. Quanam res in hoc sacramento concurrant spectanda, cum earum analogia. 3. Quæ significationes huius cœnæ sint respectu temporis præsentis, præteriti & futuri. 4. Quanam sit vera meditatio & perceptio digna huius sacramenti. 40

DE PRIMO.

Cum omne sacramentum signum sit visibile diuinitus institutum, cui addita est promissio fide sacramenta percipientium requirens, nemo dubitare potest, quin hæc cœna sit etiam sacramentum. Christi enim mandatum extat, & institutio est manifesta: signum conspicitur, panis & vinum: promissio noui fœderis de gratia & remissione peccatorum adijcitur: quæ sane promissio inefficax est, nisi fides accedat, quam Christus haud obscure ratione inde intelligi potest, quod ista quatuor quæ posui: mandatum diuinum, signum visibile, promissio beneficii, & fides promissionis: cum in veteris populi, tum in noui populi sacramentis omnibus concurrant, ut in circumcisione viderelicet. Cæterum cum iam constet, cœnam hanc Christi esse sacramentum, sciendum quoque est, qualem sit sacramentum. Nam ut veteris, ita & noui populi duplex est sacramentum: vnum initiationis, alterum confirmationis. ut circumcisio veteris populi initiationis sacramentum fuit, quia per

quia per illud recipiebantur in populū Dei: ita comestio agni cōfirmationis sacramentum erat, quo in populum Dei recepti cōfirmabantur. Ad eundem modū in nouo testamento baptismus quidem initiationis sacramentū est, Cœna vero Domini cōfirmationis. Quotquot inquit Apostolus baptizati sunt, Christū induerūt. Nam quod in Ecclesiā recipimur per baptismū, ac Christo inserimur, in eoq; regeneramur, & à peccatis mundamur, nō sine corporis beneficio cōsequimur quo induimur, & sanguinis quo abluimur, quod vero per baptismum Christo insiti eodem alimur, fouemur, & sustentamur, id nullo cōsequimur alio beneficio, quam corporis & sanguinis Christi, quod ergo nobis in baptismo tegumētum est & mundatio, in cœna cibis & potus existit. Atq; ut aliud est gigni, aliud educari, ita aliud est in nouam vitam nasci, aliud sustentari & crescere. Ex his itaque conficitur, quod ut baptismus est initiationis, Ita cœna Domini est cōfirmationis seu continuationis sacramentum. Sacramentum quidem dictum, quia est signum externum (quod in pane & vino cōspicitur) sacræ rei, hoc est, corporis & sanguinis Christi atq; omnium beneficiorum, quæ Christus per corpus & sanguinem suum credentibus tribuit.

D E S E C V N D O.

Res concurrentes in sacra cœna sunt plures. Nam illic primum oportet adesse prædicationē beneficiorum Christi, preces, gratiarum actionem, &c. Deinde elementa, panem & vinum iuxta institutionem Christi, nō mutatis naturis panis & vini, sed in sacrū vsum & elementis destinatis. Hoc primum aperte testantur verba Apostoli supra capite 10. cū ait: Panem quem frangimus, nonne communio corporis Christi est? Deinde si mutaretur, seu ut Papistæ cum Toma loquuntur, transubstantiaretur substantia elementorum, in naturam corporis & sanguinis, nequaquā haberent sacramenti rationem. Nam ad sacramenti integritatem requiritur signi externi propria natura, Vt arbor vitæ vera erat arbor, Arcus celestis verus erat arcus, Præcisio cutis in circumcisione vera erat præcisio. Petra in deserto, vera erat petra. Man verum Man erat. Agnus phase vere erat agnus. Sanguis vaccæ rufæ, vere erat sanguis. Aqua in baptismo vera est aqua, & sic de alijs, quare non est dubiū, quin vera substantia panis & vini maneat in sacra cœna, iuxta sententiā purioris Ecclesiæ. Gelasius qui vixit anno Domini 486. ita ait: Certa sacramēta, inquit, quæ sumimus corporis & sanguinis Christi, diuina res est, propter quod & eiusdē diuinæ efficimur cōsortes naturæ, & tamen nō definit esse substantia & natura panis & vini, & Augustinus: Accedit verbum ad elementum, & fit sacramentum, non dicit, verbum tollere aut transubstantiare, sed dicit accedere, ut hæc duæ res verbum & elementum integrum cōstituant sacramentū. Neque recte obijciuntur virga Moysi, aut aqua in Cana Galilæa in vinum conuersa. Nam illic cum naturarū mutatione proprietates etiam mutatae sunt, quod in sacra cœna non fit, ubi manent proprietates panis & vini. Neq; recte obijciuntur Papistica miracula, qui dicunt sanguinem de pane à Iudeo quodā cultro vulnerato emanasse. Nam istę præstigiæ diaboli fuerunt, quibus duo horrenda sacrilegia cōfirmare voluit: Vnū de adoratione panis & circumgestatione: Alterum de altera sacramenti parte eripienda Ecclesiæ. Nam cū isto signemēto facile persuadere populo potuerunt, tātum esse in vna parte quantum in ambabus, nō difficile erat illis suum fucare sacrilegiū. Tercio sunt in cœna verum corpus & verus sanguis Domini nostri IESU CHRISTI, vna cum pane & vino, non naturæ coniunctione, sed sacramentali. Nam quod non sit carnalis, nec localis inclusio corporis in panē, & sanguinis in vino, ita ut locus & corpus se mutuo cōtingant, locusq; cedat corpori, ipse etiam Lutherus testatur, qui rectissime dicit: non naturalem præsentiam, sed supernaturalem esse, ex quo & hoc efficitur, quod ad hanc veram præsentiam corporis & sanguinis in cœna Domini, non requiratur, ut humanitas Christi sit ubiq; diffusa, ac si iam post resurrectionē in diuinitatem conuersa esset, quæ hæresis olim refutata est. Verum hoc satis est credere, quod quemadmodū in cœna Dominus sedit circūscripto corpore & nihilominus discipulis exhibuit suum verum corpus edendū, & sanguinem verum bibendū, ut testantur verba cœnæ: ita iam in gloria celesti sedens porrigit communicantibus in terra (ea est diuina ipsius virtus & potentia) suum corpus & suum sanguinē, vnde Ecclesiā precari ante communionem solita est his verbis: Sursum corda habuerūt intentos ad Dominū, qui ad mensam sedēs porrexit discipulis corporis & sanguinis sacramentū: ita nos quoq; leuem⁹ corda nostra ad Dominum, qui illic agens, nobis ministrorum manibus porrigit verum suū corpus & sanguinē, ut sint cibis & potus interioris hominis, quo ille alitur, augefcit & crescit ad vitam immortalem & beatam. Si non intelligis modum præsentia, Ecclesiæ voce te sustenta,

suffenta, quæ ita canit: Et si sensus deficit, ad firmandum cor sincerum, sola fides sufficit. Veteres quidam partes huius sacramenti ita distinguunt, ut primo loco spectandum sit id quod est sacramentum tantum, ut panis & vinum, quæ ideo sacramenti appellatione fortuntur, quia sunt res externæ spirituales habentes considerationem. Deinde id quod est res & sacramentum simul, ut corpus & sanguis Domini, quæ inuisibiliter & arcano quodam modo asunt, ut sint alimentum interioris hominis. Postremo id quod est res tantum & non sacramentum, hoc est, effectus huius sacramenti in ijs, qui illud fide percipiunt. Sed de effectibus suo loco dicitur. Ex his quæ hætenus diximus, facile arbitror intelligi qualisnam sit hæc sacramentalis locutio, panis est corpus, vinum est sanguis. Veritas quidem naturarum, quæ vocibus significatur manet, & non sit naturarum vlla *metemorphosis*, seu transubstantiatio: sed dijudicatio huc adhibenda est, quæ spiritualia spiritualiter, & corporalia corporaliter dijudicare oportet. Nam ea dijudicatione adhibita, analogia panis ad corpus Christi & vini ad sanguinem facile perspicitur. Quam ergo ratione habet panis & vinum ad corpus humanum nutriendum, augendum, conseruandum, exhilarandum: eandem habet corpus & sanguis Christi, ad augendum, nutriendum, conseruandum & exhilarandum interiori hominem. Sunt ergo panis corpus, & vinum sanguis Domini ea coniunctione iuncta, quæ ut panis & vinum corpora humana nutriunt, augent, conseruant, exhilarant, ita caro Christi & sanguis, alit, auget, conseruat, exhilarat animas nostras ad vitam æternam: modo viua fides non defuerit. Hæc comparatio cum sit, recte dicitur, Panis est corpus Domini, Vinum est sanguis Domini. Nam quem usum corporibus nostris præstat terrenus panis & vinum, eum in suo genere præstat animis piorum corpus & sanguis Christi. Huc facit illud dictum Bernardi: Cibus iste non est ventris, sed mentis, non est enim datus ad ruinas huius vite, quæ vapor est ad modicum parens, sed ad æternam vitam conferendam animæ, atque hæc de partibus huius sacramenti & analogia terrenarum & celestium rerum, quæ in cœna sunt, dicta sufficiant: nunc quod tertio loco proposuimus videamus.

D E T E R T I O.

Sicut agnus phasæ plures habebat significationes in veteri testamento, reuocabat enim in memoriam populo Dei beneficiū liberationis à seruitute Pharaonis, testabatur populum participem huius agni populū Dei esse, & inter sese tanquam eiusdem corporis membra mystice cōiunctos esse, & erat figura futuræ victimæ Christi & liberationis à seruitute Diaboli: ita hæc cœna quæ agno phasæ successit, habet quoque varias significationes, idque respectu diuersorum temporum. Nam si tempus respicis præteritum, est hæc sacra cœna commemoratio quædam passionis Dominicæ, atque adeo sacramentum nostræ per victimam Christi redemptionis, ex quo factum est, quod veteres hanc cœnam sacrificium vocarint, non quod Deo hic aliquid offerent, quemadmodum Papistæ in suis sacrificij nomen accipiunt: sed quia peracti olim sacrificij veluti quoddam *μνηστυμιον* erat & recordatio, huc Domini præceptum facit, hoc facite in mei recordationem, quæ recordatio omnia beneficia Christi erga Ecclesiam complectitur. Quoniam autem hæc recordatio beneficiorum Christi cōiunctam habuit gratiarum actionem, Paulus cœnam hanc vocauit *εὐχαριστία*, & veteres Theologi *εὐχαριστία*. Deinde si respicis præsens tempus, habet hæc cœna has significationes, primum significat nos vniri ac veluti incorporari Christo, idque spiritualiter iuxta Pauli verba. Calix benedictionis, cui benedicimus, nonne cōmunio sanguinis Christi est? Panis quem frangimus, nonne cōmunio corporis Christi est, id est, cōmunicatio corporis & sanguinis Domini facit nos habere quandam cōmunionem cum Christo, ut qui iam insiti sumus corpori eius, modo viua fides non defuerit, tamen autem omnis qui credit, habet hanc cum Christo spirituales cōmunionem, tamen hæc sacramentalis cōmunicatio non frustra accedit. Ut enim Apostoli habuerunt Spiritum sanctum ante diem Pentecostes, tamen illa visibilis & sacramentalis Spiritus sancti collatio, non caruit sua virtute & efficaciam aduocatio spiritualis corporis & sanguinis Domini non impedit virtutem & efficaciam sacramentalis aduocationis, Immo illa hæc confirmatur & augetur ad fidei incrementum, quam excitat sacramentalis efusus. Deinde significat nos inter nos inuicem vniri spiritu Christi, qui vna hac Christi cœna cōmunicamus, cuius cōmunionis symbolum vnus panis existit, ut Paulus testatur, cum ait: Quoniam vnus panis, vnus corpus sumus. Nam omnes vnus panis sumus participes. Quemadmodum enim panis ex multis compactus est granis, ita multi in corpus vnū Christi mysticum coalescunt, ab his effectibus cœna Domini à Paulo cōmunicatio dicitur, quam cōmunionem explicans Damascenus ita ait: Dicitur cōmunicatio, quia cōmunicamus per ipsam Christo, & quia participamus ei carnem & diuinitatem, & quia cōmunicamus & vnimur inui-

mur inuicem per ipsam, atque huc appellatio *oualis* pertinet. Præterea si futurum respicis, tempus significat hæc sacra cœna, quod virtute corporis Christi resuscitemur à mortuis, nostra quoque corpora debeant resurgere ad beatam vitam. Vnde Paulus, Si Christus resurrexit, & nos resurgemus. Deinde significat fruitionem perpetuam præsentia corporis Christi in æterna beatitudine. Hinc quidam veterum vocarunt hanc cœnam Viaticum, propterea quod admonebat ante mortem sumentes hanc cœnam, quod Christus esset ipsis via ex his arumnis & morte ad perpetuam fruitionem Dei in æterna vita, & hæc significatio diligenter omnibus, sed potissimum iam morituris inculcanda est. Postremo, si æternitatem respicis, atque adeo omne tempus, hæc sacra cœna significat nouum fœdus Dei cum homine initum de perpetuo favore Dei erga hominem credentem, atque adeo hanc ob causam hæc cœna testamentum seu fœdus ab Euangelistis & Paulo dicitur. Quare hæc cœna definiti potest confirmatio noui testamenti, id est, fœderis gratia & remissionis peccatorum, omnium hominum, qui salutem promissam fide recipiunt. Ceterum ut ratio appellationis distinctius intelligatur, sciendum quinque in omni testamento spectanda esse. 1. Testator. 2. Hæreditas. 3. Scripti hæredes. 4. Mors interueniens testatoris. 5. Conditiones seruandæ ab inscriptis hæredibus. Hæc quinque, circumstantias, in definitione huius noui testamenti coniungam. Nouum testamentum est fœdus sancitum morte Christi, testatoris, de gratia Dei, remissione peccatorum & donatione vitæ æternæ, promissa omnibus gentibus & populis in Christum crucifixum credentibus. Hanc definitionem si retexis, habes testatorem Christum, habes hæreditatem, gratiam Dei, reconciliationem, & donationem vitæ æternæ. Habes scriptos hæredes omnes gentes & populos. Habes mortem testatoris interuenientem & confirmantem legatam hæreditatem. Habes conditiones à scriptis hæredibus seruandas, nimirum, ut in Christum testatorem firma fiducia recumbant, cum qua fide coniuncta est nouitas vitæ & obediencia erga Deum. Huius testamenti virtute omnes, qui inde usque ab initio mundi crediderunt saluati sunt.

DE QVARTO.

Cum sacra Christi cœna sacramentum sit nostræ per victimam Christi redemptionis, omnium primum in mentem venire nobis debet, causa mortis Domini, nempe peccatum nostrum, mortuus est enim, inquit Paulus, propter peccata nostra. Secundo cogitandum est finis victimæ corporis & sanguinis Domini, quæ ideo peracta est, ut nos redimeremur à peccati regno & commerta damnatione. Tercio, ex præstantia victimæ vnigeniti filij Dei, cogitandum est maximam fuisse iram Dei aduersus peccatum, quod non potuit ullis hostijs aboleri nisi eius solius, qui & Deus & homo esset. Quarto, causa impulsiva huius victimæ duplex cogitanda est, ineffabilis misericordia Dei volentis nos sub regno diaboli maledictione oppressos in gratiam recipere, intercedente filij satisfactione, Et amor filij Dei, qui natura humana assumpta voluit fieri victima, & in se deriuare iram Dei penamque pro peccato humani generis sustinere. Hæc meditari debet tota Ecclesia semper, & potissimum quando hæc sacra Christi cœna celebratur. Ceterum qui accedere ad huius cœnæ communionem constituit, debet se probare priusquam de pane hoc edit, aut de populo bibat iuxta hæc Pauli verba: Probet autem quisque se ipsum & ita de pane illo edat, & de poculo illo bibat. Hæc Pauli exhortatio nequaquam surda aure prætereunda est. Nam cum graue imminet periculum ijs qui hac cœna abutuntur, necessarium profecto est examen conscientie priusquam hanc quis cœnâ accedat, ut aut hoc examen rectius fiat, non humana somnia de probatione per confessionem auricularem & satisfactionem audienda sunt, sed diligenter inquirendum ex verbo Dei est, quæ sit vera probationis ratio. Hæc ratio probationis, tametsi paucissimis verbis indicari potest, nempe quod is probatus sit, qui reuerenter in timore Dei, in vera penitentia, in vera fiducia, & cum sancto proposito ad hanc cœnâ accedit: tamen propter errores Papisticos distinctius salutaris probandi ratio nobis excutienda est: Quare tres circumstantias huius probationis ex verbis Pauli consideremus. 1. Quemnam velit probari Paulus. Deinde, quidnam probari. hoc est, tentari, experiri, examinari seu excuti velit. Tum, à quo hanc probationem fieri cupiat. Quemnam igitur vult probari? Eum nimirum qui se ad sacram huius cœnæ communionem comparat, quid in eo probandum seu examinandum? R. Hoc Paulus 2. Corinth. 13. explicat his verbis. Vos ipsos tentate an sitis in fide, vos ipsos probate, an non cognoscitis vos ipsos, quod Iesus Christus in vobis est, nisi sibi reprobi estis? Hæc Antithesis, qua reprobi & probati opponuntur, illustris est, ut enim probatos dicit eos, qui in fide sunt, & Christum habitantem in se sentiunt, Ita reprobos eos statuit, qui fide carent, & de Christo in se habitante dubitant. Quare iusta probatio & examen in hoc consistit, ut

fit, ut vere sentiatur fides, & Christi præsencia in nobis ex virtute spiritus ei⁹ nos ad pietatis studium excitantis. Porro fides, quæ sine peccati agnitione esse nequit, noticia victimæ Christi & fiducia misericordiæ absoluitur. Nam dū cogitat pius in vsu huius cœnæ, quam magnum peccatum nostrum fuisse necesse fuerit, pro quo abolēdo oportuerit filium Dei mori, agnitione peccati huius accenditur contritio in corde, & dolor propter commissum peccatū augetur, ac cum rursus in hac cœna contemplatur pius Christū mortuū, & resuscitatum, ut peccato abolito nouam iusticiam conferat, accenditur fiducia in hunc mediatorem, quæ fiducia cōfirmatur, augetur & stabilitur sumtione huius sacræ cœnæ. Quare qui hanc sacram cœnam digne vult recipere, exploret apud sese an vera poenitentia sentiatur, Experiatur an statuatur victimam Christi satisfactionē esse pro peccato totius mundi, iuxta assertionem Iohannis Baptistæ, qui ait: Ecce agnus Dei, qui tollit peccata mundi, Examinet se an in hunc satisfactorē viua fiducia recumbat, Excutiat num sentiatur Christum in se habitantem & ostendētem suam præsenciam & spiritus sui efficaciam, Videat an firmum propositum habeat peccatū omne posthac vitandū, ac Deo totam suam vitam approbandi cum perpetua gratiarum actione pro tanto beneficio. A quo hoc examen fieri debet Paulus respondet. Probet se ipsum homo, nemo enim melius & certius iudicare potest, an fide sis præditus quam tu ipse. Quare vanum est figmentū Papistarum, qui tanquā necessariam omnino ad hanc probationem requirunt confessionē auricularem. Nam si illa necessaria esset ad hoc examen, Paulus non debeat dixisse probet se ipsum homo, sed probetur per alium. Hoc cum affirmo, nec veram confessionē repudio, nec disciplinam nostræ Ecclesiæ receptam conuello. De confessione enim necessaria ex verbo Dei sic sentiendū est, si adest vera fides & poenitentia, non est alio opus confessionis genere, quam quo sancti homines Dei, Patriarchæ, Prophetæ, Reges, Abraham, Daniel, Dauid, Petrus, &c. veniā de maximis sceleribus impetrarunt à Deo, qui solus peccata condonare & delere potest, quare ad aliā nemo cogi debet autoritate verbi Dei: nisi quis forte totam Ecclesiam offendit, tum enim is mandato Dei compellitur, ut cōfessione publica Ecclesiæ reconcilietur. Verū quantum ad disciplinam in nostris Ecclesijs receptam attinet, hoc sentio, primum quod vehemēter necessariū sit, ut instituantur rudes & ignari, qui Christianæ religionis mysteria nondum tenent, priusquā ad hanc admittantur. Deinde, ut iuuenum & adolescentum in Catechismo exploretur profectus. Est enim boni pastoris, nō solum publice docere, verum etiā exemplo Pauli experiri quousq; sui auditores in pietatis cursu pmouerint. Tū æquū quoq; est aliquam fidei rationē exigere ab ijs, de quorū fide ac religione iusta potest esse dubitatio. Præterea quorum perplexa erit conscientia, aut scrupulo premetur aliquo, qui eā reddet inquietam, sibi recte cōsulent, si ad suos se pastores aut alios quospiā viros bonos receperint, quorum doctrina consilio & consolatione iuuari possint. Propter hæc quatuor hominū genera, disciplina confessionis & absolutionis (quæ fit cum annunciato Euangelio creditur) in nostris Ecclesijs retinetur: Prodest præterea omnibus priuatim in priuato colloquio vocem Euangelij audire, qua annunciat remissio peccatorū credentibus. Nam tum demum aperitur regnum cælorū clauibus Ecclesiæ, & fit absolutio, quando Euangelium annunciatum, lectum vel cogitatum fide audientis, legentis aut cogitantis recipitur. Habemus, quæ sit vera meditatio, iusta probatio, dignaq; perceptio sacræ cœnæ, nunc sequitur in textu qualisnam poena illos maneant, qui indigne hanc sacram cœnā attingunt.

Nam qui edit & bibit indigne, iudicium sibi ipsi edit & bibit, non discernens corpus Domini.

Sanguinis Domini: ita nunc poenā proponit, ut ipsos magis à prophano cœnæ abusu absterreat. Porro duplex indignitas, & duplex iudiciū hic obseruetur. Est enim indignitas ex impietate profecta, cuius poena est iudiciū condemnationis æternæ, donec per veram poenitentiam resipiscat impius. Est alia indignitas ex socordia, negligentia & irreuerentia nata: cuius poena est iudiciū castigationis, & correptionis: atq; huius finis est, ut castigatus ad se redeat & iudiciū exitiosum præuertat, etsi de vtraq; dignitate & vtroq; iudicio Paulus cōtextus, & nonnulla eorū quæ sequuntur ostendunt. Etsi ratio proxima vtriq; indignitati & iudicio rectæ accommodari potest, cum ait: Non discernens corpus Domini, ut à prophano cibo illud distinguat. Discernere enim corp⁹ Domini is dicitur, qui dignitatis illius habet rationē, ac proinde cum summa reuerentia ad hunc panem & ad hoc poculum tanquā ad mysteria rei omnīū preciosissimæ tremens accedit. Porro breuitatis causa, corporis tantū meminit. Nam de sanguine idem est iudiciū.

Vt supra peccati magnitudinem eorum, qui indigne sacro pane vescuntur, & Domini calicem bibunt exprefsit, cum eos reos perageret corporis & iudicii. Vt supra peccati magnitudinem eorum, qui indigne sacro pane vescuntur, & Domini calicem bibunt exprefsit, cum eos reos perageret corporis & iudicii. Vt supra peccati magnitudinem eorum, qui indigne sacro pane vescuntur, & Domini calicem bibunt exprefsit, cum eos reos perageret corporis & iudicii.

Propterea inter vos multi sunt debiles, & inualidi, & obdormierunt multi.

Dixit indigne edentes corpus Domini, & bibentes eius sanguinem, iudicium sibi edere & bibere, nunc ab euentu idem confirmat, dicens ingrassante peste multos morbo & infirmitate, & multos morte castigatos esse, propterea quod irreuerenter & non, ut decet, sacramentum attingerent. Ex his apparet Paulum potissimum de iudicio castigationis loqui, quo solet Deus quos diligit erudire: ex quo & illud sequitur, quod superius de indignitate irreuerentiae sit locutus potius quam de ea indignitate, quae ex impietate manat. Praeterea inter alias crucis causas in Ecclesia obseruetur socordia, negligentia & irreuerentia erga sacrum ministerium.

Si enim nos ipsos diiudicemus non iudicemur.

Aetologia est, cuius hic est sensus, si fidei germanis fructibus, timore Dei, & sanctis moribus nos à prophetis se iungeremus non puniremur diuinitus, vel peste vel alijs calamitatibus. Iudicandi verbum, hic per metalepsin pro puniendi verbo ponitur. Hunc locum Papista contra mentem Pauli torquent ad satisfactionem canonicam, quae est humana traditio, cum hic agatur de veris poenitentiae fructibus, qui ex viua proficiuntur fide iuxta mandatum Dei.

Sed cum iudicamur à Domino erudimur, nec cum mundo damnamur.

Consolatio additur ex fine castigationis. Nam cum cruce aliqua diuinitus premimur, ideo fit, ut praeuertamus iudicium condemnationis vera poenitentia. Hinc etiam apparet Paulum superius locutum de iudicio castigationis potissimum.

Itaque fratres mei cum conuenitis ad vescendum, alius alium expectate, quod si quis esurit, domi edat, ne ad iudicium conueniatis, reliqua vero cum venero ordinabo.

Conclusio est secundae partis huius capitis, nimirum, ut decenter & religiose ad cenam Dominicam conueniant Corinthij, ne incidant in iudicium, & castigentur diuinitus, tanquam filij qui ad patris mensam se satis compositae non gerant. Obseruetur hic, & quod Paulus velit magnum discrimine esse inter eam cenam, in qua anima recreari debet, & illam in qua cura corporis agitur. Huic rei egregie congruit, quod minutula particula panis singulis in cena Domini porrigantur, ut intelligatur non ventris, sed mentis cibis esse. Haecenus claris & perspicuis verbis Methodum cenae Domine exposui, & ne interromperem methodi membra, de aduersariorum obiectionibus parum fui sollicitus.

CAPVT XII.

Summa Capitis Duodecimi.

Ut varias donationes spiritus esse in Ecclesia, quas idem spiritus diuidit pro suo arbitrio cuique, docet: ita proposito paradiigmate membrorum humani corporis, easdem ad mutuam concordiam & totius corporis, id est, Ecclesiae incolumitatem referendas esse, concludit.

Ordo & partes Capitis Duodecimi.

Occasio huius capitis scribendi fuit, sicuti ex contextu facile colligi potest, quod Corinthij donis egregijs, quibus instructi erant, abuterentur ad ambitionem in aliorum contemptum, ignorantes & à quo collata essent, & in quem finem ea accepissent, differit ergo in hoc capite de varijs donis spiritus, de eorum proprio fine & legitimo vsu. Porro docendi causa hoc caput in tres partes diuido, quarum prima continet expositionem de donorum autore, nempe Spiritu sancto. Secunda habet paradiigma membrorum humani corporis, unde ostendit, quis sit verus finis & legitimus vsus donorum variorum in Ecclesia. Tertia accommodat paradiigma ad Ecclesiam, quae est corpus Christi, & ostendit necessitatem diuersitatis donorum & officiorum, ut enim corpus humanum suo fungi munere nequiret, si omnia membra unum idemque, haberent officium: Ita Ecclesia ad suam incolumitatem varijs & diuersis opus habet donis & officijs.

EXEGESIS DVODECIMI CAPITIS

CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

P O R R O de Spiritualibus fratres
nolo vos ignorare.

quæ de spiritualibus donis dicturus est, intimis animis recondant, vocat autē dona spiri-
tualia metonymicōs ab ipso autore Spiritu sancto, non à donorū substantia aut qualitate.

Scitis cum gentes eratis qualiter simu-
lacta muta prout ducebamini secuti sitis.

am qualesnam fuerint ante susceptam fidem Euangelij, nempe cæci & ignari Dei, vt qui à
vero Deo ad muta idola aberrarint sathanæ spiritu abrepti. Notandus locus de cæcitate
hominum, & sathanæ pleno imperio in eos, quorum mentes verbi Dei luce illustratæ non
sunt. Vnde admonemur de gratitudine erga Deum, qui allata verbi sui luce & dato Spi-
ritu sancto istas tenebras discussit.

Vt excellentiam donorum, quibus
præditi erant Corinthij Christiani fa-
cti ostendat, reuocat eis in memori-
am.

Quapropter notum vobis facio, quod
nullus per spiritum Dei loquens dicit Ie-
sum anathema, & nullus potest dicere Do-
minum Iesum nisi per Spiritum sanctum.

ritum Dei non habet, ita manifeste agitur spiritu sathanæ, nam effectus redolet suam caus-
sam, cōtra qui dicit Christum esse Dominum, id est, qui agnoscit Christum Dominum, &
ex vera in illum fiducia eundem cōfiteretur, spiritu Dei agitur. Dicendi enim verbum hic
tria synecdochicōs continet, agnitionem, fiduciam & confessionem.

Quia necesse est vnumquemque; hō-
minem regi vel à spiritu sathanæ, vel à
spiritu Dei, proponit certissimam no-
tam, vnde quis scire potest à cuius re-
gatur spiritu, qui amplectitur idola &
profiteretur se execrari Christum, vt spi-

Diuisiones autem donorum sunt, sed
idem spiritus: & diuisiones ministeriorum
sunt, sed idem Dominus: & diuisiones o-
perationum sunt, sed idem Deus, efficiens
omnia in omnibus.

Quia fuerunt apud Corinthios, qui
ex discrimine donorum occasionem
sumserunt schismati & discordiæ, Pau-
lus argumenti euerfionem petit ab v-
na eademque causa diuersitatis dono-
rum, ac si diceret: fateor quidem di-
schimina esse donorū, ministeriorum

& efficaciarū, tamen quia vnus idemque Spiritus sanctus omnium autor est non discordiæ,
non schismatis, sed concordia & vnitatis, inde argumentum petendum est, atque hic sensus
verborū Pauli simplicissimus est, verum tria vocabula illa quibus vtitur Apostolus, ita di-
stinguo. Dona (quæ charismata, hoc est, gratuita dona dicuntur) generis loco ponuntur:
Ministeria sunt varia ministerij Ecclesiastici functiones, vt Apostolatus, Episcopatus, Pa-
storatus, Diaconatus, &c. de quibus plura circa finem capitis dicenda sunt, vbi Apostolus
quædam ministeria recitat. Operationes Græce ἐνεργήματα sunt facultates à Spiritu sancto
in singulos collatæ in vsum & conseruationē Ecclesiæ, quarum species quasdam paulò post
subiungit. Porro hi tres doctrinæ obseruentur. Prima atque ea propria, quod discrimina do-
norum in Ecclesia referenda sint ad concordiam & vnitatem fouendam, cum cōferantur
ab vno eodemque spiritu ad Ecclesiæ incolumitatē. Sicut enim Deus principium & autor
donorum est: ita etiam finis esse debet. Secunda est confutatio ἡ τοῦ πνεύματος ἡ ἐκείνου qui Spi-
ritum sanctum à donis non distinxerunt. Immo ipsum Spiritum sanctum nihil aliud esse cō-
feruntur. Nam aperte & distincte dicit: diuisiones donorū sunt, sed idem spiritus quem & Do-
minum & Deum hic appellat. Tercio obseruetur triplex relatio. Prima donorū & spiritus.
Secunda ministeriorum & Domini. Tertia, efficaciarum vel operationum & Dei, vnde do-
cemur, vt Spiritui sancto acceptum feramus quicquid habemus donorū, vt nostra omnia
ministeria & officia ad seruitutem quam Domino Deo debemus referamus, vt denique
quicquid habemus facultatum Deo ascribamus auctori. Sunt qui ex hoc loco trinitatem
personarum probari nituntur, sed malo tantum fidei articulum solidioribus niti fundamē-
tis. Cæterum qui ex generali dicto, Efficiens omnia in omnibus, concludunt Deum aucto-
rem esse

rem esse peccati, ut impij in Deum sunt, ita male circumstantiam loci perpendunt. Nam hic tantum agitur de salutaribus in Ecclesia actionibus.

Vnicuique vero datur manifestatio spiritus ad utilitatem. Finem breviter notat donorum spiritus, esse usum & commodum totius corporis Ecclesie, ipsa dona manifestationem spiritus vocat, nam cum ea largitur, ipsius vis præsens declaratur, & effectus causa monstratur.

10 Nam huic quidem per spiritum datur sermo sapientiae, Alij vero sermo cognitionis per eundem spiritum, Alij vero fides per eundem spiritum, Alij vero dona sanationum per eundem spiritum, Alij vero facultates virtutum, Alij vero prophetia, Alij vero dijudicationes spirituum, Alij vero genera linguarum, Alij vero interpretatio linguarum: sed omnia hæc efficit vnus ille & idem spiritus, diuidens peculiariter vnicuique sicuti vult.

20 claruit Ecclesia ad tempus, ut doctrina Evangelij, quæ tum noua videbatur, confirmaretur, per facultates virtutum, intellige eas efficacias, per quas Apostoli & multi sancti in primitiua Ecclesia veluti imperio quodam cohibuerunt demones atque fugarunt. Prophetia hoc loco est donum arcanæ Dei voluntatis explicandæ. Discretionem spirituum fuerunt, per quas sancti homines singulari instinctu spiritus sinceros Christianos à falsis discernabant. Generibus linguarum diuersarum multi pollebant, quos alij vernaculo idiomate in usum Ecclesie reddiderunt. Hæc varia dona cum idem spiritus distribuat, & nemini simul omnia conferat, monent nos, ut singuli quicquid habemus donorum, in communem conferamus, ut ita seruetur vnitas & corporis Ecclesie incolumitas.

Sicut enim corpus vnum est, & membra habet multa, omnia vero membra corporis vnius, multa cum sint, vnum sunt corpus, sic & Christus.

40 diuersa ad idem corpus hominis, ita se habent Christiani diuersis donis pollentes, ad vnum idemq; corpus Christi, quod est Ecclesia, sed in humano corpore membra diuersa suas facultates conferunt ad conseruandam corporis compaginem & incolumitatem, ergo & in Ecclesia Christiani diuersis donis pollentes, omnia referre debent ad Ecclesie conseruationem & incolumitatem. Porro obseruetur hic nominis communicatio plenissima consolationis, qua Ecclesiam Christum appellat, ut sciamus Christum à sua Ecclesia cuius caput est, nunquam diuelli, sed eam perpetuo suo spiritu fouere, regere, & conseruare.

Etenim per vnum spiritum nos omnes in vnum corpus baptizati sumus, siue Iudei, siue Græci, siue serui, siue liberi, & omnes vnum spiritum potauimus.

35 Probatio est, quod Christiani, ut diuersa membra, vnum corpus constituunt argumento sumpto à sacri baptismatis & cœnæ affectibus. Vt enim in baptismo inserimur corpori Christi, dum per spiritum sanctum regeneramur, Ita regemur eodem Christi spiritu viuimus: cuius sacrum symbolum est cœna Domini: Cum ergo vnum est corpus Ecclesia, & vno regitur spiritu, decet profecto ut omnia ad usum huius corporis & commodum referamus: modo reuera velimus huius corporis membra censer.

Etenim corpus non est vnum membrum, sed multa.

Pulcherrimam analysin propositi paradigmati instituit, in qua dum gradus

dus membrorum corporis multiplices facit, per quos variaz functiones & facultates in Ecclesia intelliguntur, plurimas hypotheses colligit, seruientes praesentis disputationis scopo. Vt autem accommodatio apertior sit, summam omnium ad sex membra referam. **PRIMUM** ergo ex eo, quod ad corporis unitatem plura requirantur membra, quorum quaedam sunt alijs nobiliora, alia viliiora & abiectioniora, abiectionis sortis homines apud Corinthios consolatur, ne propterea putent se extra Ecclesiae corpus esse quod non sint adeo excellentibus facultatibus praediti, vt Apostoli, Prophetae, &c. **SECUNDUM**, ex necessitate diuersorum membrorum in vno eodemque corpore humano, docet diuersas facultates & diuersa officia in Ecclesia necessaria esse, vt nemo sit in Ecclesia, cuius non sit aliquis vsus ad totius corporis Ecclesiae conseruationem. **TERTIO**, ex eo quod se inuicem opus habeant membra, adeo vt nobilissima etiam requirant infirmorum ministeria, tollit fastum eorum, qui tumidi excellentia donorum, alios praese se contemserunt. **QUARTO**, ex quorundam membrorum humilitate & vtilitate, quae diligentius cura hominis reguntur, immo studiosius ornantur etiam, docet quod Ecclesia infima etiam sortis hominibus suum honorem tribuere debeat, eosdem eiusdem corporis secum membra agnoscat, regatque quae indecora videntur. **QUINTO**, ex totius corporis apta symmetria diuinitus ita constituta, vt dissidium in Ecclesia vitandum, ita concordiam diligenter fouendam, docet. **SEXTO**, & ultimo ex mutua corporis membrorum eiusdem affectione docet, vt diuersis praediti donis in Ecclesia afficiantur motus commodis atque incommodis. Nam qui ita non afficiuntur, se non esse de eodem corpore ostendunt: His ita explicatis textus facillime à quouis intelligi potest.

Etenim corpus non est vnum membrum, sed multa, si dicat pes, non sum manus, non sum de corpore, num ob id non est ex corpore? & si dicat auris non sum oculus, non sum igitur de corpore, num ob id non est ex corpore?

de Ecclesiae membris est. Nam vt singula membra corporis, iuxta dignitatis gradus & facultates sua habent officia: Ita singulis officia in Ecclesia conferenda sunt iuxta donorum analogiam. Prophetarum & Apostoli, Doctores, Euangelistae, sint veluti oculi, his non nihil inferiores, veluti aures habeantur auditores excellentioribus donis praediti, pedes sint vulgus promiscuum, non ita praclaris donis conspicuum, atque ita de ceteris.

Si totum corpus oculus, vbi auditus? Si totum auditus, vbi odoratus? nunc autem Deus collocauit membra singula singillatim, vt voluit, quod si essent omnia vnum membrum, vbi corpus? nunc autem multa quidem membra, vnum vero corpus.

sint diuersae functiones & officia. Ergo cum corpus esse non possit, nisi sint in eodem diuersa membra, fieri nequit, quin in Ecclesia requirantur varia & distincta officia.

Non potest autem oculus dicere manui, opus mihi te non est, aut rursus caput pedibus, non est mihi opus vobis. Immo multo potius, quae videntur membra corporis infirmiora esse, necessaria sunt.

tueri, non potest profecto istius ministerium contemnere sine proprio interitu.

Et quae putamus corporis maxime esse inhonesta, ijs amplio rem honorem circumponimus, & indecora nostra copiosi-

Hoc primum membrum est analysis, plura membra sunt vnius corporis, Ergo diuersae facultates sunt in Ecclesia, vt diuersa & plura membra in eodem corpore, quare perperam abiectioniora membra se ex corpore esse negant, propterea quod superiorem locum non occupent, idem iudicium

Secundum resolutionis membrum est, cuius sensus & supraclare est redditus. Docet enim ex diuersitatis necessitate, donorum in eodem corpore necessario esse varia officia in Ecclesia, argumentum autem ita concludi potest: Quomodo enim necesse est, vt in vno corpore plura sint membra, Ita necessarium est, vt in Ecclesia

TERTIVM resolutionis membrum, per quod tollit fastum eorum, qui suis donis inflati, alios in Ecclesia praese se contemnunt. Nam qui alterius opera & ministerio indiget, adeo vt sine ipso non possit suum statum

QUARTA resolutionis pars, quae hoc pacto accommodabitur: membra corporis quo sunt magis indecora, eorum

orem decorem habent. Nam quæ sunt decora in nobis, non opus habent.

studiosius reguntur & ornantur, ut regatur quod est in illis pudendum. Ergo homines in Ecclesia abiectiones, ac veluti pudenda membra, præstantiorum benevolentia fouendi, regendi & ornandi sunt: ne, dum se abiectiones dolent, animum prorsus despondeant. Hæc non pertinent ad turbandum ordinem politicum aut Ecclesiasticum: sed ut singulis officiorum gradibus suis, seruata iusta proportionem, honor habeatur.

Sed Deus simul temperauit corpus ei cui decrat copiosiori tributo honore, ne sit dissidium in corpore, sed alia pro alijs idem curent membra.

QVINTA resolutionis pars, in qua ex membrorum iusto temperamento docet fines diuersorum officiorum in Ecclesia, cur videlicet Deus velit esse diuersa officia in Ecclesia, nimirum ut virentur dissidia. Nam sine mutua opera membra suum statum tueri nequeunt. Deinde, ut alia membra pro alijs idem curent, id est, ut singula membra ad totius corporis commodum & conseruationem suas functiones conferunt: ita in Ecclesia singuli suo ioco, quicquid habent donorum ad totius Ecclesiæ incolumitatem referre debent.

Itaque siue patitur vnum membrum, simul dolent omnia membra, siue honore afficitur vnum membrum, congratulantur membra omnia.

SEXTA analysis pars, quæ ex quinta concluditur, qua docetur, ut Christiani in Ecclesia mutuis commodis & incommodis affici debeant iuxta Pauli dictum: flere cum flentibus & gaudere cum gaudentibus. Hæc membrorum corporis Christi *symplicia* vbi non fuerit, arida esse membra & spiritu Christi destituta.

Vos autem estis corpus Christi & membra, ex parte.

Paradigma propositum accommodat. Ecclesia tota per orbem sparsa, est corpus Christi mysticum: cuius corporis membra sunt singuli Christiani, quisque pro suæ functionis munere, atque hoc est, quod dicit membra ex parte, hoc est, dispersitis functionibus & officijs.

Et alios quidem constituit Deus in Ecclesia, Primum Apostolos. Deinde Prophetas. Tertio Doctores. Deinde Potestates, deinde dona sanationum, opitulationes, gubernationes, genera linguarum.

Exempli gratia nonnulla Ecclesiæ membra enumerat, eaq; magis illustrata, ut quæ manuum, aurium, oculorum vicem obtinent. Apostolorum appellatio nota est. Prophetæ fuerunt tum qui dono prædicandi futura ornati erant, tum qui sacram scripturam

40 & Prophetias interpreta bantur. Doctores doctrinam ab Apostolis & Prophetis acceptam, in certis locis certo populo tradebant. Potestates hic vocat eos, qui facultate edendarum virtutum præditi erant. Opitulationes seu subleuationes sunt Diaconorum & viduarum ministeria, quæ pauperibus & ægrotis destinabantur. Gubernationes fuerunt ordinationes disciplinæ Ecclesiasticæ.

Num omnes Apostoli? Num omnes Prophetæ? Num omnes Doctores? Num omnes sunt potestates? Num omnes donum habent sanationum? Num omnes linguis loquuntur? Num omnes interpretantur?

Sicut supra in corpore humano ostendit diuersa esse membra officijs & gradibus distincta. Ita etiam in Ecclesia se habere dicit, sicut enim non omnia membra in corpore humano sunt oculus, ita non omnes in Ecclesia sunt Apostoli, sed alij alium na-

50 tui locum, æqualiter omnes sunt de eodem corpore.

Ambitis vero donâ potiora? adhuc excellentiorem viam vobis demonstro.

Hæc si ita interrogatiue leguntur, sensus hic est: Vos quidem cupitis alij alios excellere ambiendo potiora dona, quod si omnino placet indulgere ambitioni, ostendâ vobis aliam viam, qua quo quisque

que magis excelluerit, eo merito excellentior in Ecclesia habebitur. Hęc autem via est charitatis indefessum studium. Alij hęc legunt sine interrogatione, & reddunt Græcam vocem per imperatium modum, hoc pacto: æmulamini dona potiora, atque tum exhortatio est, vt quæ sunt potiora & maiora, magno studio sectentur Corinthij, vnde promittit se illis ostensurum excellentiorem viam, nempe charitatem ipsam. Verum prior lectio magis propria esse videtur.

CAPVT XIII.

Summa Capitis Decimitertij.

Ve alia dona nullius esse precij, nisi charitatem habeant coniunctam: ita virtutibus omnibus eandem preferendam esse, docet: vt quæ suum vsum latius quam alie virtutes diffundat.

Ordo & partes Capitis Decimitertij.

Quia Apostolus animaduertit apud Corinthios factionum studia inter superiores & inferiores, conatur in hoc capite isti vicio mederi. Vt autem remedium, quod est vehemens charitatis studium, eo promtius recipiant, eius encomium texit, & ex quatuor potissimum locis eius commendationem petiit. Quorum primus est à comparatis, Secundus ab eius vsum inter homines, Tertius à duratione, Quartus ab excellentia ipsius inter summas virtutes. De quibus singulis in enarratione copiosius.

EXEGESIS DECIMITERTII CAPITIS

CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

I linguis hominum loquar aut angelorum, charitatem autem non habeam, factus sum æs resonans aut cymbalum tinniens, & si habeam prophetiam, & nouerim mysteria omnia, omnemquæ scientiam, Et si habeam omnem fidem, adeo vt montes transferam, charitatem autem non habeam, nihil sum. Et si insulam alendis egenis omnes facultates meas, Et si tradam corpus meum, vt comburam, charitatem autem non habeam, nihil iuuor.

gula, & sola recte moderatur vsum donorum Dei. Sola Minor hic ponitur in illustri exemplo, vt magis sit conspicua, ex qua concluditur propositio in fine capitis superioris posita. Linguam angelorum, vocat *ἑξ ὧν* singularem & eximiam facundiam. Fidem, non fiduciam, sed signorum intelligit, id quod hinc patet: primum, quod fides fiduciam nunquam sit sine charitate. Deinde, quia ipse Paulus fidem de qua loquitur, restringat ad miracula, cum inquit: Adeo vt montes transferam, neque cum hac interpretatione pugnat particula omnis. Nam vocula Omnis, non semper distributionem generis significat, sed sepe integritatem & consummationem rei cui additur, notat, quare hęc regula obseruetur in talibus locutionibus: Vniuersales propositiones restringendæ sunt ad materiam de qua agitur, vt cum alibi ait: Gratias ago Deo quod ditati estis omni sermone & omni noticia. Hic certe omnis, non distribuit vniuersum genus, sed integritatem & consummationem sermonis & noticiæ ad pietatem facientis significat.

Charitas patiens est, benigne agit.

Qualis sit, quid efficiat, & à quibus Cha-

Charitas non inuidet, non agit insolenter, non inflatur, non agit indecenter, non quarit sua ipsius, non prouocatur, non cogitat malum, non gaudet ob iniusticiam, congaudet autem veritati, Omnia fert, omnia credit, omnia sperat, omnia sustinet.

10 tertium, quod non inuideat cuiquam, ex secundo, quartum & quintum videlicet, quod nec insolenter seu perperam seu inconstanter agat, nec inflatur. Reliqua plana sunt, nisi quod generalia dicta: omnia fert, omnia credit &c. restringenda sunt ad ea quæ ferri, credi, sperari, sustineri pietas suadet.

Charitas nunquam excidit, siue Prophetia abolebuntur, siue linguæ cessabunt, siue cognitio abolebitur.

20 excidit, id est, deficit & aboletur est diuturnior Prophetiis, linguis & cognitione omni, igitur charitas illis præferenda est. Verum cum scientia, cognitionis habitus perficietur in æterna vita, necesse est hæc Pauli verba intelligi de ratione adipiscendæ scientiæ ex Prophetia, hoc est, doctrina seu ex aliorum institutione. Conferuntur enim hic Prophetia & cognitio, ut Prophetia sit doctrina in docente, cognitio sit ratio acquirendæ doctrinæ in discente.

Ex parte enim cognoscimus, & ex parte prophetamus, postquam autem venerit, quod perfectum est, tunc quod est ex parte, abolebitur.

30 modus sciendi, & longe diuersus ab hoc imperfecto modo. Cum ergo ait. Ex parte cognoscimus, sensus est: quod sit imperfecta cognitio nostra in hac vita, quantum quidem ad habitum attinet, non quantum ad finem doctrinæ & cognitionis: qui est, ut ex fide Christi saluentur credentes.

Cum essem infans, ut infans loquebar, ut infans cogitabam, ut infans sentiebam, postquam autem factus sum vir, aboleui quæ infantis erant.

40 sus, In viris autem locutio, cogitatio & sensus, quæ viro conueniunt: ita in hac vita est imperfectior cognitio, in futura erit consummata & perfecta. Proinde ut in viro abolita est puerilis cognoscendi ratio: Ita in sanctis post hanc vitam illa docendi & discendi ratio, quæ nunc in vfu est, abolebitur.

Cernimus enim nunc per speculum in ænigmate, Tunc vero facie ad faciem, nunc cognosco ex parte, tunc vero cognoscam prout edoctus fuero.

50 contemplatio. Nam tum & nostra conditio melior erit ubi in duerimus immortalitatem, & ratio discendi perfectior: quæ erit præsentis Dei contemplatio.

Nunc vero manet fides, spes & charitas: sed maxima harum charitas.

petuas, ac veluti Christianæ religionis substantiales, cum reliquæ abesse possint, ut virtutes edendi miracula, &c. Sine enim fide Christianus nemo esse potest. Hæc generat charitatem & spem, quæ est indubitata expectatio eorum, quæ creduntur iuxta diuinas promissiones.

Apostolus

abstineat charitas, exponit: ut ipsam nobis commendatiorem reddat. Primum est patiens, ut quæ tarda sit ad commotionem animi. Hæc est enim vis Græcæ vocis *μακροθυμειν*. Deinde benigne agit, siue comis est. *γενεισθη* enim à *γενος* dicitur, quod est probus, humanus, còmodus, qui se alijs vtendum præbet: ex primo consequitur

Tertia còmendatio charitatis summa ab eiusdem duratione. Diuturniora præferenda sunt minus diuturnis & perituris, Charitas, quæ nunquam excidit, id est, deficit & aboletur est diuturnior Prophetiis, linguis & cognitione omni, igitur

Probat prophetiam & cognitionem, hoc est, modum docendi & discendi in hac vita vsitatum abolendum esse. Nam in futura vita, in qua fruemur contemplatione Dei, perfectus erit

Rationem propositam illustrat perspicuo exemplo per quod comparat præsentem vitam infantia, futuram vero virili ætati. Ut ergo infantibus puerilis est locutio, cogitatio, & sensus, quæ viro conueniunt: ita in hac vita est imperfectior cognitio, in futura erit consummata & perfecta. Proinde ut in viro abolita est puerilis cognoscendi ratio: Ita in sanctis post hanc vitam illa docendi & discendi ratio, quæ nunc in vfu est, abolebitur.

Confert noticiam quam habemus in præsentis vita cum ea, quam assequemur in futura. Illa instar speculi & ænigmatis (hoc est, obscurioris rationis) existit: hæc quæ in æterna vita erit, tanquam res ipsa est, & clarissima Dei

Hæc quarta est còmendatio charitatis ab eminentia eius inter alias virtutes Christianorum proprias & perpetuas, ac veluti Christianæ religionis substantiales, cum reliquæ abesse possint, ut virtutes edendi miracula, &c. Sine enim fide Christianus nemo esse potest. Hæc generat charitatem & spem, quæ est indubitata expectatio eorum, quæ creduntur iuxta diuinas promissiones.

Apostolus inter has tres virtutes, maximam pronūciat charitatem, cum quia vsus eius est maximus & diffundit se latius in commodum proximorum, Tum, quia nunquā abolebitur, vt quę hic inchoata in ęterna vita perficiatur, vbi nec fidei nec spei locus vllus erit. Verum si alia spectes, inuenies Fidem in hac vita multo excellentiorē esse. Ea enim renascimur & efficiamur filij Dei, per eam obtemus vitam ęternam, Ea facit, vt Christus in nobis habitet, atq; adeo ipsa charitatis caussa & mater existit. Argumētum Papistarum hinc petitum contra gratuitam iustificationem, à Philippo in Locis & in Examine soluitur.

CAPVT XIII.

Summa Capitis Decimi quarti.

Vt dona omnia ad ędificationem referenda. ita Prophetiam linguis anteponendam docet, prescribens recte agendi modum in Ecclesia, vt omnia decenter & iuxta ordinem fiant.

Ordo & partes Capitis Decimi quarti.

Hortatur in principio ad charitatem & vt alia spiritualia dona emulentur, sed prę alijs Prophetiam. Deinde collationem linguarum & prophetiam facit, hanc illi preferens, vt quę magis ad ędificationem faciat. Post hæc reprehendens ętiam Corinthiorum in Ecclesiasticis cętib; Modum recte agendi monstrat, & interdicit mulieribus ne in Ecclesia loquantur Tandem regulam generalem prescribit, nimirum vt omnia decenter & iuxta ordinem ad ędificationem fiant.

EXEGESIS DECIMIQUARTI CAPITIS

CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

SECTAMINI charitatem, & emulamini spiritualia, magis autem vt prophetetis.

dine, quare addit, emulamini, id est, ambite spiritualia dona: inter quę prophetiam præfert, vt quę magis ad ędificationem faciat. Est autem prophetare hoc loco verbum Dei interpretari, ac Ecclesię Dei ad ędificationem accommodare.

Nam qui loquitur lingua, non hominibus loquitur, sed Deo, nullus enim audit, spiritu vero loquitur mysteria: At qui prophetat, hominibus loquitur ad ędificationem, exhortationem & consolationem.

prophetandi munere, quā vulgo incognito idiomate. Ergo prophetia præferenda est idiomati, præsertim cū non accedit interpretatio. Minoris probatio ponitur. Non loquitur inquit hominibus, quia nullus audit, id est, intelligit, spiritu, id est, afflatu diuino loquitur mysteria, vnde solus ędificatur. Contra vero qui prophetat, hominibus loquitur eis exponendo mysteria, vnde qui audiunt capiunt ędificationem, exhortationem & consolationem, Nam hac tria præcipue spectare debebunt verbi Dei ministri.

Qui loquitur linguis, seipsum ędificat, qui vero prophetat, Ecclesiam ędificat.

hic illi præferendus est, quare prophetia linguis est anteponenda.

Velim autem omnes loqui linguis,

Exhortatio ad charitatem, quam in superiori capite reliquis donis præferendam docuit. Hęc cum obtinetur, reliqua quoque recto expetuntur ordine.

Collatio est linguę (id est, idiomatis vulgo incogniti) & prophetię in effectibus. Nam ex effectibus causę æstimantur, illud donum quo magis Ecclesia ędificatur (id est, promouetur in pietatis cognitione & studio) est præferendum ei quo minus ędificatur. Sed Ecclesia magis ędificatur

Qui plures ędificat præferendus est ei, qui pauciores, qui linguis loquitur se solum ędificat, qui vero prophetat, totum Ecclesiasticum cœtum. Ergo

Prolepsis est, qua anticipat obiectionem magis

magis tamen, vt prophetetis, Maior enim qui prophetat, quam qui loquitur linguis, nisi si interpretetur, vt Ecclesia ædificationem accipiat.

tum demum viles esse, vbi accedit interpretatio, vt Ecclesia ædificationem accipiat.

Nunc vero fratres si veniant ad vos linguis loquens, quid vos iunabo, nisi vobis loquar, aut per reuelationem, aut per cognitionem, aut per Prophetiam, aut per doctrinam?

Portò voces quatuor, quas hic Paulus ponit, ita distingo: quod reuelatione consecutus est quisquam, per Prophetiam dispensat, & doctrinæ cognitione communicat. Vt ergo Prophetia effectus est reuelationis, ita causa cognitionis est doctrina.

Quin & inanima sonum reddentia, siue tibia, siue cithara, nisi distinctionem sonis dederint, quomodo cognoscetur quod tibia canitur aut cithara? etenim si incertam vocē tuba dederit, quis apparabitur ad bellum? sic & vos per linguam nisi significantē sermonē dederitis, quomodo intelligetur, quod dicitur? eritis enim in aërē loquentes.

Tam multa verbi gratia genera vocum sunt in mundo, & nullum horum mutum. Itaq; si nesciero vim vocis, ero ei qui loquitur barbarus, & qui loquitur apud me barbarus.

& contra. Vocat autem barbarum eum, cuius sit ignotum & peregrinum idioma, vt apud Ouidium: *Barbarus hic ego sum, quia non intelligor vlli.*

Itaq; & vos quandoquidem sectatores estis spirituum, ad ædificationem Ecclesiæ quærite, vt excellatis.

Quapropter qui loquitur lingua, oret vt interpretetur.

tandi linguas. quod quia à Deo est, iubet vt à Deo petatur.

Nam si orem lingua, spiritus meus orat. mens autem mea instructuosa est.

Est autem sensus: Si ego in publico cœtu oro incognito Ecclesiæ idiomate, spiritus meus orat, id est, ex dono spiritus id quidem ago, sed mens mea, hoc est, precatio- nis intelligentia, seu sensus, non pertingit ad Ecclesiam ædificandam, sed manet infructuosa, scilicet Ecclesiæ. Nam qui ita orat, seipsum ædificat, non Ecclesiam. Hinc æstimari potest, quo in loco habendi sint boatus canonicorum & monachorum, qui nec à se ipsis nec ab auditoribus intelliguntur, quare nequaquam preces sunt, sed mera Dei & Ecclesiæ Christi ludibria.

tionem eorum qui verba Pauli torquere poterant, ac si idiomata peregrina eximia dona Dei cōtemneret. quare magnificare se testatur linguas, sed ita vt præferatur Prophetia. linguas

Quia fuerunt inter Corinthios, qui valde tuebant variorum idioma- tum cognitione, harum fastum vt reprimat, seipsum exempli loco statuit, ac dicit se nihil vtilitatis asferre Eccle- siæ linguarum cognitione, nisi acce- dat interpretatio. Porro voces quatuor, quas hic Paulus ponit, ita distingo: quod reue- latione consecutus est quisquam, per Prophetiam dispensat, & doctrinæ cognitione com- municat. Vt ergo Prophetia effectus est reuelationis, ita causa cognitionis est doctrina.

His similitudinibus docet, idioma vulgo incognitum nihil omnino ædifi- care Ecclesiam. Quemadmodum enim sonus tibie aut citharæ, nisi cer- ta modulatione distinguatur, temere editur: Ita lingua nisi accedit inter- pretatio, non ædificat Ecclesiam, sed qui ita loquitur peregrina lingua in aërem loquitur, aërem frustra verbe- rans.

Species supra posuit: nunc idem verum esse in vniuerso genere docet, quicquid sonū illum edit in mundo, aliquid sono significat. Ergo in homi- nibus quoque habenda est ratio illius qui loquitur, ne audienti sit barbarus.

Illatio exhortatoria, vt Corinthij dona spiritualia sectentur & ambiant ad ædificationem. Vocat autem hic spiritus ipsa varia spiritus *χρησματα*, vñtata Hebræis metonymia.

Ostendit modum quomodo lin- guæ cedant in Ecclesiæ ædificationem; nempe si accesserit donum interpre- tandi linguas.

Quod in genere de linguis dixerat, nunc ad orationem transfert, & seip- sum declinandæ inuidiæ causa exem- pli loco statuit.

Quid igitur est? orabo spiritu, sed orabo & mente. psallam spiritu, sed psallam & mente.

oremus, & simul studeamus, ut mens nostra, id est, precationis sensus intelligatur ab Ecclesia. loquitur enim de publicis precibus, quæ nunc sunt à ministris, verbi: quorum verba populus circumstans animo sequitur, & voto excipit. hæc ex diametro pugnant cum precandi ritu, qui in Ecclesijs Papisticis seruatur magna cum Dei contumelia.

Quandoquidem si benedixeris spiritu (scilicet solo, absque intelligentia) is qui implet locum idiotæ, quomodo dicturus est Amen, ad tuam gratiarum actionem? quandoquidem quid dicas nescit. priuatos, qui non publico ministerio fungebantur, facit ergo hic Paulus duos ordines in Ecclesia, nempe ministros & idiotas, horum partes erant in Ecclesia audire & assensum significare.

Nam tu quidem bene gratias agis, sed alius non edificatur.

lingua. Quare se eam probare testatur, sed vni tantum vtilem eam dicit & non toti cœtui.

Gratias ago DEO meo, quod magis quam vos omnes linguis loquor.

plus quam omnes Corinthios linguarum cognitione pollere asserit. & ne hoc quoque in calumniam verterent, id donum Dei esse testatur dum ei gratias agit.

Sed in Ecclesia mallem quinque verba intelligentia mea loqui, ut alios informem, quam decem millia verborum lingua.

decem millia multa intelligit, certum enim numerum pro incerto more scripturæ posuit.

Fratres nescitis pueri sensibus, sed malitia pueri sitis, sensibus autem perfecti. in lege scriptum est: varijs linguis & labijs varijs loquar populo huic, & ne sic quidem audient me dicit Dominus.

quam infantes, sed pueri malitia, ut superbiam & fastum reliquaque vitia deponant, eisque non magis addicti sint, quam recens nati infantes. Verum contra ut sint sensibus, id est, intelligentia (qua verbum Dei percipiunt) perfecti, id est, adulti, hoc est, tales qui verbum Dei auditum intelligent, meditentur, retineant, ac iuxta illud vitam suam instituunt. Hunc esse sensum exhortationis præsentis patet ex Esaiæ testimonio. Nam Esaias eo loco reprehendit Iudæos, quod suo fastu & sceleribus effecerint, quod Deum sibi per Prophetas loquentem non intellexerint, magis quam pueri. Immo Deus visus est ijs barbarus & quasi peregrina lingua loquens, cum vitam ad verbi ipsius normam non formarent. Hic ergo locus, ut nos monet quanti faciamus verbum Dei, quam auide illud audiamus, quam studiosi & intenti simus, ut à nobis intelligatur, iuxtaque illud & mens & vita nostra formetur: Ita iram Dei comminatur ijs qui pergentes in suis sceleribus, aurem verbo Dei non adhibent. futurum enim esse prædicit Propheta. Ut verbum aliquando auditum non magis intelligant, quam si barbara & peregrina lingua ijs proponeretur. Hæc horrenda pena puniuntur hodie plurimi, qui sæpe quidem verbum audiunt, sed vitam suam iuxta eius normam non instituunt: quo scelere maius aliud nullum cogitari potest.

Lingux

Ne quis ex dictis inferret, donum spiritus precantium à Paulo contemni, antequirit & vult utrumque coniungi, nimirum ut & spiritus afflatu

Quod de precibus dixit, idem ad gratiarum actionem transfert. ad quam totus cœtus circumstans tempore Apostoli, Amen dicere solebat, & voto sibi eandem applicare. Locum idiotæ implet, qui inter idiotas sedet, id est,

Præsumtio est, ne quis existimaret Paulum nullam gratiarum actionem recipere, nisi quæ fieret omnibus nota

Ne quis calumniaretur Pauli linguas extenuare ob imperitiam, antequirit illam obiectionem, & se solum

In cœtu Ecclesiastico præfert Prophetiam linguis, quia prophetia alijs est utilis ad edificationem. linguæ non edificant nisi eum, qui eas callet. ut per quinque verba pauca, ita per decem

Superiora argumenta ad locum vitæ referuntur. ià à damno seu pœna subiectionis argumentum, ab exhortatione incipit. hortatur enim Corinthios, ut non sint pueri sensibus, id est, intelligentia rudes, ut qui verbum Dei auditum non intelligent magis

qui infantes, sed pueri malitia, ut superbiam & fastum reliquaque vitia deponant, eisque non magis addicti sint, quam recens nati infantes. Verum contra ut sint sensibus, id est, intelligentia (qua verbum Dei percipiunt) perfecti, id est, adulti, hoc est, tales qui verbum Dei auditum intelligent, meditentur, retineant, ac iuxta illud vitam suam instituunt. Hunc esse sensum exhortationis præsentis patet ex Esaiæ testimonio. Nam Esaias eo loco reprehendit Iudæos, quod suo fastu & sceleribus effecerint, quod Deum sibi per Prophetas loquentem non intellexerint, magis quam pueri. Immo Deus visus est ijs barbarus & quasi peregrina lingua loquens, cum vitam ad verbi ipsius normam non formarent. Hic ergo locus, ut nos monet quanti faciamus verbum Dei, quam auide illud audiamus, quam studiosi & intenti simus, ut à nobis intelligatur, iuxtaque illud & mens & vita nostra formetur: Ita iram Dei comminatur ijs qui pergentes in suis sceleribus, aurem verbo Dei non adhibent. futurum enim esse prædicit Propheta. Ut verbum aliquando auditum non magis intelligant, quam si barbara & peregrina lingua ijs proponeretur. Hæc horrenda pena puniuntur hodie plurimi, qui sæpe quidem verbum audiunt, sed vitam suam iuxta eius normam non instituunt: quo scelere maius aliud nullum cogitari potest.

Linguae igitur sunt signa non ijs, qui credunt, sed infidelibus: prophetia vero non infidelibus, sed credentibus.

10 ceter & in sese, sed quatenus linguis abutebantur Corinthij in sacris cœtibus, neglecta & iacente Prophetia. Deinde, quod hic abusus linguarum peregrinarum cum non ædificatur Ecclesia, sit signum infidelibus, id est, testimonium infidelitatis, videlicet quod illi qui ita abutuntur in sacris cœtibus peregrinis linguis, fide careant, atque adeo maledictioni obnoxij sint, sed contra Prophetia, id est, prædicandi verbi Dei munus, sit signum fidelibus, nempe benedictionis. Nam fides ex auditu verbi est. Auditus vero per verbum Dei, auditum & intellectum. Quare ut talis linguarum abusus est maledictionis, qua Deus prophanos vlciscitur, signum: ita Prophetia benedictionis, qua Deus suos erudire dignatur, testimonium est. Ex his patet quid de Papistis, in quorum templis tantum linguæ vulgo incognitæ sonant, iudicandum sit. Suppeditant enim isti horrendæ maledictionis Dei domestica exempla. Nam contenti boatibus templicis, prædicandi munus tanquam se indignum in alios reiiciunt. Neque tamen ex his efficitur, nullum prorsus vsum linguarum licitum esse in templis. Nam Paulus tantum contra illos agit, qui Prophetia omissa, linguis peregrinis in sacris cœtibus abutebantur.

20 Si igitur conuenerit Ecclesia in vnum, & omnes linguis loquantur, ingrediantur autem idiotæ aut infideles, nonne dicent vos furere? Sed si omnes prophetent, ingreditur autem infidelis quispiam, aut idiota, arguitur ab omnibus, iudicatur ab omnibus, & ita occulta cordis eius manifesta fiunt, atque ita procidens in faciem adorabit Deum, renuncians quod Deus vere in vobis sit.

30 ut arguantur infideles, id est, expauescant ad verbum Dei. Deinde, ut diiudicentur, id est, examinentur in suis conscientijs, dum in seipos descendunt, & habito examine sibi ipsis innotescunt. Tercio, ut occulta cordium ipsorum manifesta ipsis fiant, dum scilicet ex verbi Dei testimonio suo mala cognoscant, unde paucior in corde & contritio exoritur. Quarto, ut procidant in faciem iam fide donati, ac Deum ex fide inuocent. Quinto, ut reddant vobis testimonium, quod Deus vere in vobis sit, & vos eius sitis populus. Obseruetur hoc Pauli testimonium de efficacia verbi Dei: cui simile illud est: viuus est sermo Dei & efficax & penetrantior quo vis gladio vtrinq; secante, pertingens ad diuisionem animæ simul & spiritus compagumq; & medullarum, discretor cogitationum cordis. Huius verbi diuini efficacia illustre exemplum habetur in actis Apostolicis, vbi ad concionem Petri tria hominum millia ad fidem conuersa esse leguntur, ex his proinde manifestum, Prophetiam & verbi Dei prædicationem multis modis anteponendam esse linguis.

40 Quid igitur fratres? quoties conuenitis quisq; vestrum Psalmum habet, doctrinam habet, linguam habet, reuelationem habet, interpretationem habet; omnia ad ædificationem fiant.

50 distributione exempli causa pauca genera charismatum recenset: ut de alijs idem iudicemus. Vnusquisque hoc loco pro se aliud ponitur, ne quis singulos omnibus istis donis præditos fuisse arbitretur.

Siue lingua quis loquitur, fiat per duos, aut ad summum tres, idque vicissim. vnus autem interpreter, quod si non sit interpreter, taceat in Ecclesia, sibi ipsi vero

Hæc conclusio obscura est, nisi consideretur ex sua peristasi. Primum ergo cōsiderandum est, linguarum donum non considerari hoc loco simpliciter & in sacris cœtibus, neglecta & iacente Prophetia. Deinde, quod hic abusus linguarum peregrinarum cum non ædificatur Ecclesia, sit signum infidelibus, id est, testimonium infidelitatis, videlicet quod illi qui ita abutuntur in sacris cœtibus peregrinis linguis, fide careant, atque adeo maledictioni obnoxij sint, sed contra Prophetia, id est, prædicandi verbi Dei munus, sit signum fidelibus, nempe benedictionis. Nam fides ex auditu verbi est. Auditus vero per verbum Dei, auditum & intellectum. Quare ut talis linguarum abusus est maledictionis, qua Deus prophanos vlciscitur, signum: ita Prophetia benedictionis, qua Deus suos erudire dignatur, testimonium est. Ex his patet quid de Papistis, in quorum templis tantum linguæ vulgo incognitæ sonant, iudicandum sit. Suppeditant enim isti horrendæ maledictionis Dei domestica exempla. Nam contenti boatibus templicis, prædicandi munus tanquam se indignum in alios reiiciunt. Neque tamen ex his efficitur, nullum prorsus vsum linguarum licitum esse in templis. Nam Paulus tantum contra illos agit, qui Prophetia omissa, linguis peregrinis in sacris cœtibus abutebantur.

Superius Apostolus contulit linguas & Prophetiam, quantum ad vsum vtrorumq; quantum ad domesticos, id est, Ecclesie membra attinet: nunc addit quid efficiant in peregrinis & infidelibus. summa autem sententia Paulinæ huc redit: linguarum abusus facit, ut exponantur Corinthij infidelium sannis, ut dicant ipsos furere, cum in suis cœtibus resonent linguas peregrinas, magno labore, sine fructu. Verum contra Prophetiam primum efficit,

ut arguantur infideles, id est, expauescant ad verbum Dei. Deinde, ut diiudicentur, id est, examinentur in suis conscientijs, dum in seipos descendunt, & habito examine sibi ipsis innotescunt. Tercio, ut occulta cordium ipsorum manifesta ipsis fiant, dum scilicet ex verbi Dei testimonio suo mala cognoscant, unde paucior in corde & contritio exoritur. Quarto, ut procidant in faciem iam fide donati, ac Deum ex fide inuocent. Quinto, ut reddant vobis testimonium, quod Deus vere in vobis sit, & vos eius sitis populus. Obseruetur hoc Pauli testimonium de efficacia verbi Dei: cui simile illud est: viuus est sermo Dei & efficax & penetrantior quo vis gladio vtrinq; secante, pertingens ad diuisionem animæ simul & spiritus compagumq; & medullarum, discretor cogitationum cordis. Huius verbi diuini efficacia illustre exemplum habetur in actis Apostolicis, vbi ad concionem Petri tria hominum millia ad fidem conuersa esse leguntur, ex his proinde manifestum, Prophetiam & verbi Dei prædicationem multis modis anteponendam esse linguis.

Hactenus varijs rationibus docuit Prophetiam linguis præferendam esse, nunc commode modum subiungit, utendi ad ædificationem cum linguis tum Prophetia. ac primum quod in principio capitis fecit, omnia ad ædificationem referenda monet. In di-

tributione exempli causa pauca genera charismatum recenset: ut de alijs idem iudicemus. Vnusquisque hoc loco pro se aliud ponitur, ne quis singulos omnibus istis donis præditos fuisse arbitretur.

Siue lingua quis loquitur, fiat per duos, aut ad summum tres, idque vicissim. vnus autem interpreter, quod si non sit interpreter, taceat in Ecclesia, sibi ipsi vero

loquatur & Deo.

1. Ne vltra tres ad summum in cœtu Ecclesiastico loquantur linguis, si omnino linguis vti ipsis placeat. est enim permissio nō præceptum. 2. Vt nō simul loquantur, sed alius post alium, vt se inuicē audire possint. quæ enim esset cōfusio, si plures diuersas linguas simul sonarent in sacris cœtibus? 3. Vt statim assit interpres, qui exponat Ecclesiæ quid sibi linguæ velint, quod nisi fiat nō edificatur Ecclesia. 4. Est præceptum vt omnino sileant linguæ in Ecclesia, nisi simul assit interpres. Hoc Pauli præceptū nullum locum habet in toto papatu. 5. Vt qui linguis donati sunt nisi habeant aut ipsi donū interpretandi, aut alius sit interpres sibi priuatim & Deo, qui ipsis hoc donū contulit loquatur.

Prophetæ autem duo aut tres loquantur, & alij dijudicent. quod si alij fuerit reuelatum assidenti, prior taceat. potestis enim omnes singularim prophetare, vt omnes discant & consolationem accipiant. Et spiritus prophetarum Prophetis subiiciuntur.

concedit omnibus qui prophetiæ donum habent, prophetandi locum, sed seruato ordine iustæ gubernationis & spectata populi vtilitate. idque in eum finem, vt omnes discant & consolationem accipiant. Nemo enim tam doctus est inter ministros Dei quin audiendo alios & doctior fieri, & consolationem seu exhortationem (nam vtrumq; significat Græca vox *παρηγοριάζειν*) accipere possit. Quinto, vult spiritus Prophetarum (id est, doctrinam Prophetarum, quam asserunt spiritu Dei suggerente) subiectos esse Prophetis, hoc est, censuræ & examini Prophetarum, vt iuxta præceptum Iohannis probent, an spiritus sint ex Deo. Probatio autem hæc aliunde peti nō debet, quam ex analogia fidei, quemadmodum Paulus docet Rom. 12. hoc est, tum demum probanda est Prophetia, si cum primis religionis axiomatis congruit, si cum fundamento, id est, symbolo Apostolico, quod Irenæus traditionem Apostolicam vocat, non pugnat. denique si facit ad alendam pietatem veram & charitatem sinceram inter homines.

Non enim est confusiois Deus, sed pacis, vt in omnibus Ecclesijs sanctorum.

ordinis & pacis. Ergo omnia in Ecclesia ordinate & ad pacem vult fieri Deus. Qui ergo confusio & discordia studet, cum Deo bellum gerit. vt autem hæc ratio magis moueat Corinthios, addit exemplum aliarum Ecclesiarum Dei, quæ pacis & ordinis amâtes sunt. Obseruandus locus, quod qui pacis & concordia non sunt amantes & studiosi, frustra se Ecclesiæ membra gloriantur. hoc tamen ad pacem & concordiam, cuius fundamentum & vinculum est veritas Dei, referendum est.

Mulieres vestrae in Ecclesia sileant, nec enim permissum est vt loquantur, sed vt subditæ sint. quemadmodum & lex dicit.

runt. Iubet Proinde Apostolus, vt mulieres in publicis conuentibus taceant. Vt autem præceptum hoc maius pondus habeat, illud confirmat autoritate legis diuinæ, quæ iubet mulieres viris subiectas esse, Gene. 3. Sed quæ ratio est consequentiæ? Mulieres subiectæ esse debent, Ergo non debent in publico cœtu loqui. Docere in Ecclesia, autoritatem & veluti præfecturam quandam in Ecclesia habentis est. Sed hæc pugnat cum subiectione. Ergo cum mulieres subiectæ esse debeant, non debent publicum in Ecclesia docendi munus sibi arripere.

Quod si quid discere volunt, domi suos maritos interrogent. turpe est enim mulieribus in Ecclesia loqui.

gent maritos, & subiungit rationem à facti qualitate: nimirum, quod turpe sit mulieribus in cœtu loqui. sed qui sic? Propterea quod indecorum sit mulieribus præfecturam habere supra

1. Ne vltra tres ad summum in cœtu Ecclesiastico loquantur linguis, si omnino linguis vti ipsis placeat. est enim permissio nō præceptum. 2. Vt nō simul loquantur, sed alius post alium, vt se inuicē audire possint. quæ enim esset cōfusio, si plures diuersas linguas simul sonarent in sacris cœtibus? 3. Vt statim assit interpres, qui exponat Ecclesiæ quid sibi linguæ velint, quod nisi fiat nō edificatur Ecclesia. 4. Est præceptum vt omnino sileant linguæ in Ecclesia, nisi simul assit interpres. Hoc Pauli præceptū nullum locum habet in toto papatu. 5. Vt qui linguis donati sunt nisi habeant aut ipsi donū interpretandi, aut alius sit interpres sibi priuatim & Deo, qui ipsis hoc donū contulit loquatur.

Vt modum linguis statuit, ita nunc prophetiæ vsum ostendit. Primum vult duos aut tres ex Prophetis vicissim pphetare. Deinde vult alios Prophetas iudices esse, ne quid proponatur, quod cum verbo Dei pugnet. Tertio vult etiam alijs locum dari, qui prophetandi munere valent. Quarto,

Hæc ratio ad vtrumq; membrum, immo ad totam gubernationem Ecclesiasticam pertinet. Deus est autor & ad pacem vult fieri Deus. Qui ergo confusio & discordia studet, cum Deo bellum gerit. vt autem hæc ratio magis moueat Corinthios, addit exemplum aliarum Ecclesiarum Dei, quæ pacis & ordinis amâtes sunt. Obseruandus locus, quod qui pacis & concordia non sunt amantes & studiosi, frustra se Ecclesiæ membra gloriantur. hoc tamen ad pacem & concordiam, cuius fundamentum & vinculum est veritas Dei, referendum est.

Aliud adhuc vitium in Ecclesia Corinthiorum corrigit, nempe garrulitatem mulierum: quæ etiam in Ecclesia linguis loqui & prophetare voluerunt. Vt autem præceptum hoc maius pondus habeat, illud confirmat autoritate legis diuinæ, quæ iubet mulieres viris subiectas esse, Gene. 3. Sed quæ ratio est consequentiæ? Mulieres subiectæ esse debent, Ergo non debent in publico cœtu loqui. Docere in Ecclesia, autoritatem & veluti præfecturam quandam in Ecclesia habentis est. Sed hæc pugnat cum subiectione. Ergo cum mulieres subiectæ esse debeant, non debent publicum in Ecclesia docendi munus sibi arripere.

Anteuertit obiectionem. posset enim obijci: quid si discendi causa loqui cupiant mulieres in cœtu publico? Respondet Paulus: domi interrogent maritos, & subiungit rationem à facti qualitate: nimirum, quod turpe sit mulieribus in cœtu loqui. sed qui sic? Propterea quod indecorum sit mulieribus præfecturam habere supra

supra viros. Verum hoc vniuersaliter intelligendum non est, sed locum habet tantum vbi rite constituta est Ecclesiastica gubernatio. Nam alioqui tempore necessitatis non verentur mulieres in publico cœtu loqui. Nam hic obseruandum est diligenter, quod de ijs rebus agit Apostolus quæ seruiunt decoro & honestati in bene constituta republica.

An à vobis sermo Dei profectus est? an ad vos solos deuenit?

Retundit fastum Corinthiorum hac obiurgatiuncula, Qui reliquas Ecclesias præ se contemserunt, quasi ab

eis initium haberet Ecclesia. Verum cum vtrumque sit falsum, frustra Corinthios ista ambitione tumere significat Apostolus. Docemur ergo hoc loco, quod particulares Ecclesiæ non debeant aliæ alijs se proponere, sed se inuicem potius amplecti, & cauere ne concordia scindatur propter res externas, aut cæremoniarum dissimilitudinem, modo fundamentum maneat saluum.

Si quis videtur Propheta esse aut spiritalis, cognoscat quæ scribo vobis, quod Domini sint mandata. si quis autem ignorat, ignoret.

Monet ante conclusionem cum peritos tum imperitos. peritos quidem, vt ea quæ de doctrina Ecclesiastica scripta sunt, sciant esse præcepta Dei, qui confusions non est autor: Imperitos ve-

ro & rudes, vt suam ignorantiam agnoscant, neque turbent Ecclesiam, sed peritorum iudicio acquiescant. sæpenuero enim turbæ in Ecclesijs oriuntur ex eo quod imperiti & ignorant, nolint imperiti & ignari videri, sed peritorum & doctorum locum occupent. Quare, vt illum errorē tollat Paulus, ait: Qui ignorat ignoret, id est, ignorantiam suam agnoscat. Verum quæstio hic oritur: Cur Paulus vocet ea quæ hic scripsit mandata Domini, cum nullum verbum de ijs, nec in veteri nec in nouo testamento extet? Respondeo. Sunt mandata Domini, quæ hic à Paulo præcipiuntur, quantum quidem ad genus attinet, quatenus præcipiunt decorum & ordinem in Ecclesia publicæ ædificationis & pacis gratia. Verum quo ad circumstantias attinet libera sunt, vt res aliæ mediæ, quæ non perpetuo obligant nisi ad genus ipsum decori videlicet & ordinis. Deinde discernendum est inter mandata spectantia ad politicæ Ecclesiæ statum, & præcepta moralia ad pietatem immediate pertinentia. Nam hæc duo genera diuersimode obligant.

Itaque fratres æmulamini Prophetiam, & linguis loqui ne prohibeatis. Omnia decenter & secundum ordinem fiant.

Conclusio est præsentis disputationis de linguis & Prophetia: quæ duo ita vult adhiberi in Ecclesia, vt ædificationi seruiant, decenter & ordine

fiant. hoc dictum: Omnia decenter & ordine fiant, fundamentum est gubernationis Ecclesiasticæ. quo vt decorum & ordo ad ædificationem mandatur. Ita prohibetur quicquid cum decoro & ordine pugnat. ex hoc fundamento, tanquam principio, primum vniuersa gubernatio Ecclesiastica sicut dixi, extrui debet. Deinde ex eo confirmatur, quod piæ Ecclesiæ constitutiones ex ea parte censendæ sint diuinæ, quatenus decoro & ordini ad ædificationem seruiunt. Obligant igitur ad obædientiam ea parte etiam diuino iure. Tertium, quod liberum sit Ecclesijs ritus ordinare, seruientes decoro & ordini, & eos rursus mutare probabili de causa, modo id quod diuinum est, id est, decorum & ordo retineatur. Quarto, quod vt traditiones impiæ omnino fugiendæ sint, vt quæ ab autore confusionis diabolo profectæ sint: ita etiam traditiones inutiles, quæ ad ædificationem non faciunt, nequaquam pios ad obædientiam obligant.

CAPVT XV.

Summa Capituli Decimi quinti.

Virtute resurrectionis Christi nos olim excitandos. vt æternum immortales & beati viuamus, in hoc capite docet Apostolus.

Ordo & partes Capituli Decimi quinti.

Quatuor sunt huius capituli precipue partes, quæ ad eundem scopum referuntur. 1. Est commune factio de Evangelio. & eiusdem summaria quadam repetitio. 2. Contentio in qua confutatur error eorum, qui negarunt resurrectionem, & confirmatur vera sententia iusta confirmatione, aspersis nonnullis de effectibus resurrectionis Christi. 3. Est de modo, qualitate, ordine & fine exusitandorum plena instructio. 4. Est conclusio exhortatoria, ut in hac doctrina maneant firmi & stabiles Corinthii. Est autem hoc caput ideo diligentius legendum & cognoscendum, quia nusquam melius aut perfectius traditur resurrectionis mysterium, adeo ut ad iustam methodum nihil prorsus desideretur. Quare & nos in eodem explicando erimus diligentiores.

EXEGESIS DECIMIQUINTI CAPITIS

CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

OTVM autem vobis facio fratres Evangelium, quod Evangelizaui vobis, quod & accepistis in quo & statis, per quod etiam saluabimini, si quo sermone Evangelizaui vobis tenetis, nisi frustra credidistis.

Iorum studium qui prædicatum Evangelium alacriter receperunt. Tertium, laudat constantiam quod in recepto Evangelio perstiterint. Non enim satis est bene incipisse, nisi quis in beneceptis perseveret. Quartum, fructum Evangelij assignat salutem credentium. Quintum, monet de periculo defectionis, nempe quod salute excidant, si fidem abiecerint. Hæc breuiter eo pertinent, ut Corinthii non facile sinant se turbari ab ijs, qui Evangelium euertere conabantur, negantes resurrectionem mortuorum.

Traditi enim vobis in primis quod & acceperam, quod Christus mortuus sit pro peccatis nostris iuxta scripturas & quod sepultus sit, & quod suscitatus sit tertia die secundum scripturas.

Traditi enim vobis in primis quod & acceperam, quod Christus mortuus sit pro peccatis nostris iuxta scripturas & quod sepultus sit, & quod suscitatus sit tertia die secundum scripturas. Maturam mentionem facit, quia est evidentissimum mortis argumentum. Quod autem non meminerit descensus ad inferos, ideo fit, quia est triumphus & victoriæ pars super serpente quem sua resurrectione prostravit. Obseruanda est igitur hæc breuissima Evangelij summa, qualis & illa est, Rom. 4. Traditus est propter peccata nostra, & resurrexit propter iustificationem nostri. Verum hic sciendum est, per mortem Christi intelligi omnia Christi mysteria, quæ ipsam præcesserunt, ut natiuitas, prædicatio, labores in docendo, accusationes, damnatio, crux, &c. Resurrectionis vero ex mortuis voce, comprehenditur quicquid post illam secutum est. Ut restitutio ad vitam æternam, perpetua gloria, & summa felicitas. Hæc nobis tum demum salutaria erunt, quando Christum fide possederimus iuxta illud Pauli, Si credideris in corde tuo, quod Deus ipsum excitavit ex mortuis, saluaberis. corde enim creditur ad iusticiam. Item, omnis qui inuocauerit nomen Domini saluabitur. Est enim inuocatio propria nota credentium.

Et quod Caphæ visus fuit, Deinde ipsius duodecim, postea visus fuit plus quam quingentis fratribus simul, ex quibus plures manent ad hunc usque diem, quidam etiam obdormierunt. Deinde, visus est Iacobo. Postea Apostolis omnibus. Postremo vero omnium veluti abortiuo fuit & mihi.

Exordio hoc sibi aditum facit ad expositionem sequentem: in qua repetitur summa Evangelij. Sunt autem quinque in hoc exordio præteramicam & fraternam compellationem, qua eos excitat ad attentionem. Primum testatur Apostolus se Evangelium Corinthios docuisse, ac eorum Apostolum fuisse. Deinde, approbat il-

Materiam Evangelij exponit, nimirum mortem & resurrectionem Christi, id est, humiliationem passionis, qua satisfecit pro peccatis nostris: & exaltationem & triumphum, per quem nos victores constituit: modo in eum firma fide recubuerimus. Se-

Quosdam adducit resurrectionis Domini testes *duodecim*, qui suis ipsorum oculis Dominum postquam excitatus est viderunt: ut horum testimonio confirmati de Domini resurrectione non dubitemus. Recitar autem hic præcipuas apparitiones sex, omittis alijs. apud Luc. 24. referunt discipuli illi duo, qui redierunt ex Emaus,

ex Emmaus, quod apparuerit Petro. Cuius apparitionis mentionē hic facit Apostolus, duodecim, id est, designatis Apostolis apparuit referente Iohanne ter. semel absente Thoma, rursus semel presente Thoma. Tertio piscantibus. Porro cum Apostolus hic duodecim nominat, retinet receptam appellationem per synecdochē, tamen iam Iudas mortuus erat. Tertia apparitio quam hic ponit Apostolus, est qua apparuit quingentis fratribus, id est, Christianis: de qua Pauli testimoniū nobis sufficit. Nam alioqui nunquā in sacris historiis recitatur. Deinde, quando visus est Iacobo, antea ascensionem vel postea, incertum est. Tum dicit eū omnibus Apostolis visum esse. per Apostolos non solum vndecim illos, sed etiam 70. illos discipulos, quibus erat etiā pradicandi munus commissum intelligo. Postremo dicit ipsum sibi quoque visum, de qua apparitione & Lucas in Actis, & ipse aliquoties testatur. Marcus refert, quod sit primum visus Mariæ Magdalene, ē qua eiecerat 7. demonia. Deinde, quod pluribus simul mulieribus sit visus. Lucas & Marcus testantur, quod apparuerit duobus discipulis euntibus Emmaus. His apparitionibus si addideris Prophetias, figuras, signa, ut terræ motum, sepulcrū vacuum, lintea reperta, conciones angelorum, efficaciam Christi in credentibus, Spiritus sancti missionem, dona quibus Christus in cælo sedes ornauit primitiuā Ecclesiam, stupēda miracula quibus Apostoli fidē resurrectionis confirmarunt & obsignarunt, habes certam scientiam (ut Paulus loquitur 1. Corinth. 15.) resurrectionis Domini. His ergo nos confirmati nō moueamur vel diabolorum vel hominum mendacijs, qui fidem resurrectionis subruere in certissimā sui ipsorum perniciē moliantur, sed potius consilio Pauli obtemperantes, perpetuo memores simus resurrectionis Christi: ut inde presentissimum remedium aduersus omnes huius mundi ærumnas capiamus. Ceterū resurrectionis articulo coniunctus est articulus ascensionis, de quo David Psal. 67. & Paulus Eph. 4. v. alia infinita testimonia omittam. & debet ascensio intelligi, ut verba sonant & Euangelistæ enarrāt, de naturali & physica sublatione in cælū, id est, in cælestem locum ubicunque est, ita ut Christus corporali locatione sit in aliquo loco ubicunque vult. Hinc Cyprianus: ascendit in cælos, non ubi verbum Deus antea non fuerat, quippe qui erat semper in cælo & manebat cum patre, sed ubi verbum caro factum nō sedebat, id est, ubi corpus antea non habuerat corporalem locationem. Hunc articulum qui sophistica illudere tentant, euerunt fidem, & veram Christi humanitatem negant.

Ego enim sum minimus Apostolorum, qui non sum dignus vocari Apostolus propterea quod persecutus sum Ecclesiam Dei.

Cur se abortiuū dixerit, rationem reddit: nimirum quod ex persecutore sit factus Apostolus. Ex his ergo patet, quid velit per abortiuum significare, nempe ut se ipsum interpretatur, hominem contentum propter suam in Ecclesiam seuitiam. Obseruetur exemplum diuinæ clementiæ, qui quantumvis magnos peccatores in gratiam recipit. Nam vult Deus omnes homines saluos fieri, non vult mortem peccatoris, sed ut conuertatur & viuat.

Sed gratia Dei sum, id quod sum, & gratia eius non fuit in me inanis.

Hæc necessaria prolepsis est, ne tanquā minimi momenti apparitionem Paulo factam aspernentur. Dis-

cernit enim inter se, gratia destitutum, & iam gratia donatū Deo; reconciliatum. Homo quidem ex se & in se nihil quod Deo vero probari potest efficere valet, sed gratia Dei efficitur vtile & salutare organon. Deinde obseruandum & hoc est, quod gratia affectus acceptum ferat eidem gratiæ, quicquid boni in vsum Ecclesiæ facit. vnde nos sumamus catholicam doctrinam, quod ut sine gratia nihil valeamus nisi malum: ita cōsecuti gratiam eadem operante, nos idonei ad agendum reddamur.

Sed amplius quam illi omnes laboraui, non ego tamen, sed gratia Dei quæ mecum est.

Quod non fuerit gratia Dei in se inanis ostendit ex eo, quod plus laborauerit quam omnes reliqui Apostoli.

Verum ne quis gloriosius hoc dictum obijceret, mox corrigit, & omnia gratiæ diuinæ tribuit. Verus interpretes omittit articulum & reddit, & gratia Dei mecum, quasi Paulus partem gratiæ, partem suis proprijs tribueret viribus. Vnde Papistę suū extruxerunt de Libero Arbitrio commentum, sed circūstantia loci etiam si abesset articulus, eos refutat. Nā quis non videt Paulū nihil plane sibi tribuere, nisi quod fuerit persecutor Ecclesiæ. Quod autem organon sit factus salutare, soli gratiæ diuinæ acceptum refert. significat autem hic Gratia, & causam & effectum, nempe fauorem

rem Dei quo in Apostolum cooptatus est, & virtutem qua iam potuit aliquid Deo gratum in Apostolatu facere.

Et ego igitur & illi sic prædicamus, & ita credidistis.

inquit prædicamus, nempe Christum mortuum pro peccatis, sepultum & excitatum tertio die. Ita vos quoque credidistis conuicti scripturarum & miraculorum testimonijs. Porro respectu sequentium hæc conclusio propositionis locum occupat, ac si diceret, Christus igitur vere excitatus est.

Quod si Christus prædicatur ex mortuis suscitatus esse, quomodo dicunt quidam inter vos non esse resurrectionem mortuorum.

ficienti causa in actu, sequatur effectus suo ordine & tempore.

Nam si resurrectio mortuorum non est, Christus quoque non resuscitatus est.

non est, neque Christus resurrexit, At Christus resurrexit, igitur est resurrectio mortuorum. sola propositio ponitur.

Quod si Christus non est suscitatus, inanis est prædicatio nostra: inanis autem est & fides vestra. inuenimur autem & falsi testes, quod testificati sumus de Deo, quod suscitauit Christum, quem non suscitauit, si videlicet mortui non suscitantur, nam si mortui non suscitantur, Christus quoque non est suscitatus. quod si Christus non est suscitatus, fides vestra inanis est, adhuc estis in peccatis vestris, nempe qui & obdormierunt in Christo, perierunt.

ta, sit inanis. 2. Quod fides quæ verbum prædicatum recipit, sit frustranea. 3. Quod non solum ipsi, verum etiam ipse Deus sit falsus & mendax testis de suo filio. 4. Quod credentes contra manifesta oracula Dei sint adhuc in peccatis suis, obnoxijre Dei & damnationi. 5. Quod qui in fide Christi obdormierunt, contra promissiones diuinas perierint prorsus, non secus atque alij qui Christum non agnouerunt. Verum cum clara voce Dei, consensu perpetuo Ecclesie, & stupendis miraculis demonstratur harum hypothesium falsitas, necesse est eam propositionem, ex qua immota consequentia concluditur ista falsitas, falsam & absurdam, quæ est hæc: Christus non suscitatus est à mortuis. quod si autem hæc falsa & absurda est, eius contradictoria, quæ est, Christus est excitatus ex mortuis, est vera & immota. ex qua veritas principalis propositionis infertur: nimirum quod mortui resurgent. atque ita Paulus obliquo quodam ductu principalem propositionem colligit.

Si in hac solum vita spem in Christo habemus, miserrimi omnium hominum sumus.

vt qui tot mala in hac vita sustinent Christi & Euangelij causa. Verum cum Deus promiserit consolationem, liberationem & compensationem ærumnarum huius vitæ, spes in Christo non perit in hac vita. quare vt speratis potiamur bonis, necesse est vt à mortuis resurgamus. verum si quis obiecerit, quod anima immortalis cum sit, possit ea bona percipere etiam si corpus non resurgat. Respondeo nullam felicitatem, nec corpori nec animæ promissam esse, nisi in Christo mortuo & resuscitato.

Conclusio commonestationis de summa Euangelij, quam vnanimi consensu Apostoli prædicarunt. Ita

Cōfirmatio est resurrectionis mortuorum, ab ipsius vera causa & fundamento sumta. Christus resurrexit à mortuis, ergo mortui surgent. Consequentia inde patet, quod posita sufficienti causa in actu, sequatur effectus suo ordine & tempore.

Ab inficatione propositionis colligit absurdum, vnde rursus inficatio destruitur: si resurrectio mortuorum

Multas absurdas colligit hypotheses ex negata resurrectione Christi, ex quarum absurditate colligit negatæ propositionis veritatem. Nam ea est natura rerum immota. A quocunque falsi aliquid aut absurdi colligitur in bona consequentia, necesse est illud quoque falsum & absurdum esse, & eius contrarium siue contradictorium esse verum. Colligit autem in hac pericopa quinque absurdas hypotheses ex negata resurrectione Domini. quarum prima est, quod Apostolorum prædicatio stupendis miraculis confirmata

Si resurrectio mortuorum non est, spes promissionum cum hac vita finit. quod si ita sit, necesse est Christianos omnium hominum miserrimos esse,

Nunc

Nunc autem Christus suscitatus est ex mortuis, primitiæ eorū qui obdormierunt.

Assumit propositionem supra probatam, nempe quod Christus suscitatus sit ex mortuis, ut ostendat quomodo illud sequatur, quod mortui excitabuntur, ac primū argumētum à figura seu typo veteris legis petit. primitiæ dicatē Deo reliquos quoq; fructus sanctificaverunt. sed Christus est eorū qui obdormierunt primitiæ. ergo qui obdormierunt in Deo per illum consecrati sunt Deo. ut ergo ille excitatus est ex mortuis: ita quoq; & alij post eum suo tēpore excitabūtur. significatur autem metaphora primitiarum & causa & ordo resurrectionis. Theodoretus per primitias aperte massam ostendit, primitiæ enim eandem habent naturā cum illo cuius sunt primitiæ.

Postquam enim per hominem mors, per hominem quoque resurrectio mortuorum, sicut enim per Adam omnes moriuntur, Sic & in Christo omnes vivificabuntur.

Dixit Christum fuisse primitias resurgentium, id nunc probat ex collatione contrariarū causarū in contrariis effectibus, Contrariæ causæ sunt Adam & Christus. harum causarū contrarij effectus sunt mors & vita. quemadmodū igitur per Adam pec-

cātem mors venit: Ita per Christum iustum vita. sicuti Apostolus ad Rom. 5. Quemadmodum per inobedientiam vnius multi sunt constitui peccatores: ita vnius iusticiæ multi constituentur iusti. Peccati quidem stipendium mors, iusticiæ vero donum vita æterna in Christo Iesu. Ceterum sciendum est hic figuram esse, quæ vocatur communicatio idiomatum. Nam quod vtriusq; naturæ est & officij, tribuitur personæ sub appellatione humanæ naturæ: quam æterna persona assumit, ut iusticiæ Dei satisfaceret. Est enim Christus autor vitæ & salutis secundum utramq; naturam.

Vnusquisq; autem in proprio ordine. primitiæ Christus, deinde qui Christi sunt in aduentu eius.

Discrimen facit inter effectus causarum contrariarum, quo ad tempus attinet, ut ita obiectioni occurrat, huic videlicet: Omnes mortui sū t p er Adam vel in vtero materno. Ergo vitæ reparatio per Christum non deberet deferri. Respondet, discriminē esse. Nam ut in fructibus primitiæ & reliqui fructus colliguntur quidē omnes, sed suo ordine singuli. Christus ut primitiæ resurrexit, nos vero ut fructus reliqui resurgemus in aduentu ipsius, atq; tunc æternum consecrati Deo vivemus.

Postea finis, quando tradiderit regnum Deo & patri, cum aboleuerit omnem potestatem & virtutem.

Docet finem & metam cursus nostri fore, vbi aduenerit Dominus, cum aboleuerit omnem principatum, scilicet cuius vsus est in hac mortali vita. & tradiderit regnum Deo & patri. id est, Deo qui est pater. idq; non secundum diuinam naturam, qua vna cum patre & Spiritu sancto æqualiter regnabit in æternum. Sed secundum officij administrationē in Ecclesia. Porro Christi regnum de quo hic loquitur, duas partes habet, gubernationem fidelium, & debellationem contumacium hostium Christi, diabolorum & impiorum hominum.

Oportet enim ipsum regnare, donec posuerit omnes inimicos suos sub pedes suos, nouissimus destruetur hostis mors, omnia enim subiecit sub pedes suos.

Petitis testimonijs ex Psal. 110. & Psal. 8. à perfectione seu integritate regni Christi, probat mortuorum resurrectionem. Christū tum demū patri regnum tradet, vbi secundum scripturas omnia fuerint subiecta pedib⁹ eius, & omnes eius hostes fuerint deuicti. sed mors nouissimus hostis, nondum plene victa est, nisi quantū ad causam: quæ mors abolebitur per mortuorum resurrectionē, cum aduenerit Dominus ad iudicium. Proinde ratio imperij Christi requirit, ut tandem deuicta morte, resurgamus ad æternam & beatam vitam.

Cum omnia dixerit, clarum est, quod omnia sint subiecta, præter eum qui omnia illi subiecit. Cum autem subiecerit il-

Urget vniuersalem propositionem, ex Psalmo 110. & 8. petitam, ut mortem aliquando omnino subiiciendam

li om.

li omnia, Tum & filius ei subijcietur, qui illi subiecit omnia, vt sit Deus omnia in omnibus.

contemplatione felix & beatum perpetuo fruatur, vt sit omnia Deus in omnibus, id est, vt omnia ad Deum tanquā vnicū suū principium & finem reducantur, & illi deuinciantur. Loquitur autem de pijs tantum, nō de diabolis & impijs, quos quidā ex hoc loco saluandos aliquando perperam concluderunt. Interim vero Christus semper eminebit, tum quia est Deus Patri & Spiritui sancto in omnibus æqualis, tum quia Ecclesiæ caput est.

Quid alioqui faciunt, qui baptizantur pro mortuis? Si omnino mortui non suscitantur, quid etiam baptizantur pro mortuis?

salutis suæ ob signationem. Baptizantur ergo pro mortuis, qui ita baptizantur, vt sibi mortuis & non viuis proscillorū baptisumus, vt qui paulo ante mortem baptizarentur. Nā hi certe, si nulla est corporum resurrectio, frustra baptizantur. Hic præsentis argumentationis verus sensus est, quemadmodum Epiphanius, libro primō, Tomo 2. aduersus Cerinthianos, his verbis testatur: Et hac de causa traditio, quæ ad nos deuenit, eundem sanctum Apostolum dixisse ait: Si omnino mortui nō resurgent, cur baptizantur pro mortuis? Ceterum alij recte interpretantes hoc dictū dicunt, quod morti vicini, si fuerint in pietatis doctrina instructi, ob hanc spem ante obitū lauacro digni fiant, ostendentes, quod qui mortuus est etiam resurget, & ob id indiget remissione peccatorū per lauacrum. Hactenus Epiphanius. Aliorum expositionem, qui vel pro mortuis, interpretantur vice mortuorum: vel pro mortuis id super sepulcra mortuorum exponunt, rejicio. Quia Paulus nequaquā hos superstitiosos ritus sine graui reprehensione præterisset. Sunt qui argumentū ductū putant à generali fine baptisimi, vt baptizari pro mortuis idem declaret, atq; baptizari, vt mors ipsa extinguatur, siue in resurrectione à mortuis. cuius nimirū symbolū est baptisimus, Rom. 6. Hic quidem sensus bonus & pius est, sed forma verborum Pauli eum nō videtur recipere: quare interpretationem primo loco signatam præferendam iudico.

Quid etiam nos periclitamur omni hora? quotidie morior per nostram gloriā fratres, quam habeo in CHRISTO IESU Domino nostro. si secundum hominem pugnaui ad bestias Ephesi, quid mihi utilitatis, si mortui non suscitantur?

spe etiam pugnarem. Hæc adeo graui & ingentia pericula nequaquam subirem, si nō statuerem in alia vita mihi præmii horum certaminū esse repositum. Hæc summa argumenti Paulini est. Periclitari omni hora & quotidie mori pro eodem accipit, nisi quod posterius grauius videatur & specialius sit. quotidie enim mori, est mortis periculo perpetuo obijci. Per gloriā nostram, Iuramentum est, quo confirmatur quod dixit de periculo, in quo assidue fuit. Gloriæ autē ideo meminit, vt & admoneat. Corinthios de gloriosa post hanc mortem vita, & eandē opponat ignominia quā pati coguntur pijs, donec in hac vita fuerint. Secundum hominem, id est, huius vitæ respectu tantum, nō cogitans de futura gloria quæ reposita est in cælo legitime certatibus. Historia Pauli pugnantis cōtra bestias nullibi extat, nisi hic: quare quidam hæc metaphoricè intelligit de furiosis Iudæis, quos excitauit Ephesij Demetrius contra Apostolum. vt legitur Acto. capite 9.

Edamus & bibamus, cras enim moriemur.

capite, cuius sensus hic est: Si non esset resurrectio mortuorū, in qua premia iustis & peccatoribus redderentur, præsentis vitæ voluptas nō esset negligenda, Immo sapienter vitam instituerent Epicurei, qui propterea quod putant mortē omnium rerum extremā & vltimā clausulam esse, iudicant indulgendū esse huius vitæ voluptatibus. Verum cū id non facio,

doceat: quod cum factum fuerit, Christus quoq; patri subijcietur, quatenus ipse Christus cum sua Ecclesiā vnum corpus constituat: quod corpus Dei

Argumentum hoc desumptum est à cōsuetudine Catechumenorum, qui cum in certum mortis periculū inciderent, & omnino de vita desperaret, petebant baptisimum, vt secum ferret

Argumentum à suo exemplo petit. cuius hæc vis est: Si tantum spectarem hanc vitam, & non existimarem me aliquando suscitatum iri, plusquam stultus, immo insanus essem, qui tot pericula adirem, quotidie mortis periculis obijcerer, adeo quod etiam bestiis obiectus fuero, vt contra illas in

Antithesis est proximi argumenti, sumta ex proverbio familiari Epicuri: cuius etiam meminit Esaias 22.

Antithesis est proximi argumenti, sumta ex proverbio familiari Epicuri: cuius etiam meminit Esaias 22.

Antithesis est proximi argumenti, sumta ex proverbio familiari Epicuri: cuius etiam meminit Esaias 22.

Antithesis est proximi argumenti, sumta ex proverbio familiari Epicuri: cuius etiam meminit Esaias 22.

Antithesis est proximi argumenti, sumta ex proverbio familiari Epicuri: cuius etiam meminit Esaias 22.

Antithesis est proximi argumenti, sumta ex proverbio familiari Epicuri: cuius etiam meminit Esaias 22.

Antithesis est proximi argumenti, sumta ex proverbio familiari Epicuri: cuius etiam meminit Esaias 22.

Antithesis est proximi argumenti, sumta ex proverbio familiari Epicuri: cuius etiam meminit Esaias 22.

Antithesis est proximi argumenti, sumta ex proverbio familiari Epicuri: cuius etiam meminit Esaias 22.

facio, longe aliud quam Epicurei sentio de vitæ præsentis voluptatibus & de mortuorum resurrectione.

Neseducamini, Mores bonos colloquia
corrumpunt mala.

In medio doctrinæ exhortationem
more Prophetico & Apollolico inter-
texuit: quo doctrina efficacius accom-

modetur auditoribus, Propositio exhortationis est, ne sinât se seduci Corinthij, Epicureo-
rum *πυθαγορίστας*, Rationem propositionis sumit à dicto Menandri, ex comœdia cui nomē
est Thadiaz, quemadmodum quidam Græcus Scoliaſtes annotauit. Est autem verus iam-
bicus senarius, continens grauissimam doctrinam & admonitionem, nimirum quod bo-
nis moribus non sit aliunde magis periculum, quam ex prauorum hominum colloquio.
quare tales fugiendi sunt, non secus atque omnis pietatis & honestatis pestes.

Euigilate iuste, & ne peccetis.

Exhortationem specialem ad ge-
nus transfert, In voce *κρίσειν* confide-

randa est metaphora. Dicitur autem *τὸ κενήσθαι* proprie de ebrijs qui à somno demum fiunt
sobrij, indulgentes igitur peccato confert ebrijs, qui turbato cerebro nihil non imprudē-
ter agunt. Vult ergo Apostolus, vt de somno peccati euigilemus, quo iam vacare liceat iu-
sticiæ, id est, (vt Hebraica anthitese explicat) quo amplius non peccemus.

Ignorantiam Dei quidam habent.

Ratio cur multi peccati ebrietati
indulgeant, nimirum quod non no-

runt Deum: non statuunt ipsum præsentem inspectorem omnium actionum interiorum
& exteriorum: non cogitant Deum vindicem scelerum esse. adeo cæca ignoracione Dei
laborant, Quare turpe fuerit tales sectari magistros.

Ad pudorem vobis incutiendum lo-
quor.

Hoc est, hæc ideo à medicuntur,
vt vos pudeat istos sectari magistros,
qui cum Deum nō norunt, nihil recte
de rebus diuinis differere possunt.

At dicet aliquis, quomodo suscitantur
mortui? quali autem corpore prodeunt?

Transit ad tertiā huius capitis par-
tem, quā supra dixi continere doctri-
nā de modo, qualitate, ordine & fine
exuscitant orōrū. propositio figurata est interrogatione, quo aptius cohæreat cū superiorib.

Demens, tu quod seminas non viuifica-
tur nisi mortuum fuerit, & quod seminas
non corpus, quod nascetur, seminas, sed nu-
dum granum: Exempli causā, tritici aut ali-
cuius reliquorum. Deus autem illi dat cor-
pus quemadmodum voluerit, & vnicuique
seminum proprium corpus.

Pulcerrima similitudine & maxime
apposita modum resurrectionis ostē-
dit, Corinthios ipsos adeoq; pios om-
nes deducens ad resurrectionis quan-
dam imaginem in natura rerum pro-
positam. Quemadmodum, inquit, se-
men coniectum in terram & veluti se-
pultum, non prius viuificatur quam
mortuum, id est, corruptum fuerit,

& tum prodit multo nobilius, mutata qualitate non substantia, atq; hoc est, quod ait: non
corpus quod nascetur seminas, sed nudū granum, Ita corpora nostra, sunt semen Dei, quæ
non viuificantur nisi prius sepulta fuerint, & tum prodibūt multo nobiliora, eadem qui-
dem substantia, sed mutata qualitate. Hæc summa similitudinis est, cuius alterū membrū
videlicet *ἀπὸ θανάτου* paulò post sequitur, vbi ait: Ita & corpora nostra. Verum multa interpo-
nit illustrandi gratia. Cum autem addit, Vnicuiq; seminum suum corpus: significat, quod
quæadmodum ex tritici semine oriatur triticū, ex hordei semine hordeum &c. Ita homi-
num corporibus sepultis ipsi homines in resurrectione ad vitā prodeāt, suis proprijs cor-
poribus. Hic obseruem⁹, quæ sunt similia in partibus quæ hic conferuntur, & quæ sunt dis-
similia. Prima itaq; similitudo est in causā. Nam vt Dei potentia semina cōiecta in terram
viuificantur: ita eiuſdem Dei virtute humana corpora iuxta decretū Dei reſurgunt. Dein-
de, vt vitam seminum præcedit mors & corruptio. Ita nostra reſurrectio non fiet nisi prius
corpora nostra corrupta fuerint, exceptis ijs, qui adhuc viuunt veniente Domino ad iudi-
cium. Præterea, vt idem corpus seminis surgit, mutata qualitate, & mutata ariditate in vi-
riditatem

riditatem quandam iucundissimā & pulcerrimam, Ita corpora nostra mortalitate exuta, surgent ad immortalem vitam & gloriam, vt sint futura *σύνμορφα* glorioso corpori Christi. Postremo, vt ex quolibet semine, eiusdem seminis, corp⁹ exoritur, Ita eadem corpora hominum, quæ humo condita iacuerunt, prodibūt in resurrectionē vitæ. At dissimilia sunt: Primum in hoc, Ex vnus seminis corpore nascuntur multa corpora, sed non sic in humanis corporibus futurum est. Surgent enim eadem humana corpora, non multiplicata numero. Deinde, seminum corpora viuificantur & exuscitantur rursus moritura: sed aliter se habet cum humanis corporibus, quæ surgent ad immortalem gloriam, non amplius corruptioni obnoxia.

Non omnis caro eadem caro, sed alia quidem caro hominum, alia verò caro pecorum, alia autem piscium, alia vero volucrum. Et sunt corpora cœlestia & terrestria: Sed alia quidem cœlestium gloria, alia verò terrestrium, alia gloria solis, alia gloria lunæ, & alia gloria stellarum. Stella enim à stella differt in gloria.

mine hominis nascitur caro hominis: ex semine pisciū nascitur caro pisciū: ex semine volucrum nascitur caro volucrum, &c. Ita ex corporib⁹ humanis sepultis, in resurrectione mortuorum non prodibunt diuersorū animantiū corpora, sed eadem humana excusitantur corpora, atq; ita illustrat quod supra dixit: Vnicuiq; seminum suum corpus quantum scilicet ad substantiam attinet. Quātum ad secundum attinet, hæc est comparationis summa, Quemadmodū maximum est discrimē inter corpora cœlestia & terrestria, id est, ea, quæ in cœlo conspiciuntur, & ea quæ hic in terra sunt. Nam illa his multo maiore gloriam & honorem habent: Ita maxima erit differētia inter ea, corpora, quæ hic circumferimus, & eadē donata immortalitatis gloria. Deinde quemadmodū in cœlo non est eadem omnium corporū cœlestium gloria. Nam alia est gloria solis, alia lunæ, & reliquæ stellæ inter se differūt: ita in resurrectione mortuorū diuersi erūt honoris & gloriæ in sanctis gradus: Id quod etiam Danielis cōprobatur testimonio, qui ait: Et multi de his qui dormiūt in terræ puluere euigilabunt. Alij ad vitam æternā, & alij ad opprobria & contemptū sempiternum. Qui autem docti fuerint, fulgebunt quasi splendor firmamenti, & qui ad iusticiam erudiunt multos, sicut stellæ in perpetuas æternitates.

Ita & resurrectio mortuorum. seminatur in corruptione, resurget in incorruptione: seminatur in ignominia, surget in gloria: seminatur in infirmitate, surget in potentia: seminatur corpus animale, surget corpus spirituale.

Hæc Epitheta ex antithesi facile intelliguntur. Quod hic humana corpora sint corruptioni obnoxia & ignominiosa, id est, splendoris & honoris expertia, docet morbi & sepulcra. quid enim scdi⁹ cadauere, à quo viui plane abhorret. Si spectetur corporis in terra putrescentis ignominia, quid quæso turpius? fit enim esca vermium: immo inde vermes & pediculi nascuntur. Deinde, si corpus hominis spectas, vt animale est, id est, quaten⁹ anima ipsi vitales facultates, easq; imbecilles et temporarias præbet, est corruptioni obnoxium, sordidum, mille modis deniq; infirmū, præsertim cū anima destitutum seminatur, id est, sepelitur homo, qui animalis fuerat. Verū cōtra, exuscitatū ex mortuis corpus erit liberū à corruptione, liberū ab ignominia, liberum à priori infirmitate, vt vicissitudini varię nequaquam sit obnoxium, erit quoq; spirituale, diuinæ naturę particeps: vnde fit vt eiusmodi corpus sit æternū, gloriosum, splendidū. Hæc igitur Epitheta animale & spirituale, nō ad substantiā corporum referuntur, sed ad causas & qualitates. Causæ sunt anima & spiritus, illa in priori corpore, hic in posteriori dominabitur. Qualitates sunt, animale esse, quod conuenit homini in hac vita: spirituale esse, quod conuenit homini in futura vita. Hæc gloria, quæ contingit corporibus nostris, non solum consolari nos debet in morbis, contemptu & mor-

Duo docet hæc comparatione. primum, quod eadem corpora resurgent. Deinde, discrimen inter ea corpora, quæ nunc habemus, & eadem cum ea recipiemus. Quod sane discrimen solummodo in qualitate positum est. Quantum autem ad primum attinet, hic sensus est, Quemadmodum non omnis caro est eadem caro (scilicet quo ad substantiam attinet) sed ex se-

Απόδοσις seu accommodatio similitudinis, in qua antithesin facit quadruplicē eiusdem corporis, videlicet respectu status hui⁹ vitæ & futuri status, post resurrectionem. Hic corpus est corruptioni obnoxium, ignominiosum, infirmum, animale: Illic erit incorruptum, gloriosum, potens, spirituale.

& morte, verum etiam monebit ut sanctorum corpora in honore habeamus, ea honorifice terræ mandemus, mundaque seruemus loca ubi sunt sanctorum sepulchra: quæ loca cœmeteria ideo dicuntur, quia ibi sanctorum corpora veluti consopita iacent, donec tuba Archangelicæ excitabuntur, sequamur itaque exempla sanctorum Patrum, Patriarcharum & piorum regum, qui maximam curam habuerunt hortorum, in quibus collocata erant sepulchra piorum. Verum contra impiorum & hostium Dei corpora destinata perpetuæ ignominiz, non sunt à pijs nec honorifice deducenda, nec cum sanctorum corporibus sepelienda. Nam Esaias ait: Non habebit consortium cum eis in sepultura.

10 Est corpus animale, est & spirituale, sicut etiam scriptum est: factus est primus homo Adam in animam viuentem, Postremus Adam in animam viuificantem. Comparationem positam confirmat à causis. Adam causa est animalis hominis, nam tales ab eo nascuntur qualis ipse fuit. Christus causa est spiritualis hominis. Tales enim per consum-

matam regenerationem nascuntur ex eo, qualis ipse iam est excitatus ex mortuis. Verum hic tria notanda sunt, Vnum, qualitatem animalem sic in nos esse ab Adam propagatam, ut corpus dumtaxat ex eius substantia acceperimus, Animam vero non item adeo; Apostolum non dicere Adamum factum esse in animam viuificantem, sed in animam viuentem, aduersus eos, qui animam voluerunt à traduce deriuari. Alterum est, Christum quoque ad tempus fuisse in animam viuentem, excepto peccato, spiritu scilicet in eo vim integram non exerente, donec omni infirmitate superata gloriosus resurgeret, & in cœlo ad dexteram patris sederet, eoque respectu à Paulo sic considerari, & nos quoque in illo. Tertiū, sic esse spirituale Christi corpus non substantia, sed qualitate, id est, eternū, gloriosum, potens, ut hac à spiritu, id est, diuina natura accipiat hypostatice, id est, personaliter ipsius corpori & animæ iam tum cōiuncta, cum verbum fieret caro: nostra vero corpora fore spiritualia non nouit alicuius partis adiunctione, quæ spiritus dicatur, sed ipsius spiritus, id est, diuinæ naturæ Christi virtute, idque non per hypostaticam unionem, sed participationem. Cuius erit vinculum idem ille spiritus, qui iam efficit, ut illum quamuis in cœlo sedentē, fide tamen amplexi spe possideamus in terris, tunc vero efficit, ut illo præsentē præsentem perfruamur.

30 Ac non prius, quod spirituale est, sed quod animale, Deinde, quod spirituale.

Ostendit ex causarum ordine necessarium esse, ut prius nascamur animales homines, quam renascamur in spirituales, ut enim primus Adam noster parens est, quatenus nascimur animales homines. Ita Christus qui secundus est Adam, nos suo regenerat spiritu. Quare animale præcedit id quod est spirituale, tempore & origine.

40 Primus homo è terra, terrenus, Secundus homo ipse Dominus, è cœlo, qualis terrenus ille, tales & qui terreni sunt: & qualis ille cœlestis, tales qui cœlestes sunt: & sicut gestauiamus imaginem terreni, gestauiamus etiam imaginem cœlestis.

50 Clarissima est hæc collatio. Primū cōfert causas in suis qualitatibus. Deinde, cōfert effectus in qualitatibus quas à causis mutantur. Tum concludit propositionem, de qua in hoc capite late disputatū est: nimirum, quod quemadmodum in hac vita gestauiamus imaginem Adæ, quatenus ab eo prognati corruptioni obnoxij sumus: Ita gestauiamus aliquando imaginem Christi exuscitati à mortuis, videlicet, cum corpora nostra cōformia erunt glorioso ipsius corpori. Primo collationis membro abusi sunt Manichæi, dicentes Christū corpus suū è cœlo attulisse in vterum virginis. Id quod ut falsissimum est, ita pugnat manifeste cū sententia Pauli, qui hic non de materia diuersorum corporum loquitur, sed de qualitatibus, pro respectu diuersorum statuum eorundem corporum. Primus homo terrenus est, ut qui sapiat terrena, rebus terrenis addictus, & corruptioni obnoxius. Secundus è cœlo cœlestis, id est, sapit cœlestia, rebus cœlestibus addictus est, & immortalis. At locis hic designatur, cum ait: E cœlo. Verum quid est, sed obseruationis formam. Secundus homo ipse Dominus è cœlo. Proinde per communicationem idiomatum intelligendum est, hoc modo: Secundus homo est è cœlo, quia hic secundus homo est etiā Deus & Dominus cœlestis, similis est locutio Iohan. 3. Nemo ascendit in cœlum, nisi filius hominis, qui descendit de cœlo.

Hoc autem dico fratres, quod caro &

Exegesis est superioris sententiæ.
X sanguis

sanguis regni Dei hereditatem accipere non possunt, neque corruptio incorruptionem possidebit.

ut ex terreno fiat celeste: ex animali, spirituale: non quidem mutata substantia, sed immortalitatis qualitatibus. Hunc esse verum huius loci sensum, apparet ex eo quod sequitur de corruptione & incorruptione. Et Paulus infra dicit. Oportet corruptibile hoc induere incorruptibilitatem, & mortale hoc induere immortalitatem. Præterea Epiphanius Manichæos refutans, qui ex hoc loco refutarunt resurrectionem corporum, ait: non de carne hac quæ laboribus fatiganda est, quæ sanctificata est & Deo complacuit: sed de ea quæ in peccatis versata est, dictum Apostoli intelligendum.

Ecce mysterium vobis dico, non omnes quidem dormiemus, sed omnes mutabimur in momento, in ictu oculi ad ultimam tubam. Canet enim tuba & mortui suscitantur incorrupti, & nos mutabimur.

tuorum. Deinde exponit modum, nempe, ut quos Dominus adueniens viuos ex sanctis inuenerit, repente non interueniente morte nec corruptione illa ordinaria immutetur, ut cum sanctis qui resurrexerint in nube Domino occurrant. Sic enim scribit Apostolus 1. Thess. 4. Hoc enim vobis dicimus verbis Domini, quod nos viui, qui reliqui erimus in aduentu Domini, non preueniemus eos qui obdormierint. Nam ipse Dominus cum hortationis clamore & voce Archangeli ac tuba Dei descendet de cælo, & qui mortui fuerint in Christo resurgent primum. Deinde nos viui qui reliqui erimus, rapiemur simul cum illis in nubes in occursum Domini in aere, & ita semper cum Domino erimus. Atque hic articulus fidei nostræ est, quo confitemur nos credere Dominum venturum iudicatum viuos & mortuos. Quod autem Paulus se veluti unum ex illis facit, quos Dominus viuos deprehendet, eo fit, quia & tempus illud incertum est, & vult singulos nostrum ita comparatos esse ac si singulis momentis Dominus venturus esset.

Oportet enim corruptibile hoc induere incorruptionem, & mortale hoc induere immortalitatem.

mutatio, qua deponitur corruptio & mortalitas, & induitur incorruptio & immortalitas. natura enim quæ hic corruptioni obnoxia est, illic erit incorrupta quo nihil impedit mortalitatis gloriam.

Cum autem corruptum hoc induerit incorruptionem, & mortale induerit immortalitatem, tunc fiet sermo, qui scriptus est: absorpta est mors in victoriam.

ita ut sit prorsus debellata mors, nouissimus hostis à Christo victore superandus.

Vbi est tuus o mors stimulus? Vbi tua Inferne victoria?

exemplaria, ita enim habet: Vbi est mors victoria tua? Verum 70. interpretes habent, *ou d'ava*, hoc est, vbi contentio tua o mors, sed sententia manet eadem. Si ergo sic legimus, Sarcasmus est seu hostilis derisio, qua Christus victor mortis in se & in suis, hosti prostrato morti insultat & victor ouans triumphat, qui triumphus quidem incoatus est, resurgente Domino, consummabitur vero in ipsius aduentu, quando mortui à sepulchris suis in lucem prodibunt. Verum si legerimus, ut nunc Hebraicum textum reddunt, hæc erit lectio: Ero pestis tua o mors, Ero excisio tua o inferne, atque hoc pacto erit comminatio Prophetica, qua Christus victor comminatur morti, ut aliquando super ea triumphum agat, eam perimens & excidens.

clare enim enunciat, corpus hoc animale cum qualitatibus quas nunc habet, nequaquam posse gloriæ immortalitatis fieri particeps, sed necesse est confirmata resurrectione mortuorum, & ostensa qualitate corporum resuscitandorum, modum resurrectionis aggreditur, breui exordio excitans lectorem, ut attente legat: & simul occurrens obiectioni carnis, dum mysterium, id est, rem arcanam & adhuc occultam nominat resurrectionem mortuorum.

Immutationis, quæ vice mortis erit, necessitatem exprimit. Corpora post resurrectionem erunt incorrupta & immortalia. Igitur necessaria erit immutatio, & induitur incorruptio & immortalitas.

Finis resurrectionis explicatur & comprobatur. Fidei testimonio, qui capite 25. ait: Absorpsit mortem in æternum, seu ut Paulus habet, Ad victoriam, id est, usque ad victoriam, id est,

Idem confirmat. Osee testimonio, quod verus interpretes aliter & rectius expressit, quam nunc habent. Græca

dens. Ero pestes tua, id est, vice pestium, id est, ingerimam, Et exciso tua seu morsus tuus, hoc est, excidam te & perimam, atque ita more Hebraico sententia eadem repetitur: idq; certitudinis attentionis, & vehementiæ causa. Cæteri de vocabulo inferni obseruandum est, quod vbi Paulus & septuaginta interpretes *adhu* habent, ibi textus Hebraicus Scheol habet, sensu quidem eodem, sed diuersa Etymologia, *adhu* enim dicitur, quasi *adhu*, à priua-
 tua particula *a* & *idhu* quod est videre, Est ergo *adhu* locus *adhu* solis expers, cuiusmodi est sepulchrum in quod hominis cadaver reconditur, sed Scheol Hebraicū à Shaal, id est, à postulando nomē habet, quasi perpetuo petat, & nunquam saturetur, vnde Psal. 27. Infer-
 nus & perditio nunquam saturantur. Hanc Etymologiam expressit Lactantius hoc car-
 mine: *Inferni insatiabiliter caua guttura pandit*. Neq; aliter accipitur, si Petro creditur, Psal. 7.
 & Acto. 2. Quoniam non derelinques animā meam in inferno, id est, vt seipsum interpre-
 tatur David, Non sines sanctum tuum videre corruptionem. Nefesch enim illic vt Leuit.
 21. Super anima nullus contaminetur in populis suis, pro cadauere accipitur.

Aculeus autem mortis peccatum est.

Virtus vero peccati lex. Sed Deo gratia, qui dedit nobis victoriam per Dominum no-
 strum IESVM CHRISTVM.

20 aculeo, & sine aculeo inermis & innoxius est. Mortis aculeū seu telū quo vulnera infligit, nominat peccatum (mortis enim causa peccatum est) Hic aculeus qui est peccatū, omnem vim suā ex lege habet. Nam lex vim exitialem peccato ministrat: idq; per occasionē, quia iram Dei mōstrat, propter legis & voluntatis Dei transgressionē. Porro hoc peccati robur beneficio Christi tollitur, qui legi satisfecit, & credentibus suam iusticiam imputat. Hinc ergo concluditur hoc pacto: Christus legi satisfecit, & sustulit irā Dei, adeo vt lex non am-
 plius damnet credentes. legis virtute sublata peccatum quoq; abolitum est, quod non ali-
 unde vim quam à lege habet. peccato abolito, quod mortis est aculeus, mors ipsa inermis est, & amplius Christo eiusque membris nocere non potest. Hoc autem completum est in Christo, quando ipse è mortuis exsuscitatus est, in omnib. pijs incoatur hæc victoria, quan-
 30 do Christo per fidē inferuntur, cōsummabitur vero in ipsius aduentu, quando omnes pij excitabuntur ad immortalitatis gloriā. Hic locus Pauli, præterquā quod confirmat resur-
 rectionem mortuorum, multiplicem doctrinā continet. Primum enim docet, quod mors sit peccati pœna, vt quē propter peccatum in totum genus humanum peruasit. Est enim vt Paulus ait Rom. 6. Stipendium peccati mors. Deinde, quid sit peccatum, nempe virtus legis, id est, reatus propter legis transgressionem, cui coniuncta est ira & maledictio. Tum quod beneficium Christi sit tollere robur seu virtutē legis, vt non amplius damnavit possit eos, qui Christo inferuntur. Hanc virtutem abolendi vim legis, alij rei quam Christo tri-
 buere, est ipsum Christum contumelia afficere. Atq; ita hac breui sententia, Paulus mon-
 40 strar nobis mortis & vitæ fontes. Verum cum interferit gratiarum actionē dicens, Gratia Deo, qui dedit nobis victoriam, Inuitat nos suo exemplo, vt & fide Christi beneficia amplectamur, & Deo perpetuas gratias pro hoc ingenti & ineffabili beneficio agamus.

Itaq; fratres mei dilecti firmi sitis, immo-
 biles, abundantes in opere Domini, semper
 scientes, quod labor vester non sit inutilis in
 Domino.

resurrectionē immortalitatis gloria. Igitur estote firmi ne fluctuetis quouis doctrinæ ven-
 50 to. Estote immobiles super solido fundamento Christo Domino, in ipsum sincera fide &
 perfecta recumbentes. Estote abundantes in opere Domini, renunciantes operibus Satha-
 na. Hic ergo tria nobis commendat Paulus, doctrinæ sinceritatem & firmitatem, fidei cō-
 stantiam, & vitæ innocentiam, quæ in pijs exercitijs & bonis operibus est posita. Obserue-
 tur proinde hoc loco vsus salutaris cogitationis de mortuorum resurrectione, qui est vt
 nos excitet ad acre pietatis studium, & cōsoletur nos in laboribus & ærumnis huius vitæ.

Conclusio exhortatoria est, ex do-
 ctrina resurrectionis extracta, quæ
 hoc Enthymemate clauditur. Vester
 labor ope & bonitate Dei id efficiēte,
 non est inutilis. Nā eum sequitur post

CAPVT XVI.

Summa Capituli Decimisepti.

Admonitio Corinthiis de pauperum cura habenda & promissione facta de suo ad ipsos aduentu, commendat ipsis Thimotheum & cur minus ad ipsos venerit Apollo exponit. Deinde hortatur ad constantiam commendans ipsis Stephanam familiam, atque adeo omnes qui eius in laboribus imitantur exemplum.

Ordo & partes Capituli Decimisepti.

Quia hoc capite clauditur Epistola, multa familiaria in eo congerit Apostolus, quae nos in octo partium partes. 1. Est exhortatio ad collectam faciendam in usum pauperum. 2. Est promissio sui aduentus. 3. Est commendatio Timothei. 4. Excusatio cur minus ad ipsos venerit Apollo. 5. Exhortatio ad constantiam in doctrina, fide & charitate. 6. Commendatio est familiae Stephanae ministrum verbi laborantis atque omnium adeo laborantium in verbo Domini. 7. Continet salutationes & imprecationem eorum, qui non amant Dominum Iesum Christum. 8. Clausula est fausta imprecationis.

EXEGESIS DECIMISEPTI CAPITIS

CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM

P ORRO de collecta in sanctos quemadmodum constitui Ecclesijs Galatiae, ita & vos facite.

sincerorum ministrorum verbi est hortari populum ad liberalitatem erga pauperes, Ita populi est libere se exhibere erga sanctos, qui eorum auxilio indigent, ad Gal. 2. Memorat Paulus, quod Apostoli se inuicem admonuerint, ut pauperum curam haberent, premebantur enim inopia tum temporis praecipue sancti, qui erant Ierosolymis, orta fame sub Claudio Caesare iuxta varicinium Agabi Prophetae, quemadmodum refert Lucas Act. 11. Collecta *λογία* est Eleemosyna in usum pauperum collecta & reposita. Graece *λογία* à *λόγος*, id est, colligendo dicta, quo vocabulo abutuntur sacrificuli, cum illud ad suas peculias transferunt.

In vna sabbatorum vnusquisque vestrum apud se seponat, thesaurizans quod prospere successerit, ne cum venero tunc collectae fiant.

Cum autem addit thesaurizans, quod prospere successerit, duo innuit: Vnum, quod optineat & tutissimus thesaurus sit quicquid in pauperes confertur. Alterum quod quilibet conferat quantum pro facultatum ratione, quae ex Dei benigritate contigerunt liceat, significat enim vocabulum *δοσὶν*, prosperetur, nempe Deo benedicente, significat ergo par esse ut ex ijs quae nobis contigerunt ex Dei benigritate, aliquid conferamus ijs, in quos Deus. nos vult esse liberes: idque in testimonium gratitudinis nostrae erga Deum.

Vbi autem aduenero quos probaueritis per Epistolas eos mittam, ut perferant gratiam vestram in Ierusalem, quod si fuerit operae precium me quoque proficisci, mecum proficiscuntur.

per tate pressorum curam habentes. Gratia hic per Metonymiam pro eo quod aliquis gratuito confert accipitur. Obseruetur etiam hic locus quod non solum in praesentes & indigenas, verum etiam in absentes & externos, qui nostra ope indigent deceat nos esse liberales.

Veniam autem ad vos cum Macedoniam

Modum seponendae Eleemosynae exponit, vult ut quilibet certum diem in septimana constituat, in quo apud se seponat, quod irrogatur est in pauperes. ne cum venerit Apostolus, tum primum idque tardius collectae fiant. 40
Hae eo pertinent, ut intelligant Corinthii se non frustra sumtus facturos, modo per fidos nuncios res agatur, huc accedit, quod etiam Apollo- 50
lus suam operam polliceatur, si alioqui visum fuerit operae precium. Exemplum Pauli nos imitemur, sanctorum pau-

Promittit se ad Corinthios venturum transire.

transiero. Macedoniam enim pertransiturus sum, apud vos forte permanebo, vel hybernabo, ut vos me deducatis quocunque proficiam. Nolo enim vos in transcurso videre, sed spero me aliquandiu mansurum apud vos, si Dominus permiserit.

rum significans simul quo & ipse erga eos studio sit, & quomodo illi vicissim erga se affecti sint. Nam ut mentio hybernationis & diuturnioris moræ apud Corinthios testatur, quod eorum studeat salutem, ita quod sibi persuasum habeat, quod sint se deducturi quocunque voluerit, testatur de mutua eorum erga se charitate. Hoc ergo exem-

plum sibi proponant cum ipsi verbi ministri, tum eorum auditores, ut illi studiose horum salutem quarant, & hi vicissim illos debitis prosequantur officiis, quod nisi fiat, vanus & irritus susceptus est labor. Porro quod additur. Si Dominus voluerit, duo docet, videlicet quod & futuri euentus in manu Domini sint positi, & iuxta ipsius providentiam eveniant, & nostrum sit officium omnia voluntati Dei subijcere, quoties de futuris consultamus præsertim cum negotium vel ad gloriam Dei vel ad nostram salutem spectet, neque tamen hic libertas voluntatis eneruetur vel contingentia tollitur. Nam ipsa diuina providentia promissionis verbo & non fato alliganda est.

Commorabor autem Ephesi usque ad Pentecosten. Nam ostium mihi apertum est magnum & efficax, sed aduersarii multi.

Cur non mox ad ipsos veniat exponit, dicens se commoraturum Ephesi ad Pentecosten. Iudæorum more tempus notat. Nam tum temporis quando hæc scripsit Paulus, nulla erant instituta festa ordinaria præter diem Dominicum, huius commorationis duas causas reddit. Prior est quod dicat sibi magnum ostium, id est, magnam occasionem multos adducendi ad Christum oblatam esse. Quare ipsius studium ad promouendam gloriam Dei in aliorum exemplum commendatur. Posterior quod multi illic fuerint aduersarii, quibus os obstruere oportuit, ne aliquod damnum inferrent ouili Christi: quare commendatur animi fortitudo Apostoli in adeundis periculis pro propagatione & conseruatione doctrinæ: quod sane exemplum pios verbi ministros imitari decet. Præterea ex hoc loco discimus, non imitandam esse multitudinem cuius magna pars persequi solet Euangelium, sed potius exemplo Pauli eo confidentius & constantius in propaganda veritate laborare, nunquam enim quod optimum est, vulgo placere solet, improbe ergo faciunt hodie qui propterea ab Euangelio deficiunt, quod habeat multos aduersarios.

Quod si venerit Timotheus, videte ut absque metu sit apud vos, opus enim Domini operatur quemadmodum & ego, ne quis igitur ipsum spernat, sed prosequamini eum, cum pace, ut veniat ad me.

Hæc Timothei commendatio tribus absoluitur propositionibus, quarum prima est, ne qua illi vis aut iniuria fiat ab hostibus Euangelij, quo possit esse apud ipsos sine metu. Hinc propositioni rationem ab officio Timothei cum amplificatione exempli subiungit.

Doctrina hic duplex colligatur. Vna, quod Ecclesia debeat ministris Euangelij defensionem aduersus hostes sincere doctrinæ. Altera, quod ministri verbi, qui habent præstantiora dona, debeant etiam inferiores honorare suo testimonio, & eos consortes eiusdem muneris & operis DOMINI agnoscere. Secunda propositio est, ne quis ipsum Timotheum spernat, seu pro nihilo habeat, hæc dubie propter ætatem iuuenilem, quæ minus reuerentiæ habere solet, sed potius ut Christi fidelem ministrum in precio habeant: unde & nos discamus quo in loco habendi sint pij verbi ministri. Tertia propositio, ut ipsum prosequantur & deducant pacifice, ut suum iter ad Apostolum sine periculo conficere possit. Hinc Ecclesiæ admonitio utilis extruitur, ut quantum possit studeat incolumitati & securitati ministrorum verbi. Nam si illis debemus hæc officia, qui in rebus terrenis nobis suam operam locarunt, multo magis sollicitos nos esse decet pro ministris Euangelij.

Porro de Apollo fratre, multum hortatus sum illum, ut veniret ad vos cum fratribus, & omnino non fuit ei voluntas, ut nunc veniret, venit autem cum oportunitatem nactus fuerit.

Ne sibi imputarent Corinthij, cur Apollos ad ipsos non redeat statim, significat nequaquam per se stetisse, quo minus venerit; immo se multum eum hortatum fuisse testatur ut CORINTHYM se conferret, sed ipsum

X 3 Apollo

Apollo hoc recusasse: quem tamen promittit venturum vbi oportunitatem nactus fuerit.

Vigilate, state in fide, viriliter agite, Robusti estote, omnia vestra in charitate fiant.

Exhortatio hæc duo habet membra: Prius de militia Christiani militis. Posterius de mutuis officijs ciuium Christi inter se, seu de regula ad quã omnia officia exigenda sunt. Prioris membri articuli sunt quatuor: Primus, vt Corinthij adeoq; omnes pij excubias in castris Christi agant, ne Sathan aduersarius eos incautos opprimat. Nam cum perpetuo nos hostis oppugnat, vigilantia mentis, qua sollicitudines huius mundi abijciuntur, necessaria est. Siquidem curã huius seculi arma sunt, quibus ad nos opprimendos vti consuevit. Secundus, vt fide stent. Nam donec fidem retinemus, immoti sub vexillo Christi & tuti militamus, qui victor est Sathanã. Hinc Iohan. Hæc est victoria quæ vicit mundum, Fides vestra. Tertius, vt viros in hac pugna se præsentent. Nam qui ocio torpet, facile ab aduersario obruitur. Quartus, vt indies magis magisque roboremur more militum, qui quo frequentius se bellicis rebus exercent, eo confirmantur magis, & ad pugnam redduntur alacriores. Alterum membrum est, quod velit omnia officia nostra inter hominos ad charitatis normam exigi, quod præceptum qui obseruat, omnium actionum in vita regulam habet tutissimam.

Hortor autem vos fratres, nostis domum Stephanæ & Fortunati primitias esse Achaia, atque vt se in ministerium sanctorum ordinauerint, vt etiam subiecti sitis talibus, & cuius adiuuanti & laboranti.

Non solum commendat familiam Stephanæ & Fortunati, Verum etiam monet Corinthios, vt se illis subiciant, scilicet subiectione honoris & reuerentiæ, immo nõ solum illis, verum & cuius laboranti & adiuuanti in Ecclesia. Cur autem velit Stephanæ Fortunatoq; honorem deferri explicat, cum ait eos primitias fuisse Achaia, id est, primos, qui ex Achaia ad Christum conuersi sunt, & quod se ordinarunt in ministeriũ sanctorum, hoc est, quod sese in ministerium sanctis addixerunt, loquitur autem de ea functione, quæ pauperũ subsidijs & gubernationi Ecclesiasticæ dicata erat. Hic locus in primis obseruandus est de honore & reuerentia, quam Ecclesia debet ijs, qui maioribus donis ornati sunt, & Ecclesiam ijsdem donis ornant & iuuant. Huc illud ad Timotheum pertinent, Qui bene præ sunt presbyteri, duplici honore digni habeantur, maxime qui laborant in verbo & doctrina. Honoris autem appellatione omne officium ac subsidium Hebræorũ more significatur.

Gaudeo vero de aduentu Stephanæ & Fortunati & Achaici, quia quod deerat à vobis ipsi suppleuerunt.

Hoc est, quod mihi deerat, nempe, vt vos conspicerem & rerum vestrarum statum intelligerem, ipsi suppleuerunt, dum rerum vestrarum statum mihi exposuerunt. Nam hoc ad aliquam pecuniariam rationem referri nequaquam potest, præsertim cum supra testatus sit se gratuito illis prædicasse, nec vnquam passurum esse, vt hæc gloria sibi extorqueatur.

Refocillarunt enim spiritum meum & vestrum.

Ratio cur gatus sit Apostolus de aduentu eorum, nimirum quod refocillarunt spiritum, id est, animam ipsius exponendo, scilicet statum rerum Corinthiacarum. Est enim ministris Euangelij non parum gaudium, quod videant Deum suos labores fortunare.

Agnosce itaque huiusmodi.

Conclusio est, agnitionis vocabulum per metalepsin ponitur pro eo, quod in bonis comitari solet, præstantium hominum noticiam, hoc est, pro honore, reuerentia atque adeo omni pio officio.

Salutant vos Ecclesiæ Asia, salutant vos in Domino multum Aquila & Priscilla, cum ea quæ in domo est ipsorum Ecclesia,

Epistolaris terminus est vsitatus, salutare notos & bene meritos, id quod multum habet commodi. Nam præter

clesia, salutant vos omnes fratres.

quam quod affectum salutantium erga absentes amicos declarat, unde conciliata prius amicitia fouetur magis ac crescit, Etiam vice precationis & pij voti habetur pia salutatio: quam Deus non sinit irritam fore.

Salutate alij alios osculo sancto.

Osculum Hebraeis & multis alijs nationibus usitatum, reuerentia & obedientia inferiorum erga superiores, concordia & mutui amoris erga pares symbolum fuit. Vnde in Psal. 2. Osculamini filium, hoc est, ipsum agnoscite, amanter complectimini, eique obedire. Epitheton sanctum addit, ut distinguat inter pium sanctorum amorem, & impium eorum qui perdit & nequiter amant.

Salutatio manu mea Pauli.

Hoc additum est, ut sit testimonium quod hac Epistola habeat Paulum autorem, scripsit enim Epistolam ipsam per Amanuensum, sed ipse sua manu salutationem apposuit.

Si quis non amat Dominum IESVM

CHRISTVM, sit anathema Maranatha.

Imprecatur anathema hostibus

Christi, non quidem extraneis sed domesticis, qui pietatis pretextu pietatis

pestis sunt, hisce denunciat anathema & imprecatur exitium. Vox anathematis & eius usus obseruetur. Anathemata inter alia dicebantur causae damnatorum hominum suspendae aut affixae columnis, ut ab omnibus legerentur, unde pro ipsis reis & damnatis propter enormia scelera ponuntur. Eius autem usus in scripturis est, quod qui eo damnatus esset, Domini iudicio quasi in manus hostium citra ullam veniam spem traderetur, hoc est, extreme execrandus & a Deo separandus. Porro, de eo quod additur Maranatha, non conueniunt inter se interpretes. Quidam enim putant duas esse dictiones Syriacas, nempe Maran, id est, Dominus, & atha venit, quidam tres, Maran, Dominus, Na Chaldaicum, noster, & Atha venit. Sed hac interpretatio parum cum praesenti loco conuenit. Reuchlinus, Capito, Bulingerus, Caluinus, & alij multi doctissimi viri unam dictionem esse contendunt, eamque Hebraicam, sed non nihil corruptam, integre enim dicendum esset Macharametha, Chet quod Graecus in medio dictionis exprimere non potuit, omisit, & Mem mutauit in Nun, nisi forte error sit commissus a librariis, unde Maramatha. Est autem hac vocis compositio, Primum a Cherem sit Charama, & per reduplicationem finalem (que vehementer causa fieri apud Hebraeos consuevit) Charamatha ut a Iesu Iesuatha. Praeterea praeposita Hebraica litera Mem, fit Macharamatha: quo vocabulo significatur extrema excisio & execratio.

Gratia Domini nostri IESV CHRI-

STI sit vobiscum, dilectio mea cum omnibus vobis in Christo Iesu, AMEN.

Ut inceptit Epistolam a fausta imprecatione, ita etiam claudit, quare ut ostendit suum erga eos affectum, ita eis in memoriam reuocat salutis

suae proram & puppim in vnus Christi merito positam esse.

F I N I S.

X 4

ARGV.

ARGUMENTVM IN POSTERIOREM EPI- STOLAM PAVLI AD CORINTHIOS.

QUATVOR SVNT, QVAE SI DEXTRE IN INITIO ENARRATIONIS alicuius sacri scripti explicata fuerint, viam sterhent auditoribus, ad totum scriptum facilius intelligendum, ac veluti faciem quandam praetendentia, eos in scripti adytum introducent. Sunt autem haec: **PRIMUM**, quis sit scripti autor? unde autoritas scripti dependet. **SECUNDVM**, quae fuerit scribendi occasio? Cuius obseruatio plurimum facit ad intelligendam scriptoris mentem & tractationis economiam. **TERTIVM**, quis sit status seu quaestio principalis? una ne an plures. Si plures, genere ne conueniant, an discretae sint, necne? **QUARTVM**, quis sit tractationis ordo? qui si non monstratur, non solum docentis, verum etiam discipulorum labor frustra suscipitur. De his ergo quatuor, eo quo proposita sunt ordine, dicemus.

DE PRIMO.

TAMETSI copiose de Paulo Apostolo, qui autor est huius Epistolae, in enarratione Epistolae ad Romanos diximus: Tamen quia prodest idem saepius inculcare, & multi accesserunt nouitij, volo breuiter huc quaedam ascribere, quae auditores in conspectu habere vtile erit, quoties Paulum in manus sumunt. Quis itaque, quantusque fuerit hic Apostolus Dei, & gentium doctor, testatur vox eius, de quo dictum est: Hic est filius meus dilectus, &c. Hic enim aeternus Dei filius, Paulum organum electum ad portandum nomen suum coram gentibus & regibus filijsque Israel vocat. Acto. 9. testatur conuersio violenta. Acto. 9. ad Gal. 1. & 2. testatur doctrina ex Moysi, Prophetarum & Christi conuersionibus extructa. Testatur ardor & zelus in docendo, adeo quod plus laborauerit vnus Paulus, quam reliqui fere omnes Apostoli, sicuti ipse in huius Epistolae cap. 11. fatetur. Testantur pericula plurima, quae adire non dubitauit, pro asserenda veritate & gloria Dei. Testatur denique sanguis, quo tandem doctrinam suam imperante Nerone confirmauit. His omnibus accedit Petri Apostoli testimonium, cum totius Ecclesiae Christi suffragio: ut interim praeterea potentiam spiritus, prodigia, miracula diuina, quibus Christus testatus est, se per Paulum locutum fuisse. Vnde ipse paulus Rom. 15. Non audebo loqui quicquam eorum, quae non operatus est Christus per me in obedientiam gentium, sermone & opere in potentia signorum & prodigiorum, in potentia spiritus Christi. Et in 12. huius Epistolae: Signa Apostoli peracta sunt in vobis, in tolerantia, in signis, & prodigijs & virtutibus. Haec omnia eo dicuntur, ut constet Christianis lectoribus, quanta sit huius viri autoritas: quam certa sit eius doctrina: quantaque reuerentia docentes & discipuli in hanc apothecam thesaurorum caelestium ingredi oporteat. Non enim secus accipienda sunt, quae hic promittit spiritus Christi per hoc electum organum, & gentium, id est, nostrum Apostolum, atque vox caelestis quam pater de caelo sonuit. Quapropter omnia quae in hac Epistola, atque in alijs Pauli scriptis continentur, eius autoritatis esse sciamus, ut quemadmodum in dogmatibus extruendis & confirmandis: ita in erroribus confutandis non minus ponderis habeant, quam ipsissima vox filij Dei, cuius Apostolum & legatum agit Paulus. Apostolica igitur appellatio admoneat nos, **PRIMUM**, quod Paulus loquatur nobiscum vice Christi. **DEINDE**, quod asserat doctrinam caelestem. **TERCIUM**, quod nihil erroris sit ipsius doctrinae admixtum. **PRAETEREA**, quod tanquam voci Dei sit illi credendum. **POSTREMO**, quod quicumque asserat doctrinam pugnantem cum doctrina Apostoli, etiam si fuerit angelus de caelo, debeat a nobis tanquam pestis salutis nostrae haberi, & ut ipse Paulus loquitur, Anathema conseri, vnde arroganter gloriatur de Apostolica successione. Porro de persona Pauli hoc quoque sciendum est, quod fuerit natura vehementior: quam vehementiam auxit heroicus zelus propagandi Euangelium, & refrenandi Pseudoapostolos. Quod ideo admonendum duxi, quia inde facilius disputationum aculei, occupationes crebriores, ac redargutiones argumenta intelligi posse videntur. Singularem enim prudentiam, & sancto impetu, omnia quae dicuntur.

cit examinat, & quicquid vel ab aduersarijs vel amicis contradici potest, occupationibus antevertit: vt & illis detrahat calumniandi ansam, & hos ab errore liberet.

DE SECVNDO.

OCCASIO scriptiois huius Epistolæ, ex serie disputationis colligenda est. Scripsit Corinthijs superiorem Epistolam, qua alij, vt Pseudoapostoli grauius offensi sunt: Alij, nempe infirmi, sed Pauli fautores, non exiguum perceperunt fructum. Pseudoapostoli, vt Paulum despicabilem apud Corinth. facerent, obijciebant Paulo crucem, mendacia, affectatam tyrannidem in Ecclesiam, imposturam, deprauationem verbi Dei, &c. Plj contra optabant, vt Paulo suus constaret honos, & salua maneret autoritas. Vt ergo & illorum vanitatem confuter Apostolus, & horum consulet infirmitati, hanc scribit secundam Epistolam.

DE TERTIO.

VNVS status, seu vna quæstio huius Epistolæ statui nequit, cum res, de quibus in ea agitur, natura & genere discretæ sint: Nunc enim responder obiectionibus & calumnijs aduersariorum, qui ipsi crucem, mendacia, affectatam tyrannidem in Ecclesia, & alia, qualia modo recensui, obiecerunt, Nunc hortatur ad piam vitam, Nunc ad eleemosynam præstandam inuitat, Nunc vendicat sibi autoritatem Apostolatus, & ostendit quam non sic vanus, & quo pertineat potestas Ecclesiastica, quæ data est ad ædificationem, non ad destructionem. Ex his iam patet, quod hæc Epistola non sit vnius generis: tamen si maxima ex parte Apologetica est generis iudicialis. Vnde quidam eam totam Apologeticam esse volunt. Sed res ipsa ostendit, quod sit partim apologetica, partim consolatoria, partim exhortatoria, partim epidictica. Id quod planius ostendemus locis.

DE QVARTO.

ORDINEM epistolarem qui constat epigrapha, salutatione, tractatione & clausula imprecationis, hic explicare, cum omnibus notus sit, non est necessarium. Quare tractationis solummodo ordinem, sicuti supra promissum est, indicabo. Exordium somit à gratiarum actione, quod Deus se in cruce tueatur, & testimonium suæ conscientie corrupto Pseudoapostolorum opponit iudicio: causas mox explicans, cur non venerit ad eos, quemadmodum promiserat in priori Epistola, qua re vanitatem Pseudoapostolorum redarguit. Deinde affectatam tyrannidem & imposturam à se amouet, docens quo consilio incestum tradendum Sathanæ iudicauerit, & ostendens bona se fide verbum Dei docuisse: id quod etiam Corinthiorum exemplo confirmat. Hinc dilabatur in commendationem ministerij verbi, & confert legem & Euangelium, in causis efficientibus & effectibus. Vnde redit ad ostendendum, quanta fide in ministerio verbi Dei sit versatus. ostendens, quantum sit discriminis inter ipsum dominum, quem prædicant Apostoli, & ipsos Apostolos. Vnde dilabatur rursus, vt maius discrimen pateat, in crucis mentionem, vt ostendat vnde verà consolatio sit haurienda. Id quod cum explicat, de beneficijs Christi, & nostri per Christum reconciliatione, præclare disputat. Huc iam tempestiue subiicit exhortationem ad vitam Christo dignam, simul tollens impietatis fomites, nempe impiorum commercia, quibus rebus templum Dei prophanatur. Vnde subiungit consiliurn suum, cur incestum puniri voluerit. Id enim salutis eorum interfuisse indicat. Quare laudat illorum factum & penitentiam. Hac occasione, quæ sint propria Christianæ penitentiae enumerat. His absolutis, exhortationem ad beneficentiam in fratres egenos exercendam instituit, quam copiose tractat & confirmat. Deinde, vt infirmos muniat contra eos, qui suam autoritatem extenuarunt, instituit longam *ἐπιστολήν* in genere demonstratiuam, ostendens quis sit, qualis haberi debeat, Id quod plurimis argumentis, vt sua contra Pseudoapostolos apud infirmos illibata constet autoritas. Postremo clausurus Epistolam, multa ex dictis breuiter repetit, monens potestatem sibi atque adeo Ecclesiæ datam esse ad ædificationem, non ad destructionem. His exhortationem cum clausula imprecationis subiungit, atque ita finit Epistolam. Porro exegeticum ordinem in singulis

gulis capitibus vt haftenus feci, hunc serua bo. Primum, caput enarrandum in breuem summam contraham. Deinde, eiusdem partes & ordinem indicabo, Tercio, textum explicabo, & simul, quod quartum est, memorabiles doctrinas cum accommodatione ad vsum nostrum notabo.

Summa Capituli Primi.

Gratias Deo actis, qui suis in cruce adest, quanta sit passus, Deo se clementer defendente, exponit suamque sinceritatem in officio, contra eos qui ipsum mendacii arguebant, quod non iuxta promissum venerat Corinthum, probat.

Ordo & partes Capituli Primi.

Huius capituli partes sunt, Epigrapha, Salutatio, Exordium gratulatorium, Expositio suae crucis, & defensio aduersus eos, qui ipsum leuitatis, propterea quod non venerat iuxta promissum ad ipsos, insinularunt.

EXEGESIS CAPITIS PRIMI CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

PAVLVS Apostolus Iesu Christi per voluntatem Dei, & Timotheus frater, Ecclesiae Dei, quae est Corinthi, cum sanctis omnibus, qui sunt in tota Achaia.

Nam cum Apostolus vocatur, quae sit eius autoritas, quae scripti aestimatio, quae reuerentia accipienda sint quae dicuntur, insinuat, de qua re supra quaedam annotauimus. Personae quibus scribitur Corinthij ex gentibus fuerunt, unde docemur ad gentes quoque, atque adeo ad nos pertinere Euangelium. Hos vocat Ecclesiam Dei, inter quos fuerunt multi infirmi, multi Pseudoapostoli, pauci perfecti. Unde colligimus, quod Ecclesia Dei sit coetus hominum amplectentium Euangelium, & profitentium Christianam religionem, etiam si inter illos sint & multi infirmi, & multi hypocritae. Quare consolemur nos, cum intuemur nostras maculas, & admoneamur, vt ad sanctitatem tendamus. Cur autem ipsos sanctos appellat manifestum est, nempe quod purgati sanguine Christi, destinantur sanctitati, quae iam in ipsis incoata, perficietur in futura vita.

Gratia vobis & pax à Deo patre nostro & Domino Iesu Christo.

Hae salutatio, & pium votum Apostolo usitatum in omnibus fere Epistolis, continet praecipua Evangelij beneficia, monstrat fontem omnis boni, & ostendit, quo medio beneficiorum Evangelij efficiamur participes. Cum enim operatur gratiam & pacem, Gratiae quidem nomine significatur fauor Dei, quo teguntur nostrae maculae, remittitur peccatum & Deo reconciliamur: & tacite requirit fidem Corinthiorum: sine qua imprecatio gratiae inefficax existit. Pacis vero nomine significantur omnia fausta, spiritualia & corporalia, quae reconciliatis promittuntur.

Benedictus Deus & pater Domini nostri IESU CHRISTI, pater misericordiarum, & Deus omnis consolationis: qui consolatur nos in omni afflictione nostra. In hoc, vt nos possimus consolari eos, qui sunt in quauis afflictione per consolatio-

Gratiarum actio est, qua tribuit Deo omnem laudem & gloriam. Nam homines benedicere Deo dicuntur, cum ei omnia bona accepta ferentes, ac ipsi laudem omnem & gloriam tribuentes, celebrant ipsum agnitione, voce, confessione & moribus. Huic gratiarum actionem,

hem, qua nos ipsos consolatur Deus.

oni duplicem rationem subiungit, v-

nam ab affectu Dei, alteram ab effectu. Affectus quidem exprimitur, cum ait: Pater misericordiarum, hoc est, summe misericors, idque propter Christum, in quo nos caros habet. Quare ut huius affectus Dei erga nos fontem monstraret Apostolus, præposuit hæc verba: Pater Domini nostri Iesu Christi, per quem & nobis pater factus est, & storgam paternam erga nos habet. Effectus vero indicatur cum addit: Et Deus omnis consolationis, scilicet autor. Quicquid enim solidæ consolationis homines capiunt, id à Deo autore proficiscitur. Hoc amplificat à tempore, sine, & modo. A tempore cum ait: Qui consolatur nos in omni afflictione. Vnde ipse in Psalmò 90. Cum ipso sum in tribulatione, & eripiam eum, & glorificabo eum. A fine: In hoc ut nos possimus consolari eos qui sunt in quavis afflictione: observanda doctrina est, ut dona nobis collata, in aliorum commodum conferamus. A modo, cum subiungit: Per consolationem, qua nos ipsos consolatur Deus. Consolatur autem nos Deus scriptura, dum per scripturam quæ nobis proponitur, promissionem liberationis offert, fide amplectendam. Deinde consolatur nos spirituali robore, quod donat cruce præsis, & præsentis interdum liberatione. Hunc modum sibi soli reservat, ideoque solus in necessitate inuocandus est. Laurentium in craticula scriptura & spirituali robore, quo fortiter crucem contempsit, consolatus est. Danielé coniectum in lacum leonum, præsentis quoque liberatione est consolatus. in omni ergo angustia nostra, hæc tria nobis cogitanda sunt: Promissio auxilij, quibus promissio facta est, & modus consolationis. Promissione & quibus ea facta est, continet Psalmus 90. in quo Dominus ita ait: Quoniam in me sperat, eruiam eum, protegam eum, quoniam agnoscit nomen meum. Inuocabit me & exaudiam eum. Hic fit promissio agnoscens nomen Dei, credentibus seu sperantibus in eum, & inuocantibus ipsum in tempore afflictionis. Modus consolationis est duplex: Nunc enim aperto auxilio consolatur, nunc scriptura & virtute spiritus assistit nobis, ne malis victi deficiamus. Hoc proinde exordium eo pertinet totum, ut Apostolus & Pseudoapolos coarguat, qui ipsi crucem ut probro sam, obiecerunt: & pios confirmet, ne vel ipsi in cruce deficiant, vel sua cruce cum Pseudoapostolis offendantur.

Quia sicuti abundant passionibus Christi sic per Christum abundat etiam consolatio nostra.

Ratio petita à collatione ærumnarum (quas Christi nomine perfert Apostolus) & consolatione. Nam quo maior fuerit afflictio, eo maior consolatio requiritur.

Quare & Deus se magis præsentem ostendit, & Christi virtutem in cruce præsis exerit. Passiones Christi actiue & passiue intelligi possunt. Nam siue ærumnas quas propter Christum perpetimur, siue eas quas Christus in nobis, tanquam suis membris perperitur, intelligas, idem est sensus.

Siue autem affligimur pro vestra consolatione, & salute (quæ efficitur in tolerantia earundem passionum, quas & nos patimur) siue consolationem accipimus pro vestra consolatione & salute (& spes nostra firma est de vobis) scientes quod sicut socij estis passionum, ita etiam consolationis.

Quia Pseudoapostoli obiecerant Paulo crucem in contemptum, Apostolus contra, crucem suam gloriosam prædicat: & quæ proueniat utilitas à sua cruce ad ipsos Corinthios exponit, ut & Pseudoapostolorum calumniam refutet, & infirmos ab errore monstrato apud Ecclesiam fructu reuocet. Sunt autem huius pericopæ tria membra: 1. de cruce. 2. de consolatione. 3. de societate in cruce & consolatione.

De primo ait: Siue affligimur pro vestra consolatione & salute, scilicet affligimur, hoc est, eo tendit crux nostra, ut vos nostro exemplo animati, consolationem accipiat, atque ita ad metam vobis propositam, nempe salutem tendatis, quæ salus efficitur, dum patienter easdè ærumnas quas nos ferimus sustinetis. Non quod afflictiones nostræ sint expiatoriæ pro peccatis nostris: est enim vnicum expiatorium sacrificium, nempe Christi victima. Sed quia nos confirmando ædificant, cum cruce præsi diuinitus consolationem percipimus. De II. Siue consolationem accipimus, pro vestra consolatione & salute scilicet consolationem accipimus nimirum ut vos nostro exemplo in cruce erigatis, & consolationem accepta salutem consequamini. Atque hoc sibi certo persuasum esse pronunciat Apostolus, ut re vera statuunt Corinthij, sine crucis piorum non interitum, sed salutem esse. Proinde & afflictiones & consolationes ministrorum Euangelij seruiunt auditoribus in salutem, quæ etiam si gratuito nobis contingit, certo tamen itinere ad eam tendere

tendere nos oportet, nimirum per poenitentiam, crucem, inuocationem, innocentē & puram vitam. Atque hoc est quod Apostolus ait ad Philip. 2. Cum timore & tremore vestram salutem operamini. Quamuis enim gratis in vno Christo per fidē apprehenso saluemur: tamen per viā iusticiæ ad salutē contendere nos oportet, cum filij Dei eius spiritu ducentur, per quem sunt iustificati, vt in bonis operibus ambulent, & in studio iusticiæ ad metā properent. De tertio: scientes, quod sicuti socij estis afflictionum, ita etiam in studio iusticiæ ad metā in consolatione & gloriosa liberatione, id quod in ipsis sanctis Patriarchis Apostolis Domini, atq; adeo in omnibus pijs videre est. Quare pius sub cruce constitutus, debet ad decretum Dei, ad exempla filij Dei & sanctorum respicere, & certo statuere, quod non tantum sit crucis cum Christo & Apostolis particeps, verum etiam quod sit futurus consolationis & gloriosæ liberationis socius, iuxta illud Apostoli, Rom. 8. Vna cum ea patimur, vt vna cum ipso glorificemur. Verum ne quis ærumnas huius vitæ per se salutare esse putet, & meritorias vitæ æternæ, sicut falso monachi putarunt: tenendum est, quid sit cum Christo pati. Non enim supplicium, sed causa, vt dicitur solet, martyrem facit. Vt igitur teneatur, quid sit cum Christo pati, causæ cur Christus sit passus, respiciendæ sunt, quæ sunt in vniuersum duæ: vna vt patri obœdierat: altera vt vinceret & damnaret peccatū nostrum. Quare & nos cum Christo pati dicimur, cum sub cruce Deo obœdientiā fide præstamus, & vincimus & damnamus peccatum nostrum, non expiando, quod est solius Christi sacerdotis, sed mortificando, ne ei obœdiamus in concupiscentijs suis.

Non enim volumus vos ignorare fratres, de afflictione nostra, quæ contigit nobis in Asia, quod excellenter grauati fuimus supra vires, adeo vt desperaremus etiam de vita, sed & ipsi in nobis ipsis responsum mortis habuimus, ne confidamus in nobis ipsis, sed in Deo, qui exuscitat mortuos, qui ex tanta morte liberauit nos & liberat, in quem speramus, quod etiam adhuc liberabit.

oneris grauitate deficeret, nisi mox adesset aliquis, qui onere depressos subleuaret: significat ergo hac pictura omnino de se actum fuisse nisi Dominus præsens auxiliū tulisset. Secunda, quod desperaret de vita, aut quod animi penderet anxius, perplexus & inops conuersus, qui nō nouit quomodo se ex aliqua difficultate expediet. Tertia, quod ipse responsū mortis in se habuerit, hoc est, quod apud se decretū & constitutum fuerit, quod nullo pacto mortem euadere posset, adeo præsentia pericula præsentem mortem Apostolo denunciarunt. Est autem hæc sententia de reo à Iudice pronūciata, vnde ad suum de se iudicium vocabulū transfert. Ex hac periculi descriptione apparet, quod Apostolus loquatur de eo periculo, in quo fuit Ephesi, concitante turbam Demetrio fabro argentario, de quo Lucas in Actis capite decimo nono. Obseruetur hoc loco humanarū viriū imbecillitas, adeo quod mortis horrore tātus Apostolus fere succubuerit. Nullæ enim humanæ vires tātæ sunt, vt sibi reliquæ mortis aspectum non reformident, sibi in quā reliquæ, quia cum suas vires Sancti metiūtur diuino præsidio, fortes & inuicti sunt, pericula omnia atq; adeo mortem ipsam facile cōtemnentes. Finis huius periculi duplex hic proponitur: Vnus, vt fiduciam carnis deponat homo: Alter, vt in solū Christum fiduciā habeat. Hinc duo colligenda sunt, Primum, quod in Sanctis reliquæ peccati sunt adhuc reliquæ, quas cruce mortificari necesse est. Secundum, quod ad veram humilitatē peruenire nō possumus, nisi prius ad desperationem nostrarū viriū perducti fuerimus. Hanc desperationē morti comparat, à qua nos toties liberat Dominus, quoties in graues tēditiones incidimus, à quibus rursus eluctamur. Liberatio describitur cum ait: Qui ex tātā morte, id est, ex tanto mortis periculo nos liberauit & liberat: Hic ergo fiduciā in Deum fructus est. Nō est enim tutius in tribulatione refugiū, quam in Deum firma fiducia: ex qua Deum inuocat, mole crucis pressus. Vnde Psalmus 49. Inuoca me in die tribulationis, & gloriificabis me. Ex liberatione concepta fiducia, vt in posterū quoq; diuino auxilio fretus, pericula sit euasurus,

rus, describitur his verbis: In quem speramus, quod etiā adhuc liberabit. A præstitis enim beneficijs Dei de perpetua eius erga nos beneuolentia, argumentum petendum est. Vnde Paulus sæpe consolationem petit, vt ad Phil. 1. Persuasus sum, quod qui cœpit in vobis opus bonum, perficiet in diem IESU CHRISTI. Tot enim pignora beneuolentiæ Dei erga nos habemus, quot eius sentimus beneficia. Neque ipse, cum immutabilis sit, mutabit affectum, nisi nos nostra culpa iustam iudicis iram prouocauerimus. Solicite ergo ambulemus coram eo in vero timore.

10 Simul adiuuantibus & vobis per deprecationem pro nobis, vt donum ex multis personis erga nos collatum, gratiarum actione per multos celebretur pro nobis.

Quod è periculo mortis, in quo fuit, sit liberatus, tribuit ex parte precibus Corinthiorū, qui pro ipso deprecati sunt Deum, & simul finem liberationis suæ tertium, nimirum vt publice per multos celebretur Deus, qui i-

psū eripuit è periculo, ppter multorum preces. Hic huius loci sensus est simplicissimus, tametsi oratio Pauli non nihil obscura est: Donū ex multis personis collatum, hoc est, liberatio, quæ mihi contigit per multorum preces. Gratiarum actione per multos celebretur pro nobis, id est, vt nostra causa etiam multi gratias agant Deo pro beneficio mihi collato: Hic primum obseruetur, quanta sit vis piæ deprecationis, adeo vt merito dixerit Salomon: Turris fortissima nomen Domini. Admonemur igitur nos, vt cum in proprijs, tum in communibus periculis confugiamus ad preces Ecclesiæ: Habet enim Ecclesia promissionem, quod Deus velit eam exaudire in salutem. Deinde obseruetur hic manifesta refutatio erroris, eorum, qui omnia fato tribuunt, & mortis momenta fato alligant, quorum sententia si vera esset, Paulus non recte tribueret precibus Corinthiorum, quod ex præfenti mortis periculo sit ereptus. De futuri ergo cogitantes euentibus, respiciamus ad cōminationes & promissiones diuinas. Ad cōminationes quidem, si quid mali egerimus: Ad promissiones vero, cum Deo obœdientiam ex fide præstiterimus, & inuocauerimus ipsum iuxta mandatum Christi: Quicquid petieritis à Patre in nomine meo, dabit vobis. Tertio obseruetur, nostrum officium esse, Deo gratias agere, pro defensione ministrorum & conuersatione Ecclesiæ, atque adeo pro omnibus beneficijs, quoties ipsius præsentem opem experimur, hoc est semper. Vnde Paulus: semper gratias agentes Deo.

Nam gloriatio nostra hæc est, testimonium conscientiæ nostræ, quod in simplicitate & sinceritate Dei, conuersati sumus in mundo, potissimum autem apud vos.

Rationem sumtam ab Apostolici muneris fideli & sedula administratione, iustissimam reddit, cur Corinthij merito Deo gratias agere debeant pro sua salute, videlicet quod sit è mortis

periculo ereptus. Nimirum quod simpliciter sine dolo, & sincere sine admixtione peregrina doctrina, in Euangelij negotio sit versatus, idq; potissimū apud Corinthios, apud quos diutius cōmoratus fuit. Merito enim chara salus eius omnib⁹ esse debet, qui salutis omnium curā habet. Quod hic fit sensus verborum Pauli, antithesis docet. Nam cum sapientiæ carnali opponit gratiam Dei, manifestum est, quod gratia Dei per metonymiā accipiat pro sapientia Dei hoc, est, pro Euangelio, sicuti 1. Cor. 1. Paulus sapientiam Dei interpretatur, quā carnis seu mundi sapientiæ opponit. Sed metonymia ideo vsus est Apostolus, vt causam monstraret suæ functionis, & autorē Euangelij, quem tacite opponit arrogantia illorum, qui apud Corinthios de carnali sapientia gloriabantur. Verū vt hæc ratio recipiatur à Corinthijs, ad suæ conscientię testimonium prouocat. Quod perinde est, ac si Deum ipsum testem vocasset. Neq; id simpliciter facit, sed dicit se in hoc suæ cōscientiæ testimonio gloriari. Cuius quidē gloriationis fundamentum est, solida in Deum fiducia, quæ Deo autori omne bonum fert acceptū. Hoc ergo fundamento posito, licet in omnibus doctrinis Dei sancte gloriari. Non igitur pugnat hic locus cum eo, qui est 1. Cor. 1. Qui gloriatur, in Domino gloriatur. Differt enim hæc gloriatio ab illa, fundamento, & fine seu termino. Gloriatio enim prohibita fundamentum habet meritum proprium, finem seu terminum iusticiæ propriæ opinionem. Verum gloriatio sancta & licita, fundamentum habet fiduciam in Deum, & in ea fiducia bonam causam, quam donum Dei agnoscit. Terminum vero læticiam in Deo, & Dei celebrationem. Hoc Pauli exemplum nos moneat, vt ita coram Deo & hominibus versemur, vt nobis sit incolumis & illa conscientia, qua nulla senectutis nutritur dulcior est, secundum Pindarum.

Y Non

Non enim alia scribimus vobis, quam quæ legitis aut etiam agnoscitis: spero autem, quod usque ad extremum quoque agnosceris.

fuco scribere. Nam, ut qui testis & fucata oratione utitur, merito sane dicitur alia scribere, quam quæ leguntur: Ita qui simplici & sincera oratione utitur, eadem quæ leguntur, dicitur scribere. Hoc quoque illorum testimonio confirmat, cum ait: & agnoscitis, scilicet verum esse & simplex, quod dico. Hic ut nobis commendatur candor & simplicitas in loquendo & docendo: Ita omnis fucus & orationis perplexitas damnatur, ut indigna pijs. 10

Sicuti & agnouistis nos ex parte, siquidem gloriatio vestra sumus, quemadmodum & vos nostra in diem domini Iesu.

Ab antea. Ab eo enim quod antea cognouerint simplicitatem & sinceritatem suam in docendo, atque adeo totam doctrinam approbauerint, pollicetur sibi futurum, ut in posterum quoque agnoscant. Quod autem agnouerint & approbauerint doctrinam suam, confirmat à mutua sua & Corinthiorum gloriatio. Quemadmodum enim gloriatio Pauli fuit, quod Corinthios Christo lucrificasset per Euangelij prædicationem: Ita vicissim gloriatio Corinthiorum erat, quod à tali & tanto Apostolo, adeo pure & sincere essent instituti. Hanc gloriationem in Corinthijs, quia ea abutebantur in aliorum contemptum, reprehendit in prioris primo. Hic eadem laudat quatenus ea recte usi sunt, sine aliorum contemptu ad auctoritatem Apostolicæ doctrinæ comprobendam.

Itaque hac fiducia volui ad vos venire, primum, ut secundum gratiam haberetis, & per vos transire in Macedoniam, & rursus à Macedonia venire ad vos, ac à vobis deduci in Iudæam.

ad vos reditu secundam haberetis gratiam, hoc est, beneficium secundum perciperetis, vestrum Apostolum sæpius docentem audiendo. Atque ita gratia vocabulum metonymicos pro dono seu beneficio accipitur. Potest etiam gratia hoc loco per Metalepsin pro gaudio, quod ex beneficio capitur, poni: ut secunda gratia sit secundum gaudium ex præsentia Pauli perceptum. Hæc monent quali affectu deceat ministros Euangelij & auditores, se mutuo compleri.

Hoc igitur cum cogitarem, nunquid leuitate usus sum? Aut num quæ consulto, secundum carnem consulto: ut sit apud me etiam & non?

sunt: Ac si quod nunc affirmarer, id è mox præ leuitate negarer. Est ergo sensus verborum Pauli: Quando proposui ad vos venire, num leuitate aliqua hominum inconstantiis more, qui & temere solent polliceri quiduis, & leuiter consilium mutare, usus sum, ut quod nunc affirmem, id rursus negem? Secundum carnem hoc loco est, aliquid more leuium hominum facere. Etiam, declarat affirmantem sermonem, Non, negantem. Ergo sensus est, quem expressi, ut sit apud me etiam & non, hoc est, ut idem & affirmem & negem.

Immo fidelis Deus, quod sermo noster qui ad vos factus est, non fuit etiam & non.

Responso est Apostoli & dilutio obiectionis. Est autè sensus: Deus qui fidelis est & verax, nouit me vobis eandem veritatem constanter prædicasse. Sermo noster, hoc est, prædicatio Euangelij non fuit etiam & non, id est, non fuit de eadem re nunc aiens nunc negans, sed semper sibi similis, & constans.

Nam Dei filius IESVS CHRISTVS, qui inter vos per nos prædicatus est, per me, & Syluanum, & Timotheum, non

Probat à constantia obiecti seu materia Euangelij, ipsam Euangelij prædicationem constantem & firmam esse fuit

fuit etiam & non, sed etiam in ipso fuit.

se. Argumentum ita colligitur: Christus Iesus qui prædicatur à nobis, non est etiā & non, hoc est, nō est varius & inconstans, sed prorsus idem, & semper sibi similis. Ergo prædicatio de ipso, constans quoq; esse debet, & semper sibi similis. Quicunque ergo puritatem Euangelij non retinent, Christum quodammodo inconstantiæ insimulant.

Quotquot enim sunt promissiones Dei, in ipso sunt etiā, & in ipso sunt Amen, Deo ad gloriam per nos.

Probat rursus quam constans & immota sit doctrina Euangelij, quam Corinthiis tradidit: idque cum à subiecto, tum à promissionum diuinarū

10 firmitudine. Est autē hæc argumenti summa: Cum promissiones Dei in Christo sint fundatæ, qui perpetuo sibi similis est & inuariabilis, fieri nō potest, quin sint certissimæ & firmissimæ. Quare cum Euangelium nihil aliud sit, quā promissionum diuinarum promulgatio & annunciatio, firmum, ratum & cōstans esse necesse est. Verum cum hoc Pauli dictū sit vnum ex præcipuis principijs nostræ religionis, operę precii fuerit illud distinctius retexere, & eruere multiplicem doctrinam quæ in ipso continetur. Quatuor ergo hic breuiter Aphorismus cōtinet. 1. Monstrat salutis fundamentum. 2. Promissionum Dei meminit. 3. Indicat, quo pertineat verbi ministerium. 4. Omnium horum finem opponit. Fundamentū salutis Christum esse docet. Nam vt sine illo nullus nobis accessus ad Deū pater: peccatum enim nos à Deo excludit: Ita per illū Deus nobis propitius redditur, condonatis peccatis. Promissiones sunt fauoris diuini testimonia, in quibus spectanda est varietas, amplitudo, sponso & ratificatio. Varietas hæc est, quod promissionum quædā sunt legales, seu remunerationis, aliæ Euangelij seu salutis. Verum quia Paulus hic testatur omnes promissiones Dei in Christo fundari, fieri non potest, vt legales locū habere possint, priusquam Christum fide apprehendimus, quo factō, legales quoq; ratæ sunt, tamen in incoatio obediētię sit languidior. Amplitudo harum promissionū est, quod non ad certos homines, sed ad totum genus humanum se extendant. Quemadmodum enim in Adam omnes peccauimus, ita Christus omnibus à Deo reconciliator est datus, vt omnis qui credit in illum, nō pereat, sed habeat vitā æternam. Sponso harum promissionum solido fundamentum nititur. Nam in Christo fundatæ sunt & propter ipsum factæ. Gen. 3. Atq; hoc est, quod Paulus hic dicit: Promissiones Dei in Christo sunt etiam. Est enim *in vai* apud Græco affirmantis & spondētis. Quare cum diuinas promissiones recolimus, veniat nobis in mentē, quod illarum sponso fundamentum habeat solidum, nempe Christum dominū. Proinde qui extra illum est, sciat promissiones diuinas ad se minime pertinere, priusquā conuertatur & respiciat. Præterea ratificatio earundam promissionum, nō nostræ dignitati & meritis, sed Christo nititur, vnde fides nostra ingenitam consolationem haurit, cum nō solum sponso salutis, verum etiam eiusdē ratificationē tam solido & constanti fundamentum niti animaduertit. Atq; hoc est, quod Paulus dicit, Promissiones in Christo sunt Amen. Porro his promissionibus promulgandis destinatur ministerium Euangelij, quod indicat 40 Apostolus cum ait: Per nos, scilicet Euangelij ministros. Nam thesaurum suarum promissionum distribuendum ministris Euangelij concedidit. Postremo finis datarum promissionum etsi multiplex est, hic tamen principalis solummodo ponitur, cui reliqui subordinantur. Est autem principalis finis, gloriæ Dei prædicatio, quæ tum demum plena erit, quando prostrato & abolito regno Sathanæ, pī salute æterna donabuntur. Huic finī cum destinatum sit ministerium verbi, agamus gratias Deo, qui illud in Ecclesia conseruat & donat Ecclesiæ suæ pios ministros, promissionum diuinarum publici sunt præcones, quorum voce multi euocantur è regno Sathanæ, & sunt ciues & hæredes vitæ æternæ.

50 Porro, qui confirmat nos vobiscum in Christum, & qui vnxit nos, Deus est, qui etiam obsignauit nos, deditque arrabonem spiritus in cordibus nostris.

Firmitudinem promissionū diuinarum, atq; adeo dignitatem officij Apostolici asserit certissimo proposito indicio ab effectibus spiritus Dei, cum in ipsis ministris, tū in auditoribus. Recitat autē ordine quatuor effectus spiritus Christi, qui sentiuntur vere in ijs, qui Euangelium prædicatum recipiunt, vt sunt: confirmatio, vnctio, obsignatio, & Arrabonis donatio. Hæc quatuor etsi eandem rem declarant, tamen ratione quadā distinguuntur. Cōfirmatio dicitur, quatenus spiritus Dei nobis certitudinē Euangelij ita cordibus nostris ratā efficit, vt ei, vel reclamante ratione & omni naturæ sensu, indubitam fidem habeamus

mus. Cum ergo animalis homo non capit ea, quæ sunt spiritus Dei, quicumque Dei verbum indubitata fide amplectitur, Spiritus sancti magisterio eum edoctum & confirmatum esse necesse est. Vnde non mirum est, quod multi sapientes mundi qui res diuinas sua ratione & sensu metiri volunt, Euangelium non recipiant. Est itaque hæc confirmatio, qua ministri verbi & auditores vni, Spiritus sancti testimonio ita in cordibus suis convincuntur de veritate Dei, ut firma fide in Christum recumbant. Cum hac confirmatione coniuncta est unctio, qua spiritualiter vnguntur, qui verbum Dei indubitata fide recipiunt. In hac unctione obseruanda sunt quatuor: Quisnam vngatur? Quamnam, qualisq; sit unctio? Quis vngatur? & ad quid vngatur? Deus est qui vngit. Unctio est ipse Spiritus sanctus, qui efficit motus in cordibus nostris congruentes cum lege & voluntate Dei. Vngitur autem omnis, qui vera fide verbum Dei recipit, idque ob hos fines: 1. ut iam oleo lætitiæ inuncti, in Deo exultemus. 2. Ut Sacerdotes, Reges & Prophetæ simus coram Deo. 3. Ut iam quoque simus luctatores unctione spiritus, præparati ad luctum ineundam cum vicij & carnis concupiscentijs, ut post hæc non militemus carni, sed spiritui. De hac unctione & eius virtute, plura habes 1. Ioh. 2. Postremo loco donationis Arrabonis meminit. Nam spiritus sancti virtus, in credentibus excitat ardorem fidei, spem, dilectionem, & alias virtutes, quæ virtutes sunt pars aliqua promissionum diuinarum, quæ sunt veluti arra quædam quæ nobis donata est, in pignus reliquarum promissionum diuinarum, quæ nondum sunt compleræ. Est enim Arrabo pactum, symbolum, seu pignus, quod dari solet in certitudinem eius, quod promissum est.

Ego vero testem Deum inuoco in animam meam, quod parcens vobis nondum venerim Corinthum.

rum quia maioris momenti res erat doctrinæ vindicare sinceritatem, quam ad præscriptum non venire. Primum asseruit doctrinæ firmitudinem, cui subiungit causam, cur non venerit, nimirum, ut illis pareret expectando illorum spontaneam penitentiam. Hoc autem ut credant verum esse, interponit iuramentum, quo Deum in testem & vindicem inuocat, cum suæ animæ, id est, vitæ & salutis periculo, si fallit.

Non quod dominetur vestræ fidei, sed quod administri simus gaudij vestri: fide enim státis.

ctaret in ipsos dominium aliquod, quasi sibi liceret quidvis in religione constituere. Hanc igitur calumniam anteuertit, & veram causam sui facti assignat, nimirum quod administrari sit gaudij ipsorum. Hoc est, quod sua admonitione de flagitioso eiiciendo moti, egerint penitentiam. Vnde gaudium conscientie nacti in fide stant, qui antea quodammodo prostrati alieni delicti approbatione iacuerunt. Qui autem fide stant, salutem in Christo obtinent, quorum officium est, donec in hac mortali vita sunt, ut magis magisque in cognitione & sensu abundant. Phil. 1.

Accusarunt Paulum leuitatis, quod iuxta promissum non venerit Corinthum. Vnde & reliquam doctrinam calumniati sunt Pseudoapostoli. Verum quia maioris momenti res erat doctrinæ vindicare sinceritatem, quam ad præscriptum non venire. Primum asseruit doctrinæ firmitudinem, cui subiungit causam, cur non venerit, nimirum, ut illis pareret expectando illorum spontaneam penitentiam. Hoc autem ut credant verum esse, interponit iuramentum, quo Deum in testem & vindicem inuocat, cum suæ animæ, id est, vitæ & salutis periculo, si fallit.

Prolepsis est. Nam ex eo quod Paulus dixerat, Parcens vobis nondum veni Corinthum, poterant aduersarij calumniam extruere ac si Paulus afferret in ipsos dominium aliquod, quasi sibi liceret quidvis in religione constituere. Hanc igitur calumniam anteuertit, & veram causam sui facti assignat, nimirum quod administrari sit gaudij ipsorum. Hoc est, quod sua admonitione de flagitioso eiiciendo moti, egerint penitentiam. Vnde gaudium conscientie nacti in fide stant, qui antea quodammodo prostrati alieni delicti approbatione iacuerunt. Qui autem fide stant, salutem in Christo obtinent, quorum officium est, donec in hac mortali vita sunt, ut magis magisque in cognitione & sensu abundant. Phil. 1.

CAPVT II.

Summa Capitis secundi.

Causa dilati aduentus sui ad Corinthios reddita, iubet Apostolus ut Corinthij in castuosum penitentem in gratiam recipiant, & hortatur ne nefandis machinationibus Sathana sinant se circumueneri. Deinde, gratijs Deo actis, qua fide Euangelium docuerit, ab effectu demonstrat.

Ordo & partes Capitis secundi.

Plures sunt huius capitis partes. 1. Causa redditio est, cur iuxta promissionem non venerit Paulus Corinthum. 2. Sententia sua declaratio est, de in castuo Corinthio recipiendo in Ecclesiam: pro quo & ipse intercedit rogans, ut ipsi penitenti lapsus istum condonent. 3. Exhortatio generalis est, ne sinamus nos, quemadmodum ille fecit, a Sathana circumueneri. 4. Narratiuncula est de profectione Apostoli. 5. Gratia.

Gratiarum actio pro felici in negotio Evangelij successu. 6. Diluit crimen Apostolo obiectum, videlicet, quod non cauponetur verbum Domini, ut plerique: sed sincere, in conspectu Dei, de Christo loquatur.

EXEGESIS SECVNDI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

10 H O C autem mihi faciendum iudicaui, ut ne rursus cum tristitia ad vos venirem.

In fine primi capitis cepit se excusare, Apostolus, cur iuxta promissionem non venerit Corinthum, nunc eiusdem excusationis plures rationes colligit. Hoc inquit, mihi faciendum iudicaui. hoc est, non veni ad vos, ne rursus ad vos cum tristitia venirem: quod sane evenisset, si vos adhuc vobis placentes deprehendissem non animaduertissem in incœstuosum fratrem. Nam interea dum Apostolus distulit adventum, Corinthij ipsius scripto admoniti resipuerunt, ac incœstuosum excommunicaverunt in testimonium veræ pœnitentiæ, & quod non delectarentur alienis peccatis. Hinc duo discamus: vnum, totius Ecclesiæ interesse, lapsos in viam reuocare. Quod nisi fecerit, alieno obstringi peccato. Alterum, ministrorum verbi esse moderari castigationem, conspecta delinquentium pœnitentia.

Nam si ego tristitia vos afficiam, Quis est qui exhilaret me? nisi is qui tristitia afficitur ex me?

Aetiologia est, dixerat enim se non venisse, ne Corinthios tristitia afficeret: nunc eius causæ rationem reddit, à sua persona sumta, videlicet, ne sibi ipsi mœrorem accerferet, illos tristitia afficiendo, & castigando propter eorum factum. Indoles pij pastoris hic indicatur, qui cum alios castigat, ipse quoque dolore afficitur. non insultat lapsis læta bundus, quod causam castigandi acceperit, sed paterno potius animo, & sancta castigatione errantes in viam reuocat. Obseruetur igitur hoc loco, quomodo affectum ad castigationem errantium accedere ministrum Dei oporteat.

Et scripsi vobis hoc ipsum, ne cū venero tristitiam capiam ex ijs, ex quibus oportebat me gaudere, confisus vobis omnibus, quod gaudium meum omnium vestrum sit.

Eodem pertinere ait, quod in priori Epistola de excommunicando incœstuo scripserat. Scripsi, inquit, vobis hoc ipsum scilicet, quod molestiam & ipsi incœstuo & vobis attulit, ut & ipse & vos resipiscentes, & ego veniens gauderem super vestra pœnitentia. Rationem addit: Confisus vobis omnibus, quod gaudium meum omnium vestrum sit, hoc est, qui omnino speravi fore, ut quod mihi displicere intelligeretis, statim tolleretur, propterea quod meum gaudium vobis quoque commune esse existimetis. Atque hæc pia *sympliciter* est ministrorum verbi & auditorum, ut quemadmodum ex mutua tristitia tristitiam capiunt: Ita ex mutuo gaudio gaudeant.

Nam ex multa oppressione & anxietate cordis, scripsi vobis per multas lacrymas non ut tristitia afficeremini, sed ut cognosceretis charitatem quam habeo abundantius erga vos.

Aduersarij Pauli apud Corinthios calumniabantur ipsum ex affectatione tyrannidis, ut contristaret Corinthios, scripsisse incœstuosum illum tradendum Sathanæ: sed Paulus longe aliam causam impellentem, & alium finem fuisse asserit. Dicit enim se magna oppressione & anxietate cordis fuisse impulsus ad scribendum id, quod ipsius vberim testantur lacrymæ: & hoc in eum finem, ut cognoscerent charitatem, quam haberet abundantissimā erga eos. Hic locus docet, & quanto dolore animi ministri verbi debeant peccata suorum auditorum deslere, & quo cordis affectu correptionem suscipiant. Ceterum cum auditores hoc non ita accipiunt, sed cum aduersarijs Pauli fingunt alias causas, fremunt aduersus suos admonitores, & ut hostes eos persequuntur: quemadmodum Herodes Ioannem persecutus est. Verum hic ministri verbi cum Paulo freti bonitate causæ, & conscientia præstiti officij non cessabunt in officio, sed strenue & prudenter munere sibi commissio vice Dei fungentur: ne ipsi alienis communicent delictis. Vide Eze. 3.

Si quis autem contristauit, non me contristauit, sed (ex parte, ut ne aggrauem) omnes vos.

Scelere, non mihi tristitiam attulit, hoc est, perinde id accipio ac si me suo peccato non offendifset, postquam per veram poenitentiam respuit: Sed vos omnes contristauit, id est, vos omnes suo lapsu offendit. Hoc quoque pramolliens ait, Ex parte, id est, quodammodo, & pramollitionis finem addit: Ut ne grauem, scilicet ipsum, maius onus adiciens exaggerando ipsius scelus post respicientiam. Hic sensus verborum Pauli est, qui minus obsecurus est in textu Græco, qui paraphrasi hoc modo reddi potest: Incestuosus ille qui tristitiam tantam attulit, adeo sua poenitentia me commouit & consolatus est, ut omnis tristitia quam ex ipsius facto perceperam, sit plane absterisa, ac si nunquam me offendifset. Verum vos superestis, quos omnes offendit, sed quodammodo: quia secuta est poenitentia, quod ideo dico ne iam per se grauato maius adiciam onus, quod potius detractum velim. Locus obseruandus, quod poenitentium præterita scelera, alta obliuione nos tegere oporteat, omni offensione remissa. Idque exemplo benignissimi patris cælestis, qui ita tegit peccata remittendo, ut se dicat, eorum amplius non meminisse.

Sufficit autem ei qui talis est, correctio hæc, quæ à pluribus illi contigit, ut potius è diuerso debeatis condonare & consolari, ne forte abundantiori tristitia absorbeatur, qui eiusmodi est.

colligamus: Primum, confutationem Donatistarum, qui negarunt lapsus veniam. Hic enim aperte ostenditur, quod lapsis parèat reditus ad gratiam, quæ exciderunt, modo poenitentiam egerint. Alterum, modum seruandum esse in corrigendis fratrum lapsibus, nimirum ut castigatio talis sit, quæ lapsos poenitentes non magis prosterнат, sed erigat potius, cum veræ poenitentia testimonia appareant.

Quamobrem obsecro vos, ut confirmetis in eum charitatem.

se veluti aduocatum ipsius constituit. Nam ea est vis vocis *ἀντιπαρστην*. Rogat enim, ut se deprecator, publico Ecclesiæ consensu declarent, se illum pro fratre complecti, sicuti publico Ecclesiæ iudicio fuit eiectus. Vtitur Apostolus verbo *κυρίως*, quod legitimæ potestatis definitionem & decretum declarat. Quare hic forma iuris Ecclesiastici describitur. Lapsus agnoscit errorem, dolet, petit veniam. Paulus aduocatus intercedit, Ecclesiæ Corinthiaca causam cognoscit, & fert sententiam, quam ratam & authenticam esse vult, iuxta Domini dictum, Quorumcunque peccata solueretis super terram, erunt soluta in cælo. Discamus ergo ex hoc loco, quæ sit legitima ratio recipiendi lapsos post respicientiam: videlicet quod non sit vnus pastoris, sed senatus Ecclesiastici, vbi legitima Ecclesiæ gubernatio locum habet.

Nam in hoc etiam scripseram vobis, ut probationem vestri cognoscerem, an ad omnia obædientes sitis. Cui autem condonatis, etiam ego. Etenim cui condonauit, si quid condonauit, propter vos condonauit coram Christo.

um Corinthiorum fuit, suo Apostolo obædire in re pia & honesta. Factum Pauli erat, quod lapsum suo recepisset suffragio, idque coram Christo, id est, vere & ex animo tanquam Christo inspectore. Tales ergo decet reconciliationes esse inter Christianos, non simulationes, non fictas, non quas leuicula offensio rursus rescindat.

Ne occupemur à Sathana, non enim

Et si hæc eo pertinent potissimum, ipsius

ipſius cogitationes ignoramus.

ne Corinthij ſint nimis duri & rigidi
in corripiendo in cæſtuoſo reſiſcen-

te, vnde & deſperatio in peccatore, & diſſenſio inter ipſos Corinthios oriri poſſet, quibus
rebus diabolus homines circumuenire ſolet: tamen generalius hoc dictū accipi debet, vt
ſit exhortatio generalis, ne ſinamus nos circūueniri vllis Sathanæ conſilijs, vt aliquid cō-
mittamus contra cōſcientiam & normam iuſticiæ diuinæ. Quales ſint artes diaboli, caſus
primorum parētum, Chriſti admonitio, & plurimorum triſtis lapſus teſtatur. Primos pa-
rentes aduerſando impediuit in innocentie ſtatu, et ſophiſtica verbū Dei corrupit, & quos
mendacio circumuenerat tyrannide occidit. Vnde Chriſtus admonet, quod Sathan ſit
mendax et homicida ab initio: Id quod non ſolum lapſus primorum parentū teſtatur, ſed
omnium temporum hitoria conuincunt, atq; hic dies cum multarum animarum horré-
do interitu docet. Vt autē Apoſtolus nefandas machinationes Sathanæ melius nobis po-
nat ob oculos, tribus ſignificantibus vocib⁹ vtitur. Sathā Hebræa vox eſt, qua duplex ſtu-
dium diaboli ſignificatur. Prius, quod ex profeſſo generis humani aduerſari⁹ & hoſtis ſit
irreconciliabilis. Poſterius, quod hominibus impedimenta obijciat, vt vel impingant in
ſtadio pietatis, vel proruſ cadant & deſiciant. Hæc impedimenta pulcre deſcribuntur in
tērationibus Chriſti Matth. 4. Primū enim nititur perſuadere homini, quod Deo non ſit
cura, ſumtis argumentis à cruce. Si hoc nō ſuccedit, impellit vt temere tentemus aliquid
contra vocationem, vnde in vitæ & ſalutis diſcrimē cōijcimur. Tertio, propoſitis præmijs
ad idololatriam ſolicitat, qua techna maximam partē orbis terrarū hodie captiuā tenet.
Græca vox *πνευματική*, aliena inuadere & malis artibus occupare ſignificat. Quare hac voce
ſignificat Paul⁹, quod Diabolus ipſam Eccleſiam filij Dei peculium inuadere ſoleat, ſem-
perque nitatur, vt fraudulentè & malis artibus eam ſubruat, vt multi à Chriſto deſiciant.
vñ *πνευματική* ſignificant cogitationes Sathanæ, quibus nefanda excogitat conſilia, vt ſcleratā
ſuam voluntatem perficiat, maximamq; generis humani partem interimat. Ac omnium
primum conatur per ſua nefanda conſilia noſtras mētes corrumpere. Si non vna via ſuc-
cedit, aggreditur aliam. Si doctrinam corrumpere non poteſt, ſacramenta contaminat: ſi
neutrum ſuccedit, obijcit multa ſcandalā, nunc ad hoc, nunc ad illud ſolicitas, & per gra-
dus tādē peccatorum multos in deſperationem abducit. Hanc machinationē Sathanæ
30 Petrus eleganti imagine depingit, cum dicat: diabolum tanquam rugientem leonem cir-
cumābulare, & querere quem deuoret. Aduerſus has Sathanæ machinationes turris for-
tiſſima eſt nomen Domini; id eſt, vera ex fiducia Chriſti inuocatio, ſine qua nequaquā vl-
lus mortalium euadere poteſt, quin diaboli inſidijs & cōſilijs victus ſuccumbat. Plura de
40 *νεμενία* militis Chriſtiani, lege ad Ephe. 6. & 1. Theſſal. 5.

Porro cum veniſſem Troiadem in Ep-
angelium Chriſti, etiam oſtio mihi aper-
to in Domino, non habui relaxationem
40 ſpiritui meo, eo quod non inueneram Ti-
tum fratrem meum, ſed illis valedicens pro-
fectus ſum in Macedoniā.

ideo ſtatim relicta Troiade, profectum eſſe in Macedoniā, facit ad declarandam Apoſtoli
ſolicitudinem pro Corinthijs. Nam ideo ſolicite quaerit Titum, vt ab eo ſtatim Corinthi-
orum cognoscat. Hæc ſolicitudo Apoſtolica nobis in exemplum propoſita eſt, vt ſingulari
ſtudio Eccleſiam Chriſti proſequamur, & præſertim pro illis ſoliciti ſimus, quorum cura
nobis præcipue commendata eſt. Porro prouerbialis iſta locutio oſtij aperti ſimilitudinis
50 declaratione facilis redditur. Oſtio aperto, aditus facilis in ædes patet. Cōtra, oſtio clauſo
excludimur. Quemadmodum igitur oſtio aperto patet ingreſſus in domū: Ita data facul-
tate ex Domini voluntate miniſtri verbi facilius progrediuntur in Euangelij annuncia-
tione, & contra. Sicut oſtio clauſo alia via tentanda eſt. Ita vbi nullus fructus Euangelij ſe
profert, rogandus eſt Dominus, vt ipſe ſua manu oſtium aperiat.

Deo autem gratia, qui ſemper facit
nos triumphare in Chriſto, & odorem no-
ticiæ ſuæ manifeſtat per nos in omni loco.

Quia mentionem fecerat ſui in Eu-
angelij negotio laboris, merito in
gratiarum actionem fertur: qua & ſo-
li Deo acceptum fert fructum ſue præ-
dica-

dicationis, & significat se minime ociosum fuisse, sed magnis negocijs impeditum, non venisse Corinthum, quemadmodum in superiori Epistola promiserat. Duplici metaphora hoc loco vtitur, & vtriusque explicatio suam doctrinam singularem suppeditat. Triūphi nomine quatuor indicat Apostolus. 1. Fuisse sibi magnum certamen in prædicatione Evangelij. 2. Hostes suos deuictos fuisse & Sathanam prostratum gladio Evangelij. 3. Partum esse spoliū, hoc est, homines qui sub tyrannide diaboli captiui tenebantur, nūc libertatem adeptos esse per Christum. 4. Sibi honorem certaminis, & veluti coronam triumphantis deberi. Vnde ad Timotheum: Certamen bonum certavi, cursum consummaui, fidem seruauī. Quod reliquum est, reposita est mihi iusticiæ corona, quā reddet mihi Dominus in die illo iustus iudex. Verum cum Apostolus dicit, Deum facere se triumphatorem, omnem gloriam Deo tribuit, ac se organum tantum, quo Deus pro sua voluntate vtitur, agnoscit. Hic præterea loc^{us} mire facit ad refutandos Enthusiasticos eorum, qui cum reuelationes iactant, nihil vocali verbo & externo ministerio tribuunt. Odoris nomine significatur fama & celebritas noticiæ Dei, nimirū, quod homines per prædicationem Evangelij venerint in eam Dei noticiam, quod ipsum agnoscant & celebrent. Atque huic fini Euangelium Christi destinatum est.

Nam Christi bona fragrantia sumus Deo, in ijs qui saluantur, & in ijs qui pereunt.

ferre vbiq; ideo gloriationem Pauli minime iustam esse. Sed Paulus respōdit per distributionem, ac dicit odorem noticiæ Dei peruenire quidem ad omnes, & gratum esse illi odorē, hoc est, Deum acceptare & probare ministrorum obsequiū in annunciando Euangelio, tamen si omnibus non sit salutare. Nam hic odor Deo gratus est, cum in ijs qui saluantur, tum in ijs qui pereunt. Hic locus docet, monet & consolatur. Docet quidem, quod qualiscunq; euen^t sit nostrę prædicationis, ministerium nostrum & obsequium sit gratū Deo & acceptū. Monet, cum pios tum impios: Pios quidem, vt in Euangelij noticiā suā salutem statuunt: Impios vero, quod in maiorem condemnationem cedat ipsis prædicatione Evangelij, si Euangelio fidem non adhibeāt. Consolatur ministros Euangelij cōtra scandalum paucitatis, amplectentium Euangelium. Nam quomodocunq; acciderit illorum prædicatione, ad gloriam Dei illustrandā facit. Consolatur quoq; ministros verbi contra cōtemptum mundi, qui vt reiectamenta quædam ministros Dei aspernatur. In hoc contentu sciunt ministri verbi, se bonā fragrantiam Deo esse, vtut fœteant coram stulto mundo, qui suis instar sordes vnionibus præfert. Sed quæstio hic oritur, Cum proprium Euangelij sit prædicare salutem: cur hic Paulus illud dicat quibusdam in damnationē cedere? Responso, quod duplex sit Euangelij officium, nempe proprium quod est annunciare salutē per Christum, & accidentale, quod est incredulis maioris dānationis occasionē præbere. Deinde, vt Euangelii sua natura est gratiæ prædicatione, ita occasione est iræ Dei manifestatio. Vt enim salutem credētibus offert gratuitam: Ita testatur irā Dei super incredulos manere. Quare vt Euangelium requirit pœnitentiam & fidem: Ita recte definitur esse prædicatione pœnitentiæ & remissionis peccatorum in nomine Christi, Lucæ 24.

His quidem odor mortis ad mortem, Illis vero odor vitæ ad vitam.

ministri sunt instrumentum mortis, vt non credētes Euangelio æternū moriantur: Cōtra, ijs qui saluantur, prædicatione Evangelij atque adeo Dei ministri sunt instrumentū vitæ, vt Euangelio credentes æternū viuant. Clemens Alexandrinus libro 2. pedagogi. capite octauo, ita legit hunc Pauli locum: His quidem odor ex morte in mortem: Illis vero odor ex vita in vitam. Hanc lectionem si sequimur, significat Paulus duo in prædicatione Euangelij proponi, mortē Christi, & vitā Christi, mors Christi est odor mortis in mortem, scilicet pereuntibus, vt qui in Christi morte vitā non querant, vita Christi est odor ex vita ad vitā, scilicet saluandis, qui peccati mortem in Christi morte, & vitā in eius vita querunt.

Et ad hęc quis idoneus?

Digressiuncula exclamatoria est, qua significat eximium decus esse ministerium verbi, & raræ eiusdem virtutis officium in eo ministerio fideliter præstare.

Non

Non enim, ut plerique, cauponamur verbum Domini, sed ut ex sinceritate, sed ut ex Deo in conspectu Dei de Christo loquimur.

Paulus superius dixit Apostolos, se aliosque ministros Dei, esse bonam fragrantiam Deo, cum in ijs qui saluantur, tum in ijs qui pereunt. Nunc eius dicti rationem reddit à proprio mini-

strorum verbi officio sumtam. Ministri sincere, ut ex Deo profectum verbum annunciantes, & non cauponantes verbum Domini, sed tanquam in conspectu Dei de Christo loquentes, sunt Deo bona fragrantia. Nos ex sinceritate, ut ex Deo in conspectu Dei de Christo loquimur. Ergo nos sumus bona fragrantia Deo. Collationem contrariorum facit propter eos, qui Paulum accusarunt tanquam minus sincere fungentem officio. Dicitur autem cauponari verbum Domini, qui veluti caupones, sua vina ut grata sint palato bibentium, quo plus lucri sibi accedat, sinceritatem Euangelij vitiant, hoc est, qui verbum Domini humanis doctrinis & additamentis corrumpunt, idque in fraudem & dolum auditorum, quo & ipsis auditoribus quæ sapiunt illorum palato propinent, & ipsi lucrū aliquod inde percipiunt. Hinc discamus, quod quicumque vel addit aliquid de suo, vel detrahic quicquam verbo, vel verbum ipsum parum cādido animo prædicat, vel suum lucrum spectat, vel voluptati auditorum illud accomodat, dicatur cauponari verbum Domini. In hoc numero iunt hodie multi, qui dolo & fraude ad Ecclesiasticas functiones proflunt, quiq; cum ipsi nondum religionis fundamenta didicerint, munus docēdi capeſſunt. Quæ leuitas non cōsiderans quā ardua & grauis res sit Ecclesiastico munere fungi, meretur horrendas pœnas. Cauponantur et illi verbum Dei, qui suæ securitatis gratia, verbum Domini non recte secant, nō oburgant tyrannos, auaros, libidinosos, ne suæ quieti male consulere videantur. Hos Petrus in posterioris secūdo grauissime taxat. Quod autem ex sinceritate oporteat verbum Dei prædicari, tribus argumētis docet: Primum ab autore verbi sumitur, qui & verbum ponit in ore ministrorum, & eos ad prædicandum mittit. Cum igitur Deus maxime sincerus sit, decet eos qui eius vice funguntur sincere & pure agere, ita ut nec affectu, nec verbo, nec facto, nec exemplo vitient puritatem fontis saluatoris. Secundū sumitur à præsētia Dei, in cuius conspectu stamus, cum verbum Dei prædicamus. Summa igitur puritas in eius conspectu requiritur, qui purissimus est, ne audiat minister Deum increpātem se, iuxta illud Psalmi, Quare tu enarras iustitias meas & assumis testamētum per os tuū. Tu vero odisti disciplinā & proiecasti sermones meos retrorsū. Tertiū sumitur ab obiecto prædicationis qui est Christus agn° Dei immaculatus. Quare purē negociū Euangelij tractare oportet, & eos deligi ad tam augustū munus qui sunt idonei. Porro cum Paulus hic dicit, ut ex sinceritate, ut ex Deo, sciendū quod particula *ut* non sit similitudinis aut improprietas nota, sed potius veram & solidam approbationem designet. ut Iohannis primo: Vidimus gloriā eius, ut filij vnigeniti à patre. Et Paulus ad Ephesios quinto, ut filij lucis ambulate. Illic Iohannes intelligit conspectam fuisse in Christo gloriā, quæ filio Dei vere cōgrueret, certumque esset diuinitatis testimoniū. Hic Paul⁹ vult nos vere operib⁹ testari hoc ipsum, quod sumus vere filij lucis. Ad eundem modum hoc loco *ut*, id est, ut, non est improprie loquentis, sed certo approbantis, Quemadmodum Caph apud Hebræos.

C A P V T I I I.

Summa Capitis Tertij.

Ut se rite suo officio functum testimonio Corinthiorum probat Apostolus, idque non sua virtute, sed per gratiam Dei, ita de efficacia sui ministerij agit, conferendo inter se legem & Euangelium, & virtutis ministerios: unde quanta sit gloria Euangelij concludit.

Ordo & partes Capitis Tertij.

Tametsi vnus scopus est huius capitis, nempe ostensio eminentie ministerij Apostolici, potest tamen in has quatuor partes commode distribui. Quarum prima est testimonium virtutis Apostolica prædicationis. Secunda, remotio inanū gloriationis, & assertio gratie Dei, cui omnem virtutem sui ministerij fert acceptam. Tertia, est confutatio eorum qui legem admiscuerunt, idque per comparationem legis & Euangelij, littera & spiritus. Quarta, est conclusio gloriationis Apostolica: in qua confert auditores legis & Euangelij,

Euangelij, illos, donec conuertantur ad Dominum, habere cor velamine obtectum, ne videant gloriam Christi: hos reuelat a facie gloriam Domini speculari asserens.

EXEGESIS CAPITIS TERTII CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

I NCIPIMVS rursus nos ipsos commendare? num egemus, (vt nonnulli) commendaticijs epistolis apud vos, aut à vobis commendaticijs?

oblique taxat eos, qui cū propter inertiam suam huiusmodi assequi nō possent, laudi & dignitati Apostoli inuiderunt. Hic locus monet ministros Euangelij, ne sinant suū ministerium contemni, & vt se comendabiles auditoribus reddāt, fide & diligētia in ministerio.

Epistola nostra vos estis, inscripta in cordibus nostris: nota & lecta ab omnibus hominibus, manifestati quod estis epistola Christi, subministrata à nobis, inscripta non atramento, sed spiritu Dei viuentis, non in tabulis lapideis, sed in tabulis cordis carnis.

ergo discāt ministri Euangelij testimoniū sui officij diligenter praeftiti ab ipsis petere auditoribus, dum in eis monstrant quem fructum prae dicatum per ipsos Euangelium ferat. Obseruetur praeterea hoc loco duplex antithesis, Vna atramenti & spiritus Dei viui, Altera tabularum lapidearum & carnearum. vt atramento scribuntur quidē epistolae, sed eo non confertur vis intelligendi, quā scripta sunt: Ita spiritus Dei vim habet solus regenerandi animos, qui spiritus per ministerium Euangelij confertur auditoribus. Tabulae lapideae in quibus lex Dei scripta erat, adumbrant summam humani cordis duriciē, à qua cor hominis nondum regenerati lapideum dicitur, cui opponitur cor carneum, quod virtute spiritus Dei mollius est factum, vt in eo Euangelij gratia inculpi possit.

Fiduciam autem huiusmodi habemus per Christum apud Deum.

fidenciam habemus, & ita magnifice gloriamur de nostri ministerij dignitate, quia Christi legatione fungimur: cuius spiritus in nostro ministerio efficax est.

Non quod sufficientes sumus à nobis: ipsis cogitare aliquid quasi ex nobis: sed sufficientia nostra ex Deo est, qui & idoneos nos fecit ministros noui testamenti.

vires, priusquā spiritu Dei per verbū mens & volūtas reformentur. Nam cum tria requirantur ad quodlibet factum, iudiciū, voluntas, & operatio: quorū vnum si defuerit, prorsus iacet opus, Manifeste hoc loco docetur liberū arbitrium eueri. Nam hic quod omnium primum ad opus requiritur, negat se Paulus habere, cum dicit: Nō sumus idonei ad cogitandum & ratiocinandum aliquid, Deprauatum ergo agnoscit metis iudiciū: vnde sequitur volūtatē peruersitas. Huius doctrinae vsus est vt agnita nostra *oedēia* & imbecillitate, magis nobis dulcescat redētionis beneficiū. Praeterea hic discernitur inter doctores salutis, & effectorem. Paulus salutis doctor est tantū, Christus vero doctor & effector simul. Hoc quoque Iohannes Apostolus agnoscit cum Baptistam non lucem verā pronunciat, sed Christū qui illuminat omnē hominem, qui illuminatur. Praeterea cum Paulus se aliosque Apostolos ministros noui testamenti appellat, discernit inter legis doctores, et noui foederis quod

Quia fuerunt apud Corinthios, qui Pauli ministerium extenuarint, nunc aduersus eos agit, & prouocat ad totius Ecclesiae Corinthiae testimoniū. sed prius per admirationem interrogat: Num apud eos commendaticijs epistolis indigeat? quibus verbis

Hic prouocat Apostolus ad testimonium Corinthiorum, qui ministerio Pauli ad Christum conuersi erant: Est autem hic sensus verborū Pauli: Vos Corinthij, quales nunc estis per Christum nostro ministerio effecti, nobis estis instar Epistolae ab omnibus lectae & intellectae, qua & ipsi vobis, & alijs rursus per vos commendamur. Hinc

Ne quid arrogantius dixisse videatur Apostolus, Deo ascribit sui ministerij virtutem, ac si dicat: hanc confidentiam habemus, & ita magnifice gloriamur de nostri ministerij dignitate, quia Christi legatione fungimur: cuius spiritus in nostro ministerio efficax est.

Apertius omnem gloriationē Deo ascribit, & se tantum organum quo Deus pro sua voluntate vtitur, pronunciat. Hic locus apertissime docet in rebus salutis nihil posse humanas vires, priusquā spiritu Dei per verbū mens & volūtas reformentur. Nam cum tria requirantur ad quodlibet factum, iudiciū, voluntas, & operatio: quorū vnum si defuerit, prorsus iacet opus, Manifeste hoc loco docetur liberū arbitrium eueri. Nam hic quod omnium primum ad opus requiritur, negat se Paulus habere, cum dicit: Nō sumus idonei ad cogitandum & ratiocinandum aliquid, Deprauatum ergo agnoscit metis iudiciū: vnde sequitur volūtatē peruersitas. Huius doctrinae vsus est vt agnita nostra *oedēia* & imbecillitate, magis nobis dulcescat redētionis beneficiū. Praeterea hic discernitur inter doctores salutis, & effectorem. Paulus salutis doctor est tantū, Christus vero doctor & effector simul. Hoc quoque Iohannes Apostolus agnoscit cum Baptistam non lucem verā pronunciat, sed Christū qui illuminat omnē hominem, qui illuminatur. Praeterea cum Paulus se aliosque Apostolos ministros noui testamenti appellat, discernit inter legis doctores, et noui foederis quod

quod sanguine Christi sanctum est. Neque hic stabilitur Antinomorum error, qui legem Dei doceri in Ecclesia nolunt, sed tantum discernitur inter proprium finem Euangelij, & legem, quatenus consideratur sine Christi noticia.

Non litera, sed spiritus.

Vt dignitatem sui ministerij extol-
lat Apostolus, collationem facit in-

ter ministros legis & ministros Euangelij: illos litera, hos vero spiritus ministros pronũ-
cians. quo elogio amplissimis laudibus Euangelicũ ministerium exornat. Cum hic legẽ
manifeste literam vocet, & Euangelium spiritũ appellet, quare da est harũ appellationum
ratio. vt litera quidem in sculpra lapidi (nã ad lapideas tabulas Moſis alludit) expers virtutis
omnis est: spiritus vero int⁹ in corde motus ciet & efficax est: Sic lex non maiorẽ vim
habet, quã scriptũ aliquod per se omnis virtutis expers, nisi apud eos à quibus intelligi &
præstari possit. Euangelium vero cuius spiritus Christus est, viuificum est, Vt quod in cor-
dibus audientiũ iusticiam, vitam, salutem, & pacem efficiat. Appellationes ergo Litera &
spiritus, non ad interpretationẽ, sed ad efficaciam referendæ sunt: quatenus scilicet ad
priũ effectum legis eiusq; ministrum Moſen, & ad propriam naturam Euangelij, & ad
autorem Christum respiciamus. Hac etenim ratione, vt legis natura est tãtũ liberaliter
docere homines: ita Euangelij proprium est spiritualiter & efficaciter docere, ita vt cor-
psum iam mollius effectum doctrina penetret. Verũ si quãdo hæc Euangelij vox non sen-
titur, nequaquã Euangelij, sed audientium culpa erit, quibus Euangelium, adeoq; omnis
doctrina literalis manet. Nã non conuersis omnis doctrina scripta, lecta, intellecta, adeo-
que omne opus & sacramentũ quoq; & professio externa sine efficacia spiritus intus cor-
da renouantis, litera est. Præterea, cum illi habẽdi sunt ministri spiritus, qui verba Dei nõ
solum exponunt, sed etiam cordibus auditorum imprimunt: & contra, qui hoc non faci-
unt, tamen si bona & salutaria loquũtur, non spiritus sed litera ministri sunt: Piorum pa-
storum fuerit orare Dominum, vt se se faciat ministros non litera sed spiritus.

Nam litera occidit, spiritus autem vi-
uificat.

Ex comparatione effectuum legis
& Euangelij, dignitatẽ ministrorum
Euangelij ostendit. Verum hic ob-

seruandum est, quãtatione dicatur lex occidere, & Euangelium viuificare. Cum itaq; lex
auditur, & non præstatur, nec adigit hominem ad Christum, dicitur propter talẽ euentũ
occidere. Qui enim ita legem audit, in mortem incurrit, non legis, sed sua culpa. At cum
Euangelium prædicatum creditur, viuificare dicitur, quia credẽtes spiritum Christi acci-
piunt, quo iustificati iam per fidem viuificantur & sanctificantur. Verum cum cõtrã Eu-
angelium prædicatum non recipitur fide, dicitur id quoque occidere, sed per accidens.
Quemadmodum & à Simeone dicitur Christus multis esse positus in ruinam, nempe ijs
omnibus qui ipsum fide non sunt recepturi.

Quod si mortis ministerium, literis in-
formatum in lapidibus, fuit in gloria, adeo
vt non possent intueri filij Israël in faciem
Moſis, propter gloriam vultus eius quã ab-
olenda erat: quomodo non magis ministe-
rium spiritus erit in gloria?

A comparatis dignitatẽ Euangelij
colligit. Lex quæ est ministeriũ mor-
tis, fuit gloriosa: multo magis Euan-
gelium quod est ministerium spiritus
& vitæ, est gloriosum. Dicitur autem
lex ministerium mortis, eo quod mō-
strat peccatum, cuius pœna iusta est
mors. Euangelium dicitur ministe-

rium spiritus, quia per illud offert Deus spiritum & vitam, adeoq; salutem ipsam. Quod
autem dicat ministerium mortis informatum in saxis, per antithesin ad Euangelium quod
digito Dei in sculpsit in cordibus hominum, intelligendũ est. Porrò splendor faciei Mo-
ſis symbolum fuit gloriæ legis, de quo Exodi 34. Vbi Moſis facies edidisse radios splendo-
ris legitur. Vnde filij Israël timuerunt prope accedere. Significatur ergo hoc splendore vul-
tus Moſis, intolerabilis diuini iudicij sensus. Nemo enim ferre potest horrendum illum
legis accusantis & damnantis igneum splendorem. Contrarius splendor est faciei Christi,
in qua amabilis refulget gratia, qua à legis damnatione liberamur.

Nam si ministerium condemnationis
fuit gloriosum, multo magis ministerium

Argumentum superius resoluit, ac
effectus legis & Euangelij particula-
iusticiæ

iusticiæ abundat in gloria.

Euangelium ministerium iusticiæ erit gloriosum. Vrautem lex ministra cōdemnationis est per sententiam condemnationis in peccatores: Ita Euangelium ministerium iusticiæ est, quia proponit nobis Christum iustificatorem.

Etenim quod glorificatum fuit, ne glorificatum quidem fuit hac in parte, propter excellentem gloriam.

Aliud argumentum, quo dignitas Euangelij præ legis dignitate extollitur. Cuius hic est sensus: Splendor legis collatus splendori Euangelij euangelij. Quātum-
10

Nam si quod obolendum erat, fuit gloriosum: multo magis est gloriosum id quod manet.

Cū perpetua bona sint temporaneis præferenda, Euangelij splendor qui perpetuus est, legis splendori, qui ad tēpus tantū durauit, est præferendus.

Habentes igitur huiusmodi spem, multa fiducia utimur.

Glorationis supra propositæ conclusio est. quasi diceret: cum fungimur ministerio spiritus, vitæ, & iusti-
20

ciæ: quod multo gloriosius est ministerio literæ, mortis & condemnationis: nō est inanis nostra gloriatio. Quare magna cum fidentia nostrum ministerium extollimus, non morantes calumnias Pseudoapostolorum, qui dignitati nostri ministerij inuident.

Nec (sumus) sicut Moses (qui) imponebat velamen faciei suæ, ne intuerentur Israëlitz in finem eius quod abolendum erat.

Cōclusioni attexit discrimen inter Mosē, & ministros noui testamenti: Mosēs imponebat velamen faciei suæ, ne intenderent Israëlitz in finem, id est, in scopum legis, quæ abolenda e-
30

erat. Verum ministri noui testamenti, non velamen opponunt, sed clara facie Christum monstrant. Cum dicitur Mosēs velamen imposuisse faciei suæ, ne intenderent Israëlitz in facie eius, non ad consilium Mosi, sed ad euentum referendū est. Nam constat Mosē nō alia ratione velamen adhibuisse, quam quod faciei ipsius fulgorē non possent Israëlitz sustinere. Porro hoc velamē Mosi symbolum fuit Prophetiæ, quo adumbrabatur plerūq; Iudæorum non penetraturos ad mysteria legis, adeo ut nec eius spiritualem intelligentiā caperent, nec scopum legis, hoc est, CHRISTVM agnoscerent. Pharisei legem quidem docuerunt & audiuerunt, sed quia Mosi vultus velatus fuit, iusticiam mundi docuerunt, didicerunt, & fecerunt, & iudicāūt se satisfecisse legi diuinæ illa carnali simulatione operum: non secus atque hodie monachi faciunt, qui pro peccatis per opera satis facere volunt. Deinde hoc velamen fuit etiam adumbratio carnalis intelligentiæ legis diuinæ, in omnibus qui ad Christum conuersi non sunt.

Sed excæcati sunt sensus eorum, Nam vsq; in hunc diem velamen illud in lectione veteris testamenti manet, nec tollitur, eo quod aboletur per Christum: sed vsque in hodiernum diem cum legitur Mosēs, velamen illorum cordi impositum est.

Symbolum velaminis exponit. nimirum quod Iudæi habeant velamen cordibus suis impositum. hoc est, maneant excæcati. Nam velamen non tollitur, nisi per Christum: quem ipsi extreme oderunt: adeo ut nomen ipsius ferre nequeant. Potest autem præ-
40

di: Quicunq; non agnoscunt Christum, in lectione legis habent velamen impositū cordi suo. Sed Iudæi plerique in hodiernum diem non agnoscunt Christum. Ergo plerique Iudæi in hodiernum diem habent velamē cordi suo impositum. Maior probatur, quia velamen non tollitur nisi per Christum: Caro autem velamen illud est quo Mosi facies est tecta. Hæc, inquam, caro, hoc est, hypocrita & humana opinio de lege, non tollitur nisi per Christum, qui credentibus dat Spiritum sanctum, ut vere introspeciant in legem, & eius scopum, qui est Christus Iesus in iusticiam omni credenti.

Post-

Postquam autem conuerterit se ad Dominum, tollitur velamen.

Quamdiu velamen cordi maneat impositum explicat, & simul ostendit quomodo tollatur. Quia autem hic locus paulò obscurior est, cum quia comparatio plena non est, cum quia similitudinis nota non est abiecta, explicatius sensum reddamus hoc modo, Quemadmodum Moses auertens se à Domino ad populum, velamen habuit super faciem suam, & rursus conuertens se ad Dominum amouit velamen: Ita cor hominis donec auersum fuerit à Domino, habet velamen sibi impositum, verum mox ubi ad Dominum conuersum fuerit, tollitur velamen: hoc est, carnalis legis intelligentia, & Christus finis legis adnoscitur: cuius spiritu regenerati homines incipiunt Deo spiritualem præstare obedienciam. Locus obseruandus, quo docemur ad legis spiritualem intelligentiam neminem peruenire posse, priusquam ad Christum Dominum conuersus fuerit.

Dominus vero spiritus ille est.

Ratio est à causa efficiente, cur conuerso ad Dominum auferatur velamen: nempe quia Dominus est, qui sui spiritus virtute cor hominis viuificat: vt non amplius sub litera velamine legis obtegatur, & in seruitute, & in ignorantia, & in timore hæreat.

Vbi autem spiritus Domini, illic libertas.

Effectus spiritus in conuersis breuissime describitur. Quicumque spiritus Christi per fidem fuerit particeps, libertatem nactus à legis seruitute & timore est liberatus. Hunc locum ita explicandum esse, docet alius qui est Rom. 8. Non accepistis spiritum seruitutis rursus ad timorem, sed accepistis spiritum adoptionis. Cum ergo hic dicit Paulus, Vbi spiritus Domini, illic libertas. Libertatis vocabulo duplex beneficium intelligendum est: Vnum, liberatio à seruitute legis, Alterum, fiducia adoptionis: in quibus Christiana libertas sita est.

Nos autem omnes relecta facie gloriam Domini in speculo videntes, in eandem imaginem transformamur à gloria in gloriam, tanquam à Domini spiritu.

Antithesis eius est quod supra dixit de Iudæis, quorum cor velamine inlectione veteris testamenti obtectum est. Quemadmodum Moses vertens se ad Dominum, eius gloriam relecta facie intuebatur: Ita nos in Christum credentes relecta facie in gloriam Domini intuemur. Verum quia hic Pauli locus apertissime nobis progressus gratiæ Dei in credentibus explicat, eum retexemus in certa quædam membra. Primum itaque amouendum velamen cordis tanquam impedimentum salutis, monet. Deinde, quod non nostra virtute, sed gratia Christi tollatur hoc velamen, ne quis suæ salutis principium suis viribus attribuat, Tum quod conuersi intueamur gloriam Domini, sed in speculo limpidissimo, scilicet Christo Deo, in carne manifestato: Præterea, quod is intuitus efficiat, vt paulatim transformemur in eandem imaginem, ita vt sanctitas Christi in nobis quodammodo refulgeat. Debemus proinde quotidiana in cremæ meditari, cum in noticia Christi, tum in confirmate cum illo, quorquod de fide eius gloriari volumus. Adhæc, vt transformemur à gloria in gloriam hoc est, vt gloriæ Christi participes facti, fiamus & nos gloriosi. Denique causam huius transformationis ponit spiritum Domini, hoc est, efficaciam Christi in nobis, qui suo spiritu nos paulatim transformat. Obseruetur hic, finem Euangelij esse vt ei credentes recuperent Dei imaginem, quam primus homo peccando amisit. Vnde concluditur, quanta sit ministerij verbi dignitas: quod ministerium recuperandæ imagini Dei destinatum est.

C A P V T I I I I.

Summa Capituli Quarti.

Vt suam fidem in predicando Euangelio extollit Apostolus. Ita à diabolo omnes eos excacatos pronunciat, qui ad Euangelij splendorem cecutiunt. Et quia Euangelij ministerio adiuncta est crux, qua ea animi fiducia serenda sit docet.

Ordo & partes Capituli Quarti.

2

Partes

Partes huius capituli quatuor sunt. Primum enim ostendit diligentiam suam in predicando Euangelio. Et per antithesin suam fidem in Euangelij negotio commendat Corinthijs. Secundo, exponit causas interitus impiorum, qui ad Euangelij splendorem accutunt. Tertio meminit crucis & mortificationis qua coniuncta est cum ministerio. Quarto loco est consolatio sub cruce. Hac omnia vnicuique scopum habent, nempe ut contra Pseudoapostolos suum ministerium defendat Paulus, utque nos exemplo eius confirmati, intrepide in medijs arumnis Christum predicemus.

EXEGESIS QUARTI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

ROPTER hoc habentes ministerium hoc (scuti misericordiam consecuti sumus) non defecimus, sed abdicauimus latebras dedecoris, non ambulantes in astutia, neque dolo tractantes sermonem DEI, sed manifestatione veritatis commendantes nos apud omnem conscientiam hominum coram Deo.

segnescere in Euangelij ministerio, & querere turpes latebras non convenientes ijs, quibus adeo gloriosum ministerium commissum est. Alterum probum est, versute & callide agere falsando sermonem Dei, & eum ingenijs hominum accommodando, suae securitatis & gloriae causa. Hac proba in se competere negat Apostolus: Sed contra quod manifestando veritatem commendauerit se omnibus, ad quorum conscientiam appellat in contritis mancipia sint, se populari auræ accommodant, sed solummodo in eos qui lectioni, doctrinae, & exhortationi pie sanctaeque viuientes intendunt: qui gloriam Dei, & salutem auditorum quaerunt, qui nullis malis fracti segnescunt in ministerio, sed potius crucis stimulo ad fortius militandum in castris Domini excitantur.

Quod si obiectum est Euangelium nostrum, in ijs qui pereunt obiectum est.

Prolepsis est. Nam anteuertit obiectionem, quae contra dicta obici poterat. Dixit se manifestasse Euangelium, quod inficiari poterant Pseudoapostoli, eo quod plerique Euangelio non crederent. Responder ergo Apostolus per translationem causae, ac si dicat, Non est culpa Euangelij praedicati, quod multi non credant: sed culpa auditorum, qui sponte ruunt in suum interitum, malicia sua impediti, quo minus aures suas voci docentium accommodent, iuxta illud: Cogitationes peruersae separant homines à Deo, & in animam maliciosam non introibit sapientia, nec in corpore obarato peccato habitabit. Hac fusius ad Ephes. 4. ab Apostolo tractantur.

In quibus Deus huius saeculi excaecauit mentes incredulorum, ut ne resplendeat lumen Euangelij gloriae Christi, qui est imago Dei.

Causam ponit obdurationis infidelium, nimirum quod Deus huius saeculi, hoc est, Sathan sensus infidelium excaecauit, ne claritas gloriosi Euangelij eos irradiet. Oratio Pauli ob imitationem Hebraismi obscurior est: quae hoc modo Latine reddi potest: Quibus Deus huius saeculi excaecauit mentes, id est, infidelibus, explicans nimirum quos supra vocauit pereuntes, nimirum eos, qui Euangelio non credunt. Duæ sectae nempe Arianorum & Manichæorum, hoc Pauli loco abusi sunt. Illi quidem, ut Christo Domino veram diuinitatem adimerent: Hi vero ut suum dogma de duobus dijs, bono & malo stabilirēt. Quorum obiectione ut refutarēt Hilarius, Irenæus, Augustinus, Chrysostomus, Ambrosius et multi alij, hoc in loco *ante Caron* dixerunt, & ita ordinandā verborum syntaxin contēderunt: In quibus Deus excaecauit sensus infidelium huius saeculi, & locū hunc de vero Deo interpretati sunt.

sunt in disputationum seruire, ut isto pacto, declinarent obiectiones hæreticorum. Verū hoc refugium pugnat cum mente Apostoli. Quare in hunc modum collatis pluribus locis respondere potuissent. Diabolus Ioan. 12. dicitur princeps huius sæculi, Et venter Philip. 3. dicitur Deus auarorum concionatorū, in quibus locis manifesta est *zemi genis*. Dicitur autem venter Deus, & Sathan princeps huius sæculi, Item Deus huius sæculi, respectu infidelium, qui ventris & Sathanæ imperata faciunt.

Non enim nos ipsos prædicamus, sed Iesum Christum Dominum, nos vero seruos vestros per Iesum.

Hæc ratio pertinet ad primam pericopam huius capituli. Probat enim cur non deficiat in Euangelij ministerio, nec dolo tractet sermonem Domini,

sed manifestatione veritatis commendet se apud omnem conscientiam hominum coram Deo. Non enim, inquit, nos ipsos prædicamus: hoc est, nō studemus populari auge & ostentationi, ut eminere supra alios videamur: sed prædicamus IESUM CHRISTUM DOMINUM, ut is solus emineat salutis autor, dum omnem nostrū laborē eo destinamus, ut ab olito regno Diaboli & deficiat corpus Ecclesiæ in Christo. Quod autem addit, nos vero seruos vestros propter Iesum: præsumptio est. Nam obiectioni Pseudapostolorum responderet, qui poterant querere, cur tam multa de se prædicet? Respondet, prædicamus nos seruos Ecclesiæ propter Iesum: hoc est, ut ipse regnum propagetur ac multi per ipsum saluetur. Hic locus multas admonitiones suppeditat: primum enim discernit inter duplices ministros Euangelij, sinceros & insinceros, Illi Christum prædicant Dominum & ipsius solius gloriam querunt: Hi se ipsos prædicant, dum quouis modo suæ gloriæ aut lucro student. Deinde significat pastoris fidelis officium esse, ut ab omni dominandi cupiditate alienus sit, nihilque magis in votis habeat, quam ut seruiat Ecclesiæ, cuius seruum se existimet esse non dominum. Tertio, quam angusta sit hæc seruitus cogitandū, Nam eo destinatur hæc seruitus, ut mysteria regis regum, & Domini dominantium tractet & ea dispense pro Domini arbitrio. Et si igitur ministerium verbi seruitus hic dicitur: tamen omni dominatu mundi est potior. Præterea populus hic discat recte de ministris sinceris iudicare. Non enim ab externa specie, sed ex maiestate Domini à quo missi sunt, & ab officij excellentiā eos æstimare debet: Qui ergo hos ministros contemnunt, maiestati Domini derogant, officij excellentiam non perpendunt, Immo, quod grauissimum est, ipsum Dominum spernunt, iuxta illud: Qui vos spernit, me spernit.

D. H. Muller, Verb. flamm. 328

Quoniam Deus qui dixit è tenebris lumen splendescere, idem illuxit in cordibus nostris ad illuminationem cognitionis gloriæ Dei in facie Iesu Christi.

Efficaciam ministerij Apostolici per comparisonem ostendit, ut olim Deus è tenebris lucem splendescere fecit, dicens: Fiat lux, & facta est lux, Ita hodie lumen accendit cognitionis Dei in cordibus ministrorū, ut alijs eadem cognitio luceat per prædicationem Euangelij, quo possint in facie Christi amabilem fidei oculis intueri. In dicto, Ad illuminationē cognitionis gloriæ Dei; Hebraismus est, id est, ad præbendum lumen quo gloriam Dei cognoscant in facie Iesu Christi. Atque ita alludit ad collationē faciei Moysi & Christi, de quibus supra. Deinde, obseruetur hoc loco, quod ut tenebræ ante lucis formationē fuerunt typus tenebrarum, id est, ignorantia quæ erat secutura in hominibus post lapsum: Ita lux sequens fuit typus spiritualis lucis, id est, cognitionis Christi, quæ futura erat per Euangelij prædicationē.

Habemus, autem thesaurum hunc in fictilibus vasis, ut excellentia virtutis sit Dei, & non ex nobis.

Ut hætenus dignitatem ministerij extulit: Ita nunc de ministrorum fragilitate & crucē agit: Est autem huius propositionis sensus: Nos qui ministri

sumus Euangelij, quibusque commendauit hunc thesaurum Dominus, obnoxij sumus varijs infirmitatibus, & nō secus atque testacea vasa corruptioni obnoxij sumus, & iniuriæ omnium hominum expositi, sumus enim contemtibiles, & inglorij coram mundo. Idque ideo fit, ut tota gloria virtutis diuinæ accepta feratur & non nobis. Hic ergo discamus discernere inter thesaurum ipsum, & vās in quo conseruatur thesaurus, ne propter vasis contemptum thesaurum quoque aspernamur. Deinde quod virtus non proficiat a thesauro, qui à vase depromitur.

Quando in omnibus premimur, at non

Propositionis probatio est per enu-
Z 2 anxij

anxij reddimur: laboramus inopia, at non destituimur: persecutionem patimur, at non deferimur: deijcitur, at non perimus.

ærumnis fracti stationem nostram in castris Domini deferamus. Vocabulum *sevo xepoumavov*, quod angustiamur reddidit verus interpret, nonnulli, coarctamur, & quidā, Anxij reddimur: proprie dicitur, cum alicui euadendi locus propter circumstantis periculū non pateat.

Semper mortificationem Iesu Christi in corpore circumferentes, vt etiam vita Iesu in corpore nostro manifesta fiat.

CHRISTUS, propter tria: Primum, quia cruce Apostoli reddebantur conformes imaginis filij DEI. Deinde quia propter Christum ea cruce premebantur. Tertio, quia qui quid membra Christi patiuntur in hac vita, Christo quadam ratione competit. Quid cruci adiunctum sit, subiungit consolationis gratia, cum ait: vt vita IESU in nobis fiat manifesta. hoc est, quod euadimus è mille periculis, id nō à nobis proficiscitur, sed ex virtute Christi qua conseruamur in hac vita donec ipsi visum fuerit. Hic obseruetur ministrorum verbi, atque adeo omnium piorum conditio, videlicet quod quotidianis, vt ita dicam, mortibus obnoxij sint: Obseruetur quoq; consolatio in his periculis, quæ in Christi vita posita est: qui in hac vita nobis sua virtute aderit, modo ex fide ipsum inuocemus, Et olim glorificabit nos, modo hic cum illo compatiatur. Qui enim cum illo patiuntur, cum illo quoq; glorificabuntur. Roman. 8.

Semper enim nos qui viuimus, in mortem tradimur propter Iesum, vt etiam vita Iesu manifesta fiat in mortali carne nostra.

IESUS, in quibus periculis vita IESU se manifeste declarat, dū sua virtute à mortis periculis suos seruos liberat. Vocat autem carnem mortalem, non propter omnibus communem mortis conditionem, sed propter mortificationem per crucem, cui exposita est.

Itaque mors in nobis agit: vita autem in vobis.

periculo exponimur, verum hæc nostra mors in vestrum cedit commodum, dum per prædicationem Euangelij vitam in Christo consequamini, & salutem.

Habentes autem eundem spiritum fidei, secundum id quod scriptum est: Credidi propter hoc locutus sum, & nos credimus, propter quod & loquimur.

exemplo Dauidis confirmat, qui tametsi grauissima pericula, persequente se Saule, quotidie experiri coactus erat: Tamen spiritus afflatu & dono animatus inuictum se præbuit. Est autem spiritus fidei, fides ipsa, quæ afflatu & dono spiritus contingit. Obseruetur hic vis viuæ & germanæ fidei, quæ non sinit hominem torpere ocio & ignauia, sed eum ad officium alacriter præstandum excitat.

Scientes quod qui suscitauit Dominum Iesum, & nos per Iesum suscitabit, & sistet vobiscum.

nis. Nam quemadmodum mors Christi fuit quidam ad gloriam transitus: Ita illi qui Christum fide possident, & iam eius sunt membra effecti, per crucem transibunt ad gloriam.

Omnia enim propter vos, vt gratia ab-

merationem specierū, & quatuor exempli gratia recenset: pressuram, inopiam, persecutionem, & contemptum, sed his se minime victū pronunciat, exemplum nobis relinquens, ne nos

Hoc est, quocunq; venimus parata est nobis afflictio, tanquā eam nobiscum circumferremus. Vocat autem hic crucem mortificationem IESU

ta est nobis afflictio, tanquā eam nobiscum circumferremus. Vocat autem hic crucem mortificationem IESU

Expositio est superioris sententiæ. Quid enim per mortificationē intelligat, exponit. Est enim mortificatio Iesu Christi, tradi in mortem, id est, mortis periculā propter Euangelium

Conclusiuncula est ex superioribus collecta, cuius sensus est: nos verbi ministri affligimur, & quotidie mortis

Causam reddit cur Apostoli tantis periculis se exponant: nimirum, quia fidem Christi habent, cuius impulsu loquuntur de Christo, ac ipsum coram mundo consentunt. Rationem hanc

Quid fides in cruce & persecutione spectet, & vnde summam consolationem capiat, declarat. Respicit enim fides sub cruce ad gloriam resurrectionis

Ratio hæc non ad proxime præcedens

undans pluribus gratias agentibus redun-
det in gloriam Dei.

Apostolorum in afflictionibus: Omnia, inquit, propter vos, scilicet facimus & sustinemus, ut gratia Christi per predicationem nostram pluribus innotescat, & multi ad agnitionem veritatis adducti gratias Deo agant, ac una nobiscum Deum glorificent.

Propter quod non deficimus, sed etiam si
10 externus noster homo corrumpitur, inter-
nus tamen renouatur quotidie.

cognitionis Dei, quo in amabilem faciem Christi intueri liceat: Spe habet adiuncta immor-
talis gloria, Denique fructum copiosum profert, adeo ut multi conuersi Deo agant gratias ip-
sumque glorificent. Ergo in ministerio nostro propter quotidianas arumnas non deficimus,
magis ignaui & segniores facti. Huc occupatione cum correctione addit: Sit sane quod ex-
ternus noster homo corrumpitur, Internus tamen quotidie renouatur, & nouas tandem vi-
res acquirit per gratiam Dei, ut oneri non succumbat. Etiam autem quid sit hic externus homo
& quid internus à quibusdam ambigitur: Tamen qui propius per istam loci examinationem
20 bigere non potest. Quidam externum hominem sensitiuam naturam intelligunt, & inter-
num intellectualem interpretantur, quorum opinio confutatione indigna est. Nam loci cir-
cumstantia satis conuincit, externum hic hominem dici quicquid hominum iniuriarum obnox-
ium est, seu quicquid spectat ad presentem hanc vitam conservandam: & contra, Internum
esse quicquid facit ad conservationem celestis vite, ut Spiritus sancti gratia, fides, & ardens
colendi Dei studiū. Ut enim duplex vita est Terrena & Coelestis: Ita duplex est eius con-
seruandi ratio. Ponitur autem hic hominis vocabulum pro adiuncto per Metonymi-
am, & Epitheta: Externus & internus, ad distinctionem vite utriusque, referri debent.

Leuitas enim afflictionis nostrae supra
30 modum momentanea, aeternum supra
modum pondus gloriae operatur in nobis,
dum non spectamus ea quae videntur sed
ea quae non videntur. Nam quae videntur
temporalia sunt: quae autem non videntur,
aeterna.

habet. Monet enim ut oculos ab ijs quae videntur auertamus, & sursum mentes nostras e-
rigamus, omnemque nostram cogitationem ad aeternam celestis regni fruitionem conuer-
tamus. Ita longe aliud obiectum est oculi fidei & interni hominis, quam oculi carnis &
40 externi hominis. Porro cum Apostolus hic dicit patientiam afflictionum operari pon-
dus gloriae, non de merito gloriae agit, sed de itinere quo ad gloriam peruenitur. Deinde
loquitur tantum de afflictione filiorum Dei, quorum est hereditaria gloria, non de im-
pijs, quorum afflictio veluti praeludium est ad aeterna supplicia, nisi resipiscant.

Ratio conclusionis à comparatis sum-
ta. Mala quae in hac vita feruntur pijs,
sunt momentanea: Bona autem quae
expectant, sunt aeterna, ut ergo leui-
ter ferenda sunt illa mala, quae aeter-
na comitabitur gloria: Ita nequaquam
propter villas arumnas deficere oportet
in Euangelij ministerio. Locus hic
in omnibus arumnis maximè vsum
habet.

C A P V T V.

Summa Capitis Quinti.

Spe immortalitatis in arumnis huius vite solatur Apostolus verbi pracones, unde & ad officium diligen-
tius praestandum adhortans, testes suae sinceritatis in Euangelij ministerio ipsos Corinthios statuit: Cuius rei
causas cum reddit, in summam doctrinam Apostolicam de reconciliatione per Christum delabitur.

Ordo & partes Capitis Quinti.

Partes huius capitis quinque sunt: Quarum prima, est expositio allegorica eius spei, cuius in fine
quarti meminit. Secunda, illatio est obedientiae suae erga Deum in ministerio. Nam immortalitatis spe se
Z 3 rap;

rapi ait ad omne obsequium Deo præstandum, & ad quiduis ferendum: id quod nonnullis rationibus confirmat. Tertia, prouocatio est ad conscientias Corinthiorum, quibus manifesta fuit Pauli sinceritas in ministerio Euangelij. Quarta, remotio est arrogantia aduersus Pseudoapostolos, cui plures adhuc rationes subijcit sue in ministerio diligentia. Quinta, vniuersalis doctrina est de Reconciliatione & beneficijs Christi, in quam doctrinam per occasionem delabitur. Nam cum in confirmatione dixisset, Apostolis datum esse ministerium reconciliationis, opportune fertur in reconciliationem nostri cum Deo describendum. Porro harum partium vnus est scopus, nempe vt ministri Euangelij considerata immortalitatis spe, & officij sui dignitate, confidentius in huius mundi ærumnis Christum doceant.

EXEGESIS QVINTI CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

S C I M V S enim quod si terrestres nostra domus tabernaculi dissoluatur, ædificium ex Deo habemus, domum non manufactam, æternam in cœlis.

Ratio est eius quod in fine quartii habetur. Illic enim ait: quæ videntur, temporanea sunt, quæ autem non videntur, æterna: Vtrumque hic probat pulcherrima allegoria, qua pingit statum vtriusque vitæ, præsentis scilicet & futuræ. Erit autem collatio illustri-

or, si sublata hypallage qua Paulus hic vsus est, antithesin hoc modo digeramus. Scimus quod si tabernaculū terrena nostra domus dissolutū fuerit, ædificiū ex Deo habemus, domum non manufactā & æternam in cœlis. Tabernaculum (per quod significatur corpus nostrū mortalitati obnoxium, nam vt tabernaculū est fragile & caduca structura, ad breue tempus in peregrinatione extructa: Ita corpus nostrum imbecille vt caducū est) opponitur ædificio (per quod significatur corpus nostrū immortalitatis gloria donatum) id est, firmæ structuræ, quæ immoto nititur fundamento. Deinde terrestres domus (ita enim definitur tabernaculū ab Apostolo) est, vt ex antithesi colligitur, quæ ab homine est, quæ manufacta est, quæ temporanea est, & quæ in terra est, Hæc opponitur domui quæ à Deo est, quæ non manufacta est, quæ æterna est, quæ cœlestis est. Verū notandū est, has differentias corporis mortalis & immortalis non sumi à substantia, sed à qualitate, quemadmodum i. Corinth. 15. manifeste docet Apostolus: & Articulus fidei nostræ de carnis resurrectione conuincit. Dicitur ergo corpus nostrum vbi immortalitatem induerit, nō manufactum, æternum & cœleste, non substantia, sed gloria & immortalitate. Verum cum hanc consolationem certæ scientiæ de futura immortalitate testificatione præmuniat, vult nos Apostolus oculos auertere à carnis sensu ad cogitationem certitudinis de nostra immortalitate, qua ornabimur excitatis corporibus nostris in extremo die. Sunt autem quinque certitudinis causæ de resurrectione nostrorum corporum. Quarum prima obscurior est, quæ in figuris est posita, vt in excitatione Adæ à somno & in translatione Enoch. Secunda est in signis, quæ sunt duplicia, Naturalia & sacramentalia. Naturalia quæ in ipsa natura conspiciuntur, cuius generis est illud i. Cor. 15. de grano coniecto in terram & mortuo, quod rursum viuificatur: Sacramentalia signa sunt baptisumus & cœna Domini: Hæc enim exterius nos excitaturum in extremo die, & daturum vitam æternam. Quarta est promissionis confirmatio per iurandum Domini: Amen Amen, ait, dico vobis, Qui credit in me, non peribit, sed habebit vitam æternam. Quinta est fundamentum & causa nostræ resurrectionis, quæ est resurrectio Iesu Christi Domini, de qua copiose Paulus i. Corinth. 15.

Nam & in hoc suspiramus domicilio nostro, quod è cœlo est, superinduti expectantes: siquidem etiam induti non nudi reperiemur.

Namur. Sed quænam est illa vestis qua nos vestitos esse oportet? Paulus Galat. 3. dicit. Quotquot in Christū baptizati estis, Christū induistis. Prima ergo vestis est, quod abluti sanguine Christi ei merito vestiamur, quo nostra peccata reguntur iuxta illud: Beati quorum tecta sunt peccata. Secundo, vestimur Christi iusticia. Nam vt victima sua peccatū expiauit: Ita obœdientia sua nos iustos reddit, vt enim per vnus inobedientiā multi constituti sunt

Confirmat quod dixit à votis & suis spirijs priorū, pī enim expectant superindui domicilio cœlesti, id est, donari immortalitatis gloria, vt qui iam prius in hac vita non nudi, sed induti inue-

sunt peccatores: Ita per vnus iusticiam multi constituentur iusti. Tertio, vestimur Christi presentia, qua nos regit & cōsolatur. Quarto, vestimur sanctificatione spiritus Christi, qua sanctificati Deo obedire statuimus, atq; ita bonis quoq; operibus nos vestiri oportet, quę si abfuerint, superiora quoq; vestimenta abesse necesse est. Sunt enim bona opera germanę fidei perpetuus fructus: cum histōgruit quod Matth. 22. de veste nuptiali dicitur: Nam tamen illam vestē alij aliter exponunt: Tamē thess. ad quam reprehensio eius, qui vestem nuptialem non habuit, accommodatur, manifeste cōvincit eam vestem sanctificationē nostrī esse ad quā vocantur. Vt enim verus noster homo cum inquinamentis suis exuendus est: Ita noua vita est meditanda, vt vestitus tā honorificę vocationi respōdeat. Neq; hoc pugnat cum gratuita iustificatione. Non enim ad iustificationis causas, sed ad qualitatem iustificationum referendū est. Vt ergo fieri non potest, vt bona arbor fructum bonum nō edat: Ita impossibile est ā iustificatione separari sanctificationē, tametsi res sint diuersę. Quotquot, inquit Paulus, spiritu Dei ducuntur, ij sunt filij Dei. Item, si secundum carnem vixeritis, moriemini: sed si spiritu actiones corporis mortificetis, viuetis.

Etenim qui sumus in hoc tabernaculo suspiramus grauati, eo quod non exui volumus, sed superindui, vt absorbeat quod mortale est ā vita.

immortalitatem, vt corpus nostrū ex mortali cēleste & immortale fiat: Verum id ita fieri expetimus, ne mortis sensus intercedat, sed subita quādam fiat transformatio: in qua vita nō ortem sine mali sensu absorbeat. Quemadmodum in Enoch & Elia factū est. Significatur ergo hoc loco, qualis sit colluctatio carnis & spiritus etiam in ipsis sanctis.

Qui autem condidit nos ad hoc ipsum, Deus est, qui etiam dedit nobis arrabonem spiritus.

Confirmatio ā fine creationis, ab autore & testimonio Spiritus sancti: Deus creauit nōs ad immortalitatem, Ergo aliquanto immortalitate donabimur. Cum enim Deus sit omnipotens, haud dubie pręstabit, quod olim promissit. Spiritus sanctus est immortalitatis pignus, quem nos Apostoli habemus. Ergo vere eandē aliquando nos adipiscemur. Obseruādus locus, quod dona spiritus in hac vita sint arrā quādam immortalitatis. Est enim arrabo pacti symbolū, seu pignus datum in certitudine rei promissę. Genes. 38. Si dederis arrabonem donec miseris. Vnde ad Ephesios primo: Obgnati estis spiritu promissionis sancto, quę est arrabo hereditatis nostrę, id est, qui Spiritus sanctus datus est in certitudinem hereditatis.

Confidentes igitur semper & scientes, quod habitantes in corpore peregrinamur ā Domino (per fidem enim ambulamus, & nō per aspectum) confidimus, inquam, & libentius optamus peregrinari ā corpore, & habitare apud Dominum.

Quid efficiat in sanctis arrabo spiritus, infer. Efficit autem in sanctis ardente affectum depōnendi hoc mortale corpus & induendi immortalitatem. *διὰ τοῦτο* enim dicuntur, qui pręsenti sunt animo, id est, quieto & ad sustinenda quęuis pericula parato, propterea quod de felici exitu nihil dubitent. Huius affectus duplicem causam subiungit. Vnam, quia hic tantum fidei oculis cēlestem gloriam videmus: Illic vero claram Domini faciem intuebimur. Alteram, quia hic in peregrinatione p̄ocul ā patria vagamur: Illic deposita mortalitate perpetuo cum Domino habitabimus. Hic affectus Apostoli breuius ad Philip. exprimitur, his verbis: Cuius pio dissolui & esse cum Christo.

Quapropter etiam contendimus, siue incolentes siue migrantes, vt illi accepti simus:

Iam infer ex immortalitatis spe, se paratum esse ad obsequium Deo pręstandum, cum in hac vita, tum in migratione ab hac vita. Contendimus (pro quo Paulus habet *ἀγωνισμένη*) proprie est magno studio conari quippiam efficere. Significatur ergo his Pauli verbis, quam ardens studium in pijs esse debeat approbandi Deo totam suam viam: A quo studio qui alieni sunt, frustra de fide Christi gloriantur, frustra Christianum nomen prętendunt.

Omnes enim nos manifestari oportet coram tribunali Christi, ut reportet unusquisque quæ per corpus facta fuerint prout fecerit siue bonum siue malum.

bent duo hominum genera, pii nimirum & impii. Illis quidem reddet immortalitatis gloriam: His vero ignominiam & confusionem perpetuam. Porro cum hoc loco abutuntur Papistæ ad stabilendam operum iusticiam, perperam confundunt causas iustificationis, & qualitatē iustificatorum. Hic enim Paulus non disputat de causis iustificationis & salutis, sed tantum indicat qualesnam sint quibus salus aut damnatio contingit.

Scientes igitur terrorem Domini, hominibus suademus, Deo autem manifesti sumus. Speramus autem & in conscientijs vestris nos manifestos esse.

minibus manifesto Hebraismo est homines per prædicationem Euangelij ad fidem adducere. Ponitur enim hic *περὶ τοῦ* pro participio præsentis à verbo Hiphilæmin, id est, facere credere, seu ad fidem adducere. Secundam, manifestari Deo, hoc est, Deo approbari, idque per Metalepsin, scilicet per eam fidem quam alijs prædicauit. Tertiam, manifestari in conscientijs hominum, hoc est, homines habere certum ministerij Apostolici testimonium, quorum conscientia testis est fidei in ministerio præstitæ. Ex hoc ergo colligimus, tres partes statui posse obediencie ministrorum, atq; adeo piorum omnium. Quarum prima est, quæ hic secundo loco ponitur, pietas erga Deum. Nam fides reliquas virtutes, quæ ad pietatis complementum pertinent, habet comites, secunda quæ tertio loco ponitur, est approbare se hominibus, ut apud eos bonam conscientiam bene actę vitę habeat. Tertia est, quæ primo loco ponitur, acre studium præstandi ea, quæ ad cuiusq; officium pertinet, ut enim hic Paulus in Euangelio laborat strenue: Ita suo exemplo alios ad acre vocationis studium hortatur. vocat autem hic iudicium Domini terrorem, per metonymiam, & effectum iudicij in ijs omnibus qui Deo non obtemperant.

Non enim rursus nos ipsos commendamus vobis, sed occasionem dantes gloriationis de nobis, ut habeatis (scilicet quod dicatis) aduersus eos, qui in facie gloriantur, & non in corde.

os, præsertim propter eos, qui externis laruis & fucata eloquentiæ pompa, non autem vera pietate apud Corinthios gloriabantur. Nam istorum vanorum hominum iactantiæ ardens Pauli studium in ministerio, vera pietas & sinceritas opponitur, ad refrenandam Pseudoapostolorum arrogantiam. Cum ergo de ministrorum verbi laudibus agitur, præferantur sinceri, docti, industrij gloriosis, garrulis & pigris, quorum cura gloriæ & ventris est præcipua.

Nam siue insanimus Deo insanimus: siue sani sumus, vobis sani sumus.

nostram diligentiam in officio extollimus, Id certe non facimus, ut nos extollamus, sed ut in vnus Dei gloriam cedat nostrum ministerium. Siue sani sumus, id est, simpliciter facimus officium sine omni diligentia nostræ commendatione vobis sani sumus, id est, eo pertinet nostra industria, ut vos salutem per nostram prædicationem consequamini. Ad hos ergo duos fines tendat ministrorum verbi labor, Primum, ut soli Deo tribuatur gloria. Deinde, ut multi ad salutem adducantur. Præterea, cum Paulus hic dicit, Insanimus, & sani sumus, sciendum est quod loquatur ex hypothesi eorum quibus scribit.

Caritas enim Christi constringit nos iudicantes illud.

Ratio est ardentis in Apostolo studij approbadi se Deo, sumta à præmio obediencie & pœna inobediencie. Ponit autem hic generalem sententiam iudicis Christi, coram quo fisti debent.

Ratio est ardentis in Apostolo studij approbadi se Deo, sumta à præmio obediencie & pœna inobediencie. Ponit autem hic generalem sententiam iudicis Christi, coram quo fisti debent.

Ex iudicij Domini expectatione concludit, quæ acceperit suum studium ad obedienciam Deo præstandam in suo ministerio. Ponit autem huius obediencie partes tres. Primam, suadere hominibus.

Ex iudicij Domini expectatione concludit, quæ acceperit suum studium ad obedienciam Deo præstandam in suo ministerio. Ponit autem huius obediencie partes tres. Primam, suadere hominibus. Secundam, manifestari Deo, hoc est, Deo approbari, idque per Metalepsin, scilicet per eam fidem quam alijs prædicauit. Tertiam, manifestari in conscientijs hominum, hoc est, homines habere certum ministerij Apostolici testimonium, quorum conscientia testis est fidei in ministerio præstitæ. Ex hoc ergo colligimus, tres partes statui posse obediencie ministrorum, atq; adeo piorum omnium. Quarum prima est, quæ hic secundo loco ponitur, pietas erga Deum. Nam fides reliquas virtutes, quæ ad pietatis complementum pertinent, habet comites, secunda quæ tertio loco ponitur, est approbare se hominibus, ut apud eos bonam conscientiam bene actę vitę habeat. Tertia est, quæ primo loco ponitur, acre studium præstandi ea, quæ ad cuiusq; officium pertinet, ut enim hic Paulus in Euangelio laborat strenue: Ita suo exemplo alios ad acre vocationis studium hortatur. vocat autem hic iudicium Domini terrorem, per metonymiam, & effectum iudicij in ijs omnibus qui Deo non obtemperant.

Cur tantopere suum studium in Euangelij ministerio extulerit Apostolus, exponit. Ac primum negat se id inanis gloriæ causa fecisse, quemadmodum calumniabantur Pseudoapostoli. Deinde affirmat id factum esse, ut sua auctoritas salua maneret apud Corinthios.

Cur tantopere suum studium in Euangelij ministerio extulerit Apostolus, exponit. Ac primum negat se id inanis gloriæ causa fecisse, quemadmodum calumniabantur Pseudoapostoli. Deinde affirmat id factum esse, ut sua auctoritas salua maneret apud Corinthios.

Ratio est superioris dicti. Cuius sensus est: Siue insanimus, id est, vestro iudicio insanire videmur, dum scilicet nos extollimus, sed ut in vnus Dei gloriam cedat nostrum ministerium. Siue sani sumus, id est, simpliciter facimus officium sine omni diligentia nostræ commendatione vobis sani sumus, id est, eo pertinet nostra industria, ut vos salutem per nostram prædicationem consequamini. Ad hos ergo duos fines tendat ministrorum verbi labor, Primum, ut soli Deo tribuatur gloria. Deinde, ut multi ad salutem adducantur. Præterea, cum Paulus hic dicit, Insanimus, & sani sumus, sciendum est quod loquatur ex hypothesi eorum quibus scribit.

Hoc est quod omnia nostra ad Dei gloriam & Ecclesiæ ædificationem referenda.

ferenda statuimus, efficit in nobis cogitatio illius summi amoris, quod Christus nos cōple-
xus est, & quem sua morte nobis est testatus. Constringendi vocabulo significat aliter fieri
non posse, quam ut in obsequium Christi totum se addicat, quisquis vere reputat quantus
fuerit amor Christi, qui se in mortem pro peccatoribus tradiderat.

Quod si vnus pro omnibus mortuus fu-
it, Ergo omnes mortui fuerunt.

Testificatio est charitatis Christi.
Ponit autem propositionem loco toti-
us argumenti. Si vnus Christus pro o-
mnibus mortuus est, omnes fuerunt mortui, id est, mortis sententiæ subiecti. Atqui Chri-
stus est mortuus pro omnibus. Ergo omnes fuerunt mortui. Proinde maximam fuisse cha-
ritatem oportet, quia motus voluntariam mortem pro omnibus subierit Dominus. Maio-
ris cōsequentia ad destinatum ad finem probatur. Nam ideo mortuus est Christus: pro omni-
bus, ut omnibus vitam impertiret. Cum ergo omnes opus habuerunt, ut vitam per mor-
tem Christi reciperent, sequitur omnes mortuos fuisse.

Et quidem pro omnibus mortuus est, ut
qui viuunt posthac non sibi viuant, sed ei
qui pro omnibus mortuus est, & resurrexit.

A fine mortis Christi probat Apo-
stolus; cur Deo in omnibus acceptus
esse studeat. Christus mortuus est, ut
nos noua donemur vita, Ergo iam vi-
uificati per fidem Christi debemus to-
tam nostram vitam Christi obsequio subijcere. Obseruetur hic antithesis, sibi viuere, &
Christo viuere: quæ duo non possunt simul stare. Qui enim sibi viuunt, Christo nō viuunt: &
qui Christo viuunt, sibi nō viuunt. Ut autem sibi viuere dicitur, qui nondum reuerſus secun-
dum op̄m suam carnis viuunt. Ita Christo viuere dicitur, qui renuntiat carnis concupiscentiis
vitam piam, iustam, & modestā meditantur. Breuiter: qui secundum carnē viuunt, sibi viuunt;
Qui secundum spiritum viuunt, Christo viuunt. Vide Rom. 8. Hic locus aperte docet, sanctifi-
cationem à iustificatione nequaquam separari posse.

Itaq; nos posthac neminem nouimus se-
cundum carnem.

Quia is solus agnoscendus est viuere,
qui Christo viuunt, infert Apostolus
se externam apparentiam hominum
non suspicere, & nullam vitam, nullas actiones, nullas denique virtutes agnoscere in ijs,
qui adhuc in carne degunt, non regeniti per Christi gratiā, ac noua vita per Christum do-
nati. Hic locus manifeste docet nullas veras virtutes in nondum renatis esse, sed tantum
laruas quasdam, & virtutum mortua simulacra.

Quod si etiam secundum carnem noui-
mus Christum, iam non amplius nouimus.

Per cōmunicationem loquitur A-
postolus. Est autem horum verborum
sensus: Christus ad tempus conuersa-
tus cum Apostolis ab eis estimatus est,
ut homo aliquis excellens: At nunc non tantum homo excellens, sed filius Dei sedens ad
dexterā patris agnoscitur. Carnis vocabulum quemadmodum paulò antea, ita & hic non
pro substantia, sed pro qualitate, & externa specie accipitur. Quare Seruetus impie abusum
est hoc loco ad probandum, humanam naturam in Christo à diuinitate absorptam esse.

Proinde si quis in Christo noua creatura
sit.

Conclusio ex superioribus collecta:
Si quis in regno Christi ciuis vult ha-
beri, & vere esse, sit noua creatura, hoc
est, regenitus per spiritum Christi sit nouus homo, & viuat secundum nouæ vitæ cōditio-
nem, ac studeat Deo semper acceptus esse: Damnatur hic quicquid est in homine ante re-
generationem.

Vetera præterierunt, Ecce noua facta sunt
omnia.

Cur in regno Christi sola creatura
noua locum habeat, vaticinio Prophe-
tico ostendit: Prophetæ enim cum de
regno Christi loquuntur, conferunt illud cælo nouo & terræ nouæ, ut Esai. 65. Ecce ego
creo cælum nouum & terram nouam, & non erunt in memoria priora. Et 43. Ne recorda-
mini priorum, & antiqua ne memoretis. Quibus vaticinijs significatur cum conditio pio-
rum in regno Christi in hac vita, tum status rerum post iudicium.

Omnia

Omnia autem sunt ex Deo, qui reconciliauit nos sibi per Iesum Christum, deditque nobis ministerium reconciliationis.

commiserit ministerium Euangelij, decet ut in eo annunciendo minime simus ignaui. Ut autem ostendat omnia ex Deo esse, proponit summum & maximum beneficium, nimirum quod Deus nos reconciliauerit sibi per IESUM CHRISTUM. Porro quomodo Deus nos reconciliat sibi, paulo post Apostoli verbis significatur. Quod autem vocat ministerium Euangelij reconciliationis ministerium, duo indicat, Primum, quod omnes qui non sunt participes Euangelij, sint adhuc sub ira Dei & damnatione, Alterum, quod Euangelium nobis offerat reconciliationem, quam fide sola recipimus.

Quoniam erat Deus in Christo mundum reconcilians sibi, non imputando eis peccata ipsorum.

erat in Christo, mundum sibi reconcilians, hoc est, Deus pater, qui vnus est essentia cum filio, iuxta illud: Ego in patre, & pater in me, nos sibi reconciliauit intercessionem filij. Verum si quaeris, cur pater non mediator dicatur, cum sit reconciliator? Respondeo: Reconciliauit nos sibi per mediatorem, qui est vnus IESVS CHRISTVS. Nam tametsi ut in separabilis est & indiuisa vnitas substantiae trium personarum, ita & operatio: Tamen nec confundendus est ordo personarum, nec singularum proprietates in salutis mysterio est tollenda. Pater, Filius, Spiritus sanctus, hoc est, tota trinitas, sibi mundum reconciliauit, sed Pater mittit Filium, ut sit propitiatio pro peccatis, iuxta primam promissionem: Semen mulieris coteret caput serpentis, Filius missus, propitiatio est facta. Et Spiritus sanctus hanc propitiationem obsignat, cuius propitiationis effectus est, quod Deus non imputet peccata illis, qui in Christum credunt, quemadmodum Roman. 3. & 4. fusius declaratur. Recte ergo dicitur, Reconciliauit nos tota trinitas, ex virtutis usu, dum peccata delet: sed filius solus *ἀντὶ* & impletionem obedientiae, ut enim per *ἀντὶ* satisfactum est pro peccato: Ita obedientia Christi, qua impleuit ipse legem, imputatur credenti. Vnde homo reconciliatus Deo, acceptus fit illi, & habetur iustus. Vnde plenissima conficitur reconciliationis definitio, quae alias iustificatio dicitur, nempe quod sit credentis personae in Christum absolutio à peccato, imputatio iustitiae Christi, & acceptatio ad vitam aeternam gratis propter Christum.

Et posuit in nobis sermonem reconciliationis.

Euangelij definitionem extruere licebit, videlicet, quod Euangelium sit legatio Christi, per quam pax annuntiatur & reconciliatio mundi cum Deo, ex quo intelligi vult Apostolus quanta industria, quanta vigilantia, quanta sinceritas in ministris Euangelij requiratur, quibus tanta legatio commissa sit. Confutantur hic Enthusiastae, qui verbum vocale contemnunt. Refutantur etiam Papistae, qui in complementum doctrinae salutis adijci volunt humanas traditiones.

Itaque pro Christo legatione fungimur, tanquam Deo exhortante (vos) per nos rogamus pro Christo reconciliamini Deo.

Infert ex dictis quanta sit Euangelij dignitas: ex qua etiam concluditur, quanta requiratur in ministris fides & sinceritas. Sunt autem in hac pericopa quatuor propositiones, quae & doctrinam maximam & admonitiones utilissimas nobis proponunt. Prima, ministri verbi pro Christo legatione funguntur. Ex hac propositione sequentes hypotheses collige: primam, summam esse dignitatem ministerij Euangelij: Secundam, summam requiri fidem in ea legatione. Terriam, non licere nisi legantis Christi verba asserre. Quartam, audiendos esse hos legatos tanquam Christum ipsum. Quintam, ministros Euangelij debere habere legitimam vocationem. Nulli enim legatum agere licet, nisi ab aliquo mittatur. Sextam non esse Christi legatos, sed criminis stellionatus reos, qui aliud annunciant, quam quod ore suo locutus est Dominus. Secunda propositio, Deus tanquam exhortatur seu precatur auditores Euangelij, non quod Deus reuera precetur, sed tanquam precetur, idque in ministrorum personis. Hinc primum admoneatur ministri verbi qua oportet animi praesentia & fortitudine legatione

gatione commissi fungi. Non enim suum negocium agunt, sed Dei. Contemnitur ergo Deus, quando ministrorum verbi vox contemnitur, iuxta illud: Qui vos spernit me spernit. Ad moneantur etiam ministri Evangelij non scurriliter agere, non *ἀπειθεῖν* infarcire suis demagogijs, id est, publicis concionibus, quo diutius cum populi applausu detinere auditores possint: Quod certe cedit in contumeliam Dei, cuius os esse dicuntur ministri Evangelij. Admoneatur præterea auditores singularis reuerentiæ & modestiæ erga ministrum. Tertia propositio est: Ministri verbi pro Christo, id est, nomine Christi, rogant, iuxta illud: Qui vos audit, me audit. Ex hac propositione sequuntur omnia superius signata ad primam & secundam propositionem. Quarta propositio continet summam legationis, nimirum, ut homines reconcilientur Deo. Proponitur autem hæc exhortatio omnibus, non solum nondum conuersis, verum etiam conuersis. Nam quemadmodum quotidie peccamus: Ita quotidiana per Christum reconciliatione indigemus: Quæ reconciliatio, ut supra dictum est, in iustificatione personæ est posita: dum videlicet personæ credenti Deus non imputet peccatum, sed obædientiam filij, & eam acceptet gratis ad vitam æternam. Errant igitur Donatistæ, cum lapsis veniam negent & reditum ad gratiam. Errant & Papistæ, qui docent homines lapsos post baptismum mereri remissionem peccatorum pœnitentiæ, intercedente clauis beneficio.

Eum enim, qui non nouit peccatum, pro nobis peccatum fecit, ut nos fieremus iusticia Dei in ipso. Hæc ratio ad modum reconciliationis supra positum, est referenda. Illic enim dixit, Erat Deus in Christo mundum sibi reconcilians: Hic istum modum reconciliationis declarat, cum dicat, Christum omnis peccati expertem, peccatum factum esse pro nobis, ut nos fieremus iusticia Dei in ipso. Quoniam autem hæc gnoma est præcipua in tota sacra scriptura, liber eam paulo distinctius retexere, & membra seorsim considerare. Sunt autem duo huius propositionis præcipua membra. Primum est descriptio sacerdotis Christi, Alterum est beneficij eius erga Ecclesiam assignatio. Descriptionis sunt duæ partes. Quarum prior describit Christum sacerdotem, qualis in se est. Posterior, qualis sit *ἀδελφῶν* pater pro nobis factus. Cum igitur ait: Eum qui non nouit peccatum, cõplectitur integram illam descriptionem, quæ est in Epistola ad Hebræos, nempe quod sit sanctus, innocens, impollutus, segregatus à peccatoribus, & excelsior cælis. Huiusmodi enim oportuit eum esse qui legem cõdemnantem nos impleret, & eius capitali iudicio satisfaceret. Est autem phrasys hic consideranda cum ait: Non nouit peccatum. Hic enim verbum noticiæ non ad scientiam, sed ad experientiã referendum est: Christus enim adeo purus erat à peccato, quod nullum vnquam perpetraverit peccatum, nullaq; eius radix in eo fuerit. Deinde peccatum hic proprie accipitur, significans defectionem à lege & voluntate Dei cū obligatione ad æternam mortem & damnationem: Atq; hætenus de priori descriptionis parte: Posterior est, pro nobis peccatum fecit, hoc est, pater æternus *ἀδελφῶν* æternum assumptam naturam nostræ massæ voluit recipere in se reatum nostrum, & pro nobis fieri victimam expiatoriam, nam hoc loco peccatum pro *Ἀσχή* ponitur, quod & reatum significat & hostiam pro expiando delicto immolatam, ut Genes. 36. Leuit. 5. 2. Reg. 12. Esai. 53. ad quem Propheta locum hic Apostolus alludit. Ait enim illic Propheta, si posuerit *Ἀσχή* animam suam, id est, si ipse reatu peccati in se recepto factus fuerit pro peccato expiando hostia, videbit semen longeuum. Est ergo in voce peccati *ἀντανέλασις*. In eodem enim versu diuersimode capitur. Obserua ergo hic quod Christo qui reuera fuit expertus omnis peccati nostrum peccatum imputatum sit, ad eo ut reus peccati coram Deo sit habitus. Quod obseruandum est propter antithesin. In altero huius propositionis membro assignat beneficium Christi sacerdotis erga Ecclesiam, quod beneficium effectus est & finis sacrificij Christi. Ait enim, Ut nos fieremus iusticia Dei in ipso. Hic duplex consideretur antithesis. Nos reuera peccatores, & Christus expertus omnis peccati, peccatum, id est, reatus victimæq; & iusticia Dei: Reatus quidem noster Christo imputatur, qui & pro eo factus est victima. Iusticia vero Christi nobis imputatur, ut nobis sit placatus Deus: ut ergo Christus fuit peccator: ita non iusti sumus. Quare necesse est hic iusticiam Dei intelligere cum liberatione ab obligatione mortis & damnationis: Tum obædientiam Christi à Deo approbatam & nobis imputatam: propter quam etiam accepti sumus Deo: Hanc interpretationem oppositorum ratio omnino efflagitat, quam vniuersa scriptura confirmat. Et illud Apostoli: vnus Christi obædientia multi iusti constituuntur. At cū Apostolus addit in ipso, nempe Christo sacerdote, duo significat, vnum quod iusticia illa, quæ nobis imputatur sit extra nos, quemadmodum peccatum Christo imputatum, erat reuera extra Christum. Alterum, quod cum demum huius redamur iusticiæ participes, quando in Christo inuenimur per fidem. Sed cur vsus est abstracto lu-

cto iusticia Dei, cum potius concreto iusti coram Deo vtendum fuisse videatur? propter duo id fecit. Primum, vt apparet antithesis inter peccatum & iusticiam. Deinde, vt significaretur iusticia perfectio: Nam Enallage hæc significat nos plene iustificatos esse coram Deo, vt plena est obedientia Christi. Quotquot enim fide iustificati sunt, perfectam Christi iusticiam possident, & omnes æque sunt iusti, quantum quidem ad imputationem attingit, tamen sanctificationis vis quæ iustificationi coniuncta est, in alijs sit maior in alijs minor, iuxta fidei mensuram.

CAPVT VI.

Summa Capitis Sexti.

Vt suo exemplo ministros verbi qui fuerunt Corinthi, exhortatur ad munus fideliter præstandum: ita ipsos Corinthios verbi auditores ad pietatem validis inuitat argumentis.

Ordo & partes Capitis Sexti.

Dua sunt huius capitis partes. Quarum prior est exhortatio ad ministros verbi, vt sedulo præsent officium. Posterior est exhortatio ad ipsos auditores Corinthios, ne frustra verbi diuini ministros auduisse videantur.

EXEGESIS SEXTI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Nos vero cooperantes etiam obsecramus vos ne frustra gratiam Dei recipetis.

docendi Euangelium. Chrysostomus hoc interpretatur de auditoribus, sed ea quæ sequuntur satis indicant quod ad prædicatores referri debeat præfens exhortatio, tamen nihil refert si eam ad utroq; id est, ministros & auditores referas. sed vox *οὐκ ὀφείλουτες*, id est vna vobiscum operantes, declarat commune ministrorum studium. Obseruetur hoc exemplum quo monentur superiores ministri, vt alios exhortentur ad officium præstandum.

Dicit enim, tempore accepto exaudiui te, & in die salutis succurri tibi: Ecce nunc tempus acceptum: ecce nunc dies salutis.

salutē cōsequantur. Paulus hic 70. interpretes ad verbum imitatur. Hebræus textus multo est illustrior, in quo quatuor sunt spectanda, quæ concurrunt in ministerio verbi. Primum, est causa nempe Rason, id est, *ἀπορίας*, beneplacitum seu gratuitus fauor Dei, qui est fundamentum salutis nostræ. Secundo, ponitur effectus istius fauoris, nempe Ieschuah, id est, salus. Salui enim sumus quia placemus Deo, vt filij tenerissimi suo patri, non dignitate nostra aut meritis, sed liberali eius gratia. Tertio, cum dicit, Respondi tibi, & succurri tibi, significat & inuocationem cum prædicatione verbi coniunctam & exauditionem, quod Deus velit vere præstare nobis, quod offert per ministerium: Cum ergo tempus prædicationis Euangelij dicatur tempus beneplaciti, & dies salutis, decet non solum ministros salutis, verum etiam auditores, vt hoc tempus non negligant, præsertim cum prædicatio Euangelij sit testimonium beneplaciti Dei, & salutis nostræ instrumentum: quemadmodum Paulus indicat cum propheta testimonio subiicit hæc verba: Ecce nunc tempus acceptum, Ecce nunc dies salutis. Illud nunc ad omnes ætates pertinet, in quibus Deus ex suo beneplacito verbum suum annunciari permittit, & hodie verè dicere possunt ministri Euangelij, Ecce nunc tempus acceptum, ecce nunc dies salutis.

Nullam dantes in vlla re offensionem ne vituperetur ministerium.

Suum exemplū alijs ministris imitandum proponit. Verbum, obsecramus, ex

mus, ex primo versu repetendum est, vt sit sensus, Nos nullá dantes vlla in re offensionem obsecramus vos, hoc est, nos cauemus ne vlla morú impuritate simus impedimento auditoribus Euangelij, idq; ideo ne nostrum vitium transfundatur in ministeriú. Hic primú discant ministri Euangelij, qua deceat eos vitæ innocentia præditos esse. Nā duo ingentia mala comitatur sceleratos ministrorú mores. Primum enim retardatur in auditorib⁹ Euangelij progressus, Deinde vicia ministrorú quodammodo infamiá ministerio conciliat.

Sed in omnibus commendantes nos
10 tanquam Dei ministri.

Vt se cauere omnem offensionem dixit: Ita altera ex parte asserit, quod se suis auditoribus in omnibus commendabilem reddat, quemadmodú Dei ministros decet: Obseruetur igitur hic Regula: quod quicumq; velit cū fructu Dei minister esse, debeat se ita suis auditoribus in doctrina, vita, & moribus commendare, vt sui gregis forma in omni pietate & probitate vere dicat possit.

In patientia multa, in afflictionibus, in necessitatibus, in angustiis, in plagis, in carceribus, in seditionibus, in laboribus, in vigiliis, in ieiuniis, in sinceritate, in scientia, in tolerantia, in mansuetudine, in Spiritu sancto, in charitate non ficta, in sermone veritatis, in potentia Dei.

Quod in genere dixerat, id per enumerationem specierum seu partiú explicat, vt apertius ponat ob oculos quibus virtutibus præditos esse oporteat sincere verbi præcones. Porro in hac enumeratione distinguendum est inter duo virtutum genera, quæ Paul⁹ requirit in ministris Euangelij. Quædam enim perpetuæ esse debent, quædam non nisi in certis casibus requiruntur. Perpetuæ esse debent, labores, vigilie, sinceritas, scientia, mansuetudo, spiritus, charitas sermo veritatis, potentia Dei. Quarum autem necessitas non est perpetua, sunt alia præter enumeratas. Requiritur enim patientia in reb⁹ aduersis, in uiuictis animis in afflictionibus, in necessitatibus, in carcerib⁹, in plagis, in seditionibus, quotiescunq; ea inciderint. His iam quorundá vocabulorum explanationem adiiciamus. Patientia *ὑπομονή* est, cum in uiuictis animis toleramus aduersa, & oneri non succumbimus. Huius causa est spiritus regenerationis, fides, cogitatio mandati Dei, & promissio liberationis. Beatus vir qui suffert tentationē, qui cū probatus fuerit accipiet coronam vitæ, quā promissit Deus diligentibus se. Obiectum est quicquid corpus vel animum premit, vel quoniam modo molestū est: qualia sunt multa quæ Paulus hic recitat, vt, afflictio corporis, inopia, angustia, plagæ, carceres, labores, exilia. Vnde Apostolus noster, Afflictio patientiam operatur, patientia probationem, probatio spem, spes autem non confundit, id est, non frustratur sperantē. Finis est, vt Deo præstetur obedientia iuxta primum præceptum. Deinde, vt retinentes confessionem alijs simus bono exemplo, vt illi quoq; se in uiuictis in quibus suis duris exhibeant. Discrimen patientiæ Christianæ & Philosophicæ peccatur ex causis & finibus. Afflictio seu tribulatio Græce *θλίψις*, est quæuis corporis cōpressio & iniuria. Necessitas hoc loco inopia est earum rerū, quæ ad victum & amictū requiruntur. Angustia *στενότητα*, cum ad animum tum ad corpus referri potest. Ad animum quidem relata, est consilij inopia, vt nescias quo te veritas consilij expers, Ad corpus vero cum ita inclusus videaris ab hostibus, vt nusquam euadendi locus pateat. Seditio *ἀνταρραχία*, cum aliquis ob tumultus, & turbam rerū ordinē cogatur incertis vagari sedibus, vt qui nusquam habeat vbi pedem figat. Ieiunium *νηστεία*, est abstinentia ad tempus à cibo & potu, qua corpus affligitur & veluti mortificatur. Hæc definitio nominis est. Nā vt Græce vox *νηστεία* dicitur *μαζα τὸ νὴ ἐστειν*, id est, à non comedendo: Ita Hebræa Zom, id est, ieiunium dicitur ab exhauriendo, quia ieiunium exhaurit, & veluti emulget vires corporis atq; adeo corpus ipsum affligit & mortificat. Huius formæ primæ sunt tres. Nam est ieiuniū indifferens, est pium seu acceptum, est & impium seu Pharisaicum. Indifferens ieiunium est cū vel præ inopia vel valetudine, vel ingenti aliquo mœrore animi abstinetur à cibo & potu. Hoc per se nec placet nec displicet Deo. Verū prout fides & patientia affuerint placere & displicere putandum est. Ieiunium pium, Christianum, & acceptum Deo, est abstinentia, à cibo & potu, qua corpus premitur & mortificatur, adeoq; abstinetur ab omnibus rebus, quæ carni voluptatem afferunt: vt plenum sit spiritus imperium per veram penitentiam, piam orationem, & seriam renunciationem omnium iniuriarum, quibus proximus ledi potest. Nam corporis afflictio per ieiuniū est memoris animi propter peccatum symbolū & testimoniu. Huius ergo fines sunt (propter quos & placet) tres. Mortificatio carnis, excitatio spiritus, intensus omnis pietatis studium. Tale fuisse ieiunium Pauli, cuius hic fit

mentio non est dubiū, & deberent pij huiusmodi ieiunio sæpe spiritū excitare, ne carnis concupiscentia succumberent. Est autem hoc sanctū & Christianū ieiunium duplex, nempe priuatum & solenne. Priuatum, est quod quis sua sponte sibi imponit, vel pietatis excitanda causa (quale vt sæpe alias, ita potissimū ante sacram *communionem* à quolibet Christiano, cuius caro hac castigatione indiget, deligi vellem) vel officij capeſſendi gratia, vt se quis eo præparet ad meditationem officij, oretq; vt Deus auspicijs sui muneris aspiret. Quemadmodum Moyses, Helias & Christus fecisse leguntur. Solenne ieiunium piū & Christianū est, quod pius magistratus seu gubernatores Ecclesiarū indicunt, vel vt præfens malū, pestis, gladius, &c. vera pœnitētia & inuocatione Dei aut tollatur aut mitigetur, vel vt mala quæ ob peccata imminere vidētur, caueantur. cuiusmodi ieiunia sancti Reges & Prophetæ sæpe indixerunt: quæ Deo grata fuerunt propter pœnitentiam, fidem, inuocationem, charitatem, meditationem beate vitæ, mortificationem carnis, & huiusmodi alia, quæ in Christiano ieiunio cōcurrere debent: quemadmodū ex definitione supra posita intelligi potest. De hoc duplici ieiunio priuato & solenni tenenda est hæc Regula, Quod vt priuatum liberum est, pertinens ad cuiusq; priuatā disciplinam: Ita solenne obligat mandato magistratus & charitatis lege. Quare illud cōtumaciter violare peccatū est. Contumaciter dico propter valitudinem cuiusq;. Nam qui aduersā valetudine satis grauatus est, nō debet onere huius solennis ieiunij magis grauari, sed studere potius, vt veris gemitibus cordis Deum iratū placet. Impium seu Pharisæicum ieiunium est abstinentia à certo cibi genere, quæ abstinentia putatur cultus Dei esse per se, & res Deo grata propter ipsum opus, adeoq; meritoria. Quali vero Deus spectaret externa opera, vbi conscientia est impura, & ieiunium esset in eo operū genere, quæ Deo probantur per se, quæadmodum ea quæ sua lege præscribit, & non potius esset externum tantum exercitium & corporalis exercitatio alium finē spectans, nimirum vt pœnitentiæ, vt orationi, vt carni domandæ, vt charitati, vt meditationi beate vitæ subseruiat. Merito igitur Prophetæ huiusmodi hypocritica ieiunia damnant, in quibus plurima horrenda scelera cōcurrunt, vt opinio cultus, fiducia operis, necessitas, coactio, delectus ciborū necessarius, modus ieiunandi quo vel porci saginari possent, meditatio fraudis, & iniuriæ proximorū. Potest autem hoc ieiunium Pharisæicum diuidi in duo genera, vt vnum dicatur statū, Alterum arbitriū. Statum et ordinariū est, quod certo tempore anni, mensis aut septimanæ est affixum; quale apud Papistas est quadragesimale, quod vocant, ieiunium item quatuor temporum, Apostolorum &c. in quibus nihil sani fuit, sed mera superstitio, multiplex impietas, & *id est* *id est* ab Apostolo damnata, imperiū tenent. Arbitrariū, quod aliquis arbitrio suo quo sibi Deū debitorē faciat, deligit. quale Pharisæi fuit qui iactabundus in oratione Domino ait: ieiunabo bis in sabbato, vbi suum ieiunium vt opus sanctum & meritorium prædicat, ac Deum admonet ne eius obliuiscatur. Tale & hypocritarum illorum fuit, qui apud Esā, 8. cap. Domino obijciunt eū grauitur accusantes: Quare ieiunauimus, & nō respexisti? Hæc de ieiunio admonere hoc loco volui, vt studiosi sciāt, quid ex verbo Domini de ieiunio statuere debeant, vtq; intelligant in quo sit operū genere, in quibus placeat & propter quid, & in quibus non placeat. Sinceritas Græce *ἀγνότης* est puritas seu castitas cū animi tū corporis, quæ regenerationis spiritualis effectus est. Scientia *γνῶσις*, id est, recte agendi peritia, quæ sincera doctrinā gubernatur. Tolerantia *μακροθυμία* (quam vetus interpres ad verbū longanimitatem vertit) est virtus moderans iram ne quis cito excandescat, sed emendationis spe irā & vindictā protrahat. Mansuetudo *χρηστότης*, est benigna humanitas & facilitas ad benefaciendū. Oppositur aſperitati & morositati. Spiritus sanctus significat cum ipsum spiritum sanctū, vt causā, tum motus excitatos à Spiritu sancto. Sermo veritatis, est ipsa Euangelii prædicatio. Cum enim vocat Euangelium sermonem veritatis, significat quod absq; humanarum corruptelarum cōmixtione prædicari debeat. Potentia Dei est, cum virtus edēdi miracula, tum facultas castigandi contumaces.

Per arma iusticiæ dextra & sinistra.

Quia sinceri ministri Dei veluti in prima acie sunt collocati aduersus Diabolū, qui ex omni parte eos inuadere conatur, armorū meminit dextrorū & sinistrorum. Hoc est, vult eos armatos esse iusticiā bonā cōscientiā à dextris & sinistris, vt sustinere valeant impressionem hostilem. de armatura Christiani militis copiose disputat Apostolus ad Ephes. 6. & 1. Thess. 5.

Per gloriam & ignominiam, per infamiam & bonam famam, tanquam im-

Quo itinere per arma iusticiæ tendat ad metam declarat, significans se flores,

stores, & veraces: tanquam ignoti, & celebres: tanquam morientes, & ecce viuimus, tanquam castigati, & non morti traditi: tanquam mœrore affecti, semper tamen gaudentes: tanquam inopes, multos tamen ditantes: tanquam nihil habentes, & omnia possidentes.

10 lebre se per Euangelij prædicationem ostēdit. saepe in pericula vitæ incidens, præsentia diuina adiutus à periculis liberatur, Castigatus virgis & alapis, è morte tamen ereptus est. mœrore affectus nihilominus intus spiritu gaudet. inopia laborans, multos per Euangelij prædicationem spiritualibus diuitijs datat. Hoc suum exemplum proponit Apostolus ministris Corinthiorum, quod eos imitari mauult, quam vt inani rerum externarum specie oblectentur. Non enim inanis gloriatio, sed res bene fortiterque & cum virtute gesta militem fortem ab ignauo separat.

animo obfirmato esse ad omnia cum prospera tum aduersa ferenda, ita vt nec illis superbus efferatur, nec hisce oppressus in pugna deficiat. Quemadmodum enim gloria & bona fama non effertur, ita nec ignominia & mala fama deijcitur. cum audit impostor, non frangitur animo, sed verax manet. cum obscurus & ignotus habetur, ce-

Os nostrum apertum est ad vos Corinthij. Cor nostrum dilatatum est, non estis angustii in nobis, sed estis angusti in visceribus vestris. Eandem vero remunerationem, vt à filijs exigo: dilatamini & vos.

Conuertit se ad totam Ecclesiam Corinthiorum, erga quos suum intimum & paternum affectum testatur. Hos non nihil accusans quod similem affectum erga se non habeant, hortatur eos, vt vicem rependant, vt decet filios. Atque hic est verborum sensus

simplicissimus. Oratio autem figurata grandior est. Oris apertio & cordis dilatatio, significant vehemensimum affectum & fere paternum, quo ipsos Corinthios iam in intimo corde complexus erat. Quem affectum amplificat cum addit: Non estis angusti in nobis, id est, vos totos animo complector, adeo cor meum ad vos recipiendos dilatatum est. Sed angusti estis in visceribus vestris. Id est, vestrum cor non vicissim dilatatum est ad me recipiendum, & intimo amore comprehendendum. Quare vobis, vt filijs dico, dilatamini & vos ad me recipiendum intra vestra viscera, quo ita nos mutuo complectentes, vos nobis & nos vicissim vobis vicem reddamus. atq; ita mutuum amorem remuneremur. Hic loc⁹ docet qualiter affectos esse debeat verbi præcones, & eorum auditores erga se inuicem.

Nolite iugum ducere cum infidelibus.

Exhortatio est qua Corinthios hortatur, ne se contaminent consuetudi-

ne & operibus infidelium. Qui enim picem tetigerit inquinabitur ab ea. Vtitur autē hic Apostolus elegantissima metaphora, alludens ad legem Moysi Deutero. 22. qua cautū fuit ne quis bouem & asinum sub idem iugū cogeret. Dicit enim ne sitis *ἑτεροζυγῶντες* cum infidelibus, id est, ne impari iugo copulemini cum infidelibus. Vocatur autē hic *ἑτεροζυγῶντες*, qui cum sint diuersæ conditionis, in eodem opere mutuam operam præstent. vt si fidelis vxorem infidelem ducat, vel econtra: aut si mensæ demoniorum fiat particeps: deniq; si cum infideli in aliquo opere, vel per se vel secundum quid illicito, commercium habeat. Hæc exhortatio ad Ephes. 5. his verbis habetur: ne commercium habueritis cum operibus infrugiferis tenebrarum, sed potius arguite. Porro cum exhortatio hæc Pauli sit vniuersalis, potest commode accommodari etiam impari coniugio, ne fidelis vir aut mulier copuletur infideli coniugi.

Quæ enim participatio iusticiæ cum iniquitate? quæ communicatio luci cum tenebris? quis consensu Christo cum Belial? aut quæ portio fidei cum infideli? quæ autem conuentio templo Dei cum idolis?

Congeries argumentorum, & exemplorum imparis iugi. Recenset autem quinque exempla. Primum, est iusticiæ & iniquitatis. Secundum, lucis & tenebrarum. Tertium, est Christi & Belial. Vocat autē hic Belial ipsum Diabolum, qui est caput omnium sceleratorum: quemadmodum Christus est caput omnium piorum. Quartum, est fidelis & infidelis, ytenim fidelis est membrum Christi: Ita infidelis membrum est Diaboli. Quintum, est templi Dei viuientis, & idolorum. Cum autem horum natura sit talis, vt minime sub idē iugum cogi possint, nequaquā debent à

bent à Christianis coniungi. Ceterum si quis hæc argumenta in syllogismos cogere velit, habet hic quinque propositiones interrogatione ideo elatas, vt significet, neminem habere, quod contra obijcere audeat, aut iure possit. Ex harū prima conficitur hic syllogismus, Iusti & iniqui nullum possunt habere consortium in operibus, quæ singulis propria sunt, Christiani sunt iusti, infideles vero iniqui, igitur Christiani cum infidelibus nulla potest esse participatio in operibus, quæ singulis seorsim propria sunt. Sunt enim veluti diuersa iumenta sub idem iugum coacta. Formantur autem & reliqui syllogismi eodem modo, Quare non est necesse eos ascribere.

Vos enim estis templum Dei viuentis. Quinta propositioni subsumit minorem. Vnde hic conficitur syllogismus. Templum Dei & idola nō possunt inter sese conuenire. Christiani sunt templū Dei viuentis, Infideles vero sunt templa idolorū. Ergo Christiani non possunt conuenire, & veluti iugum trahere cum infidelibus. Hoc argumentū saepe à Paulo Christianis inculcatur, vt in priori Epistola ad Corinthios cap. 3. & 6. Et ad Ephes. 2. Nequē enim quicquam magis hominem pium à peccato absterere potest, quam vt cogitet se templum Dei viuentis, & in se habitantis esse. Qua dignitate cum nulla maior esse possit, horrendum sacrilegium fuerit adeo sanctum templum vlla re cōtaminare. Vt igitur hæc appellatio, & Christianorum dignitas admonet nos singularis sanctimonie & puritatis: ita significat totum nostrum studium eo referendum esse, vt Deum veris cultibus celebremus, & prædicemus.

Sicut dicit Dominus, habitabo in eis, & inambulabo, & ero illorum Deus, & ipsi erunt mihi populus. Testimonio diuino & à definitione templi Dei probat pios esse Dei templum. Vbi Deus habitat, illic est templum ipsius. Deus habitat in pijs. Ergo pii sunt templum Dei. Huius argumēti minor hic ponitur, & promissione diuina nititur, quæ extat Leuit. capite 36. & Ezech. capite 37. In Leuitico habetur: Ambulabo in vobis, & ero vester Deus, & vos eritis mihi populus. In Ezechiele ita legitur: & erit tabernaculum meum in eis, & ero eis in Deum, & ipsi erunt mihi in populum. Quid autem sit, quod Deus velit illorū Deus esse, & ipsi vicissim debeant eius populus esse, declarat Propheta cum addit: Et scient gentes quod ego lehouia sanctifico Israel, id est, tueor, protego, & defendo Ecclesiam meam, vt rem sanctam. Cum fuerit, inquit, sanctuarium meum in medio eorum in perpetuum, hoc est, nunquam illi destituentur fauore & auxilio meo, donec meum sanctuarium, id est, Christus fide eorum retineatur.

Quamobrem exite de medio eorum, & separamini, dicit Dominus, & immundum ne tetigeritis, & ego suscipiam vos. Exhortationem argumento subijcit, quæ desumpta est ex cap. 52. Esaiæ, quasi diceret: Cum vos templum Dei estis, relinquitte idolorum templa, & prophana- tiones Babyloniorū. Quod enim Propheta dicit de exitu Babylonico in terram Iudaicam, hoc transfert Apostolus à typo ad rem significatam. vt qui Deo dederunt nomina, relinquant prophana- tiones gentium & immundicias idolorum, hoc est, vt nihil commercij habeant cum in frugiferis operibus tenebrarum. Quare Propheta addit in eodem loco: Mundamini qui fertis vasa Domini, id est, vos sacerdotes & Leuitæ sanctificamini, ne vlla spurcicia vestrum ministerium contaminetis. Verum quia Leuitæ fuerunt Christianorum (qui sunt regales sacerdotes) typi, debent Christiani qui tantum thesaurum circumferunt, immo qui ipsa templa Dei sunt, se ab omni immundicia conseruare. Hæc enim est voluntas Dei sanctificatio nostra.

Etero vobis in patrem, & eritis mihi in filios & in filias. Hæc promissio Ierem. 31. & in multis alijs scripturæ locis, quo ad sensum attinet, habetur, quæ quia fide recipienda est, soli credentes & Deo ex fide obædientiam exhibentes, de ea gloriari possunt.

CAPVT VII

Summa

Summa Capitis Septimi.

Apostolus exhortans Corinthios ad sanctimoniam vite, purgat se à tyrannidū caprata suspicione, quod animo sit erga eos certis indicijis ostendit, nempe, quod in summis persecutionibus ex illorum erga se studio & penitentia, & affectu eorum erga Titum, consolationem acceperit.

Ordo & partes Capitis Septimi.

Quatuor sunt huius capitis precipue partes. Prima, exhortatio est ad sanctimoniam vite, quæ insertur ex promissionibus, quas posuit in fine sexti. Secunda, est purgatio affectata tyrannidū in Corinthios. Tertia, significatio sui animi erga eos cum summa Corinthiorum commendatione. Quarta interponitur per occupationem, & est excusatio Apostoli, quod eos paulo durius tractauerit in superiori Epistola: In hac parte ingenium salutatis penitentia graphice depingit.

EXEGESIS CAPITIS SEPTIMI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

H A s igitur promissiones habentes dilecti, purgemus nos ipsos ab omni inquinamento carnis & Spiritus, perficientes sanctificationem in timore Dei.

Exhortatio illata ex promissionibus, in fine sexti adductis. Deus promittit quod velit esse noster Deus, & noster pater, & habere nos loco filiorum & filiarū, Ergo nos decet sanctificationi studere, ut simus puri ab omni

ni inquinamento animi & corporis. Est autē hac collectio in primis obseruanda. Nā pendet ex mutuo pacto inter Deū & nos. Etsi enim Deus ex sua mera misericordia nos in gratiam recipit, absq; omni conditione legis & operum: Tamen postquā suā gratiā nos participes reddidit, stipulatur à nobis mutuam gratitudinem. quemadmodū de Abrahamo legimus, quem Deus prius in gratiam recepit, sed mox ab eodem stipulatur est mutuā gratitudinem, inquit: Ambula coram me, & esto perfectus, Genes. 17. Hanc perfectionem factō declarauit cum iuberetur offerre filium. De fide ergo Abraham nemo gloriari potest, nisi qui Deo ex fide cum Abrahamo obēdientiam prastiterit. Sed hic oritur quæstio de conditione. Promissiones legales sunt conditionales, & Euangelicæ sunt gratuita. Igitur conditio obēdientia non est addenda gratuita iustificationi. Responso, promissiones legales sunt conditionales, ut quæ habeant impletionem legis causam promissorum. Lex enim nihil gratis confert, sed implentibus legem promittit præmia: Sed Euangelicæ promissiones sunt gratuita, quia salus nobis credentibus offertur, donatur & obsignatur gratis, sine nostris præcedentibus meritis. Verum postquam fide gratiam adepti sumus, Deus à nobis stipulatur obēdientiā: quæ obēdientia, etsi à nobis plene præstari nequit, placet tamen in reconciliatis. Hoc confirmatur non solum exemplo Abraham, in cuius vestigijs insistere debent omnes, qui cupiunt ipsius filij esse: Verum etiam parabola de debitore, Matth. 18. Cui debitori gratis quidem vniuersum debitum est donatum ex mera bonitate patrisfamilias, sed consecutus condonationem est ad penam reuocatus, propter hanc peccationem, de obēdientia in posterum præstanda, violatam. Habent ergo omnes promissiones Dei sua natura quosdam in se stimulos, qui nos excitare debent ad sanctimoniam vite perpetuo meditandam. Cæterum exhortationem Pauli altius perpendamus, in qua tria sunt: Primū, quod purgati sint adhuc purgandi. Purgatis enim, inter quos se etiam numerat Apostolus, scribit ut se purgent. Semper enim circūferimus nobiscū maculas, quibus purgandis perpetuo studere nos oportet. Alterum est distributio, nimirum quod oporteat nos purgari ab inquinamento carnis & spiritus, hoc est, animæ & corporis: quæ duo cum à Deo habeamus, debemus eis uti in gloriam Dei, 1. Corinth. 6. Tertium est, quonam tendere debeat nostri purgatio, nempe ad perfectionē sanctificationis in timore & vero cultu Dei. Ad hanc ergo metam quotidie magis magisque contendere debemus, modo promissionis filij esse cupiamus, & gloriari de patre nostro Abraham.

Capaces estote.

Hoc veluti exordiolum est purgationis, quæ sequitur, quasi diceret: Cum

Aa 3

me

me videatis corde intimo vos complecti, vos quoque dilatamini & me capite intra vestra viscera, quo mutua sit affectio amoris inter nos. Nisi enim ministri verbi & auditores se mutua prosequantur benevolentia, utrique operam ludunt.

Nemini fecimus iniuriam, neminem corrupimus, neminem defraudauimus.

statis abusus, qui partim à superbia, partim à corrupto iudicio, partim ab alijs prauis affectibus oritur. Infidelitatem in docendo, qua homines corrumpuntur & in errores ducuntur, quibus mens corrumpitur & affectus, Et Auaritiam, qua auditores defraudantur, dum ministri eorum bona dolis & fraude ad se transferunt. Ab his ergo tribus criminibus im-
munis esse debet pius pastor, si nolit suorum auditorum animos à se alienari.

Non hoc ad condemnationem vestri dico.

Prolepsis est: Anteuertit enim objectionem. Dicere enim poterant Corinthij, ista dici in illorum contumeliam, sed Paulus id negat, ac si dicat: non hoc dico, ut vos in gratitudinis condemnem, sed

Nam antea dixi, vos in cordibus nostris esse ad commorandum & conuiuentum.

Ratio quod non dixerit ea contumelie causa, sed tantum suae purgationis gratia. Est autem haec ratio sumpta à certissimo signo: nemo contumeliosus est in eos quos intime amat, Ego autem antea testatus sum me vos intime amare, adeo ut paratus sim vobiscum mori & viuere, Ergo non est quod quisque putet me aliquid contumelie causa dixisse.

Multa mihi fiducia erga vos, multa mihi gloriatio de vobis, impletus sum consolatione, Exundo gaudio in omni tribulatione nostra.

Hoc incremento significat Apostolus suum erga Corinthios affectum cum summa illorum commendatione. multa mihi fiducia est, hoc est, securo & quieto sum animo, adeo ut nulla sit in eo offensa: immo quod plus est, de vobis glorior, atque adeo in summis meis afflictionibus non solum consolationem capio magnam, verum etiam vehementer exundo gaudio. Vnde autem hoc gaudium & haec consolatio, in sequenti narratiuncula explicat.

Nam cum venissemus in Macedoniam, nullam relaxationem caro nostra habuit, sed in omnibus fuimus oppressi, foris pugnae, intus timores: sed qui consolatur afflictos, consolatus est nos per aduentum Titi.

Hac narratiuncula crucis Pauli acerbissima eo pertinet, ut ostendat maximam fuisse consolationem, quam ex Titi narratione de Corinthiorum studio & affectu erga se conceperat. Nam quo grauior est morbus, eo remedium iudicatur praestantius, quo morbus superatur & tollitur. Meminit autem hic duplicis crucis cum ait: Foris pugnae, intus terrores, per pugnas, intelligit intestinis morbis Ecclesiae. Solent autem Paulus aduerbijs Foris & Intus uti, quando loquitur de ciuibus Ecclesiae & eius hostibus. Quod ad modum foris esse dicuntur prophani, qui extra templum Dei & gratiae regnum sunt: Ita intus esse intelliguntur sancti, qui sunt in regno gratiae templum Dei. Praeterea cum crucem carni suae impositam ait, significat spiritum spirituali quodam gaudio sustentatum fuisse in suis afflictionibus. Debet igitur spiritus gaudium opponi omnibus duris & incommodis, quae patitur caro nostra in hac vita.

Non solum autem per aduentum ipsius, sed etiam per consolationem quam ille accepit de vobis, cum renunciaret nobis vestrum desiderium, vestrum ciuium

Exponit quomodo per aduentum Titi consolationem perceperit. Sensus est: non tam quod ipse Titus venerit, quam quod studium & affectum erga vestrum

vestrum pro me zelum, adeo ut magis gaudius fuerim.

est desiderium quam eiulatus, & eiulatum excedit zelus desiderio significat quod Apostolum suum maxime fecerint. Eiulatu, quod serio ad sui doctoris admonitionem poenitentiam egerint: zelo, quod eum ardentissime ut patrem charissimum amauerint. Hinc discant auditores verbi, quomodo affectos esse eos debeat erga Evangelij ministros, qui ipsos paternis obiurgationibus in viam salutis à præcipitio peccati reuocare satagunt.

10 Nam etiam si tristitia vos affeci per Epistolam, non me poenitet etiam si poenituerit. Video enim quod Epistola illa, tametsi ad tempus tristitia vos effecit, nunc gaudeo non quod tristitia affecti fueritis, sed quod tristitia affecti fueritis ad poenitentiam.

percepistis ex mea obiurgatione, profuerit vobis ad

Ratio est per occupationem. Tametsi, inquit, me male habuit quod ad tantam seueritatem coactus sim, ut vobis acerbius scriberem: Tamen iam vehementer gaudeo, quod euentus votis meis respondeat: nimirum, quod tristitia affecti sitis ad poenitentiam, hoc est, quod ea tristitia, quam emendanda vestra vitia.

20 Nam tristitia affecti fuistis secundum Deum, sic ut nulla in re detrimento sitis affecti per nos.

tum. Quod tristitia illorum profuerit ipsis ad poenitentiam, ex eo probat, quod sint tristati secundum Deum, hoc est, quod illorum tristitia, quæ fuit verus dolor de peccato commisso, Deo accepta fuerit. Ex quo sequitur & alterum, quod Apostolus eos non affecerit detrimento villo, aut eos laeserit sua obiurgatione: Immo quod excitari potius eos ad poenitentiam, quæ plurima secum commoda affert, Deoque gratissima est.

30 Nam quæ secundum Deum est tristitia, ea poenitentiam operatur ad salutem non poenitendam: At mundi tristitia mortem operatur.

ex affectu ostendit, nam efficit poenitentiam ad salutem: Hanc malam esse ex eo concludit, quod mortem afferat. Verum cum tristitia secundum Deum, & tristitia mundi opponantur, ex collatione oppositorum petendæ sunt differentiae. Tristitia secundum Deum inde nascitur, quod aliquis sentiat se Deum offendisse, & iam optet id factum non esse. Quare ingenti pauore perculsus propter iram Dei, magno eiulatu deslet peccatum, & promissum de Messia cogitatione erectus, confugit ad misericordiam vera & viuæ fiduciæ, atque ita salutem qua peccando exciderat, salutari poenitentia recuperat. Talis fuit dolor David, Manassis, Magdalene, Petri, Latronis in cruce, &c. At mundi tristitia, est dolor sine fide ad desperationem ac mortem tendens, qualis fuit Caini, Saulis, Iudæ, &c. Potest autem hæc mundi tristitia distingui per causas: ut alia sit cum quis angitur amissis bonis, siue fortunæ, siue corporis, siue animi. Alia ex inuidia ortum habeat, cum quis dolet ob bonum alterius: Alia ex sensu iudicii Dei proficiscitur, videlicet cum aliquis sibi mali alicuius conscius, poenæ impendentis metu est sollicitus. Extremis generibus facilius est adhibere remedium: Medium autem, quia prorsus diabolicum est, difficilior curatur.

50 Ecce enim isthuc ipsum quod secundum Deum tristitia affecti fuistis, quantum in vobis fecit studium, immo defensionem, immo indignationem, immo timorem, immo desiderium, immo zelum, immo vindicationem, per omnia testatum fecistis vos esse puros in hoc negotio.

Dixit Corinthios dolore secundum Deum, qui dolor resipiscenciam operatur ad salutem, affectos fuisse: Id nunc probat ab effectis, & enumerat septem, quæ primum accommodabo hypothese, deinde ad thesin & confirmem in instructione transferam, indeque Christianæ & salutaris poenitentia

rentiæ definitionē extruam. Primum ergo tristitia Corinthiorū effecit in eis studium scilicet emendandi, quod peccatum erat per incastuosum, qui nouercā suam habuit. Deinde defensionem, hoc est, purgationem, qua se Corinthij purgauerunt, quod non approbarent admissum flagitium. Tertio indignationē, qua flagitioso illi fuerant indignati, accusantes & culpantes eius turpitudinem. Quarto timorem, scilicet poenæ propter tantam offensionem, qua Deus offensus erat. Quinto desiderium, id est, charitatem erga Apostolum monentem ipsos, ut à se iram Dei seria poenitentia auerterent. Sexto zelum, id est, ardens studium deinceps cauendi, ne talia scelera impunita sint in sua republica. Septimo vindicationem, qua statuerunt vindictam per excommunicationem in flagitiosum fratrem, & deinceps in omnes eos quos deprehenderent in legem Dei contumeliosos, viuendo impuram vitam. Atque hæc ita hypothesi accommodata sint: verum si ad thesū transferantur, nobis salutaris poenitentia adiuncta depingent. Qui enim vero dolore afficitur, & secundum Deum, is emendationi studet, cauet ne alieni peccati reus fiat, indignatur sibi peccanti, iudicium Dei sibi ob oculos statuit, quo à peccandi licentia reuocetur, singulari desiderio se Deo approbare studet, ardentem omnem offensionem Dei cauet, atque alios peccantes in viam ab errore reuocare conatur. Ex his in vnum collectis efficitur, quod vera & salutaris adeoque Christiana poenitentia sit verus dolor de offensa Dei, cum voto ac spe veniæ, & voluntate ardentique studio peccatum omne posthac vitandi, Deoque vitam omnem approbandi.

Nempe etsi scripsi vobis non eius causā qui læserat, neque eius causā, qui læsus fuerat, scripsi, sed ut palam fieret studium vestrum pro nobis apud vos in conspectu Dei.

vobis ipsi innotesceret & Corinthij, quo erga me studio sitis, & quo affectu me prosequamini in conspectu Dei: Id quod haud obscure declarastis vestra respicientia statim postquam à me admoniti fuistis. Hæc sententia Pauli duos locos continet: Vnum (quem exemplum Pauli nobis suppeditat) quod peccatoribus sua peccata non sint exprobranda à ministris, postquam ad poenitentiam seriam adducti fuerint. Alterum (quem exemplum Corinthiorum suppeditat) quod peccatores castigati à suis pastoribus, non odisse eos, qui se castigant, sed tanquam patres eos complecti debeant.

Propterea consolationem accepimus ob consolationem vestri.

modo in suis summis afflictionibus consolationem acceperit ex poenitentia Corinthiorum, quæ ipsis quoque Corinthijs magnam consolationem attulit.

Quin vberius etiam gauisi sumus ob gaudium Titi, quod refocillatus sit spiritus eius ab omnibus vobis.

ad ipsos miserat. Nam auditorum studium erga ministros sinceros, haud obscure declarat animum erga religionem.

Nam si quid apud eum de vobis gloriatus sum, non fui pudefactus, sed ut omnia in veritate locuti sumus vobis, Ita gloriatio nostra apud Titum veritas facta est.

Et viscera eius abundantius erga vos sunt, dum reminiscitur omnium vestrum obœdientia, quemadmodum cum timore & tremore exceperitis eum.

Attinam & admonitionē cum timore & tremore excipientes: Quod sane veræ respicientia signum

Per occupationem reddit causam cur scripserit illis priorem Epistolam, idque per seiunctionem non causam, & positionem veræ causæ, Non, inquit, scripsi vobis vel fornicatoris causam, qui me suo facto offenderat, vel mea causam qui offensus fueram, sed ut

Conclusio prioris causæ consolationis quam accepit in suis afflictionibus. Hactenus enim exposuit quomodo

Alteram causam suæ consolationis, & gaudij in cruce aggreditur, nempe quod Corinthij benigne & amanter exceperint Titum, quem Apostolus

Aetiologia est: Paulus missurus Titum ad Corinthios prædixit fore, ut ipsum humaniter exciperent, Id nunc ita euenisse gaudet Apostolus.

Quod intimo amore Titus vicissim complectatur Corinthios exponit, idque non solum obœdientia ipsorum gratia, verum etiam quod suum erga ipsum animum declarauerint, eius doctrinam

ta signum fuit: Viscera hic metonymia Hebraica intimum amorem significant. Est autem sedes affectuum in visceribus. Obseruetur quoque hoc loco, quæ sit vera ratio excipiendi ministros Euangelij.

Gaudeo, quod in omni confidam in vobis. Epiphonema est, cuius hic est sensus: Quid plura dicam? Huiusmodi vos esse cognoui, ut de vobis secure possim optima quæque sentire, loqui, & sperare.

CAPVT VIII.

Summa Capituli octauis.

Prædicata alacritate animi Macedonum in afflictionibus, & liberalitate eorundem in pauperes sanctos, ipsos Corinthios ad imitationem propostio Christi exemplo exhortatur: & post commendationem æqualitatis seruanda, Titum & alios quosdam fratres commendat Corinthijs.

'Ordo & partes Capituli octauis.

Quatuor huius capituli partes sunt. Prima, prædicatio Macedonum ob patientiam in afflictionibus, & liberalitatem erga pauperes. Secunda, exhortatio Corinthiorum ad imitationem. Tertia, commonesatio de seruanda æqualitate. Quarta, commendatio fratrum quos Apostolus Corinthum mittit.

EXEGESIS CAPITIS OCTAUI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

30 O R R O notam vobis facimus fratres gratiam Dei datam in Ecclesijs Macedoniæ, quod in multa probatione afflictionis, redundauit gaudiū ipsorum, & profunda illorum paupertas exuberavit in diuitias simplicitatis eorum. Macedones à duabus summis virtutibus commendat. Primum, quod in summis afflictionibus superavit in illis gaudium spiritus. Deinde, quod in profunda paupertate fuerint in pauperes sanctos liberales. Hæc commendatio eo pertinet, ut Corinthij qui opibus abundabant exemplo Macedonum excitarentur ad liberalitatem. Si enim paupertate pressi Macedones adeo fuerunt liberales, Quid decet Corinthios, qui tantis opibus abundant? Singulariter obseruandum est, quod Apostolus vtramque virtutem, nempe patientiā sub cruce, & liberalitatem in sanctos, vocet gratiam Dei, hoc est, diuinum beneficium. Nam Deus est & autor consolationis gaudijque sub cruce, ideoque Deus consolationis dicitur, & ipse affectum liberalis animi erga egenos inspirat, contra carnis iudicium: quæ caro tantum sibi detractum arbitratur, quantum in alios confertur. Proinde cum Paulus istam erga pauperes promittitudinem & liberalitatem appellat gratiam Dei, sciamus, cum liberales in pauperes sumus, nobis singulare beneficium Dei contingere, modo Eleemosyna nostra Pharisaico fermento non fuerit vitiata. Ideo Paulus diuitias simplicitatis appellat illam liberalitatem: quia eam vult proficisci ex simplici & sincero charitatis affectu, & tendere in gloriam Dei, & in subleuationem egenorum.

Nam pro viribus (testor) immo etiam supra vires voluntarij fuerunt. Ratio ab effectu. fuerunt Macedones pro viribus, immo supra vires voluntarij, id est, sponte liberales & benigni, Græce est *ἀνδραγαγοί*, id est, qui vltro & sponte aliquid eligunt & suscipiunt. Comendatur ergo in Macedonibus promittitudo animi & alacritas in Eleemosyna præstanda. Debet enim hæc Pauli regula obseruari: Qui miseretur, in hilaritate, Rom. 12.

Multa cum obtestatione rogantes nos. Amplificatio est qua exaggerat Ma-
vtr gra-

vt gratiam & societatem ministerij erga sanctos suscipereamus.

etiam cum multa obtestatione à nobis expectauerunt, vt socij essemus illorum, qui istam gratiam Ierosolymam ad pauperes sanctos perferrent. Gratiam vocat hic Eleemosynam à causa, à qua profecta est, de qua iam dictum est.

Ac non quatenus sperabamus, sed se ipsos dederunt primum Domino, deinde & nobis per voluntatem Dei, vt adhorteremur Titum, vt quemadmodum antea cœpisset, ita & consummaret erga vos hanc gratiam.

nos. Quod autem ait, eos dedisse se primum Domino, deinde sibi, testimonium est & pietatis Macedonum erga Deum, & obsequij eorum erga Apostolum iuxta Dei voluntatem, qui vult nos obedire ministerio.

Verum quemadmodum in omni abundantis fide, & sermone, & cognitione, & omni diligentia, & ea quæ ex vobis erga nos est charitate, facite vt etiam in hac gratia abundetis.

beneficia erga pauperes sint postremi. fides hoc loco fiducia est erga Deum cum pietate, quæ illi naturæ coniuncta est. Sermo est prædicatio Euangelij. Cognitionis pericia est & prudentia, quæ verbum recte applicatur. diligentia est in pietatis officiis ardens studium. Charitatis erga se etiam meminit. Solent enim homines amicorum monitionibus libentius acquiescere. Gratia beneficentiam significat. Obseruetur hoc loco quibus virtutibus Christianos præditos esse oporteat, modo suum nomen rite tueri volunt.

Non secundum imperium loquor, sed per aliorum sollicitudinem, & vestræ dilectionis sinceritatem approbans.

stolus, & duas causas affert veras, cur eos hortetur ad hanc beneficentiam, quarum vna est sollicitudo aliorum, scilicet Macedonum, qui ipsum magna obtestatione sollicitauerunt, vt Corinthios ad hanc beneficentiam adhortantur: Alia causa est summa illorum dilectio: 40 quæ profert sua natura beneficentiam erga proximos.

Nostis enim gratiam Domini nostri IESU CHRISTI, quod propter vos pauper factus sit, cum diues esset, vt vos illius paupertate ditekceretis.

non permouetur. Is dicit, diligite vos inuicem sicuti & ego dilexi vos, Quod dictum & præceptum & exemplum continet. Ponitur & hic gratia pro beneficentia. 50

Et consilium in hoc do. Hoc enim vobis conducit, qui non solum facere, sed etiam velle cœpistis anno superiori.

pie cœpistis anno superiore. Nam tum non solum facere, verum etiam velle, id est, vltro facere cœpistis, adeo quod ex ipso facto singularem voluptatem perceperitis. Atque id velle, hoc loco Hebræorum more significat, quibus Zaza significat prono & prompto esse animo, & quasi animo & affectu accurrere. Atq; hoc pacto plus est velle quàm facere. Nam facere

cedonum alacritatem in conferenda Eleemosyna. Nam non solum sponte contulerunt pro suis viribus, verum-

Sen sus est: Superarunt longe nostram expectationem. Nam nō solum res suas conferre, sed etiam seipsos parati erant Domino & nobis, instantes vt Titum adhorteremur: vt quemadmodum cœpisset, Ita & strenue perageret hoc munus apud vos, adhortando vos ad liberalitatem erga egen-

Hortatur Corinthios, vt benefici sint & liberales in egenos, idque per collationem. Qui in omnib⁹ reliquis excellunt, dabunt operam ne in vno aliquo languescere videantur, Corinthij fide, sermone, cognitione, &c. excellunt, Proinde operam dabunt ne

Præsumtio est, Nam tollit obiectionem eorum, qui possent dicere, Paulum sibi hæc onera imponere, vt ipsis imperare videatur: quod negat Apostolus.

Ab exemplo Christi sua forium petit argumentum, quo argumento nullum pijs pastoribus, vel maius vel efficacius proponi potest. Petra igitur quauis durior sit necesse est, qui eo

Ab utili & honesto argumenta petit. Est vtile vobis, beneficentiam exercere erga pauperes. Deinde honestum est strenue progredi in eo, quod

facere cuius licet, cui suppedunt facultates, velle vero tantum, cuius animus & affectus ardeat benefaciendi studio. Nam alioqui velle simpliciter praecedit factum.

Nunc autem & ipsum facere perficite, ut sicut prompta fuit voluntas, ita etiam perfectis ex eo quod suppedat.

ἵνα ἡμεῖς, id est, velle, & τὸ ποιῶντες, id est, facere. Hic τὸ ἐπιτελεῖν, id est, perficere. & τὸ ἔχειν, id est, habere. Hic agitur quatuor requiruntur ad beneficentiam veram, scilicet: facultas, voluntas, actio, & perfectio.

Et enim si iam adest animi promptitudo, ea iuxta id quod quisque habet accepta est, & non iuxta id quod non habet.

Occupatio est, qua occurrit obiectioni pauperum inter Corinthios, pauperes parum admodum possunt conferre, Igitur a ditioribus exigatur ista beneficentia. Respondet Apostolus proposita regula pulcherrima, nimirum quod Deus aestimet beneficentiam vniuscuiusque ex eius animo. si enim animus pius & promptus est, acceptum est Deo vel minimum quiddam, At si animus tristis fuerit, vel maxima donaria displicent. Nota est historia pauperis viduae, quae duo minuta mittens in Gazophylacium displicent. Nota est historia pauperis viduae, quae duo minuta mittens in Gazophylacium

Non enim ut alijs relaxatio sit, vobis autem oppressio: sed ex aequabilitate hoc tempore vestra abundantia supplet illorum defectum. ut & illorum abundantia suppleat vestrum defectum, ut fiat aequabilitas.

Commonefactio est de seruanda aequabilitate. Requirit enim ius analogum inter dantem & accipientem. Non sit, inquit, ut alijs sit relaxatio, hoc est, ut alijs ociose ex alieno viuant, Vobis autem oppressio, hoc est, ut nimum erogando in egenos in angustiam paupertatis cogamini, & paupertate opprimamini. Sed hoc tempore necessitatis extrema pari conditione vestra abundantia supplet illorum inopiam, ut vestra vicissim inopia illorum copia subleuetur. Nam sicut nunc alijs egenis vos abundantes largimini & vestro, sic alij vicissim de suo vobis egentibus largiantur. Idque ut fiat aequabilitas, seruaturque ius analogum. Debet enim vltro citroque ius illud inter Christianos valere, quantum quidem ad usum rerum attinet, non quantum ad possessionem. Hic modus communicandi inopibus de nostris facultatibus, a Salomone etiam commendatur his verbis: Beae aquae de cisterna tua, & fluens de medio putei tui, Dispergant sese fontes tui foras in plateas, tui aquarum sint tibi soli, & non alienis tecum. Requirit hic Salomon liberalitatem erga alios, sed vult penes nos ipsos rerum nostrarum dominium esse.

Sicut scriptum est: Qui multum (colligit) non habuit amplius. Et qui paulum (colligit) non habuit minus.

Gratia autem Deo, qui dedit eandem solitudinem Domini in corde Titi, qui exhortationem acceperit, quin potius cum esset diligentior sua sponte venerit ad vos.

Misimus autem vna cum illo fratrem,

Probat aequabilitatem seruandam ex typo. Nam ut qui multum colligebat de Manna, huic nihil superfuit, & qui paululum colligebat, is nihil minus habuit: Ita in usu rerum fieri apud Christianos oportet, ut qui plus habet, non habenti communicet, ut fiat quaedam aequabilitas: non quidem in possessione, sed in usu rerum. Hoc ergo typo monentur diuites, quod illorum copia sit temperantiae propriae & fratrum egenarum destinata.

Commendaturus eos quos Corinthum erat missurus, primum meminit Titi, quem dicit non tam suo iussu & exhortatione, quam propria animi promptitudine suscepisse negotium colligendae Eleemosynae apud Corinthios. Cum autem propter hoc Deo gratias agit, significat non solum omnes pios motus in hominibus a spiritu Dei excitari, verum etiam hoc opus Deo pergratum esse, ut egenis fratribus succurrant.

Barnabam hunc secundum socium cuius

cuius laus in Euangelio est per multas Ecclesias, nec id solum, verumetiam delectus ab Ecclesia, est comes peregrinationis nostræ, cum hac gratia quæ administratur a vobis ad eiusdem Domini gloriam, & animi vestri promittitudinem.

eum ab Ecclesia communibus suffragiis electum ad colligendam Eleemosynam apud Corinthios. Quod cum cedere in gloriam Dei, & animi eorum promittitudinem dicat, *st. 10* mulos addit Corinthiis ad liberalitatem suam erga pauperes declarandam.

Declinantes hoc, ne quisquam nos carpat in hac exuberantia quæ administratur a nobis, procurantes honesta non tantum coram Deo, sed etiam coram hominibus.

habeat conscientiam bonam, verumetiam ut sit extra calumniam apud homines. Vnde *20* Augustinus: qui negligit famam, crudelis est, Quia non minus necessaria est nobis coram proximo, quam bona conscientia coram Deo. Hoc Pauli exemplum non solum ministris verbi, verumetiam omnibus pijs propositum esse sciamus.

Misimus autem cum eis fratrem nostrum, quem sæpe in multis probauimus, diligentem: nunc autem multo diligentior ob multam fiduciam, quam habeo erga vos.

res liberalitate. Hic Paulus ad Eleemosynam colligendam non mittit nisi virum de cuius pietate & diligentia compertum habet. Viderint ergo nostri, qui ad curam animarum emittunt eos, qui vix essent idonei qui porcis pascendis præficerentur.

Siue de Tito: socius meus est, & apud vos adiutor, siue (de alijs) fratres nostri sunt, & Apostoli Ecclesiarum & gloria Christi.

in summam quibus laudibus clareant illi tres qui mittuntur. Siue inquit de Tito, scilicet *40* quæritur, est socius meus in ministerio Euangelij, & adiutor apud vos: siue de alijs duobus quæritur, sunt fratres nostri, sunt Apostoli, id est, legati Ecclesiarum, sunt gloria Christi, ut per quos gloria Christi manifestetur. Dum eum prædicant, & sincere colunt, sanctæque inter homines viuunt. Erasmus vertit *ἀδελφός*, Titi nomine. Sed quia *ἀδελφός* sæpissime apud Paulum pro *ἀδελφός* capitur, malui de Tito, quam Titi nomine, vertere. Nam hoc magis congruit & Chrysostomus ita explicat, & nouus interpret. Collige ex his quæ esse debeant in diaconis pauperum & ministris Ecclesiæ, nempe vita honeste antea acta, pietas, rerum experientia, vocatio, labor, industria, cura pauperum: breuiter, ut sint tales qui Christi gloria iure dici possint, quales soli illi sunt, qui de bona conscientia apud Deum & sancta vita coram hominibus in Domino gloriari possunt. Detestanda est igitur vox eorum, qui *50* populo illudentes dicunt, Facite sicut doceo, non sicut ago: qui potius *ἀδελφός* Ecclesiæ, quam pastores animarum censendi sunt.

Itaque demonstrationem charitatis vestræ & nostræ de vobis gloriationis ostendite erga eos etiam in conspectu Ecclesiarum.

turum est, si hos quos mitto in conspectu Ecclesiarum amanter & benigne complexi fueritis. Hinc & nos discamus, quomodo excipiendi sint qui pauperum negotium apud nos agunt. Chryso-

fuisse quem cum Tito mittit Apostolus, non tam ex eo apparet, quod eius magna laus fuerit in prædicatione Euangelij, quam ex eo quod dicatur ab Ecclesia Paulo constitutus comes peregrinationis: quemadmodum ex actis Apostolicis constat. Ad huius commendationem facit quid dicit, *st. 10* ergo, ut vir honestus & sanctus, dicit se studere, ut non solum apud Deum

Cur alios mittat exponit, scilicet ne quis malignus, ut nemo est à Sathanz moribus immunis, diceret Paulum suis priuatis commodis potius, quam pauperum necessitati studere. Paulus ergo, ut vir honestus & sanctus, dicit se studere, ut non solum apud Deum

Superioribus tertium addit socium, quem commendat à diligentia quam sæpe fuerat in eo expertus, & quam nunc multo maiorem esse in eo intelligit, propterea quod magnam fiduciam conceperit de eorum erga paupe-

am conceperit de eorum erga paupe-

Et si hic particula illationis non est expressa: Tamen non dubito quin sit conclusio commendationis legatorum, quos Corinthum mittit. Colligit enim

quos Corinthum mittit. Colligit enim

quos Corinthum mittit. Colligit enim

quos Corinthum mittit. Colligit enim

quos Corinthum mittit. Colligit enim

quos Corinthum mittit. Colligit enim

quos Corinthum mittit. Colligit enim

quos Corinthum mittit. Colligit enim

quos Corinthum mittit. Colligit enim

quos Corinthum mittit. Colligit enim

quos Corinthum mittit. Colligit enim

quos Corinthum mittit. Colligit enim

quos Corinthum mittit. Colligit enim

quos Corinthum mittit. Colligit enim

Chrysostomus exponit *eis* *ἐκδοται* Ecclesiarum, in gloriam & honorē Ecclesiarum. Qui enim hos legatos honorant, honorant & Ecclesias, quæ eos miserunt. Vtraque expositio satis congruit. Sed hæc posterior magis stimulat Corinthios ad officium præstandum.

CAPVT IX.

Summa Capitis Noni.

Iam dudum Achaia instructam esse & se misisse fratres, ut omnia sint in promptu, cum ipse cum Macedonibus venerit memorans, validissimis argumentis ad candidam liberalitatem eos inuitat.

Ordo & partes Capitis Noni.

Capitis huius sunt quatuor partes. Prima, est significatio quod Eleemosyna Achaia iam dudum instructa sit. Secunda, causam apertius exponit, cur Titum & alios miserit Corinthum. Tertia, exhortatur ad liberalitatem, quæ careat tristitia & minime sit coacta. Quarta, est clausula acclamatoria per gratiarum actionem ob inenarrabilia Dei dona.

EXEGESIS NONI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

N AM de subsidio quidem, quod fit in sanctos, superuacaneum mihi est scribere vobis (noui enim promittudinem vestram, cuius causa de vobis gloriatur apud Macedones) quod Achaia parata est ab anno superiori, & qui est ex vobis zelus prouocauit complures.

ut, ut eam sibi imitandam, aut etiam, si fieri potest, superandam proponat, absque tamen omni ullius odio. Talis fuit zelus sanctorum olim, multum diuersus ab eo zelo, quo nunc multi laborant in aliorum perniciem. Ratione propositionis, à promittudine Corinthiorum sumtam, Parenthesi inclusi, ut contextus expositionis conspiceretur.

Misi autem fratres, ut gloriatio nostra de vobis non inanis reddatur in parte hac, (ut quemadmodum dicebam) parati sitis ne quo modo, si venerint tecum Macedones & offenderint vos imparatos, pudeamus nos (ne dicamus vos) in hac gloriationis fidentia.

riationis fidentia, ut interim taceam, ut vos non pudeatis cum venerint Macedones. Magis enim cum aliquid à nobis peccatum est erubescimus in multorum conspectu. Hæc copia & expositio vrget Corinthios ut officium faciant. Vocabulum *ἐκδοται*, pro quo fidentiam posui, idem est hoc loco, quod Hebraicum *Tocheles*, quod 70. interpretes Psal. 39. verterunt hypostasis, id est, spes seu expectatio seu fidentia, quæ est firma animi confusio.

Itaque necessarium putavi adhortari fratres, ut prius veniant ad vos, & prius ordinent antea indictam benedictionem ve-

Præteritio est. Dicit enim superuacaneum esse scribere de subsidio quod fit in sanctos. Id quod tamen breuiter facit. dicit enim non solum Achaicam Eleemosynam iam dudum paratam esse, verum etiam multos zelo Corinthiorum iam magis ad liberalitatem exercendam prouocari. Est autem optimus & laudabilis zelus cum alius alterius pietate & virtute ita prouocatur, ut eam sibi imitandam, aut etiam, si fieri potest, superandam proponat, absque tamen omni ullius odio. Talis fuit zelus sanctorum olim, multum diuersus ab eo zelo, quo nunc multi laborant in aliorum perniciem. Ratione propositionis, à promittudine Corinthiorum sumtam, Parenthesi inclusi, ut contextus expositionis conspiceretur.

Causam apertius exponit, cur Titum cum alijs duob. fratribus miserit Corinthum, nimirum ut Corinthiorum Eleemosyna eroganda in pauperes sit parata ubi Apostolus venerit cum Macedonibus. Hunc autem finem multis verbis inculcat, videlicet, ne gloriatio nostra reddatur inanis: ut parati sitis: ne pudeamus nos in hac glori-

Finem legationis colligit, nimirum ut legati Eleemosynam prius indictam absoluant, & ordinent, priusquam Paulus cum Macedonibus venerit. Ele-

B b stram,

stram, ut hæc sit parata, ita ut sit benedictio & non avaritia.

tithesi colligendum est. Opponitur autem avaritiæ, id est, aviditati plus habendi, ubi autem illa est, habet coniunctam tenacitatem & difficultatem quandam aliquid erogandi in pauperes, ita ut quicquid avarus confert, sit veluti extortum quiddam. Huic ergo vitio opponitur benedictio: Proinde significat benedictio benignam & spontaneam beneficentiam seu donum, quod benigne & ultro datur. Debet enim piorum Eleemosyna benigna & spontanea esse, non extorta. Porro extrema huius pericopæ verba: ita ut sit benedictio non avaritia: respectu sequentis exhortationis vim propositionis obtinent, nimirum ut Corinthij ultro & benigne conferant Eleemosynam.

mosynam, quam supra gratiam vocavit & subsidium, hic benedictionem appellat, quæ quid sit, hoc loco ex au-

Hoc autem qui seminat parce, parce & metet, qui seminat in benedictionibus, in benedictionibus & metet.

Quemadmodum enim se habet cum seminatoribus: Ita cum ijs qui Eleemosynam conferunt. Nam ut qui parum seminat, parum & metet, & qui multum seminat, multum metet: Sic qui parce & ex avaritia parum largitur in usus pauperum, Remunerationem suo avaro animo dignam reportabit. At qui in benedictionibus, id est, per benigne in egenos conferunt Eleemosyna, à Domino recipient copiosam mercedem. Et si Eleemosyna in se fuerit pro tenuitate alicuius perexigua. Nam ut supra dictum est, promittitudo animi accepta est ex eo quod quis habet, non ex eo quod non habet. præpositione *in* cum nomine *BENEDITIONIBVS*, pro adverbio vititur: Pluralem numerum pro singulari Emphasos gratia ponit. Obseruetur autem in hac sententia, quo in loco sint habendæ piorum Eleemosynæ, nimirum quod sint veluti semen coniectum in agrum, qui magno cum fenore reddit quod seminatum est. Vnde illud Domini: Beati misericordes, quoniam ipsi misericordiam consequentur.

Ratio propositionis à fructu beneficentis, qui ad ipsos qui liberales sunt redit: Est autem hæc ratio allegorica amplificata contrariorum collatione.

Vnusquisque autem quemadmodum proposuit in corde, non ex tristitia, aut ex necessitate.

se: Tantum caueat ne absit tristitia propter illud, quod sibi detrahi videtur: vel necessitas, quasi auctoritate Apostoli, aut aliorum exemplo cogeretur inuitus. Vtrunque enim opus sua natura pium prophanat & contaminat.

Regula de Eleemosyna conferenda hic traditur. Certa mensura nemini præscribatur, sed conferat unusquisque quemadmodum proposuit apud

Hilarem enim datorem diligit Deus.

rate, propterea quod talis Eleemosyna sola Deo sit grata. Alludit autem Apostolus ad dictum Syracidæ 35. capite: In omni munere vultum præbeas hilarem. Significatur igitur hoc dicto, quod animi promittitudo, & voluntas liberalis ex eo quod quisque potest, non ex eo quod quisque non potest, spectari debeat, iuxta regulam in octavo positam.

Non vult ex tristitia aut necessitate proficisci Eleemosynam, sed ex hilaritatem.

Potens est autem Deus efficere, ut omnis gratia in vos redundet, ut in omni semper omnem sufficientiam habentes, abundetis in omne opus bonum.

ficentia in eos redundet, ita ut nihil desiderent ad præsentis vitæ sustentationem: verum etiam ut alijs quoque bonis operibus crescant. Ita Deus officium beneficio compensat, & virtutem virtute ornat & præmiat. Hæc si multi cogitarent, non ita nonnulli fame & frigore perirent, idque inter eos qui domestici Dei haberi volunt.

Argumentum à potentia Dei contra imaginationem carnis. Caro putat sibi detrahi quicquid in pauperes confertur, Sed Paulus dicit fieri potentia Dei, ut non solum tota illorum beneficentia

Quemadmodum scriptum est: dispersit, dedit pauperibus, iusticia eius manet in sæculum sæculi.

beatum à timore Dei & alijs virtutibus describit: inter quas etiam ponit liberalitatem erga pauperes.

Quod Deus soleat efficere, ut abundant in omne opus bonum, qui sunt erga pauperes liberales probat ex Psalmo 112. in quo David virum

pauperes. Dispersit, inquit, dedit pauperibus. In Hebræo est fregit, scilicet panem, quo verbo significatur studium & actio liberalitatis. Quod autem additur iusticia eius manet in sæculum sæculi, significat, quod Deus soleat pietatem erga pauperes compensare alijs diuinis beneficijs, & præcipue, vt in iusticia & pietate conferuentur. Pietas enim vt suis exercitijs proprijs augetur, ita etiam conseruatur.

Porro qui suppeditat semen seminanti, etiam panem in escam suppeditet, & impleat sementem vestram, & augeat fructus iustitiæ vestræ.

erga pauperes compenset. Hinc monemur, vt nos quoque bona precemur ijs, quorum beneficentiam vel erga nos vel erga alios experiamur. Deinde, docemur quod prouentus terræ, & alij fructus non obtingant casu, sed tanquam manu Dei hominibus porriganur.

In omnibus ditati in omnem simplicitatem, quæ operatur per nos gratiarum actionem.

simplicitatem, id est, ad omnem benignitatem, quæ ex simplici proficiscitur animo, hoc est, non avaro, non tristi, non coacto, sed hilari & sincero Deumque timente. Huc addit argumentum ab effectu, nimirum quod illorum simplicitas, id est, beneficentia efficiat, vt Deo gratiæ agantur: quo rursus monemur pios erga egenos affectus oriri à spiritu sancto, qui in sanctis habitat.

Nam subsidium oblationis huius non solum supplet sanctorum defectus, sed etiam redundat per multas gratiarum actiones apud Deum.

antepræparas, id est, sacrificij seu oblationis vox, vim argumenti suae orij habet. Significat enim quod beneficentia erga egenos sit sacrificium Deo gratum. Hinc illud ad Hebræos 13. Beneficentia & communicationis nolite obliuisci. Huiusmodi enim hostijs delectatur Deus. Hoc est, huiusmodi hostiæ Deo per gratiæ sunt, idque propter Christum, in quo solo & nos acceptos habet pater, Ephesi. & nostram obedientiam ex fide promanantem approbat, etsi imperfectam.

Per probationem subministrationis huius glorificantes Deum super obedientiam consensu vestri, in Euangelium Christi, & simplicitate communicationis in eos & in omnes, & eorum precatione pro vobis, desiderantium vos propter excellentem gratiam Dei in vobis.

simplicitas eorum, id est, benignitas & beneficentia erga pauperes manifestetur. Quarta, quod ita coniungant animos suos cum egenis Ierosolymitanis, vt ipsi & pro eis oriantur, & eos ex animo desiderant ac complectantur propter eminentem gratiam, id est, magnam liberalitatem quam in eis experiuntur. Hæc commoda & nos moueant ad beneficentiam erga pauperes exercendam.

Gratia autem sit Deo super inenarrabili suo dono.

Epiphonema *ἐπιφώνημα* est quod eo spectat, vt Corinthij audita hac sui prædicatione, ne efferantur. Monet enim hoc epiphonemate, quod materia gloriationis non sit à nobis, sed à Deo. Ex hoc epiphonemate tria colligamus: primum, quod in omnibus Deo sint gratiæ agenda. Secundum, quod bene velle & bene agere sint Dei dona. Tertium, quod nullus satis beneficia & dona Dei possit prædicare. Humana enim lingua ea narrari non possunt.

CAPVT X.

Summa Capituli Decimi.

A calumnijs Pseudoapostolorum se purgans. & quanta sit sua potentia in Euangelij negocio ostendens Apostolus, in Deo gloriandum admonet.

Ordo & partes Capituli Decimi.

Tres sunt huius capituli partes principales. Quarum prima est exordium, in quo per obtestationem requirit Corinthiorum æquitatem & mansuetudinem. Secunda defensio est autoritatis Apostolicæ aduersus eos, qui ipsi detrahebant apud Corinthios. In hac parte tria facit: Primum, quia obiecerunt illi humilitatem & contemptum personæ: respondet per concessionem primum, deinde opponit potestatem Apostolicam, quia se non parum valere testatur. Deinde, quia quidam gloriabantur se esse Christi ministros cum Pauli contemptu. Hu quoque respondet, quod in hoc non sit eis inferior, immo quod possit gloriari plusquam illi de sua potestate. Tertio, quia calumniabantur superiorem Epistolam tanquam nimis austeram, cum interim ipse præsens esset infirmus, & sermo eius contemptus. Respondet se nihil Epistola egisse, quod non etiam coram fuisset facturum. Deinde ironice eos extollens se cum illis comparat, & ostendit quam fuerit fidelis minister in commisso sibi Euangelij negocio. Tertia pars continet regulam, ad quam vult vnumquemque se examinare, ut sciat ubi recte gloriari possit.

EXEGESIS DECIMI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM

C AETERVM ipse egq. Paulus obtestor vos per mansuetudinem & æquitatem Christi, qui iuxta speciem quidem humilis sum inter vos: Absens vero audax sum in vos.

quitatem sibi proponant, & non ducantur fallacibus affectibus, sed rem ipsam recte æstiment. Orationem affectus abruptit. Criminationem enim aduersariorum ironice atexit, inquit: qui iuxta faciem humilis quidem sum inter vos, & absens audax sum in vos, hoc est, externam speciem meæ personæ contemnunt. Pseudoapostoli, ut meam autoritatem apud vos minuant, & meam absentis in vos temerariam confidentiam exaggerant, ut ita me vobis exosum reddant. Notetur hic ingenium arrogantium hominum, qui ut ipsi magnificent nihil non agunt, ut aliorum æstimationem obscurant: In versione secutus sum Erasmus, & verti *ἐν τῇ φανερῇ* iuxta faciem seu externam speciem, potius quam cum nouo interprete, qui motus antithesi coram vertit. Nam hoc potissimum criminationis caput fuit, ut Pseudoapostoli Paulum inuisum redderent Corinthijs propter personæ externæ contemptum, & orationis humilitatem.

Rogo autem hoc ne præsens audax sim ea fiducia qua reputor audax esse, in quodam qui æstiment nos tanquam secundum carnem ambulantes.

absoluit, Rogo pro obtestor reponens. Est autem hæc plena oratio, obtestor & rogo vos per mansuetudinem & æquitatem Christi, ne præsens ausus sim, &c. Hoc est, ut ita agatis & rem ita cōtrouersiam inter nos æstimetis, ne cogar præsens apud vos mea vti seueritate, id ita demum futurum est, si vos mansuetos & æquos iudices exhibeatis. Atq; ita hic Paulus ex consequente antecedens vult intelligi, idq; persuadendi gratia. Quid autem sit secundum carnem ambulare, ex antithesi quæ mox sequitur, patet: ubi arma potentia Dei carni opponit.

opponit. Ergo caro hoc loco significat imbecillitatē, qualem natura hominum prae se ferre solet. Cum ergo Pseudoapostoli dicerent, Paulum secundum carnem ambulare, significabant eū non alio praesidio fretum, quā quod incurreret in oculos ex Pauli externa specie.

In carne enim ambulantes non secundum carnem militamus (Arma enim militiæ nostræ non sunt carnalia, sed potentia Deo ad subuersionem munitio-
10

Hæc confutatio est primæ criminæ Pseudoapostolorū: in qua primum concedit se in carne ambulare, hoc est, se secundum externam speciem imbecillum esse, ut qui nō ita multum valeat, si externā speciem solummodo spectes. Verum huic externæ speciei & apparentiæ opponit Apostolicam auctoritatem, videlicet quod potestate Dei i validus sit, ad subuertendas munitiones quas enu-
10

Ratiocinationes euertentes, & omnem altitudinem quæ effertur aduersus cognitionem Dei & captiuantes omnem cogitationem in obœdientiam Christi, & in promptu habentes vindicationem omnis contumaciæ, dum impleatur vestra obœdientia.

Enumerationem effectuum exponit ad quid valeant arma militiæ, in quæ bella gerere proficetur. Ac dicit se istis suis spiritualibus armis euertere primum λογισμους, id est, Ratiocinationes & consilia, quibus homines mundani vtuntur ad euertendum Christi regnum, ad quorum expugnationem
20

requiritur & singularis rerum diuinarum cognitio, & inuictum animi robur cum veritate & assidua prece coniuictum. Deinde altitudinem omnem, quæ effertur aduersus cognitionem Christi (qui in mundo apparet humilis & abiectus) id est, quamlibet mundi gloriam & potentiam, Eam enim in nihilum rediget minister Dei, ut nullum prorsus in regno Christi locum habeat. Tercio, omnem cogitationem se captiuam ducere dicit ad obœdiendum Christo: Quod fit quando homines renuntiata carnis cogitatione sepositis ratiocinationibus corruptæ naturæ, & seclusa gloriæ & potentie mundi vanitate, verbo Dei cōiunguntur de sua impietate, & prædicatione Euangelij Christo adducuntur. Quarto vindicationem omnis contumaciæ ponit, quæ est etiam pars potestatis Ecclesiasticæ, fundata super hoc Christi dicto, Quicquid ligaueritis super terram, in cœlo quoque ligatum erit. Nam quæ hic recenset Apostolus communia sunt omnibus ministris, sed non æque feliciter ab omnibus administrantur. Hoc postremum de vindicatione etiam referri potest ad penas corporales, quas diuina virtute contumacibus infligit: sicut Eliman magum cœcitate percussit: Alexandrum & Hymenæum Diabolo tradidit cruciandos. Quod autem addit: dum vestra obœdientia impleatur, significat in quem scopum collimare ministri verbi debeant, nimirum ut istis suis armis vtantur, donec homines Christo obœdientes reddiderint. Hic locus extollit magnifice ministerium verbi, & illud collocat supra
40 omnem gloriam & potestatem mundi: videant igitur ministri verbi, ut hac sua potestate rite fungantur.

Quæ secundum speciem sunt aspiciatis?

Hæc interrogatio cum admiratione reprehensionem habet, quasi diceret: cum istis armis me uti experti estis, perperam facitis qui iuxta externam faciem, & nō potius iuxta veritatem de me iudicatis. Externa quidem apparentia humilis est, sed (spirituale robur ministerio nostro annexum in æstimandis Christi ministris potius est spectandum. Idem sit de omnibus sinceris Dei famulis iudicium.

Si quis apud se confidit quod Christi sit, Hoc reputet rursus ex se, quod quemadmodum ipse Christi, sic & nos Christi.

Respondet eis qui gloriabantur se esse ministros Christi, idque cum Pauli contemptu, & dicit neminem ex eo iustam habere causam se contemnendi, cum sit & ipse Christi minister. Verum
50

illi in hoc errarunt, quod non æstimarint, ut decuit, vocationem, dona, & labores Pauli, iuxta quæ tria, gradus & ordines inter Dei famulos geometrica proportionem in bene constituta Ecclesia fieri oportet.

Nam etsi etiam abundantius quid gloriolæ de potestate nostra, quam dedit Do-

Bb 3 minus

minus nobis in ædificationem & non destructionem vestri, non pudeam, vt non videar terrere vos per epistolas.

bat, totum Deo fert acceptum, cum ait: Quam dedit mihi Dominus nō in destructionem vestri sed ædificationem, ne videlicet putetis, quæ iactō, inania quædam verborum terrena lamenta esse. Obseruetur hic finem potestatis Ecclesiasticæ esse ædificationem Ecclesiæ. Quicumq; ergo vel doctrina, vel factō, vel vita, destruit Ecclesiam, frustra se vicarium Christi aut famulum esse gloriatur.

Nam epistolæ quidem inquit graues sunt & validæ, sed præsentia corporis infirma, & sermo contemptus.

verum etiam sermo eius est cōtemptus. Hinc apparet quod aduersarij Pauli potissimum gloriati sint de grauitate suæ personæ, & de externa verborum *δυναμίς*, pompa, & grandiloquentia: Sed sequitur Apostoli responsum.

Hoc cogitet qui talis est: quod quales sumus absentes sermone per epistolas, tales etiam præsentibus opere.

tens & præsens idem sim, ne quid amplius dicam.

Non enim audemus inferre aut conferre nos ipsos quibusdam, qui se ipsos commendant.

dicant. Dicuntur autem se ipsos commendare, qui cum nihil egregie fecerunt ipsi, applausum tamen vulgi quarunt, & maximi videri volunt. Qui quoniam alios non habent commendatores, ipsi propriæ laudis præcones sunt. Quod *ἐν ἑλπίῃ* per inferre reddidi, secutus sum Camerarij auctoritatem, vt retinerem *ἐν ἑλπίῃ*, quæ in Græco est.

Sed non intelligunt quod ipsi sese seipsis metiuntur, & sese sibi ipsis comparant.

ant. Deberent res à se gestas in medium asferre, quas nullas omnino habent. Apud vos la-
tent, nullas nationes ad fidem conuerterunt, nullos labores experti sunt, sed solummodo
absque vlla suorum factorum mensura gloriantes, per se ipsos se metiuntur, & ipsi sibi ipsis
mensura sunt: vt qui se sibi ipsis comparent, id est, suo proprio testimonio sunt clari: quæ
stantia nil potest dici absurdius. Quod autem hanc Pauli sententiam reddidi in tertia per-
sona, secutus Parisensem Theologum, Camerarium, & Erasmus, potius quam Photium,
motus sum antithesi quæ sequitur.

At nos non extra mensuram gloriabimur, sed iuxta dimensionem regulæ eius mensuræ, quam Deus dispersit, videlicet quod etiam peruenerimus vsque ad vos.

sura, quam Dominus sibi partitus est. Vocat autem mensuram Apostolus, quicquid terrarum Deus ipsi velut ad regulam esset ad mensus, vt totum illud spacium adduceret Christi imperio. Tercio, partem spacij seu mensuræ nominat Apostolus cum ait: Adeo quod peruenerimus etiam vsque ad vos, hoc est, quod præter alias nationes & populos vos quoque pars mensuræ sitis mihi à Domino assignatæ: videtur autem hic Apostolus alludere ad men-

Vt modestiæ Apostoli fuit, quod se alijs ministris inferioris gradus adiunxerit: Ita auctoritatis suæ tuendæ gratia suum dignitatis gradum sibi vendicat, & ne quis id arrogantia ascri-

Hæc obiectio est Pseudoapostolorum, & criminatio quod Paulus alius sit absens per literas, alius præsens. Absentis quidem (aiunt) literæ sunt graues & validæ, sed ipse cum præsens ad-est vobis nō solum ipse inualidus est:

Responsio est ad criminationem quasi diceret: Ei qui obicit mihi quod absens audax sim per Epistolas, & præsens abiectus, vt qui cōtempto sermone vtar, Hoc responsum volo: quod ab-

Ratio est ironica. Nō audemus nos inferre, id est, annumerare, aut inferre quibusdam, nec conferre nos cum illis, qui se ipsos commendant ac præ-

Antithesis est, quasi diceret: Illi quidem magnifice se prædicant, sed non sentiunt nec animaduertunt quid faci-

Sensus est: Verum nos res gestas à nobis proponimus, de quibus in Domino gloriamur. Sed Apostolus persistit in metaphora mensuræ, & primū dicit se non extra mensuram gloriari, vt faciunt Pseudoapostoli. Deinde, regulam certam se secutum ait eius men-

ad mensuram terræ Palestinæ & eius diuisionē inter duodecim tribus: quæ re significatum mystice fuit, quod duodecim Apostoli iuxta regulam à Domino sibi commendatam, multas terras & nationes adijcerent regno Christi.

Non enim quasi non perueniremus usque ad vos, superextendimus nos ipsos, nam usque ad vos etiam peruenimus in Euangelio Christi.

10 gratis interpositis regionibus, & in ijs iacto fundamento Euangelij ad vos suo loco & ordine peruenimus, seruata legitima dimensionis ratione.

Non extra mensuram gloriantes in alienis laboribus: sed sperantes augefcente fide vestra in vobis magnificari secundum regulam nostram in exuberantiam, ut etiam ultra vos Euangelizem non aliena regula, ut de ijs quæ parata sunt glorier.

20 scilicet vester profectus in fide se magis ostenderit. Est enim magistri gloria discipuli profectus. Neque spero hoc tamen, sed superabundantius adhuc, nempe ut extendam meam regulam ultra vos, ad eos scilicet qui nondum audierunt Euangelium: ne in aliena regula de ijs quæ parata sunt glorier: hoc est, ne mihi assumam quod Dominus alijs ad mensuram est: quemadmodum vestri Pseudoapostoli faciunt, sed ut in mea regula glorier, dum illis qui nondum Euangelium audierunt Euangelizem. Regula hic pro re mensurata ponitur, pro qua antea *magis*, hoc est, mensuram posuit.

Sed qui gloriatur, in Domino gloriatur. Non enim qui seipsum commendat ille probatus est, sed is quem Dominus commendat.

30 hoc est, In omnibus honestis & præclaris factis, Primum Deo totam gloriam in solidum vendicet. Deinde ad Dei gloriam referat quicquid gratiæ à Deo accepit. Primum superbiæ medetur, alterum avaritiæ: quæ duo vicia quantumvis excellentia dona Dei sedē cōtaminant. Rationem regulæ addit per collationem causarum: quarum altera est destruens, altera efficiens: Qui enim se ipse commendat alijs, sordescit contemptus. Non enim eius est vera commendatio. At is quem Deus commendat, probatus est Deo & hominibus. Sed quisnam à Deo commendatur? Qui omnia sua recte facta ad hanc Pauli regulam exigat & examinat.

Vt & se & Pseudoapostolos in ordinem cogat, commode hanc regulam tradit: quam omnes pios in omnibus suis actionibus sequi oportet.

Qui gloriatur in Domino gloriatur, Primum Deo totam gloriam in solidum vendicet. Deinde ad Dei gloriam referat quicquid gratiæ à Deo accepit. Primum superbiæ medetur, alterum avaritiæ: quæ duo vicia quantumvis excellentia dona Dei sedē cōtaminant. Rationem regulæ addit per collationem causarum: quarum altera est destruens, altera efficiens: Qui enim se ipse commendat alijs, sordescit contemptus. Non enim eius est vera commendatio. At is quem Deus commendat, probatus est Deo & hominibus. Sed quisnam à Deo commendatur? Qui omnia sua recte facta ad hanc Pauli regulam exigat & examinat.

C A P V T X I.

Summa Capitis Vndecimi.

50 Hortatur Apostolus Corinthios, ne se sinant à Pseudoapostolis decipi, & à Christo sponso abduci: & ostendens haud iustas esse causas sui contemptus, quas præcedunt Pseudoapostoli, se illis non modo parem, sed longe superiorem multis argumentis conuincit.

Ordo & partes Capitis Vndecimi.

Huius capitis dispositio mirum in modum est artificiosa. Nam cum hunc scopum sibi Apostolus proponat, ut persuadeat Corinthijs, ne se illorum Apostolo contempto, Pseudoapostolis adhareant, cum animarum suarum certo periculo, necesse habuit ostendere, quibus rationibus excellat istis. Exordio igitur admodum apto à voto sumpto vitur, Operat enim ut se insipientem, id est, suis laudibus

B b 4

referen-

referentem ferant, sed mox correctione subiecta exponit in quanto metu sit, ne sinant se decipi à Pseudoapostolis: vnde insinuat propositionem huius capitis principalem, videlicet ne sinant se seduci à Pseudoapostolis, sed sibi potius quam illis adhereant. Hac propositione confirmata, paucis diluit calumnias Pseudoapostolorum, qui obiecerunt Paulo sermonis simplicitatem, personæ contemptum, & abstinentiam à stipendio in signum alieni animi à Corinthijs. Vnde dilabitur in descriptionem Pseudoapostolorum, & ostendit quam fallaciter agant sub prætatu pietatis, idq; exemplo sathana, cuius ministri sunt. Deinde, vt redigat Pseudoapostolos in ordinem, rursus præfatur & petit, vt se insipientem ferant, qua occasione exprobat Corinthijs quod se ita seruiliter subiecerint Pseudoapostolo, tum proponit se etiam gloriari posse, & velle, & collationem instituit sui & Pseudoapostolorum, in qua multis modis se non modo parem esse, verum etiam antecellere, Pseudoapostoli ostendit.

EXEGESIS VNDECIMI CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

V T IN AM toleratis me paulisper
in insipientia, immo etiam toleratis.

Exordium à voto, vt inam tolleratis me paulisper gloriantem de mea eminentia in negotio Euangelij. Hoc votū mox corrigens ait: Immo etiam toleratis, ac si dicat, Quid opus est vt id optem, quod sponte mihi largimini? Potest etiam petitiō esse (Nam verbum Græcum ambiguum est) vt ita reddatur, Immo etiam tolerate. Etsi autem vtraq; expositio satis cōgruit, priorem tamen præfero cum Erasmo. Cum insipientiæ meminit, oblique perstringit Pseudoapostolos, qui suarum laudum buccinatores erant apud Corinthios, quo nihil incivilius, nihilq; stultius esse potest. Quare recte huiusmodi gloriationem, qua quis se ipsum iactat, insipientiā vocat Apostolus. Verum interea & hoc obseruandū, interdum quod simpliciter & per se in vitio est, fieri debitum officium propter aliquam circumstantiam. Pseudoapostoli gloriabantur, vt ipsi magnifierent, Quare recte stulticiæ insimulantur. Paulus gloriabatur, vt tueretur potestatem suam Apostolicam: quo veritas Euangelij permaneret apud Corinthios in gloriam Dei & salutem Corinthiorum. Quare ipsius gloriatio fit debitum officium: Tantum abest vt Apostolo notam, insipientiæ, iniurat. Hoc exemplum ministri verbi in simili causa, modo similem affectum retineant, imitari possunt.

Nam, zelotypus sum erga vos Dei zelo. Ratio voti ab effectu Apostoli erga Corinthios, ac si dicat: quod anxie optem, vt meam insipientiam feratis, facit zelotypia qua laboro erga vos. Nō quidem mea causa sed Dei. Hac zelotypiæ distinctione rursus Pseudoapostolos pungit, qui sibi zelotypi erant non Deo. Monentur ergo ministri Dei hoc Pauli exemplo, vt Deo sint zelotypi tanquam sinceri Paranympsi, qui nolunt sponsam amare nisi proprium sponsum, & irascuntur sancto zelo omnibus, qui sponfam à suo legitimo sponso abducere moluntur.

Despondi enim vos vni viro, vt exhibearis vos Christo virginem puram. Aetiologia est, suæ enim erga Corinthios zelotypiæ rationem reddit. Est autem sentus horum verborum. Prædicatione Euangelij à fornicatione impura, qua cōtaminati eratis, adduxi vos ad Christum, cui purificanti vos à prioribus pollutionibus, despondi vos vt Paranympsus marito Christo vt posthac exhibeatis vos vt puram virginem. Consistit autem hæc puritas in doctrinæ Christi simplicitate, cultu sincero, & in morum innocentia. Qui enim vel doctrinam corrumpit, vel cultum legitimum violat, vel impudicitia morum lascivius est, à Christo sponso ad fornicariam lasciviam defleat.

Metuo autem ne quo modo sicut serpens Euam decepit calliditate sua, sic corrumpantur sensus vestri à simplicitate, quæ est in Christo. Exponit quanto in metu sit pro Corinthijs, videlicet quod metuat, ne à salute per Christum parta excidant, seducti à Pseudoapostolis. Est autem hic duplex collatio, Vna Eux & Ecclesiæ: Altera serpentis, hoc est, Diaboli & Pseudoapostolorum. Vt Eva ante lapsum fuit typus Ecclesiæ: Ita eadem post lapsum figura est excidentium gratia per inobedientiā, vt ergo salus Eux posita fuit in simplicitate verbi

verbi Dei eiusque obedientia, & eiusdem lapsus ex corruptela verbi exitit & ex inobedientia: Ita salus Ecclesie Christi in simplicitate Evangelij est sita cuiusque fide & obedientia, & interius in defectione à simplicitate Evangelij. Deinde altera collatio est serpentis & Pseudoapostolum, quæ ita instituenda est: Quemadmodum serpens ficto zelo pro primis parentibus calliditate sua monstrato fructu Paradisi (qui Eux audito serpente visus fuit aptus ad cibum desiderabilis oculis, & expetibilis ad prudentiam conferendam) decepit Euam: Ita Pseudoapostoli sua calliditate externam (speciem rerum, pompam verborum, simulatam sanctimoniam, fictum zelum sapientie opinionem prærendentes, nituntur Ecclesiam à simplicitate Evangelij Christi abducere, atque ita æternis mancipare poenis. Hic obseruetur primum quantum sit beneficium Christi, qui nos peccato perditos & prostratos sub damnatione, suo Evangelio in salutis statum restituit. Deinde quanta sit dignitas & necessitas ministerij verbi, quamque bene mereantur de Ecclesia sinceri ministri Evangelij, qui vocem & vitam veram pietatem docent & exprimunt: Et contra considerandum, quantæ pestes sint Ecclesie falsi doctores, qui homines à simplicitate Evangelij abducunt ad humanas corruptelas, atque ita præcipitant in certam damnationem. Porro hæc Pauli sententia insinuationem habet antea signatæ propositionis, videlicet, ut Corinthij caueant, ne sinant se decipi à Pseudopropheta. Habet etiam apertam rationem propositionis à periculo & damno peritam: videlicet, ne sicut Eva excidant gratia & salute.

20 Nam si is qui venit, alium quidem Christum prædicat, quem non prædicamus, aut spiritum alium accipitis quem non accepistis, aut Evangelium aliud, quod non accepistis, recte toleraveritis (cum.)

30 quam ego feci, bene fecistis quod sustinueritis & receperitis eum. Sed nullus potest venire, qui hoc faciat, immo qui à simplicitate Evangelij abhorrent, seductores sunt & impostores. Quare nequaquam eos sustinere deberetis. Hic discamus, quod si prædicatio Pauli fuit sufficiens ad salutem consequendam, seductores sint Papistæ qui Evangelio non contenti, immo Evangelio spreto doctrinas humanas pro Evangelio obtrudunt. Quare non minus quam Sathanas ipse cauendi sunt.

Arbitror enim me nihilo inferiorem fuisse eximijs Apostolis.

40 stoli perfectiorem salutis doctrinam asserre non possunt. Verum hanc confirmationem hic veluti digito monstratam, in duodecimo capite persequitur. Nunc enim obiectiones Pseudoapostolorum aduersus eam confutat, ne veluti præiudicio quodam impeditæ Corinthij, minus se faciles ad credendum ipsi exhibeant.

50 Etsi autem idiota sum sermone, non tamen scientia.

Refutatio est primæ obiectionis contra minorem, in qua asseruit se non inferiorem esse eximijs Apostolis. Obiectiones Pauli quod sermone esset idiota, ideoque ipsius doctrinam non fuisse absolutam: Respondet per concessionem & correctionem: fateor me esse idiotam sermone, nihilominus tamen scientia non sum idiota, quod paulo post in duodecimo declarat, ubi se in tertium cælum raptum fuisse ait. Idiota grandiloquo & pomposo oratori hic opponitur. Paulus enim ut penitus penetraret in corda hominum rudium suo Evangelio, usus est sermone populari & simplici, ut ita se captui rudium discipulorum accommodaret, quod sane officium est fidelis magistri, qui non tam suam laudem quam instructionem discipulorum querit. Verum Pseudoapostoli crepantes grædia, garrulitate sua auditores in admirationem sui perduxerunt quidem, sed eos nihil solide docuerunt. Vnde ut viderentur eximij doctores esse soli, obiecerunt Apostolo imperitiam sermonis, sed falso. Hinc discant pij ministri verbi, non à Pseudoapostolis inanem garrulitatem captare, sed potius ab Apostolo se radiū auditorum captui accommodare, quo ipsorum labor in ædificationem Ecclesie cedat.

Sed omnino manifestati sumus vobis in omnibus.

Firmis

Firmissimo testimonio confirmat Apostolus quod dixit. Prouocat enim ad illorum conscientiam, quibus haud ignotum erat, quanta diuinarum rerum scientia polleret, vt qui ipsos ab errore Ethnico sua industria & doctrina abductos, Christo lucriferit.

Num peccatum feci, quod me humiliauerim, vt vos exaltaremini? quod gratis Euangelium Dei euangelizauerim vobis?

vos exaltaret, id est, in Christi cognitionem perduceret. DE INDE, quod gratis Euangelium prädicaui, tum alij acciperent stipendium. Vtraque criminatio quam sit iniusta ostendit. An is, inquit, qui se humiliat, vt alios exaltet, peccat? An is, qui Euangelium Christi prädicat gratis propter cauenda scandala, est culpandus? Vtrumque sane debitum officium est. Quare qui hinc ansam calumniæ petit, iniquus & malignus sit necesse est. Hoc exemplum Pauli abstinentis à stipendio nequaquam imponit legem ministris verbi, nisi in simili casu. Nec Papiæ hinc recte extruunt supererogationis opera, cum Paulus nihil aliud fecerit quam quod ex officio debuerit. Debent enim omnes ministri Dei scandalis quantum fieri potest occurrere, ne Ecclesiæ ædificatio per illos impediri videatur.

Alias Ecclesias spoliaui accepto stipendio, ad hoc vt vobis inseruirem.

autem dicit sese expoliassè Ecclesias, id ita accipiendum est, quod quicquid conferant pij sua sponte in ministrorum verbi sustentationem, est veluti debitum, quod debeatur iure spiritualis belli. Nam homines Sathanæ subiectos, prædicatione Euangelij & armis spiritualibus liberant præcones verbi, & Christo subijciunt. His quoque verbis non parum perstringit Corinthiorum ingrati tudinem, qui permiserunt, vt ipse ab alijs acciperet stipendium, & sibi seruiret: quorum exemplum multi hodie imitantur, cum paucissimi Macedonibus similes reperiantur, qui in ministros alijs Ecclesijs seruientes fuerunt liberales.

Et cum præsens essem apud vos, & egerem, non torpore meo quæquam grauavi: Nam quod mihi deerat, suppleuerunt fratres, qui venerant ex Macedonia, & me vobis seruavi minime onerosum & seruabo.

quod dicat etiam in posterum se effecturum ne sit Corinthijs oneri, quod itidè Pseudoapostolorum respectu facit, qui possent forte ea, quæ dixerat, eo torquere, quasi Paulus succenseret ipsis, quod stipendia non conferrent, aut saltè prouocaret eos ad maiorem liberalitatè.

Est veritas Christi in me, quod gloriatio hæc non obturabitur mihi in regionibus Achaïæ.

stipendium, nequaquam obturabitur mihi, hoc est: nequaquam excludetur aut deficiet. Vt enim caueam scandalà, ab isto meo iure abstinebo. Pertinet & hoc exemplum ad omnes verbi ministros, non quidem in specie, sed in genere facti.

Propter quid? An quod non diligam vos? Deus nouit: Quod autem facio, etiam facturus sum.

tur enim quod Paulus ideo abstineret, quia Corinthios non amaret. Sed hanc calumniæ iuramento interposito diluit. Hic nota, quam sit prona malicia hominū ad excogitandas varias calumnias, quibus sæpe virtus ipsa obruitur, ac vitij loco habetur. Deinde quoque exemplū Apostoli docet: quod in causâ honesta liceat ad Dei testimonium prouocare, & iuramento

Criminationes duas Pseudoapostolorum per interrogationem & admiratione proponit. Obiecerunt Apostolo absenti contemptum personæ, nempe quod se nimium familiarem omnibus fecerit, ac se vel minimis subiecerit, vt

DE INDE, quod gratis Euangelium prädicaui, tum alij acciperent stipendium. Vtraque criminatio quam sit iniusta ostendit. An is, inquit, qui se humiliat, vt alios exaltet, peccat? An is, qui Euangelium Christi prädicat gratis propter cauenda scandala, est culpandus? Vtrumque sane debitum officium est. Quare qui hinc ansam calumniæ petit, iniquus & malignus sit necesse est. Hoc exemplum Pauli abstinentis à stipendio nequaquam imponit legem ministris verbi, nisi in simili casu. Nec Papiæ hinc recte extruunt supererogationis opera, cum Paulus nihil aliud fecerit quam quod ex officio debuerit. Debent enim omnes ministri Dei scandalis quantum fieri potest occurrere, ne Ecclesiæ ædificatio per illos impediri videatur.

Macedonicas Ecclesias intelligit, quæ fuerunt cum in pauperes, tum in ministros Euangelij liberaliores. Quod

autem dicit sese expoliassè Ecclesias, id ita accipiendum est, quod quicquid conferant pij sua sponte in ministrorum verbi sustentationem, est veluti debitum, quod debeatur iure spiritualis belli. Nam homines Sathanæ subiectos, prædicatione Euangelij & armis spiritualibus liberant præcones verbi, & Christo subijciunt. His quoque verbis non parum perstringit Corinthiorum ingrati tudinem, qui permiserunt, vt ipse ab alijs acciperet stipendium, & sibi seruiret: quorum exemplum multi hodie imitantur, cum paucissimi Macedonibus similes reperiantur, qui in ministros alijs Ecclesijs seruientes fuerunt liberales.

Εὐεργεσία est. Nam id quod dixit breuius, huiusmodi repetit, & duo addit: Primum, quod suo torpore & ignauia non fuerit alijs torporis causa, nec ipsis Corinthijs oneri, quo dicto non parum perstringit Pseudoapostolos, qui cum ipsi ignaui essent ventres, liberaliter de alieno vixerunt: Alterum est

quod dicat etiam in posterum se effecturum ne sit Corinthijs oneri, quod itidè Pseudoapostolorum respectu facit, qui possent forte ea, quæ dixerat, eo torquere, quasi Paulus succenseret ipsis, quod stipendia non conferrent, aut saltè prouocaret eos ad maiorem liberalitatè.

Assueratio est interposito iuramento, estque sensus. Hæc mea gloriatio, si modo Christi veritas in me est, quod in Achaïæ regionibus non accipiam

stipendium, nequaquam obturabitur mihi, hoc est: nequaquam excludetur aut deficiet. Vt enim caueam scandalà, ab isto meo iure abstinebo. Pertinet & hoc exemplum ad omnes verbi ministros, non quidem in specie, sed in genere facti.

Propter quid? An quod non diligam vos? Deus nouit: Quod autem facio, etiam facturus sum.

Expositurus causam cur nolit à Corinthijs stipendium accipere, primum destruit fictam causam, quæ aduersarij ipsius ipsi obiecerunt. Calumniabatur enim quod Paulus ideo abstineret, quia Corinthios non amaret. Sed hanc calumniæ iuramento interposito diluit. Hic nota, quam sit prona malicia hominū ad excogitandas varias calumnias, quibus sæpe virtus ipsa obruitur, ac vitij loco habetur. Deinde quoque exemplū Apostoli docet: quod in causâ honesta liceat ad Dei testimonium prouocare, & iuramento

mento confirmare, cum vel defint testes, vel simplici nostræ narrationi fides non adhibetur.

Vt amputem occasionem eorum, qui cupiunt occasionem, ut in quo gloriantur, inueniantur, quemadmodum & nos.

explicat cum audit, Ut in quo gloriantur, inueniantur, quemadmodum & nos. Gloriantur autem se esse veros Christi Apostolos, quemadmodum subiecta ratio ostendit: Hanc gloriationem putabant se in solidum consecuturos, si Paulus in accipiendo stipendio, & in captando ocio ipsis similis videretur. Ne igitur ista ratione habeatur pro sinceris ministris, qui reuera sunt Pseudoapostoli, abstinēt Apostolus à stipendio, & se non ventris gratia Evangelium docere, factum comprobatur.

Etenim huiusmodi Pseudoapostoli operarij dolosi sunt, qui transfigurant se in Apostolos Christi.

dolo malo omnia agant: adeo ut si externa tantum consideres, videantur ipsissimi Christi Apostoli. Hypocrisis enim fingit externam personam, cum interim mens varijs opinionibus obruta iacet, Et affectus impietati seruit. Porro transfigurare seu transformare, nihil aliud est quam externos gestus fingere, ut aliquis foris alius videatur esse quam intus sit in corde. Monemus ergo, ne huiusmodi externis laruis sinamus nos decipi.

Et non mirum est: ipse enim Sathanas transformauit se in angelum lucis: non magnum igitur est si etiam ministri eius transfigurantur tanquam ministri iustitiæ, quorum finis erit iuxta opera eorum.

in perniciem hominum. Si statim fuisset dehortatus homines ab omni religione, fuissent qui cornua eius, ut dici solet, animaduertissent. Nunc autem ut studiosus salutis hominum videatur, tanquam angelus lucis varias religiones instituit. Verum interea fraude & dolo homines occidit. Historia de Gregorio Papa nota est, cui Sathā obtulit mortuorum spectra, ut horrendam illā blasphemiam missam pro defunctis institueret, &c. Præterea multa alia in regno Antichristi excogitauit Sathan, quibus occulte & ex insidijs adortus est regnum Christi. Nec illi dissimiles sunt eius ministri: volunt vocari sacerdotes Dei, serui seruorum Dei, successores Apostolorum, columina Ecclesiæ, Spiritus sancti organa, adeo ut quicquid dicitur pro articulo fidei habeatur. Admoniti igitur hac Pauli sententia, discam⁹ recte distinguere inter veros ministros, & eos qui falso sibi istū titulū usurpant, & volunt videri ministri Christi, cū sint Pseudoapostoli. Sunt enim Pseudoapostoli qui merentur se Apostolos esse, cum non sint, ut Pseudochristus est, qui se Christum & Mesiam mentitur, cum non sit.

Rursus dico (ne quis putet me insipientem esse, alioquin etiam, ut insipientem accipite me, ut paululum quiddam & ego glorier) quod dico non dico secundum Dominum, sed ut per insipientiam in hac gloriationis fiducia.

entiam boni consulant, præsertim cum tanta sit sibi gloriationis materia & fiducia.

Quandoquidem multi gloriantur secundum carnem, & ego gloriabor.

Secundum carnem est de rebus externis gloriari, ut de generis nobilitate, bonis fortunæ animi, & externis.

Iam verā causam exponit cur à stipendio abstineret, nimirum, ut amputaret occasionem eorum, qui cupiunt occasionē. Hanc occasionem explicat cum audit, Ut in quo gloriantur, inueniantur, quemadmodum & nos. Gloriantur autem se esse veros Christi Apostolos, quemadmodum subiecta ratio ostendit: Hanc gloriationem putabant se in solidum consecuturos, si Paulus in accipiendo stipendio, & in captando ocio ipsis similis videretur. Ne igitur ista ratione habeatur pro sinceris ministris, qui reuera sunt Pseudoapostoli, abstinēt Apostolus à stipendio, & se non ventris gratia Evangelium docere, factum comprobatur.

Quod occasione querant Pseudoapostoli, ut videantur veri Apostoli, ab illorum ingenio probatur. Dicit enim eos esse operarios quidem, sed tales qui

A facili & exemplo simul probatur, quod Pseudoapostoli se transformant in Apostolos Christi. De Sathana manifestum est, qui non solum primos nostros parentes sub specie sanctitatis & amicitie evertit: verum etiam postea omnibus ætatibus idololatria inuexit

Exordiolū viā sibi parat ad sequentem collationem, & prolepti anticipe obiectionem. Insipientis est seipsum laudare, & vere insipientis esse ait gloriari coram Domino, cum nemo non sentiat, quanta sit sua imbecillitas. Quare respectu aliorum gloriaturum se esse ait, rogatq; ut hanc insipientiam boni consulant, præsertim cum tanta sit sibi gloriationis materia & fiducia.

Hæc propositio est figurata collatione, multi gloriantur secundum carnem: Cur idem & mihi non licebit?

Libenter

Libenter enim toleratis insipientes, cum sitis ipsi sapientes.

Quare cum vos sapientes sitis, non dubito quin meam insipientiam boni consulatis.

Toleratis enim si quis vos in servitūtem adigit, si quis exedit, si quis accipit, si quis effertur, si quis vos in faciem cedit.

orum dominium, voracitatem, rapinas, superbiam, immo & verbera æquo animo tollatis. Curnon multo magis vestri Apostoli insipientis sustineritis orationem?

Iuxta contumeliam loquor, perinde quasi nos infirmi fuerimus, immo in quocunque audet aliquis (per insipientiam loquor) audeo & ego.

Cum tamē ego non minus quam illi, immo plus etiam gloriarī posim, si modo paululum mihi liceat insipientis sustinere personā. Iam sequitur collatio ipsa, in qua quid commune cum Pseudoapostolis habet, & quam prae illis habeat gloriandi materiam, exponit.

Hebraei sunt? sum & ego: Israelitae sunt? sum & ego: semen Abrahæ sunt? sum & ego.

mus, Israelitæ sumus, Semen Abrahæ sumus, Cur ergo cederemus Paulo? verum Paulus hoc quidem ita illis concedit, ut se in eo non minorem esse illis ostendat, atq; adeo significat, quod ex illa gloriatione non habeant isti iustam se contemnendi causam.

Ministri Christi sunt? (insipienter loquor) amplius ego.

extollendo. Sunt quidem (ut ipsi gloriantur) ministri Christi, sed non est eorum ministerium sincerum, nec Apostolatus dignitatem consecuti sunt, neque tantos labores perpessi sunt in ministerio, quantos ego.

In laboribus abundanti, in plagas supra modum, à Iudæis quinquies plagas quadragenas accepi vna minus, ter virgis caesus sum, semel lapidatus sum, ter naufragium feci, noctem & diem egi in profundo, in itineribus sæpe, periculis fluminum, periculis latronum, periculis ex genere, periculis ex gentibus, periculis in vrbe, periculis in deserto, periculis in mari, periculis in falsis fratribus, in labore & molestia, in vigilijs sæpe, in fame & siti, in ieiunijs sæpe, in frigore & nuditate.

Præter ea quæ extrinsecus accidunt, concursus sit ad me quotidianus, & cura est omnium Ecclesiarum.

ab externis, ut quæ pertinet ad ipsius Ecclesiæ corpus conservandū. Multæ enim incidunt dubitationes, multæ pauperum querele, sæpe Ecclesia ab hostibus impeditur. In hisce & similibus

Ratio propositionis est ironica. Qui ipsi sapientes sunt, ferunt moderate aliorum infirmitatem & insipientiam.

Aetologia est similiter ironica, habens in se tacitam eamque acerbissimam reprehensionem. Sumitur autem hæc ratio à minori ad maius. Ali-

Hoc ad confirmationē consequentiæ superioris argumenti refero, quasi diceret: contumelia dignum esset, si me vestrum Apostolum non ferretis, cum tāta ab istis ambiciofis sustinetis. Gloriari tamē posim, si modo paululum mihi liceat insipientis sustinere personā. Iam sequitur collatio ipsa, in qua quid commune cum Pseudoapostolis habet, & quam prae illis habeat gloriandi materiam, exponit.

Quod ter eandem sententiam repetit, respicit ad fastum ambiciosorum istorum, qui arroganter his verborum formulis gloriari solebant. Hebraei sumus, Israelitæ sumus, Semen Abrahæ sumus, Cur ergo cederemus Paulo? verum Paulus hoc quidem ita illis concedit, ut se in eo non minorem esse illis ostendat, atq; adeo significat, quod ex illa gloriatione non habeant isti iustam se contemnendi causam.

Hinc incipit redigere Pseudoapostolos in ordinem, suum Apostolarum & labores quos in officio sustinuit

Hic Catalogus laborū & periculorum Apostoli ostendit, quam excellat Pseudoapostolis Paulus in ministerio. Illi enim molle sectabantur ociū, ipse autem omnes difficultates, labores & pericula, ut propagaret regnū Christi, contempsit. Deinde Pauli fidem in ministerio nobis commēdat, qui in tantis ærumnis non abiicit confessionem aut ministerium. Terrio, hoc exemplū omnibus ministris verbi, atq; adeo omnibus pijs imitandum proponitur, ne propter vllas iniurias abijciant confessionem aut ministerium. De plagis quadragenis lege Deut. 25.

Præterea quæ recensuit, meminit quotidiani Ecclesiarum concursus ad se, & curæ quam pro omnibus Ecclesijs habuit. Hæc distinguit Apostolus ab externis, ut quæ pertinet ad ipsius Ecclesiæ corpus conservandū. Multæ enim incidunt dubitationes, multæ pauperum querele, sæpe Ecclesia ab hostibus impeditur. In hisce & similibus

milibus difficultatibus, confugerunt Ecclesiæ ad Apostolum, tanquam ad earū summum gubernatorem. His omnibus respondere laboriosissimum fuit. Hinc dicant ministri Ecclesiarum, suum officium esse, conscientijs errantibus & dubitantibus mederi, & affici nō solum totius corporis, verum etiam singulorum membrorum cura: *ἐν ὅλῳ σώματι, ὡς ὁ κεφαλὴ*, hoc est, conuersus ad me.

Quis infirmatur, & ego non infirmor?

Quis scandalizatur, & ego non vror?

perinde illud habeam ac si mihi ipsi contingeret. Non minus de infirmitate, & offendiculo fratrum moueor, quam si ipse infirmus essem, vel scandalo turbarer: Habent hic ministri verbi quem imitentur.

Si gloriari oportet, de ijs quæ infirmitatis meæ sunt gloriabor.

rum, infirmitatis esse dicit. Pseudoapostoli enim inde argumentis sumtis Paulum cōtem- nibilem Corinthijs reddere conati sunt.

Declaratio est eius quod in genere dixit de sua pro Ecclesijs cura. Nemo, inquit, vllō afficitur incōmodo, quin

Proponit de alio gloriationis genere, quod etsi admodum eximium est, Tamen illud ex hypothesi aduersario

20 Deus pater Domini nostri Iesu Christi, qui est benedictus in sæcula, nouit quod non mentiar. In vrbe Damasco præfectus Aretæ regis custodiebat Damascenorum ciuitatem, cupiens me comprehendere, ac per fenestram in sporta fune demissus fui per murum, effugique manus eius.

Vt sibi fides à Corinthijs maior habeatur, Deum suæ narrationis testem adhibet, qui cum omnia aperte nouit, sapiens etiam testis esse potest. Narratur & hæc historia à Luca, act. 9. quæ contigit cū secundo Apostolus reuersus esset Damascum. Nam diuinitus in itinere conuersus, & Damasci ab Anania baptizatus abiit in Arabiā præ-

30 dicaturus verbum Dei. Deinde reuersus Damascum, concitata aduersus ipsum tota vrbe, quæsit manus præfecti Aretæ regis Arabiæ, & inde abiit Ierusalem. Porro hæc fuga Pauli nequaquam patrocinator leuitati hominum, qui quauis de causa, vel ob leuissimam iniuriam stationem suam mutant, vt melius suo ocio & ventri consulant: verum si simili cum Paulo necessitate cogantur, cum eo in Domino gloriari possunt, quod Deus ipsis tantum animi robor tribuerit, quo fortiter contemnant omnia pericula. Monet & hoc Pauli factum, ne quis se vltro in manus hostium conijciat, immo fugiat potius, cum id salua pietate fieri possit. Hinc etiam manifestum est, quod zelus multorum martyrum, qui sponte se hostibus trucidandos tradidere, fuerit intemptius, & nequaquam secundum scientiam: verum hanc infirmitatem & stultum zelum Dominus haud dubie propter fidem Christi boni consuluit.

CAPVT XII.

Summa Capitis duodecimi.

Reuelationes celestes, tentationes, & arumnas suas exponens, finemque sue gloriationis indicans, auctoritatem Apostolicam sibi vendicat Paulus. & Corinthios de suo aduentu commonens, quanta sit sua cura pro ipsis significat.

Ordo & partes Capitis duodecimi.

Partes capitis quæ sunt. Prima, expositio raptus sui in tertium cælum. Secunda, indicatio finis tentationum, ne videlicet ob reuelationes efferreretur. Tertia, oblectatio in persecutionibus pro Christo. Quarta, indicatio finis sue gloriationis cum vindicatione auctoritatis Apostolicæ. Quinta, mentio aduentus Apostoli ad Corinthios, & sollicitudinis ipsius pro ipsis.

EXEGESIS CAPITIS DVODECIMI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Cc

GLO-

Gloriari sane non expedit mihi, **G**veniam enim ad visiones & revelationes Domini.

Quia amplissimam gloriandi materiam ministrare poterant Apostolo visiones & revelationes, unde esset posset Apostolus, si spiritus imperio caro non castigaretur, prefatur non expedire sibi, quantum quidem ad carnis imbecillitatem attinet, verum quia id cedit in gloriam Dei & edificationem Corinthiorum, promittit se visiones & revelationes Domini se sibi relaturum, Quo constet a quo sit missus & in qua schola veritatem Evangelij didicerit, Idque in eum finem, ut Corinthij veritati Evangelicæ quam ab ipso didicerant, obtemperent, & non sinant se decipi a Pseudoapostolis.

Novi hominem in Christo ante annos quatuordecim (An in corpore nescio, an extra corpus nescio, Deus novit) raptum in tertium usque cælum. Et novi huiusmodi hominem (an in corpore, an extra corpus nescio, Deus novit) raptum fuisse in Paradisum, & audivisse ineffabilia verba, quæ non liceat homini loqui.

non est scrupulose inquirere, quod ipsi Apostolo ignotum fuit. Præterea cum tertium cælum & Paradisum pro eodem accipit, & tertium cælum absque omni dubio sit locus beatorum spirituum, ubi maiestas divina se angelis & sanctorum animabus illustris patefacit, & ubi Christus cum suo glorioso corpore ab angelis & sanctorum animabus colitur, Efficitur, quod Paradisus hic non significet locum in quo primi parentes à Deo fuerunt collocati, Nam is in terra erat, qui postea in diluvio universali destructus est aquarum inundatione, & fuit typus eius Paradisi, cuius meminit Christus, & Paulus hoc loco. Cæterum cum hic Apostolus tertium cælum, hoc est, locum beatorum, paradisum nominat, significat quod in Christum credentes non solum restituendi sint statui honoris, in quo primi parentes ante lapsum fuerunt: verum etiam quod multo maior sit futura felicitas in cælesti paradiso, quam in terrestri fuisset futura. Porro si quis interroget: Cum hic tertium cælum nominatur, quodnam sit primum, quod secundum? præterea etiam, an sint plures cæli, quam tres? Ad hanc questionem responsio colligi potest, hoc modo. Primum, scriptura meminit cæli aërii, in quo aves volitant. Deinde pars illa, quæ aërium cælum ambit, dicitur cælum in quo sunt omnia visibilia corpora cælestia, ut planetae & supra eos stellæ fixæ: Iam ultra hoc cælum tertium est, cuius hic meminit Apostolus. Primum & secundum Iesus Christus, qui ibi Paulum in ministerio Evangelij instituit, ne alij Apostolis videretur inferior, qui cum Domino corporaliter in terra conversati sunt. Porro cum dicat Apostolus, se ineffabilia audivisse, quæ nemo mortalium capere potest. Monet ut aspiremus ad istam cælestem scholam, in qua quæ nunc in imagine, & velut in ænigmate videmus, videbimus facie ad faciem gloriam Domini contemplantur. Sit ergo nostrum

De huiusmodi gloriabor, de me ipso verò non gloriabor, nisi in infirmitatibus meis.

Paulus coactus erat calumnijs Pseudoapostolorum ostendere, se non inferiorem esse cæteris Apostolis. Nunc egregie quibus limitibus includerit sanctam istam gloriationem ostendit: Primum enim materiam gloriationis à se rejicit, & ad Deum autorem refert. Deinde, excludit gloriationem carnis. Tertio, cogitatione suæ infirmitatis frenum sibi imponit, ne extra metam transiliat. Hinc ergo discamus & nos, intra quæ septa includi debeat Christiana gloriatio. Primum enim cum cogimur beneficia Dei erga nos referre, autorem agnoscamus, & prædicabimus non nos sed Deum ipsum. Deinde excludemus præiudicia, quæ se ingerere solet, ut vel minimam particulam laudis nobis arrogemus. Tertio, ut frenum imponamus carni nostræ, cogitabimus quanta sit nostra, ubi nobis ipsis relictis fuerimus, infirmitas, quo magis excitemur in potentia Dei cogitationem, qui nos infirmos suo confirmat robore.

Nam si voluero gloriari, non ero in-

Præsumptio est. Nam Pseudoapostolus,

spiciens, veritatem enim dicam: sed super-
sedeo ne quis mihi imputet quicquam su-
pra id quod videt esse me, aut quod audit
ex me.

istis, ne quis sibi maiora ascribat, quā quæ in ipsius Apostolatu conspiciuntur. Contentus
enim est eam sustinere personā, quā Deus illi imposuit. Hic consideretur antithesis: Pseu-
doapostoli de multis gloriabatur, quorum nullam experientiam senserunt Corinthij: Pau-
lus autē tantum de ijs gloriabatur, quorum experientia apud Corinthios erat manifesta.

10 Tacite ergo & oblique Pseudoapostolos perstringit, qui arroganter gloriabantur, & inte-
rim vani & mendaces erant: Est enim insipientis prorsus gloriari, vbi nulla subsit veritas,

Et ne excellentia reuelationum supra
modum efferat, datus mihi fuit stimulus
carni nuncius Sathanæ, vt me colaphis ca-
dat, ne supra modum efferar.

Affirmat ergo istas infirmitates fuisse sibi instar stimuli, q. carni suæ infix^o huc illud ipsum
impellere tentaret. Metaphora sumta à bobus qui stimulis impelluntur. Significat ergo hoc
20 loco stimulus omne tentationum genus, quibus probator reddebatur Apostolus & cōti-
nebatur in officio. Verum quia Apostolus ipse species istarum tentationum non explicat,
neq; nostrū est scrupulose eas inquirere. Ineptissimi sunt Monachi, qui vt suæ libidini tur-
pissimæ patrociniū quærāt, ad libidinem hunc stimulum referunt, quā dicunt Aposto-
lum tentatū fuisse. Nec illi sunt audiendi, qui vt Paulo perfectissimum pietatis & virtutis
stimulum interpretatur grauissimos capitis dolores, quibus Paulum
laborasse aiunt. Verum nos retineamus genus, vt stimulus sit quodlibet tentationū genus,
quo Apostolus examinabatur, & veluti igni tentationum excoquebatur, vt indies redde-
retur probator. Porro sententiā hanc Pauli distinctius consideremus, quo vberiorē inde
depromamus doctrinā. Primum itaq; cum dicit sibi hunc stimulum datum ne efferatur,
30 significat paternā Dei voluntatē factū esse, vt isto veluti freno reprimeretur caro, ne lasci-
uaret per superbiam aut alia vitia. Deinde, cum hunc stimulum interpretatur angelum Sa-
thanæ, vt docet tentationum occasiones à Sathanā obijci in perniciem hominum: Ita mo-
net, vt nos aduersus hostē crudelissimum spiritualibus armis muniamus, ne nos inermes
& imparatos opprimat. Tercio, cū ait ipsum se colaphis cadere ne efferatur, Significat hac
metaphora tentationes esse veluti colaphos in maxillas impulsos, quib⁹ in ordinem redi-
gimur, ne petulantes aliquid designemus, quod nos non deceat. Obseruentur ergo hic fi-
nes tentationum: Sathan quidē tentat vt perdat, sed Deus sua bonitate facit, vt quod Sa-
than tanquam venenum propinauit, hoc cedat in salutare piorum remedium. Cum vi-
delicet inde discūt, se armare aduersus Sathanam & tanquam colaphis infixis resiliunt à
40 vitijs, & retinētur in officio. Præterea docet hoc Pauli exemplum, quod nemo adeo plene
regeneretur in hac vita, quin semper nouis incrementis indigeat. Si enim Apostolus tan-
tus ab ipso Christo in tertio cælo edoctus & regeneritus, opus habuit perpetuis infirmen-
tis, Quid dicemus de alijs? Pergat igitur vnusquisque ad perfectionem, & nemo desperet,
etiā si adhuc totam vitiorum hydram non iugulauerit.

Super hoc ter dominum rogavi, vt ab-
scederet à me.

Memorat Apostolus se ter, id est, sæpius orasse Dominum, vt abscede-
ret à se angelus Sathan, id est, vt à ten-
tationum acerbitate liberaretur. Hinc duo discamus: Vnum, quod tentationibus non sit
50 indulgendum, sed mox arripienda sunt arma, & confugiendum ad præsidium firmissi-
mum nomen Domini: Alterum, quod solus Dominus possit à tentatione eripere: quod
Paulus hac sua inuocatione docet.

Et dixit mihi: sufficit tibi gratia mea.
Nam potentia mea in infirmitate perfici-
tur.

Duo habet hoc responsum. Primum,
quod gratia Dei, id est, auxilium diui-
num vires, quo minus succumbamus
tentationibus suppeditet, præsertim
vbi id à Deo ex fide per Christū petierimus. Alterū, est causa cur Paulum noluerit Domi-
nus prorsus à tentatione ista liberare: Quia, inquit, potentia mea in infirmitate perficitur,
hoc est,

hoc est, mea potentia qua assum laborantibus & infirmis, magis se conspiciendam exhibet, dum laborantes & infirmi sentiunt se non suis viribus, sed mea solius potentia cōferuari & sustentari, quo minus sub tentationum onere succumbant. Atq; ita Dei potentia non perficitur in se, quæ perpetuo consummatissima est, sed in sanctis qui eam in suis infirmitatibus sentiunt & agnoscunt.

Libentissime igitur gloriabor potius in infirmitatibus meis, ut inhabiter in me potentia Christi.

ostendit præsentiam & potentiam, dum sui spiritus robore eos inuictos reddit: Obserua quod quodammodo probrosum est mundo, Christi seruis sit gloriosum. Crux enim piorum non est irati iudicis signum, sed paterni amoris testimonium: qui crucis ferula eos reprimat, ne carni indulgentes aduersus Deum lasciuiant, ac tandem sua culpa pereant. Obseruetur & hic testimonium de diuinitate Christi.

Propterea oblector in infirmitatibus, in contumelijs, in necessitatibus, in persecutionibus, in angustijs, pro Christo: cum enim impotens sum, tunc potens sum.

fortat. Porro quia duplex genus crucis est. Vnum, quod extra nostram singularem culpam nobis imponitur propter veritatem. Alterum, quod nostra culpa nobis accersimus, sciendum est, quod inuocantibus & agentibus pœnitentiam obœdientia in vtroq; genere sacrificium Deo gratum sit.

Factus sum inspiens gloriando: vos me coëgistis. Nam ego debucram à vobis commendari. Nulla enim re inferior fui summis Apostolis, tamen nihil sum.

hic inter suum officium & suam personam. Officium defendit, Nam id ad asserendam Euangelij veritatem faciebat: Personam suam agnoscit nihil esse, tantum abest, ut cum Pseudoapostolis de suis donis gloriari velit, vtrumque pij verbi ministri imitentur, Officium suum strenue tueantur, & humiliter de seipsis sentiant.

Signa enim Apostoli peracta fuerunt in vobis, in omni tolerantia, in signis, & prodigijs, & virtutibus.

virtutes. Tolerantia est fortitudo animi, quæ facit ne in rebus asperis frangamur animo, & tædio laboris abiciamus confessionē, sicuti multi olim fecerunt, & hodie faciunt multi in suarum animarum certam perniciem. Hæc tolerantia omnibus verbi ministris communis esse debet. Verum tria quæ sequuntur propria sunt apostolatus insignia, quorum tertium Apostolus ad Hebræos in duo genera diuidit. Ita enim ad Hebræos secundo scribitur: Nam si per angelos dictus sermo fuit firmus, & omnis transgressio, & inobœdictia accepit iustam retributionem, Quomodo nos effugiemus tantam negligentes salutē, quæ cœpta enarrari per Dominum, ab ijs qui audiuerunt in nobis confirmata est, contestante Deo signisq; & prodigijs, & varijs virtutibus, & Spiritus sancti distributionibus secundum ipsius voluntatem. Quia Dominus suam doctrinam miraculis, veluti quibusdam solennibus obfignationibus, ad medendum infirmitati humanæ, ac vacillantibus hominum animis confirmare dignatus est, Apostolus ea numerat, quibus potissimum veritas Euangelij hominibus cōsignata est. Miraculum autem in genere factum Dei est extraordinarium & inusitatum, hominum animos in admirationē adducens. Ponuntur autem hic primo loco *σημεία*, id est, signa, quæ ita dicuntur, quod mentes hominū excitent ad considerandū aliquid amplius, quā quod foris apparet. Christ⁹ sanat sola voce surdū & mutū, Hoc signū excitat

Cur potius de infirmitatibus suis, quam de magnis reuelationibus gloriari velit, concludit. Christus enim in cruce magis suam hominibus pij

Repetitio eiusdem sententiæ, per amplificationem & distributionem. cū, inquit, infirmus sum, scilicet meorum virium respectu, & premor cruce, tunc potens sum, scilicet Christi præsidio, qui me ne succumbam con-

Excusat gloriationem, & ostendit in quem finem eam instituerit, nimirum ut vendicaret sibi autoritatem apostolicam apud Corinthios, qui cœperant adherere Pseudoapostolis se spreto. Notandum quod distinguat

Probat Paulus se non fuisse inferiorem cæteris Apostolis, idq; à proprijs apostolatus indicijs, & enumerat quatuor: tolerantiam, signa, prodigia, &

virtutes. Tolerantia est fortitudo animi, quæ facit ne in rebus asperis frangamur animo, & tædio laboris abiciamus confessionē, sicuti multi olim fecerunt, & hodie faciunt multi in suarum animarum certam perniciem. Hæc tolerantia omnibus verbi ministris communis esse debet. Verum tria quæ sequuntur propria sunt apostolatus insignia, quorum tertium Apostolus ad Hebræos in duo genera diuidit. Ita enim ad Hebræos secundo scribitur: Nam si per angelos dictus sermo fuit firmus, & omnis transgressio, & inobœdictia accepit iustam retributionem, Quomodo nos effugiemus tantam negligentes salutē, quæ cœpta enarrari per Dominum, ab ijs qui audiuerunt in nobis confirmata est, contestante Deo signisq; & prodigijs, & varijs virtutibus, & Spiritus sancti distributionibus secundum ipsius voluntatem. Quia Dominus suam doctrinam miraculis, veluti quibusdam solennibus obfignationibus, ad medendum infirmitati humanæ, ac vacillantibus hominum animis confirmare dignatus est, Apostolus ea numerat, quibus potissimum veritas Euangelij hominibus cōsignata est. Miraculum autem in genere factum Dei est extraordinarium & inusitatum, hominum animos in admirationē adducens. Ponuntur autem hic primo loco *σημεία*, id est, signa, quæ ita dicuntur, quod mentes hominū excitent ad considerandū aliquid amplius, quā quod foris apparet. Christ⁹ sanat sola voce surdū & mutū, Hoc signū excitat

excitat spectatorum mentes ad aliquid altius cogitandum, nempe quod Christus sit ornatus diuina potentia, & quod sit verus Messias, tamen hoc externe non apparebat. Deinde, Portenta ponuntur, quæ ita dicuntur quia nouum aliquid & inusitatum continent. vt nouum & inusitatum fuit, hominem mortuum excitari sola voce. Græci *σημεία & τέρατα* ita distinguunt, vt *τέρατα*, id est, portenta, sint præter naturam: *σημεία* vero præter consuetudinem. Sanatio febricitantis nõ sit præter naturam. Nam per naturam potest sanari febricitans, sed quod focus Petri febricitans sola Christi voce sit restituta sanitati, præter consuetudinem fuit. Ideo eius sanatio *σημείον*, id est signum fuit, non *τέρας*, id est portentum. Mortuum hominem vitæ restituere, contra naturam est. Nam per naturam nequaquam vitæ mortuus restitui potest. Quare cum Christus Lazarum iā in sepulchro foetentē excitat, *τέρας*, id est portentum fuit. Addit tertio loco Apostolus virtutes seu potentias, quibus epistola ad Hebræos Spiritus sancti distributiones adijcit. Sunt autem virtutes seu potentia, quibus Dominus efficax in pijs suam virtutem peculiarem ostendit, quod sane Diabolus suis prestigijs nequaquam imitari potest. Distributionibus Spiritus sancti tanquā autentico sigillo obsignauit Dominus suum Euangelium, nõ solum in die Pentecostes, verum etiam sapenumero in apostolica Ecclesia ad præces Apostolorum imponentium hominibus manus. Hæc miracula sigilla veritatis Dei nobis perpetuo in conspectu esse debent. Nam eorum vfus perpetuus durabit in Ecclesia, quin ullus alius est legitimus & verus, quam obsignatio doctrinæ celestis. Et quanquam huiusmodi signa hodie non eduntur: Tamen perpetuo ad illa olim edita miracula respiciendum est, quæ confirmato per orbem Euangelio cessare debent, non quidem vfu sed facto.

Nam quid est in quo fuistis inferiores cæteris Ecclesijs, nisi quod torpore meo vos non grauauimus, condonate mihi hanc iniuriam.

Ab effectu sui apostolatus probat se alijs non fuisse inferiorem, & ironice excipit nihil esse in quo dici possit inferior, nisi quod torpore suo non præbuerit ipsis torpendi occasionem. quod dum sibi condonari petit, stimulo accutissimo pungit conscientias Corinthiorum, qui cum nihil haberent aduersus suum Apostolum optime sane de se meritum, ingrati tamen eum contemserunt adherentes Pseudoapostolis.

Ecce tertio paratus sum venire ad vos, & non torpore grauabo vos, non enim vestra quæro, sed vos, non enim debent filij parentibus thesaurizare, sed parentes liberis. reponere, Ego vos in Christo genui per Euangelium, Ergo meum est vobis thesaurizare. Non igitur vestra quæro, vt abundem sicuti Pseudoapostoli faciunt, sed vos quæro, vt spiritalibus diuitijs abundetis. Obseruetur hic discrimen inter verum pastorem & mercenarium: Ille principaliter quærit salutem ouium: Hic oues ipsas, vt illarum lana, lacte & carnibus abundet, idque sub prætextu pij & sancti pastoris.

Ego vero libentissime expendam, & expendam pro animabus vestris, etiam si amplius vos diligens, minus diligar. Significat promittit animi sui proficiscendi ad Corinthios, & finem addit per collationem, quem finem confirmat exemplo à iure naturæ petito. Parentum est thesaurus filijs. Se vt patrem filijs thesaurizare dixit: Nunc illam paternam *ἀγάπην* amplificat per comparisonem. Parentes & se & sua bona expendunt pro liberis ex summa dilectione, qua eos complectuntur, etiam si filij interdum vicem dilectionis non rependant. Sic & ego erga vos sum affectus. Paratus sum enim ad quiduis ferendum & patiendum pro salute vestra, tamen vos parum grati erga me inueniamini. Hoc Pauli exemplum imitentur ministri verbi, in hac summa mundi ingratitude.

Sed esto: ipse non grauauimus vos, sed cum essem callidus dolo vos cœpi. Confessio est Pseudoapostolorum & rursus eorundem criminatio ficta, Concedebant Pseudoapostoli, quod ipse Paulus per se in sua persona non grauaret Corinthios, verum interim pro sua astutia & dolo subornatis alijs eorum facultatibus insidiaretur. Vnde cum adeo sollicitus fuisse in extorquenda à Corinthijs Eleemosyna criminabantur. Hunc esse sensum presentis loci ipsa antithesis, & confirmatio sequens ostendunt, atque adeo ipse Chryostomus confirmat, qui hic

etiam *καταδρακονος* posuit, metaphora sumpta à torpedine pisce, qui *ράκν* Graeci dicitur. Vide Hieroglyphica Pierij.

Nunquid per quenquam eorum quos misi ad vos circumueni vos? Rogavi Titum, & cum eo misi fratrem, nunquid vos circumuenit Titus? nonne eodem spiritu ambulauimus? nonne eisdem vestigijs? Quare fictam criminationem Pseudoapostolorum fuisse, manifestum est.

Rursus, arbitramini quod nos vobis excusemus? in Christo loquimur. Sed omnia charissimi pro vestri aedificatione. iurando confirmat se veritatem dicere, & omnia in aedificationem Corinthiorum fecisse.

Nam metuo ne quo modo cum vengo non quales velim reperiam vos, & ego repariar vobis qualem nolitis. Aetologia est ab affectu Apostoli erga Corinthios, quasi diceret: Hæc omnia à me dicta esse scitote, quibus vendicaui mihi autoritatē Apostolicam, & amoui à me suspicionem fraudis, ut vos simplicitati doctrinæ Euangelij adhereretis, & non sinatis vos à Pseudoapostolis decipi. Quod si feceritis, & vos multis sceleribus implicamini, & ego ad vos veniens habebō lugendi causam.

Ne quo modo sint lites, æmulationes, iræ, contentiones, obreftationes, susurri, rumores, seditiones, ne iterum ubi vengo humilem me faciat Deus meus apud vos, & luceā multos eorum qui antea peccauerunt, nec respuerunt super impuritate & scortatione & petulantia quam perpetrarunt.

luctum pro ipsis Corinthijs, qui tot vitijs seducti à Pseudoapostolis laborabant, ut hunc

Remouet à se suspicionem fraudis. Si enim Paulus fraude aliqua facultatibus Corinthiorum insidiatus fuisset, hoc haud dubie per Titum fecisset. Sed hoc non esse factum Corinthiorum tacito testimonio confirmat.

Quia aduersarij Pauli hæc ita accipere poterant, ac si Paulus reuerareus hanc caluam excusationem afferet, nullo fundamento innitentem, iure-

Declaratio est eorum quæ in genere dixit. Exponit enim quales metuat se eos inuenturum, & qualem vicissim ipsi eum reperturi sint, si Pseudoapostolis auscultauerint, se spreto. quæ enumerat, quia satis nota sunt, non tam indigent interpretatione nostra quam seria eorum renuntiatione, si modo de Christo vere gloriari velimus. Humilitatem exponit Paulus

CAPVT XIII.

Summa Capituli decimitertij.

Ut denunciat serocientibus seueriorem vindictam, nisi respiciant priusquam ad eos ipse venerit: Ita ut unusquisque seipsum exploret an sit in Christo, & ut omnes renuntiatis virginitati studeant monens, salutatione & voto claudit Epistolam.

Ordo & partes Capituli decimitertij.

Hoc caput Epilogum continet totius Epistolæ, nisi quod expresse Eleemosyna non meminit. Primum enim aduentus sui mentionem facit. Deinde contumacibus vindictam comminatur. Tertio, Apostolatus sui auctoritatem tuetur. Quarto, dehortatur à virginitate, & hortatur ad viriuitatem. Quinto, ut Corinthij se mutuo saluent suo nomine petis, eisque sancta precatur.

EXEGESIS CAPITIS DECIMITERTII CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Hic

H IC tertius erit aduentus meus ad
vos, in ore duorum aut trium te-
stium stabilietur omne verbum.

10 *et si fuerint sub duobus aut tribus testib⁹, iuxta legem, quæ est Deuteronomio decimo nono, seueri⁹ Apostolica potestate puniantur. Hunc esse germanum sensum huius loci existimo, et si quidam triplicem aduentum pro triplici testimonio interpretatur, vix ipsa ex Deuteronomio sit adducta non proprie, sed per similitudinem. Distant hinc rectores discipuli Ecclesiæ non sine veracibus testimonijs potestate Ecclesiæ exercere, ne vel ipsi arguantur aliquando vanitatis, vel qui calligantur ex odio potius quam ex emendationis studio seueritatem proficisci arbitrentur.*

Prædixi & prædico vt præfens cum ef-
sem iterum, ita & abfens nunc fcribo ijs,
qui ante peccauerunt, & reliquis omnibus,
quod fi venero rurfus non parcam.

20 canerunt, & reliquis omnibus qui vitij indulgent denuncio, quod ubi venero mea utar potestate, ac gladium spiritus in eos stringam, qui alicuius sceleris convicti fuerint. Neq; cuiquam parcam. Hoc seueritatis exemplum ministri verbi pie & prudenter in ædificationem imitentur.

Quandoquidem experimentum quæritis in me Christi loquentis, qui vobis non infirmus est, sed est potens in vobis.

30 rinthij huius potentia experimentum querere videantur, vt vbi ad ipsos venerit, sint exp-
turi quid quantumque valeat potentia Christi per ipsum. Noteatur, quod vt ministri
verbi sunt legati Christi: Ita eiusdem potentia sunt armati cum ad puniendum, tum ad
saluandum.

Nam etsi crucifixus fuit ex infirmitate, viuit tamen ex potentia Dei. Nam & nos infirmi sumus cum eo, sed viuimus cum ipso ex potentia Dei apud vos.

forma serui assumta exinanivit seipsum vsq; ad mortem crucis, verum potentia Dei mor-
40 tem superavit triumphator: Ita in ministris Christi non est tantum spectanda infirmitas,
quæ externe apparet, verum etiam potentia Dei, qua Christus eos armavit ad destruendū
quicquid se effert aduersus cognitionem Dei & Euangelium IESU CHRISTI. Hinc di-
scamus oculis fidei aspicere sublimitatem potestatis Ecclesiasticæ: quæ non ex hominum
infirmitate est æstimanda, sed ex potentia Dei est ponderanda.

Vosipfos tentate an sitis in fide, vosipfos probate. An non cognoscitis vosipfos, quod IESVS CHRISTVS in nobis est? nisi sicubi reprobi sitis.

vobis per fidē inhabitare, Aut estis omnino reprobi, Eligite vtrumlibet. Si Christus in vobis habitat, fuit meū ministerium efficax virtute Christi. Si vero nō habitat in vobis profecto reprobi estis. Vtrum quia tales cēferi non vultis, fateamini oportet meum ministerium virtute Christi fuisse armatū. Obseruetur hic oppositio imēdiate contrariorū, nempe fidelis & reprobi, Si enim quis fidelis est, reprobis iure dici nequit, & cōtra qui reprobus est, nequaquam fidelis pronuntiabitur, sine contrariorū confusione. Sed quomodo Corinθi se poterant tentare & examinare an essent in fide? Duplex probandi regula est. Vna interior, Altera exterior. Interior est Spiritus sanctus, qui fert testimoniu spiritui nostro quod filij Dei sumus, Nam dū Spiritus sanctus fidē efficit in nobis ad prädicationem

verbi, veramque poenitentiam operatur per agnitionem IESV CHRISTI, atque in corde novos motus congruentes legi DEI excitat, dicitur perhibere testimonium spiritui nostro. Exterior regula est vita innocens, & pium sanctumq; propositum, adeoque bona conscientia & perpetua quædam poenitentia. Prior regula & interior quia latet, testimonio indiget exterioris. Nam qui exteriori caret, non est quod de interiori gloriatur.

At spero vos cognituros esse, quod nos non sumus reprobi.

gnoscere qualisnam esset, ut enim ipsi nobis noti sumus ex cordis affectione. Ita alijs ex operum effectione innotescimus.

Opto autem apud Deum, ne quid mali faciatis, non quo nos probati appareamus, sed ut vos quod honestum est faciatis. nos vero veluti reprobi sumus.

inde probaretur ipsius ministerium quam fuerit efficax, Dicit se id non optare sua gratia, sed illorum potius salutis causa, interea non morans si Pseudoapostolorum iudicio reprobis. Hoc Pauli exemplum imitentur verbi ministri.

Non enim possumus quicquam aduersus veritatem, sed pro veritate.

dam nostram gloriam, sed ad veritatem Christi confirmandam pertinet. Nam ut signa apostolatus nostri tantum ad Euangelij certitudinem referenda sunt: Ita nos eius potestatis predicatorum sumus, & non autores. Verum qui aduersus veritatem Euangelij aliquid tentant, & qui se extollere per alienam volunt potestatem, non virtute Christi recte utuntur, sed se ipsos potius auscultant. Notetur quousque se extendat potestas Ecclesiastica: Et quod non hominibus alligata sit, sed ministerio, quod per homines infirmos & impotentes exercet Christus.

Gaudemus enim cum nos infirmi fuerimus, vos vero potentes sitis.

declarandam. Apostolus gaudet de Corinthiorum potentia, quam ex cognitione Christi consecuti erant, & interim agnoscit suam infirmitatem. Igitur non se spectat, sed veritatem Dei, ut ea apud Corinthios permaneat. Imitemur & hoc Pauli exemplum quilibet in sua vocatione.

Hoc vero etiam optamus, vestram scilicet integritatem.

quæ sentiunt, recte velint: & quæ volunt, recte agant. In his enim sita est integritas & perfectio Christiana in hac vita. Est autem restitutio alicuius rei luxuræ & corruptæ in integrum: ut suis partibus ordine & loco suo collocatis res integra & incolumis sit.

Propter hoc hæc absens scribo, ne præsens seueritate vtar secundum potestatem quam dedit mihi Dominus in ædificationem non in destructionem.

venero, cogar uti mea seueritate. Obseruetur quod iurisdicção Ecclesiastica illa seuerior pertineat ad ædificationem cum totius corporis Ecclesiæ, tum eorum qui corripuntur.

Quod superest fratres valete, perficiamini, consolationem habete, idem senti-

Suam innocentiam testatur adducto Corinthiorum testimonio, qui ex vita & doctrina ipsius poterant cognoscere qualisnam esset.

Quia externi honesti mores & abstinentia ab omni iniuria testantur de hominum interna pietate, Optat Paulus ut à malo abstineant. Ut autem hoc non interpretarentur Pseudoapostoli, ac si id ideo optaret Paulus, ut

Ratio dicti à proprio potestatis Apostolicæ. Potestas quam nos Apostoli à Christo habemus, non ad illustrandam nostram gloriam, sed ad veritatem Christi confirmandam pertinet.

Ætiologia est, quod sui Apostolatus potestatem ad veritatem Dei referat, & non ad suam propriam virtutem

Vno verbo hic exprimit quid querat in tota hac Epistola, nimirum ut sint integri, hoc est, ut recte sentiant:

Hæc comminationem pœnæ habent, nisi respiciant Corinthij, quasi diceret: non libenter vellem uti mea potestate vos castigando. Idcirco hæc scribo, ut vos emendetis & restituamini in integrum, ne postquam ad vos

Valedicção cum exhortatione & promissione. Exhortatio summatim, id est, in

te, in pace agite, & Deus charitatis & pacis erit vobiscum.

conferuntur quod charitatis est, sine concordem in doctrina & ament pacem & tranquillitatem, quibus virtutibus regnum Christi constat in hac vita. Promissio est, Et erit Deus pacis & charitatis vobiscum, quasi diceret, Deus cum amet pacem & charitatem aderit iuxta suam promissionem pacificis & mutuam charitatem amantibus.

continet quicquid supra disputatum est in tota epistola, nimirum ut incrementa assumant pietatis, mutuo se

10 Salutate vos inuicem osculo sancto.

Apud multas gentes symbolum tui amoris fuit osculum. Vnde Græcis

et lingua ab amore dicitur. Sanctum opponitur impudico & proditorio. Vide quæ notauimus de osculo ad Rom. ultimo. & in priore ad Corinthios.

Gratia Domini nostri IESU CHRISTI, & charitas Dei, & communicatio Spiritus sancti sit cum omnibus vobis, AMEN.

Hæc fausta precatio continet summam doctrinæ Evangelicæ, & expresse trinitatem personarum agnoscit. Deinde etiam personarum singularum actiones in salutis negotio monstrat. Summa doctrinæ est, quod gratia

20 Christi saluati sumus. Opponitur enim gratia iræ Dei & damnationi. Trinitas personarum Pater, Filius, & Spiritus sanctus exprimitur, qui est vnus in essentia Deus, & trinus in personis. Actiones personarum propriæ in salutis negotio ita distinguuntur. Pater amat Iohan. 3. Filius nos sua gratia complectitur, regens peccata nostra, & imputans nobis suam obedientiam. Hæc amplissima beneficia nobis communicantur & obsignantur quando ad verbi prædicationem in nobis fides formatur, & cor noua luce accenditur: Quod fit operatione Spiritus sancti.

S P L E N

SPLENDORE GENE-
RIS, PIETATE ET VIRTUTE
PRAESTANTI VIRO, DOMINO GEORGIO RO-
SENKRANTS SENATORI REGNI DANIAE SAPIENTIS-
SIMO, DOMINO DE ROSENHOLM, SVO PATRO-
NO AC DOMINO, GRATIAM ET PA-
CEM PRECATVR.

NICOLAVS HEMMINGIVS.



VM PAVLVS APOSTOLVS ADHORTATVR, VT
preces fiant pro regibus & alijs omnibus in eminentia constitutis, 20
quo tranquillam & quietam vitam degamus in omni pietate &
honestate, magnas sanè res paucis verbis comprehendit. Non
enim tantum docet in quem finem ordinari Deum magistrat-
um, verum etiam ostendit quibus rebus cum magistratum
ipsum, tum omnes pios potissimum occupatos esse oportere.
at. Etsi autem tempore Pauli tot ferè erant Ecclesiæ hostes, quot erant ma-
gistratus, tamen inter ordinationem Dei & Sathanæ confusionem. Paulus igitur
ipsam consilium Dei ordinantis gradus gubernatorum in mundo considerans,
preces pro magistratu præcipit fieri, ut tandem veluti è graui sopore excitatus ma- 30
gistratus cogiter se ministrum Dei esse, ut ea faciat quæ Deo grata sunt & humanæ
societati salutaria. Ab hoc fine longè aberrant isti, qui ocium, vtiā ocium tantum,
sectantes, susq; deq; ferunt quomodo res publica administretur: qui olim iusto iudici
rationem suæ administrationis reddent, Quare cuiusque magistratui pietas cordi
est, is Paulum docentem audiat, ab eoque discat in quibus occupari ipsum oportere
at, modo diuinum illud munus sibi commissum ritè administrare velit. Non fru- 40
stra dictum est à domino: Ego dixi Dij estis. quibus verbis Dominus significat diui-
num esse officium quod gerit magistratus: in cuius rei testimonium illi suum diui-
num nomen impertit. Ac si diceret: non vestra potentia, non vestra sapientia, non
vestris consilijs imperia constituuntur, retinentur, conseruantur, & sunt salutaria
generi humano: Sed à me qui Rex sum Regum & Dominus Sebaoth, vobis tradun-
tur, per me retinentur, & propter me conseruantur & sunt salutaria. Ego enim
sum qui constituo reges: ego sum qui do salutem regibus: ego sum per quem vos
reges regnatis: in cuius rei euident testimonium vobis meum diuinum nomen
communico, ut Dij appellemini. Cum igitur Deus ornet magistratum societate
sui nominis, seuerissimè postulat, ut huic sanctissimo & augustissimo titulo factis
respondeat. Non ergo Princeps aut magistratus vocem A TREI indignissimam 50
homine imitetur, qui ait: Sanctitas, pias, fides priuata bona sunt, qua iuuat cant
reges: Sed potius sanctissimo Regi Iosaphat obtemperet, qui ita à se constitutos gu-
bernatores alloquitur: videte quid agatis, Non enim hominis exercetis iudicium,
sed Dei, & quodcunque iudicaueritis in vos redundabit, sit igitur timor Domini
vobiscum, & cum diligentia cuncta facite. Non enim apud Dominum Deum no-
strum iniquitas est, nec personarum acceptio, nec acceptio munerum. Vtinam
hæc admonitio locum haberet apud omnes qui magistratu funguntur, & Christi-
ano no-

ano nomine gaudent: certe minus esset tyrannidis, minus crudelitatis, nec tot miseri homines iniquis premerentur iudicijs.

Sed quænam sunt illa in quibus maximè pius magistratus occupari debet? Paulus quatuor ordine enumerat, dum iubet preces pro regibus, & ijs qui in aliqua eminentia constituti sunt fieri, ut tranquillam, inquit, & quietam vitam degamus in omni pietate, & honestate. Primum est igitur tranquilla vita: Secundum, quietam vitam: (nam inter tranquillam vitam & quietam discerno) Tertium, pietas: Quartum, honestas.

Prima igitur cura magistratus erit ut tranquillam vitam degamus. Est autem vita tranquilla, cum totum reipublicæ aut regni alicuius corpus pace fruatur, & non infestatur ab externis hostibus: In hunc finem Deus magistratum potentia & armis munit, ut se hostibus, si quando tranquillitatem reipublicæ labefactare volunt, opponat. Nam tum demum iustum erit bellum, quando suscipitur religionis, legum & subditorum defensionis gratia. Quare magistratus qui hic stringit gladium in hostem, minister Dei est & bona conscientia hostem inuadere potest. Magistratus igitur qui Deum timet, sciat suum officium esse, ut vice Dei hostem repellat, quo subditis tranquillam vitam degere liceat.

Secunda cura magistratus erit ut subditi quietam degant vitam: Est autem vita *ἡσυχία*, hoc est quæta, cum singuli status & ordines, atque singuli homines propria agunt, & propria curant sine *πλύττα γένεσι*. Opponitur enim *ἡσυχία*, hoc est, quies, curiositati: id quod satis liquet ex Pauli dicto: Contendite *ἡσυχάζειν*, hoc est, quieti esse, seu ut ipse se interpretatur, *πράσσειν τὰ ἴδια*, quod est res proprias agere. Agimus autem res proprias, quando singuli nostrum officium facimus, & nostrum statum honestè tuemur sine aliorum contemptu & detrimento. Quantus autem hic labor requiratur in magistratu, præsertim in tanta perturbatione omnium statuum, & tanta hominum peruersitate, non est difficile iudicare. Respublica lyrae haud dissimilis videri potest, & magistratus tibicini. Ut enim modulatio concinna, & varia soni suauitas lyrae percipitur, cum fidicen neruis increpet, singulosque aptè percurrat: Ita Harmonia concinna & suavis est reipublicæ, quando magistratus diuersos hominum ordines, qui instar neruorum sunt, quosque intra suos limites continet, ac ita legibus temperat, ut unicuique debitum temperamentum adhibeatur. Contrà verò si fidicen neglecta chordarum proportionem lyram percussit, sonus editur ingratus & insuavis: Ad eundem planè modum si ordines hominum diuersi in republica sibi permittuntur, nihil profecto est insuauius, nihil perniciosius. Si igitur fidicini probro vertitur, quando parum aptè chordas in lyra resonare facit, multò magis dedecori erit magistratui, si legibus & prudentia singulos ordines hominum in republica non moderatus fuerit: ita ut sit debita quædam proportio: sine qua nullus contentus, hoc est, concordia esse potest. Eodem pertinent illorum sententia, qui rempublicam cantui ex multis sonis diuersis constanti, & magistratum musico moderatori cantus comparant. ut enim in cantu cum plures soni & diuersi aptis proportionibus ordinantur, harmonia auditu iucunda nascitur: Et contrà cum imperitis musicis sonorum proportionem non rectè moderatur, nihil in amœnius esse potest. Ad eundem modum cum plures ordines hominum, ut senatorius, equester, & plebeius (hos enim Cicero numerat) mutuis officijs sociantur, seruata cuiusque ordinis dignitate, suauissima redditur humana societas. Contrà verò ubi vnus ordo hominum plus æquo euehitur, & reliqui nimium deprimuntur, fieri non potest ut incolumis sit humana societas: Sed metuenda est perniciofa quædam dissonantia, quam tandem sequetur misera corporis totius reipublicæ dilaceratio. huc ergo magistratus sua consilia conuerter, ut debita ordinum hominum in republica seruari proportio possit. Hoc quàm difficile sit factum experiuntur, qui rectè imperare didicerunt. Hic enim concentus & ordinum harmonia

harmonia non conseruatur sine singulari sapientia & prudentia magistratus. Nam non omnes in officio retinentur vno eodemque modo. Alij enim beneficentia, alij honoribus, alij poenis magis flectuntur. Quare veteres rectè sensisse puto, qui tribus rempublicam conseruari dixerunt: *Δεξιότατα, μέση καὶ ἀριστερά*. Porro vbi magistratus seu princeps hunc statum seu ordinem hominum in republica ordinauerit concētum, ad singulos se conuerteret, studebitque vt singuli quieti sint & propria agant, faciantq; quæ officij ratio & vocatio postulare videtur: idq; vel ex præscripto legū, vel ex dicto magistratus, qui viua quædam lex est. Hic proinde cōstitutis singulorū artificiorum inspectoribus (quos Athenienses *Πρόδρομοι* appellarūt) curabit vt absit in artificibus impostura, vt iusta sit emtionis et venditionis ratio, quod vbi nō fit; paulatim respublica ad ruinam tendit. Nam quando permittitur avaris, vt ipsi suis rebus imponant precium, statim æqualitas euertitur, sine qua societas humana conseruari non potest. Quod de artificibus dixi, etiam intelligi volo de diuitibus, qui prouentus suos annuos vendunt. His si permittitur suis mercibus imponere precium, magna sequentur incommoda. Rem vno saltem declarabo exemplo. Diues aliquis vino aut frumento abundans quærit emtorem, qui forte statim precium soluere non potest. Hic emtor vt fauorem diuitis redimat, aut alia commoda consequatur, emit carius, quàm pro ratione prouentuum anni res emi posset. Quid hic fit? alij audientes quod iste tanti vendiderit suum vinum aut frumentum, seu quicquid aliud esse potest, imitantur exemplum in totius reipublicæ certissimum damnum. Hic si magistratus non cohercet legibus tales publicos fures, quietem suorum subditorum non quærit, sed finit vt alios alij inique opprimant. Quod ne fiat oportet in republica bene constituta æstimatores constitui, eosque pios & iustos, qui non vnius ordinis hominum rationem haberent, sed totius reipublicæ & omnium partium eius æqualem curam, vt seruetur æqualitas.

Tertia cura magistratus erit religionis. Etsi autem religionis cura prima & præcipua est censenda: tamen ideo eam in tertium locum reiecit Paulus, quia hæc finis esse debet tranquillæ & quietæ vitæ; atque adeo totius societatis humanæ: Sicut piè cecinit Stigelius & vir & Poëta optimus:

*Vique alios alij de religione docerent,
Contiguas pietas iussit habere domos.*

Itaque præclarè Pythagoricus quidam dicebat, regem debere esse bonum *πρῶτον καὶ δικαστὴν καὶ ἱερέα*, hoc est, imperatorem, & iudicem, & sacerdotem. Hanc ob causam regibus Israël cura conseruandæ religionis commissâ est. Ita enim ait Dominus Deus: Cum autem sederit Rex super solium regni sui, scribet sibi Deuteronomium legis huius in volumine Libri, accipiens exemplar à Sacerdotibus Læuiticæ tribus, & habebit secum, legetq; illud omnibus diebus vitæ suæ, vt discat timere Dominum Deum suum, & custodire verba & ceremonias eius, quæ in lege præcepta sunt, nec eleuetur cor eius in superbiam super fratres, neque declinet in partem dextram aut sinistram, vt longo tempore regnet ipse & filij eius super Israël. Sed quid opus est multis in re manifesta? hoc igitur sciat magistratus, Si non religionis conseruandæ & propagandæ curam habuerit, fidem abiecit & est infideli deterior. Nam si is, iuxta Pauli sententiâ, qui vnam familiam negligit, fidem abnegauit, quid dicendū est de illo qui tot domorū, tot prouinciarum, tot regionū curam abiecit? Nec se iuste excusare potest, qui dicit se corpora & facultates subditorū conseruare, eaq; curare quæ pertinent ad hanc ciuilis consuetudinis incolumitatē. Nam hoc perinde esset ac si pater se suo functum officio diceret, Si liberorū corpora benè saginaret, neglecta potiori educationis parte, quæ est educare liberos in timore & correptione Domini: quam partē qui negligit, à Paulo Apostolo Ethnico deterior pronūciatur.

Si enim

Si enim bonus Princeps pater patriæ censetur debet profectò suis subditis paterna officia inter quæ Primum & maximum est Dei gloriam propagare inter subditos, ut non solum uiuant, sed ut beatè feliciterque uiuant. Quod sanè fieri non potest, nisi summa religionis cura fuerit. Hæc cura in multis sanctis Regibus & Principibus effecit, ut & scholas pias erigerent, & pios Doctores alerent, qui essent interpretes verbi Dei & informatores eorum qui postea Ecclesijs pastores præficerentur, & ut alia, quæ sunt plurima, exempla prætereamus, domesticis contenti simus. Christi-
 10 ernus primus eius nominis, Daniæ, Noruegiæ & Sueciæ Rex ante annos 84. hanc Hassniensem Academiam erexit, hoc consilio, ut esset veluti officina quadam in qua formarentur ingenia & mores eorum qui postea in Ecclesia Dei custodes do-
 20 ctrinæ essent. Et quamuis eo seculo vera religio Paparum superstitionibus tantum non oppressa fuit, tamen laudandum est studium pij Regis qui fecit quantum in se fuit. Hunc secutus est filius Rex Iohannes & nepos Christiernus secundus, qui quantum ad Academiæ nostræ conseruationem attinet, etiam meruerunt suam
 30 laudem: Et si adhuc Papalibus tenebris omnia plena erant. Hos secutus est Fridericus Primus, qui ut pacis studiosus erat: Ita etiam Patronus & defensor fuit piorum ministrorum verbi. Nam hoc rege regnante latius sparsit se doctrina Euangelij, quæ
 à tenebris vindicata Vuitebergæ ad alias quoque nationes cito transuolauit. Et quia difficilior fuit in principio superstitionem Papisticam penitus abolere, fecit pi-
 40 us Rex quod potuit, & aduersus iniustam vim defendit eos qui puræ religionis ele-
 50 menta in his regnis tradiderunt. Fridericum primum secutus est Christiernus ter-
 tius, qui statim in initio suæ gubernationis cogitauit de reformandis Ecclesijs, Ac
 omnium primum, ordinatis Episcopis pijs & doctis in omnibus Diocesisibus, erexit
 hanc Academiam Hassniensem ferè collapsam, & magnis sumptibus accersit ho-
 60 mines doctos, qui religionem & alias honestas artes & disciplinas docerent. Huic
 70 successit Fridericus secundus sanctissimi patris vestigijs insistens. Nam & huius po-
 tissima cura est, ut conseruetur puritas doctrinæ in Scholis & Ecclesijs. Hæc pars
 officij magistratus non solum ad summum magistratum pertinet, sed etiam ad sin-
 80 gulos suo ordine, atque adeo ad patres familias quoque. Nam si cultus Dei finis est
 & conditi humani generis, & redempti, nemo non videt omnium interesse cultum
 Dei promouere pro viribus. Sed habita vocationis cuiusque ratione.

Quarta cura magistratus est honestatis, hanc enim Apostolus pietati subiungit.
 Nam à pietate vera honestas dependet. Vocabulum *σεμανότης* quo Paulus vitur duo
 40 complectitur. Nam & omne officij genus inter homines, & honestam quandam
 morum grauitatem significat. illud locum habet in mutuis hominum commer-
 cijs, ne quid turpiter aut indecorè aut flagitiosè fiat: Hæc reuerentiam suauitate mo-
 rum hominibus conciliat. Quum sit autem necessaria vtraque virtus in humana
 societate, ex eo patet, quod vitia cum his pugnantia humanam societatem turpissi-
 50 mè commaculent. Quare rectè secundus finis tranquillæ & quietæ vitæ à Paulo
 statuitur hæc honestas, quæ & in omni officij genere versatur, & reuerentiam quan-
 60 dam in moribus & singularem gauritatem postulat. Huc ergo magistratus incum-
 70 bet ut post religionis curam hanc honestatem tueatur. Sed quomodo hoc magi-
 stratus efficiet in tanta morum cerruptione? Lege, exemplo, pœna. Lege prohibeat
 iniusta, ut fraudes in commercijs, & turpitudinem in moribus, & præcipiat honesta,
 ut candorem & morum grauitatem. Exemplo confirmet quod lege statuit, hoc
 est, ipse magistratus se ipsum statuat viuum omnis probitatis exemplar: Quod sanè
 multo efficacius est quauis lege. Verissimè enim dictum est à Poëta: Regis ad ex-
 80 emplar totus componitur orbis. Nam quod in regibus vident subditi, siue hone-
 90 stum sit, siue turpe, imitari gestiunt. Pœna castiget ex æquo honestatis contemto-
 res, ex æquo castigationem ideo adhibendam iudico, quia si vni paritur, & in ali-

Dd um

um sanitur, iuxta vulgo notum versiculum, dat veniam coruis vexat censura columbas, vilescunt leges, contemnitur magistratus autoritas, laxatur disciplina, & mali occasionem securius peccandi inde accipiunt. Quare longè præstaret nullas leges ferre, quam voluntatem legum non exequi. Hæc officij magistratus pars eriam requirit, vt magistratus iuuet ministros Euangelij ad conseruandam disciplinam, & castigationem Ecclesiasticam, tametsi enim distincta est pœna Ecclesiastica à pœna ciuili, tamen sine magistratus opera conseruari nequit disciplina Ecclesiastica iusta seneritas. Quare magistratus, si huic rei manum non adhibet, partem officij sui negligit, & facit opus Domini fraudulententer.

Hæc de partibus officij magistratus, clarissime vir, ideo exposui, non vt te doceam, qui pictate vera & magna eruditione excellis: Non vt te quasi cessantem stimulis excitem, qui magnam laudem apud omnes, quæ norunt, iusticiæ & æquitatis obtines: Sed potius, vt qui hæc lecturi sunt, tuo exemplo excitentur ad præstandum officium, hoc est, vt gubernatores rerum publicarum singuli suo ordine cogitent seriò quid suum officium requirant, ne iusto iudici Deo aliquando iustas pœnas neglecti officij sint daturi. Nec Libertini, pessimum hominum genus, sunt audiendi, qui prætextu libertatis Christianæ anarchiam & omnium scelerum impunitatem in mundum inuchere conantur. Non enim intelligunt miseri Christianam libertatem finitam esse, & intra certos limites claudi. Quemadmodum Paulus in hac nobili Epistola ad Galatas scripta luculentè docet. Nam & præcipit vt stemus in libertate parta sanguine Christi, & monet nec carni præbeamus occasionem libertatis prætextu. Quod si fecerimus libertate excidimus, & denuo serui peccati efficiamur: iuxta hoc Domini dictum, Qui facit peccatum, seruus est peccati. Porro commentarium hunc clarissime vir, in Epistolam Pauli ad Galatas, quæ continet præcipuas partes doctrinæ Ecclesiæ videlicet de iustificatione nostri coram Deo, de libertate Christiana, & de officijs Christianorum inter sese, sub tuo nomine in lucem emittere volui, vt aliquod signum gratitudinis erga te meæ extaret: qui mihi olim, dum vnà in florentissima Schola Vuirebergenſi viximus aliquot annos, plurima beneficia contulisti: Quorum memoria perpetuò apud me manebit.

Rogo igitur vt hoc munus qualecunque, signum animi mei erga te, boni consulas, ac me solita beneuolentia complectaris, memet veteris nostræ consuetudinis & studiorum communium. Vale vir clarissime ac patrone obseruande vnâ cum castissima ac pijsima tua coniuge Dorothea Lange ex antiqua & nobili familia Langonum oriunda. Hassnia. Anno Domini 1554. Mense Octobri.

ARGV.

315

A R G V M E N T V M

IN EPISTOLAM PAVLI

AD GALATAS.

10 **V**T EPISTOLÆ HUIVS AD GALATAS SCRIPTÆ FACILIOR HABE-
atur aditus, quatuor nobis in initio repetenda, & explicanda videntur. Primum,
quis quantusque sit huius Epistolæ autor: vnde autoritas scriptiōis dependet. Secun-
dum, quæ fuerit scribendi occasio: cuius observatio ad tractationis ordinem rectè intelli-
gendum permultum facit. Tertium, quis sit status, seu quæstio principalis: ex quo & ge-
nus causæ cognoscitur, & totius orationis conatus, hoc est, finis & scopus vltimus disie-
rentis apparebit. Quartum, quæ sit methodus, seu quod idem est, quis sit tractationis
ordo: sine quo disputationis neruus nequaquam deprehendi potest. De his igitur qua-
tuor, eo quo propositi sunt ordine, dicendum est.

DE AVTORE HUIVS EPISTOLÆ.

Electum illud Dei organum Paulus Apostolus, neque ab hominibus, neque per ho-
minem, sed per Iesum Christum verum Deum & verum hominem, immediate ad Apo-
stolorum vocatus (quemadmodum habet huius Epistolæ Epigrapha, & vocationis Pauli-
næ expositio in Actis Apostolicis capitibus 9. 13. 22. & 26.) autor est huius Epistolæ. Vnde
haud obscurum est, summam esse huius Epistolæ autoritatem. Non enim secus accipien-
da sunt quæ hic promittit Dei spiritus, per Paulum, quàm ea quæ ab ipso Domino sunt pro-
dita. Quapropter omnia quæ continentur in hac Epistola atque in alijs Pauli scriptis eius
30 esse autoritatis sciamus, vt in dogmatibus confirmandis & refutandis erroribus, tantum
habeant robur, quantum vox Dei patris quæ de cælo sonabat. Vox enim Pauli nihil aliud
est, quam filij Dei sonus: quem Pater cælestis vult totum mundum audire iuxta illud:
Hunc audite. Hinc igitur est, quod quicquid incidit in disputationis alicuius tractatio-
ne apud Paulum, habeat pondus & robur ex Dei spiritu. Ex quo fit vt tam multiplex in-
cidentium doctrinarum observatio in Paulina lectione necessaria sit. Nam dum vnam
aliquam quæstionem tractat Paulus, multa per occasionem incidunt: quæ varias doctri-
nas, & admonitiones diligentibus lectoribus suppeditant. Quam ob causam diligenter
obseruandum est inter locos proprios, hoc est, eos quos ex proposito tractat Apostolus, &
40 locos incidentes: qui per occasionem inferuntur, ne confusio discipulorum ingenia pertur-
bet, ac properantes remoretur. Quod de scriptis Pauli dixi, id etiam intellectum volo de
Moysis, Prophetarum, & Apostolorum concionibus. Nam & hi omnes testimonium di-
uinum habent, quod Christi verbum asserant.

DE OCCASIONE.

Occasione scriptiōis obseruata rectius intelligitur quæstionum ordo, & orationis
œconomia. Hanc autem scribendi occasionem habuisse Paulum, & Theodoretus testa-
tur, & ipse contextus Epistolæ conuincit: Cum Paulus docuisset Galatas & veram Evan-
gelij doctrinam de gratuita salute sola fide obtinenda, & Christianam libertatem, atque
50 aliò docendi gratia, urgente Apostolatus munere, commigrasset, quidam ex Iudæis cre-
dentes, adhuc tamen zelo erroneo paternarum legum occupati, persuaserant multis in
Galatia fidelibus, recipiendos esse ritus Moisaicos, circumcisionem, sabbatha, & neomeni-
as, & falso docuerant Evangelium nihil prodesse, nisi simul reciperentur ritus isti Mo-
saici. Obtinuerunt autem istud apud Galatas hoc modo: Dixerunt, non oportere Paulo
tantum credere, qui nuper prodijt vnus ex Apostolorum discipulis, sed Petro potius, Io-
anni, Iacobo &c. quia ab ipso Christo triennium edocti non prohibuerunt ritus legales.
Deinde addiderunt quòd ipse Paulus suum Timotheum qui Græcus erat, circumcidis-
set. Tamen si autem verum fuit Apostolum permisisse ritus Legales ad tempus, idque
Dd 2 propter

propter infirmitatem hominum, praesertim Iudaeorum qui conuersi erant ad fidem Christi: tamen Pseudoapostoli maligne abusi sunt ista permissione, & misere inestabant agnoscant Galatas, ac si illos ritus requirerent Apostoli, ut qui ad iusticiam coram Deo consequendam facerent, ac si iusticia illa, qua coram Deo iustificamur, consistere deberet ex fide Christi, & obediendi rituum legalium, tanquam ex causis seu partibus.

DE STATV.

Status in hac Epistola principalis est, quod sine Legis operibus sola fide in Christum iustificentur credentes. Hoc statum confirmato stat & consistit huius Epistolae conatus, seu finis, nimirum vindicatio libertatis Christianae. Non enim aliud consilium Paulo fuit in hac Epistola, quam ut contra Pseudoapostolos assereret Christianam libertatem, ne vlla portio legis obtineret gloriam illam, quae soli filio Dei competit. Sic enim scriptum est: Si filius vos liberauerit, verè liberi eritis. Deinde, est & alius status principali deseruiens: unde & adiuuans status rectè dici potest: videlicet quod Paulus verus Iesu Christi sit Apostolus. Nisi enim hic status confirmaretur, reliqua reciperentur difficulter. Hinc iam genus causae principalis intelligitur esse *didagmāticū*, uterque status, videlicet principalis & adiuuans coniecturalis est. Res enim à Paulo proposita à Pseudoapostolis negabatur. Paulus dicit se Apostolum Christi, affirmat fide iustificari homines sine lege. Vtrumque inficiabantur aduersarij, ex qua contentione status nascitur. Verum Paulus utriusque intentionis firmamenta colligit, de quibus in Exegesi videbimus.

DE METHODO ET TRACTATIONE

Postquam occasionem, statum principalem, & conatum huius Epistolae vidimus, facilius erit nunc tractationis ordinem inuestigare, & monstrare. Quia autem valde puerilis admonitio est, Epistolae partes (quae sunt epigrapha, salutio, tractatio, & valedictio) signare, satis erit hoc loco de tractationis ordine seu Methodo dicere.

Perpetuum dialecticorum praeceptum est, ut cum quaestiones aliae ab alijs dependant, illae priorem in tractatione fortiantur locum, quae natura priores sunt, quibusque confirmatis, non parum iuuantur quae sunt ordine posteriores. Paulus itaque post Epigrapham & proemium (in quo proemio increpat Galatas, & eos accusat defectionis ab Evangelio quod ab ipso didicerant, & testificatur de Evangelio quod docuerat) ut conuincat suum Evangelium non esse humanum, quaestionem de sua vocatione tractat, atque longa narratione se diuinitus vocatum ad Apostolatum commouit. Deinde principali quaestio sequitur. Confirmata enim vocatione Apostolatus principalem quaestionem seu propositionem maiore cum autoritate & fide tractat, proponitque, non lege sed fide in Christum homines consequi iusticiam, idque facit iusta Methodo confirmatoria, ac subinde, ut fieri solet, id quod obijcere poterant turbatores isti de lege refellit, & vsum legis commonstrat, principali quaestione confirmata, inferre quod potissimum quarebatur, vindicationem Christianae Libertatis, in qua iubet eos stare, & non amplius seruitutis iugo implicari: unde dilabitur ad hypothesin, & circumcissionem nequaquam recipendam esse probat. Unde rursus redit ad libertatem, monetque ne ea abutantur Galatae. Post haec subiungit Paraneses varias, quas ad tria capita reuocare licebit: videlicet ut fugiant carnis opera, ut ea quae spiritus suadet faciant, ut proximi rationem habeant, cum omni animi beneuolentia, & officio. Hinc sequitur conclusio: in qua summam causae repetit Apostolus, cum admonitione, ne sibi amplius sint molesti. Postremo loco, Epistolam voto claudit. Atque ita apparet naturalem ordinem partium seruari in huius Epistolae oeconomia.

DE IMITATIONE PAULI

IN DOCENDO.

Paulus in omnibus suis scriptis inter docendum saepissime dilabitur in monitiones, reprehensiones, laudationes, minas, & consolationes, eas nimirum quae sponte ex doctrina fluere videntur. Quod Pauli exemplum pij. verbi praecones imitari debent.

bunt. Non enim extraneas, vel monitiones, vel reprehensiones, &c. adhibebunt, sed quas doctrinæ vis & natura sponte offert, has accommodabunt præsentibus auditoribus: quorum mores cognitos habent. Hanc docendi rationem Moyses, Prophetæ, Christus, Apostoli (vt in ipsorum concionibus patet) secuti sunt: sine qua parum doctrina efficax erit. Tanta est enim humana segnitie & tarditas, vt ad ea, quæ ad salutem spectant, nisi stimulis impelli non possint.

DE MODO ENARRATIONIS

H V I V S E P I S T O L A E.

In explicatione singulorum capitum huius Epistolæ à me hætenus vsitatum serua bo ordinem. Primum enim in summariam quandam comprehensionem totum caput contraham. Deinde ordinem, & partes capituli ostendam. Tertio exegesis vna cum obseruatione locorum propriorum & incidentium adijciam: quo vsus & Praxis rerum quæ traduntur conspiciatur.

CAPVT I.

Summa Capituli Primi.

Ego Paulus Christi Apostolus, vos Galatas, antea quidem rectè institutos, nunc vero à perturbatoribus quibusdam seductos verum Euangelium docui: adeo vt maledictum pronunciare auisim quisquis aliud docuerit Euangelium, quam ego: qui non ab hominibus illud didici, sed per reuelationem Iesu Christi, quem admodum mea testatur conuersio.

Ordo & partes Capituli Primi.

Post Epigrapham & salutationem sequitur exordium patheticum, in quo duo sunt: videlicet querela ob defectionem Galatarum ab Euangelio, quam querelam mox mollit translatione, & testificatio de Euangelio amplificata collatione & imprecatione. Post exordium sequitur narratio: cuius propositio est, Euangelium à Paulo prædicatum, non esse humanum. Hanc propositionem sequenti narratione confirmat. Nam in narratione ipsa plurima probabilia argumenta asperguntur, quæ omnia hoc fundamento nituntur, videlicet quod Paulus sit verus Iesu Christi Apostolus, quemadmodum zelus legis Moisaica, & patrum traditio- num, subita conuersio per reuelationem Christi, vita institutum post conuersionem, & Elogium Ecclesiasticum de Paulo. Hæc signa coniuncta diuinitus conuersum esse Paulum, & vocatum euidenter indicans. Verum ne mentiri videatur Apostolus, ad Dei testimonium prouocat.

EXEGESIS CAPITIS PRIMI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

P AVLVS Apostolus (non ab hominibus, neque per hominem, sed per IESVM CHRISTVM, & Deum Patrem, qui excitauit ipsum ex mortuis) & qui mecum sunt omnes fratres.

conciat contra Pseudoapostolorum calumnias. Secunda, vt hoc pacto confiteri se Christum, quæ tum fere totus mundus persequebatur, palam faciat. Tertia, vt suo exemplo eos ad quos scribit ad confessionem Christi inuitet. Porro in hac Pauli Epigrapha quatuor coniunguntur. Primo enim loco nomen suum proprium ponit Apostolus. Deinde addit nomē officij. Huic subiungit modum vocationis ad officium. Tum mentionem facit fratrum quos socios scriptio- nis agnoscit. Nomē proprium Apostoli certificar Galatas de autore Epistolæ. Signatio officij, autoritate scribenti conciliat. Modus vocationis, præterquam quod auto-

In Paulinis Epigraphis hic seruatur ordo. Primo loco suum nomen ponit Apostolus. Deinde eos ad quos scribit nominat. Plerumque magnificis Titulis suam vocationem extulit. Id quod à Paulo factum esse apparet ob tres potissimum causas. Quarum prima est, vt suæ doctrinæ autoritatem

ritatem scribebat commendat Galatis perstringit aduersarios, qui Pauli vocationem tamquam illegitimam calumniabantur. Mentio fratrum, non solum ostendit consensum doctrinae, verum etiam declarat Catholicam esse doctrinam, quam Apostolus ipsis antea praedicauerat. Ex his colligantur sequentes loci. Primus & proprius de Apostolatu Pauli & ministerio Ecclesiastico, quod habet à Deo auctoritatem. Secundus, quam ardens studium esse debeat in verbi ministris propagandae & defendendae verae doctrinae. Tertius, consensio ministris exemplo Pauli omnibus Euangelij ministris commendatur. Quartus, quod vocationis legitima ad functionem Ecclesiasticam consensio in ministris Euangelij requiritur. Quintus, fratris appellatio fraternum & amicabilem affectum docentium & discipulorum in Ecclesia, atque adeo omnium Christianorum docet. Exemplum proinde Pauli proponendum est ministris Euangelij, quo moneantur non captandum esse dominum in Ecclesia, sed ut potius se fratres agnoscant illorum quos in ministerio socios habent. Porro hoc loco tres modi vocationis ad ministerium Ecclesiasticum notentur, quorum primus sit ab hominibus: secundus per hominem: Tertius, per Iesum Christum, & Deum patrem. Ab hominibus mittuntur interduum perturbantes ad turbandas Ecclesias, sicut tempore Apostolorum, à Iudaeis incredulis factum esse dubium non est. Per hominem, ut cum Paulus ordinat Titum, & Titus oppidum presbyteros constituit: quae vocatio legitima quidem est, & à Deo probatur, immo ab ipso Deo est. Licet per hominem, ut instrumentum Dei, hanc vocationem mediatam, & generale vocant. Per Iesum Christum, & Deum patrem qui suscitauit ipsum à mortuis. Hae vocationis forma immediata & specialis dicitur, ceteris multo augustior, quae maiorem etiam vocatis auctoritate conciliat. Per Iesum hominem adhuc mortalem, vocati sunt duodecim Apostoli: per Iesum omni ex parte immortalem vocatus est Paulus. Quare non inferior est villo modo reliquis Apostolis. Cum igitur dicit Apostolus se vocatum esse, non per hominem, sed per Iesum Christum, non simpliciter negat Iesum esse hominem, sed à mortalitatis necessitate ipsum vindicat, utpote suscitatum iam à mortuis, & glorificatum: cum interim alij qui per homines vocantur, per mortales vocantur homines. Hoc annotandum duxi propter Stenckfeldium, & Eutyrianos, qui fingunt humanam naturam Christi post ipsius gloriosam resurrectionem esse conuersam in Deitatem. De his tribus vocandi modis Augustinus hoc pacto loquitur. Qui ab hominibus mittitur, medax est: Qui per hominem mittitur, potest esse verax, quia & Deus verax potest per hominem mittere. Qui ergo neque per hominem neque ab hominibus sed per Deum mittitur ab illo verax est qui etiam per hominem missos veraces facit. Hae Augustinus.

Propter has tres formas vocationis est quarta, cum quis ambitiosè seipsum vocat & intrudit in functionem Ecclesiasticam, per iniusta media. Verum hæc vocatio nulli vnquam bene celsit. Ecclesijs Galatiae. Ad quos scribit Apostolus breuiter signat, hic multa obseruatione digna occurrunt. Primum, ex eo quod Paulus seductas Ecclesias titulo Ecclesiarum dignatur, discendum est contra Anabaptistas & Staphylum, non negandum esse Ecclesiam in eo cœtu in quo sunt haereses, errores, & lapsus multiplices: Secundo, euidenter hinc colligitur, atque adeo ex tota Epistola, quod Ecclesia rectè prius instituta possit labi in errores, & seduci à falsis Prophetis. Vnde concluditur falsum esse illud Papale axioma, Ecclesia errare non potest. Donec quidem verbo Dei adhæret Ecclesia, & ductu spiritus Christi sequitur, fatemur eam errare non posse, verum ubi exemplo Galatarum audierit vocem Pseudopostolorum, in præcipitum errorum deijcitur. Nam posita vna falsa hypothesi, in finem ex ea consequuntur. Tertio, exemplum Galatarum, quos reuocat Paulus, euerit errorem Nouatianorum affirmantium lapsum omnem post agnitam gratiam esse peccatum irremissibile: Nam si hoc verum esset: Spiritus sanctus per Paulum Galatas turpissimè lapsos nequaquam ad poenitentiam reuocasset. Quarto, quia Galatae fuerunt Graeci oriundi à Callis, unde & Gallograeci dicti sunt. Testimonium hic habemus & exemplum vocationis gentium ad Euangelium.

DE SALVTATIONE.

Gratia vobis & pax à Deo patre & Domino nostro IESU CHRISTO, qui dedit seipsum pro peccatis nostris, ut eriperet nos de presenti seculo, malo secundum voluntatem Dei & patris nostri, cui gloria in secula seculorum, Amen.

Apostolus suo more Epigraphæ salutationem subiungit, quæ continet summam Euangelij, quæ gratia & pacis vocabulis signatur. Hanc salutationem amplificat à causis, idque primum à principali efficiente, quam imperatorem vocant, cum inquit à Deo patre, ab ob-

ab obsequente, cum ait à Domino nostro Iesu Christo. A materiali, quæ est huius Domini traditio in mortem pro peccatis nostris, & à finali, quæ est liberatio à præfenti seculo malo, id est, à tyrannide diaboli, à peccati regno, atque adeo ab omnibus peccatis & malis, quibus ob peccatum premitur humana natura. A primitiua, quæ est voluntas Dei nostri, & patris adeo diligentis mundum, ut filium suum vnigenitum daret. His causis amplificata saluatio, clauditur gratiarum actione, quæ ad causam finalem referenda est. Est enim diuinæ iustitiæ & bonitatis gloria, finis salutis nostræ quam offert Euangelium.

Porro gratiæ & pacis vocabula apertius declaranda sunt, gratiæ itaque vocabulo significatur fauor Dei, seu gratuita Dei erga nos beneuolentia, & eius effectus remissio peccatorum, donatio Spiritus sancti, vita æterna, atque adeo dona alia quæ nobis ex hac beneuolentia Dei donantur. Pacis nomine significatur, non solum reconciliatio nostri cum Deo, sed etiam quæ reconciliationem sequuntur, ut sunt gaudium spiritus, tranquillitas cōscientiæ, atque adeo omnia prospera. Verum quia hæc gratia & pax nō nisi fide apprehenduntur, tacite fidem ab ipsis Galatis requirit Apostolus, ut enim fundamentum gratiæ & pacis est voluntas Dei miserentis & approbantis: Ita fides & terminus est quæ ista respiciunt, & instrumentum, quo recipiuntur. Huc ascribamus doctrinas & obseruationes, quas nobis hæc saluatio suppeditat. Quarum prima est, quicquid nobis cōtingit prosperè, hoc totum proficiscitur à Deo per Iesum Christum. Secunda, summaria comprehensio Euangelicæ doctrinæ in saluatione cōtinetur, in qua causæ salutis nostræ omnes recitantur, quæ ex alijs scripturæ locis illustrandæ sunt. Tertia, Deus tuetur nos credentes & curam nostri habet. est enim Deus noster, & pater noster per Christum. Quarta, Christianorum est gloriam Dei deprædicare, quoties in beneficiorum eius mentione incidimus. Ex his omnibus cōfirmetur articulus iustificationis & remissionis peccatorum, cōfutantur gratiæ Dei hostes: admoneamur fidei & gratitudinis. Porro præter ea quæ iam de Epigrapha & saluatione dicta sunt, obseruandum est artificium Pauli, quo in plerisque suis Epistolis usus est. Ut enim plerumque in Epigraphis & salutationibus, ita hic semina quædā facit sequentis disputationis. Cum itaque præcipue disputationis partes sunt quemadmodum supra indicatum est, disputatio de vocatione Pauli ad Apostolatam, & de vera iustificandi ratione corā Deo, Paulus in Epigrapha vocationis, in saluatione vero iustificationis argumentum & summam ponit, quam summam postea, ut fieri solet, latius fundit, exponit, & comprobat.

D E E X O R D I O.

Miror quod adeo cito transferamini ab eo qui vocauit vos in gratiā Christi in aliud Euangelium, quod non est aliud, nisi quiddam sunt qui turbent vos & velint inuertere Euangelium Christi.

Propositio exordij summi ab occasione scriptionis obiurgatoria. Obiurgat enim Galatas, ut supra admonui, ob defectionem ab Euangelio Christi. Est autem grauissima obiurgatio, quemadmodum ex incremento verborum, quibus hoc loco utitur Apostolus diligens Lector facile animaduertit. Primū enim eos translatos seu trāspósitos miratur, quod leuitatis fuit. Nō enim solidis rationibus cōuicti, sed blandis pseudoapostolorum verbis veluti stipulæ statu leuis auræ translati sunt. Hoc exaggerat à circūstantiā tēporis, dum inquit, adeo cito. Huc accedit iniuria personæ facta, à qua eos translatos conqueritur. Ab eo, inquit, qui vocauit vos in gratiā Christi, id est in regnum Christi, ubi sola Christi gratia dominatur. Exaggeratur & hoc, cum addit eos translatos in aliud Euangelium, scilicet, quam Christi, quod tamen non est aliud, nisi turbatorum quorundam malicia & conficta contra Euangelium Christi impostura. Porro, ne ipso obiurgationis impetu Galatas prorsus deiciat, sed magis ad penitentiam excitet, obiurgatione mollit translatione partis culpæ in aduersarios, dum inquit, quod nō est aliud nisi quiddā sint, qui turbent vos & velint inuertere Euangelium Christi. Hinc iam extruamus doctrinas viles ad Ecclesiæ ædificationem. Prima, officium fidelium præconum verbi est nō solum recta & vera docere, verum etiam cessantes & deficientes serio obiurgare, ipsique sceleris sui atrocitatē ponere ob oculos, ut agnito errore, penitentia emendentur & salui fiant. Secunda, non solum culpandi sunt, qui alijs per falsa dogmata auctores sunt ruinæ, verum etiam illi qui se inescari blanditijs impostorum sinunt. Tertia, miscere legem cum Euangelio, addere opera tanquam partem iustificationis gratiæ Christi, est inuertere seu vertendo immutare Euangelium Christi: quod sane sacrilegio nullum maius esse potest: cuius sacrilegij omnes sunt rei quorquorvllā, vel

minimam iusticiæ Christianæ, qua iustificatur homo coram Deo, portionem legi aut vllis operibus aut meritis humanis attribuunt. Quarta, quanta sit ministerij verbi dignitas ex eo claret, quod gratia Christi sit eius obiectum, ad cuius participationem per ministerium verbi inuitamur. Quinta, conscientijs maxima consolatio proponitur, dum statuunt concionantis vocem Christi vocem esse, sicuti & ipse Dominus ait, Qui vos audit, me audit, Qui vos spernit me spernit. Sexta, ostenditur hic quod vocatio ad Euangelium Christi, sit plane gratuita: vt quam nulla merita præcedant. Septima, Pseudoapostolorum studiū est Ecclesias turbare, & inuertere Euangelium Christi: idq; in hunc finem vt Christi regno euerso palatia Sathanæ erigantur.

Verum, etiam si nos, aut Angelus de cœlo euangelizet vobis, præter id quod euangelizauimus vobis, anathema sit. Vt antea diximus, & etiam nunc iterum dico: si quis vobis euangelizet præter id quod accepistis, anathema sit.

Alter pars exordij, quæ est Antithesis propositionis obiurgatoriz, & testificatio Pauli de Euangelio quod docuerat Galatas. Hanc testificationem, vt supra dixi, amplificat collatione & imprecatione, vt sit numerosior & vehementior oratio. Eodem pertinet conduplicationis schema. Reperit enim eandem testificationem eisdem penè verbis. Huiusmodi conduplicationes vehementer solent excitare auditorum animos ad rei propositæ seriâ cogitationem, & æstimationem. Porro quo nitatur fundamēto hæc sancta Pauli Parrhesia & testificatio videamus. Nititur autē, vt tota sequens narratio ostendit, hac ratione: Quicumq; prædicat aliud Euangelium, quàm vnicū Euangelium Christi, pro Anathemate habendus est. Quicumq; prædicat aliud Euangelium quàm quod ego Paulus prædicaui, prædicat aliud Euangelium quàm Christi. Ergo quicumq; prædicat aliud Euangelium quàm quod ego Paulus docui, pro anathemate habendus est. Maiorē probat cōsensu veræ Ecclesiæ, & sanguis piorum Martyrum inde vsq; ab Abel. Vnicū enim Euangelium Christi catholica Ecclesia semper agnouit. Maiorē pōnde vt confessam omittit Paulus. Minor, quæ est *νευρώματα*, sequenti narratione, quæ de vocatione Pauli instituta est confirmatur. Nam vbi probatum fuerit Paulum à Christo edoctum & vocatum esse ad Apostolatū, nullus amplius dubitabit Euangelium à Paulo prædicatum esse Christi Euangelium: sicuti copiosius suo loco dicemus. Hic enim satis est testificationis Paulinæ fundamentū nudē & dialecticē pposuisse, quo nerui argumentationis Paulinæ, & consiliū Apostoli apertius cōspiciantur. Cæterum doctrinæ quas hic Pauli locus suppeditat hæc sunt præcipuæ. Prima, maiestas Euangelij Christi adeoq; verbi Dei nobis in Propheticijs & Apostolicis scriptis traditi tāta est, vt nulli dignitatis titulo, nulli naturæ cedat. Secunda: quā abominabile sit Christi Euangelium, quod vnicū est, adulterinis additamentis cōtaminare, indignatione Pauli, imprecationis vehementia, extremo conuictio, & eiusdem geminatione, iudicatur. Tertia, vt immota certitudo & ardens studium in præconibus verbi ad vindicandā doctrinæ autoritatē exemplo Pauli requiritur, ita fides incōcussa eiusdē doctrinæ in auditorib⁹ esse decet: adeo vt nullis qui aliud docent ob sanctitatis, excellentiæ aut successioneis titulum fidē adhibeant: Sed potius p anathemate habeant, quæadmodum hic disertis verbis mandat spiritus Christi in Paulo. Quarta, hinc luce clarius apparet nō suspiciendos esse veluti columnas Ecclesiæ, & successores Apostolorū eos, qui hodiē istis titulis superbiunt. Nā si cōferas istos seductores cū Pseudoapostolis, quos hoc loco perstringit Paulus, multis sane modis inueniētur Papistæ pestilētiore quibusuis Pseudoapostolis. Quid enim nunc faciunt Papistæ aliud, quam vt varijs tormentorum generibus tollant de medio eos, qui hoc à Paulo prædicatum Christi vnicū Euangelium docent, vt flumine sanguineo Martyrū cursum Euangelij intercludant. Quare nō secus detestemur Papisticā doctrinam, quam ipsissimam serpentis vocem, qui nostros primos parētes in Paradiso decepit. Vt autē anathematismus Pauli plenius intelligatur, nō nulla de vocabulo anathematis subiiciam. Virtute enim huius vocabuli intellecta, pōdus Paulinæ testificationis magis elucebit. Non est autē simplex huius vocis vsus, nec Paulus eam sine peculiari tropo ad vsum suum transtulit. Dicitur autē anathema ab *ἀνάθεμα*, id est à suspēdendo, & significat proprie anathema ornamentū suspensum ad parietes, ornatus gratia. Hinc anathematica *σκεύη*, dicuntur vasa quæ ornatus causa habentur: vt sunt lebetes, vasa argentea, stannea, & huiusmodi. Homerus libro vicefimo primo *Odysseæ* per Metaphoram vsus hac voce anathematis. Ita enim ait, *μήλην καὶ φέρεμυρ τὰ γὰρ τ' ἀνάθηματά δαίης*. Hic poëta cantum & citharam conuiuiorum anathemata esse, hoc est, ornamenta seu oblectamenta pronunciat. Verum à prima significatione translātū est vocabulum ad donaria

donaria promissa, persoluta, & suspensa in templis idolorum: quemadmodum est apud Platonem in quarto de legibus pagina 544. *μεγαλὴν δὲ τοῖς θεοῖς καὶ δι' αὐτῶν τῶν ἀνθρώπων*, hoc est, deos accedere oportet votis & anathematis. Apud Aristophanē in Pluro. *τὸ τοῦ ἀνθρώπου* hoc est, hoc anathema suspensus veniam ad Deum. Deinde quia huiusmodi donaria dicata idolis Deo abominabilia fuerunt, atq; ideo destinabantur inter necioni, factū est, Metalepsi Hebraica, ut nomine anathematis significaretur res Deo abominabilis, diris imprecationibus deuota, & ob id detestanda, ut quæ adeo polluta sit & à Deo damnata, ut nisi tollatur è medio, totæ respública magnis calamitatibus puniantur. Vnde & Græci Hebræum *אנאתמה* vertunt anathema, ut Iosue septimo & sæpe alias. Hinc itaq; admonentur contaminatores Euangelij Christi, quod sint anathemata, id est, Deo abominabiles, & execrandi, atq; à Deo prorsus separati. Admoneantur quoq; pij quanto studio fugere eos debeat huiusmodi anathemata, ne incurrant in penas grauissimas. *ἀντί τῆς* tingeri hac anathemata, hoc est, si colluserint cum hostibus Euangelij. Huc illud loquitur pertinet: Si quis venit ad vos, & hanc doctrinam non affert, ne recipiatis eum in domum & aue ei ne dicatis. Nam qui dicit ei salue communicat operibus eius malis.

Nunc enim utrum homines an DEVM suadeo? aut quæro hominibus placere? *20* Nam si adhuc hominibus placerem, Christi seruus non essem. Preoccupatio est, per quam diluit obiectionem aduersariorum, qui ambitione & studio captandi fauoris apud homines, Paulum in gratiam hominū prædicare criminabantur. Sensum in hunc modum dialectica forma efferre poterimus, ita ut medius terminus sumatur ex criminatione aduersariorum, obijcientiū Paulo, quod accommodaret se hominibus fauoris captandi gratia, & ambitione, atq; ideo prædicaret placentiā. Qui studet se accommodare hominibus, in gratiā hominum loquitur: & qui studet se accommodare Deo, in gratiam Dei loquitur. Ego Paulus nō studio me accommodare hominibus sed Deo. Tanti enim facio Euangelium Christi, ut omnes pro anathemate habeā, quotquot Euangelij Christi humano fauori & doctrinis hominum postponunt. Quare me nequaquā in hominum, sed in Dei tantum gratiā loqui manifestum est. Hic est simplicissimus verborum Pauli sensus, obscurior quidē ppter ambiguitatē Græci sermonis, quē nostra lingua reddi posse in hunc modum existimo: Call legimus memissen tūl wīd heller gude? Eandem sententiam repetit cum addit: Aut quæro hominibus placere an Deo? Prius destruit euidenti signo, ut ponat posterius. Si inquit hominibus placuissē, id est, placere studuissē, Christi seruus nō essem, sed potius mansissem in Iudaismo, in quo magis hominibus & pluribus etiā placere potuissē. His iā subijciamus doctrinas quas præsens locus suppeditat. Prima, præco diuini verbi gloriam Dei tantum quam vnicum scopum sibi præfixum habere debet: cum, quouis ambizioso affectu & studio gloriæ propriæ neglecto, tum fauore hominum & approbatione mundi cōtemtis. Nā ut cogitatio gloriæ Dei puram veritatem retinere suadet: ita ambitionē & φιλοτιμίαν deprauatio doctrinæ comitari solet, sit enim plerumq; ut ad docētis affectū torqueatur doctrina, atq; ita veritas amittatur. Secunda, Nullus ambiciosus, & venator gratiæ hominum potest Christi esse seruus, hoc est, idoneus Euangelij prædicandi minister. Tertia, ne quis hoc loco Pauli abutatur, obseruetur Regula Hieronymi qui sic ait: Si fieri potest, ut pariter Deo & hominibus placeamus, placendum est & hominibus. Sin autem non aliter placeamus hominibus, nisi Deo displiceamus, Deo magis quam hominibus placere debemus.

EXPOSITIO VOCATIONIS PAULI

AD APOSTOLATVM.

30 Notum autem vobis facio fratres quod Euangelium euangelizatum à me non est secundum hominem. Neque enim ego ab homine id accipi, neque edoctus sum, sed per reuelationem Iesu Christi. Propositio expositionis vocationis Pauli ad Apostolatū est: Euangelium à me prædicatum non est humanum. Hanc propositionem breuiter per seuñctionem & positionem causarum confirmat. Ut enim negat se ab homine accepisse aut didicisse Euangelium: Quare humanum esse nequit, ita affirmat se idem per reuelationem Iesu Christi accepisse ac didicisse: vnde diuinum esse relinquitur. Hic obseruandum primum est: ut Euangelium Christi nō est ab homine profectum: ita neq; hominum decretis

322 C A P V T I.
aut arbitrio subiectum est: vt temeritas humana possit illi addere aut detrachere quicquid,
necdum totum tollere. Deinde etiã hinc firma ratione colligitur diuinitas Christi, quem
admodum supra admonuimus in Epigrapha. Si enim Paulus non accepit Euangelium
ab homine sed à Christo: Profecto testatur Paulus Christum non tantum hominem esse,
verum etiam Deum.

Audiuistis enim aliquando conuersationem meam in Iudaismo, quod supra modum persequabar Ecclesiam Dei, & eam vastabam, & proficiebam in Iudaismo supra multos coequalis in genere meo, cum vehementiori studio tenerer traditionum paternarum.

nem cum suis causis, & circumstantijs: & in acta ſequentia conuerſionem. Deinde ſingulas partes quaerenti, de qua hic cōtrouertitur, applicemus, vt de futurū eſt, vt argumenta, quæ in ipſa latent, ſe veluti in examen proferant. Prima pars narrationis cōtinetur a d. Pauli ante conuerſionē, quorum ipſos Galatas teſtes appellat. Exponit enim qualis fuerit ante conuerſionem ad fidem idq; per enumerationem. Primo enim loco vitæ genus exprimit, videlicet Iudaifmum. Deinde qualem in eo vitæ genere ſe geſſerit declarat, nimirum quod zelo Iudaifmi perſecutus fuit Eccleſiā Dei: quod profecerit in Iudaifmo ſupra multos æquales in genere ſuo, quod tenaciter ad hæreſin traditionibus maiorum ſuorum. Sed de his plura videantur in Actis Apoſtolicis capite nono & decimo, Item ad Philip. tertio. Sed quomodo hæc applicabimus quaſtioni? Cum Paulus tanto zelo Iudaifmi fuerit concitatus, vt perſecutus ſit Eccleſiam Dei, vt ſuos cōſuales in Iudaifmo ſuperauerit, vt tenaciſſimus fuerit traditionum paternarum, proſecto fieri non potuit vt adeo ſubito humano conſilio in de auelleretur. Quare id diuinitus factum eſſe dubitandum non eſt. Doctrinæ quas ſuppeditat hic locus hæzunt, prima *θεσπιτογραφία* Apoſtoli commendat nobis ſedulam diligentiam in noſtra vocatione, & vitæ genere præſtandam. Donec enim Paulus ſuū vitæ genus Deo probari arbitrabatur, totus in hoc fuit, vt ſuam vocationem ornaret. Secunda, zelus Pauli conſtantes nos eſſe & pertinaces verbi monet, ne circumferamur quouis vento doctrinæ. Tertia, quod Iudaifmus & Phariſaiſmus non poſſint ſtare cum Euangelio Chriſti. Idem iudicium erit de Monachiſmo & Papifmo, qui non minus aduerſatur Euangelio Chriſti, quam olim Phariſaiſmus.

SECUNDA PARS NARRATIONIS.

Quando autem placuit Deo qui segregauit me ex vtero matris meæ, & vocauit per gratiam, reuelare filium suum per me, vt euangelizarem inter gentes.

approbationem & beneplacitum Dei quo Deus ipse designauerat Paulum, vt esset *ἐργα-
λεῦμα* electum ad prædicandum Euangelium inter gentes. Secundo loco segregationis memi-
nit, qua Paulus destinatus erat muneri Apostolico antequam natus fuisset. Tercio loco voca-
tionem addit gratuitam, qua videlicet Paulus solenniter vocatus est ad Apostolatam ac ipso
Filio Dei. Quarto finis vocationis suæ additur, nimirum vt reuelaret Filium Dei. Quinto mo-
dum reuelationis filij Dei definit esse prædicatione Euangelij. Hæc si quæstioni propofite
applicentur, eam euidentissime cōfirmant, nimirum quod vocatio Pauli sit diuinitus facta.
Atq; ideo doctrina ipsius non sit humana sed diuina, non habeat hominē auctore, sed Deū
ipsum. Porro præterquam quod vocatio Pauli, & doctrina his verbis cōprobetur, obseruen-
tur hæc doctrinæ insigniores. Prima, immensa misericordia Dei obseruanda est, qui adeo
clemens & φιλόστοργος existit, vt etiam ex hostibus suis maximis non solum multos ad pœni-
tentiam reuocet, sed etiam non paucos deliquit, vt sint eximia *ἐργα* in ipsius Ecclesia. Secunda,
vocatione ad ministerium Euangelij, vt est gratuita: ita nequaquam fortuita iudicanda est,
sed decreta potius à Deo antequam nasceretur. Tertia, monemur admiranda Pauli con-
uerfione, vt non desperemus de hostibus & persecutoribus Euangelij ante extremum hili-
tum.

tum. Quarta, monemur exemplo Pauli ut vocanti Deo per Ecclesiam nos subijciamus, Deumque inuocemus ut nobis in vocatione nostra adsint.

DE TERTIA PARTE NARRATIONIS.

Tertia pars narrationis sequitur quæ continet acta Pauli secuta conuersionem, quæ acta naturali ordine exponuntur prolixè usque ad finem fere secundi capitis, ubi principalem quaestionem aggreditur. Verum quia hæc narrationis pars prolixior est, eam in certa membra distinguam. Ac primam eam actorum partem quæ in textu huius primi capitis continentur & clauduntur decem & septem annorum spacio, exponam, & in quinque partes digeram, videlicet in primum triennium, & profectionem Pauli Hierosolymam versus visendi Petri gratia, in narrationis confirmationem, in profectionem Syriæ & Ciliciæ, & in testimonium Ecclesiæ Iudaicæ de Pauli conuersione & doctrina. Has quinque partes rursus retexam in minores particulas, ut vis huius exegeticæ probationis intelligatur clarius: Quæ omnia eo spectabunt, ut singula seorsim, & omnia simul ostendant & conuincant Paulum Euangelium non ab homine sed ab ipso Iesu Christo didicisse.

DE PRIMO TRIENNIO.

Statim non contuli cum carne & sanguine, neque redi Hierosolymam ad eos qui ante me fuerunt Apostoli, sed abii in Arabiam, & iterum reuersus sum Damascum.

Hic textus continet primi triennij Pauli post conuersionem, in quo particulae sunt quatuor. Prima, quod mox ubi conuersus sit non contulerit cum carne & sanguine, id est, non adhibuerit in consilium carnem & san-

guinè, hoc est, illos homines: sed soli Christo vocanti obtemperauerit: quod factum clare testatur, Paulum Euangelium suum diuinitus accepisse. Aliàs enim tempore opus fuisset ad descendendum, & in tam arduo negotio suscipiendo ultro citroque cum amicis conferendum fuisset. Ceterum hic scrupulus suboritur explicatione dignus. Actorum nono aperte dicitur voce filij Dei ad Paulum, prostratum in itinere ad Damascum: Surge & ingredere ciuitatè, & dicitur tibi quid oporteat te facere. Deinde Ananias baptizauit Paulum, & solenni ritu manus ei imposuit. Hic autem dicitur quod non contulerit cum carne & sanguine, & supra quod immediate à Deo sit vocatus. Verum hæc minime inter se pugnant. Nihil enim obstat quo minus & per se Christus illum docuerit immediateque ad Apostolatam vocauerit, & ordinandi ministerij causa hominis opera sit usus Christus in Paulo ordinando & approbando. Vocabulum *εὐαγγελιστὴς*, quo hic utitur Apostolus, significat consultare cum aliquo de negotio suscipiendo vel non, & pendere ex alicuius consilio quod Paulus hic nequaquam se fecisse affirmat (tamen baptismate in Ecclesiâ receptus, & impositione manuum Ananiæ inauguratus sit ministerio: ad quod diuinitus erat vocatus) sed statim provinciam Euangelicam sibi diuinitus demandatam suscepit. Secunda particula est, neque inquit, redi Hierosolymam ad eos, qui ante me fuerant Apostoli. His verbis docet quod ab Apostolis non didicerit Euangelium: quos ne consuluit quidem an deberet provinciam demandatam suscipere nec ne. Atque ita hæc secunda particula hypothesis est superioris atque adeo expositio. Tertia particula continet profectionem Pauli in Arabiam. Quarta reditum in Damascum propagandi Euangelij gratia. Hoc vehemens studium Pauli, hæc difficiles profectiones, ut vocationem Pauli diuinam esse haud obscure subindicant: Ita exemplum proponendum est pijs ministris verbi, quo incitentur ad similem probatione vocationis suæ diligentiam præstandam: Nec abstergeantur minis & persecutionibus quas constat Paulum grauissimas subijisse in istis primi sui triennij profectionibus, dum apud barbaras gentes & idolatras Euangelij semina iecit.

DE PROFECTIONE HIEROSOLYMAE.

LYMAE VERSVS.

Deinde post annos tres redi Hierosolymam ut viderem Petrum, & mansi apud eum dies quindécim, alium autem ex Apostolis non vidi nisi Iacobum fratrem Domini.

Hæc expositionis pars continet profectionem Pauli Hierosolymam versus, & finem profectionis, videlicet, ut videret Petrum & res gestas, in suo ministerio apud gentes, illi narraret.

(Hoc

(Hoc enim proprie *consensus* significat) & id quod accidit Paulo Hierosolymis nimirum quod commoratus sit apud Petrum dies quindecim, ac ex alijs Apostolis neminem viderit præter Iacobum fratrem Domini, id est, consanguineum secundum carnem. Prima particula indicat consensum Pauli cum Ecclesia Christi quæ erat Hierosolymis. Secunda significat quod quemadmodum non dissenserit Paulus à reliquis Apostolis: ita nihil ab eis didicerit. Non enim ascendit ad primum Apostolum Petrum discendi causa, sed vtipsum inuiceret resque à se gestas ipsi narraret. Tertia summam concordiam in doctrina Euangelij Paulo cum Petro fuisse indicat. Sed quo hæc? Indicia sunt certissima Paulum non Euangelium ab illo homine didicisse sed esse doctum potius diuinitus. Deinde exemplum Petri & Pauli admonet pios ministros verbi de mutuis officiis, ut se inuicem foueant, consolentur, ament, & sint suis auditoribus quasi speculum mutue amicitie & concordie. Huc illustrandi gratia referatur Psalmus de concordia: Ecce quam bonum & quam iucundum, &c. Et exemplum transferatur ad omnes status, Ecclesiasticum, politicum, & æconomicum.

DE CONFIRMATIONE NARRATIONIS.

Quæ autem scribo vobis, ecce coram Deo non mentior.

Quia ea quæ iam exposita sunt clare indicant vocationem Pauli esse diuinam, si modo à Galatis recipiantur. 20
Ideo addit Apostolus eorum confirmationem à testimonio Dei. Deum enim suæ vocationis testem appellat. Porro quia de loco communi iurisdictioni in enarratione Epistolæ Iacobi copiose à me dictum est, eo remitto lectorem.

DE PROFECTIONE PAULI IN REGIONES SYRIÆ ET CILICIE.

Deinde veni in regiones Syriæ & Ciliciæ.

Hæc pars commendat etiam diligentiam Pauli in noua sua functione, & eodem pertinent quo superiore, adeoque verum Christi Euangelium esse quod prædicat. 30

DE TESTIMONIO ECCLESIE IUDÆICÆ.

Eram autem ignotus facie Ecclesijs Iudææ quæ erant in Christo, sed solum audierant: qui persequeretur nos aliquando, nunc Euangelizat fidem, quam quondam vastabat, & glorificabant in me Deum.

Hoc testimoniū quatuor membra continet. Primum indicat quod Paulus ab Ecclesia Iudæica nihil didicerit. 40
Quomodo enim ab eis disceret quos non vidit. Secundum testatur veram esse superiorem narrationem: videlicet quod Paulus persecutus sit Ecclesiam Christi ante conuersionem. Tertium testimonium Ecclesiæ Iudæicæ est, videlicet quod Paulus conuersus sit diuinitus, atque adeo ipsius vocatio sit legitima. Quartum euentum habet, videlicet quod Ecclesiæ Christi quæ erant in Iudæa propter Pauli conuersionem glorificabant Deum. Vnde consensus doctrinæ Pauli & catholicæ Ecclesiæ Christi clare cognoscitur. Porro loci quos præbet persecutio & conuersio Pauli antea notati sunt. Nunc tantum officium piorum obseruetur esse, Deum prædicare ob felicem cursum Euangelij, 50 & ei gratias agere quoties ex hostibus Ecclesiæ aliquos conuertere ad fidem audiuerint.

CAPVT II.

Summa Capitis secundi.

Præ consensus summum inter se & alios Apostolos Hierosolyma fuisse exponit Apostolus. Ita An-

Ita Antiochenam inter se & Petrum controuersiam narrat: Vnde dilabitur in propositionem principalem: videlicet quod homo fide absq; operibus iustificetur. Atq; hac propositio definitio est Euangelij Christi quod Paulus se pradicasse testatur.

Ordo & partes Capituli Secundi.

Principium huius secundi capituli cum fine primi ordine historico cohaeret. Nam vt acta sua summam, quantum quidem ad suum institutum facere videbatur vsq; ad finem decemseptimi anni à conuersione sua profectus est Paulus: ita hic addit sequentia acta, & primum quid Hierosolymis egerit: quo mandato diuino profectus est. Deinde quid Antiochia gestum sit, quomodo illic cum Petro de vindicanda Christiana libertate concertauerit: vnde commodo suo more dilabitur in principalem propositionem de iustificatione hominis coram Deo. Quam propositionem breuiter, sed euidentibus argumentis vsque ad finem huius capituli confirmat: Sunt ergo tres principales partes huius capituli. Quarum prima est expositio gestorum Pauli, postquam secundo à conuersione sua Hierosolymam rediisset. Secunda controuersiam Petri & Pauli continet, qua est generis iudicialis. Tertia definitionem Euangelij Iesu Christi habet, videlicet quod Euangelium Christi sit doctrina annuncians credentibus gratiam iustificationem absq; operibus legis sola fide accipiendam. Hanc partem metodo confirmatoria tractat qua constat propositione, confirmatione, & confutatione, & extenditur vsq; ad finem quarti capituli.

EXEGESIS SECUNDI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

ACTA PAULI HIEROSOLYM AE

post secundum reditum à conuersione.

30 D EINDE post annos quatuordecim rursus ascendit Hierosolymam vna cum Barnaba assumpto simul & Tito.

Hoc est, interiectis quatuordecim annis à decessu meo à Hierosolyma in regiones Syriae & Ciliciae, exacto primo triennio post meam conuersionem, rursus ascendi Hierosolymam adiun-

ctis socijs itineris Barnaba Iudæo & Tito Græco. Porro in actis Pauli Hierosolymæ, postquam eo secundo rediit à conuersione, plura sunt obseruanda membra: quæ singula quidem seorsim; & omnia coniunctim non parum momenti habent ad eam quæstionis partem, quæ erat controuersa, confirmandam. Primum membrum est quod iam attigimus, videlicet quod Paulus ascenderit Hierosolymam adiunctis sibi socijs itineris Barnaba & Tito. Hos sane sibi adiunxit tanquam testes suæ doctrinæ & gestorum in Syria & Cilicia, vt, si quod (inquit Ambrosius) de eo haberent scandalum, horum testimonio tolleretur. Discamus ergo hinc primum ministrorum verbi Dei esse, appellare ad testimonia eorū qui se audierunt, si quando de eorū doctrina controuersia moueatur. Deinde ministri verbi atq; adeo omnes pij discant exemplo Pauli citra nationum & personarum discrimina omnes ex quo complecti, qui iuxta eandem pietatis regulam viuunt, vt qui sint eiusdem fidei domestici sub vno patrefamilias Deo, & communi mediatore Domino nostro Iesu Christo.

Ascendi autem iuxta reuelationem.

Hoc secundum membrum est, quod vt causam professionis Pauli Hierosolymam versus mandatum Dei per reuelationem spiritualement fuisse indicat, ita Pauli vocationem & doctrinam nouo testimonio Spiritus sancti confirmat.

Et contuli cum ipsis Euangelium quod prædico inter gentes.

Tertium membrum est, quod finem professionis Paulinæ habet: videlicet vt conferret cum ipsis Apostolis de

Euangelio quod prædicauit inter gentes. Hæc collatio non instituitur Pauli gratia, qui factis spiritu Christi in Euangelio edoctus fuit: sed partim, vt Apostoli scirent vanas esse oblationes Pseudopostolorū, qui mentiebantur Paulum dissentire à doctrina Apostolica. Partim vt factiosi homines corā conuincerentur, & vt ostenderetur Pauli doctrina conuenire cum doctrina ceterorū Apostolorum. Concordiam proinde pacem & profectum Euangelij spiritus Christi per professionem Pauli quærit. Obseruandum exemplū, quod nō

E e

mōdo

modo ministris verbi proponendum est, verumetiam omnibus pacis & concordia principem amantibus Iesum Christum.

Priuatim autem cum ijs qui erant in precio.

ipsos per Antonomassian: Quod autem non subterfugiat Paulus Apostolorum iudicium, consensum in doctrina coarguit. Quod exemplum monet nos vt parati simus ad reddendam doctrinam nostram rationem, si quando id vlla necessitas postulauerit.

Ne quo modo in vanum currerem aut cucurrisssem.

latione Pauli, quasi incertus adhuc esset qui magnis laboribus iam decem & septem annos predicauerat Euangelium, sed relatione simplicium & infirmorum quos conabantur Pseudoapostoli auellere a doctrina Euangelij quod Paulus ipsis predicauerat, mentientes eum ab Apostolis dissentire. Exemplum hoc rursus commonefacere debet ministros Euangelij, vt non solum recta doceant ipsi, Verumetiam vt Pseudoapostolorum ora obstruant: ne imbecillibus & infirmis sint occasio defectionis ab Euangelio. Deinde currere vocabulum, quo significatur visitata sacris literis Metaphora predicatio verbi, monet ministros Euangelij non vocari ad otium & voluptates, sed ad cursum, hoc est, diligentiam & industriam prestandam in sua vocatione, facit & hac Pauli sedula diligentia ad quaestionem robur.

Sed neq; Titus qui mecum erat, Graecus cum esset, coactus est circumcidi.

doapostoli nugarbatur fuisset necessaria ad iustificationem, nequaquam Paulus obtinisset in isto certamine Titum, qui Graecus erat, non circumcidendum fuisse. Sed quare Apostolus non patitur circumcidi Titum qui antea Timotheum circumcidi permiserat? Multae sunt causae. Primum enim id factum est ne putaretur circumcisio necessaria esse ad salutem. Deinde ne Pseudoapostoli hoc exemplo aduersus Paulum abuterentur apud gentes, in calumniam doctrinae Pauli. Tum vt ederet exemplum Christianae libertatis. Neq; erant Pseudoapostoli parcendi, vt infirmi: sed contemnendi, vt obstinati. Quando autem infirmitas postulabat, factus est Paulus omnibus omnia, vt omnino aliquos seruaret. 1. Cor. 9. Quod igitur permiserit Timotheum circumcidi, infirmitatis creditum inter Iudaeos rationem habuit: Sed quod Titum defendit non circumcidendum esse, libertatis Christianae fuit: qua aduersus obstinatos defendere oportebat. Doctrina ergo hic obseruetur de discrimine infirmorum & obstinatorum. Illis parcendum est, ad aedificationem: His nihil largiendum quo Christiana libertas incolumis seruetur.

Sed propter obiter ingressos falsos fratres, qui subintroierant ad explorandum libertatem nostram, quam habemus in Christo Iesu, quo nos in seruitutem adigerent, quibus nead horam quidem cessimus, per subiectionem, vt veritas Euangelij permaneret apud vos.

doapostolorum studia obseruamus, quos Paulus *απειθήνους* vocat, id est, subreptitios, vt qui per dolum se ingerant, & callide se insinuent, ventris & inanis gloriae gratia: Quod sane proprium est assentatorum, & delatorum. Assentatione enim fauorem populari sibi conciliant, delatione vero aliorum famam denigrant, vt ipsi soli magni videantur. Additur & hic finis quem proposuerunt sibi Pseudoapostoli, ad explorandum, inquit, libertatem nostram quam habemus in Christo Iesu, vt nos in seruitutem redigant. Vtitur autem hic Paulus valde significanti voce *κατασκοπεύειν*. Est enim hostium, qui clam quidem quaerunt quid agant aduersarij, atq; inde modum perdendi eos veniunt: tamen si aperte aliud praetendunt, simulantes amicitiam. Ad eundem modum Pseudoapostoli quaerunt viam aboleri Euangelium, & vastandi Ecclesiam Dei: qui tamen voce se iactant Euangelij patronos esse, & pro-

Quartum membrum cum quibus contulerit Euangelium suum Paulus, aperit. *τοὺς δοκίμους* vocat Apostolos

Quintum est membrum necessitatem collationis Pauli cum Apostolis continens. Nec hoc intelligi debet te-

Sextum membrum est, argumentum euidentis defensionis doctrinae Pauli continens, si enim circumcisio, vt Pseu-

Septimum hoc membrum est, continens causam principalem collationis Pauli cum ceteris Apostolis. Hanc causam testatur esse vindicationem Christianae libertatis, cuius rei rationem assignat cum ait: Vt veritas Euangelij permaneret apud vos, id est, vt euincerem me verum vobis praedicasse Euangelium. Hic primum Pseu-

& propugnatores: quo possint facilius, quod volunt, hoc est, fideles in seruitutem redigere, eneruata aut prorsus sublatâ Christiana libertate. Proponatur pijs exemplum Pauli nihil largientis istis seductoribus, vt diligenter attendant quid agant aduersarij, quem habeant scopum, cum sua figmenta magnificis titulis commendata Ecclesiæ, Christi obtrudere conantur.

Ab ijs autem qui videbantur esse aliquid.

Octauum membrum est per quod responderet, calumnijs Pseudoapostolorum, qui Paulum tanquam vnum

ex discipulis Apostolorum aspernabantur, atq; adeo ipsum longe Apostolis ceteris inferiore mentiebantur, vt ita Pauli autoritas minueretur, & doctrina ipsius veniret in contemptum apud gentes. Sed Paulus contra, se nō discipulum Apostolorum sed Christi pronunciat. Affirmat enim se nihil ab Apostolis didicisse. Hoc exemplum Pauli non arrogantiam in pijs verbi ministris gignet, sed potius monebit, vt doctrinam quam diuinitus accepit Apostolus ipsi discant, magnificent ac Ecclesiæ Dei proponant, non sinentes se ab ea vlla Sophistica auelli.

(Quales aliquando fuerint nihil mea refert, personam hominis Deus non accipit.)

Nonum membrum est parenthesi includendum. Estq; anticipatio. Nam postquam Paulus se nihil ab Apostolis accepisse aut didicisse dixisset, pos-

set aliquis obijcere, nihilominus Paulum inferiore esse ceteris Apostolis, quos Christus in tantum honoris gradum euexit. Huic obiectioni ita respondet Paulus: Non moror qualesnam sint Apostoli, aut quales aliquando fuerint. Nam cum Deus ipse in iudicio non vult personarum acceptione, neq; ego in iudicio & censura de religione volo Apostolis cedere. Par enim est officium, par dignitas, illi à Christo ad Apostolatū vocati sunt, ego ab eodem & vocatus & doctus sum. Hic locus primum sanctam quādam in præconibus verbi commendat, ne videlicet, dum de religione agitur, cedant personarū dignitati, ne moueantur vllis eminentiæ titulis, sed sint potius tenaces verbi, quod recte didicerunt, & quam nacti sunt functionem, ne cōtemnant: præsertim cum sciant se æconomos esse mysteriorum Dei, quæ in uertere homini fas nō est. Deinde, quemadmodum hic locus fortissime militat contra opinionem particularitatis & indignitatis, & cōtra abusum doctrinæ de prædestinatione: (Pater enim cœlestis omnes homines amat, misit filium quem vult ab omnibus audiri.) Ita requirit fidem & timorem ab omnibus. Huc pertinet dictum Petri, Acto. 10. In veritate comperi quod Deus non sit personarum acceptor, sed in omni gente qui operatur Iusticiam acceptus sit illi. Personæ nomen hoc loco. vt in alijs consimilibus metaphorice significat quicquid foris patet & in oculis hominū incurrit, seu personalem ex conditione aliqua rationem, siue illa sit vilis & abiecta, siue illustis & suspicienda sine timore Dei. Vel vt clarius dicā, persona est qualitas qua aliquis ab alio differt, siue in animo, siue in corpore, siue in rebus externis siue vera sanctimonia. Ita nō docti aut rudis, nō senis aut iuuenis, non serui aut domini, non clari aut obscuro, non nobilis aut ignobilis, non diuitis aut pauperis, non Iudæi, aut Græci personæ respectus est apud Deum. Hoc igitur recte obijcit Paulus Pseudoapostolis qui externā prærogatiuā quādam in Apostolis Domini suspiciebant, nulla veræ causæ ratione habita. Non enim hic confert Paulus pietatis & sanctimonix gradus, sed tantum se cum Apostolis, quantum ad externam faciem attinet, comparat. In qua externa facie detenti fuerunt pseudoapostoli.

Mihi enim qui videbantur esse aliquid nihil contulerunt.

Decimum membrum cuius sensus est hic: Apostoli nihil mihi contulerunt consilij suis & doctrina. Nam

postquam exposuissem Euangelium quod doceo inter gentes, viderunt quod nihil perfectius, nihil absolutius haberent ipsi, quare satis testantur Apostoli & doctrinæ consensum & Apostolatus parem functionem.

Vndecimum membrum est, quod fœdus societatis inter Paulum & Apostolos, primarios continet: cuius fœderis præcipua caussa notatur eadem officij ratio, & æqualitas: quam

E c 2

circum-

circumcisionis, efficax fuit etiam in me apud gentes) cumque cognouissent gratiam mihi datam, Iacobus & Cephas & Iohannes, qui videbantur columna esse, dexteris societatis dederunt mihi & Barnabæ.

Idæ demandatæ provincie, quod donum in Paulo agnouerunt ceteri Apostoli. His igitur causis moti Apostoli fœdus societatis ineunt cum Paulo. Sed quid hæc? Validissime concludunt intentionem Pauli, nimirum, quod quemadmodum sit diuinitus vocatus ad Apostolatam, Sic verum Euangelium inter gentes docuerit. Habet autem hæc ratio-
 10 vim ex duplici loco, videlicet à pronuntiatis. Nam ipsi Apostoli Paulum parem sibi in officio agnoscunt, & à signo euidenti, nimirum quod Apostoli & Paulus fœdus societatis inierint. Porro loci qui se hic offerunt hi sunt. Primus, ministri Euangelij vt dona Dei in se inuicem agnoscere, ita propter ea se inuicem amplecti & amare debent. Secundus, fœdus Apostolorum concordie stimulos addit ministris Euangelij, vt concordibus ani-
 20 mis & doctrina regnum Christi promoueant.

Vt nos in gentes, ipsi vero in circum-
 30 sionem.

Hoc probat, ita commendat nobis similem in partiendis laboribus industriad.

Tantum vt pauperum memores esse-
 40 mus, in quo & diligens fui vt hoc ipsum fa-
 cerem.

Paulus suam doctrinam quam prædicauerat inter gentes & initum esset fœdus societatis par-
 50 titis laboribus) vt pauperum curam haberent actum est inter illos, ex quo sequitur Paulum nihil didicisse ab Apostolis. Doctrina hinc summa necessaria extrahatur. Exemplum enim Pauli & aliorum Apostolorum monet ministros verbi, vt post curam quam habent in tradenda vera religione, summo studio incumbant: quo pauperibus præsertim pijs prospiciatur. Habet enim Ecclesia multos pauperes, quos Deus vult aliorum facultatibus subleuari.

ANTIOCHENA CONTROVERSIA.

In principio exegeseos huius capituli distinxi acta Pauli quæ in hoc capite recitantur in duas partes, in res Pauli gestas Hierosolymæ, videlicet post exactos decem & septem annos à conuersione, & in Antiochenam controuersiam. Hactenus de priori parte dictum est: sequitur posterior nimirum Pauli cum Petro Antiochiæ habita cōtrouersia. Controvertitur autem hic inter Paulum & Petrum maxima de re, nimirum de Christiana libertate: sine qua Euangelium Christi purum retineri nequit. Vt autem hanc cōtrouersiam apertius & distin-
 40 ctius intelligamus, hæc excutienda sunt: quæ sint huius controuersiæ partes, quæ partium membra, quid quæstioni conferant, & quid singula in se doctrinæ contineant. Seruat autem hic Apostolus iustæ narrationis artificium. Nam primo loco contractam narrationem in propositionis formam redigit. Deinde eandem exponit fusius naturali circumstantiarum ordine seruato, & exclusis omnibus quæ ad principalem quæstionem nihil facere videbantur. Sunt itaq; huius narrationis duæ partes principales, propositio, & expositio.
 50

Cum autem venisset Petrus Antiochi-
 60 am, palam illi restiti, eo quod reprehensio-
 nedignus erat.

Hæc est præsentis narrationis pro-
 70 positio, cuius tria sunt membra. Pri-
 mum, quod PETRVS venerit Anti-
 ochiam, qua re commendatur ipsius
 diligentia in propagando Euangelio, nobis in exemplum pro ratione vocationis nostræ
 proponenda. Secundum, quod Paulus Petro restiterit, quæ res auctoritatem Apostolatus
 Pauli, & doctrinam nobis commendat. Nisi enim par fuisset auctoritas, diuinus apostolatus,
 doctrina cœlestis, nequaquã Paulus primario viro inter Domini Apostolos se opposuisset.
 Hinc discant ministri Euangelij nemini parcere ob dignitatis ordinem: qui vel exemplo
 vel

vel doctrina Christianam libertatem lædit. Verum interim caueant ne, ^{ne uobis sit, quidam} & zelo intempestiuo id agant turbulentius, quod Christiana caritas & pax Ecclesiæ agendum suadet modestius. Tertium quod dicat Petrum reprehensione dignum fuisse, quod indicat Paulus quid se mouerit ad resistendum Petro. Tamen autem certum est Petrum plenum spiritu Dei in doctrina minime errasse, tamen ut factum Petri scandalum fuit gentibus, ita exemplum doctrinæ non parum nocuit. Sed de hac re in expositione latius. Obseruetur hoc loco quod maximi quiq; & præcipui viri in Ecclesiâ possint interdum labi & errare, quare seruetur Regula, quod non exemplis sed verbo reuelato nitendum sit, quoties de dogmatibus orta fuerit quæstio.

10 Nam antequam venissent quidam à Iacobo, cum gentibus comede-
bat.

Expositio est quam secundam præsentis narrationis partem feci: Exponitur enim controuersia Petri & Pauli: quam expositionem docendi causa in quatuor membra diuidam. Quorum primum continet factum Petri. Secundum hypocrisin eiusdem. Tertium imitationem hypocrisios Petri. Quartum reprehensionem Petri. Cum enim ait vna cum gentibus sumebat cibum, primum membrum recitatur, videlicet factum Petri. Petrus comedit cum gentibus, idq; recte fecit, ut quemadmodum antea doctrina, ita nunc suo exemplo Christianam libertatem confirmaret, factum proinde Petri nequaquam culpandum est, sed laudandum potius, & imitandum pijs, ut simili libertatis Christianæ vfu alios edificent & exemplo suo doctrinam confirmant.

Cum autem venissent, subduxit & separauit seipsum, metuens eos qui erant ex circumcissione.

Secundum membrum est: in quo duo spectanda sunt: Primum genus facti, ad quod si respiciamus nihil forte castigatione dignum deprehendatur in Petro. Vt enim cum gentibus

comedens libertatem Christianam confirmauit, ita se ab ipsâ subducens infirmitati Iudæorum consuluit. Noluit enim eos offendere exemplo, quos sciebat infirmiores esse. Deinde consideranda sunt in hac subductione circumstantiæ personarum, & Christianæ libertatis legitimus vfu, quæ duo aliud requirebant à Petro. Gentis enim, quæ iam Pauli & Petri aliorumq; concionibus doctæ erant Christianam libertatem, confirmabantur eorum exemplo. Sed cum Petrus iam subduceret se à gentibus, postquâ aduenissent quidam à Iacobo, Quid quæso poterant gentes aliud suspicari, quam se lactatas & deceptas fuisse? Vnde facile vel in contemptum totius doctrinæ Euangelij labi poterant, vel in opinionem necessarii Iudaismi incurrere. Harum igitur gentium, ut recens plantatarum in Euangelio, & pro temporis conditionisq; gentis ratione infirmiorum adhuc, ratione haberi oportuit potius, quam Iudæorum, qui iam plurimis annis Euangelium audierant: quiq; nunc potius pro obstinatis quam pro infirmis habendi erant. Lapsus igitur Petri non ex malitia, sed errore, & intempestiuâ ^{οὐκ ἐκ κακίας} infirmitatis Iudæorum natus, recte à Paulo reprehenditur. Exemplum etenim non parum nocuit. Atq; hoc tertium membrum est huius controuersię.

Et simulabant vna cum eo & reliqui Iudæi, adeo ut Barnabas simul abduceretur in illorum simulationem.

Ratio reprehensionis. Vt autem hæc rite intelligantur, & in vsum nostrum transferantur, Obseruanda est vna distinctio, & duæ Regulæ. Distinctio hæc est, discernendum est inter imbecilles recte sentientes, & imbecilles errantes. Regula prior: recte sentientes, adhuc tamen infirmi, nequaquam sunt offendendi prætextu infirmitatis errantium. Contra hanc Regulam deliquit Petrus, qui maiorem ratione habuit infirmitatis errantium Iudæorum, quam infirmitatis recte sentientium Ethnicorum. Exemplum enim destruxit, quod prius doctrinæ & exemplo edificarat. Posterior: spectandum quid boni quidq; mali sequatur ex vfu externo Christianæ libertatis. Hanc Regulam si Petrus fuisset secutus, nequaquam subductione sua & socios Iudæos, & gentes in simulationem abduxisset, maximo cum periculo Christianæ libertatis: Locum qui ex hoc textu petuntur aperti sunt. Primus, doctrina & exemplum in ministris Euangelij requiritur. Secundus, cauendum ne exemplis nostris alijs simus scandalum. Tertius, quo quisq; in maiori dignitatis gradu constitutus fuerit, eo magis nocet exemplum, si quid delinquat. Quartus, libertas nostra vsurpanda est ad ædificationem, & confirmationem eorum qui in verbo recte instituti sunt.

Verum ubi vidi quod non recto pede

Quarum membrum est continens

Ec 3

incē-

incederent ad veritatem Euangelij, dixi
Petro coram omnibus.

disputationem Pauli cum Petro: in
qua tria sunt spectanda, Occasio, Quo-
estio, Confirmatio. Occasio fuit quod
Paulus viderit eos non recto pede incedere ad veritatem Euangelij. Est autem recto pede
incedere ad veritatem Euangelij, & recta docere, & moribus vitaq; Euangelij exprimere.
Non ergo recto pede incedit qui prava docet, nec recto pede incedit qui vera quidē docet,
sed vita & moribus seu exemplo à veritate Euangelij alios auocat. Ponitur autē veritas Eu-
angelij pre vero Euangelio, Enallage Hebrais vñratissima. Recti pedis Metaphora notat
& claudicationem Petri, aliorumq; in Euangelio, & indicat quis sit constituendus termi-
nus cursus ministrorum verbi, nimirū veri Euangelij propagatio & defensio. Deinde Spi-
ritus sanctus clare hic indicat omnes illos à vero Euangelio aberrare qui humanas tradi-
tiones Euangelicæ doctrinæ tanquā additamenta quædam adiiciunt.

Quæstio seu principalis status huius controuersie est: An gentes sint cogendæ ad Iuda-
ismum nec ne. Hoc enim statu probato aut confutato clarum euadet vtrum Petrus repre-
hensione dignus nec ne censendus sit. Nam si gentes nō sunt cogendæ ad Iudaismū, certe
dignus est Petrus obiurgatione, qui gentes sua hypocrisi ad Iudaismum cogit. Si vero sunt
cogendæ gentes, vt recipiant Iudaismum, laudandus est profecto Petrus potius quam vi-
tuperandus, qui suo exemplo Iudaismum confirmauit. Confirmatio, qua probat Paulus
gentes non esse cogendas ad Iudaismum, absoluitur tribus validissimis argumentis. Sed
cur Paulus non priuatim admonuit primarium Apostolum? An non lex caritatis suadet, 20
vt fratres delinquentes clam admoneamus? Respondet Augustinus: Quod autem hoc ei
corā omnibus dixit, necessitas coegit, vt omnes illius obiurgatione sanarentur. Nō enim
vtile erat errorem, qui palam noceret in secreto emendare.

Si tu cum sis Iudæus gentiliter viu-
& non Iudaicè, cur gentes cogis Iudaiza-
re?

Hoc primum argumentū sumtum
est à facto Petri, quod hoc modo ab-
soluitur. Si Petrus Iudæus gentiliter
viuit & non Iudaicè, non debet gen-
tes cogere ad Iudaismum: Sed Petrus cum sit Iudæus gentiliter viu-
it & non Iudaicè. Non
debet igitur Petrus gentes cogere ad Iudaismum. Turpe enim est & indignū primario A-
postolo aliud vita, & aliud voce docere. Totius huius argumentationis loco, propositio so-
la ponitur interrogatione figurata, vt sit acrior oratio. Porro quid sit Iudaizare in genere
hinc collige. Nimirum opinari & statuere legis ceremonias ac ritus Mosaiscos necessarios
esse ad Iustificacionem, adeo vt sine ipsis non putetur contingere iustificatio.

Nos natura Iudæi & non ex gentibus
peccatores, scientes, Quod non iustifica-
tur homo ex operibus legis, nisi per fidem
Iesu Christi.

Secundum argumentū quo confir-
matur accusatio Pauli, & robur habet
à tribus locis. Primo à comparatis. Se-
cundo à communi sententia Aposto-
lorum seu Ecclesiæ Iudaicæ. Tercio
ab axioma seu principio quodam
doctrinæ Euangelicæ. Nos Iudæi pronunciamus & scimus hominē non iustificari ex ope-
bus legis, Ergo non sunt gentes cogendæ ad Iudaismum tanquam necessarium ad iusti-
ficationem. Papistæ hoc loco abutentes docent iusticiam qua constitimus coram Deo &
accepti sumus consistere ex fide & operibus. Dicunt enim hoc modo: Paulus testatur homi-
nes non iustificari operibus, nisi per fidem, id est, non ex operibus destitutis fide, sed ope-
ribus fidei consequentibus, seu cōiunctis cum fide, vt illorū ratio nitatur particula *et* 11: 1.
Verū facilis est refutatio. Nam in sequenti versu manifeste dicit: Iustificamur ex fide Chri-
sti & non ex operibus, Et in fine capitis. Si iusticia est ex lege, Christus frustra mortuus est. 30
Deinde interpretatio illa Papistica pugnat apertissime cum scopo disputationis à Paulo
in hac Epistola susceptæ: Quid ergo dicendum de particula *et* 11: 1 quæ exceptiua videtur?
Paulus vtitur, *id est* *per*, quæ particula sæpe pro *quia* ponuntur aduersatiua seu discretiua par-
ticula: Quemadmodum Camerarius hoc loco recte annotauit Præterea Linacæ in Sexto
de emendata structura Latini sermonis obseruauit *et* 11: 1 pro sed sapissime ponit: vt in illo
Terentij. Nescio, nisi deos fuisse iratos mihi satis scio: qui illi auscultauerim. Non est ergo
quod Papistæ conentur expugnare gratuitam iustificationem particula *et* 11: 1.

Etnos in Christum Iesum credimus,

Tertium argumentum est, sumtum
vt iu-

ut iustificaremur ex fide Christi & non ex operibus.

à cōmuni modo iustificationis & simul ab exemplo. Quotquot iustificantur eodem modo iustificantur. Nos Apostoli in Christū Iesum credētes iustificati sumus ex fide Christi & nō ex operibus legis. Ergo & gentes, quæ iustificantur, ex fide & nō ex operibus Legis iustificari necesse est. Nō igitur gentes ad Iudaismum tanquam ad miniculum iustificationis cōgēdæ sunt. Pro toto argumento solam minorem posuit. Porro præterquā quod clare euincit Paulus hanc disputationem suam vocationem diuinā & doctrinā verā esse, ad quæ duo capita superius monuimus totā hanc narrationem referendam esse, etiam hos locos colligamus. Primus apertus est & proprius Euangelij, videlicet quod fides non adiuuat opera ad iusticiæ complementum, nec opera fidē, sed quod ex fide sine operibus cōtingat iusticia. Secundus, quod ministri verbi adeoq; omnes pii possint ac debeant sibi mutuos errores ostendere, & corrigere se inuicem, Tertius, quod qui iuste corripitur ob aliquē lapsum bōno gratoq; animo, exemplo Petri correptionē accipiat. Quartus, quod correptio nō debeat ex animi aut alio corrupto affectu proficisci, sed ex animo pio, & nitatur firmis solidisq; rationibus atq; adeo tendat in salutem eius qui corripitur, & in aliorum ædificationem. Quintus, exemplum Petri quemadmodum recte opponitur iis qui negant Ecclesiæ prælatos, ut vocant, errare posse: ita discant hic pii, quando & quomodo sanctorum exempla sint imitanda, nimirum quatenus ipsi caput Christum Dominum imitentur, iuxta regulam à Paulo traditam: Imitatores mei estote, sicut ego Christi, &c. C A T E R V M, quia sæpius hætenus, & repetissime in sequenti disputatione occurrit verbū iustificandi, placet hoc loco breuiter quæ sunt huius vocis significationes in scripturis ostendere. Duplex est huius verbi iustificandi in scripturis significatio. Vna propria, Altera translatiua. Proprie iustificare significat secundum aliquem iudicare, causamq; alicuius comprobare, ut cum iudex in foro causam alicuius cōprobat, & secundū ipsum iudicat, est enim forense vocabulum. Deut. 25. iustus iustificat, id est, secundum iustum iudicant, eius causam comprobant, & sententia absoluant. Prouerb. 17. qui iustificat impium, aut qui eundem iustum, uterq; est abominatio coram Domino. Eccl. 7. Qui iustificat impium propter munus. Translatiue tripliciter accipitur. Primū enim à forensi significatione transfertur iustificandi vocabulū ad genus, & significat approbare aliquem, iustum agnoscere & laudare. Ut apud Lucam iustificauerunt Deum, hoc est, iustum agnouerunt & confesi sunt. Psal. 51. In te solum peccaui, ut iustificeris in sermonibus tuis, id est, iustus agnoscaris. Item, illud Domini, vos iustificatis vos ipsos coram hominibus, id est, iustos vos agnoscitis & prædicatis. Secundō, ab hac generali significatione transfertur rursus ad speciem aliam, ut iustificati sit hominē à Deo propter mortem filij sui IESU CHRISTI, condonatis peccatis & imputata Christi iusticia recipi in gratiam, adoptari in Filium & designari heredem vitæ æternæ. Quod autē omnia hæc includantur in verbo iustificandi, euidentissime probatur hisce Pauli verbis: iustificati igitur ex fide pacem habemus cum Deo per Dominum nostrum IESUM CHRISTUM, per quem habemus accessum per fidem in gratiā istam in qua stamus, & gloriamur in spe gloriæ filiorum Dei. Hac significatione accipitur vocabulum iustificandi quotiescunq; occurrit in hac epistola, & alibi in Apostolicis scriptis, quando disputatur de iusticia fidei. Tertiō, transfertur à genere ad aliam speciem, & significat recti facti collaudat. onē atq; adeo declarationē iusticiæ veræ viæq; fidei, idq; per opera externa testificantia de fiducia cordis, & de iusticia fidei, nō secus atq; fructus de arbore, atq; ita accipitur in Epistola la. obi-

Propterea quod non iustificabitur ex operibus legis omnis caro.

Minoris proximi argumenti probatio sumta à genere vniuersaliter negato, ad speciem generis destruendam

in hunc modū: Nullus homo iustificatur operibus legis. Ergo nec Iudei ipsi, & multo minus alij. Potest & hoc modo formari argumentum diuinitus. Necesse est hominē iustificari aut operibus legis aut fide Christi. At nemo iustificatur operibus legis. Ergo quicunq; iustificatur, fide Christi iustificatur necessario. Nō enim sunt aliæ viæ ad cōsequendā iusticiam. Deinde hæc Pauli sententia (qua clauditur disputatio inter Petrum & Paulū atq; adeo tota illa diegetica probatio qua Paulus se & vocatum diuinitus & verum Euangelij docuisse probat) sequentem in respectu propositio principalis est, quā quomodo tractat Apostolus supra in tractationis methodo indicatū est. Teneamus igitur hanc propositionē firmiter, & intelligamus eam recte, ut Spiritus sanctus eam proponit sine Sophistica. Neq; enim sentiendū est cum Sophistis, quod hic loquatur Paulus de operibus ceremonialibus tantū, sed de tota potius lege & omnibus eius partibus. Nā neq; tota lex neq; vlla eius pars

Ec 4

iustifica

iustificare potest, siue cum fide eum coniungas siue non. Sed in hac re plura in argumentorum explicatione, quibus hæc propositio confirmatur, subinde dicenda occurrunt.

Si autem quærentes iustificari in Christo, reperimur & ipsi peccatores, an non Christus peccati minister absit.

Sequitur confirmatio propositionis, ac primo loco petitur argumentum ab absurdo, & respondetur aduersarijs. Poterant enim Pseudoapostoli obijcere, fatemur quidem homines fide in Christum iustificari ex parte: Attamen ut sit absoluta iusticia, legis opera addenda sunt. Nam qui fide tantum iustus est, adhuc est peccator, ut qui legem non faciat. Respondet Paulus si dum quærimus iustificari in Christo inuenimur peccatores, id est, non pleni iusti coram Deo, Christus profecto videtur peccati minister esse, & non iusticia, ut qui nobis occasio sit maioris peccati. Quia, qui sub lege sunt, inquit Ambrosius, sub maledicto sunt. Sed Christus non est peccati minister, Igitur iustificari in Christo (id est, fide in Christum) non sunt peccatores, sed iusti, idque non sua, sed Christi perfectissima obediencia, quæ credentibus imputatur. Hic obserua horrendum scelus eorum, qui volunt opera adijcere, ut illis perficiatur iusticia: qua coram Deo consistimus, illi enim Christum accusant, ut qui sua doctrina non salutem sed maiorem damnationem adducat.

Si enim quæ destruxi hæc rursus ædifico, præuicariorem meipsum constituo.

Aliud argumentum sumtum ab effectu coniunctionis legis cum fide: Quod ut magis moueret seipsum exempli causa proposuit. Solent enim exempla magis incurrere in sensus, quam vniuersalia pronuntiata. Sed argumentum quod in exemplo latet proferamus. Quicumque iterum ædificat ea quæ prius destruxit præuicariatur. i. improbat prius factum. Quicumque iustificatus est fide renuntiata legis iusticia, & iterum legis iusticia sectari incipit, quo absolutior reddatur fidei iusticia, iterum ædificat quæ prius destruxit. Talis igitur præuicariore seipsum constituit, dum scilicet factum prius improbat & condemnat, qua ratione iterum excidit iusticia fidei. Proinde iustificatus in Christo non debet redire ad legem, & ab ea iusticiam querere: quasi adhuc peccator esset, & opus haberet additamenti iusticiæ ex lege. Hæc est huius loci simplicissima sententia. Exemplum huius rei habemus pulcherrimum ad Phil. 3.

Ego enim per legem legi mortuus sum, ut Deo viuam.

Anticipat obiectionem, quam aduersarius obijcere poterat hoc modo: Lex damnat eos, qui eam non præstant. Lex damnat eos, qui eam non præstant. iuxta hanc legis damnatoriam sententiam: Maledictus omnis qui non fecerit ea quæ scripta sunt in libro legis. Quare non videtur sufficere fidei iusticia ad salutem, Sed requiritur etiam iusticia legis. Huic obiectioni respondet Paulus hoc modo. Per legem legi mortuus sum, ut Deo viuam, id est, per legem, scilicet, mittentem me ad Christum, legi sum mortuus, quare nullum ius me damnandi habet. Hoc argumentum fufus tractatur ad Romanos secundo: ubi Apostolus in hunc modum loquitur. Lex dominatur homini quoad ipse vixerit. Vbi ergo mortuus fuerit homo, non amplius obnoxius est legi. Verum ne quis hinc sumat occasionem peccandi addidit finem, cum inquit: ut Deo viuam. Quidam *αντανάστασιν* hic esse putant. Ut legis vocabulum primo quidem loco ponatur pro gratia seu fide. Secundo vero proprie pro lege damnante, ut hic sit sensus. Per legem, id est, per gratiam seu fidem, legi, scilicet, damnanti mortuus sum, hoc est, liberatus sum à iure legis damnantis, idque non ut peccato indulgem, sed ut Deo viuam, scilicet, in nouitate spiritus qua incoatur noua erga Deum obediencia, videlicet, ut nouus homo factus, nouam vitam viuam. Hic obserua finem iusticiæ fidei qui est ut exempti à iure legis non peccemus, sed potius, ut Deo viuamus. Viuere autem Deo hoc loco est, viuere vitam Dei: quæ vita est ex fide producente fructus viuos, salutare, Deoque gratos.

Cum Christo sum crucifixus.

Ostendit quomodo mortuus sit legi, nimirum quia insertus & in situs sit Christo, qui quoniam peccata hominum in se recepit tanquam ipse reus esset, maledictionem quoque legis in se recepit, adeo ut crucifixus sit & occisus. Non solum ipse, verum etiam in eo credentes omnes. Quare & liberi sunt à iure legis, ut porro non sint serui legis damnantis, sed Christi viuificantis, & vim legis opprimentis, per suam resurrectionem. Hæc, ut admonent nos de fuga peccati, ita incitant nos ad nouam vitam degendam. Sed de hac re plura legantur ad Rom. 6.

Viuo

Viuo autem non amplius ego: Sed viuit
in me Christus.

Dixit se mortuum legi vt Deo viuere. Nunc quomodo Deo viuatur exprimit: Ne quis suspicetur illud intelligere

dum esse de vita naturæ, quod de vita gratiæ intelligi debet: qua Christus in fidelibus viuic sua virtute, iusticia & vita, per quem actiuos iusti & viuunt, quotquot in Christo sumus per fidem. Hinc collige quam sit angusta iusticia fidei præ legis iusticia: & quam ingens decus sit habere Christum in se habitantem. Et contra quam indignum sit tantum decus vel abijcere prorsus, vel turpitudine vitæ conspurcare. Præterea obseruetur quod fides in Christum sit vita fidelium: vnde omnes actiones pie animantur & viuificantur.

Quod autem nunc viuo in carne, in fide
viuo filij Dei.

Anticipatio est: Poterant enim aduersarij ex dictis inferre hoc modo: Qui fieri potest vt cum palam viuas

hominum more in carne, id est, vita corporali non viuas ipse. Respondet, vita hæc corporalis non impedit quo minus mortuus sim legi spiritualiter, & quo minus in fide viuam filij Dei. Viuere autem in fide filij Dei se dicitur, qui spem vitæ æternæ in se perficiendæ fouet, quia videlicet credit Christum esse vitam suam, & vitam æternam eum sibi meruisse sua morte.

Qui dilexit me & tradidit seipsum pro
me.

Amplificatio est: in qua causas vitæ, quam in Christo habemus exprimit: Nimirum dilectionem Christi, & mor-

tem eiusdem. Quia enim dilexit nos, mortuus est pro nobis, & quia mortuus est pro nobis, ipse morte æterna liberati sumus, modo in ipsum crediderimus. Locus obseruandus, quod qui iusticiam ex lege quaerunt, negent Christum pro se mortem obijisse, vnde subiicit.

Non abijcio gratiam Dei.

Aliud argumentum à consequentibus paradigmaticis tantum notatur;

vt superiora: quod licet in hunc modum explicare. Si vlla salutis portio legi ascribitur, abijcitur gratia Dei. (tantum enim abijcitur de gratia Dei quantum legi tribuitur.) Sed non est abijcienda gratia Dei. Igitur nulla portio salutis legi ascribenda est. Pro hoc toto argumento ponitur tantum minoris probatio in illustri exemplo. Huc pertinet præclarum illud dictum Ambrosij: Gratia Dei aut tota suscipitur aut tota rejicitur. Proinde qui partem mereri vult operibus & partem habere ex gratia, is totam gratiam abijcit. Hic primum obseruetur quam horrendum sacrilegium sit pseudoapostolorum, atque adeo omnium qui volunt vlla salutis subsidia in villo alio reponere quam in solo Christo. Apostolus noster Romanis scribens testatur Israelitas fuisse reiectos, propterea quod voluerint iusticiam ex operibus & fide componere, ita enim ait: ignorantes Dei iusticiam, & propriam quaerentes stabilire iusticiam Dei non fuerunt subiecti. Finis enim legis Christus in iusticiam omni credenti. Similiter ad Philip. 3. affirmat se Apostolus propriam iusticiam aestimasse, vt excrementa, vt Dei iusticiam quæ est per fidem fieret particeps. Deinde obseruetur hic quæ abominabilis ingratitude sit aduersus filium Dei, tam inestimabilem gratiam, qua Deus nos recipit propter mortem filij, contemnere: quod omnes sane isti faciunt, qui non omnibus rebus renunciatis in salutis negotio, Christum solum fide amplectuntur iustificatorem & redemptorem.

Nam si per legem est iusticia, sane Christus frustra mortuus est.

Confirmatur superius argumentum à destructo consequente. Si per legem est iusticia (id est, si vlla bona opera le-

ge Dei præcepta nos coram Deo iustos reddunt) Christus est frustra mortuus (aliud enim est satisfactio quæ fit per alium, aliud nostrum opus aut meritum.) Sed Christus non est frustra mortuus. Igitur per legem nequaquam est iusticia. Christus enim ideo mortuus est, & resuscitatus, vt nos credentes redimata peccato penaque peccati, vt credentes iustificet. Si igitur vlla portio salutis & iusticiæ tribueretur legi, frustra pro ea consequenda mortuus esset filius Dei. Hic locus obijciatur iusticiarijs & Papistis, qui non totam gratiam Christi recipiunt, sed dimidium salutis operibus ascribunt. Cōfutatur enim hoc Pauli argumento satisfactiois cōmentum quo tollitur meritum mortis Christi. Neque valet quod obijciunt Papistæ dicentes, Paulum tantum loqui de lege ceremoniali. Hoc enim manifestum (sime argumenti forma refellitur, quæ ostendit totam legem & omnia legis opera intelligenda esse vocabuntur legis. Vis enim consequentiæ, & à parte legis & à tota lege eadem est. Siquidem siue per legem

legem moralem, siue per legem ceremonialem, siue per legem iudicialem, siue per totam legem simul est iusticia. Idem absurdum sequitur nempe Christum frustra mortuum esse.

CAPVT III.

Summa Capitis Tertij.

Obiurgatis Galatis ob leuitatem suam, docet Apostolus pluribus argumentis non ex operibus, sed ex fide tantum contingere iusticiam: potissimum autem virget exemplum Abrahae, affirmans indignum esse quicquam immutare in Dei testamento, praesertim cum nemo audeat vel hominis testamentum mutare.

Ordo & partes Capitis Tertij.

Quia in fine superioris capitis firmissimis argumentis propositionem de fidei iustificatione confirmauit, nunc more Prophetico & Apostolico doctrinam auditoribus accommodat, obiurgando Galatas ob defectionem ab Euangelio. Taxat igitur Apostolus in principio huius capitis Galatas, eò quod à doctrina Euangelij, quam à Paulo acceperant per Pseudoapostolos decepti defecerint. Obiurgationi subiungit noua argumenta, quibus propositio confirmata in secundo capite validius roboratur. Diluit quoque obiectiones quatuor, quas iusticiarj contra doctrinam fidei afferre poterant. In harum dilutionum obiectionibus saepe aduersariorum argumenta inuertit, eaque trahit, vt artifex ad sua propositionis confirmationem. Atque ita in summa, huius capitis tres erunt partes principales, obiurgatio, confirmatio propositionis de gratuita iustificatione, & confutatio aduersariae sententiae: de quibus in Exegesi capitis plura dicenda sunt.

EXEGESIS TERTII CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

O STULTI Galatæ, quis vos fascinauit, vt non crederetis veritati ante quorum oculos Iesus Christus depictus est in vobis crucifixus.

Obiurgatio est commode, vt dixi, interposita: quæ absoluitur quidem propositione, & ratione: acrior vero redditur, & vehementior interrogatio, alijsq; tropis ad expectandam lucemq; rei facientibus. Obiurgatio autem ipsa hoc Syllogismo clauditur. Merito stulticiae accusandi sunt, qui saluatore Christo cognito, & fide semel recepto, sinunt se decipi per falsos prædicatores, vt veritati non obtemperent: hoc est, vt deficiant à Christi vera iusticia, quam habent per fidem, ad legis iusticiam: Partem videlicet iusticiae in operibus legis collocantes. Vos Galatæ Christo saluatore cognito & fide semel recepto si iustis vos decipi per falsos prædicatores, vt veritati non obtemperetis. Merito igitur vos Galatæ stulticiae accusandi estis, Conclusio primo loco ponitur, vt propositio. Deinde minor additur: ex quibus maior facile colligitur. Hæc obiurgatio grauissimas continet admonitiones, quarum prima est, quod illusio quædam Sathanica sit, & spirituale fascinum, fingere iusticia qua iustificamur coram Deo, constare fide & operibus simul, tanquam taussis necessario concurrentibus ad iusticiam, vel, vt partibus ex quibus componatur iusticia. Secunda, quod hostes veritatis sint, & omnino infideles quotquot Christo prius cognitione fide recepto, iam ad opera se conuertunt, tanquam adminicula perficiendæ & consummandæ iusticiae, qua iusti coram Deo constituantur. Tertia, quod pii hac spiritali prudentia in omnibus negocijs salutem spectantibus præditi esse debent, vt amussim verbi Dei, & non suam carnale sapientiam sequantur. Quod si hodie multi facerent, non solum status Reipub. Ecclesiasticae tranquillior esset, verum etiam hostibus Ecclesiæ minor calumniandi occasio per iniquitatem & superba ingenia præberetur. Quarta, quod piorum ministrorum verbi sit, adeoque omnium piorum, erroribus irasci, eosque qui errant seuerius obiurgare, vt reuocentur in viam, qui quauis ratione aberrarunt. Hoc cum faciunt sancti, nequaquam ipsorum ira culpanda est, vt viciu, sed potius laudanda, vt necessaria virtus, praesertim si procedat à bono animo moderate ad bonum finem, videlicet, ad gloriam Dei & salutem eius qui obiurgatur. Porro de Torpis quibus his usus est Paulus quædam adijcienda videntur. Primum hic fascina-

di verbum occurrit. Est autem fascinare proprie vel malefico aspectu ledere, ut in illo Virgilij: Nescio quis teneros oculis mihi fascinat agnos: Vel pestifera laudatione rebus exitum asserre. Vnde Solinus, quædam in terra Aphrica hominum familiæ voce ac lingua effascinantes, quæ si impèsius forte laudauerint pulchras arbores, fegetes latiores, infantes amœniores, egregiores equos, pecudes pastu ac cultu optimas, emoriantur repente: Vel est præstigijs sensus ita illudere, ut nō cernas ea reuera quæ sunt ante te, sed alia esse pures. Huius rei exemplum videre est in Vitis patrum, ubi legitur de sancto Machario, quod oratione sua impetrauerit tolli fascinum à parentum oculis, qui filiam suam in vaccam putarunt esse conuersam. Nam non nisi vaccæ forma apparebat oculis eorum. Cum tamen Macharius eam ad se adductam pulchrâ agnouerit virginem, & nō vaccam. Hinc fascinatio illusio sensu est: unde fit, ut aliquis vel non aduertat quæ sunt ante ipsum, vel alia esse existimet, quam sunt reuera. Hinc Paulus transfert vocabulum ad spirituale fascinum quod opponit veritati Euangelij, ut quæ ex aduerso cū fascino illo spiritus pugnat. Quisquis igitur vel recte edoctus seducitur, vel aliqui falsis opinionibus imbutur, spirituali quodâ fascino illuditur, ut fascinum spirituale sit illusio mentis, qua fit, ut pro veritate errores homines amplectantur. Deinde, cum dicit Apostolus Christum præ oculis Galatarum depictum & inter eos crucifixum, manifestus est tropus. Nam id non manibus Iudæorum sed prædicatione efficaci de meritis Christi factum esse perspicuum est. Præcipue autem meminit crucis, ut materiam iustificationis nostræ & λύτρον pro peccatis nostris solutum ostendat esse victimam Iesu Christi, cuius victimæ tum demum participes efficimur, quando in Christum crucifixum solida fide recumbimus. Hinc cōcluditur ex operibus nostris non constare iusticiam qua coram Deo consistimus & iusti habemur. Nullum enim aliud meritum est huius rei, id est, iusticiæ consequendæ quam vnica Christi victimæ. Deinde monentur hoc loco ministri Euangelij sui officij esse, Christum ita prædicando depingere, ut auditores vere sibi Christum crucifixum sentiant: Quod tum demum fit, quando in conscientijs hominum penetrant efficaci & sincera verbi prædicatione. Cōtra autem qui adulterant crucis Christi doctrinam, diabolico fascino suos illudunt auditores.

Hoc solum à vobis volo discere: ex operibus legis spiritum accepistis an ex auditu fidei?

Redit ad confirmationem propositionis, nimirum quod nō operibus legis sed fide Christi iustificetur homo. Argumentum autem hoc à testimonio

Spiritus sancti sumtum est, quod in hanc formam cōmode includi potest. Illa re iustificamur, qua Spiritus sanctus testatur nos iustificari: Spiritus sanctus autem testatur fide iustificari homines, & nō operibus. Ergo fides & non opera iustificat. Pro argumento toto ponitur minoris probatio ab experientia Galatarum sumta. Galatæ enim credentes sine operibus, ob signationem iusticiæ acceperunt Spiritum sanctum. Quare Spiritus sanctus euidenter testatur homines fide & non operibus iustificari. Est enim Spiritus sanctus Archæbo hereditatis in redemptionem acquisitæ possessionis in laudem gloriæ Dei ad Ephef. i.

Adco stulti estis? cum spiritu inceperitis nunc carne consumamini?

Aliud argumentum ab absurdo, Qui à spiritu exorsus carne vult cōsummaris seu perfici vere amens & stultus est.

Quid enim stultius quā à melioribus acceptis ad deteriora progredi? Qui fide in Christum iustificari se primum statuit & nunc vult eam iusticiam operibus perficere, ac si imperfecta esset, nisi accederet operum iusticia, hic à Spiritu sancto exorsus carne vult perfici. Quicunque igitur fide in Christum iustificari se primum statuit, & nunc vult eā iusticiā absolutiorē per opera reddere, is vere amens & stultus est. Porro per spiritum Metonymicos intelligit Apostolus gratiam Euangelicā, quam spiritus ob signat in cordibus credentium, hoc est, spirituale Euangelij efficaciam, qua interior homo gignitur per Spiritum sanctum, & perficitur. Huic spiritui opponit Paulus carnem, id est, ceremonialia opera adeoque totam legem, seu merita operum, locus hic in primis obseruandus est, ut qui summam doctrinæ Pseudoapostolorum haud obscure nobis ob oculos ponat. Erat enim Pseudoapostolorum doctrina tribuere legi perfectionem iusticiæ. Nam cum dicerent Christum nihil prodesse, nisi accederet circumcisio, legem sane Christo non modo conferebant sed etiam præferre: cum Christo tantum initium, legi perfectionē iusticiæ tribuerunt: ut qui salutē querent in iusticia non imputata, seu inhærente, ut hodie Papistæ faciunt. Perinde igitur fecerunt Pseudoapostoli tribuentes legi perfectionem, ac si quis, qui à luce cœpisset illuminari, ad perficiendam lucem tenebras accerferet. An non talis merito amentix ac summæ stultitiæ accusaretur?

Tanta

Tanta passi estis frustra? si tamen & frustra.

tur ad operum iusticiam, frustra & temere passi esse videntur. Vos Galatę multa passi estis ab hostibus Euangelij pro defensione gratuita iusticię, & nunc ad operum iusticiam prolaborabimini, frustra igitur tanta passi esse videmini. Proinde temeritatis magnę est, relicta fidei iusticia, ad operum iusticiam prolabi. Sola argumenti conclusio expresse ponitur, factum autem Galatarum pro argumento sumendum est. Locus hic obseruandus est, quod crux iusti, nisi quis in iusticia perseuerauerit, frustra sit suscepta. Verum, si ad iusticiam per penitentiam redierit. Dominus, quę est bonitate, priorem, crucem abunde compensabit. Huc pertinet correctio quam subiicit Apostolus. Si tamen & frustra, hac enim correctione Galatas iterum erigit, monetq; vt meliorem spem concipiant, modo erroris eos penituerit. Locus proinde hic monet obiurgationes & castigationes piorum pastorum eò destinatas esse, vt non adigant lapsos ad desperationem, sed potius vt eos excitent ad reuersionem: quo penas commeritas effugere possint.

Qui ergo subministrat vobis spiritum, & operatur in vobis virtutes ex operibus legis, an ex auditu fidei hoc facit?

ex fide & non ex operibus esse iusticiam, finis enim miraculorum fuit confirmatio doctrinę: Quę confirmata, miracula quidem cessare debuerunt: Vfus verò nequaquam, quocirca cum nos eandem doctrinam docemus, quā Paulus & reliqui Apostoli docuerunt, sciamus doctrinam nostram miraculis ab illis editis confirmatā esse, adeo vt non sit opus miraculis nouis ad doctrinam nostram confirmandam. Quare non moremur calumnię Papistarum qui obijciunt nobis, quod nostra doctrina nullis confirmetur miraculis. Proinde si quis querat, cur hodie etiā nō edantur miracula, præterea quę dicta sunt, audiat Augustinū, in hunc modū respondētē. Nec miracula illa durare ad nostra tēpora permilla sunt, ne animus semper visibilia quæreret, & eorum consuetudine frigeret genitū humanū, quorum nouitate flagrauit. Nec iam nobis dubiū esse debet, ijs esse credendum, qui cum ea prædicarent quę pauci assequuntur se tamē sequendos populo persuadere potuerunt.

Quemadmodum Abraham credidit, Deo, & imputatum est illi in iusticiam.

qui omnes vno eodēq; modo iustificatur: Et exemplo approbato in subiecto, approbatur res in genere. Vnde recte ab exemplo per locum coniugatorum concluditur. Abraham credens Deo, & nō operans, est iustus reputatus apud Deū, Ergo iusticia quę valēt apud Deū est ex fide & non ex operibus. Hoc argumentum copiose exponitur & illustratur, ad Roman. 4. Hic primum diligenter obseruandum est, cur fides dicatur imputari ad iusticiam. Non enim ita accipiendum est, ac si fides ipsa in se quę creditur Euangelio, reputetur pro iusticia, quā scilicet ita iustus sit aliquis, vt illi Deus propter hanc iusticiam vitam æternam sit daturus. Quasi qualitas fidei tanto præmio digna esset: sed ita potius intelligendū est, quod fides reputetur pro iusticia, quatenus illa apprehendit iusticiam alienam, nempe Christi, eamq; vt suam amplectitur. Est enim fides nō causā, sed instrumentū, quo oblata promissio salutis accipitur, & possidetur. Hoc apertissime significatur adducto testimonio: Credidit Abraham Deo, scilicet offerenti sibi gratiam in promisso semine. Hęc fides imputari dicitur Abraham ad iusticiam. Proinde cum fides dicitur imputari ad iusticiā, ad obiectum respicere oportet: quod intuetur fides, & materia iustitię in obiecto quærēda est, & non in qualitate fidei: Ita enim Paulus alibi ait: Eum qui non nouit peccatū, pro nobis peccatum fecit, vt nos fieremus iusticia Dei in ipso. Nam vt in Adam iniusti & rei sumus, ita in Christo iusti absoluitur à reatu sumus, quando in Christum firma fidē recumbimus. Quemadmodum enim per inobedientiam vnius hominis peccatores constituti sunt multi, sic etiam per obediētiā vnius iusti constituentur multi, Rom. 5.

Porro hic duabus calumnijs necessario occurrendum videtur. Quarum vna Iudaica est, altera Papistica. Iudæi accusant Paulum malę fidei in citando testimonio ex Geneseos capite 15. Dicunt enim Iudæi haud recte totqueri ad Christum & vitam æternā, quod ibi refert Moyses de terrena promissione & multiplicatione seminis super terram. Sed fallitur, perperam enim separant quę coniungenda erant. Nam fides Abraham primū & principali

cipaliter respicit in promissionē Dei, qua in fœdus salutis, intercedēte semine benedicto, ipse Abraham adoptatus est: Deinde promissionem illam: Et erit semen tuum sicut arena maris, includit in promissione adoptionis tanquam partē in toto. Quare cum Abraham credendo oblarā gratiā amplectitur, perspicuum est calumniā Iudaicā vanam esse. nam prouenit ex inficitia promissionis principalis, in qua aliæ cōprehenduntur. Altera calumnia Papistarum est, & iusticiariorum, qui Iacobum cum Paulo committunt, ut iusticiam statuunt ex fide & operibus simul. Proferunt enim ex Iacobo hæc verba: vis autē scire o homo vane quod fides absq; operibus mortua est, Abraham pater noster nonne ex operibus iustificatus est? offerens Isaac filiū suū super altare. vides quod fides cooperabatur operibus ipsius (id est efficax erat per opera seu obœdientiā illius) & ex operibus fides cōsummata est, & impleta est scriptura quæ dicit, Credidit Abraham Deo, & imputatū est illi ad iusticiam, & amicus Dei appellatus est, videris quod ex operibus iustificatur homo, & non ex fide tantum: hæc Iacobus. Hoc testimonio Iacobi muniti Papistæ, opponunt se proterue toti Euangelio, abijciunt gratuitam iustificationem, & audacter reiiciunt λόγον & victimam filij Dei Domini nostri IESU CHRISTI. Sed hallucinari Papistas crassissime facillimum est ostendere. Primum omnium obseruandus est scopus Iacobi. Ipse enim non disputat in eo loco de iustificationis causā, Sed status quæstionis est, quo in loco habenda sit fidei p̄fessio, & iactatio sine operibus, seu emendatione vitæ. Vnde hanc propositionē statuit Iacobus, fides absq; operibus mortua, hoc est, gloriatio seu iactatio fidei cui nō adiuncta sunt bona opera, vana & inanis est, nō in corde sed in labris residens. Hanc propositionem confirmat ab exemplo Abraham, desumpto ex vigesimo secundo capite Geneseos: ubi manifeste loquitur scriptura. nō de iusticia qua iustus est Abraham reputatus fide, sed de declaratione potius iusticiæ: Quam iusticiam quindecim annis ante natum Isaac obtinuerat Abraham, cum crederet promissioni gratuitæ. Cum igitur Papistæ, quocunque se vertant, non possint efficere ut effectus sit prior sua causā, frustra omnino ex hoc loco Geneseos contendunt iusticiam qua iustificamur coram Deo in obœdientia operum consistere. Verum quo nihil obsecro studiosis in hac quæstione relinquatur, diligentius examinemus locum Geneseos quem Iacobus in confirmationem suæ propositionis adducit.

TEXTVS EX GENESI

Vocauit Angelus Domini Abraham de celo: per memetipsum iuravi, ait Dominus, quia fecisti hanc rem, & non peperisti filio tuo vnigenito propter me: Benedicam tibi & multiplicabo semen tuum, sicut stellas cœli & veluti arenam quæ est in littore maris: possidebit semen tuum portās inimicorum suorum, & benedicentur in semine tuo omnes gentes terræ, quia obœdisti voci meæ. Hactenus Angelus.

aliud intelligere non potuit ex adducto testimonio, quam Abraham iustificatum, hoc est, prædicatum, laudatum, ornatum, & amplissima p̄missione remuneratū propter obœdientiam ex fide præstitam. Vnde sequitur iustificationem in Iacobo nō esse imputationem iusticiæ, sed declarationem, idq; per obœdientiam ex fide profectam. Quod autē ab exemplo inferit Iacobus, vides quod fides cooperatur operibus illius, & operibus illius cōsummata est, nihil aliud vult, quā significare opera necessario fidem comitari, atq; fidē cōsummari operibus, id est, manifestari hominibus seu demonstrari ad homines, per obœdientiā erga Deum. Atq; ideo fidē sine operibus esse inane spectrum, quod nō meretur fidei appellationem. Quod autem addit impleta est scriptura quæ dicit: Credidit Abraham Deo, & imputatum est illi ad iusticiam, nihil aliud vult quam significare plenius declaratā esse iusticiā fidei per obœdientiam operum. Impleri enim dicuntur, quæ plenius exhibentur, & ostenduntur seu palā fiunt. Hinc iam concludit Iacobus: videtis quod ex operibus iustificatur homo (hoc est, ex fructibus agnoscitur & approbatur eius iusticia) & nō ex fide tantum, hoc est, nuda & inani cognitione Dei & iactatione fidei. His ita explicatis iuxta analogiam

Ff

logiam

logiam fidei, ex scopi consideratione, & testimonij adducti à Iacobo vero sensu, breuiter colligamus firmam paralogismi Sophistarum Papalium solutionem. Cum igitur inferunt Papistæ, ex hoc loco Iacobi non iustificari homines coram Deo fide sine operibus, quia fides ab'q; operibus mortua est. Respondeamus duplicem Paralogismum committi, & vtrumq; peccare fallacia æquiuocationis. Primum enim fides in doctrina Pauli de iustificatione non significat noticiam & assensum, sed proprie fiduciam in Deum, quod vere velit nobis præstare quod promittit per Euangelium, sed in Iacobo significat tantum noticiam historię, & assensum: id quod quatuor rationibus ex Iacobo desumptis probabo.

P R I M A.

Si fidem, inquit, se quis dicat habere, opera autem non habeat, quid quæso aliud potest Iacobus intelligere per fidem quam inanem professionem, & iactationem fidei? Vera enim & iustificans fides est qua uiuit iustus, & est efficax ad operandum.

S E C V N D A.

Diaboli, inquit, credunt & contremiscunt. Iam autem certum est diabolos nulla fiducia præditos esse, cum nullam omnino salutis promissionem habeant. Quare nullam nisi historię, & noticię fidem habere possunt diaboli. Quod autem dicat eos Iacobus ex fide contremiscere, significat certissimam expectationem diabolorum, qua expectant iudicium futurum in omnes reprobos. Pugnat ergo contremiscendi vocabulum cum proprietate fidei, quæ est consolari eorum conscientias, qui vere credunt & certam expectant liberationem ab omnibus malis, & beatam immortalitatem.

T E R T I A.

Iacobus fidem, de qua loquitur, mortuam esse pronunciat, eamq; confert corpori sine spiritu: Iam autem ex Paulo constat vere credentes in fide filij Dei viuere.

Q V A R T A.

Tu, inquit, credis quoniam vnus est Deus. Ita autem credere est tantum historię noticiam habere, qua homines non iustificari haud mirum est.

O B I E C T I O.

Cur ergo, inquires, Iacobus ita utitur voce fidei? an veræ fidei vim ignorat Iacobus? Respondeo. Iacobus loquitur ex hypothese hypocritarum, & per concessionem Rhetoricam *καταχρηστικῶς* vocabulo fidei utitur, vt hac ratione confutet sui seculi vanos fidei iactatores. **A**LTER paralogismus est in voce iustificandi. Paulus enim de iustificatione imputationis, hoc est, quæ est imputatio iusticię coram Deo. Iacobus autem de iustificatione declarationis, hoc est, quæ est declaratio iusticię coram hominibus loquitur, quemadmodum supra copiosius declarauimus. Cum igitur sensu differunt propositiones Pauli & Iacobi, maligne faciunt Sophistę, qui fingunt Iacobum aduersari Paulo, hoc est, qui mentuntur Spiritum sanctum sibi ipsi contrarium esse, cum nemo pius dubitet quin vterque ex eodem spiritu sit locutus. His ita breuiter notatis exemplum Abraham altius perpendamus, & simul totam historiam de Abrahamo apud animum colligamus. Nam cum illi filij Abraham sunt qui insistant vestigijs Abraham, par est, vt tota ipsius historia nobis, vt norma vitę, proponatur. Primum itaque obseruandum est in exemplo Abraham quomodo Apostolus inde extruxerit gratuitam iustificationem de qua iam dictum est. Deinde circumstantię iustificati Abraham expendendę sunt quę non paucos locos de vita Christiana continent, ex quibus præcipuos recitabo. **P**RIMVS, quod professio vitę Abraham ante iustificationem testetur ipsum nullis meritis aut præparantibus operibus à Deo receptum esse, sed sola bonitate Dei eaque gratuita. Nam antequam voce Dei de Hircanorum vocatus esset, Caldaicis erroribus imbutus fuit. **S**ECVNDVS, quod circumcisio non necessario requiratur ad iustificationem. Est enim Abraham ante circumcisionem iustus à Deo pronunciat, propterea quod crediderit Deo promittenti sibi semen ex gratuita sua bonitate, in quo benedicentur omnes nationes terrę. Nam cum impossibile sit vt effectus

effectus sit prior sua causa, fieri nequaquam potest ut circumcisio sit causa iustificationis Abraham, cum multis annis ante mandatum circumcisionem sit fide iustificatus. Hanc circumstantiam etiam Paulus Apostolus urget Rom. 4. **TERTIVS**, quod iusticia fidei ad omnes promiscue pertineat. Est enim Abraham fide iustificatus antequam constituta est Iudaica Respublica, & antequam ullis notis discreti sunt homines. Ex hac circumstantia Prophetæ absque dubio conciones de vocatione gentium extruxerunt. **QUARTVS** quod ritus Mosaiici & traditiones humanæ non requirantur à iustificandis. Vt enim sine illis Abraham est iustificatus, ita qui eius exemplo iustificabuntur, ritus Mosaios non requirant, & multo minus traditiones humanas. **QUINTVS**, quod sine lege morali & operibus in Decalogo præceptis iustificemur. Nam si Abraham exemplo iustificamur, & is fuit iustificatus annis multis ante datam legem, profecto fieri non potest ut ex lege sit iusticia. Verum si obijcis legem moralem fuisse perpetuam, ideoque ea non caruisse Abrahamum, Respondendo nullam mercedem operibus deberi, nisi ex pacto Dei. opera enim non sunt intrinseca dignitate meritoria, sed acceptione Dei, & ratione pacti. Stat ergo firma consequentia: Abraham iustificatus est fide promissionis ante editum pactum de operibus. Ergo fide & non operibus iustificatus est. **SEXTVS**, Quod verè & iustificans fides habeat adiuncta bona opera, & obedienciam erga Deum, quodque nihil carius Christiano esse debeat quàm diuinæ voluntati obedire. Nam, ut Abraham mandato Dei obediuit cum iuberetur mactare filium, quo nihil in mundo carius habuit. Ita pii parati esse debent, propter mandatum Dei ad singulos omnes prauos affectus, atque adeo ad componendam totam suam vitam iuxta normam voluntatis diuinæ. **SEPTIMVS**, Quod eorum, qui gloriantur de patre Abraham & non insistant vestigijs ipsius, vana sit gloriatio. **OCTAVVS**, ut Abraham est Typus credentium (nam eos qui iustificantur huius exemplo, ut dictum est, iustificari necesse est) & pater multarum gentium, ita pii vnus Abraham exemplo contenti sint, nec quicquam moueantur aliorum, nescio quorum patrum institutis, parum ad regulam vitæ Abraham conuenientibus. Nam solus Abraham nobis, qui ex gentibus conuertimur, typus & exemplar cum fide tum obediencie erga Deum existit. Ceremoniæ quæ postea additæ sunt, ut ad certum populum nempe Iudæi, pertinebant, ita adueniente promisso Abraham semine cessare omnino debebant, & euanescere non secus atque adueniente sole tenebræ discutuntur. Iam autem si Ceremoniæ Iudaicæ, quarum autor Deus fuit, nullum Christianum obligant, multo minus hypocritica Monachorum regulæ, quarum pleræque ex diametro cum verbo Dei pugnant, obligationis vim habent. Imo eos qui illis se subijciunt præcipiant in certam damnationem nisi mature respiciant. **NONVS**, Monet præterea exemplum Abraham ut in articulo salutis nostræ, adeoque in omnibus promissionibus Dei certi simus & immoti nihil plane hæsitantes. Vt enim Abraham nullis rationis aut naturæ argumentis fractus est, quin crederet promittenti Deo, statueretque ipsum potenter præstare posse, quod clementer promiserat: ita nos nihil moueamur argumentis ullis quæ in contrarium promittit caro & sanguis. Non igitur dilatio promissorum, non tristissima Ecclesiæ forma, non incidentes ærumne & calamitates frangant animos nostros, sed *ἀναπολεία*, hoc est, plenissima fiducia exemplo Abraham patris nostri persistamus firmi tribuentes Deo gloriam veritatis potentia & misericordia. **DECIMVS**, quod ut pii in hac vita exemplo Abraham possunt uti communibus legibus contractuum & aliarum rerum exemplo Abraham, Ita communibus casibus sunt obnoxij varijs periculis, exilio, fami, cruci, adeoque morti ipsi, quæ pijs transitus est ab his ærumnis ad promissam beatitudinem. Hæc breuiter dicta sunt de hoc Abrahamico exemplo, quod serio per totam vitam aspicere, meditari, operæ præcium est omnibus ijs qui de patre Abraham iuste & sine hypocriti gloriari volunt.

Cognoscite ergo quod qui ex fide sunt,
ij sunt filij Abraham.

Infer ex hypothesi thesin, seu exemplum singulare ad genus transferri, & est sensus. Abraham pater credentium iustificatus est fide. Igitur quotquot credunt & filij Abraham propter imitationem fidei existunt, & fide iustificatur, quemadmodum ipse fide est iustificatus. Hoc pacto Paulus ad Rom. 4. accommodat exemplum Abraham, ita enim ait: Non est autem scriptum propter illum tantum, quod reputatum sit illi ad iusticiam, sed etiam propter nos quibus reputabitur credentibus. Porro esse ex fide nihil aliud est, quàm renuntiata propria iusticia diuinis promissionibus gratia niti, ad Rom. 4. Credenti & non operanti reputatur fides ad iusticiam. Deinde hic obseruemus verissimam & immortalem definitionem filiorum Abraham, hoc est, hæredum gratuite iustificationis quæ in Abrahamico exemplo cōspicitur. Nam hac formula qui ex fide sunt, id est, vere credentes promissioni gratuite, ut Abraham fecit, tanquàm cer-

ta definitione comprehendit Apostolus filios Abraham sue circumcisi sunt sue non: quot ad Rom. 9. cap. filios promissionis nominat propter obiectum fidei qui credit promissioni.

Præuidens autem scriptura quod ex fide iustificet gentes Deus antè euangelizauit Abraham: benedicentur in te omnes gentes.

(hoc est, non per te, sed quia in filiis tuis censebuntur omnes credentes, vel in te, hoc est, cum te sine tuo exemplo. Ita enim Beth præpositio sapissime exponi debet) Sed Abraham est fide benedictus adeoque iustificatus. Ergo & gentes ex fide iustificantur & non ex operibus. Quod autem dicit Apostolus, Ante euangelizauit, significat doctrinam gratiæ iustificationis Abrahamo patefactam fuisse. Non est igitur noua doctrina Euangelium de gratuita iustificatione, ut calumniabantur Pseudoapostoli, sed longe ante exhibitum Christum in carne fuisse hominibus commendatam.

Igitur qui ex fide sunt, benedicuntur cum fidei Abraham.

Abraham ad genus. Deinde accommodationem probauit scripturæ testimonio. Iam genere concludit credentes benedici, adeoque iustificari cum fidei Abraham (ita enim Paulus hoc loco interpretatur quod supra dixit in te) hoc est, quemadmodum Abraham credens iustificatus est, ita etiam gentes credentes iustificari: atque ideo non simpliciter dixit benedicuntur cum Abraham, sed cum addito, benedicuntur cum fidei Abraham, significans fidem esse instrumentum quo oblata benedictio recipitur: quæ benedictio hoc loco non aliud est quam liberatio à maledictione legis, à morte æterna, fauor diuinus gratuitus, atque adeo vita æterna. Nam Paulus diserte maledictionem benedictioni opponit. Ex hac Pauli conclusione per locum à contrarijs concluditur, quod omnes qui per opera vel diuinæ legis præcepta salutem querunt, discedant ab exemplo Abraham, & non sint filij Abraham, atque ideo maneant in suis peccatis, & sub legis maledictione. Non enim consequuntur remissionem peccatorum, quæ non nisi iuxta exemplum Abraham, fide accipitur & non operibus, id quod clarius adhuc sequenti argumento demonstratur.

Quotquot enim ex operibus legis sunt, sub maledictione sunt, scriptum enim est: Maledictus omnis qui non permanferit in omnibus quæ scripta sunt in libro legis, ut faciat ea.

iusticia, probat à contrarijs effectibus seu repugnantibus. Quotquot ex operibus legis sunt, sub maledictione sunt, atque adeo maledicti. Igitur quotquot ex operibus legis sunt, non benedicuntur, nec iustificantur. Antecedens probat testimonio scripturæ, Maledictus omnis qui non permanferit in omnibus quæ scripta sunt in libro legis, ut faciat ea. Hic rursus apertum testimonium habemus, quod Apostolus per opera legis intelligat omnia quæ lege diuina præcepta sunt nobis, & præcipue opera decalogi. Nam nisi prorsus in sanire Sophistis lubet, non dicent promissam vitam gentibus ob Ceremonias, nec denunciatam maledictionem gentibus ob rituum Mosaicorum neglectum. Ceremoniæ enim Mosaicæ & ritus exspirarunt adueniente Domino in carnem. Præterea, qui, stante Repub. Iudaica ex gentibus crediderunt, & dicebantur Religiosi, non seruauerunt ritus Mosaicos ut Iob, Naaman Syrus, Cyrus rex Persarum, & multi alij.

Quod autem in lege nemo iustificatur apud Deum, manifestum est, quia iustus ex fide uiuet. Lex autem non est ex fide, sed qui fecerit ea homo uiuit in eis.

eo, Maior: Tertio, minor: Quarto, minoris probatio. Redigatur autem argumentum in hanc

Accommodationem exempli probat testimonio scripturæ. Est autem Enthymematica probatio. Priori loco consequens, posteriori antecedens ponitur. Forma autem Dialectica hæc est, Omnes gentes benedicentur in te

Illatio generalis argumenti ducti ab exemplo Abraham. Primum enim accommodauit Apostolus exemplum

Ratio proximi argumenti, quod disunctiue formari poterit hoc modo: Aut ex fide aut ex operibus est benedictio. Non est autem ex operibus, Igitur ex fide est benedictio adeoque iusticia & salus ipsa. Quod autem non sit ex operibus benedictio atque adeo

Aliud argumentum ex duobus locis, nimirum à pronunciato & repugnantibus petitur. Est autem Epichirema Rhetoricum. Primo enim loco ponitur conclusio: Secundo loco

in hanc formam: iustus ex fide uiuet, Qui est ex lege nō est ex fide. Igitur qui est ex lege nō uiuet. Si non uiuet, neq; iustificabitur. Minoris probatio est, qui fecerit ea homo uiuet in eis. Vt autem præsens argumentum plenius intelligi possit, obseruandum est, quod Paulus hic sumat legem & fidem tanquā duo contraria quo ad effectum iustificandi. Lex enim requirit opera, fides autem meram gratiā spectat. Si ergo iusticia est ex fide, est profecto ex mera gratia. Si est ex mera gratia, iam non est ex operibus. Igitur si iusticia est ex fide, non est ex operibus. Lex enim non spectat fidem in iusticia, sed opera, hoc est, non pronunciat Lex eos iustos esse qui crediderint sed qui fecerint. Sunt proinde prorsus cōtrarij duæ istę vię, quia Lex in nobis quærit quod nunquā inuenit ideoq; occidit. At fides accipit ex mera gratia quod nobis deest, hoc est, iusticiā, vt nobis videlicet imputetur, quæ in solo Christo est, atq; hoc respectu fides uiuificat. Est igitur in hoc versiculo fundamentū cōsecutionum superiorū, quæ ex eo firmæ sunt quod lex & fides, facere & credere, iusticia in hærens & iusticia imputata, gratia & meritū, sint contraria immediata, quo ad iustificationem: in qua requiritur perfecta & omnibus numeris absoluta iusticia, qualis in vno Christo inuenitur, cum quo per fidē coalescunt omnes sancti, ac proinde saluantur. Porro, pronuntia- rum Abacuc explicandū est. Iustus, inquit, ex fide uiuet, hoc est, qui credit p̄missioni Dei, iustus est & uiuet. Duo enim hic tribuit fidei Propheta, videlicet iustificationē, vt instru- mento, & uiuificationem, vt causæ efficienti. Hoc posterius sæpe Metonymicos pro priori ponitur, qui enim iustus est uiuet, & nemo uiuet nisi qui iustus fuerit. Antithesis in Pro- phetæ verbis obseruetur. Ecce, inquit, extollit sese is cuius anima non est recta in eo, ius- tus autem ex sua fide uiuet. Hic iustus ex fide opponitur ei qui se extollit, id est, qui de se ipso præsūmit, & suis nititur viribus. is cuius anima non est recta in eo, id est, qui diffidit de Deo nec ad illum confugit. Iustus igitur ex fide desperat de seipso, & sola bonitate Dei nititur: vnde & iusticiam & vitam gratis haurit. His ita explicatis argumentum aper- tius conspicitur: Fides iustificat, Lex non est fides, igitur lex non iustificat. Maior est ve- ra quia Propheta dicit, Iustus ex fide uiuet. Minor probatur quia Lex requirit opera, fides vero gratiam apprehendit. **C O N F U T A T I O** sequitur, in qua diluuntur quatuor obiectiones, quæ contra ea quæ dicta sunt de fide & lege poterant obijci. Atque ita prudenter con- futationem instituit Paulus, vt non solum obiecta aduersariorum diluat, verum etiam
 10
 20
 30
 40
 50
 60
 70
 80
 90
 100
 110
 120
 130
 140
 150
 160
 170
 180
 190
 200
 210
 220
 230
 240
 250
 260
 270
 280
 290
 300
 310
 320
 330
 340
 350
 360
 370
 380
 390
 400
 410
 420
 430
 440
 450
 460
 470
 480
 490
 500
 510
 520
 530
 540
 550
 560
 570
 580
 590
 600
 610
 620
 630
 640
 650
 660
 670
 680
 690
 700
 710
 720
 730
 740
 750
 760
 770
 780
 790
 800
 810
 820
 830
 840
 850
 860
 870
 880
 890
 900
 910
 920
 930
 940
 950
 960
 970
 980
 990
 1000
 1010
 1020
 1030
 1040
 1050
 1060
 1070
 1080
 1090
 1100
 1110
 1120
 1130
 1140
 1150
 1160
 1170
 1180
 1190
 1200
 1210
 1220
 1230
 1240
 1250
 1260
 1270
 1280
 1290
 1300
 1310
 1320
 1330
 1340
 1350
 1360
 1370
 1380
 1390
 1400
 1410
 1420
 1430
 1440
 1450
 1460
 1470
 1480
 1490
 1500
 1510
 1520
 1530
 1540
 1550
 1560
 1570
 1580
 1590
 1600
 1610
 1620
 1630
 1640
 1650
 1660
 1670
 1680
 1690
 1700
 1710
 1720
 1730
 1740
 1750
 1760
 1770
 1780
 1790
 1800
 1810
 1820
 1830
 1840
 1850
 1860
 1870
 1880
 1890
 1900
 1910
 1920
 1930
 1940
 1950
 1960
 1970
 1980
 1990
 2000
 2010
 2020
 2030
 2040
 2050
 2060
 2070
 2080
 2090
 2100
 2110
 2120
 2130
 2140
 2150
 2160
 2170
 2180
 2190
 2200
 2210
 2220
 2230
 2240
 2250
 2260
 2270
 2280
 2290
 2300
 2310
 2320
 2330
 2340
 2350
 2360
 2370
 2380
 2390
 2400
 2410
 2420
 2430
 2440
 2450
 2460
 2470
 2480
 2490
 2500
 2510
 2520
 2530
 2540
 2550
 2560
 2570
 2580
 2590
 2600
 2610
 2620
 2630
 2640
 2650
 2660
 2670
 2680
 2690
 2700
 2710
 2720
 2730
 2740
 2750
 2760
 2770
 2780
 2790
 2800
 2810
 2820
 2830
 2840
 2850
 2860
 2870
 2880
 2890
 2900
 2910
 2920
 2930
 2940
 2950
 2960
 2970
 2980
 2990
 3000
 3010
 3020
 3030
 3040
 3050
 3060
 3070
 3080
 3090
 3100
 3110
 3120
 3130
 3140
 3150
 3160
 3170
 3180
 3190
 3200
 3210
 3220
 3230
 3240
 3250
 3260
 3270
 3280
 3290
 3300
 3310
 3320
 3330
 3340
 3350
 3360
 3370
 3380
 3390
 3400
 3410
 3420
 3430
 3440
 3450
 3460
 3470
 3480
 3490
 3500
 3510
 3520
 3530
 3540
 3550
 3560
 3570
 3580
 3590
 3600
 3610
 3620
 3630
 3640
 3650
 3660
 3670
 3680
 3690
 3700
 3710
 3720
 3730
 3740
 3750
 3760
 3770
 3780
 3790
 3800
 3810
 3820
 3830
 3840
 3850
 3860
 3870
 3880
 3890
 3900
 3910
 3920
 3930
 3940
 3950
 3960
 3970
 3980
 3990
 4000
 4010
 4020
 4030
 4040
 4050
 4060
 4070
 4080
 4090
 4100
 4110
 4120
 4130
 4140
 4150
 4160
 4170
 4180
 4190
 4200
 4210
 4220
 4230
 4240
 4250
 4260
 4270
 4280
 4290
 4300
 4310
 4320
 4330
 4340
 4350
 4360
 4370
 4380
 4390
 4400
 4410
 4420
 4430
 4440
 4450
 4460
 4470
 4480
 4490
 4500
 4510
 4520
 4530
 4540
 4550
 4560
 4570
 4580
 4590
 4600
 4610
 4620
 4630
 4640
 4650
 4660
 4670
 4680
 4690
 4700
 4710
 4720
 4730
 4740
 4750
 4760
 4770
 4780
 4790
 4800
 4810
 4820
 4830
 4840
 4850
 4860
 4870
 4880
 4890
 4900
 4910
 4920
 4930
 4940
 4950
 4960
 4970
 4980
 4990
 5000
 5010
 5020
 5030
 5040
 5050
 5060
 5070
 5080
 5090
 5100
 5110
 5120
 5130
 5140
 5150
 5160
 5170
 5180
 5190
 5200
 5210
 5220
 5230
 5240
 5250
 5260
 5270
 5280
 5290
 5300
 5310
 5320
 5330
 5340
 5350
 5360
 5370
 5380
 5390
 5400
 5410
 5420
 5430
 5440
 5450
 5460
 5470
 5480
 5490
 5500
 5510
 5520
 5530
 5540
 5550
 5560
 5570
 5580
 5590
 5600
 5610
 5620
 5630
 5640
 5650
 5660
 5670
 5680
 5690
 5700
 5710
 5720
 5730
 5740
 5750
 5760
 5770
 5780
 5790
 5800
 5810
 5820
 5830
 5840
 5850
 5860
 5870
 5880
 5890
 5900
 5910
 5920
 5930
 5940
 5950
 5960
 5970
 5980
 5990
 6000
 6010
 6020
 6030
 6040
 6050
 6060
 6070
 6080
 6090
 6100
 6110
 6120
 6130
 6140
 6150
 6160
 6170
 6180
 6190
 6200
 6210
 6220
 6230
 6240
 6250
 6260
 6270
 6280
 6290
 6300
 6310
 6320
 6330
 6340
 6350
 6360
 6370
 6380
 6390
 6400
 6410
 6420
 6430
 6440
 6450
 6460
 6470
 6480
 6490
 6500
 6510
 6520
 6530
 6540
 6550
 6560
 6570
 6580
 6590
 6600
 6610
 6620
 6630
 6640
 6650
 6660
 6670
 6680
 6690
 6700
 6710
 6720
 6730
 6740
 6750
 6760
 6770
 6780
 6790
 6800
 6810
 6820
 6830
 6840
 6850
 6860
 6870
 6880
 6890
 6900
 6910
 6920
 6930
 6940
 6950
 6960
 6970
 6980
 6990
 7000
 7010
 7020
 7030
 7040
 7050
 7060
 7070
 7080
 7090
 7100
 7110
 7120
 7130
 7140
 7150
 7160
 7170
 7180
 7190
 7200
 7210
 7220
 7230
 7240
 7250
 7260
 7270
 7280
 7290
 7300
 7310
 7320
 7330
 7340
 7350
 7360
 7370
 7380
 7390
 7400
 7410
 7420
 7430
 7440
 7450
 7460
 7470
 7480
 7490
 7500
 7510
 7520
 7530
 7540
 7550
 7560
 7570
 7580
 7590
 7600
 7610
 7620
 7630
 7640
 7650
 7660
 7670
 7680
 7690
 7700
 7710
 7720
 7730
 7740
 7750
 7760
 7770
 7780
 7790
 7800
 7810
 7820
 7830
 7840
 7850
 7860
 7870
 7880
 7890
 7900
 7910
 7920
 7930
 7940
 7950
 7960
 7970
 7980
 7990
 8000
 8010
 8020
 8030
 8040
 8050
 8060
 8070
 8080
 8090
 8100
 8110
 8120
 8130
 8140
 8150
 8160
 8170
 8180
 8190
 8200
 8210
 8220
 8230
 8240
 8250
 8260
 8270
 8280
 8290
 8300
 8310
 8320
 8330
 8340
 8350
 8360
 8370
 8380
 8390
 8400
 8410
 8420
 8430
 8440
 8450
 8460
 8470
 8480
 8490
 8500
 8510
 8520
 8530
 8540
 8550
 8560
 8570
 8580
 8590
 8600
 8610
 8620
 8630
 8640
 8650
 8660
 8670
 8680
 8690
 8700
 8710
 8720
 8730
 8740
 8750
 8760
 8770
 8780
 8790
 8800
 8810
 8820
 8830
 8840
 8850
 8860
 8870
 8880
 8890
 8900
 8910
 8920
 8930
 8940
 8950
 8960
 8970
 8980
 8990
 9000
 9010
 9020
 9030
 9040
 9050
 9060
 9070
 9080
 9090
 9100
 9110
 9120
 9130
 9140
 9150
 9160
 9170
 9180
 9190
 9200
 9210
 9220
 9230
 9240
 9250
 9260
 9270
 9280
 9290
 9300
 9310
 9320
 9330
 9340
 9350
 9360
 9370
 9380
 9390
 9400
 9410
 9420
 9430
 9440
 9450
 9460
 9470
 9480
 9490
 9500
 9510
 9520
 9530
 9540
 9550
 9560
 9570
 9580
 9590
 9600
 9610
 9620
 9630
 9640
 9650
 9660
 9670
 9680
 9690
 9700
 9710
 9720
 9730
 9740
 9750
 9760
 9770
 9780
 9790
 9800
 9810
 9820
 9830
 9840
 9850
 9860
 9870
 9880
 9890
 9900
 9910
 9920
 9930
 9940
 9950
 9960
 9970
 9980
 9990
 10000

Christus nos redemit de maledictione legis, factus pro nobis maledictum (scriptum est enim, maledictus omnis qui pender in ligno) vt in gentibus benedictio Abrahæ fieret in Christo Iesu, vt promissionem spiri- tus accipiamus per fidem.

Prolepsis est seu anticipatio primæ obiectionis, quæ huiusmodi ex superioribus dictis nascitur: Si lex damnat omnes, qui eam non faciant, & nemo eam facit, an nō damnationi legis obnoxij sunt omnes? Responder Paulus, nos liberatos esse à maledictione legis. Continet autem hæc Paulina Re-

40
 50
 60
 70
 80
 90
 100
 110
 120
 130
 140
 150
 160
 170
 180
 190
 200
 210
 220
 230
 240
 250
 260
 270
 280
 290
 300
 310
 320
 330
 340
 350
 360
 370
 380
 390
 400
 410
 420
 430
 440
 450
 460
 470
 480
 490
 500
 510
 520
 530
 540
 550
 560
 570
 580
 590
 600
 610
 620
 630
 640
 650
 660
 670
 680
 690
 700
 710
 720
 730
 740
 750
 760
 770
 780
 790
 800
 810
 820
 830
 840
 850
 860
 870
 880
 890
 900
 910
 920
 930
 940
 950
 960
 970
 980
 990
 1000
 1010
 1020
 1030
 1040
 1050
 1060
 1070
 1080
 1090
 1100
 1110
 1120
 1130
 1140
 1150
 1160
 1170
 1180
 1190
 1200
 1210
 1220
 1230
 1240
 1250
 1260
 1270
 1280
 1290
 1300
 1310
 1320
 1330
 1340
 1350
 1360
 1370
 1380
 1390
 1400
 1410
 1420
 1430
 1440
 1450
 1460
 1470
 1480
 1490
 1500
 1510
 1520
 1530
 1540
 1550
 1560
 1570
 1580
 1590
 1600
 1610
 1620
 1630
 1640
 1650
 1660
 1670
 1680
 1690
 1700
 1710
 1720
 1730
 1740
 1750
 1760
 1770
 1780
 1790
 1800
 1810
 1820
 1830
 1840
 1850
 1860
 1870
 1880
 1890
 1900
 1910
 1920
 1930
 1940
 1950
 1960
 1970
 1980
 1990
 2000
 2010
 2020
 2030
 2040
 2050
 2060
 2070
 2080
 2090
 2100
 2110
 2120
 2130
 2140
 2150
 2160
 2170
 2180
 2190
 2200
 2210
 2220
 2230
 2240
 2250
 2260
 2270
 2280
 2290
 2300
 2310
 2320
 2330
 2340
 2350
 2360
 2370
 2380
 2390
 2400
 2410
 2420
 2430
 2440
 2450
 2460
 2470
 2480
 2490
 2500
 2510
 2520
 2530
 2540
 2550
 2560
 2570
 2580
 2590
 2600
 2610
 26

dicuntur in semine tuo omnes gētes. Voce benedictionis intelligitur synecdochicos, Re-
missio peccatorum, iustificatio, adoptio in Filios Dei, donatio Spiritus sancti, atq; adeo
salus ipsa ac vita æterna. **QVARTA** circumstantia instrumēti est quo benedictio illa spiri-
tualis nobis applicatur, Vt, inquit, Promissionem spiritus accipiamus per fidem. fide enim
benedictionē illam spiritualem recipimus, oblatā verbo & sacramentis. Est & hic Synec-
doche. nam vt supra posuit benedictionē pro iustificatione & alijs donis quæ natura cum
benedictione cōiuncta sunt: Ita hic pollicitationē spiritus, id est, promissum spiritū ponit
pro peccatorū remissione, iustificatione, & glorificatione. Nam donatio Spiritus sancti te-
stimoniū est iustificationis cui reliquæ partes quas enumerauimus necessario coniunctæ
sunt. Sed quid dicemus: an Spiritus sanctus accipitur fide: an non fidem in nobis Spiritus
sanctus creat ad prædicationem Euangelij? quo modo hæc consistunt? quatenus Spiritus
sanctus in credentibus habitat & operatur in eis, fide dicitur accipi, non quod eum antea
nō habuerint, sed quia nunc se prodit apertius, & ostendit efficacius suam præsentia, dum
videlicet impellit ad spiritus opera sectanda, dū armat animatq; fideles contra carnis ope-
ra. Quatenus autem Spiritus sanctus per verbum & sacramenta fidē excitat, cum verbis
& Sacramentis exhibetur, & fidem in cordibus creat ordine non tempore præueniens fi-
dem. Porro hæc primæ obiectionis dilutio continet præcipua nostræ Religionis capita
quæ sunt hæc. **PRIMUM**, quod lex damnet & obnoxios faciat maledictioni omnes homi-
nes, adeo vt nemo sit qui non subiiciatur maledictioni legis. Vnde colligitur nequaquam
ex lege iusticiam contingere. **SECUNDUM**, quod Christus solus nos liberet à legis male-
dictione, adeo vt Redemptio per illum facta, nobis contingat ex gratia, & non ex vllō me-
rito. **TERTIUM**, quod modus liberandi nos à maledictione legis non fuerit alius, quam
Christi victima: quæ est sufficiens *λύτρον* pro toto humano genere redimendo. **QVARTUM**,
quod finis huius liberationis à maledictione legis sit plenissima benedictio & salus
credentium. **QUINTUM**, quod huius beneficii Christi & victimæ per fidem homines fi-
ant participes. **SEXtum** ex his omnibus propositionis principalis clarissimam confirma-
tionem colligamus. Nam si lex maledicit, & à legis maledictione per Christum fidē ap-
prehensum liberamur, Profecto sequitur non operibus legis sed fide Christi iustificari ho-
mines. Qui ergo legis sententia maledictioni subiecti sunt, Christi beneficio iustificati
benedicuntur & vitæ æternæ censentur hæredes.

Fratres secundum hominem dico, ho-
minis licet testamentum si modo compro-
batum sit, nemo reiicit aut addit aliquid.
Porro Abrahæ dictæ sunt promissiones &
semini eius, non dicit, & seminibus, tan-
quam de multis, sed tanquam de vno, & se-
mini tuo qui est Christus: Hoc autem dico
testamentum antea comprobatum à Deo
erga Christum. Lex quæ post annos qua-
dringentos & triginta cœpit, non facit irri-
tum, vt abroget promissionem. Nam si ex
lege est hæreditas, iam non ex promissione,
atqui Abrahæ per promissionem donauit
Deus.

quadringentos & triginta annos poterit hanc promissionem abolere. Maior probatur
per locum à minore ad maius. hominis pactum confirmatū, non reiicitur, non abrogatur
nec ei additur quicquā. Ergo multo magis pactum Dei inuolabile putandum est, vt nec
abrogetur, nec ei aliquid adijciatur. Verum hoc fieret irritū & abrogaretur si ex lege esset
hæreditas (hæreditatis nomine Synecdochicos cōplectitur Paulus ipsam benedictionē,
adeoq; iustificationem & glorificationem.) Et si lex addenda esset promissioni, tanquam
cōplementum, adijceretur aliquid pacto prius à Deo confirmato. Hinc iam ex repugnan-
tibus cōcludit Paulus in hunc modum confirmans superius argumentū. Nam si ex Lege,
inquit, est hæreditas, iā non est ex promissione gratuita. Sed hæreditas est ex promissione.
Ergo non est ex lege. Maior expresse ponitur, loco assumptionis confirmatio ponitur: vide-
licet, atqui Abrahæ per promissionem donauit Deus. Locus hic obseruandus est cōtra eos
qui pa-

Anticipatio secundæ obiectionis,
quæ huiusmodi est, post promissio-
nem factam Abrahamo data est lex:
Ergo promissio aut per legem irrita
facta est prorsus: aut non videtur ius-
ficere promissio ad iustificationem &
benedictionem consequendam, sed
promissioni addendam esse legem,
tanquam complementum. Summa
responsionis hæc est, nihil est tam po-
tens vt possit irritum facere pactum
Dei. Pactum autem Dei est promissio
facta Abrahæ & semini eius. (Ita enim
habent promissionis verba: Ego ero
Deus tuus & seminis tui) Ergo nihil
est tam potens vt possit hanc promif-
sionem violare. Itaq; nec lex data post

qui pactum Dei de gratuita iustificatione infringere conantur: quorum alij in operibus legis, alij in traditionibus humanis iusticiam ponunt. Hi enim omnes & CHRISTO suum honorem detrahunt, & Deum quodammodo inconstantem accusant: Confutantur & hic Papistae, qui per legem intelligunt tantum Ceremonias Mosaicis. Nam eadem est ratio consecutionis. Siue enim ex lege Morali, siue ex quacunque alia est hereditas, non est ex promissione, id est, ex gratia Dei per fidem. Lex enim homines respicit, eorumque opera. Promissio autem gratia Dei & fidem in Christum intuetur. Porro hoc loco duae calumniae necessario refutandae sunt, quarum una Iudaica est: Altera Papistica. Vt autem Iudaica recte dissoluitur, obseruanda est scripturae consuetudo. Saep enim cum de toto corpore Ecclesiae agitur, Christus veluti in medio collocatur, qui omnes Dei filios comprehendit Synecdochicos. Nam non totam liberorum multitudinem qui ab Abraham orti sunt comprehendit scriptura cum benedictionis & promissionis meminit, sed tantum eos qui insisterent vestigijs patris nostri Abraham, qui feminis homine censentur in Christo, qui est caput, reliqua in se membra continens. In Christo enim conuenitur vniuersum semen atque indissolubili nexu coniungitur. Quando igitur cauillantur Iudaei explicationem Pauli vrgentis singulare numerum, cum constet feminis vocabulum in Genesi collectivae accipi. (Quemadmodum diserte textus ait: Erit semen tuum sicut arena maris & stellae caeli.) Respondendum est Paulum non loqui de vno homine, sed de vno genere seminis. Distingendum est enim inter semen carnis, & semen promissionis. Paulus itaque hic excludit semine carnis tantum, & in Christo, ut in capite, semine promissionis ad quod solum pertinet promissio, comprehendit. Ita enim primae Cor. 12. Christi nomen tribuitur vniuerso fidelium caeteri ubi disserit de vnione, adducta similitudine corporis humani, quam similitudinem accommodat his verbis: Ita & Christus. Hic manifeste Christi nomen tribuitur omnibus fidelibus, qui Christo tanquam capiti membra adherent. Papistica calumnia haec est, quod ex hoc loco Pauli contendat legem in tota hac disputatione de iustificatione tantum Ceremonias respicere & non legem moralem. Nam hanc clamitat promissionem factam Abraham praecessisse, ut quae creata una cum homine sit: atque ideo inferunt, aut vanam esse hanc Pauli argumentationem, aut contra solas Ceremonias valere. His, quemadmodum superius etiam annotatum est, in hunc modum respondere licet. Vbi nullum pactum interuenit, ibi nullum acceptance testimonium est. Sed dum facta est promissio Abraham, nullum pactum fuit de iusticia operum. Igitur nullum extitit acceptance operum testimonium. Non enim opera, ut ipsi Papistae nobiscum fatentur, intrinseca dignitate meritoria sunt, sed acceptance Dei & ratione pacti.

Quid igitur lex? transgressionum gratia addita fuit, donec veniret semen cui promissum erat, ordinata per Angelos in manu Mediatoris, Mediator autem vnus non est, Deus vero vnus est.

Tertia obiectio est. Si Lex non iustificat, cur ergo data? Videtur sane frustra data esse. Respondet Paulus, Legem non esse frustra datam sed habere suum usum. addita enim est propter transgressionem, non quidem tollendas sed reuelandas: ut isto pacto

homines deueniant in agnitionem sui peccati, & commeriti damnationis: Vnde & ad promissum semen impellantur, sine quo a Legis maledictione nemo liberari potest. Atque hoc est, quod additur: donec veniret semine cui promissum fuerat, quasi dicat, Lex subseruit promissioni, ut homines coerceat usque ad aduentum seminis promissi. Loquitur autem hic Paulus de tota lege & externa illa tota administratione qua veteri populo regebatur usque ad exhibitum Messiam. Porro quod nunc in Ecclesia retineatur lex moralis plures sunt causae, quae quibus postea pluribus dicitur. Quod autem sequitur ordinata per Angelos in manu Mediatoris, scilicet Moyses, solus Lutherus appositissime explicans digressumculam esse dicit in qua discrimine facit Paulus legis & promissionis seu Euangelij. Est autem haec summa discriminis. Lex data est per Angelos in manu Moyses Mediatoris. Euangelium autem per Christum eundemque Mediatorem. Quare Euangelium excellere legem dubium non est. Quod autem additur, mediator autem vnus non est, non tantum de Mose, sed in genere intelligendum est. Quemadmodum enim Moses veteris pacti mediator fuit. Ita Christus noui pacti inter Deum offensum & hominem offendentem mediator existit. Vnde Euangelij & promissionis dignitas apparet. Quod sequitur, Deus autem vnus est, facit ad confirmationem superiorum. Perinde ergo valet ac si diceret: Deus semper manet sui similis. Quod ergo semel decreuit non mutat. Proinde nequaquam existimandum est, quod Lex abroget promissionem Abraham factam.

Num lex igitur aduersus promissā Dei? Absit. Nam si data esset Lex quæ viuificare posset, vere ex lege esset iusticia. Sed conclusit scriptura omnia sub peccatum, vt promissio ex fide Iesu Christi daretur credentibus.

structione antecedentis ad destructionem consequētis. Si Lex data esset quæ posset viuificare, hoc est, iustificare, vere ex lege esset iusticia. Sed lex non data est quæ potest viuificare. Ergo ex lege non est iusticia. Probatur assumptio à contrario effectu. Lex conclusit omnia sub peccatum, igitur lex nō liberat à peccato nec viuificat. Sed cur ita? vt promissio ex fide Iesu Christi, id est, ex fide in Iesum Christū daretur credentibus, id est, vt credēs fide consequerentur promissam iusticiam & remissionem peccatorum.

Prius autem quam veniret fides, sub lege custodiebamur, conclusi in eam fidem quæ reuelanda erat. Itaque lex Pædagogus noster fuit ad Christum, vt ex fide iustificaremur.

fides hoc loco significet notādum est. Lex itaq; hoc loco neq; legem moralem tantū, neque Ceremonias, & iudicia, sed totum Regimē & politiam Mosis, quæ lege Dei constituta fuit, significat. Fides autē hic significat obiectum fidei, nempe Christum, in quem credimus iam exhibitum & manifestatum in carne, siue tempus ipsum notat noui testamenti, quo clarior quædam gratia Dei reuelatio per prædicationem & victimā Mosis cōtingit. His cognitis apertiores reddentur similitudines propositæ in hūc modum. Quemadmodum carcer se habet ad captiuum, ita lex Mosaica ad populum Israeliticū, Sed captiuus à carcere eripitur et liberatur dato pro ipso λύτρον, hoc est, precio capitis. Ergo et populus Dei à iure legis Mosaicæ liberatur adueniēte Christo qui λύτρον persoluit. Hæc prior similitudo totius politię Mosaicæ certum tempus fuisse nimirum vsq; ad Christū exhibitum docet. Vnde iam colligitur exhibitio Christo non debere vllos adigi ad politiam Mosaicā seu ritus legales seruandos. In hunc modum explicata similitudine, sensus verborum Pauli clarior efficitur. Antequā, inquit, veniret fides, hoc est, clarior gratia reuelatio exhibitio Christo, sub lege, id est, sub regimine & Politia Mosis, custodiebamur in eam fidē quæ reuelanda erat, id est, vsq; ad tempus exhibitio Christi in quo fides clarior extitit. Neq; hic patribus adimittitur fides, sed tantummodo significatur clarius, coramq; repræsentari nobis, quod populo legis per Ceremonias, totiusq; Politię Mosaicę statum obscurius adumbratum fuit. Non est ergo discriminē inter fidem patrum & nostram in obiecto, sed in modo tantum. Nā vt illi in Christum exhibendū crediderunt, ita nos in exhibitū credimus, atq; ita illustrior est nostra fides quam illorum. Quod enim illi in figuris habuerunt, id nos reipsa possumus. Altera similitudo seu comparatio hæc est: Quæadmodum pædagogus se habet ad discipulos, ita se habet lex ad populū Iudaicum. Sed Pædagogus certum moderationis tempus præfinitum est, nimirum tēpus pueritiæ. Proinde & Lex præfinito tēpore cessare debuit. Tempus autē legis durabat tantū vsq; ad Christum. Igitur Christo exhibitio lex non amplius obligat homines (intelligendū est hic legis vocabulum totā Mosaicam administrationem completi, vt supra admonui) idq; ideo vt ex fide iustificaremur, quemadmodum Paulus hic aperte subiungit. Sed quomodo lex fuerit Pædagogus vsq; ad Christū, & vtrum adhuc aliquo munere fungatur, tum quomodo abrogata esse legē intelligendum sit, paucis explicandum videtur. Quomodo Lex fuerit Pædagogus ad Christū in partibus legis & earum finib; clare perspici potest. Partes legis recitantur tres, præcepta seu mores, iudicia. Ceremoniæ. Præcepta itaq; cum normam veræ iusticię & voluntatis Dei cōmonstrabant hominibus, & cū iniusticiæ homines accusabant, simul admonebāt alibi quædam esse iusticiam, si modo maledictionis sententiā, quā lex in omnes transgressores pronuntiat, euadere vellent. Vnde, tametsi obscurius, ad Christum quærendum homines per legem impellebantur. Nam dum propria experientia teste, legis iusticiam assequi nō possent, & Mesiā adducturum æternam iusticiā audirent, nisi perire mallent, cōfugerent ad quædam Mesiæ iusticiam, quæ sola fide accipiēda erat. Vnde hæc confessio Danielis, tibi

Quarta obiectio cum dilutione. Si lex damnat & promissio gratuita offert salutem, promissio videtur esse contra legem & lex contra promissionem. Respondet & hic Paulus à fine legis, & ostendit quod promissio reddatur illustrior ministerio legis. Aq; in hunc modum argumentatur à de-

Exegesis est, superiorem enim sententiam de vsu legis exponit clarius idque duplici similitudine. Primū enim legem carceri comparat, deinde Pædagogus. Vtraq; aptissime vsu legis cōmonstrat. Vt autem hæc similitudines rectius intelligantur, quid lex, quidq;

lis, tibi Domine iusticia, nobis autē confusio faciei. Iudicia Mosaica minus mihi videntur ad Christū impulsisse, nisi quod cōmunia & crebra errata populi & in delinquentes animaduersiones possint aliquo modo ad errorū medicū impellere. Ceremoniæ efficacius Christū adūbrarunt, vt circumcisio, ablusiones, sacrificia, vt de alijs taceam. Circumcisio enim, quia fuit signaculū iusticiæ fidei, semen Abraham promissum, hoc est, Christum mystice prædicauit. Ablusiones omnes admonēbant Iudæos sordium peccatorū absterge daturum per Messiam. Sacrificia Typice victimam futurā adumbrarunt. Ex his facile intelligi potest vtrum adhuc lex Pædagogici aliquo munere fungatur an non. Nam quantū ad ceremonias & Iudicia, imo quantū ad totū attinet regimen Mosaicum, nullo nunc prorsus Pædagogi officio lex fungitur. Nam tota œconomia Moysi adueniente Domino, sublata est. Verum quatenus lex moralis proponit nobis iusticiæ normam, & arguit nos peccati atq; etiam ciuili quadam disciplina coercet carnales, Pædagogus existit & impellit nos, vt queramus Christum iustificatorem, nisi malimus in peccatis nostris perire. Hinc etiā facile cōstat potest quomodo lex abrogata sit & quomodo nō sit abrogata. Lex moralis duas partes habet. Quarū prima est norma vitæ perpetua. Altera est de promissionibus & cōminationibus appendix. Norma vitæ nec in hac vita nec in futura abolebitur. Deus enim perpetuā dilectionem erga se, & suam creaturam suo ordine requirit. Cōminationes cōueris sunt abolitæ, iuxta dictū Pauli, nō sumus sub lege, sed sub gratia. Item ad Galatas 3. Christus pro nobis factus est maledictum. Promissiones autem sunt pijs ratæ in Christo. Verum non conuersi legi morali toti cū sua dānatoria sententia obnoxij sunt, iuxta illud, Maledict⁹ est omnis qui nō fecerit omnia quæ scripta sunt in libro legis. Lex Ceremonialis Moysi abolita quidem est quo ad vsum, sed non quo ad significationem. Nam res quas figurabāt ceremoniæ sunt æternæ. Lex iudicialis quo ad vsū est libera, potest enim ea magistratus vti vel non vti, prout visum fuerit sapiētibus legislatoribus. At quantū ad significationem attinet, perpetua est. Nam politia Moysi, regni Christi Typus erat.

Adueniente autm fide, non amplius
sub pædagogo sumus.

Applicatio est posterioris similitu-
dinis quæ supra satis declarata est. Per
fidem intellige clariorem gratiæ noti-

ciam, quæ facta est exhibitō Christo, sicuti supra etiam annotauimus.

Omnes enim filij Dei estis per fidem in
Christo Iesu.

Confutatis obiectionibus redit A-
postolus ad confirmationem propo-
sitionis, & argumentatur à causarum

diuersitate seu differentia. Credētes sunt filij Dei per fidē, quia in Christo Iesu sunt. Igitur operantes non sunt filij Dei per legem. Proinde nec lege iustificantur. Locus hic obseruā-
dus est de dignitate hominum credentium Euangelio, sunt enim adoptati in filios Dei, ac
vt membra Iesu Christi cēsentur coram Deo. Hæc dignitas merito monere vnumquemq;
nostrum deberet, ne quid committeremus filijs Dei indignum.

Siquidem quicumque baptizati estis in
Christum, Christum induistis.

Quomodo filij Dei fiant credentes
ostendit, nimirum cum incorporan-
tur, vt ita dicam Christo; & eius mem-

bra sunt. Cuius incorporationis efficax Symbolum est baptisumus, quo promissionis ver-
bū obsignatur. Symbolica ratio Baptismi alibi explicata est. Obseruetur hic locus de vero
vsu Baptismi, qui est admonere nos fidei, mortificationis, viuificationis, regenerationis et
innouationis, atq; adeo quod simus membra Christi.

Non est Iudæus neque Græcus, non est
seruus, neque liber, non est masculus neque
fœmina: omnes enim vos vn⁹ estis in Chri-
sto Iesu.

Oportune omnes homines ex-
quat in negotio salutis, vt etiam hoc
modo iusticiam legi adimat. Sunt au-
tem tria potissimum de quib⁹ homi-
nes gloriari solent, & per quæ alij alijs
se proponunt. Quorum primum est

natio seu propago. Secundum conditio, qua alij liberi, alij serui sunt. Tertium sexus. Hæc
tria nullum faciunt inter homines discrimen, quantum quidem ad iustificationem atti-
net. Hæc non impediunt quo minus extra salutis negociū singulis pro ratione donorū &
dignitate officij suus honos tribuatur. Locus obseruandus est. continet enim vberissimam
cōsolationem. Clarissime enim docet quod nemo à Deo rejiciatur vel propter nationis
infamiam,

infamiam, vel propter conditionis humilitatem, vel ob sexus imbecillitatem: modo manifestum in Christo Iesu. **CONCLVITVR** etiam hinc, quod spes salutis nostræ & gratia adoptionis, non pendeat ex lege, sed ex Misericordia per fidem.

Sicut autem vos Christi, igitur & semen Abraham estis, & secundum promissionem heredes.

Quotquot credunt sunt in Christo Iesu. Qui sunt in Christo Iesu sunt semen Abraham. Semen Abraham ex promissione est hæres. Ergo quotquot credunt sunt heredes. Vnde constituitur ex lege non esse hereditatem. Quapropter neque iusticia ex lege esse poterit. Hereditas enim & iusticia à se inuicem diuelli non possunt. Obseruetur hic in primis definitio seminis seu filiorum Abraham. Filij enim Abraham non per carnalem prærogatiua generis, sed per imitationem fidei constituuntur: qui etiam filij Dei sunt, eo quod per Christum, & in Christo in filios adoptati sunt iuxta dictum Iohan. 1. dedit potestatem filios Dei fieri ijs qui credunt in nomen eius.

CAPITULUM IIII

Summa Capitis Quarti.

Vt paruulus hæres ex ætate tempore constituto à Patre liberatur à procuratoribus: Ita populus Dei, misso filio Dei propitiatore peccati, veluti liber hæres gaudet, legi Mosæica nequaquam obnoxius. Hæc res etiam olim figurata fuit in duobus filiis Abraham. Ismaele & Isaac; quorum ille, ex agar ancilla: hic à matre libera natus est.

Ordo & partes Capitis Quarti.

Principium huius quarti capitis coheret cum fine tertij. Nam vt in fine tertij nos liberos à lege affirmat per Christi aduentum, ita hic idem similitudine declarat, & Epexergasia Rhetorica illustrat. Deinde rursus Prophetico & Apostolico more à doctrina delabitur in monitiones, & exhortationes: post quas allegorica similitudine quod instituit de abrogatione legis claudit. Atque ita hoc quartum caput tribus partibus abfoluitur. Quarum extrema didactica sunt, media vero paranetica.

EXEGESIS CAPITIS QVARTI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

IC O autem quam diu hæres paruulus est, nihil differt à seruo, cum sit Dominus omnium: Sed sub procuratoribus est & œconomis vsque ad præfinitum tempus à patre: Ita & nos cum essemus paruuli, sub elementis mundi eramus seruientes.

nihil aliud est, quam esse sub lege, quemadmodum ex superioribus patet. Nam, vt rudimenta mundanæ scientiæ viam parant ad solidiorem doctrinam: Ita lex Mosæica ac regimen illud totum, viam quandam parauit ad solidiorem Christi noticiam: quæ per ipsum reuelatum & manifestatum in carne contigit. Quare rudimentis istis superatis iam in Christo quiescamus. Non igitur Paulus hoc loco legem contemnit, sed metaphora, hoc est, implicita similitudine tempus durationis legis expressit. Quæ similitudo prorsus idem docet quod duæ superiores de carcere & Pædagogo. Quæ admodum enim illis, ita & hac liberatam populi noui testamenti à lege Mosæica docet, veluti clarissime applicatio quæ sequitur ostendit.

At vbi

At ubi venit plenitudo temporis, emi-
sit Deus filium suum factum ex muliere,
factum sub lege, ut eos qui sub lege erant
redimeret, ut adoptionem acciperemus.
Quoniam autem estis filij, emisit DEVS
spiritum filij sui in corda vestra, claman-
tem, Abba pater. Itaque iam non es seruus
amplius, sed filius, Si autem filius, & hæres
Dei per Christum.

Præterquam quod accommodat
Apostolus clarius similitudinem ad
populum noui testamenti, qui Chri-
stum exhibitum fide recipit, breuissi-
mo quodam ac maxime memorabili
Aphorismo ordinem nostræ reparati-
onis ponit ob oculos, quando inquit:
Venit plenitudo temporis, id est, tem-
poris oportunitas quæ ex sola proui-
dentia Dei dependet. Solius enim Dei
fuit indicare & statuere quando ex-
pediret maxime filium mittere. Quod

quidem tempus obscurius prædicebatur à Iacobo Patriarcha & clarissime ab ipso Daniele
monstratum est. Verum ne quis ignorantiam præterderet, per Esaiam Prophetam certissima
indicia præsentis Messias indicauit: ex quibus cognosceretur Messias præsentia, ad quam re-
mittere Dominus discipulos Iohannis quærentes an is Messias esset, an alius expectaretur
adhuc. Sequitur. Misit Deus filium suum. Ecce initium salutis nostræ caritas illa Dei ita mi-
tur, quæ Pater filium suum misit in mundum, ut fieret victima pro peccatis mundi, ut non
percat sed habeat vicam æternam quisquis in eum crediderit. Proximo loco redemptionis me-
minit, factæ per oblationem Christi. Ita enim ait: Factum ex muliere, factum sub lege, ut eos
qui sub lege erant redimeret. Tertio nostri adoptionem addit cum inquit: ut adoptionem
acciperemus, hoc est, ut filij Dei fieremus. Quarto missionis Spiritus sancti in corda nostra
meminit, quæ missio certissimum pignus est adoptionis nostri. Quinto loco inuocationem
patris addit, quæ effectus est Spiritus sancti in nobis habitantis. In hoc ordine quæ præce-
dunt causæ sunt sequentium. Dilectio Dei mittit filium, filius missus liberat à peccatis. Li-
berati à peccatis adoptantur in filios. Filij effecti donantur vberiori spiritu. Donati spiritu
sancto per eundem, Deum patrem appellare & inuocare audent. Hæc sit brevis rerum huius
pericopæ notatio. Nunc quid præterea ex hac pericopa colligendum sit videamus. Primum,
cum dicit Apostolus, Deum emisisse filium, significat filium Dei antea fuisse quam est co-
ceptus in utero virginis, unde concluditur æterna eius diuinitas. Quod addit factum ex mu-
liere, duo innuit: Primum quod sine virili semine ex solo semine sexus muliebris sit natus
Dominus iuxta promissionem primam & vaticinium Patriarchæ Iacob, & Esaiæ. Deinde quod
is qui filius Dei, idem sit filius hominis, ac verus homo, una persona in duabus naturis sub-
sistens. Deinde obseruemus mentionem hic fieri trium distinctarum personarum in diuinitate,
Patris, Filij, & Spiritus sancti. Præterea hic textus poterit cuiuslibet esse quadam probandi
norma, quæ quilibet poterit de seipso iudicare, atque adeo propriam conscientiam examinare,
incipiendo ab ultimo effectu, qui in ordine reparationis nostri hic ponitur. Si enim quis
serio inuocat patrem cælestem ex vera fide in filium Dei, inde colligat quod vere habeat
spiritum sanctum in se habitantem Arrhabonem hereditatis nostræ: quod vere sit adoptatus à
Deo in filium: Quod vere sit liberatus à maledictione legis per victimam filij. Denique quod
vere diligatur à patre in filio eius Iesu Christo. Contra vero si nullus est inuocationis verus
ardor, nullum studium, indicium est minime fallax absentis Spiritus sancti. Si abest Spiritus
sanctus, superiora quoque usque ad primum desiderari necesse est. Quod autem subiungitur, ex
superioribus facile intelligi potest, & ex natura reatiuorum & à iure naturæ concluditur.
Credentes & inuocantes Deum patrem sunt filij Dei: Ergo non sunt serui, mancipia peccati.
Item filij Dei sunt hæreses Dei, Ergo & credentes, cum sint filij, erunt hæreses, scilicet in
Christo, cuius membra sunt. Hæc admoneant nos cum dignitatis nostræ, tum puritatis, &
sanctimonie vitæ. Quid enim indignius est, quam ut filij Dei, se ut porci Epicuri cõtami-
nent? Porro in inuocationis forma quatuor sunt obseruanda. Primum, Clamor voca-
tum ad fiduciam certitudinem exprimendam pertinet. Nimirum quod credentes non dubita-
nt, sed intrepide Deum patrem inuocant, freti non sua, sed mediatoris dignitate. Secundum,
Mimesis obseruetur. Nam cum dicit: Abba pater, imitatio est filij Dei, Marc. 14. significa-
tur itaque quod omnes per Christum constituantur filij Dei & per ipsum exaudiatur. Tercio
duplicatio per diuersarum linguarum voces, significat per totum mundum diuulgandam
esse gratiam & misericordiam Dei prædicationem, adeo ut Deus ipse promiscue omnibus lin-
guis prædicetur & inuocetur. Quarto quod proprius Christianorum cultus sit inuocatio.

Sed tunc quid cum non cognoueratis Deum, iis,

Altera pars huius capitis quæ obiu-
gatoria & parænetica est. Nam more
quina-

qui natura non sunt dii, seruiebatis. Nunc autem cum cognoueritis Deum, imo cogniti sitis à Deo. Quomodo conuertimini iterum ad infirma & egena elementa, quibus denuo seruire vultis?

xerūt Galatæ ad præsentem gratiæ Dei reuelationem. Sensus autem est, olim ante prædicationē Euangelij fuisse Idolatæ corrupti Ethnicis superstitionibus: At nunc, postquam per prædicationem Euangelij verus Deus se vobis reuelauit, & postquam ex Euangelio veram salutis viam didicistis, quæ dementia est rursus verum Deum deserere, & ad egena Elementa, id est, prauas superstitiones redire? Sed cur Paulus hic vocat Ceremonias Mosaiscas? Respondeo: Ceremoniæ Mosaiscæ, sacrificia, atque adeo tota lex consideratur tripliciter. Extra Christum, contra Christum, & in Christo. Extra Christum, cum cōsuetudinis tantū gratia seruantur, aut cum lucri alicuius, aut honoris ratio adhibetur. hac ratione multi olim inter Iudæos Ceremonias defenderunt, nō aliter quam hodie Papistæ suas superstitiones defendunt. Contra Christum, cum obseruationi istorum rituum aliqua iusticię portio tribuitur, vt tempore Pauli circūcisioni, & alijs ritibus Mosaiscis tribuerunt iusticiam, quasi nemo integre iustificari possit sine istis adminiculis, quæ opinio precium sanguinis Christi abolet. In Christo, sed dupliciter, videlicet, ante Christū exhibitum, & post Christum manifestatum in carne. Ante Christum exhibitum Ceremoniæ Mosaiscæ nequaquam fuerunt infirma & egena elementa, sed pia exercitia commendata hominibus diuinitus. Nam Christum, quem figurabant, quodammodo in se continebāt. Post Christum manifestatum in carne prorsus expirarunt Ceremoniæ Mosaiscæ, ita vt non amplius sint salutaria piorum exercitia. Ceremoniæ itaque Mosaiscæ consideratæ extra Christum, contra Christum, & post Christum manifestatum in carne, prorsus sunt infirma & egena elementa, quia vita illarum, nempe Christus, ab illis abest. Locus hic obseruandus est, qui docet quod omnes qui ad traditiones siue veteres Mosi, siue nouas hominū quorumcūque conuertuntur, ac in ijs aliquam iusticię partem collocant, sint idolatrę, nihilo meliores Ethnicis qui idola ficta pro numine coluerunt.

Dies obseruatis & menses & tempora & annos.

Exemplum addit de obseruatione superstitionis temporum, idque ideo, vt simile iudicium fiat de obseruatione ciborum, lotionum, circūcisionis, & aliorum rituum Mosaicorum. Porro quadruplex notanda est temporum obseruatio, videlicet, Physica, Ciuilis, Ecclesiastica, & superstitionis. Physica coniuncta est cum naturæ ordine fixo & perpetuo, vnde admiranda Dei sapientia & prouidentia colligenda est. Hinc vicissitudines sunt Veris, æstatis, autumnii, hyemis &c. Huc & motus corporū celestium pertinens. Huius Physicę obseruationis pars quædam est medica obseruatio, quæ facit ad corporum humanorū incolumitatē conseruandā. De hac igitur obseruatione tota consulenda est Physica. Ciuilis obseruatio rebus politicis & æconomicis seruit. Nam sine hac actiones forenses & cōtractus inter homines minime seruari possunt. Ecclesiastica obseruatio plane libera est: quæ docendi, discendi & precandī causa à Christiano populo libere seruatur absque opinione cultus, meriti, iusticiæ, & necessitatis. Hæc obseruatio etsi in Ecclesia libera est: tamen qui per contemptum Ecclesię obseruationes viles, & facientes ad ædificationē violat, reus peragitur ordinis Ecclesiastici in Ecclesia necessarij, quæ Spiritus sanctus nobis per Apostolum cōmendat in hunc modū scribens Corinthijs. Omnia fiant ordinate & decenter. Superstitiosa temporū obseruatio est, quando opinio cultus, meriti, iusticiæ, & necessitatis accedit. Ab hac obseruatione dependet totus Papatus qui quodammodo quadam, partim Ethnicas, partim Iudaicas superstitiones in Ecclesiam inuexit. Quarū religione obstringuntur cōscientiæ et sinceritas Euangelij tanquam impurissimo cæno turbatur. Atque ideo à Paulo huiusmodi obseruatio iustissime damnata est. Est igitur diligenter obseruandū discrimen inter vtilem dierum obseruationē, & perniciosam seu superstitionem. Illa enim ædificat, hæc vero destruit. Præterea cum Paulus testatur ministros Euangelij habere potestatem, ad ædificandū, & non ad destruendū, satis indicat, quod vt liceat ipsis vtilia tempora & festa ordinare in Ecclesia, ita debeant superstitiones, quātum in se est, voce & autoritate abolere. Ita tamen vt nihil per tumultum, sed vt omnia, matura deliberatione cum ijs quorum interest habita, gerantur.

Timco

10 Timco de vobis, ne forte erga vos frustra laborauerim.

Amplificat à periculo. Nam hisce verbis significat eos nullum fructum percepturos ex Euangelio, quotquot traditionibus Moisaicis aut humanis aut vlli rei, præterquam soli Christo, tribuunt vel totam vel partem iusticiæ. Nam hic agit Apostolus aduersus eos qui ritus Moisaicos tanquam complementum iusticiæ Galatis obtrudere voluerunt. Obseruandus igitur in primis hic locus est, qui docet frustra laborare ministros Euangelij, vbi ritus Moisaici aut humanæ traditiones cultus gratia defenduntur.

10 Estote sicut ego, quia & ego sicut vos.

Admonet Galatas vt sint memores mutui officij & analogi, hoc est, vt se dociles præbeant & amantes sui: cum ipse omnia faciat in ipsorum salutē. Locus hic obseruandus est de moderanda obiurgatione, ne videlicet ministri Euangelij modum excedant, & remedium in venenum conuertant. Ita enim ministri Euangelij obiurgare debent lapsos, vt non in desperationem adigant eos, quorum salus quærenda fuit, sed vt in media obiurgatione spem veniæ, si modo obiurgati respiciunt, polliceantur. Sicut enim omnia ita etiam obiurgationem ad ædificationem referre debent sinceri Euangelij præcones: quod tum demum rite facient, vbi paternum affectum erga Ecclesiam habuerint. Moneat proinde hoc Pauli factum ministros verbi, vt se ingenijs auditorum pie accommodent, ac conforment, quoad fieri potest, vt auditores intelligant se esse non sub rigidis exactoribus semper superbas minas æstuantibus, sed potius sub amicis monitoribus & salutis suæ vere amantibus: vt qui pio affectu & paterno officium facere videantur.

30 Fratres obsecro vos nihil mihi fecistis iniuriæ, nostis autem, quod per imbecillitatem carnis euangelizauerim vobis prius, & exprimentum mei quod erat in carne mea, non pro nihilo habuistis, neque responsistis, sed me vt Angelum Dei, vt Christum Iesum recepistis.

Anticipat calumniam Pseudoapostolorum, qui Paulum inimicum Galatarum & hostem esse mentiebantur: quo ipsi autoritate Pauli labefactata pluri fierent apud Galatas. Tribus autem argumentis hanc calumniam confutat Apostolus. Quorū primum est quod nulla offensa interceperit. Fratres, inquit, obsecro vos nihil me læsistis, id est, nihil mihi fecistis iniuriæ, ob quam iniuriam in vos asperior essem. A pietate enim & vera virtute alienum est si ei perrexeris molestus esse, à quo non prior sis læsus. Secundū petitur à labore & diligentia in prædicando Euangelio præstitis. Scitis, inquit, quod per imbecillitatem carnis Euangelizauerim vobis iam pridē. Vnde facile colligere poteritis meas obiurgationes eo nō tendere, vt quæram meā gloriam. Imbecillitas enim carnis hoc loco opponitur pompæ, gloriæ, splendori, & dignitati carnis, quib⁹ Pseudoapostoli tuebant & superbiebant: Et si voluerunt videri omnium humilimi, qui oues foris apparent, cū intrus sint lupi rapaces: qui blandis verbis adulatur hominib⁹, sed pestifera doctrina pungunt animos. Tertium petitur ab officio Galatarum erga Apostolum. & tentationem, inquit, meā in carne nō aspernati estis neq; respuistis, sed sicut Angelum Dei excepistis me: imo sicut Iesum Christum. Cum igitur tanta fuerit vestra erga me humanitas, qui fieri potest, vt vos tanquā inimicos & hostes infester? Esset enim extremæ ingratitude pro tanto officio maleficiū reddere. Locus hic in primis obseruandus est. monet enim quo in loco habendi sint sinceri verbi Dei præcones. Debent siquidem non aliter à nobis excipi quam Angeli Dei ac ipse Dominus Iesus Christus. Sunt enim vt angeli excipiendi ppter officij similitudinem, idq; quantum ad effectus & reuerentiā attinet. Sunt etiam recipiendi, vt Christus Iesus, videlicet ratione doctrinæ, quā docent Christi nomine. Sic enim ipse Dominus ait: Qui vos audit, me audit. Sicut enim legati, propter eum qui misit eos honorantur & audiuntur, ita ministri Euangelij ppter Christum qui eos misit honorandi & audiendi sunt. Honorandi quidem non honore cultus, sed reuerentiæ. Audiendi vero, vt vox ipsa Domini, donec quæ Domini sunt proferunt. Nam qui alienam vocem sonant, quam Domini, nō legati Christi, sed Sathanæ potius censendi sunt. Quare vt Anathemata fugiendi iuxta illud in primo: Si quis aliud euangelizauerit, anathema sit. Hinc præterea facile intelligi potest in quo loco habendi sint qui pios ministros verbi oderunt, traducunt, persequuntur, ijsq; subtrahunt necessaria. Huiusmodi enim homines spiritu Sathanæ impelluntur ad obruendā lucē Euangelij. Admoneantur quoq; hic ministri Euangelij maiestatis officij sui, & dignitatis. Quæ enim maior maiestas? quæ maior dignitas? quæ legatione

Gg

Christi

Christi fungi, & tanquam Christū ipsum recipi. Caueant igitur summo studio, summaque diligentia, ne sua se *φιλαυτία*, ne vitæ impuritate odibiles reddant Ecclesiæ Christi: quod cum fit, non solum maculant gloriam illam Christi ad quam euecti sunt, verum etiam accerunt sibi pœnas iustissimas cum defectionis turpis, tum scandali pessimi. Non enim sibi solis accerunt iudicium, verum etiam alijs pessimo exemplo nocent. Quare ut illi qui rite funguntur officio, duplici sunt honore digni, ita hi duplicibus pœnis sunt puniendi.

Vbi ergo est beatitudo vestra?

Quasi diceret totum pietatis studium quod hactenus in vobis fuit & à multis prædicatū, sine fructu vobis peribit, nisi Iudaicis superstitionibus desertis, redeatis ad sinceritatē Euangelij, atque in ea permaneat. Non enim beatus est qui bene cœpit, nisi etiā in bene cœptis perseuerauerit. Ita enim Dominus ait: Beatus qui perseuerauerit usque ad finē. Nam qui à bene cœptis deficit, comparatur porco, qui, postquā ablatus est, redit ad volubrum cœni in quo magis se coinquinat. Cōmendatur ergo nobis hoc loco perseuerantia in bono. Nā qui deficiunt à via recta, beatitudine & iusticia excidunt, cuius antea erant participes, & ut Apocalypsis loquitur, delerunt de libro vitæ. Huc illud Ezechielis: Si auertit se iustus à iusticia sua, nunquid viuet? quasi dicat, minime. Qui igitur stat, videat ne cadat.

Testimonium enim perhibeo vobis, quod si fieri potuisset oculos vestros effoscos dedissetis mihi.

Itaque inimicus vobis factus sum veritatem dicens vobis?

Suo testimonio confirmat Apostolus qualenam fuerit pietatis studium in Galatis. Nam qui ex animo amant verbi præcones, haud dubie veræ pietatis studiosi sunt. Obserua notā piorum auditorū verbi, & ex antithesi collige quales illi sint, qui vel minima commoda suis pastoribus inuident: qui vix teruntium, nedum oculos effoscos illis darent. Vnde colligitur quod veræ pietatis ne micam quidē habeant.

Aemulantur vos non bene, imo excludere vos volunt, ut ipsos æmulemini.

Conclusio est confutationis calumniæ Pseudoapostolorum. Ambrosius sensum sic reddidit: Quia non potest fieri ut inimicus vobis ego sim, quorum tanta sensi obsequia: Sed quia nemo se argui vult errantem, iccirco inimicus vobis videor, iuste vos reprehendens: Hæc ille. Obseruemus hic inconstantiam vulgi, quam non solum Paulus, verum etiam Dominus ipse expertus est. Tantis per enim fauorem populi retines, donec quæ placent audit. Verum si ex officio errata ipsius in medium produxeris, hostem tibi & inimicum conciliaſti. Quem enim hodie laudant, amplectuntur, fouent, cras rursus vituperant, persequuntur, proſigant, damnant. nec est quod pius Euangelij minister aliam gratitudinem à vulgo expectet.

Bonum est autem æmulari in re bona semper, & non solum cum præſens sim apud vos.

Translatione utitur ad moliendam reprehensionem, ex parte enim Pseudoapostolis defectum Galatarum à puritate Euangelij imputat. Illi enim zelum singularem & studium intimi amoris simulant. deceperunt Galatas: qui tamen reuera nihil quærebant aliud, quam vanam gloriam, quam ut essent in summo pretio apud Galatas, quam ut eorum magistri & doctores in vera pietate colerentur. Indoles igitur falsorum Doctorum hic exprimitur. Nam dum zelum simulant, auram popularem captant. Deinde via fallendi Pseudoapostolorum hic describitur. Primum enim huc omnes suos conatus referunt, ut animos auditorum à veris & pijs ministris auertant, quæ præclara sunt in illis extenuando, & quæ viciosa exaggerando, postea, parata hac via, securius agunt omnia.

Procatalepsis est, poterant enim obijcere: Nos te quoque æmulati sumus dum apud nos præſens eras, Cur non etiam licebit nobis præſentes nostros

Filioli

Filioli mei quos rursus parturio, donec
formetur Christus in vobis.

Blandius rursus compellat Gala-
tas, & suum paternum animum erga
iplos declarat, dum eos quidem filios

nominat, Se vero parturienti comparat, donec formetur Christus in ipsis. Hic locus plu-
res suppeditat doctrinas & admonitiones. Inter quas hæ sunt præcipuæ. Prima, qualis in
affectus in ministris Euangelij esse debeat erga suos auditores, nepe talis, qualis est matris
erga tenerrimâ prolem. Quemadmodum enim illa gaudet de successu infantis p̄spero, &
rursus dolet si quid molesti ei eueniat: Ita pius Euangelij minister affectus esse debet, de
profectu suorum gaudebit, defectum vero deplorabit, nō minus quā honesta & pia mater
10 morbos suarum proliū & mortē deplorat. Qui autē hoc affectu nō sunt præditi, nihil mi-
nus sunt quā paltiores. nō enim sincere officium faciunt, non pascunt oves Christi, sed po-
tius seipso s agnunt: cuius rei poenas suo tempore luent. Secunda, dignitas ministerij ver-
bi, videlicet, quod destinatum sit rei omnium maxime expectandæ, nimirū regenerationi:
qua nos nascimur in Christo, & Christus in nobis, dum ipsius membra efficimur, & eius
vita viuimus. An nō Dei est proprium spiritualiter gignere & parere? Respondeo. Verum
quidem est, sed ministerio tribuitur, vt instrumēto, quo Deus vtitur in hoc spirituali par-
tu. Deus enim est qui gignit in filio. Verbū Dei semen est incorruptibile. Spiritus sanctus
est vita & vis seminis. Ministerium Ecclesiæ est organum. Hinc prodeunt filij Dei, hoc est
credentes. Tertia, aboletur Christus & quasi informis fœtus redditur, vbi legis & traditio-
20 num humanarū iusticia prædicatur. Nam qui legis iusticiā prædicat, aut qui humanarum
traditionum necessitatem docet, is reuera iusticiā Christi negat, atq; adeo toti Christo re-
nunciat. Gratia enim Dei in Christo aut tota suscipitur aut tota reijcitur. Quarta, pugnat
hic locus contra Anabaptistas, & alios, qui vocale verbum, & externum ministeriū Euan-
gelij abolere conantur. Quod cum faciunt gratiam Dei abolent, viā salutis intercludunt,
sepeliūt beneficia Christi, Breuiter Christi nomē vt fidelissima Sathanæ mācipia è medio
tollunt, & regnum Sathanæ stabiliunt. Quinta, confutat hic locus Nouarianos & Anaba-
ptistas qui lapsi rediti ad penitentia sacrilege negarūt. Hinc enim Paulus lapsos Galatas
reuocat. Tamen autē nihil periculosus est quam læpe relabi in peccatum (Nā inde mens
in multis reprobis efficitur, & multi ita dedolere incipiūt, vt nullo peccatorū sensu tãgan-
30 tur:) Tamen verissima est doctrina Ecclesiæ, quæ docet Deum lapsos in gratiam recipere:
cuius rei veluti Symbolum quoddā Dominus voluit esse condonationē mutuam in hac
vita. Vnde interroganti Petro quoties in se peccati remittat. Respondet: Septuagies septies.

Vellem autem adesse apud vos modo,
& mutare vocem meam quoniam inops
consilij sunt in vobis.

Concludit Apostolus voto obiur-
gationem paterna storga mixtā. Cu-
pit enim se Galatis adesse, quo præ-
sens posset accommodare se captui sin-

gulum, cum singulis cōferendo & singulos docendo & admonēdo, prout necessitas po-
stulare videretur: id quod in generali scripto fieri tam cōmode nequaquā potest. Monet
40 hic locus ministros Euangelij, vt recte secant sermonē Euangelij, vtq; se captui & ingenio
auditorū accommodent, quo doctrinæ & cōsilio melius locus esse possit. Vt enim medicus
generalibus præceptis parum efficiet, nisi singulorum qui ægrotant peculiare curā habu-
erit: ita minister Euangelij cōscientijs singulorū vix medebitur vniuersali doctrina. Qua-
re vtiliter in nostris Ecclesijs instituta sunt priuata colloquia ante sumtionē cœnæ, in qui-
bus doctrinæ & consolationes singulis veluti salutaria quædam Pharmaca adhibentur.

Dicite mihi qui sub lege vultis esse le-
gem non auditis? Scriptum est enim quod
50 Abraham habuit duos filios, vnum ex An-
cilla & alterum ex libera. At ille quidem
qui ex ancilla, secundum carnem fuit. Hic
vero qui ex libera per promissionem (*scili-
cet natus est*) Quæ quidem per allegoriam
sunt dicta. Hæ enim (*scilicet matres ancilla &
libera*) sunt duo testamenta, vnum quidem
à monte Syna in seruitutem generans quæ
est Agar (nam Agar Syna mons est in A-

Tertia pars est huius capitis in qua
Apostolus docet & exornat Typica si-
militudine idem quod superius mul-
tis rationibus docuit, nimirum popu-
lum noui testamenti liberum esse à le-
ge Mosaica ac ritibus Iudaicis, iustifi-
cari autem gratis sola fide absq; ope-
ribus legis. Verum vt hic Typus meli-
us intelligatur. Primum rem totam
in argumenti formam conijciam. Po-
stea singulas partes latius persequar.
Argumentum itaq; sumtum à Typo
coniugij Abraham in hanc formā con-

Gg 2 rabia

rabia, confinis est autem ei quæ nunc est Hierusalem) seruit autem cum filiis suis. Quæ autem sursum est Hierusalem libera quæ est mater omnium nostrum.

Sara respondet. Sed Agar genuit Ismaelem, qui fuit Typus populi legalis in seruitutem nati: Sara vero genuit Isaac Typum populi liberi. Igitur vetus testamentum seu lex generat populum seruitutis, nouum vero populū libertatis. Cum itaq; nos sumus populi noui testamenti, nō debemus amplius sub legis seruitute concludi. Nam fide p̄missionis vt iusti sumus, ita etiā liberi: Hæc totius huius exornationis summa est, ad quam historiā ex Genesi accommodat Paulus, cuius partes obscuriores explanaturus, primum colligā anti-typa. Abraham typus Dei est. Agar figurat vetus Testamentum seu legem. Syna adumbrat terrenā Hierusalem. Ismael filius Agar typus fuit populi legis. Sara vxor libera nouum testamentum, Euangelium, Hierusalem cœlestem, hoc est, Ecclesiā mystice significat. Huius filius Isaac nouum populū eumq; liberū adumbrat. His ita explicatis textus obscurus esse non potest. Tamen si particulæ similitudinis nō adhibentur, quod fit Hebraica consuetudine. Hebræi enim frequētius notas similitudinum excludunt. Porro quod in parenthesi scribitur, Nam Agar Syna mons est in Arabia, confinis est autem ei quæ nunc est Hierusalem, paulo obscurius est. Sed hoc modo declarabitur. Nam Agar Syna mons est in Arabia, id est, Agar ancilla notat typice Synam montem vnde lex prodijt. Non enim hic montem vnum & eundem vult esse binominem, sed typum exprimit. In Arabia nō frustra additur, vult enim hoc significare. Quemadmodum Agar, quæ Synam montem adumbrat, quæ Syna est extra limites terræ sanctæ, quæ terra Symbolū fuit æternæ hereditatis: Ita lex seu vetus testamētum est extra p̄missionis cœlestis hereditatē, adeo vt qui ex lege quæruunt iusticiam, nihil præter damnationem inueniant. Deinde additur in eadē parenthesi, confinis est autem ei quæ nunc est Hierusalem. Græce significantius scribitur *συγγει*, hoc est, coordinatus, seu, vt ita dicam, confociabilis est: vt quæ eandem relationem & typicam significationem habeat cum terrena Hierusalem, quæ nunc est destructa, & olim sub lege seruauit. Non enim hæc sunt Typographica, vt quidam existimant, sed typice cōferuntur, ad consignificandā similitudinem. Agar seu Syna & terrena Hierusalem in eo similes sunt, quod vt Syna ita & Hierusalem terrena ad seruitutem generet. At quæ sursum est Hierusalem libera est, quæ est mater omnium nostrum. S v r s v m esse dicit, hoc est, cœlestem vt quæ originem habeat de cœlo. Hierusalem libera significat Ecclesiam fidelium, quæ est mater omnium, scilicet credentium in Christum. Dicitur autem Ecclesia mater fidelium, quia D e v s per Ecclesiæ ministerium generat sibi filios, idq; per verum semen & incorruptibile quod est sincerum verbum Dei. Non est igitur quod is cœtus hunc honorem sibi sumat, qui hoc semen conculcat pedibus, qui persequitur membra Christi, qui generat filios diabolo & non Deo, quemadmodum Romana synagoga facit.

Scriptum est enim: Exulta sterilis quæ non paris, erumpe & clama, quæ non parituris: quia plures erunt liberi desertæ quam habentis virum.

addit in 54. vaticinium de Ecclesia. quæ veluti ex latere Christi effluxit. hæc antequam assumpta est à Christo, sterili viduæ similis fuit: sed postea, concepto semine incorruptibili, multos parit liberos. Vaticinatur igitur Propheta de Ecclesia noui Testamenti: quæ colligenda erat ex gentibus, abiectis Iudæis ob suam ingratitudinem. Quod autem Ecclesiam colligendam ex gentibus comparet sterili viduæ, significat Ecclesiam non ob merita sua, sed propter gratiam assumptam esse: quæ gratia vt omnibus p̄missisue per Euangelium offertur, ita sola fide accipitur & possidetur.

Nos autem fratres secundum Isaac p̄missionis filij sumus.

modum Isaac p̄missionē habuit, vt haberetur semen Abraham, præterito Ismaele: ita quicunq; credunt p̄missioni gratuita, p̄missionis filij habentur, & semē Abraham spirituale. Ad hos enim solos pertinet p̄missio, præteritis alijs qui vel carnis prærogatiua, vel legis operibus tument. Verum hic sciendum est, quod hic tantum analogia quadā rerum terrenarum

Confirmatio est à testimonio Esaiæ 40 Propheta ex capite quinquagesimo quarto. postquam autem Propheta in capite 53. vaticinatus esset de morte, resurrectione, & Triumpho Christi,

Accommodat Typū ad populū noui testamenti. Est autem huius accommodationis hic sensus. Quemad-

modum Isaac p̄missionē habuit, vt haberetur semen Abraham, præterito Ismaele: ita quicunq; credunt p̄missioni gratuita, p̄missionis filij habentur, & semē Abraham spirituale. Ad hos enim solos pertinet p̄missio, præteritis alijs qui vel carnis prærogatiua, vel legis operibus tument. Verum hic sciendum est, quod hic tantum analogia quadā rerum terrenarum

renarum & cœlestium instituat ad significandam gratuitam electionem & iustificacionem, ad excludendam omnem meritorum opinionem. Proinde hoc modo analogia seu Symbolica hæc ratio accommodabitur. Quemadmodum Ismaelem nihil iuuat ad consequendū ius hæreditatis quod ab Abrahamo Patriarcha sit natus, nulla interueniente promissione, sed solus Isaac ob promissionis verbum constitutus est hæres: Ita nihil iuuat vel prærogatiua carnis, vel legis iusticia ad hæreditatem cœlestem consequendam. Sed sola promissio hic locum habet, hoc est, tantum illi qui gratuita promissioni credunt efficiuntur vitæ æternæ hæres, exclusis omnibus alijs. Hoc pacto accommodat Typum etiā Iustus Martyr ad Triphonem scribens, hisce verbis: Νοεῖν δὲ ἡμᾶς αὐτοὺς ἀπὸ τῶν ματῶν Ἰσὰκ καὶ αὐτοῦ Ἰσὴν, ὡς αὐτοὶ οὐκ ἴκανοι, τὸν μὲν ἐξ αἱμάτων καὶ σαρκὸς, τὸν δὲ ἐκ πίστεως καὶ πνεύματος ἁγίου, &c. Proinde huc redit summa sententiæ, quod qui non credit reiiciatur. Qui vero credit assumatur, vt legitimum semen Abrahæ, idq; sine discrimine. Omnis enim qui credit illi, non pudeat. Nam non est distinctio Iudæi & Græci. Idem Dominus diues in omnes inuocantes se. Huc pertinet tota illa disputatio Pauli ad Rom. 9. 10. & 11.

Sed quemadmodum tunc, qui secundum carnem erat genitus, persequabatur eum qui secundum spiritum: ita & nunc.

20 potissimum Pseudoapostolos qui populum Dei volebant seruilibus operibus opprimere, & à gratuita misericordia abducere. Complebitur autem præsens similitudo hoc modo. Quemadmodum se habet Ismael ad Isaac: sic se habet populus legis ad verā Ecclesiā. Sed Ismael persequabatur Isaac. Ergo mirum non videri debet, si populus legis & Pseudoapostoli persequantur Ecclesiā. Locus de cruce & persecutione Ecclesiæ obseruandus est.

Sed quid dicit scriptura? eijce ancillam & filium eius: Non enim hæres erit filius ancillæ cum filio liberæ.

30 ancillæ cum filio suo Ismaele, & Saræ liberæ cum filio suo Isaac, quantum ad domum & hæreditatem attinet, quæ est legis cum suo populo, & Euāgelij cum suo populo respectu Ecclesiæ & hæreditatis æternæ vitæ. Sed Agar cum suo Ismaele de familia Abrahæ & hæreditate eiecta est: Et Sara cum Isaac in domo Abrahæ manet & hæreditate gaudet. Igitur Lex cum suo populo eijciatur extra Ecclesiā, Euangelium vero cum suo populo manebit in Ecclesiā & æternæ vitæ hæreditate fruatur. Hic tres hypotheses colligantur. Prima, Quod qui volunt ex lege iustificari sint extra Ecclesiā & spem hæreditatis cœlestis. Secunda, quod regnum cœlorum nō sit seruorum stipendium sed filiorum hæreditas. Tertia, quod in medijs ærumnis Ecclesiā debeat se consolari certissima futuræ liberationis fiducia.

40 Igitur fratres non ancillæ filij sumus, sed liberæ.

Conclusio est adductæ similitudinis cuius hic sensus est: liberi sumus à legis seruitute, quia sumus populi noui testamenti & filij promissionis. Notetur hoc loco discrimen inter filios ancillæ & liberæ. Filij ancillæ sunt qui ex lege & ritibus Mosais tanquam pro labore petunt præmiū æternæ vitæ. Nam sicut Ismael putabat se hæredem fore ob prærogatiuam natiuitatis. Ita illi meritis suorum operum se recipiendos à Deo ad hæreditatē cœlestem opinantur, ac propterea misericordiā Dei & salutem filij impie repudiant. Non enim perpendunt, quantum scelus sit vel minimū adimere misericordię & gratiæ Dei & victimæ filij, & suis ascribere operibus. Hic tenemus memorabile dictum Ambrosij: Vilesceret, inquit, Redemptio sanguinis Christi, & misericordia Dei humanorum operum prærogatiuæ succumberet, si iustificatio, quæ est ex gratia præcedētibz operibus tribueretur, vt nō esset munus largientis sed merces operantis. Filij vero liberæ sunt qui in Christum credentes ex gratia Dei expectant hæreditatem cœlestem, quæ est donum Dei per Iesum Christum. Habet & hæc conclusio vim exhortationis, qua videlicet Apostolus nos exhortatur, vt potius studeamus liberæ & gratiæ filij esse, quam legis & operum serui: Vnde salus sperari nequit.

CAPVT V.

Summa Capitis quinti.

Cur igitur iam constat à Galata vos esse à Lege liberatos, & prope iustificatos sola fide absque operibus, Manete in ea libertate & nolite ritus legales recipere in vestri perniciem. Interea cauentes ne abutimini libertate hac in occasionem carnis, sed potius obtemperetis spiritui, operibus carnis per spiritum profligatis.

Ordo & partes Capitis quinti.

Confirmata principali quaestione in superioribus capitibus, in hoc quinto finem seu scopum totius disputationis, nimirum vindicationem Christianæ libertatis proponit. Ac primo loco iubet eos stare in libertate qua liberati sunt per Christum. Hanc suasiuam propositionem confirmat, & subinde excitat Galatas, minaturque seductoribus aliud suadentibus. Secundo loco suadet Apostolus ne abutantur Galatæ hac libertate, hoc est, ne inde præbeant carni occasionem peccandi, sed seruiant potius sibi inuicem per caritatem. Huc etiam parti confirmationem subiicit. Tertio loco hortatur Galatas ad nouitatem vitæ, videlicet ut ambulent in spiritu, viuantque iuxta spiritus Dei imperium. Confirmatur & hæc pars paucis rationibus. Quarto loco per Antithesin addit catalogum operum spiritus & carnis, ut Christiani sciant quæ fugere quæque prosequi debeant. A quæ ita hoc caput totum suasiuam est, & absolutur quatuor iam commemoratis partibus. Obseruetur hic Methodus Apostolica, quod post doctrinam subiiciat paræneses ad nouitatem vitæ, quæ Methodus pijs Euangelij ministris diligenter obseruanda est.

EXEGESIS CAPITIS QVINTI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

I N libertate igitur, qua Christus vos liberauit, stete, & ne rursus iugo seruitutis implicemini.

nimirum vindicationem Christianæ libertatis. Est autem propositio hæc suasiua amplificata antithesi, ut intelligamus de qua libertate hic agatur. Libertatem enim hic opponit iugo seruitutis, id est, seruituti legis, ad quam seruitutem Pseudoapostoli gentes cogere videbantur. Hic locus obseruandus de Christiana libertate, de qua recte erudiri pios in primis necessarium est. Quare huc summam eius doctrinæ ascribam. Est autem duplex Christiana libertas, Vna personæ, Altera voluntatis. Illa fit per satisfactionem Christi. Hæc vero per spiritum eiusdem. De libertate personæ ita ait Dominus: Si filius vos liberauerit, vere liberi eritis. Huius libertatis gradus sunt plures, qui se mutuo consequuntur. Quorum Primus est liberatio à peccato, iuxta illud Pauli, Lex spiritus vitæ in Christo Iesu liberauit me à peccato & morte. Secundus est liberatio à maledictione legis, iuxta illud, Christus redemit nos à maledictione legis, factus pro nobis maledictum. Tertius est donatio Spiritus sancti, iuxta illud, Non accepistis spiritum seruitutis ad metum, sed accepistis spiritum adoptionis per quem clamamus Abba pater. Hic spiritus adoptionis opponitur spiritui seruitutis, quare spiritus libertatis est, qua filij Dei effecti liberati filiorum Dei gaudemus. Quartus est liberatio à ritibus Moisaicis & traditionibus humanis, de quo gradu Paulus hic potissimum agit, & ad Coloss. Porro finis huius libertatis est, ut seruiamus Deo veris cultibus, & prædicemus ipsum in omni æternitate, propter immensam suam misericordiam, qua voluit nos suos filios fieri adeoque liberos à maledictione Legis &c. His ita ordinatis, definitionem iustam Christianæ libertatis, quantum ad personam attinet, colligamus hoc modo: Christiana libertas est manumissio spiritualis parta sanguine Christi, quam offert Euangelium credentibus, per quam credentes adoptantur in filios, liberantur à peccato, à maledictione legis, à ritibus Moisaicis, & humanis traditionibus in conscientia: ut conscientia piorum formidulosæ coram Deo pacificentur, ut sub cruce glorientur, certi quod eorum liberator Christus vere ipsos ab omnibus malis suo tempore sit erepturus, utque amplius non sint serui humanarum traditionum, sed ut ipsi ut populi liberi vtantur boni ordinis & discipline gratia, citra opinionem iusticiæ, meriti, cultus, & necessitatis. In hac definitione causas, modum, gradum, & fines Christianæ libertatis complectus sum. Nec extēdit se hæc libertas extra metas præscriptas, hoc est, extra gradus enumeratos. Quemadmodum Libertini & Anabaptistæ male sentiunt: Quorum hi, prætextu Christi-

stianæ libertatis magistratū civilem tollere conati sunt. Illi vero pretextunt libertatē Christianā cuius carnis libidini, & quibusvis flagitijs: quasi ideo essemus libertate donati, ut iā liceat quicquid libeat, quorum errorem confutat Christus hoc dicto: Qui facit peccatū, seruus est peccati. Libertas igitur Christiana nō simpliciter est intelligenda, sed *ut nō*, hoc est secundum certum libertatis modum, qui in enumeratis quatuor gradibus est positus. Hactenus de libertate personæ dictum sit. LIBERTAS voluntatis in conuersis, fit quando DEVS illuminat mentem suo verbo, format iudicium, immutat voluntatem, & addit vires, ut aliqui illi grata faciamus. Hæc igitur Libertas quoad actiones spirituales, non est naturæ, sed gratiæ. Est enim eius autor spiritus Christi in nobis. Plura de hac libertate vide in Enchiridio, capite de Libero Arbitrio. Magister sententiarū libro secundo distinctione 26. tres modos Libertatis facit, nempe à necessitate, à peccato, & à miseria. Horum primus ad libertatem voluntatis, reliqui duo ad libertatē personæ pertinet. Ut enim credentes in hac vita absoluuntur à peccato, ita in resurrectione ab omni miseria liberabūtur, & fruentur conspectu Dei in omni æternitate: Hoc admonere volui, ut intelligatur quomodo vetus illa distinctio cum nostra cōgruat. Porro antithesis, ne rursus iugo seruitutis implicemini, ostendit quā periculosum sit puritatē Euangelij vllis additamētis turbare. Significat enim libertatē in Christo partā amitti per huiusmodi additamenta, qua amissa rursus sub peccato & maledictione legis captiui tenemur, ut miserrima peccati mancipia: quod sane est premi iugo legis, cui⁹ onus intolerabile est, quemadmodū Petrus in cōcilio Apostolico testatur Act. 15. Ante enim prædicationē Euangelij Galatæ cū omnibus gentibus legis iugo damnatorio premebatur, à quo cum per Euangelij prædicationē liberati sint, quæ est amētia istud iugum iam sponte rursus accersere repudiato suauissimo Christi iugo? Deinde vocabulum implicationis significat homines ritibus Moisaicis tanquā quibūdam pedicis reos teneri, & implicari, quo minus possint rectū cursum tenere in Euangelij stadio. Vide quam multa incommoda secum afferat, vel minima ritu Moisaicorum accessio. Quid igitur dicemus de Papatu, qui non solū ritus innumerabiles inuexit in Ecclesiam, idq; non tam disciplinæ gratia, quam iusticiæ, meriti, & cultus opinione, Verum etiā ipsum Christi Euangeliū abolet, ac eos igni & gladio persequitur, qui puritatē Euangelij, & libertatem filiorum Dei rursus in Ecclesiā reuocare studet. Idq; ideo facit, ne ipsi⁹ existimatio apud homines periclitetur. Nam nō gloriam Christi sed suā quærunt Satellites Papæ: non pugnant isti Centurioni Briarei pro aris, sed pro focis, etiam si aras sacrilegas prætendunt. Nos proinde, qui Christi Euangelium habemus purum & sincerum, Deo gratias agamus, ac grati tantum beneficium prædicemus, non morantes vllorū hominum vel sapientiam vel potentiam, vel auctoritatem, vel fictam successionem, qui Christi Euangelium obscurare sacrilege conantur. Est enim opus utraq; virtute in Ecclesia, videlicet cōfessione veræ doctrinæ, & seiunctione ab hostibus Euangelij. Hæc seiunctio in tribus cōspicitur. Primum, in refutatione opinionum & cultuum pugnantium cū verbo Dei. Fieri enim non potest, ut is pure Euangelium prædicet, qui à refutatione falsorum dogmatū abstinere. Deinde in vitandis fucosis cōciliationibus, quibus via patet sophistica & corruptelis necessariorum dogmatum. Tertio, in fugiendis collusionibus, quæ fiūt aut quæstus, aut tranquillitatis causa.

Ecce ego Paulus dico vobis, quod si circumcidamini, Christus vobis nihil proderit.

Ratio propositionis ab adiunctis seu ab effectu seruitutis legalis amplificata præmonitione. Potest autem hæc ratio commode in hunc syllogismum includi. Illud absq; dubio fugiendū est omnibus qui pietatem colunt, quod reddit Christum ipsis inutilem & ociosum. Circumcisio reddit Christum hominibus eā recipientibus inutilem & ociosum. Igitur circumcisio proculdubio omnibus pietatē amantibus fugienda est, & contra libertas acquisita per Christum est retinēda. Vel si placet retinere formā propositionis, hoc modo formetur argumentū: Si circumcidamini, Christus vobis nihil proderit. Si Christus vobis nihil proderit, libertas per illū acquisita amissa rursus est. Proinde ne amittatur libertas, circumcisio abijciatur. Hanc rationē Paulus opponit dogmati Pseudoapostolorū, cuius forma extat Act. 15. hisce verbis: Nisi circumcidamini secundum morem Moisi, nō potestis salui fieri. Verum hoc dogma primum Conciliū Apostolorū refutauit, & Paulus ad Philippenfes 3. monet huius dogmatis autores tanquā canes & malos operarios fugiendos esse. Ita enim ait: Videte malos operarios, videte concisionem, hoc est, doctores illos Pharisaicos, qui circumcisionem necessariam ad salutē docēt, nō sine maxima iniuriā filij Dei: cuius victima sufficiens *λύτρον* est ad omnia omniū hominū.

num peccata expianda. Verum ne obijcerent Pseudoapostoli ista nota fauoris Dei destitui credentes: Paulus responderet, dicens: Nos sumus circumcisio qui spiritu Deum colimus, & gloriamur in Christo, & non cōfidimus in carne. Quare vera circumcisio est amputatio fidei carnis, gloriatio in Christo Iesu, & spiritualis cultus, quo Deū ex fide colim⁹.

Testificor autem rursus omni homini qui circumciditur, quod debitor sit totam legem facere.

net damnatio, non enim legi Dei satisfaciunt) Qui circumciduntur sunt debitores totius Legis: Igitur Christus nihil prodest ijs qui circumciduntur. Porro hoc loco obseruandū est, quod Apostolus hic loquatur non de vero circumcisionis usu, non de ipsa tanquam de re ad tempus ferenda infirmitatis aliorum gratia, sed de abusu circumcisionis. De vero usu loquitur Apostolus ad Rom. 4. ubi circumcisionem sigillū iusticiæ fidei definit. Verum hic vsus certum tēpus habuit. Debit enim durare vsq; ad velum fractū & peractū in ara Crucis victimam Christi. De circumcisione, vt re ad tempus ferēda infirmorū gratia, sine opinione cultus, & iusticiæ, intelligatur circumcisio Timothei, quē Paulus permisit circumcidi, nondum satis cōfirmata doctrina libertatis Christianæ. Hic autē Apostolus de abusu circumcisionis agit, prout Pseudoapostoli eam definierūt esse opus meritorium iusticiæ, seu complementum iusticiæ fidei, iuxta hanc vocem Pseudoapostolorum: Nisi circumcidamini more Moysi, non potestis salui fieri: Quo dicto satis ostendunt, quod circumcisionem parciālem saltē quandam causā salutis & iusticiæ esse voluerint: Quod sane non aliud est, quam dicere, solam victimam Christi nō sufficere ad salutem consequendam. Proinde hic locus diligenter obseruetur: Docet enim aperte quod Christi iusticia non possit stare cum vllis meritis humanis: Gratia enim Dei aut tota recipitur aut tota rejicitur.

Euacuati estis à Christo quicunq; per Legem iustificamini, à gratia excidistis.

modū applicabitur. Omnes qui sunt euacuati à Christo, id est, omnes quibus Christus factus est inanis, amiserūt libertatem. Omnes qui volunt per Legē iustificari sunt tales. Ergo omnes qui volunt per Legem iustificari, amiserunt libertatem. Loco totius argumenti assumptionem posuit. Posterior ratio hæc est: Quicunq; à gratia exciderūt libertatē amiserunt: Qui volunt iustificari per Legem, à gratia exciderunt: Proinde qui volunt iustificari per legem, amiserunt libertatem, quæ libertas gratiæ effectus est. Quare cum in libertate standum est, iustificatio ex lege nequaquam perenda est. Obseruandus locus, quod si minima pars iusticiæ operibus tribuitur, Christus nobis reddatur inanis, & excidam⁹ à gratia. Neq; hæc de Ceremonijs tantum intelligi debet, sed de quibusuis operib⁹, Quicquid enim operibus in iustificationis & salutis negotio tribuitur, id totum Christo adimitur. Firmissima enim est hæc Pauli collectio: Si per gratiam, nō amplius ex operibus, alioquin gratia nō amplius est gratia. Si autem ex operibus, non est amplius gratia, alioquin opus non amplius est opus. Ex quo fit vt iusticiæ Dei, quæ contigit per fidem Iesu Christi, subiectus esse nequeat qui ex operibus querit iusticiam.

Nos enim spiritu ex fide spem iusticiæ expectamus.

argumentum sumtum à caussarum differentia: Christiani spiritu ex fide spem iusticiæ expectant. Ergo iusticia nō est expectanda ex Lege: Proinde non debēt Christiani rursus Legis iugo implicari, sed potius in parta libertate stare constātes. Porro Osiander hoc loco interpretes cum veteres cū recentes accusat, vt qui male trāstulerint ipsius iudicio vocem Græcam ἀπερξουσιν. nam ipse contendit hanc vocem in præsentī Pauli loco idem significare quod accipimus, Et si aliās sæpe expectandi significationem habet: Nam homo acutissimus bene perspexit, quod si hic ἀπερξουσιν reddatur EXPECTAMVS, ruat imaginatio ipsius de essentiali DEI iusticia, qua homines iustificari, dum adhuc viuunt, magna cum offensione Ecclesiæ docet. Verum Osiandri calumniæ primum opponamus auctoritatem omnium interpretum, qui nullo excepto hætenus transtulerunt hoc loco EXPECTAMVS. Deinde quod Paulus in alio significato nullibi sit vsus ἀπερξουσιν, nisi pro expectare. Ad Rom. 8. ter in hac significatione reperitur. Ad Philip. 3. ita scribitur. Nostra conuer-

Confirmatio proximæ rationis est, seu AEtologia à genere negato ad speciem. Christus nihil prodest debitoribus totius legis (quia illos certa ma-

Rationes propositionis duas addit, & vtraq; à causa ad effectum descendit. Prior autem Propositioni in hunc

Aliud argumentum est, quo probat Christianos non debere rursus iugo seruitutis implicari. Est autem hoc

Christiani spiritu ex fide spem iusticiæ expectant. Ergo iusticia nō est expectanda ex Lege: Proinde non debēt Christiani rursus

Legis iugo implicari, sed potius in parta libertate stare constātes. Porro Osiander hoc loco

interpretes cum veteres cū recentes accusat, vt qui male trāstulerint ipsius iudicio vocem

Græcam ἀπερξουσιν. nam ipse contendit hanc vocem in præsentī Pauli loco idem significare quod accipimus, Et si aliās sæpe expectandi significationem habet: Nam homo

acutissimus bene perspexit, quod si hic ἀπερξουσιν reddatur EXPECTAMVS, ruat imaginatio ipsius de essentiali DEI iusticia, qua homines iustificari, dum adhuc viuunt, magna cum offensione Ecclesiæ docet. Verum Osiandri calumniæ primum opponamus auctoritatem omnium interpretum, qui nullo excepto hætenus transtulerunt hoc loco

EXPECTAMVS. Deinde quod Paulus in alio significato nullibi sit vsus ἀπερξουσιν, nisi pro expectare. Ad Rom. 8. ter in hac significatione reperitur. Ad Philip. 3. ita scribitur. Nostra conuer-

conuersatio est in caelis, unde & saluatorem *amendyphaba*, id est, expectamus. Deinde Textus ipse pugnat cum sententia Osiandri. Spem enim iusticia: vocat Hebraice iusticiam quæ adhuc speratur. Quod autem speratur, nondum obtinetur, sed expectatur. Rectius igitur multo vertis, spem iusticia: expectamus, quam, spem iusticia: accipim⁹. Verum hic obijci-
tur. An nō reuera hic habemus remissionem peccatorum quæ est Christianorum iusticia. Si habetur, quomodo eandem expectamus. Nemo enim expectat quod iā reipsa possidet. Respondeo. Iusticia quam adhuc expectamus non est remissio peccatorum, non est im-
putatio iusticia: Christi, sed est formalis & plena Legis obædiētia, qua in omni æternitate iusti erimus, quando videlicet Deus erit omnia in omnibus et nos vicissim illi suo modo
10 cōformes erimus iuxta illud, 1. Iohan. 3. Quoniam ubi apparuerit, similes ei erimus. Lega-
tur Responsum Philippi ad Lib. Osiandri de Iusticia Dei essentiali.

Nam in Christo Iesu neque circumcisio
aliquid valet, neque præputium.

Procatalepsis est. Respondet enim
obiectioni Pseudoapostolorum, qui
ritus Mosæicos voluerunt fidei adiun-

gi, tanquā particulares iusticia: causas. Sed Paulus anteuertit hanc obiectionē ex æquans
præputium & circumcisionem in causis iusticia: Nam vt præputio ita circumcisioni glo-
riam iusticia: adimit. Notandum hoc loco est quod Synecdochicos per circumcisionem in-
telligat Paulus omnes ritus Legales seu Mosæicos, quibus ex æquo adimit iusticiæ gloriā,
20 vt nos persistam⁹ in acquisita libertate. Si enim iusticia: gloria adimitur circumcisioni, mul-
to magis adimetur alijs ritibus, qui circumcissione longe inferiores sunt. Notandū & hoc
est, quod Apostol⁹ diserte dicat, in Christo Iesu, id est, in regno spirituali Christi post Chri-
stum mortuum & suscitatum. Antea enim circumcisio externa mandatum Dei habuit in
certo populo, videlicet, Iudaico, & vtile sacramentum fuit, quemadmodum ex institutio-
ne eius patet Genes. 17. & Paulus confirmat ad Rom. 4. ubi ita ait: Et signum accepit cir-
cumcisionis, signaculum iusticia: fidei.

Sed Fides per caritatem operans.

Anteuertit & hic obiectionem. Po-
terant enim obijcere Pseudoapostoli,

30 ritus Mosæicos necessaria quædā fidei exercitia esse. Sed Paul⁹ istis exercitijs opponit fidē
operantem & exercentem se pijs dilectionis officijs, Nō tamen hic Paulus excludit Sacra-
menta, nec alias ceremonias decori & ordinis causā institutas: Sed tantum contendit nō
debere operari Christianos Mosæicos illis iam antiquatis & abolitīs exercitijs. Porro hoc
Pauli dicto Papiste se armāt contra iusticiam fidei gratuitā. Cum enim pij dicunt, nos sola
fide iustificari, isti opponunt hunc locum, & ex eo tanquam ex immoto principio hoc pa-
cto colligunt: Fides per caritatē efficax est. Ergo fides & caritas simul iustificāt. Sed negā-
da est cōsequentiā. Non enim omnia quæ coniuncta sunt natura, easdem operationes ha-
bent: id quod videre est in anima hominis, ubi natura cōiuncta sunt intellectus & facul-
tas voluntatis, quorū tamen diuersæ operationes sunt. Deinde Paulus, vt superius abunde
40 docuit de gratuita iustificatione, videlicet, quod homo sola fide sine operibus iustificetur:
Ita hoc loco non de causis iustificationis, sed de veris Christianorum exercitijs disputat:
Quorū omniū veluti mater existit caritas ex viua fide in filium Dei manans. Deinde fate-
mur, & docemus cū fide semper cōiuncta esse Bona Opera, quæ Paul⁹ Philippēsis scri-
bēs non causas iusticia:, sed fruct⁹ iusticia: fidei nominat. Etsi igitur fides à spiritu regene-
rationis diuelli non potest: tamē in causis iustificationis prorsus excludimus opera. Non
enim operibus nostris, sed fide Christi iusticiā recipimus. Obseruādus hic locus in primis
est. Docet enim quænam sint necessaria Christianorum exercitia, videlicet opera caritatis
ex fide manantia. Vox Græca *ἐνεργουμένη* vim fidei exprimit. Vt enim ignis sua natura *ἐνεργ*
50 *ῶν*, id est, virtute interna operatur & calorem ciet, ita fides caritatem, id est, caritatis officia
ex se gignit. Hinc manifeste patet quam fœdus error eorum sit, qui hodie declamant cō-
tra necessitatem bonorum operū. Cum hic manifeste doceat Paulus, bona opera manere
ex vi & natura fidei, quæ veluti agitatio quædā Spiritus sancti est, quo ducuntur filij Dei.

Currebatis pulcre, quis vos impediuit
vt veritati non obtemperetis?

Rursus interferit obiectionem, &
accusat Galatas defectionis à veritate,
id est, à vero & puro Euangelio. Ob-

iurgationē hanc exaggerat collatio. nā eo turpior est lapsus, quo quis firmior & instructior
ante ad currendum fuerit. Obseruetur Metaphora cursus, quo significatur Christianorū
viuēdi ratio: quæ cursui & stadio comparatur: vt significetur torporem & segnitiem abes-
se deq.

se debere: quæ, quo minus ad metam perueniamus impediunt. Deinde ministri Euangelij intueantur hoc loco fortunam Apostoli, qui in odium Galatarum incurrit propter veritatem. Adeo verum est quod vulgo dicitur: Veritas odium parit.

Peruasio hæc non est ex eo qui vocat vos.

Remotio causæ est, quasi diceret, ista persuasio qua apud vos effectum est, vt non amplius obtemperetis ve-

ritati, hoc est, vt non amplius retineatis puritatem Euangelij, sed recipiatis cum Euangelio Mosâicos ritus tanquam necessarios ad iusticiam coram Deo: Hæc inquam persuasio non est à Christo, aut eius Apostolis, qui ad Christi mandatum vocarunt vos ad agnitionem Euangelij: sed potius est à Sathana hoste Christi, & istius maligni organis, qui isto pacto Christi regnum inuadunt: spoliant Christum honore Mediatoris, & summi Pontificis: cuius solius victima est expiatrix peccati: cuius solius obædientia perfecta est iusticia, quæ nobis credentibus imputatur, Rom. 4. & 5.

Exiguum fermentum totam massam fermentat.

Procatalepsis est, Poterant enim obijcere Pseudoapostoli, nihil aut parum nocere quosdam retinere ritus

Mosâicos, præsertim cum facere videantur ad concordiam & pacem conciliandam & fouendam inter Iudæos credentes, & Gentes conuersas. Quemadmodum etiâ politici viri nostro sæculo conantur persuadere nostris Ecclesijs, vt concordiz & pacis causa retineant vtitas Ceremonias. Respondit Apostolus pulcherrima similitudine, seu Allegoria, aut si mauis Prouerbiali figura, quæ in hunc modum accommodabitur. Quemadmodum exiguum fermentum totam massam facillime feruorat & suo Acore inficit: Ita leuissimus in speciem error totam doctrinam Euangelij inficit: Ita vt non amplius puritatem Euangelij redeat. Proinde ne tota doctrina Euangelij corrumpatur, leuissimo in speciem errori mox occurrendum est. Obseruandus locus quo monemur, vt ne minimum quidem errorem vel suspectam opinionem admittamus pacis gratia. Sed potius retineamus tenaciter puritatem doctrinæ, etiam si fractus totus collabatur orbis. Nam aperta vna aliqua rimula, serpens, vt est callidus, se facile totum inuoluet.

Ego persuasus sum de vobis in Domino, quod nihil aliud sensuri sitis. scipulorum, si de se bene sperari à præceptoribus animaduertunt.

Mollit obiurgationem spe emendationis proposita. Solet enim non parum mouere animos bonorum di-

Verum qui turbat vos portabit iudicium, quisquis sit.

Translatio & interminatio est. Vt enim lapsus occasionem Pseudoapostolis ascribit, ita eosdem haud fore bo grauitatē pœnæ notat Apostolus. Significat enim iudicio Dei & pœnis ingentibus premi & obrui corruptores doctrinæ Ecclesiæ. Neq; hoc mirum est cum turbatores Ecclesiæ sint veluti stipendiarij Sathanæ, qui primum Ecclesiam Dei pestifera corruptela doctrinæ turbauit. Obseruanda in primis hæc comminatio est, quæ pertinet ad omnes, qui quouis modo fontes Israel, id est, puritatem Euangelij turbant, atq; ita Ecclesiæ occasionem defectionis præbent, exemplo Sathanæ, qui primam Ecclesiam seduxit.

Ego autem fratres si circumcisionem adhuc prædicem, cur adhuc persecutionem patiar?

Anticipat & hic obiectionem Apostolus. Respondit enim calumniæ Pseudoapostolorum mentientiū Paulum circumcisionis aliquando præconem agere, quos aperto signo vanos esse ostendit. Nulla enim alia fuit causa, ob quam Paulum Pseudoapostoli persequebantur, quam quod abrogationem circumcisionis & aliorum rituum Mosâicorum docuerit.

Nempe abolitum est scandalum crucis. accommodabitur autem ratio hoc pacto. Si circumcisionem prædicare, non amplius mea doctrina offenderentur Pseudoapostoli. Cū igitur constat Pseudoapostolos adeo offendi mea do-

Alia ratio est, qua confirmatur Paulum circumcisionem non prædicare. Si circumcisionem prædicare, non amplius mea doctrina offenderentur Pseudoapostoli. Cū igitur constat Pseudoapostolos adeo offendi mea do-

mea doctrina, vt me de medio sublatum velint, profecto certissimum indicium est quod non sim circumcissionis prædicator: Quemadmodum illi de me nefarie mentiuntur. Scandalum crucis Metonymicos ponitur pro offensione orta ex pura Euangelij prædicatione. Hac enim sola re offendeabantur Iudæi, quod Apostolus Euangelio Christi circumcissionem & ritus Mosæicos non adderet.

Vtinam abscondantur qui vos turbant.

Claudit obiurgationē voto & imprecatione. Pro eo quod reddunt in-

terpretes turbant in Græco est *ἀναστυνόντες*, id est, dimouētes ē statu. Vere enim dē statu dis-
turbātur & dimouentur, qui ab Euangelij puritate ad ritus & traditiones attripiuntur. Vocabulū abscondi opponit Apostolus Circumcisioni, quasi diceret, qui vobis obtrudūt Circumcisionem, vtinā ita cedantur ipsi, vt prorsus de medio tollantur & pereant. Obiurgat Paulinam et Apostolicam imprecationem intelligendam esse per comparationē. Ita enim affectū esse debemus omnes, qui Christo nomina dedimus, vt omnia potius in eū cupiamus, quam vt quicquā gloriæ Dei decidere patiamur. Sed quomodo hæc imprecatio itare poterit cū mandato Christi, quod extat Mat. 23. hisce verbis? Ego autē dico vobis, Diligite inimicos vestros, Benedicite execrantibus vos, benefacite odientibus vos, & orate pro calumniantibus & persequentibus vos, vt sitis filij Patris vestri qui in cælis est: qui Solē tuū oriri facit super bonos & malos, & pluit super iustos & iniustos. Discernendū est primum inter causas & personas. Deinde inter personas sanabiles, & blasphemias. Si causa ad nos tantum pertinet, hoc est, si nobis facta est iniuria, quantum ad personam aut res nostras at-
tinet, mandato Domini obtemperandum est, & precandū pro inimicis, vt respiciant. At si causa Dei est, hoc est, si quis Euangelium Christi persequitur: Si quis doctrinam hæreticā propagare studet: si quis horridis sceleribus Ecclesiæ Dei est scādalo. Breuiter, si quis quouis modo gloriā Dei, & edificationem Ecclesiæ, salutem hominū impedire conatur. Rectissime huiusmodi malis se pī opponūt precibus. Nā quicquid Deo displicet, omnibus pīs merito displicebit. Deinde si personæ sanabiles videntur, ex Christi mādato pro illis orandum est. At si blasphemæ fuerint personæ, oprandū est, vt cito de medio tollantur, ne gloriā Dei impediāt suis blasphemijs.

Vos enim in libertate vocati estis fratres, tantum in libertatem in occasionem carni-
scilicet detis.

Rationem superioris sententiæ ap-
ponit Apostolus, sumtā à repugnan-
tibus. Estq; sensus: Christiani sunt li-
beri. Ergo Christiani non debent fer-

uilia Legis opera recipere. Nam si hoc fecerint, rursus se seruitutis iugo implicant. Quod autē fratres Galatas appellat, hoc partim ideo facit, vt quo sit erga ipsos animo intelligant Galatæ, partim vt eos excitet ad artē & benigne audiendum, quod de vero libertatis vsu subiungit: Nimirū ne abutantur libertate suā, hoc est, ne inde præbeant carni occasionem lasciuendi & perpetrandi omnem turpitudinē, sed potius sciant libertatem suā eo per-
nere, vt repressa lasciuia carnis caritatem veram colant: per quam intelligit omnia officia quæ proximis debemus. Hic locus manifeste docet, quatenus à Legge liberi sumus nos qui in Christū credimus. Nullo enim modo à doctrina Legis, quæ bene viuendi regula est (ea enim regula ostendit Dominus, quid sibi gratum sit, quo cultu à nobis coli velit: Proinde doctrina Legis eo spectat, vt nobis viam certam & rationem firmā ostendat, qua vita nostra ad Dei voluntatem cōfirmari possit) sed à rigore & maledictione Legis per Christum liberati sumus, qui pro nobis est factus maledictū, vt benedictio Abrahæ nobis fieret, & vt promissionem spiritus acciperemus per fidem. Est autē hic legis rigor, quod ipsa maledictionem omnibus denunciet, qui vel in vno apice lapsi fuerint. Neq; salatē promittit, nisi ijs, qui omnia mādata Dei perfecte & perpetuo obseruauerint. Ab hoc rigore & maledictione, etsi liberati sunt, qui credunt Euangelio: tamen ipsam legē, vt regulam bene viuēdi ab ipso Deo sibi monstratam amplectuntur. Etsi autē Legi nemo satisfacit: tamen placet incoacta obediētia in ijs, qui retinent fidem & bonam conscientiam. Cuius perpetuum studium esse debet, fidere Deo, abijcere propositum peccandi, exercere pietatis & caritatis opera, & sedulo præstare quod vocatio postulat.

Sed per dilectionem seruite vobis in-
uicem.

Dilectio quæ ex fide oritur, omni-
um officiorū causa & moderatrix est,
atque ideo eam tanquam omnium
officiorum caput proponit Apostolus. Obseruem⁹ igitur præcipuum Christianorū offici-
um esse,

um esse, seruire sibi inuicem per dilectionē. Atq; hæc regula omnibus statibus, & omniū ordinū hominibus applicanda est. Magistratus pius ex fide diligit subditos: ex dilectione iura dicat, in fontes tueatur, fontes puniat, vt cultos Legis & minister Dei. Subditi ex fide magistratum diligant, ex dilectione honorem exhibeant, iussu magistratus militent. Breuiter, in omnibus tanquam Domino Christo obediunt. Et perpetuo meminerint regulę, Oportet Deo magis obedire quā hominibus. Minister verbi ex fide diligit auditores, ex dilectione doceat, obiurgat, erigat, consoletur. Auditores iuxta eandem regulam diligant Ecclesię ministros ex fide, & ex dilectione obediunt Euangelio, præstentque obediētiā quam requirit ministerium.

Tota enim Lex in vno sermone impletur, videlicet, Diliges proximum tuum sicut teipsum.

proximo per dilectionem seruire oportet. Cum constet ideo hominem conditum esse, vt obediāt Conditori. Sed qui sit quod totam Legem dicat impleri dilectione proximi: An non prior Tabula de vero cultu Dei, quę pars Legis est, præferenda est secundę tabulę? Si dixeris totam Legem hic restringendam esse ad legem secundę tabulę (qui enim diligit proximum sicut seipsum, quicquid sibi factum vellet, proximo nō denegat) coacta videbitur interpretatio, Quare Synecdochen esse dicamus. Non enim infrequens est hic Tro-
pus in scriptura, per quem sub nomine effectus comprehenditur etiam causa, cuius causę effectus ipse certissimum indicium est. Est enim caritas proximi indicium timoris Dei & verę pietatis erga Deum. Per amorem enim Dei, vt recte ait Gregorius, amor proximi gignitur, & per amorem proximi amor Dei nutritur. Sed quid sibi vult implendi vocabulum, cum nemo Legi satisfaciat? Lex impleri tum demum dicitur, cum declaratur eius obediētia, idque respectu hominum, quibus pietas cordis erga Deum abscondita est, donec dilectione proximi tanquam euidenti signo declaratur.

Si autem vos inuicem mordetis & deuoratis, videte ne à vobis inuicem consumamini.

hoc malum caueatur, dilectione mutua alter alteri seruiat. Malum discordiæ metaphoris morsus, deuorationis, & consumptionis significatur. Locus igitur hic apertus est, de odij & dissidij malo: vnde non solum familias, ciuitates, prouincias, Verum etiam multa regna concidisse historię restantur.

Dico autem spiritu ambulate, & concupiscentiam carnis nequaquam persecritis.

ritus explicanda sunt: vt intelligatur quid sit spiritu ambulare, & quid sit carnis concupiscentiam non perficere. Vt autem quid sit caro & spiritus sine errore intelligamus, hæc in primis obseruanda est regula. Quoties caro cōtraria oppositione comparatur cum spiritu, vt spiritus nomen Metonymicos pro regenerationis gratia, cuius autor est Spiritus sanctus, ponitur: ita carnis vocabulum eodem Tropo significat, quicquid nondum regeneratū est in nobis, videlicet carnis & peccati procliuem ad malā affectionem. Non igitur hic spiritus & caro secundū substantias comparantur, sed animę qualitates inter se conferuntur. Nā eadē anima, quatenus spiritu Dei regitur, secum luctatur: quatenus spiritu Dei vacua est, suis concupiscentijs indulget. Proinde ambulare spiritu, significat iuxta motus Spiritus sancti viuere. Cōtra vero carnis concupiscentiā perficere, est excusso spiritus imperio se carnis illecebris dedere, ad obtemperandū carni in suis concupiscentijs. Hęc exhortatio ad Rō. 6. hisce verbis legitur. Ne igitur regnet peccatum in mortali vestro corpore, vt obediatis peccato in concupiscentijs corporis. Est igitur peccatum veluti tyrannus quispiā violētus, cuius prima administra est mens ipsa, ad suggerēdos prauos motus: qui vbi cōmouerunt voluntatē alterā peccati administrā, nascuntur *inobediētię*. Tum vero corpus ab animo impulsum, huc atq; illuc transuersum rapitur tyranni imperio sese subiiciens. In hac re cōstitit imperiū peccati, quo nihil tristius cogitari potest. Quoniā igitur peccatū ipsum inhabitans, vt tyrannum domesticū, non possumus prorsus expellere, hoc conandū est saltem, ne regnet

Rationem suasorię propositioni subiungit Apostolus à Legis scopo seu summa seu præcipuo legis capite. Lex impleretur dilectione proximi. Ergo

Alia ratio est de dilectione mutua, sumpta ab effectu contrarij seu à repugnantibus. Dissidia & odia mutua, mutuam afferunt perniciem. Ergo vt

Iam totam Paręnesin huius capituli ad duo capita reuocat, quę sunt spiritu ambulare. & carnis concupiscentijs reluctari: Vocabula carnis, & spi-

ne regnet Tyrannus iste. Regnat autē dum corporis obtemperamus concupiscentijs. Quare qui in lucta superior esse cupit, primis motibus se fortius opponere debet.

Nam Caro concupiscit aduersus Spiritum, & Spiritus aduersus Carnem.

Ratio hæc ab utriusque, id est spiritus & carnis studio sumitur, ac si diceret Apostolus: Cum vis gratiæ regeretur.

generationis, & carnis vitiosa natura semper in pijs sibi inuicem aduersentur, necessario incumbit pijs, vt excusso iugo carnis totos se spiritui dedant, perpetuum bellū cōtra concupiscentias prauas & motus, qui excitantur à carne aduersus spiritum gerentes. Locus hic obseruandus est de perpetua lucta spiritus & carnis in pijs. Vnde monemur Vigilantię, & Sobrietatis, & Orationis. Huc præceptum Domini pertinet, Vigilate & orate, ne intretis in tentationem.

Hæc autem sibi inuicem aduersantur, vt non quæcūq; volueritis eadem faciatis.

Superioris sententię asseueratio est: cui finem subiungit, Vt non quæ volueritis, scilicet secundū carnem, hæc

faciatis affectibus & actionibus, hoc est, vt non obtemperetis carni iuxta concupiscentias corporis. Nam si secundum carnem vixeritis, moriemini. Si vero spiritu actiones carnis mortificetis, viuētis.

Si autem spiritu ducimini, non estis sub Lege.

Anticipat obiectionem hypocritarum, qui poterant obijcere: Christus nos redemit de maledictione Legis,

non poterit igitur peccatum nocere. Paulus respondet, & fatetur eos nō esse sub Lege qui ducuntur spiritu, cuius ductus certissimum fidei testimonium est. Proinde non est quod glorientur de abrogata maledictione Legis, qui viua fiducia Christi vacui sunt. Nam vbi fides viua est, ibi vere sentitur præsentia spiritus Christi, à quo excitantur in corde motus congruentes cum Lege & voluntate Dei. Vnde etiam maxima pugna in Sanctis oritur aduersus peccati reliquias, quæ quidē pugna durabit, donec hæc mortalis vitę conditio māserit. Hunc Pauli locum valde illustrat prima pars octauī cap. ad Rom. Hic tres loci obseruentur. Primus, quod vera nota filiorum Dei sit se imperio spiritus subijcere. Secundus, quod Lex nihil iuris in eos habeat, qui secundum spiritum viuunt: quantum quidem ad damnationem inferendā attinet, Sed tantum monet eos de vera vitæ instituendę ratione secundum voluntatem Dei. Tertius, quod frustra glorientur de victima Christi, qui sine pœnitentia peccatis suis indormiunt, & concupiscentijs carnis se dedunt.

Manifesta autem sunt opera carnis, quæ sunt: Adulterium, Scortatio, Impunitas, Proteruita, Idolatria, Veneficium, Inimicitia, Lis, Aemulationes, Iræ, Contentiones, Dissidia, Hæreses, Inuidia, Ceddes, Ebrietas, Comestationes & his similia.

Quia de pugna carnis & spiritus dixerat, nunc per enumerationem utriusque ingenium cum spiritus tum carnis contemplandum proponit. vt ex collatione vis utriusque apertius cognoscatur. Vocat autem carnis opera quæ hic enumerat manifesta, propterea quod de ijs cōscientia faciendis iudicare possit ex Lege Dei, & sciat Deo

alia opera displicere. Porro decem & septem carnis opera hic recitantur ab Apostolo: **Q V O R Y M** primum est *μοιχεία*, adulterium, quod est alieni thori violatio, quantum autem scelus sit Adulteriū, ostendunt pœnæ, & alia quæ cum facto isto cōiuncta sunt, i. Corinth. 5. **S E C V N D V M**, *πορνεία*, scortatio, cum extra matrimonij vinculum solutus & soluta (vt vocant) rem Veneream exercent. **T E R T I V M**, *ἀκαθαρσία*, immunditia seu impunitas superiorum gen^o est. Complectitur enim omnium libidinum genera, & nefanda illa potissimum, à quibus Christianorum aures & animi abhorre debent. Requirit ergo Paul^o vt pius sit castus, corde, lingua, facto, gestibus. **Q V A R T V M**, *ἀσέλγεια*, proteruita seu lasciuia, quæ est turpissimarum prolium, hoc est, omnis libidinis mater turpissima. Est enim *ἀσέλγεια* lasciuia & incontinentia animi, nec virtutem, nec probitatem, nec Deum, nec homines reuerentis, sed procacitate se oblectantis. Significat etiam *ἀσέλγεια* flagitiosam exercendā libidinis consuetudinem. **Q V I N T V M**, *εἰδωλολατρεία*, id est, Idolorum cultus, hanc inter pœnas deserti veri Dei ad Roman. numerat Apostolus. Sciamus ergo damnari non solum cultum idolorum, verum etiā occasiones, & instrumenta, vt sunt simulacra & statuae: vnde

H h

de Var-

de Varro, teste Augustino, qui, inquit, populis instituerunt simulacra & metum demserunt & errorem addiderunt. **SEXTVM**, *παρρησία*. Veneficium, hoc est, veneni inficiendi ratio, unde ad artes magicas & incantationes refertur. Porro contra omnes magicas superstitiones teneatur haec duarum regularum. Prima, Nulli rei tribuenda est potentia sine ordinatione Dei. Secunda, Pius iuxta verbum Dei sciat, credat, speret, agat: Contra verbum & prae-ter verbum nihil sciat, nihil credat, nihil speret, nihil agat. Qui enim contra facit, tentat, imo abnegat Deum, & ipsum contumelia afficit. Cuius contumeliae autor dignus est morte iuxta Legem: Maleficos ne patiaris viuere. **SEPTIMVM**, *ἐχθρά*, inimicitia, hoc est, animorum dissidia: quae oriuntur vel ex suspitione, vel ex superbia, vel ex aliqua iniuria, vel ex opinionum diuersitate. Hinc multa mala promanant, ut ex radice pessima pessimi fructus. 10 Sed notandum est quod hic de inimicijs agatur, quae sunt carnis opera. Nam & aliud inimicitiae genus, quod est opus Spiritus in sanctis, videlicet, cum sancti & anima & corpore abhorreant ab impiorum consortio. **OCTAVVM**, *ἐρις*, contentiones, sunt verborum iurgia ex animorum dissidijs orta: qualia semper sunt inter superbos: Iuxta illud Salomonis: Inter superbos semper iurgia. **NONVM**, *ζήλος*, emulationes, Vocabulum zelus medium est, nam nunc in bonam, nunc in malam partem accipitur. Est enim duplex zelus, nempe spiritus & carnis. Zelus spiritus est, qui ex spiritu Dei bono & ex fide existens, scientia & moderationem habet. Zelus carnis est, qui nascitur ex affectu carnis humanum spiritum per omnia sapiens, de quo Paulus ad Corinth. Cum in vobis sit zelus & contentio, factiones, nonne carnales estis, & secundum homines ambulatis? Hic zelus facit, ut doleamus alios 20 nobis praestare, quibus superiores esse optamus. **DECIMVM**, *δύμιος*, ira, cum subito animus mouetur. Horat. Graecica vocis vim exprimens, furorem breuem appellat, cum ait, Ira, furor brevis est &c. **VNDECIMVM**, *ἐριθεία*, concertationes, hoc est, Ciuiles rixae de fundis & alijs rebus: qualibus omnia praetoria plena sunt. Huiusmodi concertationes dantur, quatenus carnis opera sunt: quae cum suscipiuntur à pijs sine animorum acerbitate, & odio in vitio non sunt, nam cum Deus approbet iudicia, non improbat concertationes forenses: modo carnis maculis non inuoluantur. Sed de his plura legantur in Enchiridio. **DVODECIMVM**, *δυσσέλια*, id est, dissidia, cum plures in vna republica factiones oriuntur: Ut apud Corinthios, alij Paulo, alij Cephæ, alij Apollo adhaerebant. In Papatu infinita exempla videre est, ubi singuli fere suum aliquod caput iactant, & sequuntur, eique 30 adhaerent cum aliorum contemptu. Hoc dissidij genus vltimate in Ecclesia vocatur schisma ad verbum scissura, & est proprie animorum & voluntatum dissensio: cum alij alij magistris vel externis ritibus ita sunt addicti, ut quamuis alioquin in ipsis religionis capitibus consentiant: tamen animis sunt abalienati, & factiones quasdam ineunt, ut dixi de Corinthijs, Quorum alij Pauli, alij Apollinis, alij Cepham iactabant. Hinc schismatici huiusmodi dissidiorum autor seu studiosus. **DECIMVM TERTIVM**, *αἵρεσις*, haereses. Est autem haeresis proprie electio. Inde factum est, ut pro eo accipiat, quod Latini Secta vocant, id est, ut definit Cicero pro certa quadam disciplina formula factione, studio, ratione vitae. Unde haereticus in Ecclesia dicitur, qui à recepta Ecclesiae doctrina ita aberrat, ut contempto Dei & Ecclesiae ipsius iudicio in sententia permaneat, & discipulis asseitis Ecclesiae concordiam violet. **DECIMVM QVARTVM**, *ἐρίδις*, inuidia, cum quis vitur alieno bono. Hoc vitium vilium & abiectorum hominum esse docet Aristoteles. Quam ob causam peritiores inuidiam per hydrae quandam specie significari tradunt. Ea vero palustris fingitur, & è sordido ceno pululare: quod non nisi in abiecto vilique animo reperiatur inuidia. Haec etsi pessimum vitium est tamen in se aliquid boni habet, Nam est iustissima poena, qua inuidus torquetur. Huc illud Alexandri dictum: Inuidi propria tormenta sunt. Huc etiam pertinet pulcherrimum illud Epigramma Graecum: *ὁ φθόνος ἐστὶ κακιστός, ἔχει δὲ π καλὸν ἐν αὐτῷ: τίθει γὰρ ἐθνεῶν ὅμματα καὶ κραδίους*. Hoc est, Inuidia est res pessima, habet tamen aliquid boni in se: Nam inuidorum oculos et cor tabefacit. Meminerimus igitur dicti Socratis. Malum alienum ne feceris tuum gaudium, nec bonum alienum tuam tristitiam. **DECIMVM QVINTVM**, *ἐβρις*, homicidia, haec ex superibus haud raro oriuntur. Quantum autem scelus sit homicidium, ostendit ratio quae additur cōminationi Genes. 9. Quicumque effuderit humanum sanguinem, per hominem fundetur sanguis ipsius, ad imaginem quippe Dei factus est homo. **DECIMVM SEXTVM**, *μεθύειν*, Ebrietates omnium flagitiorum consiliariae pessimae. Ebrietate nasci ex voluptatibus corporis nemo non intelligit. Cuius mala Ambrosius recitat hisce verbis Plurimos gula sua occidit, nullum frugalitas: Innumeris vina nocuerunt, nulli parsimonia, plerique inter Epulas fudere animas, & meas proprio repleuere sanguine. Alij ebrietatem vocem simul rapuit & sensum, etsi aliquibus ebrietas noxia non fuit. His ruinam fecit ebrietas, a- 50 lios in crimen egit ebrietas, etsi ipsa crimine non sit Gobrius referre Atheno lib. 10. ita ait de ebrietatis

ebrietatis malo, τὸ γὰρ ἐνδελεχῶς μεθύειν, πρὶν ἢ δοῦναι ἔχει; ἀποστεροῦντα ζῶντι αὐτὸν τὸ σωφρονεῖν, ὃ μέγιστον ἡμῶν ἀγαθὸν ἔχει ἢ φύσις. Hoc est, assidue inebriari quam voluptatem habet? Cum viuens se temperantia priuet. Quod maximum natura nostra bonum habet. Proinde memores sumus præcepti Domini & Saluatoris nostri. Cauete, ne corda vestra grauentur crapula & ebrietate. DECIMUMSEPTIMUM, καί μοι, Comestationes, hoc est nocturnæ he- luationes, & petulantes ebriorum cantiones, cum iurgiis & cõtumelijs decantant. Quod autem addit in fine enumerationis Apostolus, & his similia, eo pertinet, vt sciamus, multò plura esse opera carnis, quam quæ hic enumerata sunt. Pertinet itaq; particula hæc ad ge- nus, in quo multò plura sunt, quam quæ breui oratione numerari possint.

De quibus prædico vobis, quemadmo- dum & prædixi, quod qui talia agunt, regnũ Dei non possidebunt.

Addit cõminationem grauissimã: idq; in hunc finem, vt qui amore ho- nelli & virtutis non trahantur, pœnis saltem perterrescant, & tandem metu

suppliciorum imminetium officium præstent. Hæc sententia cum illa cõgruit, quæ est i. Corinth. 6. An nescitis quod iniusti regnũ Dei hæreditare nõ cõsequuntur? Ne erretis, ne- que fornicatores, neq; idolatræ, neq; adulteri, neq; molles, neq; ἀστυνοχοῦνται, neq; fures, ne- que auari, neq; ebriosi, neq; contumeliosi, neq; rapaces regnũ Dei hæreditate consequen- tur. Hæc & huiusmodi aliæ sententiæ ex Lege & Euangelio interpretandæ sunt. Iustissima legis sententia est damnatio transgressorum Legis, Sed Euangelium habet ἐλεησιν dulcissi- mam, Lucæ decimotertio, Nisi pœnitentiã egeritis, omnes similiter peribitis. Pœnitentiã igitur veniã offertur. Atque hoc est quod Paulus subiungit ad Corinth. Et hæc quidã eratis, Sed abluti estis, sed sanctificati estis, sed iustificati estis in nomine Domini Iesv, & in spi- ritu Dei nostri. Hoc cõfirmatur plurimis exẽplis, vt Petri, incesti, Corinthij, Davidis, Ma- nassis, & aliorum. Quare hic Ezechielis sententia tota tenenda est. Cum recesserit inquit impius ad impietate sua, & fecerit iudiciũ & iusticiã, vita viuet. Debet itaq; hæc cõmi- natio intelligi cum cõditione perseverantiæ in malo sine pœnitentiã subsequẽte. Nemini enim negatur ad gratiam reditus, modo vera fide, & non fidei spectro ad Deum cõuersus fuerit. OBSERVANDVS hic locus est, qui docet clarissime, quod flagitiose viuentes, nec sint iusti, nec fidem habeant. Si enim qui credit saluatur, & talibus flagitijs indulgens dā- nabitur, fieri nequit, vt flagitiose viuẽs fidem retineat & spiritum sanctum. Hæc proinde cõminatio admonet nos timoris Dei, ac maioris diligentiz in vita formanda, ne carni habenas laxemus, ac ita exponam⁹ nos periculo damnationis. Nam infiniti homines de- linquentes contra cõscientiam, iusto Dei iudicio traditi sunt in reprobam mentem, & in æternum perierunt. Quorum exemplo nos moniti retineamus fidem et bonam consciẽ- tiam, caueamusq; ne regnet peccatum in mortali nostro corpore. Nam si spiritu, vt inquit Paulus actiones carnis mortificaueritis, viuetis. Nõ igitur indulgeamus prauis affectibus, sed ijs fide & spiritu repugnemus. Quod qui faciunt haud illos expectata seges vanis elu- dit auenis. Tales enim manent in gratia, retinent Spiritum sanctum, sunt templa Dei, & hæredes vitæ æternæ.

Fructus vero spiritus est caritas, gaudi- um, pax, lenitas, benignitas, bonitas, fides, mansuetudo, temperantia.

Per antichresin fructus spiritus reci- tat Apostolus, sed pauciores: cum qui- bus tamen qui omittuntur natura cõ- iuncti sunt. Primum hoc loco obser-

uandum est, quod non dicit Apostolus opera spiritus, vt supra, opera carnis, sed fruct⁹ spi- ritus, idq; ob tres causas. Harum prima est, quod summe delectent & grati sint odore & forma nõ secus atq; pulcherrimi & suauissimi fruct⁹, qui in delitijs habetur. Secũda, quod in primis prosint ijs qui illis delectantur. Nam animã potissimã hominis partẽ recreant, & confortant, cõseruant, & à venenis serpentis tñentur. Tertia, quia vt fructus herbarum & arborum ex spiratione naturæ quæ in arboribus est promanant: Ita hi suauissimi fructus spiratio quædã sunt Spiritus sancti, quo aguntur fideles. Quare tametĩ sepe in hominib⁹ non regentis illustria mansuetudinis, fidei, cẽperantiæ, & liberalitatis exẽpla conspiciũ- tur: certum est tamẽ fallaces duntaxat esse laruas. Est præclara quædam virtus in Fabricio temperantia, in Scipione comitas & liberalitas, in Fabio tolerantia, Sed in hominum cõ- spectu & ciuili tantũ æstimatione. Apud Deum vero nihil purũ, nisi ex fonte fidei & spi- ritus promanat. Porro, priusquã singulorũ fructuũ spiritus qui hic exempli causa recitã- tur, declarationẽ accedã, definitionem fructus spiritus colligam, vt conspiciantur causæ, quæ necessario hic concurrũt. Fructus itaq; spiritus est cogitatio, vel affectus, vel op⁹ con- gruens

gruens cum Lege & voluntate Dei, per spiritū Christi ex fide pullulans, spiransq; odorem gratissimum Deo, Nam in eius gloriam nascitur, Vnde & gratia poti⁹ quam perfectione acceptus. In hac definitione quinque; causas cuius fruct⁹ spiritus cōplexus sum: quæ necessario requiruntur ad omnis boni operis rationē. Harū prima est præceptum seu Lex, in qua voluntas Dei cernitur. Secunda est spiritus Christi. Nam qui aguntur spiritu Dei, hi sunt eius. Tertia est fides, sine qua nemo Deo placere potest. Quarta est finis actionis ultimi, videlicet gloria Dei. Quinta est gratia, qua boni cōsultitur defectus, & regitur quicquid est vitij in opere. Iam videamus ordine fructus spiritus, quos hic Apostolus nouem numerat, non quod non sint plures, sed exempli causa illustriores quosdam proponit.

PRIMVS, ἀγάπη, caritas, hæc, vt definit Augustin⁹, est rectissima animi affectio, qua diligitur Deus, propter se, & proxim⁹ propter Deū. Est itaq; duplex caritas, Vna qua Deū prosequimur, Altera qua creaturā. Caritas qua Deū prosequimur, est affectus cordis purus ex fide per spiritū Christi creatus, qui facit, vt nihil cognitioni Dei & obediētiæ erga ipsum antepōnamus, iuxta illud: Si quis me diligit, sermones meos seruabit. Ea caritas, qua creaturas complectitur, habet plures gradus, Quorū primus est, quo fratres necessitudine spiritus nobis cōiunctos diligimus. Secundus, quo eos qui aliqua necessitudine carnali nobis deuincti sunt prosequimur. Tertius, quo reliquos ignotos amamus. Quartus, quo inimicis benefacere laboramus, exemplo patris cælestis qui finit solē suū oriri super bonos & malos. Hæc proximi caritas mater est omnium officiorum in vita. Quare Paulus 1. Cor. 13. eam nō inmerito antepōnit omnibus rebus quib. excellere possunt homines, hoc argumēto: Quæcunq; eiusmodi sunt. vt suis possessoribus nihil profint, nisi coniunctam habeant caritatē moderatricē, merito caritati cedunt ei; postponuntur. Sed huiusmodi sunt genera linguarum, Prophetiarum, mysteriorumq; Dei scientia, fides edendorū miraculorum, facultatum erogatio in pauperes, martyriū pro doctrinæ confessione susceptū. Hæc igitur merito caritati cedunt, ei; multis modis postponenda sunt. Est proinde caritas ex fide manans, vt mater omnium officiorū in vita, ita vnica bonorum operū regular: vt quæ sola recte moderetur vsum donorum Dei. Deinde vt Paulus cōmendatiorē nobis reddat caritatem erga proximum, addit duo grauissima argumenta: Quorū prius à fructib⁹, Posterius à diuturnitate sumitur. De fructib⁹ ita ait, caritas patiens est, benigne agit, caritas non inuidet, non agit insolenter, non inflatur, nihil indecore agit, non querit sua ipsius, non prouocatur, non cogitat malum, non gaudet ob iniusticiam, cōgaudet autem veritati, omnia fert, omnia credit, omnia sperat, omnia sustinet, De diuturnitate autē subiungit hoc modo. Caritas nunquam excidit, siue prophetiæ abolebuntur, siue linguæ cessabunt, siue cognitio abolebitur. Hanc alibi Apostolus vñculum perfectionis nominat, eo quod sola caritate conseruatur omnium rerum incolumitas & integritas, cum in Ecclesia tum in Politia & oeconomia. Hac enim sublata omnium rerum iustam harmoniam dissolui necesse est.

SECUNDVS, χαρά, gaudium. Gaudium propriè est affectus animi oblectans se vel præfenti vel expectato bono: siue id reuera tale est, siue opinione. Huius genera variat iuxta diuersitatem obiectorū. Nam, vt ait Augustin⁹, Vnde quis gaudeat plium interest. Tale igitur est gaudiū, quale est eius obiectum. Proinde rectissime veteres Theologi triplex gaudium statuunt, Vt vnum sit culpæ, Alterum gratiæ, Tertium gloriæ. Primum genus est mundi. Secundum & Tertium solius Ecclesiæ Christi, vt simul vnum Christi gaudiū censeantur. Mundi gaudium impiorū est, vanitatis est, fucatum est, momentaneum est. Contra Christi gaudium veritatis est, sinceritatis est, perpetuitatis est. CAVDIVM mundi seu impiorum, quod veteres culpæ nominant, est veluti phreneticorum & amentium, & nascitur vel ex alieno malo & damno, cui⁹ ipsi autores sunt. & dicitur hoc phreneticū gaudium Græce ἀναισθησία, de quo Salomon ita ait: Latantur cum male fecerint, & exultant in rebus pessimis. Ab hoc dehortatur Seneca cum ait, Alienum malū tuum ne feceris gaudium. Vel oritur ex præsentis boni opinione, cum reuera nihil in bonis haberi possit, vbi bonorum autor sua gratia nō affuerit. Quare hoc bonum fallax & fugitiuum est. Proinde recte de hoc genere gaudij Martialis cum ait: Gaudia non remanent, sed fugitiua volant. CAVDIVM Chriui seu piorum, quod & gratiæ dicitur, verum & perfectum gaudium est, quod nō solum ex præsentis boni fruitione, verum etiā ex certissima futuri boni expectatione cōcipitur. Hoc gaudium situm est in fiducia remissionis peccatorū, in in habitatione totius Trinitatis, in expectatione promissæ beatitudinis, in meditatione legis diuinæ, in cultu diuino, in tranquillitate cōsciētiae, in honesta & sancta vita, in cruce & in afflictione propter Euangelium, in bonis & cōmodis totius Ecclesiæ. Breuiter, hoc gaudium in Deo est per CHRISTVM IESVM, Vnde Paulus, Gaudete in Domino. De hoc gaudij genere

nere Bernardus in quadam Epistola sic scribit: Magnum est mihi gaudiū, quod te ad verum & perfectū gaudium velle tendere comperi. Quod nō est de terra, sed de cōlo, id est, non de hac cōnualle plorationis, sed de illa, quam fluminis impetus laticat ciuitate Dei, & reuera illud verū & solum est gaudium, quod non de creatura, sed de creatore concipitur. Et quod cū possederis, nemo tollet à te. Cui cōparata omnis aliū de iucunditatis maior est. Omnis suauitas, dolor est: Omne dulce, amarum: Omne decorum, fœdum: Omne postremo quodcūq; aliud delectare possit, molestum. Hactenus Bernardus. A V G V S T I N V S vero in hunc modum. Est gaudium, quod nō datur impijs, sed ijs qui te gratis colunt: Quorum gaudium tu ipse es. & ipsa est beata vita gaudere ad te, de te, propter te. Hęc 10 Augustinus. Hoc gaudium tantisper manet, donec fides cū bona conscientia retinetur. Conscientia vastata, & excussa fide, hoc incomparabile bonum amittitur: Cui succedit illas dolorum, cū in hac vita, tū in futura. Porro vbi hoc verum gaudium possideretur, etiam in alijs donis Dei moderate pijs gaudere licet. Vt pius maritus gaudet de honestate coniugis, de liberorum profectu, & quilibet pius presentibus vite comodis oblectari potest, ita tamen, vt D E V S, qui est autor bonorum, sit p̄cipuum gaudij nostri obiectum, in quo solo acquiescimus. C A V D I V M glorię expectatur, quod erit omnia in omnibus qui in vera inuocatione Christi hinc discedūt, quod durabit in omnem æternitatem. Hoc gaudium vere est inenarrabile. Petri. in quo exultatis læticia inenarrabili. Vere est purum ab omni dolore & gemitu, iuxta illud E S A I. 64. Et læticiam obtinebunt, & fugiet dolor & gemitus. Vere est plenum, vnde Dominus iubet orare: Petite, vt gaudium vestrū sit plenum. Vere est infinitum E S A I. 33. Erit ita sempiterna super capita eorum, & rursus gaudebitis & exultabitis vsq; in sempiternum. Et Christus Iohā. 16. Gaudium vestrum nemo tollet à vobis. Huius gaudij gustum quandam percipimus in hac vita in regno gratiæ, vnde tendimus ad regnum gloriæ.

T E R T I V S, *de pax*. Hic opus est accurata explicatione, vt intelligatur, quanam sit illa pax, quam Paulus hoc loco inter fructus spiritus numerat. Vocabulum pacis duo in vniuersum significat. Primum res proprias & secundas. Deinde cōcordiam, in qua est fauor & beneuolentia. Sed hæc concordia est triplex. Concordiā enim habent homines aut cum Deo, aut alij inter alios, aut cum seipsis. C O N C O R D I A M & pacem habemus cum Deo fide iustificati, & reconciliati per Christum, qui inimicitiarū causas sustulit. De hac canunt Angeli nato Domino, Gloria in excelsis Deo, in terra pax, Homīnibus bona voluntas. De hac pace Malachias prædixit cap. 2. Pactum meum fuit eum eo vite & pacis: Et Ezechielis 37. Et percutiā cum illis fœdus pacis, Pactum sempiternū erit eis, & erit tabernaculum meū in eis, & ero eis Deus, & ipsi erunt mihi populus. Cum hæc congruēt verba Apostoli 2. Corinth. 5. Omnia autem ex Deo, qui nos sibi reconciliauit per Christum, & dedit nobis ministeriū reconciliationis, quonia Dens erat in Christo mundū reconciliā sibi. Et ad Ephē. 2. Nunc autem in Christo Iesū vos qui longe eratis aliquando, facti estis prope in sanguine Christi, ipse enim est pax nostra. Hęc pax hominis cum Deo rectissime definitur esse mutus consensus Dei & hominis, Dei qui de offerentis gratiā & reconciliātionem per & propter filiū, Homīnis vero oblata gratiam fide recipietis & pollicētis Deo in posterum fidelitatem & obsequium. In huius pacis consideratione plura expendenda sunt, vt magis hæc inestimabilis pax dulcescat. P R I M V M consideranda sunt partes disidentes, quæ sunt Deus & homo, Deus quidem, qui summe felix est sine homine, Homo vero, qui extreme miser est sine Deo. S E C V N D O, causæ discordiæ inter Deum & hominem veniunt spectanda. In homine est peccatū, quo homo Deū proditoriē deseruit: quod peccatum æstimabitur magnitudine, multitudine, poena, & obiecto. In Deo est summa iusticia, quæ Deus peccato vere irascitur, & illud iustissimis pœnis punit. T E R T I O, quia reconciliatio fieri non potuit sine mediatore, considerandus est mediator, nempe æternus Dei filius: qui postquā venit plenitudo tēporis, missus est à patre in mundū, & assumptū hūmanā naturā: vt quemadmodū Patri ab æterno vera diuinitate iūctus est, ita nobis societate natæ humanæ iungeretur: quo possit esse mediator inter Deum & hominem. Cur aut oportuerit mediatorem esse verū Deum, Cur oportuerit esse verū hominem, & cur oportuerit esse vnā personā, vide in historia domini super i. cap. Iohā. Q V A R T O, quia Deus iustissim⁹ est, requiritur cōpensatio iniuriæ illi factæ. Hęc cōpensatio facta est per obediētiā mediatoris & victimam, vt enim hæc expiat peccatū, ita illa iustificat expiatos. Q V I N T O, facta cōpensatione fit reconciliatio: quæ est placatio Patris per Filiū, & receptio hominis in gratiam Dei. S E X T O, interuenit & pactum reconciliationis. In Deo quidem liberalis & gratuita promissio veniēti in homine vero fides qua hæc gratuita pmissio accipitur & retinetur, fit enim promissio cū conditione fidei. S E P T I M O, cogitanda est huius

reconciliacionis obsignatio: quæ fit per Sacramenta, Baptismum, & cœnam Domini, & per Arrhabonem spiritus. Ita enim Paulus ait: Qui confirmat nos vobiscum in Christo, & vnxit nos Deus, qui & obsignauit nos, & dedit Arrhabonem spiritus in corda nostra. Hic igitur spiritus in cordibus Sanctorum motus ciens congruentes cum Lege & voluntate Dei, est veluti Arra quædã, qua certificamur de promissa hereditate: quã in resurrectione iustorum plenam occupabimus. **OCTAVO**, cogitanda est promulgatio huius pacis: quæ est vniuersalis, & habet additam conditionem fidei, iuxta mandatum Christi: Ite in mundum vniuersum, prædicate Euangelium omni creaturæ, qui crediderit & baptizatus fuerit, saluus erit. Qui vero non crediderit, damnabitur. Hęc promulgatio opponatur duplici tentationi, scilicet particularitatis & indignitatis. Testatur enim mandatũ, quod nulla sit ^{apud Deum} ^{apud Deum} amissa, sed promiscue offerat salutem omnibus fide accipiendam. Non o & ultimo, dulcissimi huius pacis fructus legatur, qui sunt accessus ad Deum, sanatio vulneratæ conscientie, gaudium inenarrabile spiritus, lætus discessus ab hac vita, & in omni æternitate fruitio cõspectus Dei, & sanctorum spirituum, & societas iucundissima æternum matura cum omnibus ijs, qui hic in terris nobiscum **DEVM** coluerunt. Denique celebratio **DEI** in omni æternitate. Hęc noue mēbra vtiliter considerantur, quoties de pace inter nos & **DEVM** inita cogitamus. excitant enim nos ad timorem, fidem, gratiarum actionem, & ad studium conferuandæ huius pacis, qua amissa nihil est homine calamitosius, nihil miserius. Nam hac pace destitutus, erit socius diabolorum in supplicijs nunquam finiendis. Secundum pacis genus est, quo homines inter sese mutuam colunt concordiam. Quam autem hæc pax sit necessaria in omni gubernatione, ex eo patet, quod vnum sit ex illis summis bonis, quæ in qualibet congregatione necessaria sunt. Sunt autem in qualibet cõgregatione summa bona, vera pietas, honesta disciplina, & sancta cõcordia, seu pax. Hęc tria ita cõspirasse videntur, vt vno eorum expulso reliqua simul discedant. Vbi enim nõ est pietas vera, qualis disciplina & pax poterit illic esse? Contemta disciplina, honestati & paci nullus relinquitur locus. Pace turbata, pietas & disciplina iacent. Non igitur frustra Paulus iubet fieri preces, vt tranquillã & quietã vitam degamus in omni pietate & honestate. Etsi autem hæc pax in politijs & cœonomijs magnũ est & inestimabile bonum, omnium tamẽ maxime opus est Ecclesiæ cõsensu doctrinæ, & eorum qui docent inter sese beneuolentia: Vt recte Basiliius dixit, Non tam sinistræ opus est dextra, quã Ecclesiæ concordia doctorum. De hoc doctorum cõsensu in doctrina & mutua beneuolentia dulcissime cõcionatur Psalm. 133. pulcherrima enim pictura bonum pacis nobis commendat, qui cum facit mentionem Balsami, quo Aaron vnctus est, significat vnde vera cõcordia in Ecclesia principium capiat. Nã vt Balsamum destillat à vertice Aaronis in Barbam, & in oras vestimenti, ita vna doctrina ab vno summo Sacerdote, & vertice Christo sparsa doceatur à toto cœtu Sacerdotum: quod cum fit, vera animi beneuolentia se inuicẽ fouent, nõ secus atque mēbra corporis vncta nobilissimo Balsamo recreantur & fouentur. Et addit Psalmus maximum præmium studij huius pacis. Quoniã, inquit, ibi promissit Dominus benedictionem & vitam vsq; in seculum. **PARO** inde huc optime quadrat illud Salustij, Concordia res parue crescunt, discordia magnæ dilabuntur. Porro cum Paulus Ephes. scribit in hunc modum: Solliciti sitis seruire vnitatem spiritus, cum omni humilitate et mansuetudine, cum longanimitate sufferentes alij alios in dilectione & vinculo pacis: Duo docet, videlicet & quib. modis retineatur concordia, & quinam sint fontes omnium dissidiorum in Ecclesia. Vt enim tres sunt veluti nutritulæ suauiter fouentes piam concordiam, videlicet, vera & incorrupta doctrina, humilitas, & patientia: Ita tres furie ex inferis emissæ distrahunt Ecclesiam, quæ sunt corruptela veræ doctrinæ, ambitio & impatience. Aduersus has furias nemo potest satis muniri vlla quãtumuis magna præstatiã virtutis, sine agnitione & imitatione Christi. In huius ergo humilitatem & patientiam vero corde intueamur, & reprimamur nos: ne aut intumescamus, aut cupiditate vindictæ discordias excitemus. Quod si hac ratione affectus nostros represserim, testimoniũ spiritus vtpote eius germanũ fructũ in nobis habitantis habemus. Verũ cum diabolus perpetuas excubias agit aduersus Ecclesiam Christi, & sepe in castra Ecclesiæ suos speculatores mittit, vt sunt hypocritæ, flagitiosi, schismatici, heretici, blasphemæ, non est quod speremus in Ecclesia diuturnã pacem. Quare hic locum habet versiculus: Interdum pax est, pacis fiducia nunquã. Quapropter nos qui ciues Ecclesiæ sumus, & vt David loquitur, Socij timentium **DEVM**, ^{per vniuersam} Christianam sumamus, & pugnemus verbo & precibus aduersus hostem nostrũ diabolũ, & aduersus eius satellites: Ita futurũ est, vt retineamur pacẽ cum Deo, etiam si bellis & tumultibus totus collabatur orbis. Ceterũ quantum bonum sit pacis in politijs & cœonomijs, ex eo patet quod sine ea nulla domus, nulla Respublica conseruari possit. Quẽadmodum, prohi dolor, experientia

rientia docet, non solum publice, verum etiam priuatim in multorum domibus. Tertium
 genus *cordia* est, cum homines cum seipsis pacem habent, hoc est, cum fruuntur animi
 tranquillitate, quæ Græcis *ἡδονία* dicitur. Verum hic etiam opus est accurata distinctione.
 Nam cum triplex sit dissidium in homine, necesse est ei triplicem pacem opponi. Primum
 dissidium in homine est perturbationum & affectuum animi aduersus rationem. hoc dissidi-
 um agnoscit Medea apud Ovidium cum ait: Laudo meliora proboque, deteriora sequor. Quod
 laudet & approbet meliora, rationis iudicium est. Quod autem sequitur contraria, ex impetu
 sit perturbationum, opponentium se rationi. De hoc dissidio multa Philosophi scripserunt.
 Plato dicit, in unoquoque nostrum duos ingenitos esse consiliarios, prorsus sibi contrarios
 & amentes, videlicet voluptatem & dolore. Hi cum modum non seruant, reprimendi sunt,
 ut idem Plato ait, *ῥόβος, νόμος, νόγος*, meru, lege, ratione. Ad hos affectus futurorum opiniones
 accedunt, ante dolorem quidem timor, ante voluptatem vero conscientia: Vnde fit quod
 affectus sint in nobis veluti nerui aut funes trahentes nos retrahentesque; ad contrarias ac-
 tionem: ubi virtus & vitium discreta sunt. Ratio autem iudicat & dicit quidnam melius &
 quid peius. Nam hanc tractionem unam videlicet virtutis sequendam semper, neque un-
 quam relinquendam, sed hanc præ cæteris omnibus obtinendam esse suadet. Hanc tractio-
 nem rationis Plato aurea & sacram esse pronunciat, cæteras vero videlicet affectuum op-
 ponentium se rationi duras & ferreas esse, quæ non sunt sequendæ. Hoc dissidium pertur-
 bationum & rationis, est prorsus in hac vita non cessat, tamen fide iustificati, in quibus pec-
 catum mortificatur, gustum quandam eius pacis habent, quæ huic dissidio opponitur. Dum
 enim corpus purificatur fide, affectus mitiores & puriores redduntur: Vnde fit, ut minus sint
 molesti rectæ rationi. ad hanc purificationem etiam multum facit honesta educatio, pia conuer-
 satio, fuga occasionum, & negocia. SECVNDVM dissidium in homine est tantum in rena-
 tis, quod est carnis aduersus spiritum, & spiritus aduersus carnem. Hic nulla pax speran-
 da est. nam *ἀντιπρῶτος* est inter carnem & spiritum. hoc est bellum irreconciliabile:
 quod impulit Apostolus ut exclamaret: Miser ego homo, quis me liberauit de corpore mor-
 tis huius: sed gratias ago Deo meo. Hic Paulus lucta carnis aduersus spiritum, & victori-
 am spiritus contra carnem describit, quæ caro victa non quiescit, sed alijs atque alijs telis vi-
 ctore spiritui adoriatur. vnde fit ut nulla prorsus pax inter carnem & spiritum expectari possit.
 30 TERTIVM dissidium in homine est terrorum conscientie sensu iudicii diuini percussa,
 & fidei. Huic opponitur pax mundo incognita, de qua potissimum hic agit Apostolus: quæ
 sanæ pax est incredibilis illa, & constantissima mentis recreatio & tranquillitas: qua fit ut
 homo de benevolentia Dei securus, separatis conscientie terroribus, clamet cum Da-
 uide: Dominus illuminatio mea, & salus mea à quo timebo? Item, In te Domino spero non
 confundar in æternum. Vna igitur fides, quæ verbo Dei credit, Christum veram iusticiam
 apprehendit, terrores conscientie superat, & hanc dulcissimam pacem affert, quæ maxi-
 me sentitur in fide inuocatione: quæ propterea fortissima Turris dicitur à Salomone,
 cum inquit: Turris fortissima nomen Domini, ad hanc confugiet iustus & saluabitur.
 40 QVARTVS, *μακροθυμία* longanimitas siue lenitas, est fructus spiritus reprimentis ani-
 mum, ne statim assurgat in iram aut vindictam: idque spe emendationis eius, qui læsit. Hæc
 virtus passim in Prophetis Deo tribuitur. Vnde David aliquoties consolationem petit, cum
 ait: Bonus & clemens Dominus, tardus ad iram, id est, *μακροθυμῶς* & multæ misericordiae.
 Huius celestis patris exemplo lenitati studendum est, cauendumque ne precipites feramur
 in iram, aut vindictam, victi ab importunitate carnis. Ex qua re postea in multos alios la-
 psus facilis est casus, vnde difficile pedem reuocare licet. Inuenit proinde proponere
 nobis Christi exemplum, & sanctorum, qui ob hanc virtutem prædicantur. Inuenit cogi-
 tare de nostra imbecillitate, quæ & nos alios sapissime leui de causa offendimus. Inuenit
 etiam meminisse, quod qui offenderunt, fratres sunt in Christo, aut fieri possint. Huc pro-
 missiones refero: Beati mites, beati pacifici.
 50 QVINTVS, *ἀγαπῶν* benignitas. Vt quartus fructus spiritus à vindicta & ira nos reuo-
 cat, ita quintus ad benignitatem inuitat: qui facit ut verbis & factis proximo commode
 & vsui esse studeamus. Non enim, ut ait Augustinus, sufficit abstinere à malo, nisi fiat
 quod bonum est: & parum est nemini nocere, nisi studeas multis prodesse.
 SEXTVS, *ἀγαθωσύνη* bonitas. Hæc habitus est animi amice complectentis & fouentis
 alios. Vnde, tanquam riuulus, beneficii studium manat. Vel est virtus, quæ facit ut a-
 nimus semper ad optima quæque sit propensissimus. Huic opponitur *πικρία*, quæ contra-
 rij malis delectatur.
 SEPTIMVS, *πίστις* fides. Non hic loquitur Paulus de fide iustificante, sed tantum de ea
 fide, quam Cicero docet fundamentum iusticie esse, videlicet, cum quod dictum est fit.
 Hh 4 Est enim

Est enim constantia & veritas in dictis & factis. Hæc fides ut est fructus spiritus, differt à fide Scipionis, efficiente causa, formali, & finali. Efficiens causa fidei in Dauide, est prior reformatà manu Dei, fiducia Mediatoris, & Spiritus sanctus. Forma eius quod ex puro corde profecta veritatem & constantiam tueatur. Finis est principalis, ut præstetur Deo obedientia & cultus. At in Scipione nec fiducia Mediatoris est, nec Spiritus sanctus. Deinde cor eius immundum. Postremo spectatur non Dei gloria, sed propria utilitas. Hæc differentia sumpta ex causis, etiam alijs virtutibus, quas enumerat Paulus accommodetur, ut manifestum sit discriminem inter umbras virtutum, quæ sunt in non renatis, & veras virtutes quæ sunt in conuersis.

OCTAVVS *impugnatio* mansuetudo. Ut mansuetus est, iuxta Chrysostomum ille, qui cum 10
prouocatus fuit, nec malum cogitat facere, nec facit: ita mansuetudo virtus rarissima, habitus est, quo quis læsus remittat noxam, & de vindicta non cogitet. Hanc suis Philippensibus commendat Paulus, cum inquit: Mansuetudo vestra nota sit omnibus hominibus. Ad hanc horratur & Dominus proposito proprio exemplo, inquit, Discite à me, quia mansuetus sum, & humilis corde. Coniungit hic Dominus mansuetudinem, & humilitatem, ut ostendat, unde vera proficiatur mansuetudo. non enim aliunde provenit, quam ex vera cordis humilitate. Hæc, ut ait Bernardus, veluti triplici ariete concutitur: verborum iniurijs, damnis rerum, corporis latione. In his tribus omnis exhibitio patientiæ, omnis exercitatio mansuetudinis. Probata est illa virtus quam nihil videtur concutere potuisse. 20
NONVS *neglecta* continentia, siue temperantia, hæc cupiditates frenamus, & moderamus omnes actiones, verba, gestus, facta ad normam iusticiæ, & præcipue voluptatibus imperamus. Bernardus hanc definit esse refrenationem cupiditatis aduersus ea, quæ carnaliter delectant. Opponitur ergo hæc virtus omni intemperantiæ cibi, potus, veneris, & aliarum rerum.

ADVERSUS huiusmodi non est Lex. Cum hac sententia cõgruit dictum 30
quod Lex non sit iusto posita, sed *ad hominem*, id est, ex legibus seu contemtoribus legis. Hic iustus & contemtor Legis opponuntur. Ut ergo contemtor est qui mandatum Dei pronihilo habet, & pro suo furore ruit in omnes carnis concupiscentias, ut libidini peccandi satisfaciatur: ita iustus est, in eo loco Pauli, qui ex fide timet Deum, & petit cum Dauide: Inclina cor meum ad testimonia tua, & non ad auariciam. Atque ita spiritus pugnat aduersus corporis concupiscentias, ut aliqua saltem officia Deo grata faciat. Significat ergo utrumque dictum Pauli, quod legis rigor seu damnatoria sententia nihil iuris in eos habeat, qui spiritu militant contra carnem, & habent propositum pium sancte & innoceenter vitam suam instituendi, etiam si ad amissim omnia non præstant, quæ lex requirit: sed tantum aduersus eos, qui mandata Dei contemnunt, qui flagitiose iuxta carnis desideria viuunt, Lex suum exercet imperium, coercendo, accusando, damnando & puniendo; idque ideo, quia tales adhuc extra Christum sunt, ut qui nondum sint fide iustificati, id quod carnis imperium in ipsis conuincit. Nam spiritus fidei, ubiqueque est, huiusmodi carnis operibus 40
se opponit, & perpetuo aduersus ea militat verbo & precatio.

QUI vero Christi sunt, carnem crucifigunt. Antequam obiectionem, quam quis 50
runt cum affectibus & concupiscentijs. in hunc modum instituere poterat. Vbi ergo liberatio à Lege per Christum? an non ad omnes se extendit? Respondet Apostolus, non esse liberatos qui male viuunt. filij enim Dei carnis illecebris renunciant, & affectus prauos imperio spiritus domare nunquã desinunt. Est autem crucifigere carnem, compescere affectus carnis, eosque refrenare, ne ferociant, & sint efficaces ad fructificandum peccato. Hanc carnem illi soli crucifigunt, qui sunt Christi, id est, fide renati. Verum si particulam à pro, & accipere placet: quod non raro fit, 50
planior erit sententia, & pertinebit ad proximi superioris dicti confirmationem. Nam causam reddit, cur aduersus huiusmodi non sit Lex, & poterit hæc ratio Dialectice in hunc modum accommodari: Qui Christi sunt, à Lege sunt liberi. Qui carnem crucifigunt cum affectibus, & concupiscentijs, hoc est, qui secundum spiritum viuunt, & fructus spiritus edunt, sunt liberi à Lege. Hæc fusius explicantur ad Rom. 8. Caro quemadmodum supra admodum, significat ipsius naturæ viciositatem, quæ est in homine. *quid sit* huius naturæ viciosa passio & affectio est, qua spiritus affligitur, ac premitur tanquã cruce aliqua à carne sibi imposita. *ad hunc* concupiscentia carnis titillatione, qua instigatur homo ad obtemperandum illecebris carnalibus. Hæc proinde mater est omnium operum carnis, quæ supra Apostolus enumera-

enumerauit. Crucifigendi vocabulo vitur Paulus pro genere, hoc est, pro verbo mortificandi, idque ideo, ut ostendat causam mortificationis nostrae esse virtutem crucis & mortis Christi in renatis, quemadmodum clare docet Paulus ad Rom. 6. Porro quia mortificatio est altera sanctificationis nostrae pars, ascribam definitionem sanctificationis: ut ex collatione partium clarior euadat utriusque, hoc est, cum mortificationis tum viuificationis ratio: Est itaque sanctificatio (ut ex 4. prioris Petri promtum est colligere) Segregatio hominis à prophanitate gentium per mortificationem carnis, & viuificatio spiritus per virtutem Spiritus sancti. Mortificatio carnis est cessatio à peccato, qua fit, ut homo non amplius iuxta cupiditates hominum sed iuxta voluntatem Dei viuat. Huius causa est mors Christi in conuersis, & finis, ut sistamus membra nostra hostiam sanctam & placentem Deo. Viuificatio spiritus est veluti creatio & excitatio noui hominis per spiritum Christi. Huius causa est virtus spiritus Christi excitati à mortuis in renatis. Finis, ut simus noua creatura siue noui homines, iuxta voluntatem Dei viuentes.

Si viuimus spiritu, spiritu & incedamus.

Chrysostomus legit *ζωμεν &c.* Viuamus igitur in spiritu, & spiritu incedamus, ut sit conclusio ex superioribus collecta.

Verum nos sequamur vsitatam lectionem, & hic repeti propositionem exhortatoriam, dicamus vna cum implicatione argumenti à causa efficiente ad effectum. Ponitur autem loco totius argumenti sola propositio, ut plurimum fieri solet in hypotheticis argumentis. Compleamus autem argumentum hoc pacto, Si spiritu viuimus, spiritu & incedamus. Atqui spiritu viuimus qui in Christum credimus: Ergo par est ut secundum spiritum incedamus. Si viuimus, inquit, spiritu, scilicet Christi in nobis habitantis per fidem, & hanc eandem nostram gubernantis, spiritu etiam incedamus, id est, iuxta regulam spiritus viuamus. Nā qui vere credimus, donati sumus spiritu viuifico Christi, qui nos regenerat, ut peccato mortui, Deo viuamus. Paulus enim testatur Christum inhabitare per fidem in cordibus nostris, qui suo spiritu vere efficax est, iuxta illud ad Rō. 8. Si quis spiritum Christi non habet, hic non est eius. At si Christus in vobis, corpus quidem mortuum est propter peccatum. Spiritus vero vita propter iusticiam. Hinc proinde sentiemus nos fidem habere, adeoque Christi esse, si spiritum eius habuerimus. Spiritum autem eius nos habere inde percipiemus, si vna nostra pars in dies magis magisque mortificetur, ita altera viuatur. Hanc autem viuere ex iusticia cognoscimus, id est, ex eo quod iusticie viuamus, quae est spiritus Christi virtus in nobis. Paulus seipsum exempli loco proponit supra cap. 2. cum ita ait, Viuo autem non amplius ego, sed viuit in me Christus, & vitam quam nunc viuo in carne, viuo per fidem filij Dei, qui dilexit me, & tradidit seipsum pro me. Necessaria est igitur hae Pauli cōsecutio. si spiritu viuimus, spiritu & incedamus hoc est, si vera fide praediti sumus, iuxta regulam verbi Dei vitam instituamus. Hae enim vis est vocis Graecicae *σπυριτωμεν*, nam is proprie *σπυριτωμεν* dicitur, qui ita incedit, ut certum ordinem teneat, & quasi lineam non transiliat. Hoc verbo Apostolus vitur ad Rom. 4. ubi inquit, *σπυριτω τῷ ἰησοῦ τῷ υἱῷ τοῦ θεοῦ*, id est, incedentibus recto ordine in vestigijs fidei Abrahę. Monemur igitur hoc dicto, spiritu incedamus, ut non alium ductum in vita sequamur, quam spiritus Christi: qui ductus verbo Dei nobis commendatur. Huc seruum illud mandatum Dei pertinet, In praeceptis meis ambulate, & non in praeceptis patrum vestrorum. Cum igitur Papa aut alius quispiam aliam viuendi regulam nobis praescribit, sciamus illum nos à recto spiritus ductu abducere, & in foueam errorum praecipitare. Locus hic aduersus eos obseruetur, qui fidem & spiritum iactant: quorum tamen actiones minime respondent tam magnifice iactantiae. Quemadmodum enim opera bona testimonia sunt arcanae virtutis Christi in cordibus habitantis, ita mala opera vanos fidei iactatores arguunt. Hae enim duo pugnantia, actio, qua violat homo Legem Dei sciens & volens, & illa fides quae est fiducia misericordiae, non simul manent, quia iusiurandum dicit, Nolo mortem peccatoris, sed ut conuertatur & viuat. Et Paulus ait, eos qui vastant conscientiam, naufragium fidei facere. Cum Pauli exhortatione congruit & illa, quae est in primo Iohannis tertio, Filioli mei, nemo vos decipiat, qui facit iusticiam iustus est. Frustra igitur clamamus, nos fidem & iusticiam in corde gestare, dum pedes, manus, linguam, oculos, iniquitas occupat.

Ne simus cupidi inanis gloriae, inuicem prouocantes, inuicem inuidentes.

Exemplo contrario propositionem amplificat, ac *κρυδοζῶμεν*, quae dissidiorum & altercationum est mater, medio sublatam cupit. Nam ubi haec est, penes carnem imperium manet, oppresso & fugato spiritu

spiritu. Semper enim *κρυπτοζήτα* aliquid mali molitur, & cum ex ea inuidia nascitur, fieri nō potest, quin infinita mala sequantur. Porro cum Apostolus inanis gloriæ meminit, significat gloriā aliquā verā esse, ac minime vanā. Proinde duplex erit gloria. Vna vera, altera vana, de vtrāq; ordine pauca dicemus. *VERA* gloria & propria filiorum Dei duplex est. *VNA*, cuius fundamentum est promissio gratuita, de qua filij Dei recte gloriātur, cum eam fide possideant, & expectent gloriā filiorum Dei. Huius ergo causa non est nostra actio, aut passio, sed meritum Christi, qui nobis factus est à Deo sapientia, iusticia, sanctificatio & redemptio. Vt quemadmodū scriptū est, Qui gloriatur, in Domino gloriatur. De hac gloria Bernardus pie in hunc modum ait: Gloriari in solo Deo, nō nisi à solo Deo est. Hæc proinde gloria non facit superbos, sed humiles: non contemnit proximum, sed diligit: nō præfert se alijs, sed subijcit in vero timore Dei & caritate. Hac insultamus diabolo, hac nos sub cruce erigim⁹, hac discessuri de hac vita gloriamur aduersus mortē & infernū. *ALTERA* gloria filiorum Dei oritur ex fide, & iudicio bonæ conscientie de nostris actionibus & afflictionibus. de hac Paulus 2. Cor. 1. in hunc modum ait: Hæc est gloriatio nostra testimonium conscientie nostræ. Et infra capite 6. Opus suum vnusquisq; probet, & nunc gloriā habebit apud sese, & non apud alios. Hoc est, Vnusquisq; recte ex fide faciat officia vocationis suæ, & ferat crucem forti animo, quod cum facit, habebit apud se gloriā, id est, approbationem non fallentis, sed recte iudicantis conscientie. Est ergo huius gloriæ fundamentum cōscientia recte factorum, & bona sub cruce conscientia. Verum ne hæc gloria suos limites transgrediatur, atq; ita cōmaculetur, triplex cautio adhibenda est. 20 Quorum prima, est constans, & vera agnitio fontis omnis boni, videlicet, quod Deus solus sit fons & origo omnis boni. Secunda, est vera confessio, non oris tantum, sed etiam intimi cordis, quod ex eo fonte gratis habeamus sine nostris meritis quicquid habemus boni. Tertia, est minime simulata gratitudo, qua ad Dei gloriā omnia quæ facimus, & patimur, referimus. His seruatis cautionibus in omnibus Dei beneficijs pie gloriari licet. Nā huiusmodi gloria ipsum auctore Deum glorificat, ac ad ipsum refert omnia. Huius gloriæ vix tenuis quædā vmbra est, quam Cicero tribuit hominibus virtute & rebus gestis claris. Quā quidem ille definit celebrē & peruagatā alicuius famam, quæ vt summa & perfecta sit, ex hisce tribus eam constare dicit, si diligit multitudo, si fidē habet, si cum admiratione quadam honore dignos putet. *VANA* gloria triplex constituatur. Diabolica, Hypocritica, 30 Thraſonica. *DIABOLICA* *κρυπτοζήτα* est, qua membra diaboli gloriantur cum malefecerint. De hac David Psalmo 52. in hunc modum canit: Quid gloriaris in malitia tua tu potens? cum misericordia Dei daret omni die, prauitatem cogitauit lingua tua, sicut nouacula accuta fecisti dolum, dilexisti malitiam super bonitatem, falsitatem magis quam loqui iustitiam, dilexisti omnia verba perditionis lingua dolosa. Sed huius finē spectā, de quo idem Propheta hæc subiungit, Propterea *DEVS* destruet te in æternum, conteret te & euellet te. Vt autem hoc hominum genus pius vitet, monet Salomon Prouerb. 2. Consilium custodierit te, & prudentia seruabit te, vt eruaris ab homine qui peruersa loquitur, qui relinquunt iter rectum, & ambulant per vias tenebrosas, qui latantur cum malefecerint, & exultant in rebus pessimis. *HYPOCRITICA* *κρυπτοζήτα*, est captatio applausus vulgi ob pietatis & sanctimonie opinionē. Hanc damnat Christus, cum ait: Cum facis elemosynam, ne buccinandum cures coram te, vt faciunt Hypocritæ. Hanc obijcit Christus Scribis & Phariseis Matth. 23. Omnia, inquit, opera sua faciunt ad hoc, vt spectentur ab hominibus. *THRASONICA* *κρυπτοζήτα* est, cum homines, qui in sinu fortunæ fouentur, extolluntur, & magnificari volunt, cum tamen nullis veris virtutibus emineant. Apud hos tria hominum genera in magno sunt precio, videlicet adulatores seu assentatores, quorum consuetudo Thraſonibus iucundissima est. Calumniatores seu delatores qui alijs virtutis decus detrahunt, vt sui Thraſones videantur eminere *κρυπτοζήτα*, qui aliorum dicta & facta maligne deprauant, & omnia ad suorum thraſonum affectus moderantur. 50

CAPVT VI.

Summa Capituli Sexti.

Errantes leniter in viam reuocentur à spiritualibus: Doctoribus Euangelij gratitudo exhibeatur. Et vt omnibus debita reddantur officia, ita caueantur circumfisionis architecti, vt qui gloriā venentur inanem: cum contra piorum sit tantum in cruce Christi gloriari.

Ordo

Ordo & partes Capitis Sexti.

Due partes sunt huius capitis. Prior parænetica est, coherens cum fine quinti capitis. Posterior totius Epistola est conclusio. Prior rursus tripartita est: constat enim tribus suasorijs propositionibus cum suis rationibus. Posterior, ut dixi, concludit Epistolam. Primum monens Galatas, ut à Pseudoapostolis circumcisionis architectis sibi caueant. Illi enim occasionem Paulo dederunt, ut hanc scriberet Epistolam. Deinde se exemplum abijcienda inanis gloriæ statuit. Postremo imprecatione & valedictione, suo more, claudit Epistolam.

EXEGESIS CAPITIS SEXTI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

F R A T R E S etiam si præoccupatus fuerit homo in aliquo delicto, vos qui spirituales estis, instauratione huiusmodi in spiritu lenitatis.

Postquam in superiori capite paræneses instituit, quibus obtemperandum spiritui nos hortatur, nunc exempli causa quasdam hypothèses exhortatorias subiicit. Ac primū ut imprudenter lapsos in aliquod delictum

20 rursus erigamus, ac veluti luxatum ex lapsu membrum in suum locum reponamus. Hæc enim vis Græcæ vocis est, qua utitur Apostolus. Lapsui, unde membrorū fit luxatio, opponitur *καταρτισμός*, hoc est, Luxati membri in locum suum restitutio. Præoccupationis vox translationem culpæ videtur significare. Nam culpam Apostolus transfert in carnē, & in Satanam: qui varijs technis homines in peccatum præcipitat, non secus atq; luctator, qui supposito pede antagonistam euerit, atq; ideo labentes Chrysostomus *κατακασιπύς* vocat. Porro causa, & modus erectionis lapsorum hic obseruetur. Cum enim ait fratres, item si quis homo, item vos qui spirituales estis, causam triplicem assignat. Nam & fratrum est pia sollicitudine sine acerbitate se mutuo, si quid delinquitur, in viā reuocare, & hominis appellatio cōmunis infirmitatis naturæ nos admonet, (quare recte Terentianus 30 ille senex ait: Homo sum humani à me nihil alienū puto) Et spiritus, quo donati sunt credentes sanctam moderationē requirit in corrigendis alienis peccatis. Nihil enim ita probat spiritualem virum, ut ait Augustinus, quam peccati alieni tractatio, cum liberationem eius potius, quam insultationem, potiusq; auxilia, quam cōiūtia meditatur: & quantum facultas tribuitur suscipit. Modum exprimit cum ait: In spiritu lenitatis, seu mansuetudinis, hoc est, non proterue, sed benigne, non cum irratione, sed cum commiseratione, non ferere, sed manfere. Breuiter, corripientis sermo ita moderandus est, sicuti salus eius qui corripitur postulare videtur. Hi c quatuor loci se offerunt. Primus, quod lapsis post conversionem non sit neganda venia, non sit intercludendus reditus ad pœnitentiam. Nam, si Deus vult, ut nos erigamus lapsos, & errantes in viam reuocemus, satis testatur, quod 40 eos extreme nō abiecerit: sed cupiat potius, ut rursus per pœnitentiam redeant, ac viuant. Secundus, qualis nā debeat esse Christiana admonitio, & fratrum correctio: Debet enim, ut hic Paulus docet, ex leni spiritu proficisci, & tendere ad proximi instaurationem, & edificationem. Verum discernendum est inter præfactos, & imbecilles. Illi, ut professi hostes Euangelij contemnendi sunt: Hi autem minime: sed potius omnibus modis subleuandi, iuxta hoc Pauli præceptum. Tertius, quod quo quisq; abundantiora, seu ampliora dona spiritus habeat, eo plus se edificationi proximorum debere sciat. Spirituales enim vocat Paulus hoc loco comparate, eos videlicet, qui magis in schola Christi profecerunt: non quod nihil de carne habeant reliquum, sed qui aliorum respectu maiori sunt spiritus gratia donati. Quartus, Metaphora lapsus & instaurationis admonet, quanta cum 50 sollicitudine cauenda sint delicta, nam, ut quo sæpius corpus labitur, eo redditur imbecillius, magisque membra luxantur, donec tandem corpus prorsus concidat: Ita animæ lapsus frequentiores, tandem ruinam perpetuam animæ afferunt.

Considerans te ipsum, ne & tu tenteris.

Ratio propositionis aptissima, sumpta à communis infirmitatis periculo, ac si diceret: Cum humanum sit errare, & labi, talem te lapso exhibeto, qualem tibi illū cuperes lapsus. Nihil enim, ut ait Augustinus, ad misericordiā sic inclinatur, quam periculi cogitatio. Et Bernhardus: Qui semetipsum aspiciat, nō querit, quid in alijs frequenter reprehendat: sed in semetipso quid lugeat. Hic Bernhardus in quodam loco narrat quendam senem 74

nem auduisse aliquē ex fratribus grauitur deliquisse, quod cum audiret, vehementissime flere cepit. Interroganti autem causam tanti fletus, Respondit Ienex: Ille hodie, ego cras. Huc pertinet versiculus: *Aut sumus aut fuimus aut possumus esse quod hic est.* Tentationis vox subindicat causam lapsuum, de qua Iacobus in hunc modum: *Vnusquisque tēatur dum à sua cōcupiscentia abstrahitur, & inescatur.* Hic Iacobus tentationis ad male agendum causam, & fontem indicat propriā cuiusque concupiscentiā. Hæc enim primum hominem à bono abstrahit, deinde inescat hominis affectus & incautum tandē obruit. Hic duo loci obseruentur: Primus, est admonitio infirmitatis cōmunijs, quæ eo pertinet, vt diligentius ab hostibus salutis nostræ nobis caueamus: ne sinamus nos insidijs diaboli, improbitate mundi, & propriæ carnis pessimis consilijs vinci, hoc est, carnalibus desiderijs, in quibus tum demum homo permittitur, quando verbū Dēi segruius audit. Huc illud Domini dictum in Psal. 81. *Et nō audiuit populus meus vocē meam, & Israël non voluit me, & dimisi eos secundū desideria cordis eorum, ibunt in adinventionibus suis.* De hac horrenda pœna neglectus verbi, vide Paulum 2. Thess. 2. Secundus, quod aliorum lapsus nos admonere debeant nostri periculi, ne nobis fidamus atque ita cum alijs in peccata ruamus.

Alij aliorum onera portate, & sic adimplete Legem Christi.

Ex ratione proxima infert repetitionem propositionis. Verum, quia ratio communis periculi meminit, repetitio propositionis amplior est, & plus continet quam ipsa propositio. Antea enim, vt qui spirituales sunt, erigant lapsos hortabatur: nunc vt communium infirmitatum rationem habeant, monet: & ad mutuam condonationem & lenitatem in corrigendo, argumento sumto à communi infirmitate. Est enim infirmitatis propriæ memor, erga alios moderatior. quare cum singuli nostra vitia habeamus, requirit communis conditio, vt alijs simus æquiores. Recte enim dicit Chrysostomus, *οὐκ ἐστὶν ἀδελφοὶν ὄντα χρεῖς ἐκ τῶν ἁμαρτιῶν εἶναι*, hoc est, fieri non potest, vt aliquis sit homo, & careat vitio. Aptissima metaphora in infirmitatis vitia, quibus laborant homines onera appellat. Vt enim subleuandi sunt, qui oneri succumbunt: ita amicis & placidis correctionibus in viam reuocandi, qui errore aliquo, aut vitio, tanquam onere imposito premuntur. Quod autem subiungit: *Et sic adimplete Legem Christi*, vim argumenti habet, cum à causa, quæ est mandatum Christi, tum ab ipso Christi factō seu exemplo, ita enim ipse Christus Iohan. 15. ait: *Hoc est mandatum meum, vt diligatis alij alios, sicut dilexi vos.* Locus obseruandus est, quod frustra tumeant homines inani Christiani nominis titulo, nisi magistri Christi legem & exemplum sequantur. CÆTERVM hic tres Quæstiones excutiendæ sunt. Quarum prima est de hac Christi lege, cur videlicet mandatum dilectionis æternum, dicatur lex Christi. Secunda, quæ oritur ex prima, An Euangelium sit noua quædam Lex? Tertia, de huius legis implementatione, de qua Paulus hic aperte loquitur. Et sic implete legem Christi.

DE PRIMÆ

Cur mandatum dilectionis, dicatur lex Christi, & nouum mandatū, videlicet Christi manifestati in carne, ex 2. cap. 1. Epistolæ Iohannis, ex 15. Ioh. Et ex Iere. 33. colligetur. 1. Iohan. 2. Sic scriptum est: *Carissimi nō mandatum nouum scribo vobis, sed mandatum vetus, quod habuistis ab initio.* Et mox iterum, *Mandatum nouum scribo vobis, quod verū est in ipso, & in vobis, quia tenebræ transferunt, & verum lumen iam lucet.* Iohan. decimo quinto, Mandatū, dicit Dominus, nouum do vobis, vt alij alios diligatis, sicut dilexi vos. Iere. 33. *Legem meam ipsoꝝ cordi inscribam.* Ex horum dictorum collatione patet Primum, quod lex dilectionis non sit noua per se, nec lata à Christo in carne manifestato, cum iā inde à legis initio fuit, vt testatur primum testimoniū, quod adduximus à Iohāne. Si ergo materiā Legis inspicimus, nō peculiariter dicitur Christi lex, aut noua lex, sed Dei naturæ humanæ in creatione impressa, & postea per Moysen lata: videlicet, *Diliges proximum tuū sicut teipsum.* Cur ergo hæc lex Christi dicitur? cur nouū mandatū appellatur? Christi dicitur, ppter formā mutatam, & dilectionis exemplum. Ita enim dicit Dominus: *Diligite vos, sicut ego dilexi vos.* Hic proinde non ipsam præcepti materiā, sed formam videmus mutatā, siquidem longe certior caritatis regula nobis proponitur quam antea. Deinde noua hæc eadem lex dicitur, ppter nouā scriptionis eius rationē: videlicet, quod non in Tabulis lapideis, vt antea sub Legis tenebris, sed in corde sit inscripta, (sicuti testimoniū, quod ex Ieremia adduximus, docet.) In corde, inquam, in quo tenebræ transferunt, & verum lumen iā lucet: videlicet soli iusticiæ Christus Iesus. Duplici igitur respectu manda-

mandatum dilectionis nouū dicitur, & Christi lex: videlicet propter formam, & propter efficiēdi virtutem, seu inscriptionē huius legis in cordibus quæ est à Christo. Nemo enim dilectionis legem implere potest, nisi Christus eam in corde ipsius scripserit: quod tum demum fit, cum homo in regeneratione fit noua creatura, & donatur spiritu Christi.

DE SECUNDA.

Secunda quæstio oritur ex prima, nam cum mandatum dilectionis dicitur lex Christi manifestari in carne, & mandatum nouum, merito quæritur, nunquid Euangelium sit noua quædam lex? quemadmodum Monachi somniant. Respondeo, Euangelium nequaquam est noua aliqua operum lex, sed est prædicatio conuersionis & remissionis peccatorū in nomine Christi, & prædicatio liberationem à lege per Christum, ita ut qui in Christum crediderit, sit à legis damnatoria sententia absolutus, & liber, sit iustus, nō propria, sed aliena iusticia, nempe Christi. Verum postquam aliquis Euangelij beneficio factus est noua in Christo creatura, debet nouo mandato obædire, & Deo præstare obædientiā, iuxta normam Legis: quæ obædientiā, ut fructus spiritus est, ita euidenter est regenerationis indicium, & nullo pacto causā salutis, seu, ut Bernardus loquitur, non est causā regnandi, sed via regni: & tamen hæc obædientiā imperfecta est, placet tamen Deo, quia persona est reconciliata. accurate proinde discernendum est inter doctrinam de beneficio Christi proprio, videlicet, Euangelium, & doctrinā de officio nostro debito, quod à nobis Christus requirit, item inter iusticiam fidei gratuitam, & eius fructus quæ sunt bona opera.

DE TERTIA.

Cum Paulus hic dicit: Et sic implere Legē Christi, & ex concione Domini Ioh. 15. & ex 1. Ioh. 2. constat legē Christi esse summā legis de dilectione Dei & proximi, merito hic quæritur, num pij possint hanc legē Christi implere. Respondeo: Impletionis seu perfectionis vox duob. modis accipitur in scriptura. Alias enim opponitur imperfectioni operis, alias simulationi. Cum autem opponitur impletio legis imperfectioni operis, nemo sane legem Dei in hac vita implere potest, nisi vnus Iesus Christus, qui eam ob causā legis consummatio in iusticiā omni credenti ab Apostolo prædicatur. Hæc sententiā totius scripturæ cōsensu confirmat, & Paulus iusta & proluxa disputatione (ut alia testimonia taceam) eam concludit ad Roman. 1. 2. 3. & ad Galatas 2. In his enim locis quadruplici demonstratione concludit Apostolus, neminem in hac mortali vita legem Dei implere posse. Primum enim prouocat ad experiētiā omnium hominum. Deinde corruptionem naturæ in mediū adducit. Tum clara testimonia scripturæ congerit. Postremo finem mortis Christi, qui est expiatio peccati, arguit. Ex quibus singulis & omnibus simul conficitur, neminem lege iustificari, propterea quod nemo Legem perfecte præstet. At cum perfectio Legis opponitur simulationi, id est, mendacio & hypocrisi, omnes filij Dei dicuntur legē Christi implere, quia sincere student vitā suam Deo approbare, & sine simulatione proximū amore prosequuntur. Et si autē nihil difficilius, quam sincere proximos diligere, obstat enim amor nostri qui plenus est simulatione, & suum quisq; amorē quo alios prosequitur, proprio commo metitur potius, quam pio comunicandi studio: Tamen vere pij spiritu regenerationis carnis vitia corrigunt, & præceptum dilectionis sincere præstare conantur: Qui conatus cum sit sine simulatione, dicuntur legē Christi implere, id est, sine simulatione & hypocrisi proximos diligere, qui viua Christi fiducia sunt præditi. Caritas igitur *ἀγαπᾶν*, id est, non simulata, si cōferatur cum simulata hypocritarum dilectione impletio legis dicitur, & hoc loco & Iacobi 2. Nam Iacobus perfectionem Legis aperte opponit hypocritarum iactantiæ de religione sine vero timore Dei & fide. Similiter Iohan. primæ, secundo, qui dicit (ait) Noui eum, & mandata eius non seruat, mendax est, & in eo veritas non est: Qui autem seruat sermonem eius, vere in eo perfecta caritas Dei est. Hic manifestissime simulata & mendaci caritati opponitur caritas perfecta, quam Iohannes tribuit pijs & vere credentibus. Quæ caritas à Petro prioris *ἀγαπᾶν* vocatur, & à Paulo 1. ad Timoth. 1. dicitur finis præcepti, ita enim ait: Finis præceptionis est caritas ex puro corde, conscientia bona, & fide non simulata. Hic Apostolus fidem *ἀντιπροσώπων*, bonæ conscientie matrem facit, ex qua cōscientiæ puritas & sinceritas cordis fluit: Vnde manat illa caritas, quam Iohannes perfectam, hoc est, ut interpretatur Petrus *ἀντιπροσώπων*, id est, non simulatam appellat.

Nam si quis putat, se esse aliquid, cum nihil sit, seipsum decipit.

Tollit causam contemptus aliorum, nimirum fastuosam de se persuasionē.

¶

Hac enim

Hac enim sublata homo equior est alijs. Nihil hoc loco, non negatiue, sed priuatiue capitur. Est enim sensus: Qui putat se esse aliquid, hoc est, quod tribuit sibi arroganter quod sit alijs preferendus, nihil est, id est, Nullam veram gloriationis in se materiam habet, sed suum potius fallit animum, cum sibi tribuat quod non habet. Vtitur autem hic Apostolus admodum significanti vocabulo *opprobrium*, quod est mente à recta via abducere. Vnde fit ut homo fastuosus prorsus iudicio careat, quo se & sua facta recte examinare & iudicare deberet. Sunt autem hic tres loci obseruandi. Primus, quo quisque est apud se fastuosior, eo magis alios tanquam ex alto despicit, Secundus, quod homo nihil habeat proprii, ob quod merito gloriaripotest, qui extollitur, inquit Ambrosius, quasi aliquid sit, errat. Nescit enim quia de humilitate nascitur. Tertius, quod arrogantes & fastuosi homines sui ipsorum sint deceptores. 10

Opus autem suum probet vnusquisque & tunc in seipso solo gloriam habebit, & non in alio.

sed tamen quando se cum alijs conferunt, non nullam gloriam materiam inde sumunt, dum videlicet alios vident se infirmiores aut peccatis maioribus obnoxios. Ab hac collatione reuocari pios Apostulus, & iubet ut quisque suam conscientiam excutiat, & quale sit proprium opus penitus consideret. Porro gloria piorum duplex est. Vna qua coram Deo gloriantur. Altera qua coram hominibus. De priori Psalm. 115. loquitur hoc modo: Gloriamini de nomine sancto eius. Et Ieremias cap. 9. Hæc dicit Dominus, Non gloriatur sapiens in sapientia sua, & non gloriatur fortis in fortitudine sua, & non gloriatur diues in diuitijs suis, sed in hoc gloriatur qui gloriatur, scire & nosse me, quia ego sum Dominus, qui facio misericordiam & iudicium, & iusticiam in terra. Et Paulus 1. Corinth. 1. Christus factus est nobis à Deo, sapientia, iusticia, sanctificatio, & redemptio. ut, quemadmodum scriptum est, qui gloriatur, in Domino gloriatur. De ALTERA piorum gloria Paulus hoc loco ait, quam petendam esse ex probatione, & examine facti cuiusque; monet, quam petendam esse in testimonio conscientie 2. Corinth. 1. docet, cum ita ait: Hæc est gloriatio nostra, testimonium conscientie nostræ. Vtriusque gloriæ singularis est usus, ut enim iudicio Dei nihil opponi nec potest, nec debet, nisi fiducia misericordie propter Christum, in quo solo vere credentes rectissime gloriantur: Sic iniquis hominum iudicij hæc gloria, quæ est testimonium conscientie nostræ, opponitur. Plura de hac re nuper diximus, & ostendimus, quibus iactis fundamentis liceat in donis Dei gloriari.

Quilibet enim proprium onus portabit.

Ratio superioris sententie aptissima, sumta ab æqualitate iudicij Dei, qui iudicat sine personarum acceptatione. Est autem huius rationis hic sensus, & applicatio: Deus vnumquemque iudicabit iuxta rationem vite propriæ, abique collatione vlla cum alijs: Ergo non est quod quisquam sibi blandiatur propter aliorum infirmitatem, aut lapsus. Sit igitur vnusquisque potius de seipso approbando, quam de alijs condemnandis sollicitus. Oneris Metaphora peccatorum natura exprimit. Vt enim onus impositum, quo maius fuerit, eo magis deprimat gestantem, & non alium: ita peccata quemque sua grauunt, ac deprimunt maledictionis sententia. Hoc grauissimum onus solus Christus leuat, & soluit, quando in ipsum firma fiducia recumbimus. Ceterum hic questio oritur, Num Davidis homicidium, & Petri abnegatio æque proferentur in lucem, in die iudicij, atque Neronis impunitas, & Iudæ proditio? Respondet: Peccatum expiatum, remissum, & solutum in obliuione æterna erit coram Deo, & non proferetur in lucem in die iudicij. Quare nec Davidis homicidium, nec Petri abnegatio reuocabitur ad rationem. Huc illud Domini dictum apud Prophetam pertinet: Ego sum ipse qui deleo iniquitates tuas propter me, & peccatorum tuorum non recordabor: Sed peccatum quod per penitentiam non est remissum manifestabitur omnibus creaturis in die iudicij: in quo pro omni ocio verbo non conuersum ad Deum rationem reddent. Quare Neronis impunitas & Iudæ proditio venient in conspectum omnium angelorum, & hominum, & rei damnabuntur æternis pœnis. Quibus proinde peccata remissa sunt, iuxta sententiam Euangelij, sancti & mundi habebuntur in conspectu Dei, angelorum, & hominum: At quibus non sunt remissa, iuxta sententiam legis damnationi æternæ subiacebunt. Quod autem Petrus ait: Iudicium à domo Dei incipit: intelligendum est de iudicio castigationis in hac vita, & non de iudicio vindictæ in extremo die. Vt enim illud est correctio & castigatio paterna, ita hoc punitio iudicaria est cum Dei indignatione coniuncta. Esti autem vtrumque exercetur in hac vita, tamen in extremo die vindictæ iudicium duntaxat locum habebit. Com-

Communicet autem qui catechizatur
sermone ei, qui se catechizat in omnibus
bonis.

Secunda presentis capitis propositio, eaq; exhortatoria: Hortatur enim
Apostolus Galatas ad gratitudinem
exhibendam verbi ministris, quibus

duplice honore debent auditores, quemadmodum Paulus ad Timoth. 5. docet, his verbis:
Qui bene præsunt Presbyteri, duplici honore digni habeantur, maxime ij, qui laborant in
sermone & doctrina. Dicit enim scriptura, Boni trituranti non obligabis os. Et, Dignus est
operarius mercede sua. Indignissimus igitur Christiano nomine censendus est, qui mini-
stros Euangelij totius Ecclesiae curam gerentes negligit. Bestia quavis immanior est, qui eos
odio prosequitur, proscindit, quorum ministerio ad salutem & immortalitatem innitatur. Sed
proh dolor, bona pars mundi huc incumbit, ut potius aliquid adimat ministerio, quam
addat, tanta est peruersitas, & ingratitude hominum, etiam illorum, qui sacrilege audent
gloriarum de Christiano nomine. Ceterum quia Paulus in hac propositione admodum signi-
ficantibus vocibus vtitur, altius placet eas expendere, ut conspiciatur apertius, quam sit
necessarium officium, bene meritis ministris Euangelij vicem rependere. Primo igitur lo-
co vtitur *κοινωνετω* communice, qua voce ostenditur, ut ait Chrysostomus, *αὐτῷ δόντες*, id est,
refundendi vicissitudo, seu compensatio. Proinde iniusticia ipsa efflagitat, ut erga ministros
verbi nostram declaremus gratitudinem compensando, quantum id fieri potest, illorum
labores nostra liberalitate, ut sit iusta laboris & mercedis proportio. Proinde qui nihil co-
ferunt ad conservandum ministerium iniusti sunt, adeoque fide carent. Quod si ita est, ut
est reuera, quid dicemus de illis, qui ministros Euangelij necessario victu spoliant? quid
de illis qui immoderatis exactionibus tantum non eos interficiunt, ut multi honesti ma-
riti cum suis vxoribus & liberis cogantur quodammodo mendicare. Horum sane factum
nihil differre arbitror a sacrilegio, & latrocinio, cuius poenas olim luunt architecti & fabri
huius mali. Deinde Apostolus vtitur verbo Catechumenos, id est, qui catechizant. Est enim
κατηχηται proprie voce & sono doctrinam aliquam tradere. Manifeste igitur Apostolus dis-
cernit inter laborantes in verbo, & ociosos ventres, qui fumos auro & amplissimis pos-
sionibus commutant. Illis vult iustam mercedem pro labore tribui, idque ex mandato Chri-
sti: Hos Thessalonicensibus scribens, iubet laborare, modo mendicare non velint. Nihil
ipsis Ecclesiae debent, neque caritatis est robustos homines de Ecclesia & Repub. non bene
meritos propter boatus in templis impinguare, multo minus eos qui canes & scorta bo-
nis Ecclesiae alunt. Præterea Apostolus modum communicationis subiungit cum inquit,
ἐν παντι ἀγαθοί, in omnibus bonis, hoc est, qui instituitur in verbo, id est, in doctrina Euan-
gelij (accipitur enim hic *λόγος κατ' ἐξουσίαν*) communicate ei omnia bona, id est, quævis bona
pro facultatum, & necessitatis ratione. Neque enim Paulus vult dari omnia, sed omnibus
modis gratos esse discipulos erga suos magistros.

Ne erretis, Deus non irridetur.

Quasi diceret, non est quod quis-
quam quærat subterfugia, quibus se
excuset, cur minus sit liberalis erga ministros Euangelij. Oculos quidem hominum fallere
potest, sed Deus non fallitur. in cuius contemptum alia atque alia prætexunt ingrati. Hic tres
loci obseruentur. Primus, quod victus & alia officia debeantur æconomis mysteriorum
Dei seu Catechetis. Secundus, quod perniciosus error sit & non prudentia, defraudare mi-
nistros sua debita mercede. Tertius, quod Spiritus sanctus in Paulo interpretetur derisio-
nem maiestatis diuinæ esse, negare victum & alia officia verbi doctoribus.

Quod enim seminauerit homo, hoc &
metet.

Ratio propositionis allegorica, seu
parabolica: quæ integra similitudine
explicabitur hoc pacto: Quemadmo-

dum qui seminat (exempli gratia) zizania, zizania & metet: Et qui seminat triticum, tri-
ticum etiam metet: Ita qui male operatur, poenam reportabit, & qui benefacit, beneficen-
tiae suæ fructum aliquando percipiet. Significat ergo Apostolus, non frustra conferri be-
neficia in ministros Euangelij. Nam ea ipsa redibunt aliquando maiorem fructum. Quem-
admodum enim agricola seminat cum spe maioris prouentus, ita qui liberalis est in præ-
cones Euangelij, suum aliquando referet fructum.

Nam qui seminat in carnem suam, de
carne metet corruptionem: Qui autem se-

Distributio est generis in species
suo proposito congruentes, & con-
minat

minat in spiritum, de spiritu metet vitam æternam.

quit, in carnem suam, id est, qui seminat carni suæ (nam præpositio *is* hic finē declarat) hoc est, qui opera carnis facit, ut ei obsequium præstet, corruptionem, id est, mortem æternam lucrabitur. Qui vero in spiritum, id est, spiritui seminat, ut ei morem gerat, hoc est, qui spiritus opera facit, percipiet fructum spiritus, nempe vitam æternam. Locus hic obseruandus est de pœnis & præmijs operum carnis & fructuū spiritus. Hoc loco abutuntur Papistæ. Primum ad asserendam operum iusticiam, sed falluntur, nō enim statim sequitur nos iustificari operibus, quia vita æterna merces operum appellatur. Nam gratuitum est, quod Deus opera eorum, qui in se credunt, tanto dignetur honore, quod pro ipsis etiā mercedem promittat, Etiam si enim millies pro operibus promittatur merces: Nulla tamē expæcto debetur, nisi tota Lege impleta. Quare quid mercedē appellat scriptura, obseruandū, videlicet, quod Deus inera sua bonitate promittit sibi obtemperantibus: nō quod æqualis sit proportio meriti & mercedis, sed quod Dominus filiis suis ex gratia donet in officiorum suo nomine præstitorum cōpensationem. Præterea errorem Papisticum tota superior disputatione de iustificatione instituta euertit. Quare magna impudentia Papistarū est, qui ita scripturas lacerant, non curantes contextum & scopum orationis. Deinde Papistæ dicto Pauli ad Roman. 8. Qui in carne sunt, Deo placere non possunt (Quod sane dictum cum hac sententia Apostoli congruit) abutuntur ad stabiliendā dæmoniorum doctrinam de impuro sacerdotum cœlibatu. Nam distinctionē inter alia argumenta hoc tanquam apertissimum in medium producit impius Syritus Papa. Quod apertius inquit declarat Apostolus dicens: Qui in carne sunt, Deo placere nō possunt, quasi vero Apostolus vel illic vel hic ageret de operibus naturæ, & non potius de operibus carnis, id est, vitioz naturæ, perturbantibus & destruentibus ordinē diuinum in natura: qualia sunt illa opera, quæ supra recitauit Apostolus cap. 5. Verum quia hæc prohibitio coniugij à Paulo dæmoniorum doctrina pronunciatur, Pauli auctoritatem toti Pontificio regno opponamus.

Bonum autem faciēdo ne defatigētur.

Tertia propositio est, hie enim hypothesis ad Thesin reuocatur. Quem admodum post enumerationem partium fieri artifices præcipiunt. Est autem sensus perspicuus, Hortatur enim ad omnia beniguitatis officia præstanda proximis. Vocabulum *erga* significat deteriorem seu minus alacrem fieri, & veluti segnescere in operando.

Nam si non defecerimus, metemus oportuno tempore.

Ratio propositionis ab vili summa. Mentio enim mēsis significat fore, ut officiorum nostrorū fructus aliquando ad nos copiosius cum sœnore redeant. Tempus proprium seu oportunū tempus mēsis nominat. Est autem mēsis vitæ æternæ possessio, cum inimica nouissima destruetur mors & corruptibile hoc induet incorruptibilitatem, atque hoc est quod Psalm. 126. ait: Qui seminat in lachrymis, in exultatione metet. Eunt es eunt & flētes portant pretiosum semen, venientes autem venient, cum exultatione portantes manipulos suos. Referamus igitur mentem nostrā & oculos nostros, non modo ad tempus sationis, sed multo magis ad latissimum tempus, quo manipuli cum exultatione colligentur.

Dum igitur tempus habemus, benefici sumus erga omnes, maxime autem erga domesticos fidei.

Conclusio est præsentis exhortationis: In qua duo obseruanda sunt, videlicet temporis mētio, & gradus seu ordo benefaciendi. Temporis mentio significat post mortem cessatura talia officia, & opera caritatis: quā sententia cōfutatur Papistarum error de meritis mortuorum. Ordo est, ut maiorem habeamus rationē domesticorum fidei, hoc est, eorum qui eandem nobiscum fidem profitentur, quam aliorum, qui alieni sunt à fide nostra. Locus obseruandus, quod nō solum beneficos oporteat Christianos esse erga charos, propinquos, & amicos: Verum etiam erga omnes, adeo ut beneficiamus hostibus nostræ fidei, si modo id illa pietate fieri possit. Etsi autem omnibus benefaciendum esse monet Apostolus, tamen præcipuam curam vult esse domesticorū fidei, hoc est, eorum qui sunt de eadem familia Dei, & nobiscum eandē profitentur fidem. Cum domesticos fidei nominat, Argumentū videretur petere à familijs humanis, quasi dicat, Si par est, ut

est, ut homines qui sunt de eadem familia, sibi mutua officia præstent, multo magis decet, ut qui sunt de eadem familia Dei, ideoque Dei domestici dicti, se mutuo foueant communicatis officijs vltro citroque.

Videte quantis literis scripserim vobis mea manu.

fere omnibus scribendis vsus sit Apostolus notarijs, & ipsis Galatis tantam Epistolam scripserit sua manu, idque cum in maximis periculis Romæ versaretur, profecto magnum indicium est singularis sollicitudinis Apostoli pro Galatis. Hinc duo colligamus. Primum fidelium ministrorum verbi officium esse, nullum laborem detrectare, quo vel lapsos erigant, vel alioqui suos auditores in officio contineant. Deinde precium huius sanctissimæ Epistolæ inde æstimari poterit, quod eam Apostolus proprijs suis manibus, dictante Spiritu sancto, scripserit. Vnde monemur, quæ cum reuerentia adeo diuinum Thesaurum amplecti, atque exosculari debeamus.

Quicumque volunt placere iuxta faciem in carne, Hi cogunt vos circumcidi, tantum ut non ob crucem Christi persecutionem patiantur.

Admonitio grauißima est, quæ Galatas monet, ut caueant sibi à corruptoribus sanæ doctrinæ, & exploratoribus Christianæ libertatis: quales fuerunt illi circumcisionis fabri, qui corrumperant doctrinam Euangelij, quam Paulus sincere tradiderat Galatis, inuectis in Ecclesias Galatarum ritibus Mosaicis, tanquam ad salutem necessarijs. Quam Pharisaicam opinionem nequaquam stare posse cum Christiana libertate copiose in hac Epistola docuit Apostolus. Porro obseruentur hic duæ Pseudoapostolorum notæ. Quarum prior est *δι' ὁμοιωσέω*, hoc est, ut interpretatur Chrysostomus, *δι' ὁμοίωσιν ἑαυτῶν τοῖς ἰσχυρίσιν*, hoc est plausibiles esse, quandam lætam iucundam ac festiuam viuendi rationem sectantes, ambitio seq; aucupantes hominum gratiam. Vt enim *ὁμοίωσιν* opponitur veritati: Ita carnis nomine ceremoniarum Mosaicarum significatur: quibus tanquam fucis quodam conabantur Pseudoapostoli Galatas inficere, ne veritas Euangelij apud ipsos permaneret. Posterior nota Pseudoapostolorum est strenue cauere, ne quid crucis aut contumeliæ ferant nomine Euangelij: quod hic Metonymicos crucem Christi appellat Apostolus. Eo enim tempore maximam persecutionem patiebantur, qui sincere docuerunt Euangelium, & vindicant Christianam libertatem contra patronos rituum Mosaicorum. Hæc Paulina admonitio in primis nobis utilis est, ne propter auctoritatem hominum & externam religionis lætiam deficiamus à puritate doctrinæ, neue fucoso religionis prætextu recipiamus ceremonias. Vnde paulatim doctrinæ puritas infici possit. Est & hic generalis doctrina obseruanda de cruce, quæ semper coniuncta est cum doctrinæ puritate. Aliud enim fieri non potest, quam ut Sathan se Christo opponat, & eius ministris. Deinde Christus vult suos sibi in cruce conformes fieri. Vnde illud Pauli: Si vna patimur, vna etiam regnabimus. Sunt & in sanctis multi pullulantes affectus vitiosi, qui cruce reprimendi sunt. Denique Deus nullum filium recepit, quem non castigat.

Neque enim qui circumciduntur ipsi legem seruant, sed volunt vos circumcidi, ut in carne vestra glorientur.

Translatio causæ est. Mentiebantur Pseudoapostoli se amore legis circumcisionem docere, quam legem se seruare gloriabantur: Verum Paulus hanc laruam illis detrahit, Nam illud non legis amore fieri, sed mera iactantia & gloriatione carnali ostendit. Volunt, inquit, vos circumcidi, ut in carne vestra glorientur, id est non solum non patiantur persecutionem à Iudeis, qui nullo modo ferebant circumcisionem aboleri, verum etiam quod tam multos proselytos facerent qui circumcisionem recepta Iudaismum profiterentur: Vt enim vnum proselytum Iudæi faciant, mare & terram eos circumire Dominus dixit Matth. 23. Est & hic obseruanda nota falsorum doctorum, qui prætextu religionis se insinuant auditoribus quemadmodum multis Seculis Monachos fecisse manifestum est, idque non solum ut speciosi appareant, & veluti religionis quædam specula, verum etiam ut gloriantur possint de suis auditoribus, quos sibi suo studio & vigilantia adiunxerunt. Monemur proinde hic, ut ad verbum & testimonium, iuxta Esaiæ dictum, prouocemus, quoties de religione oritur quæstio, nihil morantes hypocrisin Phariseorum & *παραλογισμῶν* Sophistarum:

Mihi autem absit gloriari nisi in cruce

Antithesis est. Opponit enim suum

Domini nostri IESU CHRISTI

pijs ministris Euangelij, adeoque omnibus Christianis imitandum est: quorum gloriatio in sola cruce Christi, hoc est, in victima Christi ac victoria (est enim Synecdoche) posita esse debet. Ambrosius perpulchre ait: Cuius omnis spes in Christo est, hic gloriatur in cruce eius. Hoc loco pessime abusi sunt indocti Monachi, qui crucem hic interpretantur lignum crucis seu patibulum, cui affixus erat Dominus. Ex quo postea effectum est, ut huius patibuli imaginem pro idolo coluerint, omnium fere sanctissimo, ac praestantissimo. Hinc illa est salutatio: O crux aue spes vnica.

Per quem mihi mundus crucifixus est & ego mundo.

me. Ego viciſſim mundo sum crucifixus, hoc est, spreus & contemptus à mundo. Quare nihil mihi reliquum est quod gloriar, nisi in cruce Domini nostri Iesu Christi. Ambrosius in hunc locum ita scribit: Inuicem sibi mortui sunt, & Apostolus mundo, & mundus Apostolo: dum nihil concupiscit Apostolus mundi, & dum nihil habet mundus suum, quod agnoscat in Apostolo. Crucifixio mundi hoc loco Metonymia Hebraica contemptus mundi est, ponitur enim subiectum pro adiuncto, quod frequens est in scriptura. Interpretationem nostram confirmat sententia quae sequitur.

Nam in Christo Iesu, neque circumcisio aliquid valet, neque praeputium, sed noua creatura.

Mosaicos ritus: ex quorum obseruatione materiã gloriandi petebant Iudaei. Per praeputium eadẽ figura intellige quicquid habuerunt gentes in circũcisã, & quicquid humana sapiẽtia suo acumine excogitare potest. Omnia enim ista in salutis negotio nihil sunt. Nã hic tantũ valet noua creatura. Dicitur autẽ noua creatura quoad animã, homo reformatus spiritu Dei: qui non amplius sibi, & mundo viuit, sed Christo, per quẽ regeneratus est in hunc finem, ut in nouitate vitæ ambulet, hoc est, ut non secundum carnem, sed secundum spiritum viuat. Quoad corp⁹ attinet, homo tũ demũ dicitur noua creatura, quãdo in resurrectione deposuerit mortalitatẽ, & induerit immortalitatẽ. Atq; hoc est quod Paulus ait 2. Cor. 5. Si quis est in Christo, noua creatura est. Sed quomodo noua creatura, cũ nulla noua substantia cõdatur? Esti autẽ, non substantia, sed qualitas duntaxat immutatur, tamẽ placuit ita loqui Spiritui sancto, ut intelligeremus omnia esse in solidũ gratiæ Dei tribuẽda in regenerationis opere: nõ quod trunci & stipites simus, sed quod Deus aſsit in verbo, & sit efficax per vocẽ Euangelij, creans in nobis non reluctantibus, nouum spiritũ, quo & bene velimus, & possumus. Huc precatio Dauidica pertinet, Cor mundũ crea in me Deus. Hæc nouitas supra in quinto fidei nomine significatur, vbi ita ait Apostolus. Nã in Christo Iesu, neq; circumcisio aliquid valet, neq; praeputium, sed fides per caritatem agens. Nouã ergo creaturam dicit vitam nouã per fidẽ Iesu Christi. Ut recte Augustinus interpretatur, & Ambrosius cũ ait: Noua creatura est regeneratio nostra: Porro partes huius nouitatis enumerat Paulus ad Roman. 6. vbi agit Apostolus de causis mortificationis & viuificationis: quæ sunt regenerationis seu sanctificationis partes. Locus hic diligen- ter obseruandus est, docet enim, quodnam potissimũ Christianorum studium esse debeat: videlicet præ cruce Christi contemnere, quicquid est in mundo sublime: ac totis viribus nouæ vitæ studere. Damnatur ergo hoc loco omnis excellentia, & quicquid magnifici solet ab hominib⁹. Nã si desit renouatio cordis, si non aſsit noua creatura, frustra gloriaris de alijs rebus mundi.

Et quicumq; hac regula incesſerint, pax super eos erit, & misericordia, & cõperſiſſimam Dei.

Et quicumq; hac regula incesſerint, pax Promissione claudit præsentem locum, atq; adeo totam superiorẽ doctrinã de iustificatione, de Christiana libertate, & de vita iuxta spiritus directionẽ instituenda. Hæc promissio non aliter accipienda est, quam si illã suo ore Dominus pronũciasset. Hinc pinde cõsolatio haud mediocriſ fidei verbi ministris, atq; adeo omnib⁹ pijs petenda est: idq; maxime cũ ab impijs dãnantur ut hæretici, & schismatici: atq; adeo ut à Deo dãnati & abiecti, hoc est, ut loquuntur, anathematizati. Si enim Deus promittit pacem, & misericordiam omnibus ijs, qui secundum regulã à Paulo præscriptam ambulant, hoc est, qui doctrinam Pauli profitentur, docent, propugnant, iuxta eã vitã dirigunt, morũq; formant, non est quod metuant sibi à fulminibus anathematũ Papæ. Verbum enim

exemplum Pseudoapostolorum inani gloriatori. Exemplum hoc omnibus sumta. Per quem mihi mundus crucifixus est, id est, spreus & contemptus à mundo. Quare nihil mihi reliquum est quod gloriar, nisi in cruce Domini nostri Iesu Christi. Ambrosius in hunc locum ita scribit: Inuicem sibi mortui sunt, & Apostolus mundo, & mundus Apostolo: dum nihil concupiscit Apostolus mundi, & dum nihil habet mundus suum, quod agnoscat in Apostolo. Crucifixio mundi hoc loco Metonymia Hebraica contemptus mundi est, ponitur enim subiectum pro adiuncto, quod frequens est in scriptura. Interpretationem nostram confirmat sententia quae sequitur.

Aetiologia est superioris sententiæ, Tollit enim per distributionẽ omnẽ gloriandi materiã. Per circumcisio- nem synecdochicos intellige omnes Mosaicos ritus: ex quorum obseruatione materiã gloriandi petebant Iudaei. Per praeputium eadẽ figura intellige quicquid habuerunt gentes in circũcisã, & quicquid humana sapiẽtia suo acumine excogitare potest. Omnia enim ista in salutis negotio nihil sunt. Nã hic tantũ valet noua creatura. Dicitur autẽ noua creatura quoad animã, homo reformatus spiritu Dei: qui non amplius sibi, & mundo viuit, sed Christo, per quẽ regeneratus est in hunc finem, ut in nouitate vitæ ambulet, hoc est, ut non secundum carnem, sed secundum spiritum viuat. Quoad corp⁹ attinet, homo tũ demũ dicitur noua creatura, quãdo in resurrectione deposuerit mortalitatẽ, & induerit immortalitatẽ. Atq; hoc est quod Paulus ait 2. Cor. 5. Si quis est in Christo, noua creatura est. Sed quomodo noua creatura, cũ nulla noua substantia cõdatur? Esti autẽ, non substantia, sed qualitas duntaxat immutatur, tamẽ placuit ita loqui Spiritui sancto, ut intelligeremus omnia esse in solidũ gratiæ Dei tribuẽda in regenerationis opere: nõ quod trunci & stipites simus, sed quod Deus aſsit in verbo, & sit efficax per vocẽ Euangelij, creans in nobis non reluctantibus, nouum spiritũ, quo & bene velimus, & possumus. Huc precatio Dauidica pertinet, Cor mundũ crea in me Deus. Hæc nouitas supra in quinto fidei nomine significatur, vbi ita ait Apostolus. Nã in Christo Iesu, neq; circumcisio aliquid valet, neq; praeputium, sed fides per caritatem agens. Nouã ergo creaturam dicit vitam nouã per fidẽ Iesu Christi. Ut recte Augustinus interpretatur, & Ambrosius cũ ait: Noua creatura est regeneratio nostra: Porro partes huius nouitatis enumerat Paulus ad Roman. 6. vbi agit Apostolus de causis mortificationis & viuificationis: quæ sunt regenerationis seu sanctificationis partes. Locus hic diligen- ter obseruandus est, docet enim, quodnam potissimũ Christianorum studium esse debeat: videlicet præ cruce Christi contemnere, quicquid est in mundo sublime: ac totis viribus nouæ vitæ studere. Damnatur ergo hoc loco omnis excellentia, & quicquid magnifici solet ab hominib⁹. Nã si desit renouatio cordis, si non aſsit noua creatura, frustra gloriaris de alijs rebus mundi.

Promissione claudit præsentem locum, atq; adeo totam superiorẽ doctrinã de iustificatione, de Christiana libertate, & de vita iuxta spiritus directionẽ instituenda. Hæc promissio non aliter accipienda est, quam si illã suo ore Dominus pronũciasset. Hinc pinde cõsolatio haud mediocriſ fidei verbi ministris, atq; adeo omnib⁹ pijs petenda est: idq; maxime cũ ab impijs dãnantur ut hæretici, & schismatici: atq; adeo ut à Deo dãnati & abiecti, hoc est, ut loquuntur, anathematizati. Si enim Deus promittit pacem, & misericordiam omnibus ijs, qui secundum regulã à Paulo præscriptam ambulant, hoc est, qui doctrinam Pauli profitentur, docent, propugnant, iuxta eã vitã dirigunt, morũq; formant, non est quod metuant sibi à fulminibus anathematũ Papæ. Verbum enim

(vt supra quoque admonui) significat proprie ita incedere, vt certus ordo teneatur, a deo ne linea quidem transcendatur. Proinde Papa qui non solū hanc lineā transcendit, verum etiam nouas regulas comminiscitur pugnantēs cū regula Christi, quā Paulus hic nobis cōmendat, nullo modo audiendus est, sed potius tanquā serpens, qui nostros parentes decepit fugiendus, & execrāndus est. Valeat igitur Papa cum suo Francisco, Dominico, Antonio, & cum reliquis Aegyptiorū locustis, & nobis sufficiat regula Christi, quā nobis in Abrahamo commendat, qui propterea pater credentiū nominatur. Israel Dei Metonymicos totum fidelium cōtū denotat, & tacite perstringit Apostolus Iudæos circumcisionis propugnatores: qui non parū gloriabātur de carnali propagatione à sancto Patriarcha Iacob, qui & Israel dictus est. Ac si diceret Paulus, Gloriētur isti quantū volunt de carnali suo patre nos tamē certissime sciamus, quod benedictionis promissio pertineat ad promissionis filios, qui sunt credētes omnes ex quibuscunq; tandē parentibus ortū ducunt. Nā in definita particula: Quicunq; tollit discriminē nationū, & personarū. Significatq; promissionē gratiæ vniuersalē esse. Deinde regulę mentio applicatiōem gratiæ notat. Quicunq; enim iuxta Pauli regulam promissioni gratiæ credit, Deo reconciliatus est, & factus est noua creatura in Christo Iesu: idq; nō ex suo merito, sed ex mera Dei misericordia, & bonitate. Israel proinde Dei est, cuius laus est à Deo, & non ab hominibus, hoc est, qui probatur Deo vestigijs fidei Israelis Patriarchę insistens: Qui Iudæus in occulto, ad discriminē eorum qui in carne confidentes Christi, Euangelium de gratuita iustificatiōe repudiant, dicitur.

Deinceps labores mihi nemo praebeat.

Extrema admonitio est: cuius hic est sensus. Postquam iam satis Pseudoapostolorum imposturas aperui, & veram viuendi regulam iuxta Christi institutū docui, vestrum erit nunc diligentius officium facere, cauereq; ne rursus decepti Pseudoapostolorum fraudibus, indigeatis vltiori increpatione: quæ mihi profecto pariet nō leues molestias. Non enim potest magister pius sine graui molestia discipulorum suorum defectionem, & supinam negligentiam ferre.

Ego enim stigmata Domini IESU in corpore meo gesso.

Ratio admonitionis est à cruce, quā perpassus est, nōminē Christi sumta. Sunt autem Stigmata notæ iniustæ,

seu signa quadam reatus, quibus serui delinquentes olim à suis dominis notabantur, nō sine magna illorum infamia. Vnde & *στυγματῶν* & stigmatici dicebantur: vt qui nota aliqua aduisti semper apparerent fontes. Hinc ad crucē & persecutionē piorum, & potissimū multorum verbi, transfertur vocabulum. Vt Domini stigmata sint quædam veluti notæ, quæ imprimuntur nobis, vt sunt probra, lapidationes, colaphi, flagella, carceres, contemptus & id genus alia, quibus Dominus oves sui gregis signare solet: non quidem in illorū contumeliā, sed in illorum maximā gloriam. Nam his nos reddimur conformes quadam ratione filio Dei, cum quo olim glorificabimur. Hic locus obseruetur de cruce Ecclesiæ, quæ est perpetua nota filiorum Dei, causas supra recitauimus.

Gratia Domini nostri Iesu Christi cum spiritu vestro fratres, AMEN.

Precatione & voto, vt incepit, ita finit hanc Epistolam. Cum autem ait:

Cum spiritu vestro, optat vt in imo

pectore istam gratiā sentiant, & retineant. Nam tum demum obtinemus Christi gratiam, quando eā sentimus in corde nostro, viua fiducia in ipsum recumbētes. Non enim sufficit nuda cognitio gratiæ, sed requiritur etiam sensus in corde. Quare Apostolus noster optat Philippensibus, vt abundant in omni cognitione, & sensu rerū excellentium. Cognitione quidē, quæ intelligamus & cognoscamus quæ oportet: Sensu vero, quo intus in animis experiamur & sentiamus eā quæ intelligimus, & inoffenso cursu pergamus vsq; ad diē Iesu Christi. Philip. i. Fraternalis compellatio eo pertinet, vt intelligant Galatæ, quo affectu Paulus hanc Epistolam à carcere Romano scripserit: nempe fraterno, vt qui communē patrem cum illis agnoscat Deum in Christo Iesu Domino nostro. AMEN, à veritate dicitur: cuius vsus in Ecclesiā varius est. Nā in precationibus, est fidei obsequio: In votis, est effectus cōprecantis testimoniū: In approbationibus, est cōsensus testificatio: Et in asseuerationibus est confirmatio dicendorum, & eorū qui audiunt *ἀπολογία*, seu certitudo. Breuiter, exemplo Hebræorū cōmuniter vtimur vocula Amen, vota, precationes, imprecationes & deuotiones approbantes, ac si dicas: Sit rarū, fiat: pro quo Græci interdum vsurpant *ἡμῶν*. Deus pater Domini nostri Iesu Christi det nobis omnib; filijs sui spiritū, vt ipsius donati ac firmati gratia, secundū ipsius voluntatē in hoc mundo viuamus: & tandem resuscitati corporibus per eundē Dominum nostrum Iesum Christum, æterna fruamur beatitudine. Amen.

380

ORNATISSIMO

VIRO DOCTRINA ET PIETA-

TE PRAESTANTI M. HENRICO BVSCHODVCENSI DE
ANTIQA FAMILIA, BRVCHOFFEN, DECANO CAPITVLI LVN-
DENSIS DIGNISSIMO, AC THEOLOGO EXIMIO,
FRATRI SVO IN CHRISTO SALV-
TEM PRECATVR

NICOLAVS HEMMINGIVS.



VDIVI, CLARISSIME VIR, ALIQVANDO EX ORE OPTI-
mi & sanctissimi viri D. Philippi Melancthonis, nullum præ-
stantius opus esse quam docere & discere verbum Dei, neque id
immerito, sine enim doctrina coelesti versamur in densissima ca-
ligine & ignorantia: seu vt Pauli verbis vter, ambulamus in vani-
tate mentis nostræ, cæca intelligentia aberramus, à vita Dei pro-
cul absumus, propterea quod ignorantia nostrà & obduratio cor-
dis nostri facit, vt nullo sensu doloris ob peccata nostrà tangamur (sine quo sensu
nunquam dulcescit homini vox Euangelij) sed potius nos prostituamus ad omne
turpitudinem perpetranti. His autem malis solum verbum Dei medetur,
quando sincere docetur & fideliter discitur. Id quod etià regiùs ille Propheta
Dauid testatur cum inquit: in quo mundam faciet adolescentior viam suam? in cu-
stodiendo sermones tuos, quos sane sermones in eodè Psalmo & gaudium suum,
& Viros consiliarios suos pronuntiat. Quam ob causam idem Propheta, illud
ipsum verbum omnibus mundi diuitijs præfert: Diligo, inquit, mandata tua su-
per aurum & obrizum. Item: Lætabor ego super eloquia tua sicut qui inuenit
spolia multa. Item: Melior mihi lex oris tui super millia auri & argenti, Faterur
itaque Dauid verbum Dei preciosissimum thesaurum esse, atque adeo impuram
esse viam nostram, donec verbo Dei tanquam limpidissimo fonte purificata fue-
rit, quod fit quando ex auditu verbi fidem concipimus, & donamur Spiritu sancto.
Tunc enim dispellitur caligo mentis, intelligentia illustratur, cor quod antea du-
rum vt saxum erat, fit carneum & molle, vt iam lex Dei in illud inscribi possit, vt
iam tangatur sensu peccati, vt detestetur peccatum, vt porro consilia, non carnis,
sed spiritus in formandà vita sequatur. Cum tanta bona afferat doctrina verbi Dei,
non immerito optimus vir (quem nominaui) inter omnia humana opera præ-
stantissimum esse pronuntiat, docere & discere verbum Dei.

Iam cum adeo preciosus thesaurus sit verbum Dei, & tam eximium opus ver-
bum Dei docere & Discere, quid dicemus de sinceris verbi doctoribus? Quid de ijs
qui verbum Dei horrendis diabolorum & hominum commentis tanquam cæno
foedissime obrutum vindicarunt veluti ab interitu, & expurgarunt sana & sincera
declaratione? magnam sane gratiam debemus ijs, qui *τὰ βωλὴν* tuentur, sine qui-
bus hæc caduca vita incolumis esse nequit. At ijs *αὐτὸν δὲ* nequaquam reddere
possimus, qui doctrinam, quæ est thesaurus sine quo spæternæ vitæ excidimus, re-
purgarunt, & nobis eam voce & scriptis sinceram & puram tradiderunt. In ho-
rum numero primum locum à Luthero tribuendum iudico Philippo Melanct-
thoni præceptoris nostro. Quo viro in Germania alium acutiori ingenio, acriori
iudicio, exactiori intelligentia, maiori eruditione, subtiliori interpretandi scriptu-
ram de-

ram dexteritate, addo etiam ardentiore pietate vix vnquam habuit, propter quæ ex-
imia dona non solum ab ijs, qui eandem religionem nobiscum colunt: Verume-
tiam ab hostibus religionis veræ in precio habitus est. Cum Paulus suis Philippen-
sibus scribit de Epaphrodito: Excipite ipsum in Domino cum omni gaudio, & ta-
les in precio habete: Vult profecto Spiritus sanctus vt huiusmodi diuina organa
agnoscamus, vult vt palam fateamur beneficia quæ nobis per tales viros contige-
runt, diuina esse, vult vt huiusmodi viros veneremur vt præceptores, amemus vt pa-
tres, colamus vt Ecclesiæ Dei architectos, suspiciamus vt eximias templi Dei co-
lumnas. Hoc pietas postulat, hoc illorum labores efflagitant. Nequaquam igitur
ijs cedendum est, qui arte excogitant calumnias quibus tanta lumina Ecclesiæ
extinguere conantur, sed potius pia *ἐπιμέλεια* mitigemus si quid deliquisse videan-
tur. Xenophon vere dixit: *χαλεπὸν ἔστι τι πῆσαι ὥστε μηδὲν ἀμαρτάνειν: χαλεπὸν ἔστι καὶ
ἐν ἀμαρτηρῶς τι πῆσαι, μὴ ἀγνώμονι κριτῇ πεινυχέειν.* Est enim magna hominum
imbecillitas & multa in vita errata incidunt, quæ candide potius tegenda sunt,
quam maligne exaggeranda. Est quoque in multis magna leuitas, quæ facit vt aspe-
riores sint iudices in eos qui nihil peccarunt. Imbecillitatem nostram deploramus;
& fugiamus leuitatem sinistre iudicandi de ijs quorum labores maiores sunt, & do-
na excellentiora, & agamus Deo gratias qui huiusmodi salutaria organa in ædifica-
tionem suæ Ecclesiæ subinde mittit.

Etsi autem maxima gratia, vt par est, debetur ijs qui primam viam sternunt ta-
men alij qui suo loco sequuntur, & faciunt quantum possunt ad ædificationem Ec-
clesiæ, & *καταβολὴν* sanctorum, non sunt contemnendi, sed singuli loco suo habendi
sunt in precio. Paulus eximium & electum Dei organum fuit, quo nullus Apo-
stolorum plus laborauit nec latius sparsit Euangelium Christi. Titus autem qui in
Insula Creta delituit minor Paulo cum donis & laboribus, tum vocationis gradu
fuit. Hic Paulum eximium doctorem gentium agnosco, ac Titum suo loco ve-
neror, qui à Paulo didicit quæ postea suis auditoribus tradidit. Ad eundem mo-
dum Lutherum & Philippum præcipuos doctores, quos Ecclesia Dei habuit no-
stra ætate, fateor & veneror, & alios singulos suo loco complector vt salutaria in-
strumenta Dei in Ecclesia: quorum & labores magnifacio, & gaudeo me in illo-
rum numero esse qui Lutherum & Philippum præceptores agnoscunt & colunt.
Nam ex illis riualis quos ipsi duxerunt ex fontibus Israel, ego fateor me hausisse
quæ promo, & vt minister Euangelij Dei iuxta vocationis meæ rationem in hac
schola Hassnienfi doceo, nemini me præfero, neminem contemno, non meas co-
gitationes antefero aliorum sententijs: sed subijcio me Ecclesiæ Dei Catholicæ, vt
iudici: quam Ecclesiam non diffinio patres aut matres consilij Neptunij, sed eos
qui confessionem Augustanam amplectuntur, hoc est, omnes qui Symbola incor-
rupta retinent: vbiq; locorum sunt. Non damno quenquam si à me dissentiat,
modo fundamentum, hoc est Symbola, non subruat. Agnosco communem im-
becillitatem, quam & deploro, & rogo Deum vt ipse manum ædificio adhibeat.
Nisi enim Dominus ædificauerit domum frustra laborant qui ædificant eam. Pro-
bo omnium conatus qui aliquid operæ conferunt ad Ecclesiæ Dei ædificium, in
quorum numero etsi minimum me esse fateor: tamen mihi à Domino
traditam nequaquam occultandam iudico. Et quia non cupio præsentibus tan-
tum auditoribus seruire: verum etiam absentibus atque adeo toti Ecclesiæ Christi,
nonnulla ex meis scriptis sub prelo missi & in lucem edidi, & eodem consilio
nunc publicare placet annotationes meas in Epistolam Pauli ad Ephesios, quas i-
deo, clarissime vir, sub tuo nomine in lucem prodire volo, vt aliquod extet gratitu-
dinis meæ erga te testimonium: qui mihi non solum amicus sincerus, toto tempo-
re quo in hoc regno es moratus, fuisti: verum etiam plurima in me contulisti bene-
ficia;

ficia, vt taceam magna illa beneficia Academiæ nostræ & singulis professoribus à te præstita. Nam scio te in eorum numero esse qui benefacere, Deo contemplante, quam prædicari ab hominibus, & ab ijs gloriam popularem venari, malunt. Qui enim hoc faciunt, ἀπέρχουσι τὸν μίσθον αὐτῶν. Sunt enim mercenarii qui pro mercede seruiunt, & non filij qui patri spontaneum obsequium præstant.

Vale ac boni consule munus quod mitto, ac de ipso iudica candide vt soles, si quid autem displicerit, hoc etiam significato. Tuo enim iudicio multum tribuo. Iterum vale cum vxore Anna scemina honestissima: quam audio tuam familiam noua prole auxisse. Deus faxit vt hoc cedat Deo in gloriam, & tibi matrique sit gaudio & voluptati. Vt meo nomine salutes M. Tyeonem Episcopum vestrum: M. Vesselum Cantorem: M. Balthasarum Archidiaconum: M. Magnum Theologum vestrum: M. Iohannem Spandemager, qui iam vltra triginta annos strenue laborauerat in vinea Domini, & alios fratres omnes etiam atque etiam rogo. Haffnia, calendis Nouembribus, Anno Domini 1564.

ARGV.

ARGVMENTVM IN EPISTOLAM BEATI PAVLI APOSTOLI AD EPHESIOS.

VT HVIVS SANCTISSIMAE EPISOLAE, AD EPHESIOS EX CAR-
cere Romano scriptae, argumentum plénius percipiámus, quatuor illa quae soleo
in principio enarrationum Scriptorum sacrorum attingere, nobis excutienda sunt.
Sunt autem haec: **PRIMUM**, Quis nam fuerit huius Epistolae autor. Hoc enim scire per-
multum facit ad auctoritatem & dignitatem huic Epistolae conciliandam. **SECUN-**
DVM, Quenam fuerit scribendi occasio. Nam huius observatio plurimum facere vide-
tur, cum ad economiám totius orationis intelligendam, tum ad quaestionum ordinem
indicandum. **TERTIVM**, Quis sit status seu quaestio principalis, unde genus causae de-
prehenditur, & finis, scopusque dicentis cognoscitur. **QUARTVM**, Quis sit tractatio-
nis ordo: quo non intellecto rerum pondera nequaquam observari possunt. Deinde haud
raro fit methodo orationis non animadversa ut aliena praeter scriptoris mentem eoaceruen-
tur, & multa saepe torquantur ab haeticis ad confirmanda impia dogmata, quemadmo-
dum videtur est in ipsorum scriptis, qui dialecticam normam in iudicando non adhibent,
sed singulas pericopas, tanquam à corpore avulsa membra tractant. De his igitur qua-
tuor ordine dicemus, quo nobis facilius sit aditus ad intelligendam hanc divinam Epi-
stolam.

DE PRIMO.

Author huius Epistolae est Apostolus ille & doctor gentium: qui ut per revelationem
Iesu Christi ad munus Apostolicum est vocatus, ita ab eodem Christo in mysterio salutis
institutus est. Hic Apostolus ut strenuus Christi miles insignibus militariibus, id est, varijs
crucis & persecutionibus, flagellationibus, lapidationibus, colaphis, conuictijs, annos
fere triginta quinque, decoratus, in extremo actu vitae suae hanc Epistolam ex Romanis vin-
culis ad Ephesios scribit. Cum itaque tantus sit huius Epistolae autor, nefas est vel de re-
rum gravitate, vel de scriptoris auctoritate dubitare. Quapropter omnia quae in hac Epi-
stola prodita sunt, non secus suspiciamus oportet, quam quae Deus suo ore de caelo locutus
est. Atque ideo ut doctrina quae in hac Epistola continetur vere *sermō dei* est, ita ad con-
firmanda dogmata religionis nostrae, & ad refutandos errores maximum pondus habet.
adeo ut nemo nisi prorsus *discipulus* & Christi professus hostis se huius sanctissimae Epistolae
auctoritati & dignitati opponat. Plura de Apostolo nostro legantur in Actis Apostolorum,
& in Epistolis ad Galatas, & ad Corinth.

DE SECUNDO.

Occasionem scribendi hanc Epistolam scandalum crucis Apostolo praebuit. Nam
cum Paulus, consummato iam cursu praedicationis suae, in carcerem Romae coniectus es-
set, & passim perij affligerentur, non solum à tyrannis, verum etiam à Pseudoapostolis, pu-
tauit sui muneris esse scripto confirmare Ephesios, quos praesens docere non potuit: ne vel
ob suam crucem, vel propter persecutionem Ecclesiae, quae tum temporis maxima erat, à
gratia, cuius participes per Euangelij praedicationem facti erant, deficerent. Ut ergo
scandalum crucis sanctissimum Christi Apostolum ad scribendum commouit: Ita finis
scriptionis fuit, armare Ephesios, ut inuicti persisterent in doctrina Christi, quam à se di-
dicerant.

DE TERTIO.

Quia potissima huius Epistolae pars expositione constat, minus se profert status quam
in contentione aut concertantium oratione, qui tamen deprehenditur facile sine scri-
ptionis cognito. Ex primo igitur, secundo & tertio capitibus hic status principalis colli-
gitur,

gitur, videlicet quod doctrina de gratia Dei & misericordia per Christum non sit recens nata, nec ad vnum tantummodo genus hominum pertineat, sed hinc vsque ante conditum mundum ita constitutum fuerit à Deo, vt in Christo saluentur quotquot in ipsum crediderint, non solum Iudæi verumetiam gentes, inter quas fuerunt Ephesij. Hic status expositione copiosa explicatur, & multis grauibz verbis & sententijs exornatur, idque in tribus primis capitibus. Hinc clarissime patet quam necessaria sit doctrina quæ in hac Epistola traditur. In postremis tribus capitibus variæ texuntur paræneses & officia cum communia omnibus, tum certis ordinibus peculiaria pijs commendantur.

D E Q V A R T O.

Occasione seripcionis, statu, sineque cognitis, facilius tractationis ordo seu methodus monstrari & intelligi potest, præter epigrapham, salutationem & epistolarem clausulam, duz sunt huius Epistolæ principales partes, videlicet *didachalica* & *magisteria*: quarum prior natura, hæc posterior exiit. Est enim hæc perpetua Mosis, Prophetarum, Christi, Apostolorum, adeoq; omnium recte docentium Methodus quod ex doctrina quam primo loco tradunt admonitiones, exhortationes, minas, obiurgationes, consolationes, &c. extruant. Ita enim doctrinam auditoribus applicant. Parum est siquidem recte docere, nisi stimulis quibusdam segnes excites, trepidantes erigas, repugnantes obiurges &c. Porro prior pars quæ est *didachalica* non est *λογική*, sed *διδακτική*. Continet enim expositionem mysterij salutis nostræ: idque primum in genere erga electos omnes, indicans non esse nouum salutis mysterium, sed ita ante creationem mundi constitutum esse ex mera bonitate patris cœlestis, quod velit in filio suo dilecto saluare credentes. Deinde genus distribuit & accommodat thesin ad hypothèses, ostendens reconciliationis beneficium ad Iudæos & gentes (inter quas sunt Ephesij) ex æquo pertinere. Et quemadmodum in expositione fieri Rhetores præcipiunt, altius causas & circumstantias inculcat. Diligentissime enim huius mysterij causas efficientes, materiales, formales & finales assignat: subinde eadem repetens, cum vt eo maius tanti ministerij in animis Ephesiorum desiderium accendatur, tum ne ob vllas causas à tanta gratia deficiant. Hinc est quod & dicat se Deo gratias egisse, quod suum mysterium de salute hominum reuelaret Ephesijs, & testetur se rogasse Deum pro Ephesijs, vt in huius mysterij cognitione indies magis magisque proficiant. Vt autem persuadeat Ephesijs, quod gratuita salus ad ipsos quoque pertineat, exponit quomodo sit per reuelationem Iesu Christi vocatus & instructus, vt Euangelium, de gratuita salute prædicaret non solum Iudæis verumetiam gentibus, sublato per aduentum Christi inter Iudæos & gentes discrimine: adeo vt ex æquo gentibus & Iudæis salus offeratur gratuita, sola fide accipienda. Hæc tenens de priori Epistolæ parte, quam *διδακτική* & gratiarum actione suo more claudit. Hic diligenter attendant lectores quam apposite omnia scopo & fini seripcionis accommodentur. Si gratia adeo opulente effusa est in omnes homines: Si mysterium salutis ante mundi conditionem propositum iam prædicatur: Si in filio dilecto charos habet credentes: Si spiritu suo salutem & gratiam obsignat: Si Apostolos & legatos huius mysterij gratia mittit: Si gratuitum beneficium est: Si in prædicatione huius beneficii laus & gloria Dei spectatur: Si denique sanctitas & salus hominum quæritur: Quis non nisi omnino mentis inops & propriæ salutis contemtor, fatebitur summe necessarium esse persistere in hac doctrina, & inuictò animo quasiuis ærumnas potius ferre, quam tanta gratia & salute excidere? Posterior pars quæ parænetica est, varia est & multiplex. In hac enim primum hortatur Apostolus ad vnitatem spiritus in caritate, hinc ad communia officia tanquam ad species generis descendit. Tum à pugnantibus cum vocatione nostra vitijs auocat, & quid facere pios oporteat per collationem ostendit. Huc addit præcepta de domestica disciplina, maritis enim & vxoribus, parentibus & liberis, dominis & seruis præcipit, vt *τὰ ἴδια* & *ἀλλότρια* officia sibi inuicem reddant: quæ omnia à fidei & caritatis fonte haurit, & accommodat singulis quod ipsis conuenit. Post hæc *παιδείαν* militum Christianorum componit, exque armat suos Ephesios aduersus Sathanam hostem salutis hominum, huic parti subiungit petitionem, vt Ephesij pro se orent. Postremo de Tychico quem ad ipsos cum Epistola misit mentionem facit, à quo ipsos cognoscituros suum statum admonent, arque ita tandem Epistolam suo more fausta imprecatione claudit. Hæc sint dicta de ordine seu methodo tractationis huius Epistolæ. In explicatione autem singulorum capitum hunc ego more meo ordinem seruabo. Primum in summariam quandam comprehensionem

tionem singula capita cogam & contraham. Deinde singulorum capitum ordinem & partes indicabo. Postremo exegesis una cum observatione doctrinarum incidentium & illarum accommodationem ad usum & *μετέωρον* adijciam. Primum facit ut quæ oratorio dicendi genere enunciata sunt, ad dialecticam summam reuocata facilius comprehendantur, ac breui orationis complexu concepta tenacius memoriæ adhærescant. Medium cum interpretem tum ipsos discipulos iuuat. Interpretem quidem, ne oblitus eorum quorum potissima ratio habenda erat, in peregrinas sententias, nihil ad auctoris mentem facientes, perumpat: quæ res postea multas corruptelas, varietatem opinionum, disputationes inutiles, schismata & hæreses parit: Discipulos vero quod præter ordinis observationem, qua in omni re nihil pulchrius, penitus rerum pondera & momenta perspiciant: Vnde iudicium in discipulis formatur, ut in alijs scriptis æconomiam orationis ipsi obseruent facilius. Postremum ordinem rerum expendit, obscura illustrat, confusa rexit, ac rerum quæ traduntur usum in vita indicat, qua quidem ratione efficitur ut doctrinam, consolationem, patientiam & spem, iuxta dictum Apostoli, ex scripturis hauriamus.

CAPVT I.

Summa primi Capituli.

Deus quos iuxta suum beneplacitum in filio dilecto in laudem gloriæ suæ elegit, ijs ut mysterium salutis per Euangelium reuelat: Ita eosdem suo spiritu obsignat, inter hos esse Ephesios Paulus testatur. Quare & gratias agit Deo pro illis, precaturque ut abundant magis.

Ordo & partes primi Capituli.

Ordo capituli hic est. Post epigrapham & votum sequitur primo loco gratiarum actio, sumta ratione à multiplici benedictione & gratia Dei in totum genus humanum liberalissime effusa. Huc additur huius gratiæ Dei erga genus humanum illustris expositio, idq; prorsus Rhetorico more. Nam primus liberalem hanc gratiam Dei erga genus humanum deprecatur, illustrat & amplificat ex locis causarum & effectuum. Deinde descendit à thesi ad hypotheses duas, & hanc gratiæ participationem Iudeis accommodat primum, postea gentilibus, sed sub nomine Ephesiorum. Præterea ut Ephesij gratiæ huius magnitudinem agnoscant, & de perseverantia cogitent, memorat se Deo gratias agere pro reuelato ipsis mysterio salutis, & orare Deum ut magis crescant & abundant: unde rursus in beneficiorum Dei prædicationem dilabitur.

EXEGESIS PRIMI CAPITULI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

P A V L V S Apostolus Iesu Christi per voluntatem Dei, sanctis qui sunt Ephesi, & fidelibus in Christo Iesu.

Dux sunt huius Epigraphæ partes, quarum prior continet tria, videlicet proprium personæ scribentis nomen, officij dignitatem & functionis Apostolicæ auctoritatem. Hinc primum

colligamus quanti facienda sit doctrina Pauli, qui per voluntatem Dei constitutus sit Iesu Christi Apostolus. Deinde hinc discamus in genere non solum quæ sit ministrorum verbi afferentium doctrinam Pauli auctoritas, verum etiam qualis confessio functionis eorū requiratur. Ex utroq; concludendum est, nullis humanis conciliabilis aut vllorum hominum auctoritati cedendum esse, si quid contra hanc Apostolicam doctrinam præceperint aut attulerint. Non enim par est ut auctoritas & vox Dei hominum aut diabolorum traditionibus & eminentiæ cedant. Huc illud Pauli ad Galat. Si quis aliud Euangelium euangelizauerit anathema sit. POSTERIOR Epigraphæ pars non solum eos nominat, quibus Apostolus scribit, nempe Ephesios, verum etiam eosdem maxime augustis titulis ornat, cum ipsos & sanctos & fideles nominat: quæ sane duo ita naturæ sunt coniunctæ, ut de quo-

Kk

de quo-

de quocunq; recte dicitur vnum, alterum quoq; verissime dicatur. Non enim à se inuicem separari possunt, siquidem quicunq; vere credit, sanctus est, & rursus sanctus omnis credit. **SANCTI** autem efficitur hoc pacto: Fides Euangelij separat nos à prophanitate mundi, & inducit nos in familiam Dei. hac ipsa fide purificamur & mundamur. Nam qui in Christum credit, eius sanguine & purgatur & sanatur. Adhuc eadem hac fide sistimur Deo, ut simus hostia viua placentes Deo per Iesum Christum. Quicunq; ergo segregatur à prophanitate mundi, purificatur sanguine Christi, macatur Deo in hostiam viuat per Iesum Christum, vere sanctus est, etsi in se adhuc sentiat maculas quas in dies ablueretur. Hic locus ostendit, & quæ sint adiuncta veræ fidei, & quod fidelis iudicio Spiritus sancti coram Deo sanctus censeatur. Perpulchre hoc loco monet Chrysostomus, ¹⁰ inquiens: Ecce sanctos vocat viros habentes pueros, vxores & familias: sequitur enim postea compellatio qua compellat maritos, vxores, dominos & seruos, & illis commendat analogia officia. Confutatur proinde hac appellatione pestilens Monachorum error, qui sanctitatem ponunt in cœliba vita & ficta virginitate. His addo & eos confutari hoc loco qui paupertatem electitiam tanquam sanctitatis Christianæ consummationem iactant. Nam inter Ephesios fideles multi erant qui abundabant opibus, & conuersi prædicatione Pauli non abiecerunt facultates.

Gratia vobis & pax à Deo patre nostro
& Domino Iesu Christo.

phesij suis gratiam: quæ cum benevolentia Dei gratuitam, tum quicquid donorum nobis à Deo datur, significat. Deinde precatur pacem, id est reconciliationem nostri cum Deo, & ea quæ cum hac reconciliatione cōiuncta sunt, ut sunt gaudiū spiritus, tranquilla cōscientia. **Vnde** autē veniat & per quem nobis contingat ista gratia & pax, exponit cum addit: à Deo patre & à Domino nostro Iesu Christo. A Deo quidem patre, ut principio & fonte, à Domino vero Iesu Christo, ut mediatore. Ut enim ipse pater fons omnium gratiarum existit: Ita filius gratiæ & pacis omnis, & materia & meritū est. Hic igitur statim velut in limine Epistolæ cōfodiuntur omnia humana merita & Monachorum somnia de ipsorum traditionibus, de meritis congrui, digni & cōdigni. Quoties enim gratia prædicatur, toties humana merita euertuntur & damnantur. Nam quod ex gratia est quomodo ex merito esse potest? Immo enim stat dictum Spiritus sancti, Rom. 11. Si ex gratia, nō amplius ex operibus, alioqui gratia non est gratia. Si ex operibus, non amplius est gratia, alioqui opus non amplius est opus. Hic Apostolus ita opponit gratiam & opus, ut vtrunq; eidem tertio nequaquam tribui possit, nec alterum alteri. **PRÆTEREA** docet hæc imprecatio nihil nos boni à Deo consequi posse, nisi quod proficiatur à Deo per Dominum nostrum Iesum Christum. Remittit itaq; nos Paulus ad fontem omnis boni, & simul fidem requirit, quæ de fonte hauritur omne bonum. Ut enim fundamentum huius gratiæ & pacis ³⁰terna in Deo miserente: ita homo est terminus ad quem, fide fundamentum refertur. Est enim fides instrumentum, quo oblata hæc gratia & reconciliatio accipitur & possidetur. ⁴⁰

Benedictus Deus & pater Domini nostri Iesu Christi.

Orditur Apostolus à gratiarum actione: quæ eo pertinet, ut nos nostri admoneat officij. Non enim decet vt vllam gratiam Dei prætereamus absq; eius laude & prædicatione. **BENEDICTIONIS** vocabulum, quo hic vtitur Paulus, non habet simplicem significationem, sed ratione obiecti variat. Aliter enim Deus homini: aliter homo Deo: aliter rursus homo homini benedicit. Cum Deus homini benedicere dicitur, sensus est, quod Deus homini dicendo beneficiat. Nam Dei dicere, facere est. Homo Deo benedicere iudicatur, cum ex fide veram Deum ob sua beneficia laudet ac celebret per Christum, idq; corde & externa confessio- ⁵⁰ne, hoc ita esse patet ex eo, quod scriptura vtatur promiscue verbis *ἀγαπᾷ* & *εὐχαριστεῖ*; homo homini benedicit quando ei fausta ac prospera precatur. **CÆTERVM** sacerdotalis benedictio non hominis censenda est solummodo, sed Dei potius, in qua obseruandum est mandatum & promissio. Mandatum extat Num. 6. Benedicetis, ait Dominus, filiis Israel, & dicetis eis: Benedicat tibi Dominus & custodiat te, illuminet Dominus faciem suam super te & misereatur tui. **Leuet** Dominus faciem suam super te & det tibi pacem. Promissio est: Inuocabunt sacerdotes nomen meum super filios Israel, & ego benedicam eis. hæc promissio fide accipienda est, & nititur **CHRISTUS** merito: in quo omnes promissiones sunt etiam & Amen. ⁶⁰ Qui

Qui benedixit nobis in omni benedictione spirituali in cœlestibus Christo.

Ratio gratiarum actionis, in qua singulari breuitate maximas res comprehendit. Primum enim fontem &

autorem omnis benedictionis, id est, prosperitatis monstrat, videlicet Deum patrem, qui ex sua paterna beneuolentia nobis benedixit. Deinde obiectum indicat, nempe hominē, in quem Deus suam benedictionem liberalissime effundit. Tum definit benedictionem peculiarem, de qua hic agitur, esse gratiam spiritualem qua adoptamur & efficimur hæredes vitæ æternæ. Huc addit quarto loco, hanc eximiam & peculiarem benedictionem nō in mundo quaerendam esse, sed in cœlo: hic quidem prius inchoatā, illic consummandam esse. Postremo materiam huius spiritualis benedictionis addit. Christus enim materia & meritum est huius spiritualis benedictionis. Vnde quam multa & quam diuina paucissimis verbis complexus sit Apostolus. Primum & secundum membrum, vt Deum omnis boni fontem esse docent: ita arrogantiam humanā deprimunt. Tertium, beneficia Euangelij spiritualia esset docet. Quartum nos fide in cœlum mittit. Vbi thesaurus omnis benedictionis in Christo repositus est. Postremo valde humana merita euertit. Non enim in alio est meritum huius cœlestis benedictionis, quam in solo Christo.

Sicut elegit nos in ipso ante creationem mundi, vt essemus sancti & irreprehensibiles coram ipso in dilectione.

Aetiologia est. Nam vt proximo versiculo rationem posuit cur merito à nobis bonitas Dei prædicanda sit videlicet quod liberalissime in nos effu-

derit benedictionē spiritualem, qua benedixit nobis in Christo: ita hic subiungitur rationis redditio per expositionē, in qua vt fundamentum & materiā, ita tempus & finē proximū cœlestis illius gratiæ seu benedictionis spiritualis, veluti breuissimo quodā aphorismo completitur: quo hoc mysterium plenius nobis ob oculos ponatur. FUNDAMENTUM benedictionis spiritualis, seu gratiæ cœlestis seu salutis nostræ facit electionem æternam, qua Deus elegit creditores ante constitutionem mundi. MATERIA est Christus. In eo enim solo residet cœlestis gratia, adeoque vita & salus nostra. Hic summo opere cauendum est, ne electionē separemus à sua materia. Nō est enim cogitanda vlla electio sine Christo, non elegit nos Deus simpliciter, sed in Christo, hoc est, vt Christi membra, Christo capiti coniuncta per fidem. Hanc electionem in Christo, ideo ante mundi conditionem factam esse pronunciat, ne fortuito casu, vt doctrinam recens natam Euangelium de salute per Christum cōsequenda prædicari ab Apostolo putarent Ephesij, sed vt scirent potius æternum Dei cōsiliū fuisse salutem impartiri omnibus in Christum credentibus. FINIS benedictionis cœlestis, proximus additur, vt simus sancti & irreprehensibiles corā ipso in dilectione, quæ fons aliorum officiorū est. Requirit proinde vocatio hæc augusta sanctitatem & innocentiam vitæ, tanquā proximum finē seu effectum spiritualis benedictionis. HÆC TENVS sententiam Apostoli exposuimus, iam quid doctrinæ & consolationis inde hauriendum sit videamus. PRIMUM itaq; ex eo quod dicat nos electos in Christo ante mundi creationem, tanquā ex principio immoto has concludamus hypothesēs, videlicet, quod gratuita sit electio, quod sit extra nos: quod electio non sit quaerenda in materia hominis: quod electio sit firma & rata: quod salus nostra fundetur in solo Christo: quod omne humanum meritum excludatur: quod electi dicantur qui in Christo sunt per fidē. Firmum enim stat salutis nostræ principium: Qui credit in filium nō peribit, sed habebit vitam æternā. per fidem enim sit transitus ab æterna electione ad futuram glorificationem. QUIDAM ex hoc loco sic ratiocinantur: Deus elegit quosdam in Christo ante creationem mundi. ergo Deus ordinauit lapsum hominis ante mundū conditū. Nam ex ijs qui lapsi erant, quidam eliguntur ad vitam, quidā iustæ damnationi referuntur. Iam cum necesse sit ante lapsum steterisse homines, sequitur quod Deus ordinauerit creationē hominis in iusticia & sanctitate vnde caderet per peccatū. Sūt igitur à Deo ordinata creatio hominis, corruptio hominis, electio similiter & reprobatio. Ad hoc argumentum respondeo: quod aliud sit ordinare & efficere, aliud præscire in suo æterno. Deus ordinauit creationem hominis ad imaginē suam, vt esset iustus & sanctus: & fuit Dei voluntas paterna, vt sua creatura talis permaneret. Præsciuit quod esset casurus homo, deceptus à Satana, non tamen ordinauit casum, Imo casus iste fuit cōtra ordinem diuinum, alioqui lethalis nequaquā homini fuisset. Verum cum præsciret morbum, ordinauit remediū, nempe electionē lapsi hominis in Christo Iesu. Non est ergo præscientia Dei causa lapsus, sed scientia à re. Deinde sciendum est præscientiæ causæ. Non enim penderes à scientia sed scientia à re. Deinde sciendum est quod electio Dei sit æterna, omni tempore superior, vt tēporis ratione nec prius quicquā,

nec posterius in illa habeatur. Paulus itaq; cum dicat Deum nos elegisse ante constitutio-
nem mundi, loquitur nostri respectu, qui cum demum electi dicimur eterno Dei decreto;
quando in Christum credimus & sanctitati innocentieq; studemus. Hinc sequitur ex-
crandas esse blasphemias quorundam voces, qui dicunt: Si electus sum, non damnabit me
mea iniquitas, Dei consilium immutabile est: Si non sum electus, nec mihi proderit nec
fides, nec virtutis studium. Has voces blasphemias refutat electionis modus, qui est condi-
tionalis. Electi sumus in Christo, ergo hac conditione electi sumus si in Christo fuerimus:
hoc est, si in Christum crediderimus. Quare qui damnatur, sua damnatur culpa, præterea
quod lapsus noluerit apprehendere dexteram Dei volentis se erigere. Hoc probatur sine
ministerij verbi. Nam Deus ideo emisit Apostolos & eorum successores, ut prædicent Eu-
angelium & credentes habeant vitam æternam. Est proinde reuera conditionalis nostra
salus, sicut etiam hæc Pauli dicta testantur. Ad Coloss. Si modo in fide permaneat is fini-
dati. Ad Hebr. 3. Participes facti sumus Christi, si modo principium fidei nescis usq; ad finem
firmum teneamus: 1. Timoth. 2. Mulier saluabitur si manserit in fide. 2. Cor. 5. Si tamen
vestiri & non nudi reperiatur. Christus similiter hanc conditionem inculcat. Qui credi-
derit saluabitur, qui non crediderit damnabitur, Luca 13. Nisi pœnitentiam egeritis simi-
liter omnes peribitis, Ioh. 13. Si manseritis in me & verba mea in vobis manserint. Apud
hanc verbi Dei simplicitatem constanter maneamus: nec sinamus nos ab ea vlla Sophisti-
ca abduci: tribuamus Deo laudem veritatis, & vere statuamus ipsum id reuera velle, quod
verbo suo se velle testatur. Verum si non poterimus respondere ad omnes Sophistarum
argutias qui varie scripturam torquent, ut sua fatalia decreta communiant, fateamur nos
infantes esse in schola Christi, & elementa pietatis quæ hausimus summa fide retineamus,
nec sinamus nobis eripi hæc dulcissima dicta: Fidelis sermo & omni approbatione di-
gnus, quod Christus venit in hunc mundum ad saluandum peccatores. Item, hoc hone-
stum & acceptandum est coram saluatore nostro Deo, qui omnes vult saluare & ad cogni-
tionem veritatis venire, vnus enim Deus, vnus etiam mediator Dei & hominum homo
Iesus Christus, qui dedit semetipsum *ἀντὶ πάντων* pro omnibus. Dominus ipse ait: Non veni
in mundum ad vocandum iustos, sed peccatores ad pœnitentiam. Et rursus. Venite ad
me omnes qui laboratis & onerati estis, ego refocillabo vos. Et Petrus in tertio, secundæ,
Deus est longanimis erga vos non volens illos perire, sed omnes ad pœnitentiam recipe-
re. Rom. 10. Omnis qui credit in eum non pudebit, non est enim distinctio Iudæi & Græ-
ci, nam idem Dominus diues in omnes inuocantes eum. Et ad Tit. 2. Apparuit gratia Dei
salutaris omnibus hominibus, erudiens nos, ut abnegata impietate & mundanis deside-
rijs, modeste, iuste, & pie viuamus in hoc seculo, expectantes ad beatam spem & appari-
tionem gloriosam magni Dei & saluatoris nostri Iesu Christi. Huiusmodi dicta constanter
opponamus omni Sophistica, nihil morantes si Sophista nos interim stultos, rudes, bar-
dos, *ἀπλοῦς*, asinos, & quicquid istorum libidini placet, appellitent: Christus solus sit
nostra sapientia, quem certo scimus omnem sophisticam odisse.

Qui prædestinavit nos in adoptionem
filiorum per Iesum Christum in seipsum,
secundum beneplacitum voluntatis suæ in
laudem gloriæ & gratiæ ipsius, qua nos gra-
tos reddidit in dilecto, in quo habemus red-
emptionem per sanguinem eius, remissio-
nem peccatorum iuxta diuitias gratiæ ipsius.

hac pericopa contentum commodius eruamus, & nobis applicemus, *αἰδούμεν* institua-
mus, singula membra seorsim consideremus, perpendamusque exactius.

Expositio seu Aetiologiæ proximæ
ἐν ἑξαπόδῳ est, hoc est, illustris quadam
expositaque cum maiori rerum ver-
borumque pondere ac circumstantia-
rum notatione repetitio. hic enim A-
postolus altius repetit & inculcat
quod antea dixerat, cumulans quæ ad
ἐκτίθει & euidentiam facere vide-
bantur. Nos autem ut thesaurum in

SVNT AVTEM HVIVS PERICOPAE

OCTO MEMBRA.

Primo loco, repetit ipsum fundamentum seu primam causam benedictionis nostræ spiri-
tualis, hoc est, salutis nostræ, nimirum ipsam prædestinationem, qua Deus ante mundi con-
stitutionem præsciuit salutem eorum qui erant credituri in Christum. Ut enim electionis,
ita & prædestinationis materia est vnus Iesus Christus Dominus noster. Secundo lo-
co, prædestinationis formam ponit, nepe *ὑιοθεσίαν*, id est, adoptionem, qua adoptamur in filios
Dei, qui

Dei, qui antea propter peccatum eramus filij iræ. Hæc prædestinata adoptio nobis per fidem accommodatur iuxta illud: Potestatem dedit credentibus in ipsum, ut sint filij Dei. Iam cum Deus inuitat omnes per prædicationem Euangelij ad fidem, non est dubitandum quin Deus reuera velit omnium salutem. Absit enim à pijs mètibz procul, sentire cor misèrentis dis-crepare à voce vocantis. TERTIO loco, quia peccato primorum parentum & nostro proprio vitio effectus est, ut simus à Deo abalienati, & procul veluti repulsi à familia Dei, Apostolus medium ostendit quo rursus Deo iungimur, recipimur in familiam Dei, ac adoptamur in filios. Hoc remedium est Iesus Christus vnicus mediator Dei & hominū fide apprehensus ad prædicationem Euangelij, in qua Spiritus sanctus est efficax. Hic manifeste omnia humana merita, quantum quidē ad salutē nostram attinet, euertuntur & corruunt, & omnis prærogatiua carnis & gloriatio cōfunditur, ut qui gloriatur in Domino gloriatur in quo & electi & prædestinati sumus. QUARTO loco, causam impulsuam huius excellentis gratiæ & adoptionis exprimit, nempe *dilectio* Dei patris, hoc est, beneuolam, gratuitam & paternam affectionē, seu *seculū* patris cœlestis erga genus humanum. Hanc *dilectio* angelij prædicant nato Christo, cum inquit: Gloria in excelsis Deo, & in terris pax, & erga homines *dilectio*. Hoc ipsum pater cœlestis testatus est de cœlo, inquit: Hic est filius meus dilectus, *in quo* *dilectio*, hoc est, in quo beneuolo factus sum animo & ppenso ad genus humanum saluandum. Caueamus ergo ne beneplacitum Dei erga nos quæramus alibi, quā in solo Iesu Christo, quod in ipso absq; omni dubio inueniemus per fidem. QUINTO loco, adoptionis nostræ vltimus finis additur, qui ter in hoc capite reperitur: videlicet, ut laudetur gloria gratiæ ipsius. Sicut enim à Deo est adoptio nostri, ita in Deum tendat oportet, ut ipsius bonitas prædicetur ac celebretur per Christum Iesum. Hic finis nequaquā separandus est ab adoptionis gratia: ex quo manifeste patet quā sit necessaria noua obediētia in renatis per fidem. Nam noua obediētia in eo sita est, ut Deum celebremus, mente, corde, voce, operibus, adeoque tota vita nostra. Pudeat ergo eos suæ stultitiæ, qui bona Christianorū opera nō solum non necessaria esse, verum etiā officere hominibz. docent. SEPTIMO loco vnde & ex quo fonte profluat illa *dilectio* paterna & gratia Dei erga nos aperit, cū inquit, Quia nos charos habuit in dilecto, hic dilectus Iesus Christus fons ille est, ex quo illa immensa Dei gratia in nos deriuat. Vnde efficitur quod supra annotauimus, neminē huius gratiæ fore participem nisi qui hunc Dei dilectum filiū fide apprehenderit. SEPTIMO loco, additur de redemptione, videlicet, quod dilectus ille Dei nos suo sanguine redemerit, ac peccata nostra expiauerit, ut quotquot in ipsum firma recumbimus fide, iusti in conspectu Dei appareamus. OCTAVO loco, redemptionis nostri per Christum factæ principalis signatur causa cum dicitur: Iuxta diuitias gratiæ suæ, id est, iuxta inexhaustā & ineffabilem gratiā Dei qua voluit filium suum dilectum victimam fieri expiatrix peccati hominum, ut ita & satisfieret iusticiæ Dei, & locus esset misericordiæ. Diuitiæ gratiæ idiotismo hebraico immensam & inexhaustā gratiā, ut dixi, significant, nec sine singulari consilio hac forma loquendi vsus est Apostolus. Nos proinde nō solum cogitemus quantum sit precium sanguinis Christi in conspectu Dei, Verum etiam quanta sit redundantia gratiæ Dei inde manantis: ne quis existimet hanc Dei gratiā ad paucos quosdam se extendere, aut iam totam tot seculis effusā esse, ut nostris etiam peccatis qui in finem seculi incidimus expiandis non sufficiat. Vnde equam diues maximarum earumq; diuinitimarum rerum sit hæc breuis pericopa. Quare diligēter discatur, & eius singula verba perpendantur. Nulli enim nec breuius nec magis apposite salutis nostræ mysterium describitur.

Quam vberim effudit in nos, in omni sapientia & prudentia, cognitum nobis faciendo mysterium voluntatis suæ iuxta beneplacitum eius, quod proposuerat in seipso in dispensationem plenitudinis temporum recolligere omnia in Christo, & quæ sunt in cœlis, & quæ sunt in terra in ipso.

Obseruetur pulcherrima orationis Paulinæ œconomia. Hactenus mire & verborum & rerum pondere causas benedictionis & salutis exposuit. Iam ad instrumentum quo nobis spiritalis gratia illa reuelatur, offertur, & communicatur, descendit: nempe ad ipsum verbi ministerium, de quo ministerio non vulgaribus verbis loquitur, sed grandi orationis genere vtitur, idq; in hunc finem, ut nobis maiorem huius cœlestis gratiæ zelum accendat. Summa proinde huius pericopæ est, quod Apostolus doceat salutarem illam Dei gratiā per Euangelium in nos copiosissime effundi, iuxta beneplacitū Dei, ut omnia tandē in Christo recolligantur. Iam verba singula perpēdamus exactius. Primo loco vtitur Apostolus verbo,

Deus, quo diuitiæ illæ gratiæ Dei significantur, de quibus dixerat, ut sciamus gratiam
 Dei sufficere omnib. hominibus saluandis. Nunquā enim ita exhauritur fons gratiæ, quin
 inde haurire quilibet possit qui cum fide accesserit, nec peccata hominū tam multa & tā
 magna esse possunt, quin hui⁹ effusæ gratiæ veluti diluuiū quodā obrui & submergi pos-
 sint, modo in arcam Noë, id est, in familiam Dei per fidem Christi se homines receperint.
 Nemo ergo ob peccatorum suorum magnitudinē & multitudinē desperet, sed dum tem-
 pus adhuc gratiæ est, mature resipiscat ac cōfugiat ad ipsum, qui se clamat venisse in mun-
 dum, ut peccatores saluos faciat & poenitentes in gratiam recipiat. **E F F E C T V M** Euange-
 lij in auditoribus addit, nimirum quod per illud instituantur in omni sapientia & pru-
 dentia. Ita enim rectissime vertunt, vetus interpres, & Erasmus. Discernuntur autem hæ 10
 voces rectissime, si sapientiam ad *γνῶσις*, prudentiam vero ad *σοφία* referamus. Illa enim
 duo nos ex prædicatione Euangelij haurire oportet. Sapientia ergo significet cognitionē
 Euangelij, id est, noticiam Dei eorumq; omnium, quæ ad salutem consequendam cogni-
 tu necessaria sunt. Prudentia vt consiliorum & actionum moderatrix, eam noticiam vitæ
 formandæ & actionibus accommodat, vt non solum in cognitione, verum etiā in sensu, vt
 loquitur Apostolus Philip. i. abundemus. Ex hoc effectu Euangelij colligatur sequentes hy-
 potheses. **P R I M A**, prædicationem Euangelij esse reuelationē gratiæ Dei erga genus huma-
 num, adeoq; electionis qua Deus homines in Christo elegit. **S E C V N D A**, sapientiam ple-
 nam & prudentiam filiorum Dei in Euangelio contineri, quantum quidem ad salutem
 consequendam satis est. **T E R T I A**, quæ ex superioribus concluditur, intrepide licere filiis 20
 Dei omnes doctrinas hominum & angelorum Euangelio aduersantes aspernari, imo ex-
 ecrari, iuxta illud: Anathema sit qui aliud Euangelium prædicauerit. **P O R R O** cui mox ad-
 dit Apostolus: Cognitum faciendo vobis mysterium voluntatis suæ iuxta beneplacitum
 suum, iterū cōmendat nobis Euangelium, in qua cōmendatione tria sunt præcipue obser-
 uanda. **P R I M V M**, quod Euangelium mysterium nōminet, id est, arcanum, ex quo sequitur
 quod nō sit sapientia rationis humanæ, sed supercœlestis gratiæ. Nā si ratione deprehendi
 potuisset, nō illud Paulus vocasset mysterium. appellationis huius rationē exponit Roma.
 vltimo hisce verbis: Iuxta Euangelium meum & præconiū Iesu Christi secundū reuelati-
 onem mysterij, quod à temporib. æternis tacitum fuit, nunc vero factum est manifestū &
 per scripturas Propheticas ex imperio æterni Dei, in obediētiā omnibus gentib. reue- 30
 latum est. **S E C V N D V M** quod Euangelium sit mysterium voluntatis Dei iuxta beneplaci-
 tum ipsius, sed quænam est illa voluntas beneplaciti in Deo, vt gentes omnes credant Eu-
 angelio & obediant. Ita enim paulo ante verbis Apostoli docuimus. **Q U O D** autem euen-
 tus non voluntati beneplaciti Dei respondeat, culpa sit hominum, qui oblatam salutem
 maligne respuunt in propriā perniciem. Est proinde prædicatione gratiæ, si consilium Dei &
 beneplacitū respicis, vniuersalis. At si euentū cōsideras, particularis videtur, quod sane sit
 pprio hominis vitio nō Dei creantis & dantis filiū destinatione. Ipse enim reuera vult om-
 nes homines saluos fieri, & ad agnitionē veritatis venire, sicut supra copiosius ostendi-
 mus, vbi electionē conditionatā esse docuimus. **T E R T I V M**, quod Apostolus eandē pate- 40
 factionis mysterij causam facit, quam supra æternæ electionis & prædestinationis fecerat,
 nempe *diuinitas* Dei patris. Vnde monemur de electione & prædestinatione iudicandū ex
 vocatione, quæ vocatio cum & sit vniuersalis, iuxta illud: Irē in mundū vniuersum & præ-
 dicare Euangelium omni creaturæ (Dum omnem creaturā nominat, tollit personarum &
 nationum discrimina. Et habet annexā conditionē fidei iuxta illud: Qui crediderit sal-
 uus erit: Erit etiam electio & prædestinatio cōditionata, vt quæ à Christo sua materia nō
 sit separanda. **S E Q V I T V R** huius beneplaciti Dei duplex *actio*, prior de tempore pate-
 factionis mysterij Euangelij, posterior de fine patefactionis. Cum enim dicit, in dispen-
 sationē plenitudinis temporum, significat tum demum beneplacitum Dei patefactū fuisse,
 quando tempus quod cōstituerat apud se Deus impletum fuit. hoc autē tempus, vt signo 50
 à Iacobo Patriarcha est notatum: Ita à Daniele termino certo signatum est. Iacob ait: Non
 auferetur sceptrum de Iuda donec veniat Silo, hoc est, Semen mulieris promissum primis
 parentib. Daniel septuaginta hebdomadas annorū à captiuitate Babylonica vsq; ad Chri-
 stum Dominum numerat. de hoc tempore loquitur Paulus ad Gala. cum inquit: Quando
 venit plenitudo temporis emisit Deus filiū suum natum ex muliere, factū sub lege, vt eos
 qui sub lege erant, redimeret. **V O C A B V L V M** dispensationis, quo hic Paulus vsus est, Græ-
 ce *οἰκονομία* est. huius vocis vsus est duplex. Alias enim, idq; iuxta *τυπος*, notat curam & ad-
 ministrationem rei domesticæ. Alias sed metaphorice, significat ordinem rerum gerenda-
 rum & certum administrationis & tractationis rerum ordinē. Posterior *actio* est de fine
 patefactionis beneplaciti Dei, qui est recolligere omnia summam in Christo. Vox Græca
 qua Pau-

qua Paulus vsus est, *αἰετὰ παλαιόθεν*, significat quæ dissita & dispersa fuerunt in vñ veluti corpus coniungere, ac vñ capiti subiungere. Est enim *κατάλοιον* (vñ de græcum verbum deductum est) veluti summaria quædam rerū subductio, & tanquā quædam partium in vñ collectio. significat ergo Apostolus creaturas dispersas in vñ colligi per Christum, vñam collectā sūt sub vno capite. Diuisio quæ sequitur totam Ecclesiam comprehendit. Quæ sunt, inquit, in cælis, id est, beati angeli, & credentes qui mortui sunt ante assumptam humanam naturā à filio Dei, & quæ in terris, hoc est, omnes qui exhibito Christo credunt & credituri sunt, sūt sub vno capite tanquam corpus vñum multis & varijs cōstans mēbris. Hinc monentur & fidei quæ coniungimur capiti Christo, & charitatis quæ inter nos cōsociamur. Hanc societatem nobis etiam commendat sacramenta Ecclesiæ: Baptismus testatur nos baptizari in vñum corpus, Cæna Domini communionem nostri cū Christo docet, & inter nos spiritalis societatis est testificatio & efficax quoddam symbolum.

In quo etiam in sortem asciti sumus, prædestinati secundum propositum eius, qui omnia operatur secundum consilium voluntatis eius, vt simus in laudem gloriæ ipsius nos qui ante sperauimus in Christo.

Hactenus in genere de omnibus in Christo electis locutus est: iam per distributionem thesin duabus hypothesis accommodat, ac primum de Iudeis agit, quos gratiæ cœlestis participes esse factos commonstrat. Pōnit autem ordine tres causas huius

cœlestis gratiæ, nimirum efficientē, finalem, & instrumentalem. EFFICIENTEM exprimit, cum inquit, prædestinati secundum propositum eius. De hac causa vide ea quæ supra annotauimus. FINALEM addit. Vt simus in laudem gloriæ eius, hoc est, vt laudetur ipse Deus ob gratiæ & misericordiæ exhibitæ magnitudinem. INSTRUMENTVM apponit cum inquit, Qui ante sperauimus in Christo. Spei enim nomine hic etiam fidem cōprehendit: Quod autem de fide interpretor, quod hic spei tribuitur nihil habet obscuri. Vt enim sepe fides pro spe: ita spes pro fide propter mutuam consecutionem ponitur. Nam quod fides in præsentī amplectitur, id spes futurū expectat: has tres gratiæ causas hic ponit Apostolus, quam gratiam vt supra benedictionē *ὑποσχέται* appellauit: Ita hic Sortis nomine designet, idq; vt intelligatur plane gratuita esse. Sors enim non est hominis electio sed voluntas Dei qui omnibus gratuitam offert salutem. Quod autē addit: Qui operatur omnia secundum consilium voluntatis suæ, duplicem doctrinam nobis suppeditat. Primam quod Deus nō sit iuxta fatum Stoicū causis secundis alligatus, sed liberrimū agēs. Qui enim ex cōsilio agit & libere nulla omnino necessitate cōpulsus agit: necessaria enim nec consilio reguntur nec voluntate imperantur. Secundā, quod Deus omnia salutaria & bona in Ecclesia operetur, nō autem mala & peccata, quæ admodum quidam ex hoc loco perperam concludunt. Dicunt enim: Qui omnia dicit nihil excludit, sed illorum ratio refellitur verbis Apostoli. Nam si ex consilio voluntatis suæ omnia operatur Deus. Et voluntas Dei sanctissima & optima est, quæ nihil omnino vult mali, quæ admodum clare pronunciat Psalmista: Non volens iniquitatem tu es. profecto fieri non potest, vt ipse Deus sit autor peccati autalicuius mali culpæ. Deinde loci circumstantia restringit vniuersalē participationē ad certum actionum genus. Ita enim ait textus, operatur omnia vt simus in laudem gloriæ ipsius, hoc est, facit vt velimus & faciamus quæ Deo in laudem cedūt. Loquitur ergo manifeste de actionibus salutaribus Dei in Ecclesia. Ipse enim mouet voluntatē nostrā, vt velimus, & vires addit ne frustra velimus.

In quo & vos audito sermone veritatis Evangelio salutis vestræ, in quo etiam credentes obsignati estis spiritu promissionis sancto, qui est arraho hereditatis nostræ, in redemptionem in laudem gloriæ eius.

Alterum distributionis membrum est, in quo gentibus sub Ephesiorum nomine gratiæ cœlestis, benedictionis spiritalis, adoptionis & sortis sancto rum participationem accommodat, sumto argumēto ab effectu prædicationis Evangelij apud Ephesios. Verum

quoniam hæc pericopa plenissima est doctrinæ spiritalis, eam in sua quasi mēbra retexam, quo apertius doctrina cōspiciatur, & ad vñum nostrum transferatur. PRIMÒ loco mentio fit prædicationis Evangelij. quo Deus mundo suam voluntatem de gratuita salute reuelat, eamq; promiscue omnibus offert, iuxta illud: Ite in mundum vniuersum & prædicate Evangelium omni creaturæ. SECUNDÒ loco sequitur fides quæ ex prædicato Evangelio, operante spiritu sancto concepta, salutem quam offert Evangelij apprehendit, tribu-

ens Deo laudem veritatis. Tunc accedit obfignatio spiritus sancti, quo tum demum obfignari dicimur, quando ex fide Iesu Christi veros fidei fructus edimus, hunc spiritum sanctum, spiritum promissionis vocat Apostolus, cum quia promissa bona obfignat, tum quia ex promissione datur. Quartum loco additur usus collati spiritus sancti, nimirum ut sit arrabo hereditatis nostrae: quam nondum integram obtinemus, sed expectamus futurum, Ut enim arra est cum de precio datur aliquid, quod non est auferendum sed complendum: Ita donatio spiritus sancti pars quaedam est hereditatis nostrae collata ad nos certificandos de hereditate integra, quae est aeterna vita, quae ideo hereditas dicitur, quia nobis gratis ex paterna bonitate sine nostris meritis contingit, qui sumus effecti membra Christi filij Dei naturalis, ad quem omnia quae patris sunt, pertinent. Quinto additur temporis circumstantia, In redemptionem, inquit, acquisitionis, hoc est, usque ad diem iudicii, in quo nos qui acquisiti sumus per redemptionem quae est in Christi sanguine, plenam obtinebimus hereditatem. In redemptionem ergo, id est, in diem redemptionis, acquisitionis, id est, nostri, qui acquisiti sumus per Redemptionem illam.

Haecenus retexuimus praesentem pericopam in sua membra, in qua pulcherrime Apostolus modum & ordinem reparationis nostri describit, orditur enim a praedicatione Evangelij: huic fidem adhibendam esse monet: quod cum fit, sentitur in corde obfignatio spiritus, qui promissa hereditatis tanquam arra quaedam est, horum omnium finis ultimus, est gloria Dei ex misericordia sanantis & saluantis omnes credentes. Ut enim medicus (inquit Ambrosius) laus est si multos curet: Ita laus gloriae Dei existit quando multi acquiruntur ad fidem. Deinde observandum est quod duplici titulo Evangelium Christi ornat. Primum enim per antonomasiam Evangelium vocat sermonem veritatis, qui titulus a materia rei Evangelio subiectae sumitur. Continet enim Evangelium aeternam veritatem Dei, & infallibile de salute per Christum consequenda testimonium. Alter titulus est, quod appelletur Evangelium salutis, qui titulus a fine Evangelij sumitur, destinatur enim Evangelium salutis nostrae. Nam ut lex dum requirit iusticiam, promittit simul salutem & vitam facientibus eam, & contra minatur damnationem omnibus legis transgressoribus: quia non habent iusticiam, quam requirit, monstrat Christum qui finis est legis in iusticiam omni credenti. Ac ita iusticiam adeoque salutem quam faciendo non potuimus consequi, credendo consequimur, dum Christi iusticiam, expiato peccato per victimam ipsius, nobis imputata, iusti, adeoque salutis participes reddimur. Neque hoc praetereundum est: quod quoadmodum supra electionis & praedestinationis, deinde etiam vocationis finem fecit laudem gloriae Dei: ita hic quoque sanctificationis eundem finem constituit: ex quo sequitur omnem salutis gloriam omni creaturae & merito humano adimendam esse, ac soli Deo per Iesum Christum ascribendam. Quare ut in omnibus bonis rebus: Ita hic maxime locum habet Nazianzeni versiculus, *ἀπὸ τοῦ πάντων καὶ τῶν πρὸς θεόν.*

Propter hoc & ego audita fide vestra in Domino Iesu, & caritate in omnes sanctos, non cessio gratias agere pro vobis, mentionem vestri faciens in orationibus meis.

Enumeratis beneficiis Dei collatis generi humano, exponit Apostolus quid istorum beneficiorum cogitatio in se effecerit, videlicet quod commouerit & excitauerit ipsum ad agendas Deo gratias tantorum bonorum fontem, & auctorem. Hoc Apostoli factum ut sit nobis veluti regula in tota vita observanda par est, videlicet ut memoria & commemoratio beneficiorum Dei nos exciter ad gratiarum actionem. Qui enim vel cogitat vel audit commemorari Dei beneficia, & non cordis saltem affectu in gratiarum actionem prorumpit, is profecto ut ingratus est Deo, ideoque iniustus, ita meretur suam ingratitudinem ut Dei gratijs spoliatur ipse. Nam ut possessione rerum requiritur cum ius possessionis, cum usus legitimus: Ita in Christiano requiritur, ut gratijs quas merito Christi, ideoque iure possidet, cum gratiarum actione in gloriam conferentis, utatur. Deinde hic locus docet quod iustissimus ordo hic sit, ut pro acceptis beneficiis gratiarum actio precedat, atque eam mox sequatur petitio, quae & conservationem acceptorum beneficiorum precemur, & alia dona salutaria petamus. Praeterea docet hic locus beneficium Dei merum fuisse, profectum hominum in pietate. Nam dum Paulus Deo gratias agit, quod Ephesij in spe & charitate proficiant, agnoscit profecto Deum huius boni auctorem esse, hic enim gratuita sua bonitate & excitat bonos Rerum publicorum rectores, & mittit sinceros Evangelij ministros. & in auditoribus ad praedicationem & mediationem verbi suo spiritu est efficax, faciens ut auditores & credant & diligant. Ad haec docet hic locus quae sint praecipua Christianorum officia, quae ad duo capita reuocat, nimirum ad fidem Iesu Christi & charitatem erga sanctos. Haec tamen ita intelligi debent, ut simul cum his intelligatur omnia quae natura cum illis coniuncta sunt, vide-

videlicet eorum necessaria effecta seu fructus. Fides ergo cum habeat adiunctam spem, invocationem, timorem Dei, dilectionem, patientiam, &c. non dedit illis suis fructibus spoliari. SIMILITER charitas officia charitatis erga omnes homines complectitur.

Ut Deus Domini nostri Iesu Christi, pater gloriae det vobis spiritum sapientiae & reuelationis in agnitione ipsius, & illuminatos oculos mentis vestrae.

Quid precibus suis optat Ephesijs exponit Apostolus, nempe spiritum sapientiae & reuelationis in agnitione Iesu Christi, hoc est, veram mysterij Euangelij noticiam, quam reuelat spiritus, quando in cordibus audientium

& meditantium Euangelium est efficax. Nam cum Euangelium in agnitionem Christi, qui nobis à Deo datus est sapientia, nos ducit, spiritu sapientiae donamur, quo illuminantur oculi mentis nostrae ad intelligendum mysterium Euangelij. Iam videamus circumstantias precationis Apostoli. Prima est quod ipsum Deum, qui ut solus omnium bonorum est autor: ita solus est inuocandus, precetur. Secunda per quem petit, hanc exprimit cum inquit Deus Domini nostri Iesu Christi, ac si diceret: Nō meis meritis nitōr, sed Christi intercessionem fretus Deum inuoco. Est enim is solus mediator Dei & hominum, Quare & ipse dixit, Quicquid petieritis patrem in nomine meo, dabit vobis.

Athanasius in parēthesi ponit haec verba, Domini nostri Iesu Christi pater, ut gloria nō patris sed Dei epitheton sit, quod nimis coactum videtur. Porius igitur ita ordinem Deus Domini nostri Iesu Christi, & pater gloriae. Respicere enim videtur Apostolus ad verba Domini excitati à mortuis, & in hunc modum dicentis: Ascendo ad patrem meum & patrem vestrum, Deum meum & Deum vestrum. Ideo Christus natus est homo, et non solum patrem verum etiam Deum nobiscum haberet communem, unde summa consolatio piorum petitur. Ita enim fides cōcludit, Pater & Deus Domini nostri Iesu Christi, etiam noster pater & Deus est. Igitur omnium bonorum celestium cum Christo facti sumus participes. Ergo nobis & bene vult, & nouit, & potest dare salutaria. Sed qui hoc cōuenit? An nō patri aequalis est filius? Est sane patri ut *quodvis*, ita & coequalis, sed filius ex inaniuit reipsum forma serui assumpta. Et tamen si proprie humanae naturae conuenit Christum Deo patri subijci: tamē ad ipsam personam vnitatis personalis respectu refertur, quia idem & homo & Deus est. Pater praeterea gloriae Deus à Paulo nominatur. Primum quia eius gloria omnia plena sunt. Deinde quia omnis gloria ipsi soli debetur. Tum quia omnis gloriae fons & autor existit.

Cur autem hoc loco Paulus Deo tribuat hoc Epitheton haec est ratio. Rogat Deum, ut &c. Ephesijs spiritum sapientiae, &c. Quod sane donum cum in gloriam Dei vergit, tū facit ut ipsi Ephesij gloriae celestis reddantur participes. Est enim vitarum scripturis, Deo epitheton tribuere ratione materiae de qua agitur. Ex quo fit quod nūc pater misericordiarum, nūc Deus omnis cōsolationis, Deus salutis, Deus pacis & dilectionis dicatur. Multa exempla huius generis in Psalmis Dauidicis offeruntur, ut cū dicitur: Dominus fortitudo mea & cornu salutis meae. Item, Dominus rupes mea. Item, Deus refugium & virtus. Item, Deus vltionū Dominus, & Deus iudicij Dominus. Hunc morem & nos sequi in nostris precibus vtile fuerit, permultum enim facit ad excitandos animos nostros inter precandum.

Tertia quod Paulus Ephesijs fidelibus in Christo salutaria precetur, videlicet spiritum sapientiae & reuelationis, & illuminationem oculorum mentis, ut Christum agnoscant. Haec circumstantia ministros verbi admonere sui officij debet, videlicet quod non solum eos oporteat salutaria suos docere auditores, verum etiam ipsi eisdem salutaria precari.

Ut sciatis quae sit spes vocationis ipsius, & quae diuinitas gloriae hereditatis ipsius in sanctis, & quae superexcellens magnitudo potentiae eius erga nos, qui credimus iuxta efficaciam potentiae roboris ipsius quam operatus est in Christo.

Quo spectet spiritus sapientiae & reuelationis quem Ephesijs precatur Apostolus, exponitur, nimirum eo ut quantus sit thesaurus ille celestium bonorum, quem in Christo obtinet, intelligant. Vt autem hic Apostolus expolitione Rhetorica, cum exaggerandi gratia, tum ut eo melius quantum fieri potest, precium thesauri & dignitas aestimetur. Primo loco optat ut sciant Ephesij, quae sit spes vocationis ipsius, hoc est ut intelligat quam eximia & praeciosa sint illa celestia bona quae Christus in suo Euangelio proponit & ad quae vocantur credentes. Est autem metonymia in vocabulo spei. Nā spes hoc loco pro eius obiecto, hoc est, re sperata ponitur.

nitur. Sic ad Galatas spem iusticiæ vocat speratam iusticiam, qua videlicet erimus cōformes Deo in omni æternitate, qui hinc in vera fide & vocatione discesserim⁹. Spes igitur vocationis, est felicitas illa ad quam per Euangelium vocamur. Hanc spem interpretatur Apostolus cū ait: Et quæ sint diuitiæ gloriæ hæreditatis ipsius, hoc est, vt sciatis quā magnifica sit inæstimabilis gloriōsa illa hæreditas filiorum Dei, hoc est, credentium Euangelio.

Huc additur amplificatio à causa. Et quæ sit inquit, superexcellens magnitudo potētiz eius erga nos qui credimus, quasi diceret: nos thesaurū illum cœlestium bonorum nequam cōsequimur nostris viribus aut meritis, sed potētiā Dei. Nec ociose prætereū dum est quod inquit, Erga nos qui credimus, Significat enim sola fide hunc thesaurū & accipi & obtineri, cuius quædam certissima arra est spiritus sanctus, sicuti supra ostensum est. 10

Quod autem addit. Secundum efficaciam potētiz roboris ipsius. Vehementiz gratia factum, est, vt nos excitetur ad serio cogitandum quæ sit causa, à quo proficiatur tant⁹ salutis thesaurus: nec torpore aliquo aut diffidentia deficiētes segnius in cepto cursu progrediamur. Vocabula igitur roboris, potētiz, & efficaciz nihil aliud volunt, quam docere in superabilem esse potētiā Dei, qua vt potest ipse omnia quæ vult: Ita etiam thesaurum promissum in Christo, suo tempore credētibus tradet: cuius rei argumentū subijcit, cum inquit: Quam operatus est in Christo, hoc est, quam potētiā Deus in Christo declarauit, ac si dicat: Deus suæ potētiz non obscurum exhibuit speciem in Christo capite vestro, cuius cum membra sitis, vos qui creditis simili potētiā est glorificaturus.

Vocabula roboris, potētiz & efficaciz hoc pacto distinguuntur, *χρῆς*, id est, robur, natura est & absolute significat. *ἐνέργεια*, id est, potētia, reuelationē habet ad obiecta. *ἐπίρρησις*, id est, efficacia, vniūsq; effectus est. Quidam sic distinguūt, vt robur sit veluti radix, cuius arbor sit potētia, & fructus efficacia. Ex hoc loco Apostoli discamus opponere potētiā Dei, cum diffidentiz carnali, tum omnibus rationis stultæ argumentis, quibus homines dementati à diabolo, volunt nos abducere à spe vocationis nostræ, quā habemus in Christo Iesu.

Dum illum excitauit à mortuis, & sedere fecit in dextera ipsius in cœlestibus, supra omnem principatum, & potestatem, & virtutē, & dominationem, & omne nomen quod nominatur, non solum in seculo hoc, sed etiam in futuro. Et omnia subiecit pedibus eius, & ipsum dedit caput supra omnia Ecclesiæ, quæ est corpus eius, & complementum eius, qui omnia in omnibus adimplet.

Qualis fuerit efficacia potētiz roboris Dei, quam dixit Deum operatum fuisse in Christo, pulcherrima distributione exponit, in qua gloria triumphātis Christi veluti ob oculos ponitur, & præcipui articuli fidei nostræ de Christo Domino recitantur, quorum explicatio longior petenda est ex alijs scripturæ locis. Nos autem vt singula fidei nostræ cōfirmandæ & excitandæ accomodemus efficacius, analysin instituemus, & hanc pericopam in septem dispartiemur mēbra, 40

Et quid fides nostra ex singulis colligere debeat, breuiter indicabo.

Primum membrū hisce verbis enunciat: Dum illum excitauit à mortuis: hoc est, De⁹ excitando Filium suum à mortuis: efficacia potētiz roboris sui declarauit. Huius primi membri tres sunt articuli. Primus, de morte Domini. Secundus, de resurrectione eiusdē. Tertius, de virtute qua excitatus sit Dominus. de his tribus articulis breuissimā subiiciamus admonitionem. Historia mortis Domini ex scriptis Prophetis ex Apostolicis & ex symbolis nota est. Sed eius efficacia & virtus diligenter distinguenda est à passionibus & mortibus aliorum sanctorum. Nam aliorum sanctorum passionēs & mortes, aut fuerunt martyria aut explorationes fidei & confessionis, aut, vt in latrone, certorū peccatorū supplicia. Verum mors & passio Christi longe aliter consideranda est, quam Christi ipse Ioh. capite 17. definit sanctificationem, id est, oblationem sui pro multis. Et, Matth. 20. eandem 50 definit *λύτρον*, pro multis, ita enim ait: Filius hominis non venit, vt ministretur ei, sed vt ministret & det animam suam *λύτρον*, pro multis. Et s r autem *λύτρον*, non redemptio, vt vēr⁹ interpretes reddidit, sed preciū redemptionis. Nam Græcis *λύτρον*, significat quicquid soluitur ad eos redimendos qui captiui tenentur, quod Homerus Iliad. *ἀπαιρον* vocat. Et s r proinde passio & mors Christi *λύτρον*, id est, precium solutū in redemptionē hominum, qui captiui sub diaboli imperio detinebantur. Quod quidē precium Deo, cuius iusta sentētia captiui eramus, solutū est. hoc precium suam æstimationem habet infinitam ab illa admiranda vniōne diuinæ & humanæ naturæ in vna persona, vnde Paulus A. & 20. nō dubitat pronūciare Ecclesiā sanguine Dei acquisitam esse. H v c pleniorē definitionem declarandi gratia

gratia ascribamus. Passio & mors Domini nostri Iesu Christi Dei & hominis, est sacrificium propitiatorium, in quo æternus Filius æterni Dei, homo factus, seipsum per æternum spiritum obrulit patri, ut ista sua victima & obediencia, & expiaret peccata mundi, & placaret iram Dei, quo omnes credentes per eundem sanctificentur ad vitam æternam. Ut ex hac definitione mens nostra & iudicium recte informatur de passione & morte Domini: Ita fides nostra excitari debet, & firmiter statuere peccatum morte Christi expiatum esse, adeo ut non sit amplius in memoria apud Deum. Præterea & animi perpetua gratitudine & innocentia vitæ hoc ingens beneficium prædicabit.

Secundus articulus huius primi membri est de resurrectione Domini, de qua quid sit pie sentiendum breuiter explicabimus. Primum tenenda sunt testimonia resurrectionis, quorum tria genera facere soleo, de quibus consulatur Catechismus & enarratio Euangelii de resurrectione Domini. Definitio resurrectionis Domini teneatur, videlicet, quod resurrectio Christi à mortuis sit victoria Christi & triumphus super peccato, morte, inferno, atque adeo super toto regno Satanæ. Resurrectione enim sua Christus cōpleuit promissionem: Semen mulieris cōteret caput serpentis, hoc est, ut Iohannes Apostolus Domini interpretatur, Christus apparuit ut destruat opera diaboli. Est proinde Christus resurgens victor Stang, qui Satanæ victus & cōculcatus iacet sub pedibus Christi victoris, ut amplius nō possit fidelibus, id est, Christi membris interitum & mortem inferre, etsi imperium suum in reprobos & contumaces habet, & magnis & varijs technis utitur, ut fideles rursus impellat, ut fructum veritatis gustent, atque ita rursus de Paradiso Domini eiciantur. hoc est, conatur fideles praua doctrina & malis moribus inficere, ut expellatur ab eis spiritus sanctus, atque amissa fide excludantur à familia Dei & pereant. Tertio loco, colligendi sunt fructus resurrectionis Domini, quos pij soli percipiunt, horum Primus est remissio peccatorum, 1. Corinth. 15. Si Christus non resurrexit, adhuc estis in peccatis vestris. Huc illud Danielis: Auferetur trāgressio, cōtegētur peccata, expiabitur iniquitas, tamen autē iniquitatis expiatio, propriissime tribuitur passioni & morti Domini, sicut supra dictum est, tamē rectissime etiā resurrectioni tribuitur, quia hæc omnium beneficiorum Christi cōplementum est. Secundus est iustificatio nostri, Resurrexit enim propter iustificationem nostri. Rom. 4. Et Daniel inquit, Adducetur iusticia sempiterna. An non Paulus definit Christi obediencia esse nostram iusticiam? Verumque verum est. Quæ enim vni actionum Christi tribuntur, recte quoque alijs accommodantur, propter destinationem omnium operum & actionum Christi communem. Tertius, donatio Spiritus sancti. Nisi, inquit, abiero paraclerus non veniet. Et Paulus ad Gal. Emisit spiritum filij sui in corda vestra clamantē, abba pater. Quartus, Confirmatio fœderis gratiæ, seu stipulatio bonæ cōscientiæ apud Deum. Ita enim ait Petrus, 1. Pet. 3. Cui respondens exemplar baptismi nos quoque seruat, non quo carnis sordes abijciuntur, sed quo fit stipulatio bonæ cōscientiæ apud Deum per resurrectionem Iesu Christi. Quintus, lūminatio nostri, eaque duplex, animarum videlicet & corporum. Animarum quidem, iuxta illud, Rom. 6. Resurrexit ut nos in nouitate vitæ ambulemus. Corporum vero, iuxta illud, 1. Cor. 15. Christus resurrexit primitiæ dormientium. Quoniam quidem per hominē mors, & per hominē resurrectio mortuorum. Et sicut in Adam omnes moriuntur. Ita in Christo omnes viuificantur. Sextus, vinculum fraternitatis mutue. Ita enim Dominus resurgens mulieres alloquitur: Ascendo ad patrem meum & patrem vestrum, Deum meum & Deum vestrum. Si igitur Deum habemus communem, si patrem habemus communem Deum, si omnes fratres in Christo, par est, ut tanquam fratres cōsentiamus & nos inuicem fraternis affectibus cōplectamur. Septimus, Remedium Catholicum aduersus omnes calamitates, aduersus omnia vulnera animæ, corporis, & famæ. Huc illud Pauli ad Thimotheum: Memoro Iesum Christum resurrexisse à mortuis, quasi diceret, in isto tuo ministerio senties magnas difficultates, experieris varias tētationes à diabolo & hominibus, sed in omnibus istis tanquam ad salutare antidotum cōfugito ad meditationem resurrectionis Domini, quæ ut in Domino ipso erat omnium tentationum & afflictionum victoria: ita & in nobis erit, ubi virtute resurrectionis Christi & nos à mortuis excitabimur. Octauus, Iudicium status gloriæ & immortalitatis. Regenuit nos, inquit Petrus, in spem viuam & immarcescibilem per resurrectionem Iesu Christi.

Tertius articulus huius primi membri est de virtute, qua Dominus excitatus est ex mortuis, Christus inquit, potestatem habeo ponendi animam meam & rursus eam assumendi. Hic autem pater dicitur eum excitasse. In his verbis nulla est *anagoria*, Christus quidē seipsum excitauit, ut Deus, hoc est, diuina natura in Christo humanā naturā excitauit: Pater vero Christum excitauit, ut hominem: Breuiter. Quia eadem est patris & filij & spiritus sancti essentia, quātum ad diuinitatē attinet, indiuisa sunt opera Patris & Filij & Spiritus sancti.

sancti. Hæc sint breuiter de primo membro huius Pericopæ, cuius duplex est in vniuersum vsus, videlicet, vt confirmemur in cognitione mortis & resurrectionis Domini. & in nobis viuum sensum mortis & resurrectionis Domini experiamur. De quo sensu Paulus ad Romanos 6. Vbi virtuti mortis & resurrectionis Domini mortificationem & viuificationem, hoc est, nouitatem attribuit.

Secundum membrum, de quo ait: Et sedere fecit eum in dextera ipsius in celestibus, hoc membrum duos articulos fidei nostræ continet, vnū de ascensione Domini in celos, alterū de sessione eiusdem ad dexteram Dei. Nam sessionem præcessit ascensio, hæc autem ascensio Domini facta est visibiliter, Corporali enim & naturali modo è cōspectu discipulorū subuectus est in celū. Ita enim dicitur, Act. 1. Cernētibus ipsis sublat⁹ est, & nubes ipsum suscepit ab oculis eorum. Et inde subuectus est super omnes celos, & collocat⁹ in celestibus ad dexterā Dei patris, quem admodū hic Paulus loquitur, & infra in quarto capite repetit. Debet ergo articulus ascensionis Domini intelligi de vero Christi corpore, & de corporali ipsius locatione in celis, ne existimem⁹ vel humanā naturā in Christo à diuinitate absorptā esse cum Stenckfeldio, vel diffusam esse in totum vniuersum cum diuinitate cū veteri hæretico Eutyche. Vtrunque enim veritatem humanæ naturæ tollit. Tenendū est proinde dictum Cypriani qui ita ait: Ascendit in celos, non vbi verbum Deus antea non fuerat, sed vbi verbum caro factū antea non sedebat, scilicet corporali locatione. Sessio ad dexteram Dei patris ad regnandi potestatem pertinet, quia filius patri æqualis, æquale cū ipso sortitur imperium. Nam dextera patris diuinam potentiam, maiestatem & imperium 20 notat. Quare ad dexteram patris sedere, est æqualem esse patri diuinā potentia, maiestate & imperio. Et quia hic Apostolus meminit dextere patris in celestibus, significatur etiā per dexterā patris, locus beatitudinis & felicitatis, atq; adeo æternæ & beatæ istius requiei quæ promissa est credentibus, vbi iam corpus Christi collocatum est. VERVM hoc nō pugnat cū Christi dicto: Ero vobiscum vsque ad cōsummationem seculi, nec tollit veritatem carnis & sanguinis Domini in cœna. Est enim Christus totus vbicunq; vult esse, plura de hac re eaq; eruditissima & pijsima vide in cōmentarijs Philippi super 3. cap. ad Coloss. Porro fructus vtriusque articuli, videlicet ascensionis Domini, & sessionis eius ad dexteram patris infra in 4. cap. copiose explicatur, vbi Apostolus dictum Psalms interpretatur: Ascendit in altum, captiuam duxit captiuitatem & dedit dona hominibus. 30

Tertium membrum, secūdi expositio est. Super omnem, inquit, Principatum & potestatem, & virtutem, & dominationem, & omne nomen quod nominatur, non tantum in seculo hoc, sed etiā in futuro. Pulcherrime enim his verbis definit quid sit Christum sedere ad dexteram patris in celestibus. Nam nihil aliud vult Apostol⁹ hac ratione, quam significare Christi imperium, quod significatur symbolo sessionis ad dexteram patris sumum esse, vt quod nullum habeat superius, nec in hoc seculo, nec in futuro. Quod autē Dionysius ex his Apostoli verbis extruat, nescio quos angelorum ordines, infirmum est, neq; refert scire quæ sint angelorum ordines & dignitatū gradus in cœlo, cum illud nobis verbū Dei non reuelauit, sed hoc sufficit intelligere quod angeli sunt ministri, & vt epistola ad Hebræos loquitur, administratorij spiritus, ministri Ecclesiarum, politiarum & familiarū 40 in mundo. QVANTVM autem ad verba Pauli attinet hoc sciendum est, quod pulcherrime hisce quatuor vocibus distinguat gradus eminentiæ.

Principatus significat ordinē superioris ad inferiorem qui superiori parere debet. Cum ergo dicit Apostol⁹, Christū sedere supra omnem principatū, significat quod Christus sit Domin⁹ & princeps ad vniuersū, vt qui nemini sit obnoxius ad reddendā suæ administrationis rationem. Nō enim habet supra se principem, cui vt subditus parere cogitur. Vt enim eiusdem naturæ est cum patre secūdum diuinitatem: Ita æquale cum ipso habet imperium. Hinc fidelis se cōsolatur aduersus hostes Christi, atque adeo aduersus principatus omnes mūdi & inferni, statuatq; fore aliquādo vt quicquid sublime videtur, Christi imperio, velit, nolit, subijciatur. Nemo ergo cui pietas cordi est, subijciat se vllis hominib. aut diabolis, si quid imperent; quod pugnet cum principis nostri Iesu Christi legib⁹. 50

Ergo potestas, ius imperij notat. hoc ius duplici nomine Christus obtinet. Primū ratione diuinæ naturæ, qua vna cū patre & spiritu sancto idem Deus est, cui iure omnia subijciuntur. Deinde ratione victoriæ iustæ, qua hostem diabolū vicit. vtroque imperij iure eminet Christus supra omnia.

Deus autem virtus, facultatem imperij notat, adeo vt nullæ vires eius imperium labefactare possint. Vnde fides in tētionibus & in mortis articulo se animet aduersus insultus diaboli. Nam si Deus Christi est supra omnem diabolum, non est quod fidelis homo portas inferorum timeat.

Kueſtms

Kueidms, dominatio, relationem habet ad omnes creaturas, bonas & corruptas, quas suo dominio Christus cohibere potest, quæ velint, nolint, Christum victorem agnoscere coguntur. Vnde ad Romanos scriptum est, quod omne genu cælestium & terrestrium & infernorum se flectat Christo agnoscens ipsius dominium, huc iam addit Paulus genus, & supra omne inquit nomen quod nominatur, id est, supra omne quod quouis modo emineat. Distributio quæ sequitur, Non solum in seculo hoc, sed etiam in futuro, ad superiora quatuor membra refertur, significat enim Christum eminere supra omnia non solum in seculo hoc perituro, verum etiam in futuro, id est, in æternum duraturo. Eminentia ergo Christi supra omnem principatum, potestatem, virtutem, dominationem, non est temporanea sed æterna, ut quæ etiam futurum seculum comprehendat. Non est ergo quod fideles metuant, ne Christo aliquando ab imperio deposito hostium iniurijs & tyrannidi obijciantur, aut noui alicuius Domini imperio iniuriosius prestantur.

Quintum membrum, amplitudinem imperij Christi continet. Et omnia, inquit, subiecit pedibus eius. Ut enim antea factus est seruus omnium, ut hominem perditum saluaret: ita nunc victor factus omnia sibi habet subiecta, ita ut omnia ipsius imperio cedere cogantur. Neque hæc subiectio tantum est amicorum & domesticorum, verum etiam hostium, omnium diabolorum & hominum impiorum, adeo ut ipsi diaboli sub Christi imperio contremiscant. Hinc fides habet quo se confirmet aduersus omnes inferorum portas, potentior enim Christum statuet, quam ut quisquam ipsum spoliare possit, & ei aliquid inuito eripere.

Sextum membrum, singularem quandam imperij Christi formam continet, qua videlicet est Ecclesiæ Dei dominatur. Et ipsum, inquit, posuit caput super omnia Ecclesiæ. Quod autem Christus hic dicitur poni à patre caput Ecclesiæ, non derogat quicquam maiestati Christi, qua iuxta suam diuinam naturam in omnia imperium vna cum patre habet. Christus enim, ut inquit Gregorius Nicenus, dicitur accipere, ut homo, quod naturaliter habet ut Deus. CAPITIS appellatione significatur & supremum Christi dominium, quod solus in Ecclesiâ habet, & gloriâ Ecclesiæ. Nam si Christus est caput, & Ecclesiæ corpus, summa profecto est Ecclesiæ gloria. Vbi enim caput illic & corpus. Nam nullo loco intermedio caput à corpore separatur. Quicumque ergo præter vnum Iesum Christum hunc honorem sibi assumit, & vult agnoscere Ecclesiæ caput, verus Antichristus est, ut qui Christum sacrilege suo spoliât honore. Neque quicquam est quod afferant Papæ defensores qui fingunt Ecclesiâ bicipitem esse, ut quæ vnum caput *ἀρχὴν*, alterum autem *ἡγεμονίαν* habeat. Ministri enim Ecclesiæ Dei etiam alij alium dignitatis locum in Ecclesia propter politiam Ecclesiasticam seruandam habent, tamen omnes ministri sunt, nec alter alterius est caput, sed conseruus in Domino. Ita Paulus inferiores se ministros conseruos vocat, & commilitones & cooperarios Dei & fratres.

Porro Christus Ecclesiæ caput dicitur, quatuor modis. Primum, efficacia. Ut enim ex capite hominis in totum corpus vires per neruos diffunduntur, ita à Christo quicquid habet fideles vitam accipiunt. Nam quod fideles mortificantur carne & viuificantur spiritu, id ex virtute mortis & resurrectionis Christi capitis habent, siquidem vis mortis Christi in credentibus carnem reprimat, & efficacia vitæ Christi spiritus nouus in homine generatur, unde fit, ut in nouitate vitæ ambulet. Secundo, Christus dicitur caput Ecclesiæ perfectione. Is enim solus in Ecclesia perfectionis laudē meretur. Nam omnes virtutes in eo sunt perfectissimæ, à quo tanquam à sole radij quidam in fideles immittuntur. Tertio, caput dicitur merito. Is enim solus in Ecclesia merita habet, quibus nobis cælestem hereditatē meruit. Quarto caput est dignitate seu ordine & autoritate. Nam is solus Ecclesiæ Monarcha est *αὐτὸς ὁ θεός*. Verum ne quis putet Paulum loqui de Christo tantum, ut de principe Ecclesiæ, addit septimum membrum, Ecclesiæ, inquit, quæ est corpus eius. Est proinde Christus caput, Ecclesia vero corpus, in quod omnis vis & efficacia à capite fluit. Hic obseruetur pulcherrima Ecclesiæ definitio, qua definitur esse corpus Christi, non quidem naturale sed mysticum. Huius corporis duplicia sunt membra, videlicet mortua & viua. Mortua membra sunt, qui in externo cætu Ecclesiæ nobiscū profitentur articulos fidei, sed spiritu fidei destituntur, ut sunt hæretici, hypocritæ, & qui concupiscentijs carnis indulgent. Viua membra sunt, qui viua fiducia Christi præditi non ambulant secundum carnem, sed secundum spiritum quo aguntur, breuiter quicumque sincere meditantur Christianissimum, viua Christi membra sunt. Turci autem, increduli Iudæi & aliæ profanæ gentes nec viua nec mortua Ecclesiæ membra censi debent.

Porro cum subiungit Apostolus. Et complementum eius qui omnia in omnibus adimplet, exponit cur Ecclesiâ corpus Christi vocet, & simul ostendit quantum sit Christi amor

L1

erga

erga Ecclesiam suam: quam sui complementum siue supplementum appellat. Is enim est Christi erga Ecclesiam amor, ut cum omnia salutaria in omnibus præstet, tamē sese veluti mancum & mēbris mutilum existimet caput, nisi Ecclesiā habeat sibi instar corporis adiunctam. Hinc est quod Christus non raro collectiue pro tota Ecclesia capiti suo adiuncta accipiatur, ut cum dicitur, 1. Corinth. 12. Sicut enim corpus vnū est, & membra habet multa, omnia vero membra corporis vnus multa cum sint, vnum sunt corpus: Ita & Christus. Etenim per vnum spiritum nos omnes in vnum corpus baptizati sumus, hoc est, ut cum Christo vnum corpus fieremus. atq; adeo vt in vnum Christi corpus coalesceremus, vt Ecclesia tota nihil aliud sit quam vnus Christus, cuius coagmentationis efficacia signa sunt baptism⁹ & cœna Domini. Huc & illud Galat. 3. Abrahæ dictæ sunt promissiones & semini eius, nō dicit, & seminibus, vt de multis, sed vt de vno, & semini tuo qui est Christus. Hic Christum vocat Apostolus totū corpus collectum, cuius caput & vita est Christus, mēbra autem sunt fideles, partim ex Iudeis, partim ex gentibus, hoc in fine capitis apertius concludit hiscē verbis: Omnes vos vnus estis in Christo Iesu. Hinc manarunt illæ loquēdi formulæ, vnum cum Christo fieri, cum Christo esse, & Christum in nobis esse, spiritu Christi agi, in Christo eligi, vocari, iustificari, viuere, cū Christo mori, crucifigi, sepeliri, resurgere. huc illud pertinet quod sequitur cap. 3. gentibus patefactum esse Euangelium, vt fiant coheredes, concorporales & confortes promissionis in Christo. Hinc est quod Paulus ad Gal. 2. dicat, se in Christo, & Christū in se viuere, hinc & illa Christi vox, Saule, Saule, quid me persequeris? Quid hinc fides colliget? vt omnem spem suam & consolationem in hoc ponat, quod statuatur Christum non posse perire, cuius membrū est per fidem. Hinc in vita, in morte, & quouis periculo se sustentet fidelis, quod certissimo sciat, fore vt Christus aliquando cum toto suo corpore glorificetur, vt ut eius membra in hiscē mundi ærumnis cōtemta iacent. Verum vt sciamus Christum per se non indigere hoc supplemento, addit Apostolus: Qui omnia in omnibus adimplet. Si enim reuera omnia in omnibus adimpleat Christus, & perficiat, nequaquam indiget suppleri à quoquam, nisi quatenus pro immensa sua bonitate Ecclesiam dignatur sibi instar corporis adiungere. Habet & hic locus luculentum testimonium de Christi diuinitate, Nam cum proprium diuinæ naturæ sit implere omni: Et Christo hic ea tribuatur facultas, quod omnia in omnibus adimpleat, sequitur Christum verum Deum esse, atque adeo infinitam & æternam personam.

Recte igitur in Ecclesia dicitur: Christus est vbique totus, Christus omnia complet, filius virginis est Deus. Nam hæc rectissime personæ tribuuntur, ratione diuinæ naturæ, nō humanæ quæ suas peculiare proprietates habet, quas si sustuleris, veritatē humanæ naturæ in Christo tollis, & spem resurrectionis nostri subuertis. Quare firmiter tenendū est, quod Paulus ad Philip. 3. nostra corpora cōtemta fore aliquando conformia Christi glorioso corpori. Iam si natura humana Christi conuersa esset (vt olim impie Eutychiani, & hodie sacrilege Stenckfeldius docet) in diuinam naturam, nulla prorsus nobis spes resurrectionis remaneret. Hæc sint dicta de hac pericopa in qua Paulus præcipuos articulos fidei nostræ de Christo proponit, & simul eorum fructum nobis breuissime commendat.

DE PRÆDESTINATIONE.

Quoniam autem prædestinationis & electionis ad vitam æternam sæpius in hoc cap. facta est mentio, visum est mihi non inutile assertiones quasdam huc ascribere, quæ summam doctrinæ de prædestinatione continebunt, idq; hoc consilio, vt hæc doctrina quæ est basis salutis nostræ, illustretur cōsideratis circumstantijs, & pio lectori magis dulcescat eius cogitatio.

I.

De æterna Dei prædestinatione & electione hominum ad vitam beatam, & immortalē recte erudiri Ecclesiam summopere necessarium est. Nam vt nulla doctrina vberiorē consolationem pijs conscientijs asserere potest, quam doctrina prædestinationis recte explicata: Ita nihil periculosius est, quam à vera prædestinationis ratione aberrare.

II.

Quare ne à modo prædestinationis & electionis, quem nobis commendat scriptura aberremus, summo studio cauendum est. Nam qui à vero modo deflectit, in præcipitium fertur, vnde se recipere non potest, nisi diuinitus ei succurratur.

III.

Sunt quidem, qui cum audiunt, nostram salutē in Dei electione & proposito sitā esse, & mo-

& modum verum haud obseruant, somnia Stoica & tabulas Parcarum fingunt: quibus & seipfos misere implicant, & alios periculose seducunt.

III.

Nam fieri aliud nequaquam potest, quam ut is qui fatales libros de saluandis & perdendis imaginatur, vel hypocrisis vana targeat, vel desperatione pernicioſa tabeſcat.

V.

Quidam enim carnalis cuiusdā securitatis ansam arripientes, in quæuis scelera licentioſe ruunt: sibi quidem ipsis in certam perniciem, alijs vero in graue scandalum.

VI.

Nonnulli in contrarium malum feruntur: qui cum contra verbum Dei particularem gratiæ promissionem somniant, in desperationis baratrum demerguntur: in quo eos in æternum perire, nisi mature dextera Dei erecti respiciant, necesse est.

VII.

Quapropter, cum audimus verbo Dei nobis prædestinationis mysterium commendari, simul in verbo Dei prædestinationis modum cum sua vera causſa quæramus: quem si recte tenuerimus, summam consolationem prædestinationis doctrina nobis afferet: & erit non solum veluti calcar quoddam ad omnia pietatis exercitia: verum etiam ut sacra quædam ancora in mortis articulo.

VIII.

Modus autem prædestinationis verissimus est, quem Paulus nobis commōstrat cum ad Ephesios ita scribit: Elegit nos in CHRISTO ante constitutionem mundi, ut simus nos sancti & inculpati coram ipſo in dilectione. Item, prædestinavit nos in adoptionem per Christum Iesum. Item: Gratos nos fecit in dilecto: in quo habemus redemptionem per sanguinem eius. Item, proposuit recolligere omnia in Christo. Item, in quo in fortem aſciti sumus, prædestinati secundum propositum eius, qui omnia operatur secundum consilium voluntatis suæ, ut nos simus in laudem gloriæ: eius qui ante sperauimus in Christo. Item, in Quo & credentes obſignati estis spiritu promissionis sancto, qui est arrabo hereditatis nostræ.

IX.

Hic Paulus clarissime modum prædestinationis definit, dum pronunciat Deum prædestinasse nos salutem in CHRISTO & in CHRISTO. Per CHRISTVM quidem ut mediator & *μεσσιτης*. In CHRISTO vero ut in capite & cum capite: cuius membra effici-mur per fidem quam Euangelium promissæ omnibus prædicat.

X.

Prædestinavit igitur nos Deus, non ex arando fatales libros cum Zenonis familia, sed statuendo iuxta consilium voluntatis suæ modum salutis consequendæ per CHRISTVM & in CHRISTO.

XI.

In hoc modo conditio fidei includitur. Nam cum fide inserimur CHRISTO, eius membra effici-mur, atque ideo electi dicimur, quia membra Christi sumus.

XII.

Quam autem hæc conditio sit necessaria, ex ordinatione diuina, plurima sane declarant testimonia. Paulus Rom. 9. Vbi de prædestinatione disputat hanc conditionem inculcat inquit: Quid igitur dicemus? gentes, quæ non sectabantur iusticiam apprehenderunt iusticiam, iusticiam inquam, quæ est ex fide. Israel vero sectans legem iusticiæ, ad legem iusticiæ non peruenit. Quare? quia non ex fide, sed ex operibus legis. Hanc conditionem repetit Apostolus in decimo capite. & sæpe alias eam vrget, Coloss. 1. Si modo in fide permanentis fundati, Heb. 3. Participes facti sumus Christi, si modo incoactam fiduciam usque ad finem firmam teneamus. 1. Timoth. 2. Mulier saluabitur si permanſerit in fide.

XIII.

Necessitatē huius conditionis Apostolus ipse de se loquens ostendit: Væ mihi si non Euangelizem. Item, Castigo corpus meum, & in seruitutem redigo, ne forte cum alijs prædicauero, ipse reprobus efficiar. Si igitur Paulus electus Dei organum ex fide obœdientiam Deum non præstitisset, fide excussa, gratia excidisset, reprobus sua culpa effectus. Iere-mias idē verbis Domini inculcat. Si, inquit, pœnitentiā egerit gens illa à malo quod locutus sum aduersus eam, agam & ego pœnitentiā super malo quod cogitavi, ut facerē ei. Si

fecerit malum in oculis meis, vt non audiant vocem meam, pœnitentiam agam super bôno quod locutus sum, vt facerem ei.

XIIII.

Hinc manifeste apparet, prædestinationem diuinam per **CHRISTVM**, & in **CHRISTO** ratam esse, & requirere à nobis conditionem fidei qua Christo inferimur, atq; ideo electi censemur.

XV.

Ex his quæ hætenus diximus hanc prædestinationis extruamus definitionem. Prædestinationis est ordinatio Dei, qua ipse ante constitutionem mundi, secundum beneplacitū & consilium voluntatis suæ per **CHRISTVM** & in **CHRISTO** destinauit vitæ æternæ **OMNES** in Christum redemptores credituros, vt sint sancti inculpati coram ipso, vtq; laudem gloriæ gratiæ ipsius prædicent in omni æternitate. Huic opponitur reprobatio, qua reijciuntur & arcantur ab æterna vita, & mancipantur æternis pœnis, quotquot in Christum credere recusant, & quicumque in fide Christi ad finem vsque vitæ nō perueherent. Huius reprobationis causa est peccatum hominum, & iusticia Dei iuste punientis transgressores: qui ad propitiatorium hominibus à Deo propositum, non confugiunt.

XVI.

Porro cum conditionem fidei requirimus, simul Pharisæicum taxamus errorem de dignitate personarum, de prærogatiua carnis, de meritis humanorum operum. Vnde & hoc sequitur, quod nec ex ratione, nec ex lege de hoc mysterio iudicandum sit. Nam, vt ratio dignitatem & prærogatiuam carnis: ita lex merita operum Hypocritis electionis causam falso statuere videtur.

XVII.

Non est itaq; causa prædestinationis in nobis, vt falso opinantur Monachi, sed in Deo: quam causam Paulus *Idoniar* voluntatis Dei vocat: Augustinus misericordissimam Dei voluntatem. De hac voluntate Dei erga homines vbi certo constiterit, prædestinationis nostri fundamentum habemus immotum. Nam Deus omnia, vt Paulus testatur, secundum concilium huius suæ voluntatis operatur.

XVIII.

Hæc Dei voluntas misericordissima, non est nobis incognita aut tecta, sed tradita est, & reuelata nobis voce Euangelij. Et in quatuor potissimum cernitur: In missione Filij, in promissione, in mandato, & in oblatione gratiæ.

XIX.

Missio Filij locupletissimum testimonium paternæ voluntatis Dei erga nos est: iuxta hanc vocem filij: Sic Deus dilexit mundum, vt Filium suum vnigenitum daret, vt omnis qui credit in eum non pereat, sed habeat vitam æternā, *Rōman. 5.* Commendat Deus charitatem suam erga nos, quod cum adhuc essemus peccatores Christus pro nobis mortuus est. Huius itaque *λύτρον* sufficiens est satisfactio & expiatio peccatorum totius mundi. Per hunc enim pater fatetur se placatum esse, & iubet serio vt ipsum audiamus.

XX.

Neque est quod quisquam existimet missum esse filium in mundum, vt quosdam selectos tantū de genere humano redimeret, sed potius, vt totius mudi peccata tolleretur, iuxta illud: Ecce agnus Dei qui tollit peccata mundi. Nam vt communē nostram naturā assumpsit, ita cum natura nostram causam in se recepit: Ita enim palam de se ipse ait: Filius hominis venit saluare quod perierat. Iam autē non pauci aliquot perierant de genere humano, sed totum genus humanum. Quemadmodū igitur in Adamo omnes lapsi sumus: Ita cum Adamo datur omnibus promissio seminis cōtrituri capud serpētis. Hinc Iohannes: Christus apparuit, vt destruat opera diaboli. Quapropter fidelis sermo, vt Paul⁹ ait, & omni approbatione dign⁹ est, quod Christus Iesus venit in hunc mundū peccatores saluos facere.

XXI.

Quod autem euentus (proh dolor) non respondeat voluntati patris mittentis filium, & desiderio filij deriuantis in se pœnam peccati, id fit propria hominum malitia, qui à patre clementissimo ad nuptias filij inuitati venire recusant: quemadmodum Christus ipse conqueritur, cum ait: Multi sunt vocati. pauci vero electi, hoc est, pauci credunt & fructus pœnitentiæ edunt, atque ideo expelluntur de domo nuptiarum, vt qui vestem nuptialem non habeant.

XXII.

Promissio

Promissio gratiæ, quæ vere vniuersalis est, similiter voluntatē misericordiſsimā patris cœlestis nobis commendat. Huc pertinent plurima dicta: inter quæ sunt hæc: Hæc est voluntas patris mei, qui misit me, vt omnis qui videt Filium & credit in eum, habeat vitam æternam. Matth. 18. Sic non est voluntas ante patrem meum qui in cœlis est, vt pereat vnus de pusillis istis. 1. 1. imoth. 2. Deus vult omnes homines saluos fieri & ad agnitionem veritatis venire. 2. Pet. 3. Deus longanimis est erga vos, non volens vlos perire sed omnes ad pœnitentiam recipere. Huc & illud propheticum pertinet: Nolo mortem peccatoris, sed vt conuertatur & viuatur. Hinc Diuus Bernardus: Prodit in lucem ad miseri consolationem magnum consilium, quod ab æterno latuerat in sinu æternitatis, quod nolit videlicet Deus mortem peccatoris, sed magis vt conuertatur & viuatur.

XXIII.

Hæc promissio gratiæ, vt est vniuersalis, ita etiam est gratuita, sola fide accipienda. Vtrumque perspicue docet Paulus ad Roman. 9. 10. 11. vbi excludit aperte omnem prærogatiuam carnis & operum merita, & concludit omnem qui credit non pudeſeri. Non est enim (ait) distinctio Iudæi & Græci. Idem enim Dominus omnium diues in omnes qui inuocant ipsum.

XXIII.

Huc faciunt pulcherrimi illi Typi, quos idem Apostolus proponit, cum filios Abraham hæc Ismaele & Isaac, & filios Isaac Iacobum & Esau in medium adducit: qui typi in hunc modum accommodandi sunt. In commodis certis ad hanc vitam spectantibus, non omnes qui nati sunt ex semine Abraham & Isaac habentur illorum filij. Multo minus in rebus spiritualibus censentur filij, qui ab istis sanctis patribus ortum ducunt. Quocirca quæ ad modum in commodis ad hanc vitam spectantibus, tantum illi reputantur filij, de quibus sancti Patriarchæ habebant promissiones: Vt Abraham de Isaac, & non de Ismaele, Isaac de Iacobo & non de Esau: ita in rebus spiritualibus solum illi sunt Abraham filij censendi, qui promissioni gratiæ credunt, & non illi qui prærogatiua carnis tument.

XXV.

Neque aliud vult conclusio Apostoli: Non est igitur volentis neque currentis, sed miserentis Dei. Nam huius conclusionis hic sensus abique dubio est verissimus. Non est volentis neque currentis, videlicet secundum carnem, quia voluntas carnis & cursus carnis nituntur prærogatiua carnis & meritis operum. Atque ideo aduersantur misericordiæ Dei, & merito Christi. Sed est volentis & currentis secundum promissionem: hoc est, credentis. Siquidem omnia possibilia sunt credenti. Nam hæc voluntas & hic cursus commendant misericordiam Dei, adeoque sola misericordia in Christo promissa nituntur. Quid hinc iam efficitur? Illud quod propositum erat ab Apostolo, non filios carnis, sed filios promissionis esse hæredes.

XXVI.

Sunt autem filij promissionis, omnes qui credunt promissioni, vt Abraham credidit, Nam Apostolus Rom. 4. definit filios promissionis esse eos, qui insistant vestigijs fidei Abraham, Et ad Gal. 3. Scitote, inquit, quod qui credunt, hi sunt filij Abraham. Si filij sunt, & hæredes secundum promissionem.

XXVII.

Qui hanc vniuersalem gratiam negant (quantum quidem ad voluntatem Dei pater-nam attinet) præterquam quod Paulo, adeoque consensui totius scripturæ se opponunt, grauissime impingunt. Primum enim tribuunt Deo *πρωτοπληψιας*. Deinde fingunt in Deo contradictorias voluntates.

XXVIII.

Sed quod apud Deum non sit *πρωτοπληψιας*, multa dicta restantur. Deus enim semper bonam causam comprobatur, & semper malam condemnat, iuxta hanc regulam: Fideles custodit Dominus, & retribuet abundanter facienti superbiam. Nihil proinde certius est, quam quod Deus omnes pœnitentes recipiat in gratiam, & contra impœnitentes omnes rejiciat absque omni personarum respectu.

XXIX.

Quod autem Deus Lazarum mendicare voluit, & Iosephum principem Aegypti fecit, hoc non constituit in Deo *πρωτοπληψιας*. Nam personarum acceptio in iudicijs locum habet, vbi æqualibus in æqualia, aut in æqualibus æqualia tribuuntur. Nunc autē cū Deus sibi hanc iudiciariam regulam statuit, quod velit in Christo omnes credentes saluare, & quod velit

velit omnes contemnentes filium, & perseverantes in delictis pœnis punire æternis, nequaquam personarum acceptor est.

XXX.

Præterea quod non sint in Deo contradictoriæ voluntates, ex eo manifestum est, quod, ut ipse veracissimus, imo ipsa veritas est: ita duplex cor damnet. Cum igitur scriptum est: Deus vult omnes homines saluos fieri: Item, Deus non vult ullos perire, sed omnes ad pœnitentiam recipere, nequaquam sunt harum propositionum contradictoriæ admittendæ, quæ sunt, Deus nos omnes vult saluos fieri, Deus vult aliquos perire, & non omnes ad pœnitentiam recipere.

XXXI.

Quomodo ergo (inquires) damnantur multi cum omnes saluos fieri Deos velit? Si consilium creationis & missi filij in mundum respicimus, vere voluntas Dei est ut nullus pereat. Verum si euentum consideramus, voluntas Dei est, ut contumaces & impœnitentes pereant. Pater terrenus vult omnes suos filios hæreditate gaudere. Hæc est enim paterna storga in bono patre. Verum si aliquis filiorum perrexerit esse contumax, ut nec verbis, nec flagellis emendari velit, hunc pater hæreditate priuat, & inter filios amplius non numerat.

XXXII.

Huius rei typus in Deuteronomio proponitur. Si genuerit (ait Dominus) homo filium rebellem & proteruum, qui non audierit patris & matris imperium, & coercitus obedi-
dire contemserit, apprehendent eum pater eius & mater eius, & ducunt eum ad seniores civi-
tatis, & ad portam iudicij, dicentque ad eos: Filius noster iste proteruus & rebellis est, moni-
ta nostra audire contemnit, Lurco & potator est, lapidibus eum obruet populus civitatis &
moriatur. Nonne hic pater vult filium obrui lapidibus, quem naturali storga charissimum ha-
beat? Ad eundem plane modum Deus ex sua paterna bonitate vult omnes homines hæredes
fieri vitæ æternæ: verum contumaces nihilominus & rebelles perpetuis pœnis vult obrui.

XXXIII.

Discernendum est igitur accurate inter voluntatem Dei paternam, quam Theologi
antecedentem vocant, & eam quæ sequitur hominum contumaciam. Quare & conse-
quens dicitur.

XXXIII.

Mandatum (hoc enim est tertium, in quo supra proposuimus voluntatem Dei erga ho-
mines conspici) similiter nobis voluntatem Dei vere paternam erga omnes commendat.
fieri enim non potest ut voluntas Dei cum mandato ipsius pugnet. Quapropter cum iubet,
ut totus mundus filium suum audiat, vult profecto, ut omnes illum audiant: vult ut ex au-
ditu fidem concipiant. Prædicatio enim Evangelij requirit fidem. Vult denique ut cre-
dentes saluentur. Deinde filius, qui est sapientia patris, amandat discipulos suos in omnem
terram cum hoc mandato: Ite in mundum uniuersum, & proclamate Evangelium omni
creaturæ, Qui crediderit & baptizatus fuerit saluus erit. Qui vero non crediderit condem-
nabitur. Hoc mandatum cum sit uniuersale, clare testatur Deum velle omnium hominum
salutem, sed cum conditione fidei, ut indicat promissio mandato addita, Matth. 11. Clamat
Dominus: Venite ad me omnes qui laboratis & onerati estis, & ego reficiam vos. Hic v-
trumque, hoc est, mandatum & promissio testatur voluntatem Dei paternam esse, ut o-
mnes veniant ad Christum vocantem, & omnes in eo consequantur salutem.

XXXV.

Firmissime itaque & sine hæsitacione statuendum est, mandatum Dei æternum & uni-
uersale esse testimoniū infallibile voluntatis ipsius erga homines. Cum igitur mandat om-
nibus, ut audiant filium & credant, vult reuera, ut omnes audiant, credant, iustificentur,
sanctificentur, saluentur, absit procul à Christiano pectore cogitare Deum foris offerre
omnibus veniam, sed intus aliam voluntatem inclusam habere.

XXXVI.

Sed obijciat forte aliquis: fides donum Dei est, & opus spiritus sancti. Ergo nemo cre-
dere potest nisi qui diuinitus fidem acceperit. Item, nemo venit ad filium, nisi quem pater
traxerit. Hoc verissimum esse fateor. Verum cum Paulus inquit: Fides ex auditu, audire
autem per verbum Dei, significat ordinariū ad consequendam fidem instrumentum esse
prædicationem Evangelij: in qua Deus iuxta suas promissiones vult esse efficax, vult trahere
verbo & spiritu ad filium. Sed multi trahenti patri repugnant, cui poterant obædire. Hoc
clare comprobatur querela Christi in hunc modum perniciam Iudæorum desectis: Quo-
ties vo-

tes voluit congregare, ut gallina congregat pullos suos, & noluit? Similem contumaciam Stephanus suis Iudæis obiecit, Duri, inquit, ceruice & incircumcisi corde & auribus, vos semper spiritui sancto resistitis. Et Dominus apud Esaiam: Tota die expandi manus meas ad Populum contumacem & contradicentem. Hoc ipso Testimonio & Paulus rebellionem Iudæorum ostendit, quam rebellionem causam reiectionis eorum fuisse concludit. Et si autem animus noster dum illuminatur, præparatur, immutatur & disponitur, passus se habet: tamen quoad assensum voluntas docta verbo, & roborata per spiritum sanctum actiue etiam concurrit.

XXXVII.

Huc etiam facit exemplum quod Augustinus de Nabuchodonosor & Pharaone proponit hisce verbis: Quantum ad naturam ambo homines erant: Quantum ad dignitatem ambo reges. Quantum ad causam, ambo populum Dei captiuum possidebant: Quantum ad poenam ambo flagellis clementer admoniti. Quid ergo fines eorum fecit diuersos nisi quod vnus manum Dei sentiens, in recordatione propriæ iniquitatis ingemuit: alter libero contra misericordiam Dei voluntatem pugnavit arbitrio.

XXXVIII.

Verum hic in primis cauendū est, ne quis peccandi petulantia & longa consuetudine, abusus benignitate Dei inuitantis se ad poenitentiam, accersat sibi ipsi iudicium, ut à Deo irato derelinquatur, atque à Deo permittatur ruere in reprobam mentem. Hoc cum fit, homo ad verbum Dei obsurdescit & sibi ipsi eam peccandi necessitatem imponit propria voluntate, ut iam aliud quam peccare non possit. Perinde enim illi accidit, ac si quis seipsum de cacumine montis præcipitem daret, unde postea casum reuocare non valeret.

XXXIX.

Mature igitur vocanti Deo obtemperare oportet, & respicere sollicitè; ambulare (ut Propheta monet) coram Deo suo. Nam qui vocantem Deum per suos ministros audire recusat, in contumaciæ poenam incurrit. Unde fit, ut magis magisque vinculis peccati constructus donec tandem dedoleat, suisque deque ferat omnia salutis media. Hic proinde locum habet vulgo notus versiculus, Qui non es hodie cras minus aptus eris.

XL.

Obsignatio gratiæ (huic enim quartum locū tribui inter ea indicia, quæ nobis ob oculos ponunt, quam sit paterna voluntas Dei erga omnes homines) clarissime nobis paternam voluntatem Dei commendat. Nam dum iubet baptizari omnes gentes, vult verissime omnibus gentibus suam obsignari gratiam, & misericordissimam voluntatem. Nunquā enim gentes omnes inuitaret ad baptismum nisi omnibus gentibus salutem, quam obsignat baptismo, impartiri veller. Est enim immota hæc consecutio: Deus omnibus offert salutem: ergo vult omnium salutem.

XLI.

Quod autem in multis baptismus est tantum literalis, hoc non sit Dei consilio & voluntate, qui vere suam gratiam baptismo offert & obsignat: sed hominum culpa, qui à patre cum Deo in baptismo inito turpiter discedunt.

XLII.

Nam ut Deus promittit, & promissum obsignat baptismo: ita par est, ut homo ab altera parte fide respondeat. Siquidem in omni pacto utraq; pars pacti conditiones & leges seruabit. Atque eam ob causam Petrus baptismum definit stipulationem bonæ conscientie cum Deo. Deus enim baptismum offerens promittit gratiam, conscientia vero fide respondens in pacto acquiescit freta resurrectione Iesu Christi.

XLIII.

Cum itaque ex his demonstrationibus euidentissime nobis constat de voluntate Dei paterna erga nos, quæ voluntas est causa & basis prædestinationis & electionis nostri, firmam teneamus fiduciam salutis nostræ, & ad voluntatem Dei paternam in Missionem filij, in promissione, in mandato, & in obsignatione gratiæ expressam, tanquam ad arcem munitionissimam nos recipiamus: nihil morantes decreta Stoica, quantumuis magnos patronos & sapientes habeant.

XLIII.

Porrò fines prædestinationis & electionis nostri ad salutem duos Paulus constituit, Ephesij scribens: quorum proximus est, ut simus sancti & irreprehensibiles coram ipso, hoc est, ut

studeamus sanctitati & innocentiae, habeamusque semper bonum propositum: Vltimus
vt laudetur gloria ipsius à nobis in omni æternitate.

XLV.

Restat nunc, vt non nihil dicamus de vsu huius dulcissimæ doctrinæ prædestinationis
& electionis qui duplex ex Pauli Epistolis ad Rom. & Ephesios colligi potest. Ad Roma-
nos ideo scribit Paulus de prædestinatione, vt ex causa, modo, & conditione prædestina-
tionis concludat prærogatiuam carnis & humana merita nequaquam esse causam salutis.
Euertit igitur Apostolus prærogatiuam carnis, & omnia humana merita tollit quo sit lo-
cus misericordiæ Dei in Christo Iesu, & via pateat salutis omnibus qui in Christum crede-
re non recusauerint. Ad Ephesios de hoc ipso mysterio agit, vt ostendat Euangelio Christi
non esse nouam doctrinam ab Apostolis excogitatam, sed ante mundum cõditum in pe-
ctore Dei fuisse reconditam, & suo tempore mundo patefactam.

XLVI.

Præter hunc duplicem vsu, quorum prior ad confirmationem gratiæ iusticiæ &
vniuersalis gratiæ pertinet, posterior ad cõmendationem antiquitatis Euangelij refertur:
Erit & hic vius) quem Paulus attingit ad Rom. 8.) vt statuatur pij nullam crucem, nullam
calamitatem, nullam denique rem aliam posse impedire salutem credentium, quæ decre-
to Dei æterno nititur.

XLVII.

Hinc consolatio ingens oritur in agone mortis, & summa & inenarrabilis læticia na-
scitur, adeo vt iam moriturus quasi ouans dicat: in Domino confidit anima mea, non tri-
mebo, Christus meus victor mortis est, in hoc ego triumphabo.

XLVIII.

Huc pertinet illud Dauidicum: Viriliter agite, & confortetur cor vestrum omnes qui
speratis in Dominum. Custodit enim Dominus omnes diligentes se.

XLIX.

Cæterum hic vsus confirmans nos in crucē & consolans in agone mortis tum demum
locum habet, vbi nos ipsos in Christo esse senserimus, & Christum in nobis.

L.

Quare iuxta consilium Pauli instituenda est probatio nostri qui in hunc modum scri-
bit Corinthijs: Vos ipsos tentate an sitis in fide, vos ipsos probate, an non cognoscitis vos
ipsos, quod Iesus Christus sit in vobis?

LI.

Hæc Pauli verba certissimum probandi modum nobis præscribunt, qui est tentare &
explorare, an quis sit in fide, an Christus in se habiter: quæ sane probatio aliunde proficisci
non potest quam ex effectibus spiritus Christi. Nam qui spiritu Christi ducuntur, hi sunt
eius. Qui autē ducuntur spiritu Christi cogitant, amant, prosequuntur quæ sunt Christi,
& nihil antiquius habent quam totam suam vitam Deo approbare. Hinc est in sanctis pu-
gna spiritus aduersus carnem.

LII.

Huc & illud Pauli pertinet: Milita honestam militiam retinens fidem & bonam con-
scientiam. Nam hæc certissima sunt inhabitantis Christi testimonia. Vbi enim fides est, il-
lic conscientia purgata est à mortuis operibus. Quare & bona conscientia & pium propo-
situm fidei sinceræ testimonia sunt. Contra autem vbi contaminata est conscientia, & vbi
est propositum peccandi, ibi nulla prorsus fides est, nisi forte hypocritica quædam de fide
gloriatio, quam vanissimam esse opera ipsa declarant, & Diuus Iacobus commonstrat.

CAPVT II.

Summa Capitis secundi.

DEVS non solum Iudeos mortuos peccatis ac filios iræ ex gratia per fidem, verum etiam gentes, quæ an-
tea quidem erant extra familiam Dei, omni discrimine inter Iudeos & gentes sublato, paceque facta inter v-
troque, cum Christo viuificauit, vt ostenderet omnibus seculis inexhaustam suam gratiam erga fideles, qui
super

superfundamento Apostolorum & Prophetarum extructi sunt lapide angulari Christo. breuius autem sic: Gentes & Iudeos peccatores recipit Deus in gratiam propter filium.

Ordo Capituli secundi.

Principium huius capituli aptissime cum fine precedentis coheret. Siquidem accommodat Apostolus hic doctrinam vniuersalem ad gentes & Iudeos, id est transfert thesin ad hypothefes. Repetit enim in hoc capite particulariter quod generatim in primo traditum est: alia tamen orationis forma illustrandi & exaggerandi causa. Instituit autem comparationem duplicis status hominis. Prioris, videlicet, ante gratiam, & posterioris sub gratia. Ante gratiam homines mortui sunt in delictis & peccatis. Sub gratia viuificantur cum Christo per fidem. Hanc comparationem primum, vt in propositione vtriusque, accommodat. Deinde seorsim eam cum Iudeis tum Ephesijs applicat: subiungens breuem quandam Aphorismum in quo summam salutis exponit. Tum latius gentibus eandem comparationem sub nomine Ephesiorum accommodat: exponens quomodo gentiles, qui antea erant extra Rempub. Dei, nunc sint concines sanctorum & domestici Dei, idque, per crucem Christi, cuius virtus per predicationem Euangelij hominibus innotescit. Huius tandem conclusionem subiicit cum amplificatione. Hac omnia eo pertinent, vt Ephesij pro dignitate reputent gratiam Euangelij, cuius sunt facti participes, ne ab ea temere deficiant rursus.

EXEGESIS CAPITIS SECUNDI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

E T vos cum eratis mortui delictis & peccatis, in quibus ambulastis secundum seculum mundi huius, secundum principem potestatis aeris spiritus, qui nunc operatur in filiis incredulitatis.

Tametsi constructio huius orationis hyperbata turbata est: Rerum tamen nulla est confusio. Vt autem oratio sit plena subiectum cum suo verbo ex sequentibus petendum est hoc modo: Et vos scilicet, Deus Pater, vna viuificauit, cum Christo, cum eratis mortui delictis. Iam sententiam expendamus.

In fine superioris capituli Christum caput Ecclesiae affirmat Apostolus, hic autem Ephesios Christo capiti subiicit, vt verè æstiment ad quantam dignitatem & gloriam sint per Euangelium vocati. Vt autem magis dulcescat ipsis Ephesijs hoc ingens beneficium, collationem duplicis status Iudeis & Ephesijs, id est, gentibus communis proponit. Prior status est vtrorumque ante conuersionem: Posterior post conuersionem. Ante conuersionem pronunciat Paulus vtriusque fuisse mortuos delictis & peccatis. Post conuersionem autem à peccatorum reatu absolutos esse & viuificatos cum Christo. Per delicta peccatorum quasi primordia, per peccata peccandi consuetudinem intellige. Quod autem mortui fuerint Ephesij delictis & peccatis ante conuersionem, confirmat duobus argumentis. Remittit enim ipsos cum ad experientiam, tum ad causam & principem omnis mali. Experientia ipsi ignorare haud potuerunt quam fuerint contaminati, more totius mundi, demersi in peccatorum abyssum. Nam per seculum mundi huius significat morem & imitationem mundi, qui non nisi peccatis delectatur.

Mortui delictis & peccatis non dicuntur hoc loco quibus peccatum extinctum est, sed quos peccatum mortificauit & occidit, vt reos coram tribunali Dei. Loquitur autem Apostolus de spiritali morte, quæ est separatio spiritus Dei & gratiæ ab homine. Vnde & mors illa quam primam vocant, videlicet, migrationem animæ de corpore, & secunda quæ æterna mors dicitur, venit. Iam quid doctrinæ ministret nobis hic locus videamus. Primum itaque hinc discimus homines extra gratiam constitutos nihil quam peccare posse in omnibus actionibus suis. Deinde Satanam plenum obtinere imperium in filiis diffidentie, id est, in non credentibus Euangelio. Tum vitam esse testimonium, cuius spiritu agatur homo. Deinde an Satana. Præterea credentes in Christum liberari à tyrannide Diaboli, vt non possint eos pro sua libidine quæuis flagitia impellere. Causæ peccatorum duæ hic notantur, seculum mundi & princeps aeris, sed de his paulo post dicam, vbi & alias causas ex Pauli verbis adiungam, vt omnes peccatorum causas in incredulis vno loco habeamus notatas, quo diligentius cauere possint.

Inter

Inter quos & nos omnes conuersati sumus aliquando in concupiscentijs carnis nostræ, facientes voluntatem carnis & cogitationum, & eramus natura filij iræ sicut & cæteri.

ra vitiofitate qua reliqui fuerunt, quam Ephesios aut alios gentes, & tamen affirmat eos in gratiam receptos esse, spem bonam Ephesijs facit, vt & ipsi bonitate Dei in gratiam recipiantur & saluentur. Hinc discamus vsum exemplorum, quæ nobis scriptura commendat. Hæc enim, vt breuiter dicam, præter doctrinam, nobis iudicium Dei & misericordiam proponunt, vt nos de vtroque Exemplis propositis erudiamur.

Concupiscentia carnis, est, quæ oritur ex vitiofitate carnis, hoc est, peccati originis. Nam hic carnis nomen totum hominem non renatum significat. Huic carni inest concupiscentia, quæ homo impellitur ad ea facienda, quæ carni & prauis cogitationibus libet. Videtur autem Apostolus hic duas partes vitiosæ & corruptæ naturæ facere, nempe, carnem & *diabolum*, illa significatur ea animi pars, quam Philosophi *ζῆλον* nominant. Hac quam illi *καρὸς* vocat. Ex quo fit, quod homo totus ante regenerationis gratiam sit natura, hoc est, non consuetudine & imitatione, sed nascendi necessitate post lapsum primorū parentū, filius iræ, hoc est, irati Dei iudicio reus æternæ mortis. Accipitur enim passiuæ filius iræ, non actiue. Non enim filius iræ hic dicitur qui irascitur, sed qui irā patitur & poenæ destinatur. Supra autem filius contumaciæ actiue capitur, significat enim contumacē & reluctantem verbo & voluntate Dei. Quare notandum est, quod vocabulū filius cum genitiuis appellatiuorū nunc significet actiue, hoc est, hominem addictum ei rei, quæ casu genitiuo exprimitur. Nunc passiuæ, hoc est, hominē deuotum atq; obnoxium, quasi ad eam rem quæ genitiuo casu exprimitur effectum. Hoc loco primū obseruemus, quam sit misera nostra cōditio sine Christo. Nam pro libidine carnis in quoduis flagitiū ferimur, & rei peragimur coram tribunali Dei, vt digni ira & æterna morte. Hæc cogitatio nostræ cōditionis admoneat nos, quam sit suavis Dominus & dulces eloquiū eius, qui ex gratia sua nos ex istis malis liberat, & in suum gloriosum regnū transfert. Deinde ex hac & superiori pericopa peccatorum in mundo grassantium causas colligamus, seruantes ordinem consecutionis earum. Sunt autem hæc sex causæ grassantium in mundo scelerum, à Paulo signatæ.

PRIMA est caro ipsa. Sumitur autem carnis vocabulum varie in scripturis. Interdum enim proprie, interdū figurate capitur. Cum proprie accipitur significat substantiā carnem præcipue animalium, vt cum Paulus dicit. 1. Cor. 15. Non omnis caro eadem caro, sed alia hominum, alia pecorum, alia volucrum, alia piscium. Figurata autem, nunc per synecdochen, & hominē totū significat, vt in illo Pauli, vt nō gloriatur omnis caro, id est, homo & animal quoduis, vt in illo Gen. 6. finis vniuersæ carnis venit coram me: Nunc per Metaphoram, vt enim caro proprie significat rem sensu perceptibilem & oculis subiectam: Ita metaphorice significat externā rerum speciem seu apparentiā, vt in illo: Vos iudicatis secundum carnem: Nunc per metalepsin. Nā quia caro est mollis, interdum pro molli ponitur & opponitur duriciæ, vt in illo: Auferam cor lapidis de carne eorū, & dabo illis cor carnis, id est, molle non repugnans Deo, sed credens verbo Dei: Nunc per metonymiam pro adiuncto hominis ponitur, idq; varie, interdū pro iudicio rationis accipitur, vt in illo: Caro & sanguis tibi non reuelauit, hoc est, iudicio rationis non intelligis me filiū Dei esse, & verum Mesiā. Interdum pro corruptæ naturæ vitio, id est, pro peccato originis, vt passim apud Paulum *φύσιν* carnis morsest. Item, si secundum carnem vixeritis, moriemini. Et in illo Domini dicto: Quod natum est ex carne, caro est. Atq; hac demum significatione accipitur carnis vocabulum, quando eam primam causam grassantiū inter homines peccatorum facimus. Huic opponitur spiritus renatorum, hoc est, motus quem excitat Spiritus sanctus in cordibus credentium, qui est prima causa piarum actionum in hominibus.

SECUNDA causa peccatorum grassantium est concupiscentia carnis, qua videlicet caro seu peccatum originis efficax est ad producendos peissimos fructus, huius concupiscentiæ vim omnes mortales in se experiuntur. Huic opponitur ex aduerso concupiscentia spiritus, qui in pijs tantum & conuersis locum habet, & est secunda causa piarum actionum in sanctis.

TERTIA causa peccatorum & delictorum est, cogitatio, seu vt Paulus loquitur *διαβολα*, videlicet, cum cogitatio excitata à concupiscentia ratiocinari & disputare incipit, de rebus illis ad quas concupiscentia mouet. Huc opponitur *διαβολα* spiritus.

QUARTA

QVARTA causa, scelerum & flagitiorum est, voluntas carnis & cogitationum, vt Paulus loquitur. Etsi autem voluntas interdum carnis ratiocinationi reclamatur, tamen in non renatis sepiissime impetu quodam carnis abripitur, nō secus atq; nauicula ab aduersis undis renitente nauta propellitur. Huc illud Medea: Laudo meliora proboq; deteriora sequor. Huic voluntati carnis & cogitationum opponitur voluntas spiritus, quæ imperat contraria carni, atque hæc quarta causa est piarum actionum in conuersis.

QVINTA causa peccatorum est, vt Paulus loquitur, *αἰὼν τοῦ κόσμου τούτου*, seculum mundi huius, id est, mundi peruersi mores, infinita scandala & omnium scelerū innumerabilia exempla. Hæc mala mundi consuetudo, iniquitatis quoddam pabulum est, quo multi etiam inter eos qui decreuerunt Deū timere, veluti saginati ferociunt & contra Deū feruntur. Hinc pessimi parentum mores, pessima natorum educatio. Nam dum homines multitudinē peccantiū intuentur, excusant se exemplo, sicuti illi fecerūt, qui cōtemto sancto Noë tandem in diluuiio iustas suæ inobedientiæ pœnas luerunt. Huic peruerso mundo opponatur cum castissimorum spirituum in cœlo, tum sanctorū exempla qui nihil duxerūt in vita incundius, nihil antiquius, & nihil melius, quam ex fide Deo obœdientiam præstare.

SEXTA causa grassantium in mundo scelerum, est Princeps aëris, hoc est, Diabolus. Hic enim vt habet historia de Iuda, intrat in corda hominum, atq; eos ad varia flagitia impellit ne saluentur. Huic opponatur ex aduerso princeps Ecclesiæ Iesus Christus, qui petentibus dat spiritum sanctum suum. Atq; hic primus autor & causa causarum omnium piarum actionum in conuersis, existit.

Hactenus quæ sint peccatorum & scelerū grassantium causæ exposuimus, contra quas vnum & Catholicon remedium est fides in IESVM CHRISTVM. Hęc est victoria quæ vincit mundū fides vestra, hac continentur causæ bonarum actionum quas enumeravi: hac possidetur Christus victor regni tenebrarū: hac regeneramur in nouos homines: hac obtinemus spiritū nouum quo resistimus carni: hac deniq; totū peccati corpus mortificamus.

Deus autem qui diues est misericordia, propter multam dilectionē suam qua nos dilexit etiam cum essemus mortui delictis, vna cum Christo viuificauit (gratia estis saluari) & simul sedere fecit in cœlestibus in Christo Iesu, vt demonstraret in seculis superuenientibus exuberantes diuitias gratiæ suæ, in benignitate erga nos in Christo Iesu.

Amplificatio est & antithesis superioris sententiæ, qua exponitur status cōmunis Iudæorum & gentilium sub gratia. Antea quidem seorsim de vtriusque est locutus Apostolus, nunc vtroque complectitur, vt ostendat vtrumque conditionem æqualem esse. Summa sententiæ est: Deus vt Iudæos ita & gentiles ex mera gratia gloriæ cœlestis fecit participes. Verum vt Apostolus orationem copiosorem redderet, eam suo more ex loco causarum

& effectuum amplificauit & exornauit, repetens eadem, quæ de hoc mysterio in primo capite exposuit. Primo enim loco principale *κεντρίον*, seu primitiuam reparationis nostri causam, videlicet ipsam Dei misericordiam qua nos ipse in Christo dilexit, ponit. Deinde triplicis fructus huius misericordiæ meminit, nempe, vitæ resurrectionis & gloriæ cœlestis in Christo. Christi enim vita, resurrectio & sessio in cœlestibus, certū argumentū pignus & meritum est nostræ vitæ resurrectionis & cœlestis gloriæ. Nam cum sumus Christi membra, eiusdem felicitatis & gloriæ cum capite erimus participes. Et vt mediū, per quod hæc tanta beneficia in nos deriuantur facit Christum Iesum: ita finē horum beneficiorū nobis exhibitorum statuit demonstrationem gratiæ Dei erga homines. Neq; hæc temporalis est bonitatis Dei declaratio, sed perpetui fauoris Dei ineffabile iudiciū. Nam quod semel per Christum factum est, id perpetuo manet bonitatis Dei erga nos argumentum. Quod autem in parentesi interpositum est (Gratia estis saluari) breuissima quidem oratio est, sed beneficij totius nobis per Christum collati & summam & causam continet: beneficium ipsum est salus, causa est gratia, hoc est, fauor Dei qui in Christo fundatur & in nos deriuatur tanquam à capite in membra.

Hic rursus commendatur nobis Catholica doctrina Ecclesiæ Dei, videlicet quod soli Deo propter Christum ascribenda sit nostri redemptio: qua doctrina refellitur illorum vanitas, qui salutis nostræ beneficium humanis ascribunt meritis & operibus siue antecedentibus siue consequentibus iustificationem, siue coniunctis cum iustificatione. Verum hæc doctrina in sequenti pericopa copiosius traditur, & à causis proprijs, reiectis alienis amplificatur.

Gratia

Gratia saluati estis per fidem (& hoc non ex vobis, Dei donum est) non ex operibus, ne quis gloriatur. Ipsi enim sumus factura, creati in Christo Iesu ad opera bona, quæ præparauit Deus, ut in ijs ambularemus.

Hic Apostolus rem totam, de qua hætenus disputatum est, veluti in vnum Aphorismum cogit, quo sit in conspectu, utque circumstantia, causæq; vno loco comprehensæ habeantur. Primo igitur loco ponit gratiam, qua nos ex mera misericordia propter Christum qui est salutis nostræ materia,

recipit. Huius effectum, salutem, hoc est, iustificationem & glorificationem nostri facit. Instrumentum addit recipiens, videlicet fidem. Fide enim promissionē salutis, quam offert Euangelium, accipimus: Verum quia Pseudoapostoli hostes gratiæ magna ex parte tribuerunt operibus hominum beneficiū salutis, eos refutat sumto argumento à contraria causa. Salus, inquit, est donum Dei, ergo non ex operibus. Repugnant enim hæc duo, habere aliquid gratuito dono, & illud ipsum obtinere operū meritis. hoc in Romanis asseritur hinc verbis: Si ex gratiā, iam non ex operibus, alioqui gratia non est gratia, Si ex operibus iam non ex gratiā, alioqui opera non sunt opera. Quotiescunq; igitur salus nostra dicitur vel donum Dei esse, vel esse ex gratiā, vel obtineri fide, vel contingere sine operibus, evertitur omne meritū in salutis nostræ negocio. Cui autē salus non sit ex operibus rationem reddit hinc verbis: Ne quis gloriatur: Huc illud ad Romanos: Vbi ergo gloriatio? exclusa est. Per quam legem? operum? non, sed per legem fidei. Quod enim fide obtinetur omnino gratuitum est, & iccirco excludit omnem gloriationem. contra quod consequimur nostra industria & operibus materia gloriationis est. Porro quia carnales audientes beneficiū salutis esse gratuitū, & cōtingere sine operibus, id est, sine merito operū, hoc arripiunt & inde sumunt peccandi licentiam, Apostolus oportune illis occurrit, & finē salutis proximum quē subinde in primo capite inculcauit, apponit, qui est, sanctificatio nostri. Ipsi enim sumus factura creati in Christo Iesu ad opera bona quæ præparauit Deus, ut in ijs ambularemus. Particula, enim, sæpe in anthypophora adhibetur ita, ut causalis quidem sit sed superioris tamen orationis causam non reddat, verum potius responsionis tacitæ ad obiectionem aduersariorum. Nam cum Paulus dicat salutē sine operibus contingere, posuit aliquis obijcere: Si sine bonis operibus salutem consequimur, ergo bona opera nō sunt facienda. Respondit Apostolus id nequaquam sequi. Nam creati sumus in Christo Iesu ad bona opera. Atq; ita particula, enim, rationē habet refutationis aduersariorum, quorum obiectioni hoc loco occurrit Apostolus. Hæc obseruatio vsus particulæ, enim, in anthypophoris vtilis est, ut rectē intelligatur quorsum causalis particula pertineat.

Hætenus de sententiā huius aphorismi, iam hypothesēs quæ in eo sunt ordine recensamus. Primā, Sola gratuita bonitas Dei causā est salutis nostræ. Secundā, Sola fide salutis gratiā reddimur participes. Tertiā, Opera humanā nec causā, nec merita, nec pars salutis nostræ sunt. Quartā, bona opera coniuncta sunt cum fide, ut necessarium & inseparabile accidens. Quintā, omnis humana gloriatio in negocio salutis excluditur. Sextā, Regeneratio in Christo causā est bonorum operum. Hæc sex Hypothesēs in verbis sunt huius brevis pericopæ, quæ cōtinent præcipua capita Christianæ doctrinæ & confutant multos tetros errores. Primum enim hic refutantur qui iusticiā & salutem fide & operibus simul stare tanquam ex partibus, volunt. Nam hic Paulus manifeste excludit opera, & ponit fidem non ut partem, seu causam salutis, sed ut instrumentum tantum. Deinde & illi hoc Pauli dicto refelluntur, qui dum fide sola nobiscū fatentur homines iustificari, excludunt opera, nō tantum ut causas & merita, sed etiam tanquā necessaria consequentia, ac si bona opera in iusticatis & salutē gratis adeptis necessario non requirerentur. Contra quos Paulus hic aperte docet, qui requirit opera tanquam necessarium consequens salutis, & ut necessarium & inseparabile regenerationis accidens. Nō sunt ergo bona opera causā regnandi (ut inquit Bernardus) sed via regni. Evertuntur præterea hoc Pauli dicto opera præparantia, ut vocant, ad iustificationem. Nam si opera nostra requirerentur, ut præparamenta, nequaquam Paulus dixisset, absque operibus. Teneamus igitur constanter hoc Apostoli dictū quo & erudimur de vera salute, & munimur aduersus errores Papisticos & Pharisæicos, & monemur officij nostri, qui gratis salutem per Christum adepti sumus.

Quamobrem memores estote quod vos aliquando gentes in carne qui dicebimini præputium ab ea quæ vocatur circum-

Altera collationis pars, videlicet status gentilium ante gratiam & sub gratia, quæ collationis pars non reuera, sed modo tantum à priori differt, cū

cisio in carne manu facta, eo quod illo tempore eratis absque Christo, alienati à Republica Israël, & hospites testamentorum promissionis, spem non habentes, & sine Deo in mundo. Nunc autem in Christo Iesu qui quondam eratis procul, facti estis prope in sanguine Christo.

qui modus in circumstantiis est situs. Dicit autem duabus circumstantiis à populo Dei gentes discrepasse, Primum signo: Deinde gratia. Signo quidem, quod ut gentes erant præputiæ in testimonium suæ pollutionis: Ita Iudæi circumcisionem promissionis habebant. Gratia vero, quod ut gentes erant sine Christo (qui vnica

10 salutis via est) erant extra Rempub. Israël (id est, populi Dei) erant hospites testimoniorum promissionis, (hoc est, erant sine testamentis, quibus Deus se populo suo obstrinxerat.) Erant absque spe & deo (hoc est, plane sine cultu Dei homines in mundo) Ita Iudæi hæc omnia ex gratia habuerunt. habebant enim promissionem Messiae, erant in Republica Israël, erant testamentorum promissionis hæredes, habebant salutis spem & Deum agnouerunt. Hæc addit antithesin, docet quod gentiles iam per sanguinem Christi sint reconciliati Deo & asciti in Rempub. & familiam Dei per Iesum Christum. Vos, inquit, qui quondam eratis procul, scilicet à gratia, iam estis prope, scilicet, mediante sanguine Christi. Hæc omnia eo pertinent, ut deprimat supercilium Ephesiorum, utque eos excitet in tanti thesauri admirationem ne ingrati Deo relabantur in pristinam superstitionem, hoc est, ne obliti beneficiorum Christi ab Euangelio deficiant, decepti Satanæ & mundi præstigijs. Atque hæc rerum summa est. Nunc particulatim circumstantias textus quæ explicatione & admonitione indigent, videamus. Primum iubet Ephesios esse memores, idque ideo, quia facile prioris status obliuiscuntur homines à gradu inferiori ad superiorem euecti. Vult igitur Paulus hac admonitione humiliare Ephesios, & admonere eos cum constantia & perseverantia, tum gratiarum actionis, ut Deo debitam pro tantis sibi gratuita bonitate collatis beneficijs gratitudinem præsentent.

Hinc & nos hodie admonemur, ut qui à tenebris Papisticis ad claram Euangelij lucem a bonitate Dei euocati sumus, digne rata viuamus gratia, & ne nostris sceleribus prouocemus iram Dei, ut iuste à nobis ingratis auferat, quod ex gratia indignis donauit. Pessima ingratitude est qua homines hominibus pro beneficijs non reddunt gratiam. Sed infinite peior & abominabilior est, qua ingrati sumus Deo, qui filium suum pro nobis mori voluit, ut nos viueremus. Deinde cum dicit Apostolus gentes in carne appellatas præputium à circumcissione manu facta, duo significat: Primum quod gentes probroso nomine præputium dicebatur à Iudæis, qui de externa illa nota in cute plus iusto gloriabantur, huius gloriatio nis exemplum habetur Gen. 34. Non possumus (dicunt filij Iacob) sororem nostram dare viro qui habet præputium. Regum 17. David plenus spiritu Dei in hunc modum de Goliath loquitur, Et quid iste Philistæus incircumcissus, qui contumelijs afficit aciem Dei vinetis. Tertio Paulus hoc loco duplices Iudæos & duplices gentes facit. Nam Iudæorum quidam erant carne & spiritu circumcisi, ut Moses, Aarón, Iosue, Phinees, Abraham, Isaac, Iacob, Ioseph, David, Iosias, Daniel, Simeon, Nathanael &c. breuiter omnes qui carnis externam circumcissionem habebant cum cordis fiducia in Messiam promissum. Quidam carne tantum erant circumcisi, videlicet, qui externam notam habebant sine spiritu, quales fuerunt plerique Iudæorum, præsertim tempore aduentus Domini. illi filij promissionis, hi carnis nominantur ab Apostolo. Ad eundem modum duplices gentes facit Apostolus. Quidam erant tantum in carne gentiles, habentes præputium, notam gentilitij: Sed spiritu circumcisi fuerunt, videlicet, qui præputium carnis habuerunt cum viua fiducia in gratuitam salutis promissionem. In horum numero fuerunt, Iob, Melchisedech, Iethro, Magi & omnes qui in Messiam vere credebant. Quidam & carne & spiritu erant gentiles, videlicet, qui carnis nota cordis præputium & pollutionem declarabant.

50 Cæterum quod addit. Eratis sine Christo, eratis abalienati à Republica Israël, & extranei à testamentis promissionis, per comparisonem intelligendum est. Nam gentes dicuntur sine Christo respectu populi Israelitici & certi temporis. Fuisse autem sine Christo, significat gentes non habuisse Christi noticiam, tam clarum atque Iudæi habuerunt, & abalienatas à Republica Israël & hospites, id est, extraneos à testamentis promissionis fuisse, significat Israelitas habuisse suam Rempub. distinctam à gentibus, sicut familia vna ab altera distincta est. Habebant enim Iudæi sua testameta, constitutiones, oracula, promissiones, regnum & sacerdotium, de quibus Paulus ad Hebræos 9. De hoc discrimine loquitur etiam Psalmus 147. Qui annunciat verbum suum Iacob, iusticias & iudicia Israel. non fecit taliter omni nationi, & iudicia sua manifestauit illis.

Mm

Quæ

Quæ sequuntur: spem non habentes, & *zheri* in mundo, ex superioribus concluduntur. Qui enim est sine Christo, quomodo spem habere potest? qui Christo caret, vere *zheri* est. Omnis enim qui non manet in doctrina Christi Deum non habet. Contra solus is Deum habere dicitur, qui in Christo est per fidem. Huc illud Iohannis ex secunda Epistola: Omnis qui transgreditur & non manet in doctrina Christi, Deum non habet, qui manet in doctrina Christi, hic & patrem & filium habet.

Collatio quæ sequitur: qui quodam eratis procul, prope facti estis in sanguine Christi, significat Ephesios, qui antea erant extra Ecclesiam, nunc per gratiam in Ecclesiam introductos esse, reconciliatos Deo per sanguinem Iesu Christi. Hac omnia eo pertinent, sicuti supra admonui, ut tantum beneficium gratiæ cælestis recolentes, in timore Dei ambulemus, memores quod hic noster status requirat novos mores, & novam vitam, videlicet, ut iuste, honeste & pie viam in hoc mundo expectantes beatam illam spem & adventum gloriæ magni Dei & saluatoris nostri Iesu Christi, qui dedit semetipsum pro nobis, ut nos redimeret ab omni iniquitate, & mundaret sibi populum peculiarem, sectatorem bonorum operum.

Ipse enim est pax nostra, qui fecit utraque unum, & interstitium maceriæ soluens, inimicitiam in carne sua legem mandatorum in decretis abolens, ut duos conderet in seipso in unum novum hominem, faciens pacem, & reconciliaret ambos in uno corpore per crucem inimicitiam in ipsa interimens.

Dictum est, gentiles qui quondam erant extra familiam Dei, iam in eam ascitos esse per Christi sanguinem: Nunc autem additur explicatio insignis, qua quod summari dictum est, ratius, fusius & luculentius exponitur. Declaratur enim modus reconciliationis utriusque populi, videlicet Iudeorum & gentium. Ac primum fundamentum reconciliationis statuitur Christus cum inquit Apostolus: Ipse

est pax nostra, hoc est, autor reconciliationis, qua ex gentibus & Iudeis unus efficitur populus, hoc est, una Ecclesia, quæ Dei familia peculiaris est. Deinde modus indicatur primum similitudine. Deinde perspicuis verbis: Similitudo est cum dicit, interstitium maceriæ, hoc est, interpositum septum dirutum esse. Hæc similitudo in hunc modum explicanda est. Quemadmodum qui ex familijs duabus intergerino pariete distinctis unam vult facere, is interstitium seu intergerinum parietem diruit, quo familiæ à se invicem distinguebantur, ut una fiat familia: Sic Deus ex populis, Iudeis & gentibus, volens unum populum seu unam Ecclesiam, seu unam familiam facere, sustulit maceriæ, qua Iudei à gentibus distinguebantur. Quædam autem fuerit interstitium seu medius paries inter Iudeos & gentes, hic perspicuis verbis explicat: Inimicitiam in carne sua lege mandatorum sita in decretis abolens. Hic inimicitiam appellat per metonymiam causam distinctionis Iudeorum & gentium, quam causam definit legem mandatorum in decretis. Cum autem hanc causam legem facit, intelligit non legem moralem, quæ perpetua est, sed ceremonialem tantum, quæ futurorum umbra fuit. Atque hoc est, quod dicit Apostolus, aboleuit inimicitiam, videlicet legem mandatorum, quæ in decretis, id est, ritibus posita est. In carne, id est, carnis suæ victimæ. Huius abolitionis symbolum fuit, velum templi scissum expirante Domino in ara crucis. Abolitionis huius finem addit cum inquit: Ut duos conderet in unum hominem. Duos homines vocat metonymicos, duas nationes hominum, veluti diversas familias. Unum hominem appellat Ecclesiam Christi, quæ est veluti una familia, imo veluti unus homo, cuius caput est Christus: hunc hominem novum appellat, respiciens ad morem mundi, quo novi homines dici solent, qui ex obscuris nati nobilitate donantur. Nam nos ab Adam propagati obscuro patre, dum in Christum credimus, novi homines efficiamur, & adoptamur in filios Dei, ut non amplius obscuri patris Adam, sed Dei filij censeamur & dicamur. Finem hunc repetit expressius, cum ait: Ut reconciliaret ambos in uno corpore Deo per crucem, id est, per victimam peractam in cruce. Crucis enim voce exprimitur modus peractæ victimæ, qua facta est reconciliatio duplex. Una hominum cum Deo. Altera hominum, hoc est, Iudeorum & gentium inter se.

Hactenus de sententia verborum Pauli. Iam hypotheses quas hic locus suppeditat, videamus. PRIMA, Nullum inter Iudeos & gentes quantum ad gratiæ communionem attinet, discrimen est. Quare nemo superbiat quia Iudeus est. Et nemo desperet quia gentilis. Nulla enim amplius nationum prerogativa apud Deum est. Non est Deus acceptor personarum, sed in omni populo acceptus est illi qui timer ipsum, & operatur iusticiam. Gratia communis omnibus est & offertur singulis. SECUNDA. Lex Mosæ abrogata est, quod adri-

ad rit⁹ externos attinet, vt nemo cogatur illam recipere, imo qui illā recipit negat Christum, & crucis Christi virtutem contemnit. TERTIA. Mors Christi est reconciliatio hominis cum Deo in qua reconciliatione noui nascimur homines, atq; adeo corpori Christi, vt membra inserimur. QVARTA. Sine cruce Christi nulla nobis pax cum Deo constare potest. QVINTA. Vt in Christo pacem habemus cum Deo: ita in eodem par est, vt & nos conueniamus paci mutuz studentes, quod sane fieri nequit sine spiritu Christi & fide in ipsum. Nam per fidē corpori Christi inserimur, vt omnes qui in Christū credimus Christi simus membra. Quare par est, vt nos mutuo foueamus, tanquam eiusdem corporis membra.

Et veniens Euangelizauit pacem vobis qui eratis procul & ijs qui prope erant. Quoniam per ipsum habemus accessum vtrique in vno spiritu ad patrem.

Materia reconciliationis Iudaeorum & gētium explicata, causam instrumentalem aggreditur, quę est Euangelij prædicatio. Deus enim suum Euangelium non solum organum salutis, verumetiam suę beneuolentię

testimonium esse vult. Ex quo fit, quod Euangelium sit nobis certissimus pacis inter nos & Deum nuncius. quam ob causam Euangelium, 2. Corinth. cap. 5. Sermo reconciliationis dicitur. Distributio sequens, qua dicitur Christ⁹ venisse & prædicasse remotis & propinquis, id est, Iudeis & gentib⁹, significat Christum suos Apostolos misisse ad prædicandū promissę omnibus Euangelij pacis, iuxta illud: Ite in mundum vniuersum & prædicare Euangelium omni creaturę. Additur, Pacis cum Deo initę fructus, qui est quod vtrique, id est, gentes & Iudæi accessum habent ad patrem per Christū, idq; in vno spiritu, id est, per eundem Christi spiritū per quem clamamus, abba pater. Est igitur Christus instar ianuę per quem ad patrem reconciliatum accedimus cum fiducia. Spiritus autē sanctus est dux noster, per quem cōiuncti & vniti in Christo vtrique ad ianuam progreſsi, ingredimur: Huc illud Iohan. 10. Amen amen dico vobis, qui non ingreditur per ianuam in stabulū ouium, sed aliunde ascendit, ille fur est & latro. Et paulo post. Ego sum ianuā ouium.

Obseruentur præterea hic duo loci. Vnus, quo in loco habendi sint ministri Euangelij, qui cum sonant vocē Euangelij Christus ipse dicitur Euangelizare. Quare non aliter accipienda est illorum vox, quā si Christum ipsum audiremus loquentē. Huc pertinet illud Pauli, 2. Corinth. 5. Nomine Christi legatione fungimur, velut Deo exhortāte per nos oramus Christi nomine, reconciliemini Deo. Alter est de fructu Euangelij videlicet quod credentes Euangelio sint Deo reconciliati per Christum, per quē accessum habent ad Deum, Roma. 5. Iustificati fide pacem habemus cum Deo per Dominum nostrū Iesum Christum, per quem accessum habemus. Contra autem, qui Christum nō habet, hoc est, qui in Christum nō credit adhuc expers est fructus Euangelij. Quare impius & hostis Dei cēsendus.

Ergo non amplius estis hospites & aduenæ, sed conciuēs factorum & domestici Dei, superædificati in fundamēto Apostolorum & Prophetarum, cuius summus lapis angularis est ipse Iesus Christus.

Totius capituli generalis conclusio est, in qua repetit potissima membra. Primum enim quales ante regenerationis gratiā fuerint Ephesij, adeoque reliqui gentiles omnes, indicat. Deinde quid ex gratia adepti sint, ostendit. Antea quidem erant hospites & aduenæ, id est, extra familiā Dei, sicuti supra declaratum est. Nunc vero per gratiam donati cōmuni ciuitate cum omnib⁹. Sanctis Dei in familiā Dei recepti, propterea quod sint superædificati super fundamēto Prophetarum & Apostolorum, hoc est, quod sint recepti in gratiam fide, qua in Christum tanquam vnicū fundamentum incumbunt. Nemo enim aliud fundamentum potest ponere, præter id quod positum est, quod est Iesus Christus.

Dicitur autem Iesus Christus fundamentū, tum quia promissio salutis per ipsum facta est, tum quia solus Christ⁹ Ecclesię salus est, in quē ipsum recumbit. Sine enim Christo concidit & curruir ædificiū Ecclesię, imo ne inchoari potest. Apostolorum & Prophetarū dicitur fundamentum, non solum quia Apostoli eo fundamēto nixi salutem adepti sunt, verumetiam, idq; multo magis doctriņę respectu. Nam Apostoli Ecclesiā in hoc fundamēto ædificauerunt. Porro cum addit Apostolus; cuius summus lapis angularis est ipse Christus: docet qua vi quaq; virtutē ædificiū Ecclesię ex duobus populis Iudæis & gentib⁹ collectę, cohzreat, nempe ipso summo angulari lapide Iesu Christo. Quemadmodū enim angularis lapis parietes cōiungit & totum ædificiū gestat & cōseruat: ita Christus Dominus do-

nus doctrina fidei, & efficacia spiritus gentes & Iudæos, in vnitatem fidei & pacis coniungit atq; adeo hanc spirituales structuram ipse gestat & cōseruat. Hæc similitudo desumpta est ex 28. Isaiæ, cuius verba hæc sunt: Ecce ego ponam in Syon lapidem, lapidem probationis, angulum preciosum, fundamentum solidum, qui credit non festinabit, scilicet ad sua consilia, sed expectet Dei consiliū, quod si fecerit nequaquam pudebit. Hanc prophetiam sententiam Petrus paululum mutatis verbis recitat. Ita enim ait: Ecce ponam in Syon lapidem angularem, electum, preciosum, qui credit in ipso nō pudebit. Fit & mentio huius lapidis in Psalmo 118. hisce verbis: Lapidem quem reprobauerunt ædificantes, hic factus est in caput anguli. Caterum ex verbis Pauli has colligamus hypotheses.

PRIMA. Ex gentibus & Iudæis vna Christi Ecclesia colligitur, sicut iam aliquoties dictum est. SECUNDA. Solus Christus fundamentum Ecclesiæ est. TERTIA. Qui extra Christum est, est etiam extra Ecclesiam. QVARTA. Apostolica & Prophetica doctrina sola in Ecclesia Dei auctoritatem habere debet, & sola nota est vera Ecclesiæ. QVINTA. Solus Christus Ecclesiam & gestat, & continet & cōseruat. SEXTA. Ecclesiā nō est extra ministerium illud, quod prædicat hunc lapidem angularem, quem Paulus nobis cōmēdat. Hæ hypotheses euertunt plurimos Papistarum errores, & præsertim eorū qui volūt homines niti humanis prædijs & meritis, & qui in locū Prophetiæ & Apostolicæ doctrinæ substituunt humanas traditiones. Sit ergo Papatus omnibus pijs anathema, quod fugere omnes pios oportet, ne & ipsi polluantur & polluti abijciantur rursus à Deo.

In quo totum ædificium congruenter coagmentatum crescit in templum sanctū in Domino, in quo & vos vna ædificamini in habitaculum Dei in spiritu.

Amplificat Apostolus conclusionem translatione hypothesis ad thesū & exhortatione. Dixerat Ephesios superstructos in fundamento Apostolorum & Prophetarum, iam hoc in genere omnib. fidelibus accommodat.

Testatur enim totum ædificium, hoc est, totam Ecclesiam catholicam, adeoq; omnia eius membra in hoc vno angulari lapide extructa crescere in templum sanctū, hoc est, vt totū ædificiū sit vnū sanctum templum, idq; in Domino, vt vnico huius templi fundamento.

Vtitur autem Paulus hoc loco voce admodum significante, nempe *συναγωγή*, quæ voce significatur quod ædificiū Ecclesiæ ita constructum sit, vt apta proportionē iusta harmonia & debitis iuncturis partes singulæ inter se coagmetate ita sint, vt firmiter coherant suis iuncturis, vt membra corporis iunguntur. Fit autē hæc iuncturarū copulatio hoc modo. Primum omnes fideles Christo capiti fide adherent, & eo tanquā vnico fundamento nituntur. Deinde inter se quoq; coherescunt, pro mensura fidei cuiusq; pro donorum varietate, vt vnum corpus constituent & vnum templum Dei sanctum efficiant, cuius templi singuli fideles lapides viui sunt, summa inter se concinnitate compositi, ita vt nulla in mundo hominum societas maiore vel beneuolentia vel charitate sit inter se deuincta.

Porro cum siue Ecclesiam totam, siue singula eius membra templum Dei sanctū vocari audimus, hæc ordine cogitemus. Primum quod Ecclesiā sit ædificium Dei. Deinde quod Deus in templo suo habiter, quod gloriæ ipsius destinatum est. Tercio quod vt maximum scelus sit hoc templū vlla impuritate cōtaminare: ita deceat pios omnes modis omnib. in hoc incumbere, vt sanctitati & innocentie vite studeāt, ne sua culpa cōmittant, vt Architectus ipsos tanquam putridos lapides & inutiles abijciat. Vtinā hæc cogitaret serio qui vel priuatis flagitijs se contaminant, vel Ecclesiæ vniōne decertationibus inutilib. scindunt. Hic ratio obseruetur cur nūc tota Ecclesiā Dei vnum templum dicatur, & cur singuli credentes etiā templa Dei viua appellentur. Tota Ecclesiā ideo dicitur templū Dei, cum quia super vno fundamēto extructa est, tū quia vnitatem fidei & charitate cōiuncti sunt omnes fideles: Deum in se habitantem habent, quem colūt. Singuli Christiani ideo dicuntur templa Dei, cum quia singuli sunt ædificati super fundamento vnico, quod est Iesus Christus Dominus, tum quia in singulis habitat Deus ab omnibus & singulis prædicandus.

Exhortatio Apostoli sequitur: In quo, inquit, & vos vna ædificamini in habitaculū Dei per Spiritū. In quo, scilicet lapide angulari, & vos ædificamini, scilicet, fide Christi & charitate inter vos mutua renunciantes omni prophanitati & immundicie. Ad hunc etiam modum Apostolus 1. Corinth. 6. Exhortationē instituit sumto argumento à dignitate templi Dei. Ita enim ait: An non scitis quod corpus vestrum templum spiritus sit, qui in vobis est sancti, quem habetis à Deo?

CAP V T III.

Summa Capitis Tertij.

EGO Paulus vincus Iesu Christi, pro vobis gentibus legatione fungor, vt mysterium salutis vobis pate-
faciam. Quare postulo, vt perseueretis constantes in doctrina quam accepistis, ad quod vt pater Domini nostri
Iesu Christi robur vobis largiatur sancto genua, cui sit gloria in secula.

Ordo & partes Capitis Tertij.

Huius Capitis quatuor sunt partes. Prima, Confirmatio vocationis gentium, de qua differuerat in pro-
ximo capite. Sumitur autem hac confirmatio ab Apostolatu Pauli siue à destinato ad finem, cuius summa hæc
est: Ego Paulus à Deo ordinatus sum Apostolus gentium. Reuera igitur Euangelium ad gentes pertinet. Ha-
bet hæc pars amplificationes, quibus & Euangelium extollitur & Apostolatus Pauli commendatur. Secunda
pars exhortatoria est ad constantiam & perseverantiam, que totius scriptionis finis est, quemadmodum su-
pra in argumenti explicatione admonui. Tertia, est significatio orationis Pauli pro Ephesijs, vt Deus ipsis ro-
bur & absolutam Christi cognitionem largiatur. Quarta, est gratiarum actio. Harum partium prima est
didascalica à qua reliquæ fluunt, quibus doctrina accommodatur Ephesijs.

EXEGESIS CAPITIS TERTII CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM,

30 H VIVS rei gratia ego Paulus sum
captivus ille Iesu Christi pro vo-
bis gentibus.

PRIMA pars capitis est, videlicet,
confirmatio vocationis gentium. Est
autem horum verborum sensus: quod
Euangelium ad gentes pertineat, satis
arguit meus Apostolatus, quo fungor

inter gētes, cuiusq; nomine nunc captivus teneor. Vincus siue captivus Christi, passivus
accipitur. Nam Paulus pro Christi gloria inter gētes asserta captivus tenebatur. Cum Era-
smo addidi particulam sum, ad explendam sententiā, vt captivus sit prædicatū, quod ideo
recte adiunctū habet articulū, quia κατ' ἐξουσίαν accipitur, vt in illo Iohannis, οὗ καὶ οὗτος
ἐστίν. Et in illo, ἐγὼ εἰμὶ ὁ πρὸς τοὺς ἁγίους. Ita hic ego sum, ὁ δεσφεύς, id est, captivus ille Iesu
Christi, qui passim dicor is esse, qui velim gentes cū Iudæis exareare, cuius rei gratia nūc
Romam abductus sum & captivus teneor. Loci tres hic se offerunt. Primus, Quod prædi-
catio Evangelij destinetur ædificationi Ecclesiæ. Secundus, quod à mundo nihil quā cru-
cem expectare debeant pii verbi præcones. Tertius, quod prædicatio Evangelij certissi-
mum favoris Dei argumentum sit.

30 Siquidem audistis dispensationem gra-
tiæ Dei, quæ data est mihi ad vos, quod, sci-
licet, Deus iuxta revelationem mihi no-
tum fecerit Euangelium (sicuti ante scri-
psi vobis, vnde potestis legentes intelligen-
te cognitionem meam in mysterio Chri-
sti.)

Ætiologia est superioris rationis à
caussa efficiente sumpta, quam Ephe-
sijs haud ignoram esse admonet. Pri-
mum, dicit se diuinitus vocatum ad
Apostolatū. Deinde modum expri-
mit vocationis. Tum diuinitus se di-
dicisse Euangelium affirmat, de qua
re se antea Ephesijs scripsisse indicat,
vt legentes cognoscant suæ doctrinæ

& vocationis certitudinem. Hæc omnia eo pertinent, vt sciamus Paulū vere esse Aposto-
lum gentium ex ordinatione & mandato Dei, vt de certitudine vocationis ipsius nequa-
quam dubitemus. Testimonia de vocatione Pauli legantur, Act. 8.9.22.26. ad Galatas pri-
mo, ad Philip. 3. Hic observetur. Primum, quam sit necessaria certitudo vocationis eo-
rum qui in Ecclesia docent. Deinde Euangelium esse mysterium ignotum rationi, contra
impurissimū nebulonē, qui gloriatur se naturalibus rationib; inuenisse Euāgelij neces-
sitate & Messias missionem in mundū sine Prophetis & Apostolicis scriptis. Præterea

immotam esse & infallibilem certitudinem doctrinæ Apostolicæ.

Quod alijs seculis non fuit cognitum filijs hominum, quemadmodum nunc reuelatum est sanctis Apostolis & prophetis per Spiritum, gentes esse cohæredes & concorpores, & consortes promissionis eius in Christo per Euangelium.

cognitio veteribus Prophetis quam Apostolis. Nam tamen si Prophetæ veteres multū variati sunt de vocatione gentiū ad Euangelium: Tamen tempus & modus illis nō ita notata erāt sicuti Apostolis. Quale autem sit mysteriū Euangelij de quo agit, exponit, cum ait, gentes esse cohæredes & concorpores & cōsortes promissionis in Christo per Euangelium. Est ergo Euangelij mysteriū quod Iudæi & gentes simul sint cohæredes cælestis hereditatis, quod vnū corpus in Christo cōstituant, & quod promissio gratiæ quæ offertur per Euangelium ad vtrosque ex æquo pertineat. Hæc ex æquatio Iudæorum & gentium euertit prærogatiuum Iudæorum: Nam salus mere est gratuita, quæ etiā gratis offertur indignissimis gentibus & idololatriis, & sola fide accipitur. Nā cum inquit: Promissionis in Christo, & cum ex æquat Iudæos & gentes, dignitatem meritum excludit & fidem promissionis postulat. Hypotheses huius loci sunt. PRIMÆ. Quod Euangelium sit mysterium cuius humana ratio per se nequaquam capax est. SECUNDÆ. Quod mysterium Euangelij per Spiritum sanctum in prædicatione vocali reueletur. Parum enim efficax est externa prædicatione, nisi intus assuerit doctor spiritus, qui in verbo & per verbum vult esse efficax. SERTIÆ. Quod omnes Christi fideles eiusdem hereditatis sint hæredes; eiusdem corporis sint membra, & eiusdem salutis sint consortes per vnum & eundem Christum. QUARTÆ. Quod ministerij Euangelij sit maxima dignitas & summa necessitas. Per illud enim promissio salutis in Christo omnibus offertur fide sola accipiendā.

Cuius factus sum minister, secundum donum gratiæ Dei datum mihi, secundum efficaciam potentiæ eius.

tribuit, quod sit Apostolus factus, sed efficaciz potentiæ Dei ascribit quod suo Apostolatu Ecclesiam edificet. Deus enim cum possit facere, vt ea quæ non sunt, sint, cur nō ē persecutore Apostolum? cur non ex rudi sapientem, ex impotenti fortem faceret?

Hoc Pauli exemplū proponat sibi quisque, qui aliquid sibi videtur esse in domo Dei, agnoscat cum Paulo donū Dei esse, si quem locum habet digniorem in Ecclesia, agnoscat virtute Dei fieri si quid singulare præstet, abijciat inanem arrogantiam, humiliet se coram Deo, sciat sibi maiora dona esse collata, vt magis ad seruendum alijs obnoxius sit non summat sibi temere ius censorium in alios, sed potius singulos suo loco & gradu honoret.

Athanasius hoc loco monet in ministris verbi tria esse necessaria. Primum, inuictus animus, qui nullo discrimine proposito frangitur, vt hic Paulus ē carcere scribit & prædicat Christum intrepide. Secundum, sapientia & prudentia, sine quibus hoc carduo ministerio recte perfungi nemo poterit. Tertium, vitæ integritas, Nam non minus vitæ quam vocis præire suum gregem oportet pastorem. Hæc tria vbi reuolunt in ministris Dei, labor ipsorum copiosissimum fructum asserit. Verum contra vbi metu tyrannorum percelluntur animi ministrorum, vbi doctrinæ fundamenta non sunt fideliter iacta, vbi vitæ parum respondet vocationis dignitati, misere cum Ecclesia Dei agitur. Quid enim fiet de ouibus quando pastor vel à lupo deuoratur, vel lupum fugit inermis?

Mihi minimo omnium sanctorum data est gratia hæc inter gentes Euangelizandi impræstigabiles diuitias Christi, & omnibus conspicuum faciendi, quæ sit communio mysterij huius, quod absconditum à seculis in Deo, qui omnia condidit per

Amplificatio per collationem, in qua ratio redditur cur Euangelium de vocatione gentium appelleretur mysterium, videlicet quod ignotum fuerit mundo, donec cælesti reuelatione patefactum sit, quod non promissum omnibus gentibus innotuerit, quod minus illustris fuerit huius mysterij.

Occurrit Paulus ijs qui arrogantiam interpretari poterant, quod vsque adeo suum prædicet ministerium, & translatione utitur. Non enim suo merito aut virtuti, sed diuinæ gratiæ

Quod breuius dixerat Apostolus, copiose illustrat, videlicet, quod diuinitus sit vocatus, vt sit Apostolus gentium. Atque hæc est summa huius longæ periodi. Verum, vt nos inde maiorem fructum percipiamus, sigillatim omnes huius amplificationis partes ex-

Christum, vt nunc notum fiat principatibus & potestatibus in cœlestibus per Ecclesiam multiformis sapientia Dei secundum propositum æternum, quod statuit in Christo Iesu Domino nostro.

tes excutiam, ac nostro vsui accōmodabo. Primo itaque loco cum ait: Mihi minimo omnium sanctorum data est gratia, &c. non suum officium extenuat, sed suæ personæ conditionem agnoscit, idq; ideo, vt magnitudo gratiæ Dei erga ipsum magis emi-

neat. Quid hinc discemus nos? magnificare officium nostrum cum gratiarum actione ad quod vocati sumus, & nihil nobis ipsis arroganter tribuere. Si quid igitur recte fecerimus, id totum gratiæ Dei tribuamus non nobis, qui sine Dei gratia inutilia prorsus organa sumus. Pastor proinde pius non pariat contemni officium suum, etiam si se ipse parum idoneum ad tantam functionem agnoscat. Deinde etiam alios cooperarios non contemnat tanquam se inferiores, sed omnes agnoscat æconomos mysteriorum Dei.

Secundo cum addit Apostolus: vt Euangelizem inter gentes imperuestigabiles diuitias Christi, sinem sui Apostolatus exprimit. Nam ideo dicit se Apostolum factum, non vt isto titulo gloriatur in ocio, sed vt prædicet imperuestigabiles diuitias Christi, quas (vt ait Ambrosius) gentibus iam desperatis dignatus est, vt sine opere saluarentur per fidem. Vocat autem diuitias Christi imperuestigabiles, non tantum quia per rationem inuestigari nō possunt, verum etiam quia plene in hoc mundo à sanctis percipi non possunt, sed tantum gustus solummodo præbatur, qui ad salutem percipiendam satis sit. Hoc ergo Apostoli dicto non solum arrogantia illorum taxatur, qui putant se exhaustisse quicquid in sacro Dei verbo proditum est: verum etiam commendatur nobis singularis diligentia, vt in schola Christi semper proficere contendamus, implorantes spiritum sanctum doctorem, sine cuius afflatu in hac spirituali sapientia consequenda laboramus frustra. Deinde hic etiam conuincuntur frustra gloriari se esse Pauli successores, qui cum Paulo imperuestigabiles diuitias Christi de remissione gratuita peccatorum non prædicant, sed vel in ocio viuunt, vel doctrinam afferunt pugnantem cum Euangelio Christi.

Tertio cum additur: & omnibus conspicuum faciendi quæ sit communio mysterij huius, interpretatur Apostolus superius membrum. Quod enim supra vocat imperuestigabiles diuitias Christi, hoc nunc interpretatur communem quandam participationem beneficiorum Christi, quæ offert Euangelium, videlicet quod gentes & Iudæi eiusdem redemptionis in Christo sint participes. Hinc igitur discamus sublatam esse nationum, personarum, dignitatum differentias quantum quidem ad regnum Christi attinet. Idem enim Christus diues est in omnes, qui se inuocant.

Quarto loco cū subiungitur: quod absconditū fuit à seculis in Deo, qui omnia creauit per Iesum Christum, anteuertit eorum obiectionē, qui Euangelium vt doctrinā recens natam aspernabantur, quemadmodum multi tempore Apostolorū fecerunt. Hinc consolemur nos aduersus Enagelij hostes, qui nos nouæ cuiusdā doctrinæ architectos mentuntur. Cōmunem enim causam habemus cum sanctis Apostolis Dei. Nec frustra additū est: qui creauit omnia per Christum Iesum. Nam illud in testimoniū & iudiciū nostræ nouæ creationis addit. Constataneum enim est, nos per eundem de nouo creari, per quem primum creati sumus. Quemadmodum igitur olim Deus mundum per Iesum Christū condidit: ita deinde per eundem restituit mundum in integrum, ac de nouo creauit. Ex hoc loco etiam colligitur, nō solum æternitas filij (si enim Deus per filium omnia creauit, ipse profecto filius non est creatus, vt qui sit ante omnem creaturā, quare & Deus) verum etiā vnio duarū naturarum diuinæ videlicet & humanæ talis, vt cōmunicentur idiomata propter personæ vnitatem, nō tamen confundantur proprietates. Recte igitur Paulus hic dicit: Deum condidisse omnia per Iesum Christum, quia hic Iesus est verus Deus. Et tamen si recte dicitur: Iesus Mariæ filius condidit omnia, tamen falsum est dicere, humanā Christi naturam omnia condidisse. Nam humana Christi natura reuera creatura est, & non creatrix. Alternatio enim proprietatum, qua quod vni naturæ proprium est, alteri propter communionē earum in eadem persona tribuitur, nequaquā admittenda est in nominibus naturæ, siue vt loquuntur in abstracto, quia neq; diuinitati attribuēda sunt ea, quæ humanitatis sunt propria, vt esse creatam, passibilem, temporalem, circumscriptā, &c. Neq; humanitati ascribenda sunt ea prædicata, quæ solius sunt diuinitatis, vt esse increatā, impassibilem, æternam, incircumscriptā: sed nominibus concretis, siue naturalibus, siue personalibus, siue alteram exprimentibus naturam, siue vtrāq; accōmodate fit huiusmodi alternata proprietatum attributio propter identitatem personæ, id est, personæ, & consequentiam quandā, vt ipsi Deo & filio Dei attribuātur ea, quæ sunt hominis propria. Cum dici-

tur: Dominus gloriæ crucifixus est, nempe, filius hominis crucifixus est. Idem autem est filias hominis & Dominus gloriæ. Igitur & Dominus gloriæ crucifixus, quod statim per expositionem syllogismumq; expositorem euadit conspicuum. Ita Deus factus est in nouissimis diebus puer paruulus, de quo Esaias cap. 9. ita ait: Puer natus est nobis, & paruulus datus est nobis, & principatus eius super humerum eius, & vocabitur nomen eius admirabilis, consiliarius, Deus fortis, pater futuri seculi, princeps pacis, &c.

Quinto loco cum ait: ut nunc innotescat principatibus & potestatibus in celestibus (hoc est, sanctis Dei angelis) per Ecclesiam multiformis sapientia Dei, supra omnem creaturam sapientia, extollit absolutam cognitionem mysteriorum Dei de salute gentium per fidem, ut Ephesios magis detineat in huius mysterij admiratione. Cui enim non esset mirabile ex contrariis contraria fieri? Nam per mortem vita comparata est, per infirmitatem potentia est acquisita, per ignominiam gloria est parta. Breuiter, Salus & vita damnatis, & mortuis per maledictionem & mortem donata sunt. Atq; hinc est quod angeli i. Pet. 1. dicantur *magistri*, quasi inclinando se attente intueri & prospicere ea, quæ prædicantur per Apostolos. Hoc tamen non ita accipiendum est, ac si angeli per prædicationem Ecclesiæ proficiant, sed quod in Ecclesia collecta ex Iudæis & gentibus, tanquam in speculo hanc Dei sapientiam contemplantur, & veluti obstupefiant ad hoc nouum spectaculum quod Christus Dominus mundum perditum dignatus sit tandem tanta gloria, ut credentes omnes æternum cum illo victuri sint beati.

Sexto cum subiicitur: secundum propositum æternum, quod statuit in Christo Iesu Domino nostro, reuocat nos cum ad primam salutis nostræ causam, videlicet propositum Dei, quo ab æterno decreuerat saluare genus humanum, tum ad materiam huius salutis, nempe, Iesum Christum. Verum de hisce causis copiose supra dictum est in primo capite.

In quo habemus audaciam & accessum in fiducia per fidem eius.

Attexit summam beneficiorum mysterij reuelati, hoc est, Euangelij, & modum apponit, quo ea beneficia ab hominibus accipiuntur. Est autem summa beneficiorum, quod pacem habeamus cum Deo per Dominum nostrum Iesum Christum. Nam qui Deum audacter accedere non veretur, statuit eum procul dubio sibi reconciliatum esse propitium, audeat ipsum in omni necessitate inuocare, Breuiter, omnia bona & salutaria ab ipso expectat. Modus quo à nobis ista beneficia accipiuntur, exprimitur cum inquit: per fidem eius, id est, in ipsum.

Obseruandus hic locus est contra Papistas qui dicunt, fidem esse noticiam tantum & assensum historiarum. Nam Paulus hic diserte cum fide coniungit fiduciam, quæ est fidei iustificantis forma. Deinde gradus fidei tres hic ponuntur. Primus est credere promissionibus Euangelij & assentiri. Secundus, fiducia expetitæ misericordiæ in Christo. Tertius est audacia adeundi Deum, ipsumq; inuocandi. Deinde hic locus docet, quod inuocatio fieri non possit citra fiduciam in Christum. Ut enim in fiducia accessus nobis patet ad Deum: ita citra fiduciam hanc nemini ad Deum accessus patet.

Quare postulo ne deficiatis in afflictionibus meis pro vobis, quæ est gloria vestra.

Secunda pars capitis est exhortatoria. Hortatur enim Apostolus Ephesios ne deficient ab Euangelio propter persecutiones sui doctoris. Inferatur autem hæc propositio ex superioribus hoc modo: Quia tam augustum est mysterium, quod Deus nobis patefecit de salute gratuita consequenda per me diuinitus vocatum, ut sum vester Apostolus, nolite segnescere aut animo concidere ob crucem qua ego premor. Huic propositioni geminam attexit rationem: quarum prior à causa efficiente, posterior à fine persecutionis & à fructu constantiæ sumitur. Pro vobis, inquit, id est, ideo quod prædicauerim vobis Euangelium, inuidi Iudæi tradiderunt me vincitum in manus Romanorum. Non ergo ob meum aliquod maleficium, sed propter fideliter præstitum ministerium mihi diuinitus demandatum vinctus iaceo. Deinde cum ait: quæ est gloria vestra, significat finem persecutionis suæ non esse ignominiam Ephesiorum, sed gloriæ potius, cum videat se tale doctrinæ genus amplecti, pro quo extrema pati ipsorum doctor haud veretur. Vnde & par est, ut ipsi constantiam tuendi doctrinam & animum fortem aduersus persecutionum procillas concipiant. Hactenus sententiam verborum Pauli exposuimus, iam quasdam in nostrum usum colligamus hypotheses.

PRIMA, pij cognita dignitate & excellentia Euangelij cauebunt, ne vel blanditijs, vel persecutionibus sinant se ab Euangelio auelli.

Secunda

SECUNDA, cauebunt pij ne iudicio & consuetudine mundi fallantur. Solet enim mundus facile contemnere quæ à magnæ autoritatis hominibus sprete iacent. Et quocumq; fortuna se inclinare videtur, eodè & gratia hominum plerumq; se inclinat. Omnibus enim grata est præsens felicitas. Hic maximus mundi error & periculosus pijs fugendus est. Nequaquam enim pietas æstimanda est ab externa facie, sed rei potius natura spectanda & iuxta promissionem Dei infallibilem patienter expectanda est liberatio.

TERTIA, exemplo Pauli discant ministri Euangelij sollicitudinem sanctam pro suo grege habere, vt conseruetur in sinceritate doctrinæ. Nequaquam enim satis est recte docuisse, nisi simul totis viribus caueas ne doctrinæ puritas vlla occasione inficiatur.

QUARTA, constantia ministrorum verbi in perferenda cruce Euangelium illustrius reddit, & veluti signaculo quodam sanguine sanctorum obfirmatur.

QUINTA, consolatio aduersus scandalum crucis tenenda hæc est, quod crux piorum non sit coram Deo ignominiosa, sed gloriosa potius, idq; potissimum cum quis pro confessione veræ doctrinæ patitur. Sicut & Petrus. Pet. 4. magnam gloriam Christianorum esse docet pati Christi nomine. Consilium enim Dei in hac respectandum est, cui visum est similes reddere suo filio in hoc mundo quos olim statuit cum ipso glorificare.

SEXTA, peculiariter hinc discant ministri Euangelij non solum cum recte valeant, & in tuto sint omnia, gnauiter officium facere, verum etiam magnanimes se & in uictos exhibere cum crucis onere fortius premantur. Facile, inquit ille, cum valeamus & grotis consilia recta damus, facile est constanter docere Euangelium, vbi omnia in tuto esse videntur, vbi nulla pericula apparent. Verum hoc demum heroici pectoris est in medijs periculis, in medijs flammis exemplo Pauli & aliorum sanctorum, eos qui adhuc expertes crucis sunt, animo se contra ingruentia mala confortare.

Huius rei gratia flecto genua mea ad patrem Domini nostri IESU CHRISTI, ex quo omnis paternitas in cælis & in terra nominatur, vt det vobis secundum diuitias gloriæ suæ, potentia roborari per spiritum suum in interiorem hominem, vt habiteat Christus per fidem in cordibus vestris, vt sitis in charitate radicati & fundati, vt valeatis comprehendere cum omnibus sanctis quæ sit latitudo & longitudo & profunditas & altitudo, cognoscereque supereminentem cognitionis charitatem Christi, vt impleamini in omnem plenitudinem Dei.

Huius rei gratia flecto genua mea ad patrem Domini nostri IESU CHRISTI, ex quo omnis paternitas in cælis & in terra nominatur, vt det vobis secundum diuitias gloriæ suæ, potentia roborari per spiritum suum in interiorem hominem, vt habiteat Christus per fidem in cordibus vestris, vt sitis in charitate radicati & fundati, vt valeatis comprehendere cum omnibus sanctis quæ sit latitudo & longitudo & profunditas & altitudo, cognoscereque supereminentem cognitionis charitatem Christi, vt impleamini in omnem plenitudinem Dei.

Prima itaq; Paulinæ orationis pars est, Vt det, inquit, vobis secundum diuitias gloriæ suæ potentia roborari per Spiritum in interiorem hominem. Hic Paulus spirituale robur precatur Ephesijs, ac fonte monstrat, vnde omne bonum in creaturas manat, videlicet diuitias gloriæ ipsius, id est, inexhausta Dei misericordiam. Non ergo precaturi nostra merita nominabimur, sed inexhausta Dei clementia freti, fide Christi precabimur. Sic Dauid precatur cum inquit, Miserere mei secundum magnam misericordiam tuam, & secundum multitudinem miserationum tuarum. Apponit causam efficientem in ternam, videlicet Spiritum sanctum qui nos roborat, & quale robur precatur, interpretatur, videlicet, vt interior homo sit robustus in Domino. Est autem interior homo anima nostra, quatenus Spiritu Dei formata est in obsequium Deo præstandum, cuiusmodi anima ea spectat, quæ interna sunt & non externa, spectat æterna & celestia & non temporaria & terrena. Diuersa studia sunt exterioris hominis. Is enim neglectis internis & celestibus, in externis, temporarijs & terrenis occupatur,

Tertia huius capitis pars est, continens reificationem orationis Pauli pro Ephesijs, quæ oratio tres circumstantias habet, quarum prima est de Deo, quem Paulus inuocat, qui est pater Domini nostri Iesu Christi. Secunda rationem habet cūnam solus Deus sit inuocandus, nimirum quia ab illo solo omnis paterna rerum administratio & gubernatio est, cum in cælis tum in terra. Paternitatis vox hic usurpatur pro paterna rerum administratione & gubernatione, iam autem cum is solus sit inuocandus, pater quem omnium rerum administratio est, sequitur solum patrem Domini nostri Iesu Christi inuocandum esse. Neq; hac ratione excluditur filius & Spiritus sanctus, quia Patris, Filij, & Spiritus sancti eadè est essentia diuina, potentia & gloria. Tertia, enumeratione eorum habet, quæ Paulus precatur Ephesijs, videlicet, vt Ephesij in cælestium rerum participatione sint quam opulentissimi, verum Apostolus primum enumeratione vtitur, ac postea in fine generatim omnia complectitur. Ceterum quia multa sunt in hac pericopa, analysin instituam, quo distinctius omnia considerentur, atque facilius ad nostrum vsum accommodentur.

Secunda

Secunda circumstantia his verbis exponitur: & habiter Christus per fidem in cordibus vestris. Hæc circumstantia vnde sit Christianorum robur clarius exponit, definit enim robur nostrum esse Christum ipsum, sed quomodo? habitando in nobis. Quæ habitandi ratio? per fidem. Vbi seu in qua parte nostri? in cordibus nostris. Non enim sufficit in mente aliqualis Christi cognitio, sed cordis affectum adesse oportet, qui est firma in Christum fiducia, qua fiducia inuicti perstimus aduersus portas inferorum, iuxta illud Iohā. Hæc est victoria quæ vicit mundum, fides vestra. Hic locus in primis obseruatione dignus est. Docet enim non solum Christum habitare in credentibus per fidem: Verum etiam refutat Papistas, qui definiunt fidem esse quandam noticiam & assensum historiarum sine fiducia cordis.

Tertia circumstantia, Vt sitis in charitate radicati & fundati, docet quæ sit vis fidei, 10 quantum quidem ad proximum attinet. postquam enim fidei meminit, mox eius effectum germanum amorem proximi appositum: cum vt veram fidei indolem ostenderet, tum vt doceret, in qua re perfectio Christianorum consistat. sed qualem fides requirit charitatem? fundatam & radicatam, hoc est, solidam & firmam, quæ non leui de causa mouetur & euanesceat. Hinc discamus, quod quo magis in schola Christi proficimus, eo magis in charitatis operibus crescamus, ac veluti radicemur. Non enim fieri potest, vt vacuus sit charitate, qui vere Christum per fidem possidet.

Quarta circumstantia, vt valeatis comprehendere cum omnibus sanctis, quæ sit latitudo & longitudo & profunditas & altitudo, scilicet mysterij gratiæ Dei & dilectionis Christi erga vos, ita enim se exponit Apostolus, vt cognoscatis charitatem Christi immensam 20 Quomodo enim patris misericordia excedit omnia opera eius iuxta Davidis sententiam: ita omnem mensuram superat amor filij Dei. Nam si latitudinem eius spectas, nullis limitibus clauditur: si longitudinem consideras, ad omnes fines orbis terrarum se extendit: si profunditatem attendis, humilima & abiectissima in mundo completur: si altitudinem respicis, superat cælos. Hic sensus huius loci simplex & verus est, nugas de lignea cruce Domini & spherica figura relinquamus. Hic locus vberissimam consolationem suppeditat aduersus omnia obstacula, quæ nostram salutem impedire videntur. Si enim Christus adeo impense nos diligit, fieri nequaquam potest, modo in illo per fidem manserimus vsque ad finem, vt vlla creatura nostram salutem interrumpat.

Quinta circumstantia, vt impleamini in omnem plenitudinem Dei, summam omnium 30 complectitur, quæ ad perfectionem & plenitudinem, quam Deus à nobis exposcit, pertinent. Est autem plenitudo Dei, perfectio Christiana, qua plene, id est, sine furo & hypocrisis nos Deo subijcimus, huiusmodi sunt omnes qui retinent fidem & bonam conscientiam. Hinc discimus, quibus in rebus oporteat Christianos potissimum occupatos esse, nimirum, vt ad perfectionem magis ac magis tendant. Nemo enim tantum profecit in schola Christi, quin opus habeat incremento. Hic igitur eorum ositantia taxatur qui vix tenuissimum quoddam gustu rerum diuinarum percepto putant se spiritualissimos esse, nihil amplius de profectu cogitantes.

Ei autem qui potest quam cumulatissime super omnia facere quæ petimus aut intelligimus, secundum potentiam agentem in nobis, ipsi gloria in Ecclesia in Christo Iesu in omnes generationes seculi seculorum, Amen.

Quarta pars huius capituli, videlicet, de *exhortatione*, in quam ex commemoratione beneficiorum Dei descendit. Pertinet enim totum redemptionis beneficium eo, vt gloria Deo reddatur. Quare rectissime primam Epistolæ partem clausit Apostolus gratiarum actione. Porro quia plures sunt huius loci circumstantiæ, eas sigillatim perpendamus. Prima est mentio potentie Dei qua Deus potest omnia quæ vult, qui vult quidem omnia quæ promissit. Hæc potentia Dei primum confirmet spem nostram de promissis diuinis. Deinde opponatur Satanæ, inferno, 50 mortis, argumentis carnis, quibus sæpe fides infirmorum concutitur. Tum excitet nos ad timorem Dei. Potest enim sua potentia Deus contumaces punire. Postremo obijciatur errori eorum qui gloriam diuinam tribuunt sanctis aut idolis. Secunda est mentio liberalitatis Dei, qui longe maiora confert beneficia quam vel petimus vel intelligimus ipsi. Id quod non solum nos excitabit ad gratiarum actionem: verum etiam fidem maiorem ac ardentior in nobis accendet. Tertia, vnde proueniat in nobis precandi studium, nempe ex eo quod potentia Dei sit in nobis efficax, quæ sane potentia non est carnis aut sanguinis, sed spiritus Dei & fidei. Quarta, indicatio est loci in quo vera gloria Deo tribui potest, qui est ipsa Ecclesiæ sanctorum. Est enim Ecclesia theatrum quoddam in mundo in quo Deus suam gloriam

riam conspicuam vult esse, iuxta illud Davidis: Laus eius in Ecclesia sanctorum. Quinta, modi expressio per quem Deo præstari gloria debet. In Christo, inquit, Ies v. Nemo enim gloriam Deo reddere potest, nisi sit in Christo per fidem. Ideo inquit Ambrosius: per Christum Deo reddenda gratia, quia per ipsum omnia præstat nobis pater. Sexta duratio gloriæ Deo reddenda. In omnes generationes, inquit, seculi seculorum, amen. Hæc perpetua duratio gloriæ Dei, de duabus rebus nos admonet. Primum, ut nos qui Christi membra sumus, perpetuo gloriam Dei in Christo prædicemus exemplo Davidis in hunc modum canentis: Septies in die laudem tibi dixi super iudicia iustitiæ tuæ. Deinde ut sciamus perpetuo mansuram Ecclesiam Dei. Nam si perpetuo Deo tribuenda est gloria, & id fieri non potest nisi in Ecclesia, sequitur Ecclesiam non abolitum iri. Proinde & hic in mundo usque ad iudicium conservabitur, & deinde post resurrectionem manebit in omni æternitate Deum celebrans.

CAPVT IIIII.

Summa Capitis quarti.

CVM vos Ephesij ad tantam gratiam vocati sitis, par est ut tam sanctæ vocationi innocentia vitæ respondetis. Quare vos horror ut renuntiato Ethnicismo sanctimonie vitæ studeatis.

Ordo Capitis quarti.

Post doctrinam more Prophetico & Apostolico paraneses subiicit Apostolus, ac primo loco generalem propositionem collocat, videlicet, ut Ephesij vocatione sua digne ambulent, & ut artifex à causis paulatim progreditur & colligit in quo summa consistit, nimirum in mutua dilectione, cui rationes apponit, at ne quis donorum excellentia abutatur in proximorum contemptum, finem donorum, quibus Christus suam Ecclesiam ornatur, exponit. Huc multas hypotheses addit, quæ in generali propositione, ut in thesi continentur, admiscens collationes virtutum, & vitiorum. Prioris status sub Ethnicismo, quo agnita turpitudine scelerum sanctimonie vitæ studeant, ac vitijs renuncient Ephesij, atq; ita ut superior pars Epistolæ didascalica est, & continet doctrinam gratuitæ salutis. Ita hæc posterior parænetica est, & vitam Christianam informat.

EXEGESIS CAPITIS QUARTI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

ORTOR itaque vos ego vin-
ctus in Domino, ut digne ambu-
letis vocatione qua vocati estis,
cum omni humilitate & mansuetudine, cum tolerantia suffe-
rentes vos invicem in dilectione, studen-
tes servare unitatem spiritus in vinculo pa-
cis.

etiam ut sibi apud eos auctoritatem conciliet, quorum causa non est veritus velex trema adire pericula. Hoc ergo loco admoneantur ministri Euangelij de cōmuni sorte & cruce quam ipsi sustinere ab ingrato mundo coguntur. Et exemplo Pauli sint cōstantes, ne propter visitatam ingratitudinem abiciant confessionem, & deferant stationem in qua Deus ipsos collocavit. Nequaquam enim ignominiosum est pro confessione veræ doctrinæ pati, sed summa potius gloria. Nam æquo animo pericula adire pro Euangelio, veluti quoddam doctrinæ sigillum est.

DEINDE cum ait: Hortor, ut digne ambuletis vocatione vestra ad quā vocati estis. summam complectitur quid deceat Christianos qui ad gratiæ celestis participationem vocati sunt. Vocatio autem hoc loco generalis illa omnium Christianorum intelligenda est, qua videlicet, ex tenebris ad lucem, à peccatis ad iusticiā, à maledictione ad benedictionē, à morte

Propositio suasoria est. Hortatur enim Paulus Ephesios ad vitam dignam Euangelio degendam. In hac propositione multa sunt observanda. PRIMVM meminit Apostolus suorum vinculorum, idq; non solum, ut suum erga Ephesios affectum declararet, qui etsi propter Euangelium in carcerem coniectus fuit, tamen non cessavit eos ad salutaria exhortari: verum

à morte ad vitā, à damnatione ad iustificationē & salutē, ab inferno ad cœlum. breuiter, à regno Diaboli, omnib⁹ omnis generis miserijs pleno, ad regnū Christi gloriosum vocamur. Hæc mirabilis & stupenda conditionis nostræ permutatio meritisime nos ad gratitudinē excitare debet. Nam si in mundo qui præclare aliquo munere fungitur, in locum sublimiorem euectus, putat turpe esse suum honoris gradum aliquo flagitio cõtaminare: & cõtā in primis ornare solet suum locū quisquis virtute & egregie factis antecedit: quid dicemus de ijs qui hanc dignitatē adepti sunt, vt non solum sancti Prophetæ, reges aut sacerdotes spirituales habeantur: verum etiā filij Dei censeantur. Est proinde hæc necessitas mutatz conditionis prioris status in meliorem diligenter perpendenda, vt nos ad vitam tam augusta vocatione dignam degendā incitet in omni modestia, iusticia, & pietate. Sumus enim vt Paulus alibi ait, nō ad fœditatem, sed ad sanctificationem vocati. Huc pertinet illud Pauli ad Titum 2. Apparuit gratia Dei salutaris omnibus hominibus, erudiens nos, vt abnegantes impietate & mundanas concupiscentias, modeste, & iuste & pie viuamus in præsentī seculo, expectantes beatam illam spem & apparitionē gloriosam magni Dei & saluatoris nostri Iesu Christi, qui dedit seipsum p nobis, vt redimeret nos ab omni iniquitate & purgaret sibi populum peculiarem zelo quodam sectantem bona opera.

Tertio loco, quia Paulus exhortaturus est ad vnitatem spiritus, id est, ad concordiam, eius rei fundamenta iacet, dum humilitatem, mansuetudinem, tolerantiam & mutuam per dilectionem condonationem requirit. De his Christianis virtutibus nonnulla adijciam, quo earū differentia & proprietates melius conspiciantur. Humilitas græce *ταπεινότης*, 20 est virtus animi quæ primum hominē ita moderatur, vt nec de se, nec de suis donis arroganter sentiat, sed potius in timore Dei se omnibus subijciat, omnē gloriā Deo tribuens. Hæc virtus poenitentia veræ proximus fructus est, quæ indies noua incrementa sumit modo germana fuerit. Augetur autē & crescit hæc sancta humilitas quatuor reb⁹, videlicet agnitione propriæ, vt ita dicam *ιδεΐας* & infirmitatis: cogitatione finis donorum quæ Deus nobis contulit: sunt enim nobis alia atq; alia dona collata, vt in ea in commune bonum conferamus, hoc est, ad mutuam ædificationem in corpore Christi. Obligatione ad seruendum alijs iuxta parabolam Euangelicam. Nam quis plus habet, plus requiretur ab eo. Et consideratione consilij Dei qui sæpe facit, vt qui minora dona habere videntur, plus operæ collocent in ædificatione Ecclesiæ Dei, quam qui varietate donorum antecellunt. 30

Huic humilitati commode subijcit Apostolus mansuetudinem, quæ veræ humilitatis veluti proles quædam existit. Est autem mansuetudo quæ græce *πραΐτης* dicitur, tranquillitas quædam animi, quæ vt quis se ab ira temperat, ita se comem & affabile alijs exhibet. Huic aduersatur ferocia, furor, proteruitia, contumacia, morositas & alia id genus vitia, quæ tranquillum animi statum perturbant. Tolerantia græce *μακροθυΐα*, ad verbum longanimitas, mansuetudinis comes est. Estq; animi quædā lenitas, iniuriæ cedens, atq; à suo iure pacis & tranquillitatis gratia discedens. Ita enim Paulus hanc virtutē definire videtur, cum subiungit: sufferentes vos inuicem in dilectione, studentes seruare vnitatē spiritus, hoc est, concordiam animorum in vinculo pacis. Nam nos inuicem concordia tanquam vinculo quodam nectit, non secus atq; membra corporis communi quodā nexu colligata, eodem reguntur spiritu. Vbi itaq; cor reformatū spiritu Dei est, & vera humilitate, mansuetudine & tolerantia subactum fuerit, haud difficulter alios feremus, lapsos emendabimus. Breuiter, nos inuicem vera dilectione iuxta mandatum Domini prosequemur. 40

Hic locus Apostoli diligenter obseruandus est. Monstrat enim vnde inchoanda sit vera animorum cōcordia in sanctis, nempe ab extirpatione vitiorū quæ concordia pestes sunt, vt sunt arrogantia, furor, proteruitia, impatiētia, morositas, &c. Huc pertinet illud Salomonis Prouer. 13. Inter superbos semper iurgia. Et Christus dicit: Discite à me quia mitis sum & humilis corde. Quib. verbis Christus præcipit duos affectus frenari, videlicet cupiditatē vindictæ & superbiam. Nam vt humilitas cordis opponitur superbiæ, ita mansuetudo cupiditati vindictæ aduersatur. Hos effectus frenare Christus pronunciat suum iugum esse. Nam qui in Christo inuenit requiē, & refocillationē à laboribus & onere legis damnantibus, nō debet inde licentiā peccandi arripere, sed potius Christi gratia erectus, iugū Christi suscipere, ac carnis prauos affectus constringere. Hoc Christi iugum tum demum nobis molestum non erit, sed facile potius & leue, vbi Christi exemplo ad mansuetudinē & humilitatem assuefacti fuerimus, vera fiducia ipsius sustentati. Contra autem qui Christi iugū ferre recusant, merito subijciuntur Diaboli imperio, & calcātur sub eius pedibus. Fieri enim aliter nō potest, quam vt quilibet homo aut Christi aut aduersarij iugum sustineat. 50

Vnum corpus & vnus Spiritus quem-

Propositionis est confirmatio, in admodum

admodum etiam vocati estis in vna spe vocationis vestrae, vnus Dominus, vna fides, vnum baptisma, vnus Deus & pater omnium, qui est super omnia, & per omnia, & in omnibus vobis.

qua congeries argumentorum proponitur, quæ omnia ex hoc principio dependunt: quod vnum est, dissidijs dissidere à se ipso minime debet. Ex hoc principio assumitur hoc modo. Ecclesia vna est, hinc conclusio, igitur Ecclesia dissidijs à se ipsa minime dissidere

debet. Assumptio quia *χριστός* vnus est, congeries argumentorum confirmatur. Verum vt omnia plenius cognosci possint, singula seorsim considerabimus, idq; breuissime. Primum ergo dicit vnum corpus & vnus spiritus, hoc est, Quemadmodum Christiani vnus & eiusdem corporis membra sunt: ita par est, vt vno eodemque spiritu viuificati sanctam animarum colant concordiam. Nam vt omnia membra vnus & eiusdem corporis vna & eadem anima viuificantur & reguntur: ita oportet Christianos erga se inuicem esse affectos, vt vno quasi animo agitari videantur, cum sint vnum in Christo corpus. i. Corinth. 12. Quicunq; igitur ab vnitatis discedit, eum à corpore Christi, quod est Ecclesia, discedere necesse est. Ex quo sequitur frustra gloriari de Ecclesie titulo, qui constanter in se sanctam concordiam non tenent. Ne autem sinamus nos falso vnitatis pretextu à vera Ecclesia auelli, obseruanda est ratio vnitatis quæ sequitur. Quemadmodum, inquit, vocati estis in vna spe vocationis vestrae, hoc est, sic volo vos vnum esse quemadmodum vocati estis ad vnam eandemq; hereditatem, quam modo spe possidetis iuxta vocationis verbum. Non vult igitur nos Apostolus à vocationis verbo, hoc est, à pura Euangelij doctrina discedere, vnde fundamentum vnitatis petendum est. Qui enim discedit ab Euangelio per quod Deus vocat, ab Ecclesie vnitatis discedit, à qua cum quis attulsus fuerit, fieri non potest, vt eius spiritu gebernetur, non secus atq; membrum, abscissum à corpore, nequaquam amplius ab anima quæ est in corpore regitur. Hinc congeries sequitur. Vnus Dominus, scilicet vniuersa Ecclesia, nempe Christus, cui merito seruire debent fideles vnitatis spiritus & concordibus animis. Nā si turpe & probrosum est, seruos mundanos qui vnum & eundem Dominum agnoscunt terrenum, à se inuicem dissidere, & non potius coniunctis animis imperata facere: quid quæso turpius & magis probrosum erit, quam Christianos qui habent eundem cælestem Dominum Iesum Christum à se inuicem discordare? præsertim cum vna fides sit omnium in ipsum, qua, videlicet in illum vnum communem Dominum, vt redemptorem vnicum recumbunt, quæ sanæ fides cum vna sit, hoc est vnus & eiusdem promissionis, par est, vt qui hac vna fide donati sunt, vnitatem inter se colant.

Huc pertinet etiam quod sequitur. Vnum baptisma, scilicet, commune omnibus, quo scilicet corpori Christi inserimur, ac veluti incorporamur. Vnus Deus & pater omnium qui super omnia & per omnia & in omnibus vobis, hoc est, qui cunctis præsidet, & omnia providentia & moderatione administrat in omnibus pijs per fidem inhabitans. Et si autem hæc verba, super omnia & per omnia, ad vniuersalē rerum gubernationē referri possunt: tamen *ἐκείνους* loci conuincit, vt ad Ecclesiam accommodentur, præsertim hoc loco, Vt super omnia designet vnus Dei in totam Ecclesiam imperium summum. Per omnia, notet providentiam per omnia Ecclesie membra diffusam. In omnibus, significet nostram cum Deo coniunctionem in Christo. Hæc tria non agnoscit quisquis fraternam concordiam violat. His vnitatis argumentis quicunque non mouetur ad concordie studium, neminem quidem fidei habere censendus est.

Verum unicuique nostrum data est gratia, iuxta modum doni Christi.

Prolepsis est qua hanc obiectionem anteuertit. Si omnia quæ hic enumerantur communia sunt Christianis,

qui ergo sit quod non pares simus quo ad dona attinet in Ecclesia? cur hic maius, ille minus donum habet? Siquidem huiusmodi non quæ partitio, inuidia atq; discordia seminarium est, quemadmodum in Corinthijs & pluribus alijs videre licet. Respondet Apostolus unicuique datam esse gratiam prout visum est Christo, qui sua dona cōfert, non in priuatos tantum vsus singulorum, sed in totius corporis vtilitatem & conseruationem, videlicet, vt alij alios suis donis in corpore Christi ædificent. Montrato igitur autore & donatore variarum gratiarum in Ecclesia, præscidit omnem gloriandi materiam & ansam contemnendi alios, qui minora dona adepti esse videantur. Si hoc multi recte perpenderent, minus sua turerent sapientia, & magis per dilectionem alijs seruirent suis quisq; donis. Discamus proinde hinc cum nostra sorte & donis contentos esse, tum ad ædificationē tuam referre quicquid nobis donorum diuinitus est collatum.

Nn

Qua

Quapropter dicit cum ascendisset in altum, captiuam duxit captiuitatem & dedit dona hominibus.

seruandum, quia continet prophetiam de triumpho Christi ascendentis in cælum, quem triumphum Dauid in spiritu vidit mille annis antequam cõgigit. Sumtum est autem hoc testimonium ex 68. Psalmo, qui est *Dauidicus* triumphantis Christi, quem Dauid aperte le-

Dauidis testimonio cõfirmat Christum autorem esse donorum quæ habent singula membra in Ecclesia. Est autem hoc testimonium in primis ob-

Porro versus ab Apostolo adductus duo continet. Primum vaticinium de ascensione Christi in cælum. Deinde geminum fructum istius gloriose ascensionis, quorum primus est triumphus super mortem, peccato, inferno. Breuiter, super regno Diaboli. quod nomine captiuitatis intelligitur. Hic triumphus quemadmodum cõp̃it in capite nostro Christo, ita etiam in reliquo corpore, quod est Ecclesia perficietur, quando ad iussu Christi omnes resurrexerimus: Tunc enim omnes pij deuictis omnib. hostibus suis, perpetua in cælo cum Christo fruuntur victoria. Huius futuri triumphi nostri cogitatio merito nos cruce pressos consolari debet. Leuius enim malum fert præsens qui deliberatione gloriose est certus. Posterior fructus ascensionis Domini est, quæ hic Paulus attingit, cum inquit: Et dedit dona hominibus. Christus enim ideo ascendit, vt Ecclesie suæ dona distribuatur, quibus ædificari & conseruari in hac vita possit. Nam vt ipso die Pentecostes spiritu sanctum misit visibili forma apparente, & simul robur dedit resistendi Diabolo atq; eius membris: ita hodie idem Dominus varijs donis suam ornat Ecclesiam, eamq; solus cõseruat, nec eam vnquã deserturus est. Hinc itaque nos sub cruce cõstitutum petamus consolationem. Nam etiam si diabolus varijs machinis adoritur Ecclesiã, & in singula eius membra subinde ex insidijs impetum facit, non tamen eam opprimer. Est enim Christus triumphator, qui ad dexteram Dei sedens Ecclesiã suam tuetur, & suo sancto spiritu singula Ecclesie membra confortat.

(Caterũ illud ascendit quid est, nisi quod etiam descenderat prius in inferiores partes terræ, qui descendit ipse etiam est qui ascendit supra omnes cælos, vt impleteret omnia.)

Hæc in parenthesi legenda sunt. Ex citato enim Psalms testimonio duo colligit per digressionis schema. Vnu de Christi humiliatione: Alterum de eiusdem glorificatione. Ex eo enim quod ascenderit significat præcessisse

descensum, hoc est, humiliationem, quod factum est per assumptionem humanæ naturæ, per passionem & mortem. Hoc argumentum firmum omnino non esset, nisi Apostolus intelligeret, æternum *æternum* humiliasse se, forma serui assumpta, in qua etiam factus est obediens vsq; ad mortem crucis. Deinde ex eo quod ascendit, rursus colligit Paulus glorificationem Christi & potentiam, qua nunc omnia quæ ad integritatem corporis Ecclesie faciunt, complet. Porro qui ex hoc loco descensum Christi ad inferos & locũ damnatorũ, concludunt, parum firmo nituntur fundamento. Non enim hic comparisonem influit Apostolus vnius partis terræ ad aliam, sed totam terram cum cælo confert, ac si diceret: Aeternus *æternus* dignatus est è sua cœlesti gloria ad nos miserõs homines, qui hic in terra versamur, descendere, vt fieret homo & victima pro genere humano. Præterea, quia hic dicitur Dominus ascendisse super omnes cælos, sunt qui inde colligunt Christi corpore esse *deus* *deus* *deus*. Nam, vt aiunt, supra cælos nullus est locus. Hanc subtilitatem Sophistis relinquamus, & nos constanter retineamus articulos fidei nostræ, in quibus contremur, Christum verum hominem fuisse, nec esse desisse. Ac proinde verum corpus finitum & veram animam finitam habere, cum quibus venturus est iudicatum viuos & mortuos. Non enim ascendit, vt in diuinam naturam commutaret humanam suam naturam, sed sicut Apostolus loquitur, vt omnia impleteret, idq; sua diuina maiestate & potentia, qua nobis adierit vsq; ad consummationem seculi, iuxta suam promissionem. Hoc testatur nobiscum catholica Christi Ecclesia. Augustinus ait: Sed quoniam verum est quod ait: Ecce ego vobiscum sum vsq; ad consummationem seculi, & abiit & hic est & rediit & nos non deseruit. Corpus enim suum intulit cælo, maiestatem non abstulit mundo. Plura de hac re vide in historia Christi, quam scripsimus in capite i. Iohan. Item, i. ad Heb. Porro hoc locutus Pauli eo pertinet, vt nos exemplo Christi humiliemur, & nobis inuicem per charitatem in seruiamus, expectantes communionem gloriæ Christi, qui hic in terris Christi exemplo alios fouemus, & varijs officijs in corpore Christi ædificamus.

Et ipse dedit alios quidem Apostolos, alios autem Prophetas, alios vero Euange-

Enumeratio donorum quibus Christus potissimum ornat Ecclesiam, & significatio finis cui ista dona destinantur. Dona sunt, Apostoli, Prophetæ, Evangelistæ, Pastores & Doctores. Horum tamen finis ultimus idem est, videlicet, ædificatio corporis Christi tamen officiorum ratio est diuersa quæ admodum descriptionibus ostende-

Prophetarum duos ordines constitutus, quorum vnus in veteri testamento fuit, alter in nouo. Prophetæ veteris testamenti fuerunt, qui singulari reuelatione diuina edocti prædixerunt futura, quæ cum euenirent, cõfirmabant auditores de veritate doctrinæ Prophetice. Fuerunt itaq; euentus Prophetiarum, veluti sigilla quædam diuinæ doctrinæ quam Ecclesiæ tradiderunt Prophetæ, Prophetæ in nouo testamento fuerunt singulari sapientia præditi viri, quorum munus fuit nõ solum interpretari scripturam, verum etiam administrare Ecclesias, quas Apostoli constituerunt, idq; nunc in vno, nunc in alio loco, vt Apostolis visum fuit. Ite itaque & hic ordo temporarius.

40 Pastores fuerunt quos hodie Parochos appellamus. Hi certis Ecclesijs præfiebantur, vt eas concionando, administrando sacramenta, & sancta quadam disciplina regerent. Hi non temporarii sunt, sed vique ad iudicium, horum munus est in Ecclesia necessarium. Doctores sunt quos Ecclesia olim vocauit *καθηγηται*, quorum munus fuit formam doctrinæ præscribere, & tradere fundamenta doctrinæ, quæ postea pastores imitarentur: quales hodie sunt, qui in scholis iuuentutem religionem docent, hi hoc spectant, vt vera interpretatio & iustus docendi modus in Ecclesia retineatur.

Ceterum tamenſi tẽpore Apoſtoli nõdũ receptus fuit promouendi ritus, qualis nunc
in vſu eſt, ſciendũ tamen eſt pios Eccleſiarũ & ſcholarũ gubernatores bono & vili cõ-
ſilio inſtituiſſe promotionũ gradus, cum vt arrogantes nõ vſurpantes ſibi hunc honoris
titulũ fine Eccleſiẽ iudicio, tum vt idonei ex teſtimonio publico agnoſcerentur ac in pre-
dico haberentur. Neq; hoc eſt contra Hierarchiã Eccleſiaſticaẽ dignitatem, quã nobis à Spi-
ritu ſancto cõmendatur. Nam cum Spiritus ſanctus ordinem & decorũ cõmendat Ec-
cleſiã, ius ipſi reliquit ordinandũ ritus, qui ad ordinem & dignitatem facere videntur. Quare
non eſt quod moremur ſuperborũ ſpiritus voces, cõtemnentium hoc Ecceſiaſticos
gradus, modo illi quibẽs tales collati ſunt gradus, meminerint eos nõ cõtemtus aliorũ
aut arrogantis ſupereminẽtis ſymbola eſſe, ſed potius publica teſtimonia officij, quod Ec-
cleſiã debent, & ad quod tanquam publico ſacramẽto obſtringuntur. Sed obijciunt forte
aduerſarij, Eccleſia Chriſti reſpondit Pompã, habeat fidei & ſanctimoniẽ probationẽ, preces
& manũ impositionẽ? Reſpondeo, minime indignũ eſſe Chriſtianis, pijs & eruditis
viriſ teſtimonia doctri-nẽ & honeſtatis cõferre: vt ſciat Eccleſiã, quibus poſſit tuto guber-
nationem & curam doctri-nẽ cõmendare. Nec obſtat quod huiusmodi promotiones iam
Nn 2 longò

longo tempore in abusu fuerint, modo sordibus absterfis, res utiles Ecclesijs & scholis reuocamus. Rursus excipiunt ac dicunt Dominum prohibuisse appellari Rabbi & magistris super terram, eo quod vnus sit magister. Respondeo. idem Dominus dicit non appellandum esse patrem super terram, qui tamē in lege sua parentes honorari præcipit. Quare non de appellatione, sed de alia re interdictum intelligendū est. Deinde *hæc* loci satis cōuincit, quis sit huius interdicti sensus. Additenim, Qui maximus est vestrū erit minister vester. Itē: Qui se exaltauerit humiliabitur. Nō vult ergo Dominus suo interdicto sublarā esse appellationē patris aut magistri siue doctoris, sed arrogantem fiduciam. Non vult vt nobis ipsis placeamus, si videmur aliquib. donis excellere. Non vult vt nos ipsos alijs arroganter anteponamus, sed potius vt qui maximus est omnibus ministrum se exhibeat, non vult vt nonam doctrinā excogitemus, sed vt vnicum nostrū magistrum Iesum Christum in negocijs salutis sequamur. Quo autem Iacobi Apostoli dictum vigeant, qui dicit: Ne sitis multi magistri fratres mei, scientes quod maius iudicium accipiemus, facile refellitur. Nam Iacobus interdicto suo hanc subiicit rationem: In multis enim labimur omnes. Sensus ergo erit interdicti huius, ne duri morum aliorum censores esse velimus.

Nunc redeamus ad textus explicationem, vbi finem donorum quibus Christus ornat suam Ecclesiā, apponit Apostolus, Ad instaurationem, inquit, Sanctorū, in opus ministerij, in ædificationem corporis Christi. Ad hunc finem pertinet vniuersa donorum Christi collatio. Instauratione sanctorum græcè *κατασκευασ* est proprie constitutio seu reparatio, quæ membra prius dissipata & laxata, in suum locū reponuntur, vt status corporis sit integer & bene compositus. Hinc Paulus, qui Ecclesiā corpori comparat, vocabulum ad statum Ecclesiæ transfert bene ordinatum & cōpositum. Proinde varietas donorū, quibus Christus suam Ecclesiā ornat, pertinet ad statum Ecclesiæ bene ordinandum & componendum. Huic enim rei tanquam proprio fini destinantur ista dona. Subiungitur: In opus ministerij, vt sciamus quo Deus velit vt in instrumento ad illā sanctorum instaurationē, nimirum ministerio verbi. Deinde instaurationē sanctorum interpretatur ædificationem corporis Christi, de quo supra in secundo capite dictum est. Sequitur amplificatio à circumstantia temporis & modo ædificationis corporis Christi sumpta, vsq; dum, inquit, occurramus omnes in vnitatem fidei, & cognitionis filij Dei, hoc est, donec vniti fuerimus in fide & cognitione Christi. Neq; frustra, inquit, vsq; dum occurramus. Nam significat vno die fieri non posse, vt absoluti & perfecti in Christo reddamur, sed indies pergendum esse, vt tandem ad vnitatem corporis Christi veniamus: cuius vnitatis causa est fides. Hæc cognitio non tantum est noticia mentis de Christo, sed etiam fiducia cordis, Non enim satis est scire Christum esse Deum, esse hominem, esse vnā personam, esse regem, Prophetam & sacerdotem: nisi cetera fiducia in eum recumbas.

Obseruentur hic vnitatis gradus, quorū primus est cognitio Christi: Vnde fides nascitur, hac fide inserimur Christo, & ei veluti incorporamur. Huic inserti & incorporati tanquam membra eiusdem corporis cōmuni salutē per charitatē studere debemus, qui inter nos spiritu Christi prius cōiuncti sumus. Ex his proinde colligitur vnitatem Ecclesiæ nō in traditionibus humanis, nō in ceremonijs, sed in veræ doctrinæ & fidei cōsensu, vnde & amor mutuus nascitur, consistere. Porro cum additur, In virum perfectum, in mensurā ætatis plenitudinis Christi, eleganti metaphora incrementum sanctorum exprimitur. Quemadmodū enim ætatis sunt gradus diuersi, infantia, pueritia, ætas perfecta seu firmata &c. ita Christianos paulatim crescere oportet in fide & cognitione Christi, non perstandū est in infimo gradu: sed tenendum perpetuo ad perfectionem: quam tamen non plenam consequentur priusquam exuti veterem hominem, in beata vita corporibus & animis nostris cum Christo glorificabimur. Non ergo hæc Pauli verba ad molē corporis, sed ad mentis lumen & cordis affectum referenda sunt: nimirum vt vere Christum cognoscamus, ac viuā fiduciam in illum recumbamus, ne simus inconstantes vt pueri, qui per ætatē nondum firmarunt iudicium: sed vt viri perfecti, qui iudicio firmato constanter veritatem tuentur. Nam quæ hic de corpore & mensura ætatis dicuntur, transferenda sunt ad spiritum eiusq; incrementum. Quemadmodum enim ipse Dominus creuit corpore, donec perfectus vir esset effectus, & iustam mensuram adultæ ætatis esset nactus: ita nos in Christi cognitione & fide tantisper crescere oportet, donec ad perfectionem venerimus. Hunc esse germanum verborum Pauli sensum testantur etiam ea quæ sequuntur. Nequaquam enim hic Paulus disputat de mole corporum qua resurgemus, quemadmodum quidam hic perperam colligunt. Nam id nihil ad præsentis disputationis scopum, facit.

Ne amplius simus pueri qui fluctuēmus & circumferamur quouis vento doctrinæ.

doctrinæ per astum hominum, per versuti-
am ad insidias seductionis.

10 mos hominū aduersus tempestates quas excitant satellites Satanæ contra Ecclesiam Chri-
sti. Nam qui solida cognitione Christi & fide non sunt præditi, facile vacillant, & perinde
ut nauicula sine rectorē impellitur huc illuc, & ut arundo pro venti inconstantia agita-
tur, ita illi quoque ab impostoribus & hæreticis à vera doctrinā abducuntur. Commē-
datur igitur nobis, hoc loco verbum, & serium verbi studium, ut in eo ita cōfirmemur, ne
ab eo vlla astutia aut versutia nos abduci patiamur. Porro bina arma quibus impo-
10 res vtuntur contra Ecclesiam nominat. Non quod non sint plura, sed quia hæc sunt præci-
pua: quorum prius quidem *νοησις* propriè ludum alex significat, vnde transfert Paulus vo-
cabulum ad Sophisticam seu technas illudendi scripturam, & fraudes quibus imperiti fa-
cile capiuntur. Posterius vero *παραπλῆξις*, quā significatur versutia seu subdola quædam va-
frictia, quā quis toto nisu incumbit ut alios fraudulenter circumueniat & fallat. Hoc epe-
gegi exponit cum addit: ad insidias seductionis, id est, quo astu, quaq; astutia adoriuntur
homines, ut eos à veritate seducant. Hæc nos admoneant cum periculi à falsis doctoribus,
qui à vera Christi cognitione & fide adeo maligne homines auertere conantur, tum dili-
gentiæ & studij, ut in vera doctrina confirmati & nos ipsos munire aduersus insidias se-
20 ductorum, & os obstruere talibus impostoribus queamus.

Sed veritatem sectantes in charitate, ado-
lescimus in eum per omnia qui est caput
nempe Christus.

est, persistere in vera doctrina & fide. (Est enim synecdoche qua sub vocabulo veritatis
comprehenditur etiā affectus sequens more scripturę) & in charitate mutua, vnde fiet ut
adolescamus in ipsum Christum, *τὸ πᾶν*, id est omnimode, qui est caput nostrum. Quo
enim magis in cognitione Christi, in fide & charitate crescimus, eo magis adolescimus in
30 Christo. Ut igitur pueri paulatim crescunt, donec ad adultam ætatē peruenerint: ita oportet
Christianos perpetuo in cognitione Christi, in fide & charitate crescerē & perpetuo ad
perfectiōem tendere. Hæc omnia eo pertinent, ut nos subiiciamus capiti Christo, ac vni-
tatem inter nos alamus, ut qui eodem Christi spiritu regamur. Porro Christus caput
Ecclesiæ dicitur efficacia, perfectiōne, merito & ordine. Efficacia, quia Ecclesiam suo spi-
ritu viuificat, sustentat & seruat. Perfectiōne, quia antecellit omnibus angelis & homini-
bus sapientia & iusticia. Merito, quia obediētia crucis expiauit peccata, & obediētia
legis satisfecit iusticiæ Dei, ut quotquot in ipsum crediderint, Christi iusticia habeantur
iusti: Ordine, quia est Ecclesiæ monarcha.

40 Ex quo totum corpus compositum &
compactum, per omnem iuncturam sub-
ministrationis, secundum efficaciam in mē-
sura vniuscuiusq; partis incrementum cor-
poris facit in ædificationem sui ipsius per
charitatem.

ut significantius Paulus loquitur, *συνεκεφαλαιωμεν*, hoc est, ita compositum, ut apud capiti sub-
ijciatur, non secus atq; ædificium ad normam, seu amūsim architecti super fundamentum
50 extructum. Significatur ergo hac voce relatio corporis ad caput, hoc est, Ecclesiæ ad Chri-
stum. Deinde dicit Ecclesiam esse corpus compactum, græce *συναρμολογημένον*, hoc est, ita cō-
structum, ut a partibus proportionibus membra sibi mutuo cohzreant, & apte respondeant.
Atque ita hac voce significatur mutuā membrorum inter se relatio & proportio. Hoc cor-
pus pronunciat cōpactum esse per iuncturas subministrationis, hoc est, per iuncturas per
quas vnum membrum alteri communicat vitalem spiritum, qui à capite per omnia mem-
bra corporis, beneficio iuncturarum quib. membra cohzrent, diffunditur, idq; efficaciter
pro modo cuiusq; partis, hoc est, membri. Alia enim membra plus alijs de spiritu ex capite
descendente percipiunt, vnde totū corpus incrementū sumit. Iam facilius intellectu erit
similitudo. Quemadmodū se habet corpus hominis ad caput: ita se habet Ecclesia Christi
ad Chri-

Nn 3

ad Chri-

ad Christum suum caput. Sed corpus hominis capiti annexum, iustaq; proportionem membris per iuncturam compactum, omnem vitam ducit ex capite. Igitur Ecclesia Christi, capiti Christo per fidem annexa, & inter sese varijs charitatis officijs veluti membris coaptata, omnem vigorem ac vitam ducit à suo capite nempe Christo. Aut si maius similitudinem in hunc modum formato. Quemadmodum spiritus per nervos à cerebro descendens sensum omnibus membris pro cuiusq; proportionem communicat: Sic Christus nobis qui ipsius membra sumus sua dona suppeditat, idq; non fortuito aut temere, sed pro mensura cuiusq; membris, hoc est, ut quodq; membrum capere potest, atq; hunc in modum coadificari sibi invicem corpus & coalescere facit. Hęc pericopa Pauli multiplicem doctrinam nobis suppeditat. Primum enim hinc colligitur, extra Ecclesiam esse omnes quotquot Christo se non subiiciunt in vera agnitione Christi & fide, & qui charitate abiectione se mutuo odio prosequuntur. Deinde vera & perspicua Ecclesie descriptio hinc sumi potest, nimirum quod sit cœtus credentium Euangelio, qui ipsi Christo capiti sic adherent, atque ita inuicem sunt coniuncti & coagmentati, pro cuiusq; fidei mensura, pro donorum spiritus sancti varietate, pro vocationum conditione, ut unum corpus constituent, ut eodem omnes spiritu vivunt & agantur, ut deniq; mutua benevolentia se foueant & tueantur. Præterea hic locus ostendit quā sit cōcinnus Ecclesie Christi ordo. Talis enim est ordo Ecclesie, qualis membrorum eiusdem corporis sub vno capite. Adhuc locus præsens docet qualisnā debeat esse *communio* & consensus Christianorum inter sese. Vt enim in eodē corpore cum vno membrum patitur, reliqua omnia cōpatiuntur: Ita Christiani qui sunt corporis eiusdē membra, affecti erga se inuicem esse debent, ut cum aduersis tum prosperis mutuo afficiantur. Huc illud Pauli præceptum: Gaudere cum gaudentibus, & flere cum flentibus. Postremo loco obseruetur quod Apostolus in charitate potissimum collocet ædificationem corporis Christi. Per hanc enim Christi cognitio & fides efficaces sunt, & redduntur illustriores. Vbi enim charitas non est, ibi cognitio quidem Christi exigua, fides vero nulla exsistit. Nam pro fidei modo crescit & decrevit charitas.

Hoc itaq; dico & testificor in Domino, ne vos amplius ambuletis sicut & reliquæ gentes ambulant in vanitate mentis suæ: ex cœcati intelligentia, alienati à vita Dei, propter ignorantiam quæ est in ipsis, propter obdurationem cordis eorum, qui posteaquam dolere desierunt, seipsos tradiderunt latitanti ad perpetrandam omnem impuritatem, cum auiditate.

& obdurationem cordis. Mens est quæ τὸ νῆμαονον dicitur à philosophis, videlicet, cum homo lumine rationis cernit & iudicat honesta & inhonesta, sed hanc vanam esse pronunciat Apostolus. Intelligentia δαβωα, facultas illa est, per quam meditamur, recordamur ac ratiocinamur & colligim⁹ aliquin ex ijs quæ mēs sine ratiocinatione quiete cernit, sed huic cœcitatem tribuit, unde fit quod gentes ut ignaræ Dei alienatæ sint à vita Dei. Est autem vita Dei hoc loco, quæ Deus intus in corde vivit, & à qua omnis efficiendū boni alicuius vis dependet & voluntas. Cordis nomine appetitiones intelligit, cui tribuit obdurationem, quæ fit ut homines non afficiantur vllō timore Dei, sed potius ruant quo pravi affectus impellunt. Hæc sunt principia & causæ actionum moralium (quantum ad religionem attinet) in gentibus quæ nondum sunt conuersæ ad Deum. Verū ut hæc paulo clarius à nobis percipiantur, ea exemplis illustremus. Mens hominis cernit Deum esse, eumq; colendū iudicat: quod iudiciū tamen si verum est, vanitatis tamen à Paulo arguitur, idq; rectissime, eo quod in nihilum evanescat, & naturæ prauitate suffocetur, priusquam ad actionem deventum fuerit. Nam cum ex hoc principio intelligentia ratiocinatur, & à vero Deo, & à recta colendi Deum ratione aberrat. mens quidem cernit Deum esse & esse colendū, sed intelligentia in Babylonijs Belū, in Aegyptijs Apim, in alijs alia idola colenda esse ratiocinatur, idq; nunc per humanas victimas, nunc per alios ab hominibus excogitados ritus. Atq; hoc est, quod Paulus Rom. 1. dicit, gentes transmutasse veritatem Dei in mendacium ac coluisse creaturam super creatorem. Porro his causis dignos profecto fructus subiicit, qui sunt ignorantia Dei, alienatio à vita Dei, obduratio, stupor seu indolentia, quæ nō sentiunt gentes sui peccati magnitudinem & gravitatem, sed prorsus ob peccatū dolere desinunt. Hunc stuporem

Itu poreu sequitur ad omnem petulantiam inclinatio quædã, imo effrenis quædã peccandi libido, quam lasciuia nomine hic designat. Hæc libido prorumpit in omnis generis flagitia, quæ hic vocabulo immunditiæ notantur: quæ omnia augeat auditas, quæ omni moderationi aduersatur, donec hominem in barathrũ damnationis præcipitauerit. Est enim *phorogia* immodica quædam cupiditas habendi acquirendiq; Hic primum obseruandũ est, qualisnam sit homo citra regenerationis gratiam, post lapsum primorum parentũ, videlicet, vanus mēte, cæcus intelligentia, & induratus corde: vn de facile æstimare est, quale nam sit liberũ arbitrium, quod Sophistæ adeo mirantur & prædicant etiam in nõ renatis. Si ergo, iuxta doctrinã Pauli & progressio & conatus sunt in vitio. Quid quæso sani reliquum erit? Etsi autẽ Apostolus non adimit homini naturales facultates, tamen eas post lapsum corruptas esse testatur. **C A E T E R V M** obseruandum est Paulum hic non loqui de actionibus naturalibus aut ciuilibus, quæ reguntur corporis motu & gestu. In his enim ad liqua libertas remanet in nõ renatis, sed tantum de actionibus cultus diuini: quarum tres sunt causæ. Prima, Verbum quo mens eruditur, & iudiciũ formatur. Secunda, spiritus sanctus qui in verbo est efficax ad illuminandam mentem, & flectendã voluntatẽ. Tertia, est voluntas hominis acquiescẽs in verbo & cedẽs Spiritui sancto, à quo docta & mota est.

Vos autem non ita didicistis Christum, **Reddit causam, cur non debeant Ephesij, vtraliæ prophanae gentes Evangelij Christi ignare viuere, videlicet, quod didicerint Christum. Quem admodum enim paulo antea causas**
 siquidem ipsum audiulistis & in ipso estis docti, quemadmodum est veritas in Iesu.

scelerum in gentibus recensuit, vanitatem mentis, cæcitatem intelligentiæ, obdurationẽ cordis: Ita hoc loco solam Christi noticiã istis omnibus opponit, eamq; causam affirmat esse vitæ piæ & sanctæ transigendæ. Hæc itaque noticia Christi aliam in nobis gignere debet viuendi rationem, quam est gentium, quæ nondum per prædicationem Evangelij ad Deum sunt conuersæ. Hæc enim Christi noticiã efficax mēte reformat, intelligentiã illuminat, cor mollius reddit. Breuiter: Hominẽ regenerat Spiritu Dei, vt nunc vitam Dei viuere incipiat. Atque hoc est quod dicit Apostolus: quemadmodum est veritas in Iesu, hoc est, vera viuendi ratio in illustri exemplo proposita. In Christo enim nullũ veteris hominis vestigium apparebat. Nam & patris ipsissimam imaginem referebat, & spiritu Dei plenus, patri per omnia obtemperabat. Vocabulum itaq; veritatis, nõ veritatis assensum tantum, sed etiam actionem sequentem assensum synecdoche vsitata Hebræis significat. **O B S E R V A N D V S** diligenter hic locus est, qui docet vanam esse de Christo seu Evangelio noticiã, nisi coniunctos habeamus mores Christo & Evangelio dignos. Noticia enim Evangelij non consistit in nuda contemplatione rerũ, non in ociosis disputationibus: sed in simplici Christi cognitione, fide & innocentia vitæ, seu vt Paulus alibi loquitur *ἐν χάριτι καὶ αἰσθησει*

Deponere vos secundum pristinam conuersationem veterem hominem, qui corrumpitur secundum concupiscentias erroris. Renouari vero spiritu mentis vestræ, & inducere nouum hominem, qui secundum Deum creatus est in iusticia & sanctitate veritatis.

Quid sit vere didicisse Christum, quæ sit in Christo veritas, qualisq; vita Christiana esse debeat, breui quidem sed plena enumeratione exponit Apostolus. Enumerationis huius tres partes sunt, videlicet, deponere veterem hominem, renouari spiritu, & inducere nouum hominem.

Prima ergo pars est depositio veteris hominis. Vetus homo nõ substantiam, sed qualitatem, nimirum, vitium & corruptionem, adeoq; omnem peccandi cõsuetudinem secundum pristinam conuersationẽ significat. Hanc peccandi cõsuetudinẽ Paulus vult Christianos deponere, vt plenũ sit spiritus imperium, cuius rei causam addit. Qui corrumpitur secundũ concupiscentias erroris, hoc est, qui deceptricibus concupiscentijs corrumpitur, dum hominem in corruptione & exitium trahit. Qui igitur exitium & extremam interfectionẽ euadere cupit, veterem hunc hominem deponat. Depohi autem tum demum veteris ille homo dicitur, cum enervatur corpus peccati, vt non amplius seruiamus peccato. Itã enim se interpretatur ad Roman. 6. cum inquit: Hoc sciẽtes quod vetus noster homo cum illo crucifixus est, vt aboleatur corpus peccati, vt non amplius seruiamus peccato. In hoc Pauli dicto obseruadũ est crucifigendi vocabulum. Eo enim significat efficaciam crucis & mortis Christi in nobis ad crucifigendum & mortificandum veterem hominẽ. Huc pertinet illa Apostoli exhortatio. Ne

igitur regnet peccatum in mortali vestro corpore ad obediendum illi in concupiscentijs eius: neque sistite membra vestra arma iniusticiæ peccato, sed sistite vos ipsos Deo tanquam ex mortuis viuentes, & membra vestra arma iusticiæ Deo. Hoc etiam congruit cum dicto Domini, si quis vult post me venire, abneget semetipsum, & tollat crucem suam quotidie & sequatur me.

Secunda pars regulæ propositæ, est renouari spiritu mentis, hoc est, mentem noua luce ita perfundi, ut vanitate mentis & cœcitate intelligentiæ expulsi, quæ spiritus sunt, homo sapiat, intelligat, cupiat, meditetur, ratiocinetur. Nam cum animalis homo non percipit ea quæ sunt spiritus Dei, talem spiritus renouationem fieri oportet, per quam homo se spiritus imperio subijcere potest.

Tertia pars regulæ, est induere nouum hominem, qui secundum Deum creatus est in iusticia & sanctitate vera. Huius partis tria sunt membra. Primum est induere nouum hominem abolitis vitijs & renouato spiritu mentis. Alterum est qualitas noui illius hominis, videlicet, quod secundum Deum creatus sit, hoc est, ad imaginem Dei. Tertium, continet res in quibus consistit illa nouitas seu imago Dei, videlicet, iusticiam & sanctitatem veram, quorum illa hominibus seruimus iuxta secundam tabulam, hac Deum pure colimus. Veritatis vocabulum epitheti vicem obtinet more Hebraico, quo significatur requiri à nobis non fictam iusticiam, non sanctitatem externam tantum, sed puram iusticiam & cordis sanctimoniam ad normam mentis diuinæ compositam. Diligenter hic Pauli locus est obseruandus, non solum quia breuiter & pulcherrima distributione partes Christianæ vitæ continet: verum etiam quia claram & perspicuam definitionem imaginis Dei in homine suppeditat. Hinc enim intelligitur imago Dei esse cõformitas hominis cum Deo in iusticia & sanctitate vera. Hinc est quod veritas definit Christianismum esse imitationem diuinæ naturæ.

Quare deposito mendacio loquimini veritatem unusquisque cum proximo suo, quia sumus vicissim inter nos membra.

Est autem prima hypothesis de veritate seu simplicitate sectanda, & de mendacio, id est, quouis fucò fugiendo. Hanc hypothesis ita colligit: Exuendus est vetus homo & induendus est nouus homo, qui secundum Deum creatus est in iusticia & sanctitate vera. Igitur veritas ut membrum noui hominis sectanda est: Mendacium autem ut membrum veteris hominis abscindendum est, ut eum proximis nostris sincere & simpliciter agamus. Huic hypothesis subiicit aliam rationem à connexis sumtam. Sumus, inquit, vicissim inter nos membra. Ergo decet, ut veritate & candore absque omni fucò nos inuicem foueamus. Ad hunc modum sequentes etiam hypothesis extruendæ sunt, quæ omnes usque ad finem capitis per antithesin efferuntur.

Ira scimini & ne peccetis, sol ne occidat super iracundiam vestram, & ne detis locum Diabolo.

Ne irascamur præcipit. Verum quia sæpe contingit pios commoueri indignitate rerum & imbecillitate naturæ, sit, ut ab ira non possint prorsus alieni esse. Quare primum modum irascendi præscribit. Deinde dat consilium: Tum rationem consilij subiicit. Modus iræ est ne irascendo peccemus, quod fit quoties vel nostris vitijs vel aliorum irascimur. Solum enim hoc iracundiæ genus laudabile est, quod vitijs vel proprijs, vel aliorum corrigendis zelo gloriæ Dei adhibetur cum iusto moderamine. Verum quia vix ab ira, quin aliquo vitio nostro conspurcetur, abstinere contingit, dat consilium Apostolus ne sinamus solem occidere super iracundiam, hoc est, ne sinamus diu iracundiæ vitium apud nos resistere, sed ut ira cum die orta, cum die etiam concidat. Hoc vult etiam Pythagoricum illud Symbolum, Ollæ vestigium cinere turbato. Nam si diuturnior fuerit ira, futurum est, ut Satanas cor hominis possideat, atque ita hominem paulatim in exitium præcipitet. Atque hoc est, quod Paulus subiicit: Et ne detis locum Diabolo. Diligenter obseruandus est hic locus qui testatur per iracundiam & odium Diabolo in corde hominis locum parari ad inhabitandum. Quare non secus atque laqueum Satanæ indignationem & iracundiam fugiamus.

Qui furabatur non amplius furetur, magis autem laboret, operando quod

quod bonum est manibus, vt habeat vnde tribuat necessitatem patienti.

Omne fallendi viam furti nomine synecdochis intelligit. Vt autem hoc furtum tanquam veteris hominis

membrum abscindendum suadet. Ita diligentem laborem & summam industriam, vt nos ut hominis membrum in cuiusque honesta vocatione requirit. Præcepti finem addit, nimirum vt quisque habeat quo alios indigentes inuet, eos videlicet, qui vel morbo, vel senio impediti sibi ipsi victum suis manibus acquirere non possunt. Hic locus contra fures obseruandus est, qui ociose viuunt & alia deuorant.

10 Omnis sermo putris ex ore vestro non procedat, sed si quis bonus ad ædificationem necessitatis, vt det gratiam audientibus, & ne contristeris spiritum sanctum Dei, quo ob signati estis in diem redemptionis.

Vt turpilod quum vnum ex fœdissimis membris veteris hominis abscindendum hortatur: Ita sermonem bonum ad necessariam ædificationem vt noui hominis membrum, inter nos sectandū suadet, vt videlicet, det gratiam, id est, pro sit & commodus sit audientibus. Gratia enim nomine

quiduis commodi & vtilitatis genus hoc loco significatur. Porro exhortationi grauissimam rationem subiungit, inquit: Et ne contristeris spiritum Dei, scilicet, spurco sermone vestro. Est autem hic duplex schema obseruandum. Primum, *ad hominem*, quo schemate Deo tribuuntur humani affectus & gestus. Deinde est Metonymia, nam tristere spiritum est illum ira offendere, vt hominem in quo veluti hospitium habuit, deserat. Quæ admodum enim hospes violenter eiectus de hospitio, tristatur, ita spiritus sanctus dicitur tritari, quædo ob flagitia, cor hominis in quo habitauit prius per fidem, deserit. Hæc Pauli exhortatio si apud omnes qui Christi nomen profitentur locum haberet, minus profecto scandalorum esset & plus tranquillitatis in vita, sed consuetudo praua, malicia hominum, insidia Diaboli & carnis nequitia, plerisque pro dolor, in contrarium rapiunt, idque non sine maximo Ecclesiæ scandalo & multorum certissimo exitio. Quare contra consuetudinem inueteratam, contra malitiam hominum, contra insidias Diaboli, & contra nequitiam carnis fide & prece patione pugnare oportet. Quod autem addit: quo spiritu ob signati estis, in diem redemptionis, maximum pondus exhortationi addit. Est enim spiritus sanctus certa nota, qua pii à reprobis discernuntur, vsque ad diem redemptionis nostræ qua plene liberabimur ab omnibus miserijs.

20 Omnis amarulentia, & indignatio & ira, & clamor, & blasphemiam remoueatur à vobis cum omni malitia, sitis autem mutuo misericordes, condonantes vobis inter vos, quemadmodum & Deus vobis in Christo condonauit.

Supra iracundiam abscindendam suadet tanquā fœdissimum quoddam veteris hominis membrum. Nunc adiuncta & partes tanquam articulos istius membri tolli præcipit, & iubet vt in eorum locum virtutes enumeratis vitijs contrariæ substituuantur. Cæterum quia vocabula vitiorum quæ nunt

merat Apostolus sunt affinia in significatione discernenda sunt. Amulencia græce *μολογία*, iracundia & furoris est radix, hæc indignationem græce *θυμω*, hoc est, furorem, quendam animi ad vindictam parit. Indignatio iram quæ in actū prodit, generat. Hæc clamoris, id est, contentions verborum mater est. Clamor profert blasphemiam qua alter alterius famam inuadit & obscurare conatur. Hæc omnia vult Apostolus sublata cum omni malitia, quibus veluti armanur homines ad nocendum proximo. Porro his membris veteris hominis ex aduerso opponit Apostolus noui hominis membra, videlicet, comitatem, misericordiam & mutuam condonationem. Vt autem persuadeat hoc suis Ephesijs Paulus, summum omnium exemplorum adducit, nempe Dei patris, qui nobis in Christo condonauit. Huius exemplum imitari decet omnes quotquot de tanto patre gloriarī cupiunt. Turpe enim est liberos patris sui virtutes, quoad licet, non imitari. Huc & Domini præceptum pertinet, Lucæ 6. Estote misericordes, vt similes sitis patris vestri qui in cælis est. Ambrosius sic format argumentum Apostoli: Si Deus per filium suum seruorum misertus est, quanto magis serui ipsi inuicem sibi debent misereri & donare, si alter in alterum peccet.

C A P V T V.

Summa

Summa Capituli quinti.

Ut pater celestis imitandus est in omni sanctimonia & puritate: ita mutua exemplo Christi fouenda est charitas: quo omni turpitudine expulsa, pie & honeste vivere liceat. Præterea subiectos sibi mutuo esse pios oportet, ac ut mulieres decet suis proprijs maritis esse morigeras: Ita vicissim maritorum est, exemplo Christi diligentis ac fouentis sponsam suam Ecclesiam, suas diligere uxores.

Ordo & partes Capituli quinti.

Principium huius quinti Capituli ex ultimo versu quarti Capituli concluditur. Nam ut illic argumentum mutua benevolentia & condonationis, ab exemplo patris celestis sumit: Ita hic in principio Capituli quinti exemplum eiusdem patris imitandum in genere proponit, ac illud statuit sequentium hypotheseum tanquam primarium quoddam axioma. Huic exemplo annectit exhortationem ad mutuam dilectionem argumento ab exemplo Christi sumto, unde, hoc est, ab exemplo Patris & Christi, rursus in comparata per antithesin hypotheseis fertur, & enumerat non pauca Christianorum officia interserens argumenta ad diuersitate status duplicis, videlicet, ante Christi lucem agnitam & sub gratia. Deinde rursus generalem exhortationem ingreditur ad mutuam subiectionem, quam mox in plures hypotheseis diuidit, ac duas in hoc capite copiosius tractat: quarum prior quidem est de subiectione qua uxores suis maritis subiectæ esse debent. Posterior de officio maritorum, ut exemplo Christi diligentis Ecclesiam suas uxores diligant.

EXEGESIS QVINTI CAPITIS CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

ITIS igitur imitatores Dei tanquam filij dilecti, & ambulate in dilectione, quemadmodum & Christus dilexit nos, & tradidit semetipsum pro nobis oblationem & hostiam Deo in odorem bonæ fragrantia.

tis diuinæ lege Dei expressam. Huc illud, i. Thess. Ipse Deus pacis sanctificet vos totos, ut integer spiritus vester, & anima & corpus sine querela in aduentu Domini nostri Iesu Christi seruetur. Hanc imitationem Deus requirit, cum inquit: Sancti estote quia sanctus sum ego Dominus, & separavi vos à cæteris populis, ut essetis sancti. Ad eundem modum & Christus. Matth. 5. nobis patris exemplum imitandum proponit, cum inquit: Estote vos perfecti, sicut pater vester, qui in cælis est perfectus est. Hic Dominus non requirit æqualem perfectionem, sed similem pro nostro modo dum ad perfectionem tendimus, id quod significatur imitationis voce. Hic locus diligenter obseruandus est. Docet enim quod quicumque in filiorum Dei numero esse volunt, debeant patris celestis exemplum in omni sanctitate & puritate imitari. Hoc qui non faciunt falso sibi filiorum nomen attribunt, cum sint potius spurij quam legitimi filij. Huc annectit exemplum filij quo ad mutuam dilectionem nos hortatur, & ut exemplum præfens plus ponderis habeat, breuiter ab effectu declarat, quanta filij Dei dilectio erga nos fuerit, nimirum quod se tradiderit Deo pro nobis oblationem & hostiam, id est, victimam satisfactoriam pro peccatis nostris in odorem bonæ fragrantia, id est, in victimam, qua victima vnice delectatus est Deus. Est autem hic duplex figura obseruanda. Primum *ἀδραντο πατέρα*. Nam Paulus hic exemplo Moysi Deum humana persona induit, ut se ad captum nostrum accommodet. Ita enim loquitur Moyses, Genes. 8. Odoratus est odorem suauitatis. Deinde est Metalepsis vsitata Hebraeis. Nam ex odore bonæ fragrantia intelligitur victima Deo grata. Autor Epistolæ ad Hebr. cap. 13. proprio sermone vsus, quo Moysis phrasin interpretatur: Talibus, inquit, hostijs *ἀπεσκήπτω*, hoc est, vnice delectatur Deus seu beneplacetur Deo. Hoc argumentum dilectionis Christi erga nos tria continet: Primum quod Christi mors vnicum sit precium nostræ redemptionis. Secundum, quod Christus

Christus hæc omnia præstiterit immeritis ex mera sua bonitate & dilectione. Tertiū, quod cogitatio huius ingentis dilectionis Christi debeat nos iustissime admonere mutæ inter nos dilectionis. Quare si participes Christi esse volumus mutæ dilectioni studebimus, præsertim cū ipse dixerit, in hoc cognoscent homines quod mei discipuli sitis, si vos mutuo dilexeritis, sicut ego dilexi vos.

Scortatio vero & omnis immundicia aut auaritia ne nominetur quidem inter vos sicut decet sanctos.

tationem, id est, vagum libidinem, immundiciem, hoc est, omnis generis libidinem, qua corpus & anima contaminantur, auaritiam qua fiducia in Deum extinguitur, & fiducia in pecuniam tanquam idolum fouetur. Hæc vitia adeo vult Apostolus sublatæ, vt ne nominentur quidem inter Christianos, ne dum in vsu sint. Paulus videtur respexisse ad locū qui est Deut. 23. Non sit meretrix neque scortator de filiis Israël. Verum hic vulnera Ecclesiæ merito deploranda sunt. Nam istæ fœdissimæ pestes non solum nominantur petulant, verum etiam perpetrantur impune apud eos qui iudicium Dei se exercere gloriantur. Sed piorum est cauere, ne multitudine errantium & horrendis scandalis incidant in laqueum Satanæ, vt vel blasphement verbum Dei propter mores corruptos eorū qui in Ecclesia Dei non postremi esse volunt, vel inuitentur exemplo ad imitationem, quod admodum proliue est. Multo enim citius homines vitium vnius imitantur, quam mulorum virtutes. Cur autem hæc nominari nolit Apostolus, probat à repugnantibus: Christiani sancti esse debent. Ergo nihil illis commune erit cum fœdis & abominandis criminibus.

Et turpitudine, stultiloquium, scurrilitas, quæ non conueniunt, sed magis gratiarum actio.

orationem qua gratias agimus Deo, atq; illum prædicamus: Verum etiam sermonem gratiæ & suauitate conditum notat. Non enim amat Deus Stoicā & superciliosam in loquendo asperitatem, qua homines absterrentur à conuictu nostro, sed vt vult nos comes & suauis in conuictu: ita sermonem requirit pia suauitate conditum. Porro quod interfert Apostolus: quæ non conueniunt, argumentum est à repugnantibus. Pugnat enim cum piorum officio omnis turpitudine & obscenitas.

Hoc enim nostis, quod omnis scortator, aut immundus, aut auarus, aut qui est idolatra, non obtinebit hæreditatem in regno Christi & Dei.

niam cum his pestibus fides iustificans nequaquā stare potest. Non tamen hac cōminatione lapsis præcluditur spes veniæ, sed tantū significatur supplicium huiusmodi peccatis dignū, vt fœditate peccati agnita, & magnitudine reatus ex pœnis intellecta, agamus pœnitentiam ac talem fœditatem detestemur. Nā de pœnitentibus regula Ezech. 33. tenenda est. Cum recesserit impius ab impietate sua feceritq; iudicium & iusticiam, viuet in eis. Item, Nolo mortem peccatoris, sed vt conuertatur & viuat. Sed summopere cauendū est, ne hac regula in contumeliam Dei & in nostram perniciem abutamur. Caueamus igitur ne consuetudine peccandi in reprobam mentē incurramus, & dolere tandem de impijs nostris factis desinamus. Nam si spiritus sancti clamores, quibus nos in prædicatione Euangelij ad pœnitentiam inuitat, contemserimus, metuendum est ne iusto Dei iudicio abijciamur, & tanquam mortui & pœnis æternis destinati coram Deo habeamur. Quod sane supplicium dignissimum est, quod Deus hominum peruiacem pertinaciam puniat.

Nemo vos decipiat inanibus sermonibus propter hæc enim venit ira Dei in filios contumaciæ. Nolite ergo effici participes eorum.

Pugnantia cum vera imitatione patris cælestis, hoc est, cum sanctitate qua suos ornatos vult Dominus, enumerare incipit. & hic tria ponit, scortationem, id est, vagum libidinem, immundiciem, hoc est, omnis generis libidinem, qua corpus & anima contaminantur, auaritiam qua fiducia in Deum extinguitur, & fiducia in pecuniam tanquam idolum fouetur. Hæc vitia adeo vult Apostolus sublatæ, vt ne nominentur quidem inter Christianos, ne dum in vsu sint. Paulus videtur respexisse ad locū qui est Deut. 23. Non sit meretrix neque scortator de filiis Israël. Verum hic vulnera Ecclesiæ merito deploranda sunt. Nam istæ fœdissimæ pestes non solum nominantur petulant, verum etiam perpetrantur impune apud eos qui iudicium Dei se exercere gloriantur. Sed piorum est cauere, ne multitudine errantium & horrendis scandalis incidant in laqueum Satanæ, vt vel blasphement verbum Dei propter mores corruptos eorū qui in Ecclesia Dei non postremi esse volunt, vel inuitentur exemplo ad imitationem, quod admodum proliue est. Multo enim citius homines vitium vnius imitantur, quam mulorum virtutes. Cur autem hæc nominari nolit Apostolus, probat à repugnantibus: Christiani sancti esse debent. Ergo nihil illis commune erit cum fœdis & abominandis criminibus.

Rursus connectit tria quæ similiter cum imitatione Dei & vera sanctitate pugnant, quibus opponit virtutem *ἀσχεσίαν*, quæ non solum significat

Comminationem grauissimam superioribus addit, seu argumentum à supplicio quod imminet scortatoribus, immundis & auaris subijcit, nimirum quod excludantur ab hæreditate Christi & Dei. Nec mirum est, quo-

Prolepsis est qua anteuertit obiectionem & excusationem eorum, qui flagitia, quæ recensuit, extenuant, asserentes ea esse humanæ fragilitatis errata: Deum non esse adeo crudelem,

lem, quod velit homines ob talia in perpetuum abijcere: fuisse alios omnibus temporibus etiam ex sanctissimis patribus in similia prolapsos: gratiam ita abundare, ut absorbeat totius mundi peccatum: satis esse si quis vel in extremo halitu peccatorum commissorum ducatur poenitudine. Huiusmodi argumētis multi se misere decipiunt, donec præcipites ruant in perpetuum exitium. Verum Apostolus noster admonet hic pios, ne finant se huiusmodi vanis sermonibus veluti inescari, quo tanquam hamo Satanæ pertrahatur in infernum. Nullum perniciosius venenū est, quam sunt illæ excusationes, quæ nos in peccatis detinēt & confirmant. Quicumq; enim huiusmodi inanibus sermonibus indulget, profusus timore Dei vacat. Nam timoris Dei proprium est, ut loquitur Syracides, expellere peccatum. Proinde non dico tanquam Syrenū cantus, sed veluti exitiales Satanæ morsus fungiamus voces hominum prophānorum, qui iudicium Dei & peccatorum reprehensiones in facetias vertunt, & mōtēamur exemplis totius mūdi, qui expertus est propter talia flagitia venire iram, hoc est, vindictam Dei in filios inobēdientiz, id est, in homines contumaces. Hoc testatur diluuium, excidiū Zodomæ, plurimæ clades & rerum pub. ac familiarum euerfiones & horrendæ mutationes. Hoc ipsum in extremo die testabuntur poenæ, quibus Deus hanc contumaciam punit.

Obtemperemus igitur Spiritui sancto hortanti, & præcipienti, ne simus consortes illorum, & serio, matureq; agamus poenitentiam vitæ prioris, ne nos Dominus in furore suo iustissime abijciat & tradat in reprobam mentem, donec prorsus dedoleamus. Non moueat nos multitudo peccantium, non fallat nos impunitas. Nequaquam aufertur poena, sed tantū differtur. Ne igitur contemnamus lenitatem Dei ad poenitentiam nos inuocantis.

Eratis enim aliquando tenebræ, nunc autem lux in Domino tanquam filij lucis ambulate.

iam cōuersi collocati sunt. Par enim est, ut quilibet dignitati & loco in quo est, vita & moribus respondeat, caueatq; ne qua labe cōtaminet suum statum, atq; ita propria culpa excidat gradu, in quem euectus fuerat, cum in propriam ignominiam, tum in aliorum ruinam, qui exemplo deteriores fiunt. Tenebras hoc loco Apostolus vocat homines cæcos & flagitiose viuētes, quales sunt omnes non conuersi per Euangelium. Habet autem hæc Metonymia magnā Emphasim, ut cum scelus pro scelesto dicimus. Sensus ergo est. Ante conuersionem fuistis homines ex meris tenebris ignorantiz & malitiz conflati, adeo ut nihil veræ & salutaris lucis in vobis fuerit reliquum. Nunc autē lux estis. Quare ut filij lucis ambulate. Nomē lucis tribuitur fidelibus, tum quia vera luce illustrātur in se, tum vero quod alijs etiam præluceant, adeo ut sceleratorum vitam etiam coarguant, hoc est, magis manifestam faciant. Hic locus in primis obseruandus est, qui monet, quod cogitatio dignitatis Christianorum debeat eos excitare ad sancte & inculpate viuendum, cum ut Deo debitā præstemus obēdientiam, tum ut alios ad pietatem nostro exemplo inuitemus. Deinde docet hic locus, quod qui profitētes Christianismū flagitiose viuunt seipfos fallant, & se maiori damnationis periculo exponant. Non enim filij lucis sunt, hoc est, non vera luce sunt illuminati, nisi qui opera tenebrarum detestantur & abijciunt.

(Fructus enim spiritus est in omni bonitate, iusticia & veritate.)

Ius autem spiritus fructus est, bonitas, iusticia, & veritas. Ergo his studendū est contra malitiam, iniusticiam & mendacium. Legantur autem hæc in parenthesi, ut quæ sequuntur cohæreant cum sententia superiori.

Probantes quid sit beneplacitum Domino, & nolite communicare operibus infructuosis, sed magis etiam redarguite.

quod ipsius verbo mandatum & expressum est. Ut enim ex solo verbo cōstat quid placeat, quidque displiceat Deo: ita solum verbum pijs vitæ norma esse debet. Deinde requirit, ne communicemus operibus infructuosis, hoc est, inutilibus & noxijs, tenebrarum, hoc est, quæ proficiuntur ab ignorantia Euāgelij & Christi quæq; ipsam ingēnitā concupiscē-
tiam

Exhortationis argumentum petit à collatione duplicis status Ephesiorum, videlicet eius, in quo ante conuersionem fuerunt, & huius, in quo

Exhortationis argumentum petit à collatione duplicis status Ephesiorum, videlicet eius, in quo ante conuersionem fuerunt, & huius, in quo

Argumentum hoc sumitur à causā efficiente. Nos qui credimus, spiritu Christi regeneriti & donati sumus. Hu-

Quid sit ambulare ut filij lucis, exponit, & filiorum lucis studia ad tria veluti capita reuocat. Primum enim vult ut exploremus ac approbemus quicquid Deo acceptum est, hoc est,

quod ipsius verbo mandatum & expressum est. Ut enim ex solo verbo cōstat quid placeat, quidque displiceat Deo: ita solum verbum pijs vitæ norma esse debet. Deinde requirit, ne communicemus operibus infructuosis, hoc est, inutilibus & noxijs, tenebrarum, hoc est, quæ proficiuntur ab ignorantia Euāgelij & Christi quæq; ipsam ingēnitā concupiscē-
tiam

tiam causam habent, qualia sunt prophana & horrenda flagitia quibus ignari Euangelij se cōtaminant. Communicare autem tum dicimur flagitiosis & iniquis facinoribus, cum vel illa nobis placere quoquo modo significamus, vel silentio praterimus, idq; maxime si vocatio nostra patiatur, vt ea nobis displicere palam profiteamur. Tertium est, vt redarguamus opera tenebrarum, idq; tum sancta & honesta nostra vita, tum voce ex zelo quodam gloriæ Dei proficiscente, atq; hoc maxime si conditionis nostræ ratio id ferat. Verum si id verbis præstare non liceat, ostendendum tamen est quomodocunque, ista facinora nobis nequaquam placere. *L o c u s* hic obseruandus est. Non enim tantum filiorum lucis, id est, Christianorum officia breui aphorismo complectitur: Verum etiam refellit eorum vanitatem, qui se suo rite suscepto officio autumant, si ipsi nō peccent per se, nihil solliciti de alijs. Deinde & eos errare docet hic locus qui in Papatu cū viuunt, existimāt satis esse mente abhorre ab impietate & superstitione Papistica, nihil nocere arbitantes interesse prophanationibus abominandis & sacrilegis Papicularum, pacis & tranquillitatis externæ gratia. Nam qui vel præsentia sua videntur ista approbare, tamen si mente improbent, celestis tamen participationis laqueis se induunt. Nec intelligunt superstitione id, an callida simulatione faciant, ad rem non pertinere, quando vtroque pariter malo, & sacram Dei religionem ludibrio habent inter homines, & exemplo suo partim rudium inscitiam ad obstinatiorem peruicaciam confirmant, partim imbecillium dubias hæsitantesq; conscientias labefactant. Nec Naaman Syriæ præfectus illis patrocinatur, qui cum rem vnam sibi à Domino ignosci petijset, si cum Rege suo in templum Rhemnon ingressus adoraret, cum pace à Propheta dimissus est. Nam illa adoratio non fuit procumbere ad idola: sed fuit tantum incuruatio quædam corporis, qua se ad Regis inclinationem quem fulciebat ipse & sustentabat, accommodari, vt aperte testatur historia 4. Reg. 5.

Quæ enim clam fiunt, ab illis turpe est etiam dicere, omnia autem dum coarguuntur à luce manifestantur. Omne enim quod manifestat lux est. Quamobrem dicit: Surge qui dormis, & exurge à mortuis, & illucescet tibi Christus.

Exaggerat scelera prophanarum gentium, ac simul ostendit fructū coargutionis & reprehensionis, qua videlicet pij honesta & sancta vita impuritate impiorum coarguant. Nam ex huiusmodi reprehensione scelerati homines in sui cognitionem veniunt, & cum mores piorum intuentur suam

turpitudinem agnoscunt, ac ita tandem incipit eos pudere sceleris suorum flagitiorum. Atq; hic quidem sensus est præsentis pericopæ. Verum quoniam verba Apostoli explanatione indigent, non nihil adijciemus, vt pondus verborum Apostoli obseruetur. Primum enim cū dicit: quæ clam fiunt ab illis turpe est vel dicere, exaggeratio est à comparatis. Minus est loqui de flagitijs quam ea perpetrare, iam autem si turpe est ea quæ perpetrant vel dicere, erit profectō maxime detestanda operis fœda perpetratio. Deinde cū inquit: Omnia dum coarguuntur à luce manifestantur, fructum exprimit fraternæ obiurgationis. Est autem horum verborum sensus, vt eum explicat Ambrosius, tum demum videntur & apparent dum obiurgantur scelerati. Quia qui peccat quam diu nō corripitur, minime sibi peccare videtur. A luce autem manifestantur, quia filij Dei, qui lucis filij dicuntur, ea coarguunt, vita, doctrina, sanisq; admonitionibus. Huius dicti probationem subiungit à natura lucis. Omne, inquit, quod manifestat, lux est. Vt enim tenebræ obscurant & tegunt occulta. Ita lux in diem producit quod tenebris obuolutum erat. Huc addit & aliam comparisonem à pronuntiatis. Surge, inquit, qui dormis, hoc est, qui in peccatis stertis, desere peccata, & exurge à mortuis, hoc est, à peccatis mortem inferentibus abstineto. Et illucescet tibi Christus, hoc est, senties consolationem per spiritum Christi. Quoniam enim magis tenebras peccatorum fugimus, eo magis Sol iusticiæ Christus in cordibus nostris lucet. Hieronymus negat hoc dictum vsquā in scripturis extare. sunt qui existimant Apostolum respicere ad locum qui est Esa. 60. cap. Surge illuminare quia venit lux tua, & gloria Domini super te orta est. Alij ad 9. cap. Esaiz, hoc testimonium referunt, vbi habetur. Populus qui ambulat in tenebris vidit lucem magnam, habitantibus in vmbra terræ mortis lux splenduit super eos. Alij existimant *μυνησκός* hoc dictum esse. Omnes enim Prophetæ & synceri verbi præcones dum homines à peccato reuocare moliuntur, horum verborum sententia vtuntur. Primum enim, vt par est inuitant ad pœnitentiam, seu conuersionem. Deinde promissionis verbum addunt, & consolationem quibus eriguntur resipiscentes. Quapropter & nos sciamus vnicuique nostrum à spiritu Christi dici, Surge qui dormis, & exurge à mortuis, & illucescet tibi Christus.

Q o

Videte

Videte igitur quomodo accuratè ambuletis, non vt insipientes, sed vt sapientes, redimentes occasionem, quia dies mali sunt, propterea nolite esse imprudentes, sed intelligentes quæ sit voluntas Domini.

& conscij voluntatis diuine. Huius exhortationis rationem subiicit à temporis circumstantia sumptam. Redimentes, inquit, occasionem, quoniam dies mali sunt. Quid autem sit redimere tempus ex collatione contrariorum intelligimus hoc modo: sinere tempus e-
labi nobis aliud agendo, & redimere tempus contraria sunt. Vt igitur illud hominis est, negligentis & dissoluti: ita hoc frugi & sapientis, qui non modo non abutitur occasione, sed mille voluptatibus redimit. Metaphora sumpta est à mercatoribus, qui curiosè merces considerant & delitijs omnibus facile vel lucellum aliquid anteponunt, idq; potissimum quando tempora sunt plena difficultatum. Veluti cum fames, vel penuria ingruit, vel quado cum astutis hominibus est agendum, vel cum mercatura dubia & ancipitis fortunæ videtur. Tum enim solent mercatores omnia circumspicere agere in quamuis oportunitatem intenti. Proinde demum tempus redimere dicimur, quando vel dispendio omnium rerum quas charas habemus in hoc mundo, captemus verà parandæ salutis oportunitatem per Euangelium oblatam. Nam is demum precium redemptionis erit si illecebris & omnibus impedimentis, quæ nos à regno Christi auocare possent renunciemus, ac omnibus modis intenti simus occasioni reparandæ salutis, idq; ideo: quia dies mali sunt: non quidem, quantum ad spacia horarum & cursum Solis, sed quantum ad corruptos mundi mores attinet. Est enim Metonymia qua subiectum pro adiuncto ponitur. Ex his infert quod proposuit, sed alijs verbis: Propterea, inquit, nolite fieri imprudentes, sed intelligentes quæ sit voluntas Domini, quasi diceret: quandoquidem tantum periculum ex omni parte circumstat pios à malitia & corruptis mundi moribus, cauendum est, ne per insecutiam sinatis vos à vera via abduci: sed spectandum est potius, vt semper sit vobis in conspectu voluntas Domini, quæ vobis perpetua vitæ regula esse debet in tota vita vestra, ac in omnibus actionibus. Quosnam vocet imprudentes exponit antithesi Apostolus.
Nam eis opponit intelligentes quæ sit voluntas Domini. Quare imprudentes erunt hoc loco qui secure viuunt parum cogitantes de vita iuxta voluntatem Domini componenda. Porro hic Pauli locus dignus est, quem semper in conspectu habeamus. Nam admonet ne sinamus nos multitudinis exemplo precipitari in flagitia, à quibus, si vere pij esse volumus, abstinendum est omnino, ac voluntati Dei studendum, etiam si omnibus quæ carni placent renunciandum esset. Hic vnusquisque nostrum se examinet, videatque ne hanc Spiritus sancti exhortationem pertinaciter contemnat, illecebris carnis & alijs quæ mentem à veræ pietatis studio auocare possunt, indulgens.

Et ne inebriemini vino, in quo inest lasciuia, sed potius impleamini spiritu, vobis ipsi loquentes Psalmis & hymnis & odis spiritualibus, canentes, & psallentes in corde vestro Domino, gratias agentes semper de omnibus in nomine Domini nostri Iesu Christi.

tur annexo argumento ab vtriusque effectu, idque per *νεμεραις* *νεμεραις*. Nam vtrique ordine sua adijcitur ratio quemadmodum in multis superioribus etiam factum est. Ne, inquit, inebriemini vino, id est, ne capretis ex immodico potu exhilarandi occasionem. Quare? Quia in eo est *αδωρτία*, hoc est, omnis generis lasciuia & intemperantia. Facit enim ebrietas, vt in omne genus scelerum ruas præceps: iuxta notos versiculos:

Quid non ebrietas designat, operta recludit.

Spes iubet esse ratas, ad prælia trudit inermem.

Quinā *αδωρτοι* dicantur Cicero lib. 2. de finibus, hisce verbis indicat: Noli mihi fingere a-
sotos, vt soletis, qui in mensam vomant, & de conuiujs auferantur, crudiq; postea rursus sese ingurgitent. Hæc igitur nō solū Deū grauissime offendit & extinguit Spiritus sancti lucem in corde, verum etiam mentem alienat, occultum reuelat, libidinem accendit, corpus enervat,

Generali exhortationi exempli causa species quasdam seu hypotheses subiicit, ac primo loco commendat nobis spirituales letitias, dehortans à leticia carnali. Vt enim spiritualis leticia quædam spiritualis sapientia est: ita carnalis ebrietas insipientiæ quoddam genus existit. Quare vt ab hac dehortatur, ita ad illam adhortatur.

eneruat, plurimos animi & corporis morbos gignit, cuius rei testis esse poterit ferè vniuersus orbis. Huic Paulus opponit plenitudinem spiritus, hoc est, gaudium in Spiritu sancto, unde erupimus in pia colloquia de Deo ac rebus diuinis, in Psalmos, hymnos, odas & gratiarum actiones pro omnib⁹ in nomine Domini nostri Iesu Christi, reddèdas Deo omnipotenti & patri benefico qui omnia suis abunde largitur. Ideo enim hic coniungit Deum & patrem, nò quod sint diuersi, sed vnus Deus: cuius quidem potentia Dei, voluntas verò patris nomine designatur. Porro discrimen inter Psalmos, hymnos & odas, hoc est, Psalmi sunt in quibus Musici cum aliquo instrumento adhibentur præter linguā. Hymni laudis cantica sunt, siue sola lingua, siue alia ratione fiant. Ode vocis sunt cātica, quæ non sunt laudis tantum sed aliarum quoque rerum, vt Prophetiarum, doctrinarū, exhortationum, &c. Hæc autem omnia Paulus vult esse spiritualia, hoc est, non inepta & lasciuia, sed ad spirituale ædificationem composita. Nam Epitheton spiritualis ad argumentum & finem referri debet. Nec his repugnant verba Pauli, dicentis: Loquentes vobis ipsis. Item, Psalmantes in corde vestro. Nam phrasis scripturæ est loqui vobis ipsis, id est, inter vos ipsos. Canere in corde, id est, ex corde. Non vult Apostolus petulantes cātilenas, & inanes organorum mugitus, quibus non ædificatur conscientia, sed magis vastatur conscientia, piæ meditationes impediuntur & orandi ardor extinguitur: sed tantū ea requirit cantica quæ ex pio corde proficiencia spiritualem læticiam pijs pectoribus afferunt. Docet itaque hic Pauli locus, in quibus rebus piorum læticia cōsistat, nimirum in mutuis colloquijs de Deo ac rebus diuinis, in pijs cātilenis, quibus corda nostra ad maiore fiduciā excitantur. Porro tamen ebrietas tanquam foedissima pestis est detestanda, honesta tamen & sobria piorum conuiuia nequaquam damnanda sunt. Nam & hæc pietatis quædam & mutua charitatis incitamenta esse possunt, unde pij non abhorrebunt à tali conuiuandi ratione, modo intemperantiam & ebrietatem detestentur: sed de hac vide Pastorem meum.

Subditi estote inuicem in timore Christi.

Haftenus de communibus Christianorum officijs disseruit Apostolus, nunc personalia officia commenda-

turus Ephesijs, Primum proponit generalem thesin de mutua subiectione, ex qua postea gradus quosdā & hypotheses extruit. Porro in hac thesi duo sunt obseruanda diligenter, videlicet præceptum & regula, seu ratio præcepti. Præceptum est: Estote inuicem subditi, hoc sanè præceptum ad omnes omnium hominū status pertinet. Nemo enim est, qui non debeat ex officio charitatis alijs seruire, sic Reges & Principes suis seruiunt subditis. Nam vbicunq; veritas mentē occupat, ibi prompta quoq; voluntas ad præstanda officia adest. Regula autem mutua subiectionis est timor Christi. Hic autē timor nihil aliud est, quam cultus fidei & subiectionis. Hic timor tollit omnem arrogantiam, qua homines se inuicem tanquā ex alto despiciant. Hic timor facit, vt nos ipsos abnegātes renunciemus omnibus, quæ Christus in suis ferre non potest. Deniq; hic timor efficit, vt exemplo Christi omnibus seruiamus, idq; vt nostra obedientia glorificetur Deus, & inter nos mutuo charitatis officijs iungamur. Hæc igitur subiectionis regula in intimum cordis nostri reponatur. Nam qui hanc regulam in mutuis officijs præstandis nò sequitur, Christi quidem nomen sacrilege sibi usurpare potest, sed spiritus Christi imperium peruiaciter excutit.

Vxores proprijs maritis subditi estote, tanquam Domino, quia virest caput vxoris, quemadmodum & Christus caput Ecclesiæ, & ipse est seruator corporis, sed veluti Ecclesia subijcitur Christo, sic & vxores proprijs maritis in omni.

Proposuit generalem thesin de subiectione mutua, iam ab æconomico statu exempla petit, & ordine, vxorum & maritorum, liberorum & parentum, seruorum & dominorum officia mutua explicat, ac primo loco de vxorum officijs erga maritos agit, propositionem per comparisonem

confirmat ac modum subiectionis ostendit. Propositio comparata est: Vos vxores estote subditi proprijs maritis tanquā Domino. Hæc subiectionis lex imponitur mulieri Ge. 3. Propterea quod mulier se à serpente seduci passā sit. Et tanquā in statu hominis primo vxor erat marito subiecta, tamē diuersa fuit illa subiectio ab ea, quæ postea mulieri imposita est. Prior enim subiectio fuit liberalis & minime dura, posterior vt peccati poena grauiori iugo premit. Verū hoc iugum cum Domini voluntatē intuentur piæ foeminae, ppter quem debent suis maritis subiectionem, sit iucundum potius quam triste. Rationem propositioni subijcit ab ordinatione Dei & ab vtili, Quia, inquit, vir est caput vxoris, hoc est,

Oo. 2

non

non solum superior vt caput in corpore, verum etiā quemadmodum caput subministrat corpori vim & efficaciam vnde corporis incolumitas cōseruatur, ita maritus vxoris incolumitatem intueri debet. Hoc voluisse Paulum capitis vocabulo indicat sequens collatio, Quemadmodū, inquit, Christus est caput Ecclesiæ, & ipse est seruator corporis. Est autem Christi caput Ecclesiæ, tum quia solus illi præest, tum quia quicquid habet boni Ecclesiæ, hoc ex Christo capite fluat, quemadmodum in cap. 2. declarauimus. SEQVITVR modus subiectionis: sed veluti Ecclesiæ subijcitur Christo: sic & vxores proprijs maritis in omni. Debet igitur subiectio hæc esse liberalis, spontanea, alacris, officiosa, iucunda, casta, honesta, pia. Etsi autem pari autoritate minimè pollent Christus & maritus, tamen exemplo Christi, viri vxoribus dominantur, & referunt quandā imaginem Domini Christi in Ecclesiā. Hinc multæ doctrinæ colligi possunt. PRIMÆ, quod mulieres Christo obædire nequeunt, imo Sathanæ laqueis se inuoluunt, quæ maritis sunt immorigeræ. SECUNDÆ, quod mulieres ex obædientia & subiectione pia maximum fructum percipiant, non secus atque corpus quod capiti adhæret, ex eo vim viuificam mutuatur. TERTIÆ, quod mulieres proprijs maritis contentæ esse debeant, quibus etiam in omni officio pio & honesto placere studeant. QUARTÆ, quod mulierum subiectio non solum sit probanda propter cōmoditatem domesticam, verum etiam quia est cultus Deo placens, quando ex fide & vera charitate proficiscitur. QUINTÆ, quod confutetur hic error veterum hæreticorum qui coniugium tanquā rem prophanam & Christianis quodāmodo indignā iudicant. Nam longe aliter hic Spiritus sanctus iudicat cōferens honestū coniugium copulæ Christi & Ecclesiæ. Hic notetur memorabile dictum Epistolæ ad Hebræos: Honorabile inter omnes cōiugium & cubile impollutum: Scortatores autem & adulteros damnabit Deus.

Viri diligite vxores vestras, quemadmodum & Christus dilexit Ecclesiā, & seipsum tradidit pro ea.

Secundum exemplum seu hypothesis propositz thesæos, & continet tria, præceptum, causam & modum dilectionis. Præceptum est. Viri diligite vxores vestras. Ratio seu causa ab

exemplo Christi sumitur. Christus dilexit Ecclesiā. Ergo & mariti proprias vxores diligere debent. Modus exemplo exprimitur. Et tradidit semetipsum pro ea. Hinc apparet magnitudo dilectionis Christi. Quare si mariti dominari volunt vxoribus Christi exemplo, sciant quod eodem exemplo moneantur, facti si res postulat suam dilectionem declarare, quemadmodum Christus fecit dum propria morte Ecclesiæ vitam ac salutem acquisiuit.

Vt eam sanctificaret, mundans eam lauacro aquæ in verbo, vt sifteret eā sibi ipsi gloriosam Ecclesiā non habentem maculam aut rugam, aut quicquam tale, sed vt esset sancta & irreprehensibilis.

Occasione ab exemplo Christi diligentiæ suam Ecclesiā & tradentis se pro ipsa arrepta, commode digreditur Apostolus in commendationem gratiæ Christi erga suam Ecclesiā, cuius gratiæ gradus eleganter hic distribuantur, iuxta ordinē beneficiorum, quæ Christus suæ Ecclesiæ ex gratia cōtulit. Primum enim dilexit Ecclesiā. Deinde ex dilectione tradidit seipsum pro ea. Tertio, sanctificat Ecclesiā, id est, separat eam sibi, ac ipsam Deo cōsecrat per remissionem peccatorum ac regenerationem spiritus. Quarto, modum apponit Apostolus per quem Christus suā Ecclesiā sanctificat, Mundans, inquit, eam lauacro aquæ verbo. Quinto loco finis adijcitur sanctificationis Ecclesiæ, nimirū vt Ecclesiā sit pulchra & decora sine macula & ruga, vera sanctitate & innocentia ornata.

CÆTERVM quartus & quintus gradus fusiori explicatione indigent. Variam enim & multiplicē doctrinā continent. Cū igitur inquit: Mundans eam lauacro aquæ in verbo, vim sacramenti baptismi eleganter exprimit. Nam hæc si retexueris, quinq; perpendenda se offerēt in baptismo. Primum Christus mundans. Soli enim Christo hic honor cōpetit, qui apparuit vt destruat opera Diaboli & aboleat peccatum. Huc pertinet illud Ioan. Sanguis Iesu Christi filij ei⁹ purgat nos ab omni peccato. Secūdo, lauacrū aquæ ponitur, quod est externū symbolum gratiæ ac interioris purgationis sigillum. Tertio loco veritas signo respōdens cogitanda est, quæ est occulta mundatio animæ, ac interior purgatio à peccato. Quarto loco additur, in verbo, vt intelligatur baptismi vis & efficacia esse ex promissionis verbo. Quinto loco indicatur analogia signi ad veritatē, quæ analogia in omni sacramento diligenter est consideranda. Signum est lauacrū aquæ. Analogia signi ad rem est hæc. Quemadmodum aqua foris purgat corpus: ita sanguis Christi intus animā à peccatorum sordi-

fordibus abluit. Hanc analogiā mundādi verbo significauit, his rite perpenſis facile intel-
ligi poteſt quo in loco ſacramenta Eccleſiæ habēda ſint. Sunt enim ſymbole & ſigilla qui-
bus Deus offert ſuam gratiā, & teſtatur ſe vere exhibiturum quod ipſa ſymbole figurant.
Nam ſemper ſacramentis cōiuncta eſt veritas rei, & exhibitio, quæ peragitur arcano quo-
dam Spiritus ſancti opere, Nō quod Spiritus ſanctus per ſe ſe indigeat externo adminicu-
lo, ſed noſtrę imbecillitatis ratio habetur. Ex his colligere facile eſt, ſacramentum in nouo
teſtamento recte definiri ſignū viſibile ſeu ſenſibile, inſtitutum à Chriſto, vt obſignet ver-
bum gratiæ & pmiſſionis diuinæ fide accipiendæ. Tameſi autem impij neq; abluuntur
baptiſmo, neq; nutriuntur cœna Domini, nihilominus tamen vim ſuā ſacramento, quo
ad Deum attinet, obtinent, quia vtrunq; Dei gratiā reſpuant ingrati, illis tamen offertur.
P O R R O deſcriptio Eccleſiæ quæ ſequitur non ad externam formam, ſed ad cordis purita-
tem pertinet, quod dextre intelligendum eſt, propter eos qui negant Eccleſiā eſſe, vbi fe-
rantur vlli qualicunq; labe aſperſi, & in ſui erroris patrocinium hunc Pauli locum detor-
quent. Si, inquiunt, Eccleſia nullam maculam, nullam rugam habet, Si Eccleſia eſt ſancta
& irreprehenſibilis, non erit iſte cœtus Eccleſiæ in quo ſunt vlli ſclerati. Hunc errorē for-
mula præcādi quā nobis Dominus præſcripſit, reſellit. Ita enim iuſſi ſumus orare, Remitte
nobis debita noſtra, &c. Et in Pſal. dicitur: Pro iniquitate remittenda orabit ad te omnis
ſanctus. Si igitur omnes ſancti opus habent, vt quoditæ precentur remiſſionē peccatorū,
nō erunt omnino immunes ab omni labe. Et Iohan. dicit. Si dixerimus quod peccata non
habeamus, nos ipſos ſeducimus, & veritas in nobis non eſt. Si confiteamur peccata noſtra
fidelis eſt & iuſtus vt remittat nobis peccata, & purget nos ab omni iniuſticia. Non ſi-
gnificat igitur Paulus Eccleſiam omnino iam mundatam & omni nūuo vacuum eſſe, ſed
potius adoleſcere in dies & proficere, eoq; tendere quō nunquā in hoc ſeculo poterit per-
uenire. Nam tantiſper manet Eccleſia in hoc mundo, duobus modis contaminata eſt. Pri-
mum enim nullum ipſius membrum adeo purum eſt & perfectū, vt nullis omnino vicijs
circumſepum ſit. Fideles igitur omnes quamdiu hic verſantur ſemper immundiciē ali-
quā habent, quæ in eorum carne reſidet, ſicuti aperte cōprobat ſanctorum experientia,
Rō. 7. Deinde bonis & pijs in Eccleſia ſemper admixti ſunt hypocritæ & ſclerati qui ſuis
fordibus totum cœtum quodammodo inficiunt, quemadmodum aperte docet Paulus,
ſcribens Corinthijs. Corinthios enim Eccleſiæ titulo ornat, ſed tamen inter eos multos ar-
rogantes, multos contaminatos edulijs idolorum, nonnullos crimine inçeſtus infames,
plurimos irreuerenter ſacra cœna vrentes, nō paucos, qui reſurrectionem mortuorum in
dubium reuocarunt, fuiſſe manifeſtum eſt. Hoc etiam ipſe Dominus ppoſita parabola de
zizanijs aperte cōiunct. Quo igitur ſpectat magnificum illud præconiū Apoſtoli defi-
nientis Eccleſiam eſſe ſponſam Chriſti, carentē omni macula & ruga, ſanctam & irrepre-
henſibilem? Reſpōdeo. Eccleſiam cōſiderari dupliciter, videlicet, in ſe, & in Chriſto: Qua-
tenus in ſe cōſideratur, multas omnino habet maculas quibus inuoluitur, quæ tamē nō
imputantur ipſi donec ſuperior manſerit ſpiritus in ipſis. Verum quatenus cōſideratur in
Chriſto, non ſolū ſine macula eſt, ſed infinito decore exornata, ſcilicet iuſticia Chriſti, quā
per gratuitam condonationem eſt conſecuta. Auguſtinus diſtinguit inter ſtatum Eccleſiæ
in hac vita & in futura. In præſenti vita habet Eccleſia ſuas maculas. In futura erit ſine o-
mni macula, vere pura ſancta & irreprehenſibilis. Hic locus Apoſtoli docet, cōſolatur &
cōfutat. Docet, in quem finē abluimur ſacro baptiſmate, nimirum vt puritati ſtudeamus.
Cōſolatur eos qui hic peccatis inuoluti, ingemiſcūt, quod adeo grauiter peccati mole gra-
uentur. Futura eſt enim aliquando plena mundatio. Huc pertinet querela & conſolatio
Apoſtoli, Rom. cap. 7. Infelix ego homo quis me liberabit de corpore mortis huius? gra-
tias ago Deo per I E S V M C H R I S T V M Dominum noſtrum. Confutat eos qui gloriantur
de baptiſmate & interim impuram ducunt vitam, pugnantē cum baptiſmi analogia, quæ
perpetuæ pœnitentiæ nos admonet. Hic obijci poteſt, quod Paulus ſuis Iudæis obiecit.
Rom. 3. Circumciſio quidem prodeſt, ſi legem feceris, ac ſi legis tranſgreſſor fueris, circum-
ciſio tua in præputium conuerſa eſt. Ad eundem modum recte obieceris ijs qui nomine
tantum Chriſtiani ſunt. Baptiſmus quidem prodeſt, ſi legem baptiſmi feceris, hoc eſt ſi
ſædus baptiſmi ſeruaueris. At ſi tranſgreſſor fueris: baptiſmus tuus tibi nihil proderit.

Sic debent viri diligere ſuas vxores tan-
quam propria corpora.

Modum diligendi vxores clarius
adhuc oſtendit, ad primum coniugi-
um Adæ & Euz reſpiciens. Adam ad-

ducta ad ſe vxore dixit: Hoc nunc os de oſibus meis, & caro de carne mea. Atque ideo de
coſta Adæ Dominus formauit mulierē, vt præfiguraret Chriſtum & Eccleſiam. & oſtēde-
ret quo

ret quo animo mariti & vxores in sacro cōiugio erga se mutuo esse debent. Perinde enim sunt maritus & vxor, atq; vna eademque caro, id est, corpus, vnde hoc argumentum Paulus extruit. Nemo est qui proprium corpus non diligit, Vxor autem est vnum corpus cum marito. Igitur mariti proprias vxores, vt propria corpora diligere debent.

Qui diligit vxorem suam, seipsum diligit. Nullus enim vnquam carnem suam odio habuit, sed nutrit, ac fouet eam, quemadmodum & Dominus Ecclesiam, quia membra sumus corporis eius, ex carne eius, & ex ossibus eius. Huius rei causa relinquet homo patrem & matrem, & adhærebit vxori suæ, & erunt hi duo in vnā carnem.

est: Qui diligit vxorem suam, seipsum diligit, Sed quilibet maritus seipsum diligit. Ergo etiam suam vxorem diligere debet. Secundus syllogismus, ex secundo axioma, hic est: Nemo vnquam carnem suam odio habuit, sed nutrit ac fouet eam, vxor est caro proprii mariti, Ergo maritus non debet vxorem odisse, sed potius nutrire & fouere. Huc iam attexit argumentum ab exemplo. Christus nutrit & fouet Ecclesiam, quia est caro ex carne eius & os ex ossibus eius. Atq; hoc confirmat adducto testimonio ex 2. cap. Genes. Huius causa relinquet homo patrem & matrem suam, & adhærebit vxori suæ, & erunt duo in carnem vnā, quasi diceret, potius relinquendi parentes, quibus lege naturæ obstrictus est homo, quam vt vxorem deserat, cum qua vna caro est, donec scilicet substantia matrimonij manserit salua. Nam si adulterium interuenerit, rea persona abscinditur ab illa carnis vnitatem, quam in honesto matrimonio requirit Dominus. Dicuntur autem maritus & vxor vna caro non substantia sed affectu. Perinde enim maritus diligit & fouebit suam vxorem ac propriam carnem. Similiter & vxor maritum amabit vt propriam carnem. Sunt proinde maritus & vxor veluti vnus homo, ex qua vnione Christus responsum petit ad quæstionem de diuortijs.

Mysterium hoc magnum est, at ego dico in Christum & in Ecclesiam.

Admonitio est. Non enim satis potuit Apostolus verbis eloqui, quam admiranda copulæ Christi & Ecclesiæ imago sit coniugium à Deo in Paradiso institutum. Tamen si autem coniugium res externa est, tamen Apostolus illud fuisse typum quandam sponsi Christi & eius sponsæ Ecclesiæ affirmat. Quemadmodum enim mulier ex viri dormientis latere desumitur: ita Ecclesia per efficaciam mortis Christi nascitur. vt relictis parentibus honesta vxor suo adhæret marito, eoque solo contenta est: ita Ecclesia relictæ idolatriæ fornicatione, vnico Christo sponso adhærebit, & potius patres dulcissimos deseret, quam vt à Christo sponso discedat. Præterea sicut ex latere, id est, de medio corpore edificatur Eua: ita Ecclesia ex carne Christi & ex ossibus eius progignitur, quod quidem mystice intelligendum est. Est enim quædam rei visibilis ad rem spiritualement *ἀραγμία*, vnde & à Paulo mysterium, hoc est, Sacramentum dicitur. Ducit namque coniugium nos quodammodo per rem visibilem ad intimam copulam Christi & Ecclesiæ (quam prius matrimonium figurauit) cogitandam. Atq; hoc est quod Paulus vult, cum inquit, At ego dico in Christum & Ecclesiam, ac si diceret: Coniugium masculi & femine à Deo in Paradiso institutum est, non solum propter mutuum adiutorium & prolis procreationem: verum etiam, vt sit quidam typus spiritualis copulæ Christi & Ecclesiæ, ita vt sub visibilibus rebus res spiritualis, quasi in imagine representetur. Quare non inepte mysterij definitio vsitata Græcis huc accommodari potest. Definiunt enim Græci Theologi mysterium esse actionem visibilem habentem annexam sibi spiritualement quandam contemplationem. Quanquam autem hæc definitio Sacramentis Ecclesiæ Christi in genere competit, tamen longe alia ratio est Sacramentorum, quæ ita *ἡρατ' ἐξοχλῶ* appellamus. Nam illa tantum sunt ordinata & instituta à Christo, vt sint ceremoniæ ac symbola quædam inuisibilis gratiæ quam offert Euangelium. Cuiusmodi duo tantum sunt in nouo testamento, videlicet Baptismus & Cæna Domini. Porro vt Papistæ male detorserunt hunc locum ad infirmandum quod coniugium inter noui Testamenti Sacramenta sit numerandum, ita debili fundamentum nituntur, qui Papistas refutari satis arbitrantur, ex eo quod Græcis scribatur *μυστήριον* & non

& non Sacramentum, cū illæ duæ voces non magis significatione generali differunt quā ad id & candidū. Nam quod Græci Theologi appellarunt *μυστήριον*, hoc Latini sua lingua Sacramentum dicunt. Quare vt coniugium Sacramentum siue mysteriū recte appellari à Paulo veteres sentiunt, ita eos errare non dubitandum est, qui coniugium inter noui testamenti symbola numerant. Quia nec cæremonia est noui testamenti propria, nec promissio gratiæ Euangelicæ per se confirmat, nec solius Ecclesiæ symbolum est, sed est status toti generi humano cōmunis. Verū si quis penitius inspiciat hunc locum, deprehendet hāc esse ipsius veram sententiā: mysterium hoc, videlicet, quod sumus membra corporis Christi de carne eius & ossibus eius, est magnū. Nam quia aliquid interpositum fuit inter hæc verba (Membra sum⁹ corporis eius de carne eius & ossibus eius) addit interpretatiōnem, at ego dico in Christum & in Ecclesiam. Hoc est, magnum mysterium voco copulā Christi & Ecclesiæ: cuius typus fuit primum cōiugium in Paradyso institutum. Atque ita mysterium hic significat arcanū quiddam ad quod nec sensus nec ratio pertingere potest:

Cæterum vos quoque singuli vxorem suam quisque sic diligat vt seipsum, mulier autem vt timeat maritum.

Ne quis symbolum tantum putaret coniugium sacrum, ac ideo ad primorum parentum cōiugium solummodo referenda esse, quæ de collatione Christi cū Ecclesia dicta sunt, bre-

uiter anteuertens accommodat exemplum in genere ad omnes, & paucis concludit, quæ de mutuis coniugum officijs disseruit. Vt autem officia mariti erga vxorem ad vnum dilectionis caput reuocat Apostolus, ita vxoris munus esse affirmat, vt meruat & reueatur virum vt caput suum. Hac voce reliqua officia mulieris cōtinentur. Maritus qui haud simulate diligit vxorem, is intimo cordis affectu tanquam propriam costam eam cōpiectitur, hoc est, vt hic Paulus loquitur, sicut seipsum, id est, vt propriam carnē. Hunc enim modum dilectionis præscribit Apostolus. candidè igitur de ea sentit, benigne loquitur, cōsilio & opera adest, Denique præstat illi omnia humanitatis officia, quæ ipsi debet iuxta legem Dei & naturæ præscriptum, Officium quod huic dilectioni ex aduerso respondet, timoris vocabulo cōtinetur, quo cultus reuerentiæ intelligitur, quo vxor vt inferior, superiorē colit, & reddit omnia debita subiectionis officia, non obmurmurat marito, nō insurgit aduersus ipsum, nō dominium quarit aut primatum in familia, sed ex charitate, ex pia storga omnia præstat officia. Hæc subiectio cū ex fide & timore Dei proficiscitur, pulcherrimū est honestæ fœminæ ornamentum. Docet propterea hic locus *ἡνωπαίται*, quodammodo contra naturam esse. Nam domesticum imperium mariti in vxorem formam optimi & iustissimi imperij commonstrat. Fieri enim non potest, vt pax sit & concordia diuturna, vbicumque est *ἡνωπαίται*, quæ facit, vt nemo alteri cedere velit.

CAPVT VI.

Summa Capitis Sexti.

LIBERI & parentes, serui ac domini debita sibi inuicem præsent officia, omnes aduersus regnum Sarana spirituali Panoplia se arment, orent pro omnibus, ac pro me, cuius statum vt cognoscatis, mitto Tichicum.

Ordo & partes Capitis Sexti.

VT in fine Capitis quinti de mutuis coniugum officijs disseruit, ita in huius sexti principio liberorum & parentum, seruorum ac dominorum officia describit. Deinde redit Apostolus ad generalem exhortationem, hortatur Ephesios, vt spirituali Panoplia se muniant aduersus spirituales hostes, quorum breuē descriptionem adiungit, & panopliæ spiritualis partes per distributionem attexit. Præterea, vt pro se orent postulat Apostolus, monetque se ad illos misisse Tichicum, vt ipsos consolaretur. Postremo suo more totam epistolam sancta imprecatione & voto claudit.

EXEGESIS CAPITIS SEXTI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

OO 4

Filij

FILII obœdite parentibus vestris in Domino.

obœdiētīz nomine vsitata synecdoche complectatur scriptura honorem, cuius obœdiētīa certissimum indicium est. Hic honor in duob⁹ consistit, in affectu nimirum & in effectu. In affectu consistens honor est, vera pietas erga parentes, vera dilectio & ardēs storga, qua parentes eo quod parentes sint complectimur. Effectus honoris parētibus debitus est, mente statuere eorum statum vere ordinem diuinum esse, ideoque in honore habendū, libenter se potestati parentum subijcere, obœdire in omnib⁹ honestis & licitis, gratitudinem & beneficentiam exhibere, & errata maiorum ~~emendare~~ tegere, vel prudēter dissimulare. Alterum quod hic obseruandū dixi, est, quod hæc obœdiētīa in Domino fieri debeat, id quod de duabus rebus maximis liberos admonere debet. Primum, vt obœdiāt propter Dominum, seu propter mandatum Domini, idque ex fide. Huc illud Siracidæ: Qui timet Deum honoret parentes. Deinde vt sciant sibi obœdiētīz modum hic præscribi, ne in rebus pugnantibus contra voluntatem Domini parentibus obtemperent. Nam si quid tale tentarint parentes, liberi superioris Domini mandato sciāt se à parentum lege exemptos esse. Si igitur parentes quid præceperint, vel aduersus religionem, vel contra honestatem, vel in damnum patriæ communis nullam debent liberi parentibus obœdiētiam, imo se potius totos parentibus opponant, ita tamē ne transgrediantur pietatis limites. Huc pertinet illud præclarum Ausonij dictum: Parentibus suis tum demum aliquis obtemperat, cum sponte facit, quæ ipsi recte iusserint. Cum his congruit dictum Domini. Si quis vult venire ad me, & nō odit patrem suum, & matrem suam, non potest meus esse discipulus. Amandus est ergo pater sed præponendus est creator. Et Ambrosius ait: si officium parentibus exhibendum est, quanto magis auctori parentum, cui gratiam etiam pro parentibus tuis debes. Et idem ait: Vt pascendos scriptura parentes præcipit ita propter Deum relinquendos iubet, si impediunt deuotæ mentis affectum. Odium igitur quo Christus docet, vt parentes prosequamur, dissimulationis est, qua surdi Syrenum cātus præterimus, hoc est, parentes nos huius mundi illecebris immergere contententes non agnoscimus, non eis auscultamus, Proinde odiū hoc, est dissimulationis non persecutionis, vitiationis non suppressionis, pietatis non crudelitatis. Tunc enim eos tanquam odio habere, præterire, fugereque debemus, quando eos vna cum Deo colere non possumus. Si vero vtrumque debite fieri poterit, tum & Deo & parentibus debitus cultus exhibendus est.

Hoc enim iustum est. Honora patrem & matrem tuam (quod est mandatum primum in promissione) vt bene tibi sit, & sis longæuius in terra.

Ratio propositæ paræneseos. Est autē tripartita, nimirum ab honesto, causa imperante, & vtili. Honestum est ac iustum benemeritis gratiā redere, ac potissimum parentibus qui nos genuerunt & educarunt. Causa imperans, est lex Dei quæ præcipit vt liberi parentes honorēt: Vtilitas est felix in vita successus & longæua vita. Vt v⁹ hic quæstiones nonnullæ excutiendæ sunt, quarum prima hæc est. An nō sæpe contingit pios filios præmatura morte succumbere? quomodo igitur hæc promissio longæuz vitæ super terram constans manebit? An nō sæpe pessimi filij longo viuunt tempore? Respondeo. In primis considerandum est, quod quicquid nobis terrestrium bonorū benignissimus pater cœlestis promittat, sub hac conditione accipiendum sit, quatenus in bonū animæ nostræ salutemq; expediat. Quamobrē haud raro fit, vt quo quis magis à Deo diligitur, tanto citius tollatur ex hac vita, iuxta illud: Ablat⁹ est iustus ante diem, ne malicia sensus eius immutaret. Quod autem mali & nequam filij interdum longo viuunt tempore, in causa est lenitas & bonitas Dei inuitantis eos ad penitentiam, quam si cōtempserint, reponūt sibi thesaurum in diē iræ, vt tandem ob suam cōtūmaciam æternis pœnis crucientur. Cuius hoc præceptum ab Apostolo primum vocatur in promissione, cum sit quartum in ordine, & primū præceptū habeat subiectā promissionem fauoris & misericordiæ Dei? Respondeo. Duplex obseruanda est promissio in lege Dei. Vna generalis, peculiaris altera. Generalis est illa quam primum præceptū annexam habet, quæ sane promissio est vniuersalis obœdiētīz legis, hoc est, non propriè pertinet ad primum præceptum, sed ad omnia præcepta seu vniuersalem legis obœdiētiam. Peculiaris promissio est, quæ peculiariter & seorsim alicui præcepto annectitur, vt cum quarto præcepto longæua vita præmium obœdiētīz erga parentes promittitur. PRÆTEREA quæstio de fatalis termini vitæ cuiusque necessitate ex hoc loco soluitur. Nā hæc Apostoli verba

verba manifestissime refellunt eos, qui affirmant terminum vitæ nec culpa anteuerti, nec obedientia prolongari posse. Quod si verum esset, nequaquā Spiritus sanctus hoc loco polliceretur felicem successum, longæuam vitam ijs qui suos venerantur parentes, id quod sane per absurdum esset, si obediētia hæc nihil faceret, vel ad prosperum rerum successum, vel ad prolongationē vitæ. Tenenda sunt igitur firmissima testimonia aduersus istā Stoicam & falsam imaginationem, quæ non solum vehementer moribus nocet, verum etiā pietatis exercitia prorsus extinguit. Sunt autē tria potissimum testimoniorum genera, quæ istam Stoicam de immoto vitæ termino necessitatē euertunt, vt sunt, promissiones obediētiæ, comminationes contumaciæ, & exempla vtrorumque. **TESTIMONIA** promissionum ex multis hæc pauca ascribere libuit, Exod. 10. Deut. 5. Honora patrē tuum & matrē tuā, vt bene sit tibi & longo viuas tempore super terram, quam Dominus Deus tuus tibi datus est. Prouerb. 9. Per me multiplicabūtur dies tui & addētur tibi omni vitæ. Prouerb. 10. Iusticia liberabit a morte. Ibidem. Timor Domini apponit dies. **HARVM** promissionum exempla sunt multa, Deut. cap. 9. cum Deus minaretur se populum cōtumacem perditurum esse, intercedit Moyses, & iuxta promissionem parcitur pœnitētibus. Niniuitis interitus voce Dei constitutus erat quadagesimo die post inceptam concionem Ionæ, sed pœnitentibus iuxta promissionem parcitur. 3. Reg. 14. Dauid supplicat Deo, erecto altari, vt cesset interfectio & imperat quod petit. Taceo exemplum Ezechie Regis, cui quindecim anni additi sunt pœnitenti. **TESTIMONIA** comminationum contumaciæ sunt plurima, qualia sunt hæc. Prouerb. 20. Qui maledicit patri & matri suæ, extinguetur lumē eius in medijs tenebris. Prouerb. 10. Anni impiorum abbreviabūtur. & Psal. 54. Viri sanguinis non dimidiabunt dies suos, &c. Leuit. 20. minatur Dominus flagitiosis exterminationem de populo suo, quæ sane exterminatio nihil aliud esse potest quam abruptio vitæ propter perpetrata scelera. **HARVM** comminationum exempla plurima occurrunt, Genes. 38. Her filius Iudæ quia fuit nequam in conspectu Domini, dicitur à Domino occisus. Ibidem. Onan effundens semen in terram, ne suscitaret fratri semen, occiditur à Domino. Achan propter spoliū de anathemate, voce Dei iubetur lapidari, Iudic. 7. **HÆ** promissiones & comminationes, eorumque exempla satis manifeste euertūt opinionē Stoicā de fatali vitæ termino. Nec cum his rationibus pugnat dictum Iob, quod illi ad stabiliendum suum dogma detorqueant. Iob enim sub cōditione loquitur, ex qua nihil certi posse cōcludi manifestum est. Et si quis omnino ex verbis Iob terminum vitæ certum definiri contendat, is sciat dictū Iob de vitæ termino definito, nō ad fatales causas, sed ad obediētiā & inobediētiā mandati Dei referendū esse. **HVC** & quæstio de vanitate genethliacōrū, hoc est, eorū qui ex horoscōpis fortunas hominum & successus diuināt, pertinet. Et si autē fatendū est omnia terrena & inferiora corpora, cū astrorum cursu cognationem quandam habere, atque inde qualiter aliquam ducere, tamen inde nequaquā concludi potest, quæ sit morum cuiusque & valetudinis constitutio, quid cuique euenturū sit, & quid quisque in vita, aut acturus sit, aut passurus, quando præterea & quomodo quisque sit moriturus. Hæc fere sunt quæ Chaldæi isti se diuinare posse profitentur. Nam vt nobilissimæ illi arti quam astrologiam naturalem nominant recte ordinis naturalis & motuū corporum cœlestium cognitionē tribuimus: ita merito superstitionē damnamus eorum, qui astrologiam iudiciariā (hoc enim augusto titulo suam ornant superstitionem) profitētes, ex natali cuiusque hora fortunam eius metiuntur. Nam quantum quidem ad morum cuiusque & valetudinis cōstitutionem attinet, affirmo ex astris nequaquam concludi quicquā certi posse. Et si autē aliquis concentus est astrorum cum inferioribus, quo cōcentu habitudines informātur, quæ sunt propriæ corporū, nonnūquam & affectuū in hominibus, qui magna ex parte ex temperamentis pendunt, tamen errant genethliaci cū ex nascendi tēpore iudicium faciunt. Nam cum fatentur ex nascendi tempore recurrendum esse ad generandi tempus, suā produunt vanitatem. Nequaquam enim fieri potest, vt certo constet genethliaco conceptionis tēpus. Nam cum nō solum nascendi tēpus anteuertitur sæpē: verum etiā sapiissime longius protrahitur parientium infirmitate. Qui quæso fieri potest, vt certum pūctum generationis deprehendas? præsertim si vel per pauca horæ momēta aberres, maxima fieri solet cœli & stellarum inclinatio. Qui ergo certo aliquid vult prædicere ex generandi tēpore, eum necesse est manu astrolabium tenere cum generationi detur opera. Nam horologijs credere in tāta re parum tutum fuerit. **DEINDE** cum multi vno eodemque tēporis puncto editi, natura & moribus sunt dissimiles, quis cōpos mentis mores hominum ex astris pēdere credit? Præterea multo maior vis est seminis vnde fetus nascitur quam astrorum, quātum quidem ad informationē morum attinet. Videmus enim multos parentum naturam & mores exprimere. **NEQUE** vllum locum habet hic spiritualis generatio, qua mo-

res sanctorum informantur, quæ sanè regeneratio non ex astris, sed ex Dei voluntate dependet. Quantum autem ad valetudinem corporum attinet, etsi nonnulla ex parte pendere ex astris iudico, tamè à Genethliacis eà definiri posse nego, propter puncti generationis incertitudinem. Eodem fundamento nititur eorum diuinitas qui ex natalicio cuiusque sidere quid cuique sit euenturum in vita diuinare se posse proficuntur. Nā ut incertum est generationis tempus sicut ostensum est: ita euentum in vita causæ aliunde profluunt. Firmum est dictum Domini: Honora parietes, ut benè sit tibi. Hoc augurium certissimo certius est, quod sanè nullum Genethliacorum decretum, nullus horoscopus abolere potest. Quod autem de mortis genere & tempore dicunt, eiusdem est vanitatis vaticinium. Constat enim vno aliquando prælio, vnaque hora cecidisse hominum sexaginta millia, qui absque omni dubio diuersissimis temporibus obiisse diem. Ex his concludo vanissimam esse superstitionem eorum, qui suæ Astrologiæ iurisdictioni hominum casus & fortunas subijcere volunt. Dicat contra quicquid velint, nobis autem hæ rationes sufficiant ad euitandas illorum præstigias. Horoscopus hominis aut pendet ex tempore conceptionis, aut ex tempore partus, sed utrumque incertum est ijs qui non astant generantibus & patietibus, tenentes Astrolabium in manu. Deinde si euentus pendet ex astris, simile omnium erit fatum, quorum idem est Horoscopus, sed hoc falsissimum esse fatebitur omnis sanæ mentis compos. Si prosper rerum successus pendet ex astris, profecto ex iisdem pendebit obedientia erga Deum. Nā hic illius propria est causa. Præterea si mortis genus, aut quævis infortunia ex astris pendet, pendebunt & peccata ex astris, quod sanè horrendum dictum est. Hæc cum ita sint, volo studiosos admonitos, ut sicuti verā & naturalem Astrologiam summopere in vita vitile, magnificare, ut donum Dei eximium & præclarum par est: ita fugiant impostores, præstigiatores & plannos istos, qui ex Horoscopis se diuinare posse certo profitentur, quid boni aut mali homini euenturum sit in hac vita, præsertim cum illa superstitio vehementer bonis moribus noceat, pugnet cum honestis legibus, & sit contumeliosa aduersus Deum, qui vt res prosperas obedientiæ præmia: ita infortunia & quævis incommoda peccati pœnas esse testatur. **ILLVD** autem quod quidam asserunt mitigare conantes istorum Phrenitidem, videlicet, Astrorum decreta non esse Prætorum. Item, astra inclinare & non cogere: recipio quidem, modo istam inclinationem ad corpora tantum & corporum temperamenta referri patiantur, & non ad animos & voluntates hominum, in quibus est *mens imperiosa*, quæ est facultas sanè libera, quæ pluribus propositis, volūtas potest alia præ alijs eligere, virtutē sectari, & vitia fugere ciuilitate saltem. Verū istud parū congruit tā magnificis Chaldeorum nostrorum pollicitationibus, qui suam artem adeo immortam esse volūt, vt nihil nisi ad eius præscriptum fieri gloriantur. Nā inclinatio non est necessaria vllius rei causa, præsertim in hominibus qui iudicio mentis regi possunt, contra inclinationē si mala est. Vt interim taceā nihil ineptius esse quam certo effectum concludere ex partiali causa, eaq; infimi ordinis seu minimæ efficaciz ad producendum effectum. **QVOD** autem Mathematici prædicere possunt Eclipses & aeris temperiem, hoc fit ideo, quia illæ pendēt ex certis causis quæ ex ordinatione Dei aliter nunquā agunt. Hæc autem videlicet temperies aeris ex inclinatione astrorum, quæ in rebus inanimis plerunque non fallit, dependet. Quare vt Eclipsis demonstratione, ita temperies aeris coniectura nititur, longè aliter se res habet in potentijs rationalibus, præsertim in voluntatibus hominum, quæ promiscuè se habent ad contraria, sicuti dictum est.

Et vos patres nolite prouocare ad iram filios vestros, sed educate eos in disciplina & admonitione Domini.

Hæc quarta est hypothesis superioris respondēs, vt enim illa à liberis obedientiam: ita hæc analogum officium parentum erga liberos requirit: ac primo loco quid parentes cauere, Deinde & asperam tractationē, nulla lenitate conditam. Durior enim tractatio, in qua non relucet paterna Storga, plurima incommoda sibi coniuncta habet. Primum enim liberos reddit pusillanimes & stupidos. Deinde paulatim odium instillar teneris mētibus aduersus parietes. Tandem contumacia ac rebellio accedit ex odio accepta, vt ubi tandem velis lenior esse, frustra labores. At ubi paternum imperium exercetur rectè, ibi autoritas quidē in timore & obsequi studio, *disposita* verò in amore & alacritate placēdi parentibus pueros retinet. Vtigitur blanda patrum segetes facit indulgentia natos, ita prudens educatio & iustum imperium liberos frugi efficit. **QVOD** autem pueris suis parentes præstare debeant breuiter subiungit, cum ait: Sed educate illos in disciplina & admonitione Domini: Hic tria requirit Apo-

rit Apostolus à pijs parētibus, videlicet, educationem quam ex lege naturæ liberis suis parentes debent: Disciplinam, qua vt instituatur nati in rerum piarum & honestarū cognitione, ita humani ac comes reddantur, quo ipforum prudēs cōuersatio & parētibus ipsis sit honor ac Reipub. vtilis. *παιδεία* enim Græcis facultas quædam animi est, qua homo & sibi æquior, & alijs humanior efficitur. Quod sane nequaquā fieri potest sine liberali institutione. Ex quo fit quod *παιδεία* interdum Metonymicā ipsam instructionē significet. Deinde quia instructionis scopus est humanitas, significat interdum *παιδεία*, per Metalepsin humanitatem, hoc est, mansuetudinem in morib⁹ & facilitatē in tota vita. Et admonitionē Domini, pro qua vetus interpret male posuit correptionē. Nam Græca vox *νουθεσία* in genere talē admonitionem notat, qua alicui veluti in animum ponas ac ingeras quid factū opus sit. Genitiuius Domini loco epitheti appositus est. Vult enim Apostolus, vt illa teneris mētibus assiduis monitionibus instillantur, quæ Domini sunt, hoc est, quæ ad veram pietatem & timorem Domini faciant. Deinde etiā vt adhibeantur artibus discendis, ad quas natura videantur maxime idonei. Nazianzenus Eudoxio Rhetori scribens dicit antiquam legem Atheniensiu fuisse, eamque optimam, qua præcipiebatur, vt postquam nati ad pubertatē peruenissent, artibus discendis adhiberentur: idque hoc modo. Publice proponebantur cuiusque artis instrumenta, ad quæ adducebantur pueres. Cuiuscūq; aut artis instrumento quilibet delectabatur maxime, eam artem, vt disceret natura monstrāte iubebatur. Huc illud Poëtæ: Tu nihil inuita dices faciesite Minerva. Parentū igitur munus erit diligenter explorare ad quas artes liberi ipforum maxime idonei videantur. Hinc itaque discant, primum parentes ipsi, quod Deus ab ipsis serio requirat, vt in vera religione sua voce ac admonitione instituant liberos. Nemo igitur existimet parochorū tantum esse, & præceptorum teneros puerorum animos pietatis doctrina imbueri. Verū etiam idque multo magis parentum, quorū interest vna cum lacte in teneris puerorum animos semina pietatis iacere, modo contumaces erga Deū haberi nolint. Deinde discant & liberi suum esse officium non solum parentibus pietatem tradentibus obedire, verum etiam iuxta pietatis normam mores studiose componere. Proinde qui vel frigide de pietatis studijs ipsi sentiunt, vel ijs autores sunt, vt à teneris vnguiculis (vt aiunt) quam diligentissime in religione suos institui negligāt, videant quid velint olim Christo Domino respondere, qui per os sacrum Pauli etiam pueris commendat sacrarū literarum studium.

Serui obedite dominis secundum carnem cum timore & tremore. in simplicitate cordis vestri, tanquam Christo, non ad oculum seruientes, tanquam hominibus placentes, sed quasi serui Christi, facientes voluntatem Dei ex animo, cum beneuolentia seruientes Domino & non hominibus.

requirit à seruis obædientiam cum timore, hoc est, cum sollicita reuerentia coniunctam. Deinde hanc obædientiam vult proficisci ex simplicitate cordis, quæ excludit proteruiā & latens odium. Vult enim vt cor non discrepat ab obædientia externa. Tertio, causam & modum præscribit, cum inquit: tanquam Domino. Hoc enim dicto monet Apostolus, vt in omni opere suo ad voluntatem & mandatum Dei respiciant serui. Vt igitur propter mandatum Dei serui suis dominis obædientiam debent: ita propter idem mandatum cauebunt ne quid in gratiam carnalium dominorum cōtra mandatū Dei faciant. Quarto, quia serui plerunque ad oculum magis seruire solēt quam ex animo, ideo Paulus præcipit Christianis seruis, vt absque *φθαρμένη* & adulatoria in præsentia Domini diligētia, faciant officium cogitantes hoc Dominum à se requirere, vt ex animo & cum beneuolētia seruiant. Porro hic locus Pauli apertissime refellit Anabaptistarum & Libertinorum errorem, qui inter Christianos quandam barbaricam *ἀναρχίαν* esse volunt, in qua nullus alicui obædiat. Falso enim definiunt Christianam libertatem esse manumissionem quandam ab omni seruitute cum ciuili, tum spiritali, nō intelligētes Christianam libertatem in spiritu & non in carne positam esse. Deinde hic locus docet & consolatur pios seruos, docet quidem vitæ statum in quo viuunt placere Deo, modo iuxta normam à Paulo præscriptā se gerant: Cōsolatur vero eos qui grauiori seruitute pressi sunt. dū hoc dicto Pauli eruditi cogitant se non solum voluntati Dei subiectos esse, verū etiam certo statuūt quod Deus

Deus sibi factum iudicet, quicquid ex simplicitate cordis præstetur dominis carnalibus. Quare nemo seruorum iugum excutiat, nisi id legitime fieri possit.

Scientes quod vnusquisque quicquid boni fecerit, recipiet à Domino, siue seruus sit, siue liber.

operis ac laboris nostri meminisse, promittens liberalem mercedem omnibus suis voci obtemperantibus. Debent igitur serui ad hanc promissionem in suis laboribus respicere, & certo statuere, Deum veracem esse in suis promissionibus, atque à Deo expectare remunerationem obædientie promissam. Verum quia Papistæ huiusmodi sententijs de præmijs bonorum operum ad obruendam veritatem Dei de gratuita iustificatione abutuntur, breuiter quomodo iuxta analogiam fidei huiusmodi sententiæ intelligendæ sint exponam. **PRINCIPIO** sciendum est, quod huiusmodi generales promissiones omnibus quidem hominibus applicandæ sint, sed non eodem modo. Sunt enim duo hominum genera, pro quorū varietate applicationem fieri necesse est. Alij enim pii sunt, id est, renati, & filij Dei. Alij impij sunt & non renati, filij iræ. Posteriori generi si sententijs de promissionibus præmijs & mercedis applicare velis, nihil aliud inde cōficiēs, quam filios iræ manere sub ira. Nihil enim præstare possunt, quod Deo placere potest, etiam si externa species operum videatur sanctissima. Immotum est enim hoc oraculum spiritus sancti. Impossibile est placere Deo sine fide. Donec igitur homines fide vacui sunt, veluti putridæ sunt arbores, quæ nullum bonum fructum edere possunt. Ex his igitur concluditur firmissima demonstratione, Deum redditurum impijs infernum & damnationem, quando iuxta opera eorum eis mercedem largietur.

At si superiori generi hominū, hoc est, filijs Dei promissiones mercedis applicare velis, hæc puncta ordine apud animum cogitanda sunt, vt sine errore iuxta analogiam applicatio fiat. Primum omnium statues pios à rigore legis liberatos esse per christum, quem admodum Paulus inquit: Christus redemit nos ab execratione legis, factus pro nobis execratio. Non igitur potest damnatoria legis sententia filios Dei, id est, credentes ferire. Secundo loco cogitabimus, quod persona credens placeat Deo propter fidem, & sit hæres vitæ æternæ. Tercio, cogitabimus quod Deus non solum à credente persona requirat obædientiam nouam, sed etiam promittat mercedem, idque non ex debito propter dignitatem operis, sed ex gratia propter paternam promissionem. Quarto cogitabimus, quod opera ex fide facta sint testimonia fidei & effectus certissima sue causæ indicia. Atque hæc de causâ Deus dicitur reddere suis mercedem secundum opera, quia videlicet opera sunt vera indicia fidei & timoris Domini. Hæc solutio pulchrè illustrari poterit, collatione facta inter patrem terrenum & patrem cœlestem. Nam sicut pater terrenus suis liberis interdum promittit amplam hæreditatem, mercedem laboris, si obædientiam præstiterint, tametsi prius natura hæredes sunt: ad eundem modum Deus pater cœlestis suis quos habet in Christo dilectos filijs, promittit vitam æternam mercedem obædientie ex fide præcedentis, ac impiæ doctrinæ Papistarum nihil patrocinantur.

Et vos Domini eadem facite erga illos, remittentes minas, scientes quod & vester ipsorum Dominus est in cælis, & personæ acceptio non est apud eum.

Postrema est de personalibus officijs parænesis respondens proximè præcedenti. Requirit autem Apostolus duo à dominis. Primum, vt eadem faciant seruis, hoc est, vt seruato iure analogo, mutuam officij beneuolentiam seruis præstent. Non enim similes operas requirit in specie, nec simile subiectionem, sed pro suo modo respondens officium. Seruus igitur laboret fideliter, Dominus viciissim grato animo debita mercede seruū laborantem complectatur ac foueat in Dño. Hoc enim vult Apostolus, cū inquit: *ut au. ut.* vt seruetur officij inter dominū & seruū iusta proportio. Deinde requirit à dominis, vt remittant minas. Quo dicto sublatam vult omnē duriorem seruorum tractationem. Huic parænesi rationem subiungit à cōnexis. Sciētes, inquit, quod & vestri ipsorū Dominus est in cælis, ac si diceret: nō est quod ob dominium in seruos vestros effera mini. Nam & vos quoque habetis dominū, qui æqualia vobis reddere poterit, nulla habita ratione vel dominij vestri vel paupertatis seruorum. Nullus enim personæ respectus est apud illum, qualis apud iniquos iudices esse solet, sed iuxta causæ rationem

rationem & veritatem indicat. Dominus enim, inquit Ambrosius, iustus iudex, causas discernit, non personas. Personæ vocabulum hoc loco non substantiam significat sed qualitatem, hoc est, quicquid præter causæ veritatem respicitur in iudicando. Non igitur debet hoc dictum de personarum acceptione torqueri in alienū sensum. Nam in hoc dicto subest collatio inter Deum & homines. Hi plerunq; ex ijs quæ foris patent & in oculos incurrunt iudicant, mouentur genere, diuitijs, cognatione & amicitia, & cōtra interdum odio & alijs affectibus, vnde fit, vt veritate causæ omīssa perperam iudicent. Deus vero cuius rectum est iudicium & secundum veritatem, nō mutat iudicium iustum propter domini aut serui personā sed iudicat iuxta causæ veritatem, non habita personarum vlla ratione.

10 Perpetuo enim sequitur hanc immotā iusticiæ suæ regulam, poenitentes enim in gratiā recipit, & omnes impoenitentes & contumaces abijcit. Hinc pij domini se humiliare corā Deo quem habent communem cum seruis dominū discant, & ipsius exemplo admoneantur non contemnere seruos propter externam personam, hoc est, vilem conditionem, sed magis complecti eos, quia tametsi hic in terra conditio est diuersa, tamen in cōlo communem Dominum habent, quem vt conserui vtrique colere debent.

Quod reliquum est fratres mei: confortamini in Domino, & in potentia virtutis eius, induite vniuersam armaturam Dei, vt possitis stare aduersus insidias Diaboli.

Redit Apostolus ad generalem exhortationem, in qua post doctrinam gratiæ, post exhortationes ad virtutes Euangelio dignas, & post propria certorum quorundam statū officia, compellat sub nomine Ephesiorū omnes

pios, eosq; ad animi fortitudinem hortatur, sumta armaturā aduersus insidias Diaboli, potentissimi quidē hostis, si ipsius technas multiplices & insidiādi vias, & si nostras vires intuebimur, sed prostrati tamen & victi si eum respicimus in quo inest totum nostrū robur. Nam cū in hunc firma fiducia recumbimus, fit, vt Diabolus quantus quantus est, qui tēperatē seruis Dei commouet, ipse naufragium faciat. In verbis Apostoli in primis obseruanda est exhortationis forma. Cōfortamini, inquit, in Domino & in potētia virtutis eius. Hac forma primū significatur quod extra Dominū & sine ipsius potenti robore nihil place ne valeamus aduersus tam potētem hostē Diabolum. Deinde quod ipsius Domini effecti membra, robore ipsius robusti reddamur aduersus Satanā & eius ignita tela. Huius autē roboris efficiamur participes quando in Christū Dominū viua fiducia recumbimus, efficiamur filij Dei, atq; adeo membra Christi, quod ex his Iohannis Apostoli verbis liquet: Hæc est victoria quæ vicit mundum fides nostra. Proinde non naturæ sed gratiæ est robur illud quo Satanæ & carni resistere possumus. Atq; illud robur est Christus ipse quem fide apprehendimus. Huc illud ad Timotheum: Milita honestam militiam, retinens fidē & bonam conscientiam, quam postquam quidam repulerunt circa fidem naufragium fecerunt.

Esti autē hoc robur à Domino est, imo ipse Dominus est, tamē cum Apostolus nos hortatur, vt corroboremur & sumamus totam armaturā Dei, requirit nostrū studium & nostram industriam. Quare necesse est nostram voluntatē actiue concurrere, & non tantum passiue. Nam vt volentes possumus excutere fidem & resistere spiritui sancto: Ita conuersi possumus ex gratia fidē retinere, & spiritum sanctum ac donum Dei, vt Paulus loquitur, in nobis exsuscitare. Est enim donum Dei veluti viua quædam flamma in cordibus creditum, quam nobis secure torpentibus Caro & Satā suffocare possunt. Quare Paulus suum Timotheum non frustra monet, ne sinat istud donum suffocari. Suggesto tibi, inquit, vt exsuscites Dei donum quod in te est. Huc illud, i. Thess. 5. Spiritum ne extinguatis. Est proinde Christiani hominis sollicitè ambulare coram Deo suo, ac perpetuo cauere ne donū, quod ex gratia acceperat, suā amittat ignauia. Huc pertinent omnia pietatis exercitia, omnes exhortationes piorum pastorū, & vniuersæ Ecclesiæ disciplina. Sunt enim hæc veluti flabella quædā, quibus flamma diuinitus in nobis accensa exsuscitatur. Præterea hic locus Pauli docet omnes pios in grauissimā ac difficilima expeditione esse cōstitutos: in qua nō est quod vllas expectent inducias. Nam aduersarius noster nunquā non est in armis. Et reuera sicut Petrus ait: semper circuit, vt leo rugiens, ademptis catulis, & querit quē deuoret, idq; facit nunc aperto Marte, nunc ex insidijs. Nam cum doctrinā Dei abijcere suadet, cū mores turpissimos contra legis Dei normā inducit, cū omnia scandalis & cædibus replet, aperto adoritur nos Marte, & se palam hostē Christi proficitur, verum cum se in angelum lucis transfigurat, & vitia virtutū laruis induit, & doctrinam sanctitatis fuco præuertit, ex insidijs agit. Atq; ideo magis formidabilis ijs qui vniuersa armatura Dei nō sunt instructi.

Quid nos hinc colligemus? Cum Christiana vita sit in hoc mūdo quædā spiritualis militi-

litia, idq; aduersus tam potentem hostem, par est profecto vt fortes imitemur milites, qui luxu aut inertia non torpent, sed semper in acie aduersus hostē sunt parati, ne opprimantur incauti. Hoc si fecerimus nullum erit periculum. Nam cum Apostolus addit vt positis stare aduersus insidias Diaboli, significat nos victores fore, modo arma à Domino nobis porrecta & donata tenentes, fiducia Christi sub vexillo ipsius strenue pugnaverimus. Rectissima vincendi hunc inuisibilem hostem ratio est, si in cœperis ab interno & domestico hoste domando, qui caro dicitur, contra quem spiritus pugnat. Non enim tentat in nobis, nisi quod in nobis carnale dominatur, & illuc maxime impellit quo per seipso inclinari homines perspicit, Atq; ita infirmitatem nostram ad arma suæ nequitie conuertit, & carnis nostræ morbo aduersus nos vtitur, hoc est, nostris affectibus quasi armis nos oppugnat. Cæterum si quis quærat cur Deus permittat Diabolo humanum genus ita prosequi & oppugnare: Athanasius quæstione vndecima ad Antiochum his verbis respondet: vt diligentes, inquit, Deum manifesti fiant, & dediti voluptatibus reprobentur. Nullo enim se oppugnantem aduersario non probabuntur Regis ingenui milites. Diligentibus igitur Deum fit Diabolus causa victoriæ, coronæ atq; præmiorum. Hæc Athanasius. At ego vno verbo respondeo decretum Dei esse, quod Deus velit conformes filio suo in cruce & persecutione fieri, quos olim statuit cum filio glorificare.

Quoniam non est nobis lucta aduersus carnem & sanguinem, sed aduersus principatus, aduersus potestates, aduersus rectores mundi tenebrarum seculi huius, aduersus spirituales nequitias in cœlestibus.

Exhortationis ratio à periculi magnitudine sumta. Proposita enim hostis formidabili potentia excitat Ephesios ad maiorem vigilantiam, ne à tam versuto & potēti hoste se sinant incautius opprimi. In hunc enim finem vires hostiū explicat & patefacit, vt nos paratiores ad pugnam reddat. Cum autem Apostolus ait: Nō est nobis lucta aduersus sanguinem & carnem, nō negat nobis aduersus homines & propriam carnem certandū esse, sed cōparatiue loquitur, quasi diceret: Si respicim⁹ hostes spirituales quos habemus, nulla plane pugna iudicabitur ea cōflictatio quæ nobis est cū carne & sanguine. Significatur igitur hac loquēdi formula periculi magnitudo, belli genus, & hostiū qualitas. Hostes nostri nō sunt caro & sanguis. Ergo sunt spirituales, spirituale est difficile bellū, Quare etiam ad illud spiritualia arma requiruntur, sicuti Paulus etiā monet, 2. Cor. 10. Vbi sic ait: non sunt carnalia arma militiæ nostræ sed spiritualia. Cui autem hostes nostros vocat principatus, potestates &c. Non diuerfos demonū ordines enumerat, sed potentiam eorundē hostiū varijs appellationibus describit. Cū enim dicitur id est, principatus & imperia vocat Diabolos, non solū monet haud contemnendos tanquā nullis pollentes viribus hostes: Verum etiam postulat vt iugū ipsorū excutiamus, quod fit cū ex fiducia Christi illis renūciamus. Nullis enim imperant, nisi qui sponte iugo ipsorū colla subiiciūt. Nā principatus & subiectio correlatiua sunt. Deinde cū dicitur eosdē hostes nominat, significat ius imperij, quod Diaboli in homines propter peccatū exercent, idq; iusto Dei iudicio. Hac ergo appellatione monemur, vt à peccato per Christū libertati peccatū omne fugiamus, ne rursus Diabolus ius imperij in nos obtineat. Vox quæ sequitur καὶ οἱ ἀρχαὶ τοῦ κόσμου, id est mundi rectores, significat Diabolos tantū præesse malis facinoribus, ac eos solos subiectos sibi habere, qui mundanis desiderijs inuoluntur, & inescantur. Nō enim hoc loco mundus significat hanc rerum machinā à Deo conditā, quā solus Deus sua bonitate condidit, sed homines significat mundanos peccato indormiētes, atq; adeo ipsā peccata, quemadmodū aperte significatur interpretatione sequenti, cum mundū huius seculi tenebras definiat. Quod autē tenebrarum voce Dei ignoratiā & quoduis peccatū significetur notissimū est. Sicut igitur eos qui lux sunt, Christus gubernat & regit: Sic eos qui tenebræ sunt, ad omne malū Diabolus precipitat & instigat. Postremo loco cū subiicit: aduersus spirituales nequitias in cœlestibus, naturam hostiū notat. Sunt enim spirituales hostes. Ex quo & agilitas eorum, & quod sint inuisibiles, indicatur. Illo admonemur de periculi magnitudine, hoc de insidijs occultis. Nā cū inuisibiles sunt, quo minime creditur, moliantur nos obruere. Quare cautos nos esse oportet, ne opinione citius opprimamur. Huc pertinet vocabulum Nequitia, quo vt studiū & fallēdi ratio Diabolorū significatur: Ita monetur pij, vt perpetuo excubēt aduersus tam nequiosum & malignū hostē, qui nullas fœderis cōditiones recipit, nisi nos imperio ipsius subiiciamur, renunciata fide Christi. Quod additur, in cœlestib. varie exponitur: Ambrosius per cœlestia intelligit firmamentū mūdi: quidā hunc caliginosum aerē: nonnulli res cœlestes, de quibus certatur. Præliū enim hoc nō de mundi regnis, sed de cœlestibus

lestibus rebus suscipitur. Et si autē res se ita reuera habet, tamen simplicior videtur sensus, videlicet, quod locus unde hostes nos impugnent, designetur. Nam ex sublimi nos aggrediuntur, & nostris ceruicibus imminet, vt nunquam ad momentū oculi cessent nos impugnare. Hoc igitur eo pertinet, vt cogitemus quam graue & difficile praelium sit, prodire in certamen cum eo hoste, qui vel ex loci natura poterit nos facilius adoriri & opprimere.

Propterea accipite totam armaturam Dei, vt possitis resistere in die malo, & omnibus peractis stare.

Conclusio est & repetitio propositionis, quæ inferitur hoc modo: Hostes Ecclesie sunt potentes & maligni. Ergo par est, vt Christiani vniuersa armatura Dei instructi hosti se oppo-

nant, quo possint tā potenti hosti resistere, præsertim hoc tempore quo omnia difficultatū & periculorum sunt plena. Diem enim malum vocat Apostolus totum praeliandi tempus, quod sane natura nequaquam malum est, sed malum dicitur periculorū & difficultatum respectu. Ratio propositionis repetita plenissima est consolationis. Nam certā pollicetur victoriam fore apud filios Dei, modo vsq; ad finē constantes sub vexillo Christi militauerint. Nā cum inquit, vt possitis omnibus peractis stare, requirit in desessum praeliandi laborem & perpetuam constantiam ad finem vsq; praelij, hoc est, ad finem huius caducæ vitæ, quem triumphus gloriosus super hostibus sequetur. Ex hoc loco Pauli veteres sumissē videntur distinctionem Ecclesie, qua alia militans, alia triumphans appellatur, non quod sint duæ diuersæ Ecclesie, sed propter cōditionem ciuium Ecclesie eiusdem. Nam donec in hac vita sumus, tota nostra vita militia quædam est aduersus carnem, Mundum & Satanam. Huc pertinet illud dictum Iob: Militia est vita nostra super terram, sed vbi ex hac vita migrauerimus, participes erimus triumphī Christi, ita vt nullum sit nobis amplius à sagittis Satanæ periculum.

State igitur succincti lumbos veritate.

Nunc sequitur armaturæ Dei explicatio, qua Paulus vult nos indutos

aduersus insidias Diaboli, in qua per hypotyposin & metaphoram ab armatura militum mundi defumtā, describit animorū spirituales armaturas. Ac primo loco vult lumbos nostros veritate succinctos esse: hoc quid velit explicata Metaphora apparebit. Vt enim lumbi in quibus potissima corporis vires sunt cingulo firmanur, ne inter pugnandum miles labatur: Ita animus veritatē Dei firmandus est, ne Diabolus nos dubitantes ac hæsitantes facilius posternat ac trucidet. Primum itaq; omnium in hoc grauissimo praelio mens militis Christiani persuasā sit de veritate Dei. Huc illud Domini dictum Lucæ 12. Sint vestri lumbi circumcincti veritate, & vestra lucerna ardentes. Hoc dictum Domini cum constantiam in doctrina, tum innocentiam in thoribus postulat. Et Petrus, in prioris primo. Præcincti lumbis mentis vestra, sobrii, perfecte sperate in eam gratiam, quæ nobis allata est per reuelationem Iesu Christi.

Induti thoracem iusticiæ.

Hic pectus munitur. Vt enim militis mundani pectus munit thorax:

Ita innocentia vitæ seu iusticia hominis animum conseruat, ne tala Diaboli cor penetrant ac religionem extinguant.

Calceati pedes præparatione Euangelij pacis.

Quemadmodum milites suos pedes muniunt inituri praelium quo tuti sint: Ita Christianos milites Euangelio oportet esse calceatos, quo illi in hoc bello persistant, pro præparatione in græco est

ἐμπόδια, qua significatur promptitudo quædam & alacritas, qua fideles Euangelium pacis amplectuntur. Genitiui pacis locum epitheti supplet, & pacis nomine Euangelij fructus significatur. Est enim Euangelium preconium nostræ cum Deo reconciliationis.

Super omnia assumentes scutum fidei, quo possitis omnia maligni tela ignita extinguere.

Vt toti corpori scutum obtenditur, quo illud à telis tutum redditur, Sic fides ardentior & indubitata animum vndequaq; custodit & protegit.

Et vt scutum aduersariorum telis obijcitur: Sic verā fides omni tentationū generi opponi debet. Cuius rei exempla plurima cap. 11. ad Hebræos recitantur. Ignita tela vocat letalia per Metalepsin. Alludit enim ad morem bellatorum, qui olim tela veneno infecerunt, vt

vulneratorum corpora inflammarentur, quò sanari rursus non possent. Præterea ignita dicuntur quia vicia alia ab alijs veluti incenduntur, nam qui locum dat vni vicio, id est, telo diaboli, mox magna caterua comitatur.

Et galeam salutis accipite.

Quemadmodum caput galea munitum tutum est. Ita omni Diaboli inrima. Dicitur autem galea salutis per Metonymiam, videlicet, quia salutaris est. Hanc salutis galeam, Paulus 1. Thessal. 5. spem nominat.

Et gladium spiritus qui est verbum Dei.

Haftenus Apostolus armauit Christianum militem ijs armis, quibus tutus esse poterit aduersus insultus Diaboli, nunc autem gladium in manus tradit, quo hoste ipse adoriri possit, eumque à se repellere. Et quoniam hostis spiritualis est, cõuenit etiam, vt gladius quo repellatur sit spiritualis, idẽ omnino quo ipse Dominus Diabolũ, Matth. 4. inuasit, eumque à se repulit. Hic gladius est oris Domini, quo ipse interfecit impiũ. Nam quoties Diabolũ verbo Domini repellimus, gladio oris Domini prosternitur. VERVM hic cauendum est, ne errore Papistico implicemur, atque literam pro spiritu amplectamur. Nequaquam enim verba Apostoli intelligẽda sunt de magica verborum recitatione, aut virtute exorcismi, qui ad verba prescripta recitatur, ac si in sono verborum esset aliqua efficacitas, præter eam quã habet verbum ex ordinatione Dei: nec de verborum scriptiõne & suspensione ad collum, quemadmodum principium Euangelij Iohannis in membrana scriptum & suspensum ad collum, putabant gladium esse illum de quo Paulus hic loquitur. Nam tum demum verbum Dei gladius spiritualis est, quãdo in nobis per fidem est efficax, ac spiritu Dei in cordibus nostris scriptum est. Tum enim idoneus est hic gladius ad reprimendum vel conficiendum aduersarium nostrum Diabolũ. HINC apparet quam crudelis tyrannus sit Antichristus Romanus, qui hunc gladium spiritus populo Dei conatur eripere, nõ solum corrumpendo scripturam & detorquendo in alienum sensum, verum etiam legibus cauendo, ne vulgari lingua verbum Dei Ecclesiæ proponatur, vt ab omnibus legi & intelligi possit.

Per omnem precationem & orationem, omni tempore precantes in spiritu, & in hoc ipsum vigilantes cum omni assiduitate & deprecatione pro omnibus sanctis & pro me.

Militem Christianum duplici armorum genere munitũ, instructumque ad Imperatorem adducit, vt sub ipsius vexillo strenue militet, & in periculosiori pugna ad ipsum confugiat, ne à potentissimo hoste prosternatur. Per orationem enim ad Christum impletio ad Deum fiducia Christi mediatoris. QUID autem sit spiritu orare, explicat Ambrosius eleganti antithesi his verbis: hoc est ergo in spiritu semper orare, munda consciẽtia & fide integra preces ad Deum dirigere. In carne enim orat qui polluta mente precatur, hæc Ambrosius. QUID autem additur: Pro omnibus sanctis & pro me, eo pertinet, vt nobis commendatum sit mutuum iuuandi nos inuicem studium in hac spirituali militia. Nam his duabus rebus, gladio spiritus, & oratione non tantum vtetur in nostri defensionem, verum etiã in aliorum commodum quibus succurrendum est, potissimũ cum eos periclitari videmus. Et quanquam pro omnibus orandum est, tamen præcipua cura sanctorum erit, hoc est, eorũ qui fide & charitate nobis coniuncti sunt, vt qui eiusdem mystici corporis membra nobiscum existent. CVM autem subiungit Apostolus: & pro me, monet priorum officium esse, assidue pro ministris verbi precari, & pro conseruatione ministris.

Vt mihi detur sermo in apertione oris mei cum fiducia, vt patefaciam mysterium Euangelij pro quo legatione fungor in catena, vt confidenter megeram in eo quemadmodum oportet me loqui.

Cur cupiat Ephesios pro se orare Apostolus exponit & ordine tres causas enumerat, quarum prima, vt detur ipsi sermo in apertione oris cum fiducia, hoc est, vt detur ei animus constans, quo intrepide coram toto mundo doctrinam Euangelij confiteatur. & cauil-

& cauillatione, sine metu qui sæpe multorum ora ita occludit, vt non meminerint se legatos Iesu Christi agere. Hic monentur omnes pii, & precipue ministri verbi, qualis confessionis fiducia in ipsis esse debeat, nimirum, vt nullo mœrore, nullis minis, nulla persecutio-
ne frangantur, quin intrepide doceant Euangelium. SECUNDA, vt patefaciam myste-
rium Euangelij. Hoc enim peculiare Pauli & ministrorum verbi est, vt per prædicationem vocalem patefaciant mysterium Euangelij. Pugnat itaque hic locus contra Anabaptistas qui contempto vocali verbo, reuelationes & Enthusiasmus expectant. Sed quid est quod additur: Pro quo legatione fungor? Paulus legatus Dei erat ad homines missus, vt ipsis nuntiaret Euangelium, id est patris cœlestis voluntatem de gratuita salute obtinenda fiducia filij. Verum tanta fuit ingratitude eorum ad quos mittebatur Apostolus, quod ipsum catenis vinctum in carcerem miserint. Similem fortunam expectent quotquot sincere verbum Dei docent. TERTIA, vt confidenter me geram in eo quem admodum oportet me loqui, hoc est, vt non solum patefaciam Euangelium, verum etiam, vt ita me geram atque dignum est tam augusta vocatione. HINC discant ministri Euangelij quantaliter reuerentia, quanto cum studio verbum Dei tractandum sit, non quidem vt fabulæ vetularum, sed tanquam omnipotentis Regis cœlorum legatio, cui aliquid addere aut adimere præter legantis Dei voluntatem nefas est.

20 Vt autem sciatis & vos, quæ circa me sunt, quid agam, omnia vobis nota faciet Tychicus dilectus frater & fidelis minister in Domino, quem misi ad vos in hoc ipsum, vt cognoscereis statum nostrum, & consolaretur corda vestra.

30 or est de quo nunc diximus, vt certo cognoscant Ephesij quid de se Romæ agatur. Posterior vt confoletur Ephesios ne frangantur animo propter vincula sui doctoris. Quid autem Tychicum multo se, donis, gradu dignitatis & laboribus inferiorem, vocat fratrem, cohibere deberet Papisticos spiritus qui superbam dominationem in Ecclesiam Dei sibi vendicant. Donorum quidem est fateor diuersitas magna & vocationum dispar ratio: Sed superbum dominium ignorauit Paulus, ignorauit vera & purior Ecclesia.

Pax fratribus & dilectio cum fide à Deo patre & Domino Iesu Christo.

lectionis effectus, vtraque ex fide manat.

40 Gratia cum omnibus qui diligunt Dominum nostrum Iesum Christum in sinceritate.

IESUM CHRISTVM, quæ dilectio in fide & obœdientia verbi ipsius relucet. Amen.

Fausa precatione suo more claudit Epistolam. Pacis nomine hic concordiam intelligit, quæ est mutua di-

Optat fauorem Dei omnibus Christianis quos propria designauit nota. Illi enim Christiani sunt qui sincere diligunt Dominum nostrum

ORNATISSIMO
VIRO, DOCTRINA, PIETATE
ET VIRTUTE PRAESTANTI, M. PAVLO NOVIO-
MAGO, OLIM CONCIONATORI ILLUSTRIS. REGIS DA-
NIAE, & C. CHRISTIERNI TERTII, GRAVISSIMO ET
CONSTANTISSIMO SVO VETERI AMICO AC
FRATRI IN CHRISTO DILECTO, SALV-
TEM PRECATVR.

NICOLAUS HEMMINGVS.



ETERES VICISSITUDINEM RERVM HVMANA-
rum aptissime circuli volubilitati compararunt. Nihil enim in
rerum natura mutabilitati præcipiti & vñtatiſſimæ verum vicif-
ſitudini magis ſimile reperitur, quam circuli rotæue motus. Si-
quidem vt circulus vna eademque linea circumagitur, hoc eſt,
abit & redit, aſcendit atq; deſcēdit, eodemq; motus impetu, quod
primum erat, vltimum efficitur, & quod vltimum, primum eua-
dit: Ita in rebus humanis ſumma imis, & ima ſummis, triſtia lætis, & læta triſtib. ſibi
inuicem ſuccedunt, & veluti commiſcentur. Id quod omnium hominum certifi-
ſſima experientia luculentiffime teſtatur. Quis enim, obſecro, hominum vnquā fuit
qui ſemper in eodem ſtatu permanſit? Cuius valetudo vnquam morbis non eſt
interturbata? Cuius gloria non aliquando aliqua nubecula obſcurata eſt? tempore
pacis quam non viciffitudinem rerum patresfamilias & gubernatores rerumpu-
blicarum expetiuntur? Cum ſæuus Mars regnat, quæ eſt fortunæ conſtantia? An
non veriſſimum eſt illud Homericum: *Ξυδὸς ἐνὶ ἀλὶ καὶ τὴν κτανιόντα κατὰ πᾶ-
ν πρὸς δαίμονα καὶ γράμματα πῆς καὶ ὕδατος, ἢ ἀνθρώπων θνητῶν.* Ob hanc volubilita-
tem non immerito *τύχη φερέτω* à Pindaro nuncupatur, & *ὁ βίος περὶ τῆς* à Pho-
cylide dicitur. Hanc inſtantiam rerum humanarum cum viderent Pompeius
& Dauid, non eodem modo vtrique affectus eſt. Pompeius hanc viciffitudinem
cogitans, diſputat an ſit prouidentia, an Deus curam rerum humanarum habeat.
Cum enim diſſipato exercitu Mitylenæ diuertiffet in hortum Cratippi Philoſophi,
magna contentione concludit, nullam prouidentiam eſſe, cum ipſe olim in dete-
riori cauſſa felix fuerit, & nunc in cauſſa meliori victus ſit. Dauid autem exutus re-
gno, perſequentem ſe filio Abſolone, nō diſputat an ſit prouidentia, ſed confirmatur
magis de prouidentia. Nam non ſolum iuſtum Dei prouidentis iudicium agno-
ſcit, & ſe dignas pœnas luere fatetur, verum etiam euentum non fortunæ, ſed Deo
conſtantiffime tribuit. Vt ex his verbis ad Zadoch Sacerdorem apparet, Reporta
(inquit) arcam Dei in urbem: Si inuenero gratiam in oculis Domini reducet me,
& oſtendet mihi cam & tabernaculum ſuum: Si autem dixerit mihi non pla-
ces, præſto ſum, faciat quod bonum eſt in oculis ſuis. Hæc oratio non eſt diſpu-
tantis an ſit prouidentia, Sed eſt anhelantis ad miſericordiam Dei: qui vt punit
peccatores, ita in gratiam recipit conſugientes ad miſericordiam. Cato cum
ob bonam cauſſam pateretur exilium, turbata mente, de prouidentia Dei
dubitat,

dubitat, ac tandem sibi ipse manus cruentas affert. Contra vero Ioseph iniustissime à fratribus venditus, in exilio conscientia recti se sustentat, non fremit aduersus Deum, Sed potius acquiescit in Deo, intuetur Dei promissiones, nec dubitat de providentia Dei, sed certo statuit Deum sibi adesse, & aliquando liberaturum se à tristissima seruitute in qua fuit. Breuiter, vt omnes ignari Dei vicissitudinis rerum cogitatione decepti, perturbantur, & de providentia dubitant, idque potissimum cum aliqua subita calamitate inuoluuntur: Ita Theodidacti ac pij cum vident tantam rerum vicissitudinem, Dei consilium adorant, & ipsi pressi cruce ad tutissimum asy-
 10 lum nomen Domini confugiunt, & ex euentu, quem expectant lætissimum, mitigationem doloris petunt. Ignaros Dei adiungo securos, qui cum verbis se sanctos & fideles ostentant, & gloriantur de Euangelio, factis se Nerones & Heligabalos exhibent. Quantum autem hic vacillant, sæpe voce ostendunt. Nam cum vident euentus suis sapientibus consilijs minime respondere, aut Deum tacite accusant aut casu ferri omnia apud se cogitant, etsi lingua aliud loquantur.

Sed quæ huius rei causa est? Ieremias eam clarissime assignat cum ait: Confusi sunt sapientes, præteriti & capti sunt. Verbum enim Domini proiecerunt, & quid
 20 proderit eis sapientia? Iere. 8.

Sed qui sit quod Pompeius desperat in exilio suo, & David inuictò animo persistit? Pompeius nec causam nec finem vicissitudinis rerum humanarum intelligit. David autem & causam & finem recte æstimat. Sed quænam causa illa est? triplex est causa quare optimus pater noster cœlestis nunc nos exaltat, nunc humiliat, nunc morbis premit, nunc valetudine bona erigit, videlicet, Iudicium iustum, misericordia gratuita, & δωρεάν necessaria. Iusto iudicio suo Dauidem exilio punit: Gratuita misericordia eundem ad regni fastigium euehit. Exploratione necessaria eundem
 30 nunc lætis, nunc tristibus tentat, an se vere timeat, nec ne. Sic Abraham aliquando prospera, aliquando tristi fortuna vsus est. In prospera misericordiam agnouit, in tristi iudicium fassus est. In vtraque constanter in Deo acquieuit. Quod autem vocetur in peregrinam terram, quod cum fame luctetur, quod periclitetur vxoris pudicitia, quod iubeatur ipse mactare filium, quod tandem charissima coniuge priuetur, explorationis argumenta fuerunt. Similia videmus in multis alijs sanctis.

QVIS FINIS EST HVIVS VICISSITVDINIS

ET INCONSANTIAE RERVM

Duplex finis assignatur à Nazianzeno hisce verbis: ἵνα τὸ ἐν τέλει ἀγαθὸν καὶ ἀνέ-
 40 μωλον θεωρεῖται μᾶλλον τι περὶ σέχωμεν. τὸ θεῶν καὶ τὸ μέλλοντι, hoc est, vt cū in hisce mūdi rebus videamus tantam inconstantiam & varietatem, accurramus ad Deum ipsum, & anhelamus ad futuram vitam. Ad Deum quidem accurrimus non pedibus, sed affectibus, videlicet cum in aduersis ipsum ex fide inuocamus ardentem, cum ob benefacta ipsum prædicamus, cum in tentationibus in eius verbo acquiescimus con-
 50 stantes anhelamus vel ad futuram vitam, quando neglectis omnibus commodis & incommodis πλεονεξία nostrum in cœlo esse statuimus, vnde expectamus saluatorem Dominum nostrum Iesum Christum, qui nostra humilia & abiecta transfigurabit corpora, vt sint conformia suo glorioso corpori, idque ea potentia qua potest sibi omnia subijcere. Quod vbi factum fuerit, nulla amplius pertimescenda est rerum vicissitudo.

Sed cur, inquires, mihi hæc? quorū hæc tēdunt? Superiori anno, Claris: me vir, vna fuimus, & multum cōgratulati sumus nobis inuicē quod nō solū in his regnis

tranquilla essent Ecclesiæ hospitia, & summa esset in religione docentium consensus: verum etiam quod tranquilla & quieta esset respublica sub optimo & clementissimo Rege nostro D. Friderico Secundo. Deinde etiam non parum gaudij attulit utrique nostrum amicorum & necessariorum honesta consuetudo. Quid amplius quaeso optare potuimus? Sed prohi dolor, experimur rerum vicissitudinem peramnam.

Et si autem religio, sit Deo gratia, salua est: Et si eandem optimi regis clementiam expetimus tamen videmur magnam vicissitudinem rerum, videmus multas domos desertas quæ superiori anno habitabantur quiete. Non pauci hodie misere mendicant panem, qui ante paucos dies abundabant omnibus necessarijs. Vsq̃ adeo sano Martis imperio susque deque feruntur omnia, & vt taceam de alijs, uterque nostrum non parum hoc anno vicissitudinem rerum experti sumus, qui, quos habuimus charissimos, hoc anno amisimus. Vt enim ego matrem charissimam: Ita tu filiam dilectissimam mœstus desideras. Quid hic nobis faciendum? intuentes publicam calamitatem agnoscamus iudicium Dei punientis multa occulta & grassantia peccata, & præsertim impunitatem scelerum in hoc regno: tangamur vero sensu doloris ob iniquitatem nostram: & confugiamus ad eum qui diues est misericordia, cumque precibus nostris, vt benigne mitiget pœnas quas iuste meruimus, solicitemus. In necessariorum amissione, cogitemus consilium Dei, cui isto pacto explorare fidem nostram & patientiam placuit.

Sed dices forte, grauius esse filiam iuuentulam amittere, quam matrem octogenariam. Et si non magnopere inficias eo, tamen negari non potest quin matris obitus homini pio acerbissimus sit. Et tamen si fateor dolorem meum ex eo non parum mitigari, quod mater mea honeste multos annos in coniugio vixerit, & deinde vidua 28. annos castissime vitam transegerit, & tandem ætate confecta, pie animam Deo commendauerit: tamen affirmo te non minorem consolationis materiam habere in morte filiæ, quam ego in obitu matris charissimæ. Nam quod imperitis hominibus summum dolorem afferre solet, hoc tibi viro sapienti debere esse maximo solatio statuo.

Quid, inquires, hoc est? dicam. Pie & sancte ab incunte ætate fuit educata filia tua, artes honestas muliebri Sexui conuenientes perbelle nouit: Pie apud parentes vixit, iuste foris cū alijs conuersata est, nupta optimo & doctissimo viro M. Paulo Ripensi Episcopo, veteri amico meo meo sanctissime & honestissime vixit, ac tandem castissimum spiritū Deo qui ipsum dedit, in inuocatione nominis Dei tradidit. Quid ultra requiris? im matura morte occubuit. Quasi immatura esset censenda, quam Deus longiorem esse noluit. quasi brevis esset vita, quæ pie & sancte transacta est. Seneca grauissime ait: Sicut fabula, sic & vita, non quam diu, sed quam bene acta sit refert. Age quaeso cur filia tuæ Dorotheæ nomen in baptismo tribuisti? An non ideo quia eam agnouisti *θεοφρον* esse, hinc enim est Dorotheæ appellatio. Si donum Dei agnoscis filiam, cur ægre fers quod Deus quod suum est repetit, vt auertat ab ea pericula, quibus obnoxij sumus nos qui superstites adhuc in hac lachrymarum valle oberramus mille casibus expositi?

Sed dices: non Stoicus sum, non exui storgam diuinitus hominibus impressam, Natura est dolere ob charorum amissionem: fateor id quidem, sed vt natura est dolere amissione charorum: ita pietatis est se Deo subijcere, & ex voluntate Dei & promissionibus diuinis consolationem petere: mixtus sit igitur tuus dolor consolatione & obœdientia erga Deum. Hæc cogita charissime frater, quoties memoria dilectissimæ filiæ tua paterna viscera commouet. Cogitatione iudicij & misericordiæ Dei te sustenta, meditatione æternæ consuetudinis cum filia & omnibus sanctis in æterna vitâ te solare, vicissitudinem læticiæ & doloris in hac vita recolere, cogita læticiam

ciam & dolorem in hoc mundo sibi inuicem ita cedere, vt maior sit dolor & sapius recurat.

Vt auem & ego inter alios tuos amicos quos summa doctrina, magna pietate & singulari virtute tibi compatasti, non nihil afferam ad mitigandum tuum istum dolorem ob amissam filiam, mitto tibi annotationes meas in Epistolam Pauli ad Philippenses, quas sub tuo nomine in lucem prodire volui, vt testarer de nostra inter nos amicitia, cuius testimonium volo hasce annotatiunculās esse, & rogo vt quoties has annotationes videris, reuoces in mētem verba Pauli, quæ sunt in huius Epistolæ tertio capite. *μη λίσσεσθαι* nostrum est in cælo, vnde expectamus saluatorem & reparatorem nostrorum corporum, vt fiant *σώματα* glorioso corpori ipsius. Cræde mihi quod nullum sit præsentis doloris remedium, quam fides horum verborum & pia resurrectionis meditatio. Vale cum vxore tua Anna castissima & liberis. Haffnia, Calendis Nouembribus, Anno Domini 1564.

ARGV.

454

ARGVMENTVM EPISTOLÆ PAVLII AD PHILIPPENSES.

OCCASIO EPISTOLÆ AD PHILIPPENSES SCRIPTÆ, VTEX QVARTO CAPITÆ AP-
paret, hæc fuit: Miserrant Philippenses Paulo, cum Romæ in carcere ageret, necessaria
ad vitæ sustentationem per suum, vt apparet, Parochum Epaphroditum: & passim Pseu-
doapostoli sinceram Christi doctrinam corumpere ceperant idque prætextu Legis &
Circumcisionis: sed Philippenses nihilominus in doctrina Pauli persistenter constantes:
Quare Paulus, cum vt futuro periculo occurrat, tum vt suam erga Philippenses animi gra-
titudinem declararet, hanc scribit Epistolam: quæ sane varia & multiplex est, vt non possit
ad vnum certum causæ genus referri, vt pleræque alia.

Vt autem eo clarius & distinctius tractatio ipsa intelligatur & orationis methodus co-
gnoscat, diuidam hanc Epistolam in septem partes, sed exclusis epigrapha & valedictio-
nis clausula.

PRIMA itaque PARS est exordium ipsum, in quo gratias agit Apostolus Deo pro Phi-
lippensum constantia, videlicet quod persistenter in sana doctrina, cum multi alij here-
ticorum erroribus fuerint implicati.

SECVNDÆ PARSE expositio seu narratio est: in qua quid secum actum sit Romæ, expo-
nit: videlicet quod in carcerem sit coniectus, propter defensionem Euangelij: quæ res ces-
sit in magnum Euangelij profectum, idque contra expectationem aduersariorum.

TERTIA PARS continet paræneses *παρηγορησεις*, ad vitæ morumque integritatem &
constantiam facientes.

QUARTA PARS demonstratiua est. Continet enim laudes & commendationes Ti-
mothei & Epaphroditi, vt Philippenses sciant quanti facere debeant, non solum ipsos ve-
rumetiam omnes alios qui in promouenda Euangelij doctrina versantur & occupantur.

QUINTA PARS paræneses *παρηγορησεις* continet, videlicet, vt Philippenses falsos docto-
res & doctrinæ corruptelas caueant, ad ditis grauissimis rationibus, quibus Iudaicos erro-
res de Circumcisione & Lege & Iusticia, qua coram Deo consilimus, egregie confutat &
euerit.

SEXTA PARS, priuatas ad quosdam, & generales ad omnes exhortationes continet.

POSTREMA PARS habet approbationem beneuolentiæ Philippensum & liberalita-
tis eorum erga se, videlicet, quod sui rationem habuerint, & per Epaphroditum parochū
necessaria quædam ad vitæ ipsis sustentationem miserint.

Hisce septem partibus admiscetur per occasionem, vt fieri solet, doctrinæ variz &
multiplices, quarum explicatio summe necessaria est, vt de duabus naturis in Christo, de
humanitate Christi, de eiusdem glorificatione, de vera iustificandi ratione. De gloriosa
corporum nostrorum conformatione ad similitudinem corporis Christi. De abrogatione
circumcisionis & legis Mosaicæ. Sed de his copiosius in enarratione.

CAPVT I.

Summa Capituli primi.

GRATIAS Deo actis ob constantiam Philippensum in fide Euangelij & indicato suo pro ipsorum salute
studio, exponit Apostolus quod carcer suus Romæ cesserit in maiorem Euangelij profectum, speque facta de suo
ad ipsos reditu hortatur eos ad vitam Euangelio dignam.

Ordo

Ordo & partes primi Capituli.

QUINQUE sunt huius Capituli membra, Epigrapha, Salutatio, Exordium gratulatorium ob profectum Philippensium in fide Euangelij, Narratio Profectus Euangelij Romæ ex occasione sui carceris exhortatio ad vitam Euangelio dignam.

EXEGESIS PRIMI CAPITULI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

P AVLVVS & Timotheus serui IESV
CHRISTI.

Communem professionis titulum
ponit sine mentione Apostolatus, id-
que propterea quod ijs scribat, qui de

suo officio & vocatione dubitare non poterant. Quod autem Timotheum sibi adiungit, Christianæ humilitatis indicium est. Non contemnit Timotheum ut inferiorem donis & vocatione, sed eum sibi adiungit in Euangelio socium, ut suo exemplo ministros Euangelij humilitatem doceat. Hoc proinde exemplum ministris verbi, adeoque omnibus pijs sit norma veræ humilitatis & coniunctionis mutuz.

Omnibus sanctis in Christo Iesu qui sunt
Philippis.

Id est, fidelibus omnibus qui sunt
in Christo, cuius sanctitatis, dum cre-
dunt, participes fiunt, & donati spiri-
tu Christi, & regenerati per gratiam eiusdem spiritus, piæ & sanctæ vitam meditantur,

expectantes plenam & perfectam sanctificationem. Sancti sunt igitur fideles duplici modo, videlicet imputatione & inchoatione. nā qui credunt in Christum, ut iusticiæ Christi, ita & sanctitatis eius sunt participes, & quia spiritum Christi habent, sanctitati student, hoc est, se à prophanitate mundi se iungunt, accommodant se Deo, cui se offerunt in hostiam placentem Deo per Iesum Christum. in æterna vita sancti erimus perfectione & gradibus. Philippenses, quibus scribit Apostolus, fuerunt populi Philipporum quæ vrbs est Macedoniæ apud Stridonem fluuium, in finibus Thraciæ, à conditore Philippo, Graciæ domitorum patre Alexandri Magni sic appellata. In hac vrbe Paulum fundasse Ecclesiam testantur Acta Apostolica cap. 16. vbi & flagra & pœnas passus est propter pytonicū spiritum, quem de puella expulit: propter quam etiam causam Philippis discedere coactus est, vbi tamen iactum verbi Dei semen indies magis magisque radices egit, adeo ut iam pluribus Episcopis & Diaconis indigeret Ecclesia: quæ indies in sincera Pauli doctrina, & vitæ innocentia creuit, nullam Pseudoapostolorum corruptelam admittens.

Cum Episcopis & Diaconis.

Episcopi nomen Atheniensibus in
usu fuit, & significabat magistratum,

qui mittebatur ad ius dicendū in ea oppida, quæ sub ditione & imperio erant Atheniensium. Horum munus erat, videre quid in quaq; regione fieret, ut cognita ad reges referrent. Horum præfectura seu administratio ἐπισκοπή, dicebatur. Homerus ultimo ἱλιάδ. Hectorem Episcopum vrbs Troiæ, hoc est, defensorem & præsidem nominat. Platoni Episcopus in genere significat inspectorem & curatorem rerum agendarum. Ex hac generali significatione translatus est nomen ab Apostolis ad certā speciem, ut Episcopus sit præco Euangelij, qui diligenti cura & sedulo studio in hoc totus incumbit, ut & ipse recte doceat Euangelium sibi concreditum, & ut alij iuxta Euangelij vocem pie & honeste viuant. Nam & in hac compositione sedulitatem quandam & intentionem actionis significat. Porro de Episcopis Paulo fuerunt, quos hodie parochos, & in genere ministros verbi appellamus, id quod non solum ex præfati loco patet (plures enim vnius ciuitatis Philipporum Episcopos hic agnoscit Apostolus) verum etiam ex 20. capite Actorum manifestū est, vbi Paulus ministros verbi Ecclesiæ Ephesiæ, cum Presbyteros tum Episcopos vocat. Ad Timotheum quoque & ad Titum Presbyter & Episcopus idem sunt. Verū quod nunc vnus qui alijs ministris verbi præficitur, ut eorum actiones inspiciat, Episcopus dicitur, id non scripturæ, sed hominum decreto factum est. Est fateor vtilissimum ad conservandam doctrinæ sinceritatem, & ad regendam disciplinam Ecclesiæ vtile, vnum aliquem in singulis diocesis siue prouincijs præficere, qui sit inspector rerum gerendarum in Ecclesia, curetque; ut omnia in Ecclesia, iuxta Pauli consilium, ordinate & decenter fiant. Hunc siue Episcopum græca voce,

voce, siue Inspectorem, siue Superattendentem vocaueris, perinde est. Porro Diaconi nomen bifariam in scripturis sumitur. Alias enim generaliter pro quouis ministro accipitur, qua ratione Magistratus ad Roman. 13. diaconus Dei dicitur. Et Paulus ipse se Euangelij Diaconum ad Ephes. 3. appellat, qui & Christum Dominum diaconum circumcisionis ad Roman. 15. vocat. Hac igitur ratione Diaconus ab Episcopo, vt genus à specie differt. Alias specialiter accipitur Diaconus pro administratore eleemosynarum Ecclesiarum, qui accipendis & distribuendis eleemosynis præficitur. Tales illi septē fuerunt, de quibus in Actis Apostolicis capite 6. Hos quoque morum censors in primitiua Ecclesia fuisse nonnulli existimant, quos Paulus etiam ad Timotheum Presbyteros vocat. Hinc *διακονία* pro erogatione eleemosynarum ponitur, 2. Cor. 8. & 9. Et pro administratione ad Roman. 12. interdum etiam generaliter pro quouis ministerio ponitur. Verum Diaconatus, quem postea sinxerunt Pontifices Romani, nullum habet ex verbo Dei firmamentum.

Gratia vobis & Pax à Deo patre nostro & Domino Iesu Christo.

Familiaris Paulo salutandi hic modus est, à proprio Euangelij fructu seu effectu desumptus. Gratia nomine fa-

uor Dei gratuitus significatur, quemadmodum ex i. capite ad Ephes. apparet. Pacis appellatione fructus seu effectus gratia notatur, & complectitur quicquid ex fauore Dei nobis donatur. vt reconciliatio nostri cum Deo, salus ipsa, adeoque omnia prospera & bona.

PRIMA PARS.

Gratias ago Deo meo in omni memoria vestri.

Orditur à gratiarum actione, quæ sane non solum affectus Pauli ad Philippenses signum euidentis est, verum

etiam stimulus quidam ad perseverantiam. virtus enim laudata crescit, hinc tria colligamus. PRIMVM, quod exemplo Pauli oporteat pios Deo pro beneficijs & sibi & alijs collatis gratias agere. SECUNDVM, vt nactis beneficia Dei precemur incrementum. TERTIVM, vt cum Paulo Ecclesiarum totius, & non tantum presentium membrorum summam curam habeamus. Deum suum vocat, vt ostendat quod soli credentes de Deo vere gloriarī possint. In omni memoria vestri, id est, cum summa memoria vestri. Est enim hebraismus, *ἐν* enim pro Beth, id est, cum ponitur, & *πάντα* pro plena, seu perfecta seu summa. Significat ergo Apostolus se perpetuo memorem esse Philippensium. Hic lubet nonnulla adijcere de gratiarum actione, quæ Deo fit vere & recte. GRATIARVM actio quæ Deo fit ipsiq; placet, est agnitio & confessio beneficiorum acceptorum cum summa gratitudine mentis & predicatione bonitatis Dei. Vt autem hæc gratiarum actio sit perfecta, requiruntur duo: quorum vnum est *αὐτοψία* virtutum, quæ necessario adesse debent. Alterum legitimus modus agendi gratias. *αὐτοψία* virtutum est veritatis & iusticiæ copulatio. Veritas vt candide & aperte agnoscit benefactorem Deum, ita excludit hypocrisin & mendacium. Hypocrisin quidem, vt non voce & verbis tantum, sed etiā ex animo sincero gratias agas: Mendacium vero, vt non Deo ascribas successum in rebus malis. vt si latro agat gratias pro optimo spolio, aut adulter pro exoptata venere. Iusticia admonet te gratitudinis, humilitatis, & inuocationis. Legitimus modus agendi gratias sæpe à Paulo indicatur quum ait, Gratias ago per Iesum Christum. Nam cum dicit, per Iesum Christum, modum exponit veræ gratiarum actionis, in quo modo hæc ordine insunt. Primum, fides in Christum, sine qua nulla potest fieri vera gratiarum actio, nihil enim placet sine fide. Deinde confessio, qua confiteris te Christo Mediatore diuina percepisse beneficia. Tum fiducia, qua statuas tuam gratiarum actionem placere propter Christum. Postremo votum, quo ad Dei gloriam profecturum exoptes quicquid acceperis.

(Semper in omni precatione mea pro omnibus vobis cum Gaudio precationem faciens.)

sunt igitur ad locum beneuolentia. Cum autē dicit, cum gaudio precationem faciens respicit & ad præteritū tempus & ad futurum. Nam cum dicit se gaudere, intuetur factum inceptum Philippensium. Cum autem se precationē facere pro ipsis addit, monet ne ab exhibita gratia deficiant, sed potius vna precentur, vt indies magis abundant. Vt ergo ob exhibita bona pijs latandum est, ita pro futuris impetrandis precandum. Iam si precandū est pro

Hæc parenthesi claudantur. Pertinent autem hæc verba eo, vt Philippenses summum Paulo pro sua salute studium fuisse, intelligant. Referenda

est pro bonis impetrâdis, sequitur, Stoicum delirium detestandū esse, quo statuitur quod omnia eueniant necessitate fatali, adeo, vt quicquid fiat, necessario fiat, & ita tollatur cōtingentia. Quod si verum esset, frustraneæ essent omnes Sanctorum preces, quibus à Deo petunt salutaria, petunt regi consilia & actiones.

Super communione vestri in Euangelio à primo die vsque in hunc diem.

Ratio propositionis à vocatione Philippenſium ad gratiam Euangelij, & ab eorum in eadem gratia perseuerantia. Inſignis locus, qui docet non fortuito aut casu nunc huic nunc illi genti prædicari Euangelium, sed hoc fieri ex dispensatione diuina. Cum enim Paul⁹ Deo gratias agit, quod Philippenſes facti sint participes Euangelij, & in eo perseuerent, ipsum Deum autorem cum participationis istius, tum perseuerantiæ agnoscit.

Hoc ipsum persuasus, quod qui incœpit in vobis opus bonum, perficiet vsque in diem Iesu Christi.

Amplificat rationem à fiducia perseuerantiæ, quæ à constantia auctoris Dei petitur. Is enim cum non temerario iudicio cœpit opus, certa fiducia est, vt idem quod ex gratia incœpit, per gratiam absoluat. OBSERVANDVS sane locus hic est, quo cōscientiæ piorum aduersus tentationem prædestinationis Stoicæ de perseuerantia in bono confirmantur. Est enim Deus in suis operibus constans, nec deserit opus suum quod incoauit. Cum ergo in Philippenſibus incœpit opus bonum, scilicet prædicationem Euangelij, quo corda hominum formantur, flectuntur & diriguntur in iusticiâ, perficiet scilicet ad perseuerationem eos confirmando, idq; vsq; in diem Iesu Christi, hoc est, ad horam mortis cuiusque credentium, seu, vt nonnulli interpretantur, vsq; ad extremum diem, quando veniet Dominus ad iudicandum viuos & mortuos.

Sicuti iustum est mihi hoc ipsum sentire de vobis.

Ratio fiduciæ de perseuerantia Philippenſium sumpta ab honesto. piorum est enim semper de bene cœptis optime sperare.

Propterea quod in corde teneam vos cum in vinculis meis, tum in defensione & confirmatione Euangelij, vos inquam omnes vna mecum fuisse gratiæ meæ participes.

Hæc sententia Synthesi turbata in hunc modum construenda est. Propterea quod habeam vos in corde (id est, intimo cordis affectu vos reputem) Esse confortes gratiæ meæ (id est, crucis quæ mihi ex fauore Dei imposita est, ideoque eam inter gratias

Dei numero. Est enim mihi in primis honorifica) cum in vinculis meis, tum in defensione & confirmatione Euangelij. Interpretatio est & distributio Gratiæ. Nam ideo sibi crucem reputat honorificam, quia facit ad defensionem & confirmationem Euangelij. Hoc paradoxon obseruandum est cōtra opinionem hominum, qui crucem & carceres ad accusandum & damnandum Euangelium facere arbitrantur. Obseruetur itaq; in primis hic loc⁹ de persecutione Ecclesiæ & piorum ministrorum, videlicet quod Spiritus sanctus eam inter gratias Dei numeret, tātum abest vt probrosa alicui videatur. Huc facit illud Domini dictum: Beati estis cum maledixerint vobis, & perse. uti vos fuerint, & dixerint omne malum aduersus vos mentientes, propter me.

Testis enim mihi Deus est, quam prope amem vos omnes in visceribus Iesu Christi.

Iuramento confirmat se vero amore Philippenſes complecti, idque non affectu carnis, sed in visceribus Iesu Christi, id est, pio affectu qui manat

ex Christi misereantis gratia: Viscerum nomine intimus amor significatur, qualis tenerimus ac veluti matern⁹ esse solet. Quod autē addit Iesu Christi, Discernit inter viscera naturalia, & ea, quæ sunt à Christi gratia, quæ magis ardent amore, eoq; sinceriore. Obseruandus qualis affectus esse debeat piorum ministrorum erga suos auditores, vnde proficiatur, & quo tendat.

Et illud oro, vt caritas vestra adhuc ma-

Ostendit Apostolus se de constantis &

gis & magis redundet in cognitione, & omni sensu.

Finis enim precationis Pauli præcipua Christianæ vitæ capita cōtinet. Nam orat ut Philippenſes redūdent, id est, magis magisq; promoueat in cognitione & omni sensu, hoc est, ut indies proficiant cum in ieiētia salutis tum in sensu omni, id est, experiētia, qua vis doctrinæ plene in corde sentitur. Euangelii enim nō tantū requirit noticiā sui, verum etiam sentum in corde, in affectibus, adeoq; in omnib; viribus interiorib; & exterioribus. Vbi autem cognitioni Euangelij nō respōdet hic viuus sensus, frustra gloriatur homo de fide Euangelij. Paulus ergo requirit cum incremento cognitionis omnem sensum, id est, plenissimum, quo cor plenissime afficiatur. Nam particula Omnis nō sēper vniuersitatem generis significat, sed interdum ex Hebræorum idiotismo rei cui adiūgitur, perfectionem quandam, ut in illo: Si omnem fidem habeam, id est, cōsummatissimam fidē scilicet edendū miracula. Sed de hac phrasi supra quædam diximus. Porro nō videtur mihi inutile fore auditoribus, si quædam huc ascripsero de modo parandi γνώσις, hoc est, cognitionem rerum in scriptura. Nam nisi iustū modum sciuerit interpres, frustra sudat, & inutiliter aures discipulū fatigat. Ad γνώσις igitur parandam post inuocationem Dei, tria requiruntur, linguarū & phræseon cognitio, theoria ac paradosis. Sine linguarum & phræseon cognitione non discerni possunt locutiones figuratæ à proprijs, nec propriæ à figuratis, quare opus est diligenti consideratione, ne phræseon & linguarū inſcitia impediāt γνώσις. Proinde Grammatica diligēter discēda est ab ijs, qui feliciter interpretari scripturā volunt. Deinde theoria est necessaria, hac enim sententiæ similes & quæ videntur contrariæ inter se conferuntur: hac coniunguntur late in scripturis sparsa, ut vnū veluti Systēma constituant: hac, capita rerum ordinantur: hac eruuntur definitiones, instituuntur diuisiones, conciliantur antilogiæ: hac conferuntur obscura clarioribus, typi antitypis: hac exempla regulis, & regulæ exemplis accommodantur: hac particularia ad vniuersalia, & vniuersalia ad particularia reuocantur: Hac antecedentia, adiuncta, & cōsequentia perpēduntur: hac consiliū scriptorum, scopus, & peristases conferuntur. Breuiter, Theoria normam Dialecticam reb; sacris tractandis tanquam mensurā adhibet, singulari; studio in hoc incumbit, ut interpretatio sit fidei analoga. Paradosis, hoc est, traditio, tum demum locum habet, quādo vel orationis genus ignoramus, vel theoria non possumus assequi dicti sententiam, tunc enim vox Ecclesiæ quærenda est, ea; audienda, modo analoga fidei sit, & loco congruat. De hac re plura volente Deo, in priore ad Timotheum dicemus.

Ut probetis quæ sint præstantiora.

Uſus seu finis cognitionis, videlicet, ut Philippenſes recte iudicent, expetent, & approbent ea quæ sunt præstantiora, atque ita expetenda iudicio verbi eligant, & contraria vitent. Hæc enim est vis verbi δοκιμάζειν.

Ut sitis sinceri ac sine offensa in diem Iesu Christi, pleni fructibus iusticiæ per Iesum Christum ad gloriam & laudem Dei.

Sensum quo Philippenſes cupiunt abundare, ad tria capita refert, nempe ad sinceritatem (quæ est bona conscientia coram Deo) Innocentiam vitam, (videlicet, ne simus vlli offendiculo.) Et plenitudinem fructuum iusticiæ, qui proficiuntur ex gratia Iesu Christi, & tendunt in laudem & gloriam Dei. Atq; ita hoc loco vera viuendi ratio Christianis præscribitur, & simul fons omnium bonorum operum ostenditur, nimirum quod ex gratia Christi & fide in ipsum promanēt ad finem proprium, qui est laus & gloria Dei. Opera igitur quæ aliunde veniunt, aut etiam aliorum tendunt, nequaquam bona censenda sunt, qualiscunque sit externa species. Deinde & hoc obseruandum est, quod bona opera à Paulo non definiantur esse iusticia, sed fructus iusticiæ: Quod dicto significatur necessaria consecutio bonorum operum ad gratitiam iusticiæ imputationem. Debet igitur iusticia Christiana perpetuo, ut palma florere.

S E C V N D A P A R S.

Scire vos volo fratres, quod quæ mihi acciderunt, magis ad profectum Euangelij euenerunt.

Propositio expositionis, cuius sensus hic est. Meus carcer & persecutio quam hic Romæ patior hætenus cessat in

fit in profectum Euangelij, hoc est, Meus carcer fuit occasio vt latius in mundo spargeretur Euangelium, & feliciores successus habuerit: Significat enim *αρεσκη* felicem promotionem & successum.

Ita vt mea vincula manifesta sint in Christo, in toto prætorio, & reliquis omnibus.

Expositio continens rationem propositionis, cuius hic sensus est: Euangelium occasione carceris mei innotuit aulæ Neronis, adeoque omnibus

10 Romanis reliquis. Sciunt enim me propter Christi negotium in carcerem coniectum esse. Est itaque hic non exiguus Martyrij sanctorum fructus, quod inde magis magisque patefiat, & innotescat Euangelium Christi. Dicitur autem crux ministrorum verbi & piorum afflictio *μαρτύριον*, quia est testimonium doctrinæ, & veluti quædam Euangelij obfignatio. Nam cum homines vident sanctos non propter crucem abijcere confessionem, cogitant eos certis niti fundamentis.

Et plerique ex fratribus in Domino freti vinculis meis, magis audeant impauide sermonem loqui.

Alius fructus vinculorum Pauli, quod non pauci qui antea timidiore erant, Pauli inuicta fortitudine animantur ad prædicandum sine timore

20 Euangelium. Sæpe enim vnus constantia multos animare solet. Huc igitur pertinet sanctorum martyria, vt non solum ministris verbi animi addant, ad quiduis nomine Euangelij ferendum: Verum etiam vt auditoribus constantia argumentum & liberæ confessionis calcaria esse debeant, ob has duas causas in primitiua Ecclesia memoria Martyrum celebrabatur pie, & vtiliter, quæ in Papatu fœdis abominationibus est contaminata.

Ac nonnulli quidem per inuidiam & contentionem, nonnulli vero etiam propria voluntate Christum prædicant.

Distributio est, qua ostendit & hunc fructum provenire ex suo carcere, videlicet, quod non solum boni & fideles, verum etiam mali & infideles Euangelium prædicauerint. Mali quidem inuidia & contentionis studio incitabantur, Nam quo plures docebat Euangelium, eo magis causa Pauli grauabatur, vt qui istius se & auctor haberetur: Boni vero & fideles animati exemplo Pauli, studebant vt Christi Euangelium magis innotesceret, & spargeretur per totum orbem in plurimorum salutem.

40 Illi quidem per contentiōem Christum annunciant, non pure, existimantes sese afflictionem addere vinculis meis: Hi vero ex caritate, scientes quod ad defensionem Euangelij sui constitutus.

Confert vtrumque genus in causis efficientibus, & finalibus maioris declarationis gratia. Prius membrum est: qui per contentiōem Christum annunciant, id faciunt non pure, id est, non puro affectu, nec ob verum finem, sed vt afferant afflictionem vin-

culis meis. hoc est, vt magis grauent causam meam, qui propter Euangelium in carcerem coniectus sum. Nam cum Paulus teneretur in carcere, multi prædicabant Christum, vt Neronem magis inflammaret aduersus Paulum. Fuerunt autem isti absque dubio Iudæi, qui ad quiduis patrandum parati erant, vt Paulus e medio tolleretur. Posterius membrum est, quod quidam, videlicet pii vero amore Christi & Euangelij moti annunciarunt Euangelium, atque ideo se Paulo adiunxerunt, moti exemplo constantia ipsius, qui in ipso carcere non desistit à propaganda Euangelij doctrina. Exemplum ministris verbi, adeoque omnibus pijs imitandum, videlicet, vt laborantibus Ecclesiæ membris, quantum in se est, opem ferant.

Quid igitur? Attamen quouis modo, sine prætextu siue veritate annūciatur Christus, de hoc quoque gaudeo, atque etiam gaudebo.

Utitur enim Deus sæpe malis instrumentis ad boni operis effectiōem. Sic etiam Scribæ & Pharisei mali erant, nihilominus tamen illorum doctrinā ea parte, qua sincera apud eos remanserat, non paucis profuit.

Quia absurdum alicui videri poterat, quod dixerat per malos quoque Euangelium annunciari, anticipat eam obiectionem, & affirmat se ideo gaudere, quod ista occasione Euangelij fama ad plures perueniat.

Utitur enim Deus sæpe malis instrumentis ad boni operis effectiōem. Sic etiam Scribæ & Pharisei mali erant, nihilominus tamen illorum doctrinā ea parte, qua sincera apud eos remanserat, non paucis profuit. PRÆTEXTVS & veritas hic oppo-

hic opponuntur, per prætextum, studium nocendi intellige: per veritatem, sinceritatem seu verum animi studium ad propagandum Euangelium.

Noui enim quod hoc mihi cedat in salutem per vestram deprecationem, & subministrationem spiritus Iesu Christi.

omnia in me im perniciem machinantur, tamē Christus per me glorificabitur spatio eius Euangelio late per orbem: qua sane gloria nulla maior in hac vita mihi cōtingere potest. Obseruetur autem in primis, quod Apostolus hoc nō dicat fretus suis viribus, sed deprecatione Philippenſium & subministratione spiritus Christi, qui in cruce & vires addit, & consolatur. Hic rursus necessitatem Stoicam euerſam videmus.

Secundum expectationem & spem meam, quod nulla in re pudeſciam, sed cum omni libertate, vt semper, ita nunc quoque magnificabitur Christus in corpore meo, siue per vitam siue per mortem.

Ut certam & immotam spem se habere doceat, duabus vocibus idem in genere significantibus vtitur. Prior est *ἐλπίς*, quam interpres expectationem vertit, & componitur ab *ἐλπί*, id est, a, *ἐλπίς*, id est, caput, & *δοκίμ*, annuere. Perinde ac si caput totum vergat, & inclinet in id, quod firmiter & certo speratur. Quasi dicat Apostolus, Spero equidem certo & sine omni h̄sitatione, vt quemadmodū hactenus, sic & posthac per me Christus glorificetur. Monemur hoc loco, nō omnia alienis precibus esse relinquēda, quin etiam sperandum per nos erit quod cupimus, & ardentibus votis deprecandum. Sic enim scriptū est: Fiat misericordia tua super nos, quemadmodū sperauimus in te. Vehementer igitur isti errant, qui publicas pro se preces fieri mādant, ac interim ipsi viuūt sine penitentia securi, omnibus libidinibus & furoribus indulgentes, qua ratione sibi & suis maius exitium accersunt.

Mihi enim viuere Christus & mori lucrum est.

Probat proximum dictum, nimirum quod Christus magnificabitur in suo corpore, siue per mortem siue per vitam. Est autem huius probationis sensus. Siue viuam, siue moriar, Christus meum est lucrum, quo fretus securus sum & in vita & in morte. Nā viuere & mori hic ponūtur nominaliter, quod articulus præfixus rō indicat, & subintelligitur *ἐκ* prepositio, vt sit sensus. Quando viuo, Christus est meum lucrū, & quando morior, idē Christus est meū lucrum. Quare mihi perinde est, siue viuam diutius, siue moriar. Quid lucrū appelleret Apostolus ex præcedentibus notum est, nempe gloriam Christi, quæ cum Apostoli cōmodo est cōiuncta. Hic locus docet, qualisnam fiducia piorū esse debeat, cum in vitam tum in morte. Non enim frangi metu mortis potest is, qui serio & viuā fiducia Christum victorem mortis, suum lucrum esse statuit, eumque solum omnibus & lucris & damnis antepōnit.

An autem viuere in carne hoc mihi fructus operis sit, & quid eligam ignoro.

Deliberationē instituit per digressionem. Vtrūmne viuere aut mori sic vtilius. Vtrumque enim vtile & honestū in Domino. Causa huius deliberationis est. Quod maior fructus ex vita Pauli, quā ex morte ipsius provenire videatur. Nam dum viuūt, inter homines se propagare Euangelium Christi (quod vberimum fructum suæ vitæ, indicat) videt. En pij peccatoris ingentium, ei per an reddidi. Ita enim solet in subiectionibus accipi. In carne viuere hoc loco, est in hoc caduco corpore vitam degere. *καρὸς*, id est, hoc, abundat ex idiotismo Hebræorum, qui sæpissime antecedens repetunt. Fructus operis, id est, operis precium, nempe res vtilis & fructuosa, digna in qua aliquis operam ponat.

Coarctor autem ex his duobus, desiderium habens, migrare & esse cum Christo.

Vtriusq; partis deliberationis causis se moueri dicit Apostolus. Mori quidem oprandum iudicat, propterea quod mors piorum sit accessus ad fruitionem gloriæ Christi. Viuere vero oprandum iudicat, propter salutem Ecclesiæ promouendam sua prædicatione: Vocabulum *ἐκ*, quod migrare reddidi, a nautis sumtum est qui profecturi soluere dicuntur. Sic etiam accipitur hoc vocabulum Luc. 12. Et in specie significat redire eo vnde quis venerat.

sed

Sed permanere in carne magis necessarium est propter vos.

Alterius partis deliberationis ratio ab utili, ac si dicat: Si vos respicio, & vestrum in Evangelio profectum, satius est me in carne manere, hoc est, in hoc caduco corpore vitam aliquandiu degere. Ex utroque deliberationis membro hæc discamus. PRIMUM, quod mors sit non interitus piorum, sed migratio animæ à corpore ad tempus. DEINDE, quod animæ piorum non dormiant, sed Christi conspectu in cælis fruantur. TERTIO, quod tota nostra vita debeat sibi proponere Christi gloriam, ac ædificationem Ecclesiæ Christi. QUARTO, quod Christiani non debeant mortem expauescere, sed in Christo statuere mortem esse aditum ad meliorem statum, quam sit hic præsens.

Ethoc confisus novi quod mansurus sim, & vna permanens cum vobis omnibus ad vestrum profectum & gaudium fidei, ut gloriatio vestra abundet in Christo Iesu de me, mea rursus apud vos præsentia.

Finem sui voti addit Apostolus, nimirum profectum Philippenfium & gaudium fidei, quod ex prædicatione Evangelij percipiant fideles. Obseruetur fructus profectus in cognitione Evangelij, videlicet quod quo magis proficimus in fide ex prædicatione Evangelij, eo maius reddatur gaudium piorum, quod ex fide proficiscitur, & abundantior fiat gloriatio in Christo. Hic sanè fructus yberrius & dulcissimus, merito nos excitare ad audiendum, legendum, meditandum verbum deberet.

T E R T I A P A R S.

Tantum digne Evangelio Christi conuersamini, ut siue venero & videro vos, siue absens fuero, audiam de rebus vestris, quod stetis in vno spiritu, vno pariter animo decertantes per fidem Evangelij.

Propositio suaforia, eaq; generalis, quam mox in duo capita distribuit Apostolus: quorum Prius est, ut Philippenfes in negotio Evangelij fortiter se gerant, ut spirituales athletas decet. Posterius continet mutua officia piorum, ut mores respondeant Evangelio.

Prius caput persequitur vsq; ad finem præsentis capituli. Posterius aggreditur in principio secundi, quod copiosa enumeratione persequitur. Est autè digne Evangelio viuere, respondere dignitati Evangelij, fidei puritate & moru innocentia, seu, Est Evangelicæ doctrinæ firmo corde complecti, ac deinde sibi ipsi renunciare, sublataq; cruce Christi eum sequi in pietate, patientia, modestia, iusticia & alijs virtutibus. Ex quo manifeste sequitur, eos omnes Evangelium contumelia afficere, qui secus viuunt, quam Euangelij dignitas requirit, ut qui fidem iactant sine viuo cordis sensu, sine pœnitentiæ & pietatis exercitijs, propter quos nomē Dei apud hostes Euangelij male audit. Stare in vno spiritu, est persistere in sinceritate doctrinæ cōcordes, cuius rei autor est Spiritus sanctus. Est ergo Metonymia. Stadi etenim verbu athletis cōuenit, à quibus sumta est translatio. Ut igitur hoc loco perstringatur nouatores, qui semper aliquid cōminiscuntur, non tã ad ædificationem quam ad inanem iactantiam, rixas & disceptationes: Ita vere pijs commendatur constantia, ne quouis vento doctrinæ fluctuent, & instar arundinis facile huc illuc impellantur. Vno pariter animo decertare per fidem Evangelij: est fide tãquam tutissimo scuto munitos, pariter in aciem prodire, hostiq; se opponere. Hic duo obseruanda sunt: Primum, qui nam sint hostes Evangelij, qualesq; eorum artes quibus Euangelium oppugnant. Deinde, quomodo se hostibus opponant fideles, & in qua re posita sit victoria. Hostes sunt Satan, Caro, Mundus. Satan nunc doctrinæ, nunc vitæ piorum insidiatur, idq; partim sophistica, partim tyrannide, partim hypocrisi. Caro nunc acumine rationis se Euangelio opponit, nunc blanditijs inescare incautos conatur. Mundus nunc blanditur, nunc minatur, nunc exēplis pessimis veluti inuadit castra Ecclesiæ ad obruendum Evangelium. Contra hos hostes pijs stabunt in acie, armis spiritualibus armati, & scuto fidei omnium hostium tela excipient. Plura de hac pugna & panoplia fidelium vide ad Ephes. 6. & 1. Thes. 5.

Nec in vlla re terre amini ab ijs qui se opponunt.

Vult Apostolus contemni pericula & minas hostium vel potentissimorum, quod sanè nemo facere potest, nisi qui vera fide munitus fuerit. huc illud Iohan. Hæc est victoria quæ vincit mundum, fides vestra.

Quod illis quidem est exitij indicium,
vobis vero salutis, idque à Deo.

Ratio cur terreri aut consternari animis non debeant pij in luctu aduersus hostes suos, sumta ab euentu. Nam ut rabies aduersariorum contra Euangelium est ipsis indicium futuræ damnationis & exitij: ita piji & fidelibus apertum & planum est salutis testimonium, quod fortiter pro Euangelio contra eius aduersarios militent. SED vnde hoc? à Deo, responderet Apostolus. Reuocat autem Apostolus victoriâ ad Deum autorem, duabus de causis: videlicet ne animo contendant fideles, si quid ferendum sit pro Euangelio, & ne insolescant aut efferrantur, ac si aliquid propria virtute efficere possent. Versio vetus, Papistis occasionem erroris præbuit, qui afflictiones Sanctorum merita salutis faciunt. Quia enim in veteri translatione vocabulum causæ ponitur, vbi in Græco est *ἀντιπαρὸν*, id est, ad verbum indicatio, seu indicium vel demonstratio, arripiunt hoc Pauli dictum, ut eo oppugnent gratuitam salutem, cum tamen Paulus non de causâ salutis loquatur, sed de indicio tantum. Nam ut significet rabiem aduersariorum magnum argumentum esse futuræ damnationis illorum: Ita constantiam piorum & luctum aduersus hostes, futuræ eorum salutis demonstrationem seu indicium prænunciat.

Quoniam vobis donatum est, quantum
ad Christum attinet, non solum in ipsum
credere, sed etiam pro ipso pati.

Expolitio rationis præcedentis per distributionem. Refert enim inter gratias Dei, & credere in Christum, & pati pro Euangelio. Nam ut animi fortitudine pro Euangelio potest. Obseruetur hic locus contra Papistas, qui fingunt liberi arbitrij esse, credere & non credere, pati pro Euangelio & non pati. Sed de hac re plura in capite Secundo dicemus.

Idem certamen habentes, quale vidi-
stis in me, & nunc auditis in me.

Proponit se exemplum & speculum fortitudinis, qua obstitere pios aduersarios decet, ne videlicet cruce fragantur, & abijciant confessionem propter acerbitatē afflictionum. Locus obseruetur de ministris verbi, quorum munus est exempla doctrinæ moribus exprimere, ut quemadmodum ex ore ipsorum veritatem discunt auditores, Ita ex moribus recte viuendi, regulam sumant. Nam cum perfectissimus modus docendi cõstet regula & exemplo, (quod enim regula menti offertur, id exemplo sensibus representatur) is pastor optime suo fungitur officio, qui quod ore doceat, moribus exprimit.

CAPVT II.

Summa Secundi Capituli.

Multis argumentis hortatur Philippenses ad concordiam, humilitatem & constantiam, promittit Apostolus se missurum Timotheum & Epaphroditum, quos illis singulariter commendat.

Ordo & partes Capituli secundi.

Partes huius capituli due sunt præcipue. Prior Parænetica est, in qua hortatur Philippenses ad virtutes Christiana professione dignas. In huius loci confirmatione explicat copiose locum de humilitione & glorificatione Christi. Posterior est commendatio, in qua Philippensibus commendat Timotheum & Epaphroditum.

EXEGESIS SECVNDI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Si qua igitur exhortatio in Christo, si quod solatium caritatis, si qua communio spiritus, si qua vi-

Ad mutua inter Christianos officia exhortatur Philippenses, omnium primum ad concordiam hortatur.

scera & miserationes, implete gaudium meum.

tur, quæ fons est reliquorum officiorum & virtutum. Insinuat autem hac vehementi & Pathetica obsecratione inter Philippenſes cœpiſſe diſſidia & contentiones, procul dubio per inſidias Pſeudoapolorum, quod ex tertio capite colligi poteſt, vbi ita ait: *Cauete canes, cauete conſiſionem, Si qua, inquit, exhortatio in Chriſto, id eſt, ſi qua exhortatio nomine Chriſti facta apud vos locum habeat. Si quod ſolatiū caritatis, hoc eſt, ſi caritas communis, aliquid ſolatiij afferat. Si qua communio ſpiritus, id eſt, ſi eiſdem ſpiritus Chriſti participes ſitis. Si qua viſcera & miſerationes, id eſt, ſi tangamini vllō miſericordiæ, cum erga vos inuicem & Eccleſiam Chriſti, tum etiam erga me affectu. Ex hiſce quatuor inſert propoſitionem, Implete gaudium meum. Hic omnium primum obſeruemus ex antitheti, eos omnes ſpernere exhortationes nomine Chriſti factas, caritatem fraternam cōtemnere, Spiritum ſanctum abiicere, adeoque omnem affectum erga pios deponere, qui mutua in Eccleſia concordie, quæ eſt miniſtrorum verbi haud minimum gaudium, non ſtudent. De concordia copioſe diximus in commentarijs noſtris in Epiſtolam ad Galatas.*

Vt idem ſentiatis.

Expoſitio ſeu definitio eſt gaudij Apoſtoli. In Græco eſt *εὐδοκία*, quod verbum generale eſt, continens ſub ſe omnes animorum actiones. Vultigitur Paulus, vt eodem ſint Philippenſes erga ſe inuicem animo & ſtudio, vt idem in ædificationem cogitent, ſapiant, meditentur, ſtudeant, ament &c. Notetur quodnam potiſſimum miniſtrorum verbi atq; adeo omnium piorum gaudium eſſe debeat, nimirum pia in pijs & honeſtis rebus conſenſio, & animorum coniunctio: vnde poſtea plurimi & vberri in tota vita fructus ſequuntur. Moueat ergo nos magis hæc Spiritus ſancti ſeria exhortatio, quam vicioſæ carnis & cœcæ rationis peruerſum iudicium.

Eandem dilectionem habentes.

Propoſitionis diſtributio eſt, qua quid per verbum *εὐδοκία* intelligat, exponit, ac primum, idque merito dilectionem collocat, quam vult eſſe eandem, id eſt, parem modo dilectionis.

Vnanimis.

Charitatis effectus eſt vnanimitas, qua conſentientibus animis & ſententijs, coniunctiſque viribus nos inuicem ſouemus ac ædificamus in bono.

Vnum ſentientes.

Effectus eſt vnanimiſatis. Vbi enim vnus animus, ibi quoq; vnum ſtudium exiſtit. Cum igitur vno animo (non quidem ſubſtantia, ſed voluntate & affectu) coniunctos eſſe deceat Chriſtianos, par eſt, vt non ſolum mutuis officijs ex caritate manantibus ſe inuicem ſoucant, verum etiam vt in doctrina religionis ſummum tueantur cōſenſum. Huc Paulus pertinet, Ecce quā bonum & quā iucundum, habitare fratres in vnum.

Nihil ex contentione aut inani gloria.

Amplificat per Antithetiſin, & ſublatam vult diſcordie originem & concordie peſtem, quæ eſt contentionis ſtudium: quod ex inani ambitione naſcitur. Obſeruetur verum inanis gloriæ indicium & concordie peſtem eſſe rixandi libidinem. Quare ſummopere pijs contentiones ſunt viuandæ, mode ne cum pietatis & veræ doctrinæ ſinceræq; iniuriæ fiat. Tum enim cum Paulo licebit dicere: Qui aliud Euangelium prædicerit, quam ego, anathema ſit.

Sed per humilitatem alijs alios exiſtimate præſtantes.

Cauſam proximam mutue concordie facit veram humilitatem, qua quis vilis in oculis ſuis apparens, nihil altum de ſe cogitat: ſed alios præ ſe honorandos iudicat, vt excellentiores. Quod quidem nō ad ſtatum æconomicum & politicum, & officiorum diſcrimina referendum eſt, ſed ad animi & conſcientiæ forum, vbi quilibet proſtratus coram Deo agnoſcit propriam infirmitatem & vilitatem, agnoſcit magnitudinem peccati ſui. Hæc cognitio facile efficiet, vt neminem non meliorem ſe iudicet iſ cui pietas eſt cordi.

DE HUMILITATE CHRISTIANA.

Quos Paulus humiles, hos Christ^o pauperes spiritu nominat. Sunt proinde vere humiles corā Deo, qui omni ppriē virtutis, sapientiē, & iusticię fiducia exinaniti, quicquid boni est, in solo Deo querunt. Quare humilitas Christiana corā Deo est virtus, quā ex verissima nostri cognitione nobis ipsi vilescim⁹, omniq; pprię virtutis, sapientiē & iusticię fiducia exinaniti, nos corā Deo prosternimus, ac in eo solo omnia bona per Christum quaerimus. Ex hac humilitate coram Deo nascitur humilitas corā hominibus, quā in vera dilectione fundatur. Hęc facit vt nos nemini pręferamus superbē, sed omnib⁹ sincere nos accommodemus. Quoniam autem hęc Humilitas quā nos vel corā Deo prosternimus, vel¹⁰ nos proximo subiiciamus, nō nascitur in carne nostra, quęrenda est ipsius vera scaturigo, quę est regeneratio nostri per fidem & Spiritum sanctum. priusquā enim renascimur, *eu-
demia* in nobis regnat, & inanis glorię cupiditas. Verum in renatis inchoatur vera humilitas, quę cognitione harum rerum crescit & perficitur tandē. PRIMVM, cogitabimus mandatum Dei esse, vt simus humiles. huc primum pręceptum facit, & mandatum de dilectione proximi, qui cōtra hęc pręcepta superbit, Deum offendit, excutit Spiritum sanctum, & incurrat in pēnas. DEINDE, proponemus nobis exemplum Christi, ad quod Paulus hic nos reuocat, cum dicit, Christum cum posset se in maiestate gloriosā vt Deum exhibere, se pusillum hominem in omni humilitate exhibuisse. ad hoc suum exemplum inuitat²⁰ Christus suos discipulos, cum inquit: Discite à me, quia mitis sum, & humilis corde. Quis, inquit, Bernhardus, sanx mentis contemnit humiliari propter tam humiliatum pro nobis? TERTIO loco considerabimus nos ipsos penitus, quid fuerimus ante ortum, quid ab ortu ab occasum, quid erimus post hanc vitam. Fuimus semen & sanguis in vtero. Iam in deserto miseriarum huius vitę sumus peccatis multis contaminati. Erimus aliquando esca vermium & puluis, vt Abraham se puluere agnoscat. Huc pulcre quadrant versus illi:

*Heu cur vsque adeo vilissima terra superbit,
Cuius fœda breui corrodent viscera vermi.*

QUARTO cogitabimus, Si quę bona habemus, nō nostra esse, sed Dei, in aliorum commodum nobis collata, vt illa tanquam Oeconomi Dei dispensemus. QUINTO cogitabimus, Deum qui dedit, posse etiam auferre quę dedit, si ijs abutamur. SEXTO veniet etiam nobis in mentem, quod alij qui minora dona videntur habere, quam nos, sępe plus operę pręstent, & vtiliores sunt Ecclesię. SEPTIMO accedat quotidiana in exercitijs pietatis assuefactio, vnde non solum humilitas, verum etiam alię virtutes crescunt, & veluti adulescunt. OCTAVO de multiplici verę humilitatis fructu cogitabimus. nam siue Deum respicimus, siue nos ad homines conuertimus, siue nos ipsos consideramus, mirabiles humilitatis fructus est videre. nam si Deum respicimus, pręparat humilitas Deo hospitium, iuxta hanc Propheticam sententiam. In sancto habitat, & cum contrito & humili spiritu. Item, Ad quem respiciā, nisi ad contritum spiritu & tremēte ad sermones meos? HNC enim iuxta Christi dictū exultat Deus, cum interea superbis *αἰτιώμεται*, vt Petrus loquitur. Si ad homines nos conuertimus, honoratur humilis, cum contra contemnitur superbus. nam nemo nō odit superbum tanquam mancipium Satane & hostem Dei, & contemptorem hominum. Si nos ipsos consideramus, dulcissimos humilitatis fructus percipiemus. Primum enim humilitas vera est mater pudicitię & patientię. Deinde ad sapientiam parandam viam sternit, iuxta illud Salomonis, Vbi est humilitas, ibi & sapientia. Adhęc humilitas pia est custos fidei & timoris Dei. Est quoq; inuocationis causā quādam, & veluti quędam exauditionis conciliatrix in Domino, vt in Psalmo habetur, Respexit Dominus ad orationem humilium. pręterea veram humilitatem comitatur gloria. Matth. 5. Beati pauperes spiritu, quoniam ipsorum est regnum cęlorum. Et 24. Qui se humiliauerit, exaltabitur. Huc illud Augustini, Sicuti arbor vt sursum crescat, pfundas subtrās radices agere debet: ita quisquis in humilitate fixum animum non habeat, in ruinam suam extollitur. Insuper humilitas illa, de qua nobis est sermo, est ornatus animę pulcherrimus, vnde Petrus in prioris quinto, *ταπεινοφροσύνη ἐγκομίζουσα*, hoc est, induite tanquam vestem, seu humilitate intus ornati sitis. Hęc sint dicta de humilitate contra superbiam, quam & verus Poëta damnat, cum ait, *μη γαυρῶ σφίη μητ' ἄλλη μητ' ἐνὶ πύτρῳ*.

Non consideretis quisq; quod suum est,
sed vnusquisq; etiam quę sunt aliorum.

Id est, quilibet consulat commodis proximi sui in ædificationē. Quod vbi sit, nec contentio, nec inanis gloria locum

ria locum habere potest. Hic cauendum est, ne hanc vtilissimam virtutem cum turpissimo πολυπρεπ, μοσών studio confundamus. Illa enim sancta quædam cura est, qua quisque proximi studiis perinde atque suis studet. Hæc profana temeritas est, qua quis nunc aliena munera inuadit, nunc alios calumniandi studio obseruat. De hac recte dicitur, τῆς πολυπρεπ, μοσών ἐδὲν χεῖρότερον ἄλλο.

Hoc enim sentiatur in vobis quod & in Christo Iesu.

10 cum affectum seruent Philippenſes, quo fuit præditus Iesus Christus. Sentiatur, imperatiuum est verbum, quod in nomen resolui potest, hoc modo, Hæc sit vestra sententia, quæ Christi sententia fuit. Seu, Hic sit affectus in vobis, qui fuit in Christo Iesu, nempe summa humilitas.

Qui cum esset in forma Dei, non duxit rapinam parem esse cum Deo, sed ipse se inaniuit forma serui sumpta, in similitudine hominum factus, & habitu compertus ut homo, humiliavit seipsum, factus obediens 20 usque ad mortem, mortem autem crucis. Quapropter etiam Deus ipsum exaltauit, & donauit ei nomen quod est supra omne nomen, ut in nomine IESU omne genua flectat, cælestium, terrestrium, & infernorum, omnisque lingua confiteatur quod Dominus sit Christus Iesus ad gloriam Dei patris.

30 Qui cum esset in forma Dei.

te & gloria se Deum verum declarare, id quod fecit Dominus etiam ante assumptam formam serui, ut hic Paulus manifeste loquitur. Nam discernit inter tempus maiestatis & inaniuitiois seu humiliationis, quo formam serui assumpsit. Ideo autem & formæ Dei & formæ serui meminit, ut Christi affectus expressus proponatur, qui neglecta maiestatis gloria se ita submisit, ut noster fieret seruus, humana natura assumpta in unionem hypostaticam. OBSERuetur igitur hoc loco testimonium de diuinitate Christi. Firma est enim à maiestatis & gloriæ declaratione ad essentiam consequentia. Ita enim Dominus per Prophetam ait: Gloriam meam alteri non dabo. & verbum *καὶ ὁμοῦν* significat cum diuinitatis declaratione simul ad esse essentiam. Recte igitur Augustinus, in formæ nomine naturalis plenitudo debet intelligi, sequitur:

Non rapinam arbitratus est, esse æqualem Deo.

se nequaquam Deos esse. At Iesus Christus certo sciuit, quod esset equalis Deo, & quod diuinum honorem vendicaret sibi sine iniuria Dei. Rapina res aliena est, quæ per iniuriam possidetur. Significat Apostolus hac voce, Christum non sum fuisse aliunde diuinitatis gloriam, sed vere & substantialiter Deum esse. Non rapina fuit, inquit Augustinus, illa filij cum patre diuinitatis æqualitas, sed natura. Non enim potuit esse rapina, ubi æqualis erat natura. hæc itaque Christi humiliatio homines arrogantes humiliet, qui cum ipsi nihil sint, superbe tamen sibi arrogant honores, ac si alijs meliores essent: quod quidem rapinæ genus est. Porro quia æqualitas in vnâ personam non cadit, significat Apostolus hac voce Iesum Christum æternum Deum esse, distinctam tamen à patre personam, *ὁμοῦν* patris & Spiritui sancto. Ut igitur æqualitas personarum distinctionem ostendit: Ita quoque Arianos confutat, qui hunc Iesum Christum secundum naturam diuinâ patre minorem, hoc est, in æqualem esse iudicant.

Sed inaniuit semetipsum forma serui sumpta.

Maximum exemplum imitandum proponit, nempe Iesu Christi. Est autem hic verborum sensus, ut inter se

Exponit Apostolus & definit qualis fuerit affectus in Christo, unde occasione nactus, copiosam doctrinam tradit de Christi diuinitate, potentia, humanitate, personæ, beneficijs, morte, resurrectione, glorificatione ac regio honore. Hæc doctrinæ partes cum sint Christianissimi præcipua capita, volo eas breuiter in enarratione attingere, Ac primum quidem dicit.

Hæc diuinitatis Christi assertio est. Esse autem in forma Dei, est maiestas

Homines superbi, atque adeo Diabolus ipse, interdum sibi assument diuinos honores, cum tamen sciant se nequaquam Deos esse. At Iesus Christus certo sciuit, quod esset equalis Deo, & quod diuinum honorem vendicaret sibi sine iniuria Dei. Rapina res aliena est, quæ per iniuriam possidetur. Significat Apostolus hac voce, Christum non sum fuisse aliunde diuinitatis gloriam, sed vere & substantialiter Deum esse. Non rapina fuit, inquit Augustinus, illa filij cum patre diuinitatis æqualitas, sed natura. Non enim potuit esse rapina, ubi æqualis erat natura. hæc itaque Christi humiliatio homines arrogantes humiliet, qui cum ipsi nihil sint, superbe tamen sibi arrogant honores, ac si alijs meliores essent: quod quidem rapinæ genus est. Porro quia æqualitas in vnâ personam non cadit, significat Apostolus hac voce Iesum Christum æternum Deum esse, distinctam tamen à patre personam, *ὁμοῦν* patris & Spiritui sancto. Ut igitur æqualitas personarum distinctionem ostendit: Ita quoque Arianos confutat, qui hunc Iesum Christum secundum naturam diuinâ patre minorem, hoc est, in æqualem esse iudicant.

Humiliatio Iesu Christi voluntaria hisce verbis describitur. Nam cum dicitur,

dicitur, inaniuit se ipsum, significatur spontanea submissio. Qualis autem sit hæc inanitio seu humiliatio filij, in sequenti textu exponitur per distributionem. Forma serui est filius Dei reuera seruilem conditionem in se recepit cum natura humana. Nam nõ solum patris cœlestis, sed etiam hominum factus est seruus, non quidem coactione, vt dictum est, sed spontanea voluntate. Et si autem omnes credentes serui sunt Dei, vt qui ea conditione adoptentur, vt se & totam vitam Deo in obsequium addicant: Christus tamen peculiari modo, seruus Dei dicitur, videlicet, quod Deus pater ipsum emisit ad opus eximium quoddam, quod cum cæteris commune non habet. OBSERuetur hoc loco Antithesis in verbis Pauli, supra dixit, in forma Dei existens, hic vero formam serui assumens, qua antithesi significatur, quod forma Dei ipsi per naturam & essentiam competat, & quod forma serui tantum sit assumpta ab illo in vñionem personalem, atque ita qui Rex Regum, & Dominus Dominantium natura est, seruilem conditionem suscepit, assumpta natura humana, vt sua seruitute genus humanum à perpetua peccati seruitute & miseria redimeret.

In similitudine hominum factus.

Hoc est, similis factus alijs hominibus, vt qui veram naturam humanam assumeret.

Et habitu compertus vt homo.

Interpretatio est à signo. Confirmat enim Christum vere assumisse

humanam naturã, idq; à proprietatibus humanæ naturæ, quæ ab ea separari nõ possunt. In omnib⁹ enim, exempto peccato, se gessit vt verus & naturalis homo, creuit, comedit, bibit, dormiuit, fatigatus est, fleuit, tristatus est. Breuiter, Humanæ naturæ proprietatibus se verum hominem declarauit. Hoc loco perperam abusi sunt Marcionistę, qui hinc colligebant, corpus Christi esse spectrum, seu phantasma, & nõ verum corpus, sed facile istud delirium refutatur. Nam Paulus hic similitudinẽ non separat à natura, nec particula, vt improprietatis nota est, sed potius veræ & solidæ approbationis, sicuti sæpe alias. Præterea scopus Apostoli hic est, vt doceat qualiter se gesserit Christus humana natura assumpta. Ostendit enim ipsum cum posset se in maiestate gloriosa vt Deum exhibere, se hominẽ in omni humilitate exhibuisse. Nam Philippenses hoc loco ad humilitatẽ hortatur Apostolus, cuius rei gratia, vt dictum est, Christi exemplum adducit, affirmãs ipsum, cum in forma Dei esset, exinaniuisse se ipsum, forma serui assumpta, id est, humana natura cum omnibus suis naturalibus proprietatibus, sed sine peccato: quod non est à natura, sed aliunde, nempe ab inobedientia primorum parentum, pro qua vt satisfaceret, subiit crucem, vt sequitur.

Humiliauit semetipsum, factus obediens vsq; ad motrem, mortem autem crucis.

Hoc est, in humanitate seu secundum humanam naturam vsq; adeo se humiliavit, quod detestandi patibuli

(quod fontib⁹ tantum & maleficis debeat) supplicia subire voluerit, vt genus humanũ repararet. Vis itaq; argumenti præsentis hæc est: Cum Christus Domin⁹ ita se humiliaret propter nos, vt crucis horrendum supplicium subiret, decet pfecto nos humiliari, qui natura miseri & caduci sumus: Decet vt nobis inuicẽ in omni humilitate seruiam⁹. Quamquã autẽ iuxta diuinam naturã pati nõ potuit Christus, tamen humiliatio ipsa & crux personæ fuit quæ est Deus & homo. Quare merito Philippensib⁹ atq; adeo omnib⁹ Christianis hoc summum humilitatis exemplum ab Apostolo pponitur: quæ sane humiliatio non est perpetua, sed habet felicem exitum, vt etiã in Christo videmus, quemadmodum sequitur.

Quapropter etiam Deus ipsum exaltauit, & dedit ei nomen, quod est supra omne nomen.

Hoc addit, vt proposito premio Philippenses ad humilitatem inuiteret. Si etenim ipsum in vera humilitate fuerimus imitati, poterimus eiusdem

merito sperare, vt cum ipso exaltemur, iuxta illud Pauli ad Romanos: Compatimur cum illo, vt etiã glorificemur. Et illud Christi, Qui se humiliat, exaltabitur. QVANTUM autem secundum diuinitatẽ nec exaltari, aut maiorem dignitatẽ consequi potuit filius Dei, semper patri æqualis, quã eam, quã semper cum patre habet: Nec secundum humanitatẽ diuina gloria illi competit. Scriptum est enim, Gloriam meã alteri nõ dabo: tamẽ ratione exinanitionis & humiliationis, quæ fuit personæ, hæc recte dicuntur. Porro quod additur:

Vt in nomine IESV omne genu se flectat.

Periphrasis

Periphrasis est, qua diuina maiestas, dignitas & gloria circumscribitur, Sensus ergo est: Vt omnia creata Christum vt Dominum venerentur, ac sese illi submittant, diuinam ipsius agnoscentia maiestatem. Huc pertinet distributio quæ sequitur:

Cœlestium, terrestrium, & infero-
rum.

Nihil enim vult aliud Apostolus hac distributione, quam nullam creaturam excipi, quæ non Christum su-

periorē agnoscat. Verum cum Papistæ ex tertio distributionis membro purgatoriū fabricant, valde debili fundamento nituntur. Ex hoc enim loco in hunc modū colligunt: inferi flectunt genua Christo, quod de diabolo dici non potest. Igitur sunt animæ in purgatorio, quæ Christo hunc cultum præstant apud inferos. Respondeo. Paulus hic loquitur non de cultu simpliciter, sed de subiectione in genere, & agnitione maiestatis Christi & gloria, à qua agnitione nequaquā eximuntur damnati. Imo ipsi Diaboli Christū agnoscunt, vt vel ad nomen Iesu contremiscant. geniculatio igitur hæc non cultus, sed subiectionis est. significatur enim silitio diabolorum ad tribunal Christi cum trepidatione, vt Paulus hanc geniculationē interpretatur, Rō. 14. Omnes sistemur ad tribunal Christi, scriptum est enim, Viuo ego mihi flectitur omne genu: Male igitur architecti purgatorii hunc locū ad suam fabricationē torquent, vt interim taceam nihil fani esse in doctrina de purgatorio, quemadmodum duabus firmissimis demonstrationibus ostendam. Definiunt Monachi purgatorium esse satisfactionem, quæ post mortem à defunctorum animabus pro peccatis penditur in igne purgatorii. Hac cū definitione pugnat victima Christi qua sola expiatur peccatum. Ita enim ait Iohannes: Sanguis Iesu Christi emundat nos ab omni peccato. Proinde cum satisfactio solius Christi sit, sequitur sententiam Papistarum contumeliosam erga filium Dei esse, qui alium satisfaciendi modum quærunt quā Christi sanguinē: quo intelligitur crucis obœdientia. deinde obijcio Papistis hoc dilemma: Omnes homines vel in fide discedunt vel sine fide. Si in fide, de morte corporum trāseunt ad vitā animæ. Ioh. 5. Qui credit illi qui me misit, in iudicium non veniet: Sed transit de morte ad vitam. est enim finis fidei salus animarum, 1. Pet. 1. Reportantes finem fidei vestræ salutem animarum vestrarum. Si sine fide discedunt ex hac vita, ira Dei manet super eos. Ioh. 3. Cum igitur nec fidelis nec infidelis purgatur igni infernali, friuolum est commentum Papistarum de Purgatorio, cuius tamen prætextu multorum possessiones ad se fraudulenter transtulerunt. Hanc interpretationem confirmant etiam ea quæ sequuntur.

Constitaturque omnis lingua, quod Dominus sit Iesus Christus, idque in gloriam patris.

Id est, finis imperij Christi gloria Dei patris est, qui ex hoc glorificabitur quod suis æternam vitā per Christum dederit, & hostes per eundem vicerit & damnauerit.

Proinde dilecti mei sicut semper obœdistis, non vt in præsentia mea tantum, sed nunc multo magis in absentia mea cum timore & tremore, vestram ipsorum salutem operamini.

Consequentis illatio. Concludit enim à Christi exemplo non solum veræ humilitati studendum esse, verum etiam omni virtutum generi incumbendum, atque hæc conclusionis summa est. Cæterum amplificatio huius conclusionis tria habet. Primum

collationem temporis præteriti cum futuro, Sæpe enim ex præterito coniectura de futuro sumitur. Hactenus, inquit, obœdistis semper: Quare spero vt in posterum quoque vos obsequentes præbeatis. Secundum modum conuersationis in hac vita. Cum timore, inquit, & tremore, id est cū vera animi humilitate, pura cōscientia, sinceraque religione, seu sollicito tremore quo nō dubitatio alitur, sed quo neglectus Dei, falsa colendi Deū ratio, securitas carnalis, ignauia & superbia excutuntur. Tertium vsum, cum inquit, Vestrā ipsorum salutem operamini, id est, vestrū salutis cursum cōsecite, hoc est, dum in hac mortali vita mœnendum est vobis, cum timore, & tremore viuite. Non est autem salutem operari, operibus mereri salutē aut cōsequi, sed in salutis stadio feliciter progredi. Operari igitur salutē dicitur, qui in sanctitatis stadio currit. Quāuis enim gratis in vno Christo per fidē apprehenso seruemur, per viam tamen iustitiæ & innocentiae ad salutē cōtendere nos oportet. Quoniā filij Dei eius spiritu ducantur, per quem sunt iustificati, vt in bonis operibus ambulent. Hæc consentiunt cum dicto Apostoli ad Ephes. 2. Gratia saluati estis per fidem (& hoc non

hoc non ex vobis, Dei donum est) & non ex operibus ne quis gloriatur. Ipse enim sumus factura, creati in Christo Iesu ad opera bona, quæ præparauit Deus vt in ijs ambulemus: Et cum disputatione Pauli ad Rom. Postquam enim Apostolus illic de gratuita iustificatione disputauerat, mox addit doctrinam de bonorum operum necessitate.

Nam Deus est qui agit in vobis & velle
& efficere pro beneplacito.

Ratio exhortationis seu compro-
batio à facili seu causâ efficiente: De-
us est qui operatur omnia salutaria in

vobis. igitur cum timore Dei in recto cursu pergite apprehensa manu Dei. Operatur autē Deus velle in nobis dum ex mala voluntate bonâ facit: Operatur efficere quando suo spi-
ritu nos iuuat & addit vires. Sed quare motus? hoc agit *Deus*, id est, beneuolentia pater-
na qua nos complectitur, & amat in dilecto filio suo, saluatore nostro Iesu Christo. Ephes.
1. Obseruetur hoc loco testimonium euidentissimū cōtra liberi arbitrij assertores. Si enim
naturalium virium esset velle & efficere salutaria, nō hoc Paulus tribueret peculiari actioni
Dei in iustificatis. Verum postquam Deus suo verbo credentē illuminauit suo spiritu, ex
voluntate mala bonâ fecit, & vires subsequente gratia adiuvat, nō sumus iam stipites aut
saxa, vt inuiti trahamur, sed quod recte volumus efficere iuxta vires ex beneuolentia Dei
collatas, poterimus. Sicut ergo extra gratiā nulla est libertas volūtatis ad spirituales actio-
nes, ita gratia collata libertas aliqua voluntatis redditur, quæ actionum spiritualium quædā
causâ est. recte proinde numerantur causæ conuersionis & bonarum actionum, verbum, 20
Spiritus sanctus & voluntas. Sed docta verbo, mota & roborata à Spiritu sancto. Voluntas
enim sic docta mota & roborata à spiritu sancto, potest vel assentiri, vel nō assentiri, potest
Spiritus sancto obedire, vel resistere, id quod ex cōcione Stephani, Act. 7. manifeste colli-
gitur. Pharisei audientes Christum à Deo trahebantur verbo & spiritu sancto voluntas
eorū mouebatur à Spiritu sancto ad assentiendū, Sed nihilominus cōtumaces manserunt
aduersum Spiritū sanctū, ex quo fit quod Christus tribuat illis peccatū in Spiritū sanctū.

Omnia facite sine murmurationibus &
disceptationibus.

Pergit Apostolus in concordia
præceptis. Per murmurationes, clan-
dularias obloquutiones intelligit, quæ 30

viam sternunt ad apertas discordias. Disceptationes sunt verborum pugnae, vnde fit vt alij
alijs cedere nolint, ex quo postea scaturiunt seditiones, schismata, cōiucia, bella, atq; adeo
Diabolo aperitur ianua ad capiendos & perdendos homines.

Vt sitis irreprehensibiles & sinceri.

Hoc est, vt sitis tales, vt nemo de vo-
bis conqueri possit, vtq; neminē leda-

tis aut vlla iniuria afficiatis dicto vel facto. *ἡμετέροις* enim græce sunt, qui ita vitâ institutū,
vt sine omni querela viuere videantur, *ἀνέκρουσι* dicuntur innocui, sinceri, seu placidi, & à læ-
dendi studio alieni. Metaphora sumta est ab animantibus, quæ vel cornib⁹ omnino carēt,
vel ita natura mitia sunt, vt cornibus neminem petere tentent. Cōiungit itaq; Apostolus 40
causam & effectum: Sed effectum priori loco ponit. Obseruetur hoc dictum cōtra eos, qui
tamen si boni & Christiani iudicari velint, semper tamē pungunt absentes, & sepe cōmen-
dationis prætextu famā innocentum denigrant, cōmendationi admiscentes quandā va-
frā & diabolicā (quā tamen studium erga absentes interpretantur) obloquutionis libidinem.

Filij Dei inculpati in medio nationis
præuæ & tortuosæ.

Collatio est qua confert filios Dei
cum hominibus nō dum regeneratis,
vt ostendat longe diuersissima esse de-

bere illorum studia. Filiorum enim Dei est imitari patrem cœlestem, in statuēdo vitā iuxta
ipsius mandatum, & prout ipsum habeant vitæ exemplar, sicuti ipse dicit: Sancti estote si-
cut ego sanctus sum. Contra autem non regenerati suam prauam & distortam sequuntur
originem. Vocata autē nationem prauam & peruersam quæ ordine peruerso, & contra quā
debet omnia facit, distortendo vt ex rectis obliqua fiant. Quod sane fit dum in rebus di-
uinis à principijs adhuc reliquis in natura deflectunt ad omnem impietate & iniusticiā.
PRIMUM obseruetur hoc loco, qualenam sit ingenium omnium hominum, qui nondum
per regenerationis gratiā facti sunt noua creatura in Christo Iesu, videlicet prauū & tor-
tuosum, prauum quidē, hoc est, malignū, scilicet habitu, tortuosum vero, hoc est, flexuo-
sum, videlicet studio, vt quod ea quæ recta sunt torqueat & incuruet vt minime recta esse
videantur. DEINDE obserua, cuius rei nos admoneat augustinus ille titulus, quod nos qui
credimus

eredimus in Iesum Christum filij Dei cēseamur, segregati à praua & distorta natione, vide licet, vt summo studio caveamus, nequid macula contrahamus ex improborum cōsuetudine: vnde hic augustus titulus, & adoptio diuina maculari potest. Quare diligenter cauedum est, cum versamur in tanto periculo ne gratia adoptionis nostra culpa excidamus.

Inter quos lucete tanquam luminaria in mundo. Alludit Paulus ad dictum Domini: Sic luceat lux vestra coram hominibus; vt Pater vester celestis glorificetur.

Significat hac Metaphora reliquum mundū totum densissimis ignorantie & malitie tenebris occupari. Vt igitur faces in tenebris splendent, sic pij inter obliques & tortuosos homines, qui in tenebris sunt lucere debent: idq; puritate doctrinæ, confessione, & cōuersatione, seu vitæ: vt alios sua luce illuminent, quo tandem à tenebris emersi ad lucem Dei veniant. Porro quid lucis vocabulum in scripturis significet, ex Antithesi lucis & tenebrarum pulchre colligi potest. tenebræ in scripturis accipiuntur dupliciter, proprie & figurate: quibus ex aduerso respondet lucis seu luminis vox. tenebræ proprie acceptæ, sunt lucis (quæ est qualitas lucida) priuatio. Vt Genesi. tenebræ erant super terram & facta lux. Figurate tenebræ primum significant erroneam doctrinam quibus opponitur lux quæ est verbum Dei. Lucerna pedibus meis verbum tuum & lumen semitis meis. Psalm. 119. Secundo, notant tenebræ effectum erroneæ doctrinæ, videlicet cæcitatem & ignorantiam in mente, quibus lux mentis, id est, clara noticia Dei in mente aduersatur. Tercio, tenebræ significant mores malos qui cæcitatem mentis comitantur, quibus lux morum, hoc est, sancta vita opponitur. Sic, inquit Christus, luceat lux vestra coram hominibus, vt homines videant vestra bona opera. Quarto, tenebræ homines cæcos & flagitiose viuentes notant, vt in illo: Et tenebræ eam non apprehenderant: quibus lux opponitur, vt pote Christus ipse qui vera lux est, & omnes pij qui lux dicuntur à Paulo. Quinto, tenebræ regnum diaboli significat, vnde Satan princeps tenebrarum dicitur: quibus opponitur lux quo regnum Christi significatur. Hic facile est videre, variare significata nunc per Metaphoram, nunc per Metonymiam, nunc per Metalepsin.

30 Sermonem vitæ adhibentes. Ratio cur Apostolus pijs luminaria appellauit in mundo; nimirum: quia verbum lucis siue vitæ habent, quod tanquam lucernam admoüere seu adhibere vitæ formandæ debent. Dicitur autem Euangelium verbum vitæ hoc loco, propterea quod vitam nostrā dirigere debeat, ne à recto cursu deflectamus, atque ita in tenebras mortis præcipitemur. Respicit autem Paulus hoc loco ad dictum Davidis: Lucerna pedibus meis verbum tuum. Solum enim verbum Dei iustam ac veram, viuendi rationem hominibus præscribit, quod tanquam lucernam adhibere debemus, ne in tenebras ruamus. Quid? an non lex norma vitæ est? cur ergo Euangelio tribuis quod est legis? tenendum est discriminē legis & Euangelij quantum ad opera attinet, nam vtraq; doctrina obediētiā erga Deum, & dilectionem proximi requirit. Sed in hoc discrimen est. Lex, quas actiones interiores et exteriores Deus requirat, ostendit, & simul indicat nihil placere Deo nisi satisfiat toti legi. Euangelium autem docet quomodo inchoari possit obediētia, & quomodo placeat. Vt enim obediētia inchoatur per spiritum fidei, sine quo homines sumus, qui nihil diuinarum rerum percipere possumus: ita placet propter Christum, etiam si norma legis non satisfiat, atque adeo hæc obediētia à Paulo fructus iusticiæ fidei appellatur, quia nisi prius obtinuerimus iusticiam per fidem, nihil boni operis quod valet coram Deo præstare possumus. Quare Paulus recte iubet adhibere sermonem vitæ, hoc est, Euangelium.

30 In gloriam mihi, in diem Christi, quod non frustra cucurrerim, nec in vanum laboraui. Addit peculiarem finem. In gloriam, inquit, mihi, id est, vt gloriari possim in die Christi, quod vobis non frustra prædicauerim Euangelium. Verbo currendi, significat Apostolus suam in ministerio Euangelij sedulitatem, & industriam: qua voce illorum oscitantia & pigritia taxatur, qui hoc diuino & augusto officio se-gniter funguntur: Ex quo fit vt nullum sui laboris seu ocij potius fructum percipiant, cum interim seduli ministri benedictionem Domini sentiant, dum vident ministerium suum multis prodesse ad salutem, vnde spem etiam concipiunt, vt cum Paulo in die Christi gloriari possint. Quod autem addit. In diem Christi, eo pertinet, vt Philipenses adeoque & nos excitet ad perseverantiam in pietatis cursu per totam vitam.

Rr

Quinet.

Quinetiam si immolor super hostia sacrificioq; fidei vestrae, gaudeo & congaudebo omnibus vobis ob id ipsum & vos gaudete & congratulamini mihi.

pse iam erat paratus mori, vitam instituant. Si morior, inquit, immolor super hostia & sacrificio fidei vestrae, hoc est, cum antea vos in hostiam & sacrificium Deo obtulerim, & fideles in ea praedicatione effecerim, nequaquam moriturus morore conficior, sed laetor potius, ac vna vobiscum gaudeo. Gaudeo quidem quia effector tanquam libamen additum vobis veluti hostiae. Gratulor verò quia vos Euangelio à me praedicato credentes, non secus atque sacrificium aliquod Deo gratissimum obtulerim. RESPECTAT autem hic Apostolus ad veterem sacrificandi ritum, qui Symbolum fuit non solum sacrificij Christi, verum etiam spiritualis sanctorum hostiae. Vt enim illic erat libamen, hostia, sacerdos offerens. Ita & hic Paulus se quidem *word*, hoc est, libamentum facit, & sacerdotem qui offerat Philippenses vero hostiam. Nam eos gladio verbi Dei mactatos Deo adducit in sacrificium. OBSERVETVR igitur hic: Primum, quanta sit dignitas ministrorum verbi, qui sacerdotes sunt coram Deo ad offerendas illi hostias, non quales sacrificuli in Papatu offerunt, nec quales Aaronici sacerdotes in veteri lege, sed homines mactatos spirituali gladio, quos in viuentem hostiam offerunt. Ceterum offerendi ratio in fide consistit, qua mortificati consuecamur Deo per Iesum Christum. Monentur praeterea hic ministri verbi, quo affectu esse debeant in suo ministerio, nimirum ut vitæ, fortunæ, vxoribus, liberis, amicis, adeoque omnibus in mundo rebus charissimis ac dulcissimis ministerium suum anteponant, ac si mortis periculum eis adire contingat, ut statuam mortem suam veluti dulcissimam quandam *word* & Deo gratissimam esse. Est enim in primis obseruandum quod Paulus mortem quam pro defensione Euangelij obit, definit *word* libamen seu sacrificium: quo delectatur Deus. Hinc est quod Dauid dicit: preciosa in conspectu Domini mors sanctorum eius: Hinc haud dubie martyres olim in medijs supplicijs se consolabantur. Verum hoc sciendum est quod mors per se non placeat Deo: sed propter obedientiam, & patientiam in morte, quibus addo euentum, videlicet, quod mors sit martyrium & testimonium fidei & confessionis, vnde alij animantur ad confessionem & confirmantur in fide.

QVARTA PARS.

Spero autem in Domino Iesu Christo, me breui Timotheum missurum ad vos, ut & ego tranquillo sim animo, cognito statu vestro.

eo pertinet, ut Philippenses, hos duos ministros Dei, adeoque omnes sinceros ministros verbi in honore habeant, contemta Pseudoapostolorum vana iactantia. Parascue huius commendationis est, quod dicat Apostolus se sperare breui missurum Timotheum ad ipsos, ut ab eo reuerso cognoscat statum Philippensium, quo cognito tranquilliori sit animo. OBSERVA itaque hoc loco ingenium vere Apostolicum esse profectum auditorum suorum, etiam in medijs zrumnis, reddi animosiores & alacriores. Quod sane ministris omnibus verbi in exemplum proponendum est.

Neminem enim habeo pari animo praeditum, qui adeo sincere pro vobis sollicitus sit.

cum ratione à collatione Timothei & aliorum ministrorum verbi petita. Est autem hæc maxima Timothei commendatio quod reliquis omnibus præferatur, quantum quidem ad sollicitudinem sanctam pro Philippensibus attinet. Hic ergo Timotheus nobis in exemplum proponatur, ut quemadmodum ipse fuit: Ita & nos simus solliciti pro Ecclesijs Christi vel remotissime à nobis disitis.

Nam omnes quæ sua sunt, quærunt, non quæ sunt Iesu Christi.

Aetiologia

Aetiologia est ex collatione, qua praefert Timotheum plerisque suorum cōmilitonum, qui propriam quietem sectantes hunc habent scopum, vt in tuto sint ac rebus necessarijs abundantes in pace viuant. Hic primum hyperbole in persecutione vniuersali obseruanda est. Solemus enim vniuersaliter (praesertim cum oratio querelam de moribus continet) ea exprimere, quae vt plurimum ita se habent: Vt nusquam tuta fides: Omnes student avaritia, &c. Et si autem plus dicit hyperbole quam res est, tamen eius verus vsus in sacra scriptura est, vt inde veritas intelligatur cum querela mixta. Deinde obseruandum est, quod quae Christi sunt querere, & querere quae sua sunt, hic ita opponantur, vt simul stare non possint. Dicitur v. 17 autem is, quae Christi sunt querere, qui totum suum conatum eo confert, vt Christi gloriam illi ulstret, salutem animarum quarat, non impeditus vlla priuati commodi aut incommodi ratione. Contra, sua querere, is dicitur, qui quidem forte Christum sincere docet, sed maiorem rationem habet sui commodi & suae quietis quam Euangelij, gloriae Christi, & salutis animarum. Si itaque Christus summus scopus fuerit, nihil prohibet etiam sua commoda querere, modo non negligentior quis ad querendam Christi gloriam reddatur. Sic pia est cura coniugum & liberorum, modo primum & summum locum occupet cura gloriae Christi, & pietatis verae conseruandae studium.

Experimentum autem eius nostis, quod vt filius cum patre mecum seruiuit in Euangelio.

in Euangelio instruxerat, seruum aut famulum, sed ipsum filij honore dignatur: Nescite enim superbum Dominum Ecclesia Christi. Deinde appellatione filij indicat Apostolus quo affectu ministri superioris vocationis esse debeant erga suos comministros, vt ut fuerint gradu vocationis dispares.

Hunc igitur spero me missurum simulatque videro rerum mearum statum.

Commendatio ab antea actis amplificata cōparatione. Obserua Paulum tantum Apostolum non appellare Timotheum iuuenem adhuc, quem ipse

Cōmendationis conclusio est cum admonitione de tempore, quo ipsum Timotheum mittere decreuerat, nem-

pe cognito rerum suarum statu, qui adhuc incertus erat.

Confido autem in Domino, quod & ipse cito venturus sim.

Clausula hac de suo ad ipsos reditu eos bene sperare monet, quod eo spectat, vt eo sanctius vitā suā cōponant, quo inueniat eos abundare in cognitione & omni sensu, id quod supra ipsis optauit.

Necessarium autem putavi Epaphroditum fratrē & cooperarium & cōmilitonem meum, vestrum autem Apostolum & ministrum necessitatis meae mittere ad vos.

Secunda propositio huius partis, cui maxima Epaphroditi commendatio aspergitur. Primum enim Fratrem ipsum nominat, qua appellatione non tantum affectum suū erga ipsum declarat: Verum etiam seipsum in ordinē

redigit, & Epaphroditum pastorem Philippensium sibi parem facit, quod quidem non tollit gradus Apostolatus & pastoratus, sed magis coniungit superiores & inferiores: vt coniunctis viribus gloriam Christi per praedicationē Euangelij promoueant. Deinde ipsum Cooperarium, id est, collegā facit, quantum quidem ad commune ministerium propagandi regni Christi attinet. Tercio agnoscit ipsum Cōmilitonem suum, quo nomine plus quiddam significat, nimirum quod forti & inuicto animo militauerit secum pro Christi regno dilatando, idque contra Pseudoapostolos & mundi rabiem Euangelium persequentis. Quarto pronunciat illum Apostolum Philippensium, hoc est, Parochum seu ministrū Euangelij apud Philippenses, Transulit enim nomen speciei ad genus, maioris commendationis ergo. Quinto Ministrum necessitatis suae ipsum appellat, vt qui sibi subministrarit quibus opus erat, perferens ad ipsum quae Philippenses miserant. Vnde commendatur ab affectu & officio erga Paulum. Sit igitur hic Epaphroditus ministris Euangelij propositus, tanquam speculum formandae vitae in suo ministerio.

Quandoquidem desiderabat vos omnes videre & anxius erat, propterea quod audif-

Hae commendatio sumitur ab affectu Epaphroditi erga suos Philippenses

R r 2 scis

setis cum ægrotasse, & certo ægrotauit pro-
xime mortem.

bus mœrorem afferret. **EXEMPLVM** hoc proponatur cum ipsis ministris Euāgelij, tum et-
iam auditoribus, vt hinc etiam admoneantur, quam solliciti esse debeant pro se inuicem.

Sed Deus misertus est eius, nec eius so-
lum, sed & mei, ne dolorem haberem super
dolorem.

vt malum per se, damnarunt: quorum error hoc Pauli testimonio confutatur. Nam proro-
gationem vitæ Epaphroditi inter misericordias Dei deputat: Quod profecto perabsur-
dum fuisset si hæc præsens vita per se mala esset. Taceo promissionem quarto præcepto
additam, qua promittitur longæua vita ijs qui maioribus suis debitum præstiterint hono-
rem. **QVÆSTIO** secunda est de *ambrosio* Stoicorum quam etiam hic Paulus suo exemplo &
testimonio euerit. Nam ipse Apostolus qui spiritum Dei habuit, quo regebatur, nunc la-
tatur, nunc tristatur. Huc accedit quod nulla omnino laus esset patientiæ Christianorum,
si omni sensu doloris prorsus carerent, sed edo & verbo Dei dolorem mitigant, eumque su-
perant per Spiritum sanctum qui ipsis inter precandum vberem consolationem affert.
TERTIA quæstio est quam Ambrosius hoc loco mouet hisce verbis. Quid ergo est vt præ-
sente Apostolo qui mortuos exuscitabat hic Epaphroditus infirmatur vsq; ad mortem? Sed
signa infidelium causa sunt. Nam huic nō ad detrimentū contigit ægritudo sed ad augmē-
tum. Probationes enim diuersæ sunt credentium. Alius enim per ægritudinem, Alius a-
missione charorum, Alius per damnum pecuniæ, Alius per tribulationes probatur, si in
necessitate stabilis inueniatur, auxilium à diuersa parte non querens. Non ergo contem-
ta est postulatio Apostoli, sed melius prouisum ei pro quo petebat. **QVARTA** quæstio na-
scitur ex duobus locis Pauli in speciem pugnantibus. 1. ad Theff. 4. sic ait Apostolus. Vide-
te ne contristemini pro dormientibus. Hic autem se mœrore affici eo quod Epaphroditus
morti fuerit vicinus, testatur, & quod Deus sui sit misertus, illum sanitati restituens. Ve-
rum istæ sententiæ nequaquam pugnant. Illic enim immoderatum dolorem adeoque
Ethnicum omni spe vacantem prohibet: hic autē de dolore consolatione mixto loquitur:
Qualis omnis Christianorum dolor esse debet. Nam vt naturale est dolere amissione char-
orum: Ita pietatis est se Deo subijcere, & ex voluntate Dei ac promissionibus diuinis cō-
solationem petere. Mixtus itaque sit priorū dolor consolatione & obædientia erga Deum,
quæ eos ad patientiā erudiat, cuius patientiæ mater est spes beatæ immortalitatis. **QVIN-
TA** quæstio, ex dictis Pauli superioribus & ex præsentī loco nascitur. Supra enim dixerat
melius esse pijs migrare & esse cum Christo, quam hic varijs ærumnis confici. Hic vero ve-
luti mutata sententiā, mœroris materiā sumit à morbo pij hominis, quem non dubita-
uit ē miserijs præsentibus per mortem migraturum in regnum Christi, sed Paulus hic Ec-
clesiæ adificationem spectauit, cui perutilem ministrum fuisse Epaphroditum minime
ignorauit: Quare & pijs merito dolendū est, quādo ē medio pij & sinceri ministri tollitur.
SEXTA quæstio: Si Deus mortis horam unicuique præsignauit, an non Deo resistere vide-
tur is qui tristatur ob alicuius mortem? Nam voluntas ipsius volūtatī Dei repugnare vide-
tur. Facilis est Solutio. Aliud est enim dolere & frenare dolorē nostrum, vt subijciam⁹ nos
voluntati Dei. Aliud est fremere aduersus Deum, & indignari & ex doloris magnitudine
prorumpere in contumeliā Dei. **SEPTIMA** quæstio oritur ex Antilogia huius loci & e-
ius qui est Iob. 14. Constituisti terminos hominis qui præteriri non poterunt. Verum hu-
ius quæstionis solutio legatur in Enchiridio nostro in expositione quarti præcepti.

Studiofius igitur misi ipsum, vt cum vi-
deritis ipsum rursus, gaudeatis, & ego magis
vacem dolore.

Studiosius igitur misi ipsum (quem vos nunquam visuros putabatis) latemini.

Excipite igitur ipsum in Domino cum
omni gaudio, & tales in precio habete.

& nuncium, & in precio habeant nō solum ipsum, verum etiā alios, qui simili diligentia in
negocio

ses, pro quibus, cum ægrotaret, magis
erat quam pro seipso sollicitus: ne vi-
delicet ægritudo ipsius Philippensi-

Hic multæ quæstiones se offerunt
quarū explicatio in primis utilis est.
PRIMA quæstio est de dogmate Mani-
chæorum, qui hanc præsentem vitam, 10

10

20

30

40

50

60

70

80

90

100

negocio Euangelij versentur. Obseruemus quo in loco habēdi sunt sinceri Euangelij ministri ab auditoribus. Nā si legati principum huius mundi, sacrosancti censentur, ut quos sine inextinguibili scelere violare nemini prorsus liceat. Si scelus sempiternum putatur esse insidiari legatis ab hominibus missis, Quid dicemus de ijs qui violant legatos Dei? quibus poenis expiabitur tantum scelus? praesertim cum isti Dei legati. annuncient bona, praedicent pacem, inuident verbis Dei ad perpetuum foedus ferendum cum Domino dominantium, rege regum, cuius foederis fructus vberimus ad nos redit, videlicet, immortalitatis gloria & aeternae vitae fructio. Hae tanta dignitas etiam ministros commonefacere deberet, ne se ipsos malis moribus, & scurrilitate odibiles reddant.

Quia propter opus Domini usque ad mortem appropinquauit, non habitatio nevitae, ut suppleret defectum vestri erga me officij.

Causam morbi Epaphroditi insinu at fuisse longam illam profectionem, quam susceperat à Philippis Romam versus, ut Paulo in vinculis ministraret. Hic obserua quod opus Christi vocat, Christum in persona Pauli vincitū

& egentem inuisere & coram subleuare. Huc illud, quod vni ex minimis meis fecistis, mihi fecistis. Qui igitur opem ferunt laborantibus seruis Domini, sciant se Deo gratissimum opus facere, adeoque ipsi Christo seruire. Contra vero qui ministros Dei premunt, & iniuria afficiunt, quique manus auxiliatrices indigentibus subtrahunt, opus diaboli faciunt, adeoque ipsi diabolo seruiant. Quid conuerteremur cum Erasmo. Non habitatio nevitae. Graece legitur *ἐκ τῆς ἀπορίας* & *τῆς ἀνθυμίας*. Nam *ἐκ τῆς ἀπορίας* significat perperam consulere, ut faciunt qui se in apertum vitae periculum cōiiciunt, sed hoc tamen facere in loco pro Christo non est stultitiae aut imprudentiae, sed verae celestis sapientiae, quam in Epaphrodito commendat Apostolus: qui vitae periculum adiit, ut defectum Philippensium suppleret erga Paulum. Hoc igitur permultum ad commendationem Epaphroditi facit, ut qui tantum laborem subire voluerit, quo Philippensium vice fungeretur in ministrando Paulo. Admoneantur & hic auditores verbi officij sui erga laborantes ministros. Si enim liberi debent parentibus obsequia necessaria, profecto pij agnoscent se non parum sinceris verbi ministris debere, per quorum praedicationem regeneriti sunt & adoptati in filios Dei.

CAPVT III.

Summa Capitis tertij.

Vt Philippenses caueant sibi à Pseudoapostolorum insidijs & fiducia carnis, monet Apostolus, se statuens verum iusticia vera & pietatis exemplar, quod imitentur Philippenses hortatur.

Ordo & partes Capitis tertij.

Huius tertij capitis tres partes sunt. Harum prima est *ἀποκρίσις*. Monet enim ut Philippenses sibi caueant à corruptoribus vera doctrina, praesertim ab ijs qui Iudaismum sapientes circumcisioni & legali iusticiae non parum tribuebant. SECUNDA pars est Demonstratio. Nam Apostolus se ipsum in medium proponit, & suo exemplo docet ad perfectionem nihil extra Christum querendum esse. TERTIA pars est exhortatio. Nam postquam se iusticia & vera pietatis exemplar proposuit, Philippenses ad veram pietatem hortatur. In harum partium explicatione multi insignes loci asperguntur, ut de vero piorum gaudio. De circumcisione legali. De discrimine iusticiae legis & Euangelij. De efficacia mortis & resurrectionis Christi. De perfectione Christiana. De aduentu Christi ad iudicium. De glorificatione corporum post resurrectionem.

EXEGESIS TERTII CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Q VOD reliquum est fratres mei gaude in Domino.

Altissimum sequentis exhortationis fundamentum iacit Apostolus, cum

Rr 3

cum iubet gaudere in Domino. Qui enim in Domino vere gaudent, facile contemnunt falsos Doctores, atque adeo omnem gloriam carnis negligunt. Est autem ingenium falsorum doctorum vanam mundi gloriam quærere, ut homines se suspiciant, ac tanquam de patribus ac doctoribus de ipsis gaudeant: parum admodum aut nihil de gloria Christi & salute animarum solliciti. Quare Paulus Philippenses ad Dominum reuocat, in quo solo gaudendum & glorandum esse monet. Dicitur autem is recte in Domino gaudere, qui illum salutis suæ autorem agnoscit retinens fidem & bonam conscientiam.

Eadem scribere vobis me quidem haud piget, vobis autem tutum est.

Interponuntur hæc per prolepsin, poterant enim obijcere Philippenses, 10
Sæpius tu Paule hæc præfens nobis in-

culcasti. Quare nec eadem iterando fatigandus es, nec nos eadem audiendo grauandi sumus. Respondet Apostolus, nequaquam sibi molestum esse eadem sæpius inculcare, nec illis inutile fore eadem sæpius audire. Hinc discant ministri Euangelij viles doctrinas & exhortationes subinde repetere, atque suis auditoribus inculcare. Discant & auditores si bi perutile esse eadem sæpenumero audire, quo altiores radices in cordibus eorum doctrina & eius accommodatio agat.

QVINTA PARS.

Cauete canes, cauete malos operarios, caute concisionem.

Propositio exhortationis, cuius hic est sensus: Cauete omnem veræ doctrinae corruptelam & omnes falsos do-

ctores. Vtitur autem hic Apostolus tribus vocabulis, quibus falcorum doctorum ingenium graphice depingit. Primum enim vocat eos canes, hoc est, mordaces, veritatis luci obrepentes, & impudentius oblatrantes: curam ventris potius quam mentis, inanis gloriæ potius quàm Christi, gerentes. Deinde vocat eos operarios, sed malos, indicans duo operariorum genera esse in vinea Domini. quorum quidam mali sunt, quos ociosos esse præfates, destruunt enim vineam Domini. Quidam boni qui doctrinam sinceram & vitam innocentiam ad salutem retinuerunt, veram Ecclesiam Dei dilacerarunt. Vtitur autem abstractis pro concretis propter circumcissionis & concisionis *περιτομῆς*. Est autem concisio *καταρῆσις* sectio nocens & destruens (Danice *bonstârse*) *κατὰ* enim in hac compositione destructionem significat. Euertitur hoc Pauli dicto Papisticum dogma, quo admittit laicis, ut vocant, iudicium de doctrina, quod iudicium Spiritus sanctus non solum permittit, sed etiam committit & commendat omnibus pijs, & nota est Christi sententia, Cauete à falsis doctoribus.

Nos enim sumus circumcisio, qui spiritum Deum colimus, & gloriamur in Christo Iesu, & non in carnem fiduciam habentes.

Ratio propositionis à definitione veræ circumcissionis quæ coram Deo 40
valet, sumta. ac si diceret: Isti iactant circumcissionem carnalem, quæ Christi-

sti aduentu abrogata est: sed nos circumcissionem spiritus habemus. Dum ergo illi ymbri detinentur, nos veritate fruimur. OBSERVANDA est hoc loco definitio spiritualis circumcissionis, quod sit amputatio fiduciæ carnis & gloriatio in Christo, per quem Deo spiritua-lem cultum reddimus. Gloriarī in Christo est totius salutis fiduciā in vno Christo collocare. fiduciam in carne habere, est in aliam quamlibet rem collocare fiduciā, quam in vnum Christum. Caro enim hic significat quicquid extra Christum est, adeoque ipsam circumcissionem carnalem, quæ Christo exhibitio abolita est. OBSERVANDA quoque hic est Antithesis, quod qui spiritu Deum non colunt, nequaquam gloriari possint in Christo: & quod 50 quicumque habet fiduciā in carne, deflectant à vera salutis viā in damnationis præcipitium.

Quamquam & ego habeam fiduciam in carne, si quisquam alius videtur fiduciam habere in carne, ego magis habeo.

Vt retundat concisionis arrogantiam, collationem addit: & se confert cum illis qui gloriabantur de prærogatiuis gentis Iudaicæ, ac si diceret non

minorem gloriationis materiam habeo, quam isti. Imo in multis illis superior sum. loquitur autem hic Paulus de materia gloriationis coram hominibus, non de effectu quemadmodum mox declarabitur.

Circum-

Circumcissus octauo die.

Scilicet iuxta legem : qua ratione se præfert profelytis.

Ex genere Israël.

Id est, ex semine Iacob Patriarchæ:

cuius tota posteritas populus Dei habebatur.

E tribu Benjamin.

Tribus meminit maiores certitudinis causa.

10 Habræus ex Hebræis.

Hoc dicto significat se non defecisse à suo populo ad gentilismum, vt

multi fecerunt ortis persecutionibus à vicinis populis.

Secundum legem Phariseus.

Iam de vitæ genere & studio agit, fuerunt autem Pharisei præcipui in-

ter alios sectarios. Scripturæ enim interpretes fuere, quam suis corruptelis deprauarunt, iuxta legem, inquit, hoc est, iuxta præscriptum seu ordinatum à Phariseis religionis institutum, seu iuxta ordinem & regulam Phariseorum. Respicit enim Paulus ad vocabulum Thora, quod interdum ordinationem & constitutionem notat. Nam lex Dei nihil omnino præcipit de Phariseorum secta, quæ sub Pontificatu Ionathæ primum incæpit.

Iuxta zelum persequens Ecclesiam.

Hoc additur vt ostendat quanto studio & ardore suum Pharisaismum

propagare studuerit. Nam cum videret Ecclesiam Dei penitus abhorrere à Pharisaismo, eumque omnino damnare, nihil non periculi adiit, vt Ecclesiæ nomen aboleret, atque ita suus Pharisaismus magis propagaretur.

30 Secundum iusticiam quæ est in lege, scilicet irreprehensibilis.

Hoc respectu hominum intelligendum est : quorum iudicio satisfacit externa disciplina. Est profecto

magna laus, quod ita vitam totam instituerit Apostolus, vt nihil quærelæ dignum admitteret. Non autem hic loquitur de iudicio Dei, cui mortalium nullus ita satisfacere potest, vt propter suam obedienciam perfectam & plenam, habeatur coram Deo perfecte iustus seu irreprehensibilis. Obseruetur ergo hoc loco quod iusticia legis sit duplex. Spiritualis vna, altera literalis. Spiritualis est perfectus amor Dei & proximi. Hæc nunquam in vilius vita existit, excipio vnum Christum. Literalis est quæ in hominum conspectu apparet, cum interim hypocrisis regnet in corde, & coram Deo nihil sit quam iniquitas. Proinde qui ex hoc loco Pauli concludit legem Dei ab homine impleri posse, cælum terræ misceat, & non satis perpendit in quem finem hæc à Paulo dicantur.

40 Verum quæ erant mihi lucra, ea existimaui propter Christum iacturam esse.

Omnia quæ sequuntur ad finem capitis in hunc Syllogismum conijci possunt : Boni discipuli magistrum

suum imitari debent. Ego magister vester omni carnis fiducia abiecta in solo Christo acquiesco, igitur & vos fiduciam carnis abijcite, ac in solo Christo acquiescite, cauentes sacre doctrinæ corruptelas. Minorem per collationem ponit. Confert enim totam carnis fiduciam cum Christo: quem adeo præfert vniuersæ gloriæ carnis, vt pro iactura habeat, quicquid sit extra Christum. Quæ erant, inquit, mihi, scilicet ante cognitionem Christi, lucra, hoc est, quæ in me fiduciam carnis & propriæ iusticiæ alebant, ea, cognito Christo pro iactura habui, quia me à Christo remorabantur. Donec enim homo quicquam sibi, suisque dotibus aut operibus tribuit, Christi particeps esse nequit. Oportet enim nos nudos tanquam e naufragio enatantes ad ipsum venire. Hic ergo destruitur opinio Papistarum de operibus præparantibus, & de merito congrui.

Quin etiam omnia existimo iacturam esse propter eminentiam Christi Domini mei.

Est eandem sententiam repetit, singularis tamen Emphasis in duabus vocibus consideranda est, Nam, cum hic dicit in præsentem quod supra dixit

in præterito, significat se constantē manere in suo proposito, & ex animo omnis carnis fiduciam

Rr 4

ciam

ciam postponere Christo. Destruitur igitur & euertitur hoc dicto dogma iusticiariorum de operibus cōsummantibus seu perficientibus iusticiam. Quod autē addit, propter eminentiam Iesu Christi, significat neminem vere Christum posse cognoscere donec propria iusticia fuerit inflatus. Est autem cognitio Christi sita in duabus, videlicet, in noticia & fiducia. Noticia, personæ vnitatem, naturarum diuinæ humanæ admirandam vnionem, & officium redemptionis complectitur. Fiducia autē beneficia oblata apprehendit, ac in Christi gratia acquiescit. Proinde cognitionis voce solida fides Christi ex cōcepta noticia intelligitur. Domini mei, dicit, quia soli credentes in Christo Domino gloriari possunt.

Propter quem omnium iacturam feci, & existimo reiectamenta esse, vt Christum lucrificiam.

omnem carnis fiduciam tanquam rem abominandam abiectisse, vt Christum lucrificeret, hoc est, vt Christum solum iustificatorem & saluatorem obtineret. Rursum igitur monemur omnem carnis adeoque iusticiæ propriæ fiduciam abijciendam esse, tanquam rem indignam oculis, modo Christi participes esse velimus, verissime enim ab Ambrosio dictum est: Gratia Dei aut tota recipitur, aut tota abijcitur. Et Augustinus: Gratia est nullo modo quæ non est gratuita omni modo. Vocabulum *crucifixa* vsurpauit Apostolus, quo nihil potuit contemtius significari. Est enim *crucifixa* res fœda indigna oculis hominum, sed canibus proijcienda potius. Hinc apparet quæ sit laus bonorum operum coram Deo ante iustificationem gratuitam, præsertim cum homines fiduciam in illis collocant. Quare nequaquam dictum Apostoli vult, vt virtutes quas requirit lex, abijciamus, sed tantum contra fiduciā carnis insurgit, quæ impedit quo minus ad Christum peruenire possimus.

Et reperiar in ipso, non habens meam iusticiam quæ est ex lege, sed eam quæ est per fidem Christi, iusticiam quæ est ex Deo per fidem.

Exponit quis sit efficax cognitio-
nis Christi fructus, nempe iusticia no-
ua, quæ est, ex fide Iesu Christi, hoc
est, quæ imputatur credenti in Chri-
stum. Hic primum obseruetur anti-
thesis duplicis iusticiæ, quædam enim
hominis propria dicitur, quæ est ex lege: Quædam Dei iusticia quæ fide obtinetur. Hanc
cum illa simul statui nō posse clarissime euincit hic Pauli locus. Qui enim nititur iusticia
propria, iusticiæ fidei expertus est, & qui nititur iusticia fidei, agnoscit se nullā propriā iusti-
ciam, qua consistere potest coram Deo, habere. Quare diligenter cauendum est, ne has ius-
ticiæ formas confundamus: quarum confusio semper maximas in Ecclesia turbas & dis-
sidia mouit. Quidam enim cum audiunt simul stare non posse has duas iusticiæ formas,
mox existimant licentiā datam carni, vt se prostituant libere ad omnē turpitudinem, glo-
riantur de Christo, clamant ablatam esse maledictionē legis, iactant fidem, cumulant plu-
rima testimonia scripturæ, quibus ad se ipsos inescādos abutuntur, vt liberius in omni fla-
gitiorū genere volutentur, non obseruantes Paulum hic & in similibus locis nequaquam
substantiā, sed fiduciā operū & proprii meriti oppugnare: quo solius Dei gloria emineat.
Non vult ergo Apostolus vt honestatis, iusticiæ, castitatis, beneficentiæ, ceterorūq; fructū
spiritus & fidei studium abijciamus, sed vt fiduciā seu qualitatem quam operibus sophistæ
attribuunt, procul à conspectu remoueamus: Rursus sunt qui ex vtraq; iusticia, nempe
operum & fidei vnā componunt iusticiā, qua homines corā Deo iustificari cōtendunt.
Horum error nō solum hoc Pauli testimonio refellitur. Verum etiam multis alijs scripturæ
testimonijs refutatur, adeo vt hanc connexionem ruinæ & reiectionis Iudæorum causam
Apostolus statuatur, cū ita inquit ad Rom. 10. Ignorantes Dei iusticiā, & propriam iusticiam
quærentes statuere, iusticiæ Dei nō fuerunt subiecti. Quisquis ergo fudit propriæ iusticiæ,
iusticia Dei quæ est ex fide excidit. Quare diligenter discernamus inter legalē & Evan-
gelicam iusticiam. PRIMVM itaq; differunt causis efficientibus. Illa enim hominis propria,
vt quæ in operum legis obœdientia consistit: hæc autem Dei dicitur. Nam ipse & eam pro
iusticia imputat credenti, & eandem approbat. SECUNDO differunt genere. Nam legis
iusticia est formalis obœdientia hominis erga legē. Fidei vero imputatiua dicitur, vt enim
fundamentum iusticiæ hominis opus est iuxta rationē legis factū, ita obœdientia Christi
formalis nobis ascribitur. Dū in ipsum credimus, nō enim aliter nos iusti sumus quā Chri-
stus fuit peccator. Hic autem vt nō fuit peccator qualitate, sed imputatione nostri peccati
reus fuit: ita nos nō sumus iusti qualitate sed imputatione iusticiæ Christi accepti sumus, de-
finitur

finitur itaq; recte iusticia Christiana esse credentis personę absolutio à peccato, imputatio iusticię Christi, & acceptatio ad vitam æternam gratis propter Christum. pro nostro eam reatu cui debebatur pœna satisfactum est per victimam expiaticem Christi: nostrum defectum supplet perfectio Christi, hoc est, legis perfecta obœdientia in Christo quę nobis credentibus imputatur: vt ita expiatio peccato & imputata nobis Christi obœdientia iustifimus & acceptemur à Deo per Iesum Christum mediatorem ad vitam æternam. Hanc iusticiam tantisper possidet homo, donec retinet fidem & bonam conscientia, vt enim fides accipit iusticiam per Euangelium oblatam, ita bona cōscientia fidei custos est: qua amissa naufragium fidei committitur, ex quo apparet quam necessaria sit noua obœdientia in conuersis. **TERTIO**, iusticia legalis homini in hac vita plane est impossibilis: vt quę hominis conatum requirit, quo satisfiat legi Dei. Iusticia Euāgelij donum est quod Deus largitur ex mera gratia omnibus credentibus. **QUARTO**, iusticię legalis fiducia p̄uulū nypocritin & carnalem confidentiam, At fiducia iusticię Euāgelij p̄uulū humilitatem veram & multiplices fructus internos & externos producit. **QUINTO**, iusticia legalis homini vano, at iusticia fidei soli Deo gloriam tribuit per Iesum Christum. **SEXTO**, fiducia iusticię legis hominem damnationi subijcit, vt quę reiectionis eius causa existat, Sed fidei iusticia à damnatione hominem reddit securum, nulla enim est condemnatio ijs qui sunt in Christo Iesu, qui non secundum carnem ambulant, sed secundum spiritum. Rom. 8.

20 Vt cognoscā eum, & potentiam resurrectionis & communionem afflictionum eius.

Qualis sit fidei natura explicat, tria ei attribuens, videlicet cognitionem Christi, cum qua coniuncta est fiducia: cognitionem potētia resurrectionis eius, fide enim in Christum vim resurrectionis ipsius in nobis sentimus, idq; non solum quod ipsius efficacia in nouam vitam reformamur ac veluti resurgimus, verum etiam quod certo expectamus nos per eandem resurrecturos: & cognitionem communionis afflictionum eius, qua scilicet nos reddimur participes afflictionum Christi, quemadmodum enim ille, ita & nos in hoc mundo varias experiamur afflictiones. Obseruamus igitur hoc loco quales piorum meditationes & studia esse debeant. Huc illud Pauli ad Timotheum. Memento Iesum Christum resurrexisse à mortuis.

Cōformis factus morti eius, si quomodo pertingam ad resurrectionem mortuorum.

Quo pertineant præsentes Ecclesię afflictiones ostendit: nimirum, vt Christum sequamur in cruce donec

pertingamus ad resurrectionem mortuorum, vt enim à morte ad resurrectionē Christus Dominus peruenit: Ita nos quoque ex varijs afflictionibus tandem ad gloriam immortalitatis perueniemus. Conformitas mortis Christi consistit in mortificatione carnis & externi hominis, hoc est, in vera contritione & tolerantia crucis. Quod autem addit, Si quomodo, non est dubitantis sed anhelantis ad metam. Significat igitur Apostolus difficultatem sequendi Christum, vt in Philippensibus studium acius excitet. Nemo enim coronatur, nisi qui legitime certauerit.

Non quod iam adprehenderim aut perfectus sim, sed scđtor si etiam apprehendam, quatenus & apprehēsus sum à Iesu Christo.

Vt ad perseverantiam & serium studium pergendi in pietatis stadio excitet Philippenses, se adhuc in cursu esse indicat. Dixerat se fidem eo tendere, vt

cognoscat Christum, vt vim resurrectionis & communionem passionum eius percipiat, in eodem cursu se adhuc esse fateretur, & anhelare vt aliquādo ad scopum perueniat. Quod autem addit quatenus apprehensus sum, eo pertinet vt totum salutis beneficium gratię tribuatur. Vult igitur Apostolus eos qui huius gratię Christi facti sunt participes, nō ocio torpere, sed toto nisu incumbere, vt apprehenso Christo pergant, donec ad metam perueniant. Hic locus obseruandus est contra sanctulos quosdam, qui cum vix micam fidei habeant, se tamen iam ad dexteram Christi in cœlestibus sedere gloriantur. De perfectione paulo post dicemus. Fratres ego me ipsum nondum arbitror allecutum esse. Attentio est cum repetitione eiusdem sententię, & monet se exemplo Philippenses, vt in principio cursus non torpeant, sed perpetuo progrediantur, donec ad metam peruenierint.

Vnum autem (ago) ea quidē quę à

Quod simpliciter dixit, nunc allego

tergo sunt obliuiscens, ad ea vero quæ à fronte sunt enitens, secundum scopum sequor ad palmam supernæ vocationis Dei per Iesum Christum.

me vllis mundanis auocamentis retrahi à cursu, sed recta pergo donec ad præfixum scopum perueniam. Hoc Apostoli exemplum omnibus pijs merito proponendum est, vt cogitent non torpore, non segnicie, non voluptatibus, non iactantia inanis fidei, sed strenuo in pietate cursu properandum esse ad præfixum beatitudinis scopum. Etsi autem gloria celestis gratuitum est Dei donum, tamen, ad eam fidei veris exercitijs perpetuo contendendum est. Atque dicit, Per Iesum Christum, vt in ipsum solum in toto cursu recubamus.

Quod quod igitur perfecti sumus hoc sentiamus.

ad omnes pios accommodat, nimirum vt omnes exclusa carnis fiducia, & fide iustificati cognoscant Christum, sentiant vim resurrectionis ac communionis afflictionum eius, atque ita in cursu pergant indefesse, donec ad metam perueniant per Iesum Christum. Postest autem ex collatione huius dicti & superioris colligi definitio perfectionis Christianæ, videlicet, quod sit fiducia in Christum & viuæ cognitio & sensus mortis & resurrectionis Domini, cum firmo proposito in pietatis stadio indefesse currendi, donec ad metam usque peruentum fuerit. Seu vt clarius dicam. Perfectio Christiana est ex fide Christi obediētiā erga Deū omnibus rebus alijs anteferre, hoc est, vt iustificati fide pur o colendi Deum affectu ducamur, vt simplici integritate præditi testari possimus, nos hoc præcipue in votis habere, vt omnem nostram vitam Deo approbemus fani fide dilectione & patientia. Hæc perfectio non gradibus consummatur in hoc mundo, sed substantiæ tantum respectu dicitur perfectio perficienda gradibus in futura vita. Hinc iam facile conciliatur superius dictum, & hæc sententia, supra dixit, non quod perfectus sim, hic autem, quorquor perfecti sumus. Paulus enim perfectus est substantia, non perfectus si gradus spectes.

Et si quid aliter sentitis & hoc deus vobis reuelabit.

etiam umbras Mosaicæ, vt circumcissionem & alios ritus, Deus aliquando & illos in viam reuocabit, vt agnito errore idem nobiscum sentiant. Moner igitur Paulus hoc loco quomodo agendum sit cum ijs, quibus nondum satis illuxit Euangelij puritas: qui docendi quidem sunt, sed interim locus est dandus reuelationi diuinæ, qua Deus per verbum & suum sanctum Spiritum, corda hominum in rectam viam flectit, persuadendo efficaciter ijs de veritate verbi sui. Vt enim omnia habenti incrementa sua, suum que tempus: Ita & Dei co- gnitio incrementum sumit in nobis indies, modo ipsi non fuerimus in culpa, resistendo Spiritui sancto, qui iuxta ordinationē Dei in verbo prædicato & cogitato vult esse efficax.

Veruntamen in eo ad quod peruenimus eadem incedamus regula, idem sentiamus.

mouisse in cursu videamur. Diligenter obseruandus est hic locus qui monet, ne vel ipsi despondeamus animum si nondum ad summum peruenimus, vel alios qui tardiores & imperfectiores esse videntur, præ nobis contemnāmus. Deinde obseruanda est metaphora sumpta ab ordine militari. Nam *στρατηγὴν* dicuntur milites, cum in acie singuli vt ordinati sunt, manent, & recta serie progrediuntur, nec in dextrum nec in sinistrum declinantes, sed locum fortiter defendentes. Vt igitur illi suam militarem regulam habent, quam turbare turpe est, ita & Christianos decet, vt strenuorum militum exemplo sub vexillis Christi fortiter suum quisque locum tueantur, & iuxta regulam eandem, quam omnibus suis communem præscripsit Dominus in fide, dilectione & patientia cæterisque virtutibus progrediantur, donec latius per Christum reportauerint victoriam. Nō vult igitur Apostolus, vt nonum doctrinæ genus, aut nouas viuendi regulas excogitemus, sed vt regulam fidei & vitæ quam præscribit nobis Euangelium sequamur.

Estote

Estote pariter imitatores mei fratres, & considerate eos qui sic ambulant, quemadmodum habetis nos typum.

innocentiae praeire, ut sit typus iuxta quem auditores tuto suam vitam & mores componere possint. Hic tria genera ministrorum verbi impingunt. Primum, eorum qui recte quidem docent, sed parum honestis praediti sunt moribus. Hi quod verbis edificant, moribus destrunt. Secundum eorum est, qui vitam quidem coram oculis hominum innocentem degunt, sed doctrina est erronea & corrupta malis opinionibus, hi quod vita extruere videntur, doctrina euertunt. Tertium eorum est, qui non solum falsa & erronea docent, verum etiam scelerate viuunt, hi vastant Ecclesiam viroque modo, & manifesta sunt Satanæ mancipia, ad perdendas hominum animas conducta. Caueamus ergo ne in istis ministrorum tribus generibus reperiamur, sed potius studeamus exemplo Pauli illorum ascribi numero, qui recte & sincere docent, moribus, dictis, factis, adeoque tota vita doctrinam exprimentes, hos vult Apostolus, ut Philippenses considerent, ac eorum vestigijs insistant.

Multi enim ambulant, quos saepe dixi vobis, nunc autem & flens dico inimicos crucis Christi, quorum finis interitus, quorum Deus venter, & gloria in dedecore ipsorum qui terrena sapiunt.

quia puritate Evangelij & beneficia redemptionis, hoc est, crucis Christi obscurabant, Imo abolebant, eo quod circumcisionem & ritus legis Moisaicae tanquam necessarios ad salutem falso praedicabant, tum quia crucem & persecutionem pro Christi Evangelio pure praedicando refugiebant, sui priuati commodi gratia. Proinde, inimici crucis Christi, sunt non solum qui vnico Christo atque eius *ἀόρτοι*, non tribuunt plenam (concepta in ipsum fiduciam) redemptionis honorem, verum etiam qui affectibus hominum se accommodantes crucem refugiant, sui que ventris propriaeque quietis curam habent, potius quam salutis animarum, atque ea de causa addit, Quorum Deus venter est. Dicuntur autem Deum habere ventrem, quicunque hunc scopum habent suarum actionum, quod suis commoditatibus, videlicet, ut tranquille viuunt, cōsulant potius suam quam Christi gloriae nihil de extu cogitantes quae hic Paulus apponit, inquit, Quorum finis, est perditio. Hoc ideo adiecit Apostolus, ut proposito hoc periculo Philippenses ab istorum vanitate absterreat, & animet eos ad gnauiter faciendum officium in timore Domini. **PRAETEREA** subiungit Apostolus, Et gloria eorum cum dedecore, (seu cōfusione, ut habet vetus interpretes.) Hoc etiam ad poenam spectat eorum, qui hic gloriam suam & non Dei quaerunt. Quicunque ergo in carne cōfidunt vanam gloriae mundanae vmbram sectantes, tandem iustissimam mercedem, ignominiam & cōfusione reportabunt, idque in cōscientia primū, Deinde in extremo die quando pudescent omnes qui Christo suū integrum honorē non tribuerunt, quique propter fauorē hominū & inanem gloriolam orationem suam flexerunt ad affectus hominū, horum gloria tum vertetur in sempiternā cōfusione. Postremo Apostolus vna voce qualescūque sint inimici isti crucis exprimit. Qui inquit, terrena sapiunt, hoc est, qui nihil sapiunt rerum cōlestiū, sed solummodo in rebus carnalibus occupantur. Atque ita hic graphice depingit Apostolus eos quos supra canes, malos operarios, cōcisionem, & fiduciam in carne habentes, vocauit.

At nostra cōuersatio est in cōclis, vnde Saluatorem expectamus Dominum Iesum Christum.

bi tanquam metam ante oculos habentes. Hi autem tamen corporibus in terris viuunt, affectibus tamen in politia cōlesti versantur, leuatis animis ad Christum Dominū sedentem ad dexteram patris, vnde & expectant ipsum Saluatorem. Etsi autem ubique est Iesus Christus Saluator noster per id quod Deus est (ut inquit Augustinus) tamē in cōelo est per id quod homo, quemadmodum articulus de Ascensione Domini, & aduentu eiusdem ad Iudicium aperte docet. Vult ergo Paulus, ut semper cordibus nostris ascendamus in cōelum, & fide contemplemur nostrum Saluatorem Iesum Christum, ad quem animabus migrare omni hora cupiamus, exemplo Pauli dicentis, Cupio migrare & esse cum Christo.

Qui

Hortatur Apostolus, ut se exemplum sibi proponat Philippenses. Est enim hoc vere doctorem Ecclesiae agere, alijs doctrinae puritate & vitae

Ratio est cur velit Philippenses se imitari, à contrario exemplo sumta, & à salutis periculo. Interponit autem Pseudoapostolorum sui temporis breuem descriptionem, ut & agnoscere & melius cauere possint. Primum enim vocat eos inimicos crucis Christi, cum

Ratio est cur velit Philippenses se imitari, à contrario exemplo sumta, & à salutis periculo. Interponit autem Pseudoapostolorum sui temporis breuem descriptionem, ut & agnoscere & melius cauere possint. Primum enim vocat eos inimicos crucis Christi, cum

Ratio est cur velit Philippenses se imitari, à contrario exemplo sumta, & à salutis periculo. Interponit autem Pseudoapostolorum sui temporis breuem descriptionem, ut & agnoscere & melius cauere possint. Primum enim vocat eos inimicos crucis Christi, cum

Ratio est cur velit Philippenses se imitari, à contrario exemplo sumta, & à salutis periculo. Interponit autem Pseudoapostolorum sui temporis breuem descriptionem, ut & agnoscere & melius cauere possint. Primum enim vocat eos inimicos crucis Christi, cum

Ratio est cur velit Philippenses se imitari, à contrario exemplo sumta, & à salutis periculo. Interponit autem Pseudoapostolorum sui temporis breuem descriptionem, ut & agnoscere & melius cauere possint. Primum enim vocat eos inimicos crucis Christi, cum

Ratio est cur velit Philippenses se imitari, à contrario exemplo sumta, & à salutis periculo. Interponit autem Pseudoapostolorum sui temporis breuem descriptionem, ut & agnoscere & melius cauere possint. Primum enim vocat eos inimicos crucis Christi, cum

Ratio est cur velit Philippenses se imitari, à contrario exemplo sumta, & à salutis periculo. Interponit autem Pseudoapostolorum sui temporis breuem descriptionem, ut & agnoscere & melius cauere possint. Primum enim vocat eos inimicos crucis Christi, cum

Ratio est cur velit Philippenses se imitari, à contrario exemplo sumta, & à salutis periculo. Interponit autem Pseudoapostolorum sui temporis breuem descriptionem, ut & agnoscere & melius cauere possint. Primum enim vocat eos inimicos crucis Christi, cum

Qui transformabit corpus nostrae humilitatis, ut ipsum sit conforme corpori gloriae eius, secundum efficaciam, qua potest ipse etiam sibi subijcere omnia.

Quidam faciet Saluator ubi ad venerit, ostendit, Transformabit, inquit, corpus nostrae humilitatis, id est, hoc nostrum humile & vile corpus, ut sit conforme corpori ipsius glorioso, idque secundum eam efficaciam, qua potest sibi subijcere omnia. Hic quatuor obferuntur. Primum de transformatione corporum. Secundum, quod eorumdem corporum quae hic habemus, sit futura transformatio. Tertium, de modo transformationis. Quartum, de huius transformationis causa & virtute. TRANSFORMATIO constituit in eo, ut corpus hoc corruptibile fiat incorruptibile: mortale, fiat immortale: infirmum, fiat sanum, & integrum: humile & contemibile, fiat gloriosum: animale, fiat spirituale, sicut Paulus docet. I. Corinth. 15. DEINDE eorumdem corporum erit transformatio, non aliorum: quemadmodum Iob testatur, & se in medijs arumnis, cum ipsius corpus scatebat vermibus, spe huius transformationis consolatur. Ita enim ait: Scio quod redemptor meus vivit, & in extremo die resurrecturus sum. Nam ut Christus eodem corpore surrexit, quod habuit dum inter homines ut homo versaretur, Ita nos ipsidem corporibus resurgemus, ut eadem corpora, quae hic cum Christo crucifixi sunt, una cum Christo in caelesti beatitudine glorificentur. Porro haec transformatio huiusmodi erit, ut corpus nostrum reddatur incorruptum, id est, conforme glorioso corpori Christi, hoc est, ut aequale corpus Christi iam est post resurrectionem ipsius, talia quoque nostra sint futura in aeterna vita. CAETERUM quia ratio nostra hoc mysterium capere nequit, videlicet, quomodo mortuorum corpora, quorum quaedam igni consumpta sunt, alia submersa, alia à bestiis comesta, alia alio modo corrupta ac perdit, possint resurgere, remittit nos Paulus ad potentiam Christi, qua potest sibi omnia subijcere. Si enim potuit ex nihilo omnia condere, cur non ad iussum ipsius redirent corpora, & starent coram ipso perfecta? Huius resurrectionis cogitatio merito nos movere deberet, ne nostra corpora vlla turpitudine contaminaremus, quae olim si à capite nostra ipsorum culpa non fuerint abscissa, tanta gloria in caelo donabuntur, ut sint conformia glorioso Christi corpori, quae sane gloria nulla lingua satis explicari potest. DEINDE ex hoc loco discamus, in negotio salutis nostram rationem ligare & captivare, ne se intempestive ingerat aduersus Deum & Christi potentiam, qua potest omnia quae vult, Vult autem omnia quae decreuit, & verbo suo promissit. Articuli enim fidei nostrae rationis acumine nequaquam cerni possunt. Quare hic solo fidei lumine contenti esse debemus.

Quapropter fratres mei Dilecti & exoptati, gaudium & corona mea, sic stete in Domino dilecti.

Conclusio est generalis, cuius hic sensus est. Cum igitur ita se res habeas, quod vana sit omnis carnis fiducia, quod sola fidei iusticia accepta sit Deo, qua cognoscitur Christus & potentia resurrectionis, & communio afflictionum eius in quibus tanquam in stadio, donec in hac vita sumus, & ad metam veniamus, versari decet, hortor vos, ut relictis sanae doctrinae corruptoribus, stetis in Domino, à quo solo salus expectanda est. Stare enim in Domino, est permanere & perseverare constanter sine titubatione & claudicatione. In via Domini, hoc est, in puritate doctrinae & morum innocentia, quam doctrina requirit. Quod autem eos appellet Apostolus, Fratres dilectos, desideratos, gaudium & coronam suam, ad affectum ipsius declarandum erga Philippenses pertinet. Significat enim se vehementer gaudere ex eorum in pietate profectu. Cum Coronae meminit, respicit ad eos, quibus in stadio currentibus brabium est propositum. Talis rei affectus sincerorum ministrorum verbi erga suos auditores esse debet, ut de illorum profectu in Domino veluti triumphent.

CAP V T IIII.

Summa Capitis quarti.

Ut priuatos quosdam ad concordiam & ad opem sibi inuicem ferendam hortatur Apostolus: Ita omnes monet, ut in Domino gaudeant, & abiectionis curis mundanis ad preces confugiant, seque tanquam exemplar imitentur, Deinde liberalitatem eorum erga se acceptans, optat ut Deus ipsis officium rependat.

ORDO

Ordo & partes Capitis quarti.

Quemadmodum in epilogis fieri solet, plura hic ab Apostolo congeruntur, ac Primum quaedam quae priuatas personas concernunt, attingit. Deinde omnes compellat, ac eos gaudere in Domino, iussos ad modestiam & preces, deposita prophana cura, utque se omnis virtutis exemplar imitentur, hortatur. Ad hac liberalitatem Philippiensium erga se laudat, cum significatione remunerationis ab ipso Domino expectanda. Postremo suo more claudis Epistolam salutationibus & fausta imprecatione.

EXEGESIS CAPITIS QVARTI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

SEXTA PARS.

E VODIAM & Syntychen adhortor
idem sentire in Domino.

Mulieres has insignes fuisse apparet, quas seorsim ad concordiam sanctam hortatur, & addit concordiae vinculum, cum inquit, in Domino. Omnis enim concordia extra Dominum facillime rumpitur. OBSERVA officium pii Pastoris esse, non solum totius gregis curam habere, verum etiam singularum ouium salutem quaerere. Non enim satisfacit officio qui publice tantum docet, hortatur, comminatur, nisi priuatim quoque commonefaciat singulos, ubi & quando hoc necessarium animaduenerit.

Et rogo te compar germane: (scu socie sincere) adiua illas quae in Euangelio mecum concertarunt, vna cum Clemente & ceteris operariis meis.

Insignem aliquem commilitonem alloquitur, cum quo se idem iugum gestare, id est, idem onus sustinere in negotio Euangelij faceret. Hunc hortatur, ut iuuet honestas illas Matronas, quo in concordiam reducantur.

Huius rei causam subiungit, quod concertarint cum ipso in Euangelio, illud defendendo & propagando. INSGNIS hic locus est, qui docet non solum virorum, verum etiam mulierum esse, concertare pro Euangelio defendendo & propagando. SVNT qui ex hoc loco Paulum habuisse uxorem falso colligunt, Ideoque vertunt in foeminino, Compar germana, verum ista opinio facile refellitur. Primum verba ipsa Apostoli in masculino effertur, *ἡ σύγγηνη*. At si obijcis, Atticisimum esse, quo adiectiuum sub masculina terminatione vtriusque est generis masculini & foeminini. Respondeo, Paulum non Atticum esse, nec saepe solere vti Atticis figuris. Deinde 1. Cor. 7. de seipso Paulus in hunc modum loquitur, Dico autem non nuptiis & viduis: Bonum est illis, si sic permanerint sicut ego. Hic aperte faretur Apostolus se uxorem non habuisse. Praeterea circumstantiae temporis perfectiones, labores, carceres, flagella & vndiq; circumstantia vitae pericula, satis conuincunt Apostolum postea non duxisse uxorem. Vnusquisque enim facile videt, quod minime aptum fuerit nuptijs totum istud praedicationis Pauli tempus.

Quorum nomina in libro vitae sunt.

Liber vitae catalogus est electorum, in quo omnes sunt qui credunt, & usque ad finem perseverant. Seu liber vitae est propositum Dei & aeternum consilium in peccatore Dei definitum, quo ut omnes homines credentes in hoc libro inscripti, ita iniusti de eodem deleti esse perhibentur. Haec loquendi ratio ab humana consuetudine desumpta est, qua significatur certitudo salutis eorum qui in Christum crediderint.

Gaudete in Domino semper, iterum dico gaudete.

Generalis exhortatio est, ad omnes Christianos promiscue pertinens quae hortatur ad gaudium spirituale in Domino. Opponit autem Apostolus gaudium in Domino, cum fiducia carnis, tum gloriationi pseudoapostolorum. Quid autem sit in Domino gaudere patet ex superioribus, videlicet, quod sit in eo omnem salutis fiduciam collocare, ex eo solo pendere. Huius gaudij materia est diuina sapientia, iusticia, sanctificatio & redemptio, quae in solo Domino nostro

Iesu Christo inueniuntur, iuxta illud: Iesus Christus est factus nobis à Deo sapiētia, iusticia, sanctificatio, & redemptio. Quare non immerito Apostolus iubet, ut pii in Domino gaudeant. Iteratio facit ad exhortationis vehementiam. Quid? An non Christus dicit, Beati qui lugent: Luctus & gaudiū in Christianis simul sunt, sed non habent eisdem fontes. Luctus enim ex sensu iudicii Dei. Gaudium ex comunicata misericordia, emanat, atque ideo non simpliciter dicit, gaudete, sed cum addito, in Domino. Qui enim in Domino per fidem manet, etiam si caro eius premitur varijs arumnis, ut mortificetur corpus peccati, unde non exiguus luctus in pijs nascitur: tamen gaudiū spiritus facit, ut quauis in comoda acquiritur feramus animo. Deinde cum Dominus beatos pronunciat lugētes, hoc ipsum animi gaudiū commendat. Ita enim addit in eadem concione: Exultate & gaudete, Quoniam merces vestra copiosa est in cœlis. Psalmus secundus ad eundem modum coniungit timorē & læticiā, cum inquit, Seruite Domino in timore, & exultate ei cum tremore. quod eleganter expressit Apollinarius, *ἀείδτε, θεοσευόμενοι ὡς κερταύετε χάριμασι δέσμα.* Vult enim David timorem misceri gaudio. ut enim timor opponendus est securitati contemnentium iudiciū Dei, ita fides consolationē & gaudium pariens, viatrix erit desperationis & dubitationis.

Modestia vestra nota sit omnibus hominibus.

Alia exhortatio nempe ad modestiam: quam ideo cupit notam omnibus esse, ut exemplo ipsorum alij ad modestiam & moderationem inuitentur. Est autem, *τὸ ἐπιεικὲς* virtus, quæ *τὸ ἐν μέτροι*, hoc est, modum & quod decet in omnibus rebus seruat, cum videlicet quispiam adeo benignis moribus sit præditus, ut omnes facile sibi conciliet morum probitate ac patientia iniuriis.

Dominus prope.

Ratio proxime præcedentium exhortationum à præsentia seu prouidentia Dei sumta. ac si diceret: veram cum gaudij tum moderationis materiam habetis, nempe præsentiam Domini, qui curam gerit pro suis, estque paratus semper ad opem ferendam laborantibus & inuocantibus. Iuxta illud, Inuoca me in die tribulationis. Et Tecum sum in tribulatione; Debet igitur summa consolatio piorum sub cruce esse, quod habeant Dominum præsentem, qui non destituit suos, sed vel in media morte gaudij spiritali erigit, ut non debitent insultare Diabolo & omnibus eius membris. Sciunt enim crucem veluti aditum quandam esse ad gloriam, iuxta illud Pauli: Si cum illo patiemur, simul cum illo glorificabimur, Rom. 8.

Nihil solliciti sitis.

Alia exhortatio est, ad deponendam vanam & impiā sollicitudinem. Ut autem intelligi possit quanam sollicitudo prohibeatur, notandū est triplicē sollicitudinem esse. Quædam enim necessaria est. Quædam prophana quæ verbo Domini prohibetur. Quædam ex utroque genere mixta est. NECESSARIA sollicitudo est pars officij Christiani hominis, quæ nobis & mandato Dei, & multis illustribus exemplis commendatur. Paulus ad Rom. 12. ait: Qui præest, in sollicitudine scilicet præsit. 1. Timoth. 5. Si quis suorum & maxime domesticorum curam non habet, fidē abnegauit, & est infideli deterior. Micheas dicit: Hoc requiri à Domino, ut sollicite ambulemus coram ipso. Hanc sanctam curam plurima nobis exempla in scriptura commendant, ut sanctorum Regum, Patriarcharum, Patrum familias, Prophetarum & aliorum. Paulus 2. Cor. 11. Item, Coloss. 2. 1. Thess. 2. suam pro Ecclesia sollicitudinem testatur. Sic David in multis Psalmis. BREVIUS, Vera pietas consistere nequit nisi hæc sancta cura assit, cum in communi piorum omnium, tum in singularum personarum vocatione. Pius proinde Rex pro suo regno. Pius paterfamilias pro sua domo. Pius Evangelij Minister pro suis auditoribus, & quilibet hominum pro seipso sanctam sollicitudinem habere debet. Ut autem clarius intelligi possit qualifnam hæc sancta cura esse debeat, quatuor in ea consideranda sunt. Mandatum, Fides, Finis & Modus. MANDATUM Dei est, quo præcipitur hæc sancta cura, de quo nonnulla supra dicta sunt. Hoc mandatum Dei iubet, ut Deum, proximum & reipsum intueare. Vult enim Deus ut coram se sollicite ambules, vult ut proximi curā sollicite geras, vult ut tux salutis & vocationis rationem diligentem habeas. Fides propterea requiritur, quia nihil quicquā sine fide recte fieri aut placere potest. Deinde fides est veluti regula huius sanctæ cure, nam nisi ad hanc regulam moderemur curam nostrā, sancta esse non potest. FINIS principalis debet esse gloria Dei, cui alij plures subordinati sunt, ita? cuiusq; incolumitas, conseruatio Oeconomiarum & Politiarum, Ecclesiæ ædificatio. Hi omnes fines gloriæ Dei destinantur.

linentur. *Modus sanctæ curæ hic esse debet, ut pius in omnibus actionibus se voluntati Dei subijciat, à quo non solum successus petendus est: verum etiam si parum labor non ster votis responderit, ipsius tamen beneplacito nos submittamus.* Quod autem Deus non semper sinat, ut votis nostris omnia respondeant, (sæpe enim frustra videmur vel summam curam adhibere, sæpe preces nostræ videntur contemni) in causa est dilectio Dei erga nos. Ea enim est nostra imbecillitas, ut in rebus prosperis facile vincamur à vana gloria, partem saltem nostræ prosperitatis nobis ipsis ascribentes, sicut scribitur de Iosia, qui cum roboratus esset, cor ipsius in interitum eleuatum est. Ezechias in afflictione iustus perseuerauit, in prosperitate à vana gloria victus est. Episcopi Romani in paupertate & persecutione sanctissimi fuere, At successores in diuitijs, splendore, ac prospero rerum successu oblitri sunt Dei, & ex pastoribus versi sunt in lupos. Ecclesia sub Tyrannis sancta erat, Postea ex favore Imperatorum facta est remissior. Quare singulari arte opus est, ne rerum prosperitate abutatur in nostri perniciem, atque ob eam causam Deus paterno consilio & singulari dilectione facit, ut nos interdum asperioribus flagellis refrenet, ne ferociores facti, iugum obediendi abijciamus. Huc pertinent elegantissimi Poëtæ versus:

*Nescia mens hominum sati sortisque futura,
Et seruare modum rebus sublata secundis.*

Mala & prophana sollicitudo quæ & Ethnica dicitur, & Matt. 13. suffocans sollicitudo, (inquit) sæculi huius & seductio diuitiarum suffocat sermonem, ut non ferat fructum, nascitur ex diffidentia & ignorantia prouidentie diuinæ, & prohibetur passim in scriptura, ut Mathæi 6. Nolite solliciti esse in crastinum. i. Petri 5. Omnem curam proijcientes in illum. Hæc cura prophana in causa, in fine, in modo errat. In causa, quia oritur ex diffidentia. In fine, quia præsentis vitæ securitatem tantum & tranquillitatem spectat, & alia quæ carni sunt grata. In modo, dum iustum modum transgreditur, mundana cœlestibus, peritura æternis, salutari animæ tranquillitatem corporis præponens. Non enim se subijcit voluntati Dei, sed potius fremit aduersus Deum, transigit Deo, quando omnia ex voto non succedunt. Non igitur immerito toties verbo Dei damnatur. *MIXTA* sollicitudo est, qua curamus quidem quæ officij nostri sunt, sed modum non seruamus. Sæpe enim propter innotam in nobis intemperantiam in officium Dei sacrilege irrumpimus. ut cum paterfamilias rectè quidem secundum mandatum Dei instituit familiam, liberos curat, querit victum &c. sed non rectè laborem & curam partitur. labor quidem cum sancta cura in vocatione requiritur, sed eventus Deo commendandus est, cauendumque ne trepidatio aut nimia anxietas ad impatientiam & prophanitatem impellat: quod quomodo vitari possit, mox docet Paulus cum nos ad precationem seriam remittit, polliceaturque pacem Dei in uocantibus. *Huius* proinde loci scopus est, ut abiecta omni vana sollicitudine, pax nobis interne constet, & erga homines modestiores seu mansuetiores reddamur.

Sed in omni re per precationem & obsecrationem, cum gratiarum actione, petitiones vestre innotescant apud Deum.

Optimum remedium aduersus sollicitudinis tentationem præscribit, nimirum ut in omni re, id est, in omni negotio, omni sollicitudinis tentatione ad Deum nostris petitionibus confugiamus, petendo bona, deprecando mala, gratias agendo pro collatis bonis, ut ita nostræ postulationes, id est, desideria ac vota innotescant Deo. Sic enim Deo placet cordium scrutatori, ut nostra vota ipsi oratione proponamus. *OBSERUEMUS* itaque salutare asylum esse in omni necessitate in solum Deum per fidem & inuocationem recumbere.

Et pax Dei exuperans omnem mentem, custodiet corda vestra, & cogitationes nostras in Christo Iesu.

Orationis exprimitur effectus, qui est conseruatio cordium, id est, affectuum, voluntatum & cogitationum, (id est, intelligentiæ) per pacem Dei

exuperantem omnem mentem. Est autem pax hæc quæ alias *donum* Dei dicitur, qua videlicet Deus pater completitur credentes in dilecto, & conseruat illorum affectus & intelligentiæ, ne à se deficiant, sed in Christo per veram fidem permaneant. Hunc locum diligenter obseruet, cuiusque pietas salusque curæ est. Infidie Diaboli magnæ sunt. At tu preces oporponito, & eris tutus. Mundus te premit at tu precibus onus excute. Variæ & multiplices in Oeconomia, in politica & Ecclesiastica gubernatione offeruntur offensiones & difficultates, At tu ad Deum precibus tanquã ad tutissimũ asylum confugito, & eris tutus, vel aduersus in-

sus inferorum portas. Huc illud Salomonis, Turris fortissima nomen Domini, ad hanc confugiet iustus & saluabitur.

Quod reliquum est fratres, quæcunque sunt vera, quæcunque honesta, quæcunque iusta, quæcunque pura, quæcunque amabilia, quæcunque boni nominis, si qua virtus, si qua laus, hæc cogitate.

fici scitur. In enumeratione operum, Primo loco requirit veritatem, quæ aduersatur omni hypocrisis & mendacio. Deinde honestatem, id est, sanctam quandam gravitatem morum, nimirum ut morum integritas consentiat cum doctrina & confessione. Tertio, iusticiam quæ moderatur contractus, monetque, ut alijs reddamus quæcunque illis vel naturali vel civili obligatione debemus. Quarto, puritatem, hoc est, castitatem animi ac sinceritatem. Quinto, amabilitatem, qua pii student ijs rebus, quæ ad amicitiam faciunt, quantum quidem per pietatem liceat. Sexto, requirit bonum nomen, videlicet, ut pii sint studiosi integritatis famæ. Septimo & octavo genera ponit loco specierum quas non omnes recensuit, nimirum ut pii virtuti ac rebus laude dignis studeant.

Quæ & didicistis, & accepistis, & audiuitis, & vidistis in me, hæc inquam facite.

discipulos reuocet ad doctrinam & vitam suam, significans se quod voce docuit, vita & moribus expressisse. debet enim Pastoris vita doctrinæ speculum esse.

Et Deus pacis erit vobiscum.

Fructus innocentiae & pietatis additur, nempe præsentia Dei, qui nobis pacem & omnia prospera largitur. Et pertinet hæc adiectio ad locum facilitatis. Si enim Deus adest opitulator, nihil erit adeo difficile, quin per ipsum fiat facile.

SEPTIMA PARS.

Cæterum gauisus sum in Domino valde, quod iam tandem reuiviscistis in vestra pro me cura.

eat se gaudio affectum esse, non tam ipso munere, quam Philippensium erga se studio, & simul excusat eos quod antea id non fecerant. Deinde se contentum esse presentibus ostendit. Tum approbato illorum facto, collatione extollit officium Philippensium, ut qui solis sepius suam erga se liberalitatem declararint, & ut viter suspicionem, dicit se non tam donum quam fructum requirere. Mox subiungit, quod plurimum misso dono sit recreatus, ac tandem promissione & voto hanc partem claudit. PROPOSITIO huius partis est hæc, Gaudeo vos Philippenses animum erga me declarasse vestrum, misso per Epaphroditum dono. Quod autem eos dicit reuiviscisse seu refluivisse, tacitam habet reprehensionem sed fraternam. Significat enim eos aliquanto tempore se neglexisse, ac quodammodo sui oblitos fuisse. Metaphora admodum venusta est, sumta ab arboribus, quæ hyeme quidem arescere videntur, sed verno rursus tempore vigorem seu virorem recipiunt ad fructum edendum. Pius igitur qui suum nomen tueri vult, debet esse instar arboris frugiferæ, quæ, 40 fructus suos producit tempore oportuno.

De quo tamen solliciti eratis, sed destituebamini oportunitate.

sunt subsidia, Sed Paulus translatione utitur, & tempori imputat dilationem.

Non secundum penuriam loquor.

Prolepsis est. Nam ex dictis porrant Philippenses suspicari, Paulum oblique se taxare, quod serius misisset subsidia.

Alia est prolepsis, qua anteverit suspicionem Philippensium, ne videret licet

licet suspicarentur Apostolum fuisse deiecto animo priusquam hoc donum ab illis accepisset. Hoc eo tendit, vt Domino subijciamur cum in copia tum in inopia.

Ego enim didici, in quibus sum, contentus esse.

Ratio anticipationis ab animi fortitudine, & est sensus: Didici presentibus contentus esse. Exemplum sane omnibus pijs ministris Euangelij, atque adeo omnibus Christianis imitandum.

Noui & humilis esse & abundare.

Confirmatio est per distinctionem.

Is autem nouit humilis esse, qui paupertate, contemptu, & rumnis pressus non frangitur animo, sed submittit se voluntati Dei, & constanter perfert aduersam fortunam & fatuitiam. Contra nouit abundare, qui in felici rerum successu minime superbit, sed in timore Dei cum gratiarum actione presentibus bonis utitur. Longe maxima ars hæc est, quousque non aduersis frangitur? Quis non effertur animo, cum omnia sibi ex sententia eueniunt: vnde hæc scientia Apostolo? Duo sunt huius scientiæ principia, videlicet viua fides, & verus timor Dei. Fides enim facit, ne in aduersis succumbamus. Timor Dei nos reprimat, ne in prosperis efferamur, vtrumque principium inuocatione Dei fulcitur & conseruatur.

Vbique & in omnibus institutus sum & saturari & esurire, & abundare & penuriam pati.

Eandem sententiam repetit, sed magis eam specificat. Is sciat se multum in schola Christi promouisse, qui hoc Pauli exemplum vere imitari potest, ad quod non tam doctrina quam pietatis exercitijs opus est.

SCIAMVS proinde eo contendendum esse, vt nos qui sacris Christi initiati sumus, fortiter feramus cum blandum fortunæ aspectum, ne videlicet efferamur, tum tristem eiusdem vultum, ne deiciamur. Hoc sane si facerent plerique ministri Euangelij, melius caueretur, ne inexplebiles à vulgo iudicarentur. Quare pijs ministris danda est opera, vt Pauli exemplum, quantum fieri potest, imitari studeant, ne maliciofi homines habeant occasionem calumniandi doctrinam Euangelij, propter ministrorum auaritiam.

Omnia possum in Christo qui me confortat.

Anticipatio est, qua occurrit ijs, qui arrogantia Pauli tribuere potuissent, quod gloriatur adeo de sua fortitudine, qua possit & in rebus aduersis & in rebus prosperis animum seruare infractum. dicit ergo non esse carnis & suæ fortitudinis proprium opus, quod possit & quo animo & infracto rebus aduersis & prosperis uti: Sed Christi donum esse, qui se confortat. Rogandus igitur est idem Christus, vt nos quoque suo confortet spiritu, quo valeamus ea præstare ex gratia, quæ per naturam non possumus.

Cæterum bene fecistis communicando necessitati meæ.

Rursus anticipat, ne videretur contempsisse donum à Philippensibus missum, & simul collaudat ipsorum factum. Obserua quod Apostolus liberalitatem erga ministros verbi definiat esse opus bonum, ex quo sequitur, eos male facere, qui nihil conferunt ad conseruandum ministerium.

Scitis autem & vos Philippenses, quod initio Euangelij, cum proficiscerer à Macedonia, quod nulla Ecclesia mihi communicauit, in ratione dati & accepti, nisi vos soli.

Simpliciter hætenus commendauit Philippensium erga se liberalitatem. Nunc idem agit per comparisonem exaggerandi officij gratia, Alij quibus non minus, quam vobis prædicauit Euangelium nihil contulerunt (En ingratitudinem) vos soli Philippenses sæpius meam necessitatem vestris bonis subleuastis. Cum autem addit, in ratione dati & accepti, alludit ad rationes pecuniarias, vbi dati seu expensi & accepti habentur tabulæ seu codicilli. Vult igitur Apostolus proportionem quandam esse, vt qui dedit, tantum recipiat, Qui igitur ministris victualia largiuntur, recipere eos spiritualia iustum est. Et qui verbis prædicant, dignum est vt iustum consequantur stipendium. Sed vt ante monui, ante omnia fugienda est auaritiæ suspicio, quæ plurimum Euangelio Christi nocet, eiusque cursum impedit.

dit. TESTIMONIA de stipendijs ministrorum Euangelij plurima in scripturis extant, ex quibus pauca quædam referam. Matth. 10. 1. Timoth. 5. Dignus est operarius mercede sua. Non alligabis os boui trituranti. 1. Corinth. 9. Si nos vobis spiritualia seminauerimus, Num magnum est, si nos vestra carnalia messuerimus? Ad Galatas 6. Qui catechizatur, cum eo qui se catechizat communicet in omnibus bonis. Et Paulus rursus: Qui bene præsumt Presbyteri, duplici honore digni sunt, hoc est, victu & reuerentia.

Nam cum essem in Thessalonica, semel & iterum quod opus erat mihi, misistis.

Exponit clarius quod dixerat, addita circumstantia temporis, si contulisset Philippenfes Paulo necessaria dum Philippis apud se ageret, laudanda fuisset ipsorum liberalitas. Quid iam dicendum cum liberales sunt in absentem & laborantem alijs?

Non quod requiram munus, sed requiro fructum abundantem in rationem vestram.

Valde oportuna anticipatio est, qua anteuertit obiectionem illorum, qui Paulum quæ sua sunt quærere, finitire opinabantur, & qui agre fortassis ferebant tantum de publico desumi. Nam semper inter bonos multi sunt admixti mali. Et simul ostendit, non perire quod datur pijs ministris, sed in rationem dari referri, unde expectare possunt, vt non pœnitendum fructum recipiant. Vtinam hoc affectu præditi sint omnes, ita haud dubie fieret, vt & ipsi ministri Euangelij minus conquererentur, & fructus laboris ad ipsos rediret vberior.

Accepi autem omnia & abundo, expletus sum acceptis ab Epaphrodito, quæ à vobis missa fuerunt.

Laudatur rursus Philippenfes ob liberalitatem ipsorum erga se. Et simul sibi gratum fuisse quod miserant, ostendit, adeo vt nihil sibi ad subsidia externa deesse fateatur, ac simul fidelitatem Epaphroditi ipsis commendat.

In odorem bonæ fragrantiae hostiam acceptam, gratamque Deo.

Hæc longe maxima est commendatio doni missi à Philippenfibus, quod ipsum appellet Apostolus odore bonæ fragrantiae, hoc est, vt ipse interpretatur hostiam acceptam & gratam Deo. Placet igitur in primis Deo liberalitas piorum erga scholas, doctores, discipulos & ministros verbi omnes. Vnde merito ingratitudo eorum detestanda est, qui nihil pius collocatum arbitrantur, quam quod ad ministerium Euangelij conseruandum datur. Obseruanda est hoc loco anthropopathia. Deus enim se huiusmodi locutionibus ad rudis populi captum accommodat, vt enim homini bonus odor est gratus & fœtor displicet, ita obediencia quæuis ex fide præstita dicitur hostia accepta & odor suauitatis Deo, contra vero quicquid non est ex fide, fœtor est & displicet Deo. est igitur hæc figura metalepsis.

Deus meus implebit omnem necessitatem vestram, iuxta diuitias suas in gloriam in Christo Iesu.

Promissionem apponit de remuneratione liberalitatis Philippenfium erga se aliosque ministros Euangelij. Hæc promissio firmissimo fundamento nititur. Nam Dominus apud Mattheum capite 10. sic inquit. Quicumque dederit vni ex minimis his poculū aquæ frigidae, solū in nomine discipuli, Amen dico vobis, nequaquam perdet mercedem suam. Cum dicit Apostolus, Deus meus, duo videtur velle. Primum, quod soli illi de Deo vere gloriari possint, qui in ipsum credunt, & iuxta ipsius voluntatem viuunt. Nec potest vilius esse tutior portus in procellis persecutionū, quam Deum firma fiducia suum statuere, ac in ipso solo gloriari, vnde Paulus in carcere summam cōsolationis materiā sumisse videtur. Alterum quod, cum se seruū Dei facit, admoneat Philippenfes, quod quicquid in sese conferunt, id in Deum conferri, cuius legatione fungitur. Implendi verbum significat liberalitatem Dei, qua ipse abunde cōpensabit quicquid suis legatis fecerimus, idque iuxta diuitias suas, id est, iuxta inexhaustā bonitatem, qua liberalis est in omnes suos. In gloria, id est, magnifice & gloriose, Et vt agnoscamus fontē liberalitatis Dei erga nos, addit, In Christo Iesu, hoc ideo adiectū est, ne quis suis meritis liberalitatem Dei erga se niti existimet. Nam solus Christus, vt reconciliator nostri cum Deo est, ita omnium bonorum

bonorum quæ à benigno Patre percepimus, fons & autor existit. Cum enim in se nostra opera sint indigna, quæ in conspectum Dei prodeant, per hunc solum sūt accepta hostia, in quo Pater nos charos habet, adeo ut propter eundem, nostram qualemcunque obediētiā paterno complectatur fauore.

Deo autem & Patri nostro gloria in seculum seculorum, AMEN.

Dei patris nostri per Iesum Christum. Hoc Apostolicum exemplum & nos imitemur, ac Deo cum in aduersis tum in prosperis agamus gratias, agnoscamusque Christum fontem esse omnis liberalitatis Dei erga nos.

Salutate omnem sanctum in Christo Iesu.

Hiscē verbis claudit totam Epistolam, vnde colligendum quo omnia referenda sint, nimirum ad gloriam

lutandi consuetudo inutilis iudicanda est, quæ præterquam quod affectum scribentis erga absentes amicos declarat, amicitiam prius conciliatam auget, fouetque. Præterea etiam vicem piæ precationis obtinet, quæ nequaquam irrita & inefficax iudicanda est. Quis sanctus dicatur, sæpius supra dictum est, videlicet qui fide purificatus, ac Deo dedicatus in sanctimonia vitæ viuūt. Vnde admonemur, si modo hunc titulum rite tueri velimus, ut perpetuæ sanctitati ac innocentiae studeamus.

Epistolaris terminus seu finis est. Solemus enim in finibus literarum notos ac beneuolos salutare. Nec hæc sã-

Salutant vos, qui mecum sunt fratres.

Commilitones suos intelligit, qui pro defensione Euangelij secum la-

borauerunt, hos Fratres vocat duplici nomine, Cum quia in Christo saluatore communem Patrem Deum habent credentes, tum propter affectum quem inter se fraternum fouebant, qui Christianum titulum usurparunt.

Salutant vos omnes sancti, maxime vero qui sunt ex Cæsaris domo.

Quod inuēti sint Christiani & sancti in nefandissimi & turpissimi tyranni Neronis familia imprimis ad-

mirandum est. Solent enim ut plurimum tyrannorum ministri suorum Dominorum mores imitari. Deinde ut hoc obseruandum, quod in aulis Principum etiam sit locus pietati. Neque enim illud vitæ genus per se cum pietate pugnat, vnde sequitur hyperbolice dictum quod vulgo fertur,

Nulla fides, pietasque viris qui castra sequuntur.

Nam si in Neronis familia fuerunt, sancti viri, quod hic Paulus testatur, cur non multo magis in piorum regum & sanctorum Principum aulis inuenirentur?

Gratia Domini nostri Iesu Christi sit cum vobis omnibus, AMEN.

Visitata est Paulo hæc imprecatio in omnibus suis Epistolis. Gratia nomine intelligit & causam & effectum.

Causam quidem fauorem Dei, quo Deus nos complectitur in filio. Effectum vero, quicquid salutare & prosperum est, & præcipue quod facit ad salutem æternam partem per Dominum nostrum Iesum Christum. Hoc Pauli exemplum & nos imitemur, precemurque omnibus fausta, & præcipue domesticis fidei.

ORNATISSIMO
VIRO. PRVDENTIA. PIETATE
ET VIRTUTE PRAESTANTI CANVTO PE-
TRI SVENBVRGIO, PRIMARIO REGIAE MAIE-
STATIS SCRIBAE IN ARCE HAFNIENSI, PRAEFE-
CTO TELONII IN SCANDIA, AC CANONICO RO-
SHILDENSI DIGNISSIMO, VETERI AMICO
SVO GRATIAM ET PACEM
PRECATUR

NICOLAVS HEMMINGIVS.



ERVNT XENOPHONTEM ADHVC RVDEM²⁰
literarum occurriffe Socrati summo Philofopho, optimoque
morum magifiro. Hic cum videret puerum ingenuum, virtutis
singularem indolem præ fe ferre, interrogat ipfum hisce verbis:
Πῶς καλοὶ καὶ ἀγαθοὶ γίνονται ἄνθρωποι; hoc est, Vbi honesti & boni fi-
unt homines? Cum autem Xenophon verecundus puer dubita-
ret, dixit Socrates: Sequere igitur me & discæ, & deinde factus est Xenophon disci-
pulus Socratis. Hoc Socratis sapientissimi factum satis indicat, non sufficere natu-
ram, vt quis bonus & honestus euadat, sed requiri præterea doctrinam & assuefactio-
nem. Id quod cum Lycurgus Lacedæmoniorum legislator suis Lacedæmonijs³⁰
persuadere veller, duos sibi catulos ex ijsdem procreatos parentibus educandos
sumsit. quorum alter quidem sibi videlicet relictus, gulæ & luxus studiosus: alter
vero arte venatoria institutus, venationi aptus & idoneus effectus est. Congregatis
igitur quodam tempore Lacedæmonijs: magnum, inquit Lycurgus, momentum
ad virtutem obtinent, vitæ ratio, educatio, præcepta & assuefactiones: quam rem
illico vobis palam faciam. Cum hoc dixisset, catulos adductos in medio posuit. &
in conspectu eorum ollam & leporem collocavit. catulos autem cum soluisset,
alter quidem generosior disciplina factus, celeri cursu ad leporem contendit: alter⁴⁰
vero ignauus se ad ollam proripit. Cum autem Lacedæmonij conijcere nequibant,
quid sibi hoc spectaculo veller Lycurgus, ac quamobrem catulos istos in publico
exhibuisset. Sunt ambo, respondit Lycurgus, isti ex ijsdem parentibus orti: verum
quia diuersam nacti sunt educationem, hic quidem gulosus, ille autem venaticus
euasit. tantum potest educatio. Huc facit & responsum Aristippi, qui, cum interro-
garetur à quodam, quantam mercedem pro filij institutione postularet, illeque re-
spondisset, mille drachmas. cui ille, mille drachmis mancipium comparare pos-
sum. respondit, emito sane, atque ita duo habebis mancipia, filium, & quem eme-
ris seruum. Hoc ipsum Crateris sapientissimo testimonio comprobatur, qui con-
scensa vrbs editissima parte exclamandum censuit: Quoquo ferimini ciues? Num
conuenit in opibus parandis maxime occupari, ac de liberis, quorum causa qua-
runtur opes, minime esse sollicitos? Credite mihi, non potest melior hæreditas li-
beris à parentibus relinqui, quam si bene educati, atque ad virtutem recte ab ineun-
te ætate sint instituti. Hoc enim eis perpetuum manet patrimonium, neque à for-
tunæ procellis labefactari potest. Hæc sapientum dicta & exempla de informanda
ad virtutem iuuentute à primis veluti vnguiculis confirmat omnium temporum
certissima

certissima testis experientia. Vnde manifestum est, quam bene consulant suis liberis qui magnā operam impendunt bene & cum virtute educandis liberis. & contra, quam crudeles sint in liberos suos, qui eos permittunt viuere pro arbitrio. Nam quadruplici malo se misere inuoluunt. Primum enim mandatum Dei, qui mandat parentibus, vt pie & honeste suos liberos instituunt, pro ludibrio habent. quo scelere quid quāso potest esse grauius? Deinde liberis ipsis intolerabilem iniuriam faciunt: quibus, natura dictante, debent honestam & piā educationem. Tum sibi ipsis in senectute molestias grauissimas accersunt. Quid enim molestius esse potest? quam videre liberos suos male educatos ferri præcipites in omnia flagitia, consumere parentum facultates in lupanaribus cum scortis, potatoribus & luforibus? Postremo, sunt etiam in reipublicam iniqui. Nam reipublicæ debent parentes suos liberos, quos si male educauerint, perniciosos ciues relinquere reipublicæ, in multorum hominum ruinam. Nam & exemplo euerunt multos, & ignauia sua nihil conferunt ad incolumitatem reipublicæ. Omitto poenas & parentum, qui negligunt suos liberos, & liberorum temporaneas & æternas, quas nobis contemplandas exhibebit dies iudicii, in quo fiet examen recte & male factorum.

Iam bonæ & legitimæ instructionis partes videamus. Docti testantur tria oportere concurrere ad cuiusvis artis absolutionem, videlicet *φύσις, λόγος & ἔθος*: quæ tria ad virtutis & pietatis consecutionem recte accommodari possunt. *Φύσις* est natura ipsa: in qua quidem virtutum semina delitescunt, etsi magna caligine inuoluuntur in hac corruptione naturæ. *λόγος*, hoc est, ratio, est disciplina discendique modus, qui præceptis & institutis constat. *ἔθος* est ipsa assuefactio, sine qua præcepta virtutum nihil aut parum efficiunt. Hæc ergo tria vt coniungantur laborandum est. Nam ex istis tribus consummatio virtutis perfectioque constat. quorum si vnum abfuerit, virtus vt claudicat mancaque sit, necessario sequitur. Est enim *φύσις*, si disciplina & studium non accedat, cæcum quiddam, quemadmodum & *λόγος* sine naturæ adminiculo, per se minime sufficit, atque *ἔθος* sine ambobus imperfectum quid. Perinde igitur se res habet, vt in agricoltatione, in qua omnium primum solum bonum expetitur, tum agricola petitur, postea semen idoneum & minime fatuum. Solo persimilis est natura hominis seu ingenium. Agricoltæ præceptor respondet. Præceptiones seminis rationem habent. Sicut ergo solum per se bonum, neglectum corrumpitur & sterilefcit, & contra plus æquo asperum & horridum, si excolatur, emendatur & fertile efficitur: Ita natura bona, si non accedit bona institutio, corrumpitur & paulatim fit deterior, mala vero per disciplinam corrigitur, & quotidianis exercitijs melior euadit. Vt ergo naturæ præstantiam corrumpit socordia: ita stupiditatem & vitia emendat & corrigit institutio & disciplina. Hanc ob causam verbum Dei toties inculcat disciplinæ encoimia. Salomon ait: Audi fili mi disciplinam patris tui, & ne dimittas legem matris tuæ, vt addatur gratia capiti tuo, & torques collo tuo. Tene disciplinam, & ne dimittas eam, custodi eam, quia ipsa est mater tua. Qui custodierit disciplinam, inueniet vitam.

Hæc disciplina in instructione & correctione posita est. Instructio præceptis & regulis continetur, quarum mensura est recta ratio, vox Dei aliaque sapientum dicta, quæ cum recta ratione & voce Dei congruunt, qualia sunt dicta septem Sapientum, & gnomæ multorum Poëtarum latinorum & græcorum, quorum lectio mirabiliter facit ad rectam institutionem. Correctione emendantur errata incidentia in moribus. Hæc fit vel verborum castigatione, vel poena: vt prudens morum magister iudicauerit. Porro, instructio hæc duplex est, vna interna, altera externa. vtraque ab altera quodam modo dependet.

Recte

Recte enim formatum animum mores externi honesti comitantur: & honestis moribus responder animus virtute excultus. Prior illa mentem virtutem & pietatis præceptis informat, affectus frenat, cupiditates castigat, idque meditatione legis diuinæ, inuocatione Dei, & alijs pijs exercitijs. Ex quo facile intelligi potest, quod interna hæc disciplina fons & mater sit omnis felicitatis. Posterior cernitur in verbis, gestibus, vestibus, factis, adeoque in externa conuersatione, quæ ad regulas & præcepta virtutum componitur. Vtraque hæc disciplina & instructio coniuncta facit, vt homo sit εὐλαβὴς καὶ ἀπερόσκοπος in diem Christi. Ita enim Paulus ait Philip. i. O ro vt caritas vestra adhuc magis magisque abundet in cognitione & pleno sensu, vt iudicetis ac probetis præstantiora, vt sitis εὐλαβὴς καὶ ἀπερόσκοποι ad diem vsque Iesu Christi. Hic pulcre coniungit Apostolus cognitionem, quæ præceptis paratur, & sensum, hoc est, cognitionis effectum, cum interiorem videlicet animi rectitudinem, vnde homines efficiuntur εὐλαβὴς, tum exteriorem, quo homines euadunt ἀπερόσκοποι, vt inoffensus sit cursus illorum in tota vita, cum videlicet appareant, vt idem Apostolus in eodem loco subiungit, pleni fructibus iusticiæ, quæ fiunt per Iesum Christum, ad gloriam & laudem Dei.

Hæc de educatione & disciplina iuuentutis ad te scribo, vt ornatissime ac collega carissime, vt cum cogites serio quanti momenti res sit, pia & sancta educatio puerorum, quam grata sit Deo, quamque dulces fructus proferat, in tuo sanctissimo proposito confirmetis magis.

Neque te absterere debebit à sanctissimo proposito, quod nuper filiola tua dulcissima Margareta, annos plus minus quatuordecim nata, hanc vitam ærumnosam meliori commutarit. Debet enim tibi maximum solarium esse, quod pie educata & recte instituta, sit ab hisce ærumnis euocata ad cœtum multarum castissimarum virginum, quæ dulcissimo conspectu sponsi Christi lætæ fruuntur. Tu igitur perge præclare, vt cœpisti, ad pietatem & honestatem assuefacere quos habes adhuc superstites liberos. Laudandum est profecto consilium tuum, qui nullis sumptibus parcis in rectores morum & studiorum tuorum liberorum, quos non solum domi pie, verum etiam foris aptud homines pios & probos curas ad virtutem & pietatem institui, recte perpendens illud Platonis, quod parentes ideo generent & instituant liberos, vt in suum locum Deo relinquunt in hac vita cultores, vbi ipsi morte vitam commutauerint. Quod sine fieri non potest, nisi diligens & pia fuerit liberorum educatio, in admonitione & correptione Domini, vt Paulus loquitur. Quæ admonitio optime petitur à thesauris sapientiæ & cognitionis, quos affirmat Paulus in Christo absconditos esse, in hac Epistola ad Colossenses scripta. Ita quam ideo sub tuo nomine has annotationes in lucem edo, vt aliquod testimonium mei erga te amoris extet, qui olim συμφορητῆς eram, sub optimo morum magistro M. Nicolao Blach, moderatore scholæ Roschildendensis fidelissimo, quem nunc multi dolent amissum. Rogo autem vt hanc qualemcunque testificationem animi mei erga te boni consulas. Vale cum honestissima vxore tua Anna, & cum liberis, quos sicut cœpisti pie, ita pergito ad virtutem & pietatem educare. Hafnia primo Augusti, anno Domini 1566.

ARGV.

ARGUMENTVM IN EPISTOLAM PAVLI AD COLOSSENSES.

10 **O**CCASIO HVIVS EPISTOLÆ AD COLOSSENSES SCRIPTÆ DV-
plex fuisse Paulo videtur. Prior, Epaphras minister Euangelij apud Colossenses,
postquam Euangelium Christi sincere docuisset Colossis, profectus est Romam, gratia
colloquendi cum Paulo iam in carcerato: qui cum cognouisset statum Ecclesiæ Colossien-
sis ab Epaphra, videlicet, quod in vera Christi doctrina esset instituta, vt doctor, ac debi-
tor gentium, eis, etsi antea à se non visis aut à se doctis, scribit tamen Apostolico affectu,
vt doctrinam, quam ex Epaphra didicerant, firmam, veram ac minime adulterinam esse
ipsis persuadeant. Posterior, cum Epaphras in sana doctrina fundasset vtcunque Eccle-
siam Colossensem, subintrarunt (vt fit) Pseudoapostoli, qui in agrum Domini, iuxta pa-
20 rabolam Euangelicam, iacere zizania tentabant, inani Philosophia, ritibus Mosais, su-
perstitione hominum, cultu angelorum &c. turbantes Ecclesiam. (& hæc videtur præci-
pua causa, cur Epaphras se Romam contulerit ad Paulum.) His igitur ne locum dent
Colossenses, grauius contra Pseudoapostolos disputat Paulus, ac conuincit ceremonias
Mosais abolitas esse, ac omnem *εὐαγγελιστικὴν* vanam ostendit. Consilium itaque Pauli
in hac Epistola apparet esse, vt confirmet Euangelicam doctrinam, quam acceperant per
Epaphram, ac impediat Pseudoapostolorum conatus, qui verum Euangelium Christi,
traditionibus Mosais ac humanis corrumpere studuerunt. Sed parum profuisse hanc
Pauli catechesin, pœna, quam postea luerunt Colossenses, declarat. Nam tempore Neo-
30 nis, non multo postquam hanc Epistolam Paulus scripsisset, tres vicinæ ciuitates Asiæ,
Colossæ, Laodicea & Hierapolis, terramotu (vt testes sunt Hieronymus & Eusebius) concide-
runt & absorptæ sunt. Horrendum sane iudicij Dei in ingratos testimonium. Quæ res
merito nos admonere deberet, quib⁹ hodie affulsit ex gratia Dei lux verbi celestis, ne no-
stra ingratitude & Euangelij contemptu accersamus & nobis & alijs luctuosum exitiū.
Deus enim, quo clariorem suæ lucis splendorem præbet mortalibus, eo atrocioribus sup-
plicijs in contumaces animaduertit, iuxta Domini nostri dictum: Seruus sciens volun-
tatem domini & non faciens, vapulabit plagis multis.

40 Expergiscamur igitur admoniti hoc horrendo iudicij Dei exemplo, ac Deo pro ac-
censa sua luce gratias agamus, honeste, pie ac iuste viuendo, cauentes ne rursus impostu-
ris Papisticis, aut alijs phanaticis opinionibus inuoluamur. Porro, præter inscripti-
onem & valedictionem, quatuor huius Epistolæ partes statui possunt. Harum prima est
exordium ipsum. Altera, expositio continens descriptionem Christi Domini, ac commemo-
rationem beneficiorum ipsius. Tertia, est disputatio contra ritus Mosais, tradi-
tiones humanas. Breuiter, contra omnia somnia humana, & excogitatos præter & con-
tra verbum Dei cultus. Postrema pars est parænetica, quæ ad mores hortatur Euange-
lio dignos. TRACTATIONIS ordo in hac Epistola hic est. Orditur suo more ab Epi-
grapha & fausta imprecatione. Deinde subiungit primam Epistolæ partem, nimirum
exordium gratulatorium, in quo, vt gratias agit Deo pro fructu Euangelij apud Colos-
50 senfes: ita orat vt ista felicitas sit diuturna futura. Ab exordio dilabitur mollissime in se-
cundam partem, hoc est, in expositionem omnium longe pulcherrimam, in qua summam
Euangelij repetens, docet de beneficijs, potentia, natura & victima Christi, in quo solo
omnem salutis fiduciam collocandam esse demonstrat. Hanc doctrinam Colossensibus
salutarem fore monet, modo in fide perstiterint. Hinc dilabitur in commendationem
sui ministerij & dignitatis Euangelij, admonens eo pertinere. Euangelium, vt omnis ho-
mo reddatur perfectus in Christo Iesu. Hoc fundamento iacto, ac ita confirmata do-
ctrina Epaphræ Apostoli Colossensem, accedit commode ad tertiam partem, additque
quod ex dictis necessario sequitur, cauendum esse ab omni fallacia Pseudoapostolorum,
& hortatur, ne fallaci Philosophia & aptis ad persuadendum orationibus sinant se à
veritate

veritate abduci: Sed vt maneat in solo Christo, in quo sunt omnes thesauri sapientiae & scientiae reconditi, nihil morantes *id est obnoxios* hominum, superstitiones Iudaicas, aut viles humanas traditiones. Huc iam Apostolico more attextit paræneses (atque hæc quarta pars est Epistolæ) cum generales, quas ad Christianam vitam in vniuersum recte instituendam iudicauit necessarias, tum speciales, quibus parentibus, liberis, vxoribus, dominis, seruis sua propria officia præscribuntur. vnde rursus redit ad communia officia commendanda. Postremo, suo more salutationibus & fausta imprecatione claudit Epistolam. Atque hæc de occasione & consilio Pauli, de partibus huius Epistolæ, & de tractationis ordine sint dicta.

C A P V T I.

Summa Capitis Primi.

Gratias agit Deo ob participationem Colossensium in Euangelio. Christi naturam, potentiam & beneficia describit: quorum omnium Colossenses participes esse factos pronunciat per predicationem Euangelij: cuius se ministrum agnoscit, in hunc finem, vt sistat omnem hominem perfectum in Christo.

Ordo & partes Capitis Primi.

Tres sunt partes huius capituli præcipuae, P R I M A est gratulatoria ob Euangelij fructum in Colossensibus. S E C V N D A est exegetica. Exponit enim, quæ sit Christi natura, potentia & beneficia. T E R T I A est accommodatio beneficiorum Christi ad Philippenses, per predicationem Euangelij.

EXEGESIS CAPITIS PRIMI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

P A V L V S Apostolus Iesu Christi, per voluntatem Dei, & Timotheus frater, ijs, qui sunt Colossis, sanctis & fidelibus fratribus in Christo.

Epigrapha more vsitato nominat eum, qui scribit, & eos, quibus scribitur hæc Epistola. De eo, qui scribit, quatuor memorat. Primum, quis scribat, nempe Paulus. Deinde, quæ conditio scribentis, nimirum quod sit Apostolus Iesu Christi: vnde quic-

quid scribit, tanquam oraculum Dei accipiendum est. Tertio addit quomodo ad hanc dignitatem, hoc est, Apostolatum peruenerit, videlicet, per voluntatem Dei, qui eum segregauit ad munus Apostolicum. Quarto, adiungit sibi Timotheum, quem fratrem, cum propter religionem communem, tum propter fraternum erga ipsum animum appellat. Deinde Colossenses quibus scribit, nominat, eosque ornat triplici titulo. Vocat enim ipsos sanctos, fideles, ac fratres in Christo: vt ostendat extra Christum nullam esse sanctitatem, nullam salutem, nullam fidem, nullam denique veram fraternitatem. Sanctitatis nomen admonet nos studij, sanctimoniae vitæ, ac cultus vniuersi æterni Dei. Fides est instrumentum, per quod sanctitatis Christi reddimur participes: vnde in alios homines sequitur fraternus animus & affectus, qui vbi non est, ibi nec fides est, vbi hæc deest, nihil nisi prophana fœditas, contaminatio & abominabilis impuritas reliqua est. Plura de epigraphis Paulinis dicta sunt in enarratione Epistolæ ad Romanos.

Gratia vobis & pax à Deo patre & Domino IESU CHRISTO.

Summam suæ legationis seu Euangelij semper in salutationibus suis proponit Paulus, vt eos, ad quos scribit, excitet ad amorem Euangelij. G R A T I A fauorem Dei significat, & quicquid Deus nobis ex isto fauore largitur. P A X autem omnia salutaria & prospera, quæ nobis bonitate Dei contingunt, notat. Hanc gratiam & pacem optat à Deo patre, & filio ipsius Iesu Christo, vt

sto, ut sciamus nos non nostris meritis eam consequi, sed à patre cœlesti nobis donari propter Christum. Admonet præterea hæc salutandi forma Colossenses fidei. Nam fide accipitur, possidetur ac retinetur hæc gratia & pax.

PRIMA EPISTOLAE PARS.

EXORDIUM.

10 Gratias agimus Deo & patri Domini nostri IESU CHRISTI. Propositio gratulatoria. Solet enim Paulus loco gratulationis gratiarum actione uti, qua re duo docet.

PRIMUM, quod omne bonum opus à Deo sit. Deinde, quod quotiescunq; incidimus in mentionem donorum Dei, erumpere oporteat in laudes Dei & gratiarum actionem. Deo & patri, hoc est, Deo, qui est pater Domini nostri Iesu Christi. Ut enim olim patres inuocauerunt Deum Abraham, Isaac & Iacob, qui eduxit populū de terra Aegypti: ita post exhibitū Christum Deus pater Domini nostri Iesu Christi inuocandus est; ei; gratia agenda. Nam quicunq; Deum inuocat, non nominato filio Dei ex vera fide, dupliciter impingit. Primum enim cum Turcis, Iudæis & Ethnicis à vero Deo aberrat. Deinde, frustra preces fundit. Quicquid petieritis (inquit filius) à patre in nomine meo, id est, me nominato mediatore, dabit vobis. Frustra ergo petit, qui vel alium quam solum Christum nominat, vel ipsum Christum à precibus suis excludit.

Semper pro vobis orantes.

Id est, quotiescunq; pro vobis oro. Obserua semper coniungendas esse

exemplo Pauli gratiarum actionem & precationem. Debet enim gratiarum actio aditus quidam esse ad orationem. Exemplum sequamur & nos, gratias quidem agentes Deo, pro Evangelij incremento & fructu, precantes vero, ut hoc bonum sit diuturnum.

30 Postquam audiuius fidem vestram, quæ est in Christo Iesu, & dilectionem, quæ est in omnes sanctos. Quid gratuletur Colossensibus, nominat, nimirum fidem in Christum, & caritatem erga sanctos. Hic primum obserua, recte ad duo capita reuocari Christianæ religionis summam: nimirum ad fidem (quæ in se continet verum timorem Dei) & caritatem, quæ ex fide proficiscitur. Quanquam autem omnes homines caritate complecti oportet: tamē in primo gradu diligendi sunt sancti, qui nobiscum vnum Deū colunt, ac eandem hereditatis gloriam expectant. Deinde, obserua ordinem verborum Pauli. Priori enim loco fidem ponit, posteriori caritatem, qua re indicat, à fide incoandum esse, sine qua nulla caritas sincera esse potest. Neq; enim potest arbor mala nisi fructus malos proferre. Præterea obserua proprium obiectum fidei esse Iesum Christum, ex cuius spiritu vim viuificam concipit ad edendos fructus filijs Dei dignos.

Propter spem repositam vobis in cœlis.

Fidei & caritatis incitamentū ponit. Gloria enim cœlestis, quam spiritu ex fide expectamus, nos ad perseverandū constanter in fide & dilectione incitat. Metonymice ponitur hic spes pro re sperata, quæ in thesauris cœlestibus reposita est, qua tempore opportuno fruemur. Vbi ergo nulla apparēt fidei indicia, vbi nulla charitatis testimonia extant, ibi neq; spem ullam esse cœlestis hereditatis, ex hoc loco Pauli cōcluditur. Pappista hic contra *ἀλαστορίας* fidei impingunt, dum insulse ex hoc loco colligunt operum meritum. Non enim hic de merito bonorū operum loquitur Apostolus, sed tantum *τὸ ἀγαπᾶν* id est, causam incitantem ad fidem & dilectionem ponit. Potest etiam ita construi, Postquam audiuius fidem vestram in Christo Iesu, & dilectionem erga omnes sanctos, gratias agimus Deo propter spem repositam vobis in cœlis, id est, propter gloriam immortalitatis, quam estis adepturi, atq; hæc posterior interpretatio Aθανασij est.

De qua audiuius prius, per sermonem veritatis Evangelij, quod peruenit ad vos.

Quia extra captum humanum positum est, quicquid pij sperant, ideo addit causam instrumentalem, qua

illa nobis spes allata est, nimirū prædicationē Evangelij, quam per excellentiam sermonē

T c

verita-

veritatis nominat, vt Colossenses perstent constantes in Euangelio, quod didicerant.

Quemadmodum & in toto mundo etiam fructificat & crescit: sicut & in vobis, ex eo die, quo audistis & cognouistis gratiam Dei, in veritate.

Euangelij, nimirum, gratia Dei, id est, fauor, quo genus humanum complectitur pater celestis propter filium. Hac igitur differentia à doctrina Legis separatur Euangelium. Lex enim ¹⁰ iram Dei: Euangelium gratiam prædicat. Deinde obseruemus gradus, quos hic Paulus ponit, qui sunt prædicare, audire, cognoscere, crescere & fructificare. Ideo enim prædicatur vt audiatur, ideo auditur vt cognoscatur, ideo cognoscitur vt crescat & fructificet. Nō debet ergo Euangelium nobis esse veluti theorematum speculabiliū ^{quædam} quædam, seu noticia ociosa, sed cognitū fructificare debet, coram Deo quidem vero cultu & timore, coram hominibus vero dilectione sincera. Qui enim Euangelium audiunt, legunt, cognoscunt sine fructu, id est, sine timore Dei & dilectione, sibi maius iudiciū accersunt. Imitemur itaque nos Colossensium exemplū, ac ne sinamus nos optimo fructu tam incomparabilis thesauri destitui, sed potius abūdemus in dies magis magisque in omni cognitione & sensu. Cū addit: A quo die audiuistis, laudat Colossenses à studio, vt excitet ad diligentiā maiorem. ²⁰ Porro, quod veterem interpretem secutus, fructificat & crescit, coniunxi, ideo feci, quia in peruetustis exemplaribus additur vox *αὐξανόμενοι*, quam crescens, interpretari licet.

Quemadmodum & didicistis ab Epaphra, dilecto conseruo nostro, qui est fidelis pro vobis minister Christi.

Nunc Apostolum Colossensium nominat, quem commendat, breuiter quidem si verba spectes, copiosissime vero, si quid sub istis paucis verbis lateat, enoluas. Primum enim vocat ipsum dilectum conseruum, quo titulo significat, eum non esse vnum aliquē ex turba eorum, qui tum temporis quauis occasione currebant & prædicabant, sed eximium quendam conseruum & commilitonem, eumque dilectū, vt ³⁰ qui vera animi sinceritate & caritate secum in propagando Euangelio laboret. Deinde vocat ipsum fidelē pro ipsis ministrū Christi. Hoc enim, vt alibi dicit, in ministris requiritur, vt fidelis aliquis inueniatur. Non enim satis est ministrū esse, nisi rectū & fidele sit ministeriū. Nec sufficit, si quis pastor vocetur, nisi fideliter in officio se gerat, qui vocatus est, neque quicumque vera docet, protinus est fidelis, sed qui Domino seruire, Christi regnū promouere pia doctrina ac honesta vita ex animo studet. Vt enim vitā ornare docendo sic doctrinā ornare viuendo decet. Hic locus aperte militat contra Pseudoapostolos Papæ, qui satis esse putant titulū habere, & successionis prærogatiuam. Cum interim parum solliciti sint de fide in officio præstanda. Deinde & illos (qui tamen de sincero Euangelio gloriantur) coarguit, qui aliud propositū habent, quam Christi gloriam & Ecclesiæ edificationē. ⁴⁰ Non enim pauci sunt, qui reditū maiorem, quam animarū curam gerunt. Sint igitur ministri Euangelij huius Epaphra imitatores, ac se fideles in sancto suo ministerio præbeant.

Qui & significauit nobis vestram dilectionem in spiritu.

His fauorem & gratiam Epaphra conciliat apud Colossenses. Solemus enim eos magis amplecti, quos scimus erga nos sincere affectos esse, ac de nobis absentibus honeste loqui. Dilectionem in spiritu vocat eam, quæ per spiritū generatur in hominibus fidelibus, seu quæ proficiscitur à corde spiritu Dei reformato. Est enim hoc discrimen inter sanctorum & nō regeneratorum dilectionē. Sanctorum dilectio proficiscitur (vt dixi) à corde spiritu renouato, quo purificantur affectus. Ideoque hæc dilectio est pura & sancta, etiamsi non sit perfecta. Aestimatur enim à sua causa & subiecto. Non regeneratorum dilectio ex carne est, quæ est impura & contaminata. Ideo quicquid ab ea nascitur, impurū est & contaminatum. Et tamen ⁵⁰ etiam in Ethnicis sunt per se laudabiles: tamē carnis vicio sitate contaminantur, & impuræ redduntur, cum contra virtute spiritus Christi in pijs sanctificantur.

Propterea & nos, ex quo die audiimus, non desinimus pro vobis orare & petere.

Quantum gauisus sit Colossensium profectū in Euangelio, certissimo sc, vt

re, vt impleamini agnitione eius.

indicio ostendit. Nimirum, quod assidue precibus oret, vt Deum plenius cognoscant. Cum hac cognitione crescit fides & pietas. Id quod declarat, cum finem addit, nimirum, vt digne Domino ambulent.

In omni sapientia & prudentia spirituali.

In qua re consistat cognitio voluntatis Dei docet, nimirum vt recte me-

tes instructa sint in Dei cognitione, & postea prudenter exequamur ea, quae docti sumus. Sapientia enim ad noticiam, Prudentia ad actionem seu *opd. 5. 14* refertur. Non enim satis est seruum nouisse voluntatem heri sui, nisi etiam iuxta voluntatem eius faciat. Non ergo oculosam contemplationem rerum proficitur Theologia, sed efficacem noticiam voluntatis Dei requirit, vt mente, corde, lingua, adeoque totis viribus incumbamus in hoc, vt iuxta verbum cognitum viuamus, vnde scriptum est: Per hoc scimus, quod agnouimus eum, si iussa illius obseruamus, qui dicit, Noui eum, & praecepta eius non seruat, mendax est. Dicuntur autem Iohanni seruare mandata Dei: qui pro humana fragilitatis captu, vitam suam student formare ad obsequium Dei. Tamen enim non potest quisquam mortalium ad plenum seruare mandata Dei: tamen hoc principium firmiter tenendum est, quod vera cognitio Dei sit efficax, placeatque Deo conatus noster, qui ex cognitione hac proficitur. Porro, grammatica hic obseruanda est, cum dicit: In omni sapientia. Omnis enim particula hoc loco, vt saepe alias, non vniuersalitatem generis alicuius, sed rei cui adiungitur perfectionem significat. Sic 1. Corinth. 13. accipitur, Si habuero omnem fidem, id est, consummatissimam fidem edendi miracula.

Vt digne ambuletis Domino, vt per omnia placentes, in omni opere bono fructificantes, & crescentes in cognitione Dei.

Multis verbis vtitur, quo magis studium in Colossensibus excitet. Ambulare digne Domino, placere Domino, in omni bono opere fructificare, cre-

scere in agnitione Dei. Haec omnia necessario cohaerent, vt proprii effectus vera cognitio-
nis Dei. Qui enim voluntatem Dei doctus est, in omni sapientia & prudentia spirituali, is
digne Domino ambulare studet: (ambulat autem digne Domino, qui ipsius voluntati
studet per omnia satisfacere) Qui ambulat digne Domino, is haud dubie Domino placet:
Qui Domino placet, suo opere fructificat magis: Qui fructificat, is hunc fructum reportat,
quod crescat in cognitione Dei magis, donec spirituali robore, tolerantia, patientia, gau-
dio, ideo sequitur:

Omni robore roborati, iuxta potentiam gloriae ipsius, in omni tolerantia & patientia cum gaudio.

Quia vires nostrae adeo diminutae sunt & debilitatae, vt nobis relictum nihil dignum Domino faciamus, nec possimus fructificare, nisi quae sunt

40 mortis. Fructus enim radicis sapientiae. Ideo nunc addit de facultate fructificandi, quae nobis sup-
pediatur à Domino, qui secundum gloriosam suam potentiam nos robustos & validos red-
dit, ad ea praestanda, quae & ipsi grata sunt & nobis salutaria, ad omnem tolerantiam & pati-
entiam cum gaudio. Tolerantia est, qua ferunt pii praesentes crucum. Patientia est, qua
patienter expectant liberationem. *Maximè* enim ad verbum longanimitas est. Cum gau-
dio, scilicet spirituali, quod concipitur ex fiducia in Christum, & ex spe liberationis. Huc
pertinet promissio Domini Matth. 5. Beati, qui persecutionem patiuntur propter iusticiam,
quoniam ipsorum est regnum caelorum. Qui igitur patitur, etsi gemit sub cruce, tamen gau-
det intuens liberationem promissam, & est beatus propter euentum. Porro, haec perio-
cha graphice depingit, qualem debeat esse piorum studium, nimirum vt ex verbo discant
50 voluntatem Dei, petant robur praestandi ea, quae imperantur, ac ita fructificent, crescantque,
donec suum cursum absoluerint, & ad metam peruenerint.

SECUNDA EPISTOLAE PARS.

Vt sibi viam sternat Apostolus ad sequentem catagraphen, redit ad gratiarum actionem. Nam hac ratione dilabitur in secundam Epistolae partem, quam exegeticam esse dixi. Continet autem plenam descriptionem Christi, & commemorationem beneficiorum ipsius, vt ita non solum confirmet doctrinam Epaphrae parochi Colossensium, verum etiam plenam Catechesin

T t 2

rechesin tradat de Christo eiusque beneficijs, aduersus omnes corruptelas Iudaicas & alias, quæ tum contra personam, tum contra officium Christi eo tempore spargebantur ad obruendam lucem Euangelij. Porro, huius descriptionis hic est ordo. Primum gratiam patris cœlestis erga nos describit. Deinde beneficia Christi commemorat, describitque Christi personam. Tum accommodat ad *uobiscum* Christi beneficia comunicata Colossensibus, ostendendo ea ad omnes, qui Christum fide recipiunt, pertinere. Venit enim Christus ad seruandum, quod perierat. Hinc dilabatur in commendationem ministerij verbi, per quod illa beneficia nobis offeruntur.

Gratias agentes Deo & patri.

Iungit scriptura, ex priore, nempe Dei appellatione, discamus maiestatem Dei intueri, eius præsentiam & omnipotentiam cogitare, unde in cordibus nostris timor Dei concipiendus est, ne tantam maiestatem offendamus: Ex posteriori, nempe patris appellatione, discamus affectum Dei paternum erga nos, unde in mentem primum nobis veniat, quod per vnigenitum Dei filium in hunc dignitatis gradum simus euecti, quod Deum habeamus patrem, ac ipsius censeamur filij. Deinde ex hoc paterno affectu accendatur in cordibus nostris vera erga clementissimum patrem fiducia. Sic enim decet, ut noticiæ respondeat affectus & actio: unde fit, ut doctrina non sit ociosa contemplatio, sed corda penetret, ibique varios motus pro doctrinæ diuersitate excitet.

Qui idoneos nos reddidit, in partem sortis sanctorum in lumine.

rum hereditatem in lumine, id est, in regno Christi. Hic primum obserua, quod nostræ salutis principium sit paterna patris cœlestis gratia. Deinde, quod ex nobis ipsis minime sumus idonei ad tantam & tam gloriosam hereditatis participationem, qui natura sumus filij iræ, & in tenebrarum regno propter peccatum constituti. Humiliemur igitur ac fepomamus omnem arrogantiam, prostrati nudi coram patre cœlesti, & certa fiducia expectantes à Deo, quod adeo paterne promittit.

Qui eripuit nos de potestate tenebrarum, & transtulit in regnum filij dilectionis suæ.

ne exponit. Obserua *uobiscum* duorum regnorum, quorum *ALTERVM* est tenebrarum, id est, ignorantie Dei, luctus, exitij, perditionis, cuius princeps est Satan, in quod regnum propter peccatum totus mundus demersus est. Hoc regnum, ut vitijs munitur, ambitur flagitijs, turres habet crimina & arma quarumcunque; turpitudinum molimina: Ita ipsius potestas in mortem damnationemque eorum qui sub Satana principe militant, tendit. *ALTERVM* regnum est regnum lucis, id est, noticiæ Dei, gaudij, liberationis & salutis, cuius princeps est Christus, in quod regnum ex sola Dei gratia transferimur. Atque ideo addit Paulus, in regnum filij dilectionis suæ. In Christo enim filio vnigenito & coeterno, caros nos habet, in hoc elegit, in hoc vocauit, credentes adoptauit & iustificauit, in sui nominis gloriam. Porro cum dicit: Filij dilectionis suæ, plus credo Paulum voluisse insinuare, quam si dixisset, filij dilecti, Nam & filium de substantia patris, & eundem causam esse, cur Deus nos diligat, hoc Epitheto haud dubie significat. Nos enim sumus dilecti in ipso, ipse vero patris dilectio est, ut vnigenitus filius, de substantia patris ab æterno natus.

In quo habemus redemptionem, per sanguinem ipsius, remissionem peccatorum.

perans. Meritum est sanguis Christi, hoc est, hostia propiciatoria, qua omnia peccata mundi expiantur, iuxta illud: Ecce agnus Dei, qui tollit peccata mundi. Item, Sanguis Christi emundat nos ab omni *iniquitate*. Cum hoc precio pugnat vniuersa doctrina Patris, de satisfactionibus, meritis & indulgentijs &c. Redemptio huius satisfactorie hostiæ & fructus, est remissio peccatorum, hoc est, absolutio seu iustificatio à peccatis, quæ oportet fide accipere. Hic rursus ruit, quicquid homines de salute consequenda comminiscuntur, extra Christum ad huius loci vberiorē declarationem referatur tertium caput ad Romanos, ab hoc loco, Nunc autem sine lege iusticia Dei &c. usque ad finem capituli.

Qui

Qui est imago Dei inuisibilis.

Summam beneficiorum Christi proxime præcedente sententia complexus. xime præcedente sententia complexus. ac Primum ostendit, quæ sit natura filij Dei. Deinde, quantæ potentia sit ipsius. Tertio, quale sit regnum eius peculiare. Vt autem naturam filij Dei ostendat, vocat eum imaginem Dei, idque non simpliciter, sed Dei inuisibilis. Hoc ut dextre intelligamus, ordine hæc executiunda sunt. Primum, quid sit imago in genere. Deinde, quid, quoruplexque sit imago Dei. Tum, quomodo Christus sit imago Dei, & quomodo in Christo imagine Dei, Deus inuisibilis, reddatur quodammodo visibilis. Postremo, quid fides cum doctrina tum consolationis & exhortationis hinc capiat. **I M A G O** quid sit, non est obscurum. Est enim rei alicuius expressio seu representatio, idque cum in anima hominis, tum extra animam. Cum enim mens humana cogitat aliquid, imaginem quandam rei veluti pingit & delineat, ut quoties cogitat aliquis hominem notum absente, mente quasi delineat corporis figuram, quam intuetur de absente cogitans. Ad eundem modum pictor manu exprimit delineamentum corporis, cuius imaginem pingit, ut absentis formam, quantum fieri potest, referat & representet picta imago. Hanc esse propriam significationem imaginis manifestum est, quam appellationem verbum Dei accommodat filio Dei, ut aliquo modo vinctas quasdam tenues tantæ rei consideremus, ac vocat imaginem Dei, quæ ipsum Deum representat & refert. Sed hæc duplex est naturalis nimirum, & gratuita. Naturalis Dei imago in Christo est, & est duplex, Essentialis, & per gloriam virtutis. Essentialis est eiusdem essentia cum patre, coæterna & coequalis. Vt enim in nobis cogitatio format imaginem rerum, de quibus cogitamus: Ita pater æternus sese ab æterno intuens & cogitans, gignit imaginem sui. Sed nos non transfundimus substantiam in imagines illas in mente formatas, quæ re ipsa sunt subiectæ & evanescentes actiones. At pater æternus ab æterno gignit imaginem, communicata ipsi essentia. Hanc essentialem Dei imaginem, hoc est, Christum dominum, Epistola ad Hebræos vocat characterem substantia patris, hoc est, imaginem substantialem quam filius est *ὁμοῦς* cum persona patris, vocatur & *ἀπό* eadem ratione. Vt enim in nobis imago concepta est *ἀπό*, id est, verbū mentale: ita filius Dei *ἀπό* est æterni patris, ineffabili ratione communicata essentia ab æterno. Imago Dei per gloriam virtutis (quam Epistola ad Hebræos *ἀντιφάσμα* gloriæ vocat) est, quæ refulget in Christo per operum diuinarum virtutem, in qua & patris celestis potentia gloriosa, & voluntas paternæ cōspicitur. Ita enim se totum in Christo patefecit Deus, ut in ipso immensam suam bonitatem, sapientiam, virtutem ac *φιλανθρωπίαν* erga genus humanum, in solidum declarauerit. De hac imagine loquitur Dominus Iohan. 14. Philippus, qui vidit me, videt & patrem. Et quoniam virtutis similitudo (ut inquit Hilarius) non potest esse dissimilis nature, recte ex virtutis similitudine essentie similitudo cōcluditur. Vir enim Christi præsentis diuinitatis visibilis est imago, qua Deus nobis, per se inuisibilis, quodammodo redditur visibilis. Nec potest hæc virtutis gloria Prophetis aut Apostolis tribui, qui diuina opera ediderunt. Non enim propria, sed Christi virtute & inuocatione id fecerunt, ad confirmandam Christi gloriam. Atque ita Christus est imago æternæ æterni patris, primum per essentiam, deinde per virtutis gloriam. Porro, imago Dei per gratiam ea est, secundum quam primus homo factus & formatus fuit, iuxta illud Genesi. 1. Faciamus hominem in imagine nostra, & secundum similitudinem nostram. Hæc imago per lapsum Adæ abolita est, & à Christo rursus per regenerationis gratiam reparatur. Quare ex reparatione iudicandum est, quid qualisque fuerit illa imago. Paulus ad Ephes. 4. in hunc modum scribit: Deponite iuxta priorem conuersationem veterem hominem, qui corrumpitur iuxta concupiscentias erroris. Renouamini vero spiritu mentis vestrae, & induite nouum hominem, qui secundum Deum creatus est, in iusticia & sanctitate veritatis. Et ad Coloss. 3. Exuentes veterem hominem cum actibus suis, & induentes nouum, qui renouatur in agnitione Dei, secundum imaginem eius, qui creauit illum. Ex his duobus Pauli testimonijis perspicue intelligi potest, quid qualisque sit imago illa, iuxta quam conditus fuit primus homo, quæ eadem reparatur in homine per Christum. Primum itaque hic consideretur *ἀνθρώπος* noui & veteris hominis. Deinde quid singulis tribuatur, ex quibus clara cōcluditur imaginis definitio. Vetus homo extra dubium est vitiositas omnis, quæ irrepsit in hominem per lapsum Adæ. Nouus homo est, qui per regenerationis gratiam nascitur. Veteri homini tribuuntur error, concupiscentia, prauæ actiones. Nouo tribuuntur agnitio Dei, mentis renouatio, sanctitas, iusticia &c. Cū ergo nouus homo ab imagine Dei dicatur, & nouus homo sit, qui ex regenerationis gratia nascitur: sequitur imaginis huius reparationem esse spirituale regenerationem, qua mens agnoscit Deum, voluntas Deo obtemperat, & affectus omnes Deo in obsequium addicuntur. Proinde imago Dei est summa integritas mentis agnoscens Deum, cordis obediens Deo, & affectuum Deo subiectorum. Aut (si placet)

cer) breuius in hunc modū: Imago Dei est vera mētis lux seu noticiā de Deo, voluntatis & cordis conuersio ad Deum, ac libertas voluntatis, qua Deo libere obtemperamus. Et debet hęc imago dupliciter considerari. Primum in Christo homini, idq; *κατ' εἶδος*, & est summa integritas mentis, cordis, affectuū, atq; adeo omnium virum in Christo homine, qua Deo cōformis est. Deinde in alijs hominib. cōsideratur imago Dei, quæ in regeneratis quidem fit indies illustrior, post vero resurrectionem perficietur, quando nō solum mente, corde & affectibus, verum etiam corporibus Christo conformes erimus, quemadmodū Paulus 1. Corinth. 15. & ad Philip. 3. docet. Porro, quod Paulus 1. Corinth. 11. virum imaginem & gloriam Dei dicat, id alio fit sensu. Non enim pertinet ad sanctitatem & puritatem cordis, sed ad externam ordinationē Dei, qua vir mulierem antecellit. In qua re gloria seu imago Dei quodammodo conspicitur, quemadmodum in omni principatu. Iam doctrinæ colligantur necessariae, cum ad nos cōfirmandos, tum ad confutandos aduersarios. Primum igitur ex eo, quod Christus dicatur imago Dei, qui est inuisibilis, colligatur duæ doctrinæ. Prior, quod Christus sit natura Deus. Est enim naturalis & substantialis imago Dei. Deinde, quod Christus sit alia persona à Deo patre. Neq; enim ipse sibi (inquit Hilarius) imago est quisquam, sed eum, cuius imago est, necesse est vt imago demonstret. Imago etenim est rei ad re corquandē imaginata & indiscreta similitudo. Est ergo pater, est & filius, quia imago patris est filius. Et qui imago est, vt vere imago sit, specie necesse est & naturā & essentiam, secundum quod imago est, in se habear auctoris. Hęc Hilarius. Præterea, vt hic locus confirmat articulū nostræ fidei de filio Dei: ita refutat Arianos & alios hæreticos, qui de Christi natura & persona peruersè docuerunt. Cōsolatur & pios hic locus, fiduciam in ipsis auget, quod vere sint recepturi amissam per peccatum imaginem Dei. Monetq; vt indies studeamus, quo hęc imago magis magiq; in nobis refulgeat, quod fit quando innocentia, iusticia, sanctitati, reliquisq; virtutibus Christum induiti, studebimus.

Primogenitus omnis creaturæ.

Vt natiuitatem Christi æternam à creaturæ factura secernat, ante omnem creaturā eum genitū testatur. Dicitur enim primogenitus omnis creaturæ, quia ante omnē creaturā genitus. Vnde intelligitur & æterna eius à patre genitura, & quod minime inter creaturas sit numerandus, ex quo eius vera diuinitas cōcluditur. Quicquid enim rerū existit, vel in creaturis ponendū est, vel extra omnē creaturam. Si est extra creaturam omnem, fuisse necesse est ante omnē creaturam, quod soli æterno Deo conuenit, qui est pater, & *αὐτός* & Spiritus sanctus. Quare, cū filius Dei hic primogenitus omnis creaturæ dicatur, sequitur eū minime in creaturā album cogendū esse, vt qui veluti primogenitus: ita & vnigenitus sit filius Dei, solus ab essentia patris ab æterno genit⁹. Hic igitur obseruamus discrimen inter Christum & creaturas. Item inter Christum filiū Dei vnigenitum, & alios non natura, sed adoptione filios, qui nascuntur quidē à Deo, non tamen à substantia Dei, sed per regenerationis gratiā, cum in Deum credunt, Iohan. 1. Dedit potestatem vt filij Dei fierent, qui credunt in nomen eius. Hi ergo incipiunt esse filij qui antea nō erant. Ille primogenitus ac vnigenitus Dei filius ab æterno est æternus filius per naturam.

Quoniam in ipso creata sunt omnia.

Ratio proxime præcedentis propositionis ab ordine causarum & effectuum. Omnia per ipsum creata sunt. Ergo ipse est ante omnia. Neq; enim fieri potest, vt causa suus effectus sit prior. Præpositio *ἐκ*, hic pro *διὰ* ponitur, mox enim eandem sententiam repetens *διὰ αὐτοῦ* dicit, vt ad causam efficiētem referatur seu medium, per quod omnes res sunt conditæ.

Quæ in cœlis & quæ in terra.

Amplificat rationem diuisione generis, quæ diuisio ab applicitis seu locis rerum creaturarum sumta est. Nam cœlum & terra receptacula sunt creaturarum.

Visibilia & inuisibilia.

Subdiuisio à rerū qualitate. Quidquid rerum est cum visibilibus, tum inuisibilibus in cœlis & in terra, per Christum conditum esse.

Siue throni, siue dominationes, siue principatus, siue potestates.

Omissa priori rerum, nempe visibilibus specie, alteram, quæ est rerum inuisibilium subdiuidit, ne quis eximeret

meret angelos, aut alias creaturas eximias Dei inuisibiles. Ponit autem hic quatuor voces, quarum Primum significata assignabo. Deinde, quid Paulus ex his cōcludi velit, ostendā. *Opinor* proprie significat sellā seu sedile, deinde *καθίστα* solum iudiciarium, seu palatū regale, vnde metonymice ipsam regiam dignitatē significat. Psal. 44. Thronus tuus Deus in seculum seculi. Interdum per thronos, maiestatis diuinæ nūcios, nimirum, angelos intelligunt, quemadmodum hunc præsentē locum veteres interpretantur. Reliquæ tres voces sunt, dominationes, principatus, potestates, quarū Prima significatur relatio superiorum ad inferiores, qua Domini subditis dominatur & imperat. Altera significatur principatus ipse seu eminentiæ dignitas. Tertia, ius imperij notatur. His appellationibus nō distinguuntur angelorum ordines, sed potētia & gloria Dei indicatur, qui per Angelos agit. Hi ideo potestates, dominationes & principatus dicuntur, quia exercent potestatem sibi à Deo datam per Christum, per quem creati sunt. Sed quo hæc spectant? Paulus hac distributione omnes creaturas in ordinem cogit, & subijcit ei, per quem omnes creaturæ sunt cōditz, idque vt emineat diuina Christi gloria, qui est primogenitus omnis creaturæ.

Omnia per ipsum & in ipsum creata sunt, & ipse est ante omnia, & omnia in ipso consistunt.

Post distributionem, ad genus addito vniuersali signo, redit, ne quis vllam creaturam ab imperio Christi exciperet, & simul est congeries attribu-

torum quorundā, quibus diuinitas & gloria Christo asseritur, & quatuor Christo tribuuntur. Primum, quod omnia sunt per ipsum: vnde ipsius diuina potentia altrahitur. Deinde, quod omnia sunt in ipsum, id est in ipsius gloriam & laudem, seu in eum finem, vt ipsum glorificent & celebrent: vnde & gloria Christi diuina, & finis rerum conditarū concluditur. Tertio, quod sit ante omnia: vnde rursus æterna ei⁹ diuinitas colligitur. Quarto, quod omnia in ipso consistant: vnde ipsius æterna prouidentia, qua omnes res, quasq; in suo statu cōseruat, commendatur. Hæc omnia iudicium nostrum de filio Dei formare, ac fiduciam in ipsum alere debent, vt cogitemus nos ortum nostrū per Christum habere. & eo cōditos esse, vt ipse à nobis glorificetur. Hunc nostræ conditionis finem Diabolus impedire conatus, hominem in peccatum pertraxit, vnde rursus liberamur credentes per eundem, per quem primum creati sumus. Quare Christo non solum primam creationem, verum etiam *παλιγγενεσίαν*, qua efficiamur filij Dei, debemus.

Et ipse est caput corporis Ecclesiæ.

Ostendit, quæ sit natura filij Dei, quanta potentia & gloria, nunc quale

fit eius regnum peculiare in Ecclesiā; declarat. Ac primum vocat ipsum caput corporis Ecclesiæ, qua appellatione quatuor nobis expendēda insinuatur. Primum, qualis sit mystica illa coniunctio Christi cum Ecclesiā. Secundum, quanta Ecclesiæ beneficia à Christo capite conferantur. Tertium, imperium Christi in Ecclesiā. Quartum, qualis sit vnio membrorum, seu quomodo in corpus Ecclesiæ reponamur, coalescamus ac crescāmus. *Q V A N T V M* quidem ad primum attinet, hoc tenendum est. Quemadmodum caput naturale certis iuncturis, cum suo corpore coniungitur, ita Christus Deus & homo, arcano quodā vinculo, corpori suo mystico, quod est Ecclesiā, iunctus est. Vnde fides geminū fructum percipit. Nam inde & affectum Christi erga Ecclesiā discit. Quemadmodum enim caput corpori prouidet: ita Christus sui corporis curam gerit, & consolationem sub cruce petit. Vt enim ipse ab omnibus calamitatibus gloriose liberatus est: ita & nos aliquando cū capite liberamur & glorificābimur. Neque enim fieri potest, vt caput glorificatum, sua membra in perpetuis ærumnis relinquat. *Q V A N T A* igitur sint beneficia, quæ Christus suæ Ecclesiæ præstat, quodāmodo hic similitudine, quamuis implicita, insinuatur. Vt enim corpus omnem suam vitam ac vigorem ducit à capite: ita Ecclesiā salutem omnē ac vigorem & vitam capiti Christo acceptam ferat, necesse est. Seu quemadmodū spiritus per neruos à cerebro ipso descendens, sensum omnib. membris alioqui inefficacibus, pro cuiusq; proportionē cōmunicat: sic Christi⁹ nos sua mēbra alioqui mortua, suo spiritu viuificat, vt iam viu facti fructus spiritus edere valeamus. Hinc vt fides salutē omnem ac vitam in solo Christo residere: ita in solum illum omnem fiduciam collocare discit. *I M P E R I V M* Christi in Ecclesiā est veluti capitis in corp⁹. In Ecclesiā enim seu in regno spirituali præsidet hic monarcha Iesus Christus, qui solus in regno suo *αὐτοκράτωρ* est. Ex quo fides non solū colligit falli omnes, qui Ecclesiæ aliud esse caput quam Iesum Christum sentiunt, verum etiā monetur, vt subijciat se huic Monarchæ, eiq; seruiat in iusticia & sanctitate omnib. dieb⁹ vitæ suæ. *C O R P O R I S* igitur metaphora significatur, qualisnam sit vnio Ecclesiæ, & quomodo

modo in corpus Ecclesiæ aptemur, coalescamus & crescamos. Hanc vnionem, hanc mutuam connexionem & incrementum Paulus ad Ephes. 4. his verbis describit: Adolecamus in eum per omnia, qui est caput, nempe Christus, ex quo totum corpus compositum & compactum, per omnem iuncturam subministrationis, secundum efficaciam in mensuram vniuscuiusque partis, incrementum corporis facit, in edificationem sui in caritate. Hic Paulus vocat Ecclesiam corpus, non quod uis, sed compositum, seu ut significantius Apostolus loquitur, *συναρμολογημενον*, hoc est, ita constructum, ut apta proportionem membra sibi mutuo cohereant, concinneque respondeant. Significatur igitur hac voce membrorum inter se relationem quædam, & proportio debita in corpore Christi, hoc est, Ecclesia. Deinde, idem corpus compactum esse dicit, *græce, συμπαγῆσθαι*, id est, connexum, ut apte capiti subijciatur per iuncturam subministrationis, hoc est, per iuncturas, quibus mediantibus vnum membrum alteri communicat & subministrat vitalem spiritum, qui à capite per omnia membra corporis beneficio iuncturarum (quibus membra coherent) diffunditur, idque efficaciter pro modo cuiusque membri. Ut enim alia membra plus quam alia de spiritu ex capite descenderent percipiunt: Sic membra mystici corporis Christi, ex spiritu Christi percipiunt, prout singulis commodum est & utile ad totius corporis incrementum. Quod quidem corpus tum crescere dicitur, cum in noticia Christi & pietatis exercitijs maiora incrementa sumunt singuli Christiani. Ex his iam patere existimo, quantam doctrinam contineat in se brevis hæc Pauli propositio: Christus est caput corporis Ecclesiæ. unde in genere confirmatur articulus fidei nostræ de Ecclesia. Et admonemur, ut Christo capiti adhæreamus, ac mutuis dilectionis officijs inter nos coalescamus.

Ipse est principium, primogenitus ex mortuis.

Hanc propositionem in hunc modum resoluit Athanasius: Principium resurrectionis est ille, quia primus omnium resurrexit, & quia dolores mortis dissoluit, merito primogenitus dicitur. Vocabulum *ἀρχῆς* potest accipi pro primitijs, ut sit allusio ad frugum primitias, quæ Domino offerebantur in veteri testamento. Ac tunc potest resolui propositio in hunc sensum: ut manipulo aliquo primitiarum oblato, reliquæ messi benedicebatur: ita vno Domino resurgente tanquam patri cælesti oblato, vis viuifica resurrectionis Christi ad nos omnes diffunditur. Ut veluti is nunc resurrexit: ita & nos suo tempore resurgamus. Duabus igitur de causis dicitur principium, seu primitia seu primogenitus mortuorum. Primum, quia ipse primus resurrexit, non amplius moriturus. Deinde, quia virtus nostræ resurrectionis in Christi resurrectione includitur. Unde firma est consequentia Pauli 1. Corinth. 15. Si Christus resurrexit mortuorum erit resurrectio. Est enim ipse mortuorum primitia. Hinc primum dicimus, quod quemadmodum Christus est creator rerum omnium: ita quoque reparator est generis humani. Deinde confirmetur hinc articulus resurrectionis mortuorum, de qua dum cogitamus, respicere oportet ad verbum promissionis de resurrectione, ad potentiam Dei ad primitias resurrectionis, in quibus primitijs & nostra resurrectio sanctificata est. Horum primum fidem resurrectionis docet: Medium cæcæ rationis absurda argumenta evertit. Postremum demonstratio evidens est promissæ resurrectionis & exemplum. Præterea sit hic locus auxiliare pharmacum contra omnes ærumnas præsentis vitæ, quod sit dum recte meditatur hanc salutarem resurrectionem, per totam vitam nostram, resurgendo quidem à peccato, viuendo vero in nouitate vitæ, & anhelando ad immortalitatis gloriam. Est enim spiritualis regeneratio, meditatio futuræ resurrectionis & æternæ beatitudinis credentium, quæ resurrectionem sequetur. Contra moneantur impenitentes de æternis supplicijs, quæ sine fine luent, nisi hic per penitentiam ad Deum fuerint conuersi.

Vt sit in omnibus ipse primatum tenens.

Quo pertineant ea, quæ dixerat, ostendit, & colligit Christum, dominum & principem esse vniuersorum, ut qui ante omnia natus ex Deo cuncta creauerit, qui accepta carne, de virgine natus sit, deinde & mortuus, ut Ecclesiæ caput esset, qui resurrexit, ut quæ primum creauerat, iterum recrearet & reformaret, ut semper sit in omnibus primus ac princeps agnoscendus & colendus. In Christi igitur honorem sacrilege perumpunt, qui creaturis hanc Christi gloriam tribuunt.

Quoniam in ipso complacuit omnem plenitudinem inhabitare.

Ratio primatus Christi in Ecclesia. Placuit Deo patri omnem plenitudinem, id est, ipsam fontem omnium bonorum.

bonorum, sapientiæ, iusticiæ, sanctitatis & salutis habitare in Christo. Igitur iure primatû in Ecclesia sibi vendicat. Hæc confirmant doctrinam Ecclesiæ contra iusticiarios, qui aliud petunt iusticiam & salutem, quam ex plenitudine hac, quæ in Christo inhabitat. Nā si omnis plenitudo habitat in filio, ut omnes ex eo sumamus, sequitur non solum ipsum vni cum salutis autorem in se credentium esse, verum etiā quod gloriæ & honori Christi detrahant, quod quod aliunde vel minimam salutis particulam querendam docent. Si enim vlla bonorum aut salutis pars esset extra Christum querenda, perperam Paulus omnē plenitudinem Christo tribuendam prædicaret. Quare in hunc solum firma fiducia recumbamus, & hauriamus omnia bona ab hoc omnis bonitatis fonte.

Et per ipsum omnia reconciliare sibi.

Quid fructus ex plenitudine omnium bonorum in Christo habitante ad Ecclesiam perueniat, hac propositione docet. Plenitudo enim illa eo pertinet, ut per Christum pater cælestis offensus, reconcilietur cum homine. Est ergo hic honos reconciliationis soli Christo tribuendus. Quare errant omnes, qui Deum placari putant alia quavis re, quam per vnicum filium.

Pacificans per sanguinem crucis eius per ipsum.

Modum reconciliationis exprimit. Per sanguinem crucis, ipsam Christi victimam & obediētiā intelligit, quæ est *ἀντιπρόσωπον* & precii redemptionis seu reconciliationis nostri cum Deo. Hinc canunt Angeli nato Christo. GLORIA in excelsis Deo, in terra Pax. Hæc pax est mutus consensus Dei & hominis: Dei quidem, remittentis offensam, propter victimam & interpellationē mediatoris Iesu Christi: Hominis vero accipientis fide oblatam remissionem offensæ. Unde ad Deum accessum nactus homo, huius pacis fructum expectat vitam æternam.

Sicut quæ in terra siue quæ in cælis sunt.

Quousque se pacificatio per Christum facta extendat distributione hac indicat, nimirum quod ad homines & angelos pertineat, sed diuersimode. Ut enim angelos mutationi & defectioni obnoxios confirmat, quo perpetuum suum statum extra defectionis periculum retineant: Ita homines cum à perditione commerta liberantur, tum beatitudine æterna donantur, ut ita in cælis & terra firma stet pax & concordia, per Christum pacificatorem, parta.

Et vos, qui aliquando eratis abalienati & inimici sensu in operibus malis, nunc reconciliauit, in corpore carnis suæ per mortem.

Accommodat doctrinam generale ad *καθ' ἑαυτούς*. Ipsis enim Colossensibus applicat beneficia Christi, quæ recensuit. Et ut diligentius perpendant Colossenses quanta bona per Christum consecuti sint, collationem duplicis status seu conditionis eorum adhibet. Ante quidem pacificationem peractam per Christum, sibi que per prædicationem communicatam, fuerunt ut reliqui, abalienati & inimici Dei, idque sensu seu cogitatione & voluntate, id quod satis ipsorum praua opera docebant, quæ nō nisi ex prauo sensu & voluntate à Deo auersa proficisci potuerunt. Pacificatione vero facta, ac communicata ipsis per Euangelium, reconciliati sunt, hoc est, ad Deum conuersi, atque adeo ipsius amici facti sunt, per corpus Christi humanum in mortem traditum, ad expianda hominum peccata. Si ne itaq; Christi victima abalienati sunt homines à Deo eiusque inimici censentur. Contra vero per victimam Christi, dum in ipsum creditur, amici imo filij Dei efficiuntur homines. Admoneat igitur hic locus nos cum nostræ miseræ, tum felicitatis. Miseriæ quidem, dum extra Christum erramus, hostes & inimici Dei, destinati pœnis æternis. Felicitatis vero, dum Christum reconciliatorem firma fide apprehendimus, per quem æternæ beatitudinis efficiuntur consortes.

Ut exhiberet vos sanctos & immaculatos & irreprehensibiles coram se.

Ad quid reconciliemur Deo per Christum docet, nimirum ut sistamur coram Deo sancti, immaculati & irreprehensibiles. Quibus verbis breuissime describit, qualisnam Christiana vita esse debeat, Primum requiritur sanctitas, qua Deo approbamur, dum purificati fide Deo verū cultum præstamus, relictis Ethnicis & prophanis erroribus. Deinde, ut simus *ἀμωμοι*, id est, immaculati, dum videlicet bonā conscientiam apud nos ipsos retinemus, exuto corpore peccati.

Tum,

Tum, ut simus irreprehensibiles. Græce ἀνεγκλητοι, id est tales in quos nemo iure vllum crimē possit impingere, seu qui nihil admiserunt, cuius ob causam in ius vocari debeāt. Has tres vitæ Christianæ partes ad Titum 2. Modestie, iusticie & pietatis appellationib. intelligit. Hinc primū discamus, cum reconciliationis beneficio coniunctam esse gratiā regenerationis spiritualis. Nam ut Christus est nobis à Deo natus iusticia: ita etiam sanctificatio, quæ in vitæ nouitate relucet. Non igitur cōsequimur remissionem peccatorū, vt postea veluti laxatis frenis ruamus præcipientes in quauis flagitia, sed simul donamur Spiritu sancto, per quē regeneramur in dies magis magisque. Proinde hæc duo obseruemus. Vnū, quod si ne reconciliatione nemo ad innocentiam peruenire vere possit. Alterum, quod vitæ nouitas seu regeneratio, vt perpetuo cum reconciliatione coniuncta est: ita firmissimū reconciliationis factæ indicium existit. Vbi enim iuxta carnē viuatur, ibi spiritus dominium nullū est.

Siquidem permanetis in fide fundati & firmi, & non dimouemini à spe Euangelij quod audistis, & quod prædicatum est apud vniuersam creaturam, quæ sub cœlo est, cuius factus sum ego Paulus minister.

hic Primum, quod vt fidem facit instrumentū, quod reconciliatio recipitur & possidetur: ita eandē omnis sanctitatis & innocentie fundamentū constituit, cum qua fide coniuncta est spes Euangelij, id est, spes salutis, quam Euangelium prædicat. Deinde obseruetur cōtra Stoicas imaginationes de prædestinatione, quod in fide fundati & iustificati possint relabi in pristinam impietate, & ita salute excidere, Roman. 11. Vnde monemur, vt qui primicias fidei percepimus, strenue pergamus, ac vsque ad finem constanter ad hæreamus doctrinæ Euangelij, vnoe fides, operante Spiritu sancto, concipitur, alitur & augetur, modo ipsi maligne non resistamus spiritui Dei. Præterea dum inquit: Quod prædicatū est apud omnem creaturam, illud Euangelium commendat quod ab Epaphra acceperant, ad quod prædicandum ipsi Christi Apostoli in vniuersum orbē missi sunt, cuius ministrū ipse Paulus se esse fatetur. Quod eo pertinet, vt Colossenses permaneant in accepta per Epaphram doctrina, nec finant se Pseudopostolorum imposturis à vero Euangelio abduci, tanquam aliud Paulus ceteriq; Apostoli, aliud Epaphras docuisset. Est enim valde vtile diuersarum Ecclesiarum ministros in doctrina consentire. Non enim parum confirmat Ecclesias videre consensum docentium.

Nunc gaudeo in passionibus meis pro vobis.

autoritatem, Solent enim homines res ex præsentī euentu aestimare. Dicit igitur se gaudere in passionibus, quas perfert pro Colossensibus erudiendis, fouendis ac cōfirmandis in sana doctrina. Quod quidem exemplum ministris verbi duo commendat. Vnum, vt nullum periculum detrectent subire ædificanda Ecclesia. Alterum, vt gaudeant contra carnis sensum, quoties crucem Euangelij promouendi gratia ferre coguntur.

Et adimpleo ea, quæ desunt afflictionibus Christi, in carne mea.

statuit, quæ sane maxima est gloria. Quare merito gaudet Paulus, quod per suas afflictiones reddatur conformis imaginis filij Dei. Discant hinc primū ministri verbi, deinde oēs pij summam gloriam apud Deum reputari, si quis pro Euangelio ac pietate patiat. Hoc enim pacto conformes imaginis filij Dei efficiuntur. Quod sane certum argumentū est, fore, vt aliquando cum Christo percipiant læta, qui hic vt membrā ipsius patiuntur aduersa. Porro, ne contra ἀνολογίαν fidei, cum Sophistis hic impingamus, cauendū est. Illi enim vrgentes τὸ σῶμα, ex hoc loco inferunt & concludunt sanctorum martyria (quæ thesaurum Ecclesiæ vocant) esse propitiatoria, vt quæ peccata hominum suo merito expient. Sed eos peccare contra fidei nostræ analogiā manifestum est. Paulus implet ὑπερήματα afflictionum Christi in carne sua, dū vt membrū Christi patitur. Hic enim Christi nomine totus Christus, cum suo corpore mystico, intelligendus est. Vt 1. ad Corinth. 12. cum dicit, rem in Christo se habere, vt in humano corpore. Vbi manifestū est Christi nomine intelligi, nō solum ipsum

Quomodo rata sit futura reconciliatio, & quomodo sanctitatis & innocentie studere possint Colossenses, his verbis docetur. Requiritur enim ad vtrumq; fidei stabilitas & perseverantia in doctrina Euangelij, vnde spes salutis concipitur. Obseruandum

Prolepsis quadā anticipat obiectionem, quæ ex cruce Pauli extrui poterat ad extenandam ministerij ipsius

Ratio est propositionis à passionis suæ communionem. Se enim confortem ac socium Christi, dum patitur,

ipsum caput, sed etiam corpus totum mysticum, hoc est, Ecclesiam. Tantisper igitur deest aliquid afflictionibus Christi, donec aliquis sanctorum super fuerit in mundo, qui ut membrum corporis cum capite foret ærumnas, donec una cum capite glorificetur. Sensus, quem his verbis assuunt Sophistæ, claris scripturæ dictis refutatur. Si enim Christus est agnus tollens peccata mundi: Si sanguis ipsius purgat nos ab omni iniquitate: Si in ipso habitat omnis plenitudo: Si vnica oblatione perfectos efficit in perpetuum eos, qui sanctificantur, Sequitur passionibus Pauli & aliorum martyrum nequaquam esse expiatorias. Illorum enim afflictiones singulares fuere, non pro alijs meritoria.

10 Pro corpore eius, quod est Ecclesia.

Causam præsentis suæ afflictionis exprimit. Dicit enim se pati pro corpore Christi, non quidem redimendo, sed ædificando per suum ministerium, vnde subdit:

Cuius factus sum minister, secundum dispensationem Dei, quæ data est mihi erga vos.

In græco relatiuum fœmininum est, Cuius, subaudi Ecclesiæ minister sum. Et est ratio, cur pro Ecclesia patiatur, nimirum quia minister est Ecclesiæ, patitur Paulus.

ex Dei dispensatione. Proinde non expiationis, sed ministerij gratia patitur Paulus.

20 Ad implendum sermonem Dei.

Finis ministerij Paulini, continens argumentum commendationis Evangelij ab autore. Implendi verbo significat Paulus prædicationis diuinitatem & industriam ministris verbi imitandum.

Mysterium reconditum à seculis & à generationibus.

Ne quis Euangelium vt nouum doctrinæ genus cõterneret, ab antiquitate illud commendat, item à dignitate illud commendat, item à dignitate illud commendat, item à dignitate illud commendat.

30 te seu excellentia. Cur autem Euangelium mysterium dicatur, pluribus in Epistolam ad Ephesios explicatum est. Sed tota res huc redit, quod Euangelium ideo mysterium dicatur, quia si vniuersum orbem in se respicias, plane ignarus est huius doctrinæ. Non enim humanis aut physicis rationibus hæc doctrina inuenta est, sed ex sinu æterni patris allata ministerio Spiritus sancti docetur. Deinde si cõfers tempus ante Christum exhibitum cum tempore manifestari Christi, haud imèrito relatione prioris temporis mysterium appellatur Euangelium. Ante enim Christum exhibitum sub obscuris verborum & ceremoniarum inuolucris significabatur, sed Christo exhibitum plena caritate hæc cœlestis doctrina affulsit ac nunc per prædicationem in salutem credentium, suos radios in vniuersum orbem transmittit. Hinc monemur cum gratitudinis erga Deum, qui hoc suum arcanum nobis reuelauit in salutem nostram, qui orandus est, vt suam cœlestem doctrinam in scholis & in templis inuolatam conseruet, tum reuerentiæ erga hanc cœlestem doctrinam, vt ad ipsius lectionem & meditationem afferamus mentem puram, & rebus quæ traduntur attentam.

Nunc autem patefactum est sanctis illius, quibus voluit Deus notum facere, quæ sint diuinitæ gloriosi huius mysterij inter gentes.

Ne quis humanis meritis ascribat reuelationem huius mysterij, causam reuelationis addit voluntatem seu beneplacitum Dei. Vnde nos discamus non ad casum, non ad hominum industriam referre, quando in his aut alijs regnis audimus Euangelij verbum sonare. Vtitur quidē Dominus ad Euangelij sui manifestationem ministerio hominum, vt piorum regum & ministrorum Euangelij, sed res tota ex beneplacito Dei dependet. Vnde desinamus mirari, cur nobis hodie & non alijs multis inclytis regnis tanta Euangelij claritas affulgeat, Et gratias Deo pro hac sua luce agamus, simulq; grati, ne hunc thesaurum à nobis propter nostram ingratitude auferat, cuius rei (proh dolor) plurima exempla historiæ omnium temporum continent.

Qui est Christus in vobis.

Interpretatio est. Nam vno verbo exprimit quod nã sit illud mysterium gloriosum, nimirum Christus, qui possidetur fide. Porro, cum Christum nominat, duo intelligit. Primum, salutarem eius noticiam. Deinde, fiduciam ex noticia manantem. Noticia in tribus consistit. In naturarum diuinæ & humanæ intelligentia. In personæ vnitatem, & in offi-

in officij personæ cognitione. Fiducia talem eum sibi persuadet, qualis per Euangelium prædicatur, iuxta illud Iohan. 3. Hoc est præceptum eius, vt credatis nomini filij eius Iesu Christi, vnde nascitur fructus interior & exterior, qui timoris Dei seu cultus diuini nomine significatur.

Spes gloriæ.

dum esse, vt in eo, per quem olim gloriam æternam consequemur, vnde omnia humana merita, omnes prærogatiuæ carnis conticescant oportet, vt qui gloriatur, in Domino gloriatur. Deinde colligitur ex his verbis, quod in hoc mundo non plene hæc gloria possidetur, sed expectetur. Ex quo rursus monemur, vt hac spe contenti, totis viribus contendamus in salutis cursu, vt propositam in Christo gloriam tandem consequamur. Tamen si autem hic fide possidetur Christus: tamen nondum apparuit qualesnam futuri simus, quam gloriosi, vbi ille apparuerit. Possidemus quidem Christum gloriæ nostram, dum in ipsum credimus, etsi imperfectius, quia sub cruce in carnis infirmitate, sed peracta resurrectione mortuorum, solida Christi gloria nobis fulgebit.

Cum Christum spem gloriæ dicit, Primum significat in illo solo gloriam.

Quem nos prædicamus.

Obiectum igitur Euangelij solus Christus est, hunc prædicare oportet, quod fit dum ipsius verbum sincere citra corruptelas hominum annunciat.

Admonentes omnem hominem, & docentes omnem hominem, in omni sapientia.

Modum prædicationis Apostolica attexit, cuius duas partes facit, Admonitionem & Doctrinam. Admonitio ad audiendum verbum inuitat, consolatur, obiurgat, instigat & excitat auditorem, & eo pertinet, vt doctrina ipsa radices agat in cordibus hominum, quo sistatur omnis homo perfectus coram Deo. Doctrina autem est Legis & Euangelij, Item aliorum locorum, qui ad Legis & Euangelij vim explicandam pertinent. In omni sapientia, id est, plena & aboluta sapientia de salute per Christum consequenda. Sic enim Paulus sæpe Hebræorum more vtitur voce omnis, id quod supra aliquoties admonui. Obseruandus in primis hic locus est. Confirmat enim & confutat. Confirmat pios, qui ex verbo Dei solo petunt salutis scientiam. Confutat aduersarios, qui Ecclesiæ Dei humana placida obtrudunt, oppressa Euangelij puritate.

Vt sistamus omnem hominem perfectum in Christo Iesu.

Finis prædicationis, & effectus veræ sapientiæ, quam ex prædicatione consequimur. Vt enim finis prædicationis est, vt sapientia hæc solida ac cœlestis, omnibus hominibus prædicetur, quod mandato Christi etiam confirmatur, dicentis: Ite in mundum, &c. Ita effectus huius sapientiæ est, omnem hominem fidei perfectum coram Deo in Christo Iesu. In solo enim Christo sita est Christianorum perfectio, in quo tum demum perfecti sumus (quantum quidem ad perfectionem attinet, quæ in hac vita contingere potest,) dum agnita nostra in nobis ipsis imperfectio, Christi perfectionem fide possidemus, dumque puro colendi Deum affectu ducimur, ita vt simplici integritate præditi, testari possimus nos hoc præcipue in votis habere, vt Deo placeamus, non sinentes nos ab obedientia Dei vllis terrenis reb. aut impedimentis auocari. Aestimanda est igitur hæc perfectio non tam à nostra qualitate, quam ab imputatione diuina. Hic primum colligamus prædicationem verbi destinatam esse omnibus, ex quo conuenit, Deum omnium velle salutem. Deinde, quia non omnes saluantur, id fieri hominum culpa, qui hanc cœlestem sapientiam contemnunt. Præterea, quæ sit summa Christianorum sapientia, nempe fidei perfectum in Christo Iesu, vnde confutatur error omnium hominum, qui in alijs rebus extra Christum perfectionem collocant.

In quod etiam laboro, decertans iuxta efficaciam eius, operantem per me potenter.

Suam diligentiam & efficacem Dei in se operationem in suo ministerio ideo commendat, vt & alios suo exemplo excitet, & omnem gloriam vni Deo vendicat. Laborare dicit se decertando contra aduersarios sanæ doctrinæ, idque cum fructu, per virtutem eius, qui in se potenter agit. Admonentur igitur hinc ministri Euangelij, cum quod ocio & ignauia nihil promoueatur (labor enim magnus requiritur) cum quod irritus sit omnis labor futurus, nisi suam efficaciam laudatur Dominus perpetuo implorandus, vt virtutem euangelizantibus largiatur.

CAPVT

CAPVT II.

TERTIA PARS EPISTOLAE.

Summa Capituli secundi.

Hortatur Paulus Collossenſes, ne viliū impoſturi ſinant ſe abduci à fide in Chriſtum, præſertim cum in eo ſo-
lo omnis plenitudo ſcientiæ ſalutariæ reperiatur.

Ordo & partes Capituli ſecundi.

In hoc ſecundo capite tertiã Epistolam partem aggreditur Apoſtolus, quæ (v. ſupra dixi) continet diſputa-
tionem contra inſidias veræ doctrinæ per abuſum Philoſophiæ, contra Moſaicos ritus & humanas tradi-
tiones. Breuiter, contra omnes veræ doctrinæ corruptelas. Et hæc pars toto hoc ſecundo capite abſoluitur. Verum vt or-
do capituli & æconomia diſputationis illuſtrior habeatur, obſeruetur inprimis occaſi, quæſtio principalis ſi-
ſeu ſcopus, & tractationis ordo. Occaſionem in principio oſtendi diſſe ſalſos doctores, qui ſua in agro Domini
ceperant zizania ſpargere, videlicet Philoſophicas fraudes & corruptelas ex cæcozeli vteru legis de co, po-
tu, feſtiſ, &c. Quæſtio proinde principalis eſt, num colloſſenſes, qui recte didicerant Chriſtum, nunc debeant
quoque humanas traditiones & cul uſ legales recipere, nec ne. Paulus negatiuam quæſtionis theſin aſſumit
probandam, videlicet quod non debeant Chriſtiani traditiones humanas aut legales recipere, id eſt, propter hæc
cauſas: Vt pura maneat doctrinæ Euangelij abſque fermento humanarum traditionum. Vt honos ſuus Chri-
ſto ſeruetur integer, vtque certa ſit animarum ſalus, quæ per vnum Chriſtum contingit. Porro tractatio, iſ
ordo naturalis eſt. Nam quæ tuor partibus præſens diſputatio abſoluitur. Exordio. Propositione. Confirmatione.
ne, Coclutione. Quæ partes ita protuſus ordinantur & explicantur, vt iuſta methodus & docendi ratio requirit.

EXEGESIS CAPITIS SECUNDI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

V OLO autem vos ſcire, quantum
certamen ſuſtineam pro vobis, &
ijs, qui ſunt Laodiceæ, & quot-
quot non viderunt faciem me-
am in carne.

Propoſitio exordij eſt, in quo capiat
beneuolentiam ab effectu ſuo & ſtu-
dio erga Colloſſenſes, pro quibus cer-
tamen ſuſtinet contra falſos doctores,
qui volunt humana ſapientia & lega-
libus ritibus ſinceritatem doctrinæ
turbare. Admonetur hoc exemplo

miniſtri Euangelij, vt ſe fortiter opponant corruptoribus ſanæ doctrinæ.

Vt conſolentur corda ipſorum compa-
torum in caritate.

Ratio propoſitionis exordij à fini-
bus ſuſcepti certaminis pro Colloſſen-
ſibus. Eſt enim fructus primus ſince-
ræ doctrinæ, conſolatio cordium eorum hominum, qui in caritate coniuncti inter ſe, &
veluti connexi ſunt mutuis caritatis officijs, non ſecus atque membra ei uſdem corporis
iuncturis ſibi inuicem alligata, vna ſouentur & recreantur.

Et in omnem opulentiam certæ perſua-
ſionis intelligentiæ, in agnitione myſterij
Dei & patris & Chriſti.

Alter finis ſuſcepti certaminis, cu-
ius ſenſus ita reſolui poteſt. Hoc in-
gens certamen etiam ſuſtineo, vt adeo
plena & opulenta abundant perſua-
ſione in ſinceræ doctrinæ intelligentia

ria, vt perfecte perſuaſi, myſterium Dei & patris & Chriſti, hoc eſt, ipſum Euangelium ſo-
lide percipiant. Huc igitur piorum miniſtrorum conatus tendant, vt ſolide doceant, quo
auditores plenam Chriſti intelligentiam conſequantur. Quod cum ſit, non facile pate-
bit aditus malis doctores ad euerſendam doctrinam. Contra, ubi ſegniter traditur
V u doctrina,

doctrina relinquitur populus dubius & instabilis, unde fit, vt facile quouis doctrina ven-
to cōcutiatur. Porro, mysterium Dei & patris & Christi ideo Euangelium nominat, quia
in Euangelio reuelatur maiestas Dei & affectus eius paternus erga nos per Christum, vn-
de tria colligamus. Primum, Deum per Euangelium innotescere. Deinde illum ipsum pa-
ternum animum erga nos gerere. Tercio, nos in Christo; cum eum fide posidemus, pa-
trem agnoscere. Qui, inquit, videt me, videt & patrem.

In quo sunt omnes thesauri sapientiae ac
scientiae reconditi.

Absolutam sapientiam & plenam,
quae sane ad salutem consequendam
sufficit, in Christo absconditam mo-

net, cum vt dignitatem Euangelij commendat, tum vt animos nostros auocet ab omni-
bus rebus, quae sunt extra Christum, quorū salutis consequendae ratio quaeritur. Si enim
in illo sunt thesauri omnis sapientiae, & cognitionis, desipiscunt profecto, qui extra hunc
thesaurum scientia salutis quaerunt. Porro sapientiae & cognitionis vocabula distinguo,
vt prius ad mentis rectam de salutis negotio instructionem: posterius ad scienter seu pru-
denter vitam informandam iuxta verbum referatur.

Hoc autem dico, ne quis vos decipiat ser-
mone persuasibili.

Vsum superioris dicti egregie mon-
strat, nimirum vt solo Christo conten-
ti, subtiles sapientum mundi ratioci-

nationes contemnamus, nō morantes sermonis suauitate, & leporem eorum, qui à Chri-
sto nos abducere conantur. Hic locus diligenter obseruandus est. Monet enim, vt simpli-
cem doctrinam Christi retineamus. Monet vt extra Christum in salutis negotio nihil
quaeramus. Monet cauendas orationis insidias. Monet non suspicere eloquentiam homi-
num, sed veritatis simplicitatem amplecti & amare.

Etsi enim carne absūm spiritu tamen vo-
biscum sum.

Occupatio est. Nam poterant admi-
rari Colossenses, cur sibi adeo à se re-
motis, & antea non visis, admonitio-

nem scriberet. At Paulus hanc obiectionem diluit per distinctionem. Sum quidem remo-
tus à vobis corpore, sed & corde & animo, quo vos in Christo complector, vobis assum.
Hoc vere Apostolicum est, non solum praesentium auditorum, verum etiam absentium &
remotorum curam gerere.

Gaudens ac videns vestrum ordinem &
stabilitatem vestrae in Christum fidei.

Commendatio Ecclesiae Colossen-
sium cum captatione benevolentiae,
ab animi sui affectu erga illos. Cum e-

nim cōmendat Ecclesiae Colossensium statum praesentem, non solum bene constitutum
significat, verum etiam tacite monet, vt in eodem statu permaneant. Porro, in Ecclesiastico
statu duo laudat, nimirum ordinem & stabilitatem fidei in Christum. Ordo quidem non
regni formam, sed docentium & discipulorum rationem habet, & morum disciplinam con-
tinet, de quo ordine plura ad Ephesios dicta sunt. Stabilitas fidei fundamentum retinet,
nempe ipsum Christum, sine quo Ecclesia stare non potest. Fugiamus ergo omnes, qui
a trāslau barbaricam Ecclesiae Christi obtrudere conantur, vt qui Enthusiasmo concitati, ni-
hil rectum ducunt, nisi quod ipsi somniant. Damnemus & Papistas, qui omnes nervos
eo intendunt, vt sepulta fide in Christum, ex humanis traditionibus pendeamus.

Sicut ergo accepistis Iesum Christum Do-
minum, in ipso ambulate, radicati & aedifi-
cati in ipso, & confirmati in fide, quem ad-
modum edocti estis, abundantes in ea per
gratiarum actionem.

Illatio exhortatoria est ad constan-
tiam in vera doctrina, quam ab Epa-
phra didicerant. Hic locus triplicem
doctrinam continet. Primum enim
quomodo Christo adharendum sit.
Deinde, quid praestet fides. Postremo
quomodo fides incrementaumat, do-

cet. Quomodo autem Christo adharendum sit, triplici similitudine docet. Primo enim lo-
co confert Christum viae, nos viatoribus. Quare, nisi errare libet, haec via sola tenenda est,
quod sit, dum in ipsius doctrina constanter permanemus. Deinde confert Christum radi-
ci, nos vero arbori seu ramis. Si ergo fructificare volumus, in radice manendum est, ex ra-
dicis succo viuendum, & crescendum est. Praeterea confert Christum fundamento, nos æ-
dificio.

ificio. Nisi igitur collabi placet, fundamentum innitendum est. Sed quid præstat fides? Confirmati, inquit, fide. Quare fides hoc præstat, ut & in via sine errore curras, & in radice cum fructu permanas, & super fundamento fixus & immotus perstes. In hac fide tum demum crescimus & abundamus, quando accedit frequens gratiarum actio. Hac enim, quemadmodum verbo & sacramentis, alitur & augetur fides.

Videte ne quis sit, qui vos depredeatur per Philosophiam & inanem deceptionem iuxta traditionem hominum, iuxta elementa mundi & non secundum Christum.

Propositio est tertiæ partis Epistolæ, attentionis particula figurata ac expositione amplificata. Videte, inquit, ne quis sit, qui vos depredeatur. ac si diceret: Per sanam Christi doctrinam

in ouile Christi, in quo pabulum æternæ vitæ est, perducti estis, videte igitur, ne Pseudopropheta, qui lupi & prædones pessimi sunt, vos prædam abigant, dum septa ouilis Christi, id est, sanam doctrinam interrumpunt per Philosophiam, eam videlicet, quæ sic quidem vocatur, & tamen nihil aliud est, quam inanis deceptio, ut quæ ex hominum traditione elementa mundi, hoc est, ceremonias seu res, quæ potius à Christo abducunt, quam ad ipsum quæquæ adducunt, vobis obtrudit. Hic est simplex propositionis sensus. Porro, quemadmodum perperam faciunt, qui hoc loco abutuntur ad damnandam vniuersam Philosophiam, quæ reuera excellens donum Dei est: Ita damnantur hoc dicto Pauli, qui ex corrupta Philosophia Ecclesiæ Christi vllum dogma obtrudere tentat, tanquam in negotio salutis necessarium. Vna est doctrina salutaris de cælo allata, quæ continet omnes thesauros sapientiæ & cognitionis salutaris. Verum quemadmodum olim populus Israëliticus ad extructionem tabernaculi usus est opibus Aegyptijs: ita nos quoque, sciamus vsurpandas esse Philosophiæ veræ partes, non ad destruendam Ecclesiam, sed ad ei seruandam. Et si igitur solum verbum Dei salutare est hominibus, interea tamen non sunt contemnenda alia Dei dona, quæ non parum suo quodam modo ad ædificationem Ecclesiæ faciunt. Quis quæso phrasæ scripturæ intelligat sine Grammatica? quis partes longioris orationis? quis disputationum seriem? quis argumentorum virtutes percipiat, artis Dialecticæ rudis? An non Paulus in Episcopo requirit, ut sit aptus ad docendum, ut possit recte secare verbum Dei? quod fieri non posse sine Dialectica nemo non videt? An non pulcherrima ex Rhetorica lumina passim in scriptis Prophetarum & Apostolorum conspiciuntur, quæ sine Rhetorica & Schematibus cognitione minime explicari possunt? Quam multa dicta sunt in Prophetis, Psalmis & scriptis Apostolicis, quæ sine rerum naturalium doctrina intelligi nequeunt? An non vera Ethicæ pars legis diuinæ est? Vnde æconomice & politicæ leges, quas Deus non vult cõtemni, extructæ sunt? In mathematicis excelluisse veteres Patriarchas non est dubium, in quibus Paulum quoque fuisse liberaliter institutum, vel ex eo apparet, quod contra Græcos ipsos Aratæ astrologi testimonio sit usus. Qui Moysen legit, Arithmetica & Geographiā agnosceret summe necessarias esse ad multorum locorum explicationem. Dauid, Iob, Ieremias ac multi alij sancti viri Musica delectati sunt. Cum igitur omnes partes Philosophiæ sunt vtilis, & eximia Dei dona, sacrilegi genus est, Philosophiam in vniuersum damnare, quæ ut vtiliter uti possimus, seruemus sequentes regulas. PRIMÆ, sit verbum Dei Lydius lapis, ad quem examinentur, probentur, improbentur Philosophorum dicta. Aristoteles docet mundum ab æterno fuisse, sed hoc dictum ad scripturam examinatum, falsum esse cõuincitur. Quare, non veræ Philosophiæ axioma, sed philosophantis error iudicetur. Idem, vnam omnium rerum primam causam, nempe Deum ipsum rationibus Physicis demonstrauit, quæ demonstratio, quia cõgruit cum verbo Dei approbanda est & amplectenda. Iuxta hanc regulam, sanctus Iustinus Philosophus & martyr multas sententias examinat, probat, improbat, potissimum in libro, cui titulus est *ἀνακρίσις*, id est, euersio quorundam Aristotelicorum dogmatum. Item in libro ad Triphonem Iudæum, Item in libro contra Græcos Philosophos. SECUNDÆ, adhibeatur Philosophia rerum sacrarum explicationi, non ut domina, sed ut ministra, quæ autoritati verbi cedat. Sic Grammatica, Dialectica, Rhetorica ceteræque disciplinæ suo fungantur ministerio. TERTIÆ, quoties verbum Dei aliquid, quod absurdum in Philosophia videtur, commemorat, Philosophia se humiliet, agnoscat suam cecitatem, corrigatur cœlestis Philosophiæ admonitione, & non quasi obtorto collo in suam sententiam verbum cœlestē trahat. Recte enim Orpheus, ut citat Iustinus martyr, omnibus mortalibus mortales palpebræ in oculis imbecilles, ad videnda ea, quæ ad omnium rerum curatorem pertinent. QUARTÆ, Omnia Philosophorum dicta, quæ cum verbo Dei pugnant, utut plausible rationi videntur, reijciantur ac damnentur, tanquam cœlestis Philosophiæ præsentissimum venenum. Rectissime enim monuit Hilarius, sensum scripturis non esse inferendum, sed è scripturis petendum,

tendum. QVINTA, Decreta philosophorum, quæ non pugnant cum verbo, si demonstrationes aut probabiles rationes habent, recipiantur ac amentur, idq; maxime, si ad rerum conseruationem, aut ad mores formandos faciunt. SEXTA, Exemplis & dictis Philosophi-
cis vtatur Theologus prudenter. hoc enim interdum fieri potest valde vtiliter, quia exem-
pla & dicta congruentia cum verbo sæpe vehementiores stimulos habent. Sic Salomon
pigrum ad fornicam mittit, vt ab ea discat sapientiam: Dñs nos ad serpentes & columbas
vt ab illis prudentiam, ab his simplicitatem discamus, amādat. Thiresias parochus Theba-
nus tamen Ethnicus, tyranno minanti sibi exitium, eo quod vera quidē sed nō placencia
diceret, respondit: veritatem te o Tyranne fortiorē alo. Hoc exemplum nō incōmode ad-
duci posset ad animandos ministros Christi, vt constantes sint in docenda & defendenda
veritate. Simili modo Physica exempla Ciconiarum, Halyconū, &c. sumi possunt in com-
mendationē pietatis erga parētes. & bene meritos. In reprehensionē exemplū viperarum
Iohannes & Christus obiecerunt Iudæis. Ad eundē modum axiomata Philosophorū vti-
liter adhiberi possunt, quale est illud Platonis, Deus omnium bonorum ἀγαθῶν, & malorum
omnium κακῶν est. Sicut Paulus interdum Philosophorū dicta aspergit, vt ad Tit. 1. Epi-
menidis. 1. Corinth. 15. Menandri. Act. 17. Arati testimonia adducit. Licet enim vndiq; mu-
tuari, quicquid à Deo profectū est. Has regulas secutus Theologus, sentiet sibi nō in utilē
fore Philosophiā veram. Quare Philosophiæ studium ab omnibus bonis amandū censeo,
ac necessariū iudico in primis ijs, qui in maioribus facultatibus, in Medicina, Iurisprudē-
tia & Theologia cum fructu versari cupiunt. Verum id sobrie fieri velim. Nam, qui vitam
omnem in Ethnicis scriptis cōsumunt, gentiles ad pestremū euadūt, nec ferunt se postea
verbo Dei corrigi. Imo contemnunt verbum, ac se cæteris sapientiores impudenter prædi-
cant, adeo, vt à conuitijs, quoties occasio datur, abstinere nō possint. Non igitur patrocina-
tur hic Pauli locus Philosophiæ cōtemtoribus, sed ijs tantū, qui eam intra suos terminos,
& quasi intra suum circulum manere non sinunt. Nō enim proprie hic accipitur Philoso-
phiæ nomen, sed pro acumine hominum, qui fallaciter illa ad decipiendum abutebantur,
id quod satis conuincit præsentis loci peristasis. Quod enim supra per φιλοσοφίαν, idem hic
per philosophiam & inanem fraudem iuxta traditionē hominum, quæ abducit à Christo,
intelligit. Retineatur igitur Philosophia & ametur. Caueatur insidiæ ex Philosophia falsa,
obturentur aures ad blasphemias voces eorum, qui maiorem certitudinem cœlæ Philoso-
phiæ, quā clarissimo verbo Dei tribuunt. Tribuatur Deo suus honos, & collocetur supra
omnem angelorum & hominum sapientiam, nec moueant nos istorum ineptiæ, qui Sa-
tanico spiritu inflati, infra omnem scientiam, sacratissimam Theologiam reiiciunt.

Quoniam in ipso habitat omnis plenitu-
do Deitatis corporaliter.

Prima propositionis ratio ab excel-
lencia Christi sumta. In Christo est o-
mnis plenitudo Deitatis corporaliter.

Igitur extra Christum nulla plenitudinis pars quærenda est. Quare nō audiendi sunt Phi-
losophantes, qui suis speculationibus Deum alibi, quam in Christo quærun, in quo se to-
tum Deus exhibet. Qui igitur Christum habet, Deum habet, qui Deum habet, ei nihil de-
esse potest. At Christus in Euāgelio exhibetur totus, quare non alibi quærendus est Deus,
quam in ipsius verbo. Ex hac ratione Pauli apparet fuisse quosdam Colossis, qui subtilius
de Deo philosophati sunt, quam secundum regulam Euangelij, quos cauendos monet.
Sed quid est, quod dicat plenitudinem Deitatis corporaliter habitare in Christo? Num
Deus corpus habet, vt anthropomorphitæ somniarunt? Nullo modo. Deus enim spiritus
est, veritate teste. Quare hic corporis vocabulum vſitate accipi non potest. Sensum igitur
sic resoluit per collationē. In alijs Deus habitat suo spiritu & separabiliter, nouos motus
& nouā lucē accendens, Sed in Christo habitat nō solū spiritu, sed etiā ita, vt personali vni-
one humanæ naturæ diuina vnita sit. Nā σωματικῶς significat hic substācialiter seu persona-
liter. Vt enim nūc personā dicimus: Ita veteres Græci σῶμα dixerunt, vt in illo epigramate:
Σώματα πολλά πρέφειν καὶ δώματα πολλὰ ἀναρείρειν.
ἐστὶν ἐν ταῖς οἰκίαις πρὸς τὸν ἰσὺ ἀγορεύς. Hoc est. Multa corpora, id est, personas multas alere, &
multas domos ædificare, promptissima ad inopiam via est.

Et estis in illo completi.

Secunda propositionis ratio à per-
fectione nostri in Christo sumta. Ple-
ne omnia habemus in Christo. Igitur extra Christum nihil ad consummationē quærendū
est. Proinde qui ex Philosophia augmentum aut additamentum perfectionis Christianæ
petendum docent, nullo pacto sunt audiendi. Sed quid est, esse completum in Christo? Est
omnia

omnia obtinere per fidem Christi, quæ ad salutem necessaria sunt. Ex hoc apparet Philosophos quosdam Christianos fuisse, qui ex sua Philosophia addere aliquid Evangelio voluerunt, quos fugiendos monet, tanquam corruptores puritatis Evangelij, & depradatores oculis Christi.

Qui est caput omnis principatus & potestatis.

10 Tertia ratio à proprio Christi officio sumta. Christus est supra omnem potestatem & principatum. Igitur Philosophantes ac Iudaizantes, qui angelos supra Christum collocant, fugiendi sunt. Fuerunt enim apud Collossenses, qui angelis eum honorem attribuerunt, quod per ipsos hominibus ad Deum pateret accessus, non secus atque hodie Papistæ sanctorum intercessionibus prædicant, in contumeliam vnius mediatoris Iesu Christi.

In quo etiam circumcisi estis, circumcissione non manufacta, in depositione corporis peccatorum carnis, in circumcissione Christi, confepulti cum eo in baptismo, in quo etiam resurrexistis per fidem efficaciam Dei, qui excitauit ipsum ex mortuis.

Quarta ratio est contra Iudæos Christianos, qui Evangelio circumcissionem adijcere voluerunt, & probat nos veritatem sacramenti circumcissionis habere in Christo, & ideo nequaquam requiri circumcissionem veterem seu manufactam. At ne quis objiceret externum signum esse spiritualis circumcissionis testimonium necessarium, præuertit obiectionem, & dicit Baptismum spiritualis circumcissionis sigillum esse. Porro, obseruetur hic collatio duplicis circumcissionis, ut quibus in rebus sita sit veraque, videatur. Indicatur autem hic duplex circumcisio. Manufacta vna, altera non manufacta. Illa externa est, & in carne peragitur. Hæc spiritualis cordis est circumcisio, Manufacta sacramentum veteris populi fuit, primum Abrahamo mandata, deinde toti populo Iudaico, duratura vsq; ad Christum exhibitum & crucifixum, quando velum templi scissum est, quo significabatur omnium rituum Mosaicorum abolitio & finis. Hanc circumcissionem Paulus ad Rom. 4. definit signaculum iusticiæ fidei. Quia obsignabat iusticiam quam Abraham per fidem cõsecutus erat, & figurabat hæc externa circumcisio circumcissionem spiritualement. Vt enim præputij caro circumcidebatur in signum abolendi veteris hominis & creandi noui hominis: Ita corpus peccati abscondendum est, per fidem in Christum qui peccatum sustulit, ut iam simus non vetus sed nouus homo. Hanc circumcissionem spiritualement Christus in nobis peragit, non quidem mediante veteri illa circumcissione, sed baptismo. Nam ut rei exhibendæ signum fuit circumcisio: ita iam exhibet testimonium est baptismus, nostræ ablutionis per sanguinem Christi obsignatio. Ex hoc loco Pauli colligimus spiritualis circumcissionis definitionem, quæ est depositio corporis peccatorum carnis, per circumcissionem Christi, dum Christus circumcidit nos secum in baptismo cõsepultos & excitatos per fidem, qua Deus in nobis efficac est. Proinde vere circumcisi sunt, qui renuntiati peccato, spiritu Deo seruiunt, & gloriantur in Christo Iesu, & non carne. Philip. 3.

40 Et vos, cum mortui essetis in delictis & præputio carnis vestræ, conuiuificauit cum eo.

Quinta ratio est propositionis. Mortui delictis & præputio carnis nostræ (id est, impuritate viciosa naturæ) vitam à Deo cum Christo sumus consecuti. Igitur in Christo sunt omnia, & nihil ex humanis traditionibus aut Philosophia tanquam ad vitam necessarium petendum est. Quare, cauenda potius est talis fraus, quæ à Christi vita auocat. Obserua hoc loco vitam & mortem in suis causis conferri. Mortem quidem & damnationem acceptam feramus nobis ipsis, vitam vero Dei donum per Iesum Christum agnoscamus.

50 Condonans vobis omnia peccata.

Signum vitæ restitutæ est peccatorum condonatio. Vt enim sine peccato nulla est mors: Ita sublata morte, vita restituitur.

Delens, quod aduersum nos erat, chirographum in decretis, quod erat contrarium nobis.

Sexta ratio est potissimum contra Iudæos, qui obtrudere Collossensibus ceremonias Iudaicas voluerunt. Est autem hæc ratio sumta à remotione rei ad remotionem signi. Debitum totum est condonatum. Igitur chirographum non amplius valet. Quare non amplius ut testimonium debiti reseruandum est. Fuerunt autem ceremoniæ Mosai-

Mosaica veluti chirographum, quo cōfitebantur Iudæi debitum suum, vt quotidiana illarū ablutiones fuerunt impuritatis cōfessio, & quasi chirographū seu *ἀπογραφή*: Sic victimæ & sacrificia iterata peccatum remanere testabantur. Neq; enim dubium esse potest, quin per decreta hoc loco intelligat Paulus ceremonias ipsas Mosaicæ, quæ veluti chirographū quoddam erant confessionis debiti. At si obijciatur remanere peccatum in natura. Igitur retinendum esse chirographum, hoc est, retinendas esse ceremonias Mosaicæ. Respondeo, peccatum quidem, quantum ad efficaciam mortis Christi atinet, deletum esse, quam deletionem figurabant sacrificia vetera, quæ ideo iam cessare debent, quia quod figurabant futurum, nunc exhibitum est. Proinde mortem Christi expiatoriam negant, quotquot ceremonias Mosaicæ vrgent ac docent. Nam laceratum chirographum sarcire volunt.

Et ipsum sustulit de medio, affigens illud cruci.

Amplificat à modo deletionis chirographi nimirum, quod Christus cruci affixus finem imposuerit ceremonijs Mosaicis, id quod miraculo passo Christo confirmatum est. Nam scissio veli significabat abrogationem omnium ceremoniarum veterum.

Expolians principatus & potestates traduxit palam, triumphans de ipsis in illa.

Amplificat Christi victoris gloriam pulcherrima imagine. Christus Dominus victor est, & triumphator, crux Christi trophæum & veluti curus triumphalis, hostes victi diaboli ipsi, quos hic principatus & potestates vocat propter imperium, quod exercebant in genus humanū. Quemadmodum itaq; victor aliquis arma victorum in trophæum, vbi in fugam hostes versi sunt & victi, suspendit, in testimonium victoriæ: Ita Christus superatis Diabolis peccato & morte triumphum, erecto crucis trophæo egit. Vt enim per mortem suam conflixit cum hoste in patibulo crucis, eumque superauit: Ita suo glorioso descensu ad inferos, resurrectione & ascensu in cælum, triumphum egit, (ad Ephes. 4.) monumento victoriæ seu trophæo crucis erecto. Meminerimus igitur Christi trophæum esse crucem, id est, mortem & passionem, & triumphum, de victo Satana, morte & peccato, vt amplius Christo ac membris eius, tenebrarum potestas nocere non possit.

Nemo ergo vos iudicet in cibo & potu, aut in parte diei festi, aut Neomeniæ, aut sabbatorum, quæ sunt vmbra futurorum, corpus autem Christi.

Conclusio est in qua quidam ritus recitantur quos Iudaizantes Christiani volebant imponere Collofensibus; tanquam necessarios ad salutem ac complementum Evangelij. Nemo, inquit, vos iudicet. Nolite vilius hominis per timescere iudicium, quo vos reos peragere volunt, tanquam decretorum Dei violatores. Quod enim supra decreta vocauit, iam quadam distributione rituum Mosaicorum exponit, nō quidem absoluta & plena, sed paucis generibus nominatis cætera intelligenda relinquit. Nam de omnibus idem iudicium eademq; ratio est. An nō verbum Dei delectum ciborum, festorum, &c. commendat Dei populo? Commendat quidem, sed ad tempus, vt essent vmbra futurorum, id est, obscuræ quædā representationes absentis Christi. At postquam corpus aduenit in Christo Iesu, non decet vt vmbrae sectemur. Proinde obseruetur hic vindictio libertatis Christianæ à ritibus Mosaicis atque alijs humanis traditionibus. Verum de festis Christianorum hæc seruanda sunt regulæ. PRIMÆ, Omnium Christianorum festa libera esse debent, doctrina, ordinis, exercendæq; pietatis causâ instituta. Neq; enim Christianis illud iugū, quod olim Iudæis disciplina seu pædagogia gratia impositū erat, ferendum est. Hæc regula confirmatur Rom. 14. Gal. 4. & præsentī loco. SECUNDÆ, Festa Christianorum talia esse debent, vt aliqua in illis doctrina pars explicetur, idque hoc ordine, vt Primum Historia festi pure tradatur. Deinde, clare beneficium Dei, cuius meminit festum, illustretur. Tertiū, vt vñus & fructus ostendatur. Hoc obseruasse veteres, ostendunt Hymni in festis diebus decantati. TERTIA, Tamen si Christianis tempus aliquod necessarium est, quo conueniant ad audiendum verbum Dei, ad precandum, ad percipiendā sacramentatamen circumstantijs temporis Christianus minime est affixus. Illum autē dico circumstantijs temporis affixū esse, qui à cōstitutā die nulla neq; necessitate, neq; proximi amore auelli potest. Nam si sabbatum propter hominē est factum, & nō homo propter sabbatum, debet profecto sabbatum, atq; adeo omnē festum necessitati hominis cedere. Ob hanc causam p̄ in primitiua Ecclesia sabbatum transtulerunt in diem Dominicum, nec cum

ne cum ludæis viderentur affixi esse circumstantijs temporum. **QVARTA**, Sabbatum Iudaicum typus & figura sabbati spiritualis Christianorum fuit, quod quidem perpetuum esse debet, docente hoc Esaiâ cap. 66. Quod sane sabbatū nihil aliud est, quam perpetuum à peccatis otium, singulis diebus peragendum. **QVINTA** Caueat Christianus, ne prætextu Christianæ libertatis contumaciter Christianorum festa contemnat. Hoc enim qui facit, & ordinem Ecclesiæ vtilem turpiter violat, & alios exemplo malitiose lædit. **SEXTA**, Festorum prophanatio in Dei contumeliā, est otium, spaciū, facultatē & occasionē sumere quævis scelera impudentius & cumulatius, quam villo alio tempore patrandi. Hinc lex piorum Imperatorum de festis diebus: dies festos, dies maiestati altissimæ dedicatos, nullis volumus voluptatibus occupari. **SEPTIMA**, Imperator Constantinus hanc regulam de die Dominico statuit. Ruri positi agrorum culturæ libere licenterque inserviunt, quoniam frequenter euenit, vt non aptius alio die frumenta sulcis, aut vites scrobibus commendantur, nō occasione momenti pereat commoditas, cœlesti prouisione cōcessa. Hanc regulam eatenus seruandam censeo, quatenus ministerium verbi non contemnat, & quatenus cum quinta regula supra posita stare possit. Has regulas de festiuitatibus Christianorum qui seruat, nec in Iudaicam superstitionem facile ruet, neque Christianæ libertatis ignarus laqueum sibi imponi permittet, sed libere ordinatione libera in Dei honorem, Ecclesiæ ædificationem, & propriam vtilitatem vti poterit.

20 Nemo vobis palmam interuertat, sibi placens in humilitate & cultu angelorum. Addit aliud genus falsi dogmatis, nimirum cultum angelorū. Fuerunt enim quidam Christiani tum temporis, instituti in Philosophia Platonica, qui angelos tutelares, quos Plato Dæmonas vocat, inuocandos prædicant. A quo errore, vt sibi caueant Colossenses, monet Apostolus. Ne quis vobis, inquit, palmam inuertat, hoc est, caueat ne quisquam vobis palmam eripiat, quam obtineris per Christum triumphatorem, modo in eo currētis seu decertantes manferitis. Nam sunt, quibus vnice placet vos & fraudando & tentando aggredi. Hi seductores indignum esse dicunt vnigeniti maiestate, vt vos miseri ac in terris degentes hominēs, ductu eius ad patrē accedatis. Hac humilitate ficta sibi placent, fingentes angelos hoc deducendi munere fungi. Atq; ita non satis firmatos à Christo victore abducunt, eisque palmam fraudulenter eripiunt. Locus obseruandus: fugiendum omne dogma, quod non deferre fundatur in scriptura. Deinde cauendas esse insidias, quæ struuntur infirmis per fictā humilitatē ac superstitionē, tum eos oēs palmā amittere, qui à solo Christo non pendent.

In his, quæ non vidit, fastuose incedens, frustra inflatus à mentē carnis suæ. Ratio proximæ exhortationis à descriptione Pseudoapostolorū sumpta, quæ descriptio ideo hic interponitur à Paulo, quo ipsorum vana arrogantia agnita cauent sibi Colossenses ab illorū fraudibus. Primum fastuose incedunt, iactantes doctrinæ sublimitatem, de qua tamen nihil explorati habent, atque eo impelluntur persuasi acumine ingenij & perspicacia rationis. Mentem enim carnis vocat hic Paulus humani ingenij perspicaciam, qua nihil, vbi de rebus salutis agitur, vanius. Quicquid enim ex carne natum est, caro est, nec capit animalis homo, quæ sunt spiritus Dei. Nihil proinde solidum est, nisi in verbo Dei fundetur, & spiritus magisterio geratur. Discamus igitur hinc omnes disputationes, quas gignit humanum cerebrum, fugiendas esse, modo à Christo abduci noluerimus.

Non tenens caput, ex quo totum corpus per iuncturas & connexiones subministratum & compactum, augefcit augmento Dei. Vanitatem Pseudoapostolorū confirmat ex eo, quod à capite alieni sint, cui qui non adheret, frustra se corporis membrum iactat, & rationem subijcit, quia totū corpus, hoc est, Ecclesia à capite dependet per iuncturas, quibus capiti corpus annectitur, & per connexiones, quibus mēbra corporis inter se coherent. Hoc corpus subministratum & compactum crescit augmento Dei. Vt enim vitalis spiritus à cerebro reliquū corpus per neruos diffunditur, & à capite ipso sensus omnīs & motus destiuatur. Sic & Ecclesiæ corpus à Christo subministratur, hoc est, ab eo & vitā accipit & spiritus incrementū. Quod vtique fit, dum spiritus illi innexus est & impetratus. Is namque per nexum quendā & iuncturas incremēta suppeditat corpori. Itaq; si non viuificetur corpus cum capite, nec illi quidē congruere seu respondere valeret, nec spiritus

vitalis illi suppeditaretur, nec illi incrementū in fide vera ac dilectione accederet. Ex hoc loco primum concluditur, non solum superstitiosum esse cultum angelorū & sanctorum sed eos prorsus caput amittere, & ex corpore Ecclesie abscindi, quicunq; aliam, quam eū verbo Dei præscepta est, rationē colendi Deum sequuntur. Deinde eos solos esse in Christi corpore, & Ecclesie membra, qui soli Christo adherent, ipsiusque doctrina sola contenti sunt. Præterea notandum, quod quemadmodum Ecclesia à Christo initium habet: Ita etiam crescit solo Dei incremento, non humanis traditionibus, quæ potius deformia membra & monstrosa faciunt, Imo in nihilum tandem redigunt Ecclesie corpus.

Itaque, si mortui estis cum Christo ab elementis mundi, quid, tanquam viuentes in mundo, decretis tenemini?

esse debetis. Nam hæc ratio: Mortui estis cum Christo ab elementis mundi, tantumdem valet, ac si diceret, Mors Christi aboleuit decreta. Vos estis cum Christo mortui. Igitur decreta sunt vobis abolita siue abrogata. Hæc decreta ideo vocat elementa mundi, quia fuerunt res externæ & pædagogicæ, duraturæ tantum vsque ad aduentum Christi.

Ne esitaueris, ne gustaueris, ne attigeris.

Mimesis est. Verba enim Pseudoapostolorum refert, quibus illi superstitiose decreta cumularunt. Quia autem sequentes rationes, quibus hæc decreta subuertit Paulus, ad cibum tantummodo referri possunt, pro eo quod reddi solet, Ne attigeris, verti cum quibusdam, ne esitaueris. Nam vox ἀγγίζεις utramque significationem habet, quarum posterior præsentī loco magis congruit. Pseudoapostolorum enim progressus Paulus hoc loco describere voluit. Initium à superstitione est, quod non tantum edere, sed tenuiter esitare vetant. Vbi hoc obtinuerunt, iam gustare etiam prohibent. Postquam hoc quoque illis concessum est, ne digito quidem contrectare fas esse dicunt. Qui retinent visitatam versionem, sic absolunt sententiam: Ne tetigeris hoc corpus. Est enim impurum. Ne gustaueris hunc cibum. Est enim prohibitus: Ne contrectaueris hanc rem. Nam sacra est. Sed prior explicatio accommodatior videtur præsentī loco, id quod sequentes rationes, adeoque ipsa præsentis loci periculis conuincunt.

Quæ sunt omnia in corruptionem ipsius abusu.

Confirmatio ab ipso rerum usu, seu à destinato ad finem, cuius hic sensus est. Cibi omnes, quos gustare vel sine usu perirent. Atq; ita Deus aliquid inutile condidisset, quod prophanum & impium est cogitare de Deo sapientissimo, qui nihil frustra condidit. Porro, abuti hoc loco significat vtendo consumere.

Iuxta præcepta & doctrinas hominum.

Aliud argumentum à causa sumtum. Credentes non sunt astricti præceptis & doctrinis hominum. Sed prohibitiones ciborum sunt præcepta & doctrinæ hominum. Igitur Christiani prohibitionibus ciborum non obligantur. Obseruandus in primis hic locus est. Nam diserte docet, quod nullum humanum inuentum debeat conscientiam Christiani hominis ligare. Quare, quicquid proponitur sine mandato Dei & expresso verbo, fugiendum est non secus atque puritatis Euangelij corruptela.

Quæ speciem quidem habent sapientiae in superstitione & humilitate, & neglectu corporis.

Interponit rationem, cur vsque adeo arrideant humanæ traditiones, ac tres causas recitat, quarum Prima est, ἰδεοδυστοχία, id est, voluntarius cultus, bona (vt aiunt) intentione susceptus. Altera est humilitas, qua se præpositis suis & maioribus subijciunt, atq; suo exemplo alios ad præstandam obedientiam superioribus inuoluntarius. Tertia causa est neglectus corporis. Nam dicunt istam certorum ciborum abstinentiam seruire corporis mortificationi. Verū has causas quasi fulmine quodā prosternebat Paulus, cum pronunciet eas habere speciem sapientie tantū, vnde relinquitur, quod quicquid sapiant homines in negotio salutis extra verbū, id mera sit stulticia, ex stulto cerebro hominum profecta. Sit igitur nobis verbū sapiendi regula, vnde alibi Paulus: Nemo sapiat vltra

yltra id, quod oporteat sapere. Porro, quia stultitia cumulandi cultus, prætextum habet bonæ intentionis, pii hominis est cogitare, quod quadrupliciter peccent, qui bona (vt vocant) intentione sine verbo Dei instituunt cultus. Primum rei sunt defectionis. Nam stulte deficiunt à regula cultus, quæ est verbum Dei. Deinde in temeritatis viciu incurrunt. Quid enim quæso magis temerarium est, quam quod pulvis & cinis velit Deo normam præscribere, iuxta quam ab homine coli debeat, velit nolit? Tertio, superbia peccant. Quarto, nocent exemplo.

Non in honore aliquo ad expletionem
10 carnis.

Reprehensio est Pseudoapostolorum, & ostensio veri vsus ciborum.

Reprehendit quidem Pseudoaposto-

los, eo quod omnem corporis curam abijciendam docuerunt, quod cum fit, redditur corpus ad suas functiones inutile. Est autem duplex carnis cura: Vna prohibita, nempe quæ ad concupiscentias carnis explendas facit. Altera præcepta, quæ eo pertinet, vt corpus robur suum ad præstanda debita officia habeat. Vfus porro ciborum ad expletionem, id est, saturitatem, qualem naturæ necessitas requirit, pertinet. Vt enim honor hic debitam curam significat: Ita expletio eam satietatem denotat, qua natura vt sit incolumis, nequaquam carere potest.

C A P V T III.

Q V A R T A P A R S E P I S T O L A E.

Summa Capitis tertij.

30 *Mortis & resurrectionis Christi participes veteri homini cum actionibus suis renunciant, ac nouum induunt omnium virtutum genere ornati, profligati vitijs. Coniuges, parentes & liberi, domini, & serui debita sibi mutuo præsent officia.*

Ordo & partes Capitis tertij.

40 *Apostolico more & Prophetico doctrina paraneses subiicit in hoc capite, ac primo loco eas, quæ ex doctrina immediate fluunt. Deinde generales per distributionem & contrariorum collationem. Officia enim Christiani hominis, conferendo ea cum vitijs opposita recenset. Tum descendit ad personalia officia coniugum, parentum, liberorum, dominorum, seruorum. Vnde in quarto capite ad generalem redit paranesin, quæ sane exhortandi ratio, vt maxime est perspicua: ita iuxta artificum præcepta omnino instituta videtur.*

EXEGESIS CAPITIS TERTII CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

S *I surrexistis igitur cum Christo, quæ
sursum sunt quærite.*

Illatio est exhortatoria, & ponitur propositio maior loco totius argumenti, quemadmodum in hypothe-

30 *ticis vt plurimum fieri solet. Estque argumentum à connexis. Si surrexistis cum Christo, quæ sursum sunt quærite. Sed surrexistis cum Christo. Igitur quæ sursum sunt quærite, id est, rebus celestibus studete. Atque hæc est prima propositio institutæ exhortationis, quæ per locum à contrarijs extruitur, ex doctrina præcedente.*

Vbi Christus est, in dextra Dei sedens.

Propositionis ratio est. Christus, cuius membra estis, quærendus est.

Sed is in cælo est, in dextra Dei sedens, Igitur ibi est quærendus, nempe fide, inuocatione, affectu & meditatione vitæ celestis. Hæc Pauli verba nequaquam tollunt præsentiam Christi à nobis. Nam iuxta promissionem suam Christus nobis vere adest. Ego, inquit, ero vobiscum vsq; ad consummationem sæculi. Distinctio ergo Augustini huc facit: Vbiq; est per id quod Deus est, in cælo autem per id, quod homo est, videlicet vbi Christus est in dextra Dei, vt hic

vt hic Apostolus loquitur. Est enim hic dextra Dei absque omni dubio locus beatitudinis & felicitatis, in quo loco corpus Christi collocatum est. Nam hic diferte opponitur dextra Dei locis & rebus terrenis. Neq; cum his pugnat assertio de præsentia vera corporis Christi in cœna. Est enim in cœlo corpus Christi naturali præsentia, in cœna vero supernaturali, quemadmodum ipse Lutherus fatetur.

Quæ sursum sunt cogitate, & non quæ sunt super terram.

meditatio debet esse cœlestis, vbi Christus est. Igitur ista terrena ne amplius se ditemini. Hic enim terrena vocat ceremonias illas & ritus, contra quos disseruit in superiori capite. A-
uocant enim à vera meditatione vitæ cœlestis. Quo igitur magis cumulantur ceremoniæ, eo minus est veræ sanctimonix, eoque magis ignoratur Christus, occupatis hominum animis in ceremonijs.

Mortui enim estis, & vita vestra abscondita est cum Christo in Deo.

cum Christo in Deo. Igitur istius vitæ ratio habenda est. Cum addit, Cum Christo in Deo, duas causas futuræ nostræ gloriose vitæ indicat, Materiam, & efficiētem. Christus est materia vitæ nostræ. Ipsi enim vita nostra est, vt ipsius mors nostra est. Efficiens causa est ipse Deus, qui hanc nostram absconditam vitam olim in lucem producet.

Vbi autem Christus apparuerit vita nostra, tunc & vos cū eo apparebitis in gloria.

promissæ vitæ in gloria beatitudinis. Vt enim laetetur margarita, quam diu cochlea occultatur, illaque refracta proprium virtutis emittit fulgorem: Sic & nos donec in hac mortali carne fuerimus, nostra vita laetetur abscondita, sed dissoluta hac carne, vita nostra gloriose apparebit. Hic locus opponatur omnibus huius mundi ærumnis, hac vita nos consolemur, quoties sæuior persecutionum tempestas suboritur. Quam enim certo Christus glorificatus est, tam certo nos, qui hic in eum confidimus, suo tempore glorificabimur.

Mortificate ergo membra vestra, quæ sunt super terram.

num in genere hortatur ad mortificanda membra, quæ sunt supra terram, cui mox subiungit quandam distributionem membrorum. Porro peccata & affectus peccatorum, visitata in scripturis metaphora, qua & tota peccati massa appellatione corporis designatur, vocat membra terrena, quasi corporis totius partes & membra quædam veteris hominis, hoc est, corruptæ naturæ. Docet pinde hic locus, qualesnam nostra natura simus, quemq; fructum, si nobis relinquamur, producere valeamus. Porro, mortificationis descriptionem colligamus hoc pacto: Mortificatio est verus timor Dei, quo resistimus, adiuti Spiritu sancto, concupiscentijs carnis, absterremur metu iudicii Dei à peccando, quâdamq; diligentia ac disciplina cauemus in peccata lapsus, quo toti spiritu & corpore Deo obsequium ex fide præstemus, in nouitate vitæ ambulantes. Huic ex aduerso respondet viuificatio, quæ est, cum consolatio ex fide percepta, tum nouæ vitæ incoatio, in omni pietatis exercitio. His duabus partibus mortificatione & viuificatione, constat spiritalis regeneratio.

Fornicationem.

Id est, illicitum concubitus cum muliere sibi matrimonio non iuncta.

Immundiciem.

recunde enim pro multis libidinum generibus posuit vocem, omnibus venereis actionibus communem.

Libidinem.

Erasmus molliciem vertit, quæ est omnis libidinis incitamentum, verum Græcè

Græce *μῆλον* est, id est, affectio turbulentior, seu rabies quædā corporis, quæ veluti furiosi ruunt homines in quævis libidinum genera, unde tales homines dicuntur Græcis *μυῖνες*, id est, ex venere insani seu furiosi. Hæc (ut inquit Athanasius) non secus habet, quam vulnus in corpore, aut febris, aut alius quivis istiusmodi morbus, cui mederi singularis cura est, & plane diuinæ. Verum ne quis hac rabie vincatur, donatum est remedium, nempe sanctum matrimonium, quod amplectatur, qui isto morbo se turbari senserit.

Concupiscentiam malam.

Hæc omnis mali fons est. Sed cum

malam nominat, concupiscentiam aliquam bonam esse subindicat. Illa carnis est, & ad carnalia sollicitat. Hæc spiritus est, quæ Dei sunt & vitutis, concupiscuntur & exoptantur. Cal. 5.

Et avaritiam, quæ est simulacrorum cultus.

Cur avaritiam fugiendam & amputandum, tanquam veteris hominis membrum, cupiat, rationem reddat.

nimirum quod sit simulacrorum cultus. Si igitur Christiani veri Dei cultores esse debent, & fugere omnem Idololatriam, profecto ab avaritia abstinebunt, quam si sectantur, à vero Dei cultu aberrant. Ratio autem, cur avaritia dicatur Idolatria, hæc est, quod ut Idololatria vero Deo spreto, colit idolum loco veri Dei: ita avarus rebus suis confusus fiducia in solum Deum abijcit. Ideoque recte Idololatria à Paulo dicitur.

Propter quæ venit ira Dei in filios inobedientia.

Meminit iudicii Dei in inobedientes, hoc est, eos qui spiritus imperio excusso, carni indulgent ad omnia

nefanda scelera perpetranda. Ex hoc loco convincitur, flagitiose viuentes nihil prorsus fidei habere. Nam omnis qui credit, ab ira Dei vindicatus sanguine Christi est. Hæc proinde sit vna ex notis externis filiorum Dei & filiorum Satanæ. Illi ex spiritu fidei mortificandæ carni student, Hi laxant frena carnalibus desideriis.

In quibus & vos aliquando ambulastis, cum viueretis in eis.

Ambiguus est hic locus. Nam incertum est utrum, in quibus, ad filios inobedientia, aut ad vitia, quæ re-

cessit referatur. Si ad homines, hic erit sensus. In quibus, id est, inter quos (ut vertit Erasmus) vos aliquando ambulabatis, dum viueretis in eis, scilicet sceleribus, quemadmodum illi fecerunt. Ac ita admonet Collossenses prioris vitæ, ut iam sint cautiore, postquam ad Christianam religionem cōuersi sunt. At si ad vitia referre malis, hic erit sensus. In quibus scilicet vicij vos aliquando ambulabatis, id est cōuersabimini, cum adhuc viueretis in eis, quasi dicat: iam per mortem Christi, carni adeoque eius operibus mortui estis. Non igitur decet, ut in vicij amplius viuatis, atque ita erit argumentum à priuatione causæ ad priuationem effectus. Monet hic locus, quod Christiana religio & professio requirat vitam & mores religioni congruentes.

Nunc autem deponite & vos omnia, iram, indignationem, malitiam, blasphemiam, turpiloquium ex ore vestro, ne mentiamini alijs alijs.

Pergit in hortando Collossenses ad deponenda membra veteris hominis, quorum nonnulla subiungit, nempe iram, excandescentiam, malitiam, blasphemiam, turpiloquium & mendacium. IRA & excandescen-

tia facilius apud Græcos distinguuntur, quibus ira, hoc est, *ἔργον*, appetitum vindictæ significat, ab *ὀργή*, quod est appetit. Excandescencia, Græcis *θυμὸς*, perturbationem illam notat, quando sanguis circa cor incipit bullire, unde in vultu & in oculis erumpunt quasi scintillæ quædam ignis ardētis, & dicitur *παρὰ τὴν ὀργήν*, hoc est, ab inflammando & excitando. Porro, ne omnē iram temere damnemus, notandū est quod duplex sit ira, vna laudabilis, altera viciosa. LAUDABILIS ira ex bona causâ procedit, & tendit moderate ad aliquod bonum finem. Pater irascitur filio contumaci. Causa est, *τοῦ πατρὸς ὁ θυμὸς* in bono patre. Finis est, ut filius castigatus emendetur. Iudex irascitur latroni. Causa est amor iusticiæ & incolumitatis rei pub. Finis est, ut latro affectus supplicio alijs sit terrori, ne & ipsi latrocinia exercent. Hic non proprie personæ irascitur, sed vicio, & personam punit, ne vitium magis grassetur inter homines. Vltima ira est, quæ ex mala causâ procedit, & tendit in malum aliquem finem.

finem. Hæc inter opera carnis numeratur Galat. 5. à Christo damnatur Matth. 5. MALICIA, Græce κακία, hanc Cicero opponit virtuti, & significat habitum viciosum virtuti omnino contrarium. Hinc pro quouis maleficio accipitur. BLASPHEMIA proprie conuicium, quo alicuius fama & nomen læditur, vt *δὲ σπύλα* est acclamatio, qua alicuius fama & nomen extollitur & celebratur. TVRPILQVIVM *αἰσχρολογία*, verborum obscenitatem notat, quam cum audiunt verecundi, non solum pudore, verumetiam dolore afficiuntur, adeo vt indignentur etiam. MENDACIVM proprie est dictum nocendi studio prolatum, contrarium veritati cognitæ, quam dici oportuit. Improprie mendacium est, cum oratio cum re non omnino congruit, sed abest tamen nocendi studium, immo sæpe gloria Dei quaeritur, & salus hominis. Hoc in vicio non est, quia à causa bonâ procedit, & tendit in bonum finem. Philippus *ἡμεῖς* appellatur.

Exuti veterem hominem cum actionibus suis, & induti nouum, qui renouatur in agnitionem secundum imaginem eius, qui creauit illum.

ratio naturæ est per regenerationis gratiam, & eius fructus sunt veluti eius membra, quibus suas actiones exequitur. Notetur ergo hic scopus, quo tendere oportet pios per totam vitam, nimirum vt indies magis magisque (non enim vno die perficitur, sed toto vitæ tempore incrementa sumere debet hæc reparatio) tendamus ad perfectionem, quo in nobis imago Dei clarius refulgeat. Vide supra locum in 1. capite. Qui est imago Dei inuisibilis.

Vbi non est Græcus & Iudæus, circumcisis & præputium, Barbarus, Scyta, seruus, liber.

prærogatiuâ in regno Christi, quod regnû, quia spirituale est, administratur per Euangelium. A fide incipit, pietate ac innocentia ad perfectionem tendit. Obseruandus locus, quod Deus non sit personarum acceptor, sed vt Petrus inquit, Omnis, qui ipsum timet, acceptus est illi.

Sed omnia & in omnibus Christus.

nihil extra Christum querendum sit, in quo Christo salutis totius complementum est, quem qui fide possidet, nihil est, quod requirat amplius. Faceffant igitur omnes, quotquot ad perfectionem Christianam aliquid extra Christum querunt. Monemur quoque, vt in illo indies adoleſcamus, quemadmodum Apostolus monet ad Ephes. 1.

Induite igitur tanquam electi Dei, sancti & dilecti, viscera miserationum, benignitatem, humilitatem, mansuetudinem, tolerantiam.

quia in Christum credunt. Hi enim electi dicuntur respectu prophanorum hominum, qui Euangelium cotemnunt. Sancti, propter regenerationis gratiam, & quod destinati sint cultui diuino. Dilecti in dilecto ad Ephes. 1. Cû igitur tales sitis, par est, vt vita & mores vestri tantis honoribus respondeant. VISCERA miserationum significantur dictum est, qua locutione significat Apostolus, non satis esse condolere proximo laboranti, nisi ex ardenti cordis affectu (qui viscerum nomine significatur) manû ei porrigas, iuuēsque in quacunq; necessitate constitutum. Porro, misericordia & misratio differunt vt causa & effectus, Misericordia enim affectus quidam cordis est, quo tangimur aliena calamitate. Misratio vero est, cû ex misericordia moti, succurrimus miseris & afflictis, Hæc virtus comendatur Christianis voce & exemplo Christi, à qua qui alienus est, frustra de Christo gloriatur. BENIGNITAS Græce *χρηστότης*, quam quidam modestiam vertunt, sed benignitatem (vt habet verus versio) retinere melius est. Nam *χρηστότης* relationem ad alios habet, & est affectus, quo alijs vtilitati & comodo esse studemus, & manat hic affectus ex miserationum visceribus. HUMILITAS, Græce *ταπεινότης*, est ea animi humilitas, qua quis nihil altû de se sentiens, seipsum

Iam causas fugiendorum peccatorum & sectandarum virtutum ponit. Vt enim vetus homo est ipsa natura viciosa, & eius actiones sunt inde pullulantia vicia, tamquam membra quædam: Ita nouus homo reparatus

Hac enumeratione tollit omnem prærogatiuam tum externarum rerum obseruationem, quæ omnium nullum locum habent, seu nullam prærogatiuam in regno Christi, quia spirituale est, administratur per Euangelium. A fide incipit, pietate ac innocentia ad perfectionem tendit. Obseruandus locus, quod Deus non sit personarum acceptor, sed vt Petrus inquit, Omnis, qui ipsum timet, acceptus est illi.

Quo tendant, quæ dixit de Græco, Iudæo, &c. explicat, nimirum quod quem qui fide possidet, nihil est, quod requirat amplius. Faceffant igitur omnes, quotquot ad perfectionem Christianam aliquid extra Christum querunt. Monemur quoque, vt in illo indies adoleſcamus, quemadmodum Apostolus monet ad Ephes. 1.

Antithesis est. Vt enim supra recitauit veteris hominis membra, quæ deponenda fuasit: Ita nunc membra noui hominis recenset. Epitheta, quæ in principio ponit, causas continent, siue argumenta ab honesto. Electi, quia in Christum credunt. Hi enim electi dicuntur respectu prophanorum hominum, qui Euangelium cotemnunt. Sancti, propter regenerationis gratiam, & quod destinati sint cultui diuino. Dilecti in dilecto ad Ephes. 1. Cû igitur tales sitis, par est, vt vita & mores vestri tantis honoribus respondeant. VISCERA miserationum significantur dictum est, qua locutione significat Apostolus, non satis esse condolere proximo laboranti, nisi ex ardenti cordis affectu (qui viscerum nomine significatur) manû ei porrigas, iuuēsque in quacunq; necessitate constitutum. Porro, misericordia & misratio differunt vt causa & effectus, Misericordia enim affectus quidam cordis est, quo tangimur aliena calamitate. Misratio vero est, cû ex misericordia moti, succurrimus miseris & afflictis, Hæc virtus comendatur Christianis voce & exemplo Christi, à qua qui alienus est, frustra de Christo gloriatur. BENIGNITAS Græce *χρηστότης*, quam quidam modestiam vertunt, sed benignitatem (vt habet verus versio) retinere melius est. Nam *χρηστότης* relationem ad alios habet, & est affectus, quo alijs vtilitati & comodo esse studemus, & manat hic affectus ex miserationum visceribus. HUMILITAS, Græce *ταπεινότης*, est ea animi humilitas, qua quis nihil altû de se sentiens, seipsum

seipsum demittit, inanem gloriam cōtemnendo. ταπεινός enim humilē significat, & φρονεῖν sapere, meditari, cogitare. Huic opponitur μεγαλοφροσύνη, quæ est animi magnitudo & arrogātia, qua superbe de nobis sentimus. MANSVETUDO, Græce πραότης, morum est quædam suauitas, qua alijs & affabiles & comes sumus, estq; veræ humilitatis effectus. TOLERANTIA, μακροθυμία, ad verbum, longanimitatem notat, qua tardi ad offensionem sumus.

Sufferentes vos inuicem, & condonantes vobis mutuo, si quis aduersus aliquem habuerit querelam.

Quid pertolerantiam velit, explicat, nimirum vt mutua patientia nos inuicem toleremus, memores communis fragilitatis, quia facilis lapsus est in offensionem proximi.

Quemadmodum Christus donauit vobis: ita & vos.

Exemplo Christi nos vrget. Christus enim non tantum nobis est donum, verum etiam exemplum, vnde

recte & pie dicitur: Omnis Christi actio, nostra est instructio. Sed triplices Christi actiones sunt obseruandæ. Morales, quibus legi morali satisfecit, hæc nostra vitam & mores ad dilectionē Dei & proximi excitabunt. Miraculosa, hæc mentē nostram de veritate doctrinæ ipsius confirmabunt. Peculiares, quæ sunt ipsius officij propriæ, hæc vt expiatoriæ peccati nostri fuerunt: ita salutis fiduciam in nobis alent & confirmabunt. Atque ita omnis Christi actio, nostra est instructio, sed diuersimode, vt ex dictis patet.

Super omnia autem hæc dilectionem, quæ est vinculum perfectionis.

Enumeratis aliquot noui hominis membris, subiungit commune præceptum de dilectione mutua, quam

ideo vinculum perfectionis vocat, quia sola caritate cōseruatur omniū rerū incolumitas & integritas, cum in politia, tū in Ecclesia & Oeconomia, & quod ea sublata omniū rerū iusta harmonia & cōpago dissoluitur. Perfectio igitur hæc non Deū, sed homines respicit. Vnde apparet hallucinari Papistas, qui hoc loco abutūtur ad stabiendā operū iusticiā.

Et pax Dei palmam obtineat in cordibus vestris, ad quam etiam vocati estis in vno corpore, & grati estote.

Prolepsis est, qua anticipat omnia, quæ ad dissidia & odia pertrahere possent, quibus omnibus opponendam pacem Dei suadet, quam vult

palmam obtinere, ne dissidijs, odijs, simulatibus vincamur. Vocat autē pacem Dei concordiam, quam Deus vult nos fouere, propterea quod eiusdem corporis sumus membra, & ad hanc fouendam mutuo vocati sumus. Ideo enim Deo patri per Christum reconciliati sumus, vt inter nos colamus concordiam, qua mutuo coalescamus. Huius pacis fructum addit: Et grati, Græce εὐχαριστοί, id est, gratiosi, amabiles & comes inter vos mutuo estote.

Sermo Christi habitet in vobis abunde, in omni sapientia.

Cōmendat Colossensibus studium Euangelij, vt in eo indes proficiant, quo plenam sapientiam salutis con-

sequantur. Hæc pugnant cum Papistarum decretis, quibus ipsi conantur homines arce- re à lectione sacræ scripturæ, tanquam re pernicioſa. Sed Paulus hic non tantum doctores Ecclesiæ Colossensiu, sed oēs promiscue ad studiū doctrinæ Christi hortatur. & obseruandum est verbū habitādi, quo notat fidē Euangelij debere esse in nobis firmā & radicatam.

Docentes & admonentes vos inuicem Psalms & Hymnis & odis spiritualibus, cū gratia canentes in corde vestro Domino.

Vsus sermonis Christi exprimitur, vt non solum ipsi, quod rectum est, sciamus, verum etiam vt nos mutuo doceamus, & admoneamus Psalms,

Hymnis & odis de rebus spiritualibus cōpositis. Obseruāndus in primis hic locus est cōtra phanaticos spiritus, qui ministerium verbi abolere conātur. Quorum delirium hic locus Pauli aperte cōfutat. Porro canere in corde Domino, est ex fide canere in Dei laudē, vt nos inuicē edificemus in Domino. Discrimē inter Psalmum, Hymnū & odam in Epistola ad Ephes. declaratum est cap. 5. Porro hic locus monet, vt non nihil dicamus de Hymnis & Psalms, qui in templis canī solēt, ne Monachi & sacrificuli suum boatum hic cōmendari existimet, qui sumum cum auro cōmutant, sibi & suis emtoribus in exitium, nisi mature resipiscant.

Xx

resipiscant.

respiciat. OMNIS actio ratione operis licita vel præcepta, laudabilis fit, modo regatur à vera & bona causa, & respiciat bonum & legitimum finem. Contra verò in vicio est, si vel vera causa destituatur, vel aberret à legitimo fine. Eleemosynā dare licita in se actio, imò præcepta est, & fit laudabilis, quando vera causa regitur, videlicet mandato Dei, & fide in Christum, & respicit gloriam Dei & subleuationē egentis proximi. Contra vero, si hypocrisis regitur & tēdit ad sanctimoniam laudē quærendā inter homines, in maximo est vicio, & apud Deum res sumē abominabilis. Atque ita in alijs causa & finis qualitatē actionum mutant. Si quis in choro canit Psalmos, Hymnos & odas pietate vera adductus. spectans gloriam Dei, & mutuam ædificationem in Domino, laudabilis & pia est catio, quæ nobis hic à Paulo commendatur. Verum si auaritia impellitur quis, aut superstitione, & nō spectat gloriam Dei & mutuam ædificationem, sed lucrum potius, quo fraudaretur, si non in choro caneret, & meritum, quod ex operæ operato, vt vocant, captat, & opus supererogationis, quod alijs applicat. Huius catio impia est, & in Deum contumeliosa, secūda lege Decalogi seuere interdicta. Huiusmodi est catio Monachorum & sacrificulorum, qui traditiones humanas anteponunt præceptis Dei. Ex his non est difficile iudicare de choradia, quæ apud nostros Canonicos in vsu est. Afferant pium pectus, & cor fide purificatum. Spectent gloriam Dei, & mutuam ædificationem in Domino. Attendant nō tam clamoribus publicis, & illis tribuant priores partes, vt quæ pluribus seruiant. Adhibeantur illis psalmodijs, quorū ætas & valetudo non est apta alijs muneribus in Ecclesia & republica. Nam tempus. & Ecclesiam negligere, & totum tempus vitæ cantibus consumere in templis non laudo. Optarem sane istud munus tantum committi illis, qui iam confecti ætate, & exhausti laboribus in Ecclesia & Republica, ocium iuste petūt. Siquidem alios seruire singulos suo loco Reipublicæ & Ecclesiæ par esse iudico. Qui autē prorsus ignaui sunt & imperiti, vt illorū opera non videatur vilis Ecclesiæ & Reipublicæ, viuunt aliunde & nō ex bonis Ecclesiasticis, vt fuci in alueario. His cōmendatum volo versiculum Phocylidis, *et sic uti & dicitur in psalmo, cunctis fortis dicitur.* Si intra hos limites manserint choradi nostri, non improbandum est eorum studium. At si Monachorum & sacrificulorum sectantur superstitionem & impietatem, dico eos contra secundam Decalogi legē grauisime impingere.

Et quicquid egeritis sermone aut facto, omnia in nomine Domini Iesu facite.

Regulam generalem omnibus dictis & factis nostris præscribit, Nimirum vt in nomine Domini Iesu faciamus omnia, quam regulam tum demū obseruabimus, si ab in inuocatione nominis ipsius incipies, omnia ipsius laudi & gloriæ destinamus.

Gratias agentes Deo patri per illum.

Hac gratiarum actione primum significat nullum laboribus nostris fore re successum prosperum, nisi diuinitus iuuemur. Deinde monet, tum demum placere gratiarum actionem, vbi per Christum fiat, hoc est, quādo ipso mediante agnoscimus Deum nobis benefacere. Præterea, vt vox Dei maiestatis diuinæ: Ita patris vocabulum paterni fauoris nos admovebit. Vnde facultatem Deo ad iuuandum, & voluntatem promptam esse colligamus.

Vxores subditæ estote proprijs maritis.

Hic Oeconomiam personalibus seu particularibus præceptis instruit, de qua re plura petantur ad Ephes. 5. 6. 1. Pet. 2. & ad Tit. 2. Incipit autem à primo æconomix iugo, nempe à coniugum mutuis officijs.

Vt decet in Domino.

Argumentum ab honesto, & simul regulam obœdientix præscribit. In Domino, hoc est, iuxta ordinationem Dei. Nihil enim contra Deum in vilius gratiam faciendum est. Subiectio ergo piæ fœminæ gratus Deo cultus fit, quando ipsam mandatum Dei de subiectione sui meditatur, & ex fide in gloriam Dei, & in obsequium mariti officium facit. Hinc & consolationem peret, si quando à duriori marito indignius tractetur.

Mariti, diligite vxores, & ne sitis amari erga illas.

Requirat à maritis dilectionem & humanitatem, & prohibet duram conuersationem & asperam tractationem,

onem. Debet enim pius maritus cogitare, quod mulier sit sibi à Deo data, non ut sit scabellum pedum ipsius, sed potius *ἡ ἑαυτῆς καὶ τοῦ οἴκου ἡγεμένη*, ut Clemens loquitur.

Liberi obœdite parentibus in omnibus.

Obœdientia liberorum erga parentes & promittudinē animi, & alacritatem in exequendis iussis parentū cōplectitur, & est pars honoris, quē postulat quartum præceptum, quo honore omnē genus pietatis filiorum erga parentes intelligitur. Porro, cū Apostolus addit, In omnibus, intelligēdum est de licitis tantū, ut particula Omnis distribuat non totū genus, sed vnam tantum speciē, quasi dicat, in omnibus licitis filij parentibus obtemperent, vtut dura esse videantur, quæ parentes imperant. Nā si liberi parentibus obœdientiam debent propter mandatum Dei, profecto obœdiendum nō est, si quid cōtra Dominum impij parentes imperauerint. Verum laudandi sunt potius pij, qui recusant obœdire parētibz in rebz impijs. Pie igitur & sancte fecit Catharina martyr, quæ potius ceruicem carnifici præbuit, quam ad iussu impij patris Christum negare voluit. Sit ergo liberorum obœdientia erga parentes limitata, & nō pugnet cum obœdientia Deo debita.

Hoc enim placet Deo.

Argumentum ab honesto. Turpiter enim faciunt, qui præteritis & neglectis parentibus, alicui vitæ generi se dedunt, aut negocia aggrediūtur. Non enim quales, sed quod parentes sint, spectandum est.

Patres, ne prouocetis liberos vestros, vt non pusillo animo fiant.

Liberalem tractationem liberorum à parentibus requirit. Plurimum enim valet ingenua educatio, cum contra aspera, dura & morosa sæpissime facit, vt ingenui alioqui pueri animos magis demittant, & quasi languidiores & socordes reddantur.

Serui, obœdite per omnia dominis carnalibus, non obsequijs ad oculum exhibitis, tanquam hominibus placentes, sed in simplicitate cordis, timentes Deum, & quicquid feceritis, ex animo facite, tanquam Domino, non hominibus.

Prolixius Christianos seruos instruit Apostolus, vt sciant suum ministerium, modo rite fiat, Christo gratissimum cultum esse. Habet autem hæc instructio plures partes. PRIMO loco requirit obœdientiam erga terrenos dominos, videlicet vt in omnibus, scilicet licitis per legem Dei &

naturæ obœdiant carnalibus dominis. SECUNDO, vult abesse *ἡ ὁρμηδὴν καὶ τὴν ἀκαταξίαν*, hoc est, obsequium ad oculum exhibitum, hoc est, vult Christianos seruos vītata seruorum vitia fugere. Solent enim absentibus dominis negligētiore esse. Vnde nata sunt hæc dicta, Prodigium seruus grande fidelis erit. Oculum Domini pascit equum. *ὁ δὲ ἐπὶ δὲ αὐτῷ οὐκ ἔστιν ὁ δὲ αὐτῷ*. TERTIO, requirit simplicitatem cordis, qua nequitia, panurgia seruilis, contumax rebellio, & responstratrix audacia expellitur. QUARTO, postulat timorem Dei. Hic enim facit, vt serui non tam ad dominos carnales respiciant, quam ad Deum ipsum, qui obœdientiæ seruorum erga dominos suo mandato requirit, & minatur pœnam contumaciter se suis dominis opponentibus. Breuiter, Timor Dei omnis boni operis effectus est. Loquor autē de timore, qui ex fide nascitur. QUINTO, regulam obœdientiæ præscribit seruis, nimirum, vt serui suis dominis obtemperent, tanquam Christo, hoc est, serui statuunt se Christo obœdire, quando suis dominis obœdiūt, iuxta mandatum Dei. Sunt ergo seruilia seruorum opera cultus spiritalis, Deo per Christum gratissimus, modo fides præluet. Hinc consolationem pij serui, quando indignius à suis dominis tractentur, petant.

Scientes quod à Domino recipietis retributionem hæreditatis.

Sicut omnis obœdientia ex fide præstita, habet promissionem mercedis: Ita & obœdientia erga dominos

carnales. Quare rursus erigit seruos grauiori pressos seruitute.

Domino enim Christo seruitis.

Ratio, cur mercede dignatur Dominus obœdientiam homini præstitam Christus enim Dominus inde glorificatur, Ideoque sibi præstari obœdientiam affirmat.

Nam qui iniuste egerit, mercedem reportabit suæ iniquitatis.

perium, aut etiam se vlcisci, cum Domini ipsi iniquius agant cum famulis suis. Respondet Domino vindictam relinquendam esse.

Et non est personarum acceptio.

Hoc est, Deus non considerat faciem hominis externam, nec conditione personali flectitur, sed secundum cor, ut qui cor inspicit & renes scrutatur, iudicat. Nam homo videt ea, quæ patent, Deus autem solus cordium scrutator est.

Domini, quod iustum est & æquum, seruis præstare, scientes quod & vos Dominum habetis in cælis.

Analogum officium dominorum erga seruos requirit. Iustum enim est, ut officium officio ex æquo respondeat, id quod iusticia distribuita reneret eos, ut meminerint se Dominum in cælis habere, qui & seruos respicit, & potest punire eos, qui duriore se seruis suis exhibent.

CAPVT IIII.

Summa Capitis quarti.

Orandum semper cum gratiarum actione, caute ambulandum & prudenter loquendum.

Ordo & partes Capitis quarti.

Primo loco generalia præcepta tradit de precatione, conuersione & sermone. Deinde monet de suo statu, quem cognoscent ex Tichico, quem commendat. Tum sequuntur salutationes & commendationes quorundam ministrorum Euangelij.

EXEGESIS CAPITIS QVARTI, CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

O RATIONI instate vigilantes in ea, cum gratiarum actione.

tium. In hac autem duo requirit, perseuerantiam seu instantiam, & vigilantiam cum gratiarum actione. unde monemur primum indigentia nostra. Si enim perpetuo orandum est, semper nobis aliquid deest, quod est petendum, semperque nos aliquid premit, quod est deprecandum. Deinde admonemur de præsentia Dei, qui paratus est ad iuandum. Nam pro acceptis beneficijs perpetua gratiarum actio est reddenda. Huc pertinet admonitio Domini: Vigilate & orate. Proinde neque astris, neque horoscopis, neque chiroman-tijs aut alijs vanis vaticinijs nitamur, sed sit oratio pia baculus noster in Domino, qui non solum iussit orare & petere salutaria, sed etiam promissit se inuocantes exauditorium.

Orantes simul & pro nobis, ut Deus aperiat nobis ianuam sermonis ad loquendum mysterium Christi (cuius etiam causa vincit sum) ut manifestem illud, quemadmodum oportet me loqui.

rum situm felicem Euangelij cursum existimat, quanto magis nos precibus piorum indigemus? Deinde monentur auditores Euangelij, sui officijs esse pro fidelibus ministris orare, quo fructum ferat verbi diuini prædicatio. Porro, ianuam sermonis vocat

Redit ad generales paræneses, ac primum commendat Colossensibus orationem, præcipuum fidei exerci-

40
50
55
60
65
70
75
80
85
90
95
100
105
110
115
120
125
130
135
140
145
150
155
160
165
170
175
180
185
190
195
200
205
210
215
220
225
230
235
240
245
250
255
260
265
270
275
280
285
290
295
300
305
310
315
320
325
330
335
340
345
350
355
360
365
370
375
380
385
390
395
400
405
410
415
420
425
430
435
440
445
450
455
460
465
470
475
480
485
490
495
500
505
510
515
520
525
530
535
540
545
550
555
560
565
570
575
580
585
590
595
600
605
610
615
620
625
630
635
640
645
650
655
660
665
670
675
680
685
690
695
700
705
710
715
720
725
730
735
740
745
750
755
760
765
770
775
780
785
790
795
800
805
810
815
820
825
830
835
840
845
850
855
860
865
870
875
880
885
890
895
900
905
910
915
920
925
930
935
940
945
950
955
960
965
970
975
980
985
990
995
1000

re & audacter prædicandi Euangelium, quod mysterium definit, propterea quod rationi incognitum, diuinitus per Christum manifestum est in salutem credentium.

Sapienter ambulate erga extraneos.

Hæc *ἡρώδης* monet non contemnendos esse eos, qui nondum fidem

Christianam amplexi sunt. Hos enim extraneos, utpote alienos adhuc à regno Christi & familia Dei, appellat. Sapienter ambulare est, non solum cauere, ne conuersatione ponamus ijs offendiculum, quo minus ad Christum veniant, sed etiam operam dare, ne ipsorum sceleribus infecti, impuros eorum mores imitemur.

Tempus redimentes.

Tempus redimere metalepsi hebraica est magnificare tempus & cauere

ne perdat, aut pereat nobis inutiliter, hoc est, toto tempore bene uti, nec ullam recte agendi occasionem præmittere. Ratio metalepsios hæc est: Quæ emimus dato precio, cariora nobis esse solent, Ideoque damus operam, ut ea diligentius seruetur, & ne nobis abusu periant, Proinde tempus redimere est illud in precio habere, ne qua illius portio male collocetur. Monemur itaque, ne sinamus nos corrumpi per corruptissimum seculum, in quo agimus, sed probemus potius omni temporis momento, quid Deo gratum, nobisque sit salutare.

Sermo vester semper in gratia sit salu conditus, ut sciatis quomodo oporteat vos vnicuique respondere.

Iam sermonem format, in quo gratiam & saltem requirit. Gratiam quidem, ne dicacitate aut ineptijs auditoribus sumus molesti. Saltem vero, quo prudenter & sapienter ea perferamus, quæ ad ædificationem faciunt. Nam omnis sermo in salus est habendus, qui ad ædificationem nihil facit. Est autem methaphora sumpta ab usu salis, ut enim in omnibus cibis Sal vice condimenti adhibetur, ut auiditatem inuitet: Ita sermonis quædã suauitas est adhibenda, quo gravior fiat auditoribus, auidius audiat, atque etiam maiori fructu percipiatur. Qui autem huiusmodi sermoni studuerit, consequetur & hunc fructum, quod interrogatus ab alijs, prudenter & cum discretionem respondeat.

Res meas omnes patefaciet vobis Tychicus, dilectus frater & fidus minister & conseruus in Domino.

Iam more sua familiaria quædam subiicit, ac primum per Tychicum eos cognoscituros suum statum admonet. Huius commendationem à religionis professione, à fide in officio præstita, & à communis officij dignitate interfert, cum vti narranti fidem adhibeat, tum ut ipsum Tychicum similemque in precio habeat Colossenses. Præterea monet hoc Pauli factum, ut verbi diuini præcones sibi inuicem honores deferant, & reddant se mutuo commendabiles alijs, modo puritas doctrinæ vitæ innocentiam habeat adiunctam.

Quem misi ad vos in hoc ipsum, ut cognoscat statum vestrum, & consoletur corda vestra, vna cum Onesimo fido & dilecto frater, qui est ex vobis, de omnibus vobis exponens, quæ hic agantur.

Finis legationis Tychici duplex, ut cognoscat statum Colossensium, utque Colossenses consoletur per sanam doctrinam, ne turbentur cruce & persecutione sui doctoris. Verum hic duplex lectio est apud Græcos. Vt *ἵνα γινῶτε τὸ ἀγαθὸν ἡμῶν*, id est, ut cognoscat

statum vestrum. Altera, *ἵνα γινῶτε τὸ ἀγαθὸν ἡμῶν*, id est, ut cognoscatis nostrum statum. Hanc posteriolem lectionem Robertus Stephanus annotauit esse vndecimi exemplaris inter illa 16. quæ habuit. dum impressit nouum Testamentum.

Suo more salutationibus claudit Epistolam, & paucos ex Iudæis fideles in ministerio recitat, vnde apparet quantis persecutionum procellis fuerit Paulus iactatus Romæ, quod ab eo plerique deficerent fracti persecutionibus, quod exemplum nos quoque admonet constantiæ & perseverantia.

Xx 3

six in

tiae in doctrina. Est enim laude dignum potius paucos imitari bonos, quam multorum malorum sectari malitiam. Porro, cooperarij in regnum Dei dicuntur praecones verbi, quia sunt ministri noui Testamenti, per quod in regnum Dei primum quidem gratia, deinde etiam gloria intratur.

Salutat vos Epaphras, qui ex vobis est seruus Christi, semper anxie laborans pro vobis in precationibus, vt stetis perfecti in omni voluntate Dei.

audientibus. Deinde quae sit perfectio Christiana, nimirum esse completum in omni voluntate Dei. Dicitur autem esse completus in voluntate Dei, cui hoc vnicum studium est, vt Deo placeat, suamque vitam totam ad ipsius voluntatem formet, Sed de hac supra plura dicta sunt.

Testimonium enim illi perhibeo, quod habeat multum studij pro vobis, & his, qui sunt Laodiceae, & his qui Hierapoli.

Nisi enim ministri Euangelij & auditores se mutuo honesto ac pio zelo complexi fuerint, parum profuerit docentium labor. Dent igitur operam pij verbi ministri, vt sine hypocrisis, ac doctrinae corruptione sibi animos auditorum concilient veris officijs. Quamuis autem pij ministri verbi perpetuum erit certamen cum sceleratis nebulonibus, qui potius excrementorum loco habendi sunt, quam pro membris Christi: Tamen bonos & pios sibi exemplo Pauli ac Epaphrae conciliare studebunt.

Salutat vos Lucas medicus dilectus.

Nam supra tres tantum de circumcisione cooperarios in regnum Dei sibi affuisse memorat. Estque hic Lucas medicus, qui scripsit Euangelicam historiam & Acta Apostolica. Hic perpetuus comes Pauli fuit, medicis omnibus relinquens exemplum, vt cum doctrina humanae incolumitati saluari, coniungant verbi celestis amorem, ac ministros Euangelij non contemnunt, sed cum Luca in precio habeant, ne a vera professione religionis, fracti persecutionibus deficiant.

Et Demas.

Ex hoc loco apparet Lucam non Iudaeum, sed potius Graecum fuisse. Iudaeum, sed potius Graecum fuisse. 4. defecit a Paulo, amans praesens seculum. Vnde collige, amorem praesentis seculi non posse stare cum ministerio Euangelico. 40

Salutate fratres, qui sunt Laodiceae & Nympham, & quae est in domo ipsius Ecclesiam.

Ab hoc Nympha discant patresfamilias, Ecclesias particulares in suis familijs erigere, in quibus puritas & honestas Ecclesia Christi catholica digna inueniantur. Est autem hic Nymphas seu Nympha viri nomen, non mulieris, quod continet relatiuum masculinum *ἀνδρ.*

Et cum lecta fuerit apud vos Epistola, facite vt etiam in Laodicensium Ecclesia recitetur.

Hic Paulus ostendit, se non tantum voluisse, vt suae Epistolae seruirent ijs, quibus sunt primum scriptae, verum etiam vt alijs essent vsui. Vnde quoties Pauli aut aliorum sanctorum virorum scripta legimus, meminerimus ea nobis quoque destinata esse, vt inde salutis doctrinam communem, & salutare admonitiones habeamus. 50

Et eam, quae ex Laodicea, vt vos quoque legatis.

Nec veteres nec recentiores hic inter se interpretes conueniunt. Quidam enim existimant Epistolam, cuius hic meminit Paulus, Laodicensis a Paulo fuisse scriptam, quorum opinio parum firma esse videtur.

videtur. Alij putant à quodam pastore Laodiceorum esse scriptam ad Paulum, quæ quidem opinio verisimilior est quam prior. Alij de Epistola priore ad Timotheum scripta intelligunt, quæ fuit ex Laodicea, non quidem illa cuius hic meminit, sed ex alia ciuitate eiusdem nominis ad Timotheum scripta, hæc postrema opinio Theophylacti est.

Et dicite Archippo, vide ministerium, quod accepisti in Domino, vt illud complas.

Publice admoneri vult quendam ex Euangelij ministris, forte cessantem in officio. Vnde discimus, quod Ecclesia habeat autoritatem admonendi parochos seu pastores, quoties admonitio necessario requiri videatur.

Salutatio mea manu Pauli.

Chirographo suo hanc Epistolam à se scriptam testatur, ne de autore dubitent.

Mementote vinculorum meorum.

Hoc duabus de causis adiectum videtur. Primum, vt ipsius exemplo

Colossenses animarentur ad persecutiones ferendas. Deinde, vt suis precibus ipsum Deo commendarent, quo persecutionum finis fieret magis gloriosus.

Gratia voiscum, AMEN.

Finis principio respondet. Vt enim à voto inceptit Apostolus: ita voto claudit Epistolam, vt omnia gratia & gratuita misericordiae accepta feramus.

Xx 4

REVE-

REVERENDO
VIRO PIETATE DOCTRINA ET
VIRTUTE PRAESTANTI, MAGISTRO NICOLAO
CASPARO VVIBERGIO DIOECESIOS OTHONIEN-
SIS EPISCOPO VIGILANTISSIMO, FRATRI
SVO IN CHRISTO CHARISSIMO
GRATIAM ET PACEM
PRECATUR

NICOLAUS HEMMINGIVS.



VM HOMO SIT CONDITVS AD SOCIETATEM,
& nulla societas sine mutuis officijs incolumis esse queat, ipsa na-
tura duce, homines intelligunt gratitudinem, qua rependuntur ²⁰
beneficia, maximam virtutem esse. Hac enim sublata, ipsam om-
nium virtutum reginam iusticiam è medio tolli necesse est. Et si
autem, natura magistra, lex gratitudinis omnes ex æquo obligat:
Tamen, proh dolor, in hac omnium rerum confusione perpauci
sunt, qui honestissimæ & sanctissimæ de reddenda gratia legi obtemperant. Quare
non immerito Pindarus sua ætate conqueritur, *Παλαία ἐν δὲι χερσὶ ἀνέμωες κηλὶβο-
νι*. acceptæ vel leuissimæ iniuriæ nemo non memor existit, sed beneficij vel maximi
percepti memoria aut nulla aut pertenuis in diē durat, præsertim apud eos, qui spi-
ritu Christi non ducuntur. Siquidem hi suo carnali iudicio & corrupto feruntur ³⁰
semper in deterius. Hoc cum animaduernerent Philosophi, nihil non fecerunt, vt
homines ad gratitudinis legem reuocarent. alias enim apologos proposuerunt,
alias animalium historias de gratitudine commendarunt, alias poenas statutas in
ingratos exaggerarunt. Breuiter, veris & fictis rationibus conati sunt homines ad
gratitudinis amorem inuitare.

Xenophon scribit, in secundo memorabilium dictorum & factorum Socra-
tis de Aristarcho, qui cum contemneretur à familia sua tanquam ociosus, & accu-
saretur, quod nihil laboris videretur facere solus, iubetur à Socrate vt apologum ⁴⁰
canis familiæ narret, in hunc modum: Ferunt, inquit, quando animalia fari pote-
rant, ouem quandam ad herum suum dixisse: admiratione ô here dignum est quod
facis. nam nobis quæ & lanam tibi, & agnos, & caseum præbemus, nihil donas, nisi
quod ipsæ de terra decerpimus: at canem istum, à quo tibi nihil huiusmodi com-
modi est, participem facis cibi de quo ipse edis. Hanc querelam cum canis audis-
set, respondit, per Iouem, ego enim sum qui & vos ipsas seruo, vt neque ab homini-
bus furtim abducamini, neque à lupis rapiamini. Quandoquidem vos nisi ego vo-
bis custos adessem, ne quidem pabulari possetis, metuentes interitum. Hoc respon-
sum cum audissent oues, placatæ sunt, & permiserunt canem sibi in honore præfer-
ri. Et tu, inquit Socrates, familiæ tuæ dicito, quod loco canis sis ipsi custos & cura-
tor, & quod propter te secure & suauiter in suo labore viuat, adco vt expers sit om-
nis iniuriæ. Hoc apologo, vt obliuio benefactorum, & ingratitudo erga bene-
meritos taxatur: Ita commendatur hominibus pietas, vt acceptorum beneficio-
rum sint memores, & grati erga eos, quorum experti sunt beneficia.

Stesichorus poëta (vt refert Iohannes Pierius) historiam de gratitudine aequi-
læ, carmine profecutus est in hanc sententiam: cum decem & sex serpentem res
quendam

quendam è socijs aquatum misissent, reperit is apud fontem serpentem, qui complexus aquilam arctissimis eam spiris implicitam suffocabat, ille vt falce messoria armatus erat, audacter progressus, ferro serpentem dissecuit, aquilam autem liberam abire permisit. Cumque hausta in urnam aqua rediisset, socijs singulis poculum ministravit. Mox cum & ipse quoque bibere vellet, praesto affuit aquila, quæ poculum ab ore dispulit procul. dumque messor factum miratur, & aquilam quam probe nouerat, increpat, eamque apud socios ingrati animi ream agere meditatur, videt eos & hic & illic concidentes vitam exhalare, vnde simul & aquam, quam illi biberant veneno infectam, & se periculo subductum intellexit, beneficiumque in volucrum optime collocatum manifestissime cognouit. quem non iure moueret huius aquilæ factum? Bestia rationis expers beneficij memoriam retinet, & homo rationis particeps pro beneficio sæpe reddit maleficium. Quid quæso indignius est, quam vt homo nobilis illa creatura infra bestiarum conditionem se turpiter abijciat?

Fabulantur poëtæ de pœna Ixionis, qui propter ingratitudinem in Iouem, à quo absolutus erat à parricidij pœna, manibus ac pedibus alligatus rotæ, quæ perpetuo & maximo impetu circumagitur, cogitur exclamare (vt ait Pindarus) *ὦ θεῶν ἀγαθὸν ἀποδοῦναι καὶ μὴ χροῦναι τίνα δαίμων*, hoc est, Benefactori grata vice compensationem faciendam esse ab ijs qui beneficia acceperunt. Hisce modis, apologis, historijs, pœnis, fictis ac veris rationibus Philosophi & Poëtæ veteres hominibus voluerunt gratitudinem commendare, & eos ab ingratitudinis vicio reuocare, quo humana societas tranquillior esset, atque ita vltro citroque datis & acceptis beneficijs, homines in amicitia retinerentur. Sed nos qui Christiani sumus, & edocti verbo Dei, præter has iustissimas causas habemus verbum Dei, quod vt nobis gratitudinem commendat, & addit ingentes promissiones, ita ingratitudinem damnat, & comminatur ingratis pœnas æternas & temporarias. Lex dilectionis, vt iusticia, ita & gratitudinis legem in se continet. Est enim gratitudo iusticie pars, quæ non magis à dilectione sincera separari potest, quam calor ab igne, aut lumen à sole. Nam si iusticia proprium munus est reddere vnicuique quod debet, profecto iniustus est, qui beneficium acceptum non compensat, saltem animo, si rerum facultas aliud non permittit. Si est iniustus, legem dilectionis violat, & autorem legis Deum contemnit. Non ergo absque re dictum est à Salomone: *Qui reddit malum pro bono, non recedet malum de domo eius. Item, Ingrati spes tanquam pruina hyberna colliquecet, & sicut aqua inutilis diffluet.* Sed quid opus est multis? natura dictante scimus gratiam reddendam esse benefactoribus: Lex Dei idem omnibus notum est. Qui ergo fit, quod tanta sit multorum ingratitudo? Non hic rei ignoratio in causa est, sed voluntas, quæ non discitur. verum vbi manu Dei reformata fuerit & adiuta, tum demum doctrinæ obtemperare potest & fieri bona, & grata per gratiam, quæ est mala & ingrata ex naturæ viciositate. Proinde cum nos non satis tangimur beneficiorum memoria, cogitemus spiritum succumbere carni, qui fide, meditatione verbi Dei, & inuocatione erigendus & excitandus est: quo excitato sentiemus etiam voluntatem impelli, vt se conformet ad legem & voluntatem Dei. Vt autem hæc de gratitudine ad te vir clarissime & amice singularis, scriberem, fecerunt tua erga me beneficia, quibus respondere animo saltem aliquo modo cupio. Taceo singularem tuum candorem erga me, qui mihi vltra 24. annos fuerat perspectissimus. Taceo amicam conuersationem, dum apud nos primum studiosus, & deinde Pastor fuisti. Taceo honesta absentis testimonia de tuo Nicolao. Omnia hæc, etsi maxima sunt, excedit tamen ista tua singularis pietas, qua matrem meam ante annum persecutus es, decrepitam & ægrotam. Hanc enim non solum re iuisti, quod magnum iudico: non

non solum verbis consolatus es, quod pietatis tuæ testimonium fuit: verumetiam ministerio quodammodo serui refocillasti, leuando ægrotam de citru & incurum, & postea conuiuio à te exceptæ ministrando: id quod non solum agnosco humanum beneficium, verumetiam diuinum prædico. nisi enim diuino spiritu fuisset permotus, nequaquam afflictæ, decrepitæ & ægrotæ aniculæ nihil de te benemeritæ, tantum honorem tribuisses. Pro quo tuo beneficio fateor, me tibi plurimum debere. Et quoniam hoc tempore non possum ut vellem animum meum erga te declarare, facio quod possum, & hos commentarios in vtramq; Epistolam Pauli ad Thessalonicenses sub tuo nomine in lucem mitto, ut aliquod saltem grati mei erga te animi testimonium extet. Rogo autem, ut hoc munus qualecunque sit, boni consulas, atque illud habeas tanquam perpetuum gratitudinis meæ erga te *μνημόσυνον*. Vale cum vxore tua Anna, scæmina honestissima, ac cum tota familia. Cupio fratres omnes conseruos nostros in ministerio Euangelij in tota diocesi Othoniensi, & in patria mea Lolandia, per te meo nomine salutare: quos omnes veneror ut dominos: & ut fratres meos carissimos complector. Hassnia, primo die Maij, Anno Domini 1565.

ARGV.

ARGUMENTVM IN EPISTOLAM PAVLI

PRIOREM AD THESSALO-
NICENSES.

QUONIAM DE DIVO PAVLO HVIVS EPISTOLAE AVTORE SAE-
pius est à me dictum, ipsius præconio omisso, hic dicam. Primum de occasione
scribendi: unde non solum tractationis ordo melius intelligitur, sed etiam consilium au-
toris & scopus orationis deprehenditur. Deinde de questionibus principalibus, ut genus
causæ perspicatur. Tercio de ordine tractationis, quo non obseruato, non solum docen-
tis, sed discipulorum quoque labor erit frustraneus.

OCCASIO.

**In 17. capite Actor. commemorat Lucas quomodo & quanta cum difficultate Aposto-
lus apud Thessalonicenses breui admodum tempore, Ecclesiæ quædam semina iecerit.
Unde pij quibus salus fuit cordi admoniti scripturas scrutati sunt, an ista ita se haberent,
quemadmodum à Paulo erant edocti. Sed quia Paulus, turba excitata per Iudæos quos-
dam, coactus est nocte discedere Berœam, & inde Athenas (unde hanc Epistolam scripsit)
reliquit illic Timotheum, quem cum ad se Athenas vocasset, didicit ab eo statum Ecclesiæ
Thessalonicensis, nimirum quod constans in medio persecutionum suorum ciuium per-
sisteret. Quod cum audiret Paulus, hæud parum gauisus est, quare & ipsis scribit, cum ut
laudet hanc illorum constantiam, Tum ut animet eos exemplo aliarum Ecclesiarum ad
patientiam, ex quo consilium Pauli & scopus totius Epistolæ esse colligitur, ut Thessalo-
nicenses in fide, patientia, & pietate confirmet.**

QUESTIONES PRINCIPALES.

**Quia hic non instituitur disputatio, difficilius est quæstiones seu propositiones princi-
pales eruere, quæ tamen necessariae sunt cognitu, modo velimus altius hanc Epistolam in-
trospicere. Reuocemus itaq; totam Epistolam ad has hypotheses. De constantia fidei, &
laude Thessalonicensium in perferenda persecutione. De Pauli affectu erga illos: De gau-
dio ob constantiam: de cura pro ipsis, ne relabantur in pristinos errores persecutionibus
fracti: De oratione ac voto Pauli ad Deum, ut veniat ad ipsos, utq; ipsi crescant & confir-
mentur usq; ad aduentum Christi: De exhortatione ad virtutes Christianas: De mitigan-
do dolore super mortuis: De aduentu Christi: De oratione pro sanctificatione spiritus a-
nimi & corporis. Has propositiones tractat in hac Epistola, quæ sunt veluti capita ad quæ
cætera omnia referenda sunt. Hinc iam intelligi potest, quod hæc Epistola sit mixti gene-
ris, partim enim est Demonstratiui, partim Suasorii, partim Didascalici generis. Nam ha-
buit Paulus hanc rationem, non solum eorum, qui in fide erant radicati, verum etiam infir-
morum, rudium, & eorum qui adhuc veterem hominem sequebantur in vicij familiaribus
& consuetis.**

ORDO TRACTATIONIS.

**Orditur suo more ab Epigrapha & salutatione cum gratiarum actione, quod Thessa-
lonicenses in fide sint stabiles, nec dimoueantur à confessione fidei propter persecutiones
præsentēs. Atq; hæc est prima pars, quæ absolvitur in primo capite. Deinde in secundo
capite ingreditur narrationem fundatæ per se Ecclesiæ apud Thessalonicenses. Unde rur-
sus in laudes eorum excurrit, quod imitentur alias Ecclesias Dei, in patienter ferenda cru-
ce. Hinc in tertio capite subiungit expositionem legationis Timothei ad ipsos: cui votum
de suo aduentu addit. His pertractatis, addit in quarto & quinto capitibus paræneses de
varijs rebus, ubi doctrinam resurrectionis, & aduentus Christi per occasionem attingit.
Tandem præcatione ac voto claudit Epistolam.**

CAPVT

CAPVT I.

Summa primi Capitis.

Laudantur à Paulo Thessalonicenses, quod ad ipsius prædicationem conuersi, in medio persecutionum firmi in fide perstiterint. Adeo quod alijs credentibus exemplum sint fidei, perseverantia, & tolerantia.

Ordo & partes primi Capitis.

Epigrapha, salutio, propositio gratiarum actionis, per expositionem confirmatio, & declaratio, unde prima propositio superius indicata colligitur.

EXEGESIS PRIMI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

P AVLVVS, Syluanus & Timotheus.

Prior Epigraphæ pars. Cur autem 20
functionis suæ titulum, ex contrario est colligendum. ut enim Apostolaturn suum interdum extollit, vindicandæ suæ autoritatis causa: Ita hic supprimendo Apostolatus titulum, significat se agnitum fuisse à Thessalonicensibus verum Christi Apostolum, ut non fuerit opus, id quod ab ijs citra controuersiam receptum erat, referre. Sed cur sibi adiungit Syluanum & Timotheum? ut tanquam communibus Epistolæ autoribus, eis auctoritatem apud Thessalonicenses conciliet. unde monentur superiores Euangelij ministri non deprimere, sed extollere potius inferiores symmystas: non suam tantum, sed aliorum quoque rationem habentes.

Ecclesiæ Thessalonicensium.

Thessalonica à victis Thessalis dicta est. Et est ciuitas Macedonia, quæ non solum hæc Epistola Pauli, verum etiam Magni Theodosij præceptis & implacabilis iræ famosam reddidit. Indignatus enim ob cæcos in ea iudices alioqui clementissimus Imperator, vniuersum vrbs populum trucidari mandauit, vbi 11000. hominum cæsa traduntur. Hoc facinus tam immane non ferens incorruptum Diuus Ambrosius Mediolanensis Episcopus, Imperatorem ab ingressu Ecclesiæ prohibitum ad poenitentiam compulit. Nec maximus Princeps pastoris subire iudicium recusauit. vide librum 9. Tripartitæ historiz. Hodie Thessalonica cum tota Macedonia Turcorum imperio subiecta est. unde admoneamur vicissitudinis rerum humanarum, ut Deum timentes, nos ab eo regi contra insidias Diaboli ardentibus precibus exoptemus.

In Deo patre, & Domino Iesu Christo.

Hæc amplificatio à causa sumpta, docet eam esse veram Ecclesiam, quæ in Deo est fundata, & in qua Christus suo verbo & spiritu regnat.

Gratia vobis & pax à Deo patre nostro, & Domino Iesu Christo.

Loco salutationis imprecatur suo more Thessalonicensibus gratiam & pacem, quæ propria Euangelij bona sunt. Est autem gratia fauor Dei cum remissione peccatorum, & alijs bonis quæ cum illa coniuncta sunt. Quæ dona ideo gratia dicuntur, quia gratuito donantur. Pax est reconciliatio nostri cum Deo: Cui tranquillitas conscientiz coheret, & omnia prospera, adeoque salus ipsa. ut autem doceat hæc non aliunde proficisci quam à Deo per Iesum Christum, utque discernat eadē ab euanida mundi gratia & pace, addit à Deo patre & Domino nostro Iesu Christo. Nam ut Deus pater suum filium cōplexus est summo fauore: Ita propter eiusdem victimam nobis quoque fauet, & est reconciliatus, sed fide iustificatis, Rom. 5. Iustificati fide pacē habemus cum Deo patre, Per Dominum nostrum Iesum Christum, per quem etiam accessum obtinemus fide in gratiā hanc in qua stamus. Quapropter quoties Paulus aliquibus gratiā & pacē imprecatur, simul requirit fidē: sine qua nemini contingunt. Hanc præcedit

cedit prædicatio verbi. cui cōiuncta est virtus Spiritus sancti. Meminerimus ergo prædicationē Euangelij summa bona secū afferre, quæ qui non habet, sub ira & dānatione manet.

Gratias agimus Deo semper pro omnibus vobis, mentionem facientes in precibus nostris.

Propositio est gratiarum actionis ob profectum Thessalonicensium in pietate. Vnde & nos discamus gratias Deo agere pro suis beneficijs, & maxime pro propagatione Euangelij. Et simul admoneamur, quod propagatio Euangelij diuinum sit opus. Exemplum Pauli nos etiam inuitat ad orandum pro Ecclesia, quoties ad Deum preces fundimus, & ministros verbi officij sui commonefaciat.

Indefinenter memores vestri propter opus fidei, & labore caritatis, & patientiam spei Domini nostri Iesu Christi coram Deo & patre nostro.

Ratio est propositionis, ac totius expositionis sequentis summa, Sed omnia sunt nobis distinctius excutienda. Cum dicit, Indefinenter memores vestri, monet summum gaudiū Christianorum esse debere, mutuū in pietate profectum, nec vllum debere esse arctius vinculum inter hominēs pietatē verā. Deinde breui Aphorismo complectitur summam vitæ Christianæ, quæ sita est in fide, caritate & spe, atq; horum effectibus seu fructibus. Fides, spes & caritas resident in corde, sed eorum fructus palam testantur, ubi vere & non simulare assunt. Fides proinde non est ociosa, sed operatur, producit suos fructus inuocationem, gratiarum actionem, constantiam in confessione, &c. Caritas laborat: id est, fert molestias in præstandis officijs & leuiandis fratrum oneribus. Spes tolerat patienter quæuis incommoda, bona promissa in fluctibus persecutionum expectando. Sed ne quis hac spe frustratum iri suspicetur, eam fundatam esse in Domino nostro Iesu Christo asserit, Idq; in conspectu Dei, qui coram intuetur omnia & habet curam suorum, iuxta illud: Nouit dominus viam iustorum. Colligamus igitur ex hoc loco veram Christianismi rationem, quæ est firma fidei constantia cum caritate & spe quæ salutares fructus per totam vitam in ædificationem edunt.

Scientes fratres dilecti à Deo esse electionem vestram.

Singula expositionis partes vim confirmationis habent. Reuocat autem hic Paulus ad causam primam, profectum Thessalonicensium in Euangelio, nimirum quod sint à Deo electi. Quotquot enim vere in Christum credunt, à Deo electi esse dicuntur. Nam electi dicuntur respectu impiorum, qui viles & abominabiles habentur in conspectu Dei. Cum contra fideles preciosi, immo filij Dei censentur adeoque electi. De modo, causa & fundamento electionis credentium abunde diximus in primo capite ad Ephes.

Quia Euangelium nostrum non fuit erga vos in sermone solum, sed etiam in potentia, & Spiritu sancto, & in certitudine multa.

Hæc expositionis pars confirmat præcedentem rationem, & simul narrat quomodo Euangelium apud Thessalonicenses fuerit efficax, quomodoque sit diuinitus confirmata prædicatio per potentiam; hoc est, miracula, & excitantem fidem, & per Spiritum sanctum intus confirmantem auditorum corda, & excitantem fidem, & per multas multas quæ scilicet ita stabiles sunt facti Thessalonicenses, ut nullis obstatibus persecutionum rectorum illorum cursus in Euangelij fide & confessione sit impeditus. Porro tametsi miraculorum tempus cessauit: Tamen nos sciamus cum prædicatione externa vere adesse Spiritum sanctum, & excitare arcana vi auditores ad assentiendum verbo, & ad fidem.

Quemadmodum scitis quales fuerimus inter vos proptervos.

Quod dixit de prædicatione verbi & efficacia spiritus, Id proprio Thessalonicensium testimonio confirmat, qui erant spectatores totius negotij, in quibus Spiritus sanctus efficax erat ad prædicationem Pauli. Hinc discant ministri verbi ita docere, vitamq; instituere, ut possint secure ad auditorum testimonium prouocare.

Et vos imitatores nostri facti estis & do-

Repetit quod initio dixit, sed permini,

Y y

mini, amplexi verbum in tribulatione multa cum gaudio Spiritus sancti.

collationem exempli. *Exempla enim optimorum imitari non exigua laus est. Sed quomodo imitatores Domini sunt facti? Quia ut ille plurima mala tolerans, à proprio populo, gaudebat tamē spiritu: Ita Thessalonicenses à proprijs ciuibus tribulationes ferendo, gaudio conscientiarū in Spiritu sancto se erigebant, & consolabantur. Hinc nos quoq; in medio persecutionū ad Dominum, adeoq; ad alios pios respiciamus, ac presci cruce nihilominus spiritu exulemus.*

Ita ut fueritis vos typi omnibus credentibus in Macedonia & Achaia.

Euidenti signo Thessalonicensium fidem & confessionem confirmat, nempe ex eo quod vicinæ regiones & ciuitates de illorum pietate audierint, & exemplum eorum sint imitata. Monentur hic singuli, ut alijs quoq; sint exemplo sua pia confessione & vita. Non enim satis est apud te credere, nisi palam testeris cuius Reipublicæ cuius sis. Nam corde creditur ad iusticiam, & ore fit confessio ad salutem.

A vobis enim personauit sermo Domini, non solum in Macedonia & Achaia, sed in omni loco fides vestra erga Deum manauit, ita ut non opus habeamus quicquam loqui.

Quomodo alijs fuerint Typi exponit, nimirum quod illorum confessio ad alios dimanauerit, adeo ut nihil sit opus apud alios fidē predicare Thessalonicensium, quæ alioqui nunc factis innotuerit. Christianis Rebus publicis exemplum hoc proponatur, ut quo dignitatis loco sunt eminentiores, eo magis in pietate & honestate alijs præluceant. Hoc enim plurimum facere ad ædificationem, Paulus Thessalonicensium exemplo docet, & experientia ipsa testatur.

Ipsi enim de nobis annunciant, qualem introitum habuerimus ad vos, & quomodo conuersi estis ad Deum & simulacris ad seruendum Deo viuo & vero, & ad expectandum filium eius de cœlis (quem suscitauit ex mortuis) IESVM, qui liberabit vos ab ira ventura.

Dixit adeo personuisse famam fidei Thessalonicensium apud alios, ut non opus habuerit Paulus de ea quicquam loqui, nunc id confirmat ab effectu: nimirum quod alij annunciant sibi inuicem, quomodo id factum sit. Porro hic obseruamus ordinem administrandæ Reipublicæ Christianæ. Primum locum obtinet prædicatio verbi. Hanc sequitur cōuersio ad Deum, & desertio Idolorum, nemo enim simul Idolis & vero Deo seruire potest. Tercio loco finis conuersionis attendendus est, qui est seruire viuo & vero Deo, cum expectatione filij eius de cœlo, qui plene nos ab omnibus malis eripiet. Qui igitur Deo non seruit, sed viuunt adhuc in sordibus carnis suæ, Is nondum conuersus est, immo potius totus à Deo auersus.

CAPVT II.

Summa secundi Capitis.

Paulus multa passus propter Euangelium Thessalonicensibus prædicatum, apud quos inculpate viuens sincere eos instruit, qui & edocti recte imitatores aliarum Ecclesiarum Dei facti sunt in ferenda cruce, iam se videndi eos desiderio teneri ostendit.

Ordo & partes Capitis secundi.

Tres sunt huius capitis partes. PRIMA est longa expositio conuersionis Pauli apud Thessalonicenses. SECUNDA continet narrationem fructus prædicati Euangelij apud eosdem, Nimirum quod facti sint imitatores Ecclesiarum Dei in ferendis afflictionibus ob Euangelij confessionem. TERTIA est significatio promptitudinis animi Pauli ad inuiscendos Thessalonicenses.

EXEGE.

EXEGESIS CAPITIS SECVNDI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

I PSI enim scitis fratres, quod ingressus noster ad vos non fuerit inanis.

Propositio presentis expositionis est. Appellatione fratrum beneuolentiam capiat, ostendit enim affectum suum erga ipsos.

10 Sed & antea passi, & contumelijs affecti (quemadmodum scitis) Philippis fiduciam sumimus in Deo nostro loquendi apud vos Euangelium Dei in multo certamine.

Pressuram quam hic commemorat, passus est propter spiritum Pythonicum, quem à puella eiecerat Actor. 16. Ibi enim virgis castus conijcitur in carcerem, cuius custodem ad fidem conuertit. Deinde certamen, quod sustinuit apud Thessalonicenses, de-

scribitur Actor. 17. Nam Iudæi increduli excitarunt totam ciuitatē aduersus Paulum, adeo ut coactus sit, quemadmodum supra admonui, fuga sibi consulere, Sed prius iacto Euangelij fundamento. Hæc nobis proponuntur in exemplum, ne propter persecutionem ab-

20 liciamus officium, sed potius cum Paulo incitemur magis ad præstandum officium.

Iam suæ doctrinæ modum exponit. Exhortationis verbum accipit pro toto ministerio suo, seu doctrinā tota, quæ auditoribus accommodari nequit, sine exhortationibus. Primum autem se alienum fuisse ostendit ab ijs vicijs, quæ doctrinam corrumpere solent, impostura significat fallendi artem. Immunditia ad affectum animi pertinet. Dolus ad modum agendi. Significat igitur per *ἀνθρώπων*, quod docendo sincere ex pio cordis affectu, laborauerit strenue in propagando Euangelio, id quod sequentibus verbis clarius exprimit.

30 Sed quemadmodum probati fuimus à Deo, ut crederetur nobis Euangelium, sic loquimur, non tanquam hominibus placentes, sed Deo probanti corda nostra.

Autorē suū Apostolatus citat, Id quæ eo consilio, ut Thessalonicenses statuant se vere iuxta Dei consilium vocatos esse in agnitionem Euangelij, utque constantius persistent in confessione eius doctrinæ, quam à Deo esse no-

40 runt Deinde, qualis minister Euangelij esse debeat, ostendit. Nimirum ut se conformet ad voluntatem Dei, cuius est minister, ne ob hominum fauorem, vel doctrinam viciet, vel confessionem abijciat, quemadmodum illi solent, qui omnia ambitiose agunt in hominum gratiam.

Neque enim vnquam in sermone adulationis fuimus, quemadmodum nostis, neque in occasione auaritiæ, Deus testis.

Proximam sententiam enumeratione confirmat. Recitat enim vicia, quibus obnoxij esse solent, qui hominibus placere student, impuris affectibus præditi, ac primum amouet à se suspicionem adulationis, idque illorum proprio testimonio. Deinde auaritiæ quoque suspicionem amouet, prouocando ad Dei testimonium, qui solus de affectibus iudicare potest. Sint igitur ministri Euangelij alieni ab adulatione & auaritia.

50 Neque quærentes ab hominibus gloriam, neque à vobis, neque ab alijs.

Se à gloriæ inanis studio alienum fuisse monet. Vbi enim ambitio, fastus, & applausus populares regnant,

Ibi cum vicioso affectu peruersum agendi studiū adesse necesse est. Nam cū ambitio iam mentem adimit, nulla fides (quæ est directrix operum) esse potest, unde Dominus Iohan. 5. Quomodo vos potestis credere, qui gloriam mutuo à vobis accipitis, & gloriam quæ est à solo Deo non quæritis? Sed quis quærit gloriā ab hominibus, & quis à solo Deo? Is ab hominibus gloriam quærere dicitur, qui ambitiose applausum hominū ob sua facta quærit. Contra, à solo Deo quærit gloriam, qui pudore sui confusus, ad gratuitā Dei misericordiā confugit, nec quicquam sibi esse reliquum statuit, in quo gloriatur, præter Christi gratiam.

Y y 2

am.

am. Proinde, vt huius gloriæ studium semper cum humilitate coniunctum est: ita illius ex
arrogantia & ignoratione sui manat. Stet igitur hoc fixū: Qui gloriatur, in Domino glo-
rietur. Sed quomodo cum his conuenit dictū Pauli 2. ad Corinth. 2. Hæc est gloriatio no-
stra, testimonium cōscientiæ nostræ. Et ad Galat. 6. Opus suum probet vnusquisq; & tunc
gloriam habebit apud sese. An non Paulus his verbis fatetur, recte facientem officia voca-
tionis suæ, posse gloriari? Respondeo, Qui testimonium cōscientiæ bonæ habet in suis fa-
ctis, potest vtique gloriari, sed non extra Dominum. Quare has exceptiones constituamus.
Primum, acceptum feramus Deo quicquid habemus boni, nobis nihil arrogantes. Deinde
retineamus illud fundamentū, in sola Dei misericordiā sitam esse nobis salutis fiduciam.
Postremo in solo bonorum omnium autōre acquiescamus. His sic apud nos cōstitutis, pia
erit in omni bonorū genere gloriatio, immo necessaria, & expetenda. Nam nihil aliud est
vera gloria, quam approbatio cōscientiæ recte iudicantis, & aliorum recte iudicantium.
vbi igitur cōscientia bona est, coram Deo & hominibus, ibi vera gloriatio, vnde Paulus
Actor. 23. Ego omni bona cōscientia versatus sum ante Deum in hunc vsq; diem.

Cum possemus in onere esse, tanquam
Christi Apostoli, facti tamen sumus placidi
in medio vestri, perinde ac si nutrix foueat
filios suos.

Certissimo signo confirmat, se non
quæsiuisse gloriam ab hominibus, cū
inquit: Possemus esse in onere, hoc
est, vsurpare auctoritatem Apostoli-
cam, vt ceteri Apostoli, Tamen huic
iuri celsimus mites, placiti, & lenes

effecti. Perinde atq; nutrix, quæ suos tenellos pueros calefacit, fouet, ac tenerrime tractat.
Hoc Pauli exemplū sequantur pij Euāgelij præcones, ne abutētes auctoritate sua plus de-
struant, quam ædificent: Quod quidē illis vsu venire solet, qui intempestiuo zelo iuri-
dictionem Ecclesiasticam vsurpant, sine maturo Ecclesiæ iudicio. Porro hic locus, & qui est
1. Corinth. 9. videtur nonnullis patrocinari operibus supererogationis, quæ definiunt esse
opera indebita, vt quæ sunt vltra id, quod quis debeat. Verum priusquā respondeā ad ar-
gumentū Papisticum, firma demonstratione ostendam, quam vanū sit illorū figmentum.
Quæcūq; opera sub lege comprehenduntur, falso vocantur supererogationis opera. Sic e-
nim Dominus inquit: Cum omnia feceritis, quæ præcepta sunt vobis, dicite, Inutiles serui
sumus, quæ debuimus facere, fecimus. Præterea nullum opus agnoscendum est bonū opus
esse, aut Deo acceptum, quod lege Dei comprehensum nō sit, quemadmodū ex distinctio-
ne operum conuincitur. Nam tantum duo ordines sunt bonorum operum: Aut enim ad
Dei cultum, aut ad caritatē proximi referuntur. Et vt nullum ad Dei cultū pertinet, quod
non contineatur sub hoc capite: Diliges Dominum Deum tuum in toto corde &c. Ita nul-
lum officiū est caritatis, quod non requiratur illo præcepto: Diliges proximum tuum sicut
teipsum. Ex his axiomatis firmissimis sequitur, nullum opus bonū supererogationis dici
posse. Hoc iactō fundamento, ad obiectionem Papistarum respondeo: Paulus (dicunt)
officio satisfecisset, Euāgelium prædicando, addit nunc vltra aliquid ad cumulum, nō vti-
tur auctoritate sua, quæ vt potuisset, non sumit mercedē operis, quæ dignum operariū Do-
minus pronunciat. Igitur supererogat aliquid, quod non debet. Respondeo. Paulum vltra
quidem progressum fuisse, quam requirit ordinaria vocatio Apostolorum, seu pastorū, qui
à stipendio abstinerent, quod Dominus permittit pastoribus sumere. Verum cū esset ex eius
officio pro circumstantiis temporis, & personarū, quæcūq; offendicula prouidebat, illis
obuiare, Cerneret autē Euāgelij cursum impeditum iri, si facultate sua vteretur, Tamen
illud erat extraordinarium, Dico tamen nihil Deo prestitisse plus, quam deberet. Est enim
boni pastoris, offendicula, quantū in se est, tollere. Non est igitur, quod eum aliquid inde-
bitum Deo contulisse fingant, Cum nihil aliud præstiterit, quā quod officij necessitas, glo-
ria Dei, & caritas proximi flagitabat. Cuius exemplū si sequerentur hodie multi ministri
verbi, minus esset turbarū, minus scandalorū in Ecclesia Christi, propter insatiabile mul-
torū ingluuiē, qui eo omnes suos conatus destinant, vt diuitias per fas & nefas corradant.

Ita erga vos affecti, libenter voluissimus
distribuere vobis non solum Euāgelium
Dei, sed nostras ipsorum animas, propterea
quod cari nobis facti estis.

Suum affectum ab effectu probat,
nimirum, quod non solum libentia-
nimo prædicauerit ipsis Euāgelium,
quod muneris est Apostolici, verum-
etiam quod paratus fuerit pro ipsis
vitam dare, quod intime amantis in-

dicium est. Discant hinc ministri verbi pluris facere salutē Ecclesiæ, quam propriā vitam:
Discant

Discant alacri & prompto animo, vel in medio persecutionum Euangelij negotium promouere: Discant renunciare suis commodis & voluptatibus, vt soli gloriæ Dei ac salutis animarum seruire possint.

Meministis enim fratres laboris nostri ac fatigationis.

hauserat Paulus apud ipsos. Porro græcicæ voces *κόπος* & *μυθός* nō multum differunt. *κόπος* significat laborem cum summa cura & sollicitudine coniunctum. *μυθός* significat laborem quo quis fatigatur pressus laboris mole ac difficultate, vnde colligitur arduum esse munus ac difficile, fidum ac sincerum ministrum verbi Dei agere.

Nocte enim & die laborantes ne quem vestrum grauaremus, prædicauimus apud vos Euangelium Dei.

Diurni, quo præcipue in prædicando Euangelio occupatus erat. Cur autē labore manuum sibi victum parauerit, causam reddit, quod noluerit cuiquam illorum oneri esse. Apud Corinthios similiter, & apud Ephesios sibi victum manuum labore acquisiuit, haud dubie ob hanc causam, vt illis omnem calumniandi & sinistre, de se suspicandi occasionem amputaret. Est enim ministrorum verbi officium cauere, ne sua culpa, aut etiam abusu sui iuris cursum Euangelij impediunt. Sed de hac re paulo supra plura sunt dicta, contra eos qui ex similibus exemplis opera supererogationis extruunt.

Vos testes, & Deus, quam sancte & iuste & inculpate cum vobis credentibus versati sumus.

Dei vero, qui cor inpletur, ideoque; solus *ἀποδοκῶν* in scriptura dicitur. Porro viuendi rationem, seu integritatem Christiani hominis ad tria reuocat. Ad sanctitatem, qua homo in vero timore & fide viuut: Ad iusticiam coram hominibus, quæ nō solum nemini nocet, sed potius omnibus prodest. Sunt enim huius iusticiæ duæ partes, nimirum, abstinētia ab iniuria proximi, & beneficentia. Ad innocentiam, qua nemini præbet occasionem de se male loquendi. Quia autem hoc postremum difficillimum est, restringitur ad credentes, qui soli candide iudicare de aliorum factis didicerunt per spiritum fidei. Hic nos quoque discamus, quo nostra viuendi ratio vniuersa referenda sit.

Quemadmodū scitis quomodo vnumquemque vestrum tanquam pater liberos suos (complexi sumus) obsecrantes & consolantes & testificantes, vt ambularetis digne Deo, qui vocauit vos in suum regnum & gloriam.

in suum regnum & gloriam. Hinc multiplex doctrina peti potest. Primum enim docemur exemplo Pauli, quomodo amplecti debeant suos auditores ministri Euangelij. Nimirum, non secus quam bonus & blandus pater suos liberos. Deinde quod eorum officium sit, nō tantum publice docere omnes simul, verum etiam singulorum curā habere, & prout cuique opus est sermonē accommodare, nempe, vt exhortentur cessantes, consolentur mæstos & pusillanimes seu afflictos, & testificentur. Hoc est, doceant rudes vt verbo Domini ac sana doctrina conuincantur de veritate Dei. Testificandi enim verbum ad doctrinam refertur. Non est igitur perfunctus pastoris munere, qui publice docet tantum. Sunt enim quibus opus est peculiaris institutio. Paulus Act. 20. dicit, se mundū à sanguine omnium, quia pulchre omnes & priuatim singulos admonere nō cessauerit. Quare non potest se mundum à sanguine profiteri, qui priuatam instructionem negligit. Tertio, vocationis finis obseruandus est, videlicet, quod ideo vocemur per Euangelium, vt cōsortes regni Dei & gloriæ cœlestis æternum viuamus beati. Hunc finem, qui sibi ob oculos verē ponit, seruientius cōtra mundum & vicia pugnare, ac integritatē sectari per totam vitā conabitur, quo iuxta titulum &

tum & voluntatem Dei patris vivere (quod quidem est digne Deo ambulare) possit. Non igitur res levis sed regnum Dei ac salus animarum agitur. Quæ sane bona quantiscunque periculis ac laboribus præponenda sunt. Quarto, hic admoneantur ministri verbi non solum fidei & iustificationis doctrinam vrgere, verum etiam serio legis doctrinam, quæ regulam vitæ Christianæ præscribit, proponere. Nam vt fide in regnum Christi ingredimur, ita pijs operibus & filijs Dei dignis in regno Christi nos esse declaramus. Sicuti contra mala opera ciues Satanæ monstrant & coarguunt.

Propter hoc & nos gratias agimus Deo indefinenter, quod vos amplexi sermonem Dei prædicatum à nobis recepistis, non sermonem hominum, sed (quemadmodum est vere) sermonem Dei, qui & efficax est in vobis credentibus.

ficasse (quod in illorum commendationem vergit) indicat. Porro hic de multis rebus monemur. Primum, vnde sit Euangelij autoritas, nempe ab autore Deo. Ipse enim sonat suum verbum per ministros. Deinde, quod ministri verbi cauere debeant à Doctrinis hominum, vt vere possint gloriari cum Paulo, se sermonem Dei, non hominum, prædicare. Quod si facerent Romanistæ, minus esset in Ecclesia turbatus, latiusq; se extenderent pomeria Ecclesiæ Christi. Præterea, quod huic verbo homines propter reuerentiam Dei fidem habere debeant exemplo Thessalonicensium. Postremo, quis sit effectus Euangelij in ijs, qui illud vere recipiunt. Nam Deus in illis est efficax suo spiritu, Reformat mentem hominis sua manu, conuertit voluntatem, purificat cor, excitat fidem, dat alacritatem ad præstandum Deo cultum suum. Cum contra contemtores Euangelij spiritu Satanæ, & carnis sensu ferantur. Quâ diu igitur aliquis membra sua iniusticiæ arma sentit, sciat se frustra verbû audiuisse. temereq; se Christianum iactare. Hic enim ordo, qui hoc loco indicatur à Paulo, necessario obseruandus est. Prædicatio, receptio doctrinæ, fides iustificationis, & efficacia Dei in credentibus. Prædicatio esse potest sine sequentibus tribus. Sed nullum horum trium sine cæteris. Vbi enim recipitur doctrina, prædicatio sane præcessit, fides concipitur, Deiq; virtus se exerit. Proinde nemo de verbo gloriatur, nisi qui sentiat in se virtutem Dei.

Vos enim imitatores facti estis fratres Ecclesiarum Dei, quæ sunt in Iudæa, in Christo Iesu, quod hæc passi estis & vos à proprijs contribulibus, quemadmodum ipsi à Iudæis.

eos exemplum Ecclesiæ Dei, quæ est in Iudæa, imitari. Vtque discernat veram Ecclesiam Dei ab ea, quæ falso sibi hunc titulum vendicat, addit, In Christo Iesu. Huius enim corpus est Ecclesia vera, in illo collecta, & compacta. Porro hoc exemplum amplificat à simili. Sicuti Iudaica Ecclesia à suis contribulibus, hoc est, à Iudæis patitur: sic & vos patimini à proprijs ciuibus. Atque ita hoc exemplo ad patientiam & constantiam hortatur Thessalonicenses. Hinc nos quoque admoneamur Sanctorum exempla imitari, vt ab ijs discamus constantiam & patientiam in ferenda cruce, tempore persecutionis, ne fracti impatientia confessionem abijciamus. Deo enim ita visum est, vt erux sit veluti quoddam examen fidei, quo probetur eius sinceritas.

Qui & Dominum occiderunt IESUM & proprios Prophetas, & nos persecuti sunt, & Deo non placent, & omnibus hominibus aduersantur, prohibent nos gentibus loqui, vt saluentur, vt expleant peccata sua semper, peruenit enim in eos ira in finem.

Haftenus de suo ministerio & diligentia, nunc de fructu agit (Estque hæc secunda pars capituli) Gratiarum hæc actio non solum ministrorum esse monet, gaudere de profectu sui ministerij quod fortunat Deus, verum etiam Pauli prædicationem receptam fuisse à Thessalonicensibus, & fructi-

Propositionis proximæ ratio ita accommodanda. Quod vere amplexi sitis sermonem Dei, vere credatis, Deusque sit in vobis efficax, ostendit haud obscure vestra constantia, quæ grauissima quæq; pro Euangelio patimini: ac vt ipsos consoletur, dicit

Amplificatio est quæ exaggerat malitiam Iudæorum per distributionem, & simul penam impietatis eorundem notat: cum vt occurrat scandalo crucis, tum vt consoletur cruce pressos. Id quod facit triplici argumento, exemplo Christi & Apostolorum, salute promissa pijs, & ira Dei, hoc est, damnatione

natione super impios & persecutores Ecclesie. Et prodest sane in hac tria tempore persecutionis respicere, ne multitudine impiorum, & persecutionum fluctibus superati fidem abijciamus. ex his enim tribus ingentem consolationem hausisse sanctos Martyres non est dubium. Præterea obseruentur hic tres loci: Primus, de rabie persecutorum Ecclesie, qui in tantam feritatem deferuntur præcipientes à Satana, vt nunquam expleri possit sanctorum sanguine. Secundus, de impletione scelerum eorum, qui male agendo pergunt, nam mensuram hoc modo sui iudicii implent. differtur enim pœna, donec iniquitas illorum ad summum peruenit. Quare sedulo nobis cauendum, ne peccata peccatis addendo, reponamus nobis iram in die iudicii. Tertius de ira, quam in illos peruenisse dicit vsq; in finem. 10 Quo admonemur de reiectione gentis Iudaicæ propter eius contumaciam, & nefanda scelera. In hoc exemplum & similia intueri nos oportet, vt admoniti illorum malo, viuamus sollicite magis in timore Dei, ne in similem Dei iram ob nostra peccata incurramus. Nam hæc ira seivdammatio, & reiectio, vt ad totum populum Iudaicum non pertinet: Ita nec ad solum. Esaias enim & Paulus docent, quod reliquæ salutæ fiant. Deinde eadem damnatio cõmunis erit omnium, qui vel persequuntur Euangelium, vel aliqui Epicureorum more illud negligunt, vel deficiunt à cognita veritate. nam innotata sententia est, Qui non credit in filium, ira Dei manet super eum.

Nos autem fratres orbatì vobis ad spacium horæ, facie non corde, vehementius studimus faciem vestram videre cum multo desiderio.

10 Primum igitur significat promittitudinē animi sui ad inuisendū Thessalonicenses. Deinde, cur non venerit, exponit. Verū hæc vt magis conspiciantur, *ad alium nos ea retexam.* Primum itaq; se orbatū illis dicit. vnde significat affectum suū ergo ipsos vere paternū, qualis in fideis verbi ministris requiritur. Deinde hunc affectum collatione exaggerat, cum inquit, Ad spacium horæ, quāsi dicat, Molestum est mihi & durum sane abesse à vobis ad spacium horæ, nedū tanto tempore. Tercio, vt eos non nihil consoletur, correctionem addit, Facie nō corde inquiens, ac si dicat. Tamen si facie à vobis subductus sum, & corporali præsentia: Tamen corde & animo apud vos maneo. Non enim quemadmodum corpora, Ita animos interuallum loci separat: Quod quidem nō ad substantiam, sed ad animorum affectum, & desiderium referendū esse manifestum est. Quarto admonet eo se maiori studio quo diutius absuit, contendisse, vt ipsos inuideret, idq; multo desiderio: Quemadmodum parentes qui longo tempore aspectu liberorum priuati, feruentius eos videre gestiunt.

Itaque volumus venire ad vos (ego quidem Paulus & semel, & iterum) sed impedit 40 uit nos Satanas.

Conatus sum quidem ad vos proficisci semel atq; iterum, sed Satanas nos impediuit per Iudæorum insidias, qui meæ vitæ insidiantur. Hic enim impedimentum Satanæ vocat malignorum studia, & insidias, quib. impediabatur, quo minus ad ipsos venire potuerit. verū hic quæstio oritur: nunquid Satanas possit alicuius sancti propositū impedire? Ad quam quæstionē Basilus respondet in hunc modum: Eorum quæ in Dominō sunt recte factorum, alia sola voluntate ac deliberatione animi efficiuntur, Alia ad hoc vt efficiantur, indigent etia opera corporis adhibendi vel studio, vel tolerantia. ac quæcunq; sunt eius generis, quæ in sola animi voluntate posita sunt, hæc nullo modo impedire Satanas potest. Quæ vero sunt ad quæ consequenda necessaria est opera corporis, in his plerumq; Deus nasci 50 impedimenta permittit, vel probandi vel detegendi causā illius, qui impediatur. Hinc præterea discendū exemplo Pauli, quod liceat sanctis aperta pericula fugere, modo id fiat salua pietate. Neque enim debet quis se temere in manifestum periculum conijcere.

Quæ est enim nostra spes, aut gaudiū, aut coronā gloriationis? nonne & vos corā Domino nostro Iesu Christo in ipsius aduentu? vos enim estis gloria nostra, & gaudium:

Ratio cur ad eos venire voluerit. Nemo non libenter apud eos est, ex quibus gaudet, de quibus quam optime sperat; à quibus gloriam habiturum se confidit. Quare & ego in-

primis inuiserē vos, qui estis mea spes, gaudiū, & corona gloriationis, idq; in aduentu Iesu Christi. Sed quid est, quod vocer Thessalonicenses suam spem, gaudium & coronā? An non Christus solus spes, gaudium, & corona est credentium? est profecto Christus spes, gaudium, & corona credentium, adeo quod extra illum nihil spei, gaudiij, aut gloriationis sit reliquum. Respondeo igitur vt supra primo capite in illū locū. Neg; querentes ab hominibus gloriam. Quicumque testimonium bonæ conscientie habet in suis factis, potest gloriari, sed non extra Christum. Vide Regulam supra loco notato. Deinde duo obseruentur hoc loco. Primum quod liceat ministris verbi pie gloriari ob felicem suorum laborū successum, modo caueant, ne quid suæ industriæ ascribant, sed bonitati Dei qui illorum labores fortunat. Deinde quod quo quisq; ministrorum verbi plures in regnum Christi adduxerit, eo in aduentu Christi maiorem gloriam, ac veluti triumphum habiturus sit. Vnde 2. Timoth. 4. Quod superest, reposita est mihi iusticie corona, quam reddet mihi Dominus in die illo iustus iudex. Verum hoc recte intelligendum est, ne ad causarum iustificationis ordinem referatur. Nam tum demum sanctis redditur illa corona & gloria, vbi fidem seruauerunt, certamina decertarunt, & cursum perfecerunt. Hæc corona reposita quidem est, sed gratia Dei & merito Christi, non meritis proprijs. Quæ tamen corona & gloria compensantur labores & certamina. Huc Danielis refero dictum: Doctores fulgebunt quasi splendor firmamenti, & qui ad iusticiam erudiunt multos in perpetuas æternitates. Quare nequaquam cum hac compensatione laboris & diligentie in ministerio verbi pugnat gratuita imputatio. Hanc enim præcedere necesse est. Nam nisi gratuita imputatio iusticie præcedit, nulla operum remuneratio sperari potest. Placere enim non possunt opera sine fide prælucente. Habet igitur fides duplex obiectum, promissionem remissionis peccatorum seu iusticie, & remunerationem bonorum operum. Quatenus quærenda est remissio peccatorum seu iusticia gratuita, fides in solam misericordiam Dei propter Christum recumbit, sed extra iustificationis causam etiam remunerationis respectum habet, quemadmodum de Mose legimus, Hebræ. 11.

CAPVT III.

Summa Capituli tertij.

Memorat se Paulus misisse Timotheum ad Thessalonicenses, vt eos confirmaret, à quo reuerso Athenas, cum statum eorum didicisset, gratias agit, optatque vt & ipse ad eos venire possit, & illi magis magisque confirmati in pietate, persisterent.

Ordo & partes Capituli tertij.

Tres sunt partes huius capituli partes. PRIMA continet causam missi Timothei, & eiusdem breuem commendationem. SECUNDA exponit, quomodo Timotheus reuersus fidem ac dilectionem Thessalonicensium nuntiauerit, vnde & gratias se Deo agere testatur Paulus. TERTIA est votum, quo & ipse ad Thessalonicenses venire, ac ipsorum interea corda in vera sanctitate confirmari cupiat.

EXEGESIS TERTII CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM

QUARE non amplius tolerantes visum est nobis, vt Athenis relinquere mur soli, & minus Timotheum fratrem nostrum, & ministrum Dei, & cooperarium nostrum in Euangelio Christi.

Quia in fine superioris capituli dixerat Paulus se impeditum à Satana, quo minus ad ipsos Thessalonicenses venire potuerit, hic se misisse Timotheum suo nomine refert, ne prorsus viderentur à se derelicti. Hic duo obseruentur. Primum quod Paulus ex paterno affectu erga ipsos Thessalonicenses solus potius voluerit in tantis persecutionū turbis relinquere, quam vt eos sineret diutius consolatione destitui. Vnde discant ministri Euangelij non tā propriæ salutis, quā suorum auditorum rationē habere. Deinde obseruetur commendatio Timothei, quæ eo pertinet, vt

10 tinet, vt cōciliet Timotheo autoritatē apud Thessalonicenses, quo pluris faciant ipsius legationē, magisq; ipsius cōsolatione erigantur. Vnde discant ministri verbi se mutuo veris cōmendationibus ornare, quo ipsorum autoritas maneat illēsa. Nam vbj autoritas semel amissa est, parum admodū proficiet docentis labor, contemnentur cōsilia, atq; adeo quicquid facit. Porro Timotheum ornat magnis praconijs. Primum enim cum fratrem eum appellando, cum suū affectū erga ipsum, tum cuius sit professionis ac religionis declarat. Nam tum temporis Christiani se fratres mutuo appellarunt. Deinde cum ministrum Dei vocat, vt qui seruierit Deo veris cultibus. Postremo quo ministerij genere Deo seruiat, ostendit cum addit, Cooperarium in Euangelio Christi. Talesigitur se mutuo agnoscant
10 pij ministri, atque alius alium propter dignitatis gradum tanquam ex alto ne despiciat.

Vt confirmaret vos & consolaretur vos de fide nostra, ne quisquam commoueat in afflictionibus his.

20 tionibus. Multum enim doctoris fides & constantia in periculis adeundis auditorum animos confirmat & consolatur: contra autem fractus aduersis docentis animus, haud raro auditorum fidem extinguit. Alter finis est (cui subordinatur prior) ne quisquam in Pauli adeoq; Ecclesie periculis commoueat, à diabolo, & mundo quietem & ocium blande suggerentibus deceptus, ac ita deficiat ab Ecclesia. Est enim *omnes*, qua voce Paulus hic vitur, cum quis blanditijs & illecebris motus, mutat sententiam, Metaphora à canibus sumta, qui caudæ motu blandiuntur.

Ipsi enim scitis quod in hoc positi sumus.

Ratio à communi piorum conditio ne sumta, quam dicite eos non ignorare. In hoc, inquit, positi sumus, id est,

30 Hæc est piorum conditio, vt perpetuo in hoc mundo cum varijs afflictionibus sit ipsis certamen. Quod enim præcessit in capite Christo, sequetur & in membris, quemadmodum suis prædixit Dominus dicēs: Si quis vult me sequi, abneget semetipsum, & tollat crucem suam quotidie, & sequatur me. Vnde Paulus. Quotquot volunt pie viuere in Christo, persecutionem patientur.

Etenim cum apud vos essemus, prædiximus vobis, quod essemus passuri afflictiones, quemadmodum & accidit & scitis.

Eos præsciuisse probat ex eo quod à se antea præmoniti erant de futuris afflictionibus. Hæc præmonitio non parum fecit ad roborandam fidem ipsorum, qui hæc à Paulo, tanquam certissimo vate acceperant. Nam prædictiones, cum euentus respondet, spiritum diuinum coarguunt.

40 Propter hoc & ego non amplius sustinens, nisi vt cognoscerem fidem vestram, ne forte tentauerit vos is qui tentat, & in vanum fiat labor noster.

Repetit quod in principio proposuit de legatione Timothei, & addit causam legationis impulsuam, nimirum vt cognosceret fidem illorum, an per crucem & Satanæ tentationem esset labefacta. Quod superius dixit,

50 ne quisquam commoueat, hoc idem nunc repetit, sed alia verborum forma, nempe, ne forte tentauerit vos is qui tentat, scilicet propositis quiete, securitate & in vita felici successu. quæ cum homines quærunt, à Satana tentari dicuntur. Cuius tentationibus si succumbunt, totus docentium labor fit inanis. Monemur itaq; hoc loco perpetuo excubandum esse, ne nos incautos opprimat diabolus. Non enim frustra præcipit Dominus, Vigilate & orate, ne intretis in tentationem.

Nuper autem cum venisset Timotheus ad nos à vobis, & annunciasset nobis fidem & dilectionem vestram, & quod habetis memoriam nostri bonam, semper desiderantes nos videre, quemadmodum & nos vos.

Secunda pars præsentis capitis est, vt autem in prima parte de legatione Timothei ad Thessalonicenses egit: Ita hic de ipsius ad se reditu tractat: à quo tria de Thessalonicensibus percepit, Nimirum fidem, charitatem, & affectum

affectum pium erga suum doctorem: quæ sane tria præcipua sunt religionis capita. Fidei nomine etiam confessionem & cultum Dei, qui necessario cum fide coniunctus est, intelligo. Charitas necessarius est fidei fructus, quæ cum friget, fidem extinctam esse necesse est. Ex affectu pio & desiderio, videndi Paulum, cum eorū gratitudo, tum verbi diuini amor colligitur. Hos Thessalonicenses imitari omnes decet, quib. sua curæ est salus. Porro quod addit quemadmodum & nos, non solum suum affectum erga ipsos indicat, verum etiam exemplo docet, qualis coniunctio animorum mutua debeat esse inter docentes & auditores, modo fructus ministerij aliquis consequetur. Vbi enim parum inter ipsos cōuenit, & odij & malevolentia sunt suspiciones, vbi calumnia & obreptationes, ibi spiritus Satanæ semen verbi cœlestis suffocat, quo minus suum fructum edere possit.

Ideo consolati sumus fratres in vobis, in omni afflictione & necessitate nostra, per vestram fidem.

Quantum solatij perceperit Paulus ex eo quod Thessalonicenses fidem & dilectionem seruauerint, ostendit, videlicet, quod in medijs afflictionibus, audita ipsorum fide, admiserit. Quæ sane res non solum summum affectum Apostoli erga Thessalonicenses declarat, verum etiam multo magis ardens studium gloriæ Christi per Euangelium illustrandæ coarguit. Quod sane exemplum pijs Euangelij ministris proponitur, vt quasi sui obliti, vnice ad Christi gloriam & salutem Ecclesiæ spectent.

Quoniam nunc viuimus si vos statis in Domino.

Ratio consolationis. Nunc viuimus, hoc est, quam optimæ res nostræ se habent, & rectissime valemus, si vos statis in Domino. Stare autem in Domino, nihil aliud est quam credere, & ex fide sincere diligere, nihilq; magis optare, quam in cultu vnius Dei ad finem vsque perseuerare. hinc collige, quod veluti mors quædam pijs ministris sit, si sui auditores à fide deficiunt.

Quam enim gratiarum actionem possumus Deo reddere pro vobis super omni gaudio, quod gaudemus propter vos corâ Deo nostro, nocte & die abundantius precantes, vt videamus vestram faciem & supplicamus quæ defint fidei vestræ?

Præterquam quod suum affectum Paulus erga Thessalonicenses fufius aperit, quatuor loci insignes sese offerunt. Primus, quod soli Deo ascribendus sit profectus verbi. Et si enim Paulus magnis certaminibus iecerit semen verbi cœlestis Thessalonicæ: Tamen hic vni Deo acceptum fert, quod suus labor non fuerit inanis. Secundus, quod non solum sit ministrorum verbi sincere docere, verum etiam serio agere Domino gratias, lætariq; quoties fructum aliquem ministerij cōspiciunt. Tertius, quod quo magis crescit Christi cognitio, eo magis sit orandum, ne inimicus homo iactis zizanij in agrum Domini, semen bonum suffocet. Quartus, quod fides nunquam ita in hoc mundo absolui possit, quin suis incrementis perpetuo indigeat. Quare perpetuo annitendum est, vt indies magis magisque per auditum verbi, aliaq; pietatis exercitia in Domino grandescat.

Ipse enim Deus & pater & Dominus noster Iesus Christus dirigat viam nostram ad vos.

Tertia huius capituli pars est continens precationem Pauli, cum pro aduentu suo ad ipsos Thessalonicenses, tum pro incremento & confirmatione eorundem in vera sanctitate, vsq; ad aduentum Christi, atque ita habet hæc pars duo membra. prioris membri circumstantiæ diligenter perpensa multas doctrinas afferunt. Primum enim cum dirigat Paulus orationem ad Christum, agnoscit ipsius diuinam potentiam, quæ patri æqualis sit. Deinde cum separatim dicit, Deus, & pater, de duabus rebus nos admonet. Vt enim Dei mentio maiestatem & omnipotentiam declarat: Ita patris appellatio fauorem Dei erga homines credentes exprimit. Is igitur, quem inuocamus, nō tantum vt verus Deus æstimandus, verum etiam vt benignissimus pater est agnoscendus, ac amandus, à quo omnia optima (cum sit & omnipotens & paternum erga nos animo) sperare liceat per Iesum Christum. Præterea commendatur hic nobis prouidentia Dei peculiaris in administranda Ecclesia. Non enim tam Pauli industria quam prouidentia Dei fuit, ad Thessalonicenses venire aut non venire.

Vos

Vos autem Dominus impleat, & abundare faciat charitatem mutuam inter vos & erga omnes, quemadmodum & nos erga vos.

Charitas enim quæ à fide proficiscitur, primum ad fideles se extendit. Deinde ad alios quoque. Nam charitas secundum Deum, non hunc vel illum, sed omnes complectitur: Ita ut se in omnes effundat, principio facto à domesticis fidei. Exemplum vero cum inquit. Quemadmodum nos erga vos. Hic Paulus Thessalonicenses suo exemplo stimulat ad mutuum amorem, & profecto nihil pulchrius est quam in doctoris vita eandem esse pietatem & innocentiam quam vox docet. Exemplum sane imitatione in primis dignum.

Vt confirmet corda vestra irreprehensibilia, in sanctitate coram Deo & patre nostro, in adventu Domini nostri Iesu Christi cum omnibus sanctis suis.

Quid charitati vera ex fide mananti coniunctum sit ostendit. Nam ut si ne charitate nihil est irreprehensibile & purum coram Deo: Ita ubi charitas adest, sincera corda, irreprehensibilia in vera sanctitate, idque coram Deo &

patre, existunt. Non quod illa innocentia & sanctitas sint effectus charitatis. (Fide enim corda purificantur.) Sed quia mutua charitas vera sanctimonie indicium est. Hoc cum reuelatum iri monet in adventu Domini cum suis sanctis, fortius eos stimulat ad mutuum dilectionis studium. Hic rursus monemur, quibus in rebus potissimum occupari debent Christiani, nimirum in mutua ex fide dilectione, studioque innocentia, adeoque omnium virtutum. Hic enim sanctitatem omnibus quæ cum fide & charitate vera pugnant, opponit. Præterea obseruandum est, quod monet Ambrosius, à Deo esse principium & profectum, consummationemque virtutum.

CAPVT IIII.

Summa quarti Capitis.

Relicta immundicia & iniuria proximi, sanctificationi mutuaque dilectioni magis magisque incumbendum est propria agendo. Nec nimio dolori indulgendum est ob mortem necessariorum, quos Dominus aliquando reuocabit ad vitam perpetuam, qua spe se per mutuo consolari debent.

Ordo & partes quarti Capitis.

Priora tria capita partim laudibus Thessalonicensium ob constantiam in fide & cruce, partim studio Pauli erga ipsos absoluntur. Sequentia duo paræneses fere continent ad vitam Christianis dignam. Perpetuum enim mos Pauli est doctrinæ addere paræneses prorepticas & apotrepticas. Porro hoc quartum caput duabus partibus, nempe parænesi & consolatione absoluitur. Parænesis partim proreptica est, quæ ad virtutes varias stimulat, partim apotreptica quæ debortatur à vicijs, utramque ex firmis principijs extruit. Consolatio est super morte amicorum, ne nimio dolore, more Ethnico ob mortem necessariorum afficiantur. Cui admixta est expositio de modo & ordine resurrectionis.

EXEGESIS QUARTI CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

¶ Vobis reliquum est igitur fratres rogamus vos, & adhortamur in Domino IESV, quemadmodum accepistis à nobis, quomodo

Propositio est institutæ paræneseos, cuius sensus est, ut dignam professionem vitam degant Thessalonicenses, quo Deo placere possint, atque oporteat

oporteat vos ambulare, & placere Deo, vt abundetis magis.

adeo indies magis proficiant. Hæc propositio monet, vt qui Christo semel nomina dederunt, eo tota vita contentant, vt Deo placeant. Quod fit, dum ad normam ipsius voluntatis nostram vitam conformamus. Cum autem addit: Quemadmodum oportet, necessitatem indicat, fides enim incolumis esse nequit, quæ hoc ex veris fructibus non palam faciat.

Noſtis enim quæ præcepta dederimus vobis per Dominum Ieſum.

Autoritatem suæ exhortationi conciliat cum dicit, præcepta à se præscripta auctorē habere Dominum Ieſum, 10

Cui obædire omnes, qui ab eo salutem expectant, iure debent: vt serui Domino, & redempti suo liberatori. Hinc cum docentes, tum discentes moneantur. Docentes quidē, ne quid aliud Ecclesiæ Christi præsumant proponere, quam cuius autor est Dominus. Discentes vero, ne prius acquiescant, quam sciuerint vocem Domini esse quam sonant præcones verbi. Hinc Moſes subinde ingerit populo Dei, & locutus est Dominus Deus, & Propheta: Hæc dicit Dominus. Humanæ enim doctrinæ, vtut neceſſariæ sunt in præſenti vita: Tamen Ecclesiæ Christi, cum de cultu Dei recteque formanda vita agitur, ſola voce Domini contenta eſſe debet.

Hæc enim eſt voluntas Dei ſanctificatio vestræ.

Ratio propositionis de noua vitæ seu obædientia fidelium sumpta à primo & summo axioma omniū actio-

num Christianarum. In quo axioma duo ſpectanda ſunt, Regula vitæ Christianæ & forma eiſdem. Regula eſt ſola voluntas Dei, quæ petenda eſt ex ſolo verbo Dei, vnde Dauid, Lucerna pedibus meis verbum tuum. Et Chriſtus ex Eſaiæ, fruſtra me colunt docentes præcepta doctrinas hominum. Proinde hæc regula euerit & damnat omnem doctrinam omniū hominum, Ethnicorum, Iudæorum, & Papiſtarum, qui alias regulas viuendi præter verbum Dei excogitant, quod ſolum voluntate Dei nobis reuelat. Nec iuuat eos quod bonam intentionem prætendant. Nam Dominus Deut. 12. aperte dicit. Non facient ſinguli quod ſibi rectum videtur. Huius rei cauſam exprimit Eſaias cap. 55. hiſce verbis: Neque enim cogitationes meæ cogitationes vestræ, neque via meæ, via vestræ dicit Dominus, quia ſicut exaltantur cæli à terra, ſic exaltatæ ſunt viæ meæ à vijs vestræ, & cogitationes meæ à cogitationibus vestræ. Sit igitur nobis immota regula viæ voluntas Dei, quam nobis ſuo ſacroſancto verbo reuelauit. Forma vitæ eſt ſanctificatio ſecundum regulam. Hæc ſanctificatio deſcribitur infra 5. cap. hiſ verbis: Ipſe autem Deus pater ſanctificet vos totos & integer ſpiritus veſter, & anima & corpus ſine reprehensione in aduentu Domini noſtri Ieſu Chriſti cuſtodiat. Eſt igitur ſanctificatio plena cum ipſe homo ſpiritu, anima & corpore integer vel purus & impollutus ſeruatur vſque ad diē Chriſti. Purus autē iſ eſt totus, qui nihil mente cogitat, nihil corde appetit, nihil corpore exequitur, niſi quod probatur Deo. Hinc patet verā ſanctificationē in regeneratione conſiſtere, quæ mortificatione & viuificatione abſoluitur. Mortificatione renunciamus mundo & carnis deſiderijs ac inquinamentis. Viuificatione quæ fit per fidem in Chriſtum, ſubijcimus nos imperio ſpiritus, vt iam cum ſincero corde in certitudine fidei aſperſi cordibus à conſcientia mala, vt loquitur Epiſtola ad Hebræos, audēamus Deum accedere & offerre illi hoſtiā viuentem corpora noſtra (Rom. 12.) Obædiendo in omnibus ipſius ſanctiſſimæ voluntati. Formā igitur Christianæ vitæ ſanctificationis vocē exprimitur, qua exiuit iniquitas & induitur innocentia, & integritas ſpiritus, animi & corporis, vt totus homo ſe Deo in obſequium addicat. 40

Vt abſtineatis à ſcortatione, & ſciat vnuiſquiſque veſtrum poſſidere ſuum vas in ſanctificatione & honore, non cum affectu concupiſcentiæ, quemadmodum & gentes quæ non nouerunt Deum.

Sanctificationem ſectandam eſſe iuxta voluntatem Dei ſuaſit. Nunc quaſdam eius partes per collationem contrariorum recitat. Nam cum ſanctificatio immunditiæ opponitur, ſingulæ ſanctificationis partes opponuntur ſingulis immunditiæ membris. Atque hoc loco caſtitem fornicationi opponit, quo illam & ſanctam & honeſtā ſectemur, hanc vero & turpem, ſœdamque deſectemur fugiamuſque. Significat enim hoc loco vas, ipſum corpus vniuſcuiuſque, qua appellatione notatur fragilitas humana, hoc poſſideri vult cum ſanctificatione & honore, hoc eſt ſanctum, purū & honeſtū conſeruari vera mentis & corporis 50

hoc loco caſtitem fornicationi opponit, quo illam & ſanctam & honeſtā ſectemur, hanc vero & turpem, ſœdamque deſectemur fugiamuſque. Significat enim hoc loco vas, ipſum corpus vniuſcuiuſque, qua appellatione notatur fragilitas humana, hoc poſſideri vult cum ſanctificatione & honore, hoc eſt ſanctum, purū & honeſtū conſeruari vera mentis & corporis

poris castitate. Fornicationis nomine intelligit per Synecdochen omnē turpē Venerem, quam ablegandā monet ad gentes quæ nō nouerunt Deū. Quod sane in primis obseruandum est. Significat enim parū, imo nihil in schola Christi p̄fecisse eos, qui varijs libidinis generib. succumbunt. Sit igitur omnib. pijs cordi hac admonitio Pauli, cogitentq; se tan-
 10 tisper à Christo alienos esse, donec fœdis libidinib⁹ & concupiscentijs carnis se inuoluunt. Nonnulli vas pro vxore exponūt, sed prior interpretatio magis accommodata est præsenti lo-
 co. Nam vas vsu Hebraico est quælibet res certo vsui destinata, vt corpus nostrum nō escæ
 & Veneri, sed Domino destinatum est, 1. Cor. 6. Præterea obseruentur gradus peccatorum. Vt enim hic tres rei venerex gradus facit, Concupiscentiā, Affectum, & fœdum libidinis
 10 actum, quem fornicationis nomine designat. Concupiscentia innata æstuat. Affectus per-
 turbat rationem, ac voluntatē plerumq; captiuat, vt fœde corpore perpetretur, quod tur-
 piter affectus imperat. Sic & aliorum peccatorum tres gradus sunt, Concupiscentia, Affe-
 ctus, quo dominatur peccatum, & perpetratio. Hi gradus diserte ponuntur ad Rom. 7. his
 verbis. Ne igitur regnet peccatum in mortali corpore vestro ad obediendum ei in concu-
 10 p̄scentijs suis. Quare primis inijs & motibus, vigilijs & precibus iuxta cōsiliū Domi-
 ni resistendum est, ne mente victa affectus voluntatem trahat ad patrandum peccatum.

Ne quis opprimat aut fraudet in nego-
 20 cio fratrem suum.

Sanctificationis & immundiciæ a-
 lias quasdam partes attingit. Quem-
 admodum enim immundiciæ subijcit
 violentam oppressionem, & astutā fraudem, Ita per *ἀφ' ἑαυτοῦ* sanctitatis partes intelligit hu-
 manitatem, quæ violentiæ, & iusticiam in contractibus, quæ fraudi opponitur. Ponit au-
 tem hic duas partes iniuriæ proximi. Oppressionem violentā (qualis Tyrannorum & po-
 tentiū est qui inferiores iniustis exactionibus aut alijs illicitis modis premunt) Et fraudē
 30 qualis eorum est, quacumq; ratione plus à proximo accipiunt quam iustū est. Nam græca
 vox *πλεονεκτην* significat cupiditatem & studium, plus quam æquum est habendi. Quare
 hac voce omnis auaritia, dolus, vsura & quicquid vergit in proximi damnum notatur.

Propterea quod vltor est dominus de
 30 omnibus his, quemadmodum & antea dixi-
 mus vobis, & testati sumus.
 tem inuiterur. Quemadmodum enim turpibus factis supplicia, Ita honestis factis si mo-
 do ex fide fiant, præmia sunt propoſita.

Non enim vocauit nos Deus ad immun-
 diciem, sed ad sanctificationem.

Ratio est à fine vocationis sumpta,
 amplificata collatione contrariorum,
 ac si diceret: Antequam vocati sumus
 per Euangelium, in regno tenebrarum fordibus peccatorum inuoluebamur, Nunc au-
 40 tem vocati sumus per Euangelium, vt renunciatis peccatis, quæ mortis & damnationis
 causa fuere, iusticiæ & innocentia studeamus. Huc locus Pauli ad Tit. 2. pertinet. Appa-
 ruit enim gratia Dei salutaris omnibus hominibus, erudiens nos, vt abnegata impietate
 & mundanis concupiscentijs, modeste, iuste & pie viuamus in præsenti seculo. Proinde
 quicunq; peccatis indulget, immemorem suæ vocationis se declarat, & se adhuc in regno
 tenebrarum sub vexillo Sathanæ militare ostendit.

Quapropter qui reijcit, non hominem
 reijcit, sed Deum, qui & dedit spiritum suum
 50 sanctum in vos.

Vt magis eos vrgeat, auctoritatem
 Dei allegat, & simul sceleris magnitu-
 dinem notat. Qui enim reijcit saluta-
 res admonitiones à quocunq; propo-
 sitas, non reijcit hominem tantum, quod per se graue scelus est: sed Deum ipsum asperna-
 tur, & suam ingratitudinē ostendit, nō obtemperando Spiritui sancto, in hoc à Deo dato,
 vt excitet corda hominum ad obediētiā. Obseruetur emphasis in verbo *ἀδερσιν*, quod ita
 rem aliquam aspernari significat, vt nullo in loco ponatur, nullaq; eius rei ratio habeatur.
 Vnde tria collige p̄petuo ob oculos statuēda. Primū quod contētores Dei sunt quotquot
 eius salutaribus monitis per ministros verbi aut alios p̄positis nō auscultāt. Quemadmo-
 dum enim qui magistratus iussa detrectat, eius contemnit auctoritatē, Ita Deo non obtem-
 perans, diuinā mentē aspernatur, quo scelere nihil est immanius. Nam in de prolabantur
 homines in reprobā mentem, vt peccare nō erubescant, iuxta illud Prouerbiū. 18. Im-
 50 pius

pius cum in profundum peccatorum venerit, contemnit. Deinde significatur, quod tales contemptores Dei à Deo quoque reijciuntur, iuxta illud: Qui me contemnit, erit ignobilis, seu ignominia afficietur. Proinde cum nō honoratur Dominus, ac timetur ab ijs qui præceptis ipsius non obediunt, eos vicissim abijcit, & sinit cumulare peccata, donec mensuram peccatorum suorum compleuerint. Tertia, admoneantur tales iudicii Dei, cuius vultus manus effugere nequeunt contemptores Dei. Quapropter dum manet tempus penitentiae expurgamur, Deumque rogemus, ut nos conuertat, & suo spiritu regat. quo vere conuerti possimus, conuersionemque nostram vero fidei fructu testemur. Consolatur & hic locus pios Euangelij ministros, qui cum à mundo contemnuntur & reijciuntur, quod non tam ipsi, quam Deus ipse, cuius legatione funguntur, reijciatur.

De fraterna autem Charitate non opus habetis ut scribam vobis. Ipsi enim vos à Deo docti estis, ut diligatis vos inuicem. Et enim hoc facitis erga fratres omnes, qui sunt in tota Macedonia.

Quia & ipsi diuinitus docti, scitis, quod mutua requiratur à vobis dilectio, & effectus ipse seu fructus vestram erga Fratres dilectionem declarat. Nam in tota Macedonia eam experti sunt Fratres. Porro *διδοὺ διδάσκειν*, hoc est, à Deo docti, illi dicuntur, quorum cor viuō sensu verbum prædicatum, per gratiam Spiritus sancti penetrat, seu qui quod didicerunt per verbi prædicationem, opere complere satagunt. Est enim certissimum indicium, quod à Deo didiceris, si id quod didicisti facias. Qui autem nouit quid fieri debeat, & non facit, nondum à Deo didicit secundum gratiam, sed secundum legem, non secundum spiritum, sed secundum literam. Admoneamur itaque hoc loco à nobis non requiri ociosas speculationes de Deo & rebus diuinis, sed fidem per dilectionem efficacem.

At rogamus vos fratres abundare magis & eniti.

Correctio est, quasi dicat: Tametsi vestra erga fratres charitas magna est, Tamen perpetuis incrementis indiget. Nemo enim diligere iuxta rationem præcepti satis potest. Quare perpetuo progrediendum, enitendumque ut unusquisque se ipsum diligendo proximum superet. *φιλοτιμῆσθαι* enim significat magno studio conari quippiam efficere. Quare Ambrosium sequutus sum, qui hoc loco *φιλοτιμῆσθαι* eniti reddidit. Vnde colligemus non frigidum quandam amoris affectum à Christianis requiri, sed viuū & feruentem, quo proximi commo-

Quiescere & agere propria, operari proprijs manibus, quemadmodum vobis præcepimus.

Plures sanctificationis partes recitat, quæ similiter per antithesin sunt exponendæ. Nam ut sanctificationis partes præcipiuntur, Ita prohibentur immunditiæ quæ cum illis pugnant. atque hoc loco tria coniungit, quæ fere eundem sensum habent, Quiescere, agere propria, & operari proprijs manibus. Quorum primum nimirum quiescere, curiositati opponitur. Nam *ἡσυχάζειν* & *πολυπραγμονεῖν* opponuntur, ut apud Isocratem in oratione de pace, ubi dicit *ἡσυχίαν* vtiliorem ac commodiorem esse *πολυπραγμονείῃ*. Ut igitur hic commendatur Christianis modesta quies, Ita è contrario damnatur maligna curiositas. Deinde hortatur ut propria agant, hoc est, ut quilibet in sua vocatione sit sedulus & fidelis, & per *ἀντίθεσιν* damnat ociosos homines, qui quid sua vocatio efflagitet minime cogitant. Eodem pertinet quod addit, operari proprijs manibus, per quod intelligit synecdochice diligentiam sedulam in omni vocationis genere. Neque enim omnes manuum labore fatigari vult Paulus, sed ut quæ sui sunt munus, unusquisque fideliter præstet in communem & mutuam ædificationem.

Ut ambuletis decenter erga extraneos, & nullam re indigeatis.

Proximæ adhortationi duplicem rationem subiungit. Quarum prior à publica honestate, altera à propria utilitate sumta est. Publica honestas est ornans professionem fidei, honesto ac iusto labore vitam sibi parare: Cum contra turpe & indecorum sit ocio torpere, alienisq; bonis inhiare.

Propria

propria utilitas est, ut ipse sine mendicitate honesto labore viuas, alijsq; egentibus opem
feras.

Cæterum nolo vos ignorare fratres de
his qui obdormiuerunt, ne doleatis quem
admodum & cæteri non habentes spem.

est, quod mortuos ideo dormientes vocat, quia sicut illi qui dormiunt, suo tempore exci-
tantur, ita mortui in extremo die excitabuntur ad vitam immortalem. Quod autem de
dormitione dicitur, non ad totum hominem, sed ad partem, duntaxat nempe ad corpus
referendum est. Anima enim à corpore separata viuunt immortalis. Id quod plurima testi-
monia veteris & noui testamenti conuincunt. Deinde discrimen inter dolorem piorum
& impiorum consideretur. Illorum enim moderatus est, ut qui consolatione est mixtus,
Hic immoderatus sine omni spe & consolatione. Vt autem moderatus ille permittitur:
Ita prophanus & Ethnicus dolor damnatur.

Si enim credimus quod Iesus mortuus
est & resurrexit, sic & Deus eos qui obdor-
muerunt per Christum adducet cum ipso.

Ratio consolationis in morte ami-
corum, à causa communis resurrectionis.
Quoribus itaq; aliquis amicorum
morte tristatur, mortis Christi ac re-
surrectionis meminisse oportet. Nam ut mors Christi, nostræ mortis est victrix, ita eiusdē
resurrectio vitæ vobis causa existit. Est autem Pauli argumentum validum, non ab exem-
plo, non à particulari, sed à causa sufficiente, & necessaria ad suum effectum necessarium
& proprium. Vnde Paulus, 1. ad Cor. 15. resurrectionem mortuorum tanquam ex firmissi-
mo principio probat, cum inquit: Si resurrectio mortuorum non est, ne Christus quidem
resurrexit. Hic à destructione consequentis concludit antecedentis negationem hoc pa-
cto: At Christus resurrexit, igitur est resurrectio mortuorum. Sic enim paulo post addit.
Nunc autem Christus resurrexit ex mortuis, primitiæ eorum qui dormierunt. Subiungit
ibidem collationē causarum mortis & vitæ. Quemadmodum (inquit) moriuntur omnes
per Adam, ita & per Christum omnes viuificabuntur. Hic vititur contrarijs causis ad pro-
bandos contrarios effectus. Vt enim Adam mortis causa fuit sua inobedientia, ita Chri-
stus vitæ autor est sua iusticia. Nam Christus venit, ut instauraret omnia per Adam amissa.
Vis itaq; consequentiæ in eo est, quod Christus non sibi tantum resurrexerit, sed nobis. Quæ-
admodum enim primitiæ non consecrabantur ut solæ essent sanctæ, sed etiam ut reliquus
anni prouentus sanctificaretur. Ita & Christus non solus resurrexit, sed nobis ipse resur-
rectio causa, pignus & obsecratio quadam nostræ futuræ resurrectionis existit. Verum
hic quaestio ex Pauli verbis oritur. Videretur enim in speciem, quod tantummodo astruat
Paulus piorum resurrectionē, cum inquit, Qui obdormiuerunt in Christo, id est, qui mo-
rientes per fidem Domino Iesv cōiuncti erant. Verum sciendum est, quod Paulus dun-
taxat hic tractet ea, quæ ad præsentem consolationem facere videbantur. Quare tantum
hoc loco de fidelium gloriosa resurrectione differit, in qua abunde consolationem conse-
quuntur pii in quauis afflictione. Quod autem omnes cum pijs tum impijs resurgent, illi
quidem ad gloriam perpetuam: Hi vero ad æternos cruciatus, multa scripturæ testimonia
conuincunt, inter quæ præcipua sunt quæ habentur, Danie. 12. & Matth. 25. Iohan. 5.

Hoc enim vobis dicimus in sermone
Domini.

Quicunque igitur in dubium reuocat resurrectionem mortuorum, Dominum
ipsum mendacij coarguit, eiusq; omnipotentia derogat. Proinde hic ratio cæca captiue-
tur, & detur gloria Deo, apud quem nulla res est impossibilis. Cælum (inquit) & terra
transibunt, verba autem mea non transibunt.

Quod nos qui viuimus & reliqui eri-
mus in aduentum Domini, nequaquam
præueniemus eos qui dormiunt.

Eodem temporis momento omni-
um hominum erit resurrectio com-
munis. Adam primus homo non præ-
ueniet vltimum eorum qui morietur,
sed vna excitati omnes sistentur coram iudice Christo, Quare nihil refert quocumq; tem-
pore moriatur aliquis, modo in Domino.

Quoniam ipse Dominus cum hortatu & voce Archangeli ac tuba Dei descendet de coelo.

Quis sit resurrectionis autor, & quis modus ostenditur. Ipse enim Dominus Christus excitabit mortuos, Cui nihil difficile est. Si enim ex nihilo quicquid est rerum creare potuit, cur non poterit mortuos reuocare ad vitam? Modus quoque describitur, quod cum hortatu & voce Archangeli, & tuba Dei descendet. Eadem fere Mattheus refert ex ore Domini cap. 24. Videbunt filium hominis venientem cum virtute & gloria magna, & mittet Angelos suos cum tubæ voce magna, & congregabite lectos suos à quatuor ventis & summis cælorum usque ad terminos eorumdem.

Et mortui in Christo resurgent primum, deinde & nos qui viuemus qui reliqui erimus, simul cum ipsis rapiemur in nubibus, in occursum Domini in aërem. impijs dicit, qui tum seram & inutilem pœnitentiam agant. Nam hæc tantum in consolationem piorum dicuntur.

Ordo resurgentium describitur, Nimirum ut antea mortui, & tunc viuentes, qui tamen in momento commutabuntur, simul rapiuntur in occursum Domini. Nihil autem hie de

Et sic semper cum Domino erimus. Effectus resurrectionis piorum letissimus, nimirum æterna mansio 2-20
pud Dominum in æterna beatitudinis gloria, ubi Deus erit omnia in omnibus. Vbi perfecta erit electorum iusticia & innocentia.

Proinde consolemini vos mutuo hisce sermonibus.

Conclusio consolationis est, in qua usus fidei resurrectionis ostenditur. Nimirum ut inde petamus consolationem in omni afflictionum genere. Nam ipsa mortuorum resurrectio; ut pijs finem afflictiones præsentis vitæ.

nam ipsa mortuorum resurrectio; ut pijs finem afflictiones præsentis vitæ.

CAPVT V.

Summa Capitis quinti.

Extremus dies repente incautos obruet. Quare vos pie & sancte iuxta voluntatem Dei viuite, ut ineger sit spiritus, & anima & corpus sine querela in aduentum Domini seruetur.

Ordo & partes Capitis quinti.

In fine quarti de modo resurrectionis admonuit, hic questionem de tempore attingit. Deinde varias exhortationes inde extruit, ut parati simus in aduentum Domini. Tandem petit pro se orari, & fausta imprecatione claudit Epistolam.

EXEGESIS CAPITIS QVINTI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Porro de temporibus & articulis temporum fratres non opus est ut vobis scribatur.

Occupatio est, qua antevertitur curiosas quæstiones eorum, qui nimis anxie de rebus occultis, & præcipue de extremo die quæsiuerunt, ac si disceret: Non opus est articulum temporis aduentus Domini sollicitè quærere, satis est certo scire, quod vere venturus sit.

Ipsi enim exacte scitis, quod dies Do-

Ratio occupationis & modus ad-

mini tanquam fur in nocte sic veniet.

uentus Domini. Confert enim eum furis inexpectato aduentui. Quemad-

modum enim fur non pramonet, sed alte dormientes inuadit, Ita Dominus subito, dum hoc minime expectant homines, adueniet. Quæ res maximè deberet nos excitare ad vitæ innocentiam seruandam, ne nos opprimat ille dies incautos. Debet enim ignoratio hæc ad studium & vigilantiam excitare iuxta Domini præceptum, Matth. 25. Vigilate, inquit, & orate, quia nescitis diem neq; horam in qua filius hominis venturus est. Vult itaque Dominus nos similes esse prudentibus virginibus, quæ oleo in vasis suis accepto, expectant aduentum sponsi. Porro per diem Domini, & communem omnibus finem, & priuatum cuiusq; intelligi monet Theophylactus.

Quando enim dixerint, pax & securitas, tunc repentinus superueniet eis interitus.

Proximæ similitudinis declaratio est. Explicat enim Paulus cur dies Domini furi sit similis, nimirum propter inexpectatum aduentum. Porro duo hic obserua. Securitatem præsentem impiorum, & superuenientē interitum, cum omnia sibi tuta pollicetur impij, subito ira Dei obruet eos, qui in tenebris ignorantia Dei & cōtemptus secure stertunt, ebrij huius mundi illecebris.

Quasi dolor partus mulieri prægnanti, & nequaquam effugient.

Subitum interitum impiorum similitudine pulcherrima pingit: in qua tres sunt partes. Quemadmodum

prægnans mulier intra se doloris materiam circumfert, Ita impij contemptum Dei & alia scelera materiam æterni cruciatus in pectore gerunt. Deinde vt mulieris prægnantis dolores subito eam inuadunt: Ita pœna commerita opinione citius superueniet impijs. Postremo vt nulla prægnantium euadere potest, quin partus dolores experiatur, ad eundem modum nec impij sua supplicia euasuri sunt.

At vos fratres non estis in tenebris, vt dies ille vos tanquam fur opprimat.

Consolatur pios qui in die, hoc est, in clara Dei noticia pie ex fide viuunt. Vt enim per tenebras significatur i-

gnorantia Dei, oscuritas, & securitas: Ita per lucem Dei noticiam ac fructus fidei intelligit. Neq; Paulus hic dicit diem illum aduentus Domini pijs notum esse, sed eos tantum tutos fore monet, vt qui clara die vigilantes in vero timore illum excipiant. Vigilantibus enim & in luce versantibus, si prædo aliquis aditum nactus de improviso incumbat, nihil poterit quod eorum est deuastare. At si in tenebris dormitantes deprehendat, relatis spolijs abscedet imprimis.

Omnes vos filij lucis estis & filij diei, non sumus noctis neque tenebrarum, proinde ne dormiamus sicut & cæteri, sed vigilemus & sobrij simus.

Piorum communia officia exponit. Idq; primum in genere pulcherrima similitudine. Cuius sensus hic est. Quemadmodum dies laboribus & vigilijs, non somno aut torpori de-

stinatus est, Ita vocati ad lucem Euangelij per prædicationem verbi à tenebrarum regno, debent nunc vt in die clara vigilare, & sua tam augusta vocatione digna præstare opera, quæ omnia ad vigilantiam & sobrietatem reuocat. Vigilantia quidem est, dum abiecta securitate carnali, certa spe in Dominum respicimus. Huic opponitur dormitio, quæ est supina suæ salutis negligentia. Sobrietas vero est quæ cauetur, ne illecebris huius mundi ebrij, in somnum securitatis incidamus, sed potius vt alacres simus ad præstandum officium. Obseruetur proinde hoc discrimen inter pios & impios. Illi iuxta lucem Euangelij ambulant, hi mundi negocijs inuoluuntur, cura salutis suæ abiecta.

Qui enim dormiunt noctu dormiunt, & qui ebrij sunt noctu ebrij sunt.

Argumentum est à simili. Quemadmodum homines noctu dormiunt & interdij vigilant, noctu sunt ebrij,

& interdij sobrij: Ita nos decet qui iam noctem ignorantia superauimus, vigilijs & sobrietati studere. Id quod lux Euangelij requirit, ne mente grauata somno ignorantia, & corde intemperantia & crapula defatigato, fœde nos in tam clara Euangelij luce geramus. Similis est exhortatio ad Eph. 5. Ne sitis consortes illorum, quæ enim aliquando tenebræ, Nunc autem lux in Domino, tanquam filij lucis ambulare.

Nos autem qui sumus diei, sobrii simus.

Accommodatio est similitudinis. Nos qui sumus diei, id est, qui nocte superata ignorantia, versamur in Euangelij luce, sumus sobrii.

Induti thorace fidei & charitatis, & galea spe salutis.

Quo spectent vigilia & sobrietas Christianorum, nunc ostendit, nimirum ut in armis excubent perpetuo aduersus hostem. Describit autem *παιονίας* Christiani militis paucissimis verbis, quam facius describit ad Ephes. 6. Hic tres Christianorum virtutes, fidem, charitatem & spem ponit, quas armorum titulo ornat. Nam ut scutum, thorax, & galea muniunt corpus militis mundani: Ita animum pii hominis aduersus tela diaboli munit fides, qua totus Christus induitur, charitas, qua fides lucet, Spes, quæ omni insultui diaboli opponitur in-
10
10

Quia non constituit nos Deus in iram, sed in acquisitionem salutis per Dominum nostrum Iesum Christum.

Amplificat ab obiecto spei, quod est liberatio à damnatione, & acquisitio salutis, & ne quis hoc sibi ascribat, addit causam, per Dominum nostrum Iesum Christum. Porro cum iram & salutem nominat, significat vtramque exercendam esse in aduentu Domini. Iram quidem aduersus reprobos: Salutem vero erga eos, quos fide, charitate & spe armatos inuenerit. Idque non ex ipsorum sed Christi solius merito. Obseruetur & *ἀντίδοτον*, quod salus acquiri non possit, nisi per hunc Dominum Iesum.
20
20

Qui mortuus est pro nobis, ut siue vigilemus, siue dormiamus, simul cum ipso viuamus.

Aetiologia est proxima rationis à fine mortis Christi sumpta. Cum autem mortem nominat, per Synecdochē intelligit omnia redemptionis beneficia, quorum finis est, ut credentes per ipsum æternum beati in celo uiuant. Quocirca spes nostra non nititur debili fundamento, sed firmo & duraturo. Quæ spes cum talis sit, nequaquam confundit sperantes. Habent enim testimonium spiritus, quod hic præbet spiritui nostro de paterno erga nos fauore in Christo Iesu Domino nostro, Rom. 8.
30
30

Quare confortamini vos inuicem, & ædificate singuli singulos, sicut & facitis.

Postquam non pauca Christianorum officia recensuit, ostendit omnium commune officium esse incumberem doctrinæ, & exhortationi mutua, ut usus doctrinæ in vita conspiciatur. Hic tria obseruentur, primum (quod iam dictum est) commune officium esse piorum se mutuo exhortari ac ædificare in pietate. Deinde errare eos, qui hoc ad solos publicos verbi ministros rejciunt. Tamen enim in publicum ministerium non est temere perripendum: Tamen omnibus ex æquo incumbit se mutuo exhortari & ædificare, seruato tamen Ecclesiæ ordine. Postremo damnari Enthusiastas qui verbi ministerium labefactare conantur, cum hic Paulus aperte requirat mutuam exhortationem & ædificationem.
40
40

Rogamus autem vos fratres ut cognoscatis eos qui laborant inter vos, & qui præsumunt vobis in domino & admonent vos, ut que habeatis illos in summo precio per charitatem propter opus illorum.

Quid singuli singulis debeat dictum est. Nunc addit valde necessariam exhortationem, qua Thessalonicenses hortatur, ut verbi ministris debitum honorem exhibeant. Huius exhortationis tres sunt partes. Periphrasis seu descriptio ministrorum verbi, officium ipsis præstadium, & causæ officij præstandi. Periphrasis siue descriptio qualesnam sint veri ministri verbi docet: utpote qui laborant, præsumunt & admonent. Labor primum requiritur, nimirum ut in vinea domini strenue faciant officium, docendo fideliter populum. Reijciuntur ergo à numero ministrorum Euangelij, qui ocium captant, delicias sectantur, & querunt victum fraudulenter tituli sacerdotalis prætextu. Nihil enim minus sunt, quam pastores, qui non præsumunt laborando, & in verbo propagando. Deinde requiritur, ut præsumant in domino, sed ut economi, non ut domini, & patres familias. Sunt enim economi mysteriorum Dei. Quare qui non dispensant Euangelium, frustra de prælatura in Ecclesia gloriantur. Tercio requiritur, ut admonent. nam crebris admonitionibus, publicis & priuatis
50
50

privatus opus est, vt doctrina auditoribus accommodari possit. Adeo enim sum⁹ propter peccatum in salutis negocijs negligentes, vt perpetuis stimulis indigeam⁹. Officium ipsis debitum est, vt auditores eos habeant in summo precio & honore per charitatē. hoc enim Paulus Primum indicat obscure metalepsi, dum inquit, Rogamus vt agnoscatis eos &c. Deinde clare inquit, vt habeatis eos in summo precio seu honore, porro hic honor cōstitit in quinq; Primū enim agnosces illorum ministeriū opus esse diuinum. Quare vt legatos Dei eos complecti decet. 2. Exhibebis reuerentiā debitam propter ministerij dignitatem. 3. Præstabis obediētiā in his quæ ad ministerium pertinent, id est, vbi verbum Dei postulat obediētiā. verū si quid præcipiunt contra verbū, sequamur regulā Pauli, Si quis aliud Euangelium prædicauerit, Anathema sit. 4. Gratiudinem debebis, vt non solum animo sis gratus erga ipsos, Verum etiā opere, id est, vt conferas pro tuis facultatib⁹ Euangelij ministris victum & stipendiū. Dignus est enim, teste Christo, operari⁹ mercede sua. Item, Rom. 1. 5. Etenim si spiritualia sua communicauerunt gentibus, debebant & carnalia ministrare illis. Item 1. Cor. 9. Qui Euangelium annunciant, ex Euangelio viuant. Et ibidem, Quis militat suis stipendijs? 1. Tim. 3. Non alligabis os boui trituranti. Admoneantur igitur pij, quod iure diuino Ecclesiæ ministris debeant stipēdia. verum ne quid hic negligatur cum damno ministerij, pertinet hæc cura ad superiores, Sicut monet sententia Elia. 4. Reges erunt nutritores tui, & reginæ nutrices. Si igitur Reges sunt nutritores Ecclesiæ, possunt & debent iure diuino ministris Ecclesiæ stipēdia ordinare, exēplo pijsimi Ezechie regis, vt possint vacare legi Domini, 2. Para. 23. Quinto, adhibebis *ἐνείκεν* in iudicandis moribus, & regēdis erratis, quatenus fieri potest sine iniuria doctrinæ. Nam si in doctrina delinquant, nullo modo parcendi sunt, sed vt lupi arcendi ab ouili, donec resipiscant. Causa cur hic honor præstandus sit ministris Euangelij additur, cum inquit: propter opus illorum, vn de sequitur nihil eis honoris deberi, qui officium iactant sine labore. Quale autem sit opus illorum supra dictum est, nimirū vt laborent in verbo, præstent in domino, & sedulo admoneant quos docent.

Pacem habete inter vos.

Quia dissensio multa generat mala, hortatur vt concordia & paci studeat. Nulla enim re magis turbatur Ecclesiæ incolumitas, quam dissensionibus, unde non solum factiones & seditiones, verum etiam plurima cum in doctrina, tū in moribus scandala oriuntur. Quare merito hic ad pacem hortatur Paulus, qua incolumitas Ecclesiæ cōseruatur. Alij hic vertunt, pacē habete cum ipsis. Nam græcum *ἐν ἀλλήλοις* est ambiguum. sed ego Ambrosium sequi malui. Tamen parū referre videatur, nisi quod generalior sit sententia iuxta Ambrosij versionem quæ huc optime quadrat, huc accedit quod Paulus nūquam *ἐν ἀλλήλοις* pro *ἐν ἀλλήλοις* posuit. neque enim solet atticismos affectare.

Obsecramus vos fratres, monete inordinatos, cōsolamini pusillanimes, subleuate infirmos, longanimes estote erga omnes.

Quia non omnibus æqualia sunt fidei incrementa, monet quomodo sit cum singulis agendum. Inordinati, id est, flagitiose viuentes redigendi sunt in ordinem salutaribus monitionib⁹: pusillanimes, quorum fides videtur vacillare, cōsolationibus stabiliendi sunt. Breuiter de omnibus bene sperandum. Quare non importune turbandi sunt, sed expectanda est per tolerantiam illorum pœnitentia.

Videte ne quis malum pro malo cuiuspiam reddat, sed semper quod bonum est, sectemini, tum erga vos inuicem, tum erga omnes.

Ne retaliemus iniurias nobis illatas monet, siue fratres sunt qui offendunt, siue extranei nostræ religionis hostes. Verum quia talis affectus est perdifficilis, addit particulam attentionis: Videte, ac si dicat: Scio difficile ac durum esse carni & sanguini illatas iniurias cōdonare. Quare eo acriori studio annitendum est, vt sitis absq; vindictæ cupiditate. Neque tamen hac exhortatione legitimam vindictā, & magistratus officium abrogat, sed qualis affectus & studium Christianorū esse debeat, ostendit. Verū quia talis affectus raro inuenitur, necessaria est legitima vindicta, quam magistratus vice Dei exercet in contumaces.

Semper gaudete, indefinenter orate, in omni gratias agite.

Hæc quoq; Christianorū officia esse (vt fidei germani sunt fructus) manifeste.

manifestum est. Gaudium, de quo hic loquitur, est tranquillitas cōscientiæ, quæ in fidemissionis peccatorum fundatur, & in spe promissionis acquiescit. Hoc gaudiū vel in medijs persecutionibus manet, modo Christum victorem mundi non amittas.

Hæc enim est voluntas Dei in Christo Iesu erga vos.

Confirmatio proximæ sententiæ à voluntate Dei sumta, quæ nostrarum actionum regula esse debet, vt supra dictum est.

Spiritum ne extinguatis, prophetias ne aspernemini.

Hæc duo dicta ita differunt. prius 10
generale est, posterius speciale. Spiritum ne extinguatis, id est, nolite facem

Spiritus sancti, quæ accenduntur corda vestra ad verum Dei timorem & sanctitatem, vestra negligentia & incuria extinguere, sed date operam vt accendatur magis. Obstruendæ sunt igitur fenestræ, ne sopor spiritus nos inuadat, quo fax illa Spiritus sancti extinguitur. Prophetias ne aspernemini, hoc ad donum interpretandi scripturas referendum est. Quod donum vt non est alligatum certis hominibus propter successionem, quemadmodum Papistæ volunt, Ita datur quibusdā ad ædificationem Ecclesiæ, quo qui pollent, non sunt cōtemnendi, Imo potius, in summo precio habendi, tanquā spiritus Dei interpretes.

Omnia probate, quod bonum est tenete, ab omni specie mala abstinete.

Prolepsis est, occurrit enim ijs, qui propter Prophetarum quorundā ineptas prophetias interpretandi munus

simpliciter aspernabantur. Et hic tria dat præcepta. Primum probandam esse prophetiam omnem, id est, examinandam ad regulam fidei, quemadmodum ad Rom. 12. monet. Siue prophetiam iuxta *charoylas* fidei, scilicet eam instituat. Secundum præcedente examine tenendum esse quod bonum fuerit, id est consentaneum fidei, & quod ad ædificationem faciat. Tertium, Non solum malum ac falsum, verum etiam quod tale in specie apparet reijciendū esse. Facile enim quod tale est, ab hereticis in malam consequentiā trahitur. Quare in Ecclesia nihil nisi solidum, verum, ac bonum recipiendū esse. vt quod ad ædificationē 30 faciat. Hæc interpretatione præsentis loci requirit cōtextus, alij generalius interpretantur.

Deus autem pacis sanctificet vos per omnia perfectos.

Quia longum fuit Christianorum officia omnia particulatim recensere, post longam enumerationem præci-

puorum officiorū, vt artifex genus posuit, nimirum vt sanctæ perfectioni studeat, & quia hoc non est humanarum virium, Deum huius sanctificationis authorem facit, vt sciamus ab eo assiduīs precibus petenda esse, quæ ad veram perfectionem pertinent.

Et integer vester spiritus & anima, & corpus sine querela in aduentu Domini nostri Iesu Christi seruetur.

Definitio est veræ sanctitatis, & 40
perfectionis Christianorum, de qua supra cap. 4. in illum locum. Hæc est voluntas DEI sanctificatio vestra.

Summa est vt recte omnia cogitent, recte velint, ac membra sua exhibeant arma iusticiæ.

Fidelis est qui vocauit vos, qui & efficiet.

Confirmat quod dixit, à constantia voluntatis Dei. Deus vos vocauit per gratiam. Igitur serio vult vestram

salutem, eamque vere exhibebit, modo vobis ipsis nō defueritis. Similis est locus 1. Cor. 1. & ad Phil. 1. vnde pij bene sperare discant de voluntate Dei, & de finali perseverantia, ne 50 cum Papistis impiam dubitationem foueant.

Fratres orate pro nobis, salutate fratres omnes in osculo sancto.

Suo more petit pro se orari. Mutis enim precibus fulcitur Ecclesia.

Thessalonicensium, per osculum sanctum, tanquam per symbolum externum, purum animi affectum intelligit. Sanctum enim epitheton impudico & fallaci osculo opponitur.

Adiuo vos per dominum, vt legatur

Ne supprimatur Epistola, & pau-
Epistola

Epistola hæc omnibus sanctis fratribus. *in* cis quibusdam legatur, veretur. Quare eos obtestatur per dominum, vt omnibus legatur. Hinc discamus, verbum Dei non celandum vllis, quantumuis rudes & rusticos. Nam vt fides verbi ab omnibus, Ita & eius cognitio requiritur.

Gratia Domini nostri Iesu Christi vobiscum, AMEN.

Vsitata Paulo est hæc clausula seu formula imprecatio in omnibus Epistolis, Quæ continet summam Euangelij, & fructum fidei, quemadmodum supra sæpius dictum est.

ARGUMENTVM IN POSTERIOREM EPISTOLAM PAULI AD THESSALONICENSES.

QUIA SATIS CONSTAT QVALIS QVANTVS QVÆ sit huius Epistolæ author, omisso eius encomio, tantum ea hoc loco dicam, quæ ad huius Epistolæ claram intelligentiam facere videbuntur, vt sunt, Occasio scriptiois, principalis quæstio seu status Epistolæ, & tractationis ordo seu methodus.

DE OCCASIONE.

Occasio præcipua huius Epistolæ hæc fuit. Admonuerat Paulus in priori Epistola cap. 5. de aduentu Domini ad iudicium, quem minime cogitantibus hominibus, omniaque prospera sibi promittentibus impijs, affuturum prædixit. Hinc quidam doctrinæ Pauli corruptores sumserunt occasionem, vt propediem diem Domini affuturum, affirmarent. Vnde redditi sunt non pauci, vt ex 3. cap. apparet, negligentiores, adeo quod multi inordinate, neglecto vocationis labore, vixerint. Hos vt ab errore reuocet Paulus, scribit hanc Epistolam.

DE QVÆSTIONE PRINCIPALI.

Principalis quæstio est de tempore aduentus Domini ad iudicium, quem alij quidē iam iam instare, Paulus vero signa quædam præcessura, nempe defectionis à fide, & reuelationem Antichristi pronunciat. Vnde confutatur eorum error, qui aliter senserunt. Est igitur hæc Epistola, quantum ad principalem quæstionem attinet, Generis Iudicialis, & status coniecturalis. Tamen si alia quoque genera, & quæstiones, vt fieri solet, incidunt. Nam totum primum caput generis est demonstratiui: postremum suasorij.

DE TRACTATIONIS ORDINE

SEV METHODO.

Post vsitam Epigrapham, exordium sequitur, quod est gratulatorium. Gratias enim Deo agit pro Thessalonicensium fide, dilectione, & tolerantia. Propterea quod ipsis quidem in bonum afflictio, affligentibus vero ipsos in pœnam cedat. Huc addit votum de ipsorum perfectione in gloriam Christi: atque his primum caput absolvitur. In secundo accedit ad principalem quæstionem, præmissa exhortatione, ne sinant se decipi ab illis, qui diem Domini iam iam instare prædicebant. Deinde signa præcessura extremum diem, atque adeo ipsum Antichristum graphice depingit, addens causas cœcitatibus hominum, qui Antichristi erroribus inuoluntur. Huc addit gratiarum actionem pro fide Thessalonicensium, & hortatur ad constantiam. In tertio capite varias parenthesas addit, hor-

dit, hortatur pro se fieri preces: orat ipsi Thessalonicensibus incrementum dilectionis Dei & patientiæ: Suadet caueri inordinatos, hortatur ad laborem: Monstrat quomodo agendum sit cum contumacibus. Tandem precatur ipsis pacem, fausta imprecatione claudit Epistolam.

CAPUT I.

Summa Capitis Primi.

Gratias agit pro Thessalonicensium fide, & dilectione, & tolerantia, in persecutionibus, quos solatur futura gloria, & compensatione afflictionum, & simul precatur ipsis constantiam, ut per Christum tandem plene sanctificentur.

Ordo & partes Capitis Primi.

Primo loco ponitur Epigrapha. Hanc sequitur exordium gratulatorium, quod ipsorum fides, dilectio, tolerantia crescat, unde se quoque gloriari testatur. Deinde ut eos animet, & ad perseverantiam instiget, minuit cum præmijs pietatis, tum suppliciorum impietatis in aduentu Domini. Huc addit, quod pro ipsis precari soleat, ut Deus eos dignos faciat vocatione, utque sanctificentur magis.

EXEGESIS CAPITIS PRIMI, CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

PAVLVS & SyLvanus & Timotheus Ecclesiæ Thessalonicensium in Deo patre nostro & Domino Iesu Christo.

Hæc Epigrapha supra in prioria Thessalonicenses explicata est, & continet duo. Nomen authoris Epistolæ & sociorum, & eos ad quos scribitur.

Gratia vobis & pax à Deo patre nostro & Domino Iesu Christo.

Salutatio breuissime propria Euangelij beneficia continet. Gratia enim fauor Dei est cum remissione peccatorum. Pax est reconciliatio, cui tranquillitas conscientiarum omniaque prospera coniuncta sunt.

Gratias agere debemus Deo semper pro vobis fratres.

Propositio exordij est, ubi ex verbo Debere, collige officium piorum esse, semper Deo gratias agere, non solum

quando nobis, verumetiam quando alijs læta contingunt.

Quemadmodum dignum est.

Cum dicit dignum esse, indicat non solum præconis verbi, verumetiam

iam omnium esse debitum officium Deo gratiarum actionem reddere, pro Ecclesiæ felici statu & prospero Euangelij cursu.

Quia crescit valde fides vestra, & exuperat dilectio vniuscuiusque omnium vestrum erga vos mutuo.

Ratio propositionis est, ab incremento fidei & dilectionis Thessalonicensium. Sed unde nouit incrementum fidei? ex incremento dilectionis.

Ex effectu enim causa dignoscitur. Vbi igitur exigua charitas est, ibi exigua quoque scintilla fidei: quæ fides, quo magis arserit, eo maiores charitatis flammæ emittit. Admoneamur itaque exemplo Thessalonicensium, ut maiora fidei & charitatis incrementa à Deo petamus.

Adco ut nos ipsi de vobis gloriemur in

A signo maximos illorum in fide Eccle-

Ecclesijs Dei, super tolerantia vestra, & fide in omnibus persecutionibus & afflictionibus quas sustinetis.

& charitate progressus fuisse ostendit. Necesse est enim non exiguos fuisse progressus, de quibus gloriatur

Apostolus, proponendo ipsos alijs in exemplum fidei & charitatis & patientiae in persecutionibus. Cum inquit, Super tolerantia vestra & fide, coniungit effectum & causam, & ex effectu causam demonstrat. Est enim tolerantia sub cruce evidens fidei argumentum. Neque enim potest caro & sanguis in afflictionibus superare, nisi spiritus fidei robur suppeditaverit. Nam quorum fides non altas radices egit in corde, illi tempore persecutionis iuxta parabolam dominicam scandalizantur, ac in pristinas tenebras relabuntur.

In ostensionem iusti iudicii Dei.

Hoc pertinet ad consolandos Thessalonicenses in afflictionibus. Est enim sensus: quod vos patimini & misere affligimini in hoc mundo, contra quod vos affligentes secure & in pace degunt, evidens documentum est futuri iudicii. Num cum Deus iustus sit iudex, iustum exerceat iudicium, necesse est. Quare cum in hoc mundo pij affliguntur, & impijs bene est, Sequitur ut aliquando post mortem sequatur iudicium, in quo iustus iudex pijs premia & impijs supplicia reddet. Ex hoc argumento etiam Philosophi ratiocinabantur immortalitatem animarum.

20 Ut digni habeamini regno Dei, pro quo & patimini.

Collatio est futurae gloriae cum praesenti afflictione. Vult enim Paulus, ut in omnibus afflictionibus aspiciamus ad futuram gloriam, quam consequemur in regno Dei glorioso. Neque enim hic de merito & causa regni Dei loquitur, sed qualesna sunt & esse debeant regni caelestis haeredes ostendit. Crux enim non facit dignos regno Dei, sed declarat dignos, dignos inquam non propria dignitate, sed dignitate ac merito filij Dei, cuius solius crux unica nos dignos reddit aeterna gloria.

30 Siquidem iustum est apud Deum reddere his, qui vos affligunt, afflictionem, & vobis qui affligimini relaxationem.

Apertius declarat quod dixit (in ostensionem iusti iudicii Dei) idque ab effectu iudicii Dei. Estque tale argumentum: iustum est iudicium Dei, & affligentibus vos poenam reddet iustus iudex.

Igitur vobis qui ob pietatem hic affligimini, relaxationem, & affligentibus vos poenam reddet iustus iudex.

Cum manifestabitur Dominus Iesus de caelo.

Amplificat a tempore, & simul indicat non esse pijs sperandam in hoc mundo requiem & securitatem firmam. Nam tum demum salus nostra apparebit, quando filius hominis venerit ad iudiciu.

40 Cum Angelis potentiae suae in igni flamma.

Qualisnam sit iudicis aduentus futurus indicat, quo terrorem incutiat impijs, & ad fortitudinem animet pijs, Angelos potentiae vocat, per quos Deus suam potentiam exequetur. Ignis flamma afferebat ardorem & incendium impijs, pijs vero fulgorem & lucem, ut in hunc locum scribit Athanasius. Plura de hoc igni vide 2. Petri. 3.

Qui ultionem infligit ijs, qui non no-

Finis aduentus ad iudicium, quo ad impios attinet, nempe ut eos Dominus aeternis supplicijs subijciat puniendos. Non nosse Deum, & non obedire Evangelio, pro eodem ponuntur. Verba enim notitiae vsu scripturae per Synedochen etiam consequentes effectus denotant. Est igitur nosse Deum scire quod sit, scire quae sit eius voluntas, eique iuxta verbum fidere, quod sane nihil aliud est, quam obedire Evangelio. A facie Domini, & a gloria potentiae eius, est quando Dominus adveniet iudicaturus, suamque virtutem declaraturus. Alludit autem Paulus ad dictum Psalmi 67. Sicut tabescit cera a facie ignis, Sic impij pereant a facie Dei.

50 uerunt Deum, & non obediunt Evangelio Domini nostri Iesu Christi, qui poenam dabunt, interitum aeternum, a facie Domini & gloria potentiae ipsius.

pturae per Synedochen etiam consequentes effectus denotant. Est igitur nosse Deum scire quod sit, scire quae sit eius voluntas, eique iuxta verbum fidere, quod sane nihil aliud est, quam obedire Evangelio. A facie Domini, & a gloria potentiae eius, est quando Dominus adveniet iudicaturus, suamque virtutem declaraturus. Alludit autem Paulus ad dictum Psalmi 67. Sicut tabescit cera a facie ignis, Sic impij pereant a facie Dei.

Cum

Cum venerit ut glorificetur in sanctis suis, & admirabilis reddatur in omnibus credentibus, quod fides habita sit testimonio nostro erga vos in die illo.

tia ad dominum. In his glorificabitur Dominus, id est sancti ipsum glorificabunt & agnoscant suam sanctificationis auctorem, qui mirabiliter hunc praesentem miseriam statim aeterna commutabit gloria, Ideoque admirabilis seu admirandus merito habebitur.

Ad quod etiam oramus semper pro vobis, ut vos dignos habeat ista vocatione Deus noster, & impleat omne beneplacitum bonitatis & opus fidei in potentia.

enim sua mera bonitate nos vocat Deus, ita & fidem infundit, eique incrementa largitur sua potentia. Opus autem fidei vocat respectu Dei, fidem in nobis efficientis. Admoneatur ergo hic unusquisque nostrum, ne sacrilege opus Dei in se inchoatum destruat, & sua ingratitude sibi accersat iram Dei.

Ut glorificetur nomen Domini nostri Iesu Christi in vobis, & vos in eo, iuxta gratiam Dei nostri & Domini Iesu Christi.

Alterum vero, ut ipsi credentes in ipso Christo glorificentur, Idque iuxta gratiam Dei & Domini Iesu Christi, ne quis hoc suis ascribat viribus, sed soli potius bonitati Dei, & merito Christi attribuat. Porro ut Christus dicitur in ijs glorificari, qui eius gloriam, fide, confessione, tolerantia ac innocentia vitae illustrant, Sic in Christo glorificantur, quos Christus post multas hic exantlatas ærumnas aternitatis gloria donabit. Admoneamur igitur hoc loco, quo vitae nostrae omnes actiones & studia referri oporteat.

Finis aduentus Domini ad iudicium, quo ad pios attinet, quales sunt credentes, hoc est, qui testimonio Apostolorum de Christo fidem adhibent, conuertendo se vera penitentia ad dominum.

Nunc preces addit Paulus, ut Thessalonicenses perseuerent in vocatione: quod fit cum Deus implet suam paternam benevolentiam, qua in vocatis opus fidei potenter absoluit. Ut

Finem duplicem perseuerantiae in fide & vocatione addit. Vnum quidem, ut nomen Domini nostri Iesu Christi glorificetur in credentibus.

CAPVT II.

Summa Secundi Capitis.

Hortatur Thessalonicenses, ne sinant se decipi ab ijs qui extremum diem iam in foribus esse praedixerunt. Nam Christus non adueniet priusquam mundus in defectionem prolapsus fuerit, & Antichristus regnum palam obtinuerit, idque propter ingratitudinem hominum, qui noluerunt veritati credere.

Ordo & partes Capitis secundi.

Poterit hoc caput in quinque partes distribui: quarum prima, est exhortatoria propositio ad constantiam, ne sinant se Thessalonicenses seduci ab ijs qui extremum diem iam ceruicibus imminere clamabant. Secunda est ratio propositionis à vaticinio apostasiae & regni Antichristi sumpta. Tertia consolatoria est, ne frangantur Thessalonicenses ob tantam rerum confusionem. Quarta exhortatio est ad perseuerantiam. Postrema votum & orationem pro Thessalonicensibus continet.

EXEGESIS SECVNDI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

R O G A M V S autem vos fratres, super aduentum Domini nostri Iesu Christi, & aggregationem no-

Exhortatoria propositio. Hortatur enim Thessalonicenses ad constantiam, ut persistent firmi in fidei doctrina

stri in illum, ne cito dimoueamini à mente neq; turbemini vel per spiritum vel per sermonem vel per Epistolam tanquā per nos, quasi instet dies Domini.

na, quam didicerant. Mens enim hic significat certam de veritate Dei persuasionem mente conceptam. Solet enim sæpe subiectum pro adiuncto Metonymicos poni. Porro hic quatuor obseruatur. PRIMVM, ipsa obtestatio Pauli, Deinde obtestandi modus, Tum duplex metaphora, postremo fallendi vig, quas vult Thessalonicenses cauere. Obtestatio non solum constantiam auditoribus verbi cōmendat, verumetiam indicat quam sollicitus præco verbi diuini pro suorum auditorum salute esse debeat: ne quo modo per errores & Phanaticos homines puritas doctrinæ turbetur. Hoc enim Sathan querit, vt cū cursum doctrinæ impedire non possit, admisceat sordes suas, ad turbandū doctrinæ fontem, ne cultus Dei purus maneant. Quare in ijs occurrendū est, nec quicquā tanquam leue cōtemnendū, vnde possit expectari periculum, vel in speciem minimū. Obtestandi modus, quod ipsos obtestetur per aduentū Domini & nostri aggregationē in ipsum. Solem enim in obtestationibus non solum res charas, verumetiam quæ ad præsens negociū facere videntur, proponere. Hoc enim pacto affectus magis mouetur ad seriā de rebus propositis cogitationē. Est igitur sensus præsentis obtestationis: Si vobis animo charus est aduentus Domini. Si de fiderabile est vobis ad ipsum Dominum colligi, vt æternū beati cum illo viuatis, persistite firmi in doctrinæ sinceritate. Metaphora prior est in verbo dimoueamini, græce *κατακλιναί*, estque sumta à maris iactatione, quod pro ventorum ratione nunc huc, nunc illuc fluctuat. Vult igitur Paulus, ne Christiani sint adeo incōstantes, vt ad omnia quæ dicuntur, ferantur & propellantur, nunc in hanc, nunc in illam opinionē. Discatur igitur solide verbū Dei, ne phantasticis opinionibus sit locus, obfirmato corde veritate Dei. Metaphora posterior, in verbo turbemini, græce *ἀταράξαι*, estque sumta à rumorum inconstantia, quibus qui fidē pro sua leuitate adhibent, hoc est turbati rumoribus, dicuntur. Quare Paulus hac metaphora monet, ne similes simus leuibus hominibus, qui ad quemuis rumorē trepidant. Fallendi vias hic tres ponit, spiritum, sermonem, & Epistolā suppositiciam. Spiritus nomine prophetias fictas intelligit, quibus ideo spiritus nomen dederunt, vt facilius fallerent. Sic hodie Papistæ Spiritui sancto ascribunt suas imposturas, vt eo citius eas tanquā oracula diuina recipiant homines. Quare sequendū consiliū Iohannis: Probate spiritus, num à Deo sint. Sermo hoc loco disputationē significat deceptoriā. Sic enim sæpe *λόγος* græcis accipitur. Siue maui per sermonē garrulitatem futilem ad fallendū idoneam, intelligere. Epistola suppositicia fraudes Satanicas indicat, quib. ille hanc ad fallendū technā inuenit vt sub nominibus Apostolorū mendacia obtruderetur Ecclesiæ: Perinde atq; hodie Papistæ suos errores sanctorum patrum titulis ornant. Moneamur itaq; hoc loco vt caueamus omnes prætigias Satanæ, vtq; lucernam verbi Dei solam in salutis negocio sequamur, memores regulæ Ambrosianæ, quæ lib. i. officiorum in hunc modum legitur: Nos noua omnia quæ Christus non docuit, iure damnamus, quia fidelibus via Christus est. Si igitur Christus non docuit, quod docemus, etiam nos id detestabile iudicamus.

Ne quis vos decipiat vllō modo.

Repetitio est propositionis cum asseruatione, quæ enim tenacius hominum mentibus hæere cupimus, sæpius inculcamus.

Quia nisi venerit *ἀποστασία* prius.

Ratio propositionis à vaticinio defectionis præcessuræ aduentum Domini.

Est autem defectiua oratio. Nā subaudiendum est, Nō veniet dies Domini. Sic ergo ordina, quia nō veniet dies Domini, nisi prius venerit *ἀποστασία*. & est ppositio hypothetici syllogismi loco integri argumenti à positione antecedentis ad positionē consequentis in hunc modum: Si non venit *ἀποστασία*, nondum veniet dies Domini. Atqui non venit *ἀποστασία*, igitur nondum veniet dies Domini. Describit autem hic defectionem, quæ per totam Ecclesiam grassabitur, vt sit veluti quoddā vniuersale impietatis diluuium (quo enim propter est aduentus Domini, eo magis omnia miscet Satan, turbā Ecclesiæ causā) mox caputranæ defectionis cōstituens aduersariū Christi seu Antichristū, qui in templo Dei sedens diuinos honores sibi vsurpabit. Porro qualis nā futura esset hæc *ἀποστασία*, obscurū videtur, pleriq; ad Romanā monarchiā referunt, ac ita exponūt: quando Romana monarchia sine fecerit, & Antichristus in locum eius successerit, aderit in forib⁹ dies Domini. Verum hæc expositio nimis videtur cōacta, alij in istētes vocabuli ppiæ significationi, *ἀποστασία* intelligunt perfidā mundi à fide Christi defectionē. vnde apostata dicitur religionis desertores!

Aaa

tores!

tiores. Cum itaq; prædicitur hic vniuersalis quædã mundi defectione à fide, indicatur simul prius prædicandum esse verbum fidei per vniuersum orbem. Nemo enim à Christo defecere potest, nisi qui prius per Euangelij prædicatione Christi imperio erat subiectus. Hunc esse genuinum huius loci sensum non dubito. Præsertim cum Paulus prioris Timothei 4. hanc apostasiam ad fidem referat his verbis: Spiritus clare dicit, quod in extremis temporibus *ἀποστήσονται*, hoc est, apostatae fient, seu deficient quidam à fide, attendentes spiritibus seductoribus & doctrinis dæmoniorum. Hic quia Paulus verbo vitur à quo nomen *ἀποστήσονται* descendit, non dubito quin utroq; loco de eadem defectione, nimirum à fide loquatur. Huc accedit quod Paulus videatur ad duo Christi dicta respexisse, quorum alterum est Matth. 24. & prædicabitur hoc Euangelium regni in toto mundo in testimonium omnibus per terram. Hic Christus aperte loquitur de defectione vniuersali mundi à fide, firmiter igitur statuamus Paulum de defectione à fide loqui, quæ Euangelium per vniuersum prædicatum orbem sequetur, id quod euentus etiam (proh dolor) comprobatur. Nam Asia, & Africa, & magna pars Europæ à fide Christi defecerat, & plerique eorum, qui de fide gloriantur, factis eam negant, & declarant se turpiter à fide defecisse. Sed quid hinc fidelis colligetur? Primum, hoc vaticinium obijciat scandalo defectionis & confusionis tot regnorum ac populorum à fide Christi, in qua iram Dei aduersus ingratitudinem hominum consideret. Deinde huius defectionis cogitatione excitetur pius ad serium timorem Dei & gratitudinem erga Deum, ne ingratus ipse quoque aliquando abijciatur.

Et reuelatus fuerit homo peccati.

Iam de capite defectionis agit. Texitur autem hic descriptio Antichristi

eiusq; regni. Hic tamen vnus reuera non est, vnus tamen personæ nomine describitur, cui propter regnum, quod contra Christum erigit, Tum propter spiritum Sathanæ, quo aguntur omnes qui Christo se opponunt, vnus igitur ratione regni Antichristiani dicitur. Deinde & vnus dicitur *ὁ υἱος τοῦ ἀνθρώπου*, qui per successionem tamen supremum locum in regno Christo aduersario tenet. Quare cum regnum Papæ prætextu religionis Christianæ, cum Christi regno ex diametro pugnat, & Papa in eo tanquam summus Monarcha præsidet, ne dubitaueris ipsum Papam hoc modo Antichristum recte dici. Dicuntur autem multi Antichristi, sed diuersimode, primum in genere, quotquot Christo quocumq; modo aduersantur. Quales sunt Iudæi, Turcæ, Prophanæ gentes, & alij qui vel professione, vel doctrina, vel moribus Christo se opponunt. Deinde dicuntur à Iohanne Antichristi, quotquot spiritu Sathanæ ad Christum sub Christiano nomine se Christo opponunt, per doctrinam, qui nunc Pseudoprophetae, nunc hæretici dicuntur, non autem Pseudochristi. Nam hi fuerunt qui pro saluatoribus Iudaico populo ante deuastationem Hierusalem se vendiderunt, quales fuerunt Teudas Magus, Iudas Galilæus, Simo Magus & Aegyptius quidam, multiq; alij, de quibus Iosephus varijs in locis. Cæterum ne odio papatus videamur Papam Antichristiani regni caput constitutere, primum constituamus definitionem Antichristi, eamq; stabiliamus verbo Dei. Deinde videamus in explicatione descriptionis Paulinæ, conueniātne data definitio Papæ eiusq; regno an non. Sit itaq; hæc definitio. Antichristus, latine aduersari⁹ Christi, seductor est qui religionis Christianæ prætextu in templo Dei sedes, diuinos sibi honores usurpat, quiq; negando Iesum esse Christum, sibi alijsq; multis est exitio, homines à Christo ad spiritus seductores, & doctrinas demoniorum signis abducendo, quo ingrati erga veritatem Dei, poenas sue ingratitudinis erroribus mortiferis obsequentes luant. Hæc definitio ex varijs scripturæ locis est collecta. Quod Antichristum aduersarium Christi dicam, ratio nominis est, hunc ipsum seductorem & negatorem Christi cum Ioh. 1. 2. & 4. voco. Reliqua partim ex præfenti loco Pauli, partim ex 4. cap. prioris Epistolæ Pauli ad Timotheum sumta sunt. Verum quia vnum ex membris definitionis datæ non videtur prima facie conuenire Papæ, quod tamen Iohannes diserte ponit cum definit Antichristum videlicet qui negat Christum esse Iesum, opus est huius membri dilucida explicatione. Negatio itaq; Christi duplex est, Totalis & partialis. Totalis negatio est Iudaica & Mahometica seu Turcica, qua negatur filius Mariæ esse promissus ille Messias, hoc est Christus saluator in se credentium. De hac negatione si Iohannes loquitur, Antichristi vocabulum latius accipit quam Paulus. Nam Paulus Antichristum in templo Dei collocatum iri prædicit, ut qui voce quidē & confessione agnoscat Mariæ filium esse Christum, nec de ipsius persona cum ipsis Iudæis dubitet. Relinquitur ergo Antichristum, de quo Paulus loquitur, non in totum Christum abnegare. Alia est negatio Christi partialis seu hæretica, qua quæ Christus habet propria, illi detrahuntur. Hac negatur alias diuinitas, cui se Cerinthus & Ebi on tempore Iohannis Apostoli opposuerunt, & postea Arius & multi alij. Alias humanitas quam

quam oppugnabat Martion, Valentinus, Secundus & alij multi. Alias persona, cuius distinctione à patre rabiose negavit Sabellius, Paulus Samosatenus, Praxeas, & nostro tempore Michael Seruetus Hispanus. Alias officium, sed officij negatio duplex est. Quædã enim in doctrina & moribus sita est, qualis est Pelagij & Papaliũ omnium qui voce & vita negant Iesum esse Christum, id est, non tribuunt ipsi hunc honorem, quod solus sit vita & salus credentium iuxta scripturas: sed partẽ salutis asseribunt operibus, ijsq; ab hominibus excogitatis, præter & contra verbum Dei. Quædam in moribus tantum est posita, eaq; est interna & externa. Interna quidem, cum iuxta verbum vera Christi fiducia nõ sumus præditi. Externa vero, quoties factis negamus impijs, quem ore confitemur. Quanquam itaq; 10 Papa nec diuinitatem, nec humanitatem, nec personæ fidem impugnat, Tamẽ Christi negator est, quatenus ipsius officium proprium alijs rebus quam soli Christo tribuat. Et quoniam Christus officij sui causa venit in hunc mundum, atq; hoc officium negat Papa, relinquitur Papam turpiter Christum abnegare, atq; adeo hoc nomine Deo patri & filio aduersari. Quomodo autem reliqua definitionis membra Papæ cõpetant, in textus enarratione videbimus. REVELATVS FVERIT. Reuelari hic opponitur occultis insidijs, vt sit reuelari aperte occupare regnum & exercere Tyrannidem in Ecclesia, quod nemo nõ videt Papam fecisse vltra nongentos annos, inde vsque à tempore Phocæ imperatoris, à quo primatum in Ecclesia obtinuit Papa. HOMO PECCATI. Quædam græca exemplaria nõ 20 *quæritas* sed *avopias* habent, hoc est, iniquitatis, quemadmodum & vetus interpret legis videtur. Hoc Epitheto significatur quod legis diuinæ contemtor sit ac transgressor. Vt qui & se & alios iniquitate confictos inuoluar. Hoc qui non fatetur Papæ conuenire, plane cõcuscus est. Totam enim rationem cultus Dei pèuertit, & loco legis diuinæ, suas traditiones iam multos annos obtruserat Ecclesiæ.

Filius perditionis.

Hoc est, vt ipse est perditus: ita perditionis author est alijs. Hic sane titulus vt optime Papæ congruit: Ita omnes monet vt ipsum tanquam pestem ac perditionis magistrum fugiant. Paulus pronunciat anathema esse, qui inuertit Christi Euangelium, & Christus vocat Iudam filium perditionis, qui Christum osculo perdidit, qui fieret vt Pa-

30 pa nõ recte diceretur filius perditionis, qui plusquam proditorio osculo Christum proditor, eius Euangelium inuertendo, & sanguinem ipsius sacrosanctum pedibus conculcando?

Qui est aduersarius.

Græcè δ ἀντικείμενος. vbi articulus emphasin habet, vt significetur caput Antichristiani regni, qui se Christi officio opponit, sibi tribuit quod Christi est proprium, quod sane in papam quadrare probatum est antea, & mox clarius ostendetur.

Et efferens se aduersus omne, quod dicitur Deus aut numen, adeo vt ipse sedeat in templo Dei, tanquam Deus, ostentans seipsum quasi sit Deus.

His tribus attributis, quæ eodem pertinent, arrogantia Antichristi describitur, qua vult suas leges æternis Dei decretis præferri. His notis significatur, quod Antichristus non sit alius

40 quis proprie extra visibilem Ecclesiam, sed quod sit arrogans quispiã glorians de Ecclesiæ titulo atq; efferens se vsq; adeo, vt se ostenter quasi sit Deus. Id quod sane non ad naturam diuinam, sed ad potestatem in Ecclesia referendũ est, qua potestate sibi sumit ius cõdendi leges vitæ & mortis in Ecclesia. Iacobi 4. dicitur, Vn⁹ est legislator qui potest seruare & perdere. Loquitur autẽ hic Apostolus nõ de externa politia, sed de spiritali regimine. Quare cũ cõiungitur seruandi per dendiq; potestas cũ legislatoris Dei officio, significat Apostolus eos omnes totam maiestatem diuinã ad se rapere, qui sibi ius ferendæ legis vendicant. 50 An nõ hoc verissime in Papã quadrat? An nõ iste perditus suas leges diuinis legibus præferet? An non atrocius scelus est Papistis vesci carnibus die veneris, quam toto anno scortari? Illum enim igne expiant, huic leuem & ridiculam satisfactionẽ in contumeliã sanguinis Christi imponunt crudeles Psychotyranni. An nõ capitalius censetur crimen si vxorẽ duxerit sacerdos pius, quã si centies impurus nebulo in adulterio fuerit deprehensus? Cum tamen Paulus vtrumq; hoc est interdictũ ciborum, & prohibitionem coniugij doctrinas dæmoniorũ pronunciat. An nõ facilius ignoscunt, si quis perpetuis potationibus se obruat, quam si missarũ prophanationi sæpius nõ intersit? Atq; adeo legem Dei violare, Papæ cum suis leue, & venia dignũ peccatum iudicatur: ac decretum Papæ violare scelus est in- 60 expiabile. An non hoc est efferre se contra Deum ac omnem religionem? An non est vendicare

Aaa 2

dicare

dicare sibi imperium in Ecclesiam? Quare nemo dubitet quin Roma sit suprema sedes Antichristiani regni, & meretrix illa Babylonica, quam Iohannes vidit, ac angelus interpretatur ciuitatem magnam habentem potestatem super reges terrę, Et quod Papa sit eius summus administrator, adeoque ipse Antichristus.

An non meministis quod cum adhuc apud vos essem, hæc dixerim vobis?

coram & de aduentu Domini & reuelatione Antichristi disseruerat.

Et nunc quid detineat scitis, donec reueletur ipse suo tempore.

Paterna obiurgatio iuncta est, quæ taxat illorum obliuionem; & simul eis in memoriam reuocat, quæ apud ipsos Repetit causam moræ aduentus Domini, quam eos minime ignorare dicit, & quam hoc loco in sententia reddenda variant interpretes, tamen non dubito mentem Pauli hanc fuisse. Et nunc id est quid detineat seu moram & impedimentum (quo minus aderit dies Domini, adeo cito, veluti quidam apud vos dicunt) scitis hoc esse, quod oporteat antea reuelari Antichristum, idque suo tempore, scilicet post prædicatum Euangelium per orbem, & repudiatam gratiam, atque ita nihil hic noui dicit Paulus, sed tantum repetit cum afectione quod antea dixerat.

(Mysterium enim iam operatur iniquitatis, solum tenens modo donec è medio fiat)

An non hodie multi Antichristi sunt? Sicuti Iohannes dicit. Multos iam Antichristos venisse. Quare vaticinio cõpleto dies Domini haud dubie ceruicibus imminet. Respondet Paulus, Antichristus iam operatur mysterium iniquitatis, hoc est, arcanum suæ iniquitatis clam orditur, sed nondum iniquitatis regni plene occupat, quod sane futurum est antequam veniat Dominus. Nec aliud Iohannes vult quam speciales tum sectas emerisse, quæ essent futuræ dissipationis & regni Antichristi præludia. Cerinthus enim, Basilides, Martion: Valentinus: Ebion: Arius & reliqui eius regni membra erant, quod regnum diabolus postea aduersus Christum erexit, atque hæc de prolepsi. Cõsolatio autem est in verbis sequentibus. Solum tenens modo donec è medio fiat seu tollatur. atque ita hæc interposuit Paulus ac si diceret, Antichristus qui modo tenet, id est occulte molitur regnum introducendo varias sectas, non perpetuo in Ecclesiam staret. Nam limitata est eius potestas. Fiet enim aliquando, ut è medio tollatur. Atque ita hæc interposuit Paulus in consolationem eorum, qui sub Antichristi iugo premuntur. Hæc itaque Pauli mens est. Tamen duplex verborum ordinatio adhiberi potest. Prior ut mysterium sit nominatiui casus, hoc modo: mysterium iniquitatis iam operatur, id est efficax est, scilicet per Antichristi præcursores, quod ita tamen soluì debet. Antichristus occulte suam iniquitatē modo exercet, scilicet per sua membra seu præcursores hæreticos sicuti supra expositum est. Posterior ordinatio (sed prius delectis vñtatis distinctionibus) hæc est, qui obtrinet modo donec è medio tollatur, tantum operatur nunc mysterium iniquitatis, Hoc est, Antichristus qui nunc per falsos doctores obtine re imperium videtur, non tamen plenum imperium adhuc nactus est, sed tantum occulte iniquitatis regnum molitur. Sed eandem habet sententiam vtræque ordinatio.

Et tunc reuelabitur iniquus ille.

Hæc verba non ad parenthesin (renatus lib. 3. cap. 7.) sed ad ea quæ præcesserunt referenda sunt. Estque repetitio præcedentium, quo aptius sequentia attexi possint. Proinde sic construe, & tunc (id est suo tempore scilicet post prædicatum Euangelium per orbem, & post repudiatam gratiam) ille iniquus (hoc est, Antichristus) Reuelabitur (id est imperium obtinebit ac palam in Ecclesia visibili regnabit) hunc genuinum verborum sensum esse conuincit textus peristasis.

Quem Dominus destruet spiritu oris sui, & abolebit illustratione aduentus sui.

Dixit Antichristum è medio tollendum, Nunc quomodo id fiat exponit, nimirum per spiritum oris Christi & illustrem seu gloriosum aduentum Domini. Est autem spiritus Christi, ipsa Euangelij prædicatio, per quam regnum Antichristi cõquassabitur, & paulatim cõsumetur, in totum autem non ab-

nō abrogabitur antequam Dominus ad iudicium venerit. Porro tametsi omnibus seculis fuerunt pij quidā viri, qui improbarunt Papæ Tyrannidem: Tamen integrum suū regnū obtinuit vsq; ad annum Domini 1517. quo Lutherus cœpit spiritu oris Domini Papatum inuadere, à quo tempore adeo sparsum est Euangelium per pios Euāgelij ministros, quod tantum nō vniuerso orbi Antichristi, hoc est Papæ, impostura innotuerit, atque ita destru- ctio regni Antichristi non subito fiet, sed paulatim, donec ipse Dominus suo aduentu ex- tremā manum apposuerit. Id quod haud dubie multo citius futurū est, quā nostra oscitan- tia somniat. Euentus vaticiniū omniū Dominum in foribus esse clamat, ipsa rerū na- tura languida & effræta & quasi eneruata idē ostendit & testatur. Sed quo hæc pertinent? ut vigilem? & oremus, nescientes quando Dominus noster venturus sit, sero an medio no- ctis, in gallicinio, an diluculo, ne si venerit repente offendat nos dormiētes. Sicut enim e- rant diēs Noë, ita erit & aduentus filij hominis. Paulus 1. Thessal. 3. sumto argumento ab inopinato aduentu Domini, hortatur ad vigilantiam & sobrietatem, cui si non obtempe- rauerimus, futurum est, ut audiamus cum fatuis virginibus. Amen dico vobis, nescio vos.

Cuius aduentus est secundum operatio- nem Satanae in omnipotentia & signis & prodigijs mendacibus, & in omni deceptio- ne iniusticiae.

Hysterologia est. Descripsit enim regnum Antichristi & eius destructi- onem. Nunc eius aduentum & regni administrationem attingit. Virtute enim Satanae omnia agit, & ut possit re-

gnum occupare, signis & prodigijs mendacibus clarebit, varijsq; fallēdi artibus, quo suā Tyrannidem stabiliat, instructus erit. Quis non videt hoc in Papatum optime quadrare? Quot signa & miracula edebantur in Papatu ad confirmandā idolatriā & invocationem sanctorum, imo adorationem statuarum? An non totus Papatus vsq; ad ortam Euangelij lucem per beatum Lutherum huiusmodi scatebāt signis? Quænam quæso maior deceptio iniusticiae esse potuit, quam missarum prophanatio? de purgatorio figmentum? atque in- numerabilem fraudum excogitatio? Quare admoniti ne sinamus nos talibus imposturis abduci à Christo, sed potius eas verissimas Antichristi notas agnoscamus ac detestemur. Porro hic locus postulat, ut aliquid de miraculis dicatur, quo inter vera & fallacia discer- nere possimus. Signa itaq; vera & miracula sunt, quasi quædam solennis subscriptio, qua Deus suum verbum approbat. Fallacia itaque omnia sunt, quæ à Christi Euangelio homi- nes abducunt. Verum ut hic mens pia magis confirmetur, signa illa & miracula meditan- da sunt, quibus Deus nō solum suum verbum confirmauit, sed etiam quibus regnum Sa- tanæ inuasis, ac se mundo declarauit Satana superiorē. Huiusmodi sunt plurima inde vsq; à condito mundo edita, donec extrema obsignatio Euangelij in die Pentecostes accessit, dato spiritali sancto Apostolis visibili specie. præcipua autem sunt miracula noui testamen- ti per Christum Dominum edita, quæ Satanas nulla arte imitari potuit. His signis cōten- timus, quibus veritas Euangelij confirmata est, reliqua relinquamus ijs, qui imposturas Papistarum & Satanae admirantur & suspiciunt.

In ijs qui pereunt.

In consolationem piorum potentiā Antichristi restringit ad certum homi- num genus, nimirum ad eos, qui pereunt sua culpa & ingratitude. Statenim firma & immota sententia: Deus vult omnes homines saluos fieri, sed per medium ordinarium, id est per fidem in Christum, qui hoc medium abijciunt, sua culpa pereunt.

Pro eo quod dilectionem veritatis non receperunt in hoc, ut salui fierent, & propter hoc mittere eis Deus efficaciam seductionis, in hoc ut credant mendacio, ut iudicentur omnes qui non crediderunt veritati, sed ob- lectati sunt in iniusticia.

Dixit in quibus sit efficax futura im- postura Antichristi, nimirum in pere- untibus. Nunc causam perditionis in ipsos transfert, nimirum quod nolue- rint recipere, quam dilexisse oportuit, veritatem, hoc est, verbum Dei verum de salute generis humani consequen- da per Christum vnicum saluatorem.

Deinde ingratitude poenā addit, nimirum quod Deus huiusmodi ingratis homini- bus mittat iusto suo iudicio efficacem illusionem, permittendo scilicet diabolus menda- cibus signis, falsam doctrinā cōfirmantibus, homines in errores præcipitare, quo damne- tur ob suam infidelitatem & ingratitude. Atq; hic aperte notatur causa, cur totus fe- re mundus prolapsus sit in tā tetros errores. Ad hanc causam vertamus oculos quoties in regnis & prouincijs Euangelij cursum impediri audimus. Hinc & nos admoneamur, ne

simili ingratitude, rursus erroribus, astu Satanæ inuoluamur. De hisce causis reiectionis & approbationis copiosius Paulus agit ad Rom. 1. 2. 3. 8. 9. 10. 11. Summa huc redit. Vt hominum peruersitas & iustum Dei iudicium causæ sunt damnationis pereuntium: Ita misericordia Dei & in eandem firma fiducia causæ sunt salutis eorum qui saluantur. Nam hoc æternum Dei decretum est consilium, quod credentes in Christum salute vitæque æterna donare velit. In hoc enim solo dilecto charos nos habet cælestis pater, ad Eph. 1.

PVGNAE INTER CHRISTVM ET EIVS HOSTEM, PAPAM ANTICHRISTVM, DESCRIPTIO.

Et si pij omnes norunt Papam sub titulo serui seruorum Dei, opponere se Christo Domino nostro, vnico Saluatori credentium: Tamen vtile est non tantum in genere hoc scire, verum etiam distingere & speciatim errores Papisticos & multiplices corruptelas videre, vt eo magis abominemur, ac tanquam anathema fugiamus Papam, atque eius Tyrannidem in Ecclesiam Dei detestemur. Quia prima elementa veræ religionis degustarunt, facile vident formam regni Christi longe aliam esse, quam est forma regni Antichristiani. Quare & administrationem vtriusque diuersissimam esse necesse est. Christus interrogatus à Pilato de regno, responderet: regnum suum non esse de hoc mundo, hoc est, non esse mundanum imperium, quo ipse suis imperet. Idem discipulis de primatu contentantibus, manifeste distinguit inter suum regnum & regna mundi. Ita enim ait: principes gentium dominantur eorum, vos autem non sic. Quid quæso hac distinctione manifestius? Quid hac prohibitione clarius? Contra hanc prohibitionem Papa regna mundi sibi subiecit, & multo crudelius imperatoribus optimis & regibus imperauit, quam vlli Neronis. Finxit sibi duos gladios datos esse, vnum secularem, quo mundi imperia administraret: Alterum spirituale, quo Ecclesiam regat. Quis vsquam adeo cæcus est, vt non videat Papam se Christo hic opponere? Turca se Christo opponit, sed manifeste. Papa vero non tam manifeste, nam Christi se seruum fingit, Christi auctoritatem prætendit, Sed exemplo Iudæ qui proditorio osculo Dominum suum prodidit. Tu es Petrus, inquit Christus, & super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam. Hoc dictum arripit Papa, ac de se dictum interpretatur. Quis non hic videt Sycphantam esse Papam, qui suo impuro ore ad se transfert, quod à se alienissimum est? Petrus dixerat, Tu es Christus filius Dei viui. Quod responsum Christus approbans ait: Beatus es Simon Barlona, quia caro & sanguis non reuelauerunt tibi, sed pater meus cælestis, & ego tibi dico, Tu es Petrus, & super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam. Hic promissio & confessio coniunguntur, ex quo liquido constat, quod promissio non simpliciter sit accipienda, sed cum confessionis conditione. Qui ergo confitetur Christum filium Dei esse & vnicum mundi saluatorem, petra illa est de qua Christus hic loquitur, non quidem personæ dignitate, aut successione ratione, sed confessionis respectu: Quæ confessio habet promissionem clauium, quibus aperitur & clauditur regnum cælorum. Vbi ergo hæc confessio non est, ibi nec clauis sunt. Iam autem experientia docet hanc confessionem non esse in Papa Romano, de quo dubitare non potest, qui vitas Paparum nouit, inter quos ne vnus quidem inuenitur qui Christum docuit & sincere confessus est. Taceo multos extitisse qui falsæ omnem religionem deriserunt, & gauisi sunt in sinu, quod sub religionis prætextu sibi tantas delicias acquisiuerint. Hinc patet quam iniuste, quam sacrilege, quam mendaciter Papa sibi dictum Domini, tu es Petrus, &c. accommodat, & contra Christum, suum regnum mendaci interpretatione verborum stabilire conatur. Hoc regnum Antichristianum fraude & mendacio partum, Tyrannide, gladio, igni, omnium suppliciorum genere ruetur, & administrat, non Christi legibus, sed suis iniquissimis decretis & traditionibus in suum & multorum certissimum exitium. Et si autem hæc pijs nota sunt in genere de regno Antichristiano, (cui vt monarcha & toparcha Satanæ præsidet papa) & de eius tyrannica & cruenta administratione: tamē operæ precium est vt magis eius insidias caueantur, distinctius ostendere quibus in partibus Papa manifeste se Christo opponat, de qua re modo dicemus non quidē plene sed tantum indicando potissima & antiqua, notiora capita. Omnis pijs notum est Ecclesiam Dei, quæ est sponsa Iesu Christi, colligi, ædificari, conseruari, fulciri, & consistere his quatuor doctrina diuinitus patefacta, Sacramentis diuinis, ceremonijs, & disciplina. hæc quatuor vbi ad regulam congruunt, non dubium est ibi veram & catholicam esse Ecclesiam Iesu Christi. Contra vbi non sunt integra, illic vel Ecclesiam nullam esse, vel ciues Ecclesiæ tanquam in Babylonicum quoddam carcere captiuos esse. Quemadmodum enim olim Babylone exulabat Ecclesia, ita hodie in regno Papæ non pauci pij delitescent. Videamus ergo quomodo in his quatuor conueniat Babylonicæ ineretici cum sponsa Christi, Quæ est Ecclesia. Doctrina sponsæ Christi triplex est, videlicet legis, Euangelij, & cultus Dei.

Dei. Et si autem hæc tertia pars legis est, si eius materiã respicis, & Euangelij, si modum præstandi spectas: Tamen distinctam facio, quia non ex lege seorsum, nec ex solo Euangelio, sed ex utraq; doctrina manat. QVANTVM autem ad legem Dei, hoc est, decalogum attinet, Sponsa Christi æstimat legem ex eius authore Deo, & ex eiusdem perfectione. Nam qui eam fecerit uiuet in ea iustus & charus Deo, qui legis author est sapientissimus, & solus habet potestatem condendi leges vitæ & mortis. Hæc planiora sunt quam ut vlla interpretatione egeant. Nam & ipse Deus se autorem legis pronunciat, & idē dicit se in lege proponere vitam & mortem, benedictionem & maledictionem, & Paulus eandē ideo spiritua-lem vocat, quia & spiritualement obœdientiam requirat, & sit perfecta recte viuendi norma.

10 Et si autē Ecclesia Christi fateatur hæc de lege Dei: Tamen dū se respicit Ecclesia, agnoscit se cum Paulo nequaquam posse legi perfectam obœdientiam præstare, Imo ne cultum Dei inchoare posse ex sola lege. Hac cōfessione Ecclesia nō accusat legem Dei sanctam, puram & perfectam, sed suas maculas deplorat: quibus inuoluitur, adeo ut puram obœdientiam præstare nō possit. Quod & Paulus cōfirmat, prouocans ad testimonia corruptissimæ naturæ, adducens in medium vniuersalem omnium hominum experientiam, proponens iustum Dei iudicium in omnes, proferens oracula Dei quæ idem testantur, cōmendans nobis finem mortis Christi qui est iusticia credentium & salus. Nam si (inquit) ex lege est iusticia, Christus frustra mortuus est. Hæc TENVS diximus breuissime in quo loco lex Dei sit apud sponsam Christi, Nunc videamus quid Antichristus Papa sentiat.

20 PAPA omnium primum & legis autorem Deum, & legē ipsam summa & nefaria iniuria afficit. Sed quomodo hoc probas? Papa manifeste suas leges legi diuinæ antepōnit. ex quo sequitur quod se superbe extollat supra Deū ipsum. Nā qui suis legibus alterius leges opprimit, manifeste se antepōnit illi cuius leges cōtemnit. Atq; hoc est quod Paulus dicit, Et efferens se aduersus omne quod dicitur Deus aut cultus. Quod autem Papa suas leges diuinis legibus antepōnat, in pœnis cernitur. Multo grauius punit Papa transgressores legum suarū, quam violatores legis diuinæ. Mœcho, scortatori ridiculam satisfactionē imponit, ut forte ieiunet vnum aut alterū diem, aut ut numeret suo sacrificulo certā pecuniā pro missa murmuranda. Nam egregie norunt Satellites Papæ variare satisfactionū modos pro hominum cōditione, diuitū & pauperum. Vt enim diuites pecunia, ita pauperes precibus & ieiunijs expiare solent. At si quis forte carnes ediderit die Veneris cōtra interdictum Papæ, aut verbum dixerit contra idolatriā Romanam, Hic non preces, nō pecunia, non ieiunia satisfaciunt, sed atrocissimæ pœnæ excogitantur, quib. vel minima decreti papalis violatio puniatur, nō quidē ut pœna illa crudelissima sit satisfactoria pro admissio delicto cōtra legem Papæ, Sed ut punitus tradatur diabolo æternis pœnis expiandus. Quam vera sint quæ dico, testantur infinita exempla eorū, qui ab immanissimo psychotyranno Papa crudelissimis pœnis propter violatas leges papales affecti sunt. An nō hoc est decreta miseris hominibus antepōnere sapientiæ Dei? An nō hoc est Deū de throno maiestatis suæ detrudere, & se supra Deū superbe efferre? Qui ergo se Papæ subijcit, a Deo p̄ditorie deficit, & cū Papa se Christo superbe opponit, nō sine suo certo interitu, nisi mature per gratiā Dei resipiscat. H v c accedit & alia iniuria, qua Papa diuinam legem afficit. Nam & eā externa tantum præcipere, & prohibere, & imperfectā esse nefarie conuiciatur, contra manifestā Christi interpretationē, & testimonium. Papa dicit legem Dei cohibere manū tantum, at Christus eā requirere intimos affectus testatur. Papa somniat legi satisfieri externa disciplina, at seruus Christi Paulus clamat legem Dei spirituale esse, se vero carnalē venditū sub peccatum, adeo ut non possit legi perfectam obœdientiam præstare. Christus dicit si vis ad vitam ingredi, serua mandata, unde perfectio legis concluditur. Sed Papa collocat perfectiōnē in obœdientia humanarū traditionum, in ficta paupertate, & Sodomica virginitate. Ex his vel cæcis clarum esse potest, quod Papa se Deo & Christo eius opponat, in prima doctrinæ Ecclesiæ parte videlicet in lege diuina, cui nō solū suas præfert, & se Deo antepōnit, 30 verum etiam eam maligne contra mentem Dei interpretatur, ac ut imperfectam subijcit suis traditionibus, quibus perfectionis laudem tribuit, quam sacrilege sapientiæ Dei adimit. Nunc accedamus ad secundam partem doctrinæ Ecclesiæ, quæ est Euangelium.

Sponsa Christi quæ est Ecclesia nō aliud Euangeliū, quā quod suus sponsus tradidit, quod habet testimonium à lege & Prophetis, agnoscit. De quo Paulus ait: Si quis aliud Euangelium euangelizauerit, quā nos, anathema sit. Hoc Euangeliū Christus ut artifex summus Lucæ 24. his verbis definit: Sic scriptū est & sic oportebat Christum pati & resurgere à mortuis tertia die, & prædicari in nomine eius cōuersionē & remissionē peccatorū omnibus gentib. Proinde Euangeliū est vniuersalis prædicatio cōuersionis & remissionis peccatorū in nomine Christi passi & resuscitati à mortuis. In hac definitione multi sunt the-

fauri celestis sapietia, quos sola Ecclesia Christi recte nouit explicare, & in vsus suos prouidentes transferre. Vt autem appareat quantum aduersetur Christo Antichristus Romanus, explicabo hanc definitionem, & scripturis diuinis illustrabo. PRIMO ergo loco obseruandum est quod Euangelium sit vniuersalis predicatio. Particula vniuersalis expresse ponitur, cum dicitur a Domino, quod oporteat predicari omnibus gentibus. Nam ita Hebraismus explicio in omnes gentes. Huc facit & mandatum vniuersale Matth. 28. Itē & docete omnes. Et Mar. 16. Euntes in mundum vniuersum, & predicate Euangelium omni creaturæ. Ex his liquido constat, quod Euangelium non ad hanc vel illam nationē pertineat exclusiue, sed ad omnes nationes sub sole, & ad omnes homines in omnibus nationibus. Apparuit inquit Apostolus Christi, gratia Dei salutifera omnibus hominibus. & alibi: Deus vult omnes homines saluos fieri, et ad cognitionē veritatis venire. Quid consolationis hinc hauriat sponsa Christi, quando luctatur cum conscientia peccati, nemo verbis explicare potest. Sed quilibet hoc intra se sentit facilius, quam de eo loqui possit. DEINDE hanc definitionem habet, qualis sit predicatio Euangelium, videlicet conuersionis, & remissionis peccatorum in nomine Christi. PRIMVM dicitur Euangelium predicatio conuersionis. Fit autē hanc conuersio, cum renunciamus Satanæ & peccato, & confugimus ad misericordiā Dei, certa fiducia in Christum passum pro nobis & resuscitatum, recumbentes. Euangelista significante voce vitur cum prophetica appellatōe videlicet conuersionem transfert *penitentia*: qua voce significatur nō simpliciter quauis conuersio, sed certa quiddā conuersionis forma videlicet animi, idque iuxta regulam Euangelij. Vulgo redditur *penitentia*: quæ appellatio non à forma conuersionis sumitur, sed à parte antecedente seu à conuersionis initio. Sunt enim tres conuersionis partes, videlicet contritio, cui proprie conuenit penitentia appellatio, fides, & bonū propositū, seu noua obediētia. Contritione dolemus nos peccasse, & penitet nos facti. Fide conuertimur ad misericordiā, quam offert Euangelium in Christo mediatore & reconciliatore nostro. Cum hac fide necessario cōiunctum est bonum propositum, seu noua obediētia. Antecedens proinde pars conuersionis est contritio. forma conuersionis est ipsa fiducia in Christum. consequens pars est noua obediētia seu bonum propositū. Hoc cernitur clare in omnium hominum conuersione. Id quod paucis exemplis ostendā. DAVID primum tēgitur sensu peccati, obiurgatus à Propheta. Deinde erigit se fide promissionis, quam concepit ex concione Prophetę. tum se gratum Deo ostēdit omnī genere obediētia. Acto. 3. dum arguuntur Iudæi à Petro, veniunt primum in cognitionē peccati, & iusti iudicij Dei ob peccatū, unde compunguntur corde, & dolent se Deū offendisse. Deinde in hoc ingēti dolore dicunt ad Petrum, & reliquos Apostolos: Quid faciemus viri fratres? quibus Petrus respondit: *penitentia*, hoc est conuertimini, scilicet ad Deū fiducia mediatoris Iesu Christi. Et baptizetur vnusquisque vestrum in nomine Iesu Christi in remissionē peccatorū vestrorū, & accipietis donū Spiritus sancti. Hoc exēplū facile ostendit quid sit proprie conuersio, quā vt necessario præcedit notitia peccati & dolor ob peccatū, ita necessario sequitur noua obediētia, quæ est actio Spiritus sancti in credētib.

HACTENVS quid requirat Euangelium ab homine dictum est, videlicet conuersionē. Nunc sequitur quid conuersis offerat. Ita. n. habet definitio: Euangelium est predicatio conuersionis & remissionis peccatorū. Offert ergo Euangelium omnibus hominibus, qui conuertuntur seu credunt, remissionem peccatorū. Hanc remissio nihil aliud est quā obligationis ad aternā mortem & damnationem solutio, & poenæ debitæ condonatio. Fit autē hanc remissio, vt dictū est, quando in conuersione credimus nobis Deum esse propitiū, propter mortē & resurrectionē Christi. Huius remissionis pulcherrima imago pponitur Matth. 18. in debitore, qui debuit suo creditori decē millia talentorum. Qui cum nō habuit quod solueret, remissum & condonatum est ei totum debitum ex mera misericordia. PORRO in fide remissionis peccatorum plura cōiuncta sunt. Videlicet expiatio peccati, per solū sanguinem Christi, imputatio iusticiæ, & acceptatio hominis ad vitam aternā gratis propter Christū, & hæc tria iustificationis nomine sæpe intelliguntur, & eius quidē partes cēsentur. De his beneficijs ita Paulus scribit: Iusticia Dei per fidē Iesu Christi in omnes qui credunt. Non est enim distinctio. Omnes enim peccauerunt, & egent gloria Dei. Iustificatur autē gratis per gratiā ipsius per redemptionē, quæ facta est in Christo Iesu, quem proposuit Deus propitiationē per fidē in sanguine ipsius, ad ostensionē iusticię suę propter remissionem peccatorum præcedentium, quæ Deus tolerauit, ad ostentationē iusticię eius in præsentī tēpore, vt sit ipse iustus & iustificās eū qui ex fide est Iesu Christi. Vbi ergo gloriatio? exclusa est, per quam legem? operum? non. sed per legem fidei. Arbitramur igitur iustificari hominem fide sine operibus legis. Hactenus Paulus, ex cuius verbis facile apparet cōiunctū hęc tria in iustificatione hominis, videlicet expiationē peccati, imputationē iusticię, & acceptationē

& acceptationem gratuitam ad vitam æternam. De quibus tribus nunc explicatius dicemus, ut manifestum fiat quam insigni cōtumelia Papa, qui hanc totam doctrinam obruit, filium Dei afficiat.

PRIMO ergo loco in remissione peccatorum est expiatio peccati: quæ sit ut Paulus docet, per sanguinem Christi. Dum videlicet Christum per fidem induimus, & Christi membra efficiamur. Huc pertinent multa dicta scripturæ. Iohannes ait: Ecce agnus Dei qui tollit peccata mundi. 1. Ioh. 1. Sanguis Iesu filij eius emundat nos ab omni peccato. 1. Ioh. 2. Si quis peccauerit advocatum habemus apud patrem Iesum Christum iustum, & ipse est propitiatio pro peccatis nostris: non pro nostris autem tantum, sed etiam pro totius mundi. Hæc testimonia & multa alia testatur nulla alia re expiari, purgari, & tolli peccata omnia, quam solo sanguine Christi. Qui mortuus est, ut Paulus ait, propter peccata nostra scilicet expianda, purganda & tollenda.

SECUNDO in remissione peccatorum est imputatio iusticiæ. Nam ut omnis qui credit habet expiationem peccatorum: ita etiam habet imputationem iusticiæ. Ut lex ipsum damnare non possit, cum habeat quod illa requirit. Quod autem hæc iusticia sit iusticiæ imputatio, testatur Paulus Rom. 4. his verbis: creditur Abraham Deo & imputatum est illi ad iusticiam. Ei autem qui operatur, merces non imputatur secundum gratiam, sed ex debito datur: ei vero qui non operatur, creditur autem in eo qui iustificat impiū, imputatur fides eius in iusticiam. Sicut & David definit beatitudinem hominis, cui Deus imputat iusticiam sine operibus, Beatitudinem remissæ sunt iniquitates & quorum tecta sunt peccata. Hæc iusticia Dei dicitur, quia non est hominis propria, sed est ex fide Iesu Christi, ideoque Deo accepta & grata. Ita enim Paulus Philippen. 3. seipsum statuens exemplum, hanc iusticiam ab hominis propria quæ est ex lege distinguit, sunt autem hæc verba Pauli: Existimo omnia detrimentum esse propter eminentem scientiam Iesu Christi Domini mei, propter quem omnium iacturam feci, & arbitror esse reiectamenta, ut Christum lucrificam, ut & inueniar in illo, non habens meam iusticiam, quæ ex lege est: Sed illam, quæ ex fide est Christi Iesu, quæ ex Deo est, iusticiam in fide, &c. Quid quæso clarius dici potuit? Paulus hic primū prodit nudus in conspectum Dei: exiit omnem opinionem iusticiæ propriæ, quæ est ex lege, ut possit fieri capax iusticiæ Dei, quæ est ex fide Iesu Christi. Proinde iusticia qua constitimur coram Deo, non est hominis, non est legis, non est vllorum operum, sed est Dei, & fidei, est Iesu Christi, quem induit omnis qui credit in illum, adeo ut Christi iusticia illi imputeretur, ut ea cōseatur iustus coram Deo, ac si ipse propria esset hæc Christi iusticia, quæ nobis imputatur definitur Rom. 5. obædientia Christi: ubi collatione facta inter Adam & Christum in hunc modum loquitur Apostolus: Quemadmodum per obædientiam vnius hominis peccatores constituti sunt multi: Sic etiam per obædientiam vnius iusti constituntur multi. 2. Corinth. 5. Eum qui non novit peccatum, fecit peccatum, ut nos fieremus iusticia Dei in ipso. Ex his concluditur, quod iusticia Christiana, qua constitimur coram Deo, sit obædientia Christi credenti imputata. nam ut obædientia crucis Christi, est expiatio à peccato, ita obædientia legis in Christo est iusticia nostra, quæ obædientia ideo omnibus sufficit, quia est obædientia hominis qui est Deus. Nā ex illa admiranda & adoranda vnione diuinæ & humanæ naturæ in Christo, est precii & æstimationis infinita omnium operum in humana natura Christi. Cum ergo homo hac obædientia seu iusticia Christi ornatus prodit in conspectum Dei, iustus censetur, ita ut legi Dei sit omnino satisfactum. Nam habet quod lex requirit, nempe iusticiam: non quidem formalem in se, sed in Christo, quæ credenti imputatur. Vnde Paulus Rom. 10. si quis legis Christus in iusticiam omni credenti. Hoc est, omnis qui credit in Christum, habet finem legis: id est, quod lex ut summū requirit, nempe iusticiam, & cum iusticia vitam. Hinc facile patet, quid Christus voluerit, cum interroganti cuius quid faceret, ut haberet vitam beatam, responderit: Si vis ad vitam ingredi, serua mandata. Nam qui seruat mandata habet quod lex requirit, nempe iusticiam, cui beata vita debetur. Ita rectissimam viam monstrat Christus, dum ad obædientiam mandatorum mittit, verum si hic adolescens in se descendisset, agnouisset suas maculas, deplorasset suum peccatū, & nudum se cum Paulo coram Christo prostrauisset, monstrasset sane illi alium modum consequendi finem legis, iussisset illum in se credere, ut in se inueniret quod ipse non haberet, nempe iusticiam quam lex requirit.

TERCIO loco in remissione peccatorum est acceptatio gratuita credentis hominis ad vitam æternam. Hæc cum remissione peccatorum, & iusticia imputata coheret, ut quæ ab illis dependat. Hæc acceptatio in dilectione, qua nos in dilecto charos habet pater, fundata est. Porro duplex acceptatio hominis est coram Deo, vna fidei est, videlicet cum gratis propter Christum acceptamur: altera obædientia est, videlicet cum credens persona propter suam obædientiam accepta est, adeo ut etiam præmium obædientia recipiat. Sed de prior

ri acce-

ti acceptationis genere hic agitur. Hactenus simpliciter & perspicue, ut spero, proposui doctrinam sponsæ Christi de Evangelio: nunc quomodo huic doctrinæ se opponit aduersarius Christi Papa breuiter expediemus.

EVANGELIUM Papistis noua lex est, quæ eadem præcipiat, & prohibeat quæ Decalogus, Sed plenius. Lombardus libro tertio distin. 40. exemplū sumit de nō mœchādo, cui præcepto dicit superadditionem factā in Evangelio, in quo omnis cōcupiscētia mœchādi prohibetur, breuiter illis lex uetus comprimit manū, lex noua seu Evangelii comprimit animum. Quid hic dicemus? an nō intollerabilis iniuria est, quæ Christū afficiunt, quæ nouum legislatorē constituunt? Christus corrigit errorem Pharisaicum de lege Dei & mentem legis exponit. Hoc Papistæ putant esse nouū legislatorē fieri. Sed toto cœlo errant, & satis cōfutantur sententia Ecclesiæ, quam supra exposui. Nam si Evangelii est doctrina cōuersionis, & remissionis peccatorū in nomine Christi, sicut ipse Christus definit, falsissima profecto erit Papistarum assertio, quæ Evangelium definit nouā legē moralium præceptorū decalogi esse. Proinde utrumq; falsum est, uidelicet & quod dicunt Evangelium nouam legē esse, & quod affirmant plenius cōtineri præcepta in Evangelio. Vt enim prius barbarico cœno obruit lucem Evangelij: Ita posterius contumeliosum est in Deum authorem legis. Si Evangelium est prædicari cōuersionem, & remissionem peccatorum in nomine Christi, seu ut Paulus loquitur, Evangelium est hominem gratis iustificari fide abque operibus legis: profecto anathema est dicere Evangelium esse opus doctrinæ, quibus homines coram Deo iustificentur. Præterea si plenius cōtinentur moralia in Evangelio quā in Decalogo, lex Dei profecto est imperfecta, nec vita & mors in ea propolita sunt, nec recte à Mose dictū est: Qui fecerit ea, uiuet in eis. Imo Christus ipse male pronūciat de lege morali, si vis ad uitā ingredi serua mandata. Cuicunq; ergo pietas cordi est, fugiat definitionē illam Papalem non secus atq; anathema. Ita enim Paulus iubet, Si quis aliud Euangelium docuerit, quam nos, sit anathema. Ex hoc ueluti fundamēto extruunt Papistæ omnes suos errores contra gratuitā iustificationem, & abolent fidem remissionis peccatorum. SUPERIOR ostendimus in fide remissionis peccatorum plura spectanda esse, uidelicet expiationē peccati per solum sanguinē Christi, imputationem iusticiæ Christi, & acceptationē gratuitam hominis ad uitam æternam. Hæc omnia Papa abolere conatur in maximam contumeliā filij Dei, & in certissimum interitum omnium eorū qui à Papa se-ducuntur, nisi ante mortē resipiscant. Sed age videamus, quib. sordibus has iustificationis nostræ partes obruat Papa, quo nobis sit magis abominabilis impostura Papæ.

SPONSA Christi edocta verbo Dei, agnoscit, & credit solo sanguine Christi expiari, purgari, & aboleri peccata omnia. Sed Papa longe aliter docet. Nam quædā peccata dicit ablui suo anabaptismo, seu lustrali aqua, utpote minora peccata: quædā dicit purgari igni purgatorio. Ut qui nō purgatus est hic satis in vita, purgetur in igni purgatorio, donec Papæ visum fuerit. Quædā dicit redimi elemosynis: Quædā peregrinationibus: Quædā indulgentijs à Papa auro & pecunia comparatis. Nam dicit se habere thesaurū Ecclesiæ, hoc est, merita sanctorū quæ vendit quib. uult: quædā mentitur merito missarū regi: quædam clamat preculis & ieiunijs, & in uocatione sanctorū expiari. Quid dicā de thure & candelis consecratis & accensis coram imaginibus? Hæc omnia tanquam fulmine quodam prosternuntur, hac vna sententia, i. Iohan. i. Sanguis Iesu Christi purgat nos ab omni iniquitate, hoc est, ab omni peccato, quo lex Dei violata est. Nam *ab omni* est quicquid non cōgruit cum lege Dei, siue actio siue passio, siue defectus, siue qualitas sit, siue à nobis fiat, siue in nobis sit. Quæ oratio, obsecro, sufficiet ad detestandam istam contumeliā Papæ aduersum sanguinem filij Dei? Quis nō exhorrescit cogitans de potentia Diaboli, qui in tam execrabilē blasphemiam hominem pertrahere potuit? Quis quæso nisi prorsus suæ salutis immemor, hic sustinet imperiū Papæ? Iudas filium Dei osculo prodidit, & crepuit medius. Sed Papa multo iniquius, crudelius, & immanius facit, qui preciosum sanguinem Dei pedibus cōculeat, & cœno fœdissimo obruit. Quod sane facit quādo suis stercoreibus, hoc est, fictis purgationibus tribuit eam virtutē, quæ est solius sanguinis Domini nostri Iesu Christi. Orandum est igitur Deus, ut hunc hostem filij sui Papam cōficiat potenter gladio oris sui & prosternat istam immanem beluam, quæ vineam Domini tam misere vastat, quæ Ecclesiam Dei prætextu sanctimonie horrendis modis lacerat, quæ sanguine sanctorū conatur impedire cursum Evangelij & nihil magis in votis habet, quam ut in Ecclesiam dominicā habeat, agnoscatur caput & monarcha Ecclesiæ, successor Petri, cum reuera sit pestis Ecclesiæ, Toparcha Satanz, & successor Iudæ, Imo non Iudæ solius, sed Iuliani quoque & Neronis, quos omnes solus Papa superat crudelitate & scuitia in membra Christi, idq; non ob aliam causam, quā quod fateantur se nō alijs ablutionibus & Purgationibus indigere, quam solo

blo sanguine Christi, qui sufficit ad omnia mundi peccata purganda & abolenda. Diximus quomodo obruat Papa primam partem Euangelij de remissione peccatorum, nunc quomodo iusticiam quam prædicat Euangelium, tollat videbimus.

Sponsa Christi, in schola Spiritus sancti erudita, nouit iusticiam Euangelij esse quam tota scriptura commendat, videlicet obedientiam filij Dei credenti imputatam. de qua supra sententiâ catholicæ Ecclesiæ Christi exposuimus, & confirmauimus. sed Papa Christi iusticiâ esse nostrâ plane negat, & in locum iusticiæ fidei substituit iusticiâ operum & merita humana. Etsi autem iam tandè Papiæ in iustificationis doctrina fidei meminerunt: Tamè intelligunt fidem historicâ: cui addunt spem & charitatem. Has enim iusticiæ partes faciunt ut fides sit initium, charitas autem cõsummatio iusticiæ. Hæc erronea doctrina de iusticia Christiana euertitur passim in scripturis. Præcipuè autem in Epistolis Pauli, Rom. 3. 4. 10. Ephes. 2. Galat. 2. 3. 4. Philip. 3. breuiter cum perpetuo scripturæ consensu pugnat, & est blasphemum in filium Dei, non minus quam illa de expiatione peccati. Sophismatâ Papiæstarum à multis doctissimis viris in nostris Ecclesijs, publicis scriptis refutata sunt.

Sponsa Christi ut gratuitâ remissionem peccatorum, & iusticiam: ita etiam gratuitâ agnoscit acceptationem, quemadmodum supra declarauimus. Sed Papa meritum triplex in locum gratuitæ acceptationis substituit. Est enim Papiæ aliud meritum cõgrui, aliud digni, aliud cõdigni. Meritum cõgrui vocant, quo peccator dicitur gratiam sibi mereri, dum ad gratiam se disponit, hoc est, ut isti interpretantur, cum facit quod in se est, & tribuunt hoc meritum non renatis, & inimicis Dei. Meritum digni definiunt, in quo vir iustus orat pro alio, & meretur exaudiri. Meritum cõdigni est meritum, pro quo exigitur præmium ex debito. Hoc meritum, inquit, exigit in operante ut sit amicus, in opere, ut respiciat ad debitum præmiû, in præmiante ut acceptet opus, & hominè propter opus. Breuiter quoduis horum meritorum est meritis aliquid suo labore, & debitum dicitur quod datur meriti aliquid suo labore. Hęc summa est doctrinæ Papiæ de merito, & eius generibus. Verum huic doctrinæ opponi se Christi Ecclesia freta verbo ipsius, & gratia. Verbum Luc. 17. cum omnia feceritis quæcunq; præcepta sunt vobis, dicite inutiles serui sumus. Gratia data est per Iesum Christum, Iohan. 1. Si gratia est qua accipimus, profecto non est in nobis meritum operum, alioqui gratia non est gratia. Præterea si Deus gratuito dat, certe non est debitor, hoc est, ut det quia debet, & tu accipias quia mereris. Meriti enim natura est, ut inter id quod datur, & id quod accipitur sit iusta proportio. Atq; hoc sit dictum breuiter cõtra meritum in genere, quod cum nullum sit, non est quod multum disputemus contra subiectas partes, quæ sunt meritum congrui, meritum digni, & meritum ex condigno.

MERITUM congrui euertitur his rationibus. **PRIMA**, ante iustificationem, quæ est omnino gratuita, ut ostensum est, omnis homo est filius iræ. Quid ergo mereretur miser? **SECUNDA**, homo ante regenerationem viuit secundum carnem. Cuius operum, hoc est, cogitatio, iudicium, affectus, voluntas, & sensus est inimicitia coram Deo. Quomodo ergo congruit, ut qui talis est, aliquid suo mereatur opere? **TERTIA**, Christus dicit, mala arbor facit malum fructum. Cum ergo omnis non renatus sit mala arbor, qualis fructus expectandus nisi malus? **QUARTA**, quicquid non est ex fide, est peccatum. Si peccatum, quomodo placebit? Si non placebit, quomodo merebitur?

MERITUM digni habet aliquam speciem, sed tamen reuera nullum est dignitatis meritum, quicquid enim accipimus pro præstito officio, id ex gratia accipimus propter bonitatem largientis, & non propter dignitatem operantis. Vir iustus orat pro alio & exauditur, non quia meretur, ut exaudiatur, sed quia promissit ex gratia Deus.

MERITUM cõdigni similiter multis testimonijs scripturæ euertitur. Si quis merebitur ex cõdigno, id fiet, vel quia patitur aliquid, vel quia facit aliquid. Jam, ut Paulus dicit: non sunt cõdignæ passionis huius temporis ad futuram gloriam. Ita Christus ait: Cum feceritis omnia quæcunq; præcepta sunt vobis, dicite, inutiles serui sumus. Breuiter cum nulla sit in homine dignitas, quomodo quæso in eo reperietur meritum cõdigni? **HACTENUS** ostendimus pugnantiam Ecclesiæ Christi & Ecclesiæ Papiæ in doctrina legis & Euangelij, nunc accedamus ad tertiam partem doctrinæ Ecclesiæ quæ est de vero cultu Dei.

ECCLÉSIA Christi edocta scriptis Prophetis & Apostolicis, definit cultum Dei esse quodlibet opus mandatum à Deo, factum ex fide, principaliter ut glorificetur Deus. non enim satis opus esse mandatum, ut fiat iuxta rationem legis, sed requiritur etiâ fides Euangelij, sine qua opus factum non habet rationem cultus. Præterea ut fides causa est cultus, ita gloria Dei finis operis erit. Cõcurrere ergo tria debent in quolibet opere, ut sit cultus Dei, materia, causa, finis. Materia est opus mandatum à Deo in ipsius lege & verbo. causa est fides, quæ cum non assit, opus mortuum est. Finis est gloria Dei quem operans respicit. quod autem hæc necessario

necessario coniūgenda sint in cultu Dei nunc mōstrābimus. Qvōd oporteat opus cultus esse mandatum, his manifestū redditur rationibus. PRIMVLere. In prāceptis meis ambulāte & nō in prāceptis patrum vestrorum. SECvnda, frustra colunt me docentes doctrīnas mandata hominum. TERTIA, omnis *idolo* *idolo* *idolo* Colof. 2. damnatur. Ex his rationib. firmissimam colligamus regulam de opere cultus, videlicet, quod nihil probetur Deo, nisi quod ipse instituit. Quare necesse est opus, q. erit cultus, mandatum Dei habere. DEINDE fidē necessario in cultus ratione requiri, ex subiectis rationib. patebit. Paulus Rom. 14. capite ait: Quicquid nō est ex fide peccatū est, hoc est, nullum opus est Deo acceptum, nisi fides prāluceat. Persona enim placet propter fidē, & opus in credente persona acceptū est. Hebr. 11. Impossibile est placere Deo sine fide. Et si autē Ethnicorū politica facta acceperunt remunerationē, Tamen nō placuerunt, vt cultus: nec placuerunt per se, sed propter aliud,

Cvltvm prāterea respicere gloriā Dei principaliter, ex Esaiā dicto probatur. Ita enim ait Propheta in persona Dei: Omnem qui inuocat nomen meū, in gloriā meā formāui eum, creāui eum, & feci eum. Si ergo finis creationis est gloriā Dei, profecto eundem finem omnis humana actio respiciat. Paulus omnem Ecclesiā Dei profectū ad gloriā Dei refert, semperq; gratias Deo agit ob felicem successum in Ecclesia. Quare non dubium est, quin velit finem omnis actionis gloriā Dei esse. Postremo si Deus fons est omnis boni & author, decet profecto vt omnia ad illum, vt finem vltimū referantur, iuxta illud, ex illo & per illum & in illū omnia, ipsi gloriā in secula. Et si autē Deus, siue gloriā Dei finis principalis esse debet omniū operum priorū: Tamen minus principales plures, possunt esse fines: vt ordinati ad vltimū. Pius pater suos liberos instituit, castigat, in officio retinet, vt sint modesti, tractabiles & honesti nomen tueantur. Verum hęc omnia scopum habent gloriā Dei. Pius dat Eleemosynā, vt subleuetur penuria laborans. Sed gloriā Dei, cuius mādātō obtemperat ex fide, respicit principaliter. Atq; in hunc modum pij plures suarū actionum fines habere possunt, qui omnes destinantur gloriā Dei vt fini vltimo. Hęc summa sententiā Ecclesiā Christi est, de vero cultu Dei, & eius patribus. Iam videamus quomodo his se opponat Romanus Pontifex. Primum in hoc errat Papa, quod iusticiā Christianā cū cultu Dei cōfundat, hoc est, causā cū suo effectu. Est enim iusticiā fidei causā cultus hoc est, obediētiā erga Deū, quem Paulus vocat fructū iusticiā fidei, & Baptista fructus poenitentia, hoc est, conuersionis. Hęc confusio horrendos errores inuexit in Ecclesiam. Nam inde factū est, quod causas iustificationis & effecta, non poterint discernere, Sed ex effectis causas fecerint, & ex causis effecta. quod quantū sit viciū nemo nō videt, qui sensu communi prēditus sit. DEINDE in partibus cultus diuini aberrarunt fœde, quemadmodum nunc breuiter declarabimus. MATERIAM cultus diuini non statuerunt sola illa opera quæ Deus nobis mādauit, sed priorem locū dederunt suis traditionibus, vt olim Pharisei fecerunt, quos seuerissime Christus reprehendit, adducēs in mediū omniū Prophetarum consentientia suffragia: Frustra inquit, colunt me prāceptis hominum. Hic enim est, quod inuocationem sanctorū tanquam prācipuā cultus Dei partem vrgent, & puniunt eos qui suo impio decreto non obtemperant. Scriptura dicit, Dominū Deum tuum adorabis, & illum solū coles. Papa autem cōtra, inuocabis sanctos, vt te protegant, tueantur & cōseruent, vt sint tui aduocati, & tibi suffragentur, &c. Hęc blasphemia nō est vt parua prātereunda. Nam honorem Christo debitū sacrilege ei detrahit, & sanctis eum attribuit, contra mandatum Dei, sine promissionibus diuinis, & absque piorum exemplis, qui vnquam in Ecclesia Dei extiterunt: seducti partim spectris, partim alijs illusionibus diabolicis, partim quoq; exemplis Ethnicorum qui infinitos Deos inuocant, & singulos suis quibusdam officijs, prāfecerunt. Hic ergo ne Christiani in hac parte viderentur prophanis Ethnicis inferiores, Papa sanctorum cultus instituit, erexit templa, altaria, statuas, vt sancti illic colerentur, missis suffragijs, genuflectione, thure & alijs modis, sicuti adhuc fit in Papatu, & quædam vestigia apud nos adhuc apparent.

ALTERVM locum in cultu diuino apud Papistas vota obtinent, quæ non sunt vnus generis. Nā apud eos sunt vota virginitatis, calibatus, pauperatis, monachatus, ieuniū, peregrinationū, certi numeri precularum, missarū &c. quæ omnia ideo stulte sunt, quia & verbo Dei destituuntur, & commune votū omniū Christianorum abolent, & cultus gratia nuncupantur. Anne maxima stulticia est q. monachi suum votū baptismo prāferant? est ne plusquam sacrilegū, quod votis suis dirimant cōiugia, de quib. dictū est, quod Deus cōiunxit, homo ne separet? Cū igitur tanta sit impietas in stultis votis papistarū, quis non videt ea ex diametro pugnare, cū doctrina Christi? pij pinde cōtenti sint voto cōmuni, & si quando vouere cōtingit, non cultus causā hoc faciant, sed pietatis exercitiū gratia. Nec se in perpetuum obligent, sed ad tempus tantū caueant: prēterea nequid voucant, quod in ip-

in ipsorum manu minime est positum. Et si quid aliquando voverunt temere, sapienter mutant, quod stulte decreuerunt iuxta regulam: In malis promissis rescinde fidem, & in turpi voto muta decretum. Nam nullum est vinculum, ubi quod homo confirmat, Deus abrogat. Præterea nullum votum obligat, quod in voto communi, ut in genere non includitur. Id quod ex superioribus satis liquet, sed quid opus est longa refutatione in tanta Euangelij luce?

CONTULIMVS hæc doctrinam Ecclesiæ Christi de lege & Evangelio, & de vero cultu Dei cum doctrina Papæ, & ostendimus Papam se manifeste Christo opponere, in omnibus doctrinæ partibus. Vnde cōcludimus quod proposuimus, Papam aduersari Deo, & vere Antichristum esse. Nunc autem accedemus ad secundam partem, videlicet de sacramentis diuinis: quæ sunt quædam aspectabiles cōciones Euangelij, ac primum summam sententiæ veræ Ecclesiæ proponemus. Deinde etiā quantum in hac re peccet Papa hostis Dei aperiemus. ECCLESIA Christi nullum agnoscit sacramentum quod diuinitus in nouo testamento institutum nō sit. Nam de veteribus sacramentis in politia Mosaica, nō opus est ut hic aliquid dicamus. QVONIAM igitur Baptismus & cœna Domini, & non plura in nouo testamento diuinitus nobis sacramenta sunt cōmendata, Ecclesia Christi Baptismum & cœnam sacramenta agnoscit sola & nō plura. DEFINIT enim Ecclesia ex verbo Dei sacramentum ceremoniam diuinitus institutam per res externas, continentem promissionem gratiæ & requirētem promissionis fidem, sine qua sacramenta inania sunt, ut verbum sine fide auditum. Requiritur proinde quatuor ad integrā rationē sacramenti, videlicet, institutio diuina, res externa, verbum promissionis, & fides in verbum promissionis respiciens. Ut, in baptismo est institutio diuina. Nam & Ioannes ex mandato Dei baptizare cepit, & Christus amandans discipulos in vniuersum mundum, iussit ut doctrinam baptismum adiungeret. Deinde in baptismo est res externa, aqua, cum immersione hominis, & pronuntiatione verborum. Præterea est promissio, nam baptizatis promittitur vita & salus propter Christum. Postremo quia omnis diuina promissio requirit fidem, necesse est etiā, ut hæc fides promissioni respondeat. Ideo dictum est: qui crediderit & baptizatus fuerit saluus erit. Qui vero nō crediderit condemnabitur. Absente igitur fide externum baptismum nō est efficax. De pueris hic non loquimur qui habent promissionem, quæ est in eis efficax, tametsi de ipsorum fide quomodo in eis existat, nihil certi statuere possumus. Sed fidem illis quoque tribuit Christus, Matth. 18.

30 Cum inquit: Qui scandalizauerit vnum de pusillis istis, qui IN ME CREDVNT, &c. Ad eundem modum in cœna Domini est verbum mandati. Vnde Paulus: quod accepi à Dño, hoc & vobis tradidi, &c. & Christus, hoc facite in mei cōmemorationem. Deinde res externa, est panis & vinum, præterea totum spectaculum est promissionis quædā significatio, quæ etiam diserte exprimitur in cœnæ institutione. De pane enim dicit, hoc est corpus meum, quod dabitur pro vobis, & de vino, hic est sanguis noui Testamenti qui effunditur pro vobis, & pro multis in remissione peccatorum. Postremo hæc promissio requirit fidem Euangelij, hoc est promissionis additæ in ipsa cœna. Hanc fidem qui nō affert, impuro suo rostro corpus & sanguinem Domini contaminat sibi in certum iudicium, nisi respiciat. Hęc ita se habere facile intelligit, qui sacramenta conciones Euangelij esse nouit. Nam ut Baptismus concionatur de ablutione nostri per sanguinem Christi, ita cœna cōcionatur quod Christus sit credentibus cibus & potus, quo cibo & quo potu anima alitur & recreatur ad vitam æternam. Hoc pulcherrime symbolis significatur. Habent enim signa sacramentalia semper cōparationem quandam ad res quæ sacramentis exhibentur. Augustinus enim dicit: Si sacramenta quandam similitudinem earum rerum quarum sacramenta sunt nō haberent, omnino sacramenta nō essent. Hanc ob rem signa sacramentalia symbola nō inepte dicuntur. Est enim quædam analogia rei externæ seu signi ad rem signatam, propter quam analogiam Symboli nomen sacramentis attribuitur. Symbolum enim *πρὸς τὸ συμβάλλειν*, id est, à cōferendo seu cōparando dicitur. Ecclesia igitur in hunc modum analogiam signorum sacramentalium ex Euangelio explicat. Sicut aqua foris adhibita abluat sordes corporis, ita sanguis Christi intus abluat cōscientiam à peccatis mortuis, & sicut panis externum hominem pascit, & vinum reficit & exhilarat: ita corpus Christi interiorem hominem alit, & sanguis Christi eundem reficit & exhilarat, modo fides vere sentiatur. Quod igitur in Ecclesia recipimus per baptismum, ac Christo inserimur in eoque regeneramur & à peccatis emundamur, non nisi corporis Christi beneficio cōsequimur, quo induimur, & sanguinis quo abluimur. Quod vero per baptismum insiti in eodem alimur, fouemur, & sustentamur, id denovo nullo cōsequimur alio beneficio, quam corporis & sanguinis Christi. Quod ergo nobis in baptismo tegumentum est, & emundatio, in cœna cibus est & potus, atque ut aliud est gigni atque renasci, aliud ali & educari, ita aliud est in nouam vitam nasci, & aliud in eadem sustentari & crescere. Præcedit enim natiuitas, sequitur educatio, id quod pulcherrime symbolis sacramentalibus

mentalibus significatur. Nihil proinde aliud docent sacramenta Euāgelij, quam verbum Euāgelij, nisi quod modus diuersus sit in nostrum bonū, vt vtroq; verbo, hoc est, externa voce Euāgelij, & eiusdē sacramento in schola Christi erudiamur, alamur & crescāmus.

De præsētia Christi in vtroq; sacramento nullus piorum vnquam dubitauit. Nam & Paulus dicit, quotquot baptizati sunt Christum induerunt, & Christus porrigens panem dicit, hoc est corpus meū, porrigens calicē dicit, hic est sanguis meus. Quomodo autē vtroq; sit corpus Christi non ignorat, qui & verbis & factis Christi credit. Quia igitur verbo Domini credit Ecclesia, statuit vere adesse corp⁹ & sanguinē Christi in cœna, sic enim promittit qui mētiri nequit. Præterea quia factis Christi credit Ecclesia, statuit præsētia modū non naturalem esse, sed supernaturalem, vt Lutherus Christi seruus loquitur. Naturaliter 10
eum sedebat ad mensam, quādo manibus porrexit discipulis corpus suum & sanguinem suum. Verbis igitur docet Christ⁹ præsētia corporis & sanguinis sui, factis vero præsētie modū. Cum hac cōfessione cōgruit dictum Ambrosij tom. 4. pag. 367. in illo sacramento Christ⁹ est, quia corpus est Christi. Nō ergo corporalis est esca, sed spiritalis est. Cum hac sentētia cōgruit & dictum Bernhadi. Cibus iste nō est ventris, sed mentis, nō est enim datus ad ruinas huius vitæ, quæ vapor est ad modicū apparens, sed ad æternā vitam animæ conferendā. Hac de præsētia modo dicta sint, quæ cupio à fratrib⁹ sine sophistica accipi. Deum enim testor quod nihil *quorūque* agam, nihil in fauorē hominū faciā, sed simplicem veritatē quæram, & perpetuū cōsensum veræ Ecclesiæ filij Dei antefērā maleuolorū quorundā clamoribus, qui mihi insidiantur. Hac cōscientia contentus, feram volente Deo 20
quicqd vel occupati alia sentētia, vel maligni aduersus me moliat̃ur. Veritas tandē vincet.

De consecratione præsertim cœnæ Dominicæ sic etiā ex verbo Dei pij sentiunt. Cōsecratio panis & vini non fit aliter, quā cōsecratio aquæ baptismi. Nā vt hæc consecrata dicitur cum separatur à cōmuni vsu, & vsui baptismi applicatur. Ita panis & vinum separata à cōmuni vsu, & destinata cœnæ Domini cōsecrata habēt̃ur, idq; virtute summi sacerdotis Dei & hominis Iesu Christi, q baptismū & cœnā instituit. Nihil enim aliud cōsecrare est, quā rē cōmunem vsui sacro dedicare. Proinde hæc cōsecratio fit obedientia erga Christū cœnæ institutorē, per predicationem beneficiorum Christi, per preces & gratiarum actionem & per ipsum vsū huius sacratissimæ cœnæ. nec aliud vult Augustinus cum dicit, accedat verbum ad elementum & fit sacramentum. Nam Augustinus nō intelligit verbum 30
superlitione magica, platum, sed verbum Dei instituentis & pmittentis, & verbum creditum, & vt ipse Augustin⁹ se interpretatur. De p̃batione eius quī hac cœna cum fructu vti velit hoc sentit Ecclesia. Qui reuerēter in timore Dei, vera fiducia & cum pio proposito accedit hanc sacram cœnam, probatus & dignus censendus est. Nam hic & gratias agit Deo pro filio exhibito, & intelligit sacramento isto accommodari sibi beneficia Christi.

Hactenus breuiter de sacramentis Ecclesiæ Christi diximus, nunc monstrandum est, quid in hac parte peccetur à Papistis. An papa hic Christo & eius sponse Ecclesiæ aduersetur necne. Et si autem magister sententiarum ex Augustino nonnulla de sacramentis haud *de p̃p̃o diuina*. Tamen postea in numero sacramentorum & in singulorum explanatione multum aberrat. Deinde post illum secuti commentatores, pleriq; quæstionum 40
quidem numerum augent, sed rem ipsam magis peruertunt, & sacramentorum veram rationem inutilibus disputationibus euertunt, omniaque misere confundunt.

Numerant sacramēta, secundū magistrū suum, septē quæ sunt baptism⁹, cōfirmatio, panis benedictio, id est, Eucharistia, pœnitentia, vnctio extrema, ordo, coniugium. Ex his septē, primum & tertiu, hoc est, baptismus & cœna Dñi, planā sacramentorū rationē ob-
tinent (de ordine quid sit sentiendū suo loco dicā.) Nā hæc duo habēt mandatum Dei, res sunt aspectabiles, habent p̃missionem gratiæ noui testamenti: quæ p̃missio fidē requirit, sicuti supra demonstratū est. Quæ autē his addūt̃ur, sacramēta nō sunt sicuti mox patebit.

Baptism⁹, vt initiale sacramentum, etsi recte primo loco ponitur à Papistis, tamen postea in dignissime votis monasticis inferior iudicatur. quod autē dicunt baptismū conferre gratiam, recipi potest, modo interpretatio nō pugnet cum principio. Principium est imotum, quod solus Deus sit Deus gratiæ & pacis in Christo Iesu. Si ergo in hunc modum accipiamus dictum: Baptismus confert gratiam, hoc est, Deus per dispensationē baptismi offert, & obsignat gratiam, recipio dictum. Verbo enim offertur tantum gratia, Sacramento vero & offertur & obsignatur, modo fides in vntente sacramento nō defuerit. De infantibus singulare est priuilegium. Verum si hoc modo acceperis dictum. Baptismus confert gratiam: hoc est, sua virtute facit hominēs gratiæ participes, seu vt interpretantur Papistæ, sanctificat per se, interpretatio cum principio pugnat, atque ideo falsa & erronea est iudicanda. Iam porrò videamus an Papa se Christo opponat in disp̃satione huius sacramēti. 5
CHRISTVS

CHRISTVS amandat discipulos, vt voce & baptismo doceant Euangelium, Ideoq; iubet baptizare omnes gentes. Quare non lingua peregrina, & ijs ignota quos doceret, fieri debuit. Quis enim doceri potest ea lingua quam nō intelligit? Sed quid hic Papa? Euangelium voce non docet, sicuti supra satis ostensum est, sed partem tantum legis, & sua decreta quæ in locum Euangelij substituit. Deinde, vt concio Euangelij quæ peragitur Baptismo, minus efficax sit, baptismum peregrina, hoc est, latina lingua mandat peragi, etiā in ijs nationibus quib⁹ latina lingua prorsus barbara est. Eteos qui impio suo decreto nō obtemperant, grauisimis pœnis, tanquam hæreticos punit. An non hoc est se Christo opponere? An nō hoc est partem Euangelij, imo ipsum Euangelium totum alto silentio obruere, ne homines illud discant ac salui fiant? A Q V A M baptismi exorcismant in contumeliam Christi, qui, cum baptizaretur ipse, omnes aquas ita cōsecrauit, vt sint idoneæ baptismum peragendo. A D D V N T præterea multas ineptias. Sacrificulus impuro halitu, & salua sæpe infantes inficit. Fiunt inuocationes sanctorum, recitatur exorcismi magici salis, vngitur vertex baptizandi oleo sacro, quæ omnia contaminant non parum baptismum, & Christi institutionem quodammodo fœdant: Qui vult nos contentos esse suo simplici mandato sine additamentis humanis. Q V V M docet baptismum abolere peccatum originale tantum, & nō reliqua, dupliciter peccant. Primum enim tribuunt baptismum, quod est solius sanguinis Christi. Sanguis enim Christi emundat nos ab omni peccato. Cuius emundationis baptismus efficax symbolum est. Deinde cum dicunt actualia peccata nō aboleri baptismum, reuera hoc volunt, quod sanguine Christi nō aboleantur nisi originale peccatum, reliqua referuntur satisfactionibus fictitijs. Quid quæso hoc aliud est, quam Christum rursus sepelire? quam verum vsum baptismi abolere? quam Euangelium turpissimo cœno fœdare? An hæc pijs ferenda est iniuria? retinet Papa baptismum, sed suis additamentis fœdatum. Baptismum fatetur sacramentum, sed eius verum vsum abolet: Dum Christo perfide detrahit, quod baptismus ei tribuendum manifesto signo declarat.

S E C V N D V M locum inter Sacramenta Papæ obtinet confirmatio, quæ si rite perageretur, vt tempore Apostolorum, & deinde multis annis, non tam Sacramentum esset, quam pars disciplinæ vtilis in Ecclesia. Nam vetus cōfirmatio nihil aliud fuit, quam examinatio eorum, qui infantes receperunt baptismum, vt iam adulti facti redderent rationem fidei suæ, & tellarentur propria voce se Christo dedisse nomina, quemadmodū Ecclesia illorum nomine olim promiserat, dum baptismus eis conferretur. Hac confessione edita & facta promissione de perseuerantia in Christi fide, Episcopus eos cōfirmabat, docendo, admonendo, consolando, exhortando. Hic ritus fuit vtilis disciplina, in cuius locum apud nos successit examen Catechesios ante sumtionē cœnæ Dominicæ, sicuti infra dicendum erit. S E D quid hic Papa? veterē ritum qui vtilissimus fuit abolet, & nomē tantum eius retinet. Deinde facit ex cōfirmatione sua sacramentū Ecclesiæ, quod impudenter dicunt plenius esse baptismum. Nā hæc sunt verba Lombardi Coryphæi Papistarū: Omnes fideles per manus impositionē Episcoporum post baptismum accipere debent Spiritum sanctum, vt pleni Christiani inueniantur. En blasphemiam, baptismum adimunt Spiritum sanctum, quem Episcopus in sua manu habet, vt det cui vult. Plenum Christianismi signum adimunt baptismum, & tribuunt suo fictitio sacramēto. S E D age videamus quale sit Papistis sacramentum confirmatio. De quo quatuor potissimum docent. Primum à quo hoc sacramentum conferri possit. Deinde quod sit eius elementum. Tercio, quæ forma. Postremo, quæ virtus & efficacia. Q V A N T V M ad eum qui conferre possit hoc sacramentum, cōstanter dicunt, quod non possit conferri, nisi à summo sacerdote. Nam si aliter (ait Lombardus) præsumtum fuerit, irritum habetur & vacuū, nec inter Ecclesiastica reputabitur sacramēta. Quid quæso hoc decretum sibi vult? Baptismus potest apud Papistas à quouis cōferri sacrificulo, modo tantum latine possit pronunciare exorcismos, & verba baptismi, etiā si ea non intelligat. Verum hoc augustum, si dijs placet, Papæ sacramentū nemo administrare potest, nisi summus sacerdos, hoc est, mitratus aliquis apostolicus, (Apostolicus volebam dicere) hoc est Episcopus. Vide quæso quanta cōtumeliā hic fit Christo, ac ipsius sacro baptismati. Christi sacramentum tam contemptibile habetur, vt possit à quouis conferri, contra vero Papæ sacramentum in tanto precio & honore habetur, vt nephas sit illud administrari nisi à summo Pontifice? An non hoc est baptismum cœno obruere, & pigmentum Papæ in cœlum tollere? An non hoc est manifeste baptismum abolere? An nō hoc est Christum in ordinem redigere, vt ipse cum suo sacramēto infra scabellū pedum Papæ abiectus iaceat? Quis hæc cogitans nō exhorrescit? Papa, tanquam victoria parta in Ecclesiā, imperium Christo adimit, & sibi sacrilege assumit autoritatē ordinandi sacramenta in Ecclesia Dei, quæ antepōnit sacramentis Christi. S E C V N D O loco elementi confirmationis memine-

runt Papistæ, quod dicunt esse Chrisma, hoc est, vnguentū seu oleum. Hoc autē Chrisma, ut non esset commune, à Papa vel Archiepiscopo consecrari debuit, & magno precio haberi propter Spiritum sanctum, quem in se inclusum per adiurationem consecrantis haberet. Vide quanta temeritas. Pulvis & cinis audeat Ecclesiæ noua sacramentalia signa obtrudere. Audeat suo pigmento sacramenti titulum tribuere. Qua hoc autoritate facit Papa? nisi quod filius iste perditionis aduersarius Christi, velit factō declarare se esse supra Deum, & omnem religionem, ut in templo Dei sedeat ostentans se quod sit Deus. Hoc dicit Paulus longe antea præuidit, monuitq; ut ab ipsius imposturis nobis caueamus.

FORMA sequitur Papalis sacramenti confirmationis. De qua forma Lombardus in hunc modum: Forma aperte est, scilicet, verba quæ dicit Episcopus, cū baptizatos in frontibus sacro signat Chrismate. Quid hac forma deformius? deformar enim baptisma Christi, & verum vnguentum, quo vncti sunt baptizati, hoc est Spiritum sanctum, sua fœda a-murca cōtaminat, in qua se inclusum habere Spiritum sanctum fulte existimat. Nā Spiritus sanctus non est alligatus ordinationibus humanis, quæ diuino ordini aduersantur, sed potius Spiritus Satanæ, cuius instinctu Pontificij se Christo & eius ordinationib⁹ opponunt. Sed quid opus est multis? Cum pijs omnibus cōstet satanicā illusionem esse formam istam confirmationis, ut quæ veram, vtilem & salutarem confirmationem aboleat.

QUARTO loco virtutem huius sacramenti docent. Ita enim aiunt: Virtus huius sacramenti est donatio Spiritus sancti ad robur. Hoc quam vanum sit ex eo apparet, quod Spiritus sanctus emittatur à Deo in corda credentium, iuxta Pauli doctrinā. Qui ergo credit, Spiritum sanctum habet, qui suam præsentia testatur, dum excitat motus in hominibus cōgruentes cum lege & voluntate Dei, dum impellit ad orandū, & ad pietatis & charitatis officia. Qui cōfirmat nos, ait Paulus, in Christo, & qui vinxit nos Deus est, & qui signauit nos, & dedit pignus spiritus in cordibus nostris. Hoc signo, hoc vnguento, hoc signaculo, & pignore, contenta est Ecclesiā Christi. Non quærit robur à mortuo vnguento, quo suos inungit Antichristus, sed ut sponsa Christi sui sponsi balsamo lætatur & exhilaratur.

TERTIUM sacramentum Papistis est benedictio panis, de quo sacramento quid Ecclesiā Christi sentiat supra dictum est, hic aperiemus quomodo Papa se Christo opponat in huius sacramenti dispensatione. Quo autem hoc fiat commodius, primum dicemus de missa. Nam hoc nomē cœnæ tribuerunt, Deinde de abusu consecrati panis extra missam.

INTEREST profecto omnium piorum toto pectore execrari sacra cœnæ prophanationes, quæ in ista ceruuntur missa: Quæ abominabilius idolum est, quam vllum Ethnicum idolum vnquant fuit, ut autem distinctius appareat abominatio Dei Maosim, ordine causa recitabo, cur istud idolum merito fugiendum sit.

PRIMA, missa Papistica est ad turpem quæstum & abominationem prostituta, & tanquam turpissima *quæstus* vndecunq; quæstum occipit, non tantum regibus mundi & principibus succumbit, verum etiā suis & canibus, qui eius abominabili cōplexu oblectantur, adeo dulce lucrū est isti meretrici ut nullius amplexus defugiat. Virgo si vult nubere, ad hanc confugit pronubā. Marrona cupiens parere feliciter, hanc Lucinā implorat. Si cui porcus ægrotat, ab hac petit opem. Si nauigandum, hæc prima nauem conscendet. Breuiter huius meretricis præsidio, sed pecunia, pstitutori sacrificulo numerat, nemo non tutum se in regno Antichristi arbitrat. Quid est prophanare sacram cœnam, si hoc non est? Prætexant quicquid velint missatici patroni, & laudēt quantum possint, qui istā mercedem extrudere volunt: Tamen reuera omni abominatione turpior est Missatica meretrix.

SECVNDA, cœna quam instituit Dominus & sanxit suo perpetuo mandato, sacrilega mutilata est. Christus cuius mandato obtemperant Angeli, hic prorsus excluditur. Nam quod ipse instituit in perpetuum suum testimonium, impie suffurati sunt arcentes laicos à participatione calicis. An non hoc est testamentum Christi violare, & reuocare? Is vult omnes de calice bibere, quod Papa sacrilege prohibet, manifeste testamentum filij Dei pedibus conculcans, & suum idolum in locum testamenti Christi substituens.

TERCIA, Missa Papalis cœnam Dominicam manifeste in alienam formam conuertit. Nam in ea vnus seorsum suum habet epulum, abolita communicatione, & ordinatione Christi, & eius Apostoli Pauli. Quod sane perinde est, ac si vnus subinde seipsum sacro Baptismate ablueret. Age quid potest absurdus cogitari? quid potest magis contumeliosum esse aduersus cœnæ institutorem?

QUARTA, in Missa Papali nulla fit mysterij expositio, sed murmur incantationi magice, & nefandis gentium sacris potius quā Domini instituto conueniens. Iustinus martyr referit ritum similē seruatum fuisse olim in sacris Solis, (quem *uispar* sacerdotes ipsius vocarunt.) in his Solis sacris vsus panis & aquæ fuit, sed nulla vox à spectatorib⁹ audiebatur nisi hæc;

nisi hæc, & in ista die in iudicium dicitur. Hoc est, aut nostis aut discere potestis. Ab his sacrificulis Solis suum missandi ritum, & nō à Christo accepisse Papistas sole ipso clarius est. In Missis quanto cantus adhibetur, satis boatur, sed ubi ventū est ad cœnæ mysterium, solus sacrificulus musitat, & cauet ne ab vllis audiatur nisi vnica syllaba n o, quod tamē sic post incantationē panis, & vini, & post eleuationem, & histrionicam panis circa calicē agitationem.

Q V I N T A, habet Missa Papistica multas ceremonias ineptiarum histrionicarum & superstitionis plenas, quibus manifeste scdari sacram cœnā vel pueris pie educatis notū est.

S E X T A, Missa ista culinaria ad miseros homines carnali fiducia inebriandos aptatur, & tanquam expiatio Deo opponitur: Nam eo vsque res tandem deuenit, quod homines poculo meretricis Babylonice inebriati, auditu Missæ seu potius inspectione Histrionica saltationis armari se putant, & aduersus Deum, tanquam tuto præsidio muniti, multo licentius peccare audent, & obstinatiores redduntur.

S E P T I M A, cœna instituta fuit vt sit sacramentum, quod cum administratur fiant gratiarum actiones, verum Papa inde sacrificium facit meritum pro viuis & mortuis, & vt sacrificij forma conspiceretur, panem magico ritu consecratum, (nam vt referrent magicā superstitionem addita vna vocula enim, ter sufflando crucem in panem dixerunt, hoc est enim corpus meum.) primum leuat sacrificulus supra caput, vt responderet sacrificio Leuitico therumali (quod à leuando nomen habet) deinde agit panem supra calicem in quatuor angulos, vt isto modo cōpararetur sacrificio veteri thenupha, cui nomen ab agitando seu mouēdo inditum fuit. Quam sit hæc *κεκολληία* leuitica impia satis manifestum est. nam caret mandato Dei, plena est idolatria, & superstitionis, irritum facit testamentū Christi, abducit homines à morte Christi, quæ vnica est hostia, p peccatis, qua consummati sunt sancti in perpetuum, breuiter in locum salutaris remedij animorū reponit tristissimum venenum, quod cedit in certissimum interitū, omnibus ijs qui istud idolum Papæ adorant.

O C T A V A, impius canō ille, quem vt diuinum mysterium venerantur sacrificuli, totus est confusus ex impietate. nam in eo multiplex idolatria cōspicitur. Merita sanctorū ibi Christi merito quodāmodo preferuntur, obruuntur beneficia Christi, Victima Christi Abelis sacrificio cōfertur, panis adoratur, sit oblatio panis, inuocantur sancti. Breuiter, nihil est superstitionis & impietatis quod in missa illa theatra nō conspicitur. Et videtur arte quadam satanica inuenta, ad obruenda beneficia CHRISTI, ad tollendam virtutem victimæ vnici sacerdotis nostri Christi. An nō hoc est se Christo opponere? Qui ergo sapias fuge Deum istum Maosim, & apud simplicem institutionem Christi maneto cōstans. nam qui Christi verbo contentus est, à via salutis errare nō potest. Ipse enim solus est via, veritas, & vita. Qui ergo in ea manet non aberrat, non fallitur, non moritur. P O R R o abusus consecrati panis extra missam, plenus est idolomania. Reponunt panem in monstrantiam, vt vocant, accendunt candelas, procumbunt coram pane, circumgestant panem Ethnico more. Breuiter vt Deum colunt mucidum panem & à vermibus sæpe corrosus. Hæc impietas cum tanta sit, vt omnibus pijs merito sit fugienda, tanquam idolum plane diabolicum, frustra confugiunt Papistæ ad miracula quibus suam idolomaniā cōfirmari putant.

40 Perinde enim est istum panem adorare, atque Apin Aegyptiacam, aut serpentes & feles. SACRAMENTVM poenitentiae quartum locum inter Papalia sacramenta occupat verum si Petro Apostolo credimus baptismus sacramentum est poenitentiae. Nam cōpunctis corde præcipit vt poenitentiam agant, siue cōuertantur & baptizentur in remissionē peccatorum, significans baptismū esse sacramentū, quo Deus obsignet remissionē peccatorū poenitentibus, Papistæ forte intelligunt suam poenitentiam, (quam sacramentū volunt) de ea quæ sit post cōuersionem, & susceptum baptismū, videlicet cum homo baptizatus labitur in peccatum, tunc enim poenitentia requirunt, quam propter manū impositionē & abolutionis formam sacramentū nominant. Neq; hoc pacto poenitentia ipsa sacramentum erit, sed ad ipsum baptismum recurrendū est, nō vt quis rebaptizetur, sed vt pactū Dei cum homine in baptismo peractū recolat. Qui baptismus est testimonium abluionis eius à peccato qui crediderit, & vera poenitentia ad fontē misericordiae confugerit. Iuxta illud: si quis peccauerit, aduocatū habemus apud Patrē Iesum Christum, qui vnico Christo propitiatio pro peccatis nostris. Non ergo nouo sacramento indigemus, qui vnico Christo propitiatore cōtenti sumus, sed perpetua poenitentia peccatorum, quæ nititur propitiatione Christi, & confirmatur cogitatione baptismi nostri, qui est perpetuū abluionis nostri per sanguinem Christi testimonium & sacramentum. S E D quibus fundamētis nituntur Papistæ, qui nobis sacramentum poenitentiae obtudunt? Multa & inextricabilia confarciunt ex patribus de poenitentia, sed tandē ubi cōcludendum est de hoc sacramento, ipsi se cōfodunt dum signum huius sacramenti quæruunt. Ex Augustino didicerunt sacramentū esse

signum gratiæ, hic alius aliud signū statuit, & satis ineptos se esse declarant, dum sacramē-
tum docent esse pœnitentiam, & tandē elementū huius sacramēti se ignorare suis multis
cōiecturis attestantur. Hic locus postulare, vt de carnificina illa cōscientiarum, quæ sub
istō Papali sacramento latet dicerem. Requiritur enumerationē peccatorum cum omnib⁹
suis circumstantijs: requirunt contritionem sufficientem, quæ suo merito possit abolere
peccatum: requirunt satisfactionem operis: quibus nihil aliud efficiunt, quam quod inij-
ciant laqueos conscientijs, & obruant Euangelium Iesu Christi suis satisfactionib⁹, abso-
lutionibus, & absolutionum mitigationibus per indulgentias, quibus nō magis cōuenit
cum Euangelio, quam Christo cum Belial, & luci cum tenebris. Nam cum fidē excludunt
à pœnitentia, nonne aperte Christum excludunt, cum mittunt nos ad satisfactionem pro
peccatis, an non sanguinē Christi cōculcant pedibus? dum meritis Sanctorum remittunt
peccata, an nō meritum Iesu Christi impie & nepharie repudiant? Dum indulgentias ha-
bent venales quib⁹ redimantur satisfactiones, an nō satis prōdunt quo spiritui ducantur?

QVINTVM Sacramentum Papale est vnctio infirmorum, de quo cum producant testi-
monium sancti Iacobi, putant se satis munuisse suum pigmētum. Iacobi verba sunt hæc:
Infirmatur quis in vobis, accersat presbyteros Ecclesiæ, & orent super eum vngentes eum
oleo in nomine Dñi, & oratio fidei saluabit infirmum, & alleuiabit eum Dominus, & si in
peccatis fuerit dimittentur ei. Hæc sunt Iacobi verba: quibus refertur ritus Ecclesiæ, dum
adhuc miraculis locus fuit, quæ cum nūc cessarunt, stulte retinetur sine miraculis cōmo-
nia. Illi enim vngebant, vt miraculis ad preces presbyterorum sanaretur ægrotus: nostri
vero vngunt, non nisi eos, quos vident in agone mortis esse. Nam si Christus vnctionem
istam voluisset perpetuum Ecclesiæ suæ sacramentum esse, serio commendasset Apostolis
eius dispensationem. QVINTO referam de contumelia quæ Christi sanguini fit hac vnctio-
ne? Nam quicquid illicito visu delictum, quicquid delectatione vocis admissum, quicquid
odore superfluo contractum, quicquid ociosa locutione peccatum, quicquid illicito ope-
re peractum, quicquid superbo incessu commissum fuit, hoc totum per vnctionem suam
expiari voluerunt, Quæ quæso insania hæc est? tribuunt rancido oleo eam virtutem quæ
est solius sanguinis Iesu Christi. Tribuunt creaturæ quod est creatoris: Tribuunt suo
pigmento, quod est vnici mediatoris Domini nostri Iesu Christi. An hoc est vicarium
Christi agere in terris? An non potius Satana est, qui voluit supra Christum esse, & ab eo
adorari? Certe qui hic non agnoscit Antichristi characterem, plane cœcus est.

SEXTVM Papale sacramentum est ordo, de quo quid sentiat Ecclesia Christi breuiter
explicandum est. Ordinem vocamus vocationem & ordinationem ad ministerium Eccle-
siasticum. In personis quæ vocantur, requiritur honestas vitæ, morum grauitas, cognitio
doctrinæ Ecclesiæ, Donum docendi, & ætas tanto ministerio conueniens. Vocatio relin-
quitur libera Ecclesiæ, ita tamen vt Pastores & Episcopi quilibet suo loco examinandi &
explorandi potestatem habeant. Vocatus & examinatus ordinatur Apostolico more. Pri-
mum fiunt preces pro ordinando, deinde recitantur lectiōes sacræ de ministerio verbi,
requiritur ab ordinando vt promittat fidelitatem in ministerio. Quo facto imponit pres-
byter ordinando manus cum inuocatione nominis Dei super ipsum, tandem commen-
datur Deo, atque ita ablegatur ad Ecclesiam cuius minister esse debet. Hæc simplicitate
fuerunt contenti Apostoli Christi, & eorum proximi successores. Verum Papa pompam
quærit & maiorem splendorem, qui incurrat in oculos hominum. Atque ideo non solum
plures gradus officiorum sacrorum excogitauit, Verum etiam plurimas adiecit ceremoni-
as, easque ineptiores, quam vt eas referre libeat. Quæ cum satis ostendunt Papam à Chri-
sto defecisse, Nolo longiori oratione istas nugas persequi.

SEPTIMVM Papalium sacramentorum est coniugium. Et si autē Ecclesia Christi agno-
scit coniugium esse ordinationē Dei, & cum Paulo fatetur coniugium esse honorabile in
omnibus, hoc est, thorū castum & coniugale cōcessum esse omnib⁹ ordinibus hominum:
Tamē nō existimat cōiugium sacramentū noui Testamēti esse, quia nō habet pmissiōē
gratiæ noui testamēti annexā: neq; præterea sacramentū est, quia iuxta Paulū est mysteriū
arcanæ copulæ Christi & eius Ecclesiæ. Nam si omnia, quæ arcanas significationes habent,
essent sacramēta, infinita pfecto forent sacramēta. Sol hic aspectabilis est signum quoddā
arcanū & veluti mysteriū Solis inuisibilis Iesu Christi, sicut ex Psalmo quodā patet. Radij
solares signant efficaciam virtutis Christi. Hic ignis visibilis figurat Spiritus sancti efficaciam
in cordibus credentium. Sabbatum sacramentū est quietis Dñi in sepulchro, & perpetuā
quietis beatorum in æterna vita. Ad eundē modum multa numerari possunt sacramenta,
quæ tamen sacramenta dici possunt: Tamen sacramentorum noui Testamēti rationem
non habent. Nam peculiare mandatum ceremoniæ non est expressum Dei verbo. Nō an-
nexa

nexa est promissio noui Testamenti, ex quo & quartū sequitur, quod fides promissionis nō hic requiratur. Cū ergo ea quæ requirit ratio sacramenti noui Testamenti hic nō inueniatur, non potest coniugium inter sacramēta Ecclesiæ numerari. Sed qui fit quod Papa nolit istud suum sacramentum esse commune toti Ecclesiæ? si est iuxta illum sacramentum Ecclesiæ cōiugium, cur interdicit sacerdotibus coniugiū? Spiritus sanctus pronunciat cōiugium honorabile esse inter omnes, Papa autē, vt se manifestum hostē Christi declaret, suis interdicit cōiugiū, & vt nō videatur scripturæ testimonio destitui, adducit suo more dictum Pauli Rō. 8. qui in carne sunt, Deo placere nō possunt. quasi Apostolus hic ageret de operibus naturæ simpliciter, & nō potius de operib⁹ carnis, hoc est, viciosa & corrupta naturæ, perturbantibus & destruētibus ordinem diuinū in natura, qualia sunt illa opera quæ Paulus enumerat Gala. 5. opponamus igitur Papæ ordinationē Dei quam omnibus liberam esse vult. opponamus & illi Paulum, qui prohibitionē cōiugij definit doctrinam esse demoniorum. HABENT & aliud Papistæ refugium, volunt sacerdotes in perfectiori & digniori vitæ statu viuere. Iam autē pro confesso habent virginitatis & cœlibatus statū meliorem esse, & digniorem statu coniugali. Vnde suū decretum de cœlibatu sacerdotū concludunt. Si tam facile esset donum continentię dare, quā cōcludere, videretur aliquid habere momenti eorum conclusio. Sed orationibus aiunt impetranda est castitas. Age vbi est promissio quod Deus velit istam largiri? promittere perpetuū cœlibatū, & non habere rationem humanæ fragilitatis, & insidiarū diaboli, summa est amentia. Omnes pij norūt ea quæ ad hanc vitam spectant petenda esse cū conditione. Quare nemo certus esse potest de impetranda perpetua castitate, proinde stultus est, & qui eam requirit & qui eā vouet.

IAM videamus principiū seu fundamentū, quo Papistæ nituntur. Cœlibatus inquiunt status est melior & dignior coniugali statu. à quo magistro hoc didicerūt? certe nō à Deo qui matrimonium in Paradyso sanxit. Paulus (inquiūt) 1. Corinth. 7. præfert virginitatē & cœlibatum cōiugio. inter alia enim ita ait: Qui non iungit melius facit. Respondet, cœlibatum non esse meliorem coniugio *amoris* sed *gloriæ*. Hoc est, nō bonitate operis, sed vīu, idque non semper, nec in omnibus, quemadmodum Paulus aperte docet. Qui abstinet à cōiugio sine castitatis dono, quomodo sollicitus sit facere ea quæ sunt Domini, vt placeat Deo, apparet in vita Sodomitica manachorum, & monialium: apparet in turpissimis moribus sacrificulorum, qui omni genere libidinum se fœdissime polluant. Facebant igitur Papistæ cum suo impuro cœlibatu, & tum demum imponant sacerdotibus cœlibatū, vbi à Deo fuerint certiores facti, quod velit omnibus rasis & vnētis donū conferre castitatis.

HACTENVS ostendimus quomodo Papa Christo aduersetur in diuinis sacramentis: peruerit veram sacramentorum rationem: auget sua temeritate sacramentorum numerū, deprauat vera sacramenta, & à vero fine & vīu sacramentorum aberrat. nunc de tertio, in quo propofuimus Christo Papam aduersari, hoc est, de ritibus humanis agendum est.

RI TV S. humanos qui faciunt ad ordinē & *ἀσχυρίαν* piā in Ecclesia non improbant pij, sed eis suū locum tribuunt, infra opera tamen cultus & sacramenta, atque eos retinendos iudicant decori, & ordinis causa. Decorum quidem, vt excitemur ad pietatem istis adminiculis, vt modestia & grauitas in pietatis exercitijs eluceat: ordinis vero, vt præfidentes habeant certā agendi regulā, vt auditores assuefiant ad obœdientiam & disciplinā, vt bene composito Ecclesiæ statu paci & tranquillitati consulatur. Huiusmodi ritus ordinare potest Ecclesia, & mutare si quando visum fuerit. Nam Ecclesia habet potestatem in ædificationem, & habet mandatum in genere, 1. Corinth. 14. omnia fiant ordine, & decenter.

QVID in hac re Papa peccat? peccat tyrannide, multitudine, *ὑπερηφανία*, vanitate, opinione. TYRANNVS est, quod Papa sumat sibi auctoritatem in Ecclesiam Christi, cui audet præscribere leges quas vult, quæ vna ex notis Antichristi est.

MVLTVTDINE peccat, cum congerit in infinitum ceremonias, nec vllum finem facit, imo magis onerat Ecclesiam Christi ritibus, quam vnquam Iudaicus populus fuit grauatus, contra manifestum interdictum Petri, cuius se successorem gloriatur. Ita enim Petrus ait: Quid tentatis Deum, imponere iugum super ceruicem discipulorum, quod neq;

nos, neque patres nostri portare potuimus. *κακοζυγία* est quod ad imitationem prophanarum gentium, & ad similitudinem Mosai corum rituum multa sunt inuecta in Ecclesiam per Papam. Iam autem gētium superstitio derestanda est, & Mosaiici ritus exhibito Christo cessare debere. Quare ista Papalis *κακοζυγία* indigna est, quæ locum vllum habeat in Ecclesia Christi.

VANTAS est, quod multi ritus Papistici sunt *ἀσχυροί*, tantum sunt histrionica quædam gestulationes, nihil ad ordinem & decorem facientes.

OPINIO damnanda accedit videlicet necessitatis, quæ pugnat cum libertate Christiana: me-

na: meriti, quæ pugnât cum Christi victima: iusticiæ, quæ pugnât cū fide gratuita remissionis: & cultus, quæ pugnât cum dicto Christi, frustra me colunt mandatis hominum.

RESTAT vltimum quod proposuimus videlicet disciplina, de qua quid vera Ecclesia sentiat ex verbo Dei, & quid Papa contra audeat, dicendum est. DISCIPLINA in Ecclesia Christi nihil aliud est, quam assuefactio quædam cum interior tum exterior, quæ pias sunt pietatem, modestiâ, & alias virtutes, quæque in officio debito retinentur, ne excusso iugo Christi ferantur effrenes in quæuis flagitia. PARTES huius sunt instructio & correctio. instructio absoluitur præceptis, quorum alia mentem instruunt, affectus frenant, & voluntates regunt. alia linguam gestus & facta gubernant. Correctio est castigatio quæ fit per gubernatores disciplinæ, hoc est, per parochos & alios graues viros, quibus hæc cura commissâ est. Mitior castigatio fit verbis tantum: grauior exclusionem ab Ecclesia per excommunicationem: grauißima fit exclusionem per anathematismum, qui exercetur tantum in pertinaces hæreticos. Hæc fere summa est disciplinæ Ecclesiæ Christi: à qua quantum aberrer Papa facile est videre in moribus Papalium, & abusu excommunicationis, & fulmine anathematis, de quibus omnia referre, quibus illorum libri referri sunt, nolo. Quid enim valet disciplina vbi fundamentum non est bonum. CASTIGATIO quæ verbis fit apud eos eo pertinet, vt Papa suos sub imperio retineat. EXCOMMUNICATIO exercetur non in facinorosos legitime iuxta mādātum Christi admonitos, sed in pauperes, qui forte non sunt soluendo ea, quæ Papalis dignitas sibi deberi autumat. Scortatores leui satisfactione reconciliantur, qui obulum sacrificulo debet, & non soluit ad nutū, excommunicatione feritur, non sine graui, si dijs placet, ceremonia, è suggestu declamitat in miserum hominem, infamat insontem, candelas mittit, pulsât campanula, horrēda voce debitorem excludit ab Ecclesia, imo non solum ab Ecclesia, verum etiam adimit omnem spem veniæ. Sub tamen tacita conditione, nisi reus pecunia fulmen extinxerit. ANATHEMATISMVS exercetur non in hæreticos, sed in eos qui Prophetica & Apostolica scriptura se cōtētos esse dicunt: in eos qui solo sanguine Christi satētur peccata expiari: in eos qui dicunt Christum vnicam suam spem esse: in eos qui non inuocant sanctos: in eos qui nō omnia Papæ nugamenta recipiunt. Breuiter in eos qui Papam loco Dei nō adorant. Illam enim formā qua vsu sunt sancti patres, immo Apostolus Paulus in corruptores Euāgelij, transfert Romanus tyrannus ad stabiliendum suum regnum, quod sophistica partū, hypocritæ & tyrannide defenditur. Non sunt ergo magis metuēdi anathematismi Papales, quā si amatores aliquis turpis omnes suas veteres amicas anathemate ferire vellet, quæ iam contempto meretricio amore honestis oblectarentur nuptijs. Nam cum Papæ succubimus vilissimis scortis turpiores eramus, nunc autem postquam Christo nupsumus, spōsæ honestissimæ coronam gerimus. Quo solo marito contenti, amatorē veterem Papam excramur cum omnibus suis philtris & incantationibus. Hæc placuit interfere de collatione Papæ Antichristi, & Iesu Mariæ filij veri nostri Christi: singula persequi nolui, sed capita tantū attingere. Nam timēdum est ne nostra securitas aliquid magni mali nobis afferat. Deus faxit ne nonnulli qui hæcenus constantiæ laudem meruere, turpiter arma abijciant, & Turco aut Papæ se subijciant. Talia enim minari videtur nostra ingratitudo.

Nos autem debemus gratias agere Deo semper pro vobis, fratres dilecti à Domino.

tantam cōfusionem & plurimorum ruinam. Nam cum gratias agit pro ipsis, collationem facit inter Thessalonicenses, ac illos, qui astu Sathanæ abducebantur ab Euangelio, vt qui certus sit de eorum constantia ac perseverantia in fide. Huius fiduciæ rationem addit, cū ait: dilecti à Domino. Hæc enim dilectio sola facite eos & stabiles ac securos. Huc igitur vult Paulus vt respiciamus, quoties sollicitudo occupat animum: hæc sola gloriatio nostra est, quod Deus pater nos in dilecto diligit.

Quia elegit vos Deus ab initio in salutem.

consequantur, quos saluandos elegit. Elegit autem in Christum credentes, quales se dilectione, patientia atq; adeo vitæ innocentia declararunt Thessalonicenses. habent autem credentes triplex ius adeundi vitæ æternæ: Electionis, quia vnigeniti filij membra sunt: Redemptionis, quia mortis & victimæ filij sunt participes: & promissionis, quia Deus qui mentiri nequit, omnibus in Christum credētibus promiserat salutē. Ita enim scriptū est: Sic

Ratio propositionis ab æterno Dei consilio de salute electorum sumta. Fieri enim non potest, quin salutem

Sic

Sic Deus dilexit mundum, ut filium suum unigenitum daret, ut omnis qui credit in eum non pereat, sed habeat vitam æternam. Porro credentes de vita æterna securos faciunt tria. Charitas adoptionis, de qua Rom. 3. & 8. & Iohan. 3. Veritas promissionis. Sunt enim omnes promissiones Dei ratæ ac firmæ in Christo Iesu. Et facultas reddendi promissum. Est enim Deus omnipotens qui omnia quæ vult in cælo & in terra facit. Præterea tria sunt quibus pij ab impijs discernuntur. Electio apud Deum, quæ in Christo fundatur, extra quæ de electione ne quidem cogitandum est. Dilectio vitæ quæ innocentia apud homines. Est enim hæc germanus fidei fructus. Fides unumquemque apud se. Est enim fides donum & testimonium Spiritus sancti, quod hic reddit spiritui nostro, ut indubitanter Euangelio assentiamur, & ex hoc credamus nobis peccata propter Christum condonari, & vitam æternam donari.

In sanctificatione spiritus & fide veritatis.

Coniungit cum electione sanctificationem spiritus & fidem veritatis.

& quia veritatis fides (hoc est solida & sincera) non nisi ex sanctimonia vitæ nobis innotescit, priori loco sanctificationem spiritus, hoc est spiritualem, quæ Spiritus sanctus per regenerationis gratiam in credentibus operatur, ponit, ut ex proprio effectu tanquam certissimo indicio fidem ostendat. Hinc igitur discamus sanctificationem spiritus non separandam esse ab electione, sed necessario ex fide manare.

Quo vocavit vos per Euangelium nostrum in possessionem gloriæ Domini nostri Iesu Christi.

Ratio cur sanctimonia vitæ veræ fidei adesse debeat. eo enim vocamur per Euangelium, ut vitæ innocentia professioni respondeat. Addit præterea

finem sanctimoniarum cum inquit in possessionem gloriæ Domini nostri Iesu Christi. Ut alludere videatur ad Psalm. 2. Postula à me & dabo tibi gentes hereditatē tuam, & possessionem tuā terminos terræ. Cum igitur pij sint regis Christi gloriosa possessio, securi sint adversus portas inferorū. Deinde Haud decet ut se cōtaminent flagitijs, addicētes se imperio peccati. Non enim iā sunt sui iuris, sed eius cuius sunt possessio, precioso eius sanguine acquisita. Poterit & active exponi, ut sit sensus: Ut possideatis gloriam communē cum Domino nostro Iesu Christo. Huius cōmunis gloriæ cogitatio, ut in omnib⁹ afflictionib⁹ nos consolari debet, ita quoque admonere, cū fidei, tum sanctimoniarum sine quibus ad tantæ gloriæ fastigium nemo cōscendere valet. Iam colligamus ea quæ Paulus in præsentī cōsolatione coniungit, ut nobis quoque eadem accomodemus, sed consecutionis non colloca-tionis ordine servato. Primo loco ponit dilectionē Dei, quæ est prima nostræ salutis causa. Deinde addit electionē, qua dilectos ordinat, sed sciendum est utramque, hoc est dilectionem Dei & electionem fundari in Christo Iesu, ne vel de dilectione, vel de electione extra hoc fundamentum cogitemus. Nam qui id facit, nihil præter desperationem haurire poterit ex prædestinationis doctrina. Tercio loco ponit vocationem per Euangelium, quæ est electionis diuine evidens testimonium. Quarto, fidem qua iustificamur collocat, Fides enim ex auditu est. Quinto, sanctificationem spiritus ponit. Simul enim cum fide datur gratia regenerationis. Sexto, finem addit, nempe, ut simus gloriosi possessio Domini nostri Iesu Christi, seu ut una glorificemur cum Christo. Hæc paulo aliter, sed in eundē sensum referuntur ad Roman. 8. sed quo hæc spectant? Primum hæc nos excitent ad gratiam actionem Deo reddendam exemplo Pauli, quod Deus adeo nos in dilecto dilexerit. Deinde ad amorem verbi Dei, quod est organum quo Deus suam dilectionem nobis cōmunicat. Tum commendat hæc nobis fidem, innocentiam vitæ, & patientiā in præsentibus ærumnis. In omnibus enim malis huius mundi respiciamus ad scopū, & nos sustinemus fiducia futuræ gloriæ per Iesum Christum: de electione plena instructio legatur in annotationibus nostris in Epistolam ad Ephesios cap. 1.

Proinde fratres state.

Exhortatio est ad constantiam. solent enim Prophetæ & Apostoli ad-

miscere doctrinæ consolationes & exhortationes, item minas & querelas: ut doctrinam auditoribus, seu lectoribus accommodet. State, id est, firmi estote & stabiles, ne dimoveamini à doctrina veritatis, fide & constantia vllis persecutionibus, aut hostium insultibus.

Tenete traditiones quas didicistis vel per sermonem, vel per Epistolam nostram.

Commen-

Commendat Theſſalonicenſibus doctrinam, quã antea à ſe dedicerant, cum per prædicationem præſentis, tum per Epistolam abſentis. [Papiftæ ex hoc loco ſuarũ traditionum patrocinium petunt, ſed fruſtra. Perperam enim definiunt traditionis vocabulũ, dum hac voce ſolummodo ſignificari leges putant, quas Epifcopi & prælati Eccleſiæ Dei præter verbum Dei obtrudũt. Verũ Apoſtoliſ & ſanctis patribus alius eſt huius vocis uſus, illi enim generalius hoc vocabulũ accipiũt, vt Dei, & hominum doctrinam complectatur. Paulus 1. Corinth. 15. Tradi di vobis in primis, quod & accepi, quod Chriſtus mortuus eſt pro peccatis noſtris ſecundũ ſcripturas. Et 1. Corinth. 11. Ego enim accepi à Domino, quod & tradidi vobis, quod Ieſus Chriſtus in ea nocte qua tradit⁹ eſt, accepit panẽ, &c. Matth. 15. Cur diſcipuli tui tranſgrediuntur traditionem ſeniorum? Ex hiſce tribus testimonijs triplicẽ traditionem eſſe cõcludo. Primam doctrinæ, mediã diuinarum cæremoniarum, vltimam rituum humanorum. Traditio doctrinæ eſt legis & Euangelij, & aliorũ locorũ, qui cum illis cõiuncti ſunt. Traditio cæremoniarum diuinarũ, eſt baptiſmi & cœnæ dominicæ in nouo Teſtamento. Traditiones enim veteris populi abolitæ ſunt. Traditio ritũ humanorum cõtinet canones varios, cum de cæremoniis, tũ de diſciplina cleri & populi. Irenæus lib. 3. ſæpe traditionis vocabulo vtitur pro doctrina, quam Apoſtoli acceptam à Domino tradiderant auditoribus ſuis, adeo vt ipſum Apoſtolicũ Symbolum ab illo autore dicatur traditio Apoſtolorum. Poterit & alia traditiõ diuiſio dari, vt alia ſit diuina, alia humana, & vtraq; duplex, nempe doctrinæ & rituum. Sed diligẽter cauendum eſt, ne traditionibus diuinis admifceamus humanas. Eſt enim maximum inter eas diſcrimen. Diuinæ autẽ enim traditiones nos obligat autoritate Dei ad perpetuam obediẽtiam. Humanæ autẽ libertati Chriſtianæ cedunt. Præterea nõ eſt eadẽ ratio humanarum traditiõnũ. Quædam enim aperte pugnat cum verbo Dei, & abducunt à Chriſto. Vt ſunt inuocatio Sanctorũ, Miſſarum prophanatio, idolorum immolatio, nugamentum purgatorii, indulgentiarũ abominatio, & multarum cæremoniarum inepta cõgeries. Huiusmodi omnibus pijs ſuggerẽdæ & deteſtandæ ſunt, iuxta præceptum Domini, Cauete à falſis Prophetis. Itẽ, caute à ſermento Phariſæorum. Quædã ſunt piæ & honeſtæ, in hoc à ſenatu Eccleſiæ inſtitutæ, vt nihil fiat inordinate & tumultuarie, ſed pie ac prudẽter, tanquam in conſpectu Dei & Angelorum: vt ordo & decorum, iuxta cõſilium Pauli, ſeruetur. Ordinis quidẽ eſt, vt præſidentes habeant ſuæ adminiſtrationis regulam, vt auditores aſſueſcant ad obediẽtiã & diſciplinam, vt bene cõpoſito Eccleſiæ ſtatu, paci ac tranquillitati conſulatur. Decori vero eſt, vt excitemur ad pietatẽ illis adminiculis, vt modẽſtia & grauitas in pietatis tractatiõe eluceant. Verum in hiſ diligẽter caueantur tria. Primũ, ne ad ſalutẽ credantur neceſſaria. Secundum, ne cõſcientiæ iniiciantur laquei. Tertium, ne pro cultu Dei habeantur. Porro quia integra tractatiõe de traditionibus humanis in Locis Philippi habetur, non opus eſt hic plura de tractationibus adijcere, ſed tantũ vnum argumẽtum aduerſariorũ attingam. Apoſtoli Act. 15. præcipiunt gentibus vt abſtineat ab idolothytis, ſuffocato & ſanguine. Hinc Romanẽſes duo concludunt. Primum quod ipſis & Apoſtolorum ſucceſſoribus liceat traditiones cõdere. Alterum quod populus ipſis obediẽtiam in traditionibus debeat. Verum illud Apoſtolorum concilium nequaquam patrocinatur Papiftis. Huius enim concilij primum caput fuit, relinquendam eſſe gentibus ſuam libertatem. Deinde ſequitur æterna lex Dei, de non violanda charitate. Quare admonent gentes ne ſua libertate abutantur in offenſionem infirmorum fratrum, atque hæc quoque lex æterna eſt. Hanc nunc accommodant Apoſtoli ad præſentia tẽpora, & homines in hanc ſententiam. Præceptum Domini eſt, ne fratres infirmos lædatis, ſed fratres infirmi læduntur, ſi idolothytis & ſuffocato & ſanguine veſcamini, edicimus igitur vobis in verbo Domini, ne cũ ſcandalo manducetis. Ex hiſ puto intelligi non ſolum quid de traditionibus ſentendũ ſit. Verum etiam quomodo importunis aduerſariorum obiectionibus ſit obuiandum.

Ipe autem Dominus noſter Ieſus Chriſtus & Deus & pater noſter qui dilexit nos, & dedit conſolationem æternam, & ſpem bonam in gratia, conſoletur corda veſtra, & confirmet vos in omni ſermone & opere bono.

gniti verbi in omni opere bono. Cæterum diligenter obſeruetur ordo verborum Pauli. Primo loco Chriſtum ponit, per quem ad patrem habemus accẽſſum. Rom. 5. & Eph. 3. Qui

Hæc poſtrema huius capitis pars eſt, quæ vt ſupra in indicatione ordinis admonui, continet votum & præcationem pro Theſſalonicẽſibus. Nimirum vt Deus ipſos conſoletur ac confirmet in omni ſermone & opere bono. Hoc eſt, vt pleno verbi Dei intellectu inſtructi, fructum edant cõ-

Qui enim sine Christo mediatore in conspectum maiestatis prodeunt, suæ temeritatis pœnas luent. Et vt fidei admo-
neatur nos, vocat ipsum nostrum Dominum, vt quem fide possi-
deamus victorem Satanae ac donatorẽ vitæ æternæ. Deinde addit, & Deus, qua voce nos
admonet maiestatis diuinæ, & omnipotentia: vnde fides solatium accipiet aduersus om-
nium hostium potentiam & consilia. Præterea subdit, & pater, vt non solum omnipoten-
tia diuinæ, verum etiam affectus paternus veniat nobis in mentem. Quare hæc tria simul
cogitemus, accessum nobis patere ad Deum per Christum fide: potentiam Dei, qua potest
nos liberare: & affectum paternum, quo nos vt filios in dilecto complectitur. Deinde à pri-
ori beneficio confirmationem petit, inquit: Qui dilexit nos & dedit consolationem æ-
ternam per verbum Euangelij, continuando, scilicet, sua erga nos beneficia, & spem bonam
in gratia, id est, gratuitam, nullo nostro labore partam, nimirum de æterna gloria possiden-
da per Christum, modo in eum firma fiducia recubuerimus. Hæc inchoatio beneficiorum
Dei euidentis testimonium est misericordiae. Vult igitur inchoatum beneficium perficere
vnde sequitur quod renati possint retinere dona, cum se petunt iuuari iuxta dictum, Lucæ
cap. ii. Quâto magis pater celestis dabit Spiritum sanctum petentibus. Obseruetur quo-
que hic testimonium de diuinitate Christi, & quod sit distincta persona à patre, æqualisq;
potentia, & maiestatis cum patre. Nam cum Paulus Christum inuocat, statuit eum ubiq;
præsentem & exaudientem inuocantes, quod sane proprium est diuinæ naturæ. Et cum
distincte ponit Christum & patrem, personarum distinctionem agnoscit. præterea quia
hic filij nomen priori loco, & patris persona posteriori, & alias in scriptura vt in verbis
baptismi, patris persona præcedit, intelligatur potentia & maiestatis æqualitas.

CAP V T III.

Summa tertij Capituli.

Pro cursu Euangelij & pro se orari petit consolans Thessalonicenses & orans pro ipsis, præcipit vt fu-
giant ordinis desertores, vt ipsi suum exemplum imitando qua decent agant. vtque placide tanquam fra-
tres admo-
neant delinquentes, quo in viam redeant.

Ordo & partes Capituli tertij.

Hoc caput paraneticum est, & continet varias & vtilis admonitiones, quod in sex partes licet distin-
guere. Primum enim hortatur pro cursu Euangelij & pro se fieri preces, Deinde consolatur eos, erigit
aduersus defectionis periculum. Tercio loco precatur pro ipsis. Quarto, hortatur ne commisceantur cum
inordinatis ambulanti-
bus, sed se potius exemplum vitæ imitentur. Quinto, hortatur ad laborem & alia
officia. Sexto, Quomodo cum delinquentibus agendum sit monet. Post hæc suo more claudit Epistolam.

EXEGESIS TERTII CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

50 Quid reliquum est orate fratres
pro nobis, vt sermo Domini
currat & glorificetur, quemad-
modum & apud vos, & vt libe-
remur ab importunis & mali-
gnis hominibus.

Hæc prima huius capituli pars est,
continens hortationem, in qua Pau-
lus hortatur Thessalonicenses, vt pro
seorent, & addit huius suæ exhorta-
tionis duas causas. Vnam quidem vt
sermo Dei currat (hoc est propagetur
& spargatur passim per orbem) & glo-
rificetur (hoc est fructum ferat in au-
ditoribus, vt Deum ex fide glorificent.) Posteriori vero, vt ipse Paulus liberetur ab im-
portunitate & malicia hominum, cum Iudæorum Iudaismum miscentiū cum Euangelio,
tum aliorum prophanorum hominum, qui omnia in quæstione vocarunt, vt hac ratione do-
ctrinam Euangelij vel perturbaret vel maliciose extingueret. Ex hoc loco tria discamus.
primum, nemine eo progressum esse in pietate, qui non opus habeat communibus Ecclesiæ
precibus.

precibus. Quare admoniti exemplo Pauli magnificamus Ecclesiæ preces, easque pro nobis fieri exoptemus. Deinde, commune piorum officium esse precari, ut Evangelium late spargatur, ac fructum ferat: Idque cum ut Deus glorificetur, tum ut multi nobiscum celestis hereditatis, destructo regno diaboli fiant participes. Tertium, cauendos esse homines importunos & malignos, ne illorum intempestiuis questionibus illaqueati, à recto veritatis cursu deflectamus. Est enim humanum cor, ut inquit Nazianzenus, veluti arida stipula, quæ scintillis errorum facile inflammatur, sed difficile rursus extinguitur.

Non enim omnium est fides.

Ratio per querelam, quasi dicat, 10
multi sunt quidem qui fidem iactant,

& de fide importune disputant, sed pauci sunt, qui vere credunt. Explicat igitur hisce verbis Paulus quosnam supra importunos & malignos vocat, nempe eos, qui fidem simulat, & interim fidei hostes se vita & curiosis questionibus declarant. Oratio mutata in cōcretum clarior est. Non omnium est fides, id est, non omnes sunt fideles. Haud enim raro abstracta Hebraica consuetudine pro concretis ponuntur.

Fidelis autem est Dominus, qui confirmabit vos, & custodiet à malo.

Hæc consolatio est secunda huiuscapitis pars, qua erigit Thessalonicenses aduersus defectionis periculum, 20

quod tum videbatur imminere ab ijs qui importune & maligne questiones inutiles mouebant. Obserua autem hic argumentum Pauli sumtum à fide Dei: quod in hunc modum complere licebit. Deus stat promissis, est enim fidelis. Deus vocauit vos per gratiā, & adoptauit in filios. Igitur vobis, ut suis filiis, aderit confirmaturus vos, ne malignus ille suis technis vos subruat. Cæterum nobis vigilandum & orandum est, ne nostra oscitantia & iniuria accersamus nobis periculum, atque hoc quod subiungit his verbis.

Confidimus autem in Domino de vobis, quod quæ præcepimus vobis & facitis, & facietis.

Quasi dicat, non dubito quin extra omne periculum sitis futuri, modo ijs quæ per prædicationem Evangelij didicistis adhæseritis, veram pie-

tatem per omnem vitam meditantes. Hic videmus, quod in salute hominis comparanda voluntas humana non sit mere passiva, ut statua, sed quod simul requiratur voluntas nostra adiuta à Spiritu sancto: quæ si Spiritui sancto se opposuerit, fidem abiicit & certam damnationem sibi accersit. Vera est enim sententia Nazianeni, *ὁὐδὲ γὰρ ἂν ἀπορτῇ οὐδὲσι βίη*, id est, Deus non inuitum violenter saluabit. Relinquamus igitur phantasias stoicas, ac pietatis exercitijs, as si due pugnando aduersus carnem, inuigilemus.

Ipsæ enim Dominus dirigat vestra corda in dilectionem Dei, & in expectationem Christi.

Hic tertio loco precatur pro Thessalonicensibus, ac simul duo docet. 40
primum quod Dominus ipse dum inuocatur à nobis, manum adhibere,

& nostræ infirmitati succurrere velit, dato suo Spiritu sancto, quo dirigantur corda nostra recte in salutis cursu. Deinde docet quoniam omnia nostra studia & omnes conatus nostros referre nos oporteat, nimirum ad dilectionem Dei, qua ea quæ illi placita sunt in hac vita facere studeamus, & ad expectationem Christi, qui adueniet iudicaturus orbem. Quemadmodum autem dilectio Dei facit, ut in hac vita studeamus Deo per omnia placere: Ita expectatio Christi nos in omnibus afflictionibus consolabitur, ne fracti impatientia confessionem abiiciamus. In tota igitur vita ad dilectionem Dei actiones nostras referamus: in cruce ac aduersitatibus expectatione Christi liberatoris nos sustentemus. 50

Porro præcipimus vobis fratres in nomine Domini nostri Iesu Christi, ut subducatis vos ab omni fratre inordinate ambulante, & non secundum traditionem, quam accepit à nobis.

Hæc quarta præsentis capitis pars est, quæ eo pertinet, ut fugiamus occasiones peccati. Nihil enim magis procliuè est, quam malo sodalicio corrumpi, iuxta dictum: Corruptunt bonos mores *ὁμιλίας κακῆς*, id est, sodalicia & colloquia praua. Item, qui

tetigerit picem inquinabitur ab ea. Huc pertinet etiam gnomicum Theognidis dictum, *ὁ πλανῶν*

ἵνα μὴ γὰρ ἀπ' ἐξουσίας καὶ φόβου, ὡς οἱ πολλοὶ συμεταχθῆτε, ἀπολείψετε τὸν δὲ παράνομον νόον. Ita hic Paulus vult, ut fugiamus inordinatos fratres: Non ita sane, quin eos moneamus sui officij, & obiurgemus ex dilectione, quo redeant in viam, sed ne conuersemur cum illis familiariter, unde aliqua labes in nos quoque aspergi possit. Sed quos vocat inordinatos? Hos ipse Paulus definit esse, qui iuxta traditionē à se acceptam nō viuunt. Traditio autē Pauli doctrinā fidei & morum est. hos ergo vult cauere ut inordinate ambulantes, qui vel contra doctrinā inutiles mouent quēstiones, vel qui fidei vani potius iactatores sunt, quā sinceri amatores, vel qui morū improbitate alijs sunt scādalo. Qui enim tales sunt, fratres & Christiani dici qui dē volunt, sed quia Deum factis negant, abominabiles sunt, iuxta dictū Pauli ad Titum 1. Deum inquit cōfitentur se scire, at operibus negant, cum sint abominabiles & cōtumaces ad omne opus bonum reprobī. Hoc loco abutuntur Phanatici quidam, qui nō putant in illo cōtū veram esse Ecclesiam, veramque sacramentorum administrationem, in quo aliqui sunt impij & prophani homines. Vnde sequitur magna absurditas, nepe quod in familia Adā non fuerit vera Ecclesia, Quia ibi Cain impius delituit. Nec in familia Noē, quia impium Cham secum in arca habuit: Imo nec in Christi societate & in extrema cōmuniōne in qua Indas p̄dicator cōiūua aderat. Breuiter nullus est cōtū in mūdo, nec fuit, in quo aliqui nō sunt admixti mali. Proinde istos phanaticos fugiamus qui fingunt nobis Ecclesiā, quemadmodum Plato perfectā politiam, quē apud Ideas ipsius adhuc delitescit, nec vnquam in lucem prodibit. Deinde & in hoc errant, quod existimēt Paulum hoc loco de excomunicacione agere. tantū enim de ea segregatione seu subduccionē loquitur, quē in nostra manu & arbitrio posita est. Est enim hoc in nostra manu subducere nos à familiari improborū cōmuniōne & cōuersatione. At nō liberum est nobis, modo viri Christiani esse velimus, à publico cōtū Ecclesię nos subducere. Est enim æternū Dei mandatū, ut oves Christi vocem sui pastoris audiant, ac ministerio verbi debitā pręstent obediētiā. Proinde sciant infirmi abstinendum esse à flagitiosis & inordinatis, quantum ad priuatā cōuersationē attinet, non quantum ad Ecclesię cōmunicationem, nisi censura Ecclesię fuerint excommunicati. Quocirca cōsiliū Augustini sequamur (qui inquit) misericorditer corripiet homo quod potest, quod autē non potest patienter ferat, & cū dilectione gemat ac lugeat.

30 Ipsi enim scitis quomodo oporteat imitari nos, quod non inordinate viximus inter vos, neque gratis panem comedimus ab aliquo, sed in labore & fatigatione nocte ac die laborantes, ne grauaremus aliquem vestrum.

40 moribus destruunt quod doctrina edificant, verum etiā sibi ipsi & alijs duces sunt ad exitium. Quapropter Menandrum recte dixisse existimo cum inquit: Mores dicentis, nō sermones persuadent. Discant igitur ex hoc loco docentes cum in scholis, tum in templis se speculum doctrinę exhibere discipulis, suisque moribus quod docent exprimere. Sed quomodo vult Paulus Thessalonicenses se imitari? Non inordinate viuendo, & quia potissimum hac admonitio pertinet ad fucos ocij amatores & laboris vocationis desertores, Argumētum proponit à maiore ad minus hoc pacto: Ego Paulus qui vester doctor sum, non comedo panē alicuius gratis, imo laboro manibus pro victu, tamen iure possim à vobis laboris mercedē petere. Multo minus alij deberent ex alieno viuere & ocium sectari. Sed quid dicemus? Num Paulus hic ministris verbi & alijs Christianis generalem regulam pręscribit? An nō iuxta dictū Domini dignum est mercenarius mercede sua? Obseruanda est temporis circumstantia. Paulus prędicauerat Euangelium Thessalonicensibus, quos primus Christo adduxit. Iam si quod permissum à Domino est stipendium laboris petisset, non defuissent Sycophantę, qui dixissent Paulum ventris curam habere potius quam salutis hominum. Quare prudenter & pie abstinere à suo iure, ne quid impiorū calumnię nocent suo ministerio. Quod sane exemplū omnibus pijs ministris est imitandum, nimirum ut ante omnia gloriam Dei & salutem animarum quęrant, suis cōmodis sæpe neglectis.

Non quod habeamus potestatem, sed ut nos ipsos Typum daremus vobis ut imitaremini nos.

Hęc valde necessaria est pręoccupatio qua antevertit eorum obiectionem, qui ab exemplo Pauli regulam generalem erant facturi: Nimirum
Ccc vt omnes

vt omnes verbi ministri gratis docerent, ac de suo proprio labore viueret exemplo Pauli. Sed Paulus distinguit inter ius & factū. Ius se habuisse dicit accipiendi stipendium & mercedem pro suo labore. Quemadmodum copiosius docet 1. Cor. 9. Ego supra pluribus ostendi, 1. ad Thessal. 2. sed à facto se abstinuisse tantum dicit, idq; ideo, vt malignis hominibus omnem calumniandi, & sinistre de se suspicandi occasionem amputaret: Atram Paulus dicit se hoc fecisse quo alijs daret exemplum, quod imitaretur. Fateor id quidem. omnes enim ministros verbi decet factum Pauli imitari, quantum quidem ad genus facti attinet, videlicet, ne impediant cursum Euangelij importuna sui iuris usurpatione, neque vllam quantum in se est malignis hominibus occasionem calumniae praebeant. Caueant igitur pro viribus pii verbi ministri, ne quid faciant, quod doctrinae Euangelicae inuidiam conciliare possit, discantq; omnia ferre, ne quod scandalum dent Euangelio Christi.

Etenim quando eramus apud vos hoc praecepebamus vobis, quod si quis non vult operari, neque edat.

cessitate non subleuaueris. Quare recte iuxta praesentis loci peritiam intelligenda est, hoc pacto: Si quis non laborat, id est, si validus & fortis ocium sectatur, vt ex alieno viuatur, praetextu religionis, is non edat, hoc est, sinendus est tantisper donec fame coactus laborare per victum incipiat. Vult igitur haec Pauli regula, vt inter validos & infirmos discernamus. Illi enim compellendi sunt vel durissimo telo fame, vt honesto labore sibi victum quarant: Hi iuuandi & fouendi sunt, vt Christi membra & cohaeredes vitae aeternae. Porro si quis ex hoc Pauli loco contendere velit manuariū laborē omnibus praecipere, *velut* textus eum confutat. Loquitur enim hic Paulus, vt antea admonui, de ociosis hominibus qui nihil boni in cōmune contulerunt, sed ex alieno iners sectantes ocium vixerunt. At Gen. 3. dicitur. In sudare vultus tui vesteris pane tuo. Respondeo, non esse praceptum sed irrogationem poenae, quā more scripturae notat speciei vocabulo. Per laborē enim omnes arumnas & calamitates impositas generi humano, propter peccatū intelligit: quae sane calamitates, tamen cōmunes sunt toti generi humano, non tamen a qua mensura singulis membris imponuntur, sed singulis partitur Dominus certā mensurā, & mitigat in ijs, qui se ex fide inuocant.

Audiuimus enim quosdam ambulantes inordinatē, nihil operis facientes sed curiose agentes.

hos contra ordinem facere asserit, vt qui non solum ocium capient nihil agendo, verum etiam ex ocio agere male discant, iuxta vulgare dictum: Homines nihil agendo, male agere discunt.

Huiusmodi praecipimus & hortamur per Dominum nostrum Iesum Christum, vt cum quiete operantes suum panem comedant.

secundi capitis ad Philipenses referatur. Si qua igitur consolatio in Christo, si quod solatium dilectionis, si qua communio spiritus, si qua viscera & miserationes, implete meum gaudium, &c. Quis cuius hic meminit. curiositati maligna opponitur, Quemadmodum ostendi supra capite quarto prioris Epistolae ad Thessalonicenses. Vult igitur Paulus, vt ociosi curiositatem & inertiā fugiant, ac se honesto sustentent labore. Proinde vt commendatur hic omnibus Christianis modesta quies cum proprio labore: Ita contra prohibetur maligna curiositas. Quod hic sine addito operantes dicitur, in priori Epistola exponitur, cum additur propria: vt quilibet Christianus in sua vocatione sit sedulus ac fidelis. Nempe vt suum panem comedat honesto labore partum. Idem vult Dominus cum praecipit orare: Panem nostrum quotidianum da nobis hodie. Vult enim vt nostro labore viuamus, ita tamen, vt benedictionem omnem à Domino esse agnoscamus.

Vos autem fratres ne defatigemini facientes bene.

Inordinatos admonuit, nunc autē pios hortatur, vt in cursu sine defatigatione contendant. Verbum graecum *ἐκπαινήτω*

significantiſſus eſt. Nam ſignificat proprie in aliqua re ſeu actione reddi remiſſio-
rem, ſeu deteriorem, ut ſi quis certas actiones ſibi quotidie obeundas præſcriberet, & in
eis paulatim deficeret quali perſuſus laboris. Vnde vetus interpres & Ambroſius reddi-
derunt, nolite deficere benefaciendo. Athanaſius putat proleptin eſſe, qua occurrit Pau-
lus ijs quæ ex ſuperiori dicto (panem ſuum comedant) ſumerent occaſionem, nihil in y-
ſum proximorum indigentium conferendi, quos dicit Paulum reuocare ad commune
officium, nimirum quod non inde debeant ſumere occaſionem defatigationis in præ-
ſtandis proximo officijs ex charitate. Verum Paulus videtur generalius loqui. Nempe
de omnibus pietatis exercitijs, ut hoc membrum opponatur inordinationi in genere,
quam reprehendit.

At ſi quis non obtemperat ſermoni no-
ſtro, per Epistolam hunc indicate, ut ne com-
mercium habeatis cum illo, ut pudore ſuf-
fundatur, neque velut inimicum habeatis,
ſed admonete ut fratrem.

Hæc ſexta huius capitis pars eſt, in
qua docet quomodo agendum ſit cum
inordinate ambulantiſſus, & pertinet
hæc pars ad diſciplinam ſeu iuriſdi-
ctionem Eccleſiaſticam. ut autem hæc
Pauli præceptio vtiliſſima Eccleſiæ in-
telligatur, apertius analyſis institu-

am, ac in certas partes hanc pericopam diſtribuiam, unde apparebit quomodo ſit cum de-
linquentibus agendum. Prima igitur particula eſt ut doceantur homines, quid factu ſit o-
pus quidq; deceat. Secunda, ut aberrantes ab ordine, à fratribus, quibus ea res innotuit,
admonentur. Tertia, ut admoniti ſed præſcripti miniſtris Euangelij declarentur, quo li-
porum proterua illorum authoritate caſtigetur. Quarta, ut qui miniſtrorum authori-
tati non cedunt, vitentur ab alijs, & excludantur à cœtu Eccleſiæ. Quinta particula eſt
de ſine excommunicationis: Nimirum ut lapſus pudore ſuffuſus reliſciſcat tandem, ac
reconcilietur Eccleſiæ. Sexta particula eſt de affectu piorum erga fratres errantes & ex-
communicatos. Nimirum ut non perſequamur illos tanquam hoſtes, ſed ut admonēa-
mus tanquam fratres, quo eos Chriſto lucrificamus.

Ipſe autem Dominus pacis det vobis
pacem ſemper omni modo, Dominus cum
omnibus vobis. Salutatio mea manu Pauli,
quod eſt in omni Epistola, ita ſcribo: gratia
Domini noſtri Jeſu Chriſti cum omnibus
vobis, AMEN.

Iam claudit Epistolam ſuo more,
idque fauſta imprecatione, optans
Theſſalonienſibus pacem, hoc eſt o-
mnia proſpera ac ſalutaria ac præci-
pue gratiam Dei, hoc eſt, fauorem quo
Deus nos cõplectitur credentes pro-
pter filium.

Ccc 2 REVE.

580
REVERENDO VI-
RO, SAPIENTIA, DOCTRI-
NA, AC PIETATE PRAESTANTI, MAGI-
STRO NICOLAO, NICOLAI, CANONICO RO-
SCILDENSI DIGNISSIMO, AC CONCIONATORI D. FR. 10

DERICI II REGIS DANIAE, & FIDELISSIMO,
FRATRI SVO GRATIAM ET PACEM
PRECATUR

NICOLAUS HEMMINGIUS.



VANTVM ONVS, VIR ORNATISSIME, QVAM 20
difficile, quamque periculis plenum, sit ministerium verbi, & do-
cendi munus in Ecclesia, multi prorsus ignorant: pauci ut par est,
minime perpendunt: paucissimi, & recte norunt, & pie iudicant.
Multi enim sunt, qui huius mundi illecebris inescati, & cupidi-
tibus abrepti, omnem prorsus religionis curam abiecerunt: ex
quo fit, ut de sanctissimo docendi munere in Ecclesia non secus
iudicare possint, quam cecci de colossibus: in horum numero sunt non solum ma-
nifesti hostes Ecclesiae, verum etiam Ecclesiae membra quaedam sed mortua: ut sunt 30
Hypocritae, Epicuræ, Sycophantæ, Alastores. Pauci tamen si aliquo religionis stu-
dio tenentur, & exiguas quasdam spiritus primitias habere videntur: dignitatem ta-
men ministerij & oneris gravitatem haud ita ut deberent aestimant. Satis enim
esse putant, si sunt qui praesint ceremonijs sacris: Si sunt qui publicas demagogias
habeant: Si sunt qui cantant in templis: De alijs ad hoc arduum officium spe-
ctantibus, nihil aut parum solliciti. Paucissimi utpote vere pii, cum Deum mi-
nisterij verbi autorem agnoscunt, cum scopum & finem recte perpendunt, cum
necessitatem considerant, cum exempla Prophetarum, Apostolorum, & multo-
rum Sanctorum intuentur, cum insidias Diaboli cogitant, cum imbecillitatem ho- 40
minum, & multiplicem infirmitatem experiuntur, digne de munere docendi in
Ecclesia iudicare incipiunt. Hoc cum faciunt, facile animadvertunt nullum in
mundo munus vel maius vel difficilius, vel periculosius esse quam sustinere vicem
filij Dei in Ecclesia, atque eam regere doctrina, & graui, ut decet, disciplina.

Magnitudo muneris docendi in Ecclesia in duobus cernitur, videlicet in de-
structione, & in ædificatione. Vt enim destruendum est regnum Satanæ, ita ædi-
ficandum est regnum Dei & Christi eius. Quantum autem opus sit utrumque ex
his verbis Pauli intelligi potest. In carne, inquit, incedentes, secundum carnem 50
bella non gerimus. Arma enim militiæ nostræ non carnalia sunt, sed Dei pote-
state valida, ad subuersionem munitionum, dum ratiocinationes euerrimus, om-
nemque sublimitatem, quæ extollitur aduersus cognitionem DEI, captiuam
ducimus omnem cogitationem ad obediendum Christo. His verbis Aposto-
lus satis ostendit, quantæ molis sit Christianam condere gentem, hoc est, destrue-
re regnum Satanæ, ac Christi regnum ædificare. Quanquam autem facile vide-
tur hoc efficere, si ducem belli respicimus, & arma, quæ Apostolus dicit potestate
Dei valida esse: Tamen nihil magis arduum esse potest, quando nostras considera-
mus

mus vires, quibus destruendi regni Satanæ & ædificandi regni Christi cura demandata est. Facile quidem fateor Christo duci esset, vel vno fulmine regnum Satanæ prosternere, si sua diuina potentia ad hoc vti vellet: Sed quia omnia ordinata creauit, vult etiam suam Ecclesiam ordine colligi. Non igitur sua potentia inuincibili cogit homines, vt à Satanâ deficiant, ac se regem agnoscant, sed rem vult agi verbo, in quo Spiritus sanctus est efficax, & ministerio hominum, quibus demandat, vt & regnum Satanæ verbo inuadant demolianturque, & regnum suum verbo extruant in eorum salutem, qui per fidem in illud recipiuntur. Hinc apparet quantus sit labor vtrumque: hoc est, & regnum Satanæ destruere, & Christi regnum rursus erigere.

Porro vbi partem regni Satanæ minister Euangelij demolitus fuerit, & regnum Christi vtrumque extruxerit, non est statim defunctus architecti munere. Nam & Satan perpetuo vt recuperet sua, satagit, ideoque occultas insidias struit, & sæpe exploratores, qui fingunt defectionem, in Castra Christi mittit, vt clanculum multorum animos lethalibus suis telis vulnerent, ac tandem prostratos à Christo abducant. Tales exploratores sunt multi, qui Christo militare se falso gloriantur: quales sunt illi, qui vel hæretica doctrina, vel hypocrisis, vel sycophantijs, vel flagitijs concutiant regnum Christi, & haud paucos, furim trucidant & interimunt, qui has insidias Satanæ cogitat, qui has proditioes occultas perpendit, facile cogitat magnum ab architecto regni Christi requiri laborem & perpetuas excubias, vt internas proditioes deprehendat, & mature se machinationibus occultis opponat: ne quod ipse die extruit, hoc astu aduersarij, noctu destruat. Hinc apparet quod hanc diuinam architectonicam nemo feliciter exercere possit, nisi qui in schola Christi diu est versatus, & longa experientia didicit, quibus technis ac cuniculis Ecclesiam Christi soleat Satan subruere. Minus periculi esset si Satan, qualis est, recta ferretur in hostem, sed iam vt est versutissimus, interdum ex insidijs adoritur hostem, interdum palam prodit, sed latrans. nam Angeli personam induit, quo prætextu sanctitatis multos in sua castra allicit. Hinc in Ecclesia tot hæreses emerferunt, tot lustra monachorum prodire, tot votorum genera nata sunt, tot superstitiones & *ἰδελοθησκείαι* omnibus temporibus extitere. Hinc missæ, hinc inuocationes Sanctorum, hinc purgatorium, breuiter infinitæ insidiæ, prætextu sanctimonie Ecclesiæ Christi struuntur: quibus omnibus se opponet speculator Ecclesiæ Christi, & verbo Dei in scriptis Prophetis & Apostolicis nobis commendato, tanquam acutissimo gladio vtrique secante spectra ista Diabolica inuadet: cauebitque ne Satan ficto splendore oculos sibi fascinet. Interdum alia via aggreditur & obijcit Ecclesiæ ignominiam crucis, obijcit scandala, obijcit pompam sui regni, obijcit maculas veræ Ecclesiæ. Hic nisi vt miles peritus & fortis se opposuerit minister Euangelij, magnam ruinam Ecclesiæ videbit. Hic proinde opus est armis spiritualibus, quibus repelli possit à castris Christi Diabolus, qui *πάλαιον ἀσπενδον* cum Ecclesia gerit. Hic si speculator Ecclesiæ stertit, Quid est sperandum? imo quid potius non est metuendum? Quid si vino quoditæ mader? Quid si ipsius exemplo ciues Ecclesiæ ad omnem intemperantiam & turpitudinem inuitantur? O quam misera est Ecclesia Christi, cui talis contingit speculator. Quid quæso aliud fieri potest, quam quod scribit Virgilius de Troia capta, inuadunt (inquit) urbem vino somnoque sepultam? Stant, inquires, muri, quid periculi est? muri Ecclesiæ non sunt lapideæ structuræ, sed mores sancti, quales requirit tam sancta professio. Nam quod Scipio præclare de republica dixit, tunc esse rem publicam, hoc est, rem populi, cum bene ac iuste geritur: Hoc rectissime ad Ecclesiam refero, & tum demum esse Ecclesiam statuo, cum pijs & sanctis moribus viuatur, cum ab omnibus alijs, tum præcipue ab ipsis speculatoribus qui Ecclesiæ præsent, vt eam destructo Satanæ

regno ædificent, fulciant, conferuent, tucantur aduersus velitationes, incurfiones, & oppugnationes Satanæ, qui omnium primum infidias ponit speculatoribus, vt ipsis captis, reliquos facilius deprædari possit. Hinc est quod & doctrinam peruertere, & mores corrumpere ministrorum Euangelij perpetuo studeat. Alterum horum vbi effecerit, viam sibi fecit & aditum in Ecclesiam. Ex his manifestum est, esse & arduum opus, & difficile, Ecclesiam Christi ædificare, & conseruare. Iam de periculo dicam, quo plane nullum maius esse potest. Nam si quis officium, vt decet, fecerit, corpori & fortunis ipsius metuendum est. Sin autem pactum leui violauerit & in officio infidelis fuerit, animæ iacturam faciet. Propheta Dei, Apostoli & multi sancti viri acerbissima passi sunt supplicia. Quare? Quia officio suo rite perfuncti sunt. Contra vero qui difficiliore officij partem præcuerunt, secure & in magna gratia hominum vixerunt. Propheta Dei non sunt affecti supplicio, quia Moysen enarrarunt, & ad pietatem hortati sunt homines: nec quia peccata promiscue taxarunt, sed quia tenebras condemnarunt, & improbos mores hominum vituperarunt, idque non tantum in vniuersum, quod sine periculo fieri potuit, sed etiam singulatim, ostendendo singulis sua crimina, ac comminando ipsis iram Dei & damnationem. Iohannes fuit in precio apud Herodem aliquandiu. Non offendeat tyrannum hac concione, Pœnitentiam agite, appropinquat regnum cœlorum. Sed cum diceret, tu habes vxorem fratris tui, quod tibi non licet, mox in carcerem coniectus est, & paulo post ad petitionem puellæ obtruncatus capite; atque ita corporis quidem iacturam fecit, sed animam suam seruauit. Verum multi pro dolor rationem cum habeant corporis, & aliorum cominodorum præsentis vitæ, vt fauoris, diuitiarum, honoris, quietis, & voluptatum, &c. iacturam animæ faciunt suæ. Nam sua ingratiſſima prodicione in æternas incurrunt pœnas. Quod sane mirum non est, nam non solum fraudulenter faciunt opus Domini, quam ob causam maledictioni iuste obnoxij sunt: Verum etiam castra Christi turpiter hostibus aperiunt: tollunt perfide præsidia: recipiunt proditorie hostem: accendunt crudeliter ædificia: produnt impie ducem: stipendium scelerate à Christo petunt, cum interea Satanæ maligne militant: à quo tandem sua militia digna reportabunt opsonia, mortem æternam, & perpetuos cruciatus: atque tum demum sero intelligent se corporalia spiritualibus, temporaria æternis, vsuram huius vitæ salutis animæ, perperam prætulisse. Habemus pericula, quæ ministris Euangelij sunt proposita, ab vna parte corpus & fortunæ periclitantur: ab altera salus animæ agitur. qui vitam amittit propter sedulo ex fide præstitum officium, eam recipiet. Qui animam perdit, perditus est & corpore & anima. Quid igitur faciendum? Minister Euangelij pius vtatur hoc mundo tanquam non vtens: possideat facultates huius mundi, tanquam non possidens: gaudeat sub pijs & bonis gubernatoribus, tanquam non gaudens: hoc est, sit paratus ad vtrunque. Donec licet pace & quiete, alijsque commodis huius vitæ frui, agat gratias Deo. Verum si propter officium pie & fideliter præstitum fuerit vel fortunis exutus, vel in exilium missus, vel morte mulctatus, similiter agat gratias Deo, ferat æquo animo, exemplis sanctorum, Prophetarum, Christi & Apostolorum se consolans: ac vitam suam deponat apud illum, qui habet potestatem vitæ & mortis, & qui potest saluare & perdere. Hoc præceptum Dominus suis Apostolis dedit, cum eos emitteret ad oues perditas domus Israël: Ne timueritis vobis ab his qui trucidant corpus, animam autem non possunt trucidare: sed timete potius eum, qui potest & animam & corpus perdere in gehenna. Porro cum minister Euangelij ita affectus est, quod velit præferre obœdientiam erga Christum omnibus commodis huius vitæ, quo possit suo angusto officio in gloriam Dei, & salutem hominum rite perfungi, opus habet certis officij sui regulis, iuxta quas eum omnia in ministerio suo oportet agere.

Ccc 4 ARGV.

584

A R G V M E N T V M

I N E P I S T O L A M P R I O R E M

P A V L I A D T I M O T H E V M.

HÆC PAVLI EPISTOLA, ET VARIA EST, ET REFERTISSIMA saluberrimis præceptis ad recte constituendam rempublicam Christianam summe necessarijs. Quare non solum futuris diuini verbi ministris, iisque qui nunc in officio, summe necessaria, verum etiam omnibus Ecclesiæ Christi ciuibus utilisissima censenda est. Porro argumenti loco de duabus rebus dicam. Primum, quæ fuerit scribendi occasio. Deinde quam materiam Paulus potissimum tractet: ut ita, & argumentum perspicatur facilius, & nobis faciliorem aditum ad explicationem faciamus.

D E O C C A S I O N E

Occasio hæc fuit. Ephesi fuerunt quidam conuersi ad Christum, sed doctrinam Euangelij zelo legis Mosaicæ corrumpere additamentis quibusdam ex lege cøperunt: unde variæ quæstiones inter Christianos ortæ, puritatem Euangelij non parum obscurabant. Ut autem occurrat huic malo Apostolus, scribit hanc Epistolam Timotheo, quem, proficiscens in Macedoniam, Ephesi reliquit: ut eius Ecclesiæ curam haberet. Tendit proinde Pauli consilium eo, ut hæc instructione admoniti, non solum Timotheus, verum etiam alij puritatem Euangelij, reiectis omnibus curiosis & inutilibus quæstionibus, amplectantur. Atque hæc de occasione & consilio Pauli.

D E M A T E R I A.

Materia autem huius Epistolæ varia est. Nam plurimos Ecclesiasticos canones ad disciplinam facientes hic colligit Paulus: quos commendat Timotheo, ut iuxta eos Ecclesiam sibi commissam gubernet. Atque hi canones omnes oriuntur, & extruuntur ex fidei & caritatis præceptis: Et tendunt ad incolumitatem & disciplinam cum cleri, tum totius populi. Omnium autem primum, præcipuum Episcopi munus Timotheo commendat: nempe, ut puram doctrinam conseruet, eosque qui aliter docent coarguat. Deinde colligit canones de oratione, quomodo, ubi, & pro quibus orandum sit: De silentio mulierum in publico cœtu, ne sibi auctoritatem docendi sumat: De Episcopis, Presbyteris, Diaconis, de viduis iunioribus, quas vult nubere potius, quam turpiter viuere: de castigatione delinquentium: de diuitiis, & vsu diuitiarum. His canonibus aspergit, ut fieri solet, doctrinas, admonitiones, consolationes &c. ut hoc pacto regulæ auditoribus accommodentur. Porro, ut & hoc adijciam, videtur Paulus non propter solum Timotheum informandum hanc Epistolam scripsisse, sed etiam propter alios, quibus voluit Paulus hos canones commendatiores esse, tanquam à se profectos. Atque ita apparet hanc Epistolam omnibus pijs utilissimam esse, ut quæ non solum animum erga Deum, verum etiam mores in Ecclesia componat.

C A P V T I.

Summa Primi Capituli.

Monet quod Timotheum Ephesi reliquerit propter falsos doctores coarguendos: quod ut scdulo faciat, hortatur: & sine pietatis proposito, vsu rectum legis ostendit. & ut extollat ministerium Euangelij in consolationem Timothei, gratias agit Deo propter commissum sibi Euangelij docendi munus. ac simul finem aduentus Christi in carnem monstrat. Tandem, rursus gratijs Deo actis, Timotheo officium commendat.

Ordo

Ordo & partes Capitis Primi.

Præter Epigrapham, septem sunt huius capitis partes, quæ sibi inuicem aptissimo nexu copulantur. Prima pars est monitoria, nempe ut Timotheum præcipiat, ne quæ aliter doceat, quam ipse antea docuerat. Secundo, ne alienis & ociosis questionibus occupentur, ostendit scopum, quo omnia referenda sunt, nempe ad ipsum præcepti finem, qui est dilectio. Tertio, usum legum per occupationem monstrat. Quarto, Gratiarum actio additur, quod sibi ministerium Euangelij demandatum sit. Quinto, addit doctrinam Catholicam de causa aduentus Domini in mundum. Sexto, adiungit gratiarum actionem. Septimo, Repetit propositionem commendans Timotheo officium.

EXEGESIS PRIMI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

AVLV S Apostolus Iesu Christi, iuxta delegationem Dei saluatoris nostri, & Domini nostri Iesu Christi, spei nostræ.

Prima Epigraphæ pars est, continens autorem Epistolæ: in qua parte, Apostolatuum suum Paulus commendat, & yberriam consolationem ipsi Timotheo, adeoque omnibus Euangelium recipientibus, ex proprijs Euangelij beneficijs proponit. Cõmendatio Apostolatuum eo pertinet, ut sciamus non humana esse, quæ ab illo afferuntur, sed diuina. Qui enim legatum, id est, Apostolum agit, non propria, sed eius qui se misit, verba proponere solet. Quare quæ à Paulo dicuntur, tanquam vox Dei de cælo sonans accipienda sunt. Declarandi gratia addit, iuxta delegationem Dei, ut intelligatur quod immediate à Deo ad Apostolatuum sit vocatus: quemadmodum in Actis Apostolicis narratur, & ipse de se testis est, ad Galat. 1. & 2. Ad consolationem faciunt Dei & Christi Epitheta. Cum Deum patrem & saluatorem, Christum Dominum ac spem nostram appellat. Atque ita statim in Epigrapha erigit mentem Timothei, occurrens difficultati vocationis. Ac si dicat, Multa quidem dura ferenda sunt, sed Christus certa spes adest. Periclitamur, & insidijs petimur, sed habemus seruatorem, non hominem, sed Deum ipsum. Non itaque saluator imbecillis est, quia est Deus. Spes non confundet, quia Christus est. Hac consolatione & nos sustentemus in quocunque tandem periculo.

Timotheo germano filio in fide.

Secunda Epigraphæ pars, in qua nomen eius exponit, ad quem scribit.

Hunc Timotheum vocat germanum filium in fide. Est enim vñtatũ in sacra scriptura ex imitatione, & similitudine filios appellare: idq; cum in malam, tum in bonam partem. In malam quidem, ut Ezechielis 16. Pater tuus Amorreus, & Mater tua Hithæa. Et Iohan. 8. Vos ex patre Diabolo estis, & opera patris vestri facitis. In bonam vero partem, ut hoc loco, & sæpe alias. Sic gentiles filij Abraham dicuntur, cum fidem Abraham & innocentiam imitantur. Colligamus hinc duo: Prius, qualisnam affectus præceptoris erga discipulum esse debeat. Posterius, quod boni discipuli sit sui præceptoris virtutes imitari: Idque non fucate & simulate, sed vñtatur, id est, vere ac sincere.

Gratia, misericordia, pax à Deo patre nostro, & Christo Iesu Domino nostro.

Salutatio est, à proprio Euangelij fructu sumta: quæ eo pertinet, ut Timotheum consoletur, ac confirmet.

Gratia in scriptura significat proprie gratuitam benevolentiam seu fauorem, quo Deus nos complectitur propter filium. Deinde vñtata scripturæ metonymia, quicquid Deus nobis ex gratuito favore seu benevolentia donat, Gratia dicitur, ut gratuita remissio peccatorum, donatio Spiritus sancti, & virtutes donatæ, quæcunque tandem illæ fuerint. Misericordie vocabulum magis affectum Dei erga nos exprimit, & causam fauoris Dei indicat. Pax, proprie in scripturis est mutuus cõsensu Dei remittentis peccata, acceptatisq; nos propter filium, & fidei hominis accipientis remissionem peccatorum, statuentisq; quod Deus non velit dānare nos, sed propter Christum mediatorem recipere, ut porro accessum habeamus ad patrem in fide. Deinde Metonymiā; ponitur pro tranquillitate conscientie, adeoque pro omnibus prosperis, unde Hebræi se mutuo pacis vocabulo salutare cõsueverunt: & quæretes de incolunitate amicorum absentium, Num pax illis esset, interrogarunt. Cũ addit, à Deo patre

patre nostro, & Iesu Christo Domino nostro, excludit non solum merita humana, verum etiam cōsolatur nos, & admonet nos fidei. Si enim Deus pater est noster, certe curam nostri gerit. Si Christus Dominus, certe in tuto sumus, qui vera fide illi adhæremus, eumque colimus. Quærit Chrysostomus cur in nullis Epistolis Pauli additur in salutatione vocabulū Misericordiæ, nisi in ijs, quas ad discipulos Timotheū & Titum scripserat? Ad hanc quæstionem respondet, quod id fiat tum propter immensam philostorgiam Pauli erga illos, quos in Christo genuerat, tum propterea quod qui alijs præfunt in ministerio verbi propter difficultatem & molestias in officio, pluribus egeant consolationibus. Quare misericordiæ mentionem facit in consolationem, ut discipuli quoties grauior afflictionum tempestas ingruat, se promissione misericordiæ Dei consoletur.

Quemadmodum rogavi te ut remaneres Ephesi, cum proficiscerer in Macedoniam.

matris addito, imperiose Imperatoribus & regibus mundi mandat. Deinde, ut Paulus pietate & virtute conspicuos blande & paterne monet, Sic præfractos & contumaces seuerè castigat. Ita tamen, ut castigatio minime ab amore eius qui castigatur, separetur.

Ut denuncies quibusdam, ne diuersam sequantur doctrinam, nec attendant fabulis, & genealogijs, nunquam finiedis, quæ quæstiones magis præbent, quam ædificationem Dei in fide.

ficat, est fugiendū. diuersa doctrina, & discedens à solido religionis fundamento, magis quæstiones præbet quam ædificat. Talis igitur doctrina cauenda est. Sit igitur hic canon omnibus Episcopis & ministris verbi commēdatus, ne sinant peregrina doctrina, aut etiam forma docendi inusitata, corrumpi puritatem Euangelij. Sed quam vocat hic doctrinam diuersam? Doctrinam diuersam vocat (quemadmodum se ipse explicat) quæ in fabulis & genealogijs infinitis occupatur. Fabulæ sunt Paulo garrulitas, & inanis ostentatio in quædā genealogijs, quas ideo vocat infinitas, quia qui talibus quæstionibus, nihil ad ædificationem facientibus, oblectantur, ex vna in alias incidūt, sine modo, ac interim omituntur ea, quæ ad ædificationem necessaria sunt. Vult igitur Paulus hoc canone cautum, ne intempestiua & ad pietatem inutilia sectemur, sed magis quæ ad ædificationem faciūt. Ex his etiam fere quæstio soluta est. discernēdum est enim inter quæstiones viles & inutiles. Quærendæ sunt tantisper res viles, donec veritas inueniatur, in qua acquiescendum est. Ociosæ vero quæstiones prorsus fugiendæ sunt.

Finis autem præcepti est caritas ex corde puro, & conscientia bona, & fide non simulata.

cum dabunt, vnde variæ in doctrina opiniones gignuntur, & hereses. Obliuio enim mutæ caritatis peperit omnes hereses. Nam qui fratrem nō diligit, eius bonæ existimationi inuidet: qui fratris existimationi inuidet, sibi ipsi gloriam & nomē quærit. Hæc gloriæ cupiditas omnium heresium mater est. Quare apposite Paulus canonem de fugienda diuersa doctrina subiungit, caritatē, qua quæritur proximi honor, in totius corporis Ecclesiæ ædificationē. Cum itaque dicit Paulus: Finis præcepti est caritas, perinde est, ac si diceret: Scopus totius Legis, quo omnes nostræ actiones referendæ sunt, est caritas, vnde recte dicitur: Habe caritatem, & fac quicquid vis. Sed qualis debet illa esse caritas? quæ proficiscitur ex corde puro, cōscientia bona, (hoc est, statuente remissum esse peccatum, & abiciente proposito peccandi) & fide nō simulata, hoc est, sincera, qua iuxta dictum Petri, præstamus virtutem, ut non langueat fides nostra, sed ardeat desiderio totam vitam Deo approbādi. Sed cur fidem postremo loco ponit? Ab effectibus ad causam facit progressum. nam sincera fides conscientiam bonam parit. Hæc ubi adest, cor purum esse, minimeque ociosis affectibus deditum declaratur. Sciamus igitur huc tanquam ad scopum nostram omnia referenda esse studia, ut ex fide & timore Dei bonam conscientiam nacti, studeamus Deo totam vitam nostram approbare, proximoque ex vera dilectione seruire.

A qui-

A quibus dum aberrarunt quidam, deflexerunt ad vaniloquium, volentes esse legis doctores non intelligentes quid dicunt, neque de quibus confirmant.

Quid damni sequatur, ex neglecto Legis Dei scopo ostendit: à quo dum aberrant homines, ad vaniloquium, hoc est, vt supra dixi, ad fabulas & inutiles quæstiones, seu vanas disputationes, nihil ad ædificationem facientes, defleunt: Qui dū se legis doctores esse gloriantur, sit, vt nec ipsi quicquā intelligant recte, nec alios quæ certa sunt docere valeat. Primum hic obseruamus metaphorā in verbo aberrandi, quæ sumpta est à collimantibus ad certum scopum, sed ab eo aberrantibus in scitia artis iaculandi. *σκοπῶν* enim proprie est scopum non attingere iaculo ad eum directo. Hinc duo colligamus, vnum, quod desertū pietatis scopum, sequatur vaniloquiū: hoc est, excipiat *φωσφῆρα*, quam opinionū varietas comitatur, vt nihil tandem certi relinquatur. Huius rei argumentum clarissimū præbet Papatū: in quo, omisso scopo pietatis, in finita cōmentariorum moles vanissimis nugis referta sequuta est. Vnde nos admonemur, ne scopo deserto cū illis superbe inpingamus, deflectētes ad inutiles disputationes. Alterum est, vt artem, qua opus sit ad scopum sine errore petendum, discamus: ne aliena pro veris cū illis, quos hic Paulus arguit, amplectamur ipsi, alijsq; obtrudam^{us}. PETRVS 2. Pet. 1. prophetiā, hoc est, scripturā à Spiritu sancto profectā docet, quem eiusdem optimū quoq; interpretē esse monet. Hoc quanquam verissimum est, Tamen quædā sunt præcepta necessaria, quæ interpretis cogitationes dirigent, ne per incuriā à scopo veritatis aberrer, imprudenterq; suam incitiam Spiritui sancto imputet.

COLLIGAM^{us} itaq; pauca interpretandi præcepta hoc loco, quæ spero sacratissimæ Theologie studiosis profutura: siue ipsi interpretari, siue aliorū interpretationes legere velint. Et quia extra controuersiam est, artiū dicendi præceptis instructū debere esse interpretē, de alijs dicam. PRIMVM igitur sit præceptum, vt interpretis pium pectus afferat ad sacrum Dei verbum: quo fiat, vt gloriā Dei, & non sui ingenij laudem precibus & labore quarat interpretes. SECVDVM præceptum sit, quod interpreti Rom. 12. commendat Paulus, nimirum vt interpretatio sit analoga fidei: hoc est, vt congruat cum primis religionis axiomatib; & non discadat à fundamento, hoc est, ab articulis fidei. TERTIVM sit, quod Petrus tradit 2. Petri 1. vt non sit priuati impetus, aut ingehij interpretatio, sed Spiritus sancti. Vnde monetur interpretes, vt non aliunde, quam ex Spiritus sancti oraculis scripturæ clarioribus, petat interpretationem, nec deflectat interpretationem ad rationē humanā, sed scripturis & oraculis Spiritus sancti rationem subijciat. QUARTVM præceptum sit de methodo obscura illustrandi. Postquam enim superiora tria præcepta animo infixata fuerint, obseruanda est Methodus, per quā quæ obscura sunt, certa ratione illustrari, tanquā lumine aliunde allato possint. Tamen illi methodi diligenti obseruatione præcipua subsidia interpretis posita esse videntur: Tamen illustratione obscuriorū aliqua distinctiōne peculiari opus est, qua cōmunia præcepta ad vsum applicentur. Teneatur igitur hæc prima obscuritatis distinctiō: quod aut in verbis sita sit omnis obscuritas. At quæ est in verbis obscuritas? Aut in singulis verbis, vt cum de eorū significatione ambigitur, Aut in cōpositis, hoc est, in intellectu seu phrasi, existit. Si in verbis singulis est obscuritas, illud cōtingit, aut propter rerum penuriam, vt animalium multa vocabula in Leuitico, aut propter formę rerum mutationem, vt in vestibus, ponderibus, mēsuris, moneta, &c. Aut propter vocis amplitudinem, qua vna vox interdum ex æquo plura significat. Interdum per aliquem tropum, ad significationem impropriam deflectitur. Hic quid faciendum est? Obscuritas in primo & secundo genere mutabitur lucem ex antiquitatib; & historijs rerum descriptiones continentibus. In tertio autem genere tria adhibenda sunt. Peristasis loci examinanda est, collatio aliorum dictorum clariorum cum præfenti loco instituenda. Ratio ex fundamento doctrinæ petenda.

HVIS methodi exempla vide in loco de Iustificatione in Locis Philippi. Vbi quid fides, quid gratia, quid iustificatio, exponit. SIN autem obscuritas est in rebus compositis phrasis linguæ obseruanda est, & Gramatica consulenda eius linguæ, qua vel vsus est scriptor, vel quam imitatus est. CATERVM si in rebus obscuritas est, tria facienda sunt. Primum analogia fidei iuxta consiliū Pauli, ante oculos habenda est: à qua nullo modo sinat se auelli interpretes. Hæc enim facit, ne cum fundamento pugnet interpretatio. Deinde text^{us} peristasis, & scopus orationis spectentur, iuxta Hebræorum regulā: Qui nō animaduertit quod supra & infra in scripturis scribitur, is peruertit verba Dei viuētis. Tū accedat collatio, qua textus, cuius sensus quæritur cū alijs locis conferatur. Hæc enim collatio plurimū iuuat in interpretē. Atq; hæc de Methodo obscura explanādi, cui Ecclesię purioris testimonium ac peritorū Theologorū accedat exegesis: in qua tamē sumopere cauendū est, ne quid propter

propter auctorum famam aut auctoritatem cum fundamento aut fidei regula pugnans, recipiamus.

Scimus autem quod lex bona sit, Si quis ea legitime utatur.

res esse voluerunt. Poterant enim isti sic obijcere Paulo. An non Lex ab optimo Deo data est? Si data à Deo, cur non docenda? Cum non possit non esse bona Lex, quæ Deum autorem habeat. Sed Paulus responderet per cōcessionem, pronuncians Legē simpliciter esse bonam, ut quæ ab optimo Deo profecta sit, sed vitium esse nō in Lege, sed in ijs, qui Lege perperam utuntur. Et sumit argumentum à coniugatis, Nēpe quod cum Lex sit, oporteat ea legitime uti. Discernit igitur Paulus inter legem ipsam, & vsum legis. Legē in se bonā fatetur, ac eius legitimū vsum approbat, significās legis doctores, omisso legis legitimo vfu, eam ad abusum transulisse. Sed quis Lege legitime utitur, & quis ea abutitur? Respondeo: Quia certum est omnes leges in vtilitate eorum proponi, quibus feruntur, Is legitime uti lege dicendus est, qui ea in suam vtilitatem sine errore utitur. Cōtra vero ea pernitiose abutitur, qui inde certum damnum accipit. Proinde is legitime Lege utitur, Primū qui per eius ducatum, ad Christum venit Legis finē & impletozem. Nam cum Lex arguit peccatum, & requirit puram, perfectam & perpetuam obēdientiam, adeoq; iusticiam omnib⁹ suis numeris absolutam, & id propter carnis imbecillitatem præstare nō potest, mittit ad Christum, qui finis Legis est, in iusticiam omni credenti. Contra autem illegitime Lege utitur, qui in ea ita hæret, ut ad eius scopū nunquā pertingat, in lege frustra iusticiā querēs. Deinde & is recte Lege utitur, qui ea, quæ ad tempus data erant, ab his, quæ perpetua sunt, discernit. Circūciso, sacrificia, purificationes variæ, adeoq; ceremoniæ omnes & iudicialia data fuerunt, sed ut cum Republica Moysis finem haberēt. Quare Legis Doctores isti, quos hic Paulus taxat, circumcissionem & quādam alia Legis vrgētes & obtrudentes gētibus, quæ fidē acceperant, Lege abusi sunt, partim propria inficitia, partim quoq; malicia, & dominandi libidine. At moralia data sunt, ut sint perpetua, ita tamē ut inter doctrinā Legis, & rigorem eiusdem discernatur. Doctrina quidem perpetua est viuen di regula, sed rigor Legis impijs & non pœnitentibus manet, pijs autem & iustificatis fide abolutus est, iuxta illud Galat. 3. Christus redemit nos à maledictione legis, fact⁹ pro nobis maledictū. Item, non estis sub lege, sed sub gratia. Vbi legis vocabulo non doctrina & obēdientia, sed rigor seu maledictio intelligitur, quod ex antithesi clare animaduerti potest.

Sciens hoc quod iusto non est Lex posita, sed iniquis.

Hoc exempli causa addit, ut ostendat se Legis legitimum vsum approbare, docet autem non eundem, sed longe diuersissimū vsum & vim legis esse in iustis, & in iniustis. Et quāquam toti humano generi lex Dei proponitur, ut ostēdat quid Deus ab homine requirat: Tamē iustis, hoc est, hīde accepta remissione peccatorū iustificatis, aliter quā impijs legē proponi, hac sententia Paulus cōmonstrat. Verū, quia Antinomi hoc loco abutuntur, ad tollendam prædicationem Decalogi ab Ecclesia, conabor breuiter Pauli sententiā ex verbis ipsis, ex peristasi loci & antithesi colligere. Ex verbis hoc modo: Lex iusto nō est posita, in Græco *οὐκ ἐστὶν*, emphasis est, ac si dicat Paulus, Lex nō premit suo iugo, non obruit iustum, illi instar oneris incumbens, non suo rigore condēnat, & pœnis subijcit iustū. Quod sane spiritualiter & politice intelligendū est. Spiritualiter quidem, quia Christus, ut credentes sua iusticia à reatu absoluit & iustificat: Ita eosdē à maledictione Legis liberat, quemadmodū paulo superius ostensum est: Politice vero, quia Lex nō stringit gladium, nisi in manifestos legis transgressores, & violatores tranquillitatis politice, quales nō sunt qui fide iustificati sunt, ut qui spiritus fructus suauissimos edāt, quos Paulus ad Gal. 5. enumerat, & addit aduersum huiusmodi non esse legem. Proinde iustis Lex nō est posita, nec quantum ad iustificationem attinet, quia fide iustificati sunt: nec quantum ad maledictionem, quia Christi merito à legis maledictione sunt redempti: nec quantum ad damnationem in foro ciuili, quia disciplinam non violant, nec humanā societate turpibus factis perturbant. Ceterū quia æterna & innota est voluntas Dei, quæ requirit dilectionē erga se & erga proximū nostrū, manet lex moralis etiā istis quoad doctrinā attinet, nō tamē premit & obruit iustos, quia iusti Lege oblectantur, conanturq; ad eius præscriptum mores formare, sciētes maledictionē legis sublatā esse. Peristasis loci hanc nostram explicationem cōfirmat. Non enim hic in genere de toto Legis officio loquitur, sed tantū de disciplina & carcere, quo Lex

Iniustorum quoddā genera enu-
rat, vt in quos Lex plenum ius habe-
at, ostendat. Non autem seruat in his
recitandis exactum ordinem, sed vt
turpissimum esse scelerum confusio-
nem, in quib. Legis Dei cōtemptores,
nec ordinem nec modum seruat, sed
ex vno in aliud præcípites feruntur.

Pugnare legis pruaricatores cum
glorioso Dei Euangelio, quod sibi
commissum est, meminit, vt ostēdat,

Hæc quarta huius capitis pars est, in qua, quia paulo antea dixerat sibi conceditum Evangelium Christi, gratias agit Christo, qui se potentem & augustum. Hinc duo nos dicamus: **Primum** nos oporteat in gratiarum actionem, & gratitudinē nostram testamur quā bonitate: Alterum, quod ministeriū quam ut ad id debite peragendū illa sufficere. Quare ministerii verbi, & pietatis nos idoneos & potētes reddere potest.

Vt extollat misericordiam ac philanthropiam Dei erga se, reddatque rationem gratiarum actionis, descriptionem suæ personæ addit atque tri-

Qui prius eram blasphemus, & persecutor, & violentus, sed misericordiam cōsecutus sum, quia ignorans feci in incredulitate.

Ddd catura

catum itaq; Pauli non fuit directe contra secundā tabulam, sed contra primā. Christū enim ipsum persequatur, quē admodū in Actis Dominus illi obijcit, dicēs: Saule Saule qui persequeris me? Proinde peccatū Pauli est furor quidam, quo ipsum Christū persequitur, eiusq; regnum rabiose inuadit. Atq; huiusmodi furor duplex est. Aut enim à sciēte, & de veritate conuictō proficiſcitur, qualis fuit Phariseorū, qui se Christo opposuerūt mera malicia. Aut ab ignorante, & nondum de veritate Dei conuictō procedit, qualis eorum est, qui zelo quodam præpostero, persequuntur veritatem, quam tamen veritatem esse minime norūt. Imo potius mēdaciū & blasphemā arbitrātur. Tali zelo Paulus persequitur Ecclesiam Christi, quo aboleat & extinguat (vt ipse quidē putabat) doctrinā Christi, quā cū Moſe & lege haud stare posse videbatur. Hinc ergo sumamus discrimē peccati in primā tabulam. Na si cognita veritate Dei, aliquis se Deo opponit ad expugnandā veritatem, peccatū committit in Spiritum sanctum: sed secus est si cæco zelo, prætextu pietatis veritatē nōdum agnitā persequitur, quod Paulus se fecisse hic meminit. Simili furore haud dubie multi Papistæ hodie Euangelium oderūt, falſo illud putantes Catholica Ecclesiæ contrariū esse dogma, tales ex inconsiderato zelo bonum simpliciter non reijciunt, sed quia malū esse putant. Huiusmodi ignorantia nequaquā in torū excusat, sed ex parte tantū. Iuxta dictum Domini: Seruus sciens voluntatem Domini, & non faciens, vapulabit plagis multis. Item, Si cæci essetis, peccatum non haberetis.

Superabundauit autem gratia Domini nostri, cum fide & dilectione, quæ est in Christo Iesu.

cere abundauit, considerans suam torpēdinem, & excellentiam gratiæ Dei, sed superabundauit, significant gratiam Dei omnē mensuram excedere. Non enim solum remisit Deus Paulo blasphemā, furorem persequendi Euangelium, & violentiā, qua Ecclesiam opprimere videbatur: verum etiam iustificauit, adopravit in filium, hæredem Dei, & coheredē Christi. Quæ quidem beneficia Dei gratuita omnibus pijs cōmunia sunt. Peculiare vero fuit, quod in Apostolum elegerit adeo blasphemum persecutorem. Ad huius loci vberiōre explicationē plurimū iuuerit quintum caput Epistolæ ad Romanos. In quo collatio peccati & gratiæ instituitur. Porro cum ait, hanc gratiam superabundauisse cū fide & dilectione, quæ fundantur in Iesu Christo, efficaciam gratiæ exprimit, quæ est fides, qua possidetur Christus, & dilectio, quæ nouæ vitæ indicium est. Refertur enim tota Christianorū vita ad hæc duo capita, vnde innumeræ virtutes, veluti riui ex fonte viuō manant. Obferua igitur si iustia eum gloriari de gratia, qui fide veraci, ac dilectione vacuus est.

Fidelis sermo & omni approbatione dignus, quod Christus Iesus venit in mundum peccatores saluos facere.

nem & spem, præfatione vititur, qua commendat omnibus huius rei magnitudinē & certitudinē: quaque excitat omnes, vt attentē considerent quantum bonorum cœlestium thesaurum hæc sententia contineat: Quod Iesus Christus venit in hunc mundū peccatores saluos facere. Ceterum in hoc capite nostræ religionis præcipue pij nouem circumstantias considerent, quæ sunt: Prima, causa impulsua aduentus Domini. Secunda, quis quātusq; sit qui venit. Tertia, vnde venit. Quarta, quomodo venit. Quinta, quo venit. Sexta, finis aduentus. Septima, salutis peractæ per Christum ratio & modus. Octaua, quibus finā ea salus destinetur. Nona, salutis applicatio. Harum circumstantiarum explicatio in hoc salutis mysterio est necessaria, nec incognita studiosis esse potest. Quare eas tantum recētere, & in certum numerum redigere volui, vt admoneamur, quam varias & multiplicē quæstiones hoc caput in se contineat.

Quorum primus ego sum.

Dixit Christum venisse in mundū, ad saluandos peccatores, iam id suo exemplo declarat, nec hoc ex humilitate, sed ex vero peccati sensu à Paulo dictum esse existimemus. Vnde nos quoq; discamus, non extenuare peccata nostra ex aliorum commolatione, sed potius nostrā fœditatem summam vere agnoscamus, ac confugiamus cum Paulo ad eum, qui sanguine suo peccatores ab omni iniquitate emundat, i. Iohan. 1.

Verum

Verum ideo misericordiam consequutus sum, ut in me primo ostenderet Iesus Christus omnem clementiam, ad exprimendum exemplar ijs, qui credituri essent in ipso in vitam æternam.

nes reuelat: Ita exempla sanctorum quædam quasi doctrinæ obſignacula sunt, Si modo penitentiam, fidem & patientiam sanctorum fuerimus imitati.

Rursus hypothesin ad thesin transfert, accommodans salutem (quam ipse adeptus est ex gratia) omnibus. Obseruandus in primis hic locus est de usu exemplorum. Ut enim doctrina nobis voluntatem Dei erga homines reuelat: Ita exempla sanctorum quædam quasi doctrinæ obſignacula sunt, Si modo penitentiam, fidem & patientiam sanctorum fuerimus imitati.

10 Regi autem seculorum incorruptibili, inuisibili, soli sapienti Deo, honor, & gloria in secula seculorum, AMEN.

Suo more post mentionem beneficiorum Dei, erumpit in gratiarum actionem, quo ostendat pios seu conuersos ad Deum, oportere perpetuo

esse memores beneficiorum præstitorum, debereque beneficia Dei prædicare. Præterea his verbis anteuertit curiositatem humanā, quæ in abyſſum sapiētiæ Dei temere pertumpit, quoties audit Deum recipere in gratiam blasphemos, & enormibus sceleribus cōspurcatoros, cū alij qui minus videntur peccasse, imo qui iusti sibi videntur, relinquatur suæ cœcitati. Sed Paulus ad sapientiam Dei, qui solus sapit, nos remittit, & vult ut suo exemplo ad Dominum cōuertamur, eique conuersi gratias agamus. Porro hoc loco abusi sunt Libertini ad tollendam animarum humanarum immortalitatem, vrgent verba Pauli, qui Deum solum immortalem, & inuisibilem, & sapientem prædicat. Primum illis libenter largior, quod exclusiua particula, soli, possit istis omnibus epithetis recte addi, sed perperam tamen eos affirmo deceptos fallacia æquiocationis, inferentes animas hominum non esse immortales. Nam Paulus Deum solum ex se ipso & propria natura hoc priuilegium habere, ut sit immortalitatis origo. Verum quod ipse ex se habet, id nobis, ad imaginem suam formati, per gratiam communicat.

Hoc præceptum commendō tibi fili 10 Timothee, iuxta prophetias, quæ de te præceſſerunt, ut milites in ijs militiam bonam.

Septima pars huius capituli, in qua repetit propositionem, & commendat Timotheo officium, ut respondeat prophetijs, quæ de ipso, ante delegatum ipsi officium, præceſſerunt.

Nam sancti, ut apparet, viri prophetico spiritu de Timotheo ediderant vaticinia, quibus tanquam stimulis quibusdam vult Paulus Timotheum incitari ad præstādum officium: quod quia arduum est, in eoque requiritur acie certamē, comparat illud militiæ honestæ, in qua sub vexillis Christi strenue pugnandum monet.

40 Habens fidem & bonam conscientiam.

Bonæ militiæ regulam tradit, ut longe vtilissimam, ita quoque tutissimam, quā qui negligit, ut ignauus, & inermis miles, à duce suo relictus, ab aduersario caprius & superatus abducitur. Huius regulæ duas partes facit, Fidem & Bonam conscientiam. Fides est, cum firma persuasio de omni veritate Dei seu verbo Dei, tum fiducia Christi, unde spiritualis Dei cultus prodit, Inuocatio, gratiarum actio, timor, patientia &c. Bonæ conscientia quatuor veluti fulcris nititur. Primum, fiducia Christi, qua statuitur remissum esse peccatum. Secundo proposito peccandi abiectio. Tertio, desiderio & voto vitam Deo approbandi in posterum. Quarto, fide & diligentia in officio. Primum ex eo probatur, quod ubi nō regnat fides in Christum, ibi peccatum dominium in conscientiam exercet. Ut igitur fide purificatur conscientia: Ita eadē veluti fulcro quodam fulcitur ac sustentetur. Secundum ex eo confirmatur, quod qui non abiecit propositum peccandi, spiritum Christi non habeat, qui est pignus & arrabo nostræ hæreditatis. Idem confirmatur Psal. 39. Beatus vir, cuius est nomen Domini spes eius, & nō respexit ad vanitates & infanias falsas. Tertium confirmat Paulus inquit: Qui spiritu Dei ducuntur, hi sunt filij. Item, Si spiritu ducimini, non estis sub lege. Postremum hac sententia confirmatur: Si quis suorum & maxime demosticorum curam non habet, fidem abnegauit, & est infideliterior. Fide enim abnegata, conscientia polluitur, & vastatur, atque frena cupiditatis prauis laxatur. Sit igitur nobis huius sanctæ militiæ regula cōmendata, studeamusque singuli, ut nostram vitam iuxta illam formemus in gloriam Dei, nostram ipsorum salutem, & ædificationem domus Dei, quæ est Ecclesia.

Quam quidam postquam repulerunt,
circa fidem naufragium fecerunt.

Amplificat à pœna, in quam incur-
runt, qui conscientiam polluant, &
pulcherrima metaphora pollutæ con-
scientiæ malum depingit. Conferunt enim ciues Ecclesiæ nauigantibus in turbulento ac sa-
uo mari, quibus tamen nihil est periculi, donec in naui manserit salua. Sic qui sunt in Ec-
clesia, donec retinent fidem & bonam cōscientiam, in ea manent securi, quantumuis tur-
bulentū mare sauiat. Verum ubi cōscientia peccati locum obtinuerit, è naui, hoc est, Ec-
clesia eiiciuntur. Faciunt igitur naufragium circa fidem, qui bona conscientia excidunt,
qui polluta cōscientia se totos prauitati mancipant, ac sua negligentia promerentur, vt
non solum non contineantur in pura Dei noticia, verum etiam vt cœcitate, erroribus, & 10
falsis opinionibus obruantur in pœnam suæ ingratitude. Obseruemus itaque hoc loco,
quod conscientia sit quasi arca quædam, cui tanquam fidæ custodiæ thesaurus Euangelij
conseruandus traditur. Vnde nihil mirum est, si fluctuent opinionibus, & nihil firmi ha-
beant, qui inter varias procellas voluptatum agitantur. Cum itaque videmus maximam
mundi partem Euangelium aspernari, sciamus esse fructum malæ conscientia & sprete
fidei, veritatisque Dei,

In quorum numero est Hymenæus &
Alexander, quos tradidi Satanæ, vt discant
non blasphemare.

Exemplum pœnæ pollutæ consci-
entiæ addit, vt simus cautiore bonæ
conscientia custodes. Huius Hyme- 20
næi meminit in sequenti Epistola
cap. 2. qui resurrectionem iam esse factam garriebat. Nam qui circa fidem fecerunt nau-
fragium, absurdis opinionibus fingendis, idonei sunt architecti. Porro quis fuerit Alexan-
der is, cuius hic meminit, non satis constat. De Alexandro fabro ærario summo aduer-
sario Pauli hoc intelligi non potest, cum hoc intelligendum sit de aliquo, qui fidem antea
receperat, & postea circa eandem naufragium fecerat. Quare videtur hic locus intelligi-
endus esse de Alexandro, cuius meminit Lucas in Actibus ca. 9. Qui futuræ suæ defectionis
aptum specimen edidit: Cum ficta & prophana oratione tumultum populi sedaret. Hos
dicit se tradidisse Satanæ, hoc est, exclusisse è familia Christi, extra quam Satanæ efficax
est in filiis contumaciæ. Finem addit, vt discant non blasphemare, hoc est, vt ex pœna in- 30
ficta vel suum errorem agnoscant, & respiciant, vel si redire per penitentiam noluerint,
iuste pereant.

CAPVT II.

Summa Secundi Capitis.

Hortatur Paulus ad preces pro omnibus hominibus: quod & vtile, & Deo acceptum monet. cum sit 40
& vnus omnium Deus, & vnus omnium mediator Christus. Dat præcepta mulieribus, vt cum silentio, &
subiectione discant: & non doceant ipsa in cœtu.

Ordo Secundi Capitis.

Dua sunt principales huius capitis propositiones seu partes, totidem canones Ecclesiasticos nobis com-
mendantes. Vna de ratione pro omnibus habenda: quæ validis confirmatur argumentis. Altera de doctri-
nis in Ecclesia, quos vult iustos viros esse, & non mulieres. Munit & hanc propositionem iusta confirmatio-
ne. In prioris partis declaratione delabitur in tres locos scriptura præcipuos, quorum Primus est, de voluntate
Dei, volentis omnes saluare, & ad agnitionem veritatis venire. Secundus de Vnitæ essentia diuina. Tertius 50
de Mediatore Christo. In posterioris partis explicatione, attingit lapsum primorum Parentum, reparationem,
matronarum officium in educandis liberis.

EXEGESIS SECUNDI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

A DHORTOR itaq; primum omni-
um vt fiant deprecationes.

Prima huius capitis propositio seu
pars, quam superioribus illatua par-
ticula

ticula ideo adiungit, quia supra meminerat naufragij circa fidem, quod patiuntur illi, qui conscientiam pollunt. Hic itaq; monstrat modum cōseruandæ conscientia bonæ ac tria indicat. Primum, quod nostrarum virium non sit, nos immunes & inculpato seruare quin polluamus subinde conscientiam. Deinde ostendit unde, & quomodo sit impetrandum auxilium, quo conscientia cōseruari possit illæsa, & polluta, nempe à Deo per serias preces. Tertium, cum, primum omnium, addit, vult vt quotidiana exercitia pietatis, à precibus & gratiarum actione ordiamur. Nam, primum omnium, ad cultum Dei quotidianum referendum est.

10 Deprecationes, petitiones, intercession-
es, gratiarum actiones.

Orationis formas enumerat quatuor, quæ ita distingui possunt. Deprecatio est, qua deprecamur mala

tum à nobis tum ab alijs. Petitio est, qua præsidium aduersus Ecclesiæ hostes imploramus. Intercessio est, qua perimus salutaria alijs. Gratiarum actio est & professio, qua palà testamur, unde acceptum est beneficium, & gratæ mentis pro accepto beneficio testatio. Horum prius veritatis, posterius iusticiæ est proprium. Tamen autem gratiarum actionem postremo loco collocauit, in quotidianis tamen exercitijs reliquas præcedere debet. Par enim est, vt accepta beneficia agnoscamus, piusquam petamus noua.

20 Pro omnibus hominibus.

Non vult pios pro se tantum esse sollicitos, verum etiam pro alijs, ijsq;

nō solum notis & familiaribus, & eiusdem religionis, verum etiam pro omnibus promiscue: quod quidem caritatis lex, præceptum Domini, cōmunis necessitas, & plurima probata exempla requiruntur. Oratio autē quæ fiet pro omnibus, niti debet Christi sacerdotio, & promissione. Nam vt per Christum nostræ preces exaudiuntur, ita ipsius promissio fidē exauditionis facit. Nec distributiua particula ad mortuos se extendit, id quod ex rationibus additis manifestum est. Quare cum oratio pro mortuis nec mandatum, nec promissionem, nec probata exempla habeat, impia censenda est, vt quæ fide destituta humanis somnijs nitatur.

30 Pro regibus & omnibus in eminentia constitutis.

Tantum vnā speciem subiicit generi, nam pij poterant alias excipere hanc speciem: propterea quod tum

temporis omnes mundi reges aduersabantur Euangelio. Verum Paulus exceptionē præoccupat, significans potestates esse ordinationes Dei, quæ precibus sanctorum tanquam sustentaculis indigēt. Huius exhortationis Paulinæ præceptum, & exemplum habemus. Præceptum est, Diligite inimicos vestros. Et orate pro his, qui vos diris execrantur. Unde sequitur, multo ardentius orandum esse pro pijs, & gloriæ Dei studentibus, non solum regibus, verum etiā omnibus alijs. Exemplum, Moses Deum sollicitat pro Aegyptijs, & exauditur. Magnum sane nostri officij exemplū, vt nos quoq; supplicemus pro his, qui diuersam cōsecrantur doctrinam, verum hic distinguendum est inter personas, ordinationes Dei, & peccata, quibus contaminantur sæpe qui Magistratu funguntur. Pro personis orandum est, vt conuertantur ad Deum, vt cōseruentur, vt regantur à Deo, verum si cōueriti nō velint, vt Deus eos compeccat, ne scruant in ipsius Ecclesiā. Pro ordinationibus, vt status diuinitus constituti sint incolumes. Contra peccata orandum est, vt non crescat, in contumeliā Dei & Ecclesiæ destructionem. Cum itaq; oramus cōtra Papam, non personæ ipsius malæ cupimus, quam vellemus, si modo pij sumus, potius emendari & conueriti ad Dominum, vt vna nobiscum æternum Deum celebraret, sed contra tyrannidem, sophisticam, & hypocrisin eius, quibus Christi Ecclesiā crudeliter inuadit. Cum addit, Pro omnibus in eminentia constitutis, genus pro specierum enumeratione ponit, vult enim, vt pro omnibus ijs, qui aliqua legitimi officij dignitate eminet, (vt sunt Duces, Comites, Principes, Præfecti, Consules, Doctores, Præceptores, Patroni,) precemur Deum, quo in singulis statibus & ordinibus omnia rite & legitime fiant.

Vt placidā & quietam vitam degamus, in omni pietate & honestate.

Confirmat propositionē argumento à quadruplici vtilitate sumto, & simul indicat nō fore irritas preces, quæ

pro magistratu & alijs fiunt. Primus fructus est, placida vita, id est, non turbata bellicis tumultibus ab externis hostibus. Secundus est, quæta vita seu quies, quæ πολυπραγμοσύνη op-

Ddd 3

ponitur

ponitur, quemadmodum ostēdi in priore Epistola ad Thess. cap. 4. hac quiere suo officio rite fungi quilibet contendit, in suum & aliorum commodum. Tertius fructus est pietas. Nam cum bellis omniaturbantur, negliguntur studia literarum, negligitur iuuetus, ut in pietate institui nō possit. Quartus fructus est, honestas vitæ. Est enim *συνέτης* sanctimonia, & honesta morum seneritas, quia innocentia vitæ & grauitati studeat homines. Obseruemus itaq; hoc loco, quod per preces piorum Respublice tranquillitate & pace fruuntur. Deinde, quod huius tranquillitatis seu pacis publicæ tres sint fines. Primus quies in agendo propria, absq; curiositate. Secundus, pietas erga Deum. Tertius, vitæ honestas seu grauitas. Pace igitur & tranquillitate publica, diuinitus cōcessis ad preces piorū, impie abutuntur, quotquot tyrannidis, luxus, gulæ & aliorum vitiorum occasionem inde petunt, ingentes cum sibi tum alijs calamitates accercentes. Iram enim Dei suis sceleribus prouocant, quemadmodum populus Israëliticus subinde fecit, donec de ipso grauisimū supplicium sumtum sit: quale iam haud dubie propter inundationem omnium scelerum in mundo timendum est.

Hoc enim bonum & acceptum coram saluatore nostro Deo, qui omnes homines vult saluos fieri, & ad agnitionem veritatis venire.

esse debeat, & quod in omni actione primū quærendū sit, Deū ne accepta sit actio an non. Creaturæ enim iure sufficere debet hæc ratio: Hoc factum est rectum ac Deo probatum, igitur faciendum. Deber enim creatura iure creationis, obediētiā suo creatori. Cōfirmatio sequitur. Quia omnes homines vult saluos fieri, & ad agnitionem veritatis venire. Hic est affectus Dei erga omnes homines. Obseruemus hic duo. Primum vniuersale dictū, videlicet, quod Deus velit omnes saluos fieri, in quod dictum & nos includamur. Deinde consequendæ salutis ratio, nempe quod velit omnes ad cognitionem veritatis venire. Est enim hæc cognitio (quæ Synedochicos etiam fidem complectitur) ordinariū instrumentum, quo velit nos Deus oblatam salutē recipere. Requirit itaq; hæc Dei voluntas cōditionem fidei, seu cōuersionis, sine quibus Deus nō vult quemquam saluari, iuxta illud: Qui nō credit, ira Dei manet super eum. Breuiter proinde hic sensus est. Deus vult omnes homines saluos fieri, modo fide oblatā salutē recipere non recusauerint. Quidā vniuersalem particulam ad ordines hominum referunt, quia hic de regibus fit mētio, quos probat nō exclusos esse à salutis promissione. Sed illud ex verbis Pauli sequi dico. Nā cum dicit, Deus vult omnes homines saluos fieri Sequitur, quod reges & alij constituti in eminētia, qui in hominum numero sunt, ad hanc salutem, modo crediderint, admittantur. Hæc esse veram & genuinam horum verborū sententiā, confirmant ætiologiæ, quæ sequuntur.

Vnus enim Deus.

Deum velle omnes homines saluos fieri, probat à connexis. Vt enim vnus est mūdus, qui totus opus est Dei, cū hominib; qui in eo sunt: Ita vnus est Deus natura & essentia. Non enim hic de personis, sed tantū de essentia diuina agit, quare perperam faciunt, qui hoc loco abutuntur ad euertendam personarum trinitatem. Hoc ipso argumēto vtitur Paulus ad Rom. 3. ad probandā iustificatiōē gratuitam pertinere ad omnes, qui eam apprehendere volent. An (inquiens) Iudæorū Deus tantū an non & Gentium? quādoquidem vnus Deus, qui iustificabit circumcisionem ex fide, & præputiū per fidem.

Vnus est mediator Dei & hominum, homo Christus Iesus.

Ab vnitāte Mediatoris, & coniunctione eius nobiscum, probat Deum velle omnes homines saluos fieri, & ad agnitionē veritatis venire. Hic Mediator, humana natura assumpta, omnibus humanitate (id est, humana natura) coniunctus est. Nam omnibus in humanitatis natura comunicat. Quare ipsum hominum salutem velle dubium esse non potest: sed vt pater, nempe per ordinariū instrumentum, quod est fiducia in hunc mediatorem. Porro cum intelligebat Paulus nos nunquā adduci posse, vt ad Deum cōfugeremus, nisi prius essemus perituasi, nobis mediatorē proximū esse, nosq; attingere, ostendit vbi sita est, & quiescit fiducia nostra, vt adhæreamus Christo, eumq; pro mediatore quæramus, videlicet, quod nobiscum coniunctus sit, vt eiusdem naturæ particeps. Id quoq; intelligit Esaias Propheta, cū nominat ipsum Emanuelem, id est, nobiscum Deum. Hoc enim sine vera similitudine, & naturæ

naturæ vnione fieri non potuit. Verus igitur Deus, & verus homo in vnitate personæ est noster Mediator Iesus Christus. Quam autem necessariū fuerit, eum qui mediator noster futurus esset, verum Deum & hominem verum esse, constat ex officio Mediatoris, quod in eo cōsistit, vt homines cum Deo cōciliet, & inimicitias capitales aboleat, quæ prius intercedebant, nulla autem spes erat, id futurū, nisi Dei maiestas ad nos descendisset, seq; cum naturæ nostræ infirmitate coniunxisset. Similiter officium Mediatoris erat, nos filios Dei atq; hæredes regni Dei efficere, cum antea mortis & damnationis hæredes essemus. Hoc arrabone fiducia nostra cōfirmatur, quod sumus filij Dei, quia filius eius naturalis corpus à corpore nostro, & carnem à carne nostra assumpsit. Præterea id omnino ad redemptionem nostram necessarium erat, vt in obediencia commissa in carne, in eadem sarciretur. Ideo venit Dominus noster reuera homo, veluti personam ipsius Adam referens, cuius etiam nomen fumsit, vt poenam peccati in carne, in qua admissum fuerat, persolveret. Huc dictū Irenæi ex libro 3. referendum est. Oportebat, inquit, Mediatorem Dei & hominum, propter suam ad vtrosq; domesticitatem, in amicitiam & concordiam vtrosq; reducere, & facere, vt Deus reciperet hominem, & homo restitueretur Deo. Porro sunt, inter quos conuenit Christum Mediatorem esse, qui tamen de modo non consentiunt. Quidam enim ad naturam diuinam solam, vt Osiander. Quidam vt Stancarus ad humanitatem solam. Ecclesia vera ad totam personam redemptionis officium refert. Quare breuiter, quid sit de hac re sentiendum, quibusdam regulis ostendam.

20 **PRIMA regula.** Discernendæ sunt appellationes, quæ naturarum proprietates significant, ab officiij appellationibus. Vt Deus omnipotens, creator, sunt appellationes ad diuinam naturam referendæ. Homo, passus, vulneratus, mortuus, sunt appellationes ad humanam naturam referendæ.

SECUNDA regula, Nomina officiij, toti personæ nō alterutri seorsim, cōpetunt, vt sunt hæc, Mediator, redemptor, rex, sacerdos pastor &c. Nam hæc per se, & seorsim, nec humanæ naturæ, neq; diuinæ cōueniunt, sed toti personæ. Quod ex eo probari potest, quod officiū redemptionis interdum tribuatur Mesia sub appellatione humanæ naturæ, interdū sub appellatione diuinæ naturæ. Et rursus sæpissime sub appellatione totius personæ. Moses dicit, Semen Mulieris cōtritum caput serpentis. Et Ieremias affirmat ipsum Iehoua esse iustificatorem nostrum. Et Epistola ad Hebræos, Habentes Pontificem magnum, egressum celos, Iesum, filium Dei. Hoc testimonium pontificatum tribuit toti personæ. Hic diuersis licet vocibus, idem tribuitur Semini mulieris, & Iehoua seu λόγος Dei patris cōæterno, & Iesu filio Dei. Verum hoc non conuenit alicui naturarum seorsim. Nam vt diuina natura pati nō potuit: Ita humana sustinere irā Patris minime valebat. Quare istę locutiones, prima & secunda, non per communionem idiomatum intelligi possunt, Sed per tertiā explicandę sunt. Hæc enim aperte cōuincit superiores per Synecdochen intelligendas esse, hoc modo: Iehoua est iustificator noster, id est, illa persona, quæ est Deus, assumpta humana natura. Semen mulieris conteret caput serpentis, id est, illa persona, quæ est Semen mulieris, seu homo, vt officium redemptionis sit personæ totius. Cum igitur Paulus dicit, Vnus est Mediator Dei & hominum, homo Iesus Christus. Sensus est hic: Homo Iesus qui est Christus, est Mediator. Non itaq; Paulus excludit naturam diuinam, quia personæ appellationem adiecit, sed ideo humanitatis peculiariter meminit, quia hoc magis argumenti vis, vt supra declaratum est, requirebat. Præterea & hunc locum maligne contaminant Papistæ, qui honorem mediatoris Christo detrahentes, sanctis attribuunt: Idq; non solum contra verbum Dei, verum etiam in contumeliā Iesu Christi. Primum enim ex hoc quod dicitur, vnus Mediator, ridicule vrgent voculam vnus, & dicunt se fateri nobiscum, Christū quidem vnū esse Mediatorem, sed eum solum esse pernegant. Tamen si aperte peristasis loci contra illos militat. Nam eadem significatione, qua dixerat, vnus Deus, vt qui communis sit omnibus hominibus in mundo: ita mox addit, Vnus Mediator significans eum similiter omnibus communem. Vnde sicut aperte falsum esse cōuincitur, Deum non solum esse Deum, quia vnus dicatur, ita etiam mera calumnia est dicere, Christum non solum esse Mediatorem, quia vnus hic à Paulo dicatur: Cum tamen Paulus hunc vnū cōmunem statuit omnibus hominibus, ex eo quod dederit seipsum precium redemptionis pro omnibus. Sunt qui cum hanc apertam calumniam excusare non audeant, ad distinctionem cōfugiunt, dicunt enim Christū Mediatorem esse, sed expiationis, sanctos vero esse mediatores intercessionis, quia iubentur Christiani pro se inuicē orare. Speciosa quidē hæc oratio, sed in ea plus veneni, quā mellis inest. Respondeo igitur, verū esse, quod iubentur Christiani pro se inuicē orare. Sed inde sequi nego, intercessores aut patronos esse de mortuis sanctos, pro viuīs & defunctis. Nam dum intercessores nominant Papistæ, intelligunt patronos, qui

qui sua dignitate & meritis, nobis patris cœlestis gratiam mereantur. Quod aperte cum vnici Mediatoris honore pugnat. Nam triplex impietas in isto errore Papistico se profert. Primum enim, quod mortuos viuorum intercessores statuunt, sine testimonio verbi Dei. Deinde, quod docent nitendum esse illorum meritis. Postremo, quod tales ficticios patronos colendos & inuocandos statuunt. Cæterum quod sancti in mundo viuentes, orent pro se inuicem in hoc mundo, id quidem faciunt non sua dignitate, sed patrocinio vnici mediatoris Christi freti, cuius vnus dignitate & intercessione se exaudiri statuunt iuxta promissionem: Quicquid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis.

Qui dedit seipsum precium redemptionis pro omnibus.

Ab effectu tanquam euidentissimo iudicio, confirmat Christum vnicum nostrum Mediatorem esse, qui iram Patris placuit, se ipsum in hostiam pro peccatis offerens. Cum igitur hic honor placandi patrem soli Christo competat, & nulli alij, recte ex eo Paulus, Christo soli hunc intercessionis honorem vendicat. Obseruemus & hic vniuersalem (pro omnibus) quæ profecto non ad omnes ordines tantum, verum etiam ad omnes ordinum homines quibus credentibus applicatur meritum Christi, referri debet.

Testimonium temporibus suis.

Chrysostomus ipsam Domini passionem testimonium vocat, certo tempore exhibitum. Tamen si autem suo tempore (hoc est, à patre præfinito) hoc testimonium edidit, tamen omnium temporum & hominum sufficiens *ἀντίλυτρον* est, hoc est, redemptionis precium. Atq; hoc testimonium per prædicationem Euangelij reuelatur mundo, vt credentes inde salutem hauriant. proinde propter prædicationis dispensationem, testimonium dicitur salutis credentium, ruinæ vero & damnationis credere recusantium.

In quod positus sum ego, preco & Apostolus (veritatem dico in Christo, non mentionem) doctor Gentium in fide & veritate.

Quia Iudæi promissionem salutis ad se tantum pertinere rati, morose clamitabant, exclusas esse gentes à spe salutis, anticipat, & à destinatis probat salutem ad gentes quoq; pertinere. Nam si Paulus diuinitus destinatus est Apostolus gentibus, & functio Apostolatus salutis eorum annuntiatio est, ad quos Apostolus mittitur, certe gentes extra salutis spem esse non possunt, quibus diuinitus est destinatus Apostolus. Iuramentum interposuit, quo maiorem haberet auctoritatem & fidem asseueratio. Iam si ad gentes quoque, vt ad Iudæos salutis spes extenditur, profecto par est pro omnibus precari, vt oblatam gratiam fide recipiant omnes.

Volo igitur viros orare.

Conclusio est, sed distributione ac circumstantijs quibusdam amplificata. Nam simul virorum & mulierum mores & gestus, inter orandum exprimit.

In omni loco.

Cum semper orandum esse alias docuit, iam locum orationi omnem aptum docet. Nam vbicunq; pius est, circumfert secum templum Dei: in quo cultum Deo præstare conuenit. Nec pugnat hic locus cum dicto Christi, qui iubet, vt oraturi intrent in conclaue. Nam hoc dictum solam hypocrisin excludit.

Sustollentes manus puras.

Manuum puritate sinceros affectus, & bonam conscientiam intelligit. Nam vt contaminatæ manus quicquid attingunt, polluant: Ita cor impurum seu conscientia mala, orationem inquinat & conspurcat.

Sine ira & disceptatione.

Necessaria orationis adiuncta ponit duo. Primum, vt fiat oratio sine ira. Hic synecdochice omnem vitiosum affectum vult ab oratione abesse. Vult nos neminem odisse, sed amice omnes complecti. Deinde, sine disceptatione, hoc est, sine disputatione & hæsitacione de accipiendis petitis, iuxta illud, Quicquid petieritis credentes, accipietis. Sed cum hac conditione, modo in gloriam Dei & vere in nostram salutem cedant petita. Puritas enim manuum & fides nos monent, vt aliud nihil oremus. Et Christus vult, vt patris voluntati nostras preces subijciamus.

Simili-

Similiter & mulieres in amictu modesto, cum verecundia, & modestia ornare sese, non cincinnis, vel auro, vel margaritis, vel vestitu precioso, sed: (quod decet mulieres pietatem spondentes) operibus bonis.

to argumento à pietatis professione, quam professionem ornare bonis moribus, modestia, verecundia & temperantia atque alijs pietatis exercitijs, decet.

Mulier in quiete discat, in omni subiectione. Mulieri autem docere non permitto, nec auctoritatem usurpare in virum, sed esse in quiete.

præcipitur, ut quiete sine tumultu discant, ut eas decet, quæ subiectionis legi obnoxie sunt. Deinde, ut sint in quiete, ac sua agant, tractentque ea, quæ ad mulieres pertinent, non ingerentes se in virorum negocia. Prohibetur primum, ne publice doceant mulieres. Deinde, ne auctoritate in viros sibi usurpent. Hæc eo pertinet, ut in Ecclesia sit ordo & disciplina, non ut inde sumamus argumentum contemnendi sexus muliebris, nec ita iubentur silere, quin eis salutaria consilia dare maritis liceat, si quando id res postulare videtur, id quod historia Iudith, Deborah, Anna, & aliarum ostendit. Imo Abraham iubetur à Domino, ut vxoris consilio obtemperet, de eiicienda ancilla Agar. Præterea piarum Matronarum est, ut domi familiam voce, ita & disciplina domestica, pietatem docere: imo & maritos celsantes, & ignavos sui admonere officij possunt. Paulus enim hic de disciplina communi agit, quæ non excludit necessaria consilia, & deliberationes mulierum honestarum.

Adam enim primus formatus est, deinde de Eva.

formatus est, deinde de Eva. Igitur vir debet habere auctoritatem in mulierem, atque illa viro subiecta esse debet. An igitur, qui prior est tempore, prior est etiam auctoritate? an non creationis series indicat, reliqua omnia ante Adamum creata esse, & tamen ei subiecta esse? proinde argumenti *ovis per* videtur debile. Verum hic tempus & causam simul respicere oportet. Adam est quidem formatus ante mulierem, sed non propter mulierem. Mulier contra post virum formata est, sed propter virum, ut eius adiutorium esset, ei subiecta. Quapropter causa ipsa formatæ mulieris argumenti Synechon est, atque ita hac ratione rectissime adimit Paulus mulieribus in viros dominium.

Et Adam non seductus est, mulier autem seducta in transgressionem fuit.

aptior seductioni quam virilis sexus. Proinde cum male cessit docendi munus quod sibi usurpavit Eva, reliquæ mulieres à docendi munere abstineant: sed cum exceptione, de qua paulo antea admonui. Sed quid est, quod neget Adam deceptum? an non porrectum ab Eva pomum contra interdictum Domini gustavit? Respondeo. Chrysostomus fatetur, utrumque deceptum esse, Adam nimirum & Euam, sed comparatione distingui deceptio- nis modum. Nam si ad dolos & sophisticam Satanæ, qua is mentem mulieris pervertit, respexeris, Adam profecto isto modo minime est deceptus. Verum si ad mulierem respexeris, caritate vxoris in perniciosum obsequium pertractus est Adam. Atque ita priori respectu non est deceptus, sed posteriore tantum pertractus est in errorem, & ex errore in ruinam, in quam totam posteritatem coniecit secum. Hæc Chrysostomi est distinctio. Potest autem & alia declaratio sumi à priori membro, ut quemadmodum supra dixit, Adam prior formatus est, deinde Eva: Ita Eva prior decepta est, & deinde Adam. Vnde facilis mulierum lapsus in errorem, & ex errore in ruinam, in quam totam posteritatem coniecit secum. Quare minime consultum est, ut docendi munus committatur mulieribus.

Saluabitur autem per filiorum genera-

Hoc, & in consolationem, & in-
tionem,

tionem, si manserit in fide & dilectione & sanctificatione cum sobrietate.

instructionem mulierum adiectum est. Etsi enim mulier seducta est, tamen gratia Dei non minus quam vir

particeps fieri potest, modo Christi gratiam fide amplexa fuerit. Papistæ quidam hoc loco fœde errarunt, qui in hanc sententiam præsentem locū explicant: Saluabitur mulier per filiorum generationem, modo filij in fide & dilectione &c. manserint. Ex priori membro iusticiam operum extruunt. Ex posteriori, in contumeliam sancti coniugij perruperunt. Nam si tum demum saluabitur mulier, si filij in fide manserint, certe extreme periculosus erit status coniugalis. In hoc errore & diuus Hieronymus fuit. verum hic duplex error committitur, Prior, quod Paulum de causis iustificationis agere putant, cum de vita iustificationis mulierum agat. Cuius sane vita hic præscribitur. Primum enim proprium mulierum opus ponit, nimirum liberorum generationem. Deinde, commendat eis reliqua pietatis exercitia, sine quibus profecto fides retineri nequit. Nam, qui facit iusticiam, iustus est. Et Salomon, Qui ambulat in integritate, iustus est. Deinde & in hoc errat, quod manserint, ad filios referunt, non attendentes nomen Græcum, quo significatur generatio liberorum, singulare esse. Proinde sensus est, Saluabitur per propagationem, si manserint scilicet mulieres. Est enim Synthesis, qua non tam verborum quam sensus ratio habetur. Hic locus in genere nos admonet, de officio ex fide & bona conscientia præstando: quod ubi non fit, in naufragium fidei incurritur. Ideoque non mirum est, mulieres saluari per officia debita. Quia sunt fidei testimonia, & effectus, non causa & merita salutis.

CAPVT III.

Summa tertij Capitis.

Episcopi, Diaconi, eorumque vxores, inculpatis sunt moribus, recteque conuersentur in domo Dei, quæ est Ecclesia.

Ordo Capitis tertij.

Primum exponit virtutes, quibus pradius esse debeat futurus Episcopus, seu minister Euangelij. & simul vitia haud ferenda attingit. Deinde mores Diaconis & illorum vxoribus præscribit. Tum commendat Timotheo hæc præcepta ab honesto seu dignitate domus Dei, in qua conuersari oporteat Episcopum. Vnde in commendationem ministerij Euangelij delabitur.

EXEGESIS TERTII CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

F IDELIS sermo.

Hoc Chrysostomus aptat superiori capiti, vt sit clausula, continens assertionem eorum, quæ ibi disputata sunt, Alij volunt, vt sit exordium huius tertij capituli, quo attentum reddit Timotheum, vtque cogitet, illos solos esse idoneos ad officium Episcopale, in quibus virtutes enumeratæ inueniuntur, sciatque tales à se ordinandos in Episcopos seu Pastores.

Si quis Episcopatum appetit, bonum opus desiderat.

Hæc propositio est sequentis expositionis, continens fundamentum, vnde virtutes Episcopi extruit. Com-

mendat autem Episcopale munus ab honesto, cui vt plurimum arduum coniunctum est, iuxta prouerbiū: Quæ pulcra eadē & difficilia. Quatuor ex verbis Pauli colligamus. Primum, quod non sic reprehendendū, si quis Ecclesiæ indigenti modeste, sine ambitione suam operam seu ministerium offerat. Nam, si per ambitionē quis appetat, non Dei, sed Satanæ spiritu impelli putandus est. Secundū, quod Episcopalis functio sit honesta, testimonio Spiritus sancti, quo pij confirmari debent, aduersus prophanorum hominum iudicia & calumnias. Tertiū, quod Episcopi functio non in titulo aut dignitate tantum, verum multo

multo magis in arduo ac difficili labore sita sit, id quod Episcopi nomē arguit. Episcopus enim ab inspiciendo nomen habet. Nam est inspector, qui, ut Ecclesiā, cui præest inspicit, ita curat, quæ ad Ecclesiæ incolumitatē pertinere videntur. Hoc itaq; nomine Paulus eos intelligit, qui in certa sede certum populum docuerunt, hodie Pastores & Parochi dicuntur. Quartum, quod officij dignitas requirat morum grauitatem officio respondentem. Vt enim hic Paulus proposita eminentia officij infert morum descriptionē respondentium tanto muneris: Ita in alijs quoq; functionibus ex officij eminētia, vitæ regula petenda est.

Oportet igitur Episcopum irreprehen-
sibilem esse.

Iam infert descriptionem virtutum
Episcopi, estq; hoc argumentum: E-
piscopatus est præclarū & honestum

opus, igitur oportet eum, qui futurus est Episcopus, irreprehensibilem esse. Ex eodem antecedente, reliqua quæ sequuntur, extruuntur quod hoc loco dixisse, satis sit. Sed quid est irreprehensibilem esse? Est esse sine crimine, ut ad Titum ipse Apostolus exponit. Talis enim est, qui reprehensioni hominum iuste, & criminali infamæ non est obnoxius. Proinde hic loquitur de foro hominum, non de foro Dei, in quo nullus est innocens.

Vnius vxoris virum.

Tempore Pauli fuerunt ex genti-
bus conuersi, qui simul plures vxores

habuerunt, tales arcet Paulus ab Episcopali functione, nō prohibet Paulus, quin alteram post priorem defunctam ducere possit Episcopus. Præterea, ut hac sententia nō prohibetur, quin Episcopus possit esse qui vxorē non habeat. Non enim hic legem præscribit necessitatis, sed prohibet tantum plures simul habere vxores, id quod testimonium est incōtinentiæ, ideoq; reprehensione minime caret: ita contra spiritum Dei, & violentæ, contra Euangelicam constitutionem faciunt Pontificij, qui sacerdotibus coniugio interdiciunt. Interpretatio Papistica huius loci ineptior est, quam ut confutatione indigeat. Non enim hic loquitur Paulus allegorice, sed proprie mores futuri Episcopi describit.

Vigilantem.

Vox Græca latius patet. Nam *νήπιος* & vigilantem & sobrietatem signi-
ficat, sed hic proprio significato, ut Erasmus vertit, ponitur, quia postea de sobrietate se-
quitur. dicitur autem vigilans, qui omne studium & vigilantiam rei gerendæ adhibet,
quique vigilanter ab omni parte prouidet, ne quid, quod sui officij est, negligat.

Temperantem.

Græce, *σφραγισ*: qua voce significa-
tur harmonia quædam & concentus

omnium virum animæ cum recta ratione: ut nec ira quicquam præter imperium rationis agat, nec affectus alius rationis moderamen excutiat. Hinc pulcherrime Plato *σφραγισ* harmoniam vocat *διαταξιν*, in qua à ratione ira *διακρίνεται* ascendendo distat, & concupiscen-
tia ab ira ascendendo *διατρεσάσθαι*, vide Timeum Platonicum, & commentarium Procli.

Modestum.

Græce *κόσμιος*, qua voce significa-
tur proprie modestia & moderatio

quædam: qua ordo, ratio & æquitas in rebus omnibus adhibetur, unde *κόσμος* interdum
etiam eum, qui moribus compositus est, significat.

Hospitalem.

Græce *φιλόξενος*, hoc est, amantem
peregrinorum. significat enim hæc

vox habitum, benigne ac amanter complectendi peregrinos, quod sane nemini denega-
tum est, etiam si tenuissima fuerit fortuna.

Aptum ad docendum.

Græca voce significatur habilitas,
seu aptitudo quædam ab docendum,

ad quam rem requiritur non solum liberalis doctrina, & exercitatio: verum etiam singu-
laris prudentia: nimirum, ut quis rectè fecerit verbum Dei, hoc est, ut pro conditione homi-
num rectè doctrinam accommodet, ut impuro ac scelerato nebuloni, non Euangelij gra-
tia, sed ira Dei & maledictio Legis proponenda est: ita turbata conscientia, gratia diuinæ
thesauri explicandus est, ut inde vulneris conscientia medela desumatur.

Non

Non vinolentum.

Vox græca μέλις tum vino de-
ditum, tum ex nimia vini petulantia,
in aliquem contumeliosum esse significat, unde Chrysostomus contumeliosum & pra-
fractum interpretatur.

Non percussorem.

Πληκτής cum percussor, tum con-
uiciator dicitur. utrumque scdum in
ministro Euangelij vicium est. Obiurgandi sunt sæpe contumaces & inobedientes à mi-
nistris Euangelij, sed paterne, non tyrannice & furiose.

Non turpiter lucri cupidum.

Ad verbum, non turpilucrum. De-
bet igitur nec cauponarium, nec fæ-
nus, nec alias turpis lucri vias sectari, sed suum officium augustius iudicare, quam vil-
lud prophanis rebus contaminet.

Sed æquum seu moderatum.

Voce græca significatur is, qui non
ex rigore legis, sed ex æquo & bono
de rebus statuit. Sæpe enim summum ius summa est iniuria. Et Aristoteles: Qui nimi-
um legem exacte & rigide intuetur, sit Sycophanta.

Alienum à pugnis, alienum ab auaritia.

Hæc superioribus coniuncta sunt,
ut eorum effectus.

Qui suæ domui bene præsit, qui liberos
habeat in subiectione, cum omni reuerentia.

Vult non solum Episcopum ex pro-
pria domo afferre honestorum morum
exempla: verum etiam ex gubernati-
one domestica, coniecturam vult peti de administratione Ecclesiastica, ideo subiungit.

Si quis propriæ domui præesse non no-
uit, quomodo Ecclesiæ curam habebit?

Argumentum à minori est. Fieri
enim minime potest, ut qui in exigua
administratione torpet, & in maiori

futurus vigilans & industrius.

Non nouitium, ne inflatus incidat in
iudicium Diaboli.

Hoc non ad ætatem, sed ad inau-
gurationem, qua quis Christo inau-
guratus est, referendum est. Unde
Chrysostomus νέφυτος interpretatur νεοεργήτων, id est recens in religionis doctrina instru-
ctum. Estq; pulcherrima metaphora in voce græca. νέφυτος enim significat plantam recens
plantatam, quæ nondum altas radices egit. Cuiusmodi plantæ persimiles iudicat Paulus
eos, qui recens ad Christianismum conuersi sunt. Ut enim plantata planta æstu solis fer-
uentiori succumbit facile, & arefcit, cum contra, quæ radices egit, aduersus ardores solis
inuita manet: Ita recens imbutus in doctrina fidei, persecutione ingruente, facile fran-
gitur, fidem abiicit, redit ad pristinos mores, atq; ita in Diaboli iudicium incidit. At qui
diutius est in doctrina educatus, tanquam miles iam expertus, non ita facile cedit persecu-
tioni, & scdalis. Additur ratio à gravitate pænæ: ne videlicet inflatus, scilicet honore no-
uo, magnifice de se sentiat, ac in Diaboli iudicium incidat, hoc est, in similem condemna-
tionem cum Diabolo ruat, qui ob suam superbam contumaciam, cōdemnationis reus est
factus. Theodoretus ex hoc loco colligit superbiam causam fuisse diabolo ut caderet. Alij
de homine calumniatore interpretantur, ut in iudicium calumniatoris incidere, sit præ-
bere calumniatori maledicendi occasionem. Sed prior interpretatio, quæ est Chrysosto-
mi, accommodatior est præsentī loco, ut quæ grauius argumentum contineat.

Oportet autem illum & bonum testi-
monium habere ab extraneis, ne in pro-
brum & laqueum Diaboli incidat.

Adeo inculpatam vitam requirit
ab Episcopo, ut non solum bene au-
diat ab amicis, verum etiam ab hosti-
bus, ne possint quicquam ei criminis
obicere iuste. Extraneos vocat alienos à religione Christiana, eiusq; hostes. Sed quomodo
hoc fieri potest, ut hostes religionis ferant honestum testimonium præconibus Euangelij?
non Paulum erronem & spermologum vocarunt Græci? Distinguendū est inter doctrinam,
& vitam.

& vitam. Vita talis esse debet, vt iure nihil possint aduersarij in eo reprehendere. Doctrina ipsa ferat suam fortunam in hoc mundo. Habet enim satis magnum à Deo testimonium, nec indiget vilius hominis precario suffragio. Huc dictum Dñi referendum est: Sic luceat lux vestra coram hominibus, vt videant vestra bona opera. Porro huius attributi geminā rationē subiicit: quartū posterior ex priori manat. qui enim in probū incidit, hoc est, qui infamis factus est, nullo peccādi pudore retinetur, sed laxat turpitudini frena, ac se totum Diaboli laqueis proficit. Est autem peccandi impudens consuetudo, laqueus ille, quo captiuos tenet homines Satan. Quare nihil periculosius homini esse sciamus, quā peccatis indulgere. Nā hoc nō peccanti solum nocet, verum etiam alijs peccandi fenestram aperit.

10 Diaconos similiter graues, nō bilingues, non multo vino deditos, non turpiter lucricupidos.

10 autem Diaconorum nomen generale est, Hic tamen pro certa ministrorū specie sumitur. Sunt autem hoc loco Diaconi ministri, qui externæ Ecclesiæ gubernationi in externis bonis præfuerunt: Quales septem illi fuerunt, de quibus in Actis cap. 6. Hi collatas ab alijs elemosinas, & à se receptas pro necessitate fratrum & sororū distribuerunt. In quo officio, qui se probe gesserunt, postea in Episcopos seu Parochos eligebantur. Cæterum, de gradibus ministrorum Ecclesiæ in enarratione Epistolæ ad Ephes. dictum est. Nos hinc colligamus quantam deceat esse innocentiam in Oeconomis mysteriorum Dei, cum adeo inculpatos elemosynarum Ecclesiæ collectores & distributores requirat Apostolus.

Habētes mysteriū fidei in pura cōscientia.

Post enumerationem hoc veluti genus subiicit, ad quod, si quid in enumeratione prætermisum est, referri oportebit. Hoc superius his verbis expressit: Habens fidem & bonā conscientiam. Hic pro fide mysteriū fidei posuit. Vnde tria colligamus: Primum, quod fidei doctrina super oēm humanam sapientiā posita sit. Deinde, fidei in doles declaratur, quæ hic verbo Dei nitens & contenta, certo expectat, quæ nondum apparent. Præterea quanta sit piorum dignitas & gloria, vt quibus mysteriū fidei sit concreditū. Quibus in doles sacra erant concredita, dignitas & gloria magna esse videbatur, non putabant istorū sacrorum symmista fas esse, vt hanc gloriā hanc dignitatem vllis maculis conspurcarent, quid illis facere par est, quibus fidei & cœlestis regni mysteria cōmissa sunt atq; ita argumentū cōtinet hæc oratio: Habentes mysterium fidei in cōscientia bona.

Et hi probentur primum, deinde minifrent, si fuerint irreprehensibiles.

Exposuit quales mores requirat in Diaconis: nunc canonem subiicit de probatione eorundē. Vt enim supra neophytum, quantumuis bene moratum in Episcopum eligi nō voluit: Ita hic Diaconos non recens ad fidem conuersos, sed aliquanto tempore probatos, recipiendos præcipit, si fuerint irreprehensibiles. Si enim famulo non prius probato, nemo administrationem domesticam committit, profecto indignum est, ei administrationem æconomicam Ecclesiæ committere, cuius mores antea non fuerint nobis explorati. Iam si probandi sunt ministri elemosynarum, multo iustius est probari eos, quibus mysteriorū Dei æconomia demandatur.

Mulieres similiter graues, non calumniatrices, sobrias, fideles in omnibus.

Incertum est de quibus mulieribus loquatur. Alij enim ad vxores Episcoporum & Diaconorum hæc referunt.

Chrysostomus, cui hoc parum cōtexui quadrare videtur, ad mulieres Diaconorum refert. Verum quia non dubium est, quin Paulus velit & has & illas probas esse, ego in genere accipiendum existimo.

40 Diaconi sint vnus vxoris mariti, qui honeste præfint filijs & domibus suis.

Sicuti supra in Episcopo requirit, vt sit vnus vxoris maritus, beneq; administret rem familiarem: Ita in hoc loco à Diaconis requirit. Bonum enim indicium est felicitis administrationis bonorum Ecclesiæ, si quis rem familiarem propriam prudenter & pie administrat.

Qui enim bene ministrauerint, gradum sibi ipsi bonum acquirunt, & multam libertatem in fide, quæ est in Christo Iesu.

Descriptioni Diaconorum subiicit argumentum à duplici fructu diligenter præstiti officij, externo nimirum, & interno. Externus fructus est, quod

E e e

qui

qui in inferiori dignitatis gradu suo munere fideliter perfunguntur, superiorē gradū, Deo sic ordinante, cōsequuntur. Aut qui diligenter obit cōmissum munus, succēssum habebit felicem, Deo labore prosperate. Internus fructus est, multa libertas seu fiducia in fide, quæ est in Christo Iesu. Hæc libertas nihil aliud est, quam quoddam spirituale gaudiū, ac *manipula* *poeta* spiritus, qua in Christo acquiescamus, quaque in cognitione Christi in dies crescētes. omnia dura, quæ in vocatione solent incidere, infra cōto tolleremus animo. Hæc si ad genus transferas, doctrinā & cōsolationē yberriam in de hauries. Doctrinā quidē, quod Deus bona opera & diligentiam in quavis vocatione pręstitam, compērare velit, externis & internis bonis & beneficijs, iuxta parabolam de talētis, Matth. 26. Cōsolationem vero, quod Deus vires & animum augere velit in te, vbi tu pro viribus præsentiibus facis officium.

Hæc tibi scribo, sperans breui ad te venire, quod si tardauero, vt scias, quomodo oporteat in domo Dei versari.

Hic finis est superiorum canonum, nimirum, vt domus Dei recte administraretur, omniaq; in ea rite fiant. Est autem tacita collatio inter domū Dei

& priuatā cuiusq;. Nā si hominis mortalis domū recte & fideliter administrare virtus est, pfecto multo maior gloria erit, domū Dei immortalis fideliter administrare. Ecce quārum incūbit ministris verbi onus. Rursus cogitetur illorū gloria, q in officio commissio se, vt decet, gerant, & cōtra illorū ignominia, qui in domo Dei administranda torpeant negligētiore. Deniq; oēs per baptisū Christo inaugurati, et in familiā Dei recepti admoneantur, quā deceat in domo Dei versari sancte & inculpate, ne vel domū Dei suo scelere maculēt, vel ibi quicquam agant negligētius. Porro cum dicit, Sperans breui ad te venire, cōsolatur Timotheum promissione sui aduentus, excitatq; ipsum ad sedulo præslandum officiū.

Quæ est Ecclesia Dei viuētis, columna & firmamentum veritatis.

Hæc domus Dei descriptio, argumentum habet exhortatorium, ab honesto sumtum, vnde ad maiorem diligentiā in domo Dei adhibēdam, merito excitatur Timotheus. Sed quid est Ecclesia Dei viuētis? Est cœtus eorū, qui credūt Euāgelio, & in quibus Deus spiritu suo uiuit, & est edificax, cuius notam proprijsimam addit, nimirū, quod sit columna & firmamentum veritatis, hoc est, (vt Chrysostomus exponit) veritas, hoc est, prædicatio veritatis est columna & fundamentum Ecclesiæ. Tolle veri Euangelij prædicationem, Ecclesia mox collabatur. Frustra igitur iactant Romanēs suam Ecclesiā, in qua veritati Dei humanæ traditiones, & decreta aperte pugnantia cum veritate Dei, successerunt. Proinde firmissima demonstratio veræ & falsæ Ecclesię sumi ex hoc loco potest. Sed vt sit euidentior, ei addam² dictū Domini, loa. 10. Oves meę vocē meā audiunt. Et illud Pauli Ephes. 2. superedificati super fundamento Apostolorum & Prophetarum. Iam si statuere velis, quēnā sit vera Ecclesia, & quæ falsā, valeat regula Christi, valeat Pauli definitio, valeat fundamentum Apostolorū & Prophetarum. Proinde vera Ecclesia erit, quæ Christum loquētem audit, quæ edificata est super doctrinā Apostolorum. Contra falsā, quæ Christi doctrinam persequitur, corrumpit & adulterat, qualis hodie est Papistica, & fuit iam multis seculis. Teneamus igitur, non dicio pedibus & manib⁹, sed tota mēte, quod sicut columna & fundamentū veritatis ideo dicatur Ecclesia, quod doctrinā illam, non quā sibi ipsa cōposuerit, vt Romana Synagoga fecit, sed Apostolorum & Prophetarum fideliter custodit: ita non aliam debeamus pro Ecclesia agnoscere, nisi in qua doctrinam illam repērimus, non morantes Romanensium fumos.

Et citra controuersiam, magnum est mysterium pietatis.

Epiphonema grauisimum: in quo commendat pietatis mysterium, & eius præcipua capita (ad quæ omnia, quæ illis natura coniuncta sunt, referri oportet) recitat. In commendatione obserua incrementum, mysterium, magnum mysterium, pietatis mysterium, & omnium confessione mysterium. vnde nos colligamus cœcā esse humanam rationem, cum in doctrina Ecclesiæ, donec verbo Dei & Spiritu sancto illuminetur, tum in cultu præslando, iuxta voluntatem Dei. Quid enim de peccato? quid de fide & iustificatione? quid de hostia Christi pro peccato? quid de vnione hypostatica duarum naturarum in vna persona? quid de resurrectione à mortuis? quid de futura gloria electorum? quid denique de toto salutis mysterio percipit humana ratio? Gratias igitur agamus Deo, qui hoc veritatis, pietatis & salutis mysterium ex mera sua bonitate reuelauit mundo. Porro capita præcipua huius mysterij sex ponuntur in textu, quæ breuiter explicanda sunt.

PRIMUM.

Deus manifestatus est in carne.

Hoc est, Deus est vere homo factus, manens quidem quod erat; factus vero quod non erat. Hoc quia remotum est ab omni hominum perspicientia, recte mysterium dicitur. Quare desinat ratio præter verbum hoc mysterium scrutari. Imo cogitet potius magnitudinem sui peccati, quod sine Deo homine factus aboleri non potuit, misericordiam Dei immensam, qua a deo dilexerit nos, quod voluerit filium suum hominem factum, pro nobis hostiam fieri, ac amorem filij, quo voluit cōfors nostræ naturæ factus, fieri pro peccato nostro hostia: unde cōcipiamus pœnitentiam & fiduciam, & gratias agamus Deo pro hoc inenarrabili salutis nostræ mysterio.

S E C V N D V M.

Iustificatus est in spiritu.

Hoc est, Spiritus sancti testimonio iustus agnitus est, & declaratus est esse verus Messias. Huc referto omnia testimonia cum doctrinam Christi confirmantia in genere, tum præcipue ostendentia Christum verum Messiam esse.

T E R T I V M.

Visus est Angelis.

Hoc est, Angeli sunt testes, spectatores & præcones huius mysterij, Luca 2. Matth. 4. Marci 1. Huc referto etiam testimonium patris de ipso Matth. 3. & 13. Nonnulla Græca exemplaria sic habent *ὁφθῆναι ἀνθρώποις*, id est, visus est hominibus. Huc referto dictum Iohannis 1. Inhabitavit in nobis, & vidimus gloriam eius, &c. Item 1. Ioan. 1. Quod erat ab initio, quod vidimus oculis nostris, &c.

Q V A R T V M.

Prædicatus est inter gentes.

Scilicet per Apostolos, & eorum successores: quorum prædicatio eo pertinet ut Christo æternam colligant Ecclesiam.

Q V I N T V M.

Creditus est in mundo.

Hoc est, multi in mundo eius testes fuerunt, multique in ipsum crediderunt, & credunt. Hic nota, Si credere in Christum, mysterium est, noli mirari, quod sapientes & potentes in mundo fidem perfequantur, quam æstimant ex humano iudicio. Ertu contra gratias ago Deo, quod tanti mysterij cōfors sis factus.

S E X T V M.

Assumptus est gloriam.

Hoc est, gloriose peracto triumpho super morte & inferno, per suam gloriosam resurrectionem, & ascendit in cælum, & mittit inde dona, quibus suam Ecclesiam ædificat, conservat & ornat. Hæc capita mysterij pietatis notavit Paulus, & in breuem aphorismum cōggit, ut in eorum meditatione occupemur, nosque confirmemus adversus omnia cum scandala, tum machinamenta Satanæ, quibus obscurare & pervertere hoc nostræ salutis mysterium nititur, utque maneamus in hac Ecclesia, quæ est columna & fundamentum veritatis: ubi hoc mysterium per ministros Euangelij sonat.

CAPVT IIIII.

Summa quarti Capitis.

Novissimis temporibus defectio erit à fide, varique orientur sectæ. Quare p̄i erit Episcopi, erudire populum in sana doctrina, & sugere prophanas fabulas. Incumbit enim Episcopo, ut & ipse se in pietate exerceat, & alios diligenter erudiat, quo ad maiorem amorem veræ doctrinæ, etiam exemplo excitetur populus.

Ordo quarti Capitis.

Quam opere precium sit, non quousvis eligere ad ministerium verbi, ostendit à periculo imminente. Quare in principio huius capitis texitur vaticinium de defectione à fide, & de seductoribus spiritibus, quos breuiter describit & errorum ponit quadam exempla, de prohibitione coniugij, & ciborum. Vnde dilabitur in locum verisimum de vero & legitimo creaturarum usu. Deinde ex dictis extruit paraneses, & monet Timotheum, ut hæc proponat fratribus, sit ipse pius, sit aliorum exemplum, faciatq. officium sedulus. Atq. ita tres sunt partes huius capitis, Prima, prædictio defectionis & sectarum. Secunda, confutatio prohibitionis ciborum. Tertia, paranesis ad Timotheum.

EXEGESIS QUARTI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

S PIRITVS autem clare dicit.

Prima pars capitis est, continens vaticinium de defectione à fide, &c. Ut autem hoc vaticinium fiat manifestius illud in quatuor particulas retexam. Quarum prima est præfatio. Secunda, vaticinium ipsum. Tertia, nota seductorum. Quarta, exemplorum quorundam assignatio.

Spiritus autem clare dicit.

Prima vaticinij particula, nempe præfatio, in qua ab autore spiritu Dei, certitudinem vaticinij commendat Timotheo. Neque hoc obscure sub inuolucris significat spiritus Dei, quod euenturum est, Sed *manifeste*, hoc est manifeste, clare, aperte & disertis verbis, & nullus relinquatur dubitanti locus. Hæc præfatio nos quoque admoneat, quomodo accipienda sint dicta Pauli. Non enim dubium est, quin quicquid dicat Paulus ex eodem Dei spiritu proficiatur. Quare doctrinam Pauli, tanquam vocem de cælo sonantem, amplectamur & veneremur.

Quod in posterioribus temporibus deficient quidam à fide, attendentes spiritibus impostoribus, & doctrinis dæmoniorum.

Secunda pars, ipsum vaticinium continens, quatuor circumstantijs absoluitur. Quarum prima est, temporis notatio; Secunda, defectio à fide. Tertia, de doctoribus seductoribus. Quarta, de doctrina hæretica, quæ Dæmoniis ascribitur. Tempus admodum nos periculi. Neque enim est dubium, quo propior sit dies Domini, eo magis seuire Satanâ, & excitare hæreses, quo Ecclesiam ipsam labefactet. Nos igitur sedula precatione ad Deum ardentius confugiamus, ut ipse nos in sana doctrina custodiat, ne naufragio circa fidem facto, cum impijs ruamus in exitium. Secunda circumstantia est, à fide defectio, quam hodie passim per totum orbem videre licet. Nam multi prorsus Euangelium contemnunt, multi persequuntur, qui videntur amare Euangelium, magna ex parte ebrii huius mundi voluptatibus seclerate viuunt. Ex quo fit, ut mores huius seculi respondeant moribus illorum, quos cacysmus absorpsit. Atque adeo hoc vaticinium congruit cum prædictione Christi, Matth. 24. Quemadmodum erant dies Noë: Sic erit etiam aduentus filij hominis, Quod sane non solum ad subitum aduentum Domini referendum est, verum etiam ad præmonitionem factam per verbum Dei ad Noë, ex mandato Dei, ad mores hominum corruptissimos, qui à fide defecerunt, contempto verbi præcone Noë, ad impiorum subitam euersionem, & ad paucorum, qui pii inuenti fuerint, liberationem. Hinc primum admoneamur, ut caute & sollicitè ambulemus coram Domino in vero timore. Deinde, ut rogemus Deum, quo ipse dirigat nostra corda (conservando nos in vera fide) in expectationem filij sui Domini nostri Iesu Christi. Tertia circumstantia est, de seductoribus spiritibus, qui defectionis organa sunt. Ut autem hæreticorum fraudes ostendat, metonymia usus est, causam pro effectu ponens. Nam spiritus impostores eos vocat, qui spiritu Satanæ agitati, autores sunt hæresium, quibus à fide abstrahuntur illi, qui eis attrédunt & fidem adhibent. Quis putaret tantum periculi hominibus ab hominibus impedere? Quare significat hac metonymia non tam homines huius defectionis causam esse quam Satanæ spiritum, quo agitati homines, omnia in Ecclesia turbare conantur. Quartâ circumstantia est effectus tertiæ, nempe doctrina ipsa dæmoniorum. Hanc vocat non à Cerintho, non ab Arrio, non ab Ebione, &c. sed à primo autore, nempe Satana, quo sane nomine, quatum periculi sit Ecclesiæ à doctrina hæretica, ostendit. Vult enim nos cogitare quantam ruinam secum traxerit, quod primi homines doctori Satanæ obtemperauerint. Quemadmodum enim tunc mundum recens conditum, adeoque ipsam Ecclesiam sua pestifera doctrina evertit: Ita in his extremis temporibus potissimum Ecclesiam hæretica doctrina subvertere conatur, quo eam in exitium secum trahat. Hinc nos discamus, quæ sit vera & quæ sit falsa Ecclesia. Si enim vera, est columna & sedes veritatis. Falsa utique erit, quæ doctrinis Dæmoniorum auscultat. Præterea discamus eam doctrinam habere suspectam, quæ non clare & diserte in scriptis Prophetis & Apostolicis fundatur. Admoneamur semper habere in conspectu analogiam fidei, ad quam omnem interpretationem probemus, iuxta consilium Pauli, Militemus honestam militiam, retinentes fidem & bonam conscientiam. Non frangamur animis infinitis scandalis, quæ paritura est sectarum diuersitas. Porro causâ, cur Deus permittat varias oriri hæreses, expressa est, posterioris ad Thessal. 2. his verbis: Propterea quod noluerunt credere veritati, dedit illis efficacem illusionem, ut crederent mendacio.

In hypocrisis falsiloquorum & utriusque habentium conscientiam.

Hæc

Hæc nota est seductorum, eaque duplex. ex quarum priori hominibus, ex posteriori si-
bijspsis noti esse possunt falsi doctores. Prior nota est loqui falsa in hypocrisi, hoc est, hære-
ticam doctrinam, quam propagare student hypocrisi, & falso religionis prætextu confir-
mare, dum mentita religionis specie incautos in suam nassam pertrahunt. Hic non dubiū
est notari Monachos & alios, ne religionis simulatione sinamus nos à fonte aquæ viæ, ad
cisternas putridas hypocritarum, abduci. Posterior nota ipsis seductoribus notior est, ha-
bere cauterio notatum conscientiam, hoc est, malam, & vix sanabilem, seu vt Ambrosius
exponit, simulatione corruptam, Quia sicut (vt idem Ambrosius inquit) cauterium coriū
corrumpit & notam infligit: ita fallacia conscientiam, quæ dolo malevolentia aliud scit,
aliud proficitur, denotat ad perditionem. Obseruandum hoc loco, quod qui vel impuri-
tati vitæ diutius indulgent, vel scientes falsæ doctrinæ patrocinantur, conscientia vastant,
& quasi cauterio quodam inurunt, vt difficulter in viam reuocari possint.

Prohibentium contrahere matrimo-
nium, & iubentium abstinere à cibis.

Exempla hæc sunt doctrinæ Dæ-
moniorum. Ponit autem has duas
species, vt ex ipsis genus vniuersum

asstimemus. In his speciebus duo obseruentur. Primo, quod pugnent cum ordinatione
Dei. Deinde, quod sint res externæ, quibus opinionem cultus asfingunt. Inde genus esse
relinquitur traditionem humanam, & rem externam cultus gratia hypocritice institutā.
quare nominatis hiis duabus speciebus, totum genus improbat Paulus, nempe in ex-
ternis rebus cultum Dei collocare, & doctrinam aliquam obtrudere, de quo nihil in ver-
bo Dei expressum est.

Quos Deus creauit ad percipiendum
cum gratiarum actione fidelibus, & qui
cognouerunt veritatem.

Hæc secunda pars capituli est, nem-
pe confutatio. Vt enim in priori par-
te prædixit oriturus esse hæreses, & ea-
rum duo exempla, vt genus ostende-

ret, attexit: Ita nunc posterioris exempli de prohibitione ciborum, confutationem insti-
tuit, & sumit argumēta à causis efficientibus & finalibus. Primum enim cibos bonos esse
sua natura à causa seu creatore, ostendit. Deinde, finem creationis addit, qui est, vt pij cū
gratiarum actione boni patris donis vtantur. Vnde colligamus, Primum, quod res cō-
dite potissimum pijs seruire deberent. Deinde, quod quicunq; præsumunt creaturis vllis
sine gratiarum actione vtī, sint sacrilegi & fures, vt qui in rem sacram & alienam manus
violenter iniiciant. Igitur grati Deo sumus, ac in vsu rerum Deo, à quo omnia habemus, a-
gamus gratias.

Quod omnis creatura bona sit, & nihil
reijciendum cum gratiarum actione acce-
ptum.

Ratio secunda ab vsu rerum condi-
tarum sumpta. Si enim omnis creatu-
ra bona, profecto nulla vt inutilis &
impura reijcienda, sed potius cum gra-

tiarum actione accipiēda est. Sed quomodo hoc cum prohibitione illa in Leuitico cap. xi.
congruit? Illa prohibitio non naturas rerum aut bonitatem extenuat, sed disciplinæ causā
propter significationem addita fuit. Nam erat illa prohibitio symbolica quædam morū
doctrina. Exempli causa, Prohibetur esus porcorum, vt sit symbolum, populum Dei non
debere se pollueri in peccatorū ceno & volutabro. Item aquilæ & vulturis esus prohibe-
batur, vt significaret, non alte sapiendum, neque ex præda viuendum esse. At postquam
politica Moysi cessauit, nihil in quæquam iuris habet illa ceremonialis prohibitio, Tamen si
res significata retinenda est. At quædam sunt feræ venenatæ, quarum esus exitium affer-
ret, sed de illis hic nō disputat Paulus, sed tantū de cibis vtilibus & salubribus, quos super-
stitionis gratia prohiberi essent hæretici. Præterea hoc sciendum est, omnes creaturas in
peculiarem quandam finem creatas esse, cuius finis respectu singulæ aliquam puritatem
ac vtilitatem habent, iuxta illud: Viditque Deus omnia quæ fecerat, & erant valde bona.

Sanctificatur enim per verbum Dei, &
precepcionem.

Ratio tertia est, quod sanctum est,
non est reijciendum. Omnis creatura
Dei sancta fit inuocantibus Deum.

Proinde nulla creatura Dei reijcienda, vt prophana. Obserua hic modum consecrandi res
quibus vtimur. Nō enim id fieri debet exorcismis sacrificulorū, quasi in cātationibus qui-
busdam, sed per verbum Dei, cū videlicet Deum iuxta verbum ex fide inuocamus, peten-
tes

Ecc 3

tes ab eo necessaria, cum in gloriam ipsius tum in nostrum vsum. At ubi sine inuocatione in contumeliam Dei, & in luxum abuteris creaturis Dei, tuo impio abusu, facis re bonam tibi prophanam. Nam tuo contractu polluis rem bonam per se, & sanctam, atque ita graue sacrilegium committis. Sanctificari autem per verbum, est vsum rei fieri licitum, ita ut iam cultui Dei destinata res esse videatur. Hic enim finis creaturarum est, ut cum pijs seruian, in laudem creatoris cedant.

Hæc proponens fratribus, bonus eris Iesu Christi minister, cnutriens eos sermonibus fidei & bonæ doctrinæ, quam sequutus es.

enutrire fratres sermonibus fidei, quos bonam, id est, utilem & salutarem doctrinam definiunt. Et ut stimulos sponte currenti addat, amplificat ab antea dictis, inquit, Quam sequutus es, ac si diceret, Tu hæcenus sequutus es doctrinam, id nunc maxime facere oportet, cum minister Christi ad ipsius regnum propagandum per sanam doctrinam sis electus. Potest etiam participium *ἐκτρέφεις* passiuè reddi, hoc pacto, enutritus sermonibus fidei, &c. ut ad Timotheum referatur, atque ita significat ministri Euangelij esse in doctrina fidei perpetuo occupari, ut eam veluti versans sæpe ac quasi ruminans, salutē sibi & alijs inde hauriat. Atque hæc expositio est Chrysostomi. prior tamē interpretatio contextui magis quadragere videtur. Ex hoc loco primum colligamus munus fidelis Euangelij ministri esse enutrire Ecclesiam, non traditionibus humanis, non ficta religione, sed sermonibus fidei & bonæ doctrinæ. Et contra infidelem & malum esse Christi ministrum, qui abiecta doctrina Christi, humana somnia inculcat auditoribus, quemadmodū in Papatu fit. præterea epitheto, bonæ, significat minime esse bonam doctrinam, quæ verbo Dei & fide non nititur.

Prophanas autem & aniles fabulas deuota.

Quemadmodum, quid docendum sit, Episcopo præscriptum: ita quam doctrinam vitare debeat, admonet. Vocat autem prophanas & aniles fabulas, quæ nec in verbo Dei fundantur, nec quid utilitatis habeant ad edificationem, sed tantum imperitum auditorem & populi verborum deliniant. Obseruemus hic iudicium Spiritus sancti, de doctrina hominum, quæ sane in Ecclesia Christi nihil nisi vanitatem profiteri potest, imo turbat aquam fontis viuientis unde de haurire vult Deus omnes, qui salutem sitiunt.

Cæterum, exerce te ipsum ad pietatem.

Tertia pars huius capitis est, continens parænesin, qua Timotheum hortatur ad pietatem, ac alia cum pietate coniuncta officia, ut quæ vocationem eius attingant. Ac primum hortatur, ut exerceat se ad pietatem, & vsum est verbo à palæstra sumto, quo significat, non ocio indulgendum, sed totis viribus conitendum, ut in ipsa pietate crescatur & proficiat. Est autem pietas, spiritualis Dei cultus, quo Deo nos totos iuxta eius verbum approbare studemus. Huius partes duas facit Chrysostomus, nempe fidē puram, & rectam vitam, qua & Deo & proximo & nobis ipsis reddimus quæ debemus, proinde recta vita consistit in iusticia bonæ conscientia.

Corporalis enim exercitatio ad parum utilis, at pietas ad omnia utilis est, promissiones habens vitæ presentis & futuræ.

Proxima paræneseos ratio à comparatis sumta. Confert enim hic pietatem & corporalem exercitationem, (quæ in austerâ viuendi ratione fit) idque in vtriusque effectibus. Corporalis exercitatio sponte accersita, modo absit superstitio, ad parū utilis est: sed pietas, id est, verus Dei cultus ad omnia utilis. Nam ut promissiones temporalium & æternorum bonorū additæ sunt obedientiæ Deo ex fide præstitæ: Ita corporalis exercitatio, si quid commodi affert, id fit propter internā animi pietatem, neque enim inedia spontanea, neque longæ vigiliæ, neque cubationes asperiores per se quicquam valent. Sed interdū non nihil sine superstitione adhibita prodesse videntur, idque parum admodū, si conferantur cum vero Dei cultu. Finis etenim exercitiōrū corporaliū ad corpus pertinet & domandū & refrenandū, sed pietas per se animū nutrit, & plurima bona corporalia & spiritualia, temporalia & æterna affert. Hic obseruamus testimonium

monium de remuneratione pietatis, id est obœdientiæ cultusque Dei spiritualis ex fide facti. Hanc remunerationem, quia Deus eam promittit, fide amplecti debemus & certo expectare. Præterea notetur discrimen inter verum Dei cultum, & corporalia exercitia.

Fidelis sermo, & omni approbatione dignus.

Asseneratio epiphonemática est dictorum, eo pertinens, ut hac asseneratione magis ad obseruandum discrimen pietatis & corporalis exercitij excitetur Timotheus.

men pietatis & corporalis exercitij excitetur Timotheus.

10 In hoc enim & laboramus & probis afficimur, quia speramus in Deo viuentem, qui est Saluator omnium hominum, maxime fidelium.

Hortari cœpit Timotheum ad pietatem, nunc id confirmat suo adeoque totius Ecclesiæ testimonio. Hic tria simul obserua. Primum, Ecclesiæ externam speciem, quæ est sub cruce labora-

re & probis affici. Secundo, causam, quia sperat Ecclesia in Deo viuentem. Vult enim Deus Ecclesiam cruci subijci, ut aliquo modo agnoscat peccatum, crescat poenitentia & inuocatio. Tertio, euentum latum præsentium calamitatum, à quibus viuens Deus suos liberabit. Sed quid vult hæc distributio, qua dicit, Deum saluatorem omnium, & maxime fidelium? Est igitur saluator infidelium? Cum dicit, omnium hominū, ad propositum volumus, eam verbo & sacramentis oblatam fide amplectamur. Sunt qui generalius verbum, saluandi, accipiunt, pro tueri & conseruare, & argumentum texunt à minore, hoc modo, Deus est totius naturæ adeoque omnium hominum saluator, multo magis pios saluabit, quorum præcipuam curâ habet. Sed prior explicatio magis contextui quadrare videtur.

Præcipe hæc & doce.

Repetitio admonitionis, qua monentur Episcopi diligentia & sedulitatis in officio.

30 Nemo iuuentutem tuam contemnat.

Hoc cum ad auditores, tum ad Timotheum ipsum referri potest. Ad auditores quidem, ut reuerentur Episcopum suum, non eum propter iuuentutem aspernantes. Ad Timotheum vero, ut iuuenilem ætatem senili grauitate ornent, quo alijs speculum grauitatis & honestorum morum esse possit. Discant hinc auditores magnificare Euangelij ministros, discant & ministri morum dexteritate & grauitate sibi animos hominum conciliare.

40 Sed esto typus fidelium in sermone, in conuersatione, in caritate, in spiritu, in fide, in castitate.

Modum & rationem, qua minime contentui exponatur iuuentus Timothei, exponit, nimirum ut se typum omnium virtutum statuatur. Est enim hoc doctoris munus, ut non tantum verbis, verum etiam moribus doceat. Porro, enumerationem specierum pro genere ponit. Vult enim ut Pastor in omnibus rebus honestatus speculum sit sui gregis. Spiritus vocabulo lenitatem in corrigendis moribus intelligit. Cætera vocabula notæ significationis sunt.

hoc doctoris munus, ut non tantum verbis, verum etiam moribus doceat. Porro, enumerationem specierum pro genere ponit. Vult enim ut Pastor in omnibus rebus honestatus speculum sit sui gregis. Spiritus vocabulo lenitatem in corrigendis moribus intelligit. Cætera vocabula notæ significationis sunt.

50 Donec venio, attende lectioni, exhortationi, doctrinæ.

Tria hic commendat Timotheo, atque adeo omnibus Euangelij ministris, nempe lectionem, exhortationem, doctrinam, de quibus pauca quædam præcepta colligam.

doctrinam, de quibus pauca quædam præcepta colligam.

DE LECTIONE.

Quia Lectio scripturæ eo pertinet, ut inde aqua de fontibus saluatoris hauriamus, antequam omnia pium pectus ad lectionem scripturæ afferri oportet. Deinde liberalem in artibus & linguis (quantū id conceditur) doctrinam. Hisce rebus instructus Theologiæ studiosus in lectione scripturæ obseruet tria, Historiam, doctrinam, modum discendi quæ legit. In Historia sex sunt obseruanda. Primum, series temporū: cuius obseruatio ad intelligendum

Ecc 4

scriptu

scripturā plurimum cōducit. Secundum, propagatio doctrinæ. Tertium, miraculorum varietas, quibus veritas doctrinæ stabilitur. Quartum, Crux & externæ Ecclesiæ forma. Quintum, Liberatio Ecclesiæ à varijs periculis. Sextum, Exempla poenarum, lapsuum, poenitentia, fidei, patientia, confessionis & aliarum virtutum. Hæc obseruata, accommodabit diligens lector ad præsentis Ecclesiæ statum, vt inde doctrinæ, admonitiones, consolationes petantur, cum ad fidem piorum confirmandam, tum ad metum & terrorem impijs excutiendum.

DE EXHORTATIONE.

Exhortatione accommodatur doctrina ad vsum auditorum. Sunt enim alij segnes, alij pusillanimes, alij contumaces, alij infirmi. Quare subinde opus est stimulis, exhortationibus, obiurgationibus, & cōsolationibus, quibus doctrina auditoribus accommodabitur. Exempla multa extant in Mose, in Prophetis, in concionibus Christi, & in scriptis Apostolicis. Verum in hac re opus est prudentia, ne aliena ingeras, neue in tempestiue, non habita doctrinæ & auditorum ratione, excurras in anilem loquacitatem, vnde fit, vt reprehensionis studio magis emendationis desiderio laborare videaris.

DE DOCTRINA.

In doctrina quatuor potissimum obseruentur. Primum, doctrinæ præcipua capita, seu loci. Secundum, docentium varietas & conuenientia. Tertium, interpretandi ratio. Quartum, doctrinæ ad vsum accommodatio. Locus doctrinæ seu capita præcipua ad quatuor ordines refero. Vt primus de spiritali Christi regno sit. Secundus, de generali viuendi regula. Tertius, de Ecclesia & eius gubernatione. Quartus de rebus politicis & æconomicis. Philippus tres ordines facit. Vt primi ordinis loci sint *md. panno.* Secundi, *meg. d. v.* id est, traditiones. Tertijs politici & æconomici. His tribus ordinibus subiecit xxiii. locos, videlicet, de Deo, de peccato, &c. Possunt & duo capita statui, vt primum sit de Lege, Alterum de Euangelio, sed ita, vt illorum appendices, sub illis intelligantur. Tamen si autem vniuersa scriptura ad Deum tanquam vnicum fontem referenda est, vtile tamen est doctorum discrimina obseruare, idque propter docendi modum. Locum primum Moses occupat. Secundum Propheta. Tertium Christus & Apostoli. Quartum sancti Patres sequuti Apostolos, occupant. In quibus omnibus idem Christus per suum spiritum est locutus. Hi omnes, quia eodem Dei spiritu locuti sunt, conueniunt, eandem enim doctrinam omnes, nempe Legis, Euangelij & veri cultus Dei profitentur, qui tamen in modo docendi non nihil variant. Moses omnium, ob breuitatem, obscurissimus est. Prophetæ huius sunt clariores interpretes. nam hi integris concionibus explicuerunt, quæ veluti breuibus aphorismis signauerat Moses. Christus & Apostoli, qui prophetiarum cōplementum viderunt, omnia adhuc apertius tradiderunt, quibus sancti adeoque omnes interpretes lucem interpretando asserre conati sunt. Tertio loco de interpretationis ratione proposui, de qua quia in Methodo mea dictum est, & quotidie idem manifestatur exemplis docentium, nolo de ea plura hic dicere, nec de accommodandi ratione ad vsum aliquid dicam, nisi hoc tantum, quod vniuersalia dicta accommodanda sint ad hypotheses, & indiuidua & particularia dicta ad vniuersalia reuocanda sint. Restat modus discendi, qui tametsi ex ijs, quæ dicta sunt, dependere videtur, quinque tamen communia præcepta obseruatione digna, hoc loco existimo, quorum primum est, vt obseruentur doctrinæ præcipua capita seu loci communes in complexi. Secundum, vt eorum definitiones teneantur, ex verbo Dei extructæ. Qui enim rei alicuius definitionem recte nouit, is ad omnem disputationem & orationem de ea re fundamentum iecit. Tertium, diuisiones rerum multiplicium signentur. Sine enim diuisionibus recte formatis, nihil plene intelligi à nobis, nec alijs recte tradidi potest. Quartum, eligantur inter legendum axiomata, hoc est, generales sententiæ, ex quibus plurimæ conclusiones extrui possunt, idque de singulis capitibus præcipuis. Horum enim axiomatum suppellex parata, in omni doctrinarum genere & disputandi & docendi copiosam syluam suppeditat. Quintum & postremum, vt eorum, quæ discere institui, ordo diligens seruetur. Vt enim cōfusio ordinis, memoriam turbat: Ita nulla regis inuatur discantis studium, quam diligenti ordinis obseruatione.

Ne negligas quod est in te donum, quod datum est tibi per prophetiam, cum impositione manuum presbyteri.

Repe-

Repetitio est superioris per abnegationem contrarij. Est autem negligere donum, segni-
ter facere officium, cuius officij causa donum collatum est. Hinc discat quisque recte sibi
tradito talento uti in ædificationem Ecclesiæ, ne illustratus Deo, qui talentum contulit, esse
videatur. Discat etiam qui donis ornatus est, nihil arroganter sibi tribuere, quasi à se habe-
ret, quæ habet, & non aliunde. Hinc Paulus: Quid habes quod non acceperis? Quid gloria-
ris, quasi non acceperis? Meo, inquires, studio & diligentia hoc factum consecutus. At nisi Do-
minus edificat, frustra laborem sumit edificator. Cum donum dicitur per prophetiam,
significat testimonium spiritus de Timotheo præcessisse, quo testatus est spiritus, Timo-
theum idoneum Ecclesiæ ministrum fore. Huc addit ritum ordinationis per impositionem
manuum Presbyterij, hoc est, senatus Ecclesiæ siue aliorum ministrorum Euangelij, qui
impositione manuum illi designarunt Episcopum. Nec hic ritus est inane spectaculum,
sed, cum precatio accedit, impetratur Spiritus sanctus ordinando, nisi ipse sit impius Hy-
pocrita. Obserua igitur præter mores, quos supra præscripsit, duo in Episcopo requiri, do-
num & ordinationem, quam legitima vocatio præcedere debet.

Hæc cura, in his esto, ut tuus profectus in
omnibus manifestatus fiat.

Idem vrget, nimirum, ut Timothe-
us diligenter faciat officium, & simul
addit argumentum à fructu diligen-
tiæ, ut tuus, inquit, profectus manifestatus fiat in omnibus, hoc est, in fide, vita & docendi
dexteritate. Hoc supra de Diaconis loquens, alijs verbis expressit, Qui bene ministraue-
rit, gradum sibi acquirit, & multam libertatem, &c. Nam diligentia in vocatione ornatur
cumulatori benedictione. Hinc ergo ad diligentiam singuli excitemur.

Attende tibi ipsi & doctrinæ, permanc in
his.

Idem repetit per Isodynamiam, sed
in duo quasi capita distinguit omnia,
quorum primum est, ut sibi attendat,
hoc est, ut se sincerum & purum custodiat. Secundum, ut inuigilet officio. Hac crebra ad-
monitione videtur quasi procul prospexisse incuriam Episcoporum, qui ad Ecclesiæ gu-
bernationem aliquando adhiberentur.

Hoc enim faciens, & te ipsum seruabis, &
eos, qui te audiunt.

Argumentum à duplici fructu dili-
genter præstiti officij, nimirum perso-
næ propriæ, & auditorum. Sed quomodo
do seruat Timotheus isto suo facto? & quomodo alios saluare potest? An non soli Deo sa-
lus ferenda? Supra de mulieribus dictum est, quod saluentur per liberorum generationem,
non quidem ut per meritum, sed ut per debitum officium, quod qui negligit, fidem abij-
cit: Ita quoque hoc loco Timotheus se saluare dicitur, dum in salute parva manet, diligen-
ter præstando officium. Alios autem minister Euangelij seruat, ut organum salutis. Nam per
ministerium verbi, homines ad salutem inuitantur. Duos proinde locos hic obseruemus.
Priorum, de fructu fideliter præstiti officij in ministerio. Posteriorem, de scelere non præ-
stantium officium. Qui enim non facit officium, reus est sanguinis eorum, quibus erudiendi
dis in pietate præficitur. Vnde Ezechielis 3. capite, Fili hominis, speculatorem dedi te do-
mui Israël, & audies de ore meo verbum, & annuncabis eis ex me. Si dicente me ad impi-
um, morte morieris, & non annunciaueris ei, neque loquutus fueris, ut conuertatur à via
sua impia & viuatur, ipse impius in impietate sua morietur, sanguinem autem eius de ma-
nu tua requiram.

CAPVT V.

Summa quinti Capitis.

Quemque pro conditione sui status & ordinis admoneat Episcopus: Commendet singulis ac præcipue viduis
debita officia: Sit præterea Episcopus circumspiciens in corripiendis vitijs, quæ nota sunt. Nam ut quorundam
peccata manifesta sunt, ac in iudicium damnationis tendunt: Ita quorundam benefacta similiter sunt mani-
festa, & quæ secus se habent, occultari non possunt.

Ordo

Ordo quinti Capitis.

Quem admodum fieri solet in exhortationibus, ita in hoc capite varias ingerit paraneses, sed ut aliquis ordo à discentibus teneatur, in quinque partes hoc caput distribuatur. Prima, est admonitio de leni peccantium correptione pro status & personarum conditione. Secunda, canon de viduarum etate, moribus & ministerio. Tertia, assertio de Presbyterorum honore & victu. Quarta, congeries quedam paraneson. de causa manuum impositione, de castitate, de modico vini usu, &c. Quinta, notatio discriminis cum peccatorum, cum bonorum operum, quorum illi ad damnationem tendere, ut quæ occultari non possint, asserit. Hæc autem nunc manifestæ esse, proinde nullum opus latere potest, siue bonum siue malum.

EXEGESIS QVINTI CAPITIS. CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM

S ENIOREM ne obiurges sæuius, sed hortare ut patrem, iuniores, ut fratres, mulieres natu maiores, ut matres, iuniores, ut forores, cum omni castitate.

Prima huius capitis pars, de modo reuocandi errantes in viam. Vult enim ut tria perpendat Timotheus. Primum, vicium castigatione emendandum. Secundum, conditionem eorum, quos emendabit. Tertium, suam quoque personam. Vicia in nullo fe-

renda sunt, Sed modus castigandi petetur ex nostra, & illorum quos castigabimus, collatione. In nostra persona non tantum officium, verum etiam ætatem, auctoritatem & alias condiciones spectare oportet, quo causam non reddamus deteriolem, nostre conditionis oblitum. Vult ergo, ut Timotheus, qui iuueniserat adhuc, induat filialem affectum erga grandiores natu, ut æquales ætate, tanquam fratres & sorores complectatur, cum omni castitate, hoc est, ut nemini præbeatur occasio obloquendi, propter intemperantiam, & nimiam sæueritatem, siue tyrannidem in officij executione. Castitatis enim vocabulum ad morum castam grauitatem referendum est, & non pertinet tantum ad extremam huius exhortationis clausulam, sed eam totam, & omnes eius partes quasi determinat. Sic ergo hic locus omnibus Euangelij ministris castigationis legitimæ regula generalis. Præterea moneantur Episcopi ex hoc loco, reprehendere vitia, non tantum sui officij esse, publice & in genere, verum etiam priuatim, prout commodum visum fuerit singulos corripere.

Viduas honora, quæ vere viduæ sunt.

Secunda capitis pars est de viduis, has ut honoret Timotheus, præcipit.

Honoris vocabulum reuerentiam & curam complectitur. Solebant enim tum temporis honestæ viduæ eligi ac ali ex publico. Sed quas vocat vere viduas? Non tam eas intelligit vere viduas, quæ post solenne nuptiarum fœdus, morte interueniente, à viris suis relictæ sunt, quam quæ omnino destitutæ sunt omni auxilio, ut quæ nec liberos aut nepotes habeant, qui se iam effectas alere possunt. Nam vidua Græcis dicitur *ἡ ἄνθρωπος*, id est, destituta ac omni auxilio priuari, ad hanc etymologiam hic Paulum respexisse videtur.

Porro, si qua vidua liberos aut nepotes habuerit, discant primum propriam domum pie tractare, & vicem mutuam reddere progenitoribus.

Consilium proponit de viduis habentibus liberos aut nepotes, nimirum, ut viduæ pie instituunt suos liberos, quo & ipsi rem familiarem pie administrare & benemeritis progenito-

ribus vicem, cum id opus postulat, reddere possint, quod ubi fit, minus grauat Ecclesia in alendis viduis. Nam pueri & nepotes pie instituti curam earum in se recipiunt, nec sistent, ut qui nec sibi, nec alijs utiles esse possint.

Hoc enim honestum & acceptum coram Deo est.

Hæc ratio ab honesto sumpta, gratitudinem Deo acceptam docet. Vnde ex contrario Deum ingratitude odif

se colligitur. Proinde non mirum est plurimos propter ingratitude diuinitus puniri.

Quæ

Quæ autem vere vidua est, ac desolata, spectat in Deo, & persequatur in orationibus & obsecrationibus nocte & die.

Epexergasia est, seu interpretatio. Nam quæ vere vidua sit explicat, ac quatuor ei addit condiciones. Prima, quod sit relicta, mortuo marito. Secunda, quod sit sola sine liberorum ac nepotum cura. Tertia, quod sit pia, ut quæ humano auxilio destituta, spem in Deum collocet. Quarta, quod sit perseverans in obsecrationibus nocte & die. Quamvis autem multæ sunt viduæ, tamé eas solas vult sumtibus Ecclesiæ auxiliari, in quibus hæc quatuor inveniuntur.

10 Quæ autem in delictis versatur, vivens mortua est.

Antithesis est veræ viduæ. ut enim vera vidua sperat in Deo, renunciatis carnalibus desiderijs: Ita in delictis submersa anima, mortua est, ut corpore in delictis vivat. Agnoscamus igitur quid incommodi afferant oblectamenta carnalia, tunc enim plane vera mors est, quando homo, anima præmoriens, deteriore parte hominis sit superstes. Cum autem hoc mali à delictis carnis nascatur, non immerito à Platone dictum est, voluptatem escam malorum esse.

20 Et hæc præcipe, ut irreprehensibiles sint.

Vult veras viduarum condiciones ipsis viduis proponi, ut sciant ipsæ, in quibus rebus ipsarum potissima cura sita esse debeat.

Si quis autem suorum, & maxime domesticorum curam non habet, fidem abnegavit, & est infideli deterior.

Ab universali principio ducit argumentum cuius hæc vis est: Quicumque curam non habet suorum, suæque familiæ propriæ, fidem abnegavit, & est infideli deterior, viduæ igitur ne in hoc malum incurrant, instituant bene proprios liberos & nepotes. Sed quomodo infideli deterior talis existit? Ideo deterior est, quia legem Dei & naturæ violat, & negligit, quod prophanus homo sollicitè facit, qui certe si alios non curat, suorum tamen curam non abiicit. Locus in primis observandus, de vera fidei nota externa: nimirum, quod fides in ociosis ac negligentibus suum officium, esse non possit.

30 Non igitur fides negligens, sed in omni officiorum genere alacrior nos redere debet. Nam cum officium negligitur, polluitur conscientia, & cum polluta conscientia fides vera consistere nequit.

Vidua deligatur.

Supra in genere condiciones viduarum ad quatuor reuocavit capita: arum ad quatuor reuocavit capita: arum ad quatuor reuocavit capita:

Nunc quasdam alias circumstantias addit, & peculiare condiciones earum, quas publicis sumtibus in ministerio Ecclesiæ alii vult, recenset.

40 Non minor annis sexaginta.

Hoc tempus ideo præscribit Paulus, quia quæ ea sunt ætate, iam effectæ existunt, & ineptæ ad matrimonium, neque enim solent, quæ superiori ætate honeste vixerunt, incidere in incontinentiæ malum, quod iunioribus facile contingit.

Quæ fuerit unius mariti vxor.

Sicut superior circumstantia non ad dignitatem personæ, sed ad indicium futuræ continentie pertinet: Ita & hæc eodem referenda est. Nam quæ vno marito per priorem ætatem contenta fuit, magnum præbet futuræ continentie argumentum, ne sexagenaria iam novas quarat nuptias, quas eis concedit, quæ matrimonio opus habent.

50 Non enim vult Paulus necessitatem cœlibatus ulli imponere.

In operibus bonis testimonium habens.

Hoc generale signum est deligendæ viduæ operum bonorum testimonio comprobari, sed quæ sint illa operæ, distributione sequenti explicat.

Si liberos educavit, si fuit hospitalis, si sanctorum pedes lauit, si afflictis subuenit, si in omni opere bono fuit assidua.

Hoc

Hoc præcipuum opus est honestarum viduarum, & nota, quod Spiritus sancti testimonio bonum prædicetur opus liberos educare. Quare & coniugium & chorus coniugalis nequaquam in vitij numeranda sunt. Sed quid, si aliqua sit sterilis? An illa ut indigna est reiicienda? nequaquam, sed hoc veluti proprium opus matronarum proposuit, ut exemplum bonorum operum. Quare cum conditione intelligendum est, si liberorum mater sit aliqua, ut tum declaret suam pietatem in educandis liberis. Quæ sequuntur conditiones, seu species bonorum operum notæ sunt. Lotione pedum per Synecdochen intelligit officia, sanctis, id est, pijs aduenis præstita. & quia non omnia enumerat, in fine genus ponit, Si in omni opere bono fuit assidua.

At iuniores viduas deuota.

Iam addit admonitiones de iunioribus viduis, ac primum eas deuotitas monet, quo dicto nequaquam damnat viduas iuniores, sed tantum vult Timotheum cauere, ne eas alendas Ecclesiæ sumptibus recipiat, neue eis curam aliquam in Ecclesiâ committat, ut ut castas fore & cœlibes in posterum receperint. Nam periculum esse magnum à lubrica ætate insinuat.

Cum enim lasciuire cœperunt aduersus Christum, nubere volunt.

Ratio est proximæ propositionis, quam in hanc formam licet concludere. Viduæ lasciuæ periculo obnoxie, 20
volentesque nubere, non sunt sumptibus Ecclesiæ alendæ: hoc autem de iunioribus viduis est timendum. Igitur viduæ iuniores non sunt recipiendæ, ut Ecclesiæ sumptibus alantur. Porro lasciuire aduersus Christum dicitur, quicumque solutionem vitam agit, quam decet eum, qui Christo nomen dedit. Estque metaphora sumpta ab equis exeuntibus freno seu habenas, ut possint intemperantius ferocire & lasciuire.

Habentes condemnationem, quod primam fidem reiecerint.

Amplificat periculum. Viduæ uolentes perpetuam continentiam, ut commodius seruiant Ecclesiæ, cum in lasciuiam soluntur, habent damnationem. Hoc est, æternæ pœnæ rex sunt, propterea quod 30
primam fidem Christo in Baptismo datam reiecerunt. vbi enim lasciuia regnat, ibi fides exulat: vbi fides exulat, ibi certa adest damnatio. Quid si hic prima fides dicatur respectu secundæ fidei nempe cōiugalis? ut prima fides sit officij seu voti qua mulier vidua promittit Ecclesiæ perpetuum ministerium libera ab impedimentis coniugalibus, & secunda fides sit quæ datur viro cui nubit. quæ secunda fides primam nempe officij perpetuandi irritam facit, quia mulier matrimonij vinculis impedita non amplius promissum officium præstare potest. Hoc loco perperam abutuntur Papistæ ad sua temeraria vota stabilienda, nam Papistarum vota nihil habent commune cum votis viduarum veteris Ecclesiæ. His enim erat politic⁹ finis, illis verò superstitiosus propositus. Præterea in votis Papisticis duplex est impietas. Prior, quod votum cœlibatus sit illis cultus meritorius coram Deo. Posterior, quod vouendi temeritate multas animas in exitium præcipitent. Quare in istis temerarijs votis sequamur regulam: In malis promissis rescinde fidem, in turpi voto muta decretum. præterea hic locus admonere debet Papistas, ne adeo crudeles essent in iuenculas, quas in Monasteria includunt, vbi nihil præter certam damnationem inueniunt.

Simul & ociosæ discunt circuire domos, nec solum ociosæ, verum etiam garrulæ & curiosæ, loquentes quæ non oportet.

Aliud argumentum ab adiunctis sumtum. Solent enim iuenculæ viduæ, his tribus vitij, otio, curiositati & garrulitati obnoxie esse: Quales nō 30
decet eas esse, quæ rebus Ecclesiæ sunt perficiendæ, non igitur tales recipiendæ sunt.

Volo igitur iuniores nubere, liberos genere, domum administrare.

Prolepsis est. Anteuertit enim objectionem eorum, qui ex dictis poterant sumere argumentum contemptus viduarum iuniorum, quas Paulus minime vult contemni, sed vult ut sanctum coniugium rursus amplectantur, quo suæ consulant infirmitati & periculo. Hic clare vides temere secundas nuptias reprehendi. liberos gignere, domum administrare, sunt propria matronarum officia, quæ officia vere Deo placent, & in ijs fides exercetur.

Nullam

Nullam occisionem dare aduersario, vt habeat maledicendi causam.

Neque enim potest iuuenula vidua adeo inculpatam vitam agere, quin hostes aliquam calumniam diuulgam inueniant. Hic locus monet, vt non solum ipsi bonam conscientiam apud nos habeamus, verum etiam vt praecidamus alijs, quantum in nobis est, oblatrandi occasionem.

Nonnullae enim iam deflexerunt post Satanam.

nam nonnullae ob vitæ lasciuia à fide defecerunt, sed coniunctum posuit, vt exaggeraret periculum, & malum lasciuiae, qui enim à Christo deficit, mancipium Satanæ statim euadit. Obseruandus locus, quod à Christo deficere, sit Satanam ducem sequi.

Quod si quis fidelis, aut si qua fidelis habet viduas, suppediter illis, & non oneretur Ecclesia, vt ijs, quæ vere viduæ sunt, suppetat.

tes, cognati & affines eis necessaria suppedirent. Huius propositionis duplicem rationem apponit, Priorem, ne sumtibus oneretur Ecclesia, Posteriores, vt sit vnde vere viduæ sustententur.

Qui bene præsunt Presbyteri duplici honore digni habeantur, maxime qui laborant in sermone & doctrina.

docendo, sed alia ratione Ecclesiæ seruiunt, Nimirum in causis cognoscendis & iudicandis inter fratres: Alterum eorum, qui ministerio verbi fungebantur. Vtrosque vult quidem honorari, sed magis eos, qui in doctrina & sermone laborant, vt Parochi & Episcopi, & Catechetae, quos hodie Doctores vocant. Duo igitur hic obseruentur. Primum, quod sit auditorum Euangelij officium, suos honorare Pastores, quibus & victum debeant iure diuino, vt vacare possint legi Dei. Alterum, quod Pastorum sit bene præesse, hoc est, ita vt omnia postponant, vitam & fortunas, diligentiam in officio, & laborare in doctrina & sermone, quo deficitur Ecclesia illorum ministerio, atque ita sibi mutuo ius analogum debent doctores & auditores. Præterea hoc dicto confutantur Anabaptistæ, & Libertini, qui verbo contempto, (in quo Paulus vult laborare ministros Euangelij) quarunt reuelationes nouas extra & contra verbum Dei.

Dicit enim scriptura, Boui trituranti non obligabis os.

veritatem dicit. Non ligabis os boui in trituratio sua. vnumquemque dignum esse præmio, pro suo labore fideliter præstito. Triturantis enim bouis allegoria arduum & difficilem, atque adeo serium laborem requirit ab Episcopo. Non vult ita honorari porcos, qui tantum suo abdomini & ventri seruiunt.

Et dignus est operarius mercede sua.

vsurpatum etiam à Domino Matth. 10. & Luc. 10. Nota rursus, quod operarium dicat dignum mercede. Quare qui ociosus delictis studet, mercede indignus significatur. Porro copiosiore huius loci explanationem habes 1. Corinth. 9. Matth. 10. & Luc. 10.

Aduersus Presbyterum accusationem non admittas, nisi sub duobus aut tribus testibus.

testibus fuerint conuicti. Nam si delatoribus auscultare velit, sine causæ euidenti cognitione,

Hæc ratio à communi Christianorum officio sumta est, quod est cauere ne præbeant hostibus religionis maledicendi causam.

Rationem ab exemplo addit, ac si dicat, experientia me docet, quantum periculum sit iuniores viduas recipere.

nam nonnullae ob vitæ lasciuia à fide defecerunt, sed coniunctum posuit, vt exaggeraret periculum, & malum lasciuiae, qui enim à Christo deficit, mancipium Satanæ statim euadit.

Prolepsi anteuerit obiectionem, iunioris viduæ interdum æque indigent, atque grandiores, cur non igitur recipiendæ sunt? Paulus respondet, quod viduarum iuniorum parentes, cognati & affines eis necessaria suppedirent.

Huius propositionis duplicem rationem apponit, Priorem, ne sumtibus oneretur Ecclesia, Posteriores, vt sit vnde vere viduæ sustententur.

Tertia huius capituli pars est, de Presbyterorum honore & victu, & videtur Paulus duo genera Presbyterorum notare: Vnum eorum, qui non

dicendo, sed alia ratione Ecclesiæ seruiunt, Nimirum in causis cognoscendis & iudicandis inter fratres: Alterum eorum, qui ministerio verbi fungebantur. Vtrosque vult quidem honorari, sed magis eos, qui in doctrina & sermone laborant, vt Parochi & Episcopi, & Catechetae, quos hodie Doctores vocant. Duo igitur hic obseruentur. Primum, quod sit auditorum Euangelij officium, suos honorare Pastores, quibus & victum debeant iure diuino, vt vacare possint legi Dei. Alterum, quod Pastorum sit bene præesse, hoc est, ita vt omnia postponant, vitam & fortunas, diligentiam in officio, & laborare in doctrina & sermone, quo deficitur Ecclesia illorum ministerio, atque ita sibi mutuo ius analogum debent doctores & auditores. Præterea hoc dicto confutantur Anabaptistæ, & Libertini, qui verbo contempto, (in quo Paulus vult laborare ministros Euangelij) quarunt reuelationes nouas extra & contra verbum Dei.

Ratio à pronuntiatis ac simul ab exemplo allegorico. Locus est Deut. 26. vbi Dominus ita iuxta Hebraicam

Quo sane dicto nihil aliud vult, quam vnumquemque dignum esse præmio, pro suo labore fideliter præstito. Triturantis enim bouis allegoria arduum & difficilem, atque adeo serium laborem requirit ab Episcopo.

Non vult ita honorari porcos, qui tantum suo abdomini & ventri seruiunt.

Alia ratio à genere sumta, & videtur fuisse vulgare dictum apud Iudæos, Nota rursus, quod operarium dicat dignum mercede.

Quare qui ociosus delictis studet, mercede indignus significatur. Porro copiosiore huius loci explanationem habes 1. Corinth. 9. Matth. 10. & Luc. 10.

Hoc quoque ad honorem Presbyterorum referri potest, ne calumniatoribus vitæ ac famæ eorum præbeat aurem Episcopus, nisi prius legitimis

testibus fuerint conuicti. Nam si delatoribus auscultare velit, sine causæ euidenti cognitione,

FFF

tione,

tione, fieri non potest, quin sæpe præcipiet iudicium, ac in innocentes temere inuehatur. Chrysostomus hoc præceptum non ad dignitatem seu ordinem, sed ad ætatem in genere refert. Porro quod addit, de duobus aut tribus testibus, ex lege sumtum est, quod quia non tantum iudiciale est, verum etiam naturalis æquitas id postulat, hos quoque obligat.

Peccantes coram omnibus argue, vt & reliqui timorem habeant.

Hoc præceptum nisi intelligatur de manifestis peccatis, cum mandato Domini iubentis arguere fratrem inter te & ipsum solum, stare non potest. Quare non dubium est, quin de emendatione & correptione publicorum delictorum intelligendum sit hoc Pauli præceptum. nam publica traducere delictum fratris, tibi forte & paucissimis alijs notum, cum caritate Christiana pugnat. Præterea nihil ædificat talis correptio, imo potius plurimum ad destructionem facit, non solum eorum qui inde scandalizantur, verum etiam eius, qui arguitur. In tempestiua enim & publica castigatione correptus, sæpe pudore omni deposito in peccandi licentiam prolabitur: qui amica & priuata castigatione emendari poterat, quam si contemneret, iuxta regulam à Domino præscriptam Matth. 10. agendum esset.

Contestor coram Deo & Domino Iesu Christo, & electis Angelis, vt hæc custodias sine præiudicio, nihil faciens in alteram partem declinando.

Hæc contestatio, qua veluti sacramento obstringit Timotheum Paulus, quam arduum sit Episcopi munus ostendit, Et continet valde seriam admonitionem, ne in conspectu tantorum testium, Dei patris, Christi & electorum Angelorum (hos electos ad discrimen reprobatorum vocat) quicquam faciat eorum, quæ ad Episcopi munus pertinent, ex priuatis affectibus, sed vt omnia legitime & rite in gloriam Dei & Ecclesiæ edificationem, iuxta præscriptos canones, neminem cuiquam priuatas ob causas præferendo agat. Vbi versio vulgata habet, nihil faciens in altera parte declinando, Græci codices multi habent κατὰ προσκλίνας, id est, inclino) id est iuxta inclinationem, hoc est, prout animus huic vel illi fauet, non tam causæ quam personæ habita ratione. Hanc lectionem Græcam sequutus Erasmus, reddidit κατὰ προσηκόντως, iuxta propensionem animi. Alij codices (quemadmodum & Chrysostomus legit) habent κατὰ προσκλίνας, id est, aduoco, hoc est, si verbum verbo reddere velis, iuxta aduocationem, hoc est, non propterea causæ alicuius fauebis, quia eius aduocatus es, & rogatus, vt ipsum in sua causâ adiues, sed rectum iudicium, seposita omni personarum ratione, vnde quidam Latini sic habent: Nihil faciens per aduocationem, id est, si aduocatum alicuius agis, in alteram partem declinando. Hæc omnes lectiones, tamen si in verbis discrepant, eandem tamen sententiam offerunt, nimirum vt Episcopus iuxta canones à Paulo præscriptos, omnia agat ac iudicet, veritatem causæ pluri faciendo, quam personæ conditionem, quod sane omnibus iudicibus in commune commendatur Exod. 18.

Manus cito nemini imponas.

Aliud consilium seu alium canonicum de ordinandis ad officia Ecclesiastica addit, ne cui nisi satis idoneo & probato, manus imponat, hoc est, ne quem ordinet ad functionem Ecclesiasticam. Est enim per metonymiam, signum pro re signata, posuit. Hic cordatum requirit Episcopum, qui non statim quemlibet ad munus Ecclesiasticum admittat, sed tantum probatos, iuxta superiores canones.

Neque communices peccatis alienis.

Ratio est superioris canonis seu consilij, quemque pium decet cauere, ne alienis peccatis communicet, hoc est, ne fiat reus alienorum peccatorum, quod illi accidit Episcopo, qui eum ministerio Ecclesiæ præfecit, cuius doctrinam & vitam adeo augustâ functione dignam non iudicat. Locus obseruandus, quod alieno reatu obstringuntur, quotquot sua negligentia, aut affectibus priuatis faciunt, vt indigni & non idonei rebus in Ecclesia gerendis præstentur.

Te ipsum purum custodi.

Vniuersale præceptum est, vt in omnibus actionibus adhibeat hanc diligentiam, ne vel in priuata vita, aut publico officio quid agat, vnde contaminari possit, neue accersat sibi reatum alieni peccati.

Ne possit.

Ne posthac bibas aquam, sed paulo vino
utere, propter stomachum tuum, & crebras
tuas infirmitates.

abstinentia laxatur valetudo. Vterque enim reus est coram Deo, cum qui intemperanter
viuit, tum qui valetudinis ratione neglecta, nimium corpus macerat, unde inutilis rebus,
quas requirit vocatio, redditur.

Consilium interfert de tuenda va-
letudine. Vt enim intemperantia fu-
gienda est Episcopo: Ita valetudinis
ratio non est negligenda, ne nimia

10 Quorundam hominum peccata, ante
manifesta sunt, præcedentia ad iudicium,
quosdam vero subsequuntur.

Hic in ordinis assignatione quin-
tam huius capituli constituit partem,
quæ quorundam iudicio consolatoria
est, qua aduersus hypocritas sustentat

Timotheum, ne fractus illorum fraudibus, qui astute se insinuant in Ecclesiastica officia,
animum despondeat, futurum esse prædicens, ut tales aliquando protrahantur in medium,
& coarguantur illorum malefacta, ut ad tempus lateant. Verum cum rem diligentius exa-
mino, alius sensus, ac verior se huius loci offert. dixerat supra, nemini cito manus impos-
nas. Hic eius consilij rationem reddit in hanc sententiam: Nemini cito manus imponas, ne
admittantur improbi. Improborum autem quorundam peccata manifesta sunt, antequam
veniantur ad iudicium, id est, examen doctrinæ & morum, de his facile est iudicium: Nempe
20 quod non sint admittendi ad munus Ecclesiasticum. Contra autem quorundam impro-
bitas occulta est, ita ut appareant probi & idonei, qui Ecclesiæ Christi præficiantur, sed
illorum scelera tandem se produnt suo tempore. De his quia difficilius est iudicium, diffe-
renda est ordinatio eorum, & longiori tempore faciendum est periculum, relabentur ne
an non in priora scelera. Nam de his loquitur Paulus qui ex Ethnicismo conuersi recepe-
rant doctrinam Evangelij, inter quos fuerunt plurimi hypocritæ, veluti inter eos, qui ho-
die Monasticæ vitæ aut P. pisticæ renunciantes, Evangelium se amplecti dicunt.

30 Similiter & bona opera ante manifesta
sunt, & quæ secus se habent occultari non
possunt.

Antithesis est superioris sententiæ,
huius similiter duplicem asseramus
interpretationem, quarum prior est,
quod sit consolatio, qua probos & in-

nocentes erigit, quorum interdum innocentia & integritas nota est, & in precio apud ho-
mines habetur. Interdum secus se habet, id est, non est nota, nec est in precio apud homi-
nes, quæ tamen occultari non poterit, quin in medium suo tempore proferatur. Posterior
interpretatio est de admittendis ad functionem Ecclesiasticam, qui etiam in duplici sunt
discrimine. Nam quorundam bona opera manifesta sunt ante iudicium, id est, examen
doctrinæ, ita ut abesse videatur omnis hypocrisis, & tales admittendi sunt. Rursus quo-
rundam benefacta, non ita sunt manifesta, sed latent. Hos probari ad tempus oportet, do-
40 nec se ipsorum integritas manifeste prodit, atq; ita demum eis manus tuto imponere lice-
bit. Quamquam autem uterque sensus utriusq; membri collationis præsentis est analo-
gus fidei, tamen posterior præsentis loco accommodatior est, quem & peristasis loci, & ver-
borum ordinatio requirere videtur.

CAPVT VI.

Summa sexti Capituli.

30 Serui fideliter præstent dominis suis honorem debitum. Qui diuersam doctrinam contentiose sequun-
tur, caueantur. Quilibet sit contentus victu & amictu. Episcopus in omni virtutum genere emineat, mon-
stretque diuitibus suum officium.

Ordo sexti Capituli.

Huius capituli quatuor sunt præcipue partes, quarum Prima est, de seruorum obedientia. Secunda, de
falsis doctoribus & lucri cupidis. Tertia, de Episcopi innocentia & virtutum studio perpetuo. Postrema,
de diuitum

Eff 2

de dinitum instructione, & vero & legitimo diuitiarum vsu. Hic subiungit admonitiunculam de seruando deposito. Tandem totam Epistolam fausta imprecatione claudit.

EXEGESIS SEXTI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

QUICVNQVE sub iugo serui sunt, suos Dominos omni honore dignos ducant, ne nomen Dei & doctrina blasphemetur. Qui vero fideles habent dominos, ne eos despiciant, quod fratres sint, sed potius inserviant, quod fideles sint, ac dilecti, qui beneficii participes sunt.

non tollere distinctionem & gradus personarum. Tamen si autem æquale ius est omnium filiorum Dei, quantum ad salutem & regnum Christi attinet: Tamen in ciuili vita discrimina personarum & ordinationes Dei amplecti oportet. Deinde obserua eorum mores prauos, qui Christo dederunt nomina, dedecori esse Euangelio. nam impij doctrinam æstima ex moribus eorum, qui eam videntur amplecti. Porro de seruis, vide plura Ecclesiastici 33. ad Ephes. 6. ad colos. 3. & 1. Petri. 1.

Hæc doce & exhortare.

Hæc duo ideo coniungit, quia non solum docendi homines sunt quæ res, verum etiam propter ignauiam carnis exhortationibus, vt stimulis incitandi sunt.

Si quis aliter docet, nec acquiescit sanis sermonibus Domini nostri Iesu Christi.

Secunda huius capituli pars, de fingendis falsis doctoribus & ostentatoribus, qui doctrinam adulterant, nunc fallacis, nunc orationis illecebris. Simplex enim cum sit veritas, simplicem orationem & minime ad ostentationem compositam requirit. Sanos sermones vocat metonymicè, quia ad sanitatem animæ conferunt. Debet igitur non ad ostentationem, sed ad ædificationem formari oratio.

Ei, quæ secundum pietatem est, doctrinæ.

Interpretatio est, nam qui non sint sani sermones, à fine & materia declarati. nam ea demum est sana doctrina, quæ & pietatis præcepta continet, & ordinatur ad pietatem concipiendam, fouendam & augendam.

Inflatus est.

Descriptio est vani doctoris, ac primum omnium causam ponit, nimium inanis gloriæ cupiditatem, quæ eloquentiæ & doctrinæ captatur laus. Quicunque igitur vtiliter docere cupit Ecclesiam Christi, inanem iactationem deponat oportet, & in timore Dei, quæ ad ædificationem faciant, simpliciter proponat.

Nihil sciens.

Hoc ad effectum pertinet, qui arroganti inflatur, nihil scire Spiritui sancto dicitur, Cum quia illi ipsi, quæ nouit inutilia sunt, tum quia alios non ædificat.

Sed languens circa quæstiones & pugnâs verborum.

Hic inanis ostentationis effectus est, qui enim captant doctrinæ laudem, quæstionibus & verbis insistant, quo argutiores alijs esse videantur, quales sunt hodie Sorbonici & alij, qui hac ratione nomen sibi quaerunt, & doctrinæ laudem. Sed Paulus tale studium, languorem seu morbum appellat, qui interitum veræ doctrinæ in animis hominum præcedit.

Ex

Ex quibus oriuntur inuidia, contentio, blasphemiarum, suspensiones malae, superuacuae conflictationes.

vnus veretur, ne alter sibi palmam gloriae praeripiat. Hinc contentiones, ex quibus maledicentiae, quae suspensiones malas pariunt. Hinc disputationum multitudo, & perplexitas: vnde fit vt nimium altercando veritas amittatur.

10 Hominum corruptorum mente, & quibus adempta est veritas, qui quaestui habent veritatem.

re, quae poena nulla potest maior esse, tum dicit, eos existimare pietatem esse quaestum. Tales enim omnia lucro metiuntur. Hac proinde nota, quo talium ostentatorum studia pertinent, indicat, nimirum, vt suae auaritiae satisfaciant.

Sciungere à talibus.

Triplici nota eosdem describit ostentatores. Primum enim eos dicit corruptos mente, id est, iudicio & intelligentia. Deinde, priuatos veritate,

Præcipit Timotheo, vt inemendabiles huiusmodi thraones & quaestiones fugiat, ne ipse quoque quaestionum labyrinthis inuoluatur.

20 Est autem quaestus magnus pietas cum sufficientia.

pietate situm commendat, eumque magnum esse admonet, assert enim absolutum suis cultoribus beatitudinem, cum addit, cum sufficientia. Alludere videtur ad promissionem Christi: Quærite primum regnum Dei, & iusticiam eius, & hæc omnia adiicietur vobis. En pietatis quaestum, regnum & iusticiam Dei, cui promissio accedit rerum ad hanc vitam necessariarum.

30 Nihil enim intulimus in mundum, certum est quod neque efferre quicquam possumus.

Ratio est proximæ propositionis à contingentibus. Vt enim nihil intulimus nobiscum in mundum: Ita nihil efferre poterimus. Quare suffi-

cientia, qui pietatem colit, sit contentus.

Habentes autem alimenta & tegumenta, his contenti erimus.

Modum sufficientiæ explicat, verum si quid in honesta vocatione ex labore nostro per benedictionem Domini accesserit, cum gratitudine animi accipiendum est, ac possidendum iuxta consilium Pauli: Qui possidet sit quasi non possideat, hoc est, paratus sit ad abijciendas facultates, si

40 id necessitas vocationis aut pietatis postulauerit.

Nam qui volunt discere incidunt in tentationem & laqueum, & concupiscentias multas, stultas & noxias, quæ demergunt homines in exitium & interitum.

Iam ex effectu contrariæ causæ hortatur, vt quilibet victu & amictu sit contentus. Id enim omnino pijs fugiendum est, quod trahit in exitium. Cupiditas diuitiarum id facit, quare

pijs habendi cupiditas fugienda est. Proinde pijs est, vt sit sufficientia illa, quæ cum pietate stare potest, contentus. Porro dicuntur illi velle discere, qui studium pecuniæ omnibus alijs rebus anteponunt.

50 Radix enim omnium malorum est auaritia.

Ætiologia est ab effectu auaritiæ, quæ omnium mater existit malorum. vnde Salamom: Conturbat domum suam, qui seclatur auaritiam. Et Augustinus: Cum auaritia alicui dominatur, subiectus omnibus malis demonstratur. Phocylides: ἡ φιλοχρημοσύνη ματὴρ πάντων ἀπάντων.

Cui additi quidam aberrarunt à fide, & seipsos implicuerunt doloribus multis.

Exemplo declarat quod dixit, Auari enim fidem deferunt. Nam fides solo Deo nititur, Auaritia vero Dei loco

Fff 3

Qui solus habet immortalitatem.

Si ille solus habet immortalitatem, ab eo sane omnis vita & felicitas pendet. Quare non in caducis mudi rebus, sed in eo solo spes omnis fingenda est. Ab ipso enim qui sua natura solus uiuit & est immortalis, nos vitam & immortalitatem ex gratia accipimus.

Qui lumen habitat inaccessum.

Magnum exhortationis pondus habet hæc oratio. Si enim Deus solus habitat lumē inaccessum, ubi refulget eius gloria & maiestas, & in cuius fruitione sola felicitas sita est, sequitur neminem suo proprio Marte posse ad illud lumē accedere, imo eo magis discedere, quo magis in mudi tenebris & rebus caducis inuoluitur. Quare consilium est, ut in pietatis studio anhelemus ad ipsum, ut aliquando perfecte fruamur Deo, quem hic tantum ex parte, & veluti in ænigmate cognoscimus.

Quem vidit nullus hominum, neque videre potest.

Quia nos renouari oportet, ut simus Deo similes, priusquam eum videre possimus (in hac enim mortali natura non videtur, nisi oculis fidei) hic nobis pietatis studium commendat, & sanctificationem, sine qua nemo Deum videbit unquam.

20 Cui honor & potentia æterna, Amen.

Hæc clausula monet, quo omnia nostra studia referenda sunt, nimirum, ut Dei laudibus perpetuo studeamus: quod cum sit, minus auaritiæ & rebus mundi caducis studebimus.

Dinitibus in hoc seculo præcipe.

Quarta huius capitis pars est, valde commode superioribus addita. Nam cum supra contentos vult esse pios victu & amictu, quæstio oriri poterat de diuitibus, an ipsi abijciant diuitias. Et si non abijciant, quis earum sit legitimus usus. Veramque quæstionem expedit. Primum enim nequaquam temere abijciendas esse diuitias præcipit. Deinde animum diuitum informat, & vium diuitiarum monstrat.

30 Ne elato sint animo, neue sperent in incertis diuitijs, sed in Deo viuente, qui præbet nobis abunde omnia ad fruendum.

Hæc ad animum dinitum recte formandum pertinent. Primum, sit animus humilis, nihil sibi arrogans, non contemnens pauperiores, quod mundo visitatum est. Deinde spes in diuitijs ponenda non est. Idque confirmat ab earum incertitudine. Sunt enim diuitiæ adeo incertæ, ut qui hodie Crasum, cras forte Codrum referat. Tertio, ut diuites in Deo viuente sperent, cuius duæ sint rationes: Prior, quod diuitiæ, nec in se vitam habent, nec vitam cuique conferre possunt. Contra Deus & in se vitam habet, & vitam omnibus confert. Quare in ipso ut vitam fonte sperandum est. Altera ratio est à causa bonorum. Deus est omnium bonorum dator. Ergo in ipso, & non in incertis diuitijs spes fixa esse debet.

Beneagere, diuites fieri in bonis operibus, facile tribuere, libenter communicare, thesaurizare sibi fundamentum bonum in futurum, ut apprehendant vitam æternam.

Nunc de usu diuitiarum præcipit, in quo duo spectantur. Primum, de modo vtendi diuitijs. Alterum, de remuneratione & scopo, qui omni actioni præfixus esse debet. Modus vtendi est, ut beneagant diuites, præluceant alijs in bonis operibus, ut qui maiorem occasionem habeant quam tenues, ut sint liberales erga egenos. Ratio additur à remuneratione, quæ est thesaurizare fundamentum bonum, id est, recondere firmum thesaurum in futurum. Nam Deus vult ex mera sua bonitate, mercedem indebitam officijs ex fide factis reddere. Pendet proinde hæc remuneratio non ex meriti ratione, sed ex liberali Dei acceptione. Scopus præfixus est, ut apprehendant diuites vitam æternam, quæ tamen donum est per Christum Iesum. Tamen est compensatio obediendi nostræ erga Deum. Quare nequaquam pugnat hæc remuneratio cum gratuita iustificatione.

O Timothee, depositum serua.

Fff 4

Conclu-

Conclusio est exhortatoria, omnia superius dicta vna voce Timotheo in memoria reuocat. Blanda hæc compellatio, exhortatorij argumēti vim habet. Depositi nomen significat, quicquid ex dono Dei collatum fuit Timotheo, cum ad propriam salutem, tum ad aliorum ædificationem spectans. Et tria in summa complectitur, 1. Gratiā fidei. 2. Puritatem vitæ. 3. In officio sanctam & sedulam sollicitudinē. Ad quæ tria omnia superius dicta, tanquam ad capita referri possunt. Sed cur hæc depositi nomine signauit? Habet hæc vox cum doctrinam vtilem, tum exhortationem in se. Doctrinam quidem, qua Timotheus cognoscit, quod non ex seipso, sed ex Dei dono tāta bona habeat. Deinde, quod debeat diligens custos esse depositi tanti, quod non homo, sed Deus sibi concediderat. Exhortationem vero, vt iuxta eius arbitrium, qui thesaurum apud se deposuit, eundē dispenses. Hinc & nos singuli discamus: Primum, dona Dei collata nobis esse, non vt ea negligamus, vel ijs abutamur, Sed vt ea potius fideliter in nostram & aliorum ædificationem vsurpemus, alioqui donis collatis spoliendi, iuxta parabolam de talento.

Deiurans prophanas vocum inanitates. Depositum seruandum monuit. Nunc fugiendum hortatur, quod corrumpere depositum poterat. Per vocum inanitates intelligit orationis fucum, quo vt vana dicentis gloria captatur: Ita nihil ad ædificationē facit. Vult proinde ampullas verborum, & inanem loquacitatem amotas esse à sanctissimo verbi ministerio, nectamen probat Paulus indoctam & rudem orationem. Nam in sequēti Epistola requirit Episcopum, qui recte possit secare verbum Domini. Non igitur hic patrocinatur rudibus, sed arrogantiam & futilem garrulitatem taxat.

Et oppositiones falsi nominis scientiæ. Fuisse quosdam, qui ex Sophistarū scholis in Ecclesiam inuhere conati sunt argutias sophisticas apparet, inde gloriam & scientiæ laudē venantes: quod possent in vtramque partē de qualibet re proposita argute disserere. Ab hoc ambitionis studio, Paulus vult Episcopum alienum esse, vt qui veritati propagandæ & defendendæ totus incumbere debeat.

Quam nonnulli profitentes circa fidem aberrauerunt. Argumentum addit ab infelici euentu eorum, qui garrulitati & contradicendi studio se assuefaciūt. Nam tales, amissa vera & sana doctrina, circa fidem aberrant. Est enim fides scopus, ad quē collimare oportet: qua amissa, nihil præter errores reliquum manet.

Gratia sit tecum, Amen. Hac Epistolari clausula optat Timotheo gratiam, vt in ea ad finem vsque persistat, militans honestam militiam, retinens fidem & bonam conscientiam. Nam qui mala viuunt conscientia, vt fidei vacuus: ita & gratiæ expertus est. Particula Amen, quid sibi velit, omnibus notum est.

ARGVMENTVM IN POSTERIOREM EPI- STOLAM PAVLI AD TIMO- THEVM.

IN ENARRATIONE SACRORVM SCRIPTORVM, NECESSARIO IN PRINCIPIO admonendi sunt auditores, de his quatuor. Primum, de autore scripti, vnde auctoritas scripto conciliatur. Secūdo, de occasione, vnde ordo tractationis melius perspicitur. Tertio, de statu seu quæstione principali, vnde sit an plures, ex quo genus causæ cognoscitur. Postremo de Methodo seu tractationis ordine. Quoniam autem de primo, hoc est, autore scripti sæpius dictum est, hic tantum de reliquis tribus dicam.

Occa-

OCCASIO.

Duplex occasio videtur Paulo fuisse ad scribendum hanc Epistolam. Prior, ipse Paulus iam Romæ in carcerem erat coniectus, paulò post supplicio afficiendus, propter testimonium Christi. Quare scribit Timotheo, eumque animat suo exemplo, ad constantiam in confessione Christi. Posterior, fuit communis Ecclesiæ eius temporis afflictio. Nam tum tribus potissimum malis affligebatur Ecclesia, nimirum, inconstantia & leuitate quorundam doctorum in Ecclesia, qui disputarunt acutius, quam vixerunt rectius: minis tyrannorum, qui Ecclesiæ extremum interitum minabantur: & cruce varia piorum. Proinde contra scandala hæc munit Timotheum Paulus. Porro quia eisdem malis & hodie premitur Ecclesia, longe vtilissima erit lectio huius Epistolæ, omnibus pijs. Nam exemplo Pauli & exhortationibus saluberrimis erigit animos piorum, ne vel leuitate docentium, vel minis tyrannorum, vel cruce piorum fracti, abijciant confessionem.

QVÆSTIO SEV STATVS.

Status seu quæstio, quo omnia tendunt, statim exordium sequitur, nimirum, ut suscitetur donum Dei, quod per manuum impositionem illi contigerat cumulatus, quo inuictus stare possit aduersus omnia dura, tanquam miles Christi strenuus. Proinde, genus causæ est Suasorium seu Paræneticum, in quo partim hortatur ad officium, partim dehortatur à corruptelis doctrinæ, ne illis inuoluatur Timotheus, in suam & aliorum perniciem.

TRACTATIONIS ORDO.

Ordo arbitrius est, qualis esse solet in suasorio genere. Quare non opus est subtiliter partium consecutionem rimari. Sed hoc teneatur, quod omnia ad statum sint referenda. post epigrapham, salutationem & exordium sequitur propositio suasoria, ut in doctrina & munere sibi commissio præstet se fidelem. Huic subiungitur probatio & amplificatio à contrarijs exemplis, & similitudinibus: unde in commendationem Euangelij dilabatur, & inde in exhortationem, nimirum, ut eam doctrinam seruet Timotheus, ac alij tradat suo exemplo. Tum dehortatur à vanis quæstionibus & disputationibus, idque propter periculum, quod confirmat exemplo Hymenæi & Phileti, unde redit ad Timotheum exhortandum, & ut magis illum urgeat, prædicat qualia sint futura pericula, qualesque mores hominum in extremis diebus. Deinde redit ad paræneses, quibus addit rectum scripturæ usum. Post hæc addit contestationem, ac mortem sibi imminere dicit. Præterea Timotheum ad se vocat propter præsentem necessitatem.

CAPVT I.

Summa primi Capitis.

Post Epigrapham, salutationem & exordium (in quo collaudat fidem erga Deum, constantiam in doctrina & affectum Timothei erga se) hortatur Timotheum, ut suscitetur donum quod in ipso est, ut non erubescat Euangelij causam, sed potius patiat pro eo suo exemplo. Præterea ut teneat formam doctrinæ. Postea quosdam se reliquisse conqueritur, vnius Onesiphori pietatem & erga se studium prædicans.

Ordo primi Capitis.

Huius capitis partes sunt quatuor. Prima, Epigrapha cum salutatione. Secunda, Exordium. Tertia, paræneses. Quarta, significatio seu querela defectionis Asianorum à se ob vincula sua, cum prædicatione pietatis Onesiphori erga se.

E X E.

EXEGESIS PRIMI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

P A V L V S Apostolus Iesu Christi,
per voluntatem Dei, secundum
Promissionem vitæ, quæ est in
Christo Iesu.

Hæc epigraphæ prima pars est, quæ
continet quatuor. Primum, nomen
authoris huius Epistolæ. Secundum,
officium eiusdem, nimirum, quod sit
Apostolus, idque Iesu Christi. Vnde
admonemur, quo in loco ea nos ha-

bere oporteat, quæ à Paulo dicuntur, nimirum quod ita accipienda sint, ac si Christus ea
suo ore sonaret. Tercio, addit differentiâ veri Apostoli. Nam verus Apostolus Deo man-
dante & volente currit. Falsus vero sibi ipsi Apostolatam sumit. Quarto, finem sui Aposto-
latus attexit, cum inquit, secundum promissionem vitæ, hoc est, Apostolus sum constitu-
tus, ut promissionem vitæ, quæ est in Christo Iesu, annunciem. Est autem promissio vitæ,
salutis æternæ promissio, cuius omnes sunt participes, qui credunt Euangelio.

Timotheo dilecto filio.

Altera epigraphæ pars, continens
nomen personæ, cui Paulus scribit.

Deinde affectum Pauli erga illum. Cum eum dilectum filium nominet, insinuat quomodo
affecti erga se mutuo debeant esse docentes & discentes. Ut enim illi paternam
Ita hi pietatem erga illos haud simulatam fouere debent.

Gratia, misericordia, pax à Deo patre,
& Christo Iesu Domino nostro.

Salutatio hæc seu fausta impreca-
tio continet fructum prædicati Eu-
angelij. Gratia fauor Dei est, quo nos
credentes in filio complectitur. Mife-

ricordia eius fauoris causa est. Pax vtriusque effectus est, quæ est reconciliatio nostri cum
Deo, idque per Iesum Christum Dominum nostrum, quem fide posidemus. Hæc nos ad
amorem Euangelij excitent.

Gratiam habeo Deo, cui seruiò à pro-
genitoribus in pura conscientia.

Exordij propositio est, eaque gra-
tulatoria, agit enim Deo gratias, ob
dona Timothei. Sed quid est quod

dicat se Deo seruire à progenitoribus, idq; in pura cōscientia? An nō persequatur Euā-
gelium? An non ante conuersionem fuit securus Hypocrita? Num excusat eum ignorantia
aut Pharisæismus, ut Chrysostomus putat? Peccatum quidem leuius reddit ignorantia, sed
ex malo bonū minime facit. Nec ita excusat, quin is, qui fide Christi vacet, iure sit damna-
bilis. Proinde, à progenitoribus colere Deū, non significat à prima ætate, sed exemplū &
imitationem progenitorum, eorumq; nō quorumuis, sed verorum Israëlitarum: ut Abra-
hæ, Isaac & Iacob, aliorumque qui vera pietate Deum coluerunt. Hinc primum discamus,
eodem cultu Deum coluisse sanctos patres sub lege, quo nos in nouo Testamento. Deinde,
quod verus cultus Dei ex pura cōscientia, id est, ex corde fide purificato, proficisci debeat.

Quod indefinenter habeam tui men-
tionem in precibus meis, die ac nocte de-
siderans te videre.

Ratio propositionis exordij supra
modum mirabilis, agit enim Deo gra-
tias, quod indefinenter interpellat pro
Timotheo, idq; die ac nocte. Piorum

igitur summum est gaudium. Deum interpellare pro ijs, quos sentit in timore Dei offi-
cium facere. Quod autem diei ac noctis faciat mentionem, orationis necessitate indicat.
Nam donec fides in corde hominis locum habuerit, suos producit fructus, timorem Dei,
inuocationem, patientiam, dilectionem proximi: Addit de singulari affectu erga Timo-
theum: Desiderans te videre. quo dicto, & suum erga Timotheum animum, & virtutis in
Timotheo amorem indicat. Vnde quisque discat dona Dei in alijs suspicere.

Memor tuarum lachrymarum.

Argumentum est summi amoris Ti-
mothei erga Paulū. Sine enim lachry-

mis à Paulo diuelli nō potuit Timotheus, adeo charum suū præceptorē habuit optimus
discipulus: à quo discamus & nos & ingratitude fugere, qua nulla alia maiore est
societate.

societatis humanæ pestis. Vt enim caritas, cui mutua gratitudo est coniuncta, vinculum est perfectionis, eo quod incolumem conseruet humanam societatem: ita ingratitude & asperitas dirumpit eandem.

Vt replear gaudio.

gaudio perfundatur. Discamus & nos dona Dei in alijs suspicere, ac gaudere quod fideles in Christo cooperarios habeamus.

Finis est, cur cupiat Timotheum videre, nimirum, vt ex eius cōspectu,

10 Memoria repetēs eam, quæ in te est, haud simulatam fidem.

Quid in Timotheo vsque adeo amet, exponit, nimirum, quod Christi membrum sit per fidem, vnde non solum fidem Timothei prædicat, verum etiam acres ei stimulos addit, vt in eadem fide constans pergat.

Quæ primum habitauit in Auia tua Loide, & in matre tua Eunice.

Hoc ad confirmandum Timothei in sincera fide pertinet. Exempla enim maiorum in pijs & honestis rebus imitari laudabile est. Docemur hic piorum virtutes magnificare, non sine honesta & honorifica illorum mentione. Præterea nihil fœdus esse, quam egregia maiorum facta pro virili non exprimere.

20 Peruassus sum autem, quod etiam in te. Exempla accommodatio. Sed vnde Paulo hæc persuasio? Ex fructibus fidei. Vt enim arbor mala, non potest bonos fructus edere: Ita bonus fructus arboris virtutem ac nobilitatem indicat.

Propterea commonefacio te vt exsцитes donum, quod in te est per impositionem 30 manuum.

Hæc præpositio exhortatoria est, quæ exhortatur Timotheum Paulus, vt sedulo officium faciat. Estque diligenter metaphora obseruanda in verbo exsцитandi. Nam significat donum quodlibet esse veluti igniculum, qui facile extinguitur, nisi nutrimenta ei addas, ac flabello ipsum suscites. Significat proinde dona Dei ex recto legitimoque illorum vsu in nobis crescere. Contra vtero decreſcere, imo penitus tandem extingui in ijs, qui vel ea secure negligunt, vel ijs abuntur. Quod autem impositionis manuum meminit, eo pertinet, vt intelligamus dona Dei augeri in pijs, dum ad officia graui ac Ecclesiæ vtilia ordinantur. Nam ordinationi & externæ ceremoniæ accedebant preces Ecclesiæ, quæ sane nequaquam inefficaces existimandæ sunt.

40 Non enim dedit nobis Deus spiritum timiditatis, sed potentiæ & dilectionis & sobrietatis.

Ratio propositionis à consequentibus contrariorum. Spiritus timiditatis opponitur spiritui potentiæ.

Quare, vt spiritus potentiæ metonymice est Spiritus sanctus, potentem & inuictum animum hominis reddens, vt contra omnia mala fortiter se opponat: Ita Spiritus timiditatis est caro ipsa segnis & ignaua, quæ reddit homines meticulosos vt nihil audeant, cum periculum propius imminere senserint. Hinc veram notam strenuorum militum Christi discamus esse inuictum animum in omnibus aduersis. Cōtra vero ignauos & meticulosos nondū spiritu Christi præditos esse. Dilectionis & sobrietatis eūdem spiritum appellat, à suo vero effectu, vnde verus ille spiritus Christi cognoscitur. Nam qui spiritu Dei agitur, is haud dubie dilectionis & sobrietatis incrementa sentit. Verum Enthusiasmus iactans, adeoque inanis gloriæ cupiditate laborans, frustra de spiritu Christi gloriatur.

Non igitur te pudeat testimonij domini nostri, neq; mei, qui sum vinctus ipsius, sed esto particeps afflictionum Euangelij, secundum potentiam Dei.

Illatio est exhortatoria extructa ex superiori propositione, Et continet tres hypotheses. Quarum prima est, ne pudeat Timotheum testimonij Christi, hoc est, prædicationis de Christo crucifixo. Neq; enim hoc testimonium tantū perhibetur de homine mortuo (Quæ admodum

dum tum impij obiecerunt Christianis) sed multo plura continet hoc testimoniū, nimirum quod Christus ille crucifixus, sit naturalis filius Dei verus homo factus, in carne passus, & resuscitatus in salutē credētiū. Huius illos pudet qui propter externam Ecclesiæ formam & crucem, abijciunt confessionem, quique constanter non tuerentur veritatem Euangelij. Secūda, nec te pudeat mei, qui sum victus, non quidem meo, sed Christi nomine. Tertia, esto particeps afflictionum Euangelij, hoc est, Tu quoque patere pro Euangelij confessione, & testimonio Christi. Vocata autem afflictiones Euangelij, eo quod crux comes sit confessionis Euangelij. Verum quod addit, secundum potentiam Dei, rationis loco adiectum esse videtur, vt consonet cum illo ad Roman. 1. Non me pudet Euangelij Christi. Est enim potentia Dei in salutem omni credenti. Ex hoc loco doctrinam, admonitionem & consolationem petamus. Doctrinam, quod crux sit comes confessionis Euangelij. Vnde ex contratio sequitur, non esse ministris Euangelij expectandas delicias in hoc mundo. Admonitionem, quod sub cruce constitutos, ad potentiam Dei respicere oporteat. Consolationem denique ex eo, quod potens ille Deus suos sit olim potenter liberaturus, omnibus eorum hostibus prostratis.

Qui nos saluabit.

igitur non potest, quin in presentibus afflictionibus nobis sit affuturus, nosque ab omnibus aduersis erepturus.

A Etologia est, quasi dicat: Deus saluabit nos, idque æterna salute. Fieri

Et vocatione sancta vocauit, non secundum opera nostra, sed secundum proprium propositum & gratiam datā nobis in Christo Iesu, ante tempora æterna. Sed patefactam nunc, per illustrationem Saluatoris nostri Iesu Christi, qui aboleuit quidem mortem, illuminauit vero vitam & incorruptibilitatem per Euangelium.

Modum salutis nostræ exponit, idque digressionis schemate, in quo modo duo sunt: Seiunctio non causæ, & assignatio verarum causarum salutis. Seiungit opera nostra, adeoque omnia humana merita. Tamen si autem reddet Deus secundum opera, vt qui fecerunt bona, eant in vitam æternā, Qui vero mala, in ignem æternū: Tamen opera nequaquam inter causas

salutis ponēda sunt. nam gratis saluati operari bene incipiunt. Vnde sequitur, bona opera non esse causas salutis, sed testimonia salutis iam partæ, adeoque fidei & timoris Dei. Porro inter causas veras salutis primo loco ponit, non eam, quæ ordine rerum est prima, sed quæ nobis prima innotescit. Hæc est vocatio sancta, quæ contingit per prædicationem Euangelij, cui omnes iubemur credere, quotquot salutem experimus. Vocatur autem vocatio hæc sancta à fine, quia ad sanctitatem nos vocat. Deinde ponit causam ordinē rerū primam, sed quæ nobis ex vocatione reuelatur. Et hæc est proprium propositum Dei, quo antequam mundum cōderet, decreuit saluos facere, quotquot in Christū essent credituri. Tertio, ponit gratiam, hoc est, ipsum beneficium, nempe reconciliationem ac salutem. Nam pro effectu hic gratiam poni manifeste conuincit peristasis loci. Quarto, addit fundamentum gratiæ, nimirum Christum, qui sua victima nobis hanc gratiam acquisiuit. Huius gratiæ tria sunt tempora, nempe, datæ, reuelatæ ac completæ. Data quidem est hæc gratia ante tempora æterna, hoc est, ante iacta fundamenta mundi. decreuit Deus saluare credentes in filium. Reuelata vero est per Christum, cum carne assumpta victima pro nobis factus est. Complebitur tandem hæc gratia, vbi vita & immortalitate post iudicium extremum donabimur. Porro cum addit, per Euangelium, significat eos fore huius salutis participes, qui Euangelium audiunt, ac illud fide recipiunt. Nihil enim prodest auditum verbum, nisi fide recipiatur. Quare duæ hic causæ insinuantur, nimirum, instrumentum exhibens, quod est Euangelij prædicatione, & recipiens, videlicet fides ipsa. Hæc enim duo correlatiue se habent. Porro victima Christi efficacia his verbis exprimitur: Qui aboleuit mortem, & illuminauit vitam & immortalitatem, id est, regenerauit nos, vt viuamus immortales. Hic obseruetur duplex antithesis. Prima est in verbis abolendi & illuminandi. aboletur mors, dum eius tyrannis superatur. illuminatur vita, quando ipsa euadit superior, seu instauratur, & redditur cōspicua. Altera antithesis est, qua mors opponitur vitæ & incorruptibilitati. Quare mors significat synecdochicè, cum ipsam mortem, tum omnia mala & nocumenta, cum mortis conditione imposita generi humano.

In quod positus sum ego preco & Apostolus, & doctor gentium.

Quo

Quo ministerium verbi pertinet, suo exemplo ostendit, nimirum eo, ut multi ad salutem per prædicationem Evangelij vocentur. Tres illæ voces, Preco, Apostolus, & Doctor eodem pertinent, nisi quod prima significet prædicationem Evangelij non in angulis, sed palam, quasi preconis voce proponendam, iuxta illud: Ite in mundum uniuersum, & euangelizate, id est, proclamate Evangelium omni creaturæ. Secunda vox commendat officium, atque adeo ipsum Evangelium. Nam si is preco sit Apostolus Dei, tanquam Deus ipse audiendus est, atque ipsum Evangelium decretum Dei immutabile iudicandum. Tertia vox significat finem Apostolatus Pauli, nimirum quod gentibus sit destinatus Apostolus & doctor gentium. Vnde duo colligere promptum est: Vnum, quod gentes ignaræ sint Euangelij, priusquam docentium vocem audiant: Alterum, quod salus ad gentes pertineat, modo Evangelium fide recipere velint.

Propter quam causam & hæc patior, sed non erubescō.

Suo exemplo Timotheum erigit Paulus, duo discipulo commendans: videlicet, ut & forti sit animo in ferenda cruce, & ne frangatur contumelijs, quas nomine Evangelij ferre contingit. Hæc quisque sibi tempore persecutionis ob Evangelium applicet.

20 Noui enim cui credidi, & persuasus sum, quod potens sit depositum meum seruare in illum diem.

Ratio à fiducia certæ liberationis ac defensionis diuine. Depositum vocat cum dona sibi collata ex gratia, tum officium prædicandi: quorum illa propriæ, hoc aliorum saluti deseruit. Significat eos depositum hoc amittere, quos pudet Euangelij, & qui in persecutione abijciunt confessionem.

Formam habet sanorum sermonum, quos à me audisti in fide & caritate, quæ est in Christo Iesu.

Fluit & hoc præceptum à superioribus. Estque valde utile ministro Evangelij certam docendi rationem, seu methodum tenere, ex quo fit, ut & ipse promptius docere, & alius facilius discere possit. Est autem forma sanorum sermonum ipsa orationis figura seu docendi ratio. Ut enim sanitas verborum ad substantiam doctrinæ: Ita forma ad docendi modum pertinet. Et quia hic plurimum nocere solet captatio nominis & auræ popularis, iubet ut Timotheus se imitetur, ac regulam ei præscribit, nimirum, ut semper ad fidem & caritatem Christianam aspiciat Timotheus: quarum illa facit, ut in gloriam Dei, hæc ut in edificationem proximi sit intentus. Ex hoc proinde quatuor colligamus. Primum, sanam doctrinam tenendam esse: vnde fit, ut non solum impiam doctrinam, verum etiam frigidas quæstiones fugiamus. Secundum, certam rationem docendi sectandam esse, quæ plurimum docilitatem iuuat. Tertium, eorum imitandum esse exemplum in doctrinæ forma, qui nos prudentia & docendi dexteritate præcedunt, quæ res doctrinæ puritatem tuetur. Quartum actionum nostrarum regulam statuentam esse generalem, fidem & caritatem, ad quas etiam ipsa doctrina totam tanquam ad primaria capita referenda est.

30 Honestum depositum serua per Spiritum sanctum, qui habitat in nobis.

Redit ad exhortationis caput, ut dona Dei sibi collata tueatur Timotheus, quæ ideo depositi nomine exprimitur, ut Timotheus cogitet, vnde ea acceperit, in quem finem, & quod aliquando depositi ratio reddenda sit. Verum ne præterdat virium imbecillitatem, admonet de modo seruandi, qui est per Spiritum sanctum, qui in sanctis habitat. Hic enim, dum retinetur veris fidei exercitijs, vires suppeditat, ne hostium importunitate superemur. Hinc doctrina, admonitio & consolatio petatur. Doctrina, quod Spiritus sanctus sit custos donorum nobis diuinitus collatorum. Admonitio, ne nostra negligentia aut fœderibus efficiamus, ut tanto custode vna cum donis ipsis priuemur. Consolatio, quod nostræ imbecillitati assit opitulator Spiritus Dei, donec fidem ac diligentiam in officio præstiterimus.

40 Nosti hoc quod auersati me omnes fuerint, qui sunt in Asia, de quorum numero est Phygellus & Hermogenes.

Quarta huius capituli pars est, in qua primum conqueritur de defectione multorum à se, propter vincula, quæ Evangelij causa sustinebat, quæ querela

Ggg

querela Paulus vult Timotheum pramone, ne istorum leuitate moueatur, sed potius suam constantiam imitetur exemplum. Duos nominat haud dubie pre alijs magni nominis & estimationis, quos ideo nominatim ponit, ne defectione vel maximorum & celeberrimorum nominum frangamur, sed potius ut inuicti milites Christi in confessione perstemus, freti victoria ac triumpho Christi, qui nostram quoque crucem breui glorioso commutabit triumpho.

Det misericordiam Dominus Onesiphori domui, quoniam saepe me refocillauit, & de catena mea non erubuit, sed cum esset Romae, quasiuit me & inuenit.

refocillauerit. Hinc discamus tria. Gratitude rependere benemeritis, cum Paulo: officiosus esse erga sanctos cum Onesiphoro: & Deum orare, ut se, non solum ei, qui benefacit sanctis, verumetiam eius familiae toti, misericordem exhibeat. Qui enim dederit discipulo in nomine discipuli haustum aquae frigidae, non perdet mercedem suam, quae quidem merces non est debita, sed ex gratia donatur, nam eam hic Paulus misericordiam vocat.

Det enim Dominus, ut inueniat misericordiam apud Dominum in die illo, & quam multa Ephesi ministrauerit, melius tu nosti.

defectores perpetuae infamiae nota dignos esse, pios vero nunquam interituri ornari laudibus. Ut enim Phygellus & Hermogenes infamia sua nobis innotuerunt: Ita Onesiphorus perpetua Ecclesiae praedicatione est illustris.

Quaerela aduersus apostatas oportune subiungit precationem pro bene merito. Precationis propositio est, quod optet Onesiphoro misericordiam Dei. Ratio quod se ministrum Dei

Ex intimo cordis affectu precationem repetit, unde nos monemur, ut vero affectu eos prosequamur, qui in ministros Euangelij humanitatis officia conferunt. Praeterea notemus,

CAPVT II.

Summa Secundi Capitis.

Timotheum hortatur Paulus, ut confortetur in gratia, doctrinam suam alijs tradat, sit patiens instar inuicti militis Christi, respiciens ad triumphum Christi resurgentis, unde & ipse fidem ac patientiam discat & alijs eandem commendat. Monet rursus de recta doctrina, pura vita, ac fugiendus contrarij.

Ordo & Partes Secundi capitis.

Hoc caput in tres partes docendi causa distinguamus. Quarum prima est de constantia, qua vult Timotheum militis instar inuicti pugnare pro Euangelio. Secunda est de commendatione resurrectionis Christi, unde extruuntur admitiones aliquot. Tertia est de recta doctrina pura & pacifica vita. Item de ijs quae huius sunt contraria. Atque ita hoc caput partim est *αὐτοῦ τοῦ θεοῦ*, partim *τοῦ τοῦ θεοῦ*, & totum propositioni principali subseruit, tanquam hypotheses, quae sua thesi subiiciuntur.

EXEGESIS SECVNDI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

v igitur fili mi confortare in gratia, quae est in CHRISTO IESV.

rare enim ijs solent homines, quos norunt pie erga se affici. Vult igitur, ut quemadmodum Paulus se patre Timothei affectu & officio paterno declarat: Ita Timotheus vicissim se filium Dei imitatione exhibeat. Porro confortari in gratia, est fidem & bonam conscientiam retinendo, per vera pietatis exercitia inuictum ac strenuum se declarare, implorando opem spiritus. Hanc gratiam dicit esse in Christo, non solum ne nostris viribus aut meritis

Prima huius capitis pars ex superioribus illata. Blanda haec compellatio, qua illum filium appellat, vim suaserij argumenti habet. Obtemperare enim ijs solent homines, quos norunt pie erga se affici.

Vult igitur, ut quemadmodum Paulus se patre Timothei affectu & officio paterno declarat: Ita Timotheus vicissim se filium Dei imitatione exhibeat. Porro confortari in gratia, est fidem & bonam conscientiam retinendo, per vera pietatis exercitia inuictum ac strenuum se declarare, implorando opem spiritus. Hanc gratiam dicit esse in Christo, non solum ne nostris viribus aut meritis

eam ascribamus, verum etiam ut sciamus eius fore participes, quotquot Christo nomina dederint vera fide. Vnde collige, quod quemadmodum illa gratia sit gratuita: Ita nostra quoque industria requiratur, ne gratiam collatam sinamus extingui.

Et quæ à me audisti per multos testes, hæc commenda fidelibus hominibus, qui idonei erunt, ad alios etiam docendos.

10 ram doctrinam. Neque vult ut Timotheus nouam doctrinam sectetur, sed ut à se acceptam & traditam fideliter alios doceat. Vnde nos discamus doctrinam Pauli adeoque Prophetica & Apostolica scripta fideliter discere, eaque posteris tradere, nugis sophisticis & quæstionum inutilium labyrinthis relictis.

Tu igitur feras afflictiones tanquam bonus miles Iesu Christi.

20 nexis. Milites Christi debent Christum Dominum sequi, in ferenda cruce. Tu igitur ut strenuus Christi miles inuictus persistito aduersus præsentia & iminentia mala. Egregia doctrina, admonitio & consolatio hinc peti potest. Doctrina, quod ministri Euangelij in scholis & templis docentes, sunt Christi milites. Admonitio, quod in ea militia ferenda sint dura. Consolatio, quod pugnae euentus sit lætus futurus. Vt enim Christus post crucem & victoriam gloria potitur: Ita futurum est, ut quotquot sub ipsius vexillo militant, sint aliquando gloriosa victoria potituri.

30 Nemo qui militat implicatur vitæ negotijs, ut ei qui se in militiam delegit, placeat.

30 discant, nec comparandis agrorum possessionibus vacant, non varijs se quæstuosarum mercaturarum generibus miscant, imo toti militiæ intenti sunt, ut suo imperatori fortiter præliando placeant. Igitur militem Christi bonum suis quoque rebus priuatis neglectis vnice Christo placere, fortiter pro veritate & doctrina, innocentia vitæ & patientia certando docet, id quod in primis quidem verbi ministris, deinde cuique suo ordine (modo Christum ducem sequi velit) faciendum est.

40 Quod si quis etiam certauerit, non cororabitur, nisi legitime certauerit.

40 fert. Nullus athleta præmio donatur nisi legitime certauerit, & inuictus ad extremum persistit. Igitur nec Christianus athleta in curriculo prædicandi Euangelij præmium à Christo reportabit, nisi victor euaserit, perseverando in certamine ad extremum usque. Ut igitur superiori comparatione labor: Ita hac nobis perseverentia commendatur. Huc pertinet nonum caput prioris ad Corinthios.

50 Laborantem agricolam oportet primum de fructibus percipere.

50 lum, priusquam in colendis agris maximos exhauserint labores. Quare nec ministri Euangelij fructum sperare vllum debent, nisi prius rite suo fuerint perfuncti officio. Porro, sensus huius loci quæ posui, ex peristasi textus colligitur, tamen verba Pauli obscuriora sunt. Quare vox, primum, ad ordinem laboris & fructus pertinet. Primum scilicet, postquam laborauerit, fructum percipiet. Non enim ante laborem, sed post laborem fructum percipit agricola. Hic igitur sensus est, Laborare prius oportet agricolam, quam fructus percipiat. Proinde laborantes ministri Euangelij consolentur se expectatione futuri fructus.

Intellige quæ dico.

Monet Paulus discipulum, ut perpetua cogitatione sit intentus suæ militiæ, ut & militiæ genere incitetur, & mercede proposita commoueat ad ferendos æquo animo labores.

Vt propagari possit sana doctrina etiam ad posteros, Timotheum hortatur, ut scholam instituat, in qua tradat ijs, quos intellexerit synceros, veram doctrinam.

Quia ministerium docendi crux solet comitari, rursus ad patientiam hortatur, sumpto argumento à connexionis.

Quis bonus Christi miles dicendus sit, à comparatis colligit. Milites mundani, & donec in militia sunt, sua omnia negligunt, non domos æ-

Aliud argumentum similiter à comparatis sumtum. Athletas enim mundanos cum Christi athleticis con-

Aliud argumentum à comparatis. Confer enim ministros Euangelij agricolis, qui fructum percipiunt nullo modo, priusquam in colendis agris maximos exhauserint labores. Quare nec ministri Euangelij fructum sperare vllum debent, nisi prius rite suo fuerint perfuncti officio. Porro, sensus huius loci quæ posui, ex peristasi textus colligitur, tamen verba Pauli obscuriora sunt. Quare vox, primum, ad ordinem laboris & fructus pertinet. Primum scilicet, postquam laborauerit, fructum percipiet. Non enim ante laborem, sed post laborem fructum percipit agricola. Hic igitur sensus est, Laborare prius oportet agricolam, quam fructus percipiat. Proinde laborantes ministri Euangelij consolentur se expectatione futuri fructus.

Det enim tibi Dominus prudentiam in omnibus.

Quia non humanarum virium est intelligere & satis cogitare quæ sunt Dei, addit precationem, unde discamus primum, Deum istius intelligentiæ autorem esse. Deinde etiam à Deo petendam esse. Postremo, quod velit eandem petentibus largiri. Nam eo particulam (enim) refero, intelligentiæ siquidem Timothei quandam partialem causam facit suam orationem Paulus. Vniuersalis particula restringenda est ad ea, quæ sunt salutis & officij Timothei.

Memento Iesum Christum excitatum à mortuis, ex semine Dauid, iuxta Evangelium meum.

Secunda capitis pars est, in qua monet, quo Timotheus respicere debeat, cum cruce premitur. Non enim mentis cogitatio in cruce hærebit, sed se in cælum attollet, ubi Christus gloriosus victor sedet, postquam à mortuis resurrexit. Atque ita hoc dictum Pauli proponit nobis non solum Christi exemplum iam post crucem glorificati, verum etiam commune veluti pharmacum aduersus omnia dura in hoc mundo. Vt enim victor ipse suarum afflictionum iam gloria potitur æterna: Ita & illi quotquot eum sequuntur, gloriose liberabuntur ab omnibus malis. Præter iam dicta, trium locorum confirmationem suppeditat nobis hoc Pauli dictum. Primum enim testatur Christum verum hominem ex semine Dauid, unde messias proditurus erat, quo confutatur Martion. Deinde, vere mortuum fuisse astruit. Postremo, gloriose ac potenter à mortuis resurrexisse narrat. Cum his simul causas, effectus ac fidem, qua hæc nobis applicantur, cogitemus. Porro Evangelium meum dicit, ratione ministerij, non dominij aut proprietatis, atque ideo hoc adiecit, ut significaret circa quid potissimum versetur Evangelium.

In quo laboro usque ad vincula, tanquam maleficus.

Suo exemplo hortatur Timotheum ad fortiter ferendam crucem, Evangelij causa. Ac tria commemorat, quod omnium grauissimum est, quod audiat maleficus, ac si pollutus horrendis flagitijs, supplicio esset dignissimus, quod sane multo grauius erat, quam grauissima in corpore tormenta pati. Hoc exemplo Pauli, ministri Evangelij tempore persecutionis se erigant.

Sed sermo dei non est vinculus.

Consolatio hæc est ministrorum Evangelij, ut ut ipsi vincuntur, curus tamen Evangelij non impeditur, Imo Martyrum sanguis veluti rigatio quædam est, unde semen Evangelij latius spargitur, fructumque vberiore proferat. Nam piorum cruenta confessio animum reddit infirmioribus.

Quamobrem omnia tolero propter electos, ut & ipsi salutem consequantur, quæ est in Christo Iesu, cum gloria æterna.

Argumentum ab utili seu effectu crucis Pauli. Crux mea electis in salutem cedit, dum inde confirmantur de veritate Evangelij. Igitur libenter eam fero. Salutis & gloriæ æternæ meminit, ut eo respicientes, crucem fortiori animo feramus, cum gloria sit æterna, & crux ad breue admodum tempus duratura sit. Porro, electos vocat ab euentu, quotquot fide Christum apprehendunt, & usque ad finem perseuerant in eadem fide. Ita enim statuit pater, priusquam mundum conderet, quod veller in Christo dilecto saluare credentes, ad Ephes. 1.

Fidelis est sermo, nam si commorimur, etiam una viuemus, si sustinemus, etiam simul regnabimus.

Aliud argumentum ab utili. Verum quia à sensu & iudicio carnis abhorret, exordiolò vitur, quo fidē dēdis conciliat, inquit: Fidelis est sermo, ac si diceret: Quicquid in contrariū caro sentiat aut iudicet, verum tamē esse oportet, quod Deus ordinauerat, nimirū, ut qui cum filio ipsius glorificandi sunt olim, hi eius quoque imaginē gerāt, in cruce & afflictionibus, sicuti copiosius ad Rom. 8. dicitur. Proinde hinc tria colligamus, Primum, confirmationē doctrinæ de necessitate prædestinationis. Ita enim Deus ordinauit, ut per mortē & varias afflictiones vitam adeamus, & per patientiā regnum Christi ingrediamur. Verum quia dicitur: Si commorimur, nō separāda est crux nostra à Christo. Multi enim affliguntur & moriuntur, ut hæretici, impij & prophani homines, sed non cum Christo moriuntur, Quia nec cum illo causam cōmunē habent, nec in illo

in illo sunt, ut membra per veram fidem in ipsum. Secundum, Admonitionem de societate nostri cum Christo, qui dum patimur & affligimur, ipsum quodammodo habeamus socium, quemadmodum & in Psalmo dicitur: *Tedum sum in tribulatione.* Tertium consolationem summam in cruce, quæ enim quæso consolatio maior esse potest, quam in cruce quodammodo certificari de vitæ Christi & regni ipsius communione?

Si negamus, ille quoque negabit.

Argumentum ab incommodo & pœna defectionis à Christo, & respicit

ad concionem Matth. 10. Quisquis negaverit me coram hominibus, negabo ipsum etiam ego coram patre meo in cœlis. Proponat proinde sibi quisque ab una parte fructum confessionis Christi & crucis pro ipsius veritate impositæ, ab altera horrendum supplicium, quod defectoribus referuatur, postquam eos Dominus negaverit coram patre cœlesti.

Si increduli sumus, ille fidelis manet, negare se ipsum non potest.

Hoc pertinet ad explicationem proximi argumenti de pœna defectionis, & est sensus. Si nos per incredulitatem

negaverimus Dominum, ille vere nos quoque negabit. Nam constans & fidelis est in suis dictis. Non potest se ipsum negare, qui sua voce dixerat, *Qui negaverit me, negabo & ipsum ego, Matth. 10. Lu. 9. Marci 8. atque* ita exaggerat proximum argumentum, ut omnem ignaviam nobis excutiat.

Hæc ad mone cōtestans coram Domino, ne verbis deceptent, ad nullam utilitatem, ad subversionem audientium.

Conclusio est proximæ exhortationis, imò omnium præcedentium, quæ particula (hæc) repetit & quasi in memoriam reuocat, ac simul duo facit, Primū, monet officium Episcopi esse, hæc serio inculcare auditoribus, deinde quia nihil magis nocet sanæ doctrinæ, quam *λογισμῶν*, ex quibus dissidia & opinionum varietas nascuntur, contestatur Timotheum coram Deo, ne certaminibus verborum vllum locum relinquat, quæ ut nemini profunt, ita multos subvertunt, & à simplici veritate abducunt.

Stude te ipsum probatum exhibere Deo.

Tertia pars capituli, in qua primum statum Epistolæ repetit, Sed miro artificio, non enim simpliciter hortatur, sed scopum Timotheo præfigit, quo omnes suas actiones referre debeat, modo recte velit fungi suo officio. Hic sane scopus omnibus pijs propositus esse debet, ut Deo probatos sese exhibeant, id quod tum fit, quando fidem & conscientiam bonam retinentes rite commissio funguntur munere.

Operarium non erubescendum.

Partitio explicat, quod dixit, ac primum vult Timotheum operarium

esse. Est enim Episcopi munus, operari, non ociose delicias sectari. Quod autem addit epitheton (non erubescendum) vim suavis argumenti habet, ac si dicat: Merito erubescere debet, quisquis in tam sancto munere non facit officium, Tu igitur ita fungere officio, ne te pudeat neglecti officij coram Deo.

Recte secantem sermonem veritatis.

Definitio est officij Episcopi. Is enim demum verus Episcopus est, qui

recte novit secare sermonem veritatis, nō qui nugis & inanibus delectatur quæstionibus, quales sunt Romanenses Episcopi, qui abiecto sermone veritatis, id est, vero Dei verbo, quod veritatis titulum *καὶ ἑσθλὸν* sibi vendicat, nugas ingerunt auditoribus. Porro forma hæc loquendi symbolica est, & à lege sumta, ubi Sacerdotum officium fuit secare victimas, ut quædam partes Deo, quædam Sacerdotibus & leuitis cederent. Vult ergo ut minister Evangelij pro ratione auditorum adhibeat doctrinam, consolationem, minas & exhortationes, ut omnia fiant ad ædificationem.

Prophanas autem vocum inanitates devita.

Vult Paulus, ut doctrina pietatis est simplex: Ita quoque dicendi genus modestum & graue esse. Nō vult ministrum Evangelij inani strepere verborum pompa, a qua ambitio abesse non potest. Vnde disputationes haud raro inutiles nascuntur. Vetus interpres vocum inanitates vertit, unde

Ggg 3

καὶ ἑσθλὸν

κατανοήσας eum legisse apparet, quemadmodum & Chrysostomus legit. Atq; ita sensus hic erit. Certam tenendam esse docendi formam, non inuehendo; in Ecclesiā nouos loquendi modos, qui semper aliud incommodi secum habent.

Ad maiorem enim proficient impietatem.

unt se inanitatibus vocum, paulatim magis ac magis difcedentes à veritate, in impietatem tandem præcipitantur.

Et sermo eorum veluti cācer passionem
habebit.

pascit contiguas partes, nec finem facit, nisi homine extincto: Ita affectario inanitatis vocum paulatim incrementum sumit, donec hominem prorsus in impietatem impulerit.

Quorum de numero est Hymenæus & Philētus, qui circa veritatem aberrarunt, dicentes resurrectionem iam esse factam, & subuertunt quorundam fidem.

Firmum tamen fundamentum Dei stat,
habens sigillum hoc, Nouit Dominus qui
sunt sui.

ti filio quodam obligauerat, vt firma fter eorum falus. Fundamentũ Dei, eft promiffio Dei de falute per Chriftum, fide apprehenfa, fuper ea enim noſtra falus extructa eſt. Sigilli nomine argumentũ a regijs obligationibus ſignificatur, quæ cum certæ & imotæ effe debent, multo magis erit immota Dei promiffio ſanguine filij obligata. In verbo, *no- uerit*, *matalepis* hebraica eſt. Nã perinde valet, ac ſi dixiſſet, Curam habet Dominus ſuo- rum, ac tuetur, vt in illo Pſalmi: Nouit Dominus viam iuſtorum, & iter inopiũ peribi- bit. Vbi ex anticheis, quid verbum, Nouit, ſignificet, ſatis apertũ eſt. Nouit proinde noticia diſcretionis & approbationis. Alias dici poteſt duplicem noticiam Dei eſſe, Vnam, qua omnia nouit, & omnium eſt cõditor: Aliam ſalutarem, qua eſt peculiaris ipſius provide- tiæ, qua Eccleſiam ſuam, adeoq; ſingula ipſius membra fouet & tuetur.

Et discedat ab iniusticia, quicumq; inuocat nomen Christi.

sed serium pietatis studium requirit ab ijs, qui Christo nomina dederunt. Porro Christianum hominem designauit a coniunctis. Nam qui vere in Christum credit, inuocare nomen Domini non desinit. Vnde nos admoneamur serie pœnitentię ac studij pietatis cum vera nominis Dei inuocatione.

Cæterum in magna domo non solum sunt vasa aurea & argentea, sed & lignea & fictilia, & quædam quidem in honorem, quædam autem in contumeliam.

fi in vasto hoc mundo aut Ecclesia visibili plurimi sunt prauī. Quare potius pauciorē virtutem quam multorū prauitas imitanda proponatur. Pertinet igitur hoc dictū eo, vt nō turbemur, si videamus bonis malos in mūdo, aut etiā in Ecclesia Christi visibili admixtos esse. Basilii homilia nona, vasorū significationes eleganter in hac sententiā exprimit. Huiusmodi, inquit, materijs voluntas cuiusq; cōparatur. Nā vas aureū is est, qui mente moribusq; simplex, & sine dolo est. Argenteū itē, qui illo paulo est inferior, dignitatis & precij estimatione. Testaceū est ac figulinū qui terrestria sapit, ac frangi cōteriq; fit apte. Lignum qui per peccatū facile sordet & igni aeterno materiā præbet. Sic enim irē vas est, qui omnem in se Diaboli operationem, quasi vas quoddam suscepit, & propter factorem, quem

Ratio proximę exhortationis à fructu seu effectu pōpōæ & arrogantis orationis sumta. Nam qui assuefaci-

A Etiologia, seu caussa redditio est à comparatis sumta. Quemadmodum

Iam exemplo & experientia idem confirmat, ac duas nominat prae alijs insignes, qui sua petulantia in errores contra fundamenta incidunt. Vnde nos admoneamur, ut cautiore simus, cum in doctrina tum in moribus.

Consolatur pios aduersus scandalū
defectionis, argumento à certitudine
salutis credentium, & à prouidentia
Dei sumto, qua salutem suorum velu-

Generalis hortatio est à superiori
per contrarium extracta. Non vult

Ne quis miretur, cur tot sint in mūdo mali, à minore confirmat, secus euenire nō posse. In magna domo non sunt omnia eiusdem loci, precij aut honoris. Igitur nec mirum esse debet,

quem habet ex corruptione, ad nullum usum aptari possit, sed dignus est qui pereat. Hactenus Basilus.

Si quis ergo emundauerit se ab his, erit vas in honorem sanctificatum & utile Domino ad omne opus bonum paratum.

se à vitijs, erit vas honori destinatum, & utile patrifamilias Christo ad omne bonum opus. Verum ex hoc loco non ita asseritur vis liberi arbitrij ac si quid posset sine gratia. Nam hic Paulus loquitur de pijs, qui iam in gratia sunt, audiunt verbum, in quo efficax est Spiritus sanctus, non repugnantibus, sed assentientibus verbo & implorantibus opem diuinam. Nam potest voluntas se opponere verbo & Spiritui sancto, Act. 7. Quod dum fit, homo sua perit culpa. Quare præsens exhortatio eo pertinet, ut alacri voluntate præstemus pro viribus id quod verbum præscribit, & ad quod spiritus intus agit.

Iuueniles autem concupiscentias fuge.

Quia admonuit prophetas vitandas esse, nunc radices earum vitari vitandas esse, hoc est, impetus, ad quos iuuenilis ætas propensor est. Nā dissentionibus ortis, nō ita facile iuuenes se reprimunt, quin sepius erumpant extra metā modestiæ & grauitatis. Non igitur hoc loco propensionē ad illecebras intelligo, sed potius quosuis impetus, unde fit ut non seruetur modus in rebus agendis. Requiritur igitur in Episcopo grauitatē senilem ac modestiam, ne quid contra decorum agat.

Sectare autem iusticiam, fidem, dilectionem, pacem, cum inuocantibus dominum ex puro corde.

Has quatuor virtutes iuuenilibus concupiscentijs opponit, in quibus dum se homo exercet, concupiscentia malo minime cedit. Et addit argumentum ab exemplo, dicens, Cum omnibus inuocantibus Dominum ex puro corde, ac si dicat: Nemo potest Dominum inuocare, nisi ex corde fide purificat, quod tamen omnibus incumbit, qui Christum Dominum agnoscunt. igitur concupiscentia cor contaminat: serio fugienda. Porro virtutes, quas hic enumerat, ad secundam tabulam referri debent.

Stultas & ineruditas quæstiones vitæ, sciens quod generant pugnas.

Pertinent & hæc exhortatio ad scopum, & veluti hypothesis suæ thesi subiicitur: Vult Episcopum fugere stultas (id est, extra verbum in humano cerebro natas) & ineruditas (id est, nihil ad pietatem conferentes) quæstiones. Huius exhortationis rationem ab effectu petit, cum ait, huiusmodi quæstiones generare pugnas, quæ omnibus pijs fugiendæ sunt.

Seruum enim Domini non oportet pugnare.

Ætiologia est à repugnantibus. Nam seruum Domini esse, & sectari pugnas, repugnant. Dominus enim suos ad pacem vocat. non tamen his verbis efficitur, quin liceat pijs doctoribus Ecclesiæ, se opponere disputando & scribendo hæreticis seu corruptoribus doctrinæ cœlestis. Nam hoc supra inter munera Episcopi numerauit Apostolus, ac Christus ipse, Prophetæ & Apostoli se opposuerunt falsa docentibus. Proinde perulantia ac libido, inanes quæstiones ventilandi prohibetur, non autem tuendi veritatem.

Sed placidum esse erga omnes, propensum ad docendum, tolerantem malos, cum mansuetudine corripientē contradicentes,

Per antithesin describit Episcopū, ac requirit virtutes contentiopis studio contrarias. Et quia sæpe agendum est cum aduersarijs, requirit in Episcopo patientiam & mansuetudinem, ne quid committat seruo Domini indignum. Hinc æstima quam vane se seruos Dei hodie gloriantur, qui contumeliosis scriptis se inuicem proscindunt, ac Thraonica ambitione Ecclesiæ tranquillitatem turbant. Proinde meminimus, si modo Dei serui esse velimus, patientiæ, & mansuetudinis, aliarumque virtutum, quas hic & alibi in Episcopo requirit Apostolus.

Si quando de eis Deus poenitentiam

Finem addit, cur velit aduersari-

in agnitionem veritatis, & resipiscant a Diaboli laqueo, captiui ab eo ad ipsius voluntatem.

os cum mansuetudine corripi, nimirum, vt mansuetudine corripientis resipiscant ab errore ac veritatem amplectantur. Tamen hic sensus verborum Pauli simplicissimus est, multa tamen orationis formula continet, quæ argumenta periculi contradictionis exhibent. Primum enim significat quam periculosum sit opinionibus & contradictionibus in Ecclesia Dei ludere. Difficulus enim tales ad sanam mentem reuocantur: quod significat voce *caueamus*, quæ addubitantis particula, ac incertis ac dubijs proponitur rebus. Admoneamur igitur nos cum timore & summa religione adytum verbi Dei intrare, caueamusq; ne nostris impuris cogitationibus & ineptis quaestionibus, contaminemus sacrarium Dei. Deinde monet eos sine poenitentia viuere, qui contradicendi morbo laborant. Nam poenitentia initium est veritatis agnitio. Tertio, significat eosdem veluti insanos siue ebrios esse, vt qui mente erroribus ebria dediti, opinionones cumulent, ac quaestionibus inutilibus oblectantur. Quarto, Hæreticam doctrinam ac contradicendi studium, laqueum Diaboli esse definit, à quo difficulter se expediet, qui aliquandiu eo constrictus fuit. Quinto, Diaboli voluntatem facere eos testatur, qui contradictionibus & pugnis student. Cum enim Diabolus abolere non possit verbum, vt illud falsis opinionibus & quaestionum labyrinthis inuoluat, totus incumbit.

CAPVT III.

Summa tertij Capitis.

Cum extremis temporibus multi scelerati futuri sint, sua aliquando laturi supplicia: Tu me in vita & in cruce, quæ omnibus pijs communis est, sequere, persistens in eâ, qua dedisti, sciens scripturam in qua es eruditus, omnia qua sunt salutis, plene continere.

Ordo tertij Capitis.

Hoc caput in quatuor diuidamus partes, Quarum prima sit, prædictio malitiae hominum grassatura postremis temporibus. Secunda, Hortatio vt Paulum in doctrina, vita & patientia imitetur Timotheus. Tertia, Hortatio ad constantiam in doctrina, quam didicerat. Quarta, Indicatio vsus & finis scripturae sanctae. Græci in duo χωράζα hoc caput secant, quorum prius est prædictio malitiae grassatura inter homines postremis temporibus. Posterius est exhortatio: ad quod quidem caput, tamen si reliqua quæ consequuntur pertinent: Distinxi tamen in plura membra, vt apertius omnia ante oculos ponerem, Prima pars ad demonstrationem, reliquæ ad genus suorum pertinent.

EXEGESIS TERTII CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Hoc autem scito, in extremis temporibus instabunt tempora periculosa.

Hæc prima est huius capitis pars nempe prædictio malitiae hominum grassaturæ in mundo, atq; adeo in externa Ecclesiæ societate. Huius prædictionis hæc fuit occasio. Hortabatur Timotheum Paulus ad constantiam, ne cederet malis, quibus cum fluctuabatur, & quia graue admodum videbatur, adeo multos malos in Ecclesia existere, cum quibus viuendum esset, proponit ei conditionem status Ecclesiæ Christi (nam tempus extremum, vniuersum Ecclesiæ Christianæ statum, inde vsque à Christo exhibitum ad consummationem seculi, significat, ita tamen, vt malitia, de qua loquitur, subinde maiores vires sumat, & cum tempore crescat, vsque ad extremum diem) vt communi Ecclesiæ sorte se consoletur Timotheus, & non frangatur animo propter multorum defectionem ab Evangelio & propter scelera quibus multi erunt obnoxij, qui Christianum nomen prætendent. Ex hoc loco primò colligamus, qualis sit futurus status Ecclesiæ in hoc mundo vsq; ad finem, nimirum, turbulentus & inquietus ob hominū malitiā. Deinde quod falso Anabaptistæ pollicentur

ceantur Ecclesiæ Christi tranquillitatē multorum annorum ante iudiciū, omnibus vicijs profigatis. Præterea quod futuri ministri Euangelij, atq; adeo omnes pij, debeant se hac prædicatione munire aduersus scandala defectionis, malitiæ hominum & crucis piorum.

Erunt enim homines.

Ratio propositionis à coniunctis.

Tempus enim in se non erit malum, sed malitiæ appellationem ab hominibus in eo uiuentibus mutuabitur.

Sui amantes.

Græce φιλαυτοι, qui iusti ratione neglecta, sibi indulgent & ignoscunt

omnia. De hoc vicio Plato eleganter in hunc modum, libro quinto de legibus scribit: Omnia vero maximum quiddam malum in multorum hominum animis innatum, cuius quidem, cum facile sibi ignoscunt, remedium nullum excogitant. Etsi autē hoc dicere solent, quod natura sibi amicus quisq; est, recteq; est, id ita se habere, sed reuera nimis in se ipsum amor, omniū peccatorum omnibus semper est causa, occæcatur quippe circa amatum, qui amat. Quapropter, qui se amat, cum seipsum magis, quam veritatem honorandum putet, quod iustum, bonum, pulcrum sit, malū iudicat. Decet sane eum, qui magnus vir futurus est, neque seipsum neque sua diligere, sed iusta semper, siue à seipso siue ab alio gerantur. Ex hoc ipso delicto, oritur, vt ignorantiam suam esse sapientiam opinentur. Hinc fit, vt quamuis nihil (vrita dicam) sciamus, omnia tamen scire nos arbitremur. Cum vero nec alijs committamus facultatem agendi, quæ facere ignoramus, facientes ipsi errare compellimur. Quamobrem nimium sui ipsius amorem fugere quisq; debet, & meliores sequi, nullo rubore verecundiæ impeditus. Hactenus Plato. Paulus igitur animaduertens φιλαυτιαν omnium viciorum fontem esse, eam primo loco nominat. Deinde subiungit vicia, quæ veluti riuiuli pestilentes à venenato fonte manant,

Auari, fastuosi, superbi, blasphemæ, parentibus immorigeri, ingrati, impij.

Fastuosi, græce δαζόνες, sunt qui gloriantur & iactant se de ijs bonis, quæ non habent: seu qui cum iactantia

quædam plura promittunt, quam præstare possunt. Superbi υπερήφανοι, qui insolenter se alijs proponunt, & nimium ob sua bona extolluntur. Blasphemæ βλασφημοι, qui alijs maledicis verbis insidiantur, & student eorū famā lædere. Ingrati ἀχάριστοι, qui gratiā rependere benefactorib; non nouerunt. Impij græce ἀνόμοι, sunt proprie qui religionē cōtemnunt. nā huius contrariū est ὁσιον, quod Plato partem iusticiæ facit, quæ circa curā deorum versatur.

Carentes affectu.

Græce ἀσπρόι, qui naturales affectus erga parentes, proles, cognatos

atq; adeo omnes benemeritos deposuerunt. Nam σπρόι sunt boni affectus, naturaliter hominibus à Deo inſiti, vt sint quædā incitamenta ad gratitudinē præstandam benemeritis.

Nescij fœderis.

Græce ἀσυνδοι, sunt implacabiles, qui offensi, nullo officio placari possunt, vt deponant odium aduersus eos, quos sibi nocuisse putant.

Calumniatores.

Hi cum diabolo commune nomen habent, & sunt, qui recta aliorum dicta corrumpunt, deprauant & in alium sensum torquent.

Intemperantes.

Hi sunt qui in nullis rebus moderatam seruare possunt, sed affectibus ducuntur. Vnde qui in cibo, potu, vestitu, & in alijs rebus modum excedunt, ἀκρατεῖς dicuntur. Huic vicio opponitur temperantia, quam Cicero definit virtutem esse, quæ in rebus aut expetendis aut fugiendis, vt rationem sequamur, monet.

Immites.

Id est, duri & difficiles, nulla comitate præditi, adeo vt tota illorum

vita abhorreat ab aliorum honesta consuetudine.

Negligentes bonorum.

Αφιδάμον græce, hoc ad rem & personam

personam referri potest, vt sint qui vel honestos homines & benemeritos de multis in nullo precio habent, imo contemnunt, vt vilia mancipia, vel qui rerum honestarum ratione non ducuntur, sed tantum suis obsequuntur affectibus.

Proditores. Hi secreta aliorum, sola lzdendi libidine, reuelant, homicidij malo obnoxij. Chrysostomus desertores amicitia & sodalitatis interpretatur.

Præcipientes. Id est, qui sine iusta deliberatione, sine maturo consilio, temere & precipitanter res agendas aggrediuntur.

Inflati. Id est, vani, qui sibi ipsi magni precij videntur homines. Chrysostomus exponit, contumacia pleni, hoc est, rebelles, qui nemini parere volunt.

Voluptatū amantes potius quam Dei. Hoc est, habentes quidem aliquem timorem Dei, sed propter illum non lunt suas voluptates minui. Deū externe colunt, quatenus nihil suis discedat affectibus. Voluptas in genere est, quicquid homo facit libenter, aut patitur. Et quia duo sunt hominum genera, nempe prauū, & bonū, qui diuersis oblectantur studijs, duo quoque voluptatum genera emergunt, vnum quidem bonum, Alterum vero malum. Præterea quia homo constat corpore & animo, diuidi solet voluptas in corporis & animi voluptatē. De hac voluptate Hermes Pauli discipulus in hunc modum scribit: Omni homini voluptas est, quicquid libenter facit. Etenim iracundus, satisfaciens moribus suis, percipit voluptatē, & adulter, & ebriosus, & detractor, & mendax, & cupidus, & fraudator, & quicunque ijs simile admittit, morbo suo parens percipit ex ea re voluptatem. Hæ omnes dulcedines & voluptates noxiæ sunt seruis Dei, propter has cruciantur homines & patiuntur penas. Sunt etiam voluptates hominibus salutares, multi enim opera bonitatis facientes, percipiunt voluptatem dulcedine quadam virtutis tracti.

Habentes formam pietatis, cum vim eius negauerint.

Hoc de hypocritis intelligendum est, qui simulant pietatem, cum nulla eius in corde sit efficacia.

Et istos auersare.

Hoc potissimum ad hypocritas referendum est, quorum fraudes subiungit hinc verbis:

Ex eis enim sunt, qui subintrant familias, & captiuas ducunt mulierculas, peccatis oneratas, quæ ducuntur concupiscentijs varijs, semper discētes, nec vnquam ad cognitionem veritatis venire valentes.

Graphice depingit hypocritarum artes, quibus mundum in errores pertrahunt, qui quoniam nōrunt facilem muliercularum in superstitionem lapsū, eas potissimum aggrediuntur. Verum mulierculæ oneratae peccatis, id est, mala concupiscentia, ducuntur

varijs cōcupiscentijs, ita vt nunc huic, nunc alij doctrinæ subseribant. Vnde fit vt semper quidem discant, sed nunquam ad cognitionem veritatis perueniant. Hic locus nos moneat, ne circumferamur quouis vento doctrinæ, neque quibusuis doctoribus credamus, sed Prophetis & Apostolicis acquiescamus scriptis, in quibus abunde traditum est, quod ad salutem nostram est necessarium.

Quemadmodum autem Iannēs & Iambres resistunt Moyſi: Ita & hi resistunt veritati, homines corrupti mente, reprobi circa fidem.

li Dei, habebat agos qui sibi resisterent, quemadmodū historia habet Exod. 7. Sed sicut virga Moſis deuorauit virgas magorum: Ita mendacium hypocritarū Christi veritas abolebit.

lebit. Porro nomina istorum magorum, vel ex reuelatione singulari, vel ex commentarijs patrū in Moysen, quæ nunc interierunt, nouit Paulus. Duabus autē notis Hypocritas describit. Primum, dicit eos corruptos mente esse, hoc est, deprauato iudicio, ut qui scripturam ad suum sensum torquere conentur. Deinde dicit eos reprobos circa fidem esse, hoc est, quemadmodum iudicant peruersē: Ita maligne agunt, regulam fidei contemnentes.

Sed non proficient amplius.

Consolatio est, ac si diceret: Tamen si sudant multum Hypocritæ, ut euer- tant veritatem: Tamen in piorum cordibus inconcussa manebit. Portæ enim inferorum non præualebunt aduersus eam.

Inspicientia enim istorum manifesta erit omnibus, sicut & illorum fuit.

Quemadmodū supra exemplo veteris historiæ fortunam communem Ecclesiæ indicauit: Ita nunc exemplo eodem consolationem confirmat. Nam quemadmodum Iannes & Iambres non potuerunt impedire suis magicis artibus, quo minus populus Dei incolumis ē manibus Pharaonis euaderet: Ita nec nostri Hypocritæ, quantum uis infinitas artes excogitant, poterunt veritatem Dei abolere. Hac consolatione hodie quoque ministri verbi, adeoque omnes pii se consolentur, dum vident non solum manifestos hostes omnia tentare, ut Ecclesiam Christi subuertant, verum etiam domesticos tantum non cælum terræ miscere, ut Ecclesiæ statum perturbent, inuicta tamen vel inuictis omnibus hostibus manebit.

Tu autem affectatus es meam doctrinam, institutionē, propositum, fidem, longanimitatem, dilectionem, patientiam, persecutiones, passionēs.

Habes, tu doctrinam meam & crucem nosti, in his me, sicut hactenus, imitare.

Qualia mihi acciderunt Antiochiæ, Iconij, Lystris, quales persecutiones sustinui.

Et ex omnibus me liberauit Dominus.

Loca nominat, in quibus præcipue dura sit passus, ut nominum indicatione integras historias ei in mentem reuocet. Sicut discipulum animauit ad crucem ferendam suo exemplo: Ita eodem rursus ipsum consolatur. Quemadmodum enim Paulus ē periculis euasit, quando id Deo visum erat: Ita quoque spem præbet Timotheo, ut is quoque euadat hoc est, non superetur pressus cruce, ita ut abijciat confessionem.

Et omnes qui volunt pie viuere in Christo Iesu, persecutionem patienter.

Hypothesin ad Thesin transfert, ac regulam generalem proponit, nimirum, quod omnibus pijs in hoc mundo immineant varia mala, de quorum causis, lege copiose Philippum in locis.

Mali autem homines & impostores proficient in peius, errantes & mittentes in errores.

Dixit de piorum fortuna in hoc mundo, additis multis rationibus, quibus hanc quoque subiicit, sumtam à causa partiali (scilicet crucis) nempe à successu malorum, qui indies proficient in peius, pluresque seducunt, id quod præsens di- es euidentissime comprobat. Non tamen pugnat hoc dictum cum superiore. Nam profi- cient amplius. Illic enim de fine consilij eorum loquitur, qui est omnino veritatem abo- lere suis præstigijs & mendacijs, quod tamen minime poterunt præstare: Hic vero de co- natu agit, qui semper in deterius tendit, adeo ut non solum errent ipsi, verum etiam alijs errandi occasionem præbeant.

Tu autem mane in ijs, quæ didicisti & quæ credita sunt tibi.

Tertia pars capitis, in qua hortatur Timotheum, ne se sinat seduci ab ip- sis im-

sis impostoribus, & quomodo id fieri possit, ostendit, inquit: Mane in ijs, quæ didicisti, id est, persiste inuictus in doctrina sana, quam didiceras, & in ijs, quæ tibi concredita sunt.

Sciens à quo didiceras.

Hoc ad confirmationem pertinet, ac si diceret: A me didicisti qui Christi sum Apostolus, ac propterea doctrinam, quam ab ipso accepi, tibi concredidi. Quare si in ea doctrina maneris, tutus eris ab erroribus. Hinc nos quoque discamus magnificare doctrinam Apostoli, ut vere à Christo profectam, & in ea manere.

Et quod à pueritia sacras literas nouisti.

Aliud argumentum à connexis. Plurimum enim valet à teneris optimis quibusq; assuefacere. Nam iuxta dictum: Quo semel est imbuta recens, seruabit odorem, testa diu. Proinde Timotheus à pueritia sacrae lectioni assuetus, iam grandior factus, tenacius omnia tenet, ut non iam facile à veritate auelli possit. Hinc discant studiosi sacrae scripturae opponere iudicium Spiritus sancti, infulsis & temerarijs dictis eorum, qui teneram ætatem nugis potius, quam sacrorum librorum lectione occupari volunt. Quorum cæcitas & malignum iudicium olim iustum luet supplicum.

Quæ possunt eruditum te reddere ad salutem per fidem, quæ est in Christo Iesu.

Cur velit Timotheum scriptura contentum esse, exponit, nimirum, quod scriptura destinata sit saluti hominum, Ita tamen si ea quis erudiatur, & salutis promissionem fide Christi apprehendat. Reliquæ disciplinæ ad præsentem vitam pertinent, quæ quia scripturae cognitioni, ut opes Aegyptiacæ veteri tabernaculo extruendo, seruiunt, illarum cognitio non est aspernanda, si modo ut famula adhibeantur ministerio scripturae sacrae, quam solam agnoscere reginam debent.

Omnis scriptura diuinitus inspirata est, & utilis ad doctrinam, ad redargutionem, ad correctionem, ad institutionem, quæ est in iusticia, ut integer sit homo Dei, ad omne opus bonum apparatus.

Confirmat scripturam posse hominem eruditum reddere ad salutem, sumto argumento ab enumeratione sufficienti eorum, quæ ad salutem sunt necessaria, ac simul commendat scripturam à causa efficiente, vtu & fine. Qui tres loci honesto & utili subiiciuntur. Causa est, quod scriptura sit diuinitus inspirata. Nam Spiritus Dei per sanctos Prophetas & Apostolos locutus est. Hinc discamus summam reuerentiâ debere scripturae sanctae, ut quæ ipsissima Dei vox sit. Vt quadruplex est. Primus, quod sit utilis ad doctrinam, nempe salutis, quæ doctrina tamen multiplex est, duo tamen sunt eius capita præcipua, nimirum, fides in Christum, & rectæ formandæ vitæ ratio. Ad hæc duo capita, Legis & Evangelij noticia pertinet. Secundus vsus, quod sit utilis ad redargutionem, græce *ἐλεγχοῦ*, hoc est, ad conuincendos aduersarios, & castigandos contumaces. Tercius vsus, quod faciat ad correctionem, græce *ἐπισκευῆς*, hoc est, ad erigendos lapsos & stabiliendos verbos, sacramentis & consolationibus. Quartus vsus, quod sit utilis ad institutionem, quæ est in iusticia, hoc est, & sancte pieque viuendum. Continet enim scriptura perfectissimam viuendi regulam. Finis est, ut integer sit homo Dei, ad omne bonum opus apparatus. Huc enim tota scriptura pertinet, ut homo integre viuat in hoc mundo, quo tandem per Christum futuræ vitæ beatitudine fruatur in Deo. Ex hoc loco discamus, quod nihil desideretur in scriptura, quod ad perfectionem Christianam pertinere videatur. Proinde qui vnica scriptura, tanquam perfectionis regula, contentus non est, is sciat se & in Deum contumeliosum esse, & propriæ salutis hostem.

CAPVT IIII.

Summa quarti Capitis.

Obtestatur Apostolus Timotheum, ut sedulo faciat officium, significans suum exitum instare. Precipit præterea, ut ad se veniat, & alia quedam familiaria ei iniungit. Narrat Alexandri ferrarij in sese maliciam, simul conquerens de defectione multorum. Tandem salutationibus & fausta imprecatione claudit Epistolam.

Ordo

Ordo Capitis quarti.

Sex constituamus huius capitis partes. Prima sit obtestatio, ut Timotheus officium suum faciat. Secunda, significatio sui exitus iam instantis. Tertia, committit discipulo quadam priuata negotia. Quarta, reuelatio con-
tumaciae Alexandri. Quinta, significatio defectionis multorum à se ob crucem. Sexta, salutationibus cum im-
precatione solita clauditur Epistola.

EXEGESIS QVARTI CAPITIS CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

BTESTOR igitur ego co-
ram Deo & Domino Iesu
Christo, qui iudicaturus est vi-
uos & mortuos, in apparitio-
ne sua & regno suo.

Prima pars capitis, ut Timotheus
officium suum faciat, in cuius partis in-
gressu duo sunt obseruanda: Illatio &
obtestatio. Illationis nota ideo videtur,
ut scripturam, de qua in fine superio-
ris capitis dixit, cum praedicatione con-
nectat. Vult quidem Deus, ut unusquis-

que per se legat ac meditetur scripturam. Vult hoc quoque ut ordinarium ministerium
verbi, ac viuum vocem ministrorum non contemnamus. Hinc proinde admoneantur fi-
deles ut cum legendo, tum audiendo proficiant. Ita enim Dominus ordinauit. Obtestatio
eo pertinet, ut Timotheus cogitet, Deum vindicem fore, si in officio commissio sibi non
praestiterit se fidelem. Iudicij, aduentus & regni Christi meminit Paulus, ut discipulum
abducatur à praesenti rerum facie, & tristi regni Christi hic in terris forma, ad consideratio-
nem futuræ gloriæ, cuius participes erunt omnes, qui hic in afflictionibus Christo obtem-
perant. Contra vero qui Christum hic secure contemnunt, illic iudicis sententiæ subiace-
bunt. Hæc cum pij omnes, tum præcipue ministri Euangelij sibi accommodent, iudicium
timeant, si fraudulenter & ignaue opus Domini fecerint. Contra gloriam expectent, qui
Christo ex fide obediunt, ac diligenter commissum officium faciant.

Prædica sermonem.

Græce κηρυξον, id est, instar preconis
palam proclama Euangelium. Nam

Euangelium κατὰ ἐξουσίαν hic sermonem nominat. Applicat igitur Timotheo mandatum
Christi: Ite in mundum vniuersum, & proclamate Euangelium omni creaturæ, signifi-
cans vniuersalem esse gratiæ promissionem, eiusque omnes posse fieri participes, qui Eu-
angelium amplectuntur.

Insta tempestiue, intempestiue.

Id est, vrgè cum teipsum, ne quis lo-
cus relinquatur ignauia; tum popu-

lum, ne vanis mundi occupationibus abripiantur, idque non solum tempestiue, id est, or-
dinario tempore & constitutis horis, verum etiam intempestiue, quouis tempore, nullis
parcendo laboribus, quoties minister Euangelij sentiat se vel carnis ignauia cessare, vel vi-
deat auditores ad verbi regulam suos mores non componere. Hoc si suum officium esse per-
penderent in timore Dei ministri Euangelij, Ecclesia Christi non tam varijs & horrendis
plurimorum scelerum iactaretur procellis.

Argue, increpa, consolare.

Instandi modos recitat. arguendi
sunt aduersarij, id est, conuincendi

sunt sui erroris. Increpandi sunt desides, torpentes & carnis desiderijs indulgētes. Hortan-
di vel consolandi sunt respicientes & consolationibus fulciendi, ne desperent. Hic duo
obseruentur. Primum, quanta sit nostra ignauia, qui in salutis cursu deficiamus, nisi assi-
due stimulis obiurgationum incitemur. Deinde, quod non solum pastorum sit munus,
quæ recta sunt, publice docere, verum etiam priuatim doctrinam singulis, prout viderint
necessarium esse, obiurgando, minando, consolando accommodare.

Cum omni tolerantia & doctrina.

Modum accommodandi redargu-
tiones, increpationes, & consolationes

tradit. Primum: quantum ad personam ministri Euangelij attinet, requirit tolerantia, qua
H h h fit, ut

fit, vt ista omnia prodire ex amico, placido & paterno animo videantur. Nam qui tyranni-
ca asperitate irritant populi animos, absq; omni lenitatis cōdimento, illi sane, vt superbiz
ac hostilis seueritatis notum non effugiant: ita magis destruunt, quā edificant, vt interim
taceant, quod sacrilege ministerium Dei contaminent. Deinde in consolationibus, incre-
pationibus &c. requirit doctrinam. alias enim friuola sunt omnia. Si igitur redarguendū
est aliquis, id fiat per doctrinam, hoc est, per verbum Dei, detegatur ac ostendatur ipse er-
ror. Si increpandus quispiam, monstretur ex verbo increpationis fundamentum. Si con-
solatio adhibenda, ostendatur consolationis ratio ex verbo. Discant proinde ministri Eu-
angelij tria ex hoc loco. Primum, quomodo seueritas lenitate commiscenda sit. Deinde,
ne quenquam arguant, increpent, cōsolentur, nisi vel precedente doctrina, vel statim sub-
sequente, cuius doctrinæ accommodandæ gratia ista adhiberi debent. Tercio, vt pro va-
rietate hominum hæc adhibeant. Alij enim alijs indigent stimulis.

Nam erit tempus, cum sanam doctrinam
non sustinebunt, sed iuxta concupiscentias
suas coaceruabunt sibi doctores ij, quibus
pruriunt aures, & à varietate quidem aures
auertent, ad fabulas vero conuertentur.

litum est. Vbi in locum sanæ doctrinæ subierunt humanæ traditiones. & doctrinæ dæmo-
niorum de prohibitione coniugij, de inuocatione sanctorum, de interdicto ciborum, de
que plurimis alijs nugis, quibus sana doctrina partim obscurata, partim abolita est. Cuius
caussa indicatur ingenta malicia & concupiscentia hominum, qui pruriunt auribus, ac
semper nouis fabulis oblectantur. Vnde & tales doctores sibi coaceruant, qui sibi placen-
tia prædicent, quod dum fit, veritas amittitur, ac fabulæ. hoc est, commenta humana, vana
ac nihil nisi ad perniciem animarum facientia, succedunt.

Tu vero vigila in omnibus, perfer affli-
ctiones, opus fac Euangelistæ, ministerium
tuum imple.

tere incipiunt. Primum hic notandum est, quod cum diligentia Episcopi coniungat cru-
cem. Nam pastores simul atque suum officium gnauiter facere inceperint crucē sentiunt
sue diligentia comitem. Nam ea est hominum proteruita & contumacia, quod veritatem
sustinere non velint. Obiurgati etenim vicissim obiurgant, admoniti contemnunt. Bre-
uiter, pro sua libidine viuere cupiunt. Vnde pijs ministris seduloque officij facientibus,
haud exigua afflictio existit. Opus Euangelistæ in genere est Euangelium annunciare. In
specie autem (vt ad Ephes. 4.) accipitur Euangelista pro eo, qui est inferior Apostolo qui-
dem dignitatis gradu, Superior vero pastore, eiusdem quidem muneris cum Apostolo, sed
disparis gradus & dignitatis. Non alligatus erat Euangelista certæ sedi vt pastor, sed vt A-
postolus in varijs docebat locis. non immediate à Christo, vt Apostolus vocatus, sed ab A-
postolis ascitus in commune ministerium. Cum addit, ministerium tuum imple, omnes
superiores exhortationes ad caput generale reuocat.

Ego enim iam immolor, & tempus meæ
resolutionis iam instat.

Secunda huius capitis pars, quæ su-
perioribus quidem, vt argumentum à
tempore sumtum, annectitur, sequen-
tibus vero connectitur, vt propositio significationis sue mortis iam instantis, ac si diceret:
Dum ego tecū cōmuni fungor ministerio, habes me & constantia & doctrinæ exemplū.
Sed iam meæ resolutionis tempus, vt ex hac vita discedam, instat, proinde opus est tibi ma-
iori animi robore, ne post meum discessum, victus improbitate mundi, deficiās. Argue ita
viri præclari donis Dei præ alijs illustres inferioribus constantia ac aliarum virtutū inci-
tamenta esse debent. Porro, oratio Pauli plura continet. Primū enim verbum immolandi,
significat vsum martyrij sanctorum, nimirū, quod illorum martyrium sit, & Deo gratum
sacrificiū, & hominibus quædā sanctio & doctrinæ obsignatio. Nam dum sancti Dei ho-
mines nulla tormenta fugiunt pro Euangelij confessione, sit vt alij infirmiores erigantur,
ac maiorū constantia cōfirmati, Euangelium animosius tueantur. Præterea mortis periphras-
is seu

sis seu resolutionis vocabulum duo insinuat. Vnum, quod mors sit quædā resolutio, qua animus migrat à corpore. Alterum, quod anima non pereat cum corpore, sed sit superstes relicto corpore. Ex hoc argumentum consolatorium colligamus, contra metū mortis. Si enim mors nō est interitus humanæ naturæ, sed tantū resolutio animæ & corporis, minus profecto metuenda est pijs, qui per mortem ad vitam immortalem ac beatam transeunt.

Bonum certamen certavi, cursum consummaui, fidem seruavi.

Hæc pia gloriatio eo pertinet, vt Timotheum suo exemplo excitet, ad strenue peragendum officium. Certamen

bonum vocat, cum cruce coniunctam prædicationem Euangelij, in qua non minus se strenuum, quam fortissimum decet athletam, gessit, qui antea non quiescit, quam ad metam peruenerit. Vocat autem ideo bonum, cum quia in medio cursu nō defecerit, tum quia fidelis suo duci in doctrina & fide persistens, ad finem vsq; peruenerit. intelligit autē hic fidem officij seu Apostolatus, quæ est fructus fidei iustificantis. Ex hoc loco tria colligamus. Primum, quod prædicatione Euangelij certamini comparetur. Vnde ministri Euangelij discant, ocio & ignauia minime indulgendum esse. Deinde, quod frustra gloriatur, qui non perseuerauerit, donec metam attigerit, hoc est, vsq; ad mortē, fidelis suo duci permanens. Postremo, quod non secus in Domino gloriandum sit fideli ministro, cum iam vitæ suæ finis, quantumuis probrosum coram mundo, appropinquet, quam cursori, qui iam metam assecutus est, imo eo magis, quo fuerit certamen gloriosius. Nam ex euentu de multis rebus, non ex præsentī earum statu iudicandum est.

Quod superest, reposita est mihi iusticiæ corona, quam reddet mihi Dominus in die illa, iustus iudex.

De præmio sui certaminis & cursu agit. Parum enim esset strenue currere, nisi post cursum & peractum certamen restaret certaminis & cursus præ-

mium. Quare sibi coronam repositam ait à Deo iusto iudice, sibi reddendam in die illa, cum videlicet reddet vni cuique iuxta opera sua. Hic locus & alij similes loquuntur de præmijs bonorum operum, non de iustificatione, aut eius causis. Quare Papistæ maligne agunt, dum hunc locum & similes ad euertendam gratuitam iustificationem detorquent. Est enim diligenter discrimen obseruandum inter testimonia, quæ de iustificationis causis agunt, & ea quæ de qualitate iustificatæ personæ, aut de compensatione afflictionum, seu remuneratione obedientiæ loquuntur.

Non solum mihi, sed etiam omnibus, qui diligunt aduentum eius.

Quod de se dixit, omnibus pijs applicat. Eadem enim est ratio & qualitas in Deo. Infideles quidem abijcit, &

punit æternis pœnis. Fideles vero recipit in gratiam, ac ornat præmijs, quibus eorum obedientiam compensat. Porro pios ab eorum perpetuo affectu designat. Fieri enim nō potest, quin magno desiderio aduentum Domini expectet, quisquis verē statuatur ipsum suū saluatorem esse. Sicuti contra, qui Christo fide non est insitus, aut omnino contemnit aduentum Domini, aut totus exhorrescit ad eius mentionem. Hunc igitur affectum ex verā in Christum fide concipiamus, vt nihil sit nobis in votis magis, quam vt citissime illum lætū videamus diem, in quo quicquid hīc senserimus afflictionum, abunde compensabitur æternæ beatitudinis fruitione.

Da operam, vt ad me venias cito.

Tertia huius capituli pars est, quam supra quædam familiaria & priuata

continere dixi, ac primum præcipit Timotheo, vt ad se veniat, idque haud dubie, non solum priuata causa, sed multo magis totius Ecclesiæ gratia. Plurimū enim prodest, magnorū hominū colloquijs interesse, in quibus de rebus magnis & admoneri diligentius, & doceri apertius possumus, quam si vel eorum scripta plurima legerimus, vel etiā de ipsis multa audierim. Hinc ergo discam præstantiū virorū colloquutiones magnificere & amare.

Demas enim me reliquit, amplexus hoc seculum, & profectus est Thessalonicam. Crescens in Galatiam, Titus in Dalmatiam, Lucas est solus mecum.

Rationem cur Timotheum ad se vocat, reddit, nempe quod, alijs partim deficientibus partim discedentibus ad suas Ecclesias, quatuor ministri erant, opus habeat ipsius ministerio. So-

rio. Solus Demas cruci & molestijs, quas apud Paulum pati erat necesse, præposuit res mundi & priuata commoda. Reliqui autem à Paulo dimissi ad sua ministeria, alij in alia loca discesserunt. Locus obseruandus, quod nemo sua præponens Euangelio ac rebus ad pietatem pertinentibus, possit Christo seruire.

Marcum assume & tecum adducito. est enim mihi utilis ad ministerium. Tychicum autem misi Ephesum.

inferiores maioribus reuerentiam & obsequium debeant.

Præcipit vt Marcum secum adducat, vt sibi ministret. Vnde colligitur, quod & superiores in Ecclesia possint vti inferiorum ministerio, & quod

Penulam, quam Troade reliqui apud Carpum, cum venies affer, & libros pōssimum & membranas.

cat, & capsulam in qua res conseruantur, malo in posteriori hac significatione vocabulum accipere, præsertim cum in præsentī loco & conditioni Pauli videtur accommodatius. Et Chrysostomus refert quosdā per *quidē* capsulam intelligere, in qua libri Pauli repositi erant. Verum quia hoc parum refert, vtro modo accipiat vocabulum, relinquatur in medium. Porro ex eo quod petat libros sibi afferri, duo discamus. Vnum, perpetuo in lectione & meditatione scripturæ progrediendum esse. Nam si Paulus tantus Apostolus lectione librorum, iam senex & morti vicinus, occupatus erat, quid nos facere decet, quibus nulla ætas satis est ad verbum Dei perdiscendum? Alterum, quod hoc Pauli dicto clare refutentur Anabaptistæ, qui à lectione scripturæ homines auocant ad suos Enthusiasmos ac reuelationes, quæ sane aliud non sunt, quam meræ Diaboli præstigiæ, quibus miseros homines in illorum perniciem fascinare student.

Alexander faber ferrarius multis me malis affecit.

bris. Narratione, imprecatione, hortatione & ratione. Narratione vna propositione absoluitur. Alexander faber ferrarius, multis me malis affecit. Vnde primum ex querela Pauli colligamus, nihil illum grauius tulisse, quam oppugnationem veritatis. Cuius exemplum omnes pios sequi decet. Deinde, ex facto Alexandri discamus, quantum malum Ecclesiæ Christi inferre possunt, qui ab Ecclesia deficiunt, vt ut sunt ignaui & indocti. Præterea admoneamur hac querela Pauli & facto Alexandri, simul Ecclesiam cruci & calumnijs subiectam & expositam esse. Postremo, si quando contigerit à nobis deficere, quos antea pios iudicauimus, consolemur nos Pauli exemplo, qui similem fortunam expertus est.

Reddat illi Dominus iuxta facta ipsius.

cursum Euangelij impediatur. Quid? An hic discamus à Paulo ijs imprecari mala, qui nos læserunt? Quomodo hoc cum præcepto Domini conuenit, qui iubet vt maledicentibus & inimicis beneficiamus? Diligenter hic obseruandū est, vnde proficiatur hæc imprecatio, & quo tendat. Proficiscitur autem ex Spiritu sancto, & ex zelo recte composito, non ex aliqua perturbatione carnis, vt in ijs sit, qui ab alijs læsos se putant. Deinde, tēdit in gloriā Dei, nam istam pestem cupit sublatā, quam iam certo cognouerat renunciasse agnitæ veritati, & peccasse in Spiritum sanctum, ideoq; nunc iusto Dei iudicio damnatum. Verū ne nos imitatione Pauli erremus, hæc tria tenenda sunt. Primum, ne abrepti amore nostri & priuatae utilitatis respectu, proprias iniurias persequamur. Deinde ne rectum ordinem perturbemus. quod sane fit, dum Dei gloriam asserendo, nostros affectus admiscemus. Tertio, ne aduersus quemlibet præcipientes iudicio feramur, priusquam cōsulerit nobis de iudicio Dei. Nisi enim imprecationes nostræ cū iudicio Dei cōsentiant, viciose & culpandæ sunt, quales fuerunt discipulorum Domini imprecationes, quibus Dominus respondit, Nescitis cuius spiritus estis. Præstabit proinde vt potius confugiamus ad preces pro omnibus hominibus, quam vt vllis mala imprecemur, nisi id fiat cum conditione.

Quem & tu caue.

Hortatio est, vt Timotheus fugiat istum hominem sceleratum & deploratæ

plorat maliciā. An ex hoc loco Pastor discere debet, ægrotantes & laborantes oves fugere? An non tunc maxime requiritur pastoris industria? Hic quoque discernendum est inter hostes doctrinæ inemendabiles, & alios, de quibus adhuc aliqua emendationis spes est. Illi sane ut pestes fugiendi sunt, hi oburgatione & doctrina in viam, quantum fieri potest, sunt reuocandi.

Vehementer enim resistit sermonibus nostris.

Ratio cur velit Timotheum fugere Alexandrum, nimirum, quia maligne & maliciose verbo Dei resistit. Quis-

10 quis igitur resistit veritati agnitæ, tanquam pestis fugiendus est.

In prima mea defensione nullus mihi affuit, sed omnes me dereliquerunt, non illis imputetur. Dominus autem mihi assistit, & confortauit me, ut per me prædicatio impleatur, & audiant omnes gentes, quod liberatus sum de ore Leonis, & liberabit me Dominus ab omni opere malo, & saluum faciet in regnum suum cœleste, cui gloria in secula seculorum, Amen.

Hæc querela de defectione fratrum à Paulo, quinta pars huius capitis est, in qua sunt particule plures, quarum Prima est querela defectionis, nempe, quod cum sissetur primum Neroni, desertus sit ab omnibus. Graue sane scelus fuit periclitantem socium deserere. Vnde, quantà sit hominū etiam sanctorum infirmitas; persecutionis potissimū tempore, significatur, quod nos cognita nostra infirmitate ore-

mus Deum, ut sicuti fidem dedit nobis ex mera gratia: Ita quoque fortitudinē animi in ferendis malis tempore persecutionis largiatur. Secunda, est Pauli votum seu oratio pro fratribus infirmis, qui se deseruerunt, Ita enim inquit: Ne illis imputetur. Hinc discamus & nos fratrum infirmitatem boni consulere, eosque pijs nostris votis apud Deum potius iuuare, quo confirmentur, quam traducere apud homines, ut confundantur. Tertia, est commemoratio præsentia diuinæ in periculis: At Dominus, inquit, mihi assistit & confortauit me, id est, fiducia auxit, & non permisit me cadere. Hinc discamus desertos ab hominibus, non deserere etiam à Deo, modo in ipso verā fide permanferint. Obseruandus est autem duplex modus præsentia diuinæ in periculis. Alias enim apertum presidium præbet, quemadmodum in prima defensione Pauli factum est. Alias virtute spiritus sui assistit, ne malis vrgentibus, victi deficiamus. Atque hoc pacto affuit Paulo iam porrigenti carnifici caput amputandū. Quarta pars, finis præsentia diuinæ additur, cui inquit: Ut per me prædicatio expleretur, & audirent omnes gentes. Locus hic diligenter obseruandus est. Nam quod in Paulo egit Deus, idem quoque in alijs fidei Euangelij ministris facit. Vult ut in medio hostiū sua virtute diuina fulciantur, quo homines intelligant Dei negotium agi. Proinde alias potenter tuetur eos, aduersus hostiū insultus, alias in medijs ærumnis & cruce assistit, ac animum illis addit, ne propter periculorum magnitudinē despondeant animum. Quinta, commemoratio liberationis Pauli, ita enim inquit: Liberatus fui ex ore Leonis, id est, Neronis Tyranni. Hac loquutione duo indicat Paulus, magnitudinem periculi, & crudelitatem hostis potentissimi. Vnde nos discamus non propter magnitudinem periculorum, aut potentiam hostium, abijcere confessionem, sed potius cum Paulo voluntati Dei nos committere. Sexta, fiducia ex antea actis cōcepta de futura protectione et auxilio diuino. Et liberabit me (inquit) ab omni opere malo, & seruabit in regno. Ex hoc loco discamus, nos oportere ex prioribus beneficijs Dei concipere fiduciam de futuro ipsius auxilio. Deinde, ut in præsentibus periculis petamus à Deo, ut si nō velit nos à præsentibus periculis eripere, saltem à malo opere nos custodiat, ne scilicet cruce pressi, abijciamus confessionem, aut aliquid fortibus Christi militibus indignum designemus.

30 Saluta Priscam & Aquilam, & Onesiphori domum. Erastus remansit Corinthi, Trophimum autem reliqui infirmum Meleti, festina ante hyemen venire. Salutant te Eubulus & Pudes, & Linus & Claudia, & fratres omnes. Dominus Iesus Christus cum spiritu tuo. Gratia vobiscum, Amen.

Hæc sexta præsentis capitis pars est, quæ nulla explanatione indiget. Salutationes Paulinæ in genere nobis pietatem ac reuerentiam erga absentes commendant, monentque ut verbis factis & affectu studeamus ipsorum commodo.

642

A R G V M E N T V M E P I S T O L A E P A V L I A D T I T V M.

IN PRINCIPIO ENARRATIONIS SACRORVM SCRIPTORVM, QVA-
tuor mihi ante omnia excutienda videntur, Primum, quisnam sit scripti autor. Secun-
dum, quæ fuerit scribendi occasio, & quale scriptoris consilium. Tertium, quæ propositio-
nes seu quæstiones principales, seu quis status, vnũsue an multiplex. Quartum, quis sit tra-
ctationis ordo seu quæ methodus. Hæc quatuor & nos in huius enarrationis initio quæ-
ramus. His enim dextre explicatis, totum scriptum fiet apertius, vsusq; eiusdem magis se
prodet.

A V T O R H V I V S E P I S T O L A E.

Paulus Apostolus, electum Dei organon, neq; ab hominibus, neque per hominem, sed
per Iesum Christum, verum Deum ac verum hominem, immediare vocatus ad Apostola-
tum, vt esset gentium potissimum doctor, autor est huius Epistolæ. Vnde quanta sit eius
autoritas intelligi potest. Non enim secus accipienda sunt, quæ hic promittit Dei spiritus per
Paulum, quam ea, quæ ab ipso Domino sunt prodita. Quare omnia quæ continentur in
hac Epistola atque alijs Pauli scriptis, eius esse autoritatis sciamus, vt in dogmatibus con-
firmandis & confutandis erroribus, plurimum habeant virium.

O C C A S I O.

Occasio huius Epistolæ hæc fuit. Paulus in Creta reliquit Titum, vt ordinaret oppida-
tim Presbyteros, verum cum intelligeret multos esse ibi, qui prætextu legis Moisaicæ popu-
lum deciperent, scribit hanc Epistolam παραρητιλίαν, vt sui officij & muneris admoneretur
Titus, ne sineret seductores Christi gregem mendacibus doctrinis, ac disceptationibus va-
stare inutilibus, quemadmodum cœperunt mox post Pauli discessum.

S T A T V S.

Hæc epistola non est vnus status aut propositionis, sed multarum, quas omnes ad sex
reuocare poteris. Vt Prima sit de ordinandis & constituendis Presbyteris oppidatim. Se-
cunda de increpandis hæreticis. Tertia, de vita & doctrina Episcopi. Quarta, de pia audi-
torum conuersatione & vita. Huic vt thesi subijcio omnes hypotheses quas enumerat, vi-
delicet de officio anuum, adolescentularum, iuuenum, & de obedientia præstanda magi-
stratui. Quinta, de vitandis inutilibus Iudaicarum fabularum disputationibus. Sexta, de
fugiendis post admonitionem hæreticis. Hæ sunt propositiones paræneticæ huius Episto-
læ, quibus adijciuntur interdum rationes continentes præcipua Christianæ religionis
dogmata, de quibus suis locis dicendum est.

T R A C T A T I O N I S O R D O S E V M E T H O D V S.

Ordo seu methodus Epistolæ est. Constat enim quatuor partibus, Epigrapha, Sa-
lutatione, Expositione & Valedictione. Porro ipsa expositio arbitraria est & libera. Nam
eius conditionis sunt omnes huius Epistolæ propositiones, vt parum referat, quam quo
loco colles. Est enim hoc Dialecticorum & Rhetorum præceptum, vt quemadmodum
cum propositiones aliæ ab alijs dependent, illæ priorem in tractatione locum occupent,
quæ natura priores sunt: Ita cum eius sint naturæ, vt à se inuicem non dependeant, libe-
ra sit collocatio, nisi quod in principio & fine eas collocare consueuerunt, quæ alias
pondere superant, quemadmodum hic factum esse videmus. Vt enim primam fecit de
ordinandis

ordinandis ministris: Ita postremam de vitandis hæreticis. Porro in tractatione singulorum capitum hunc seruabo ordinem. Primum summam capitis monstrabo. Deinde ordinem capitis ostendam. Tertio loco exegesis una cum obseruatione dogmatum seu locorum communium adiiciam, ut usus doctrinæ conspiciatur.

CAP V T I

Summa Primi Capituli.

Episcopus oppidatim verbi ministros inculpatæ vitæ & sanæ doctrinæ ordinet, quo possit vitæ obstruere seductioibus, & increpet durius peruersæ docentes, ut tandem sani euadant & resipiscant.

Ordo Primi Capituli.

Post epigrapham cui adiuncta est imprecatio seu saluatio, mox exponit cur Titum in Creta reliquerit, nimirum ut ordinaret oppidatim Presbyteros, id quod primam propositionem esse diximus. Deinde monet, quales velit Presbyteros, cum in vita domi & fori, id quod per enumerationem attributorum exponitur in doctrina, nimirum ut possint exhortari per sanam doctrinam & contradicentes convincere. Huc addit argumentum ex contrario, seu antithesin facit de malis doctoribus, referens quantum damnum faciant in Ecclesia, quorum ut ostendat vanitatem, citat Epimenidis versum, quo tota Cretensium turba arguitur vanitatis. Hinc dilabitur ad secundam propositionem de redarguendis talibus seductoribus, ut non pereant, sed ut resipiscant, non amplius attendentes Iudaicis fabulis de esu & externis, ut videtur purgationibus, quas fabulas omnes una de libertate Evangelica sententia ingulat, inquit: Omnia munda mundi &c. Verum quia gloriabantur seductores illi de noticia Dei, & sapientia quadam opinione tumeant, per antithypophoram eos factis Deum, de quo vane gloriabantur, negare asserit.

EXEGESIS PRIMI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

AVLVVS seruus Dei, Apostolus autem Iesu Christi, secundum fidem electorum Dei & agnitionem veritatis, quæ secundum pietatem est, in spem vitæ æternæ, quam promisit qui non mentitur Deus, ante tempora æterna, manifestauit autem temporibus suis verbum suum per prædicationem, quæ credita est mihi, secundum iniunctionem saluatoris nostri Dei, Tito dilecto filio secundum communem fidem.

Epigraphæ Paulinæ omnes quidē constant suis, ut ita dicam, essentialibus partibus, primo enim loco suum nomen, deinde eos ad quos scribit, collocat. pleræq; magnificis epithetis ornantur, id quod à Paulo factum est, non ut prophanus Porphyrius sensit, ambitione quadam, sed ob tres causas, quarum Prima & præcipua fuit, ut hac ratione suæ doctrinæ auctoritatem conciliaret contra Pseudoapostolos, qui auctoritatem Pauli ideo obscurare conabantur, ut Iudaicis fabulis locum facerent, quas Paulus tanquam pestes nocentissimas sanæ doctrinæ ab Evangelio remotas esse voluit. Altera causa, ut hoc modo confiteri se Christum, quem fere totus mundus tum persequeretur, palam faceret, contemnis omnibus omnium hominum sannis & minis. Tertia, ut suo exemplo eos, ad quos scriberet, ad confessionem prouocaret. Constantis enim & fortis tum animi fuit, audere in tanta persecutione Christum confiteri. Hoc sit dictum de epigraphis Paulinis in genere. Nunc ad præsentis Epistolæ epigrapham descendam, in qua primum pro consuetudine ponit suum nomē propriū. Deinde titulum, quem habet communem cum omnibus fidelibus, dum se seruum Dei facit, collocat. Postea suæ functionis peculiaris, hoc est, Apostolatus mentionem facit. Ut autem

ostendat qualenam sit Apostolicum munus, addit quod sit de fide electorum Dei. Secundum fidem inquit, id est, ad fidem scilicet predicandam, qua electi Dei saluantur, id est, de fide qua omnibus seculis pij saluantur, quam fidem dicit consistere in noticia vera pietatis, & spe vite aeternae. Hoc autem ne quis nouum diceret, asserit ita quidem Deum promississe ante secula aeterna, id est, iam inde usque ab initio conditi orbis, (aeterna dixit Augustinus, quae ante se non habent ullum tempus.) Nunc vero tempore constituto, tandem mundo reuelatum esse per Euangelium, cuius praedicatione se esse constitutum, ad iussu saluatoris Dei, affirmat. Hic est sensus epigraphae, in qua haec sunt obseruanda. Primum, exemplum Pauli confitentis se seruum & cultorem Dei, quae res nos commune faciet non solum nostrae confessionis, verum etiam cultus, quem nostro Domino secundum verbum debemus. Secundo, à Paulo discant Episcopi & ministri verbi adeoque omnes, diligentiam praestare in officio sibi demandato. Tertio, ut Apostolorum fuit fidem electorum Dei docere: Ita sciant ministri verbi hunc sui muneris scopum esse, ut eandem electorum fidem doceant. Contra quod factitant Romanenses porci, hoc est, serui Diaboli, qui sana fidei doctrina suppressa, ventris sui & gloriae causa, praestigias infinitas ad decipiendos homines committunt. Quarto, confutatur hic dogma illorum, qui docuerunt Gentes lege naturae, Iudaeos lege Moisaica, Christianos lege Evangelica saluari. Nam Paulus fidem electorum nominans, significat unam esse electorum fidem quae ducit electos, id est, credentes ad Christum, viam unicam salutis. Quinto, docetur hic in quibus consistat vera fides, nimirum in vera pietatis noticia & spe vite aeternae. Unde etiam commendatur nobis studium discendi verbum, sine quo ad illam notitiam nemini venire contingit. Sexto, scopus fidei, & pietatis verget ostenditur esse vita aeterna, in qua recuperata perfecte imagine Dei, aeternum beati Deum glorificabimus. Septimo, cum dicit Deum esse *deus deus*, vult ut firmiter ipsius verbo fidamus, nihil morantes quicquid rerum externa facies polliceatur. Octauo, cum ad iussu saluatoris Dei se Apostolum factum meminit, suo exemplo docet, ut nullus in Ecclesiam sine vocatione irrumpat. Porro Titium filium vocat, vel ex consuetudine, quae grandiores natu, iuniores filios nominat, vel ex affectu mere paterno, vel quia per doctrinam Pauli conuersus, fide factus est Titus nouus homo, atque ideo addit, iuxta communem fidem, quae scilicet omnes credentes ex aquo nascuntur filij Dei. Hic obferua qualis affectus debeat esse doctoris erga suum discipulum, Episcopi erga inferioris gradus symmystas, ministri verbi erga auditores, atque adeo superioris omnis erga inferiorem. Communis fides admonet nos mutuae dilectionis. Communis enim fides non solum facit nobis multa communia, verum etiam efficit, ut omnes vnus simus in Christo Iesu, ad Galat. 3.

Gratia, & misericordia & pax à Deo patre & Domino Christo Iesu, saluatore nostro,

Salutandi formam sumit Paulus à fructu Euangelij, ut hoc modo eos, ad quos scribit, excitet ad amorem Euangelij, proposito tanto bonorum thesau-

ro, à quo sunt exclusi omnes, quotquot Euangelio non credunt. Salutationes Paulinae, continent Euangelij praedicationis fructum, admonent eos, ad quos scribitur, fidei, sine qua oculos manent adeo dulces ac saluatares salutationes. GRATIA in scriptura significat proprie gratuitam beneuolentiam Dei seu caritatem seu fauorem, quo Deus nos complectitur in filio. Deinde per metonymiam, quicquid Deus nobis ex gratuito fauore seu beneuolentia donat, gratia dicitur, ut est gratuita remissio peccatorum, donatio Spiritus sancti, & virtutes donatae, quaecumque tandem illae sunt. MISERICORDIAE nomen magis exprimit affectum Dei erga nos, & multarum rerum nos admonet. Quoties itaque in scriptura fit mentio misericordiae Dei, erga genus humanum, haec nobis in mentem veniant. Primum, obiectum misericordiae, quod est miseria generis humani, quae totum genus humanum in se perditum & deploratum est. Secundum, huius miseriae causa, quae est peccatum, res omnium tristissima & foedissima. Tertium, *φιλανθρωπία* Dei, erga genus humanum, quod Deus non abiecerit prorsus hominem propter tantam turpitudinem & foeditatem. Quartum, *εὐθύνομαι*, quod est victima filij, peracta ad liberandum nos ab illo ingenti malo, & ad tollendum iram & damnationem commertam ob peccatum. Quintum, poenitentia & fides, sine quibus illius ineffabilis precij, victimae filij, non reddimur participes. Sextum, ad quos se extendat illa misericordia. misericordia, inquit beata illa virgo, in progeniem progenierum, timentibus eum, Septimum, perpetua gratitudo cordis erga Deum, pro tam immensa bonitate, quod noluerit nos in aeternum damnari, sed eum, qui non nouit peccatum, fecerit pro nobis peccatum, ut nos fieremus iustitia Dei in ipso, 2. Corinth. decimo. PAX theologica est mutui consensus Dei remittentis peccata, acceptantisque nos propter filium, & fidei, accipientis

pientis remissionē peccatorum, statuentisq; quod Deus non velit damnare nos, sed propter Christum mediatorē vnicū recipere. Hinc placata & tranquilla conscientia redditur, dum in hac pace conquietur mens. Vnde nōq; pacis sēpe per Metonymiā pro tranquillitate conscientia ponitur. Porro hic regula obseruanda est, quod eorum quæ natura seu certo quodam vinculo coniuncta sunt, cum vnum dicitur, cætera intelligatur, vnde fit, vt quodlibet horum trium vocabulorū sine alijs positum tantundē valeat, ac si omnia ponerentur. Sunt enim Gratia, Misericordia & Pax ita natura coniuncta, vt vno posito, cætera excludi non possint. Cum addit, A Deo patre, amplificat salutationem à causa efficiente, seu ab autore eorum bonorum, quæ offert Euangelium Christi: vnde obseruandum, quod pij odio mundi, tyrannide Diaboli, & importunitate hostiū pressi, hinc se consolentur, & opponant odio mundi gratiam Dei: Tyrannidi Diaboli, misericordiā patris cælestis: Importunitati hostiū momentaneæ, æternā pacem, quam donat rex pacis Dominus noster Iesus Christus in se credentibus. Deinde & hoc obseruandum est, quod eorundē bonorū autorē & patrem & filium agnoscat scriptura. Nam vt pater misericordia sua, & inenarrabili *οὐρανίου* filio vngeno in *ἀπαρχῇ* pro nobis dato, nos redemit: Ita filius obædientia & sanguinis effusione idem præstitit, à quo nō excluditur Spiritus sanctus, qui nos vngit & sanctificat, vt tantorum bonorū capaces esse possimus. Est præterea & hoc obseruandum, quod Paulus vt plurimū, quoties incidit in saluatoris mentionem, soleat cōiungere has quatuor voces, Dominus noster Iesus Christus, idq; facit Paulus non sine magno consilio, nimirū vt mysteriū salutis nostræ his paucis oculis complectatur. Prima enim vox Dominus, admonet pios potentia, victoriæ & dominij Christi Domini. Secunda vox Noster, subiectionem & fidē requirit. Si enim noster est, serui ipsius sumus. Quare & debitus illi cultus à nobis præstandus est. Si noster, nobis in salutem datus, profecto nos in ipsum credere oportet. Tertia vox Iesus, de persona & officio Christi concionatur, nimirū quod sit *θεοῦ υἱός* & saluator. Vnde rursus monemur cum miseræ nostræ, in qua sine ipso hæremus, tum fidei, qua in miseria per ipsum liberamur. Quarta vox est Christus modum liberationis per ipsum docet, nempe per regnum & sacerdotium ipsius.

Huius rei gratia reliqui te in Creta. Absoluta epigrapha & salutatione, sequitur expositio, in qua primum proponit, de recte constituendis, quæ à Paulo propter subitum abitum omissa erant, & de ordinandis oppidatim Episcopis, quemadmodū supra in tractationis Methodo monuimus. Est autem obseruandum hic primum, quod Paulus non velit *ἀναρχῆν* in Ecclesia, sed quo omnia fiant ordine & decenter, vult aliquē vita & doctrina conspicuū præesse ministris ordinandis, & recte disponēdis omnibus in Ecclesia, qui caueat ne quid hæresū oriatur. Breuiter, qui vt omnia ritè agantur studeat. Neq; tamen hinc stabilitur primatus Papæ, neq; tyrannica papalium Episcoporum *αὐτοκρατία*, & iurisdictio, quam sibi vendicant. Hi enim non Euangelio Domini nostri Iesu Christi seruiunt, sed in hoc totis viribus incumbunt, vt diuina bonitate lucem Euangelij accensam, flumine sanguinis piorum extinguant. Tameſi longe sua opinione frustantur. Sanguis enim martyrum velut optimum oleum est. Nam is facit, vt lux Euangelij accensa magis ardeat.

Vt ea quæ desiderantur, corrigas. Id est, vt quæ desiderantur in Ecclesiastica ordinatione, recte disponas. Nam Paulus iactō fundamento, vt videtur, alio se contulit, vt qui fuerit non vnus nationis, sed gentium Apostolus & doctor, relicto interim apud Cretēſes Tito, qui ea quæ ipse breui tempore non absoluerat, disponderet. Obserua officium Episcopi in genere esse, omnia recte disponere in Ecclesia.

Et constituas oppidatim Presbyteros. Pars præcipua muneris Episcopalis est, ordinare idoneos ministros verbi, sine quibus Ecclesia Dei nec ædificari nec conseruari potest. Fides enim ex auditu est, auditus per verbum Dei, verbum Dei per Presbyteros sonat. Vnde Paulus ministros verbi æconomos mysteriorum Dei appellat 1. Corinth. 4. Mysteriū enim salutis maneret prorsus incognitum, nisi per ministeriū verbi reuelaretur. Vnde æstimandum est, quanti oporteat nos facere ministerium & eos, qui in scholis & templis pure docent. Porro Presbyteri nomen apud græcos nunc ætatis, nunc dignitatis & honoris appellatio est. Quemadmodum enim Latini seniores non tam eos, qui ætate præcedunt, quam qui honore & dignitate antecellunt, nominant: ita græci Presbyteros per metonymiam nominare consueuerunt eos, qui dignitatis gradu alios antecirent.

Quemad-

Quemadmodum ego tibi ordinavi.

Id est, eo modo, quem tibi prescripsi. Hoc est, per impositionem manuum Presbyterij & orationem, explorata prius vita & doctrina eius, qui in Presbyterum expetitur.

Siquis sit inculpatus.

Per enumerationem exponit, quales velit ordinari Presbyteros. Inculpatus, id est, talis, qui non commiserat crimen, ob quod in ius iuste vocetur. Nam *ἁγῶς* significat in ius vocare, unde *ἁγῶς*, id est, crimine vacans, ob quod in ius possit vocari. Nam cum turpe sit doctori, cum culpa redarguit ipsum, non potest alios scelerum arguere, qui ipse sceleratus & criminosus est, ut interim taceam, auditores plerumque Presbyterorum scelera imitari.

Vnius vxoris maritus.

Non dicit si quis fuerit vnus vxoris maritus, sed si sit talis, siue primam siue secundam &c. nunc habeat. Hic destruitur dogma Papisticum & doctrina demoniorum de cœlibatu sacerdotum. Spiritus sanctus vult Presbyterum ordinari vnus vxoris maritum. Tyrannis vero Romanensium omni suppliciorum genere eos sacerdotes multandos & puniendos iudicat, qui sanctum & honorabile inter omnes matrimonium præferunt sodomiticis, & nefandis libidini. Quidnam obsecro clarius esse symbolum potest doctrinae Demoniorum? Hinc discant pij ministri pluris facere Spiritus sancti mandatum, quam Satanæ astutissimum inuentum, per quod (proh dolor) infinitas animas ad tartara, pertraxerat hactenus. Nec nouum commentum Papistarum potest illudere hunc locum, dum interpretantur Presbyterium maritum vnus vxoris, hoc est, vnus Ecclesiæ. Nam hoc cauillum confutat quod sequitur.

Liberos habens fideles.

Non enim leue argumentum est, cum innocentia parentum, tum legitimum quomodo quis sit educatus, quemadmodum Plato & Plutarchus prolixè docent. Hinc est quod parentes non careant culpa, si pueri adulti & male educati delinquant. Heli, quia ventris ingluuiem & fornicationem in filiis non corripuerat, & suam & illorum salutem perdidit. Plato duabus de causis homines fieri malos iudicauit. Primum, vitia parentum in natos transfundi dicit. Deinde, educatione mala eadem vitia augeri firmarique existimat, quæ quidem emendari ac corrigi posse honesta educatione arbitratus est, adeo ut diceret, caput rectæ institutionis esse rectam educationem. Obseruandum ergo hic Primum est, parentibus non iniuste imputari filiorum scelera, si eos non recte in pietate & correctione Domini instituant. Deinde, quod cum pietatis & honestatis domesticæ, tum impietatis & malæ consuetudinis parentum, argumentum sit vita liberorum. Verum si parentes in hac re suo fuerint functi officio, non sunt culpandi quidem illi, sed filij illorum grauius supplicium cum Deo, tum hominibus luent. Præterea, monentur hic pueri pietatis & honestatis, ut parentum suorum decus sua innocentia adaugeant.

Non in accusatione luxuriæ.

Id est, non sint criminosi aut infames ob lasciuiam, quales filij Heli fuerunt.

Aut in obsequentes.

Id est, qui iussui aut imperio superiorum nolunt subijci, id quod enenire solet, ex blanda patrum indulgentia. Ambrosius rectissime vertit in obsequentes.

Oportet enim Episcopum inculpatum esse, tanquam Dei dispensatorem.

Breuitè monuit qualēnam velit Presbyteros eligi, nunc idem confirmat ab adiutorum enumeratione, quæ necessario requiruntur in Episcopo, & primo loco à quibus vicij debeat esse immunis Episcopus. Deinde recitat virtutes, cum quibus Episcopalis functio ornatur, tum quæ sunt propriæ Episcopi, nimirum ut ad exhortandum & conuincendum aduersarios idoneus sit. Primum ergo vult Episcopum inculpatum esse, & rationem reddit, quia est dispensator seu æconomus in domo Dei, quæ est Ecclesiā. Hic titulus Primum admonet Episcopum, quam latè ipsius officium pateat, nimirum ut solummodo ea promat, quæ sunt sui Domini. Non enim

enim dispensator humanarum traditionum, sed mysteriorum Dei, 1. Corinth. 4. Secundo, monet auditores quo in loco debeant habere ministros verbi, nimirum ut agnoscant eos ministros Christi, & œconomos Dei. Tertio, hinc lucet, non esse œconomos Dei, Papiſtas & alios hæreticos, qui non quæ Dei, sed quæ Satanæ sunt, promunt.

Non præfactum.

Alij hic proteruum, alij superbum, alij præfactum, nonnulli contumacem vertunt, quorum nullo proprie redditur græca vox, nec tamē ideo culpandi sunt interpretes, quorum hic mos est in transferendis græcis, ut cum propria quæ respondent græcis, defunt, utatur nunc generibus pro speciebus, nunc speciebus pro generibus, nunc translatis, interdum vicinis, quemadmodum hoc loco factum est. Nam omnis qui est *αυθαδης*, est superbus, est proteruus, est præfactus, est contumax. Græca autem vox *αυθαδης*, composita est ab *αυτος*, id est, ipse, & *αδελφειν*, placere, ut *αυθαδης* sit, quem nostra vernacula lingua vocamus, dynkelgod vel selfigod, cui nihil placet nisi quod ipse fecerit, quique sibi suisque consilijs tantum tribuit, ut alios eorumque consilia superbe & contumaciter cōtemnat, quō vicio nullum esse potest nocentius in Episcopo. Huius vicij causa est persuasio quædam sapientiae & prudentiae adiuncta sunt, superbia, proteruitas, præfactus animus, contumacia. Effecta, aliorum consilia contemnere, suas opiniones mordicus tueri, vnde facilimus prolapsus est in hæreses: ex quō facile intelligitur, quā debeat hoc viciū alienū esse ab Episcopo, qui non solum benigne alios erudire, verum etiam plerumque amicē & attentē aliena consilia audire, eaque in multis sequi debeat.

Non iracundum.

Iratum fuisse legimus Moſen ob vitulum aureum, quem fuderant Iſraelitæ, cum is in monte cum Domino esset. Fremuisse spiritu legimus ipsum Dominū. Prophetas saepe motos ob populi cecitate & scelera. Rursus legimus Dominum prohibuisse iram. Verum has antilogias dissoluet causarum diuersitas, alia enim est ira, cuius causa est zelus Dei & iusticie, alia quam caro & peccatum operantur. Illa probanda, hæc damnanda est. Ab hac generatur, quam hic vult Paulus alienam esse ab Episcopo, iracundia, quæ iracundia duo mala, ut alia taceam, habet sibi adiuncta. Primum, iracundus non potest mansuete, blande, benigne & comiter agere cum imbecillioribus, id quod Episcopo in primis faciendum est, alioqui infirmos nō ut medicus sanat, sed ut carnifex cruciat. Deinde, quis est qui non ab iracundis tanquam à rabiosis canibus aufugit, tantum abest ut quisquam vel amet talem, vel aliquid in rebus afflictis consilij ab ipso expetat.

Non vinosum.

Quantum sit ebrietatis malum notius est, quā ut de eo aliquid asseramus. Nam præter id quod grauissime Deū offendat ebrietas, impedit omnes actiones corporis & animi, quas vel pietas vel functio requirit. Mentē enim mouet de suo statu, corpus enervat, accendit flammam libidinum & affectuum, vnde plurima mala oriuntur, ut prodictiones, adulteria, stupra, homicidia, & quid non scelerum vesana ebrietas secum trahit? Lex æterna (inquit Augustinus) ebrietatem condemnat, quia cibum & potum ad ordinem naturalem, non nisi gratia conseruandæ salutis admittit.

Non percussorem.

Gladio spiritus utetur Episcopus, nō pugnis aut fustibus, minas iræ Dei proponet inobediētibus, carceres & alia tormenti genera, quibus flagitiosi puniri solēt, relinquat magistratui ciuili. Puto etiam hic prohiberi verbera linguæ amarulentioris.

Non turpis lucri cupidum.

Hoc viciū est, quod non solum arguit insignem diffidentiam de promotionibus Dei, qui se pro nobis sollicitum esse affirmat, verum etiam in ministris verbi, cum sit hoc viciū, præbet infirmis & extraneis ansam scandali, imo ut verbum Dei male audiat, facit. Quare deceret ut potius tenuiori cum victu tum vestitu essent cōtenti, quam ut sinerent religionem isto nomine periclitari.

Sed hospitalem.

Græca vox *φιλόξενος* significat amantem hospitem & benignum erga hospites peregrinos. Cuius benignitatis forma quædam est amāter hospitio excipere, præsertim

ferim domesticos fidei tenuiores. Hæc virtus magnum fructum affert ad ædificationem Ecclesiæ. Non enim solum tenuiores refocillantur hoc modo, verum etiam alij humanitate illa inuitantur ad similem præstandam egenis beneuolentiam.

Benignum.

In græco est φιλάθων, id est, amantem bonos, vult enim vt Episcopus benigne complectatur eos, qui pie, honeste, & sancte viuunt, vt ipsius benignitate incitentur ad æcius optimarum rerum studium.

Sobrium.

Hic rursus Latinus pro specie generis collocauit. Σώφρων enim iuxta eum significat, qui in omnibus rebus agendis seruat prudentiã, videlicet cum mens nullis cupiditatibus aut affectibus (qui vt Plato inquit, in rebus agendis solent esse amentes consiliarij) ebria; manet immota. Vnde idem Philosophus hanc virtutem politicã appellat. Nam qui in republica viuunt sine moderatione affectuum, cum sibi, tum alijs nõ raro est exitio. Quare cum Episcopus præcipue illorum salutem consulere debeat, quorum est Episcopus, nõ potest hac virtute carere sine magno Ecclesiæ malo. Duplici enim nomine Episcopo utilis est, cum quia illum ipsum in officio continet, ne potius suadentibus illis amentibus consiliarijs, hoc est, affectibus, quam verbo Dei quicquam agat in Ecclesia, tum exemplum prodest, cum alij mentem componunt ad exemplum Episcopi, videntes quantum sit ornamentum viri mentis sobrietas.

Iustum.

Scilicet cum nemini iniuriam inferendo, tum nullius personam præferendo vel habendo acceptiorem ex priuato affectu.

Pium.

In cultu Dei & pietate debet esse assiduus. ὁσιος enim dicitur quasi ὁσίου, id est, pius religionis cultor. Quis enim ab eo pietatem discere potest, qui ea, quæ docet, vita & moribus non exprimit?

Continentem.

Oportet Episcopum esse talem, qui non solum in victu sit parcior, sed qui linguæ, manibus, oculis, affectibus imperare potest. Sic enim hic temperantem exponit Athanasius, vim græcæ vocis exprimens. ΗΑΚΤΕΝΥΣ ostendit Paulus qualem deceat esse Episcopum in vita & moribus, nunc exponit qualem deceat eundem esse in doctrina.

Tenacem fidelis sermonis secundum doctrinam.

Hæc vocabula penitus introspecta multa continent. Vult Episcopum esse tenacem fidelis sermonis, id est, verbi. Vnde primum obseruandũ est, quod tametsi diuina scriptura venas habeat inexhaustas: Tamen oporteat Presbyterum seu pastorem esse in sacra scriptura & doctrina instructũ, adeo vt ei ita firmiter inhæreat, vt nullo modo inde auelli se patiatur. Secundo, requiritur seria confessio doctrinæ, vt nullis rebus absterreatur, quin palam coram omnibus eam quam corde tenet, voce & vita confiteatur. Cum addit, secundum doctrinam, vult vt doceat auditores, ac illis prodesse studeat. Huc enim pertinet officium Episcopi, vt sanam doctrinam, quæ prodest ad ædificationem doceat, nõ vt inanibus speculationibus incumbens profectum Ecclesiæ sibi commissæ quærere, & non ocium aut voluptates sectari. Perstringuntur præterea purpurati illi Episcopi, quorum alij non didicerunt doctrinam cælestem, alij didicerunt quidẽ, sed docedi munus commiserunt laruatis quibusdam Papæ morionibus, hoc est, monachis.

Vt possit & exhortari per doctrinam sanam, & contradicentes conuincere.

Postquam recte docuit Episcopus, opus habet duabus rebus, nimirum exhortatione, vt quod didicerunt auditores, vita expriment, ne frustra docuisse videatur, & confutatione, vt contradicentes, id est, aduersarios doctrinæ conuincat, ne videlicet quod ipse recte docuit, aduersarij vel deprauent,

prauent, vel prorsus sophistica destruant. Vt enim boni pastoris est nō solum ouēs pasce-
re, verum etiam lupos arcere: Ita Episcopus doctrina sana pascat Ecclesiā, & hereticos ea-
dem conuincat. Vocat autem doctrinam sanam, vel per metonymiam, quia liberat ani-
mum ab erroribus & morbis, videlicet afferentibus mortem æternam, vel sanam per me-
talepsin vocat puram, nullis humanis doctrinis aut traditionibus Iudaicis inquinatam
& corruptam.

Sunt enim multi immorigeri.

Antithesi seu argumento à contra-
rio declarat, quantum referat Præsby-
teros, vita ac doctrina esse sinceros.

Vaniloqui.

Vaniloqui sunt, qui de rebus nihi-
li curiosius disputant, quique ea seru-
tantur & proponunt auditoribus, quæ neque ad pietatem alendam, neque ad mores for-
mandos faciunt. Hinc discant ministri verbi, omnia quæ docent, ita temperare, vt pietati
& honestis moribus seruiant ad ædificationem. Discant etiam muliebrem garrulitatem
in concionibus fugere, inutiles excursus, & sesquipedalia verba minus sectari. Simplex
est enim veritatis oratio, vt inquit Euripides.

Mentium seductores, maxime ij, qui
sunt ex circumcissione.

Praue doctrinæ fructum potissi-
mum expresit hac voce. Mens enim
seducta à veræ pietatis doctrina, mox

ruit in superstitionem, vnde præcipitatur in exitium. Monentur itaque hic ministri ver-
bi, neferant tales deceptores, neue conniueant cum illis in animarum perniciem, pro
quibus mortuus est Christus.

Quibus oportet ora obstruere.

Id est, verbo Domini eos erroris cō-
uincere, & argutias illorum damnare.

Qui totas domus euertunt.

Vt excitet pastores ad vigilantiam
& diligentiam in arcendis lupis, pro-
ponit periculum. Multum esset, si de bonis ageretur & cōmodis præsentis vitæ, sed nūte
agitur de æternis bonis, quibus spoliant seductores eos, quos seducunt in errores. Hic
admoneantur ministri, quod grauissime peccent, si aliena negotia sectantes sinant hu-
iusmodi seductores praua doctrina Ecclesiam Christi deuastare.

Quæ non oportet docentes.

Id est, prophana & impia, nihil ad
ædificationem facientia. Hic rursus
admoneantur fidelitatis præstandæ in docendo, ne argutias inutiles sectentur, aut tradi-
tiones hominum, relicto verbo Dei.

Turpis luci gratia.

Hæc est Diaboli techna, vt lucro
proposito suos seruos, hoc est, heretici-
cos, ad strenue faciendum officium excitet. Solet enim talibus machinis vti Diabolus ad
euertendam domum Dei. Ambrosius dicit eos duplex lucrum quæsuisse, pecunias nimi-
rum à Iudeis (Pauli doctrinam funditus euersam volentibus) & præputium. His similes
nostra ætate sunt omnium Monachorum sectæ, quæ tametsi à se inuicem maxime dissen-
tiant, tamen in hoc conueniunt omnes, quod lucrum & honores quærant. Verum prius
minister sciat nullum esse præclarius lucrum, quam pietatem, piæque doctrina plurimas
animas Christo lucrificare.

Dixit quidam ex ipsis proprius ipsorum
Propheta, Cretenses semper mendaces,
malæ bestię, ventres pigri, testimonium
hoc verum est.

Versus Epimenidis heroicus est,
quem in hunc modum licet reddere
mutato numero: *Cres semper piger est
venter, malæ bestię, mendax.* In hoc versu
tribuit Cretensibus, vanitatem, stupi-
ditatem, ignatum ocium & gulā, à quibus vicijs ministros verbi omnino abstinere ne-
cesse est, si modo, quicquam à se recte geri velint. Obseruandum hic primum, taxandā esse
illorum peruersam opinionē, qui putant nefas esse sententias ex prophanis scriptoribus
asserre

afferre in explicatione sacrorum dogmatum. Deinde admonemur de vero vsu Ethnicorum scriptorum, nimirum vt seruiant sacre scripturæ, tãquam ancilla suæ reginæ. Quemadmodum enim Aegyptiaca spolia tabernaculo Dei ornando seruiuerunt: Ita artes & recta Philosophorum dicta seruire debent Ecclesiæ Christi. Seruire, inquam, ne quis Philosophorum sententias abhorrentes à pietate adducat ad euertendam sanam doctrinam. Aristoteles, qui mundum æternum fuisse disputat, cedat Mosi monstranti opificem creationis, modum & ordinem. Idem iudicium sit de alijs. Sed de hac re dixi copiose in enarratione Epistolæ ad Colossenses cap. 2.

Propter quam causam argue ipsos se-
uere.

Secunda propositio est, primū ob-
seruandum, quod pius minister non
solum debeat recta docere, sed argue-
re peruersa docentes. Secundo confutantur hic, qui tantum volunt recta doceri, sine taxa-
tione hæreticorum. Hoc enim vt fiat vtile est, ad faciendam fidem sanæ doctrinæ. Deinde
admonentur, qui audiunt sibi cauendum esse, ne errorem tenebris incauti inuoluantur.
Modum arguendi addit cum inquit, *SEVERE*, Græca vox durius & seuerius arguendos
monethæreticos, sed breuius. Non vult Paulus conciones integras consumi in declama-
tionibus aduersus hæreticos, sed breuiter, quasi abscindi acutas obiurgationes, vt hæreti-
ci contemni videantur, & indigni iudicentur, cum quibus prolixius sit agendum.

Vt sint sani in fide, non attendentes Iu-
daicis fabulis.

Quo spectare debeat Episcopi ob-
iurgatio monet, Primum, vt sint sani
in fide. Deinde, vt fugiat fabulas Iu-
daicas. Fabulas hic vocat nugas, quas voluerunt Iudæi miscere cū puro Euangelio Chri-
sti. & tamen si ritus illi Iudaici de cibis & purgationibus, suo tempore vsq; ad Aduentum
Christi fuerunt quædam externa pædagogia à Deo præscripta, tamen postquam politia
Mosis per Christum sublata est, recte fabulosum & nugatorium dicitur, quicquid inde
affertur ad obscurandam veritatem Euangelij.

Et mandatis hominum auersantium ve-
ritatem.

Epexegetis est. Nam quid per fabu-
las intelligat, interpretatur. Hic obser-
uandum est, quod puritas & sanitas
doctrinæ Christianæ non potest stare cum traditionibus hominū. Verum hic rursus ob-
seruandum est, quod quemadmodū hic locus damnat traditiones humanas, quibus pu-
ritas Euangelij contaminatur: Ita nō patrocinauit ijs, qui hoc loco vel similibus nixi, oēs
ab Ecclesiā ceremonias sublatas volūt. Nā Paulus hic diserte significat, quæ madata homi-
nū improbet, nimirū ea, quæ à veritate abducunt, non ea, quæ publici ministerij causa pie
cōstituta sunt. Ipse enim Paulus Corinthijs scribens, vult omnia deceter fieri, id quod nō
potest fieri sine externis ritibus. Iudæi autē & Papistæ volebant traditiones suas cultū Dei
esse, id quod Paulus & verbū Dei improbat. Nam verum cultus Dei est opus à Deo mada-
tum, factum ex fide, in gloriam Dei principaliter. Quod autē debeat esse opus à Deo man-
datum, ex eo manifestum est, quod dominus sua voce pronunciet, frustra se coli mandatis
hominū. Deinde quod debeat ex fide fieri, conuincit illa Apostoli sententia: Quicquid nō
fit ex fide, est peccatū. Item, Impossibile est placere Deo sine fide. Finis cōprobat, Christi
testimonio dicentis, Matth. 5. Sic luceat lux vestra coram hominibus, vt glorificetur pater
vester cœlestis. Esa. 43. Omnis qui inuocat nomen meum, in gloriā meam creauit eum, for-
maui eum, feci eum. Traditiones igitur humanæ, cum nec verbum Dei habent, nec ex fide
manant, nec in celebrationem nominis Dei fiunt principaliter, sed vt inde consequantur
Pseudochristiani iusticiā, beneficijs Christi, id est, passione & morte adeoq; sacerdotio &
regno Christi spretis, quomodo cultus esse poterunt? vide Philippū in loco de ceremonijs. 50

Omnia quidem munda mundis, sed pol-
lutis & infidelibus nihil est mundum.

Hac sententia iugulat traditiones
humanas de cibis & alijs rebus exter-
nis, asserens in his Christianam liber-
tatem. Significat enim non solum hac sententia sublatum esse discrimen ciborum quod
erat in veteri testamēto, verum etiā, quod Christiani huiusmodi observationibus, siue ve-
teribus, siue nouis, nō debeant grauari. Hic primum obseruandū est, quod ad fidelē mini-
strum verbi pertineat libertatem Christianam tueri, idq; propter has causas, quarū prima
est, ne laqueus seruitutis iniiciatur cōscientijs, quæadmodū in Papatu factū videmus, vbi
gravius peccatum putabatur vesci carnibus die veneris, quā vllum præceptū Dei violare.
Secunda,

Secunda, vt puritas doctrinæ sanæ his sordibus nō contaminetur. Tertia, vt his nāuis o-
missis, homines se exerceant in vera pietate, & operibus à Deo mandatis. Plura de hac re
lege in Locis Philippi. Præterea perstringuntur hic Romanenses, qui hoc Pauli dictū con-
temnentes, inuenerunt plures traditiones in Ecclesiam, quam vnquam habuerunt in ve-
teri testamento Iudæi. Sed quid dicemus ad scripturam, quæ alia animalia immunda, alia
munda pronunciat esse? Respondeo, Dominus vidit cuncta quæ fecerat, & erant valde bona.
Ergo naturas & substantias rerum scriptura nō pronunciat immundas. Quare de vsu ea,
quæ de mundis & immundis dicuntur, intelligenda sunt, vt munda dicuntur, quorū vsus
fuit concessus, immunda vero, quorum vsus ad tempus erat interdictus. Huc facit Augu-
stini sententia, qui hunc Pauli locū ita explicat, Omnia (inquiens) munda mundis, secun-
dum naturam, in qua creata sunt, non tamen omnia secundum significationem munda
10 primo populo Iudæorum. Nec nobis omnia vel propter salutem corporis, vel propter con-
suetudinem humanæ societatis, apta sunt, sed cum sua cuique redduntur, & naturale or-
dinem seruant, omnia munda sunt mundis. Immundis autē & infidelibus nihil est mun-
dum, hæc Augustinus. Porro, vt mundos Paulus vocat purificatos fide, id est, credentes: Ita
immundos appellat omnes, qui adhuc in suis peccatis hærent, & viuunt impie, sine vera fi-
de in Christum. Hic obseruandum, quod quemadmodum vsus rerū pijs & fidelibus cō-
cessus est, & purus: Ita impijs immunda sunt omnia, nō quidem natura (vt dictum est) sed
20 actu & vsu impurorum, qui creaturas Dei bonas contaminant. Patet etiam hinc, quan-
ta iniuria fiat creaturis Dei ab omnibus hostibus fidei in mūdo. Illæ creatæ sunt, vt seruiat
pijs in gloriam Dei, iam rapiuntur ab impijs, vt ipsorum gulæ & luxui seruiant.

Sed inquinata est eorum mens & con-
scientia.

intelligunt quis sit verus cultus Dei, putantes cultum Dei consistere in externis ritibus &
ceremonijs. Cōscientia verò inquinata est iudicio falso, dū videlicet se vel alios damnant,
aut excusant seu iustificat propter vsum rerum, nō intelligentes Christianam libertatē,
sed ^{per} quādam Mosaicā inuehentes delectum ciborum, & alia, à quibus Christiani
30 sunt liberi, Coloss. 2. Obseruandum itaque hoc loco est, quod nihil sit purum homini, nisi
mens & conscientia prius sint puræ, quantumuis splendeant externa opera.

Deum consententur se scire, sed factis ne-
gant, cum sint abominabiles, & immori-
gri, & ad omne opus bonum reprobi.

que opera sunt impia & sacrilega, illi quoque sunt impij & sacrilegi, Deum ignorantes.
Sed opera seductorum istorum, qui volūt Christianam libertatem traditionibus hominū
conspicere & infringere, sunt impia & sacrilega. Ergo illi quoque sunt impij & sacrilegi,
40 quantumuis magno spiritu gloriatur se Deum scire, eumque colere. Minor enumeratione
probat, sunt enim inquit, abominabiles, inobedientes, & ad omne opus bonū repro-
bi. Abominabiles quidē, quia Deus eos abominatur tanquam prophanos & fædos. Hoc
probat sequenti membro, quia sunt inobediētes, vt qui verbo Dei per ministros Euan-
gelij prolato non obtemperant. Hoc rursus probatur tertio membro, quia ad omne opus
bonum sunt reprobi. Hinc primum obseruandum est, quod non ex verbis, non ex multa-
rum rerū scientia iudicandū sit de pietate hominis, sed ex recta vita & pijs moribus, quæ
pietatis, quæ in mente est, indicia sunt, iuxta illud Ioannis: Qui facit iusticiam iustus est.
Item, Non potest arbor bona fructus malos facere. Quemadmodum enim fides scaturigo
est, unde manat vitæ innocentia & studium pietatis & honestatis: Ita infidelitas est cameri
50 na omnium scelerum & flagitiorum. Deinde obseruandum, quo in loco Deus omnes, qui
suo verbo non credunt, & iuxta illud non viuūt, habeat, nimirum quod eos tāquam pro-
phanos & fædisimos abominetur, donec resipiscant, & illorum corda purificentur fide.
Non enim vult mortem peccatoris, sed vt conuertatur & viuatur. Tertio, admoneat sin-
gulos, præsertim ministros verbi, hæc grauiſſima Pauli sententia, fidem, quam verbis do-
cent, vita & moribus exprimere, ne cum his seductoribus audiant abominabiles, immo-
rigeri & reprobi, & idem ipsis contingat, quod fabris arcæ Noë, qui cum alijs parassent ar-
eam, per quam à diluuiio liberati sunt, ipsi in diluuiio submersi perierunt.

CAPVT II.

Summa Capitis secundi.

Episcopus ea, quæ sanæ doctrinæ congruant, doceat, singulos sui officij admoneat, nimirum vt ea faciant omnes, quæ ipsorum ætati & conditio postulant: sit ipse alijs omnibus probatus typus & exemplar, ne aduersarij habeant, quod reprehendant in doctrinâ & moribus, præsertim cum ipsæ gratia Dei omnes ab impietate ad pietatis studium inuicet.

Ordo secundi Capitis.

Postquam in primo capite quales Episcopos eligi, quosque reprehendi veli, ostenderit Paulus: Nunc oportune in hoc capite primum Episcopum sui admonet officij (id quod supra tertiam huius Epistolæ propositionem feci.) Deinde per enumerationem de pia auditorum conuersatione & vita, quæ decet sanam doctrinam (quod nobis est quarta propositio) differit. Mox Episcopum iubet vt alios, tanquam omnis probitatis typus, præcedat. (quod ad tertiam propositionem retulimus.) Hu omnibus subnectit rationem generalem à causis efficientibus, & finalibus, vbi summam Euangelij, & causas iustificationis miro compendio completitur. Postremo, breui & exhortatoria conclusione caput hoc secundum claudit.

EXEGESSIS SECVNDI CAPITIS CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

A T tu loquere, quæ decent sanam doctrinam.

Tertia propositio est huius Epistolæ, cuius sensus hic est. Cum sana doctrina sit, quæ mentem à morbo, & la-

be peccati sanat & liberat, dum promissio Dei prædicatur, & acceptatur fide, par est, vt ea quoque doceas, quæ decent hanc sanam doctrinam, eamque ornant. Decet autem, vt mores & vitam ita forment, qui hanc doctrinam recipiunt, vt non solum pietas in mente resideat, verum etiam in moribus refulgeat. Tu igitur, vt mores & vitam recte instituant singuli, pro decore suæ ætatis, sexus & officij, exhortando effice. Hic duo obserua: Prius, quod non satis sit, si Episcopus tradat recte iustificationis articulum, nisi etiam sedulus sit in doctrinâ morum. Posterius, quod debeat Episcopus pro suo iure non obtemperantes seuerius castigare. Nam ad legitimam morum institutionem pertinet non solum doctrina, verum etiam correctio & castigatio in cessantibus.

Senes vt sobrij sint, graues, temperantes, sanæ fidei, caritate, tolerantia.

Per enumerationem exponit, quid sana doctrina in singulorum moribus & vita postulet: ac primum enumerat

virtutes, quæ senium pium potissimum ornât, atque eas præcipue commemorat, quarum oppositis vicijs, vt plurimum senes obnoxij esse cōsueuerunt. Inter has primo loco sobrietatem ponit, quæ ebrietati & temulentia turpissimo & nō raro in senibus vicio opponitur. Vt enim mēte ebrietate sopita omnia pietatis exercitia, quæ in senibus maxime vigere deberent, sopiātur oportet: Ita sobrietate vigiliq; mēte, in omnibus rebus honestis faciliū cursū esse, nemo nō fatebitur. Secundo loco grauitatē ponit, quā Græci σεμνότητα vocāt, nimirum, cum mores ita cōpositi sunt, vt nil cōspiciatur, nisi quod sapiat seriam quādam ac venerandam grauitatem. Huic virtuti opponitur delira senum multorū leuitas, & morum plusquā iuuenilis incōstantia. Tercio loco ponit temperantiā, quæ Græcis σωφροσύνη dicitur, de qua vide primū caput. Huic ex aduerso collocantur senū difficultas, morositas, & illa mentis temulentia, quæ facit vt senes repuerascere, ne dicam stultescere, videantur. Quarto loco vult, vt senes sint sanī, id est, puri & integri in fide erga Deū, caritate erga proximum, & tolerantia, sine qua nec fides nec caritas seruari possunt, præsertim cum senes multa quotidie videre cogātur, quæ offendūt. Hic obserua quam apposite tribus membrum perfectionem Christianam complexus sit Paulus. Primū membrum fides, sub qua cōprehendere oportet eas virtutes, quæ illi natura coniunctæ sunt, vt sunt spes, dilectio Dei, timor,

mor, inuocatio, atque gratiarum actio, & alia quas prima tabula requirit. Secundum membrum est caritas, quæ ad omnia præcepta secundæ tabulæ se extendit. Hæc enim maioribus reuerentiam exhibet, inferioribus parit, paribus æqua largitur. Breuiter, cuique suum, imo cuique de suo tribuit. Tertium membrum est paciētia, cum fidei tum caritatis quædam conferuat. Vt enim in paciētia sub cruce excutit fidem & caritatem; ita paciētia verbo Dei se subijcit, exercet, augeat & conferuat utramque.

Anus similiter ut in statu, qui sanctimoniam deceat, non calumniatrices, non multo vino seruientes, quæ honesta sunt doceant, ut possint instruere adolescentulas, ut maritos suos diligant, ut liberos ament, ut honestæ sint, puræ, domi manentes, bonæ, subiectæ suis viris.

Hoc est, anus seruent decorum sanctum in suis moribus, dictis & factis. Ponit autem primo loco huius decori genus, mox species subijciens. Prima species decori, quod requirit, est veritas, & suauitas linguæ, cui opponitur lingua calumniatrix, de cuius veneno & malo vide copiose Erasimum de lingua. Altera species decori est, sobrietas vitæ. Quid enim turpius esse potest in vetulis, quam ebrietas? Deinde vult eas, quæ honesta sunt docere, hoc est, vult eas esse honestatis magistras. An non Paulus Timotheo scribens inquit, Mulieri ut doceat non permitto, hic autem ut doceant aniculæ iubet? Respondet, publice docere mulieribus interdictum est, non autem domi. Porro, ea quæ sequuntur de mulierum moribus, potius opus diligentia habent ut fiant, quam explicatione ut cognoscantur.

Ne sermo Dei blasphemetur.

Generalis ratio præcedentium officiorum senum, anuum & adolescentularum, & deberet hæc ratio plus mouere homines, quam omnes diuitiæ, & pompæ totius mundi. Nam significat honestate morum ornari verbum Dei, & contra turpibus moribus scadari quodammodo, adeoque gloriam Dei, quantum in hominibus est, diminui.

Adolescentes similiter adhortare, ut sint modesti.

Requit ab adolescentibus *omni* *omni*, quæ in omnibus rebus seruat prudentiam, ut iam aliquoties dictum est, sed cur hanc solam requirit? nunquam potest esse sola, habet enim comites omnes virtutes, iustitiam, temperantiam, sobrietatem, veritatem, candorem, grauitatem, dexteritatem & alias, quas Paulus hic breuitatis gratia non enumerat, sed sub genere complectitur.

Per omnia præbens teipsum exemplar bonorum morum.

Pars tertiæ propositionis est de doctrina & moribus Episcopi, & est sensus: Tu qui alios doces, fac, ut eorum

quæ doces, sis auditoribus typus & exemplar, ut te intuentes habeant speculū rectæ formandæ vitæ. In primo autem dictum est quantum referat, ut qui docet alios, ipsa quæ docet, vita & moribus exprimat.

In doctrina integritatem, grauitatem, sanum sermonem, irreprehensibilem.

Est hic Eclipsis verbi, quæ satis hic obscuram orationem reddit, subintel- ligitur enim ostende, aut aliud simile.

Est autem generis in species distributio, dixit enim in genere, quod Titus debeat esse typus bonorum operum quæ docet, nunc illa bona opera recitat. Requirit integritatem, ut iuuenilibus corruptelis & illecebris non sinat se corrumpi. Continet autem integritas omnes virtutes, quæ modum seruant in dictis, factis aut gestibus apud alios. Requirit grauitatem, quæ ad omnem reuerentiam honestam componit adolescentum animos. Requirit sanum sermonem, & irreprehensibilem, ut singula suo loco dicantur: & caueatur, ne quid per temeritatem effutiat, quod reprehensione sit dignum.

Ut aduersarius reuereatur, nihil habens, quod de vobis dicat mali.

Tamen plures fines sunt, cur Episcopus his virtutibus studeat ut emineat, vnum tamē hic ponere satis esse duxit, qui merito Episcopum excitare debeat ad præstandum officium. Hic obseruandum quod dupliciter peccant ministri verbi scelerate viuētes. Primum enim mandatum Dei

violantes, iram Dei sibi thesaurifant. Deinde, alios ad peccandum liberius & securius suo exemplo inuitant: vnde & duplici pœna se dignos esse sciant. Hic locum habet doctrina de scandalo, de quo consulendi sunt loci Philippi.

Seruos hortare, vt suis dominis subij-
ciant sese.

Partes officij seruorum enumerat, ac primo loco suo more genus collo-
cat, nimirum subiectionem. Vnde
obseruandum quod Deus approbet gradus inter homines, vt alij possint esse domini, alij
serui, cōtra barbaricam *anabaptistarum*. Deinde discant hinc serui pij, quod ipso-
rum subiectio & opera seruilia placeant Deo, si modo ex fide fiant.

In omnibus placere studentes.

Hic genus pro specie ponitur. In o-
mnibus enim scilicet licitis, hoc est,
quæ lex Dei non improbat, alioqui magis Deo quam hominibus obtemperandum est.
Exemplum sit Daniel & Ioseph, & alij multi pij, qui impijs etiam dominis præstiterunt
summam obœdientiam, sed vsque ad aras, vt dici solet.

Non responsores.

Hoc est, serui debent absque omni
contumacia benigne omnia agere,
& non proterue imperio dominorum suorum contradicere. Proterua enim dicacitas, nō
solum irritat dominos ad iram, verum etiam arguit animum plenum maleuolentia, & fi-
de prorsus vacuum.

Non suffurantes.

Debent serui dominorum suorum
bona augere, nihil per dolum furri-
pientes, id quod in seruis vulgarissimū putatur.

Sed fidem omnem ostendentes.

Antithesis est superioris membri.
Requirat enim, vt fidelitatem præstent
serui in omnibus, non ad oculum seruientes, vt plerique facere consueuerunt. Rationem
pulcherrimam & verissimam his subiungit Ambrosius, inquit: Nemo fidem Dei custo-
diens, infidelis potest esse hominibus.

Vt doctrinam seruatoris nostri Dei or-
nent in omnibus.

Efficacissimum hoc argumentum
ad retinendum omnes in officio esse
deberet. Et tamen generalis ratio su-
periorum hypothesium esse videtur, tamen potissimum in eruditionem & cōsolationem
seruorum hoc loco adhibetur. Nā & docet seruos, quod ipso-
rum seruiles operæ placeant Deo, ne abiectiora, & quæ parum decora videntur, refugerent, consolatur eos & monet,
quod doctrina seruatoris nostri illa ipsa seruii obœdientia ornetur, vt in speciem quod
agitur à seruis, contemptibile esse videatur: atque ita fides non solum bonorum operum
effectrix est, verum etiam facit, vt ipsa opera Euangelio ornamento sint, quare nullum
maius operum decus esse potest.

Apparuit enim gratia Dei salutaris omni-
bus hominibus, erudiens nos, vrabnegata
impietate, & mundanis cupiditatibus, so-
brie, & pie, & iuste viuamus in præsentī se-
culo, expectantes beatam illam spem, & ap-
parationem gloriæ magni Dei, ac Saluato-
ris nostri Iesu Christi, qui dedit semetipsum
pro nobis, vt redimeret nos ab omni iniqui-
tate, & purificaret sibi ipsi populum peculia-
rem, sectatorem bonorum operum.

Superioribus hypothesibus dere-
cte, vt decet sanam doctrinam, for-
manda vita, efficacem rationē, eamq;
communem, nimirum à fine profes-
sionis nostræ, & redētionis per Chri-
stum præstite subiicit. Summa autem
rationis hoc Enthymemate absolui-
tur. Deus ex mera sua gratia ideo de-
dit filium liberatorem, vt nos liberati
à peccato, sobrie, & iuste, & pie viu-
amus, expectantes promissa bona. Er-
go par est, modo velimus promissa bo-
na consequi, vt ita viuamus, quemadmodum nostræ vocationis ratio postulat. Obseruan-
da in primis doctrina, eos quidem qui vane de fide gloriantur, citra morū emendationem
arguens vanitatis, pios vero confirmans & vrgens, vt in pietatis studio, postquā Christū
recte didicerunt, perseuerent. Nam is demū beatus iudicabitur, qui vsque ad finem perse-
uerauit.

uerauerit. Nō enim ita liberati sumus à iure legis, quæ perpetua voluntatis Dei norma est, ut postea liceat nobis impietati, & carnalibus desiderijs indulgere: verum potius, ut totis viribus bellum indicamus vniuersæ viciorū cateruæ, muniti panopolia Christiana, cōtra omnes insultus Diaboli, carnis nostræ, & improbitatis mūdi. Hi tres veluti iurati nostri hostes nunquā stertunt, sed perpetuo stant in armis ut incautos obruant, & obrutos perdāt. Atque hæc est summa præsentis rationis. Verū quia in ipsa, tum summā totius Euangelij, tum vitæ Christianæ regulam paucissimis verbis sanctissimoque cōpendio cōplexus est Paulus, volo singulas partes huius præclaræ ac plusquam aureæ sententiæ excutere, ita futurum spero, ut causas iustificationis nostræ, modum & finem luce clarius perspiciamus.

10 GRATIA DEI, hoc est, Euangelium de Iesu Christo, quem Deus pater ex mera grātia & misericordia mundo dedit Saluatorem. hæc enim omnia gratiæ nomine hic intelligenda sunt. Habes itaque hoc loco primum causam antegressam seu *αὐτοῦ τοῦ σωτῆρος* salutis generis humani. Habes etiam causam instrumentalem, per quam offertur salus, nimirum Euangelium: habes itidem materiam, nimirum Christum Dominum, quem gratiæ offert, quem Euangelium prædicat. Hic obiter obseruandum discrimen Legis & Euangelij à proprijs effectibus sumtum. Euangelium est salutaris doctrina, id est, salutem nuncians et offerens. Lex vero, quæ iram operatur, mortem & damnationem nunciat. Cum dicit, 20 APPARUIT, significatur clara salutis prædicatio, non obscura, qualis fuit in veteri testamento, quando involuta erat typis & vmbribus, paucis quibusdam ex vnica Iudæorum genere obscure cognita, quantum tum satis erat credentibus in salutem. Sequitur 6 M N I B V S

30 HOMINIBVS, quod cum contra Iudaicum errorem, existimantium Messiam ad se solos pertinere, tum etiam contra tentationem de particularitate adiectum est. Gratiæ enim omnibus offertur. Si quis itaque eius non fuerit particeps, propria culpa hoc euenit, non gratiæ illucescentis instar Solis toti terrarum orbi.

UT ABNEGATA IMPIETATE, ET MVNDANIS CONCVPISCENTIIS, his verbis duo docet pios, qui volunt esse particeps illucescentis gratiæ. Prius est, quid omittere eos oportet. Posterius quid facere deceat, quæ duo Christianorum bene viuendi regulam continent. Porro, ea quæ omittere oportet, duobus generibus cōplexus est Paulus: Alterum impietas est: alterum mundana concupiscentia. Sub impietate, ut sub genere, omnia cōmissa peccata immediate contra Deum collocantur, ut sunt superstitio, diffidentia, vacuitas timoris Dei & fidei, idololatria & reliqua peccata, quæ aduersus primam tabulam committuntur. Sub humana concupiscentijs ponito inobedientiam, iram, conuitia, lites, & mulatones, libidines, furta, mendacia & alia carnis opera, quæ ad Galatas 5. recitantur, & hic breuitatis gratia in generis ambitu contineri intelliguntur. Atque hæc prima pars regulæ Christianæ vitæ est, quam qui negligit Christianus esse non potest. Quare vnusquisque suæ salutis sit memor, & tandem euigilet & relinquat mortis opera, nemo seipsum decipiat, qui facit peccatum, seruus est peccati. Huc pertinet Fulgentij sanctissima admonitio dicentis: Relinquit iniquas cogitationem suam, qua de peccatorum remissione desperat, & secundum Prophetæ dictum, conuertatur ad Dominum, quia multus est ad ignoscendum. In hoc multo, nihil deest, in quo & omnipotens misericordia, & omnipotentia misericors est. Deinde quid faciendum pijs dum viuunt in hac societate, tribus membris abfoluit, quæ membra, quæ generalia sunt, pro suis speciebus, quæ ad Galatas & alijs locis recitantur, collocantur. SOBRIETAS cōplectitur omnes virtutes, quæ nos ipsos attingunt, ut sunt sobrietas mentis, & vitæ modestia, affectus placidi, temperantia, &c. vide supra in primo capite declarationem huius vocis. IUSTITIA omnes virtutes, quibus cum proximo agendum est, hoc loco continet. PIETAS porro cultum Dei vniuersum, ut timorem, fidem, dilectionem, patientiam, inuocationem, gratiarum actionem, &c. sua cōplectitur latitudine. Obseruandum hic, quam miro cōpendio vitam & mores Christianos cōplexus sit Paulus. Dignus proinde hic locus est, non dico ut aureis literis scribatur, sed potius ut intimis penetralibus cordis insculptus, perpetuo nostri officij nos admoveat, & ad vitam nostram professionem dignam excitet.

IN HOC SECVLO, hoc addit, quia non satis est vno die aut breui tempore recte viuere. Vocatio enim nostra sanctam vitam, eamque perpetuo duraturam requirit. Sequitur fructus pietatis, nimirum ut res speratas & creditas, videlicet æternam beatitudinem & quæ illi adiuncta sunt bona consequamur, per aduentum Saluatoris nostri. Posuit enim metonymia hebraica spem pro rebus speratis. Hic obserua, confirmari fidem aduentus Christi ad iudicium, resurrectionis mortuorum & vitæ æternæ. Hæc enim vita cōtingit per aduentum Christi, quod fieri nequit sine resurrectione. Temporis circumstantia subiungitur, quæ est apparitio gloriæ magni Dei, id est, aduentus gloriosus, non humilis.

lis, qualis prior aduentus fuit in carnem. Epitheton Magni, adiecit vt non patrem maiorem filio doceret, quemadmodum impij Arriani sacrilege mentiuntur, verum vt significaret Christum nostrum, magnum satis ac potentem esse ad promissa prestanda, ne quis carnis secutus imaginationem, de his promissis Dei dubitaret. Debent enim excludi prorsus de causis naturalibus disputationes, quoties salutis nostrae negotium agitur, & statuendum, quod nihil sit impossibile apud eum, qui omnia ex nihilo condidit. Quare potius submittamus nos verbo Dei, & dicamus cum virgine matre: Fiat nobis secundum verbum tuum. Quis autem sit ille magnus, indicat, cum subiungit: Et Saluatoris nostri, nam vtrumque epitheton, videlicet magni Dei & Saluatoris ad Christum referendum est, nec parum consolationis haec epitheta afferunt pijs mentibus. Prius enim monet, quod possit hic Saluator prestare quod promiserat, vt qui magnus & omnipotens Deus exultat. Posterius docet quod velit illud ipsum prestare, quod promiserat. Nam se nostrum Saluatorem esse fatetur. Non ergo veniet hic iudex, damnaturus credentes, sed seruaturus, vniuersa incredulorum turba lussa in ignem aeternum discedere. Modus, quo Saluator est factus, sequitur: *QUI DE- DIT*, inquit, SE IPSUM PRO NOBIS. Est enim victima factus pro nobis. Singula verba singularem Emphasis habent. Ille magnus Deus dedit non argentum, sed seipsum in mortem, vt sua morte mortis imperium destrueret, idque non pro benemeritis, sed pro nobis in gratis, proditoribus & peccati mancipijs. Venerandum potius quam scrutandum mysterium. Hic conquiescat caro, ac fides nitatur promissis huius seruatoris, ita futurum est, vt quod caro non percipit, spiritus eo fruatur, per eundem nostrum seruatorem Iesum Christum. Finis sequitur, *VT REDIMERET*, &c. hic multa obseruanda sunt. Primum, quod sine morte Christi nulla sit redemptio. Secundo, quod non ab vno peccato tantum, sed ab omni iniquitate, id est, ab omni peccato, nimirum originali & actuali, magno & paruo. Nam cum peccatum iniquitas est, vt definit Ioannes, & Christus redemit ab omni iniquitate, sequitur quod soli Christo omnis remissio peccatorum debeatur. Tercio, destruitur hic, Primum error eorum, qui Christum passum solummodo pro originali peccato docuerunt, nos autem alia debere satisfactionibus, nescio quibus, abolere. Deinde etiam error Papistarum hic confutatur, qui operibus suis tribuunt honorem Christo debitum, quare nulla superbia, neque maior, neque magis abominabilis esse potest. Quarto hic admonemur de fuga peccatorum. Quid enim indignius tanta redemptione esse potest, quam ea sprete peccatis indulgere, quod nihil aliud est quam redemptionem oblatam conspurcare & contemnere. Redemptionis finis sequitur, *VT PURGARET SIBI POPULUM*, Hic redemptionis finis aculeos habet ad sancte formandam vitam acutissimos. Primum enim purgandi verbum monet, nequaquam decere, vt nos qui sanguine precioso Christi purgati sumus a peccato, rursus nos peccatorum sordibus maculemus, quod nihil aliud est quam Christi preciosum sanguinem pedibus conculcare, quare nullum sacrilegium execrabilius esse potest. Deinde additur, *SIBI IPSIS*, significans nos non amplius esse nostros iuris, sed ipsius imperio, cuius sanguine sumus redempti, obnoxios. Quare decet, vt iusta liberatoris nostri ex animo faciamus excusso iugo seruitutis, quo premebamur sub regno Satanæ. Porro populum peculiarem vocat, Græce significantius *ἐκλεκτον*, eum qui, vt res sui domini tantum curet, ab ipso Domino è numero aliorum electus est. Non ergo debet hic populus rebus Domini sui neglectis, alijs populis esse similis, qui ea quæ caro & mundus suadent, facit potius, quam quæ Deo placent. Postremo addit, *SECTATOREM BONORVM OPERVM*. Græca vox ardentissimum zelum requirit ad prestanda opera bona: Non itaque par est esse segnes, sed feruidos & acres ad prestanda quæ Deus requirit opera. Obseruanda proinde hoc loco non solum necessitas bonorum operum, verum etiam fuga voluntarij peccati. Vbi enim talis feruor est, & ardens zelus pietatis, iusticiæ & sobrietatis, ibi voluntarium peccatum nullum adesse potest. Nam vbi voluntarium peccatum est, ibi Spiritus sanctus non est. Vbi autem Spiritus sanctus non est, ibi nec fides esse potest. Vbi non est fides, ibi nihil est rectum, nihil Deo placens. Ex his itaque consequitur, nulla posse adesse bona opera, vbi peccatur voluntarie. Hæc igitur alta mente reponenda sunt de fine redemptionis seu regenerationis, quo etiam spectat illa ad Ephef. 2. sententia: Gratia estis seruati per fidem, & hoc non ex vobis, Dei donum est, non ex operibus, ne quis gloriatur. Ipsi enim sumus factura, creati in Christo Iesu ad bona opera, quæ præparauit Deus, vt in ipsis ambulemus. Refrenemus igitur voluntatem carnis, & subiugemus ipsam magis ac magis imperio Spiritus, petamus auxilium à Deo contra insidias Diaboli, carnis importunitatem, & mundi improbam conuersationem, ne his victi excutiamus fidem, qua amissa, nihil præter extremam perniciem reliquum est.

Hæc

Hac loquere & exhortare. Conclufiuncula est superiorum hypotheseum, in qua suum Episcopum excitat Paulus ad seriam diligentiam in officio præstandam. Loquere, id est, doce ignauos sanam doctrinam. Hortare, scilicet desides, quos docuisti.

Reprehende cum omni imperio.

Scilicet non obsequentes doctrinae & admonitionibus. Habet enim quilibet pastor tria genera hominum, nimirum Ignaros, quos docere oportebit: Desides, qui calcaribus yrgendi sunt: Inobedientes & contumaces, qui sunt seuerius obiurgandi. Hic ergo monetur Episcopus & quilibet pastor, ut recte faciat sermonem Domini, & singulas eius partes recte applicet, ut omnes fiant, ut supra dictum est, sani in fide, dilectione & patientia. Cum omni imperio, ideo adiectum arbitror, ut Episcopus cogitet, se fungi vice Christi. Quare non decet Episcopum, tanquam priuatum hominem, segnius aut mollius agere, sed tanquam Legatum summi imperatoris, cum autoritate omnia, quæ requirunt officium, facere.

Nemo te contemnat.

Hac huius conclusionis appendice, cum ipsum Titum, tum Cretenses sui monet officij. Titum quidem, ut agat omnia, siue doceat, siue hortetur, siue obiurgat, ut nullus possit eum merito contemnere, neque propter vitam, neque propter doctrinam, quod sit, dum omnia sobria grauitate, & graui sobrietate (sine quibus autoritate intercidere necesse est) quasi cõdiuntur. Cretenses vero, ut non aspere neque maliciose accipiant obiurgationes, verum potius obiurgati emendent se, ac in viam redeant, scientes, quod non ipsorum ignominia, sed salus quaeratur. Hic primum obseruent omnes ministri verbi, ut caueant ne sibi ipsi sint causa contentus, id quod (proh dolor) in non paucis accidit, quorum alij potationibus, alij scurrilibus sermonibus, alij leuitate morum & inconstantia, alij alijs modis sibi & ministerio accerunt ignominiam, digni potius ut haris quam atis præficerentur. Deinde, monentur auditores, ut in præcio & honore habeant eos ministros, qui grauitate & fideliter opus Domini faciunt, in salutem commissi sibi gregis Christi.

CAPVT III.

Summa tertij Capitis.

Subditi superioribus debitam præsentent obedientiam, omnes vicij relictis, officia caritatis mutua sibi inuicem exhibeant, memores & quales antea ipsi fuerint, & quales nunc sint ex benignitate Dei. Contentiones sophisticas, ac hereticos admonitos vitent.

Ordo Capitis tertij.

Artissimus ordo est. Postquam enim in secundo capite hypotheseos quasdam enumerasset de pie formanda vita, hic oportune ex Rhetorum præscripto, eas omnes ad certas theses, nempe duas reuocat. Quarum prima est, Omnes magistratui obedientiam præsentent. Posterior, omnes colant inter sese mutuam dilectionem, & inuent se mutui officij. Sed si priorem conferas cum posteriori, erit eius quædam hypothesis, atque ideo illam separatim huius Epistolæ quartam propositionem, sub qua complexus sum cum thesi de obedientia erga magistratum, omnes superiores hypotheseos. Huic thesi subiungit confirmationem geminam, mox breuem conclusionem addens, atque hæc est PRIMA pars huius capitis, constans propositione, confirmatione, & conclusione. SECUNDA pars capitis est, de vitandis questionibus sophisticis, quam fecimus supra quintam huius Epistolæ propositionem. Huic confirmationem addit, ac ita secunda pars capitis constat propositione & confirmatione. TERTIA pars capitis est, de vitandis hereticis, quam partem supra fecimus sextam propositionem huius Epistolæ, addit & huic rationem, atque ita fit bimembris, constans propositione & confirmatione. Quæ sequuntur sunt familiaria quædam & salutationes, quibus consuetum est claudere Epistolæ.

EXE-

EXEGESIS TERTII CAPITIS CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

A DMONETO ipsos, vt principatibus & potestatibus subiecti sint, vt obtemperent.

Ita, qui magistratum civilem è medio sublatum esse volunt.

Obserua hic primum quod Christiani debeant obœdientiam magistratui, de qua re vide Locos Philippi. Secundo, confutantur hic Anabapti-

Vt ad omne opus bonum sint parati, ne de quoquam male dicant, ne sint pugna- ces, sed modesti, omnem exhibentes man- suetudinem erga omnes homines.

In hac thesi superiores secundi ca- pitis hypotheses contineri dixi, quæ collatione contrariorum amplifica- tur, vt modum mutuorum officiorum expressius deliniret Apostolus. pri- mum enim sublatū vult contemptū proximi, qui à superbia ortū trahit. Deinde lites, quæ ex eadem radice pullulant. His opponit humanitatem & mansuetudinem, quarum Prior humanitas *ἀνθρώπινα* Græcis est, quæ proprie virtus est, ex sincero cordis affectu manans, & ratione affectibus minime turbata. Hæc omnia in meliorem partem accipit, non sequens *ἀπὸ τοῦ θυμῶνος*, ideoque fouet proximū, & non propter leuia errata vel contemnit vel rejicit. Posterior, mansuetudo est Græcis *μεσότης*, quam Plato definit tranquillitatem & statum mentis, qui efficit vt qui illa præditus est, non facile commoueat. Obseruandum itaque hoc loco, quod, quemadmodū superbia siue contemptus proximi & lites, mutua officia di- lectionis impediunt: Ita eadē promoueant & alant humanitas & māsueto. Nota distri- butionis ad status & conditiones hominum referenda est. Nullus enim status, nulla homi- nis conditio impedire debet, quo minus humanū & mansuetum te præbeas erga omnes.

Nam eramus & nos aliquando amentes, immorigeri, errantes, seruientes cupiditati- bus & voluptatibus varijs, in malitiā & inui- dia degentes, odiosi, alij alios odio prose- quentes.

Quare ad fouendam mutuam dilectionem, non pa- deramus, vel vt leuia contemnimus. Quare ad fouendam mutuam dilectionem, non pa- rum facit propria vicia cōsiderare. Nam ea mox nos mouent, vt mitius agamus cum alijs, quos videmus in eodem nobiscum herere luto. Ex hoc ergo loco obseruanda sunt hæc in- primis. Primum, cōscientia propriorum scelerum nos ad parcendum alijs inuitet. Secun- do, priora scelera pios in officio contineant, ne vel superbiant ob dona collata, vel securi- tati se rursus dedant. Terrio, qualēsnam simus extra Christum, nimirum extreme miseri, ostenditur. Tribuit enim septem attributa ijs, qui sunt extra Christum. Primum enim a- mentes seu stultos eos appellat. Vere enim stulticia est omnis sapientia carnis sine noticiā Christi. Secundo, vocat immorigeros, inobedientes. Nam sine Christo nec Deo vlla nec homini vera obœdientia præstari potest. Terrio, vocat errantes. Aberrat enim à vera salu- tatis via omnis, qui ignorat Christum salutis viam. Quarto, seruos cupiditatum & volup- tatum appellat, eo quod spiritus imperio nō sint subditi, sed carni solummodo, quæ ea quæ- rit, quæ sibi suauia esse videtur. Quinto, eos in malitiā & inuidia degere asserit. Huc enim impellit domesticus hospes, peccatum originis, non dōmitum ac repressum lege Dei per Spiritum sanctum. Sexto, odiosos appellat, dignos odio propter scelera & turpitudinem. Septimo, inuidentes sibi inuicem. Hic obseruandum est, quod Paulus non solum hac de- scriptione depingit impios nondum conuersos ad Christum, sed etiam hortari credentes vult, vt virtutes, quæ his opponuntur vicijs, sectentur, nimirum vt sint non stulti iam, sed in Christo prudentes, non inobedientes sed obœdientes, atque ita de cæteris.

At postquam bonitas & humanitas ap- paruit seruatoris nostri Dei, non ex operi- bus iusticiæ, quæ fecimus nos, sed ex sua mi- sericordia seruauit nos, per lauacrum rege- nationis & renouatioem Spiritus san- cti, quem effudit in nos copiose, per Iesum Christum seruatorem nostrum, vt iusti-

Secunda ratio propositionis sumta à redemptionis & regenerationis fini- bus, cuius summa est. Nos sumus re- demti, regenerati ac iustificati gratis. Ergo par est, vt vitam & mores insti- tuamus, hac redemptione, regenera- tione & iustificatione dignos. Verum nunc ideo breuius hanc sententiam

fieri

ficati ipsius gratia, hæredes efficeremur secundum spem vitæ æternæ.

explicabo, quia præcipua eius mēbra in 2. cap. attigi. Primo loco causas salutis, nō in nobis, sed in Salvatore nostro

Deo collocat, nimirum bonitatem, & misericordiam, de quibus in 2. cap. dictum est. Deinde occurrit obiectioni iusticiariōrū & Phariseōrū de operibus, inquiens: Non ex operibus iusticiæ, quæ faciebamus nos. Hic duo observa. Prius, quod opera non sint causæ iustificationis nostræ, nec merita. Posterius, quod Paulus hic ab exemplo argumentetur, quasi dicat, cum Deus nobis sine nostris operibus & meritis ex mera bonitate tantam salutem præstiterit, dignum est vt nos, ipsius filij, patris exemplum secuti, hominibus qui nihil nobis boni fecerunt, beneficiamus. Huc Christi exhortatio pertinet: Estote misericordes, sicut pater, &c. Pignus & argumentū donatæ salutis addit, nimirum Baptismum, quem vocat lauacrum regenerationis, metonymia Hebraica. Nam symbolon pro re posuit. Porro hæc periphrasis Baptismi multiplicem doctrinam continet. Primū enim, quæ sint Christi beneficia, indicat, nimirum ablueri à peccato, & regenerari ad vitā æternam. Secundo, docet quale sit sacramentum Baptismus, nimirum quod sit eiusdem ablu-tionis & regenerationis, quæ fiunt per Christū, sigillum & symbolon. Tertio, monet nos fidei, sine qua Baptismus nihil iuvat. Quarto, admonet nos fugæ peccati, quæ fit per regenerationem, hoc est per mortificationem carnis, viuificationem spiritus, vnde merito ad mutuam dilectionē moueri deberemus. Vis Baptismi, in quo sita sit, exprimit, cum addit renouationem Spiritus sancti. Non enim aqua virtutem abluendi spiritualiter, & regenerandi vim vllā habet, sed Spiritus sanctus virtus est, qui facit vt in Christū credamus, qui nos sanguine quidem abluit & morte mortificat, & resurrectione viuificat, de qua re agit hic Paulus. Hunc spiritū dicit effusum opulente, qui est causa adiuuans nos in hac vitā imbecillitate, vt possimus in pietatis studio pergere. Deus enim misericordia sua saluos nos fecit per Christum, cuius gratia renati, Spiritum sanctum accepimus abunde, qui nos iuuat ad præstandam Deo obediētiā. Vnde obseruandum est, quod quicquid boni in Christianorū vita appareat, id totum huic radici, quæ est Spiritus sanctus, tribui debeat.

Fidelis sermo, & de his volo te asseuerare, vt studeant bona opera tueri, qui crediderunt Deo.

Conclusio est primæ partis huius capitis, constans cōprobatione & repetitione. Cōprobatione enim exigit serium studium & setiam curam

doctrinæ propositæ. Repetitione vero ipsam propositionem rursus ponit ob oculos.

Hæc sunt honesta & vtilia hominibus.

Rationem ab honesto & vtili, quæ duo maxime hominem trahere solent, attexit.

Stultas autem quæstiones & genealogias & contentiones ac pugnas legales cohibe.

Hæc est quinta huius Epistolæ propositio. Non hic prohibet Paulus quærere, quæ ignoramus, vtilia, sed stultas, re, quæ ignoramus, vtilia, sed stultas,

id est, nihil conducendas ad pietatem, aut vitam formandam, fugiendas quæstiones monet. significans Episcopum in omnibus debere vtilitatem quærere, vtilitatem, inquam, quæ sita est in sana doctrina, & honestis moribus. Pugnæ legales sunt contentiones de lege & ceremonijs, imo etiam de iusticia legis.

Sunt enim inutiles & vanæ.

Ratio huius quintæ propositionis, inutiles & superuacue quæstiones sunt

fugiendæ. Hæc ratio monet pium concionatorem, vt nihil quærat, nihil doceat, nisi quod ad pietatem & vitam formandam conducit.

Hæreticum hominem post vnam & alteram admonitionem vita.

Sexta & postrema huius Epistolæ propositio. Huc pertinet præceptum Domini: Cauete à falsis Prophetis.

Obseruandum hoc loco Pauli præceptum, vt relinquamus vanos disputatores & quæstionarios, qui summum decus esse putant, intricatis & vanis quæstionibus ac sententijs perperam detortis, sanam doctrinam obscurare.

Ratio propositionis ab inutili summa. Frustra enim laborat, qui obstinatum hæreticum in viā reuocare studet.

Sciens quod euersus sit, qui eiusmodi est, & peccat, vt qui suo pte iudicio sit cōdemnatus.

Cum

Cum misero Arteman ad te aut Tychicum, stude venire ad me Nicopolin, nam illuc decreui hybernare. Zenam legisperitum & Apollo sedulo deducito, ne quid illis desit. Discant autem & nostri bona opera tueri ad necessarios usus, ut non sint infrugiferi.

Hæc familiaria sunt, nec opus habent explicatione, nisi quod addit, ut discant nostri bonis operibus præse ad necessarios usus. Vult proinde omnes pios exemplo suo docere, humiliter agere cum omnibus, præcipue autem cum domesticis fidei, videlicet ut non sint infrugiferi, sed ut fides suum fructum afferat.

Salutant te, qui mecum sunt, omnes. Saluta eos, qui diligunt nos in fide.

tales Apostolicæ salutationes pios, ut verbis, & factis, & affectibus studeant absentibus prodesse.

Gratia Dei cum omnibus vobis, Amen.
iam nos ad pia vota excitare debebit, Amen.

Quarta & postrema Epistolæ pars est, in qua commendatur nobis affectus pius erga absentes. Monent enim Ut à voto incept: ita & voto claudit suam Epistolam Paulus, quod et-

ARGVMENTVM IN EPISTOLAM PAULI AD PHILEMONEM.

ANTEQVAM EXEGESIN AGGREDIAR, PAUCA MEO MORE, DE OCCASIONE Scriptionis, de quæstione principali, seu statu, de summa, ac tractationis ordine dicam.

OCCASIO.

Occasio huius Epistolæ ad Philemonem scriptæ hæc fuit. Onesimus seruus Philemonis fugitiuus venit Romam ad Paulum: cui, postquam ab eo institutus est, ministrauit in carcere. Cum igitur Paulus videret Onesimum mutasse mores, remittit eum ad Philemonem, non sine singulari commendatione.

QVÆSTIO.

Quæstio principalis ex trium rerum comparatione elicitur, ex triplici persona, ex re ipsa, quæ euenerat, & ex conatu, & fine scriptionis. Paulus & Philemon personæ beneuolæ, amicæ, & familiares sunt, item, Paulus & Onesimus, sed Onesimus & Philemon nequaquam. Res ipsa, offensio est ob furtum, & discessum Onesimi. Conatus, ut offensio Philemon recipiat in gratiam ministrum suum Onesimum. Proinde quæstio est, an Paulus fugitiuum seruum Onesimum Philemoni domino ipsius offenso commendare debuerit nec ne: hæc quæstio qualitatibus est, & generis suæ forij.

Summa.

Paulus Philemoni fugitiuum seruum Onesimum remittit, quem illi commendat, rogatque ut ipsum non solum seruum frugi, sed etiam ut fratrem in Christo carissimum, imo tanquam propria viscera complectatur.

Tractationis ordo.

Quingue

Quinque sunt partes huius Epistolæ. Epigrapha, exordium, propositio, confirmatio & clausula epistolariæ.

Epigrapha, exordium, propositio, confirmatio & clausula

EXEGESIS HUIUS EPISTOLÆ CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

PAVLVS vinctus Christi Iesu, & Timotheus frater.

Qui aliàs se Apostolum Iesu Christi, hic se eiusdem vinctum appellat, propterea quod suæ legationis nomi-

ne vinctus fuerit. Vnde duo colligamus, Primum, crucem prædicationi Euangelij cõiunctam esse. Deinde, nequaquam ignominiosam esse crucem pro Euangelio susceptam, imò potius honorificam, ad eò vt pius homo eam pro honoris titulo vsurpare possit. Nam cruce conformes redduntur pij imaginis filij Dei.

Philemoni dilecto & cooperario nostro, & Apphia dilectæ & Archippo commilitoni nostro, & quæ domi tuæ est Ecclesiæ.

Altera pars epigraphæ, continens Primum nomē eius cui scribitur. Deinde, affectū Pauli erga ipsum, quem dilectum appellat. Tertiò, officij titulum subiungit, vocans eum coopera-

rium. Vnde significatur, quod Philemon fuerit minister Euangelij, aut fortè præclarus ciuis, qui sua diligentia & sumtibus Apostolus iuuerit, ac cum illis Euangelium propagare studuerit, sed prior sententia mihi magis arridet. Nam in multis locis Paulus ministros Euangelij vocat *cooperarios*. Discamus ab exemplo Philemonis, quod cuiuslibet pij hominis domus debeat esse particularis quædam Ecclesiæ, in qua paterfamilias, & materfamilias doctoris munere fungi debeat.

Gratia vobis & pax à Deo patre nostro, & Domino Iesu Christo.

Vsitata salutatio Pauli hæc est, continens summa Euangelij beneficia. Gratia fauor Dei est, qua nos in filio

dilecto complectitur. Pax est nostri reconciliatio cum Deo. Vtraque à Deo patre proficiscitur, idque per Dominum nostrum Iesum Christum, vt omnia humana merita conticeant. At tum demum huius gratiæ & pacis reddimur participes, quando firma fiducia in Christum recumbimus. Proinde optans Philemoni gratiam & pacem, simul ei optat fiduciam Mediatoris, & quæ cum ea natura coniuncta sunt, atque ad eam requiruntur.

Gratias ago Deo meo, semper tui mentionem faciens in precibus meis, cum audiam tuam charitatem ac fidem, quam habes erga Dominum Iesum, & erga omnes sanctos, vt communicatio fidei tuæ efficax fiat, vt agnoscatur quicquid boni est in vobis per Christum Iesum.

Exordium hoc gratulatorium est, constans tribus partibus, propositione, ratione, & complexione. Quia autem propositio paulò turbator est, in hunc modum illustrari potest. Gratias ago Deo meo, quod audiam tuam fidem in Christum, & dilectionem ergo omnes sanctos, semper mentionem tui faciens in precibus meis, precor, vt communicatio fidei tuæ efficax sit in cognitione omnis boni, quod est in vobis in Christum Iesum, hoc est, vt fides tua efficacem se ostendat in omnibus rebus bonis in Christi laudem & gloriam. Fidei autem communicatio dicitur, cum non latet intus ociosa, sed per veros effectus se profert ad homines, atq; ita hæc propositio Pauli totam vitam Christianam complectitur, quæ ad sex capita reuocanda est, quæ sunt, 1. Fides in Christum. 2. Dilectio ergo proximum. 3. Gratiarum actio. 4. Oratio. 5. Fructus fidei in omni bono opere. 6. Finis omnium gloria Christi.

Gratiam enim habemus multam, & consolationē, ob dilectionē tuam, quod viscera sanctorum refocillantur per te frater.

Ratio est ab adiunctis personæ sumpta. Tua in sanctos caritas, & cura quæ eos complecteris, mihi gaudium & consolationi est, igitur merito pro te gratias ago Deo, oroque, vt tua fides veros fructus proferat in gloriam Christi. Hinc ministri Euangelij discant, sui officij esse congaudere gratiasq; agere, quoties fidei fructus in sanctis percipiunt, tum etiam stimulos addere, vt in incepto cursu properent magis. Nullus enim

Kkk

enim adeo perfectus est in hoc mundo, quin opus habeat quotidiano incremento.

Quapropter, quamvis multam in Christo fiduciam habeam imperandi tibi, id quod officij tui erat, tamen propter charitatem potius rogo, cum sim talis, nempe Paulus senex, nunc autem etiam victus Iesu Christi.

bus. Alterum, quod non habeant ius præcipiendi, nisi *τὸ ἀντικεινόν*, idque in Christo Iesu. Habent enim ministri Euangelij potestatem sibi à Deo donatam in ædificationem, & non in destructionem.

Rogo te pro meo filio, quem genui in vinculis meis, Onesimo, qui tibi aliquando inutilis fuit, nunc tibi & mihi utilis est, quem remissi.

inde à personæ adiunctis, & collatione per proleptin rationem atexit. Poterat enim Philemon ægre ferre sibi furacem seruum remitti. Quare facta collatione iam alium eum esse dicit. Decet enim ut Christiani mores sua professione dignos induant.

Tu autem eum, hoc est, mea viscera suscipe.

æstimare debeat hominis ad Deum conuersionem.

Quem ego volebam apud me detinere, ut pro te ministraret mihi in vinculis Euangelij.

mus, quæ officia debeamus eis, qui nomine Euangelij affliguntur.

Sed absque tua sententia nihil volui facere, ne velut ex necessitate bonum tuum esset, sed spontaneum.

Necessitas hic voluntati opponitur. *τὸ ἀπαθὲν* beneficentiam significat. Fluit proinde hoc dictum Pauli ex generali doctrina, nempe quod nihil placeat Deo nisi ex animo spontanea proficiatur.

Nam propterea forsitan secessit ad tempus, ut æternum eum reciperes.

consilium serui fugitiui ut rediret ad dominum, ac ei postea perpetuo seruiret. Verum quia hic fuit euentus, dicitur Onesimus ideo secessisse.

Non iam ut seruum, sed supra seruum, nempe fratrem dilectum maxime mihi, quanto autem magis tibi & in carne & in Domino.

rum etiam in carne. Nam membrum vile in tua familia existit.

Si igitur me habes consortem, assume ipsum tanquam me.

reieceris, me quoque reijcies. Quare si vis me consortem tui, non poteris hunc communem nostrum fratrem reijcere.

Complexio occupatione figurata, sensus hic est. Possem tibi imperare, cum quia senex sum, tū quia victus Iesu Christi: Tamen tua caritas facit, ut malim rogare, ut facias *τὸ ἀντικεινόν*, id est, quod te decet. Ex hoc loco duo discant ministri Euangelij. Vnum, summa comitate agere cum homini-

Hæc Epistolæ principalis est propositio, duplici ratione exornata. Nam Primum cur eum commendat, indicat, nempe quia filius est, quem genuerat prædicatione Euangelij. Deinde quare eum commendat, indicat, nempe quia filius est, quem genuerat prædicatione Euangelij. Deinde quare eum commendat, indicat, nempe quia filius est, quem genuerat prædicatione Euangelij.

Induit Onesimum sua persona, ut sit Philemoni commendatior. Hinc discet, quanti pius Euangelij prece

Hoc plurimum facit ad molliendam iram Philemonis, quod audiat ministrum Apostolo, idque suo nomine ministrasse. Vnde & nos discamus, quæ officia debeamus eis, qui nomine Euangelij affliguntur.

Præsumtio est, posset enim obijcere Philemon, Cur igitur non retinueris eum? Respondet, beneficentia grata Deo esse nequit, nisi sit spontanea.

Fluit proinde hoc dictum Pauli ex generali doctrina, nempe quod nihil placeat Deo nisi ex animo spontanea proficiatur.

Mitigat discessum Onesimi ab euentu. Sæpe enim ex euentu scriptura de facto iudicat. Non sane fuit de facto iudicat. Non sane fuit de facto iudicat. Non sane fuit de facto iudicat.

Argumentum à comparatis. Onesimus est frater meus, & mihi admodum dilectus, quanto magis tibi dilectus esse debet, cui coniunctus est, non solum in Domino per fidem, verum etiam in carne.

Conclusio est ex superiori argumento, cuius hæc vis est. Onesimus est meus in Domino frater, quem si reieceris, me quoque reijcies.

At si

At si quid læsit te, aut debet, hoc mihi imputato, ego Paulus scripsi manu mea, ego dependam.

& promittit se soluturum, dato proprio chirographo.

Vt non dicam tibi, quod & te ipsum mihi debes.

10 damnum meo feres nomine. Obseruandus locus est de mutuo iure piorum inter sese, & debito ex obligatione naturali seu diuina.

Etiā frater, ego te fruar in Domino.

peto, vt inde mihi aliquod gaudium in Domino accedat. Est enim hic frui, vti amici officio cum gaudio. Verum quia addit in Domino, finem huius beneficii præstandi gloriam Dei facit, vt eius cogitatione animus Philemonis ad misericordiam flectatur.

Refocilla viscera mea in Domino.

20 Quid multis? Onesimum tanquam viscera mea atque adeo vt cor ipsum mihi charum esse scito. Quare quicquid ei feceris, mihi factum esse putes.

Confusus de obedientia tua scripsi tibi, sciens quod etiam vltra quam dico, facturus sis.

Prouocat Philemonem, vt magis faciat quam postulabat ab ipso. Solet enim fieri, vt qui videt quenquam bene de se sentire, meliorem sese vicissim erga ipsum exhibeat.

30 Simul etiam autem præpara mihi hospitium.

Neque hoc nihil facit ad principalem propositionem. Sunt enim qui amicos præsentēs magis reuerentur,

unde Philemon expectatione Pauli ad se, non parum mouetur, ad præstandum quod petit Paulus.

Spero enim quod per preces vestras donabor vobis.

Ratio est proximæ propositionis, in qua vtilissima doctrina obseruanda est, de vtilitate precum Ecclesiæ pro ministris verbi, adeoque pro omnibus rebus salutaribus. His enim verbis monet Paulus, in quouis periculo ad preces Ecclesiæ confugiendum esse.

Salutant te Epaphras conceptius meus in Christo Iesu, Marcus, Aristarchus, Demas, Lucas, adiutores mei.

Familiares salutationes absentium faciunt ad retinendam & fouendam amicitiam. Conceptius in Christo Iesu, id est, propter Christum Iesum,

hoc est, propter prædicationem Euangelij de Christo Iesu.

Gratia Domini nostri Iesu Christi cum spiritu vestro, Amen.

Claudis suo more Epistolam pio voto. Sententia est, Gratia Christi assit vestro spiritui, eumque roboret

50 & confirmet, vt in salutis cursu vsque ad finem constantes perseveretis, Amen.

Kkk 2

NOBI.

NOBILITATE GENE- RIS, SAPIENTIA ET VIRTUTE

PRAESTANTI VIRO, BIORNONI ANDREAE, DE
ANTIQUA ET NOBILI BIORNONVM FAMILIA,
DOMINO DE STENHOLT, SENATORI REGNI DANIAE
SAPIENTISSIMO, REGIO PRAESIDI IN HAFNIENSI ET
VICINIS PROVINCIIS, ATQVE DIOECESEOS ROSCHIL-
DENSIS ADMINISTRATORI PRUDENTISSIMO, GRA-
TIAM ET PACEM A DEO PATRE, PER DOMI-
NVM NOSTRVN IESVM CHRISTVM
PRECATVR

NICOLAVS HEMMINGIVS.



VOX DEI DEVT. XII. CAVE TIBI NE DERE-
linquas Leuitam omnibus diebus tuis super terram tuam, vt
omnibus, quibus salus curæ est commendar pietatem & libera-
litem erga ministerium verbi: Ita minatur poenam ijs, qui vel
ministerium verbi impie contemnunt, vel ministros Euangelij
sacrilege spoliunt. Nam cum Ecclesia Dei in hoc mundo colligi-
tur, propagatur, & conseruatur voce docentium Euangelium, &
docentes opus habent victu & defensione, vult Deus nos gratos esse erga ministe-
rium Euangelij, & liberales esse erga eos, quorum ministerio educimur e regno Sa-
tanae, & aggregamur Ecclesiae Dei, hoc est, regno CHRISTI, quod est gratia, à quo
transitur in regnum Dei gloriosum, quod est beata & nunquam finiendæ immor-
talitatis, felicitatis & gloria. Cum itaq; hæc tanta bona nobis contingunt per mi-
nisterium verbi, serio Deus nobis mandat, vt ipsos ministros Euangelij omni offi-
ciorum genere prosequamur. Syracides vtrumque coniungit, videlicet timorem
Dei, & honorem ministrorum Dei, ita enim ait: *ἐν φόβῳ κυρίου καὶ τῆς
ἐξουσίας αὐτοῦ θαυμάζετε.* Hoc est, toto animo time Dominum, & sacerdotis eius admira-
re, id est, in precio & honore habeas & magnificas. Et paulò infra: *φοβῶν τὸν κύριον
καὶ δοξάζων τὸν ἱερέα, καὶ δὸς τὴν μερίδα αὐτοῦ, καὶ θῶς ἐν τῇ καρδίᾳ σου.* Hoc est, Time Dominum
& honora Sacerdotem, & da partem ipsi, sicut mandatum est tibi. Vtrumque ergo
vult coniungi Sapiens, timorem Dei & honorem sacerdotum ministrorumque
Dei. Vbi ergo prius vere adest, abesse non potest posterius. Vbi posterius desidera-
tur, prius quoque abesse significatur. Quomodo enim fieri potest, vt eius manda-
ta contemnas, quem diligis? Si ergo vere timemus Dominum, aliter euenire ne-
quit, quam vt honoramus ministros ipsius. Hic autem honor in eo consistit, vt
ministris verbi tribuamus omnia, cum quæ ad necessitatem, tum quæ ad dignita-
tem eorum pertinere videbuntur. Atque hic est ille duplex honor, quem Paulus
vult tribui laborantibus in verbo & doctrina. Sed forte hic aliquis obijciat, me
non recte accommodare ministris noui testamenti, quod Sapiens videtur de Leui-
tis & sacerdotibus veteris testamenti intelligere. Nam magnum apparet discrimen
inter illos & hos. Fateor equidem magnum discrimen esse, si spectemus dis-
pensationis modum, verum si finem vtrorumque consideremus, in eo plane vtri-
que

que conueniunt. Nam & Leuitarum fuit colligere, propagare & conseruare Ecclesiam Dei, & ministris noui Testamenti, vt Oeconomis mysteriorum Dei, idem officium incumbit, quod sane & præstant multo efficacius. Cum igitur par ratio sit vtrorumque, hoc est, Leuitarum & ministrorum Euangelij in nouo testamento, recte mandatum Dei, de honore tribuendo Leuitis, accommodatur ad ministros Euangelij. Sed omnem scrupulum tollit Apostolus Paulus 1. Corinth. 9. cum exemplum Leuitarum ad ministros noui Testamenti accommodat, dicens: An nescitis quod hi, qui sacra administrant, ex sacro edunt? qui altari assistunt, vnà cum altari partem accipiunt? Prætereo plurima dicta noui Testamenti, quæ idem plane astruunt: Qui vos (ait Dominus) recipit, me recipit, & qui me recipit, recipit eum qui misit me, &c. Dignus est operarius mercede sua. Et Paulus, Qui bene præsunt, duplici honore digni sunt, & maximè hi qui laborant in verbo & doctrina. Huc fere totum 9. caput prioris Epistolæ ad Corinthios pertinet. Sed quid multa? natura, ratio, leges humanæ & diuinæ commendant omnibus iusticiam, cuius quædam non minima pars est gratitudo, quæ erga optimè meritos iure maxima esse debet. Iam autem cum constat diuina humanis, cœlestia terrenis, diuturna momentaneis, æterna caducis, vere & perfecte bona imperfecte bonis & perituris præferenda esse, quis dubitat ministros Euangelij optimè mereri de nobis, per quos illa diuina, cœlestia, æterna & vere perfecte bona nobis communicantur? Non proinde mirum est, & serio mandari nobis liberalitatem ergo ministros Euangelij, & Spiritum sanctum honorem sacerdotum cum timore & reuerentia ipsius Dei coniungere, ita vt separari alter ab altero non possit sine vtriusque interitu. Atque hinc non est difficile iudicare, quam sint alieni à familia Dei, qui ministros verbi non solum reuerentia debita, verum etiam necessario victu spoliant. Gloriantur de potentia quantum volunt, iactent diuitias, prædicent stemmata, numerent maiorum insignia, superbiant de magnificis palatijs, inscribant hæredes: tamen quicunque ministros Euangelij non ea, qua decet beneuolentia, & beneficentia prosequuntur, priuant se amplissimo ornamento vitæ, quod in timore Dei situm est. Valde enim fallitur potens, qui existimat, se sua potentia ornari. Valde fallitur diues, qui putat se suis opibus decorari. Fallitur & pauper, qui se sua tenuitate obscurari arbitrat. Nam vt nec potentia nec diuitiæ veram gloriam afferunt. Ita nec paupertas quæquam coram Deo obscurat. Sed solus timor Dei est, qui & diuiti & pauperi verum vitæ ornamentum affert, quod sane nullus vel Satanæ dolus, vel humana inuidia auferre poterit. Diues epulo non parum sibi videbatur ob suas diuitias & splendorem gloriosus, qui tamen obscurissimus coram Deo fuit. Contra vero pauper Lazarus, epuloni obscurissimus habitus, Deo & angelis eius summe gloriosus & ornatus est visus. Quenam huius diuersi iudicij causa alia fuit, quam quod diues ille caruerit timore Dei, quo pauper Lazarus erat ornatus? Cum igitur adeo multum nostra refert, vt timore Dei ornati prodeamus in conspectum Dei, profecto pie prudentis est cauere, ne isto ornamento se spoliēt avaritia sua & maleuolentia erga ministros Euangelij, quod sane, proh dolor, multi faciunt in suum certissimum interitum.

Sed cur inquires, ista mihi narras? profecto hoc haudquaquam à me factum putes, quod in te, clarissime vir, quicquam desiderem, sed potius vt proposita necessitate, te in cursu feliciter suscepto contra multa impedimenta detineam. Nam multis pijs gratissimum est tuum officium erga ministros Euangelij, qui sibi gratulantur, quod tam pium & clementem nacti sint patronum. Postquam enim administratio diocæseos Selandicæ, quantum quidem ad externam iurisdictionem Ecclesiasticæ politicæ attinet, tibi commissa est, ea moderatione, ea mansuetudine vsus es, quam homini pio & prudenti dignam iudicant omnes. Siquidem in iudicando

cando prudentem semper *Πρόνοιαν* adhibes flectendo leges ad causas, non causas ad leges. Quid dicam de summa humanitate tua in pios Euangelij præcones? quid decandore, quo nos in hac Academia docentis complecteris? quid de munificentia erga multos pauperes scholasticos? Quid de pietate, qua tuos liberos, quos tibi peperit, & pignora sanctissimi coniugij reliquit optima & nobilissima scemina, piæ memoriæ, Cecilia *Wiffstandt*, in vera religione & sancta disciplina institui & educari curas? idque in eum finem, ut aliquando sint futuri ornamento communi patriæ & Ecclesiæ Dei. Cum enim liberis tuis Magistrum pium & doctum alis magnis sumtibus, satis declaras quo sis erga studia literarum animo, sine quibus muri Ecclesiæ paulatim collabuntur, & mox ingens totius ædificij ruina comitatur. Sed ut ad priuata veniam, quid dicam de beneficentia tua filio meo Iohanni Hemmingio præstita? Hunc enim abiturum Vitebergam studiorum gratia, amplissimo munere ornasti. Pro quo summo beneficio tibi maximas debeo gratias, & promitto perpetuo omnem animi gratitudinem.

Hæc testimonia tuorum beneficiorum clare testantur, quo sis erga Ecclesiam Dei atque eius ministros animo. Oro autem Deum, ut ipse te in hoc pio proposito cõseruet ad finem usque huius caducæ vitæ, post cuius exitum proposita est corona ijs, qui malis exemplis se à recto cursu abduci nō permittunt. Nam nihil magis pietati nocet quam *σωήθεια ἡγεμών*, qui nec Deum timent, nec ministros Ecclesiæ honorant: Imò ipsam Ecclesiam, tanquam vilissimorum hominum colluuiem contemnunt, quod sane facit illorum spontanea cæcitas. Iacob vident, Israëllem non agnoscunt, cum tamen idem, qui est Iacob, sit & Israël. Hoc est, externam speciem Ecclesiæ vident, & non considerant magnificam eius gloriam, nominatur quidem Ecclesia Iacob, propterea quod vilis & contempta apparet in conspectu hominum, Sed eadem & Israël à Domino vocatur, eo quod victrix, quod formosa, quod splendida, quod gloriosa in conspectu Dei sit. Etsi autem hæc Ecclesiæ gloria in hoc mundo sub cruce latet, reuelabitur tamen suo tempore, quando impij omnes adiudicabuntur perpetuæ ignominie.

Porrò quoniam cupio extare testimonium animi mei erga te, vir clarissime, sub tuo nomine placuit in lucem edere commentarios in vtramque Epistolam Petri, & in vnam Iudæ Apostoli, quorum lectionem spero tibi haud ingratham futuram. Hos ut accipias tanquam *μνημόσυλον* perpetuum meæ erga te reuerentiæ & gratitudinis, etiam atque etiam rogo. Deus te quam diutissime incolumem cum carissimis liberis in sui nominis gloriam, in familiæ tuæ pium ornamentum, in Ecclesiæ Dei ædificationem, & in patriæ communis decus cõseruet, Amen. Vale ex Musæo nostro. Hafniæ, primo Nouembris, Anno 1566.

A R G V.

ARGUMENTVM

IN EPISTOLAM PRIOREM

P E T R I.

10 **Q**UATVOR ILLA, QVÆ IN INITIO ENARRATIONIS
sacrorum scriptorū examinare soleo, hic quoque repetamus, Sunt autē hæc. Pri-
mum, quis sit scriptoris autor. Secundum, quæ fuerit scribendi occasio. Tertium, quis
sit status, Quartum, quis sit tractationis ordo seu methodus.

D E P R I M O.

Autorem huius Epistolæ D. Petrum Apostolorum Coriphzum fuisse, nemo vnquā
20 dubitauit. Vnde quanta sit huius Epistolæ autoritas, facile est iudicare. Hic est enim il-
le discipulus, qui ab Andrea fratre ad Dominum adductus, ex piscatore factus est Aposto-
lus. In mysterijs regni celorum edoctus est voce filij Dei, antequam ipse Dominus mor-
tem pro humano genere subiit. Deinde mox post resurrectionem Domini quadraginta
diebus ab ipso Domino institutus est, qui illi curam sui gregis demandauit, ter dicendo:
Petre amas me, pascue oues meas, significans neminem aptum esse ad pascendum gregem
Christi, nisi qui amore Christi sincero ducatur, adeo vt omnia postponat obædientiæ er-
ga Christum, quem diligit. Præterea ipso die Pentecostes, accepto visibiliter Spiritu S.
plenius edoctus est, quo die vna concione tria millia hominum ad fidem Domini con-
uertit. Atque ita completa est promissio Domini dicentis. Spiritus sanctus arguet mun-
30 dum de peccato, de iusticia, & de iudicio. Hoc est, Spiritus sanctus quinquagesimo die
post meam resurrectionem clare & efficaciter conuincet peccatum esse, quod mundus non
putat esse peccatum: clare & efficaciter conuincet esse iusticiam, quam mundus non
putat esse iusticiam: clare & efficaciter conuincet esse iudicium, quod mundus non pu-
tat esse iudicium. Mundus, hoc est, Pharisei & scribæ, cum maxima populi parte, non
putat esse peccatum me Iesum Mariæ filium contemnere, & in me non credere, vt in vni-
cum saluatorem, sed Spiritus sanctus, veniens super vos in die Pentecostes, conuincet
mundum sui erroris, adeo vt plurimi agnoscant se peccasse, quod me Iesum Mariæ filium
cruci affixerint, & non potius in me, vt in vnicum saluatorem, crediderint. Mundus non
40 putat iusticiam esse abitum meum ad patrem, hoc est, obædientiam Legis in me, qua satis-
fit iustitiæ Dei, mortem crucis, qua expiatur reatus, & resurrectionem vitæ, qua consum-
matur iusticia credentium, esse iusticiam, cuius imputatione credentes coram patre meo
consistunt, sed Spiritus sanctus conuincet mundum huius perniciosi erroris, quando re-
stabitur me Iesum vere victa morte resurrexisse in iusticiam & salutem omnium, qui me
fide receperint. Mundus non putat iudicium vindictæ esse, victoriam meam super Dia-
bolo, sed Spiritus sanctus conuincet mundum etiam huius erroris, & in die Pentecostes
aperte & efficaciter probabit, quod ego Iesus sim victor & destructor operum Diaboli,
iuxta promissionem Adamo factam: Semen mulieris conteret caput Serpentis. Etsi au-
tem hæc Domini prædictio completa est quinquagesimo die post Domini resurrectio-
nem, vt iam declaratum est: Tamen perpetua lex esse debet ministris Euangelij, vt prædi-
cent fidem in Christum, doceant quod Christi obædientia sit nostra iusticia, ostendant
50 quod Christus sit victor Diaboli. Hoc cum faciunt, ipse Spiritus sanctus efficaciter adest,
& in multis verbum prædicatum obsignat. Hæc obiter adijcere volui, quia Petrus, de quo
nobis hic sermo est, præcipuum instrumentum fuit, quo Spiritus sanctus conuicit mun-
dum sui erroris die Pentecostes, vt patet ex secundo Actorum Apostolicorum capite.
Porro, cum de vocatione gentium quæstio ageretur, signo diuino edoctus est Petrus,
quod promissio Euangelij ad gentes quoque pertineret. Quare diuinitus admonitus, &
vocat⁹ à Cornelio, eum prius donatum Spiritu sancto baptizat, aperte testificans nul-
lam personarum acceptionem apud Deum esse. Hic est ille discipulus, cui Domi-
nus dixit: Tu es Petrus, & super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam. Hic est ille,
Kkk 4 quem

quem Paulus columnam Ecclesiæ agnoscit. Hic denique est, quem ecclesia perpetuo consensu summum Apostolorum appellat. Proinde quicquid in huius viri scriptis legimus, ita accipiendum est, ac si Spiritum filij Dei, cuius Apostolus est, sonantem sua verba audiremus, iuxta illud: Qui vos audit, me audit.

D E S E C V N D O.

Scribendi occasio Petro hæc fuit. Gentes multæ, quas in epigrapha recitat Apostolus, non Petri, sed aliorum ministerio doctrinam Euangelij receperant. Inter has gentes fuerunt, qui dubitare cœperunt, an Petrus, quem ipsi non audiissent, eadem doceret, præsertim cum passim propter ritus Mosaicos ingentia certamina mouerentur. His itaq; dubitantibus Petrus scribit, & testatur veram esse gratiam in qua stant, id est, veram esse Christi doctrinam, in qua fuerunt edocti. Scribit proinde ipsis hoc consilio, ut & eos suo testimonio recte institutos esse confirmet, & ad perseverantiam in spe & pietate usque ad finem exhortaretur. Hanc occasionem, hoc consilium, hunc finem & scopum Petro fuisse propositum, apparet ex ipsius verbis, ita enim in fine huius Epistolæ ait: Hæc scripsi, adhortans vos & testificans veram gratiam Dei esse, in qua statis, Hoc est, verum Iesum Christi Euangelium esse, in quo edocti estis voce & scriptis Pauli Apostoli & aliorum.

D E T E R T I O.

Tota hæc Epistola parenetica est, & ad duo capita reuocari potest. Quorum vnum hortatur gentes, ad quas scribit, ut persistant in gratia, quæ ipsis per prædicationem Euangelij collata est. Alterum suadet, ut in hac gratia digne ambulent ad finem usque huius caducæ vitæ.

D E Q V A R T O.

Ordo tractationis, quemadmodum in suasorijs argumentis fieri consuevit, est arbitarius. Neque enim ita vnam aliquam parænesin tractat & absolvit, quin rursus data aliqua occasione ad eandem redeat. Quare etsi artificialis & Didacticus ordo hic non est, quærendus: firmum tamen & necessarium fundamentum iacit, ex quo paræneses omnes, quas tractat, optimè extruuntur. Ponit autem omnis piæ actionis fundamentum regenerationem seu semen illud diuinum, quo in nouos homines renascimur. Hoc fundamento posito, varias exhortationes inde manantes extruit, quas, ut dixi, ita tractat, ut subinde ad eandem redeat. Verum ut eas propius considerare possimus, ipsas discernamus per obiecta, & singulas veluti ad suas proprias classes referamus. Quædam igitur sunt, in quibus ad officia, quæ Deo immediate debentur, inuitat, ut cum hortatur ad fidem, spem firmam, timorem, subiectionem seu veram coram Deo humilitatem, inuocationem &c. Quædam sunt, quæ ad mores cuiusque priuatos pertinent. Ut cum vel hortatur ad sanctitatem, vel dehortatur ab impuritate & prophanitate. Quædam sunt, quæ pertinent ad officia inter homines, & sunt variz. Alias enim hortatur ad præstandum magistratui debitum officium. Alias analogum officium dominorum & seruorum inter se: Seniorum & iuuenum requirit. Alias communia Christianis officia inculcat. Quædam sunt, quæ ad ærumnas præsentis vitæ perferendas pertinent, ut cum hortatur Apostolus ad patientiam sub cruce, & monet ut non succumbant temptationibus. Postremo, quia Ecclesia habet hostem Diabolū, qui perpetuo in insidijs est, hortatur Petrus Christianos ad vigilantiam, ut tanto aduersario resistere possint. Ad has classes paræneses omnes huius Epistolæ reuocari possunt, vnde facile est videre, quanta sit huius Epistolæ utilitas, & quam necessaria sit eius lectio.

C A P V T I.

Electi

Electi & fidem Christi amplexi seu regenti. praeclatis lumbis speq; gratia firma concepta. vera sanctitati studeant; ut qui ex semine immortalis, per sermonem viuientis Dei & manentis in aeternum, sint regnari.

Ordo & partes Capitis Primi.

Huius primi capitis tres sunt partes. Prima est, ipsa epigrapha cum salutatione. Secunda, exordium eucharisticum, in quo causam salutis explicans, de fide Christi firmam doctrinam & Apostolicam tradit. Tertia, exhortatio ad sanctificationem vitae, constans propositione & confirmatione, petita ex ipsis fontibus, quemadmodum suffusus in ipsa enarratione declarauimus.

EXEGESIS PRIMI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

P E T R U S Apostolus Iesu Christi, aduenis dispersis per Pontum, Gallaciam, Cappadociam, Asiam, & Bithyniam, electis iuxta praecognitionem Dei patris, in sanctificationem Spiritus, in obedientiam & asperfusionem sanguinis Iesu Christi.

Hae epigrapha diligenter est obseruanda. Continet enim magnam copiam rerum spiritualium, ac summam doctrinae Ecclesiae mirabili compendio complectitur. Quare eam in suas quasdam particulas re:exam, & quid doctrinae ex singulis hauriendum sit, ostendam. Primam igitur, cum Autor huius Epistolae Petrus nominetur & dicatur Apostolus Iesu Christi, has quatuor conclusiones colligamus. Primam, quod Petrus ab ipso Christo sit missus legatus. Secundam, quod Petrus asserat doctrinam Christi, hoc est, Euangelium, iuxta mandatum: Ite in mundum vniuersum, & praedicate Euangelium omni creaturae. Terciam, quod nihil erroris sit admixtum doctrinae Petri. Quartam, quod ipsi Petro, tanquam voci diuinae, credendum sit. Est enim Apostolus orator à Deo missus, ut ore negotii agat, quod in mandatis habet. Cum igitur dicit Petrus: Ego sum Apostolus Iesu Christi. Perinde est ac si diceret: Ego habeo à Iesu Christo mandatum, ut ipse nomine vobis Euangelium de gratuita salute annunciem. Hic proinde admonemur, quanta cum reuerentia & attentione legenda sit nobis haec diuini Petri Epistola, in qua nobis Petrus nomine filij Dei loquitur, ac Euangelium salutis annunciat. Sed quibus nam scribit Petrus? Aduenis. Hac voce significat Apostolus, se gentibus & non Iudaeis scribere. Nam illi, qui ex gentibus conuerterantur ad religionem Iudaicam, aduenae, & ~~gentes~~ dicebantur. Hic monemur Euangelium non tantum ad Iudaeos, sed etiam ad gentes pertinere. Vnde haec cogitanda sunt. Primum, quod Euangelij annuntiatio sit gratuita. Secundum, quod nullis praecedentibus meritis aut praeparantibus operibus ad Euangelium recipiendum reddamur condigni.

Tertium, quod Euangelium sit vniuersalis doctrina, ut quae omnibus hominibus promiscue in Christo salutem offerat. Quartum, quod ad Euangelij perfectionem non requiratur ritus Moisaici. Quintum, quod gratos nos esse oporteat, quibus indignis tanta conferantur beneficia. Enumerat autem hic Petrus quinque regiones, Pontum, Gallaciam, Cappadociam, Asiam & Bithyniam. Haec quinque regiones cum quibusdam alijs à Geographis vno nomine Antiochia dicuntur, & sunt ad orientalem plagam sitae. Porus ampla est regio & maritima. Proxima huic Cappadocia, à tergo Gallacia est, à fronte ad mare Asia & Bithynia. Paulus in his regionibus Euangelij semina iecerat, cuius doctrinam Petrus testatur esse veram. Quid hinc doctrinae petendum est? Haec regiones merito nos ad timorem Dei & gratitudinem excitabunt, quae olim quidem florebant, quando illic sana Euangelij doctrina in omnibus vrbibus & pagis personabat. Nunc vero propter ipsorum ingratitudinem aduersus Deum & Euangelium Christi non solum amiserunt doctrinam Euangelij, verum etiam Turbati & delictissimo Christiani, nominis hosti subiecti sunt. Adeo Deus non ferre potest duntaxat suum Euangelij contentum. Timeamus igitur Deum, & simus grati, ne & nobis aliquando contingat, quod illis securis & ingratum contigit. Sequitur, quod Aduenae, quibus scribit Apostolus, dicantur electi secundum praecognitionem Dei patris, in sanctificationem Spiritus, quibus sane verbis duo significantur. Vnum, quod qui per Euangelium vocantur, sint electi in sanctificatione spiritus, id est, ut spiritu sint sancti, & noui homines effecti secundum imaginem Dei. Alterum, quod vocatio ista non temere fiat, nec pendeat ex hominum

minum arbitrio, sed iam olim à Deo ordinata & præcognita sit. Quod ideo addit Apostolus, ne quis hanc doctrinam Apostolicam, veluti recens natam aspernetur. Tamen enim iam recens erant Apostoli missi in vniuersum orbem, vt docerent Euangelium: tamen hoc longe antea, videlicet ante fundamenta mundi iacta, constitutum erat, quod statuto diuinitus tempore reuelandum fuit, iuxta illud Galat. 4. Quando venit plenitudo temporis, emisit Deus filium suum, natum ex muliere, factum sub lege, vt eos qui sub lege erant, redimeret. Sed de hac temporis circumstantia plura mox dicentur.

D E E L E C T I O N E.

10

PORRO de Electione huc pauca adijcere placet propter Stoicos, qui Parcarum tabulas Ecclesiæ Christi obtrudere moluntur. Est itaq; Electio, quæ & Prædestinatio dicitur, ordinatio Dei, qua ipse ante constitutionem mundi, secundum beneplacitum & consilium voluntatis suæ, per Christum & in Christo elegit omnes in Christum redemptores credituros ad vitam æternam, vt sint sancti & inculpati coram ipso, vtque laudè gloriæ, & gratiæ eius prædicent in omni æternitate. Hæc definitio extructa & primo capite Epistolæ Pauli ad Ephes. sex circumstantijs absolvitur. Quarum Prima est, de tempore. Secunda, de causa electionis. Tertia, de modo & fundamento. Quarta, de conditione & euentu. Quinta, de vita æterna, ad quam possidendam eligimur. Sexta, de finibus electionis. His circumstantijs explicatis, mysterium electionis conspicietur, quare de illis pauca adijciamus. 20

P R I M A.

PRIMA circumstantia est temporis, quod electio hæc decreta sit ante constitutionem seu creationem mundi, ex quo concluditur, quod sit certa & immota. Nam cum Deus præuideret lapsum hominis ante mundi conditionem, ordinauit & remediū, & decreuit ex lapsu reuocare omnes, qui remediū offerendum & gratuitum erāt recepturi. Hinc Paulus Electionis verbum, quod est Euangelium, concludit non esse recens natū tempore Apostolorū, sed longe antea decretum, suo tempore mundo reuelandū. Atq; ideo idem Paulus Euangelium definit esse reuelationem mysterij, quod à temporibus æternis tacitū fuit, quod nunc tandē manifestū factum est, & per scripturas Propheticas ex mandato Dei in obædientiam fidei apud omnes gentes declaratum, Rom. 16. Ex hac circumstantia fides nostra confirmetur de immoto decreto Dei, quo statuit ante conditum mundum saluare credentes. Deinde etiam animetur & armetur aduersus omnes hostes Euangelij, qui Euangelium tanquam fabulosam doctrinam temporibus Apostolorum natā calumniantur. 30

S E C V N D A.

SECUNDA circumstantia est, de causa electionis, quam Paulus scribens Ephesijs dicit. 40
proxima voluntatis Dei nominat. Augustinus autē misericordissimam Dei voluntatem. De hac voluntate Dei & paterna misericordia, vbi certo nobis cōstiterit, habet fides firmisimum suæ electionis fulcimentum. De hac misericordia Dei seu misericordissima voluntate ipse Dominus apud Esaiā 54. cap. loquitur in hunc modum: Mōtes mouebuntur, & colles contremiscent, misericordia autem mea non recedet à te, nec fœdus pacis meæ mouebitur dicit miserator tuus Dominus. Et Pal. 145. Miserator & misericors Dominus, tardus ad iram & multū misericors. Bonus Dominus vniuersis, & miserationes eius super omnia opera eius. Verum ne sinamus hanc Dei voluntatem nobis vlla sophistica obscurari, intueatur fides nostra hæc quatuor: Missionem filij Dei in mundum: Mandatum vniuersale, vt audiamus Euangelium: promissionem gratiæ vniuersalem: & obsignationem fœderis vniuersalem. Hæc enim quatuor recte cogitata ita certificabunt conscientias nostras de voluntate Dei, qua ex mera sua misericordia vult saluos nos facere, vt facile contemnamus omnium Diabolorum & hominum strophas & versutias argutiarum. 50

PRIMUM itaq; intueamur missionem filij, quæ sane locupletissimum est paternæ voluntatis in Deo erga omnes homines testimoniū, iuxta hæc dicta Ioan. 3. Sic Deus dilexit mundum, quod filium suum vnigenitū dedit, vt omnis qui credit in ipsum, nō pereat, sed habeat vitam æternam. Rom. 5. Commendat Deus caritatē suam erga nos, quod cum adhuc essemus PECCATORES, Christus pro nobis mortuus est. Matth. 11. Non veni vocare iustos, sed peccatores ad penitentiam. Et Paulus 1. Timoth. 2. Fidelis sermo & omni approbatione dignus, quod Christus Iesus venit in hunc modū, peccatores saluos facere. Et Ioan.

Et Ioan. in prima Epistola: Christus apparuit, vt destruat opera Diaboli. Et ad Tit. 2. Apparuit gratia Dei salutaris omnibus hominibus. Luc. 9. Filius hominis non venit animas perdere, sed saluare. Math. 18. Venit filius hominis seruare quod perierat. Iam autem non pauci aliqui perierunt de genere humano, sed totum genus humanum. Quemadmodum igitur in Adamo omnes lapsi sumus: Ita cum Adamo omnibus datur promissio Seminis, contrituri caput Serpentis. Hæc testimonia de missione filij firmiter teneamus, quæ circa omnem ambiguitatem testantur, quod Deus miserit Filium, non vt paucos quosdam selectos de genere humano, sed vt omnes seruet. Quare autem euentus in hominibus non respondeat huic Dei voluntati, postea dicitur.

10 SECUNDO intueamur mandatum Dei vniuersale, quod similiter nos certificat de voluntate & misericordia Dei, extendente se ad omnes, fieri enim non potest, vt mandatum Dei cum ipsius voluntate pugnet, cum Deus sit iustissimus. Quare cū iubet, vt omnes suum Filium audiant, vult profecto, vt omnes ipsum audiant, vult vt ex auditu fidem concipiant. Prædicatio enim Euangelij requirit fidem. Vult denique, vt omnes credentes saluentur. Deinde filius, qui est imago Patris, amandat discipulos suos in omnem terram cum hoc mandato: Ite in mundum vniuersum, & proclamate Euangelium omni creaturæ, Qui crediderit & baptizatus fuerit saluus erit. Hic particula vniuersalis Omnis, & vox creaturæ, convincunt mandatum filij Dei ita vniuersale esse, vt extendat se ad omnes homines absque omni conditione nationum, personarum aut quarumvis qualitatum. Cum igitur hoc mandatum clare testetur, Deum reuera omnium hominum salutem velle, quis est, qui se vlla sophistica huic mandato audet opponere? Quid dicemus de hac liberalissima inuitatione filij Dei Matth. 11. Venite ad me omnes, qui laboratis & onerati estis, ego reficiam vos. Hic vtrumque; hoc est mandatum & promissio voluntatem Dei paternam esse testantur, quod velit reuera omnes venire ad Christum vocantem, vt omnes in eo salutem consequantur. Firmissime itaque & sine omni hæsitacione fides nostra statuatur, hoc mandatum Dei æternum & vniuersale, infallibile voluntatis ipsius testimoniū esse erga omnes homines, & procul ablit a Christiano pectore cogitare, Deum externo ministerio omnibus offerre salutem, sed intus tamen aliam voluntatem inclusam habere. Hoc enim plane esset Deo iustissimo contradietorias voluntates tribuere. Quod quam sit absurdum, quis non videt?

30 TERTIO, intueamur promissionem gratiæ vniuersalem, quam cum voluntate Dei congruere necesse est. Hæc est, dicit Dominus, voluntas Patris mei qui misit me, vt omnis, qui videt Filium & credit in eum, habeat vitam æternam. Matth. 18. Sic non est voluntas ante Patrem meum, qui in cælis est, vt pereat vnus de pusillis istis. 1. Timoth. 2. Deus vult omnes homines saluos fieri, & ad agnitionem veritatis venire. 1. Pet. 3. Deus longanimis est erga vos, non volens illos perire, sed omnes ad penitentiam recipere. Huc multa Prophetarum dicta pertinent, vt Ezechielis: Reuertatur vnusquisque à via sua pessima, & propitius ero iniquitati & peccato eorum. Item, cū auerterit se impius ab impietate sua quæ operatus est, & fecerit iudiciū & iusticiam, ipse animam suam viuificabit. Considerans enim & auertens se ab omnibus iniquitatibus suis, quas operatus est, vita viuet & non morietur. 40 Item, Conuertimini & agite penitentiam ab omnibus iniquitatibus vestris, & non erit vobis in ruinam iniquitas. Projicite à vobis omnes iniquitates vestras, in quibus præuaricati estis, & facite vobis cor nouum & spiritum nouum. Item, Nolo mortem peccatoris, dicit Dominus, reuertimini & viuite. Hæc gratiæ promissio, vt est vniuersalis: ita & gratuita sola vide accipienda. Vtrumque docet Apostolus ad Rom. 9. 10. & 11. vbi summam disputationis de voluntate Dei & gratiæ promissione in hunc modum colligit. Non est distinctio Iudæi & Græci. Idem enim Dominus omnium, diues in omnes, qui inuocat ipsum. Quisquis enim inuocauerit nomen Domini, saluabitur. Ex hisce dictis fides nostra firmissimam consolationem concipiat aduersus eos, qui tribuunt Deo *περσωνοληται*, & statuatur procul omni dubio de voluntate Domini sentiendum esse, ex hac vniuersali gratiæ promissione, quæ omnibus sopismatis opponatur.

10 QUARTO, intueamur obſignationem fœderis vniuersalem, qua nihil dulcius cogitari potest. Quis quæſo satis demirari poterit bonitatem & *ειλεσθωπιαν* Dei, qui non solum promiscue omnibus salutem promittit, verum etiam eandem mandat omnibus obſignari? Nam dū iubet omnes gentes baptizari, vult profecto, quod iubet, & verissime omnibus suā gratiā obſignat. Qui enim fieri posset vt, cum sit iustissimus Deus, omnes inuitaret ad Baptismum dulcissimū sui fœderis testimoniū, nisi omnibus gentibus salutē, quam obſignat baptismo, impartiri vellet? Quotiescūque igitur fides nostra tētationibus de electione fatigatur, conuertamus cor nostrum ad Baptismū, tanquam firmissimū salutis fulcrū, & immotum voluntatis Dei erga nos testimoniū, ne nostra culpa promissa & obſignata salutē

salute excidamus. Huc etiā pertinet sacratissima Cœnæ institutio, in qua Dominus eandē gratiā nobis obsignat, & testatur se precio suæ carnis & sanguinis nos à morte æterna liberasse, modo nos ipsi hanc dulcissimam *comestum* perfidē nō viola uerimus. Cum itaq; ex his demonstrationibus euidenter nobis cōstat de uolūtate Dei paterna erga omnes, quæ causa nostræ electionis est, firmissimā teneamus fiduciam salutis promissæ obtinendæ, & ad hæc quatuor testimonia misericordissimæ uolūtatis Dei, uidelicet missionem filij, mādātum Dei, promissionem & obsignationem gratiæ nos conuertamus, quoties vel Satan vel propria caro nostram fidem de misericordia Dei erga nos labefactare ceperit.

T E R T I A.

MODVM & fundamentum electionis nostræ tenere portet. Est autem is modus vnicus & uerissimus, quē Diuus Paulus Ephesijs scribens nobis cōmonstrat. Elegit nos, inquit, in Christo ante constitutionem mundi. Item, Prædestinauit nos in adoptionem per Christū. Item, Gratos nos fecit in dilecto, in quo habemus redemptionem per sanguinem eius. Hæc dicta Spiritus sancti & similia multa testantur, quod deus nos elegerit nō exarando fatales libros cū Zenonis familia, sed statuendo iuxta consiliū uoluntatis suæ modū salutis consequendæ per Christum & in Christo. Fides proinde nostra nō uagetur extra hunc modū & hoc fundamentū electionis nostræ, non quærat in parcarū tabulis certitudinē salutis suæ, sed acquiescat in filio Dei, in quo solo salutis nostræ certitudo fūdatur.

Q V A R T A.

CONDITIONIS & euentus in definitione meminimus, quorum explicatio permultum faciet ad clarā huius mysterij noticiam. Condicio itaq; requiritur, iuxta uocem Euāgelij, pœnitentiæ seu conuersionis, seu fidei, cuius loco propria eius adiūcta seu notæ ponuntur, ut sunt regeneratio, sanctificatio, patientia, inuocatio, &c. Nam ubi hæc sunt, certissima sunt fidei indicia, qua cum inferimur Christo, & eius mēbra efficimur, electi dicimur, quia in Christo sumus, extra quē nemo electus cēsendus est, & in quo quisquis fuerit per fidem ut membrū Christi, electus iudicatur. Hanc fidei conditionē adiecit Dominus mādato Marci ultimo: Euntes in mudū uniuersum, proclamate Euāgelium omni creaturæ, Qui crediderit & baptizatus fuerit, saluabitur. At qui fuerit incredulus, cōdenabitur. Hoc Christi mandatū & promissio requirit conditionē fidei, quam conditionē dicemus, inquit, Centes, quæ non scētābātur iusticiam, apprehenderunt iusticiā, iusticiam, inquam, quæ est ex fide. Israël uero scētans legem iusticiæ, ad legē iusticiæ non peruenit. Quare? quia nō ex fide, sed ex operibus legis. Et in 10. Si cōfessus fueris ore tuo Dominum Iesum, & credideris in corde tuo, quod Deus illum excitauit ex mortuis, saluaberis. Corde enim creditur ad iusticiā, Ore autem fit confessio ad salutem. Dicit enim scriptura: Omnis qui credit in ipsum non pudebit, non enim est distinctio Iudæi & Græci. Nam idem Dominus omnium, diues in omnes inuocantes ipsum. Quisquis enim inuocauerit nomen Domini, saluabitur. Ad Coloss. 1. Si modo in fide permanetis fundati & firmi, & nō transmueamini à spe Euāgelij, quod audiistis. Ad Ebrēos 3. Participes facti sumus Christi, si modo incoatam fiduciam usq; ad finem firmam retineamus. 1. Timo. 2. Mulier saluabitur, si permanserit in fide. 2. Corinth. 5. Si tamē ueluti & nō nudi reperiatur. Huc plurimæ conciones Domini pertinent: Veni uocare peccatores ad pœnitentiam. Ioan. 3. Quemadmodū exaltauit Moses serpentē in deserto: Sic exaltari oportet Filium hominis, ut omnis, qui credit in eum, non pereat, sed habeat uitam æternam. Sic enim dilexit Deus mundum, ut Filium suū unigenitū daret, ut omnis, qui credit in eum non pereat, sed habeat uitam æternam. Iohan. 3. Si manseritis in me, & uerba mea in uobis manserint. Hæc condicio etiam in Prophetis sapissimè inculcatur. Si, inquit Ieremias, pœnitentiā egeritis illa à malo, quod locutus sum aduersus eam, agā & ego pœnitentiā super malo, quod cogitauī ut facerē ei, si fecerit malum in oculis meis, ut nō audiat uocem meam, pœnitentiam agam super bono, quod locutus sum ut facerem ei. Quod hæc conditio omnino necessaria sit, apparet apud Lucam: Nisi pœnitentiam egeritis, omnes simul peribitis. Huc & illud Pauli pertinet. Væ mihi si non Euāgelizē. Item, castigo corpus meum, & in seruitutē redigo, ne forte cū alijs prædicauero, ipse reprobus efficiar. Testimonia hæc à nobis posita, clarissime docēt, q. electio nostri sit conditionata, ut quæ requirat conditionē pœnitentiæ, hoc est, cōuersionis ad Deū per fidē in Iesum Christū: cū qua fide & inuocatio & noua obedi-

obœdientia est coniuncta, ex quo fit, vt hæc conditio conuersionis nunc fidei, nunc inuocationis, nunc nouæ obœdientiæ, nunc sanctificationis nomine signetur. Nā hæc natura coniuncta sunt, Legis conditio, quæ nostra culpa impossibilis est, iōge diuerſa ab hac est. Nam illa non offert salutē, nisi cum conditione impletæ legis, quæ impletio causa sit iusticiæ & salutis. Hæc causa cum in nobis non sit, ad Christum mittit nos Euangelium, quod prædicat pœnitētiis remissionē peccatorū in nomine Christi, qui est finis & consummatio legis in iusticiā omni credenti. Ex his, quæ hæcenus de cōditione dicta sunt, facile est intelligere, quid de euentu sentiendū sit, propter quem multi quidē dicuntur vocati, pauci vero electi. Nam quantum ad euentum attinet, soli electi dicuntur, qui fidem ex auditu verbi cōcipiunt, seu qui Christū, quem prædicat Euangelium, fide recipiunt, vt eius iam membra censeantur, in quo sola rata est electio. Quod autē multi, pro dolor, audito Euangelio non credunt, & propterea dānati & non electi dicuntur causa in ipsis quærenda est, & non in Deo, qui iubet vt omnes filium audiant. Huc quoq; facit iustissima querela Domini: Quoties congregare volui filios tuos, quemadmodū congregat pullos suos gallina, & noluiſti, Ecce relinquetur domus vestra deserta. Hic tria clare exprimuntur. Primū, quod Christus reuera voluerit salutem Ierusalē, id quod voce & lacrymis testatur. Secundum, quod Ierusalem oblatam salutem suapte maliciā repudiārit. Tertium, quod cōmittetur Dominus damnationis pœnam contumaci populo. Huius euentus respectū, & nō consilio Dei creantis hominē & mittentis filium in mūdum, dici potuit Ierusalem non electa. Hoc confirmari poterit verbis Apostoli, qui ita ait: Videte vocationē vestram fratres, quod non multi sapientes secundū carnem, non multi potentes, non multi nobiles. Hiſce enim rebus, sapientia carnis, potētia & nobilitate veluti inescātur multi vt nauſcēt ad Euangelium, ac ita sua culpa pereant. Huc & illa Domini querela bis repetita apud Matthæum pertinet: Multi sunt vocati, pauci vero electi. Nam quemadmodum res se habet in vinea, in quam multi operarij vocantur, & in nuptijs, ad quas multi inuitantur: Ita se etiā res habet in regno Christi. Vt enim eiiciūtur, qui vocati murmurāt, & excludūtur qui inuitati venire recusant, vel admissi vestē nuptialē non habent: Ita ē regno Christi, qui se, vt decet, non gerunt, exturbātur. Est igitur sensus querelæ Domini: Multi sunt vocati, id est, multi inuitantur ad salutem per prædicationē Euangelij, Sed pauci sunt electi, id est, finceri, gestantes vestem nuptialem, hoc est, vere pœnitentes, & seriam emendationē meditantē sanctimonia vitæ. Quoties igitur in scripturis legimus de paucitate electorū, non respiciamus ad cōsiliū creatoris & redemptoris, volētis ex sua misericordiſsima volūtate omnes homines saluos fieri, sed ad euentum, quo homines contumaces iustissime abijciuntur, vt sui furoris æternas pœnas luant. Fides proinde nostra non sinat se istis dictis, quæ ad euentum referēda sunt, abduci ab vniuersali gratiæ promissione, sed potius intueatur modum & conditionem æternæ electionis, & paternæ voluntatis Dei erga omnes.

Q V I N T A.

CIRCVMSTANTIA quinta est de eo, ad quod eligimur, hoc est, de vita æterna & beatitudine. Quemadmodum enim primus homo conditus erat, vt ipse cum sua posteritate beatus in Paradiso viueret, seruata conditione obœdientiæ erga mandatum, quod Dominus ei dederat, videlicet, ne de fructu certæ cuiusdam arboris gustaret: Ita in secundo Adamo Iesv Christo, per quem à commerita damnatione redempti sumus, promissionem habemus cœlestis Paradisi adeundē. Sed, vt dictum est, cum conditione pœnitētiæ seu fidei. Hæc cœlestis Paradisi fruitio æterna Dei est, in societate perpetua castorum angelorū & hominum, qui in inuocatione filij Dei ex hac ærumnosa vita migrant. Nam vt in Adamo primo miseras sempiternas commeriti sumus, in eo enim & rei & immūdi inuenimur: Sic in Christo Iesv secundo Adamo obtinebimus non nostris meritis, sed ipsius gratia sempiternas voluptates in vita æterna. Nam & per illū à reatu absolui, & eius spiritu sanctificamur, vt iam nouā vitam meditari incipiamus. Huius nouæ vitæ meditatio incoatio est æternæ vitæ, ad quam eligimur, in qua vita æterna, iuxta Psalm. 16. erit abundantia deliciarum vultus Domini, & erunt iucunditates in dextera eius in æternum. Cū abundantia deliciarum meminit, significat plenitudinem & saturitatem omnium rerū experendarum, & statum omnium bonorum copia perfectissimum. Vultus Domini, vt summum bonum, in quo acquiescendum est proponitur, vnde manant iucunditates in dextera Dei, id est, summæ deliciæ & spirituales voluptates ex contemplatione maiestatis diuinæ, qua vt pallio vestiti, gloriosi apparebimus in omni æternitate. Horum bonorū, quæ nulla mens in hac vita capere potest, perexiguum quendam gustum sentiunt pij in hac

hac vita, hoc est, qui vere credunt & aguntur spiritu Dei. Hinc fides nostra accendatur, ac meditatione horum bonorum, quæ promittuntur perseverantibus usque ad finem, crescat, ut inuicta se opponat obiectamentis omnibus Satanæ & carnis, statuatque hanc vocem filij Dei præferendam esse omnibus argutijs Diabolorum & hominum: Qui credit in filium, habet vitam æternam. Quisquis enim credit, Christum habet in se habitantem, qui est solus via vitæ æternæ.

S E X T A.

Sexta circumstantia & vltima est, de finibus Electionis, qui sunt duo. Quorum primus est, ut simus sancti & irreprehensibiles coram Deo, ita enim Paulus loquitur, Ephesijs scribens. Alter est, ut laudetur gloria ipsius à nobis, cum in hac vita tum in omni eternitate. Quantum autem ad priorem finem attinet, qui est, ut sancti simus & irreprehensibiles coram Deo, recte tempora distinguenda sunt. Est enim tempus incoationis, quo sancti sumus, non perfectione virtutis, sed imputatione sanctitatis Christi, & incoatione novæ obedienciæ, qua segregamus nos à prophanitate mundi, & applicamus nos Deo, ut simus hostiæ placentes per Iesum Christum. Est & tempus cōsummationis, quando actu sancti erimus, & perfectione virtutis irreprehensibiles. Mens enim perfectissima noticia Dei lucebit. Affectus omnes erūt purissimi. Cor ardebit perfecta dilectione Dei, atque adeo totus homo anima & corpore integerrimus erit, in qua integritate conseruabimur in omni eternitate. Quantum autem ad alterum finem attinet, qui est, ut laudetur gloria ipsius, sciendum est, quod in hac vita iste finis consistat in puritate mentis, in agnitione Dei, in cōfessione, in cruce, atque adeo in tota vita nostra, ut multi nostro exemplo inuiterentur ad glorificandum Deum. At post resurrectionem cum castissimis Angelis Dei perpetuas laudes Dei personabimus. Atque ita recepta imagine Dei, plenissime Christo Domino corporibus & animis conformes erimus in omni eternitate. Hæc sunt, quæ hoc tempore de Electione ascribere placuit. Quæ omnia eo pertinent, ut excitent in nobis timorem Dei & perseverantiam in fide. Nam qui perseverauerit usque ad finem, saluus erit. Nemo proinde Deo imputet suum interitum, sed potius cum Daniele cōfiteatur: Tibi Domine iusticia, nobis autem cōfessio faciei. Caueat igitur unusquisque, ne peccandi petulantiæ & consuetudine mereatur abijci cum Pharaone, Iuda & similibus. Iuste enim, ut ait Fulgentius, deferitur à Deo, qui Deum deserit. Relinquat proinde, ut idem ait, impius viam suam qua peccat. Relinquat iniquas cogitationem suam, qua de peccatorum remissione desperat, & secundum Prophetam dictum, conuertatur ad Dominum, quia multus est ad ignoscendum. In hoc multo nihil deest, in quo est omnipotens misericordia, & omnipotentia misericors.

In obedienciam & asperionem sanguinis Iesu Christi.

Has verba duplicem sensum recipiunt. Primum hæc proponitur, & proinde, ut in hunc modum reddi sensus possit: per obedienciam & asperionem sanguinis Iesu Christi. Atque ita ad causas salutis nostræ referenda sunt hæc verba. Nam ut obediencia Christi, materialis salutis causa est: Ita asperio sanguinis formalis est. Nam ut obediencia Christi nobis credentibus in iusticiam imputatur: Ita asperione sanguinis consecramur Deo, ut simus sancti. Videtur autem Petrus respicere ad ritum legis, qui describitur Exod. 14. & accommodatur *ἀντίτυπον* Christo ad Hebr. 8. Atque ita habemus in hac epigrapha omnes causas salutis nostræ. Efficiens est prænotio & electio. Materia, obediencia Christi. Formalis causa, asperio sanguinis Christi. Finalis, sanctificatio ad vitam æternam. His iam seruit instrumentalis causa, Fides, quæ salutem accipit, quam offert Euangelium, in quo efficax est Spiritus sanctus, & quæ obsignant sacramenta, Baptismus & Cæna Domini. Alter sensus, quem hæc verba recipere possunt, hic est, ut partes sanctificationis nostræ præcipuè exprimantur, quæ sunt, obediencia, qua Deo iam regeniti obædimus: & asperio sanguinis Christi, id est, fides remissionis peccatorum per sanguinem Christi. Verum prior sensus præfenti loco magis cōuenire videtur.

Gratia vobis & pax multiplicetur.

Salutatio & fausta precatio est, continens summam beneficiorum Euangelij. Gratia cum fauorem Dei gratuitum, tum dona, quæ Deus nobis fauens largitur significat. Pax, hoc loco, omnem prosperitatem notat. Hanc interpretationem pacis hoc loco requirit additum verbum, multiplicetur. Alias pax & gratia, distinguuntur ut causa & effectus, ut gratia sit fauor Dei gratuitus, Pax vero reconciliatio nostri cum Deo, fauoris effectus. Porro cum

cum optat Apostolus Christianis gratia & pacem, tria haud obscure subindicat. Primum, quod natura neq; in gratia Dei sumus, neq; cum eo pacem habeamus. Nam iuxta Apostolicam doctrinam, filij iræ sumus, & non pacis. Secundum, quod Deus sit omnis gratia & pacis autor. Votum enim Apostoli dirigitur ad Deum, à quo petit gratiam & pacem dari hominibus. Tertium, quod hæc bona, gratia, pax, exemplo Petri petenda sint à Deo pijs votis, & nobis & alijs optanda.

Benedictus Deus, & pater Domini nostri Iesu Christi, qui secundum multam suam misericordiam, regnauit nos in spem viuam, per resurrectionem Iesu Christi ex mortuis, in hereditatem incorruptibilem, & incontaminatam, & immarcescibilem, conseruatam in coelis nobis, qui virtute Dei custodimur per fidem ad salutem, quæ præparata est pateterni tempore extremo.

Resurrectio Christi, qua Synedochieòs totum opus redemptionis intelligitur, videlicet obedientia legis & crucis. Resurrectionis autem præcipue meminit, cum quia in ea potentia Christi clarius conspicitur, tum quia vitæ æternæ infallibile est testimonium & causa. Via autem seu ratio consequendi oblatam in Euangelio salutem, exprimitur, cum ait: Qui regnauit nos in spem viuam. Hic actio Dei cõsideranda est in hominis noua natiuitate, qua videlicet formatur nouus homo seu noua creatura ad imaginem Dei. Deus enim regnauit hominem per prædicationem Euangelij, in qua Spiritus sanctus efficax est, & operatur fide, cum qua coniuncta est regeneratio, quæ est sanctificatio nostri, in alijs maior, in alijs minor, pro fidei mensura. Qui ergo credit nouus homo est natus, idq; ex Deo per renouationem Spiritus sancti. Huius nouæ natiuitatis finem addit, cum inquit: In spem viuam, cuius spei obiectum est hereditas, quæ nec perire potest, vt mundi diuitiz: nec cõtaminari abusu, nec marcescere antiquitate, vt pote quæ in coelis seruetur, vbi nulla corruptio, nullus abusus, nulla deniq; defectio inuenitur. Verum quia omnibus hæc tanta hereditas non obtinetur, discernit inter huius hereditatis veros hæredes, & alios, qui ab hac hereditate excluduntur. Veros hæredes pronũciat eos, qui virtute Dei per fidem custodiuntur, donec salutem pateternam in extremo die consequantur. Est proinde fides instrumentum, quo & hæc hereditas apprehenditur, & qua seruatur & possidetur. Obseruentur hoc loco salutis nostræ causæ optimo ordine distinctæ, & admoneamur fidei, qua sola tanta hereditas apprehenditur & possidetur. Hanc qui habet, nouus homo est effectus, qui vt Christi vita viuat: Ita actiones huius nouæ vitæ edere debet. Hinc & illud manifestum redditur, quod planè vani sint & mēdaces, qui Christi se nomine ac fide iactant, sed interim vitam viuunt sceleratam, subinde contra conscientiam impingentes. Nam cum fides ex verbo virtute Dei gēeratur, & ex fide fit natiuitas noua: qui fieri potest, vt is veram fidem habere dicatur, qui nouæ vitæ nouas actiones nullas ostendit? Et si enim vere dicitur, Sola nos fide iustificari, & filios Dei nasci, noui tamen facti homines, vt nouæ vitæ actiones edamus oportet.

Qua in re exultatis tristitia paululum, nunc (si opus est) per varias tentationes affecti.

nostrum cõfirmare & erigere, quoties tērationū procellis agitatur. Hic quidem sunt variaz tērationes, illic vero plena salus. Hic ad breue admodum tēpus cruciamur, illic perpetuo viuemus: modo vsque ad finem in fide perstiterimus, non fracti calamitatibus huius vitæ. Hic locus de cruce plenissime tractatur ad Rō. 8. Et pluribus argumentis firmissimis munitur. Parenthesis, (si opus est) vtilem doctrinam continet, videlicet, quod nemo sibi ipsi crucem accersere debeat, sed eam ferat patienter, quæ diuinitus ei imposita fuerit.

Vt exploratio fidei vestræ multo preciosior auro, quod perit, & tamen per ignem probatur, inueniatur in laudē & ho-

Vt hoc exordium eucharisticon summam Euangelij proponit: Ita salutis causas optimo ordine enumerat. Summa Euangelij est, quod Christi merito contingat salus omnibus in ipsum credentibus. Causa principalis salutis est, misericordia patris cœlestis imensa, qua Deus præcognoscit & elegit & saluat. Hæc enim nos in dilecto complectitur, quam ob rem *diuinitas* etiā dicitur ad Ephes. 1. Materia salutis est re-

Quis vsus sit spei in ærumnis huius vitæ, quibus tentamur, exponit. Vult enim nos conferre præsentis ærũnas cum futuro gaudio, & inde animum

Exultationis sub cruce, id est, patientiæ effectum exprimit. Fides auro confertur, afflictio igni. Vt

norem & gloriam in reuelatione Iesu Christi.

dum autem, si purum inueniatur, in magno precio habetur, etsi tandem peribit: Sic fides, quæ immota sub temptationibus perstiterit, cedit suis possessoribus in laudē, in honorē & gloriā, quando videlicet filius Dei in secundo aduentu suo iudicaturus est viuos & mortuos. Exempla huiusmodi fidei ad Heb. ii. multa recensentur, quæ faciunt ad huius loci declarationem. Atticissimus est exploratio fidei pro explorata fide:

Quem cum non videritis, diligitis, quem cum nunc non cernatis, ei tamen credentes exultatis gaudio ineffabili & glorioso.

omnium bonorum cogitat, ad ipsum diligendum accenditur, & cum perpendit quævis malis sit liberatus, & ad quantam gloriam olim per illum euehendus sit, ineffabili gaudio & glorioso perfunditur. Ceterū, vt dilectionis huius comes est obediētia erga Christū, iuxta illud: Qui me diligit, verba mea seruabit: Ita gaudij huius ineffabilis fructus est inuicta animi fortitudo, & gloriosus in cruce triumphus, quem suo tēpore sequetur immortalitatis gloria. Obseruetur hoc loco, quæ germana & vera fidei natura sit. Non est enim (vt hypocritæ existimant) ociosa, sed vere actiua est, vt quæ edat fructus iusticiæ 20

Reportantes finem fidei vestræ, salutem animarum.

exitus seu finis erit salus animarū. Hic locus aperte duos errores papisticos refellit. Vnum quo asseritur, quod fides sit tantum initium salutis perficiendæ operibus. Alterū, quo statuitur esse ignis purgatorius, quo Christianorū animæ purgentur à morte: quod si verum esset, nequaquam recte à Petro diceretur, quod finis fidei sit animarum salus.

De qua salute exquisuerunt & scrutati sunt Prophetæ, qui de gratia vobis præstita vaticinati sunt, scrutantes in quem aut cuiusmodi temporis articulum significaret, qui in ipsis erat spiritus Christi, prius significans venturas in Christum afflictiones, & quæ securæ erant glorias, quibus reuelatum est, quod non sibi ipsis, sed nobis administrabant, hæc quæ nunc annuntiata sunt vobis, per eos qui prædicant vobis Euangelium, per Spiritum sanctum missum è cælo, in quæ desiderant Angeli prospicere.

sunt interpretes primæ promissionis de Semine mulieris, contrituro caput Serpentis. Secundo, ne quis miretur, cur isto tempore potius quam alio, placuerit Deo filium mittere, dicit à Prophetis articulum temporis & inquisitum & demonstratum fuisse. Nam & Iacob Patriarcha signum aduentus Domini ablatum sceptrū de Iuda, proposuit, & Daniel annum peragendæ victimæ & adducendæ æternæ iusticiæ indicauit. Tercio, vt fides Prophetis adhibeatur, affirmat eos nō proprio motu locutos, sed per spiritum Christi, qui in ipsis erat, edoctos, quemadmodum fultus explicat Apostolus noster in primo posterioris Epistolæ. Quarto, summā doctrinā Prophetarum de Christo colligit, cum eos vaticinatos esse pronūciat de eius in carnē aduentu, de passione & glorificatione, de missione Spiritus sancti è cælo, de confirmatione Euāgelij, de instructione Apostolorū per spiritū sanctum, missum è cælo die Pentecostes, & de Euāgelio annūciando per vniuersum orbē. Quinto, extrema exordij particula, in quæ Angeli cupiūt introspicere, eo pertinet, vt humanā curiositatē in examinandis diuinis mysterijs refrenet & corrigat. Nā si Angeli adhuc non

enim aurum igne exploratur purum ne sitran non: ita fides afflictionibus probatur redditur. Et quemadmodum

Effecta viuz fidei recitat, dilectio- 10 nem Christi, & gaudium spiritus ineffabile. Fidelis enim homo, cum Christum autorem salutis & fontem

Qualis tandem futurus sit exitus fidei exponit. Vt enim hic Christum autorem salutis apprehendit fides: ita

Occupatio est, qua antenertit ob- iectionem eorum, qui doctrinam Eu- angelij tanquam nuper natam asper- nabantur, quam longe antea à Pro- phetis propositam fuisse testatur. Ve- rum quia in hac pericopa plures sunt doctrinæ, eam in suas partes retexam. Primum ergo cum dicit, Prophetas exquisuisse & scrutatos fuisse de salu- te que per Euangelium annūciatur, 40 significat doctrinam Euangelij non nouam esse, aut nuper natam, sed iam inde vsq; ab initio mundi fuisse pro- positam à sanctis Dei Prophetis. Est enim summus consensus Moysis, Pro- phetarum & Apostolorū, qui omnes

50

huc non intelligunt istorum mysteriorum rationem, sed eam expectant, donec cum illis & nos in eterna vita erudiamur: Simus & nos contenti ea cognitione, quæ nobis voce Prophetarum & Apostolorum patefacta est. Præter has doctrinas nunc propositas ex verbis Apostoli duo colligamus: Primum, quæ in nouo testamento legimus, ex veteri stabiliri. Huc pertinet præceptum Domini: Scrutamini scripturas, illæ enim de me testificantur. Alterum, cordate contemnere eos, qui vel scripturam aspernantur, vel illi præferunt humanas doctrinas, quemadmodum in Papatu fieri videmus.

10 Quapropter succincti lumbis mentis vestrae, sobrii perfecte sperate in eam, quæ ad vos deferretur, gratiam, in reuelatione Iesu Christi.

Ex eo quod gratiam Christi, quæ offertur per Euangelium, iam longo exordio prædicauerat, infert propositionem suasoriam, qua hortatur gentes, ut perfecte, id est, sincere & sine fūco sperent in eam gratiā, quæ offertur illis per reuelationem Iesu Christi, id est, per prædicationē, qua patefit ipsis Iesus Christus. Verum, quia hanc spem impedit caro, vult ut succinctis lumbis mentis, & sobrii iter ingrediantur, ut ad salutem propositā perueniāt. Metaphora lumborum sumpta est ex vetustissimis orientalium moribus, qui, cum prælōgis vterentur vestibus, nō poterant nisi succincte iter facere. Hac metaphora vsus est Christus, cum inquit: Sint lūbi vestri præcincti, & lucernæ accensæ. Ut autem lumborum cinctura impedimentis quibusvis animi & corporis opponitur, & currēdi alacritatem, donec ad metā peruenierimus, nobis commendat: Ita ardentis lucernæ ignorantia tenebris opponitur, & certam directionē sequi monent, ne quis currendo à recta aberraret via. Est autē lucerna verbū Dei, iuxta dictum Dauidicum: Lucerna pedibus meis verbum tuū. Et ad Philip. 2. Inter quos lucere tanquam luminaria in mundo, verbum vitæ prætendentes. Porro quod Petrus addit, *ut sobrii*, id est, sobrii, hoc Christus vigilādi verbo expressit Matth. 14. Marc. 13. & Lu. 12. Sed diuersa metaphora. Vult vterq; carnis illecebras, mūdi curas, falsas & vanas opiniones abijci, quibus homines ebrii & sopiti in hoc mūdo nō sunt idonei ad hoc gratiæ iter ingrediendū. Obseruetur in primis hæc Apostoli exhortatio, quam ex fonte sapientia, hoc est, ex ore magistri sui hausit. Hac monemur, ut ad migrandum semper simus parati, nullamq; fixam quietamque stationem alibi quæramus, quam in celo: quod sanè nequaquam fieri potest, priusquam omnia impedimēta carnis & mundi sublata fuerint.

Tanquam filii obediētiæ.

Prima ratio propositionis à debito officio. Cum vos iam sitis filij Dei effecti per gratiam, par est ut vos geratis, ut filios obediētes decet. Monebit igitur nos adoptionis gratia, ut sanctitati & puritati vitæ studeamus. Qui autem hoc non facit, contumax est, & adoptionis gratia excidit. Vtrūq; igitur nos inuitat ad studium innocentia, adoptionis dignitas, & contumaciæ pœna.

40 Non conformantes vos pristinis in ignorantia vestra cupiditatibus.

Secunda ratio à vitæ statu sumitur. Cum olim in ignorantia viueretis, cupiditatum malarum serui fuistis: at hic status vester, in quo ex ignorantia tenebris exiistis, aliam vitam & alios mores postulat.

Sed vt is, qui vocauit vos, sanctus est, ipsi quoq; sancti in omni conuersione redamini.

Tertia ratio est à vocantis DEI conditione. Is qui vocauit vos in suam familiam, videlicet DEVS, sanctus est. Igitur & vos sanctos esse oportet.

Propterea scriptum est, Sancti estote, quia ego sanctus sum.

Testimonio scripturæ tertiā rationem munit. Habetur autem hoc testimonium in Leuitico, vbi ter hoc præceptum reperitur, nempe 11. 19. 20. capitibus, in quib. locis sanctitas pollutioni opponitur.

Et, si patrem cognominatis cum, qui citra respectum personarum iudicat.

secundum cuiusque opus, in timore incolatus vestri tempus transigite.

LII 3

Quarta

Quarta ratio à necessario sumta. Si cœlestis patris filij vultis nuncupari, vt eius vestigijs in sanctitate vera insistatis necessarium est. Rationem ex eo cõfirmat, quod Deus sit *θεω* *ουπαλησις*, vt qui non personarũ qualitatem, sed rerum exquirat differentiam. Habet ergo hæc ratio significationem abdicationis, si patri non morem gerant filij. Hic obseruetur antithesis, qua opus personæ, & respectus seu qualitas personæ veritati operis seu causæ opponitur. Secundum opus seu causam iudicat is, qui regulã legis in iudicando sequitur, nulla habita personæ ratione. Secundũ personam seu respectum personæ iudicat, qui regulam legis in iudicando negligit, & personæ tantum rationem habet propter fauorem vel odium. Porro, quia hoc loco, & similibus abutuntur Papistæ, vt euerant totius scripturæ consensum de gratuita iustificatione, & salute, breuiter hoc loco solutionẽ so-
phismatis Papistarum ascribam. Cum ergo obijciunt: Deus iudicat quemq; secundum opus, aut reddit unicuiq; iuxta opera sua, omnium primum huiusmodi sententias generales secundum normam iusticiæ Dei (qua contumaces decreuit rejicere, & credentes omnes in gratiam recipere) applicemus duobus generibus hominum, impijs quidem legaliter, pijs vero Euangelice, quando impijs reddet Dominus secundum opera eorum, nõ est dubium quia redditurus sit ipsis infernum & damnationẽ. At cum de conuersis queritur, plura spectanda sunt. Primum, quod vita æterna non sit seruorum stipendium, sed filiorum hæreditas. Rom. 6. Donũ Dei vita æterna in Christo Iesu domino nostro. Deinde, analogia consideranda est inter patrem terrenum, & patrem cœlestem. Nam sicut pater terrenus suis liberis, qui sunt naturæ lege hæredes, promittit obœdientibus hæreditatem: Ita Deus pater cœlestis suis etiam filijs hæreditatem gratuitam promittit, quam tamẽ dicit se redditurum secundum opera illorum. Verum ne hic erretur, quatuor circumstantiæ sunt spectandæ. Prima, quod pijs rigor legis sit sublatus per Christum. Nulla enim est cõdemnatio ijs, qui sunt in Christo Iesu. Secunda, quod persona credens placeat propter iusticiã Christi sibi imputatam (credenti enim Christi imputatur iusticia) & sit hæres vitæ æternæ. Tertia, quod Deus non solum à persona credente, & placente propter iusticiam Christi requirit obœdientiam, verum etiam promittit mercedem, idq; nõ ex debito propter dignitatem operis, sed ex gratia propter beneuolentiã paternam, qua promissit operibus remunerationem. Quarta, quod opera sic facta ex fide à persona placente propter Christum, sint testimonia fidei, vt effectus proprii certissima suæ causæ sunt indicia. Atq; ideo dicitur, Deus suis reddere mercedem secundum opera, quia vera indicia sunt timoris Dei & fidei, & vt testetur tota creatura de iusticia Dei in iudicando.

Cum sciatis, quod non caducis argento aut auro redempti sitis, ex vana vestra conuersatione, à patribus accepta, sed precioso sanguine Christi, incontaminati agni, præordinati quidem ante mundi constitutionem, manifestati vero in extremis temporibus propter vos, qui excitauit Christum à mortuis, vt fides vestra & spes sit in Deum.

Quinta ratio à iure gentium sumta. Serui debent obœdire non ei, cuius olim fuerant serui, sed ei qui iam eos precio emerat. Christiani non amplius debent esse serui mundi, sed Christi, qui eos suo precioso redemit sanguine. Igitur Christiani, renunciatũ mundi imperio, Christo domino obœdientiam debent. Hæc argumenti summa est. Quod, quia precipuum est, copiose ab Apostolo exponitur, & amplificatur, idq; primum per collationẽ conuersationis veteris (qua sub patrũ suorum legibus vixerunt) & noui status, in quo Christo nomina dederunt. Loquitur autem hic de ijs patribus, de quibus Ezechiel cap. 20. vbi inquit: In præceptis patrum vestrorum ne ambuletis, & iudicia eorum ne custodiatis, & idolis eorum ne polluamini, sed in præceptis meis ambulate. Deinde per collationem precij agni immaculati Christi, quod inæstimabile est, & perpetuo durat, & precij caduci & momentanei auri & argenti. Si ergo illi serui, qui auro & argento emũtur, iure obtemperant illis, à quib. emti sunt, multo magis par est, vt Christiani Christo obtemperet, qui eos proprio redemit sanguine. Præterea, per collationem promissi Christi, & exhibitũ, in qua collatione hæc mihi videtur inclusa esse ratio. Sancti patres, qui Christum olim promissum expectarunt, in eum crediderunt, & obtemperarunt. Igitur vos quoq; quib. iam Christus exhibitus est, & qui scitis ipsum excitatum ex mortuis, & donatum gloria à patre, debetis ipsi obœdientiam, modo fides & spes vestra in Deum sit. Atq; ita multæ particulares rationes sæpe in vno principali argumento latent, quæ explicatæ & illustrant & amplificat principale argumentum.

Post-

Postquam animas vestras purgastis obœdientia veritatis per spiritum, caritate fraterna absque simulatione, ex puro corde alij alios diligite impense.

Transit ad aliam parænesin. Postquam enim hortatus est ad spem gratiæ, oblata per Euangelium firmam, ad cincturam lumborum mentis, ad sobrietatem animorum & affectuum

(Quæ omnia vno sanctificationis no-

mine continentur) Iam ad proximos descendit, hortaturque, vt nos inuicem fraterna complectamur caritate, quæ vt ex puro corde procedere debet: Ita aberit ab omni hypocrisis. Similis sententia habetur 1. Timoth. 1. vbi ita inquit Apostolus: Finis præceptionis est dilectio ex corde puro, & conscientia bona, & fide non ficta. Verum quia Petrus nouit in nostra corrupta natura, priusquam noui facti fuerimus homines, nihil esse puri, nihilque sincerum, ante hanc exhortationem ad fraternam caritatem causas enumerat, ex quibus hæc fraterna dilectio manat. Postquam inquit, purificastis animas obœdientia veritatis per spiritum. Hæc verba duas causas fraternæ dilectionis continent, quæ nequaquam sunt in prophanis hominibus. Sunt autem hæc causæ, obœdientia veritatis, & spiritus sanctus, qui in verbo veritatis, quod est Euangelium, est efficax. Hæc verba Petrus ex pectore magistri sui suxit: Ita enim ait Dominus Ioan. 15. Et vos mundi estis propter sermonem, quæ loquutus sum vobis. Hæc ergo mundities, tum demum contingit, quando audito & credito sermone veritatis, Christo inserimur. Atque ideo Christus in eadem concione subiungit: Manete in me, & ego in vobis. Sicut palmæ non potest ferre fructum à seipso: Ita nec vos, nisi in me manseritis. Fons ergo & origo non solum mutuæ dilectionis, verum etiam omnis operis boni, est spiritus Christi quo aguntur fideles. Quidquid fit sine hoc spiritu, qui est omnis bonæ actionis fundamentum & causa, hypocrisis & mentis impuritate inquinatum est, quantumvis præclarum & sanctum coram oculis hominum appareat.

Renati non ex semine mortali, sed ex immortali, per sermonem viuientis Dei & manentis in æternum.

Ex virtute renascentiæ mutuam caritatis affectum elicit. Oportet renatum naturam seminis referre, unde renatus est. Nos non sumus rena-

ti ex mortali semine carnis, vnde fuit prior nostra natiuitas, sed ex semine immortali, videlicet sermone viuientis & manentis Dei in æternum. Igitur iam non naturam mortalis seminis, sed immortalis referre debemus. Proinde caritas iam pura in renatis esse debet sine hypocrisis, quæ primæ natiuitatis nostræ & mortalis seminis viciū est.

Nam omnis caro vt gramen est, & omnis gloria hominis vt flos graminis. Exaruit gramen, & flos eius decidit, at verbum Domini manet in æternum. Hoc autem est verbum illud, quod est euangelizatum vobis.

Mentionem seminis mortalis & immortalis fecit: nunc per amplificationem illustrius discrimen vtriusque facit. Semen mortale seu corruptibile carnis nomine significatū, instar graminis est, & quicquid inde pullulat, instar floris est, qui durat ad exiguum tempus. At semen immortale, seu in-

corruptibile, quod est verbum Euangelij, manet in æternum. Obœdientia igitur, quæ præstat à conuersis per prædicationē Euangelij, fructus est iusticiæ, qui & placet Deo & durat in æternum, modo ne culpa nostra gratia rursus exciderimus. Porro ne gentes de illo verbo dubitent, quod definit esse semen immortale, addit Petrus illud ipsum verbū esse quod ipsis antea sit euangelizatum. Iam argumentum, quod in his verbis continetur, videamus. Quicquid gloriosum, & pulcrum nascitur ex semine mortali, id est, ex carne, tantum ad breue tempus durat, & quicquid ex semine immortali nascitur, nunquam marcescit, sed durat in perpetuum. Igitur, cum diuturniora bona præferenda sunt minus diuturnis, debet caritas (qua nos mutuo complectemur) quæ huius immortalis seminis quidam flos est, perpetua esse & constans.

CAPVT II.

Summa Capitis secundi.

Vt renunciata omni iniuria proximorum, & carnalibus concupiscentijs abiectione, adoptione dignè & decenter in subiectione & patientia viuant Christiani, hortatur Apostolus.

Ordo & partes Capituli secundi.

Plures sunt huius capituli partes, quæ omnes inter se connexæ sunt, & pertinent ad eundem scopum. Primo loco infert ex fine primi capituli dehortationem ab iniuria proximorum, & exhortationem ad innocentiam vitæ. Vnde occasione nactus, dilabitur in descriptionem Christi ex Esaia Propheta, ostendens prædictam fuisse defectionem populi Iudaici à Christo, & assumptionem gentium in gratiam. Id quod testimonio Osee Propheta confirmat. Tertio loco redit ad exhortationem. Hortatur enim conuersos, vt abiectionis carnalibus concupiscentijs, decenter inter gentes viuant in gloriam Dei. Quarto, ad subiectionem iniuræ, quo & alia quedam pietatis officia addit. Quinto, seruos compellat, eosque hortatur vt suis dominis patienter obtemperent. Vnde sexto loco, ab hypothese ad Thesin ascendens, de patientia præcipit.

EXEGESIS SECVNDI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

PROINDE deposita omni malitia, & omni dolo, & simulationibus, & inuidentijs, & omnibus obtreccionibus, tanquã modo geniti infantes lac rationale & dolo vacuum appetite, vt per illud adolescatis.

Infert Apostolus ex fine primi capituli hanc parænesin, quæ hoc modo superioribus accommodabitur. Vos ex immortali semine, videlicet verbo Dei, iam recens nati estis. Ergo lac appetite conueniens isti nouæ genituræ, hoc est, talem vitam viuite, qualem requirit hæc noua natiuitas. At-

que ita lactis nomine significatur consentanea simplici infantie viuendi ratio. Hunc esse sensum Apostoli manifeste ex antithesi apparet. Nã lac, etsi alias pro ipso verbo Dei sumitur, hoc tamẽ loco vicijs quæ enumerat, vt infantia vetustati naturæ, opponitur. Cum autem hoc lac rationale & vacuum dolo vocat, requirit in vita Christiana prudentiã & simplicitatẽ, iuxta præceptũ Domini: Estote prudentes sicut serpentes, & simplices sicut columbæ. Vult quidẽ nos simplices & puros esse, sed nõ malicia, & non sensibus: & vult nos lacte nutrirĩ, sed recta intelligentia condito, vt sit temperata simplicitate prudentia. Cum vitia quib. lac rationale & expers doli opponitur, enumerat, nõ quidẽ omnia recenset, sed quædã tantũ exempli gratia, quorũ posteriora à prioribus nascuntur, vt sunt, malicia (hoc est, nocedi cupiditas, quæ dilectionis fonti aduersatur) dolo (qui à malicia oritur) est cum alicui fallacia tenditur. Simulatio à malo dolo orta est, cũ aliud foris apparet, quã in animo latet. Inuidia simulationis comes est, cum quis alieno cõmodo cruciatur. Obtreccatio inuidentiæ proles est, quæ alienæ famæ insidiatur. Augustinus inter maliciã & inuidiã ita distinguit. Malicia, inquit, malo delectatur alieno. Inuidia bono cruciatur alieno, & addit, dolo duplicat cor: adulatio duplicat linguã: detractio vulnerat famam. Porro hic locus Petri clare docet, quid apporremus nobiscũ ad Christum, quando per Euangelium renascimur, videlicet tunicam maculatam, & onus graue nõ meritorũ congrui & condigni cumulo, sed peccatorum nos prementium pondere. Hoc onus, qui ad Christum veniunt, deponere debent, quia cum noui homines facti sunt, nouos mores induant necesse est.

Siquidem gustastis, quam benignus sit Dominus.

Cum seruorum alacritas sæpe benignitate dominorum excitari soleat, rationem præstandæ obedienciæ per-

tit Apostolus ex consideratione benignitatis Domini ergo nos. Ac si dicat: Cum vos, qui ob vestrũ peccatum aliquando maledictioni & iræ Dei subiecti eratis, iam tandẽ ex gratia Dei reconciliati estis, precioso sanguine Iesu Christi Domini vestri, utiq; par est, vt tam benigno Domino obsequentes sitis. Quid enim turpius est, quam benemeritis gratiã nõ rependere? Gustandi verbo vsus est Petrus ppter metaphorã lactis, & simul alludit ad Psal. 34. in quo Dauid instituit exhortationẽ ad gustandam bonitatẽ Dei hisce verbis: Gustate & videte quã bonus sit Iehoua, Beatus vir, qui sperat in eo: nisi quod Petrus secutus septuaginta interpretes pro thob Ebraico, ὁ θεὸς posuit. Est autẽ ὁ θεὸς, qui se alijs vtendum præbet,

præbet, seu qui alijs est commodus, & suam bonitatem alijs communicat. Hoc modo & Paulus hac voce ad Titum scribens usus est, ubi inquit: Quando *χρησμός & φιλανθρωπία* Dei apparuit. Hanc *χρησμός* interpretatur, quod Deus ex mera gratia nos per lauacrum regenerationis saluos fecerit.

Ad quem accedentes, lapidem viuum (ab hominibus quidem reprobatum, apud Deum vero electum & preciosum) & ipsi veluti viui lapides edificemini domus spiritualis, sacerdotium sanctum, ad offerendum spirituales hostias, acceptas Deo per Iesum Christum.

Alia est propositionis ratio, à destinationis ad finem sumpta. Qui ad Christum accedunt lapidē viuum, simul virtute ipsius, & lapides viui efficiuntur, vnde domus spiritualis cōstruitur, & in sacerdotes vnguntur, ad offerendum Deo spirituales hostias. Proinde par est, vt deposita omni proximi iniuria, omni- que impuritate & prophanitate, pie

sancteq; viuant. Hæc argumenti summa est, cuius antecedens veteris typi expositio est. Nā ad veteris templi structuram respicit, quod templū Ecclesiæ Christi typus quidam fuit. Vt enim in illo fuit fundamentum, fuit superextructū ex multis lapidib⁹ edificium, fuerunt sacerdotes & hostiæ: Ita in Ecclesia Christi, Christus ipse fundamentum est, singuli fideles viui lapides, & sacerdotes offerentes spirituales hostias. Sed vt illic omnia mortua & carnalia (si signa à veritate separas) Ita hic viua & spiritualia omnia virtute eius, qui sua potētia diuina resurrexit à mortuis. Vt autē hoc argumentum plenius intelligatur, illud in suas partes, quæ particulares quasdam rationes continent, retexam. Primo igitur loco affirmat Apostolus, quod omnes accedentes ad Christum (accedunt autē qui credunt) eū eo vnā domum spirituale constituent, seu vnum templum efficiant, id est, vnā sanctā & Catholicā Ecclesiam, adeo vt sancti patres omnes, qui ante Christi aduentum vixerunt, & nos qui hodie credim⁹, vnum simus templū Dei. Verum hoc interim est obseruandum, quod nō solū omnes pii, qui fuerunt, & sunt, & qui olim accessuri sunt, vnum tēplum, vnāq; spirituale domum constituent, verum etiam particulares cætus piorum, atq; adeo singuli credentes templa Dei recte dicantur. Sed & illud vniuersale tēplum & Catholicū pertinent, tanquā eius membra quædam seu viui lapides. Hoc cōfirmatur 1. Corinth. 6. An nescitis, quod corpus vestrum templum sit Spiritus sancti, qui in vobis est quem habetis à Deo? 1. Cor. 3. Templum Dei sanctum, quod estis vos. Quisquis templum Dei violauerit, disperdet illum Deus. Hinc ergo huiusmodi sumatur exhortatio. Nos credentes vna cum Christo vnum tēplum Dei sumus. Igitur nō solum puros & sanctos nos esse decet (Quid enim indignius quam sanctissimum Dei templum vlla impuritate prophanare?) Verum etiā vniuersi Dei cultores nos esse oportet, abiectis veteribus idolis, quæ coluimus ante cōversionem ad Christum. Huc pertinet illud Pauli secundæ Corinth. 6. Quæ est cōfessio templi Dei cum idolis? Huc dictū Barnabæ comitis Pauli, quod citatur à Clemente Stromatheon secundo, pagina 161. in Florentinis exemplarib⁹. Antequam, inquit, crederemus Deo, domicilium corruptibile & fragile cordis nostri erat tēplum vere manu factū, quia erat plenu⁹ idololatria, & erat Dæmonum, propterea quod faceremus quæ erant Deo contraria. Sed attendite, vt templum Domini gloriose ædificetur. Quomodo? Accipiendo remissionē peccatorum, & sperando in nomē Christi, fiamus noui & denuo creati, eo quod in domicilio nostro vere Deus habitat. Quomodo? Quando habitat in nobis sermo Filij ipsius, vocatio promissionis ipsius, sapientia iustificationum, & mandata doctrinæ. Deinde, cum Christum pronunciar viuum lapidem, cui adiuncti per fidem etiā viui effici-mur lapides, eius nimirum virtute, indicat, quod hæc vita Christi nunc in nobis efficac esse debeat ad pie sancteq; viuendū. Quod autē in parēthesi inclusum, occupatio est. Occurrit enim Apostol⁹ scandalo crucis & defectionis Iudæorū à Christo, huic scandalo medicari conatur, concedens quidem Christum reprobatū esse ab hominib⁹, sed interim eundem electum, hoc est, eximiu⁹ & preciosum apud Deum. Hic Christ⁹ dicitur lapis electus, non respectu reprobatorum, sed comparatione reliquorū lapidum eiusdem edificiij, quibus multis modis excellēior est. Verum cum Christ⁹ dicit apud Matthæū: Multi sunt vocati, pauci vero electi. Electi dicuntur comparatione ad illos, qui verbum quidem audiunt, sed nō vitam dignā Euangelio viuunt. Carent enim viua fiducia in Deum, indulgent suis cupiditatibus, & viuunt sine pœnitentia. Præterea cum nō solum domū spirituale Christi-anos appellat Apostolus, verum etiā sanctum sacerdotium, hoc est, sacerdotes sanctos, vt qui sanctitate induri, hostias Deo offerre debeat, addit illis acriores, ad pie sancteq; viuendum stimulos. Nam si Aaronici sacerdotes ab imunditia se merito seruatunt puros in tēplo

plo perituro ministraturi, multo magis par est, vt Christiani, qui sanctificati sunt sanguine Christi, se incōtaminatos custodiant. Addit & stimulū pijs, quod subiungit Apostolus de hostijs: Ad offerendū, inquit, spirituales hostias. Dicitur autē spiritualis hostia omnis obēdientia, quam Christiani ex spiritu fidei prāstant, siue sit interna, siue externa. Vnde Paulus suum laborem in prādicando Euangelio cultū spirituale appellat. Non ergo spiritalis hostia dicitur ab operis qualitate, sed ex qualitate animi operantis, à causa efficiēte, & finali. Cum autē obēdientia nostra, quā ex fide fit, hostia dicitur, significatur quod grata sit Deo. Vnde ad Ebrēos beneficentia erga proximum dicitur hostia, quā delectatur Deus. Verum ne quis obijceret, istam nostram obēdientiā vt imperfectā, ita multis modis contaminatā esse, ideoque nō esse adeo Deo acceptam, Apostolus occurrit isti obiectioni, pronuncians hostias Christianorum acceptas esse, non suā perfectionis aut dignitatis respectu, sed per & propter Iesum Christum, cuius cum iusticia ornatī prodimus in templū Dei sanctum, non apparemus vt peccatores, sed placemus, vt dilecti filij in dilecto.

Propterea etiam continet scriptura: Ecce pono in Sion lapidem angularem, electum, preciosum, & qui crediderit in illo, non pūdefiet.

Quia Christū lapidem preciosum appellauit Apostolus, id sibi probandum duxit scripturæ testimonio, petito ex 28. capite Esaiæ, in quo testimonio non tam verba Propheta quam sensum spectat. Nam nec septuaginta interpretēs imitatur, nec Ebraicas voces ad verbum reddit, sed solo sensu in genere contentus est, & probat Christum lapidem electum & preciosum esse, adeo vt qui in ipsum crediderit, non pudeat, id est, non suffundatur pudore frustratus sua spe. Hæc summa sententiæ est. Verum quia Esaiæ verba continent pulcerrimam Christi & Ecclesiæ descriptionem, ea ascribam & breuiter declarabo.

Eccē, inquit, ego ponā in Sion lapidem, lapidē probationis, angulū preciosum, fundamentum fundatū, qui credit, nō festinabit. Hic primū Christus dicitur lapis probationis, cum, quia ad illum totum ædificium probandum est, tum etiam quia præ alijs probatus est, seu vt Petrus loquitur, electus. Deinde dicitur angulus, quia totam ædificij molem sustinet. Adhæc fundamentū solidū appellatur, quo solo ædificij pondus nititur. Sic ergo lapis est, vt totum angulū occupet. Sic est angulus, vt tota domus per illum cōtineatur. Sic est fundamentum, vt tota domus sit in eo fundata. Tota igitur Ecclesia & singula eius membra solo Christo nituntur & fulciuntur. Porro quod addit, QUI CREDIT NON FESTINABIT, modum ostendit, quo hic lapis hominibus sit salutaris. Fides enim est instrumentum, quo homines, vt viui lapides, accommodantur fundamento Christo. Quod autem subiungit, NON FESTINABIT, significat, quod credentes non debeant ad alia remedia confugere, quam ad solum Christum. Nam qui alia salutis remedia quærit, gratia Christi excidit, & extra fundamentū est. Solus enim Christus credentibus plena salus est. Hinc apparet Petrum Apostolum fideliter sensum Propheta reddidisse, tametsi verba nō expressit. Septuaginta interpretēs sic habent, ἰδοὺ ἐγὼ ἐμβαλῶ εἰς τὴν θεμέλιαν πτῆν, λίθον πολυτελῆ, ἐκλεκτὸν, ἀκρογωνιαίον, ἐν τῷ μόνῳ, εἰς τὴν θεμέλιαν ἀντὶ τῆς οὐρανίας, καὶ ὁ πᾶς ὁ ἀνέπῃ αὐτῷ οὐ μὴ κατασκευασθῇ, hoc est, Ecce ego mittam in fundamenta Sion lapidem preciosum, electum, summum angularem, honoratum, in fundamenta eorum, Et qui credit in illum, nequaquam pūdefiet. Ex hoc Esaiæ testimonio discamus in solo Christo salutem nostram fundatam esse, cuius salutis sunt participes omnes, qui Christo fide coniunguntur, in hoc mirando Ecclesiæ ædificio.

Vobis igitur honor est, qui creditis, incredulis vero lapis quem reprobauerunt ædificantes, hic factus est in caput anguli, & lapis offendiculi, & petra scandali his, qui impingunt in sermonem, nec credunt, ad quod etiam positi fuerant.

Discernit Apostolus inter duo genera hominum, quorum vni salutaris est Christus, Alteri (quod tamen Christo accidentale est) exitialis. Vt enim credentibus est honor, id est, preciosus (ponitur enim hic abstractū pro concreto) Ita incredulis est exitialis, non quidem sua natura, sed hominū culpa. Hæc summa sententiæ est Apostoli. Nunc verba Apostoli propius aspiciamus. Cur Christus lapis dicatur, supra dictum est, cuius pro conditione hominum, variat efficacia. Vt enim credentibus & amplectentibus Euangelium, est lapis preciosus, & salutaris: Ita reprobantibus ipsum, & spernentibus Euangelium, est lapis offendiculi, & petra scandali. Nam in ipsum impingunt & offendunt omnes, qui rationis & carnis iudicium scētantes

Christi-

Christum repudiant, qui ipsis salutem gratuitam ex mera sua bonitate obtulit. Fit ergo non natura sua, sed hominum vicio lapis offendiculi, & petra scandali. Hoc ita esse, declarant sequentia verba: His inquit, qui impingunt in sermonem, id est, qui verbo predicato fidem non adhibent, nec credunt, ad quod etiam positi fuerant, hoc est, Etsi illis (loquitur enim hic de incredulis Iudæis) destinata erat salutis promissio, tamen non crediderunt. Hanc interpretationem verborum Petri & peristasis loci, & verba requirunt. Quidam novus interpretes ita reddidit: Immorigeri, ad quod etiam conditi erant, & interpretatur quod ideo conditi fuerint, ut essent immorigeri, hoc est, quod creati fuerint ab optimo Deo ad certam damnationem. Verum præter id, quod *ἐπιμαρτυρεῖ* vertit conditi sunt, contra vocis græcæ naturam, vim facit huic loco. Nam supra dixit Apostolus, hunc lapidem Christum fuisse ab ædificantibus reprobaturum, quod nequaquam verum fuisset, nisi hic lapis his oblatuisset antea. Deinde verbum Dei & promissionem factam populo Iudaico male pervertit. Nam verbum Dei, & promissio testatur, Iudaicum populum cum conditione fuisse electum. Ita enim Moses Exod. 19. ait: Si audiendo audieritis vocem meam, & custodieritis pactum meum, eritis mihi in peculium de cunctis populis, quia mea est universa terra. Quis non videt conditionem hic adiectam esse? Proinde audientes vocem Dei, & credentes Evangelio, quod proponitur universo orbi, iuxta hoc universale Christi mandatum: Ite in mundum universum, & prædicate Evangelium OMNI CREATURÆ, sunt Dei peculium. Qui verò non audierint, nec crediderint Evangelio, reprobi sunt, & sua culpa damnati. Qui cum hac sententia putant pugnare nonum, decimum & undecimum capita ad Romanos, prorsus non attendunt, quis sit scopus istorum capitum, quem tamen scire possent, cum ex fine tertij capitis eiusdem Epistolæ, tum ex propositione collecta in 10. eiusdem, videlicet: Omnis qui credit in ipsum, non pudebit. Non est enim distinctio Iudæi & Græci. Idem enim Dominus omnium, dives in omnes, qui inuocant ipsum. Omnis enim quisquis inuocauerit nomen Domini, saluus erit.

Vos autem genus electum, regale sacerdotium, gens sancta, populus in acquisitionem, ut virtutes annuncietis illius, qui ex tenebris vos vocavit, in admirabilem suam lucem.

Antithesis est proxima sententiæ. Ut enim incredulos impingere dixit in sermonem: Ita hic eorum qui credunt, honorem desinit & excellentiam monstrat. Quia autem alludit Petrus ad verba, quæ mox sequuntur, ea quæ heri de conditione adduxi ex 19.

capite Exod. Nemini dubiū esse potest, quin hoc dictum Petri, Vos estis ei genus electum &c. ex conditione fidei pendeat. Ideo enim dicuntur genus electum, quia credunt. Ut autem hoc clarius euadat, ascribā Moysi verba: Si audiendo audieritis vocem meam, & custodieritis pactum meum, eritis mihi peculium de cunctis populis, quia mea est universa terra (Sequitur interpretatio peculij) Et vos eritis mihi regnum sacerdotale, gens sancta. Quis non videt conditionem fidei huc pertinere? quæ fides omnis obædientiæ veræ initium est. Nunc verba Apostoli diligentius perpendamus. Primū dicit, fideles esse genus electū, id est, eximium præ omnibus alijs hominū generibus. Quod enim Moysi peculium, seu thesaurum præ alijs facultatibus earum appellavit, hoc Petrus genus electū nominat. Ut sint synonyma, genus electū & peculium, seu thesaurus præ alijs facultatibus carus. Ebraice ad verbum populus thesauri preciosi seu peculij. Septuaginta reddiderunt λαὸς ἀγαπῶν, id est, populus peculiaris. Paulus ad Titum imitatus septuaginta, vocat credentes λαὸν ἀγαπῶν, id est, populū peculiare, qui loco thesauri preciosi habetur. Est enim ἀγαπῶν thesaurus præ alijs dilectus. Hinc apparet, quo respectu electus dicatur in sacris literis. Nā electus ἀγαπῶν, & peculium seu thesaurus eandem rem notat. Ut enim Christus dicitur lapis electus, quia præ alijs lapidibus eximius est in edificio Ecclesiæ: Ita credentes electi, quia præ alijs omnibus hominibus in mundo eximij sunt, & in magno precio corā Deo tanquā singularis quidam thesaurus. Neque mirū est credentes dici Electos, cum sint filij Dei, & alij, quorum respectu dicuntur electi, sunt filij Diaboli, id est, reprobi & dānati. Hæc eximia laus merito Christianis ad pie sanctæque transigendā in hoc mundo vitam stimulum addere deberet, Deinde credentes à Petro dicuntur Regale sacerdotium, hoc est, Reges, qui etiā in templo Dei sacerdotio funguntur. Quanta autem sit hæc dignitas, diligenter considerandum est. Nā hæc dignitas merito nos, qui Christiani dici & esse volumus, excitare deberet, ut induti puris vestibus, id est, vera sanctitate & innocentia, seruiremus Deo in suo sancto templo, omnibus diebus vitæ nostræ. Possunt autem hæc verba de Regali sacerdotio dupliciter exponi, videlicet simpliciter, & respectu hominū incredulorū. Simpliciter quidē hoc modo, Creden-

Credientes sunt Reges & Sacerdotes, seu vt Moses loquitur, Regnum sacerdotū, id est, Regnum, quod ex sacerdotibus, rebus sacris, & diuinis Deo dicatis constat. Et prudenter obseruandum est, quomodo vtrunq; vocabulum alterū restringat. Christiani quidem sunt Reges, sed sacri, nō prophani. Sunt enim in Christo victores mundi & satanæ. Sunt sacerdotes, sed Regij, non vulgares, aut Typici, quales fuerunt Aaronici sacerdotes. Hæc eminentia, hic honor, hæc ineffabilis gloria moneat Christianos, vt opera edant Regibus sanctis & sacerdotibus Regijs digna. Deinde, Christiani dicuntur Regij sacerdotes hominū incredulorum respectu. Quemadmodum enim apud omnes populos, reges & sacerdotes sunt honoratiores præ alijs: Sic etiam fideles sunt præ omnibus populis honoratiores, vt qui Deo dicati sint. Cum ergo ita sit, merito deberent Christiani abstinere à prophanorū hominum operibus, & in ijs operibus toti occupari, quæ decent Regales sacerdotes, sacra administrantes in sancto Dei templo. Dicuntur præterea Christiani gens sancta, id est, segregata ab alijs prophanis cœtibus, & dicata Deo, eiq; in hostiam oblata, vt ipsum in vera sanctitate colat. Dicuntur & populus in acquisitione, hoc est, vt Paulus loquitur, peculiaris. Quapropter hæc dignitas merito nos moueret ad studium obœdientie erga Deum. Huc addit Petrus finem huius eximie dignitatis, nimirum, vt pij annuncient virtutes eius, qui se à tenebris in admirabilem lucem vocauit. Per tenebras intellige ignorantiam, & eius pœnam maledictionem. Per lumen noticiam Dei, & benedictionem, ex qua consolatio nascitur. Hanc lucem propterea admirandam pronunciat, quia extra rationis caputū posita est. Hæc periphrasi Christi ideo vsus est Apostolus, vt excitetur magis eius cogitatione, ad ambulandum digne tanta luce. Huc pertinet & illud Pauli: Eratis enim aliquando tenebræ, nunc autem lux in Domino, tanquam filij lucis ambulate.

Qui quondam eratis non populus, nunc estis populus Dei, qui quondam non consecuti misericordiam, nunc estis misericordiam consecuti.

pter suam contumaciam, proposito mulieris fornicariæ & liberorum fornicationem paradigmate, prædixisset, addit vaticinium de vocatione gentium, quo & Paulus Rom. 9. vsus est.

Dilecti, obsecro vos, tanquam aduenas & peregrinos, vt abstineatis à carnalibus cupiditatibus, quæ militant aduersus animam, conuersationē vestram inter gentes habentes honestam, vt in quo loquuntur aduersus vos tanquam maleficos, ex bonis operibus spectantes vos, glorificent Deum in die visitationis.

inter gentes conuersationem. Prius membrū, quod est, Abstinetē à carnalibus desiderijs, confirmatur duabus rationibus. Quarum prior sumitur à conditione Christianorū, Posterior ab effectu carnalium cupiditatū. Conditio hæc est, Christiani sunt aduenæ & peregrini in mundo, vt qui cœlum habeant patriam, iuxta illud Pauli ad Phil. 3. *militis, qui non hāc in cœlo est.* Quare non decet, vt Christiani mundanis sordibus sese inuoluant, & carni se subijciant, præsertim cū nemo debeat alienæ Reipublicæ negotijs se immiscere, idq; maxime, si pugnant cum sue Reipublicæ institutis. Effectus est, quod carnales cupiditates militant aduersus animā, hoc est, aduersus spiritū. Nam animā hic vocat Petrus, quatenus spiritu Dei reformata est ad imaginem Dei. **POSTERIVS** membrū propositionis, quod est: Honestā habere inter gentes conuersationē, similiter duab. vestitur rationibus. Quarum prior sumitur ab vtili, Vt, inquit, vestris bonis operib. obturetis ora eorū, qui vos pro maleficis habēt. Posterior etiā ab vtili sumta est. Vt illi, inquit, vestris bonis operib. moti, aliquando respiciant, & vna vobiscū Deum glorificent, idq; in die visitationis eorū, hoc est, cum per Euangelij prædicationē ad fidem cōuertuntur. Hæc ergo nos, qui Christiano nomine gaudem⁹, moneāt, vt ita purgatis animis inter homines viuamus, ne male propter nos

Gentes ad fidem conuersas populum peculiarem Dei dixit. Nunc, vt maius pondus huic asseuerationi accedat, eam Prophetico confirmat testimonio. Cum enim Hoesas Prophe-

ta abiectionem populi Iudaici, pro-

Postquā ostendit Apostolus, quanta sit Ecclesiæ gloria, quanta dignitas, & in quo sit loco apud Deum, exhortationē rursus aggreditur, quam suo more vestit firmissimis quibusdam rationibus. Quo autem res fiat dilucidior, exhortationis propositionem nūdam proponā, & ordine rationes quibus vestitur, subiungam. Propositio bimembris est: Abstinetē à carnalibus desiderijs: Et honestam habere

nos audiat Euangelium Christi. Qui enim male & flagitiose viuunt, triplici peccato inuoluuntur. Primum, legem Dei contumaciter violant. Deinde, exemplo nocent. Tertio, doctrinæ Euangelij notam infamiæ inurunt, vt interim taceam, quod regnum Satanæ dilatent & augeant.

Subiecti igitur estote omni humanæ creaturæ, propter Dominum, siue Regi tanquam supereminenti, siue præsidibus tanquam his, qui per ipsum mittuntur, in vindictam quidem maleficorum, in laudem vero recteagentium.

De generali exhortatione in specialem descendit. Generalis fuit hæc. Habere honestam conuersationem inter gentes. In hac continetur, vt hypothesis in sua thesi: Estote subiecti superioribus vestris. Nam, qui hoc non facit, honestatem publicam lædit. Vestit autem hanc hypothesin

triplici ratione. Prima notatur hoc dicto, Propter Dominum, videlicet, qui vt hoc suo præcepto efflagitat: Ita sibi quoque gratum officium esse lege ostendit, qua iubet vt honoremus superiores. Secunda est, quia reges & præfides sunt constituti in superiori loco, vt in inferiores imperium habeant. Tertia à fine magistratus ciuilibus, qui hic duplex statuitur. Vnus quidem, quod sint vindices scelerum. Alter vero, quod sint honestatis & virtutis defensores, vt qui præmium virtuti tribuant, dum bonos armis & legibus defendunt. Quia alias sæpe de magistratu dictum est, hic solummodo vnā sententiam Xenophonis de affectu Magistratus erga subditos ascribam. Xenophonis verba hæc sunt in Hierone: Νόμιζε πῶς μὲν παρὶς δίκον: τοὺς δὲ πολίτας, ἑταίρους: τοὺς τε φίλους, τέκνα σεαυτοῦ: τοὺς δὲ πᾶδας, ὅπως πῶς οὖν ἑσθλῶν: καὶ τοὺς πάντας περὶ νικᾶν ἀποιοῦν. Hoc est, Patriam quidem existima domum, ciues socios, amicos filios tuos, filios vero tanquam propriam animam, atque hos omnes beneficentia superare contende. Eurip. Μόλως φίλος καὶ ἀεργὴς βροτῆς.

Sic enim est voluntas Dei, vt benefaciendo obstruatis hominum stultorum ignorantiam.

Propositionis ratio est à voluntate Dei sumta. Vult enim Deus, vt benefaciendo vincamus improborum ignorantiam, qua victoria nulla præ-

clarior esse potest. Huc illud Pauli præceptum: Vince in bono malo. Hic tria notentur. Primum, quod homines ignari Euangelij iudicio Spiritus sancti stulti habeantur. Secundum, quod hæc stultitia proveniat ex ignorantia. Tertium, quod vera sapientia & vera prudentia in cognitione Dei sit sita.

Vt liberi, & non velut velamen habentes maliciæ libertatem, sed vt serui Dei.

Alia ratio à conditione Christianorum, videlicet, quod Christiani per filium Dei libertatem sunt consecuti.

Hæc ratio illustrior fit Antithesi hoc modo: Qui facit peccatum, seruus est peccati. Christiani ergo, quos filius libertate donauit & redemit à iure peccati, debent peccato renunciare & iusticiæ, vt Paulus loquitur, militare. Præterea anticipat hic Apostolus eorum obiectionem, qui abusi Christiana libertate sibi quiduis libertatis prætextu permiserunt. Quorum stulticiam hoc argumento refellit Apostolus noster: Christiani sunt serui Dei, Erga illorum libertas non prætexanda est maliciæ, imo magis eos ad bene agendum incitabit, vt Dei imaginem referant, cuius & filij & serui sunt.

Omnes honorate, fraternitatem diligite, Deum timete, Regem honorate.

Supra posuit generalem exhortationem de honesta conuersatione inter gentes: Nunc illam in quatuor re-

texuit hypotheses, quæ modum honestæ conuersationis continent. Harum prima est, Omnes honorate, id est, omnes caritate & debitis officiis prosequimini. Secunda, Fraternitatem diligite, hoc est, fratrum cœtum & coniunctionem fouete & complectimini. Est enim fraternitas fratrum cœtus, vt habetur Zachariæ vndecimo. Tertia, Deum timete, id est, non solum intus in animo Dei timorem habere debitis, verum etiam vita, moribus & confessione verum Dei timorē præ vobis ferre debetis, vt alij homines ex vestris externis moribus discere possint, qua sitis pietate animi erga Deum. Quarta, Regem honorate, id est, omnes superiores debita obseruantia complectimini. Posuit enim speciem pro genere, In his quatuor præceptis, honestas vitæ in conuersatione hominum continetur.

M. m m

Fam.

Famuli subiecti sint cum omni timore Dominis, non solum bonis & humanis, verum etiam prauis.

Alia hypothesis, quæ etiam continetur in generali dicto, de honesta seruanda inter gentes conuersatione. Præcipit autem hic Petrus de subiectione domesticorum ministrorum, quos vult subiectos esse suis dominis, cum omni timore, id est, cum summa obediencia & reuerentia. Est enim metonymia siue synecdoche. Verum, ne quis excipiat indignum esse Christianos famulos impijs Dominis subijci, distributione occurrit, cum inquit: Non solum bonis & humanis, verum etiam prauis, hoc est, improbis & duris, qui iuxta rigorem summum omnia agunt. Opponitur enim *ex huius*, bono & humano. Humanus autem quis sit, ex græca voce manifestum est. Vtitur enim Petrus hoc loco vocabulo *dominus*, & dicitur proprie *dominus*, qui de summo iuris rigore deflectit ad mitigationem, propter aliquam circumstantiam facti aut personæ. Verum hic vna exceptio obseruanda est de obediencia. Nam cum Domini imperant aliquid, quod à famulis bona conscientia præstari non potest, hoc est, cum imperat aliquid, quod vel cum lege Dei manifesta pugnat, vel cum lege nature & publica honestate, locum habet illud Petri: præstat obediencia Deo, quæ hominibus. In eandem sententiam Atheniensibus respondet Socrates, cum iuberetur sententia magistratus cedere: Cōplector vos, inquit, Athenienses amanter, sed magis Deo quam vobis obtemperabo. Simile quoque fuit responsum Antigone datū Chreonti Tyranno: Iustius est, inquit, ut ijs obtemperem, apud quos perpetuo mansura sum, quā vobis, cum quibus admodum breue tempus viuam. Ratio huius exceptionis est, quod omnis obediencia, quæ præstanda est homini, debeat proficisci ex obediencia Deo debita. Siquidem homini obtemperamus propter Deum. Huc pertinet præceptum Pauli ad Ephes. 6. Serui obedite Dominis vestris carnalibus cum timore & tremore, in simplicitate cordis vestri, tanquam Domino. Et Coloss. 3. Serui obedite per omnia Dominis carnalibus, non ad oculum seruientes, quasi hominibus placentes, sed in simplicitate cordis, timentes Dominum. Quodcumque feceritis, ex animo operamini sicut Domino, & non hominibus, scientes quod à Domino accipietis retributionem hereditatis. Nihil proinde ad iustum hominis faciendum est, quod lege Dei est prohibitum. Nam quisquis hoc fecerit, naturæ ordinem inuertit, & sacrilege hominem Deo præfert, omni timore Dei abiecto.

Hoc enim est gratia, si propter conscientiam Dei suffert quis molestias, iniuste patiens.

Ratio est, cur iugum Dominorum prauorum non sit excutiendum à fidelibus famulis. Hoc est, inquit, GRATIA, id est, gratum Deo (ponitur enim hic abstractum pro concreto) si propter conscientiam Dei suffert quis molestias, hoc est, gratum Deo est, quod famulo religio sit Deum offendere, cuius voluntate intelligit hoc onus seruitutis sibi impostum esse. Est autem conscientia Dei, non quam ipse Deus habet, sed quam homo coram Deo habet, qua cauet, ne illum vlla ratione offendant.

Quæ enim laus, si cum peccantes colaphis cædimini, suffertis? sed si cum beneficiis, afflicti, & molestiam tamen toleratis, hoc gratia apud Deum.

Amplificat eandem rationem colatione causarum. Qui affligitur, aut suapte culpa affligitur, aut præter omnem suam culpam. Si sua culpa affligitur, digna poena dolenda venit. At si præter suam culpam affligitur, patientia Deo est grata. Christianus igitur famulus ita componat se, ut si quid molestiæ ferendum sit, ne id fiat sua culpa.

Nam ad hoc vocati estis.

Alia ratio à genere sumpta, siue à cōmuni omnium Christianorum conditione. Omnes pij vocati sunt, ut patienter iniuriam ferant. Quare etiam Christianos famulos patienter iniuriam ferre oportet.

Quoniam & Christus passus est pro nobis, relinquens nobis exemplum, ut insequeremini vestigia eius.

Exemplo Christi probat Christianorum omnium esse patienter iniuriam ferre. Christus est caput nostrum, cuius actio nostra est instructio. Cum igitur passus sit ille cum summa patientia, decet & eius membra, id est, Christianos patienter crucē ferre, tamen si causæ afflictionis Christi & nostræ diuersæ sunt. Ille enim est passus pro nobis

pro nostro peccato expiando. Nos autem patimur pro eodem, non quidem expiando, sed in carne nostra mortificando, ad Rom. 6. Porro imitatio Christi in cruce magis nobis dulcescet, si eius necessitas, utilitas, dignitas & modus spectentur. Necessitas imitationis indicatur Matth. 6. ubi Dominus ita ait: Si quis vult post me venire, abneget semetipsum, & tollat crucem suam quotidie, & sequatur me. Qui enim voluerit animam suam saluam facere, perdet eam. Et Luc. 14. Et qui non baiulat crucem suam, & venit post me, non potest meus esse discipulus. Hec dicta testatur, quam sit necessaria imitatio Christi in cruce. Nam & mandatum Christi vrget, & conuersionis conditio postulat cōformitatem sanctorum cum Christo in cruce. Utilitas imitationis duplex est. Vna in hac vita, de qua Paulus ad Rom. 6. Hoc scientes: quod vetus noster homo vna crucifixus est, vt destruat corpus peccati, vt vltra non seruiamus peccato. 2. Cor. 4. Semper mortificationem Iesu Christi in corpore nostro circumferentes, vt & vita Iesu manifestetur in corporibus. Altera in futura vita, de qua idem Apostolus ad Rom. 8. Si vna cum eo patimur, simul etiam cum eo regnabimus. 2. ad Tim. 2. Nam si commortui sumus, & conuiuemus. Dignitas imitationis crucis Christi indicatur Matth. 10. Qui non accipit crucem suam & sequitur me, nō est dignus, Hoc est, non est dignus, vt membrum meum censeat. At Gala. 6. Stigmata Domini Iesu in corpore meo gesto. Itē, Absit mihi gloriari, nisi in cruce Domini Iesu Christi. ad Roma. 8. Quos præsciuit, eosdem etiam prædestinauit conformes fieri imagini filij sui. Modus imitationis non consistit in quantitate, non in qualitate, & non in fine principali crucis Christi. sed in his quinque: In fiducia erga Deum. In obedientia spontanea. In patientia vera. In inuocatione & gratiarum actione. Et in spe gloriose liberationis. Fiducia vox est in Psal. 16. Posui Dominum in conspectu meo semper, quoniam à dextris est mihi, ne commouear. De obedientia & patientia simul Philip. 2. Humiliauit seipsum, factus obediens vsq; ad mortem, mortem autem crucis. Item Esaia 53. Oblatus est, quia voluit, & non aperuit os suum. De inuocatione & gratiarum actione Psal. 16. & 22. & multi alij concionantur. Item Matth. 26. & Ioh. 17. de inuocatione & gratiarum actione Christi in cruce plurima leguntur. De spe liberationis ita loquitur Psal. 16. Propter hoc letatum est cor meum, & exultauit lingua mea, in super & caro mea requiescet in spe. Huc iam accommodentur exempla imitationis, vt Abraham, Isaac, Iacob, Iob, Dauid, Daniel, Petri, Pauli & aliorum, quos & nobis imitandos proponamus.

Qui peccatum non fecerat, nec inuentus est dolus in ore eius, qui conuictus petitus nō vicissim conuiciabatur, cum pateretur non minabatur, sed commisit vindictam ei, qui iudicat iuste.

rendum est, sed ad obediētiæ causam. Vt igitur ipse obediens fuit sub cruce, Deo commendans & se & suam causam: Ita & nos ipsius exemplum imitari debemus, commendantes nos & nostram causam Deo, & simul iuxta mandatum Christi orantes pro persequentiibus nos.

Qui peccata nostra ipse pertulit in corpore suo super lignum, vt peccatis mortui iusticiæ viuamus, cuius liuore sanati fuistis.

porius iusticiæ eius, cuius liuore sanati sumus. Proinde, non decet vt impatienter nos crucem feramus.

Eratis velut oues errantes, sed conuersi estis nunc ad pastorem & Episcopum animarum vestrarum.

animarum vestrarum. Decet igitur, vt vestri pastoris exemplum in cruce patienter ferenda imitemini.

Exemplum Christi, quod imitandum proposuit, amplificat, vt ostendat quo animo nos, qui eius discipuli sumus iniuriā ferre debeamus. Quod autem addit, Christum vindictā commisisse ei, qui iuste iudicat, non ad cupiditatem vindictæ in Christo referendum.

Alia ratio à fine afflictionū Christi, Christus affligus est propter peccata nostra expianda. Ergo non amplius peccatis indulgebimus, sed viuemus

Ratio à conditione status Christianorum. Olim ante conuersionem fuistis vt oues errantes, nunc autem estis conuersi ad pastorem & Episcopum

CAPVT III.

Summa Capitis tertij.

Monstratis coniugum officijs, communia omnium ordinum hominibus officia præscribit Apostolus. Unde ad sanctitatem & constantiam in fide & spe hortatur, propositis cum præmiorum obedientia, tum pa-
narum inobedientia exempla.

Ordo & partes Capitis tertij.

Quatuor sunt huius capitis partes præcipue. In quarum **PRIMA** instruit mulieres. In **SECUNDA** A. maritos docet. In **TERTIA**, communibus hominibus præcepta commendat. In **QUARTA**, ad sancti-
tatem, constantiam in fide & spe, & patientiam in cruce hortatur, proposita collatione temporis Noë & tem-
poris, quo hac Apostolus scripsit. Significans similes penas manere incredulos omnibus temporibus, quantum-
vis multi fuerint, cum contra pñ, quorum numerus est perexiguus, potentia Dei saluentur.

EXEGESIS TERTII CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

S IMILITER vxores subiectæ sint
suis viris.

norate. Qualis autem hæc subiectio esse debeat, alibi exposuimus, & summa huc redit, vt
hæc subiectio sit liberalis, & non seruilis, vt quæ potius ex caritatis lege, quam ex domina-
tionis imperio pendere debeat.

Vt etiam, si qui non obediunt sermoni,
per mulierum conuersationem sine sermo-
ne lucrifiant, considerantes puram vestram
in timore conuersationem.

tudine conuicti, aures verbo præbeant, à quo alioqui abhorrent prophani & rigidi ho-
mines. Cum autem Apostolus dicit: Vt sine sermone lucrifiant, ad præparationem refe-
rendum est, ne quis putet quemquam sine verbo saluari posse.

Quarum sit non externus implicatura
capillorum, & circumpositione auri, &
amictu palliorum, ornatus, sed occultus
cordis homo in incorrupto (ornatu) lenis
& quietus spiritus, quod est coram Deo præ-
ciosum.

nus & constans. Ille superbiæ & intemperantiæ: hic lenis & mansueti spiritus indicium
est. Cæterum hic seruandum est ad personarum, ne quid superstitione temere con-
tra honestam consuetudinem peccetur. Neque enim decorum esset, si honesta matrona,
in superiori aliquo statu constituta, se vilium ancillarum more vestiret religionis gratia.
Quare diligenter spectandum est, quid & status hominis, & consuetudo patriæ patiat. 50
Huc pertinet pulcerrimam Cratetis dictum, qui de ornatu muliebri in hanc sententiam
loquitur: Ornatus est quod ornat, ornat autem, quod mulierem ornatiorem facit. Sed nec
aurum, nec smaragdus mulierem ornatiorem facit: sed quæcunq; grauitatis, modestiæ &
pudicitæ significationem habent.

Sic enim olim etiam sanctæ mulieres,
quæ sperabant in Deum, ornabant sese, sub-
iectæ proprijs maritis, sicut Sara obedi-
uit Abraham, Dominum eum vocans, cu-

Pertinet & hæc hypothesis ad ho-
nestam inter homines conuersatio-
nem, & cõtinetur in illa: Omnes ho-

Exhortationis ratio est ab utili.
Honestam vxoris conuersatio per de-
bitam subiectionem, interdum facit
vt mariti seueriores veluti cicerentur,
ac tandem piarum cõiugum consue-
tudo transgrediantur. Confert autem
hic duplicem ornatum, Quorum vnus
est externus & caducus, Alter inter-

De subiectione mulierum dixit,
nunc earum ornatum per antithesin
describit Apostolus. Nam cum mu-
lieres plerq; externi ornatus & cul-
tus audiores sint, fit vt sæpissime mo-
dum transgrediantur. Confert autem
hic duplicem ornatum, Quorum vnus
est externus & caducus, Alter inter-
nus & constans. Ille superbiæ & intemperantiæ: hic lenis & mansueti spiritus indicium
est. Cæterum hic seruandum est ad personarum, ne quid superstitione temere con-
tra honestam consuetudinem peccetur. Neque enim decorum esset, si honesta matrona,
in superiori aliquo statu constituta, se vilium ancillarum more vestiret religionis gratia.
Quare diligenter spectandum est, quid & status hominis, & consuetudo patriæ patiat. 50
Huc pertinet pulcerrimam Cratetis dictum, qui de ornatu muliebri in hanc sententiam
loquitur: Ornatus est quod ornat, ornat autem, quod mulierem ornatiorem facit. Sed nec
aurum, nec smaragdus mulierem ornatiorem facit: sed quæcunq; grauitatis, modestiæ &
pudicitæ significationem habent.

Sanctarum matronarum exemplo
confirmat Apostolus, quod de mulie-
rum ornatu & subiectione præce-
pit. Et vt certam regulam præscri-
buit.

ius factæ estis filiæ cum benefacitis, & non metuitis vllum terrorem.

bat, Saram vxorem Abrahæ proponit, quæ Deum timuit, quæ ornabat se pudicitia, quæ subiecta erat marito, Do-

minum eum appellans. Vt non solum factò, verum etiam voce suam subiectionem testaretur. Huius Saræ filias dicit esse Christianas matronas, quæ ipsius virtutes imitantur, quæ ipsius exemplo benefaciunt, quæ sponte & vltro officium suum præstant, nullo ad id compulsa timore. Ita enim ait: Cuius filiæ factæ estis cum benefacitis, & non metuitis vllum terrorem. Vult ergo mulieres benefacere, vt non ad id terrore maritorum cogantur, sed proprii potius animi promittitudine impellantur ad officium præstandum. Hæc simplicissima sententia est verborum Apostoli, & maxime exemplo proposito congruit. Vt enim sua sponte benefecit Sara, non compulsa viri imperio: ita & aliæ mulieres non terrore pœnæ, sed amore virtutis probæ esse debent.

Viri similiter cohabitantes (sint) secundum scientiam, tanquam infirmiori vasi muliebri tribuentes honorem, tanquam etiam cohæredes gratiæ vitæ, ne interrumpantur preces vestræ.

Analogum officium requirit à maritis, videlicet vt cohabitent vxoribus secundum scientiam, id est, sancte & honeste. Ex causa enim effectum intelligit. Siquidem scientia ex verbo Dei percepta, causa est sanctitatis, & omnis honestatis. Verum, quia hæc

pauca Apostoli verba multa continent, ea retexam & illustrabo. Primum ergo vox cohabitationis, significat Synecdochicòs omnia meritorum officia in familia. Deinde quod additur, secundum scientiam, modum præstandi officij & regulam continet. Nam, vt vult Apostolus maritos vera scientia agendi præditos esse: ita requirit ab ipsis, vt sancte & honeste iuxta regulam verbi Dei cum vxoribus viuant, & tribuant eis debitum honorè, hoc est, caritate eas còplectantur, facientes quæ requirit maritorum conditio, & quæ postulat vocationis ratio. Tertio, cum vxores infirmum vas appellat, monet Primū, vt mariti, quos fortiores esse decet, meminerint infirmitatis muliebri, & imbecillitate earum admoniti, benignius eas tractent. Deinde, appellatio vasis (qua significatur, quod coniunx comes sit viro, & adiutrix ad fideliter coram Deo & in familia transigendā vitam adiuncta) ratione continet officij mariti erga vxorem. Est enim vxor adiutrix viro. Quare par est, vt eam tanquā adiutricem, & eiusdem iugi sociam complectatur. Quarto additur ratio à communi piorum coniugum conditione, videlicet, quod sint cohæredes æternæ vitæ. Proinde decet, vt hic se mutuo honore prosequantur. Quinto & vltimo argumentum à necessario apponit, cum inquit: Ne interrumpantur preces vestræ. Vbi enim non conuenit inter coniuges, interrumpitur hoc necessarium officium, quod est inuocatio Dei. Quare, ne id fiat, mariti studere debent, vt sit cohabitatio eorum cum honestis vxoribus pia, honesta & quieta.

In summa vero sitis omnes concordēs, compatiētes, fraternè vos diligētes, misericordēs, affabiles.

A particularibus officijs ascendit ad communia Christianorum officia, & iusticiæ quasdam partes recitat. Concordes *ὁμοφρονες*, vocat eos, qui

sunt eiusdem animi & sententiæ. Qua virtute vinculū pacis & tranquillitatis Christianis cōmendatur. Cū contra, qui dissentiendi libidine laborant, schismata faciant, & rumpant dilectionis vinculum, præbeantq; occasionē Satanae ad euertendas Ecclesias Christi. Verum hoc interea sciendum est, quod cōcordia Christianorū in Ecclesia debeat esse sancta, in rebus pijs & licitis, facientibus ad ædificationē mutuā. Nam alioqui nullus est consensus Christo & Belial. Compatientes græce *συμπαθεῖς* vocat eos, qui mutuo molestiarū sensu tanguntur. Est enim *συμπαθεῖς* *πάθος* *παθὸς* *διὰ πάθος* *ἑτέρου*. Huc pertinet illa pulcherrima pictura Apostoli Pauli Rom. 12. & 1. Cor. 12. in qua pictura totam Ecclesiam corpori varijs cōstanti membris comparat. Huius *συμπαθείας* fons est sincera dilectio ex corde fide purificata, proficiēs. Finis autē huius sympathiæ est incolumitas totius corporis Ecclesiæ. Fraternalis se inuicē diligere ideo vult pios Apostolos, quia ex eodē semine immortali per Spiritū sanctū sunt regeniti in filios Dei. Vnde Christus excitatus à mortuis, iussit nunciari discipulis: Ascendo ad Deum meū & Deum vestrum, ad patrē meum & patrē vestrū. Misericordēs *ἐνσπλαγχνοί*. Sunt autem *ἐνσπλαγχνοί* quasi bonorum viscerum, id est, affectuum. Viscerū enim vocē pro affectibus vsurpant sacrae literæ. Nō igitur tantum ad misericordiā referenda est vox *ἐνσπλαγχνίας*, sed etiam ad omnē pietatis affectū, quo mores externi veluti condiuntur. Affabiles græce *φιλόφρονες* (amicabiles) sunt, qui ad vitæ consuetudinem faci-

les sunt & commodi, autore Budæo. Quantum autem hæ virtutes ad honeste transigendam vitam inter homines habeant momenti, nemo non videt, præsertim, si ea comparauerit cum oppositis vicijs, quibus nihil in vita nocentius & turpius esse potest.

Non reddentes malum pro malo, aut conuicium pro conuicio, sed contra benedicentes, scientes quod in hoc vocati sitis, ut benedictionem hereditatis possideatis.

Corrigit Apostolus vitia veteris hominis, quæ sunt inter multa alia: Malum pro malo reddere, conuicium pro conuicio, maledictum pro maledicto. Vult enim, ut bene precemur ijs, qui nobis maledicunt, & ex animo condonemus offensam ijs, qui nos læserunt, id quod ex vocationis nostræ conditione confirmat. Ac si diceret: Nos toties Deum offendimus, & fuimus digni, quibus æternum malediceret Deus, verum cum ipse, condonata omni offensa, vocat nos ad possessionem perpetuæ benedictionis, par est, ut eius exemplum imitemur, modo ipsius filij germani esse velimus. Hoc quia commune est officium Christianorum, nequaquam tollit aut euertit illorum officium, quorum est alios in timore Dei castigare & coercere, ne scabies paucorum totum inficiat gregem, Hoc confirmatur Christi, Prophetarum & aliorum multorum sanctorum exemplis.

Qui enim vitam vult diligere & videre bonos dies, coherceat linguam suam à malo, & labia sua ne loquantur dolum, declinet à malo & faciat pacem, & sedetuream. Quia oculi Domini super iustos, & aures eius in deprecationem eorum, ac vultus Domini in facientes mala.

Ex Psalmo 35. id quod dixerat de hereditate benedictionis, hoc est, fidelis immortalitatis, confirmat. Et si autem, quantum ad sensum attinet, fideliter expressit Petrus mentem Davidis, tamen nec Ebraicam veritatem, quantum ad verba attinet, nec versionem septuaginta interpretum est secutus. Solent enim Apostoli non tam verborum, quam rerum curam habere. Locus hic insignis obseruandus est, qui docet omnia cum præsentis tum futuræ vitæ commoda à Deo timore pendere, quemadmodum etiam promissiones additæ primo & quarto præcepto clarissime docent. Quare eos fugiendos moneo, qui conantur homines abducere à claris Dei promissionibus ad Satanas illusiones, ut quærant futurorum euentum, & felicitatem hominum ex horoscopis & prædictionibus hominum quæstum mendacio quærentium, quos secundum Imperatorum leges olim iuste puniuit magistratus. Ac si quis contra hanc diuinam promissionem obijciat multos pios contraria experiri promissionibus illis magnificis, respondeo pios semper habere quantum satis est, si tentationis exitum spectes. Imo in medijs afflictionibus felices & beati exultant. Contra autem, qui mala conscientia torquentur, nihil inueniunt in quo possint acquiescere. Vocabula, quib⁹ vsus est Apostolus, per se sunt clara, ut nostra interpretatione non indigeant, nisi forte hoc admonendum est, quod quemadmodum per oculos Domini fauor & gratuita benevolentia: Ita per vultum ira idiotismo hebraico significetur. Porro hic locus Petri contra eos etiam militat, qui negant bona opera in renatis necessaria esse. firmissima est enim ratio hæc: Qui vult & expetit vitam, abstineat à malo, & faciat bonum. Proinde, qui non abstinere à malo, nec facit bonum, vita & gratia excidit, & consuetudine peccandi tandem obdurefcit. Sicut enim ex consuetudine laboris callus obducitur loco affecto: Ita ex consuetudine peccandi omnis sensus doloris & omne *συντηρίσας* iudicium amittitur, & mens fit reproba.

Et quis est, qui affliget vos, si boni imitatores fueritis.

Ratio exhortationis à fructu vitæ pie & sancte transactæ. Nam pia & sanctæ vitæ, in qua conamur de omnibus benemereri, fructus esse solet quæta & tranquilla in mundo conuersatio, cum contra turbulenti sæpe sibi ipsi exitium accerfunt. Verum quia hæc habet exceptionem, subiungit Apostolus.

Sed etsi quid perpetiamini propter iusticiam, beati.

Afflictionum in hac vita duæ sunt causæ. Vna, culpa propria eius qui affligitur: Altera, non culpa, sed iusticia potius & benefacta. Qui suam ob culpam affligitur, iuste patitur, qui vero ob benefactum seu iusticiam, beatus est, idq; nõ ppter sensum crucis, quæ semper molesta est, sed propter euen-

eventum. Nam gloriosa futura est liberatio omnium piorum, qui cum patiuntur, fidem retinent & spem gloriæ promissæ. Hanc interpretationem cōfirmat concio Christi Matth. 5. unde hæc Petrus desumfit.

Cæterum, terrore illorum ne terreamini, neque turbemini: sed dominum Deum sanctificate in cordibus vestris.

Quia omnes, qui volūt pie in Christo vivere, iuxta Pauli dictum, persecutionem in mundo patientur, animat Petrus pios aduersus crucis acerbitatē, ac primum vult, vt deponamus metum eorum, qui nos persequuntur, iubetq; vt ei opponamus promissiones diuinas. Nam Deus, qui promisit suis liberationem, fallere nō potest, cum sanctus sit. Atq; hoc est, quod dicit Apostolus: Sanctificate Deum in cordibus vestris, hoc est, omnem laudem veritatis & iusticiæ Deo tribuite. Fieri enim non potest, vt promissiones suas nō seruet. Quare certi estote, quod vos suo tempore ex omnibus malis sit erepturus, modo vos constantes in fide perseueraueritis. Hanc interpretationem huius generalis dicti: Sanctificate Deum in cordibus vestris, requirit *desumit*. Hoc pacto rex Dauid in exilio Deum sanctificauit, cum diceret, se paratum esse ad ferendum præsens exilium, si ita Domino videretur. Hoc pacto Iob sanctificauit Deū cum diceret: Scio quod redemptor meus viuat. Huiusmodi plurima sunt exempla, cum in veteri, tum in nouo testamento, qualia multa recitat Epistola ad Hebræos cap. 11. Quæ omnia exempla monent, vt in cruce & persecutione intueamur iudicium Dei & misericordiā. Atq; inuictō animo, & viuā in Christum fiducia perferamus crucem.

Parati autem semper sitis ad respondendum cuilibet petenti rationem spei, quæ est in vobis, cum lenitate & timore.

Quia confessionis christianismi comes est in hoc mundo persecutio, monet Apostolus pios, ne propter persecutionis metum abijcant confessionem, aut dissimulēt, sed potius parati sint ad respondendū cuilibet interrogatī. In respondendo autē Petrus duo requirit, videlicet mansuetudinem, & timorem Dei. Mansuetudo quidē opponetur iracundiæ & impatientiæ. Timor vero Dei veritatis, constantiæ & bonæ conscientię custos est, monetq; vt in ipsa confessione ad Deum ipsum respiciamus. Verū hic plura perpendenda sunt. Primum enim discernendum est inter necessaria & *adiutoria*. Necessaria est omnium hominū obligatio ad primū præceptum, vt verum Deum vero timore & vera fide colant, & vt fugiant idola omnia, & quarumcunq; sectarū portenta, pugnācia cum verbo Dei. Matth. 4. Dominum Deum tuum adorabis, & illi soli seruiēs. Nec tantū interior cultus necessarius est, sed etiā externa significatio, & confessio seu professio. Matth. 10. Qui negauerit me corā hominibus, negabo eum corā Patre meo cœlesti. Negat autē qui vel corde, vel corpore & externis signis seu gestibus se nō testatur vnus Dei cultorem esse in Christo Iesu vnico Mediatore. Hinc cōcludo neminem salua pietate posse interesse Missis Papisticis aut alijs ritibus, in quibus sunt manifesta idola, vt inuocatio sanctorum, circumgestatio panis, & adoratio simulacrorū. Neq; hic vlla excusatio valet. Nam neq; propter vocationem, neq; propter vxorem, aut amicos, neq; propter vllas alias res decedendū est ab æterno Dei præcepto de fugiēdis idolis. *Adiutoria* sunt decantationes Psalmorum, matutinæ & vespertinæ preces, præcipue illæ, quæ ab ipsis Papisticis de tēpore vocantur. His interesse per se non est impium, sed imprimis cauendum est, ne exemplo tuo infirmioribus sis scandalo, & illa videaris probare, quæ cum primo præcepto pugnat. Secundo cauendum est, ne intempestiua sit nostra confessio extra publicum conuentum. Quare præceptum Petri diligēter perpendendum est, ad respondēdum, inquit omni petenti. Aliud est enim respondere, si interrogatus fueris, aliud est citra necessitatem apud impios se temere in pericula conijcere, præsertim vbi non expetitur confessio. Tercio, perpendēdum est & hoc, ne extra cœtum Ecclesiasticum, vbi colloquia oriuntur de religione, & aduersarij blasphemias loquuntur, tacitus videaris approbare impietatem. Quare ab huiusmodi colloquijs abesse tutius est, ne tacendo conscientia vastes, atq; ita naufragio fidei facto, reus fias de fæctionis à Deo. Proinde, si quādo contigerit te vocēs in Deum blasphemias audire, potius mors oppetenda est, quam vt tacitus feras contumeliam Dei.

Conscientiam habentes bonam, vt in eo, quod loquuntur aduersus vos tanquam maleficos, pudeant, qui incesunt vestram bonam in Christo conuersationem.

Confessionis duplicem fructum ponit, nempe bonam conscientiam apud Deum, quare nulla alia iucundior esse potest: & bonam famam apud

Mmm 4

apud homines. Nā vt honor ex confessione Deo tribuitur, vnde tranquilla redditur conscientia: Ita vitæ integritas bonum nomen affert, adeo vt qui parum honeste antea de pijs iudicant, nunc conuicti piorum confessione (quæ in veritatis defensione, & in vitæ sanctimonia posita est) pudeant, agnoscētes se iniuste pios traduxisse. Quid autem sit bona conscientia, ex 13. capite ad Hebræos colligi potest, vbi ita inquit autor eius Epistola: Cōfidimus, quia bonam conscientiam habemus, in omnibus recte conuersari volentes. Proinde, bona conscientia erit in renatis, voluntas recte faciendi, vt sciens & volens non ruas contra voluntatem Dei. Huiusmodi conscientia Actor. 14. dicitur *deus honoris*, in hoc, inquit Paulus, ipse me exerceo, vt conscientiam habeam *deus honoris* apud Deum & apud homines semper, hoc est, talem, qua caueam perpetuo, ne vel Deum scies & volēs offendam, vel hominibus sim scādalo. Obserua hoc loco, quo omnes conatus piorum in hac vita refferri debeant, nimirum, vt bonam conscientiam apud Deum habere, & bonam famā coram hominibus tueri possint. Contra vero obserua nihil tristius esse mala conscientia, & mala fama. Illa enim intus cruciantur homines: hac foris contemnantur, & veluti expuntur, tanquam res foedissima & abiectissima.

Melius enim est bene agentes, si ita velit voluntas Dei, pati, quam male agentes.

Ratio à collatione caussarum crucis (alij enim affliguntur propter peccata sua, alij præter merita sua) quasi dicat: Etsi grauis crux est, tamen melius est propter bonam causam affligi, quam propter malam. Nam qui affligitur ob bonam causam, beatus est, quemadmodum supra Petrus ex concione Christi probauit. Interponitur autem hic argumentum à voluntate Dei sumtum: Si ita, inquit, velit voluntas Dei, ac si dicat: Cum crux non casu aliquo nobis imponatur, sed ex consilio Dei, æquius ferenda est. Nam clementissimus pater nō castigat filios suos, vt perdat eos, sed potius vt castigatos seruet, dū in ipsius crucis onere opprimitur & mortificatur corpus peccati. Imprimis ergo obseruandum est, quod causam crucis piorum affirmat esse voluntatem Dei. Hæc, quia semper bona, iusta & sancta est, par est, vt ei nos subijciamus in timore Dei per patientiam, præsertim cum tendat in nostrum profectum. Nam ideo, vt Paulus 1. Cor. 11. testatur, corripimur, ne cum hoc mundo damnemur. Nihil enim procliuius est, quam à Deo deficere, cum omnia nobis ex votis cedunt, siquidem ea est naturæ nostræ prauitas, vt secundis rebus vtī non possit, nisi in suam perniciem. Quare rectissime à Poëta dictum est.

Nescia mens hominis fatis sortisque futura.

Et seruare modum rebus sublata secundis.

Dauid sua experientia edoctus ait: Priusquam humiliarer, erraui. Item, Bonum est mihi Domine quod humiliasti me, vt discam statuta tua. Hinc patet, quodnam sit Dei consiliū, quando suos cruce examinat, videlicet, vt in doctrina pietatis proficiat, & in vitæ innocentia perseuerent, seu vt Paulus loquitur, vt abundant magis magisque in omni cognitione & sensu. Feramus igitur æquo animo crucem, cogitantes bonam Dei voluntatem esse, vt cruce coerceamur, ne caro ferociat aduersus spiritum.

Nam & Christus semel pro peccatis passus fuit, iustus pro iniustis, vt nos adduceret Deo.

Aetiologia est ab exemplo Christi. Christus, etsi iustus fuit, malis tamen affectus est. Proinde nos quoque Christi exemplo patiamur potius beneagentes quam male agentes. Obserua hoc loco discrimen inter nostram crucem, & crucem Christi. Christi enim passus est pro iniustis, vt eos Deo adducat, hoc est, vt eos sua victima redētos à reatu & obligatione damnationis absolueret, & vestitos sua iusticia reconciliaret Deo, iuxta illud 2. Corinth. 5. Eum qui nō nouit peccatum, fecit peccatū, vt nos fieremus iusticia Dei in ipso. Nos autē patimur Dei consilio, vt in nobis vetus homo crucifigatur, & nouus quidā formetur. In huius veteris hominis mortificatione, & in noui formatione sita est sanctificatio nostri, quæ in nobis peragitur virtute mortis & resurrectionis Domini.

Mortificatus quidem carne, viuificatus vero spiritu.

Quemadmodum in Christo commendatur nobis crucis ferendæ exemplum: Ita spes gloriosa liberationis in eodem exemplo nobis proponitur. Nam vt ille post mortem in gloriam suam per resurrectionem à mortuis intrauit: Ita & nobis post crucem, si modo in fide Christi vsq; ad finē perseuerauerimus, gloria expectanda est, iuxta illud Pauli Roman. 8. Si patimur cum illo, simul

simul cū illo regnabimus. Vt enim ille sua diuina natura excitatus est, postquā ex infirmitate carnis est passus: Ita nos eadē sua diuina virtute olim excitabit & viuificabit, vt beatī aternū cum illo regnemus. Hic sensus verborū Apostoli est, vnde patet, quod carnis vocabulo humana natura Christi tota intelligatur: Sicuti spirit⁹ appellatione eiusdē diuina natura. Nam vt secundū humanā naturam est passus: Ita ex potentia diuina est excitatus, quemadmodū Paul⁹ docet 2. Corinth. 13. hisce verbis: Crucifixus est ex infirmitate, sed viuit ex Dei potentia. Perperam igitur quidam spiritus nomen ad animam Christi referūt, contra apertū Pauli testimoniū. An nō plena est particio, qua hic dicitur, Christus mortificatus carne, & viuificatus spiritu: Significat ergō hic Petrus Christum totū cōstare ex carne & spiritu? vbi animæ mentio, si spiritus nomē diuinitatem notat? Ad hoc supra responsum est, & nota est scripturæ phrasis, qua carnis nomine integer homo ex anima & corpore constans intelligatur. Si sic est, animam Christi mortuam fuisse fateris? Nequaquam, sed dolores mortis fuerunt communes corpori & animæ, adeo quidem vt anima proprie passa dicatur, sicut corpus proprie mortuum dicitur, anima ex ipso egressa.

In quo etiam spiritibus, qui sunt in carcere, profectus prædicauit, immorigeris olim cum semel expectabat Dei patientia in diebus Noe, dum appareret arca, in qua pauca, hoc est, octo animæ seruatae sunt, per aquam. Cui nunc respondens exemplar etiam nos saluat Baptisma, non fordidum carnis depositio, sed conscientia bona stipulatio cum Deo, per resurrectionem Iesu Christi, qui est in dextra Dei profectus in celum, subiectis sibi angelis & potestatibus & virtutibus.

Quia maxima vis inest suarū ar-
gumentis, quæ petuntur ab exemplis,
in quibus præmia virtutum & supplicia
contumaciæ referuntur: Petrus
proponit collationem temporis Noe,
& Christi exhibitū in carne, seu tem-
poris, quo hæc Apostolus scripserat.
Quemadmodum itaq; tempore Noe
spiritus Christi prædicauit hominib⁹,
quorum pleriq; quidem verbo prædi-
cato non crediderunt, & propterea
eorū spiritus nunc detinentur in car-
cere exteriorum tenebrarum, vbi lu-
unt suæ contumaciæ pœnam. alij ve-
ro vt Noe cū sua familia, hoc est, octo
homines, & verbo obtemperarūt, & sunt propterea per medias diluuij aquas seruati in Ar-
ca, reportantes suæ obedientia præmia: Ad eundem modū nunc idem Christi spiritus in
Apostolis, & eorū successoribus prædicat hominibus, quorū pleriq; prædicato verbo nō
obtemperant, pauci vero obtemperant. Verum vt illi non Euangelio obtemperantes, olim in
diluvio suorum peccatorū aborbeantur: Ita hi pauci, qui verbo Euangelij credunt, salua-
buntur per Baptisma, quod est bonæ conscientie cum Deo stipulatio, cōfirmata per resur-
rectionē Iesu Christi, cui omnia subiecta sunt. Cū igitur tristissimus sit futurus exit⁹ im-
piorum, & felicissimus piorum, sancte & pie viuendū est, & cauēdum est, ne propter præ-
sentis crucis acerbiteriam abijciamus confessionē, aut languidiore reddamur ad benefa-
ciendū. Hactenus simplicissime argumentum Petri recitauim⁹, singula singulis conferē-
do, vt à quouis argumenti vis & ratio intelligi possit. Hanc interpretationē nostrā facile
probat is, qui scopū Apostoli & argumentorū seriē diligentius examinauerit, & perpe-
derit. Verum ne quid coactū videatur in nostra explicatione, verba Apostoli particulatim
perpedamus. In quo etiam, scilicet, spiritu. Spiritum hic non significare animam Christi,
sed Christi diuinitatē, ex superiori versu apparet. Loquitur enim de eo spiritu, quo Chri-
stus excitatus est ex mortuis, quem Paulus 2. Corinth. 13. potētiam Dei definit. Quod au-
tē hoc spiritu Christus ante assumptam humanā naturā affuerit sanctis Prophetis & præ-
dicauerit, ipse Petrus testis est, qui supra in primo capite Christi spiritum testatur prænūci-
asse Christi passionem, & consecuturā gloriā. Cum ergo Christus spiritu profectus dici-
tur, & prædicasse immorigeris, nequaquā potest intelligi, de corpore aut anima Christi. Nā
carni, id est, humanæ naturæ, opponit spiritū, id est, diuinam naturā seu Spiritum sanctū,
qui spiritus Christi & Dei dicitur. Neq; offēdere potest, quod dicatur profect⁹ esse spirit⁹
Christi, quod non videtur conuenire diuinæ naturæ, quæ ubiq; præsens est. Est enim vsi-
tata scripturæ phrasis, tribuere Deo membra, actiones humanas & affectus, vt ista ratione
consulatur infirmitati ac captui nostro. Hinc est, quod nunc dicatur ascendere, nunc de-
scendere, nūc aduenire, nūc recedere, visitare &c. Hæc figuram vocat Theologi ἀνθρωποπάθεια,
qua Deo tribuuntur similitudine quadā humanæ affectiones & actiones. Sed quib⁹ pro-
fectus prædicauit ille Christi spiritus: τὸν ἐν φυλακῇ πρὸς ὑμᾶς, hoc est, ijs qui sunt in carcere,
spiritibus. Qui autem vertunt, ijs, qui erant in carcere, ac si iam ibi non essent, vim faciunt
verbis

verbis Petri, & eorū sentētia in ipso textu refellitur. Nam Petrus aperte affirmat, eos fuisse immorigeros prädicationi spiritus Christi. Quare eos manere in carcere manifestū est, iuxta hoc Christi dictum: Qui non credit, ira Dei manet super eum. Deinde, antithesis temporis obseruanda est in his duobus mēbris, τοῖς ἐν φυλακῇ, ἀπὲρ ἐθισμένοι παρτι, Ac si dicat Apostolus, ijs prädicaui, qui olim fuerunt inobedientes, & nunc sunt in carcere, quantū ad animas attinet. Sed cur non dicit Petrus, spiritum Christi prädicasse hominibus? Quia Petrus sui seculi respectu loquitur, quando impiorū corpora putrefacta fuerūt, sed spiritus, hoc est, animæ in carcere tenebrarū derinebantur, vbi pēnas suæ contumaciæ luunt. Comodius igitur Apostolus spiritus dixit, quā homines, vt proposita pēna, quā luunt spiritus impiorum, ad resipiscētiā homines inuitet. Cum semel expectauit Dei patiētiā in diebus Noe, dū appararetur Arca. Quid quæso clarius esse potest hac temporis assignatione, quo spiritus Christi dicitur prädicasse immorigeros? Tempus Noe nominatur, quādo patiētiā Dei expectauit impij mundi resipiscētiā annos fere centū & viginti, quemadmodum Genes. 6. habetur. Quicunq; autē ad prädicationem spiritus Christo nō egerūt pēnitentiā, in diluuiū perierunt, & qui spiritui Christi prädicati crediderūt, per arcā sunt liberati à diluuiō. Huc vsq; antecedens argumenti extenditur, sequitur consequens. Cui nunc correspondens exemplar etiā nos saluat baptisma. Aquam diluuij, in quo ferebatur Arca, figuram Baptismi fuisse pronunciat, qui Baptismus etiam nos hodie saluat, quando spiritui Christi nobis prädicati credimus, quemadmodū Noe fecit. Sed quomodo quæso Baptismus saluat? Christus saluat, minister verbi recte docens saluat, vt Paulus ait, scribēs Timotheo, Baptismus saluat, quēadmodum hic Petrus aperte docet, hæc stare nō possunt sine implicatione cōtradictionis, nisi diuersos saluādi modos intelligamus. Christus proinde solus saluat, vt salutis autor & mediator, qui soluit λύποι pro nobis, placat irā Dei, remittit peccatū, imputat credenti suam iusticiā, & acceptat eū ad vitam æternā. Hunc saluādi modū vel ministro verbi tribuere, vel baptismati, summa est in filiū Dei contumelia. Quomodo igitur saluat minister? vt salutis viā monstrās, nō salutis autor aut effector. Ab hoc saluādi modo differt etiā baptismus. Nā baptismus saluat, vt pacti & fœderis Dei de salute hominis obsignatio & applicatio. Hæc tria vno versu ad Ephes. 5. coniunguntur, vbi ita ait Apostolus: Christus dilexit Ecclesiā, & seipsum tradidit pro ea, vt eam sanctificaret, purgans lauacro aquæ per verbū. Hic Christo, lauacro aquæ, & verbo tribuitur purgatio & sanctificatio, id est, ipsa sal. Christo vt autori, lauacro aquæ vt efficaci testimonio fœderis de salute, & verbo, quo promissio salutis offertur, fide accipiēda, quæ fides etiam saluare dicitur, vt instrumentū recipiens oblatam gratiam & salutem. Quod autē relatiuum cui, ad aquam refero, & non ad arcam, cogit græca lectio, quæ iuxta emendatiora exemplaria sic habet, ὅς ἀντίτυπον καὶ ἡμῶς σώζει. Si enim ad arcā debuisset referri, dixisset ἀντίτυπον (Est autem ἀντίτυπον proprijsime quod typo respondet.) In scriptura duo habet significata, ad Hebræos 9. significat figuram, imagine sua aliquid præfignantem, vt cū dicitur, sancta manufacta fuisse ἀντίτυπα verorum. At hoc loco significat ipsam veritatē, prius typo figuratam, sed respondentē similitudine quadā seu analogia typo seu figuræ, vt baptismi aqua respondet aquæ, in qua saluatus est Noe in arca. Quēadmodū enim aqua per se non saluauit Noe, sed mediante arca, ita aqua Baptismi per se non saluat, sed mediante arca. hoc est, Christo Iesu. Porro, ne quis in elementum aquæ, tanquā salutis causam efficacem, animum intendant, addit Apostolus definitionē baptismi per abnegationē & affirmationem. Primum enim dicit, baptismū nō esse sordium carnis (hoc est, humani corporis) depositionem seu ablutionem, hoc est, non esse destinātū baptismū, vt eo externæ bonæ conscientie cum Deo, per resurrectionē Iesu Christi. Hæc definitio, vt recte intelligatur, sacramentorum ratio excutiēda est, quod vt facilius fiat, proponam circumcisionem, quam omnes fatētur sacramentū esse, in cuius locum successit baptismus. Dominus Abrahamo fecit hanc promissionem: Ego ero Deus tuus, & seminis tui post te in sempiternū, hoc est, Ego te & semen tuum in gratiam recipio. Requirit deinde ab Abrahamo Dominus promissionis fidem & obediētiā, cum ait: Ambula coram me, & esto perfectus, id est (obtempora mihi, quod & fecit Abraham, paratus ad mactandū filium.) Hæc ergo se mutuo respiciūt, promissio & fides promissionis, à qua obediētiā separari requirit. Sunt autē hæc duo veluti pactio mutua inter se stipulantīū, Dei scilicet promittētis gratiā, & Abrahami credentis promissioni. Ad huius pacti ratificationē & obsignationem mādatur circūcisio, quæ propterea dicebatur signū fœderis à Mose, à Paulo vero σφραγίς, id est, signaculum iusticie fidei. Huius fœderis testimonio conscientia Abrahami certificabatur, quasi autentico quodā sigillo, de gratia & fauore Dei erga se. Ex his concluditur, quod quatuor requi-

requirantur ad integram rationem sacramenti, videlicet promissio, fides respondens promissioni, mandatum Dei, & externa actio seu signum symbolicum. Hec cum ad Petri definitionem accommodantur, erit multo planior. Cum ergo dicit Petrus, baptismum esse stipulationem, id est, solennem pactionem, quæ fit præcedente interrogatione & sequente responsione, significat promissionem salutis offerri in Baptismo, quam cum homo fide apprehendit, rata est pactio, quæ certificatur per baptismum diuinitus institutum, quod baptismus huius pactionis testimonium & sigillum est, adeo ut hominis conscientia iam tranquilla reddatur apud Deum, quem sibi reconciliatum statuit per resurrectionem Iesu Christi, id est, per victimam & obedientiam Christi, nam resurrectionis voce *αὐτὸς ὁ ζῶν* tota Christi obedientia comprehenditur. Ex hac definitione Petri ortum esse existimo, quod in celebratione baptismi stipulandi forma seruetur. Nam facta interrogatione ad baptizandum, & data responsione à testibus baptismi, conferebatur sacramentum baptismus in promissionis certitudinem. Nam cum dicit minister baptismi: Ego baptizo te in nomine Patris, & Filij & Spiritus sancti, amen, sensus est stipulatio est inter æternum Deum & te, ut ipse sit Deus tuus; & tu vicissim in illū vera fide recumbas. Hac igitur mersione stipulationis mutua ob signaculo testificor & pronuncio, te à Deo propter Filium receptum esse, ut spiritu eius sanctificeris ad vitam æternam. Porro, ut & pios consoletur, & impijs, non agentibus penitentiam, terrorem incutiat, subiungit: Qui (Christus) est in dextra Dei, hoc est, æqualis Deo patri; profectus in cælū, subiectis sibi angelis, potestatibus & virtutibus. Hic omnia Christo subijcit, ut significet ipsum posse quos vult tueri saluareque, & posse quos vult perdere. Qui, ut vult semper seruare credentes spiritui suo in prædicatione Euangelij: Ita contumaces vult supplicijs æternis punire. Quod autem interponit hic vetus interpres: Diglutiens mortem, ut vitæ æternæ hæredes efficiamur. Et si nunc in Græcis codicibus non est scriptum, tamen minime ociosum videtur. Significatur enim his verbis virtus resurrectionis, quæ est resurrectio credentium ad immortalem & beatam vitam, quam Apostolus vult nos intueri, ut eius cogitatione retineamur in officio.

CAP V T I I I I.

Summa Capitis quarti.

Quemadmodum ad mortificationem carnis, ut pie & in dilectione viuant Christiani: ita ad patienter ferendam crucem, modo ne ut malefici, sed ut Christiani patiantur, hortatur Apostolus.

Ordo & partes Capitis quarti.

Partes huius capitis principales dua sunt, & vtraque parænetica. In priori hortatur Apostolus ad mortificationem carnis, ut conuersi, renuntiatis Ethnicis turpitudinibus, in pietate & caritate reliquum vitæ tempus degant. In posteriori hortatur ad patientiam sub cruce, idque multis argumentis, iubetque, ut conuersi caueant, ne ut malefici, fures & latrones patiantur, sed ut Christiani, spe futura gloria ferientes.

EXEGESIS CAPITIS QVARTI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

CVM igitur Christus passus sit carne, vos etiam eadem cogitatione armemini.

Dixit Apostolus in superiori capite, Christum mortificatum esse carne, & viuificatum spiritu: Nunc inde infert & extruit præsentem exhortationem, sumto argumento non solum ab exemplo Christi, verum etiam à virtute mortis Christi. Vir enim mortis Christi est, quæ facit ut nos quoque moriamur peccato, id quod symbolo baptismi significatur, quemadmodum Paulus eleganter docet Rom. 6. vbi ita ait: An ignoratis, quod quicumque baptizati sumus in Christum Iesum, in mortem eius baptizati sumus? Vna ergo sepulti sumus cum illo, per baptismum in mortem, ut quemadmodum Christus excitatus est à mortuis per gloriam Patris: sic & nos in nouitate vitæ ambulemus. Armari ea-

ri eadem cogitatione, est induere eandem cogitationem, vt, quemadmodum Christus est passus carne, id est in humana natura, quæ constat anima & corpore: Ita etiam carnem vestram, hoc est, viciositatem naturæ mortificare & abolere debetis. Notetur hoc loco, quod mortificatio nostri, quæ in vera pœnitentia sita est, proficiatur ex virtute mortis Christi, quæ nobis in baptismo obsignatur, & est efficax in omnibus ijs, qui fidem habent. Nam Christus per fidem in cordibus nostris habitat, ad Ephes. 3.

Quoniam qui passus est in carne, destitit à peccato, vt non amplius cupiditatibus hominum, sed voluntati Dei, quod reliquum est temporis in carne, viuat.

Ratio exhortationis à definitione, seu effectu mortificationis. Definitur enim hic mortificatio, quod sit cessatio à peccato, ita vt homo non amplius viuat iuxta cupiditates hominū non conuersorū, sed potius ex præscripto voluntatis Dei. Passio enim carnis, est abolitio cupiditatum. In Carnis vocabulo figura est antanaclassis. Priori enim loco pro viciositate naturæ accipitur, in posteriori pro præsentis & infirmæ huius vitæ conditione & statu. Porro, quia vocabulum carnis sæpe in scriptura occurrit, & non semper eadem significatione, placet hoc loco eius varia significata recensere. Cetero itaq; bifariam in scriptura accipitur. Alias enim proprie, alias figurate ponitur. Proprie, caro est massa carnea seu substantia, vt cum Paulus dicit: alia caro piscium, alia voluerum. Itē cum dicitur: Homo constat carne & anima. Figurate, idq; nūc per Synecdochē, & significat hominem plerumq; vt cum dicitur: Omnis caro corruperat viam suam. & interdū quoduis animal, vt in hoc dicto: Finis vniuersæ carnis venit coram me. Verum cum Christi sit mento, vt in hoc loco Petri, & in tertio capite, significat naturā humanam, quæ constat anima & corpore. Nunc per Metonymiam, idq; tripliciter. Primum enim viciositatem naturæ humanæ significat, seu quicquid est in homine sine regenerationis gratia, vt in his dictis Ioan. 3. Quod natū est ex carne, caro est, Roman. 8. Si vixeritis secundum carnem, moriemini. Caro & sanguis regnum Dei non possidebunt. Deinde, notat externam rerum speciem, seu apparentiam, vt in illo dicto: Vos iudicatis secundum carnem. Tertio, significat conditionem, & statū huius vitæ. Galat. 2. Quod autem nunc viuo in carne, in fide viuo, quæ est in filium Dei. Item, hoc loco: Quod reliquum est temporis in carne. His animaduertis significatis, facile est animaduertere quodnam significatum hoc in loco congruat.

Satenim est nobis, quod antea cōto vitæ tempore, voluntatem gentium patrauerimus in lasciujs, concupiscentijs, vinolentijs, comessationibus, potationibus & nefarijs idolatrijs ambulantes.

Aetiologia est à vitæ genere sumta, per collationem. Centes, id est, non renati homines feruntur, quo mala libido suadet. Vos autem renuncistis gentibus, & Christo nomina dedistis, Ergo posthac non decet, vt gentium vicijs polluamini. Enumerat autem Apostolus quādam carnis membra exempli gratia, quæ omnia carnis nomine supra intellexit Apostolus. Lasciuiā, ἀσέλγεια, facit vt deposito omni pudore, homo se totum omni incontinentiæ & libidini prostituat, indeque summam voluptatem capiat. Vinolentia, οἰνοφλυγία, est continua ebrietas seu eructatio, ex assiduo & immodico vni vsu, qua laborant, qui perpetuis heluationibus indulgent. Comessatio, καὶ μῶ. Proprie καὶ μῶ dicebatur Deus præses nocturnorum conuiuiorum, & saltationum lasciuarum. Vnde metonymice significat conuiuium lasciuum, petulans & immoderatum. Ab hac græca voce ortum est latinum vocabulum, comessari, id est, lasciuia conuiuia & nocturnas saltationes exercere, & comessatio nequitæ & immoderati exercitatio. Potatio, ποτίζω, græce certamen potandi notat. Cum hac vitia gentium esse Petrus pronunciat, satis ostendit, quod qui illis indulgeant, nondum sunt in familia Christi, nisi solo nomine. Nulla in illis virtus mortis Christi apparet, nullum imperium spiritus, imo toti imperio carnis se submitunt, in quorum numero vtinam non essent plerique illorum, qui alijs sobrietatis & continentiæ regula esse deberent.

In quo peregrinantur, quod non concurratis vos in eandem luxu profusionem, blasphemantes, qui reddent rationem ei, qui paratus est iudicare viuos & mortuos.

Amplificatio est impietatis gentiū, & indicatio pœnæ, quam olim sustinebunt prophanz gentes, cōtemnentes Euangelium. Impietas quidem maxima

maxima est, quod postquam impij vident renatos pristina impietati, in cuius profusionē antea cum gentibus prouerant, renunciasse, tāquam peregrini, vt qui aliq̄uid antea non visum contemplantur, admirantur, & simul de ijs male loquuntur, varias obloquendi vias excogitantes, adeo nemo vel inculpatissimæ vitæ à Sycophantarum moribus immunitis esse potest. Poenæ indicatio est, quod prophanæ gentes reddituræ sint rationem ei, qui paratus est iudicare viuos & mortuos. Viuos vocat, vt in symbolo Apostolico, eos quos viuos adhuc Dominus ad iudicandū veniēs, reperiet. Mortuos vero, qui antea mortui erāt, sed tunc viui corā tribunali Christi apparebunt. Tamen enim qui in aduētū Domini adhuc erunt superstitēs, in momento commutabuntur, & induent immortalitatem, non tamen mori dici possunt, propterea quod animæ à corporibus nō decedent. **VERBVM** peregrinandi, per Matalepin ponitur, pro eo quod peregrinantibus in alienis regnis accideret solet. Vt enim illi pallatia, arcēs, portus, monumenta, aliq̄; non prius visa contemplantur, quasi res sibi in solens accideret, admirantur: Ita prophanæ gentes subitam admirabatur mutationē vitæ eorum, qui ad Christum conuersi erant. Antea enim nefarias idolatrias cum gentibus habuerunt communes, nunc vero easdē detestantur, & extreme abominantur. Antea habuerunt ipsos socios omnis lasciuix & nequitix, nunc eosdē vident omnem lasciuiam & nequitiam auersari. Hanc cum vident subitam mutationem, tanquam in alienis regnis peregrinantes, admirantur, additis cōiitijs, quibus virtuti vitii larvā induunt: Perinde atq̄; nostro tempore fieri solet. Qui enim vere ad Dominum conuersus, à crassioribus vitijs abstinet, quibus assuetus fuit olim, à veterib⁹ socijs deridetur, & contemnitur, tanquam indignus hosteorum hominū societate. Verum nos sciamus eos frustra de religione gloriari, quicunq̄; vitā in melius nō mutant. Vocati enim sumus non ad immundiciem, sed ad sanctificationē. Hæc, inquit Paulus, est voluntas Dei, sanctificatio vestri. Item, Eratis aliquādo tenebræ, nunc autē lux in Domino, tanquā filij lucis ambulate.

Nam, idcirco mortuis quoq̄; est prædicatum Euangelium, vt iudicentur quidem secundum homines in carnē, viuant autem secundum Deum in spiritu.

omnes receperunt. Addit finē prædicati Euangelij, quem accommodat suo proposito: vt damnarentur, inquit, secundum homines, Carnē, hoc est, vt mortificaretur vetus homo in ipsis, & aboleretur corpus peccati, & viuerent secundū Deum spiritu, hoc est, vt nouam vitam renunciantes vitijs meditarentur. Hunc esse sensum huius loci, ipse contextus & scopus: disputationis conuincit. Quod autem mortuis prædicatum fuisse Euangelium dicit, intelligendum est respectu temporis, quo Petrus hæc scripsit, quando mortui erant, quibus olim prædicatum fuit Euangelium.

Omnium autem finis imminet.

Argumentum à temporis circumstantia ductum, quasi dicat: Cum prouidentis sit, nō tantum ea videre quæ ante pedes sunt, verum etiam ea quæ futura sunt prospicere, decet profecto, vt qui iudicis iram euadere volunt, mature relipiscant, præsertim, cum dies iudicij sit præ foribus. Huius proinde temporis seu finis cogitatio, merito in officio nos retinere deberet. Ex hoc enim sine sapissime à Prophetis sua foria dicuntur argumenta. Ecclesiast. ii. Sane si annis multis vixerit homo, & in omnibus illis lætatus fuerit, meminisse debet tenebrosi temporis, & dierum multorū, quia cum venerit, vanitatis arguentur præterita. Et testis Syrach: In omnibus operibus tuis memorare nouissima tua, & in æternum non peccabis. Debet itaq̄; finis, qui imminet, perpetuo nobis in cōspectu esse, vt nos à peccato reuocet, metu poenæ: in bono detineat, spe promissionum: in aduersis solletur, cogitatione gloriæ: in prosperis humiliet, cogitatione beatæ immortalitatis, cuius illi solummodo erunt participes, qui in timorē Dei perseverant, hoc est, qui fidem & bonā conscientiam vsq̄; ad finem retinent. Qui enim isto pacto finem vitæ fecerint, habebunt Deum finē desideriorum suorum, qui sine fine videbitur, sine fastidio amabitur, sine fatigatione laudabitur. Atq̄; tum demum complebitur canticum illud: Beati, qui habitant in domo tuā Domine, in secula seculorum laudabunt te.

Sitis ergo sobrii, & vigilantes ad orandum.

Ex fine prædicati Euangelij infert Apostolus paræneses quasdam de nouitate vitæ, & ostendit quib. in rebus viuificatio, quæ est altera sanctificationis pars, sita est. Nā de mortificatione priorē sanctificationis parte à principio capitis huc vsq̄; actum est. Quare, hic oportune de viuificatione

N n n

ne agit,

ne agit, quæ ex aduerso respondet mortificationi. Quantum enim vetus homo mortificatur, tantum nouus viuificatur & crescit. Coniungit autem hic Apostolus tria, Sobrietatē, Vigilantiā, & Orationem. Sobrietas, si græcæ vocis vim respicis, ad mentem refertur, & vt Plato docet, opponitur *μαυρία*. Est enim prudentiæ quædam conseruatric, quæ sita est in mentis, affectuum & voluntatis harmonia. Vigilantia, iuxta *ἐπουρευ* græcum, opponitur ebrietati, & est corporis sobrietas, videlicet, cum corda non grauentur crapula & ebrietate. Requirit igitur Apostolus ad orationem cum mentis, tum corporis sobrietatem. Orationis vocabulo intellige quatuor illas formas, quas Paulus enumerat. i. Timoth. 2.

Ante omnia vero caritatem, alij in alios, propensam habentes. Nam caritas operit multitudinem peccatorum.

put est caritas, quæ est vinculum pacis & perfectionis, cum quia errata fratrum aut corrigit aut regit, tum quia officiorum effectrix est mutuum. Papistæ, qui hoc loco abutuntur ad stabilienda merita operum, vim faciunt verbis Petri. Non enim loquitur hic Petrus de abolendis seu tegendis peccatis coram Deo, quasi hominis caritas vim tegendi peccato coram Deo haberet: sed de hominibus agit, qui indicentes fratrum lapsos, & errata per caritatem tegunt, & non traducunt calumniose alienam vitam. Hunc esse verum sensum dicti Petri, apparet ex Salomone, vnde hoc dictum mutuatus est Apostolus. Nam ibi odium & caritas opponuntur, vt causæ contrariæ in contrarijs effectibus. Ita enim ait: Odium sufficit rixas, & vniuersa delicta operit caritas. Sed quomodo operit caritas delicta? Non defendendo, sed tegendo: non approbando, sed occultando: non augendo, sed curando. Breuiter, fides & caritas, quomodo agendum sit cum lapsis fratribus, satis docere possunt. Fides auertit contumeliā Dei, caritas quærit salutem proximi.

Hospitalales estote alij erga alios sine murmurationibus.

Effecta quædam caritatis recitat, ac primo loco ponit hospitalitatem *φιλοξενία*, quæ proprie est humanitas, qua amanter peregrinos complectimur. Ab hac vult abesse murmuratio, vt quæ cum vera caritate pugnet. Porro, cum hic locus hospitalitatem nobis commendat, non erit inutile huc ascribere, quid sit de hospitalitate sentiendū. Recte numerantur quatuor hospitalitatis genera, quorum primum pomposum & splendidum est. Secundum, sordidum & auarum. Tertium, ciuile & *ἡθικόν*. Quartum, Christianum & sanctum.

Pomposum & splendidum est, de quo Cicero in officijs loquitur in hunc modum: Recte à Theophrasto laudata est hospitalitas. Est enim valde decorum patere domos hominum illustrium, hospitibus illustribus. Hoc genus hospitalitatis Lactantius testatur detortum esse à vera iusticia, & raptum ad proprium commodum.

Sordidum & auarum est eorum, qui peregrinos quidem excipiunt hospitio, non tam spectantes peregrinorum necessitatē quam propriū lucrum, non accepturi, si nulla spes lucri appareret. Et si autē hospitalitatis hoc genus, hominū vicio cōtaminatur, tamē omnino est necessariū. Nam tametsi huius causa est auaritia, tamen peregrini eo carere non possunt.

Civile & *ἡθικόν* diuiditur in *προξενία* & *ἰδιόξενία*. *προξενία* est ea hospitalitas, qua alie gentes seu populi alios hospitio excipiunt, propter amicitia seu fœdus interpositū. Huiusmodi hospitalitas nusquam non locorum visitata est, præsertim in Legatis excipiendis. Sic Galli Danorū, & vicissim Dani Gallorū legatos humaniter excipiūt, & amice propter fœdera interposita, tractant. *ἰδιόξενία* est, qua priuati se inuicem excipiunt propter amicitiam, quæ inter eos est. Qualis autē hæc *ἰδιόξενία* esse debeat, docet Homerus cū ait, *καὶ ζείνων παρέοντα φιλεῖν, ἐθέλοντά τε πύπειν*. Id est, Oportet hospitem amanter tractare, volentem autem dimittere. Quam autem diu sit grata à vulgo hæc *ἰδιόξενία*, ostendit Euripides in Hercule, cum ait, *ὡς τὰ ξένων προσώπα φέρουσιν φίλοι, ἢ ἡμᾶς βλέμμα ἔχειν παρὰ μόνον*.

Christianam & sanctam hospitalitatis genus est, quo Christiani peregrinos sanctos ex caritate excipiunt, eosque benigne & amanter communis religionis gratia complectuntur & fouent, tanquam membra Christi. In hoc hospitalitatis genere spectentur causæ, partes, præmia sanctæ hospitalitatis, & pœnæ contemptus sanctorum hospitum.

Causæ sunt præcipuæ quatuor. Prima, mandatum Dei, cui omnes creaturas obtemperare par est. Præceptum enim dilectionis hospitalitatem, vt partem in se continet. Petrus hoc loco, dictante Spiritu sancto, hortatur nos, vt amanter complectamur hospites, eosque humaniter foueamus. Epistola ad Hebr. capite 13. dicit, Hospitalitatis ne sitis immemores. Secunda, est mutua caritas, qua Christiani omnes sibi inuicem deuincti sunt. Hæc caritas cum

eum proficiscatur ex fide sincera, bona cōscientia & puro corde, nō potest aliud quam sanctos pauperes & exules amanter complecti & humaniter fouere. Hinc est, quod sanctę viduę, quę sanctos hospitio exceperunt, & eorum pedes lauerunt, dignę iudicetur, vt recipiantur, & in suis necessitatibus alantur sumtibus Ecclesię. Tertia est cōditio cōmunis sanctorū. Nam cū sancti peregrini in hoc mundo sepe suis pelluntur sedibus, opus habet mutua refocillatione. Nemo est, qui statuit Deū timere, p̄sertim si munus docendi in Ecclesia sustineat, qui certum potest sibi polliceri hospitii ad vitę suę terminum. Nam principes mutāt vt auri, & alij alias religiones sectantur, & pro libidine sepe religiones mutant. Fit etiam interdū, quod pij alioqui principes ab adulatorib. & sophistis decipiantur, vt piam causam tanquam impiā & contumeliosam aduersus Deum persequantur. Vnde fit, vt pij doctores & alij, qui cordate tuentur veritatem, cogātur exulare cum miseris vxorib. & teneris pueris, noua sibi querere hospitia, id quod habent commune cū sanctis Dei Prophetis, & Apostolis Domini. Quarta est necessitas, quā omnes pij obstricti sunt ad fouenda & refocillanda membra Christi. Nam qui membrū Christi reijcit, quid Christo faceret, si coram cōspiceretur? Hęc causę sunt satis graues, quę nōs ad humaniter excipiēdos sanctos inuitabunt, modo iure de Christiano nomine gaudere velimus: P A R T E S hospitalitatis, seu partes officij eorū, qui sanctos hospitio excipiunt, ex 18. & 19. capitibus Geneseos, colligam. Dōmine, ait Abraham Genes. 18. si inueni gratiam in oculis tuis, ne transferas a seruo tuo, sed asseram pusillū aque & lauentur pedes vestri, & requiescite sub arbore, ponamq; buccellam panis, & confortetur cor vestrum, postea transibitis. Et capite 19. Genes. Et obuiam iuit ijs (scilicet Lot) & dixit: Obsecro domini, declinatē in domū serui vestri, & manete ibi, lauate pedes vestros, & mane cōsurgetis & proficiscemini in viam vestram. Vterque, hoc est, & Abraham & Lot, suo facto docent tres partes officij pij hospitii. Quarum Prima est, benigna & amica inuitatio peregrinorū. Secunda, humana tractatio & refocillatio defatigatorum itineris molestia. Tertia, p̄cifica dimissio hospitum, cū fausta imprecatione. P R A E M I A sanctę hospitalitatis, hoc est, eorū qui ex vera pietate peregrinos fouent, hospitio exceptos, Matth. 10. Quicunq; iustū receperit, nomine iusti, mercedem iusti accipiet. Psal. 40. Beatus, qui intelligit super egenum & pauperē, in die malo liberabit eū Dominus. Ambrosius: Tanta est apud Deum hospitalitatis gratia, vt ne potus quidem aquę frigidę a p̄mijs remunerationis sit immunis. Vides quod Abraham Deum recepit hospitio, dum hospites quærit. Vides quod Lot angelos recepit: vnde scis tu cum receperis hominem, suscipias Christū. Licet in hospite Christus sit, quia Christus in paupere est, sicut ipse ait: Hospes fui, & collegistis me. Lot hospitum beneficio liberatur ab incendio Sodome. Raab cū suis parciatur, eo quod hospites pie tractauerit & dimiserit. Helas excitauit a mortuis filiū mulieris, quę se hospitio exceperat. Mulier Sunamitis p̄mum pia hospitalitatis accepit. Nā Heli scis hospes ei filiū impetrauit, & ipsum postea defunctum miraculose ad vitam reuocauit. Quid multis opus est? Pia hospitalitas, vt inquit Ambrosius, duplicem mercedem habet, videlicet, humanę gratię, & remunerationis diuinę. P O E N A E cōtētus sanctorū hospitū grauissimę sunt, Matth. 10. Qui vos nō recipit, me nō recipit. Iacobi 2. Iudicium sine misericordia erit ei, qui misericordię fuit expers. Ambrosius: Caueamus, ne, si nos duri ac negligentes fuerimus in recipiēdis hospitibus, etiā nobis post huius vitę cursum sanctorum hospitia denegentur. Christus inter alia impietatis opera in extremo die exprobat impijs: Hospes eram, & nō collegistis me.

Vt quisque accepit donum: ita alius in alium illud administrantes, vt boni Oeconomi varię gratię Dei.

Quia donum est, quicquid habes, datum in cōmunem vtilitatem. Secundam, Quia sumus Oeconomi, & nō veri domini rerum, quę traditę sunt.

Si quis loquitur, vt eloquia Dei loquatur. Si quis ministrat, tanquam ex viribus (ministrat) quas suppeditat Deus, vt in omnibus glōrificetur Deus, per Iesum Christum, cui est glōria & imperium in seculu seculorum, Amen.

Hoc etiam caritatis est, dona quę quis habet; in aliorum commodum & vtilitatem conuertere, cuius rei duplicem ponit rationem. Primam,

Exempli causa quędam pauca officia recitat, eaque in administratione Ecclesiastica summe necessaria. Si quis, inquit, loquitur, id est, si quis docendi munus in Ecclesia sustinet, loquatur vt eloquia Dei, hoc est, vt decet eum, qui legatū Dei agit, & ipsius Dei nomine verba facit, quod facit.

ne fieri oportet in timore Dei, cum summa gravitate & reuerentia, vt in conspectu Dei. Si quis ministrat, hoc est, Diaconum agit, faciat officium sedulo, vt in omnibus glorificetur Deus per Iesum Christum. Obseruetur diligentissime, quo in omnibus officiis, quæ in hac vita præstamus alij alijs, respiciendum sit, nempe vt glorificetur Deus. Quoniam autem Deus glorificari non potest, nisi officium sit legitimum, & fides in agente luceat, à qua caritas abesse non potest (nam hæc symbolum sanctorum est.) Sequitur in omni vocationis officio requiri verbum de vocatione, fidem & caritatem actionum regulas & finem, quæ est gloria Dei. Iustinus martyr pulchram & vtilem regulam tradidit, cum inquit: *Πρακτικὴ πᾶν τὸ ἐργὰ μέγιστον ἐστὶν ἡ ἐξέλιξις*. Hoc est, Agendum est, quicquid est secundum fidem, recta regula. Duo requirit in opere, videlicet fidem, à qua proficisci, & regulam ad quam exigi opus debet. Fidem intellige & præcepti operis, & fiduciam Meditatorum. Nam vtrumq; necessarium requiritur, videlicet, vt & opus sit præceptum, & fiducia in Mediatorem præluceat. Nam quicquid non fit ex fide, peccatum est. Regula est, qua opus ad proprium & verum finem recta veluti linea dirigitur. Est autem finis proprius & verus, videlicet glorificare Deum per IESUM CHRISTUM, ad quem omnes actiones piorum, tanquam ad scopum, referri debent. Etsi autem sæpe multi fines intermedij sunt, ordinentur tamen ad hunc vltimum, idque recta regula, vt nec hypocrisis deflectas, nec ignauia torpeas, nec *πολυπραγμοσύνη* subtilitas, sed vt sincero corde opus aggrediare, grauitur progrediare, & quicquid agendo opus perficias in gloriam Dei.

Dilecti, ne peregrinemini ea, quæ in vobis est exploratio per ignem, quæ ad experimentum vobis fit, ac si peregrinum vobis aliquid accideret.

Hortatur Apostolus ad patientiam sub cruce. Ne, inquit, peregrinemini, id est, ne perinde sitis attoniti, vt qui in rem aliquam incidunt, de qua nunquam cogitarunt. Figura est metaleptis, qua pro consequente antecedens ponitur. Crucem vocat *πύρον*, id est, exploratorium, quæ per ignem fit. Quemadmodum enim aurum igne probatur: Ita fides hominis cruce examinatur & exploratur, quo probatio euadat. De hac exploratione fidei in primo capite supra copiosius à nobis dictum est.

Imo in hoc, quod cōsortes estis afflictionum Christi, gaudete, vt etiam in reuelatione gloriæ eius gaudeatis exultantes.

Quemadmodum proposito fine crucis, qui est exploratio fidei nostræ, ad patientiam proximo versiculo est hortatus: Ita hic consolatur pios sub cruce, ex eo quod consortes reddantur afflictionum Christi. Nam vt Christus, qui caput nostrum est, varijs afflictionibus expositus in hac vita, tandem gloriose inde eluctatus est: Ita nos, qui cum illo societatem habemus in cruce, dum in hac vita versamur, olim gloriose ipsius erimus participes. Hanc societatem nostri cum Christo cum in cruce tum in gloria figurat nobis Baptismus, & sacra Christi Cæna commendat.

Si probris afficiamini in nomine Christi beati estis, quia ipse gloriæ, & ipse Dei spiritus super vos requiescit.

Ratio exhortationis ad patientiam sub cruce ab euentu sumpta. Si probris afficiamini ob nomen aut confessionem Christi, beati estis. Quare probra patienter ferenda sunt. Opponit autem probris spiritum gratiæ, & spiritum Dei patris, quibus significatur gloria & adoptio. Gloria quidē, qua spiritus sanctus ornat fideles. Adoptio vero, quā idem spiritus fidelibus obsignat in afflictionibus, quibus cōformes imagini Dei redduntur. Huc illud Pauli: Si cum illo patimur, cum illo etiā glorificabimur. Porro, duo modi sunt obseruandi, quibus filij Dei in hoc mundo exercentur, videlicet, opprobrium & cruciamentum. Sapient. 2. Contumelia & cruciatu eum examinemus. 1. Timoth. 4. In hoc laboramus, id est, persecutionē patimur, & probris afficiamur, quia speramus in Deo viuēte.

Qui, quod ad illos quidem attinet, blasphematur, quod ad vos autem, glorificatur.

Prolapsus est. Anticipat enim obiectionem illorum, qui poterant dicere: nihil minus quam spiritum gloriæ & adoptionis in cruce apparere, & respondet per distinctionem, hoc sensu: Probris vos afficiant improbi quantum lubet, gloriam vestram & adoptionem aspernentur, vos tamē scitote illa probra gloriæ & adoptionis vobis esse testimonia. Etsi mūdus existimet ea esse iræ diuinæ & reiectionis signa, tamē non

non sunt. Quare non iudicio improborum cedendum est, sed patienter acquiescendum est in Dei consilio, cui placet cruce eos hic explorare, quos statuit olim glorificare.

Ne quis enim vestrum patiat, ut homicida aut fur, ut maleficus, aut tanquam alienorum inspector, sed si ut Christianus, non pudeat, imo glorificet Deum in hac parte.

Quid faciendum sit Christianis, monet, ne videlicet quis ob facinora sua mala plectetur. Verum si obtigerit afflictio ob Christi confessionem, patienter ferenda est, & non ut probum, sed potius ut gloria & magnū decus filiorum Dei accipienda, quæ

nos ad glorificandum Deum inuitabit. Maleficus græcè *μαγικός* in genere dicitur, qui studeat alijs damna inferre quouis modo. In specie vero malefici dicitur incantator siue magus, unde malefici dicuntur feminæ incantatrices, seu veneficæ. Alienorum inspector græcè *ἀλλοτριόπικος*, hoc est, curiosus alienarum rerum appetitor. Nam qui frequentius & curiosius res alienas inspicit, eas appetere videtur. Porrit vocabulum hoc etiam ad vitam & actiones referri, ut *ἀλλοτριόπικος* idem sit, quod *παρανομικός*, qui sua negligit, & aliena maligne obseruat, duplici nomine pœna dignus.

Quia tempus est, ut incipiat iudicium à domo Dei.

Ratio exhortationis à consilio Dei sumpta. Deus suam domum, id est, Ecclesiam suam, primum castigare

constituit, idque in hoc mundo. Imitatur enim Deus pium patrem, qui suos liberos ideo castigat, ut eos in officio retineat, ne degeneres aliquando ex hereditate cogatur. Hic obseruandum est discrimen inter crucem piorum & supplicia malignorum. Nam differunt tempore & loco. Pij enim primum castigantur, idque in hac vita. Maligni plerumque in hac vita fortunati videntur, & ad extremum usque in delictis viuunt, sed mortuorum animæ cum diuite epulone puniuntur usque ad iudicium, & postea æternis pœnis afficiuntur, & in corpore & in anima. Plura discriminata inter crucem piorum & supplicia impiorum à causis efficientibus, finalibus & affectis petita alibi explicantur.

Quod si primum à nobis, quis erit finis eorum, qui non obtemperant Dei Evangelio.

Ne fideles impiorum successu offensi, deficiant à confessione, admonet de supplicijs æternis, quæ olim ob sua scelera sustinebunt impij.

Et si iustus vix seruetur, impius & peccator ubi comparebit?

Argumentum à maiori ad minus. Iustus in hac vita varijs obiectus est malis, adeo ut difficilime inter huius enader impius æternas pœnas, qui in hac vita delictis affluit. Atque ita hoc Petri dictum ad præsentem vitam pertinet, quantum ad pios attinet. In hac enim vita vix vnus inter omnes pios inuenitur, qui non magnas difficultates sustineat. Nam quando corpus non affligitur, spiritus grauius carnis concupiscentijs exercetur, & varijs Satanæ artibus oppugnatur, aduersus quas difficultates Paulus armat Christianos ad Ephes. 6.

Itaque, qui affliguntur secundum voluntatem Dei, tanquam fidei conditori commendent animas suas in beneficentia.

Conclusio est exhortationis ad patientiam cum admonitione, ut pij se totos Deo commendent, qui ita eorum æumnas moderabitur, ut exitus sit futurus letissimus. Nam, cum ipse sit conditor noster fidelis, habebit profecto curam pro nobis, ne crucis acerbitate victi succumbamus.

C A P V T V.

Summa quinti Capituli.

Non 8

Quint.

Quemadmodum presbyteros & iuniores ad debita praeftanda officia hortatur Apostolus: Ita omnibus subiectionem & humilitatem commendat, monens, ut Diabolo fortiter resistant, non fracti praesentis vitae arumnis.

Ordo 5^{us} partes Capituli quinti.

Quatuor sunt huius Capituli partes. PRIMA est hortatio ad presbyteros & iuniores. Vt enim presbyteros hortatur, ut fideliter suum gregem pascant, expectantes coronam, quam ipsis suo tempore pastorum princeps donaturus est: Ita iuniores monet, ut presbyteris subditi sint. SECUNDA, generalis est exhortatio ad subiectionem & humilitatem, & ne quis se contemptum fore nimia sui deiectione obijciat, inbet ut istam curam in Dominum reijciat. TERTIA, grauissima est admonitio, ut per inuictum animo se Diabolo opponant, & non frangantur animis, propter persecutionum fluctus. QUARTA est indicatio scripturae huius Epistola, quam ideo se scripsisse affirmat, ut ipsos Christianos adhortaretur ad constantiam, & testificaretur, veram esse gratiam in qua starent. Huc addit salutationes, & sancta imprecatione claudit Epistolam.

EXEGESIS QUINTI CAPITULI CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

PRESBYTEROS, qui inter vos sunt, hortor ego, qui simul sum presbyter, & testis afflictionum Christi, atque idem gloriae, quae reuelabitur, cōcors, pascite eum, qui apud vos est, gregem Dei, curam eius agentes, non coacte sed libenter: non turpis lucri gratia, sed liberaliter: neque, ut dominantes gregi, sed ut sitis exemplaria gregis.

Hortatur presbyteros & omnes, qui sunt in Ecclesiastico senatu, ut gregem Christi sibi commissum fideliter pascant. Atque haec simplex adhortationis propositio est, quam primum suo exemplo fulcit, dum se in presbyterorum ordinem includit, dum se testem afflictionum Christi testatur, dum se confortem gloriae olim parefaciendae proficitur. Idque facit, ut alij secum ad vigilantiam in tam arduo officio excitentur. Deinde modum pascendi

gregem Christi pulcherrima antithesi declarat. Vt enim vult procul ab Episcopis & pastoribus abesse coactionem, turpis lucri affectationem, & dominandi in Ecclesia libidinem: Ita requirit, ut libenter, ut liberaliter, ut tanquam exemplaria gregis officium faciant. Hic locus aperte primatum Papae, qui se successorem Petri iactat, euertit. Petrus se vna cum alijs presbyterum agnoscit: sed Papa se caput Ecclesiae esse gloriatur. Petrus pascit gregem Christi & curam ipsius gerit: sed Papa à vero pabulo gregem Christi arcet. Petrus turpem quæstum prohibet, & illi aduersatur: Papa turpissimo meretricum lucro dilesceat. Petrus non vult dominari cleris, id est, Ecclesiae Christi: sed Papa vendicat sibi vtrumque, gladium. Petrus cum alijs subiectus est Ecclesiae: sed Papa Imperatoribus & Regibus dominatur. Ex his facile apparet, quod Papa nullo iure Petri successor dici possit.

Et cum apparuerit ille pastorum princeps, reportabitis inmarcescibilem illam coronam gloriae.

non exiguum ministris verbi propositum est. Nemo enim coronatur, nisi qui legitime certauit. Alterum, quod post certamen gloriae corona sit expectanda, vtrumque, incitamentum esse debet ad acrem in officio curam. Transferendum est quoque, ad ipsos auditores Euangelij, ut ipsi similiter strenue militent in hac spirituali militia aduersus carnem, satanam & mundum.

Similiter iuniores subiecti estote presbyteris.

Proposito praemio, hortatur presbyteros ad diligentiam in officio. Coronae nomen de duobus admonet nos: quorum Vnum est certamen, quod

Omnes autem alij alijs subiecti, humilitate intus ornemini.

Requirit ius analogum iuniorum erga presbyteros, quorum alij in vico docendo occupabantur, alij iuuentutis mores disciplina regebant.

Hypothesin ad thesin transfert, & adhortatur omnes, ut humilicate, veluti

veluti ornatu quodam interno, se ornent, & nemo se alijs superbe præferat. Hoc præceptum non ad euerrendos ordines & gradus dignitatum in politica, æconomica & Ecclesiastica administratione pertinet, sed ad animorum affectionem, videlicet, vt nemo alterum superbe contemnat, sed potius vt conforsem eiusdem hæreditatis foueat & complectatur. Vocabulum *ἐν κομιδῇ* varie redditur, verus interpret videtur legisse *ἐν κομιδῇ*. Nam vertit in sinuate. Erasmus in fixam habere. Elſchius vertit *κομιδῇ*, id est, ornemini, quæ significatio hic optime quadrat.

Nam Deus superbis resistit, humilibus autem dat gratiam:

Ratio exhortationis à consequentibus contrariorum. Vt illud fugiendum est, quod iram Dei prouocat: Ita

expetendum est, quod gratiam Dei conciliat. Sed vt superbia iram Dei prouocat: Ita vera humilitas Dei gratiam conciliat & augeat. Ergo illa fugienda, & hæc expetenda est. Notanda est emphasis vocabuli *ἀντιτάττω*. Est enim militare verbum, quo significatur, quod Deus tanquam ex aduerso contra superbos aciem instruat, cum contra humiles in gratiam recipiat, & eorum defensionem suscipiat.

Humiliamini igitur sub potenti manu Dei, vt vos extollat in tempore.

Conclusiuncula adhortationis ad humilitatem & persilic in metaphora militari. Omnes homines aciem ve-

luti ex aduerso contra Deum instruunt, quos oppugnat Deus, humiles quidem se sub ipsius potenti manu submitunt, quos etiam in sua fide & tutelâ recipit. Superbi vero ex aduerso arma mouentes, potētī manu Dei prosternuntur & pereunt. Obseruetur igitur hoc loco finis vtriusque, videlicet humilitatis & superbię. Vt enim humilitatis finis est gloria: Ita finis superbię est ignominia. Qui ergo sapit, tanquam pestem perniciosissimam fugiat superbiam, & tanquam matrem omnium virtutum amplectatur humilitatem. Cum addit, Vt vos in tempore extollat, significat tempus huius vitæ humiliationis esse, sed securam esse gloriam in resurrectione vitæ, idque prorsus Christi exemplo, qui in hoc mundo humiliatus est vsque ad mortem crucis, sed victa morte potitur gloria.

Omniem curam vestram conijcietes in ipsum, quia illi cura est de vobis.

Prolepsis est. Anticipat enim objectionem, ne quis se contemtum iri nimia sui deiectione existimet, & iubet

vrstam curam in Dominum reijciat. Huius dicti rationem subijcit cum inquit: Quia illi cura est de vobis. Hic locus, vt commendat nobis prouidentiam Dei, qui suorum curā habet, ita non adimit pijs sanctam curam, siue vocationis, siue salutis, sed vt, cum nostrum defectum sentimus, ad ipsum Deum precibus confugiamus. Nam cum Christus mandat, vt caueamus, vigilemus & oremus, requirit sane singularem curam salutis nostræ, & cum iubemur propria agere, sancta quædam cura officij nostri postulatur.

Sobrii estote & vigilate.

Rurſus ad sobrietatem & vigiliantiam hortatur, alludens ad mandatū Christi: Vigilate & orate, ne grauentur corda vestra crapula & ebrietate. Cum iubet nos vigilare, vult vt non segnescamus in pietatis cursu, vult vt obseruemus excubias, vult vt attentissimi omni ex parte, vult vt stratagemata Satanz prudenter caueamus. Breuiter, vult vt fide pugnemus aduersus aduersarium nostrum Diabolum.

Nam aduersarius vester Diabolus, tanquam Leo rugiens obambulat, quærens quem deuoret.

Ratio exhortationis à periculi magnitudine. Aduersarius noster Diabolus nunquam quiescit, sed in perpetuis est insidijs. Proinde vos sobrii sitis et

vigilate, spiritualibus armis instructi, ne vos incautos opprimat. Confertur autem hic Diabolus leoni, ob ferociam in alia animantia, quæ sibi famelico & spoliato catulis obuiam feruntur. Verum, sicut galli cantus leonem terret & trepidare facit: ita pia precatio & sobria Diabolum abigit, atque ideo Dominus ait: Orate ne intretis in tentationem. Oratione itaque tentator & aduersator noster Diabolus terretur & vincitur.

Cui resistite firmi per fidem.

Modum resistendi Diabolo tradit. Nam fide omnia ipsius ignita tela extinguunt.

tinguuntur. Hinc est, quod Iohannes ait: Hæc est victoria, quæ vincit mundū, fides vestra, quod sane mirum non est, quia vt fides victorem Satanæ possideret: ita eiusdem potentia nititur. Resistimus autem Diabolo, per fidem, quando ex fide imploramus defensionem à duce nostro Iesu Christo, qui est victor Diaboli.

Scientes easdem passiones, vestra, quæ est in mundo, fraternitati impleri.

Quia Diabolus cruce Ecclesiam potissimū ad defectionem sollicitat, proponit exemplum totius Ecclesiæ, cuius cœtum fraternitatem appellat. Hæc fraternitas cum tota sit cruci subiecta, spe redemptionem expectans, debemus & nos similem patientiam præstare, qui volumus esse membra Ecclesiæ. Cum dicat easdem passiones impleri, significat eas quæ defunctis passionibus Christi adimpleri. Nam vt Christus passus est in corpore suo: ita etiā in membris suis vult pati. Quare, tantisper deest aliquid passionibus Christi, donec vnum eius membrum superferit in mundo.

Hic duo loci sunt obseruandi. Primus, qualisnam esse debeat affectio & cōsensio Christianorum inter sese, nimirum fraterna. Siquidē Petrus hoc loco cœtū Christianorum per totum mundum dispersum, fraternitatem appellat. Si igitur fratrum iuxta carnem concordia est naturalis, vt quæ à lege naturæ requiratur, multo magis hæc spiritualis fraternitas requirit sanctam concordiam. Sed vnde illa fraternitas? Communem habemus patrem in Christo: communem habemus fratrem Iesum Christum. Sic ut ipse ait: Ascendo ad patrem meum, & patrem vestrum. Per hunc Iesum Christum adoptamur, cum in eum credimus, & adoptati diligimur, quia sumus caro de carne eius, & ossa de ossibus eius. Huius Christi spiritu multo magis, quā sanguinis necessitudine inter nos deuincti sumus. Habemus & communem matrem Ecclesiam, castissimam Christi sponsam, quæ nos è semine cœlesti & incorruptibili conceptos, peperit, & natos fouet, alit verbo, spiritu, sacramentis, & salutaribus monitionibus & disciplina gubernat, vt simus sancti & irreprehensibiles corā Deo. Habemus præterea communem hereditatem in cœlo, cuius erimus participes in omni æternitate, si modo ad finem vsq; constantes persistiterimus. Hanc fraternitatem turpiter scindunt, qui aut hæretica doctrina Ecclesiam vastant, aut odijs & simulationibus schismata faciunt.

SECUNDVS locus est de communi sorte totius Ecclesiæ, videlicet, quod propter societatem quam habet cum Christo in hoc mundo subiecta sit cruci. In hac cruce præcipue spectanda sunt consilium Dei, necessitas, finis & euentus.

CONSILIUM Dei est, quod velit omnia Christi membra capiti fore conformia, vnde Paulus ad Rom. 8. Quos præsciuit, eosdē & prædestinavit conformes fieri imagini filij sui, vt is sit primogenitus inter multos fratres. Huc illud quod supra dixit: Iudicium à domo Dei incipit. Item illud: Castigat omnem filium, quem recipit. Item, Omnes qui pie volunt viuere in Christo, persecutionem patientur.

NECESSITAS maxima est. Nam tanta est humanæ naturæ peruersitas, tanta ferocitas, vt in recto pietatis cursu contineri nequeat sine flagellis. Atque hoc vult Dauid cum inquit: In camo & freno maxillas eorum constringe, qui non approximant ad te. Cum hac necessitate vtilitatem coniungo. Nam crux pijs est sancta quædam disciplina, iuxta illud Dauidis: Priusquam humiliarer ego erraui. Item, Bonum est mihi Domine quod humiliasti me, vt discerem statuta tua.

FINIS proit de crucis est, vt cōtineamur in timore Dei, ne ferocientes abijciamus confessionē, vt sub cruce ingemiscamus, cogitantes de iudicio & misericordia Dei. De iudicio quidē, quod reliquias peccati in carne nostra paterne punit, vt corpus peccati eneruetur, quo plenum sit spiritus imperium. De misericordia vero qua nos castigat, vt filios, ne contumaces effecti cum hoc mundo pereamus. Breuiter, vt exploratio fidei nostræ multo preciosior exploratione auri comperiatur.

EVENTVS denique crucis sanctorum est summa & æterna consolatio. Beati, ait Dominus, qui persecutionem patiuntur iusticiæ causa, quoniam ipsorum est regnum cœlorum. Item, Gaudere & exultare, quoniam merces vestra multa est in cœlis: Ab hoc latissimo euentu potissimum petenda est consolatio sub cruce. Huc respexit Paulus, cum scriberet discipulo suo Timotheo: Memento Iesum Christum resurrexisse à mortuis, quasi dicat: Quemadmodum Christus sibi viam ad gloriam cruce parauit: Ita etiam nobis non contingit gloria, nisi per viam crucis. Nemo enim gloriam resurrectionis percipiet, nisi qui hac vita acerbiter gustauit.

Sed Deus omnis gratiæ, qui vocauit

Tempori breui æternitatem opponos

nos ad vitam æternam in Christo Iesu, paulum afflictos ipse vos perfectos reddat, confirmet, corroboret, stabiliat, ipsi gloria in secula seculorum, Amen.

gloria, qua hæc brevis ignominia compensatur: Votum, quod addit, significat principium, medium & consummationem salutis nostræ opus Dei esse. Parigitur est ut perpetuo nos Deo, tanquam fidelissimo medico, subiiciamus. Hæc summa est huius pericopæ. Iam singula penitus introspeciamus. Nam in hac pericopa multa doctrinæ & consolationes continentur. PRIMVM itaq; hic prædicatur Deus esse omnis gratiæ autor. Nam, ut ipse solus est fons gratiæ: ita solus eam gratis paterno affectu confert iuxta decretum suum, omnibus ad ipsum confugientibus. Hic omnia humana merita evertuntur, & stabilitur gratuita salus & reconciliatio. Fieri enim non potest, ut quod est gratiæ, pendeat ex operibus nostris aut meritis. Immota enim est Pauli consecutio Rom. 11. Quod si per gratiam, iam non ex operibus, alioquin gratia non est iam gratia, sed ex operibus, iam non est gratia, alioquin opus iam non est opus. Cum hac connexion Pauli pulchre cõgruit Augustini dictum: Gratia est nullo modo, nisi quæ est gratuita omni modo. SECUNDO, additur huius gratiæ, hoc est, fauoris Dei & beneuolentiæ gratuita effectus. Qui vocauit nos, inquit, ad æternam suam gloriam in Christo Iesu, hic tria aptissime coniunguntur, nempe, vocatio, gloria ad quam vocamur, & via gloriæ. VOCATIO est vniuersalis, & fit per prædicationem Euangelij. Nam cum Deus ministerio præconum verbi nos vocat, intus suo spiritu corda hominum tangit, ut assentiatur & credant verbo. Nam hæc est ordinaria administratio regni Christi, quod velit verbum suum sonare, & velit in verbo efficax esse. Quod si autem verbum non recipiatur ab homine, non Deo imputandum est, sed hominis culpæ, qui se verbo opponit, & Spiritui sancto resistit proterue. GLORIA ad quam vocamur, est fructio Dei in omni æternitate, & opponitur ignominie Diabolorum & omnium damnatorum, quæ ignominia iustissima pœna est peccati. Hanc sane ignominiam nemo effugiet, nisi qui vocanti Deo obtemperauerit. Quod autem hanc gloriam æternam fore dicit, eo pertinet, ut presentibus ærumnis & temporali afflictioni opponamus infinitam gloriam & quoties in hac vita aliquo malo preimur, consolatione ex huius gloriæ cogitatione petamus, sed hoc argumentum tractat Paulus copiose ad Rom. 8. Vnde ad gloriam est Iesus Christus, ideo subiecit, In Christo Iesu. Huc dictum Domini pertinet: Ego sum via, veritas & vita. Scriptura testatur iusticiam, id est, legis obedienciam, esse viam ad vitam, adeoque gloriam æternam. Ita enim ait Dominus: Si vis ad vitam ingredi serua mandata. Et Moyses ait: Qui fecerit ea, viuere in eis. Hoc esse verissimum omnino fatendum est. Christus enim mentiri aut fallere nequit. Verum quia hanc iusticiam ipsi non habemus, venit Christus in mundum, ad quem confugendum est, ut hanc ipsam legis iusticiam consequamur. Quomodo autem id fiat, docet Paulus his verbis: Christus est finis legis in iusticiam omni credenti. Finis ergo legis est iustificare eos, qui eam obseruant, quo iustificati vitam ingrediantur & gloriam. Verum quominus hoc assequatur lex, non impedit vlla legis impotentia, sed nostræ carnis viciositatis, cui ita demum medetur Christus, ut iusticia legis, quam ipse fecit, gratis nobis credentibus imputata, finem legis consequamur, qui Christus, quoniam pro nobis legem impleuit, factus est nobis iusticia, adeoque via ad vitam & æternam gloriam. CVM addit, Paululum afflictos, idem docet, quod Paulus cum ait, afflictiones huius vitæ non sunt condignæ ad futuram gloriam, quæ nobis reuelabitur. Hæc proinde collatio presentium ærumnarum & æternæ gloriæ nos in quibusuis ærumnis & calamitatibus erigere debet. CVM subiungit, Ipse vos absolutos reddat, confirmet, corroboret, &c. significat quanta sit nostra imbecillitas in ferenda cruce, & quod oporteat ad hunc Deum precibus confugere, ut opus quod in nobis incepit, ipse ad consummationem perducat. CLAUDIT votum doxologia, cum inquit, Gloria & imperium in secula seculorum, Amen. Hic notemus, quod quoties in mentione beneficiorum Dei incidimus, ut erumpamus in gratiarum actionem, qua agnoscimus beneficia Dei, quæ palam cõfitemur largitorem, quaq; gratitudinem reddimus Deo per Iesum Christum.

Per Syluanum vobis fidelem fratrem (ut arbitror) paucis scripsi, adhortans vos & testificans, hanc esse veram gratiam, in qua statis.

Cur hanc Epistolam Petrus dispersis Iudæis scripserit, breuissime ostendit, & duas potissimum causas affert. Vnam, ut adhortaretur Iudæos ad sanctificationem spiritus, & ad alia officia Christianis digna, consolareturq; pressos cruce in hoc mundo. Alterum, ut suo cõprobare

probaret testimonio veram esse gratiam in qua starent, hoc est, verum esse Euangelium Christi, quod à Paulo & alijs didicerant. Hinc capperet, quod fuerint, qui mouerent questionem de doctrina Euangelij, qui de Petro gloriarentur, & Pauli doctrinam aspernarentur, propter abolitam Circumcisionem & ritus Mosaios. Et rursus, qui Paulum tuerentur tanquam verum Apostolum Iesu Christi. Huic cōtrouersia occurrit Petrus. & testatur veram esse & sinceram Euangelij doctrinam, quam didicerant. Hinc nos monemur, nostra comprobatione confirmare conscientias recte doctas, ne opinionum varietate turbentur, atque ita rursus gratia excidant.

Salutat vos ea, quæ est Babylone vobiscum electa Ecclesia, & Marcus filius meus.

Papistæ, qui Babylonem Romam interpretantur, nullo fundamento nituntur. Quare illorum commentum repudio, & Babylonem proprie accipio.

pro illa celebri Assyriæ vrbe primæ Monarchiæ metropoli, vbi Petrus Iudæos docuit & alios. Dicitur autem Ecclesia electa, respectu prophetarum hominum, qui Satanæ obsequuntur, & quia est singulare peculiū Dei, quo maxime delectatur.

Salutate alij alios caritatis osculo.

Osculum ab inferiori exhibitum reuerentiæ & obedientiæ, à pari consulo.

cordiæ ac mutui amoris symbolum est. Paulus addit sanctum, vt opponatur impudico osculo, quod suauium appellat.

Pax vobis omnibus, qui estis in Iesu Christo.

Clausula fausta imprecationis est, quæ summam beneficiorum Christi erga Ecclesiam vno pacis nomine cō-

plectitur. Est enim pax hominis cum Deo, summum bonum hominis; & est mutus consensus Dei & hominis: Dei quidem recipientis hominem in gratiam propter filium: hominis vero fide accipientis oblatam gratiam, & promittentis in posterum gratitudinem in tota vita.

ARGVMENTVM IN POSTERIOREM DIVI PETRI EPISTOLAM

HÆC POSTERIOR DIVI PETRI EPISTOLA, QUAM IAM SENEX & morti vicinus scripsit, tota parænetica est. Hortatur enim Primum ad sanctificationem. Deinde, ad constantiam de doctrinæ certitudine, quæ sanctificationis fundamentum est. Nam, cum videret pius animarum pastor multorum mores emendatione indigere, & prospiceret multos fore, qui religionis Christianæ dogmata in dubium essent reuocaturi, sui muneris esse putauit istis malis, quantum quidem fieri potuit, occurrere, ne vel morum vicio, vel doctrinæ corruptelis, post suam mortem Ecclesia Christi ex gentibus collecta vastaretur. Hæc de argumento, occasione & fine huius Epistolæ sint dicta. Jam de tractationis methodo nonnulla adiiciemus. Post Epigrapham pijsimum votum subiungit, videlicet, vt ipsis gentibus multiplicetur gratia Dei & pax, idque per cognitionem Iesu Christi. Huius cognitionis finem cum diceret esse sanctificationem nostri, opportune inde primam exhortationem infert ad sanctificationem, cuius fructum pulcherrima gradatione describit. Hæc sanctificatio, cum non solum quantum quisque in cognitione Christi profecerit ostendit, verum etiam ea tanquam fundamento nititur, inde ad exhortationem secundam transit, nimirum vt gentes ad Deum conuersæ, studeant suos animos ita doctrinæ certitudine confirmare, ne sub intrudentibus aliquando seductores, confessionem abijciant. Nam quemadmodum in populo Dei olim fuerunt Pseudoprophetae: Ita prædicit fore, vt Ecclesia non sit futura immunis à falsis doctoribus, verum, vt diligenter

tius sibi caueant fideles, proponit Apostolus tum impietatis pœnam, tum pietatis præm-
um. Præterea, quia multi eo tempore religionem Christianam in dubium vocabant, pro-
pterea quod aduentus Domini ad iudicium differretur, istum errorem confutat. Ac tan-
dem Epistolam exhortationis vtriusque repetitione claudit.

CAPVT I.

Summa primi Capitis.

Ve ad sanctificationem vitæ: ita ad constantiam in doctrina hortatur.

Ordo & partes Capitis primi.

Huius capitis sunt quatuor partes. quarum prima est epigrapha. Secunda, salutatio seu votum, seu sancta
imprecatio ratione amplificata. Tertia, exhortatio ad sanctificationem. Quarta, exhortatio ad confirmandos
animos de doctrina Christiana certitudine. Vtraque exhortatio suis quibusdam rationibus fulcitur ac mu-
nitur.

EXEGESIS CAPITIS PRIMI CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

IMON Petrus seruus & Aposto-
lus Iesu Christi ijs, qui æque præ-
ciosam nobiscum sortiti sunt fi-
dem, in iusticia Dei nostri & sal-
uatoris Iesu Christi.

Hæc Epigrapha & autorem scri-
ptionis indicat, & quibusnam sit scri-
pta hæc Epistola ostendit. Autor scri-
ptionis est Petrus Appstolus. De quo
vide ea, quæ in priori eius Epistola an-
notauimus. Illi autem, quibus scribit
Apostolus, sunt gentes ad fidem Chri-

sti conuersæ, quas pulcherrima periphrasi designat, cum ait: Qui æque præciosam seu æ-
qualem dignitate nobiscum sortiti sunt fidem in iusticia &c. Hæc collatio Iudæorum &
Gentium est, quorum fidem pronunciat æq; præciosam: Idq; in iusticia Dei nostri & Sal-
uatoris Iesu Christi, hoc est, sortiti sunt fidem, qua iusti sunt, idq; non sua, sed Christi salua-
toris iusticia. Nā iusticia, quæ Christi propria est, credentibus imputatur, vt Legis damna-
toris sententiæ non subijciantur. Huc illud Pauli pertinet: Christus est finis legis, in iusti-
ciam omni credenti, hoc est, omnis qui credit, habet quod Lex requirit, nempe iusticiam,
cui vita æterna proposita est. OBSERVA primum hoc loco exæquationem Iudæorum &
Gentium. Deinde, fidem in omnibus credentibus æque præciosam esse, quod quidem nō
ad fidei mensuram, sed ad eius subiectum referendum est, videlicet, ad iusticiam Christi
saluatoris, quæ omnibus credentibus ex æquo imputatur. Fidem habuit Iairus, habuit &
fidem Syrophœnissa, æque qui præciosam vterq; sed mensuram non æqualem. Tertio ob-
seruetur hoc loco illustre testimonium diuinitatis Christi, qui hic & Deus noster, & sal-
uator dicitur. Nam cum vnicus sit articulus in græco textu, necesse est, vt coniunctim hæc
legantur, τὸ θεοῦ ἡμεῶν καὶ σωτῆρος ἡμεῶν Ἰησοῦ χριστοῦ.

30 Gratia vobis & pax multiplicetur, pera-
gnitionem Dei & Domini nostri Iesu Chri-
sti.

Vt in Epistolis fieri solet, orditur A-
postolus à salutatione, & optat ijs, qui
bus scribit, gratiam & pacem, idque
per agnitionem Dei & Iesu Christi do-

mini nostri. Hoc votum duo continet. Primum, quænam sit summa beneficiorum Euan-
gelij ostendit, videlicet, gratia & pax à Deo per Iesum Christum. Alterum, quod ista bene-
ficia contingant per agnitionem Iesu Christi. Nam qui non credit in filium, ira Dei manet
super eum.

Voti confirmatio ex antea præsti-
tia,

Quod omnia nobis diuina eius poten-

tia, quæ ad vitam & pietatem requiruntur donauerit, per cognitionem eius, qui nos vocauit per gloriam & virtutem.

bona multiplicet & augeat. Est enim optima consequentia ab incoatione ad perfectionem in operibus Dei. Nam Deus est immutabilis. AVGVSTINVS ponit tres rerum ordines. Quædam res mutantur per tempora & per loca, quædam per tempora tantum, non autem per loca, quædam neq; per tempora, neque per loca. In tertio ordine est Deus, qui neq; per loca neq; per tempora, mutatur. Quomodo autem hæc Christus donauerit, explicat cum ait: Per agnitionem illius, qui vocat nos, id est, Dei patris, ad quem per Christum ducimur. Qui videt me, ait Dominus, videt & patrem meum. Porro, modum vocationis addit cum inquit: Per gloriam & virtutem. Quam autem gloriam & virtutem intelligat Apostolus, explicatur infra in hoc ipso capite. Nequaquã sunt hæc intelligenda de hominũ gloria & virtute, sed de Christi gloria & virtute. Christus suæ gloriæ accepit testimoniũ, delata ad ipsum patris vocẽ: Hic est Filius meus dilectus per quem placatus sum, hũc audite. Hęc gloria & virtutẽ sumus vocati. Quia per ea diuinitas Christi, officiũ eiusdem, & Euangelij certitudo ob signata sunt. Qui in gloriã & virtutẽ vertunt, nõ tam quid Apostolus dicat, quã quod ipsis videatur sequuntur. Totus enim contextus atq; verborũ vis, meæ suffragatur interpretationi. CATERVM, hæc pericopa multa continet. Primum enim testimoniũ habet de Christi diuinitate. Deinde ostendit, quod à Christo nobis omnia, quæ ad vitam & pietatẽ requiruntur, donentur. Tertio monstrat, quòd nòs suo verbo ducat Christus, nempe ad suum Patrem, vt illũ agnoscamus. Hęc, inquit, est vita æterna, vt te agnoscat verum Deum, & quem misisti Iesum Christum. Quarto indicat, quod hæc ductio ad Patrem, fiat per prædicationẽ Euangelij, quæ gloriã & virtutẽ Christi nobis conspiciẽda proponit.

Per quæ maxima nobis & preciosa donata sunt promissã, vt per hæc fieretis diuinæ consortes naturæ, vbi refugeritis à corruptione, quæ in mundo est per concupiscentiam.

cõsortes diuinæ naturæ, vbi aufugerint à concupiscentia mundana, periphrasis est regenerationis seu sanctificationis. Cuius partes duas hic facit, videlicet fugam mundanæ concupiscentiæ, & participationem diuinæ naturæ, hoc est, viuificationẽ, quæ fit virtute spiritus Christi, habitantis in nobis. Obseruandũ autẽ est, quod Petrus diserte loquatur de dono, quod Paulus à gratiã distinguit ad Romanos 5. vbi in hunc modũ loquitur: Gratiã Dei & donum per gratiã erga vnum hominem Iesum Christum, in multos superabundauit. Hic Paulus duas res complectitur, videlicet gratiã & donum. Gratiã est gratuita remissio peccatorum, & acceptatio personæ coram Deo. Donum est diuina præsentia in nobis, ex qua concipitur plena cõsolatio, quia incoatur æterna vita per sanctificationẽ nostrĩ. Hęc duo testatur Paulus nos habere, non ex nostris meritis, sed ex Christi gratiã. OBSERVANDA est hic metonymia vñtatissima in scripturis, qua causæ nomen effectui tribuitur. Vocat enim hic diuinam naturam, id quod efficit diuina præsentia in nobis, id est, conformitatẽ nostrĩ cum Deo, seu imaginem Dei, quæ in nobis reformatur per diuinam præsentiam in nobis. Hic ergo scopus est prædicationis Euangelij, vt paulatim cõformes Deo reddamur, & transformemur ad imaginem eius, quantum quidem modulus noster ferre potest. Qui igitur peccatis & mundanis concupiscentijs indulget, nõ sine contumelia Dei, de Euangelio gloriatur.

Atque in hoc ipsum omne studium applicantes subministrat in fide vestra virtutem, in virtute autem scientiam, in scientia vero temperantiam, in temperantia autem patientiam, in patientiã vero pietatem, in pietate autem fraternum amorem, in fraterno vero amore caritatem.

Dixit eos, quibus scribit, vocatos per gloriam & virtutem Christi. Iam exponit quid vocatis per gloriam & virtutem Christi donatum sit, nimirum, sanctificationis spiritus, cuius præsentĩ virtute regeneramur & sanctificamur. Nam, quod dicit, eos fieri cõsortes diuinæ naturæ, hoc est, viuificationẽ, quæ fit virtute spiritus Christi, habitantis in nobis. Hic Paulus duas res complectitur, videlicet gratiã & donum. Gratiã est gratuita remissio peccatorum, & acceptatio personæ coram Deo. Donum est diuina præsentia in nobis, ex qua concipitur plena cõsolatio, quia incoatur æterna vita per sanctificationẽ nostrĩ. Hęc duo testatur Paulus nos habere, non ex nostris meritis, sed ex Christi gratiã. OBSERVANDA est hic metonymia vñtatissima in scripturis, qua causæ nomen effectui tribuitur. Vocat enim hic diuinam naturam, id quod efficit diuina præsentia in nobis, id est, conformitatẽ nostrĩ cum Deo, seu imaginem Dei, quæ in nobis reformatur per diuinam præsentiam in nobis. Hic ergo scopus est prædicationis Euangelij, vt paulatim cõformes Deo reddamur, & transformemur ad imaginem eius, quantum quidem modulus noster ferre potest. Qui igitur peccatis & mundanis concupiscentijs indulget, nõ sine contumelia Dei, de Euangelio gloriatur.

virtutes has, ut genus sequentium proponit, per quas intelligit sanctos & honestos mores, quorum fons est fides. Scientia (hæc moderatur actiones virtutis) Temperantia (hæc moderatrix est cibi & potus, aliarumque appetitionum.) Patientia seu tollerantia, (qua perferimus sub mole ærumnarum & persecutionum, ne fracti animo confessionem abijciamus.) Pietas (hanc ideo subiecit tolerantia, ut eius sit reatrix.) Fraternalis amor (hic complectitur eiusdem fidei domesticos.) Caritas, (hæc se etiam ad alios homines extendit, ut hostes quoque complectatur.) Hæc virtutes germani fidei fructus sunt. In gradatione hac non tam rerum consecutio, quam earundem necessaria cum fide connexio spectanda est. Porro virtutes, quarum genitrix est fides, hoc pacto distingui possunt. Homo fidelis & ad Deum ipsum, & ad se ipsum, & ad proximum, & ad res alias respectum habere debet. Cum Deum respicit, ex fide pietatem, qua totus cultus primæ tabulæ intelligitur, promittit. Cū se ipsum intuetur, ex fide sanctificationi animi & corporis studet, satagitque ea, quæ officij sui sunt haud fraudulenter præstare. Cum se ad proximum suum conuertit, ex fide fraternum amorem erga domesticos fidei, & caritatem erga omnes homines producit. Denique cum res alias cōtemplatur, vel in agēdo versatur per prudentiam, vel in usu rerum occupatur per temperantiam, vel in ferēdis aduersis persistit per patientiam, vel in expectandis promissis perseverat per spem, quæ non confundit. Hæc omnia ex fide pius profert animus. Hic locus Petri monet, ne Dei gratia desimus. Huc illud ad Hebræos 12. Prospiciētes, ne quis desit gratia Dei. Erillud Pauli: Commonefacio te, ut exscites donum, quod in te est. Postquam enim renati sumus, non sumus stipites aut trunci, sed viua Christi membra, in quibus spiritus Dei est efficax, ut iam possimus aliquam obediētiā Deo præstare, quæ illi est accepta propter Iesum Christum, per quem placemus Deo. Non enim amplius voluntas captiua tenetur sub seruitute peccati, sed per spiritum Christi manumissa est, ut & quæ recta sunt mens intelligat, & voluntas sanata studeat Deo obediētiā præstare, atque adeo vires ipsæ omnes interiores & exteriores diuinitus adiutæ non frustra conentur.

Hæc cum vobis assint & exuberent, haud ociosos nec infructuosos constituunt in Domini nostri Iesu Christi cognitione.

Ratio exhortationis ab effectis virtutum, quæ cum fide coniunctæ sunt, quæ effecta manifesta indicia sunt efficacis cognitionis Christi, ac si dicat:

Virtutes quas enumeraui cum fidei assint, indicant Christi cognitionem non esse ociosam & infructuosam in vobis. Nam, cū Christi cognitio viua & efficax existit, fieri non potest, ut quis vere ea prædictis dicatur, qui fructus germanos fidei non habeat adiunctos. Cum hac Petri sententia conuenit precatio Christi Iohan. 17. Sanctifica eos in veritate, sermo tuus veritas est. Hic non querit ociosam veritatis cognitionem, sed actuosam & fructuosam, ut quæ veram sanctificationem habeat sibi coniunctam. Item precatio Davidis Psal. 86. Doce me Domine viam tuam, & ingrediar in veritate, vniuersas cor meum, ut timeat nomen tuum. OBSERuetur hic locus, qui docet inanem esse fidem; & vanam Christi cognitionis iactationem, ubi vera pietas & vita non relucet. Deinde obseruetur etiam, quod Christianæ virtutes indies magis magisque exuberare debeant.

Cum enim hæc non assint, cæcus est, manu palpans, oblitus sese à veteribus peccatis suis purgatum fuisse.

Ætiologia à consequentibus contrariorum. Potest autem hæc ætiologia illustrari hac antithesi. Quemadmodum Christi cognitio est veluti

lux quædam, quæ non finit nos in tenebris peccatorum tenebris: Ita ubi germani fructus fidei apparent, testantur homines in luce Evangelij ambulare. Contra autem, ubi huiusmodi fructus desunt, manifestum indicium est, homines extra Evangelij lucem, in tenebris cæcutire, adeoque oblitos esse purgationis suæ à veteribus peccatis. Hoc ergo loco obseruemus, non solum inaniter de fide & Evangelio gloriari eos, quorum vita non mutatur in melius ad prædicationem Evangelij, verum etiam quod ipsis quoque tribuatur cæcitas & obliuio. Cæcitas quidem, quod non prospiciant viam, per quam eundem sit vtut de sua perspicacia gloriantur. Obliuio vero, quod non cogitēt, cur Christi sanguine à peccato sint purgati, & quod non meminerint, se per Evangelium ad sanctificationem vocatos esse. Vnde Paulus 1. Thessal. 4. Hæc est voluntas Dei sanctificatio vestra. Hinc proinde perspicuum est, quam sint necessaria bona opera in conuersis.

Quapropter fratres magis studete vo-

Hæc altera est huius capitis exhortationem

ooo

cationem & electionem vestram firmam
facere.

ociosam esse in hominib⁹ & infructuosam cognitionē Christi: Ita, quo firmior est cogni-
tio Christi, eo est etiam virtutis studium & pietatis exercitium plenius atq; perfectius. est
enim hoc illius effectus. Quare hortatur Apostolus, vt studeamus firmā efficere vocatio-
nem & electionem nostram, quod sane ad certitudinem doctrinæ referendum esse docet
loci *ad romanos*, & huius exhortationis confirmatio. Sensus est igitur, studete vt certi & firmi
sitis in doctrina religionis Christianæ, ad quam vocati estis, adeoq; electi, modo Euange-
lio prædicatio fidē adhibueritis. Vult itaq; Petrus, vt pij quotidie magis magisq; abundet 10
in cognitione Christi, cōfirmeturq; de religionis Christianæ doctrinæ certitudine. Com-
mēdatur proinde hic feriū scripturæ sacræ studiū, & diligēs causarum certitudinis imōgē
verbi Dei meditatio, cum perpetua inuocatione, ne vel Satanas, vel sophistæ, vel infinita
turba hostiū Euāgelij, vel etiam propria caro nos à fonte salutis abducatur, quod sane mul-
tis (proh dolor) omnibus ætatibus contigit, in illorum certissimam damnationē. Quo
autē in nonnullis exemplaribus interferitur, Per bona opera, omnino ex margine in te-
xtum irrepserat, quod nō dico, vt sententiam ipsam improbem. Nam bona opera sunt ve-
luti sensus quidam externus, internæ pietatis & fidei. Nam quod intus in animo latet, ap-
paret in actionibus externis. quo enim magis se proferūt pietatis fructus, eo maiorem co-
gnitionem Christi & firmiorem esse necesse est, & contra. Quare Paulus opat Philippen- 20
sibus, vt magis magisq; abundant in cognitione & omni sensu. Sententiam itaque vere-
ris interpretis non improbo, sed dico hic potius fieri mentionem doctrinæ quam operū,
quæ doctrina cum firma & immota mentibus infideat, nequaquā infructuosa esse potest.

Hæc enim si feceritis, non labemini vn-
quam.

nim firma Christi cognitio, vt immoti in fundamento persistamus, & CHRISTO inni-
tentes non labamur in recto cursu ad propositam metam vitæ æternæ. Contingit autem
lapsus dupliciter, videlicet in doctrina & moribus. Vtrumque lapsum impedit firmata 30
CHRISTI cognitio.

Sic abunde subministrabitur vobis in-
troitus in æternum regnū Dñi nostri
& Saluatoris Iesu Christi.

tatur rectus in æternum regnum introitus, idque per Iesum Christum, qui solus via in æ-
ternum regnum existit. Quare & ipsius regnum iure dicitur.

Quapropter haud negligam vos sem-
per commonefacere de his, etsi periti &
confirmati estis in præsentī veritate.

confirmatos esse, vt lapsum à doctrina non pertimescerent. Apostolus fatetur id quidem
verum esse, nihilominus tamē officium suum esse affirmat, vt sæpius imo semper ipsos de
eadem re commonefaciat. Hoc exemplum & nos qui in scholis & in templis religionem
docemus, imitemur.

Iustum enim arbitror, quam diu sum in
hoc tabernaculo, excitare vos per commo-
nestationem, cum scio breui futurum, vt
deponam hoc tabernaculum meum, sicut
& Dominus noster Iesus Christus indicauit
mihi, sed & studebo, vt vos post exitum me-
um horum mentionem facere possitis.

vitæ instar calcaris cuiusdam esse, ad fideliter, strenueque faciendum officium. Tertia, vt
ipsi plenius edocti & sæpius admoniti possint horum mentionem facere post Apostoli exi-
tum.

Ratio exhortationis ab utili. Quo
firmior est cognitio Christi, eo est cer-
tior salus & constantior vita. Facit e-

Rationis redditio est. Affirmat e-
nim nequaquam labi posse eos, qui
certam & immotam CHRISTI co-
gnitionem retinent. Nam ijs suppedi-

Occupatio est. Quia poterant for-
te gentes conuersæ dicere, se bene edo-
ctas esse in veritate, id est, in Christi
cognitione seu Euangelio, atque adeo

triplicem rationem reddit, cur pe-
ritos & confirmatos in veritate com-
monefaciat. Prima est, quod hoc re-
quirat officij eius ratio. Iustum est e-
nim debitum officium præstare. Se-
cunda, quod breui hanc ærumnosam
vitam morte, id est, transitu ab his mi-
serijs ad beatitudinem, sit commuta-
turus. Debet igitur fugacitas huius

tum. Hæc & nos commune facere oportet, ut non solum curam habeamus Ecclesiæ, dum adhuc superstitēs sumus, verum etiam ut posteritati cōsuleamus: quo perpetuo cōseruetur doctrinæ puritas. Hoc fuisse studium Prophetarum & Apostolorum patet ex illorū monumentis. Porro tabernaculum, suum corpus appellat, quo significatur imbecillitas structuræ huius corporis, caduca conditio & migratio. Huic tabernaculo opponitur ædificium firmum & stabile, quale futurum est corpus nostrum, ubi immortalitate donati fuerimus. Vide 2. Corinth. 5.

10 Non enim argute excogitatas fabulas secuti, notam vobis fecimus domini nostri Iesu Christi virtutem & aduentum, sed spectatores facti magnificentiæ illius.

Confirmatio est veritatis Euangelicæ, in qua eos paulo antea confirmatos dixerat. Opponit autem argutis fabulis ad fallendum excogitatis, veritatem, affirmatque se vere notam fecisse ijs Domini nostri Iesu Christi virtutem & aduentum, ut qui suis oculis aspexerit magnificentiam & maiestatem Christi in monte.

20 Accepit enim à Deo patre honorem & gloriam, voce ad eum delata huiusmodi magnifica gloria: hic est filius meus dilectus in quo mihi complacui.

Vnum ex præcipuis testimonijs de gloria Christi in medium adducit Apostolus, ut veritatem Euangelij eodem suffulciat, quo stet immota. De hoc gloriæ Christi testimonio scribitur Matth. 17. Nam postquam Christus se & doctrina & miraculis verum esse Mesiā comprobasset, accessit & hoc testimonium patris in monte, quemadmodum antea in Baptismo, qui testatus est propria voce, hūc Iesum suum dilectū filium esse, in quo sibi complacuit. Ita enim ait pater: Hic est filius meus dilectus, in quo mihi complacui, seu per quem sum placatus, Hunc audite. Hæc concio summam Euangelij continet, & quatuor partib⁹ absoluitur, quarū prima est, de persona Christi. Secunda, de differentia inter hunc filium Dei & alios qui adoptantur. Tertia, de beneficijs huius filij Dei erga genus humanum. Quarta, de modo applicationis beneficiorum Dei. De persona ita ait: Hic est filius meus.

30 His verbis tria insinuantur. Primū, quod hæc persona sit Deus, ut quæ natura sit filius Dei. Deinde, quod hæc persona sit verus homo. Loquitur enim hic pater de Iesu Mariæ filio. Tertium, quod hic Deus & Homo sit vna persona in duabus naturis subsistens. Ex his fides nostra primum colligit hunc Iesum potentiorē esse Satana, adeoque posse efficere omnia, quæ vult. Vult autem omnia, quæ promittit, quia Deus est. Deinde, hinc alitur fiducia in Mediatorem, quia est nobis naturæ societate cōiunctus, natus ex semine Dauid, ut Paulus loquitur, secundum carnem. Vult ergo reuera nostrā salutem, ut qui nostræ naturæ sit particeps. Præterea fides hinc æstimabit precium passionis & obedienciæ Christi in ipsius sanctissima humanitate. Nam ex vnione hypostatica, diuinæ & humanæ naturæ in vno Christo pendet precium & æstimatio omnium passionum & operum Christi. Est proinde mors Iesu Christi sufficiens *ἀντὶ* pro redemptione nostri, quia est mors hominis, qui est Deus, est & obediencia Christi sufficiens iusticia, in salutem omnibus credentibus, quia est obediencia hominis, qui est Deus. DIFFERENTIA inter hunc filium Dei & adoptiuos hac voce significatur, Dilectus. Est enim hic patri dilectus in se & propter se. Quia natura est filius. Fideles autem omnes, qui filij Dei dicuntur, sunt quidem dilecti, sed in illo & propter illum, quia adoptionis sunt filij. BENEFICIA huius filij Dei erga genus humanum, hac voce patris significantur: In quo mihi bene complacui, seu potius, in quo placatus sum. Ut enim sine Christo Deus nobis irascitur: Ita per Christum Deus nobis reconciliatur & adoptat nos in filios. Erat, inquit Paulus, Deus in Christo, mundum sibi reconciliās. Item. Eum qui nō nouit peccatum, fecit peccatum, ut nos fieremus iusticia Dei in ipso. MODVS applicationis beneficiorum Christi significatur mandato Dei dicentis: Hunc audite. Nam, qui hūc audiuerit & crediderit, saluus erit. Fides enim quæ est ex auditu, inducit hominem in possessionem beneficiorum Christi. Quia autem hoc mandatum obligat homines omnes ad obedienciam, vult reuera Deus omnium hominum salutem, sed per Christum. Nam qui hunc Christum non audiuerit, sed contumaciter eius Euangelium contempsit, æternum peribit, non consilio creantis Dei, Sed suapte culpa, quia dextram Dei, hoc est, Iesum Christum, sibi porrectam apprehendere noluit.

Et hanc vocem nos audiuius de cœlo delatam, cum essemus vna cum eo in monte sancto.

Petrus de seipso, Iohanne & Iacobo loquitur. Hi enim tres fuerunt cū Christo in monte, cum ibi transformaretur, & exhiberet specimen suæ magnificentię & glorię; idq; ideo factum est, vt post resurrectionem Christi à mortuis huius magnificentię Christi testes essent. Quod autem in monte cum Christo fuerint præsentes Helias & Moses, cum quibus & discipuli Domini aderant, significat, quod vt Moses adeoque Propheta omnes vaticinati fuerint de Christo venturo: Ita discipuli ipsius forent testes exhibiti Christi, arque ita vnus Christus scopus est Moses, Prophetarum omnium & Apostolorum.

Et habemus firmiorem sermonem propheticum, cui recte facitis attendentes, velut lucernæ spendenti in obscuro loco, vsque dum dies illucescat, & Lucifer exoritur in cordibus vestris.

tem hic pronunciat, Propheticum sermonem firmiorem, scilicet Euāgelio, per Apostolos prædicato, nō ita accipiendū est, quod propheticus sermo per se sit Euāgelio per Apostolos annūtiato firmior, sed ita loquitur Apostolus hominū respectu, quibus scribit, apud quos doctrina Prophetarum absque omni controuersia habebatur certissima. Quare, cū viderent gentes conuersæ Euāgelium per Apostolos prædicatū, cum Moysi & Prophetarum doctrina conuenire, libentius illud amplexi sunt. Vult ergo Petrus, vt intueamur consensum Moysi & Prophetarum, & inde nostros animos cōfirmemus, ne dimoueamur à cognitione Christi, quæ nobis in scriptis Prophetis & Apostolicis commendatur. Hoc studium laudatur Actorum 17. in Beroënsibus, de quibus ita ait Lucas: Fuerūt autem isti generosiores Thessalonicēsis, vt qui receperint sermonem cum omni alacritate, quotidie scrutantes scripturas, an hæc ita se haberent. Multi igitur crediderunt ex ijs, & Græcæ mulieres honestæ, & viri non pauci. Cum ergo hic Petrus, imo potius Spiritus sanctus per os Petri commēdet nobis Prophetarum lectionē, nostri profecto officij erit, Spiritui sancto morem gerere. OBSERuetur præterea hic pulcherrima collatio temporis promissi Christi sub Prophetis, & temporis exhibiti. Deinde collatio doctrinæ Prophetiæ & Apostolice. Tempus promissi Christi comparatur nocti obscuræ, cuius veluti stellulæ quædā fuerunt Prophetice cōtiones de Christo, sed tempus exhibiti Christi confertur claro diei, in quo Sol clarissime lucet. Vt enim doctrina Prophetica tāquam lucerna splendens erat in nocte: Ita Euāgelium veluti aurora quædam lucidissima, diem a desse adeoque ipsum Solem, videlicet Christum, nūciat. Istius proinde Prophetice lucernæ vsus erit, vt rāti sper ea vtamur, donec Lucifer & plena Christi cognitio oriatur in cordibus nostris, quæ sane meræ tenebræ sunt sine lucerna Prophetica & aurora Apostolica. Obseruetur ergo hic dissimilitudo inter doctrinam Propheticam & Apostolicam: Quarum illa lucernæ: hæc lucifero comparatur. Sunt enim Apostoli clariiores Prophetarum interpretes.

Sed illud primum noueritis, quod nulla prophetia scripturæ sit priuati impulsus. Non enim libidine hominis allata est olim prophetia, sed spiritu Dei acti locuti sunt sancti Dei homines.

ipsum, cuius spiritu acti & impulsu locuti sunt Prophetæ Dei. VOCABVLVM *ἐπίλυσις* ambiguum est apud Græcos, nunc enim impetum seu impulsu, nunc interpretationem significat. Verum antithesis aperte indicat, quod hic pro impetu accipiat, quo homines ferūtur seu aguntur, ad aliquid dicendum seu agendum. Opponitur autem Spiritui sancto, qui autor est prophetiæ, id quod ostenditur ex tribus, videlicet, ex perpetuo Prophetarum cōsensu, & prædictionum certitudine, ex stupendis miraculis, quibus veritas prophetiarum est obsignata. Huc accedit Christi & Apostolorum approbatio. Non ergo hic loquitur Petrus de interpretatione sed de certitudine prophetiæ.

Ratio cur prophetico sermoni de Christo credendum sit, videlicet quia est certissimus, vt qui à Spiritu sancto profectus sit. Hæc omnium maxima Prophetice scripturæ est commēdatio, videlicet quod prophetia non habeat homines autores, sed Deum

CAPVT II.

Summa

Summa Secundi Capitis.

Quemadmodum in veteri populo fuerunt falsi Propheta, qui pœnas tandem suæ luerunt impietatis: Ita etiam in Ecclesia noui testamenti falsi erunt doctores, quibus Deus non parcat, sed vt pios potenter eripiet: Ita falsos doctores cum ijs, qui ab ipsis seducuntur, iuste puniet.

Ordo 65 partes Capitis secundi.

Primum prædicit fore falsos doctores in Ecclesia, sicuti fuerunt in veteri populo, sed hos suo tempore puniendos diuinitus, multis confirmat exemplis. Deinde interposita consolatione de liberatione piorum, longam attexit falsorum doctorum descriptionem. Tum de ijs agit, qui per falsos doctores seducuntur, quorum conditionem deteriore fore quam erat ante conuersionem prædicit.

EXEGESIS SECVNDI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

VERVNT autem & Pseudo-
propheta in populo, quemad-
modum & inter vos erunt falsi
doctores, qui introducent hæ-
reses perditionis. Etiam Domi-
num, qui ipsos redemit, abnegantes, accer-
sentes sibi ipsis celerem interitum, & mul-
ti sequentur eorum exitia, per quos via ve-
ritatis blasphemabitur, & in avaritia fictis
sermonibus vos negociabuntur, quibus
damnatio iam olim non tardat, & quorum
exitum non dormitat.

Hæc pericopa sex membra habet
de Pseudopropheta seu falsis docto-
ribus, quorum singula suam doctri-
nam & admonitionem continent.
Primum itaque membrum est præ-
dictio, videlicet quod quemadmo-
dum in veteri populo, hoc est, Israëliti-
co, stante adhuc republica Moysis,
fuerunt varij Pseudopropheta: Ita sine
futuri in Ecclesia falsi doctores, quod
etiam ipse Dominus prædixit. Hic
primum Satanæ tyrannis cogitanda
est, qui non sinit Ecclesiam quietam
esse, sed semper eam conatur erronea
turbare doctrina. Quemadmodum

enim primos parentes nostros in Paradiso sophistica est adortus: ita etiam perpetuo usque
ad diem iudicii Ecclesiam infidiabitur. Quare, nostra refert Christo Domino obtemperare,
qui iubet vt caueamus nobis à falsis Prophetis, vtque vigilemus & oremus. Deinde hoc
vaticinio confutatur Staphilus, qui definit Ecclesiam catum esse hominum, in quo nullæ
sunt diuersæ opiniones, nullæ sectæ, nulla schismata, quæ eius opinio manifestissime hoc
Petri dicto refellit. Præterea & CHRISTVS prædixit fore, vt inimicus homo iaceret
zizaniorum semina in agrum tritici ferum, hoc est, spargeret hæreses in Ecclesiam. Et
Paulus Christi Apostolus Corinthiacam Ecclesiam agnoscit esse CHRISTI Ecclesiam,
in qua tamen non pauca fuerunt sectæ, quemadmodum videre est in Epistolis ad Corin-
thios scriptis. Adhæc admonemur, vt Iohannes etiam monet, vt discernamus spiritus an-
tæ Deo sint, caueamusque iuxta mandatum Christi à falsis Prophetis. SECVNDVM
est indicatio studij falsorum doctorum. Introducent, inquit, hæreses perditionis abne-
gabunt Dominum qui eos redemit: facient vt blasphemetur via veritatis, hoc est sanctum
Christi Evangelium. HÆRESIS, etsi medium vocabulum est, vt quod nunc in bonam,
nunc in malam partem accipitur, Tamen sæpius vsu scripturæ, quia dissensionem notat,
in malam partem accipitur. Est autem hæresis selectio & defensio alicuius erronei do-
gmatis, pugnantis cum fundamento, cum pertinacia coniuncta. Sunt ergo duo, quæ
hæresin faciunt, videlicet error cum fundamento pugnans, & pertinacia seu contumacia.
Hinc Augustinus: Qui in Ecclesia CHRISTI morbidum aliquid, id est, periculosum
prauumque sapiunt, si correpti, vt sanum rectumque sapiant, resistunt contumaciter,
suaque pestifera dogmata emendare nolunt, sed defensare persistunt, hæretici sunt &
habentur in exercitiis inimicis. Ex hoc manifestum est discrimen inter simplicem er-
rorem & hæresin. Ille corrigibilis est per sanam doctrinam, hæc pertinaciter resistit & ad-
uersatur veritati. ABNEGATIO Domini tribus fit modis, videlicet, professione,
Ooo 3 doctrina

doctrina & moribus. Professione abnegauerunt Dominum Turcæ, Iudæi, phanæ gē-
tes, quos Augustinus vno nomine Paganos appellat, propterea quod non sint milites in
Ecclesia Christi, arma sumentes spiritualia aduersus Diabolū & eius membra. Doctrina
abnegant Dominum, qui articulos fidei cōuellunt, aut aliquam doctrinæ partem, quæ ad
fundamentum pertinet, deprauant. Moribus abnegant Dominum, qui vel hypocrisis, vel
superstitioso cultu, vel Epicurea securitate, vel prophanitate vitæ ipsū negant. Hi enim
quod verbis profitentur, factis abnegāt, abominabiles & ad omne bonum opus reprobī.
TERTIVM, est fructus hæreseos, qui est multorum certus interitus. Multi, inquit, sequen-
tur eorum exitia. Nam non solum autores sectarum peribunt, verum etiam qui ab illis in
errorum iēducūtur. Quemadmodum sæpe Propheta Ezechiel indicat, & hic Petrus clare
affirmat. Hoc pulchre pingitur in exitio Datan, Chore & Abiron. Nam hi nō soli, sed om-
nes qui ijs adhæserunt, hiati terræ absorpti sunt. Interest igitur piorum omnium, vt sum-
ma cura sibi caueant, ne hæreticorum imposturis inuoluantur, atque ita cum ipsis, sua cul-
pa pereant. QVARTVM, hæreseos causa in hominibus malis est auaritia omnium malo-
rum radix. Vocabulum, quo Apostolus vitur est pleonexia, quæ & auaritiā significat, &
peculiariter est vitium ab insolentia profectum, quo quis in re præcipuum quippiam ha-
bere appetit, vt in honoribus, in præmijs, in consilijs. Breuiter, qui superiores partes sem-
per sectantur, dicuntur. QVINTVM, Modus indicatur, quo hæretici incautos
fallere solent. Ita enim ait: Fictis sermonibus eos negociabūtur. Perfictos sermones altu-
te excogitatas fabulas intelligit, quibus vñ hæretici, hominibus tanquam pecoribus ad
nundinationem abutentur. Qui hæc verissime quadrare in Papatum nō cernit, plusquā
cæcus est. Hæc enim negociandi ratione infinitas opes cumularunt, fumis & mendacijs
aurum, argentum & prædia commutantes, in hac nūdinatione primas tenet, qui mēda-
citer & impudēter se Simonis Petri successorem iactat. Obseruetur itaque hoc loco gra-
uissimum hoc vaticinium de nundinatione hac Papistica, quo magis confirmati Beiam
istam Romanam fortiter contemnamus cum omnibus anathematis excommunicationi-
bus & execrationibus. SEXTVM, est pœna, quam hæretici olim patientur. Quibus, in-
quit, damnatio iam olim non tardat, & quorum exitiū non dormitat. Hoc sextum mem-
brum nonnullis exemplis illustrat Apostolus, quemadmodum in textu sequitur.

Nam si DEVS angelis, qui pecca-
runt, non pepercit, sed catenis caliginis in
tartara detrufos tradidit, ad damnationem
seruatos.

nam conditionem malorum spirituum, qui densissima caligine quasi catenis conficti
seruāntur in iudicium. Metaphora sumta est à facinorosis & damnatis, qui in carceris fo-
dore retinentur conficti, donec ad vltimum supplicium pertrahantur.

Et prisco mundo non pepercit, sed octa-
uum Noë iusticiæ præconem seruauit, di-
luuio in mundum impiorum inducto.

Noë iusticiæ præconem, distincte intelligenda sunt. Est enim sensus. Noë octauus, id est,
ipse Noë cum septem alijs seruatus est à diluuiō per arcā. Hic Noë fuit iusticiæ præco, im-
pletus spiritu Christi, dum fere centum & viginti annos impios sui temporis commone-
faceret de ventura super ipsos ira Dei, nisi resipiscerent.

Et ciuitates Sodomorum & Gomorræ
in cinerem redactas subuersione damnauit,
fecitque vt essent exemplar eorum, qui im-
pie sunt victuri.

punit, non est dubium quin etiam sit puniturus hæreticos, qui spirituale adulterium cō-
mittunt, & multos ab amplexu Dei abstrahunt. In historia de Sodoma & Gomorra pecu-
liariter obseruetur, quod Dominus ab Abrahamo rogatus, voluisset propter decem iu-
stos pepercisse ciuitatibus istis. Vnde sequitur, Deum multis malis haud raro parcere
propter paucos bonos, qui suis precibus iram Dei auertunt. Cum autem addit: Fecitque
vt essent exemplar eorum, qui impie essent victuri, Docet quod omnes historiæ de calamita-
tibus

Exemplo cōfirmat puniēdos hære-
ticos. Deus puniuit angelos peccātes.
Ergo multo magis puniet homines
hæreticos. Catenā caliginis vocat mi-
seriam, & horribilis terroris ple-
nitudinem.

Alio exemplo confirmat hæreticos
adeoque omnes impios puniēdos.
Historia, cuius hic meminit Petr⁹, le-
gatur Genesios 7. Hæc verba, octauus,

Noë octauus, id est,
ipse Noë cum septem alijs seruatus est à diluuiō per arcā. Hic Noë fuit iusticiæ præco, im-
pletus spiritu Christi, dum fere centum & viginti annos impios sui temporis commone-
faceret de ventura super ipsos ira Dei, nisi resipiscerent.

Hæc historia habetur Genes. 19.
quæ est testimonium iræ Dei aduer-
sus libidines, quas vt vere abomina-
tur Deus: Ita serio tandem puniet.
Nam cum has Sodomiticas libidines

quæ est testimonium iræ Dei aduer-
sus libidines, quas vt vere abomina-
tur Deus: Ita serio tandem puniet.
Nam cum has Sodomiticas libidines

tatibus hominum & pœnis peccatorum sint nobis commonefactiones de imminentibus nobis propter peccata supplicij, nisi mature respiciamus. Punita est libido Sodomæ, puniuntur ergo & nostri seculi horrendæ libidines. Punita est tyrannis Iuliani, proinde nec alij hostes Ecclesiæ euadent, quin puniantur. Punitus est Heli ob malam familiæ gubernationem. Pœnas ergo & hodie dabunt, qui suos liberos in admonitione & correptione Domini iuxta consilium Apostoli non erudiunt, atque ita de alijs sceleribus iudicandum est. Nam Deus immutabilis est, quod in vno puniuit, puniet & in alio, nisi pœnitentia peccatoris manum ultoris retraxerit. Nam ut iustus est scelerum vindex, ita misericors est in omnes, qui à sua iniusticia discedentes, vera pœnitentia ad se conuertuntur.

10 Etiusum Loth libidinosa nephariorum conuersatione defatigatum eripuit.

Hæc antithesis ad consolandos eos pertinet, qui inter impios viuunt. Tamen enim opprimi ad tempus videntur pij ab impijs, tamen Deus suos non deserit. Est enim semper sibi similis. Historia legatur Genes. 19. Præter alia moneat nos præsens exemplum, ne multitudinis contagione sinamus nos contaminari.

20 Nam oculis & auribus iustus ille, cum habitaret inter ipsos quotidie, animam iusti iniquis illorum operibus excruciat.

Ratio defatigationis iusti Loth. Quocunque (inquit) aures aut oculos applicuit, ea & audiuit & vidit, quæ ipsum miserrime torquebant. Vbi que

enim iniqua Sodomitarum opera cernebantur & audiebatur. Hic sensus huius loci simplicissimus est. Vetus interpres cum reddita spectu enim & auditu iustus erat (hoc est, habuit oculos & aures abhorrentes ab omni turpitudine) peruerit Apostoli sententiâ. Nam articulus in Græco textu hanc interpretationem non patitur. Ostendit enim articulus, quod vox iustus, sit subiectum & excruciat, prædicatum, ablatiu oculis & auribus, siue ad verbum visu & auditu ad modum referuntur. Nam videndo & audiendo, hoc est, dum vidit & audiuit illorum nepharia opera, animam iustam cruciabat. Hæc hypothesis hanc admonitionem suppeditat, quod iusti & pij iniquis nephariorum operibus crucientur, idque tribus de causis. Quarum prima est Dei contumelia. Nam cum maximo animi dolore audiuit Deum ab hominibus contumelia affici, quos condidit in suam gloriam. Secunda, Satanæ tyrannis, qua captiui tenentur impij. Tertia est damnatio eorum iustissima, qui nepharie viuunt, militantes peccato, à quo reportabunt obsonia æternos cruciatus.

30 Nouit Dominus pios è tentatione eripere, iniustos autem in diem iudicij puniendos seruare.

Ratio punitiæ impietatis in hostibus Dei, & erepti iusti Loth de medio incendio. Sumitur autem hæc ratio ab immoto decreto Dei, à quo nunquam discedat Deus. Nam ut pios semper tuetur, eosque è periculis, etsi non semper eodem modo, eripit: Ita impios & iniustos adeoque impœnitentes puniendos seruatur, donec tempus correptionis aduenerit. Hæc ut pij in medijs ærumnis consolationem summam afferunt: Ita merito impijs & impœnitentibus horrendum terrorem incutiunt, eosque mo-

40 nent, ut pœnitentia seria iustam iudicis iram antevertant. Verbum noticiæ hoc loco significat sententiam Dei, consequentem noticiam, qua sententia ut iustos decreuit è periculis eripere: Ita statuit impios ad pœnam referuare. Porro, hic opus est, ut diligenter distinguamus eripiendi modos. Sunt autem tres modi, quibus Deus solet pios è medio periculorum eripere. Primus est, cum ipsos ex hac vita euocat, antequam veniant pœnæ. Secundus modus est, cum ipse Deus pios seruatur inter fluctus & procellas pœnarum. Tertius modus est, cum Deus interiorem infundit cordibus piorum consolationem, quæ est victrix ærumnarum. Cum vel ab impijs afficiuntur supplicio, vel vna cum colluione impiorum affliguntur.

50 Præsertim vero illos, qui post carnem in concupiscentia pollutionis ambulant, dominationes despiciunt, audaces, præfracti, qui excellentias non verentur probro afficere.

Redit ad hypothesin, à qua non nihil ad thesin deflexerat, & significat fore, ut falsi doctores iustam pœnam aliquando sint daruri. Recenset autem hic quasdam notas, quæ tamen non conueniunt in omnes hæreticos, sed tantum in ordinem certum, & videtur quasi digito Papati monstrare. Nam hi (præto

honesto sanctoq; coniugio nefandis libidinibus se polluant, quas satius est silentio præterire, quam commemorare. Nam supra modum earum commemoratio, honestas & pia aures turpitudine offendit. Deinde magistratum contemnunt, & calcant pedibus, ut Helibrandi successor, qui Cæsaris Henrici collum pede conculcans, hæc verba ex impuro suo rostro eructavit: Super aspidem & Basiliscum ambulabis. PRÆFRACTI Græce *ἀνιδότοις*, hoc est, sibi placentes, aliorum contemptores, sunt pertinaces, intractabiles, qui nullius conversatione aut consilio capiuntur. Dicitur autem Græca vox *ἀνιδότος* ab *ἀνός* ipse, & *ιδόν*, placere, quasi sibi ipsi placens spretis aliorum iudicijs, hoc quam vere quadret in Papatum, nemo non videt. Nam vsq; adeo sua placida ac decreta admirantur, ut non vereantur ea scripturæ Prophetica & Apostolica anteponere. Porro, cum concupiscentiam cum epitheto pollutionis nominat, manifeste distinguit eam à naturali non excedente suos limites, & à spirituali, quæ filiorum Dei propria est. Vocat autem hic concupiscentiam pollutionis ab effectu, ut quæ polluat animum hominis, eumque impurum reddat. Huic ergo opponitur pura & sancta concupiscentia.

Cum ipsi angeli, qui sunt robore & potentia maiores, non ferant coram Domino contumeliosum iudicium.

dis præficiuntur, verum etiam reuerentur dignitates, adeo ut non ferant vllum blasphemum iudicium aduersus dignitates, multo minus ergo hoc in hominibus ferendum est. Videtur autem Petrus respicere ad historiam, quæ est 3. Regum capite 22. vbi nullum conuictum ab angelis profertur aduersus impium regem Achab. Hoc exemplum pij ministri verbi imitari debebunt, dignitates habebunt in honore, ita tamen ut sceleribus eorum non parcant, sed ea prudenter arguant ut Nathan, ut Baptista, ut Ieremias, &c.

Isti autem tanquam bruta animantia naturaliter genita in capturam & perniciem, in quibus nihil intelligant, maledicentes in sua corruptione peribunt, recipientes mercedem iniusticiæ.

Ita falsi doctores cum alios impia doctrina perdiderunt, ipsi quoque peribunt. Atque hoc est quod subiungit, mercedem recipientes suæ iniusticiæ. Suis enim perditis & corruptis moribus, ut alijs sunt exitio: Ita certum sibi ipsis accersunt interitum. Notetur mercedis vocabulum pro supplicio accipi, quod iuste debetur pro malefactis.

Pro voluptate ducentes quotidianis frui delicijs.

mundum venturos esse. Pertinet autem hæc descriptio eo, ut ostendat falsos doctores nihil aliud quam carnem sapere, cuius desideria etiam faciunt. Itaque primum locum occupat summam voluptatem ducere quotidianis frui delitijs. Significat ergo falsos doctores similes fore procis Penelopæ, & porcis Epicuri. At pij hic meminerint dicti Syracidæ: Qui voluptatibus resistit, coronat vitam suam. Excrentur itaque pij dogma Epicuri, qui in voluptate summum hominis bonum posuit, & huic impuro porco opponant castissimum Philosophum Ciceronem, qui ita ait: Si quis voluptatem esse summum bonum dixerit, eius vox pecudum videtur esse & non hominum.

Labes & maculæ delicias in fraudibus, dum conuiuuntur vobiscum.

pro *ἀπάταις* legit *ἀγάταις*, quæ lectio germana videtur, ex Epistola Iudæ, vbi sic scribitur, *ἐπὶ τὴν ἐν ταῖς ἀγάταις ὑμῶν ἀπλῆδες σὺνδρόμους*. Hoc est, Hi sunt in agapis vestris maculæ vobiscum epulantes. Vocabantur autem & ea conuiuia, quæ Ecclesiastico cœtui appaata fuere, & ea quæ pauperibus refocillandis exhibebantur *ἀγάταις*, propter caritatem, quæ se mutuo complectebantur Christiani conuiuantes. Dicta est & sacra cœna à Græcis *ἀγάτη*. In his facris conuiujs, labes & maculas futuros prædicit Petrus falsos istos doctores, de quibus hic potissimum.

Quo magis coarguat eos, qui dignitates contemnunt, producit exemplum bonorum angelorum, qui non solum, ut ministri Dei regnis seruant, sed etiam in hominibus blasphemum iudicium aduersus dignitates, multo minus ergo hoc in hominibus ferendum est. Videtur autem Petrus respicere ad historiam, quæ est 3. Regum capite 22. vbi nullum conuictum ab angelis profertur aduersus impium regem Achab. Hoc exemplum pij ministri verbi imitari debebunt, dignitates habebunt in honore, ita tamen ut sceleribus eorum non parcant, sed ea prudenter arguant ut Nathan, ut Baptista, ut Ieremias, &c.

Confert falsos doctores, de quibus hic sermo est, brutis animalibus, eo quod nec consilio nec ratione, ne dum spiritu Dei regantur, sed cæco ad beluinas voluptates ferantur impetu. Quemadmodum ergo feræ capiunt alias, & capiuntur vicissim ab alijs:

Ita falsi doctores cum alios impia doctrina perdiderunt, ipsi quoque peribunt. Atque hoc est quod subiungit, mercedem recipientes suæ iniusticiæ. Suis enim perditis & corruptis moribus, ut alijs sunt exitio: Ita certum sibi ipsis accersunt interitum. Notetur mercedis vocabulum pro supplicio accipi, quod iuste debetur pro malefactis.

Longam descriptionem instituit, in qua suis veluti coloribus depingit falsos doctores, quales prædixit in

mundum venturos esse. Pertinet autem hæc descriptio eo, ut ostendat falsos doctores nihil aliud quam carnem sapere, cuius desideria etiam faciunt. Itaque primum locum occupat summam voluptatem ducere quotidianis frui delitijs. Significat ergo falsos doctores similes fore procis Penelopæ, & porcis Epicuri. At pij hic meminerint dicti Syracidæ: Qui voluptatibus resistit, coronat vitam suam. Excrentur itaque pij dogma Epicuri, qui in voluptate summum hominis bonum posuit, & huic impuro porco opponant castissimum Philosophum Ciceronem, qui ita ait: Si quis voluptatem esse summum bonum dixerit, eius vox pecudum videtur esse & non hominum.

Hæc Græcorum verborum interpretatio est ad verbum, ut nunc est in Græcis codicibus, sed vetus interpretatio

pro *ἀπάταις* legit *ἀγάταις*, quæ lectio germana videtur, ex Epistola Iudæ, vbi sic scribitur, *ἐπὶ τὴν ἐν ταῖς ἀγάταις ὑμῶν ἀπλῆδες σὺνδρόμους*. Hoc est, Hi sunt in agapis vestris maculæ vobiscum epulantes. Vocabantur autem & ea conuiuia, quæ Ecclesiastico cœtui appaata fuere, & ea quæ pauperibus refocillandis exhibebantur *ἀγάταις*, propter caritatem, quæ se mutuo complectebantur Christiani conuiuantes. Dicta est & sacra cœna à Græcis *ἀγάτη*. In his facris conuiujs, labes & maculas futuros prædicit Petrus falsos istos doctores, de quibus hic potissimum.

potissimum vaticinatur, quàm autem apposite hoc in Papatum quadret manifestum est. Nam isti rasi & vncti sacrificuli ex publico conuiuio priuatum faciunt, ac cenam Dominicam horrendis maculis contaminant, dum non solum histrionicis gestibus omnia faciunt, verum etiam sacrilega in Christum cõtumelia institutione Domini commaculant.

Oculos habentes plenos adulterij, & inquietos à peccato.

Insignem libidinem vocat, quæ in ipsorum oculis apparet. Sunt enim oculi omnium affectuum infallibiles

testes, quemadmodum ille ait: Oculi sunt in amore duces. Et Augustinus: Oculus impudicus impudici cordis est nuncius. Has libidines præferunt Romanes sancto & impolluto coniugio, in contumeliâ Dei ordinantis coniugiũ, & abominantis omnes vagas libidines.

Inescantes animas instabiles.

Hoc est, quemadmodum aucupes suis quibusdam illecebris in rete pelliciunt auiculas: ita falsi doctores homines simplices sua superstitione sibi adiungunt, vt ita tandem inescati misere cum ipsis autoribus pereant. Hoc in Monachos optime quædam, qui vanis pollicitationibus multos in sua lustra pertraxerunt.

Cor exercitatum avaritia habentes.

Notatur inexplibilis avaritia falsorum doctorum, de quibus hic agit Apostolus, quos ita ad rapinas exercitatos fore prædicit, vt facile multorum opes mendacis ad se pertrahant. Hinc collectum est maximum illud patrimonium, quod Petri vocant,

Execrationis filij, qui relicta recta via aberrarunt, secuti viam Balaam, filij Bosor, qui mercedem iniusticiæ amauit. Sed redargutionem suæ iniquitatis sustinuit: animal subiugale, mutum, humana voce loquens prohibuit Prophetæ dementiam.

Comparat falsos doctores Balaam qui linguam habuit venalem ad maledicendum populi Dei, cuius infamiam Deus miraculo prodidit. Nam cum Balaam proficisceretur vt malediceret populo Dei, Angelus Domini ei occurrit, & asina, qua vectus est, auari Prophetæ dementiam humana voce locuta coarguit. Historia legatur Num. 22. Adumbrat igitur Balaam omnes Prophetas & falsos doctores, qui amore non Christi, sed honoris causa & quæstus omnia agant.

Isti sunt fontes aqua carentes, nebulae à turbine agitatae.

Duobus similibus ingenium falsorum doctorum depingit. Primum enim eos fontibus aqua carentibus cõfert, quâ similitudine significat falsos doctores iactare scientiam salutis, cum tamen eius vacui sint, & pro salutis aqua interitum propinant. Deinde eosdẽ nebulis vento agitatis comparat. Nam quemadmodum nubes, quæ spem aliquam pluuiæ mortalibus præbet, mox in ventum dissipatur: Ita falsi doctores aliquam faciunt cœlestis doctrinæ spem, sed solo vento & arrogantia turgent. Similitudo hæc Prouer. 25. hoc pacto absoluitur. Nubes & ventus est sine pluuiâ, qui gloriantur pollicendo, & nihil præstant. Hoc quam recte in Canonicos Papisticos, & Monachos competat, vt interim nihil de Episcopis & Cardinalibus dicam, nemo est qui non videat, pollicentur suis pompaticis ceremonijs salutem & vitam, sed qui eos sequuntur nihil inueniunt præter damnationem & mortem.

Quibus caligo tenebrarum in æternum seruata est.

De pœnis falsorum doctorum obiter admonet Apostolus, idque in hunc finem, vt caueamus nobis quam diligenter

gentissime ab ipsorum insidijs. Nam vt supra dictum est, qui seducuntur à falsis doctoribus, in eandem cum illis incurrunt damnationem. Caligo tenebrarum significat densissimas tenebras ignis obsecuri, vrentis eos, qui damnantur, quæ pars quædam est pœnarum æternarum.

Nam fastuosa vanitatis verba sonantes inescant cupiditatibus carnis & lasciujs eos, qui vere aufugerant ab ijs, qui in errore conuersantur, libertatem eis promittentes

Cur falsos doctores nebulis comparet, exponit. Fastuosa, inquit, sonant, sed in aërem abit istorum fumus. Videtur autem hic Petrus non solum Papatum describere, verum

tes, cum ipsi sint serui corruptionis.

Etiam sectam Libertinorum, qui hac nostra ætate in finibus Italiz multos decipiunt, promittentes libertatem omnibus, qui degunt in concupiscentijs carnis, & lasciujs se omnis generis polluunt, modo nõ statuunt se peccare. Talis fuit olim secta Gnosticorum, qui multos qui iam ab erroribus Ethnicorum aufugerant, rursus in precipitum omnis incõtinentiæ precipitauerunt. Papistæ qui se omni lasciuia prostituunt, & quouis libidinis genere polluunt, hæc Petri verba in pios Euangelij præcones torquēt, ac si huiusmodi libertatem carnis suis sectatoribus pollicerentur. Sed fallunt, & falluntur. Nequaquam enim prædicamus libertatem peccandi, sed predicamus libertatem à iure peccati & damnationis omnibus ijs, qui ad Christum liberatorem fide confugiunt, iuxta illud: Si Filius vos liberauerit, vere liberi eritis. Verà libertatē opponit inani titulo & vmbra libertatis. Sunt enim illi vere liberi, quib⁹ peccatū delatum est. Ioan. 8. Quibus placata ira Dei est, quibus abolita mors est, quibus sublata omnes calamitates humanæ, quib⁹ donata est iusticia æterna, lux, vita, gloria. Deinde prædicamus mortificationem veteris hominis, id est, iugulationem prauorum affectuum, quæ est spiritualis circumcisio, & prædicamus veram sanctificationem spiritus, & aperte fatemur fidem excuti & Spiritum sanctum, cum homines peccatis indulgent contra conscientiam. Multo igitur rectius hæc in Papistas quadrant, qui nõ solum ipsi sint serui corruptionis, omni turpitudinis generi se pstituentes, verum etiam illud, quod ipsi non habent, alijs mendaciter promittunt. Promittunt enim libertatem à peccato, sed per alium medium, quam per vnum Iesum Christum. Humanas enim traditiones meritorias huius libertatis esse docent, quib⁹ misere stultos homines inescant, dum propter istas contingere salutem & vitam æternam falso docent. Obseruetur hoc loco testimonium contra quosdam, qui dicunt eos, qui semel crediderunt, fidem non posse amittere & Spiritū sanctum, quantumuis in omne scelus genus petulanter ruat.

Siquidem quis à quo superatus est, huic etiam in seruitutem est additus.

Dixit falsos doctores seruos esse corruptionis, hoc est, peccati (nam anima à peccato corrumpitur) id nunc probat per principium firmissimum & immotum à iure militari petatum, Vict⁹ est victoris seruus. Isti falsi doctores à peccato victi sunt. Proinde serui sunt peccati. Minor ab effectu seruitutis probatur. Nam faciunt imperata peccati, dum concupiscentijs prauis indulgent & obsequuntur. Quare reuera sunt victi à peccato, & se seruos eius esse obedientia ostendunt. Cum hisce congruit dictum Domini: Qui facit peccatum, seruus est peccati.

Nam si hi, qui aufugerant ab inquinamento mundi, per agnitionem Domini & seruatoris, his rursus implicati superentur, facta sunt illis postrema peiora prioribus.

Qualisnam conditio eorum futura sit, qui post agnitionem Christi relabuntur in inquinamenta mundi, exponit. Inquinamenta mundi & in doctrina & in vita spectantur. Vtenim inquinamenta doctrinæ sunt errores Ethnici pugnantibus cū Euangelio, quibus omnes homines ante reuelationē Christi in ipsorum cordibus occupantur misere: ita inquinamenta vitæ sunt studia & actiones pugnantibus cum sanctificatione, ad quam nos vocat Euangelium. Ab his inquinamentis mundi homines nequaquam liberantur per Philosophiam, aut per vlla humana consilia, sed solummodo per agnitionem Iesu Christi seruatoris nostri. Hæc Christi agnitio efficax monstratur in Euangelio, & consistit in noticia Christi & in eius fiducia, cum qua fiducia sanctificatio coniuncta est. Nam ad hæc tria ordinatur Euangelij prædicatio. Quod autem pronunciat conditionem posteriorem eorum, qui relabuntur, esse peiorem priori, hoc ex magistri sui ore hausit, qui Matth. 12. de impuris spiritibus disserit, & de futura calamitate populi Israëliti ob defectionem à Deo. Hic locus nequaquam patrocinauit Nouatianis & Donatistis, qui negarunt lapsis post illuminationem reditum ad gratiam. Nam omnia comminatoria dicta in scriptis Prophetis & Apostolicis cum ea exceptione accipienda sunt, quam Christus clare ponit, cum inquit: Nisi penitentiam egeritis, vos omnes similiter peribitis.

Satiis enim illis fuisset, non cognouisse viam iusticiæ, quam cognita illa conuerterent ab eo, quod illis traditum erat sancto præcepto.

Ætiologia est, cuius hic est sensus. Maior condemnatio eorum erit, qui à cognito Euangelio deficiunt, quam eorum, qui Euangelium nunquam cognouerunt. Respicit autem Petrus hoc loco.

hoc loco ad dictum Domini Lucæ 12. Seruus sciens voluntatem Domini, & non faciens, vapulabit plagis multis.

Sed accidit eis, quod vero prouerbio dici solet: Canis reuersus ad suum ipsius vomitum, & sus lota ad volutabrum cœni.

Vt pericula eorum, qui relabuntur in pristina vitia post agnitionem Christi, exaggerat, duas affert parœmias veteres. Nam primum confert eos canibus, deinde suis. Siquidem, vt canes in suum malum resorbent, quod prius euomuerant, & porci loti prius, rursus se cœno obuoluunt: Ita illi salutari medicina Euangelij purgati & loti, ad priores sordes ingrati redeunt. Respicit hic Petrus ad dictum Salomonis prouerb. 26. Sicut canis rediens ad vomitum, sic stultus geminans stulticiam suam. Hic tamen monendi sunt lapsi, vt sciant se rursus restitui posse, modo penitentiam egerint. Ita enim ait Iohannes: Si peccauerimus, habemus aduocatum in cœlo, Iesum Christum iustum.

CAPVT III.

Summa Capitis tertij.

Cauillationibus illusorum de aduentu Domini refutatis, monet Apostolus, vt fideles se in aduentum Domini preparent, caueantque ne erroribus Ethnicis imbuti, excidant à propria stabilitate.

Ordo & partes Capitis tertij.

Partes huius capitis plures sunt. Prima, commonefactio est de fine scriptionis cum huius Epistola tum superioris. Secunda, admonitio de illusoribus, qui aduentum Domini in dubium erant reuocaturi. Tertia, confutatio istius perniciosi erroris. Quarta, conclusio exhortatoria de vita innocentia. Quinta, conclusio exhortatoria, vt persistant in doctrina ipsis tradita, caueantque sibi ab erroneis opinionibus.

EXEGESIS CAPITIS TERTII CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

40 Hanc iam, dilecti, secundam scribo vobis Epistolam, in quibus excito per commonefactionem vestram sinceram mentem, vt memores sitis verborum, quæ prædicta sunt à sanctis Prophetis, & præcepti nostri, qui sumus Apostoli Domini & Saluatoris.

50 pheticis & Apostolicis scriptis comprehensum. Hic locus monet, vt Christiani legant, audiant, meditentur & discant doctrinam Propheticam, & Apostolicam, eiusque sint custodes. Deinde refutat hic locus Stenckfeldium & Anabaptistas, qui spreto vocali verbo Enthusiasmos & nescio quas reuelationes iactant.

Hoc primum scientes, quod venient in extremum dierum illusores, qui in suis ipsorum cupiditatibus incedant & dicant, vbi est promissio aduentus eius? Ex quo enim patres dormierunt, omnia sic permanent ex principio creationis.

Admonitio de futuris illusoribus, qui verbum Dei sacrilega contumelia afficient, & reuocabunt in dubium spem resurrectionis & finem sæculi huius. Dicent enim: Omnia in eodem statu permanent, iamdudum mortui sunt Patres, quibus est facta promissio

promissio. Irrita est ergo promissio aduentus Domini. Hic notantur, qui præcipue Ecclesie Dei columnæ dici volunt, videlicet Cardinales, qui ut sunt carnales palā in suis cōiuijs, has sannas eructāt, nugantes homines ut pecora interire. Cōtra hos irrisores vult nos Apostolus munitos, Prophetis & Apostolicis scriptis, quæ cum Deum auctorē habeant, fallere non possunt. Simus proinde hac Apostolica admonitione armati aduersus huiusmodi Satanicas illusiones, per quas fiunt infidiæ salutis nostræ, & laquei mortis struuntur.

Hoc enim eos volentes latet, quod cœlitiam olim & terra (ex aqua & per aquam consistens) erant per Dei verbum, propterea, qui tunc erat mundus, aqua inundatus periit, qui vero nunc sunt cœli & terra, eiusdem verbo repositi sunt & seruantur igni, in diem iudicii & exitij impiorum hominum.

illos volentes ignorasse dicit. Quemadmodū enim per Dei verbū cœli & terra cœperunt: Ita quodammodo desierunt, Deo ita volente, cum aspectabilis mundi forma per diluuium est permutata, proinde est falsum principium, quo nituntur illufores isti. *Moys* destructionis mundi in die iudicii per collationē significatur. Quemadmodum enim olim ob scelera hominum mundus quodammodo aqua est destructus: ita in die iudicii igni conflabitur mundus. Idque cum in signum æternarū poenarum, quas sustinebunt impij, tum propter reparationē, qua mundus ab omnib⁹ suis sordibus igni repurgatus reformabitur. Nam ut domus leprosoꝝ contagio lepræ cōtaminata sunt: ita mundus pollutus est reatu & maledictione impiorum. Debet igitur igni purgari, ut sit omnium angelorū & hominum sanctorum iucundissimum & pulcherrimum theatrum. Hæc de sententia Petri sint dicta. Nunc verba quadam textus altius expendamus. *PRIMUM* dicit, Cœlum & terram extitisse per Dei verbum, Hoc est, dicente Deo creata esse, sicuti ex Genesi patet. Hoc verbū interpretatur Epistola ad Hebræos esse *λόγον ἐσθλόν*, videlicet ipsum æternum Dei filium. Ita enim ait: Locutus nobis est per Filium, quem posuit hæredem omnium, per quē & secula fecit. *DEINDE* dicit terram ex aqua & per aquam constituisse, hoc quid sit ex Genesi patet: Ibi enim Deus dicitur primum creasse chaos magnū, quod fuit materia rerum corporalium. Ex hoc chaos, dicente Deo, terra emerit & apparuit, & simul per medias aquas constitit, quemadmodum ipse rerum euentus manifeste conuincit. Non ergo sensus est Apostoli, quod terra sit ex aqua, sed quod terra emineat super elementum aquæ, quæ aqua nonnullis in locis terram circumdat, ut terra per medias aquas fulcita esse videatur.

Vnum autem hoc non lateat vos dilecti, quod vna dies apud Dominum veluti mille anni, & mille anni tanquam vnus dies.

diuturnioreius propositum euertit, cum mille anni ante ipsum sint ut dies vnus, & vnus dies ut mille anni, hoc est, Deo nullum tempus neque breue neque longum est, verum quod semel statuit, certissime complebit. Hinc nos admonemur ex Dei decretis pendere, & non sectari iudicium carnis in promissionib⁹ diuinis, præsertim cum salus animarum agitur.

Docet pios quid statuant de tempore aduentus Domini. Vult enim ut carnis iudicio renunciatō nos Domino subiiciamus, qui quod semel decreuit, vere perficiet. Neque enim mora

Non tardat Dominus in promissione, sicuti quidam tarditatem putant, sed patiens est erga nos, non volens illos perire, sed omnes ad poenitentiam recipere.

Non tamen tēpus poenitentię est, tunc iudicii erit. Nunc expectat poenitentiam, tunc poenas infliget impoentibus, iuxta suum immortū decretum, qua statuit poenitentibus vitā æternā donare, sed impoentētes & cōtumaces æternis poenis obruere. Obseruetur hic duplex doctrina, Vna, quod Deus differat aduentum filij sui ad iudicium, ut homines, qui adhuc alieni sunt à familia Dei, hac mora ad poenitentiam inuitentur. De hac causa

Causam vnā dilati promissi aduentus Domini exponit, & eam esse dicit patientiā Dei, qua expectat hominum poenitentiam, significans quod in suo aduentu non sit vllus poenitentiae locus futurus.

Nunc enim tēpus poenitentię est, tunc iudicii erit. Nunc expectat poenitentiam, tunc poenas infliget impoentibus, iuxta suum immortū decretum, qua statuit poenitentibus vitā æternā donare, sed impoentētes & cōtumaces æternis poenis obruere. Obseruetur hic duplex doctrina, Vna, quod Deus differat aduentum filij sui ad iudicium, ut homines, qui adhuc alieni sunt à familia Dei, hac mora ad poenitentiam inuitentur. De hac causa

caussa loquitur etiam Paulus ad Rom. 2. An diuitias benignitatis Dei, & tolerantia & longanimitatis cōtemnis, ignorans quod bonitas Dei te ad pœnitentiā inuitet? Alterā quod gratia Dei sit vniuersalis. Diserte enim absq; omni ambiguitate, cum verborum, tum sensus, pronunciat Deum non velle vllōs perire, sed omnes ad pœnitentiā colligi. Quare, hoc dictum memoria teneamus, vt nos muniāmus aduersus eos, qui hodie negant gratiam Dei vniuersalem esse. Neque est quod nos moueat noui interpretis autoritas, qui hoc dictum restringit ad pios quibus Petrus scribit. Nam hoc manifeste pugnat cum verbis Apostoli, qui loquitur de ijs, qui nondum egerunt pœnitentiā. Ad confirmandam doctrinam de vniuersali gratia multa dicta pertinent, Qualia sunt: Veni saluare, quod perierat. 10 Itē, Venite ad me omnes, &c. Certus sermo & omni approbatione dignus, quod Christus Iesus venit in mundū, ad saluandum peccatores. Item, Deus vult omnes homines saluos fieri, & ad agnitionem veritatis venire. Ita ergo statuit Deus homines seruare, si salutis medium Iesum Christum fide apprehenderint. Est proinde salus hominis cōditionata, id quod multis testimonijs confirmatur. Ad Coloss. 1. Si modo in fide permanetis fundati. Ad Hebr. 3. Participes facti sumus Christi, si modo principium hypostaseos vsq; ad finem firmum teneamus. Ioan. 13. Si manseritis in me, & verba mea in vobis manserint. 1. Timoth. 2. Mulier saluabitur, si manserit in fide. 2. Corinth. 5. Si tamen vestiri & non nudi inueniamur. Et Christus clare pronunciat: Beatus, qui perseuerauerit vsque ad finem, Hæc ipsa cōditio annectitur vniuersali mandato Christi, Apostolos suos in vniuersum orbem emittentis prædicatū Euangelium omni creaturæ. Ita enim ait: Quisquis crediderit & baptizatus fuerit, saluus erit, qui vero non crediderit, condemnabitur. Et alibi Dominus ait: Nisi pœnitentiā egeritis, omnes similiter peribitis. Ex his testimonijs clarissime patet, quod Euangelium offerat salutem omnibus, sed cum conditione pœnitentiæ seu conuersionis.

Veniet autem dies Domini, sicut fur in nocte, in quo cœli cum magno impetu præteribunt, Elementa vero æstuantia soluentur, 30 tuis, terraque & quæ in ea sunt opera, exurentur.

niente Domino conflagrabit mundus igni, vt purgatus Dominum suum excipiat. Hinc monemur, vt nos quoque puritati studeamus, quo ipsi occurramus puti, atque id est, quod subiicit, cum ait:

Cum hæc igitur omnia soluantur, quales oportet esse vos in sanctis conuersationibus & pietatis officijs, expectantes & properantes ad aduentum dei Dei, in quo cœli conflagrantes soluentur, & Elementa æstuantia liquefcent?

Sed cœlos novos & terram nouam secundum promissionem expectamus, in quibus iusticia inhabitat. Quapropter dilecti hæc expectantes, studete vt immaculati & incontaminati ab eo reperiāmini in pace.

gaudium. Hæc prophetia, etsi de toto Christi regno loquitur, tamen potissimum ad eius consummationem referenda est. Quando enim nos fuerimus plenissime regenerati, cœlum etiam & terrā penitus renouabuntur, integrumque suum statum recipient. Sed cur hoc monet Apostolus? Vt pacifice diem Domini in puritate & pietate viuētes expectemus, & non sinamus nos impostero calumnijs à decreto Dei immoto de aduentu Domini ad iudicium abduci.

Modum aduentus Domini, & quid Domino veniente accidet, exponit. Veniet, inquit, dies Domini sicut fur in nocte, hoc est, quando minime expectatur, subito aderit. Hoc dicto monemur, vt perpetuo in excubijs simus, ne nos incautos opprimat. Deinde, veniente Domino conflagrabit mundus igni, vt purgatus Dominum suum excipiat. Hinc monemur, vt nos quoque puritati studeamus, quo ipsi occurramus puti, atque id est, quod subiicit, cum ait:

In quem finem tam multa dixerit de cœli & elementorū expurgatione explicat. Vult enim vt nobis sint incitamenta quædam ad pietatem & sanctitatem, & vt patienter expectemus diem Domini, & in diem aduentus eius simus parati.

Ad promissionem, quæ est Esaiæ 65. respicit, vbi ita ait Dominus per os Prophetæ: Ecce ego creabo cœlos novos & terram nouam, priorum non erit memoria, neque in corāscendent, sed gaudete & exultate in perpetuum in ijs quæ creō. Nam ecce ego creō Ierusalem exaltationem, & populo eius

ppp Et

Et Domini nostri longanimitatem salutem arbitremini.

Repetit causam dilati aduentus Domini, quam supra copiosius exposuit. Ideo enim differt suum aduentum, ut multi poenitentiam agant & saluentur. Quantum enim ad paternum propositum at-
tinet, Deus reuera vult omnes saluos fieri. Ad quantum ad aduentum attinet, multi damnantur, propterea quod porrectam dexteram Dei hoc est, Dominum nostrum Iesum Christum fide apprehendere noluerunt. Quare suapte culpa, & non destinatione diuina damnantur. Neque aliud vult grauissima Christi querela: Multi sunt vocati, pauci vero electi.

Quemadmodum & dilectus frater noster Paulus pro sibi data sapientia scripsit vobis, ut qui in omnibus fere epistolis loquatur de istis.

De aduentu Domini ad iudicium locutus, prouocat ad testimonium Pauli Apostoli, quem & fratrem agnoscit in Apostolatu, & diuinitus edoctum testatur. Tractat autem Apostolus hoc argumentum in multis locis, Rom. 8.1. Corinth. 15.1. Thess. 4. & 5.2. Thess. 2. Quod autem ait: scripsit vobis, significat Petrus, quod etsi Paulus certis Ecclesijs scripsit, doctrina tamen eius sit vniuersalis, ut quæ ad omnes Ecclesias pertineat. Deinde & hinc apparet, quam auide scripta Pauli non solum ipsi, quibus inscripta erant, verum etiam omnes pij legerint, quorum exempla & nos imitari par est, præsertim cum nihil ex sancto ipsius pectore profectum sit, nisi quod spiritus Christi dictauerit.

Inter quæ sunt nonnulla difficilia intellectu, quæ indocti parumque stabiles detorqueant, ut & reliquas scripturas, ad suum ipsorum exitum.

Monet quædam esse in ijs, quæ dis-
seruntur cum à se tum à Paulo de ad-
uentu Domini, & de ijs, quæ circa ad-
uentum Domini futura sunt, diffi-
lia intellectu, idq; ab ijs, qui vera Chri-
sti cognitione præditi non sunt, & Christi spiritum non habent, hos enim indoctos & pa-
rum stabiles vocat. Non enim potest animalis homo percipere, quæ sunt spiritus Dei. Hæc
difficilia affirmat indoctos & parum stabiles detorquere ad suum proprium exitum. In
quorum numero fuerunt, qui dixerunt resurrectionem iam factam, & illi qui mille annos ex-
istimant pios imperio mundi porituros. Breuiter, omnes quicunq; simpliciter verbo Dei
non contenti, sequuntur carnis paruū iudiciū, iudicaturi de hoc mysterio. Cæterum, qui
hoc Apostoli dicto abutuntur ad deterrēdos homines à lectione Pauli, dupliciter peccāt.
Primum enim grammaticæ vim faciunt, non enim scriptum est *de ijs*, ut referatur hæc dif-
ficultas ad Epistolas Pauli. Sed *de ijs*, ut referatur ad neutrum plurale, quod præcessit, hoc
est, ad propositam disputationem de aduentu Domini, quemadmodum exposui. Deinde
cum homines ab hoc thesauro spiritus sancti arcant, aperte mandatū Christi rejiciunt, qui
mandat ut audiamus Apostolos, ut scrutemur scripturas. Paulus quoque testatur omnia,
quæ scripta sunt, in nostram doctrinam scripta esse. Neg; enim alia lux est, quæ nobis vi-
am salutis monstrat, quam verbum Dei, in Prophetiis & Apostolicis scriptis nobis com-
mendatum, Quapropter Spiritui sancto potius obtemperemus, eumq; rogemus, ut nobis
clauem scientiæ clementer ostendat, quod sane futurum est modo cum timore & humili-
tate, ut Spiritus sancti discipulos decet, ad scripturæ lectionem accesserimus.

Vos igitur dilecti, præscientes cauete, ut non nefariorum errore vna abducti, excidatis propria stabilitate.

Hæc secunda exhortationis con-
clusio est quam ex proxima infert sen-
tentia, quasi dicat: Cū tanta sicillu-
rum & nefariorum hominum per-
uersitas, ut scripturas sacras ad suum propriū exitū detorqueant, cauete ne ab ijs seducti
vna cum illis stabilitate doctrinæ excidatis, & in perniciosos errores præcipientes feramini.

Sed crescite in gratia & in cognitione Domini nostri & saluatoris Iesu Christi.

Hæc breui exhortatiuncula repetit
summam eorum, quæ fusc in tota hæc
Epistola disputata sunt. Crescite, in-
quit, in gratia, hoc est, in sanctitate &
pietate quotidiana sumite incrementa. Vocantur autē pietas & sanctitas, adeoq; dona re-
liqua gratuita, gratia, quia ex gratia donantur pijs & inuocantibus Deū. Et crescite in co-
gnitione, hoc est, in vera Euangelij noticia, quo non solum vobis recta viuendi ratio con-
flet,

set, verum etiam vt possitis cauere falsorum Prophetarum imposturas. Huius exhortationis Apostolicæ omnes sint memores, quibus vera pietas cordi est. Nam qui non quotidie progreditur in pietatis curriculo, retrocedit plane, etsi hoc minus animaduertit. Rectissime enim dictum est à Bernardo: Si proficere currere est, vbi proficere ibi & currere deficiis, vbi vero non currere, ibi & deficere incipis. Hinc plane colligitur, quia nolle proficere, non nisi deficere est. Hanc ipsam ob causam Paulus optat Philippensibus, vt magis magisque abundant in cognitione & omni sensu, vt probent, quæ sunt præstantiora, vt sint sinceri & sine offensa in diem Iesu Christi, pleni fructus iustitiæ, per Iesum Christum, ad gloriam & laudem Dei.

Ipsi gloria & nunc & in diem æternitatis,
Amen.

Claudit Epistolam *δοξαλογία*. Optat enim, vt Christo tribuatur gloria in omni eternitate. Tribuitur autem Christi vera gloria, cum eius beneficia prædicantur, præpagantur & agnoscuntur. Quod fit, cum prædicatur Euangelium, in quo beneficia Christi erga genus humanum enarrantur.

OBSERVETVR & hoc loco testimonium de diuinitate Christi. Nam cum tribuit Christo æternam gloriam, ipsum verum Deum absque omni dubio agnoscit.

ARGUMENTVM IN EPISTOLAM IVDÆ APOSTOLI.

HANC EPISTOLAM PARÆNETICAM IVDAS APOSTOLVS POST OBITVM RELIQUORUM APOSTOLORUM, excepto Ioanne, videtur scripsisse, tempore Domitiani Imperatoris, post vastatam Ierusalem, vt quidam ex veteribus autumant. Occasio autem scriptio- nis hæc fuit. Subintroierant, iuxta prædictionem Apostolorum falsi Doctores, qui prætexu gratiæ Dei peccandi licentiam suis permiserunt sectatoribus, quemadmodum nostro seculo secta Libertinorum facit. Hortatur igitur Iudas pios, vt persistant in doctrina Apostolica, & decertent pro fide, quæ semel ipsis tradita est. Vt autem hoc ipsis persuadeat facilius, exempla poenarum eorum, qui ab agnita veritate defecerunt, proponit. Huc addit descriptionem falsorum doctorum, & eorum sectatorum, ex secundo, vt videtur, capite posterioris Epistolæ Petri. In qua descriptione veræ notæ falsorum doctorum, de quibus agit, signantur, non sine comminatione poenæ impietatis & blasphemiz. Post hæc redit ad exhortationem, cui rursus ratione subiungit à descriptione illorum, quos venturos in extremo tempore prænnunciat. Tandem voto & *δοξαλογία* claudit Epistolam.

EXEGESIS EPISTOLÆ IVDÆ CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

I IVDAS Iesu Christi seruus, frater autem Iacobi, vocatis qui sunt in Deo patri sanctificati, & in Iesu Christo custoditi.

Hæc Epistolæ inscriptio est cuius duæ sunt partes. Prima autorem Epistolæ indicat. Secunda, quibus sit scripta exponit. Autor Epistolæ est Iudas seruus Iesu Christi, hoc est, Apostolus.

Dicitur enim hic seruus *ἡμῶν*, cum alioqui omnes, qui credunt, communi appellatione serui Christi dicuntur & sunt. Deinde, quia fuerunt plures hoc nomine, addit frater Iacobi, scilicet minoris, Marci 6. Scribit autem non certo populo, sed toti Ecclesiæ, vnde & hæc Epistola Catholica inscribitur. Obseruetur hoc loco pulcherrima Ecclesiæ periphra- sis seu definitio. Nominat enim Ecclesiam cætum vocatorum qui sunt à Deo patre sanctificati, & in Christo Iesu custoditi, scilicet per fidem. Proinde vocatio, sanctificatio, perseverantia, adeoque salus ipsa à solo Deo est, per Iesum Christum. Cõfutantur hac descriptione, qui vel putant Ecclesiã esse extra cætum vocatorum, vel abutuntur gratia Dei & libertate Christi.

Ppp 2 ana,

ana, vt inde sumant licentiam quiduis agendi, id quod ex diametro pugnat cum sanctificatione, ad quam vocati sumus.

Misericordia vobis & pax & dilectio multiplicetur.

nitur, videlicet misericordia Dei, quæ vt non est querenda extra Christum: ita non possidetur sine fide Christi. Deinde additur misericordie huius effectus seu fructus apud homines, videlicet pax, hoc est reconciliatio hominis cum Deo, quæ reconciliatio contingit per Iesum Christum mediatorē. His subiungitur caritas, quæ pacis fructus est. Nam qui Deo per Christum sunt reconciliati, nouam vitam meditantur, cuius præcipua pars est caritas fraterna.

Dilecti, cum omne studium adhibeam scribendi vobis, de communi salute, necesse habui vobis scribere, quo exhorter vos ad certandum pro fide, quæ semel sanctis est tradita.

culo obijciant, pro defendenda & retinenda fide, hoc est, doctrina, quæ semel ipsius tradita est, semel inquam, vt quæ nunquam superesthac immutanda, & quæ semel amissa, non est quod aliunde salus expectetur.

Subingressi enim sunt quidam homines, qui olim præscripti sunt ad hoc iudicium, impij, Dei nostri gratiam transferentes in lasciuia, & solum Dominum Deum, & Dominum nostrum Iesum Christum negantes.

abnegare. Porro, Deum & Christum abnegare non solum is dicitur, qui Deum omnino esse negat, vt Epicuræi, aut qui negant Deum curam habere rerum humanarum, vt Academici, verum etiam, qui factis suis aduersatur Deo, iuxta illud ad Titum 1. Deum profitentur scire, sed factis negant, vt qui sint abominabiles & contumaces, & ad omne bonum opus reprobi. Vt autem Iudas pijs persuadeat fugiendos esse huiusmodi seductores, pronuntiat ipsos iam olim præscriptos & destinatos ad damnationem. Nam hæc est immota regula iusticie diuinæ, quod vt pios & agentes penitentia certæ salutis: Ita impios & impenitentes damnationi destinavit. Hanc esse veram sententiam huius loci, ostendunt sequentia. Quare frustra hic quidam disputant de suo stoico fato, & vrgent vocabulum *κατακρίσει* aliud non significet, quam eum, cui iam accusatio ob factum aliquod indicta est. Vnde facile intelligi potest scelus perpetratum, damnationis causam esse, & non fatalem necessitatem.

Cōmonefacere autem vos volo, vt qui hoc semel sciatis, quod Dominus, cum populum ex terra Aegypti liberaffer, rursus eos, cum non crederent, perdidit.

ita fide in Deum, occidit in deserto, Num. 14. Ergo Deus credentes tuetur & seruat, sed contra abijciētes fidem, supplicijs afficiet. Quapropter vos persisterite in fide, quæ vobis tradita est, & iuxta eam Deo obedite. Hoc exemplum est peculiariter obseruandum propter typum. Quemadmodum Aegyptiaca seruitus fuit typus hominis sub seruitute Diaboli constituti: ita liberatio corporalis à seruitute Aegyptiaca fuit figura liberationis spiritualis à iure Diaboli & peccati. Ad eundem modum, vt liberati ab Aegypto, & relapsi in priora scelera reuocati sunt ad penam: ita Euangelij gratia manumissi à iure peccati, rursus reuocantur ad supplicia, si peccatis prioribus indulserint, atque adeo amittunt gratiam & Spiritum sanctum, obstringunturque perpetuo reatu: nisi redeant rursus per penitentiam. Quomodo quæso hæc cum stoico fato stare poterunt? Quomodo consistet oratio eorum, qui fidem semel conceptam amitti posse, & Spiritum sanctum excuti negant?

Et An-

Et angelos qui non seruauerunt suam originem, sed reliquerant suum domicilium, ad iudicium magni illius Dei, vinculis æternis sub caligine seruabit.

Aliud exemplum. Angeli, donec manserunt in sua origine, beati & felices fuerunt. Verum postquam à sua origine defecerunt, pœnis sunt affecti. Quare & vos cauete, ne simile iudiciũ subire cogamini, deficientes à fide. Qualis autem fuerit origo Angelorum, docet Christus Iohan. 8. cum de Diabolo in hunc modũ loquitur: In veritate non iteet, significans ex parte totum per synecdochen, videlicet originale integritatem angelorum, qua angeli creati sunt iusti, veraces, casti, placentes Deo. Cum autẽ ab hac integritate defecerunt, facti sunt iniusti, mēdaces, impuri, & aduersus Deum cōtumaces. Atq; hoc est: quod dicit: Reliquerunt domicilium suum, hoc est, integritatẽ & stationẽ, in qua diuinitus collocati fuerant. Quare & ad pœnas referuati sunt, vt sistatur corã iusto iudice in magno illo die, videlicet cum Christus iudicaturus est viuos & mortuos. Dicitur autẽ hic dies merito magnus, propter celeberrimũ conuentum sanctæ trinitatis, Angelorũ, omnium hominum & Diabolorum, in quo die Christus iustus iudex, vt coronã iustitiæ reddet omnibus pijs: Ita suppli cijs æternis adiudicaturus est omnes contumaces Diabolos & homines.

Sicut Sodoma & Gomorra, & his finitimæ ciuitates, cum simili modo scortati essent, & abiissent post carnem alienam, propositi sunt in exemplar ignis æterni iudicii.

Tertium exemplum. Sodomitis & Gomorritis, donec innocentia studuerunt, bene erat. Verum postquam abierunt post carnem alienam, hoc est, sectati sunt prodigiosas libidines contra naturam, diuinitus sunt affecti supplicio. Nam igni cœlitus dimisso consumti sunt, & sunt propositi toti mundo in exemplariz Dei & damnationis iustæ, propter defectionẽ ab obediencia erga Deum. Ignis Sodomiticus symbolum fuit ignis infernalis inextingibilis, quo in perpetuum damnati homines & Diaboli puniuntur. Hac pœna quam sit immanis ira Dei in peccatores ostendit. Neq; enim mirum est, eos nunquam finiendis tormentis puniri, qui infinitum bonum Deum ipsum contumaciter offenderunt. Vnde fit, vt qui perpetuo reatu tenentur, perpetuis etiam pœnis obnoxij puniantur.

Similiter sanẽ & hi delusi infomnijs, carnem quidem polluunt, dominatum vero reijciunt, & dignitates conuitijs incessunt. Iam notas quasdam falforum Prophetarum, à quorum moribus Iudas dehortatur pius, enumerare incipit. Primum enim dicit eos perinde stolidos esse & rationis expertes, ac si altissimo veterno sensus omnes haberent sopitos. Fœde enim carnem libidinibus polluunt, Magistratum indigne reijciunt, & omnes dignitates sacrilege blasphemant. vide 2. Pet. 2.

At Michaël archangelus, cum aduersus Diabolum certans disceptaret de corpore Moſis, non ausus est iudicium obijcere blasphemiaz, sed dixit, increpet te Dominus.

Exaggeratio est sceleris eorum, qui Magistratus & dignitates cōuitijs incessunt. Michaël archangelus cum tantus esset, veritus est conuitijs incessere Diabolum pœssimum, qui iam erat damnatus, & isti, cum puluis & cinis sunt, non verentur blasphemare dignitates à Deo ordinatas. HISTORIA de disceptatione inter Michaëlem & Diabolum de corpore Moſis nullibi in scriptura, nisi hoc loco signatur. Quidã ex patribus dicunt noluisse Diabolũ sepulchrum Moſis occultari, sed populo monstrari, specioso argumento disceptans aduersus archangelum, quasi multũ referret sciri à populo, vbi tantus dux populi Dei sepultus esset. at sub hoc plausibili argumẽto venenũ latuit. Nam ita voluit Diabolus paulatim populu ad idolatriã pellicere. Hoc cum intelligeret Michaël archangelus, Diabolo restitit, noluitq; hominibus monstrari sepulchrũ Moſis. Hæc ratio disceptationis inter archangelũ & diabolũ verisimilis est, sed nos de hac disceptatione parũ solliciti sumus, cum verbo Dei non sit prodita. Quod autem in Deuteronomio scribitur, neminẽ nouisse sepulchrum Moſis, id sciamus diuino consilio factum fuisse, eoq; pertinere, vt hoc factũ admoneamur, Deum nolle reliquias sanctorum prostitui religionis gratia.

At hi, quæ non nouerunt, blasphemant, quæ vero naturaliter tanquam rationis expertia animalia sciunt, in ijs corrumpuntur.

Consequens argumenti est per antithesin. Angelus, quæ intelligit reuera mala esse, non tamen blasphematur.

Ppp 3

mat. Athi, quæ non intelligunt, blasphemant & convitijs incesfunt, quæ vero inftar brutorum animalium percipiunt vel intelligent, in ea fine iudicio & ratione præcipites feruntur, fe omni turpitudini ac libidini proftituentes.

Væipfis. Nam viam Cain ingreſſi ſunt.

Confert falsos Doctores cum Caino, idque cum in vita, tum in pœnis. Vita seu via Cain Genes. 4. describitur.

tur, cuius partes sunt plures. Prima, contentum verbi traditi. Secunda, hypocritis seu perfidis Dei cultus, Tertia, odium vere Ecclesie. Quarta, tyrannicæ persecutionis & oppressio innocentis fratris. Quinta, mendaciū. Sexta, excusatio imo inficiatio nefarii facti. Hac via
& his gradibus peruenit Cain ad illud *ἡνέκα ἐκείνην ἡμέραν* γα. Nam ira Dei oppressus æternum est damnatus. Consimili modo omnes, qui insunt vestigijs Cain, ad similem ruinam tendunt. Obseruandum diligenter est, quod Deus statim in initio post conditos homines proposuit duo exempla, quæ perpetuo nos de æterno Dei decreto & regula iusticiæ diuinæ commonefaciant. Vnum fuit exemplum Abelis, in quo Deus declarat, quod velit omnes pœnitentes & sibi obediētes tueri. Alterum fuit Cain, cuius hic meminit Iudas, quo ostendit Deus se abominari hypocritas & tyrannidem, & velle punire contumaces æternis supplicijs. Hæc exempla semper sint nobis in conspectu, vt nos commonefaciant de regula iusticiæ diuinæ, quam semper in iudicando intuetur.

Et deceptione mercedis, qua deceptus fuit Balaam, effusi sunt;

Honoris cupiditate & lucri spe
ctus Balaam, populo Dei maledicere
voluit, sed noluit Dominus audire Ba
alam.

Et contradictione Choræ perierunt.

Numero 16. scelus Choræ & sociorū eius describitur. Primum enim nō

fuit contentus eo honoris gradu, in quem euectus erat. Deinde Magistratum blasphemam, & gradus inter ministros Dei tollere conatur. ad vtrumq; cōfirmandum vsus est specioso argumento, videlicet quod indignum sit, vt populus Dei sanctus vlli in terris subiiciatur capiti. Horum exemplū Papistæ sequuntur, dum suos rases nolunt ciuili Magistratui subesse. Et nostro seculo Anabaptistæ Magistratui ciuili nullum in Ecclesia locum cōcedunt.

Hi sunt in fraternis vestris conuiuijs maculæ, vobiscum conuiuantes.

In primitiua Ecclesia statim à temporibus Apostolorum, fraterna Ecclesiastici cœtus conuiuia instituta sunt,

quæ propter mutuam caritatem alendam & fouendam celebrabantur, yn de græcis ἀγάπη, id est, caritates dicebantur, quo nomine etiam sacra cœna dicta est. Porro, de conuiuijs frat-
ternis seu ἀδελφμα ita scribit Tertullianus in Apologetico, cap. 39. Cœna nostra de nomine 40
rationem suam ostendit. Vocatur enim ἀγάπη, id quod dilectio penes græcos est, quantis-
cunq; sumptibus constet, lucrû est pietatis nomine facere sumtum. Siquid è inopes quoq;
refrigerio illo iuuamus, non qua penes uos parasiti affectant ad gloriam famulandi libe-
tatis, sed autoramento ventris inter contumelias faginandî, sed qua penes Deum maior
est contemplatio mediocrium, sed honesta causa est conuiuij. Reliquum ordinem disci-
plinæ æstimate, quid sit de religionis officio, nihil uilitatis, nihil immodestiz admittitur,
non prius discumbitur, quam oratio ad Deum prægustetur. Editur quantû efuriêtes capi-
unt, bibitur quantû pudicis est vtile. Ita saturantur, vt qui meminere etia per nocte ado-
randum Deum sibi esse. Ita fabulantur, vt qui fiant dominû audire. Post aquam manua-
lem & lumina, vt quisquis de Scripturis sanctis, vel de proprio ingenio potest, prouocatur 50
in mediû Deo canere, hinc probatur quomodo biberint. Aequè oratio conuiuiû dirimit.
Inde disceditur non in ceteras Cætionum, neq; in classes discursationû, nec in erup-
tiones lasciuiarum, sed ad eandem curâ modestiz & pudicitiz, vt qui non tam cœnam cœna-
uerint, quam disciplinam. Hactenus Tertullianus.

Abſque metu ſeipſos paſcentes.

Maculas istas impuros doctores in
fraternis conuiuijs appellat, idq; ideo

sicut hic exponit, quia absque villa Dei & Ecclesiæ reuerentia se ipsos pascunt & ingurgitant, solius ventris habentes curas.

Nubes

Nubes aqua carentes, ventis circum-
actæ.

Allegorice falsos doctores descri-
bit, respicit autem Iudas ad dictum
Salamonis prouerb. 25. Nubes & ven-
tus est sine pluuia, qui gloriatur pollicendo, & nihil præstat.

Arbores autumnales infrugiferae, bis
emortuæ & eradicatæ.

Hæc allegoria nihil aliud vult quàm
superior. Falsi doctores, inquit, sunt
veluti arbores autumnales, hoc est, vt
interpretatur, infrugiferae. Sunt enim arbores, quæ in autumnno videtur fructus polliceri,
sed tantum inanem spem faciunt. Nam & mortuæ sunt, & nullam firmam radicem egerunt.

Vndæ efferae maris, despumantes sua
ipsorum dedecora.

Hoc est, vt Petrus ait, fastuosa vani-
tatis verba sonant, & cum se ipsos om-
nis lasciuia & libidinis genere pollu-
unt, inescant etiam alios cupiditatibus carnis, sed de his plura vide 2. Pet. 2.

Stellæ erraticæ.

Hoc est, micant in tenebris, sed im-
prudenter in naufragium pertrahunt,

dum eos sequuntur. Metaphora videtur sumpta à nautis, qui cum in tenebris nauigant, æ-
pe erraticas stellas pro fixis sequentes se ipsos perdunt.

Quibus caligo tenebrarum in æternum
seruata est.

Aperte notat futurum supplicium
illudorum de quibus agit. Seruata est,
inquit, caligo tenebrarum, id est, den-
sissima tenebrarum. Priuati enim luce Dei sustinebunt horribiles pœnas.

Prophetauit etiam de ipsis septimus ab
Adam Enoch, dicens Ecce venit Domi-
nus cum sanctis millibus suis, vt ferat iudi-
cium aduersus omnes, & redarguat, qui-
cunque ex ipsis sunt impij de factis omni-
bus, quæ impij patrarint, deque omnibus
duris, quæ locuti fuerint aduersus ipsum
peccatores impij.

Maioris comminationis gratia te-
stimonium Prophetæ Enoch adducit
aduersus omnes impios. Idq; primū
in genere, deinde in specie aduersus
doctrinæ corruptores & falsos Pro-
phetas, qui locuti fuerint aduersus
Deum. Siue autem hoc dictum Enoch
fuerit ad posteros siue scripto traditum,
siue petrum sit ex aliquo scripto, quod
iam non extat, parum refert. Nos au-
tem certo statuimus Apostolum nostrum testimonium certum & minime fictum adduxisse.

Quod autem hic Enoch fuerit septimus ab Adam, liquet ex genealogia decem Patrum,
quæ textitur Genes. 5. Adiecit autem Iudas septimum ad differentiam Enoch, tertij ab Adam,
qui fuit filius Cain. Enoch autem, cuius hic fit mentio, ante diluuium, vt Helias post dilu-
uium viuus in cœlum translatus est. Horum translatio testimonium consensus doctri-
næ, de vita & salute æterna consequenda, propter Christum mediatorem.

Hi sunt murmuratores, queruli, in cu-
piditatibus suis ambulantes, & os eorum
loquitur prætumida, admirantes personas
utilitatis gratia.

Multa vitia sed cohærentia falso-
rum doctorem extremi temporis, e-
numerat, ipsissima carnis opera, adeo
vt plane appareat, quod prorsus spiri-
tu Dei vacui sint, frustra; gloriantur

de fide & Euangelio. MURMURATORES sunt, qui nec de se ipsis nec de alijs recte iudi-
cant, proprio iudicio se alijs præponant, quod est superbia. Eodem iudicio peruerso alio-
rum fortunis, dignitatibus & honoribus inuident, quod est inuidia. Cum igitur murmu-
ratorum hi & superbi & inuidi sint, totā Legem Dei maligne abijciunt. Nam nec Deo suum
honorem tribuunt, nec hominem vero complectuntur amore. QVERVL, græce *μυρ-
μυροί*, sunt, qui de sua conqueruntur parte, sua sorte non contenti, vt qui se vel honore debi-
to, vel digno officij gradu, vel iusto præmio fraudari, vel etiā se onere in vocatione sua gra-
uari putant. Hoc vitium *μυρμυροειδία*, quod ex superbia proficiscitur, parit in dictis etiam
tumore quendam, vt facile vel inde ipsorum malitia agnosci possit. Verum quia ad hono-
res & facultates peruenire non possunt sua virtute, adulantur diuitibus & potētoribus, quo-
rum ipsorum autoritate aliquādo emergant. Hos dicit ambulare in suis cupiditatibus. Nā quic-
quid

quid suadet illorum auaritia, *καὶ νόθος* & voluptas, hoc faciunt. Nam hi tres affectus, ut re-
ctè ab veteribus matres dicuntur omnium malorum: ita ab iisdem appellantur iustissime
nouerunt omnium virtutum.

Vos autem dilecti, memores estote ver-
borum, quæ prædicta fuerunt ab Apostolis
domini nostri Iesu Christi.

Vt Petrus ad scripta Pauli suos re-
mittit: Ita Iudas noster scripta Apo-
stolica, quæ tum in manibus piorum
fuerunt, nobis commendat. Hinc ap-
paret plerisque Apostolos obijisse, cum hanc Epistolam scriberet Iudas. Nos proinde exem-
plo veteris Ecclesiæ in honore habemus Apostolorum scripta. Quod autem Iudas ab Enoch, 10
Prophetas, & Apostolos remittat suæ & ipsorum lectores, significat omnium summum esse
consensum, ut qui ex eodem fonte suam hauserint doctrinam. Confutantur præterea hoc
loco, qui vocale verbi ministerium abolere conantur.

Quod scilicet dixerunt vobis, in extremo
tempore futuros irrisores, qui in impijs suis
cupiditatibus incedant.

rum esse videatur, iuxta carnis desideria viuere.

Hoc & Petrus ex Pauli scriptis di-
scendum esse monet. Irrisores vocat
eos, qui omnem religionem falsè de-
rident, quod ideo faciunt, ut sibi libe-

Hi sunt, qui seipsos segregant.

Falsi doctores segregant seipsos à
vera Ecclesia, nunc viciando doctri-

næ substantiam, nunc nouā comminiscendo doctrinæ formam, interdū alia vitæ institu-
ta sectando, nonnunquā etiam ceremonias sine graui causâ mutando. Hæc parim ex insi-
dijs Diaboli, partim ex superbia & petulantia ingeniorum proueniunt. **CONTRA** com-
mendatur pijs hoc dicto seruum doctrinæ celestis studium, ut teneantur doctrinæ puritatē
& sanctam coniunctionē in Ecclesia colant. Conseruatur autem doctrinæ puritas, si apud
ipsos fontes Prophetarum & Apostolorum scripta maneamus, si doctrinæ fundamentum
recte teneamus & firmum, & si eandē formam doctrinæ, quantum quidē ad fundamentum
attinet, sequamur. Nihil ergo nec in substantia, nec in fundamento doctrinæ celestis est illi
mutandum, cui cordi est doctrinæ puritas. Huc spectat optimum & vtilissimū primiti-
uæ Ecclesiæ cōsiliū, quo institutum est, ut integræ doctrinæ forma, quā vocabant Catechis-
mum, proponeretur, quæ nō modo in publicis concionibus recitabatur, sed etiā repose-
batur ab auditoribus, ut propagaretur una cum sententijs certarū verborū formæ, certæ de-
finitiones & diuisiones rerum. Ad hunc vsum tradita sunt symbolum Apostolicū, & Ni-
cenū. Ad hunc vsum in scholis & in templis, ubi pater reformatæ sunt Ecclesiæ, certa forma
doctrinæ traditur. Sed potest hic aliquis obijcere liberum esse verbis quibusuis vti, modo
nulla in doctrinæ substantia fiat mutatio. At ego nunquā liberū esse dixero, quod magis
facit ad destructionē quam ad ædificationē. Habemus enim, ut Paulus ait, potestatem nō
ad destructionem, sed ad ædificationē. Huc facit quod *καὶ τὸν* doctrinæ in ludæis commē-
dat Apostolus Rom. 2. & suo Timotheo præcipiat, ne permittat ut quisquā *ἡ τροπὴ διδασκαλίας*
quod sanè & ad doctrinæ substantiam, & formam pertinet. Præcipit etiā ut retineat typū
doctrinæ à se acceptum. **BASILIUS** Magnus in quadam & pistola ad Neocæsariensem te-
statur, se certam formam, quā puer didicit, perpetuo secutum fuisse. Ita enim scribit. Meæ
fidei euidentis demonstratio est, quod à laudatissima muliere Macharia (quæ ex vestra vrbe
venerat) nutrice mea institutus sum, à qua didici beatissimi Gregorij verba, quæ illa quidē
diligenter conseruabat, ijsq; me puerum finxit & formauit. Postea vero, cum per ætate ac-
cessisset iudicium, peragratū magnā terræ partē atq; maris, si quos inueni, qui iuxta pietatē
trās traditā regulam incederent, hos & partes æstimauimus, & duces animarum nostrarum
in via, quæ ad Deum ducit, fecimus, & vsq; ad hanc horā gratia eius, qui nos vocauit san-
cta vocatione in cognitionem sui, aliam doctrinam non nouimus. Hactenus Basilius. **A**
HAEC dissimiles verborū formæ, dissimiles definitiones etiam, ubi res non discrepant pro-
pè modū, ut in cantu dissonum quiddam *καὶ ἀσύνθετον* faciunt, ut taceā dissimilitudinē se-
pe parere nouas & absurdas opiniones. Postremo etiā exemplum est periculosum. Nā qui
à recepta verborum formæ & comprobata graui autoritate discedūt, sæpe gignunt nouas
opiniones, sicut disputationes Pelagij, Arrij & aliorum testantur, nec desunt nostro seculo
tristia exempla, quæ potius filio præterire, quam recitare volo. Deus det nobis, qui eun-
dem Christum colimus, ut eodē etiam spiritu sapiamus, atq; ita cōsentiamus in doctrinā
puritate, ut integræ doctrinæ sine corruptelis ad posteritatem transmittatur. Nā ubi pura est
doctrinæ,

doctrina, una docendi forma, illic quoque sancta viget concordia, in qua singulos ita vitam instituere oportet, ut aliqua parte suorum laborum conferant aliquid operæ ad ornandam gloriam Christi. Hic scopus esse debet præcipuus omnibus hominibus. Nam ad hunc finem conditi sumus, ut per nos Deus innotescat, ad hunc finem redempti sumus, ut Deum ipsum pure colamus, quod sane fieri non potest, nisi puritas doctrinæ & sancta concordia retineatur.

Animales, spiritum non habentes.

Hæc descriptionis pars omnium hæresum causam aperit. Est enim hæ-

resus fons, quod homines spiritu Dei non præditi in rerum diuinarum iudicatione, carnis intelligentiam & iudicium rationis sequuntur. Nam animales sunt, ut ipse Apostolus interpretatur, qui spiritum non habent. Hic per spiritum necesse est intelligi, non veteris hominis spiritum, sed noui, hoc est, spiritum sanctum. Homo proinde totus cum omnibus suis facultatibus inferioribus & superioribus *ψυχικός* est. Quatenus igitur noua luce spiritus non est illuminatus, dicitur *ψυχικός*, (1. Corinth. 15.) animalis. *ψυχικός* enim opponit Paulus spirituali (1. Corinth. 2.) *ψυχικός* inquit, homo, non capit ea, quæ sunt spiritus Dei. Inferiora enim (ut inquit Ambrosius) non capiunt superiorum consilia. Proinde hæretici, cum spiritu Dei destituuntur, non possunt loqui & facere, nisi quæ sunt inimica Deo. Rom. 8. *φρόνημα* enim carnis inimicitia est cum Deo, Complectitur autem *φρόνημα* & *δύναμις*, adeoque quicquid est in homine non dum renato, & verbo Dei docto.

Vos autem dilecti sanctissimæ vestræ fidei superstruentes vos ipsos, in Spiritu sancto orantes: Alij alios in caritate Dei conseruate, expectantes misericordiam Domini nostri Iesu Christi in vitam æternam, & alios quidem habito delectu commiseramini, alios vero terrore seruare ex flamma rapiētes, odio habentes etiam eam tunicam, quæ à carne commaculata est.

Hæc exhortatio loco conclusionis est præsentis Epistolæ, estque admodum apta. Postquam enim dehortatus est pios à falsis doctoribus, oportune hortatur Apostolus eosdem ad ea officia, per quæ in sana doctrina securi conseruari possunt. Quoniam autem hæc exhortatio præcipua officia Christianæ vitæ continet, eam in certis hypothesibus retexam, quo distinctius appareat, quid doctrinæ & ad-

monitiones contineat, sunt itaque sex huius exhortationis hypotheses. PRIMÆ, pij se ipsos superstruant sanctissimæ fidei, hoc est, crescant in cognitione doctrinæ, & sumant quotidianam incrementa fidei. Hæc enim duo natura coniuncta sunt. Nam pro modulo cognitionis, augetur fiducia. Vocat autem fidem sanctissimam, primum propter firmitudinem doctrinæ, deinde propter effectum. Sanctos enim efficit, cum per eam nascimur filij Dei, præterea dicitur sancta fides, quia operatione sancti Spiritus in nobis concipitur ad prædicationem verbi. SECUNDÆ, pij in Spiritu sancto orent, hic est proximus fidei fructus, quo synecdochicòs intelligitur pietas erga Deum. Nam oratio ex fide profecta, præcipua cultus Dei pars est. TERTIÆ, pij alij alios in caritate Dei conseruent. Quemadmodum fides in prima tabula, pietatem erga Deum: Ita in secunda caritatem erga proximum gignit. Vbi ergo nec pietas erga Deum conspicitur, nec caritas erga proximum, ibi plane viua & vera fides nulla est. QUARTÆ, pij expectent misericordiam Domini nostri Iesu Christi in vitam æternam, quia multa dura perferenda sunt Christianis in hac vita, quibus tanquam igni exploratur eorum fides, præcipit Apostolus ut in omnibus aduersis & prosperis proponant sibi misericordiam Domini nostri Iesu Christi, atque adeo vitam æternam, in qua omnia nostra officia & afflictiones compensabuntur. Quicunque enim iudicium Dei solū intuentur in afflictionibus, nequam possunt subsistere, sed vel irascuntur Deo, vel desperant de venia, quare utrumque coniungi oportet, videlicet iudicium Dei iuste punientis, & misericordiam eiusdem in iudicio. NAM ideo punit, ut locus sit misericordiae. QUINTÆ, pij alios quidem habito delectu commiserentur, alios vero terrore seruare, & flamma eos rapiētes. Hæc hypothesi docet Apostolus, quomodo agendum sit cum fratribus, quorum duo genera facit, alij enim minus, alij magis in vita & moribus delinquant. Illi lenius tractandi sunt, & cum commiseratione erigendi. Hi quia in ipsa flamma periculorum versantur, denunciato periculo, & incusso terrore castigandi sunt acrius. SEXTÆ, pij odio habeant eam tunicam, quæ à carne commaculata est. Hæc hypothesi allegorica sumpta est à lege Moysi qua interdicitur erat, ne morticina tangerent Iudæi, aut vestes attingerent maculatas morticino. Quare significatur abstinendum esse à peccatorum hominum (quales sunt falsi doctores, blasphemæ, hypocritæ, & scelerati) conuersatione. Qui ut spiritualiter sunt mortui: ita sua contagione inficiunt eos, cum quibus

quibus conseruantur, iuxta Salomonis dictum: Qui picem tetigerit, inquinabitur ab ea. Et qui communicat stulto, similis ei efficitur. Et in Psalmo 17. dicitur: Cum peruerso peruersus eris. Et Paulus ex Menandro, *οὐδέποτε ἄνθρωπος ὁμοίος ἑαυτοῦ*.

Cæterum ei, qui potest vos seruare à peccato immunes, & statuere in conspectu gloriæ inculpato, cum exultatione, soli sapienti Deo saluatori nostro, gloria, & magnificentia, & imperium, & potestas, & nunc & in omnia secula, Amen.

in caritate Dei. Hic autem Deo tribuit soli hanc gloriâ, quod nos à peccatis immunes seruare possit. Si nos id possumus facere, cur Deo tribuitur? Si solus Deus id facit, cur nobis ascribitur? Hæc duo videntur simul stare non posse sine contradictionis implicatione. Si solus Deus nos immunes à peccato seruat, recte videntur quidam omne studium & conatum auferre hominibus, etiam renatis, voluntatem hominum omnino passiuè se habere ad omnia pietatis exercitia pronunciantes. Contra vero, si homini relinquitur præstandi facultas, aliquid humanis viribus tribuendum esse videtur. Sed hæc antilogia hoc pacto reconcilianda est. In renatis voluntas hominis reformatà est spiritu Dei. Quare salutaria, quæ nō voluit per naturam ante regenerationem, iam regeneratus vult per gratiam, atque ideo, quia diuinitus datur ea facultas, omnis profectus noster in pietate Deo ascribendus est. Et quia hanc facultatem donatam habemus, non debemus segnescere, sed magis magisque excitare donum quod accepimus, cum gratia spiritus Dei, voluntas & mutata & reformatà prius, & deinde adiuta, potest aliqua Deo grata imperare. Huc pertinet illud Bernardi: Bona voluntas comitatur gratiam. De vsu particulæ AMEN, hoc teneatur. Particula amen, usum habet in precationibus, in votis, in approbationibus, in promissionibus, & in asseuerationibus. In precationibus est fidei obsecratio. In votis est affectus precantis signaculum. In approbationibus est consensus testificatio. In promissionibus est rerum promissarum certificatio. In asseuerationibus adhibetur, ut Basilius ait: *eis βεβαιωσιν τῆς ἐνδοξασίας καὶ πληροφορίας τῆς ἐλπίδος αὐτῶν*, hoc est, ut fides eorum, quæ dicuntur, fiat auditoribus.

NOBIS.

NOBILITATE VIR-
TVTE, SAPIENTIA, ET PIETA-
TE PRAESTANTI D. IOANNI SKOVVGAARDT,
DOMINO DE SKOVVGAARD, PRIMARIO SECRE-
TARIO REGIS DANIAE PRVDENTISSIMO, AC CONSERVA-
TORI ACADEMIAE HAFNIENSIS FIDELISSIMO, AMICO
ET PATRONO PERPETVA OBSERVANTIA VENE-
RANDO GRATIAM ET PACEM A DEO PATRE
IESVM CHRISTVM PRECATVR.

NICOLAVS HEMMINGIVS.



INTER SEPTEM ILLOS CELEBRES GRAECIAE SA-
pientes vnus fuit, qui suis sectatoribus hoc commendauit sym-
bolum *ἐπεὶ θεῷ*, Sequere Deum. Hoc dictum ideo sapiens ille
semper in conspectu esse voluit, vt perpetuum quoddā incitāmē-
tum esset ad Deum agnoscendū, amandū, colendū. Hic cre-
nim verā sapiētīā & verissimū & vltimus finis existit. Nam cum
absolutā sapiētīā, iuxta veram philosophiam duo sunt gradus;

Primus, vt homo seipsum nōscat: Postremis, vt homo Deum nōscat: quibus vt sco-
pus vera felicitas propōita est, haud immerito sapiens ille finem vltimum sapien-
tiae hoc breui dicto suis commendatum reliquit. Siquidem vbi actionū finis cer-
tus proponitur, ea quā ad finem spectare videbuntur, aptius, & rectius quāri, collo-
cari, aptari, & ordinari possunt.

Haecenus quidem recte sapiens ille, verum vbi ventum est ad actionem & imi-
tationis modum, toto cōlo à scopo, quem ipse praefixit, aberrauit. Nam nec quis
Deus sit, per sapiētiam scire potuit: Nec viam rectam tenuit: Nec ducem habuit
in altissimis istis tenebris, in quas immersus erat. Quare nunc in dextram, nunc in
sinistram misere à Deo aberrauit, quem recte sequendum esse docuit. Sapiētia
siquidem huius saeculi minor est & inualidior, quam vt nos ad ipsum bonitatis &
felicitatis fontem, & autorem Deum, cuius fruitio vera & perfecta hominis beatitu-
do est, adducat. Id quod non solum experientia omnium sapiētum mundi, ve-
rum etiam Pauli testimonio comprobatur, quia ait ex ore Dei: Perdam sapiētiam
sapiētum, & prudentiam prudentum reprobabo. Etsi igitur piā legem suis secta-
toribus praescripsit ille, tamen neminem sua lege beatum fecit, quod vtique fecis-
set, si verā sapiētiam gnarus, viam rectam monstrasset. Hanc autem veram sapien-
tiam sola Ecclesia Dei & habet & nouit. De qua idem Apostolus in hunc modum,
Postquam in sapiētia Dei non cognouit mundus per sapiētiam Deum: placuit
Deo per stultam praedicationem seruare credentes. Hoc est, postquam homines in
hac mundi fabrica, in qua singularis illa Dei sapiētia insculpta est, atque omnium
oculis exposita, non cognouerunt Deum, Deus sua gratuita & infinita bonitate sa-
piētiam incognitam mundo proposuit, nempe Euangelium de filio suo Iesu
Christo, per quem saluare credentes statuit, vt ita cōditionis suae finem per gratiam
cōsequan-

consequantur, quem per corruptam naturam non poterunt assequi. Nam cum homo ex fine est censendus, vanus est & miserrimus si non assequatur finem. Perfectissimus verò ac proinde felicissimus si consequatur. Cum itaque finis hominis sit ut sequatur Deum ac Deo fide & amore iungatur, maximæ sunt laudes, eius sapientiæ, quæ rectâ ducemur ad hunc nostræ conditionis finem. Hanc sapientiam, id est, Euangelium Christi testatur Paulus à principibus seculi huius absconditam. Quare qui Euangelium repudiant in densissimis tenebris, extra viam beatitudinis aberrant. Contra verò qui Euangelium recipiunt, habent sapientiam, per quam & ipsi senorunt, & Deum cognoscunt, & rectam viam, quæ Deum sequi possunt, tenent. Habent & ducem qui se eductos ex densissimis ignorantiae tenebris recta ad Deum ducit, ut nec ad dextram, nec ad sinistram in inuia deflectant. Euangelium proinde est sapientia illa per quam Deus quem sequi oportet, cognoscitur. Via est Christus Iesus Dominus noster. Hic etiam dux est qui nos recta dirigit, oculos mentis nostræ illuminans suo verbo & spiritu, ut à recta via non deflectamus, vel per errores perniciosos, vel per mores prauos, quibus à Deo disceditur. Ita enim ipse ut summam suorum beneficiorum breui sententia concludat, ait: Ego sum viâ, veritas, & vita: Hæc brevis sententiâ, illustrata alijs scripturæ dictis, summam sapientiam Christianorum continet. Principium enim, medium, & finem beatitudinis nostræ Christo tribuit. Dicitur enim Christus primum viâ, deinde veritas, postremo vita.

Via est doctrina, merito, exemplo. Via doctrinæ beneficio est ut in Iohanne scribitur: Deum nemo vidit unquam, nisi filius vnigenitus, qui est in sinu patris, ille nobis enarrauit. Et Paulus: Factus est nobis sapientiâ à Deo. Hic filius semper affuit Ecclesiæ, & spiritu suo Prophetas, ut Petrus testatur, de seipso instruxit. Via merito est, quia ipse obœdientia crucis à peccatis nos expiat, & obœdientiam legis nobis imputat, ut iusti censeamur coram Deo, ac si nos ipsi legem impleuissemus. Ideo Paulus ait: Christus est impletio legis in iusticiam omni credenti, hoc est, Omnis qui credit, habet quod lex requirit, nempe legis iusticiam à Christo quidem præstitam, sed sibi imputatam. Sic quoque Augustinus perpulchre: Delicta nostra sua delicta fecit, ut iusticiam suam nostram iusticiam faceret. Via exemplo est, vnde ait Iohannes, Exemplum dedi vobis, ut quemadmodum ego feci vobis, & vos faciatis. Et alibi: Diligite vos inuicem, sicuti ego dilexi vos. Item: Mandatum nouum do vobis, ut diligatis vos inuicem. Doctrina proinde mentem illuminat, & Patrem monstrat, merito iustificat, exemplo normam vitæ præscribit, ut iustissime vnica viâ salutis dici mereatur.

Veritas est completionem Prophetiarum, constantia promissorum, ductu. Primum enim in ipso completa sunt omnia Prophetarum vaticinia, & figuræ veteris populi. Vnde Iohannes: Lex per Moysen data est, gratia & veritas per Iesum Christum, id est, quæ moyses figuris adumbravit, Christus veritate compleuit. Deinde constanter suas promissiones seruat, promisit se affuturum Ecclesiæ, & suam præsentiam testatur mirabili Ecclesiæ conseruatione in tot furoribus Diabolorum & hominum. Promisit fore ut portæ inferorum non sint præualituræ aduersus Ecclesiam, hanc promissionem constanter seruat. Præterea dux est à tenebris ad lucem Dei, Qui, inquit, me sequitur, non ambulat in tenebris. Sequitur autem Christum, qui in sinceritate doctrinæ, constantia fidei, & obœdientiæ studio se illi coniungit.

Vita est regenerando, sanctificando, glorificando. Regenerando quidem, quia per Spiritum suum nos regenerat in novos homines. Nam cum credimus, nascimur

naschimur filij Dei arcano quodam afflatu, & operatione spiritus Christi iuxta illud: Dedit hunc honorem credentibus in nomen eius, quod nascantur filij Dei. Deinde sanctificando. Nam regeniti indies magis magisque virtute mortis & resurrectionis Christi mortificamur carne, & viuificamur spiritu. Sic enim docet Apostolus Roman. 6. cum ait: An ignoratis, quod quicumque baptizati sumus in CHRISTVM IESVM, in mortem eius baptizati sumus? Consepulti igitur cum eo sumus per baptismum in mortem, vt quemadmodum excitatus est CHRISTVS ex mortuis in gloriam patris, sic & nos in nouitate vitæ ambulemus. Quod igitur mortificatur in nobis caro, virtute fit mortis CHRISTI, quod viuificatur spiritus efficacia efficitur resurrectionis eiusdem. Postremo dicitur vita glorificando. Nam sua potentia nos excitabit, & excitatos donabit immortalitatis gloria, atque ideo dicit, Ego sum resurrectio & vita. Nam eius officium vtrumque est, videlicet excitatio mortuorum, & donatio æternæ vitæ, in qua conformes ipsi erimus in omni æternitate. Hæc conformitas hominis cum Christo, quæ est coniunctio seu vnio ipsius cum Deo, est perfecta hominis beatitudo, atque adeo finis hominis. Nam si finis hominis est, quod perfectum hominem & beatum reddit, & ea de causa nominatur finis, quia ad vltimum & perfectissimum pertinet, profecto status hominis perfectissimus in æterna vita erit, illa cum CHRISTO conformitas, in qua homo acquiescet in omni æternitate beatus. Huc spectat Philosophi dictum, *ἐν τῷ θεῷ*. Huc vniuersa scriptura pertinet, hanc ob causam filius Dei in mundum venit, huius boni vt particeps fieret homo, Deus passus est, vt sua morte satisfaceret pro peccato nostro, resurrexit vt nobis suam iusticiam impartiret & obsignaret. Porro cum ad scopum nemo perueniat nisi per iter intermedium, sacra scriptura monstrat nobis iter, & contendendi ad scopum præfixum, modum, nempe fidem in CHRISTVM vnicum autorem, & ducem æternæ vitæ, quæ nobis proposita est. Quæ autem sit vis huius fidei, luculente docet Iohannes in suis Epistolis, & summa huc redit, vt fide iungimur CHRISTO, & cum Patre & Filio & Spiritu sancto habemus societatem, ita ex eadem Deum, vt summum bonum diligemus, & nos inuicem amabimus sincero & pio amore. Deinde quia Diabolus conatur nos à via abducere, vel per impiam doctrinam, vel per mores prauos, commendat Iohannes nobis studium tenendi recti itineris, ne vel in dextram, vel sinistram deflectamus: In has Epistolas Iohannis Commentarios hos emitto, vt rudioribus lectoribus hac mea opella prosum, eosque quasi manu ducam in rerum intelligentiam, quæ in his Epistolis proponuntur maximæ & summe necessariae. Nam hic Iohannes castissimo sermone de fine bonorum, de quo frustra disputarunt Philosophi, agit. Et pulcerrime ostendit modum sequendi Deum vero cultu & amore, vt ad perfectam illam vitam & beatam tandem perueniamus, ac societatem perpetuam cum sancta trinitate habeamus, vere diuinæ naturæ participes, vt Petrus ait.

Hos autem Commentarios tibi vir clarissime ac patrone obseruande inscribere placuit. Primum vt ex hac testificatione animi mei erga te intelligas, quo in loco te habeam & quanti te faciam. Nam vt omnes quibus notus es, te propter comitatem, humanitatem, grauitatem singulari candore temperatam, prudentiam, iusticiam, solertiam in conficiendis negotijs admirantur: Ita & ego non solum has summas in te virtutes suspicio ac veneror: Verum etiam cum meis collegis Professoribus huius regię Academiæ, agnosco nos plurimum tibi debere, qui semper nobis adesse & nostra negotia promouere fideliter apud regiam Maiestatem consueuisti: qua re declaras quo sis affectu erga Ecclesiam DEI, & studia pietatis, neq; dubito quin DEVS hanc tuam erga nos bonitatem sit compensaturus

liberalissime. Deinde ut alij inuitentur propter tuam auctoritatem ad lectionem harum commentationum nostrarum, quas nisi me multum fallit opinio, spero pijs animum addituras ad pie pergendum in studio pietatis, donec tandem apprehendant per CHRIS IVM vitam eternam, hoc est finem bonorum, ad quem sola pietas, quæ in his Epistolis traditur, rectissima & vnica via est. Vale optime, corpore, spiritu & animo integer. Ex Musæo nostro quarto Idus Nouembris, Anno à Christi natiuitate M. D. LXIX.

ARGV.

ARGVMENTVM IN PRIMAM EPISTOLAM

IOHANNIS APOSTOLI

¹⁰ **C**VM QVATVOR NECESSARIO SPECTANDA VIDENTVR in cuiusvis sacri scripti enarratione, eadem nobis hic breuiter proponenda & exponenda sunt. Sunt autem hæc quatuor: quis scriptoris autor, quæ scribendi occasio, quis status seu principalis quæstio, & quis tractationis ordo seu methodus.

DE PRIMO.

Autor huius Epistolæ est Iohannes filius Zebedæi, frater Iacobi Maioris, consobrinus Domini, qui à piscatore Apostolus & Euangelista factus est, quem Dominus singulari affectu præ cæteris Apostolis complexus est, qui & Domino sæpius affuit quam alij. ²⁰ Hunc adhibuit Dominus, cum filiam Iairi mortuam reuocaret ad vitam, hunc adhibuit in monte cum colloqueretur cum Moysè & Elia in transfiguratione. Hunc comitem habuit in horto Gethsemani in agone suo. Hunc astantem cruci alloquitur, eique matrem suam commendat. Huic apparuit aliquoties cum alijs post resurrectionem, & in die pentecostes eundem visibili Spiritus sancti donatione instruxit. Hic Iohannes post ascensionem Domini 68. annos Euangelium docuit, & rexit Asiaticas Ecclesias, excepto eo tempore, quo fuit in Pathmon Insulam relegatus, ubi vidit Apocalypsin. Gesta huius viri narrantur in historia Ecclesiastica, in Irenæo, Epiphanio, Hieronymo & alijs multis scriptoribus. Moritur tandem, teste Eusebio, Ephesi, ubi à discipulis sepelitur. Hinc apparet quæ ³⁰ sit & quanta huius Epistolæ autoritas: Cum enim Iohannes nullum habuit præceptorem præter filium Dei, idque integro triennio, & postea ipsius spiritu regebatur, nihil potuit, nisi cœlestia & diuina spirare.

DE SECVNDO.

Occasio scribendi duplex fuit Iohanni. Vnam præbuerunt hæretici eius temporis, alteram charitatis mutux inter Christianos languor. Cherintus, Menander & Ebion, partim Christi diuinitatem, partim humanitatem, partim officiū oppugnaverant, quos ⁴⁰ Iohannes dum vixit & voce & scriptis repressit. Studium veræ pietatis & charitatis Christianæ quotidie languidius fieri cœpit, idque vitio eorum, qui nomine potius, quam re Christiani fuerunt. His causis motus Iohannes, hanc sanctissimam Epistolam scribit: quæ ideo Catholica inscribitur, quia non vni homini, non vni ciuitati, non certo populo, scripta est: sed omnibus hominibus promiscue omnium temporum. Quare & nobis charior esse debet, ut quæ nobis quoque destinata sit.

DE TERTIO.

Circa hæc tria tota versatur Epistola, videlicet, ut Christiani retineant & conseruent ⁵⁰ agnitionem & fidem Christi, ut fugiant Antichristos & falsos doctores, ut sincera charitate se mutuo complectantur.

DE QVARTO.

Tractationis methodus est qualis patrum esse solet, cum suos charissimos liberos instituunt, quorum affectus paternus facit, ut eadem sæpius instillent, & præcipua veræ pietatis capita veluti breuibus aphorismis claudant. Deducit tamen principales propositiones ex suis principijs & causis, quas propositiones subinde repetitas, alijs atque alijs rationibus munit & confirmat, quemadmodum in exegeſi ostendemus.

Q 99 2

CAPVT

CAPVT I.

Summa Capitis primi.

Cum pradicatio de Christo, Deo & homine, eo pertineat, vt cum Deo, qui lux est, societatem habeamus, decet profectio nos in lumine ambulare, quibus peccata expiantur sanguine Christi & remittuntur, modo ea confiteamur.

Ordo & partes Capitis primi.

Primum à fine pradicationis de Christo, Deo & homine colligit propositionem, videlicet, quod oporteat conuersos in lumine ambulare. Deinde quia sunt quatuor genera hominum in externo Ecclesia catu, videlicet, impenitentes, vere pii, hypocritæ, & infirmitate lapsi, vt impenitentes frustra gloriari de societate cum Deo, & vere pios, sanguine Christi ablutos, societatem inter se & cum Deo habere pronunciat: ita hypocritas falli, cum se peccatores non agnoscunt & lapsos recipi, modo consiteantur peccata sua, testatur. Atque ita peritissimus animarum curator pro morborum varietate medicinam applicat.

EXEGESIS CAPITIS PRIMI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Q VOD erat ab initio, quod audiui-
mus, quod vidimus oculis nostris,
quod spectauimus & manus nostræ
contrectauerunt de verbo vitæ, (& vita manifestata est, & vidimus & testamur, & annunciamus vobis vitam æternam, quæ erat apud patrem, & manifestata est vobis) quod (inquam) vidimus & audiui-
mus, id annunciamus vobis.

Summa horum verborum est hæc: Annunciamus vobis Christum, seu prædicamus vobis Euangelium de Christo. Verum hac longa periphrasi vsus est Apostolus, vt suum testimonium de naturis, diuina & humana in Christo, de vnione naturarum in vna hypostasi, & de officio Domini, contra Hæreticos sui seculi, extaret. In his, cum summa sapientia Christianorum sita sit, particulatim textum excutiamus.

Quod erat à principio.

Huius dicti interpretatio petatur ex principio Euangelij Iohannis, vbi sic ait Euangelista: In principio erat Verbum, & Verbum erat apud Deum, & Deus erat Verbum, &c. hoc est, Verbum non cœpit existere, cum Deus initium fecit creandi quicquid conditum est: sed iam tum existerat, seu potius subsisterat, vt sit idem quod *veritas*, id est, subsisterat. Hæc cōtra Cherintum & Ebionem faciunt, qui diuinam Christi naturam oppugnarunt, quorum insaniam his breuibus verbis refutat Apostolus. Deinde, & quid, & quomodo erat verbum, exponit, videlicet quod erat Deus verus cum Patre. Erat (inquit) apud Deum (ergo distincta à patre est persona) Et Deus erat Verbum, id est, Verbum erat Deus: ergo vnum cum patre in veritate diuinæ essentia. Obseruanda est hic, in verbo, Erat, temporis ratio. Non dixit Euangelista nec hic nec in Euangelio suo, Fuit, sed erat, quod indefinite, vt ait Ambrosius, tenditur, Significatur enim hoc verbo æterna filij à patre natiuitas. Hinc ergo confirmetur fides nostra de Christo Domino, videlicet quod sit ab omni æternitate ante creationem rerum, quod sit verus Deus, quod sit distincta persona à patre, quod sit eiusdem diuinæ essentia cum patre & Spiritu sancto, vide Ambrosium de fide ad Gratianum, i. cap. 5.

*Quod audiui-
mus.*

Hoc ad vocem patris, qui testimonium præbuit filio suo in monte Tabor hisce verbis: Hic est filius meus dilectus, in quo mihi cōplacitum est, Ipsum audite, referendum est. Hæc concio, quam Apostoli audiuerunt, constat duabus partibus, videlicet

testimonio Dei patris de filio, & mandato, quo obligatur mundus ad audiendum hunc filium. Testimonium ipsum quatuor illa habet, quæ pios de Christo Domino tenere oportet, in quorum fide, nostra salus consistit. PRIMVM enim testatur pater de diuinitate filij, cum Iesum stantē cum Moſe & Elia, vocat filium non simpliciter, sed dilectum. Nam hoc epitheto separat illum à filiis adoptiuis, qui quidem dilecti sunt, sed in dilecto, ad Ephes. i. cum hic Iesus sit dilectus in se, & propter se, quia eiusdem est substantiæ cum patre. DEINDE humanitas Christi conspicitur ab ipsis discipulis. Nam aſtat Moſi & Elia, & cum illis loquitur verus & perfectus homo. TERTIO vnitas personæ pronomine, hic, demonstratur. Nam si duæ fuissent personæ, vt duæ sunt naturæ, non dixisset hic in singulari numero, sed hi. QUARTO cum additur: In quo mihi complacitum est, seu in quo vel per quem sum placatus, officium Christi proponitur, quod est placare irā Dei & saluare. Hæc quatuor illustrari & declarari debent ex veteri & nouo Testamento, nam huc tota fere scriptura pertinet. Mandatum videlicet: ipsum audite, obligat omnes homines, vel ad obediētiā, vel ad penam. Qui obediunt huic mandato, & fidem doctōri Christo adhibent, saluantur: qui vero non obediunt, nouo reatu se astringunt, & maiora supplicia sustinebunt, vt qui & hoc Dei mandatum & filium doctōrem contemserint.

Quod vidimus oculis nostris.

Hoc ad miracula refero, quib. manifestauit gloriam suam, huc illud: Vi-

dimus gloriam eius, gloriam quasi vnigeniti à patre. Christus enim cum miraculose sanat leproſos, excitat mortuos &c. se conspicendum præbet. Primum enim diuinam suam potentiam confirmat. Nam cum facit quod nulla creatura imitari possit, ostendit se creatorem esse, atq; adeo omnipotentem. Secundo, suam promississimam voluntatem ad iuuantium omnes, qui ad se confugiunt declarat, nam apud ipsum nō est personarum acceptio. Tercio, officium suum esse sanare homines & saluare significat, quod symbolo sanationis corporum adumbratur. Quarto, obſignat suis miraculis certitudinem verbi sui, vt illi credentes saluemur.

Quod spectauimus, & manus nostræ contrectauerunt.

Hæc ad manifestationem Christi post ipsius gloriosam resurrectionem pertinent: nam post resurrectionem

se viuum discipulis exhibuit, quem & manibus contrectauerunt in euidentius resurrectionis argumentum. Hic & humanitas Christi vera, & vnio hypostatica duarum naturarum in vna persona, significatur. Quæ omnia eo pertinent, vt Apostolus sua autoritate & testimonio Menandrum & Ebionem hæreticos compescat, qui cum temporis peruersa doctrina Ecclesiam Dei perturbauerunt, negantes nunc diuinitatem Christi, nunc veritatem naturæ humanæ, nunc vnionem personalem.

De verbo vitæ.

Hoc proprium Euangelij obiectū est, in quo primum perpendendum

est, quod extra Christum nulla sit vita, sed mors tantū & damnatio. Deinde, quod in solo Christo vita & salus querenda sit, & ab eo solo petenda. Huc appellationes variæ filij Dei pertinent, quæ nobis exponunt, quomodo vita sit in hoc λόγῳ. Inter multas hæ sunt præcipuæ: Deus, λόγος, filius vnigenitus, qui est in sinu patris, via, veritas, vita, lumen, sapientia, virtus, Dei potentia, splendor, character, signaculum, Dominus, Rex, Pastor, Episcopus, Sacerdos, omnium imperator, Scepterū rectitudinis, sceptrum regni, qui est, qui erat & qui venturus est. Harum appellationū rationē vide in oratione secunda Nazianzeni de filio. CÆTERVM cum hæc appellatio λόγος sæpius tribuatur filio Dei in scriptura, eius appellationis rationē liber hic paucis exponere, neq; est vna tantū huius appellationis ratio, sed ex verbo Dei & sanctorum patrū scriptis, quintuplex colligi potest. PRIMARATIO appellationis sumi potest ex primo capite Genesis, vbi scribitur, quod ad verbum Dei, vel Deo dicente, factum sit, quicquid Deus fieri voluit. Hoc Apostolus noster in suo Euāgelio interpretari videtur, cum affirmat omnia per ipsum, scilicet λόγῳ, facta esse. Quare non dubium est, quin Iohannes cum ait: In principio erat λόγος, respiciat ad creationem, significans filij Dei æternitatem, potentiā & virtutē, vt qui fuerit ante res creatas, & per quē Deus omnia cōdiderit: vnde & alius à patre, hoc est, distincta à patre persona, demonstratur. Hæc ratio eo pertinet, vt perpetuo nos admoneat, quod filius Dei sit ille λόγος, per quem Deus omnia condiderit. SECUNDA appellationis ratio petitur ex Epistola ad Hebræos, vbi hic λόγος character vocatur *καταστασις* paternæ, hoc est, expressa imago personæ patris. Vt

Q 99 3 enim

enim animi character est sermo: ita filius Dei nobis animum patris exponit, iuxta illud: Deum nemo vidit vnquā, vnigenitus filius qui est in sinu patris, ipse nobis enarrauit. Huc & illud Domini dictum ad Philippum pertinet: Qui videt me Philippe, videt & patrem. TERTIA appellationis ratio ex promissionis verbo sumitur, quia enim promissionis verbum erat de hoc filio (quod verbū primum ab ipso Deo primis nostris parentib⁹ propositū est, videlicet: Semen mulieris conteret caput serpentis: & inde sepius alijs atq; alijs verborum formis repetitum, & per Prophetas inculcatū est) dicitur filius Dei λόγος, vnde Apostol⁹: In principio erat verbū, ac si dicat, ille de quo locutus est Deus toties, de quo facta est promissio patribus, de quo Prophetæ vaticinati sunt, erat in principio, antequā quicquam rerum conderetur. QUARTA ratio eorum est, qui dicunt filium Dei ideo λόγον dici, quia ipse per suum spiritum locutus est sanctis patribus ante assumptam humanam naturam, vnde sepius in Prophetis recurrit hæc ratio: Hæc dicit Dominus. Et Petrus affirmat, Christum in spiritu prædicasse hominibus tempore Noë, quorum spiritus, hoc est, animæ, nunc sunt in carcere. QUINTA ratio est eorum, qui dicunt Christum λόγον dici duplici respectu, Primum respectu patris, à quo ab æterno perfectus Deus nascitur, sine vilo natiuitatis initio & fine. Huc ascribam memorabile dictū Naziāzeni: *ὁ θεὸς ἡμῶν οὐκ ἔστιν ἐκ τῆς μητρὸς γεννητὸς, ἀλλ' ἐκ τοῦ πατρὸς ἀειγενής*, hoc est, Dei generatio silentio honoretur, magnum est tibi didicisse quod genitus sit. Et Iustinus: *αὐτοῦ ἐκ τῆς ἀπειρίας τοῦ πατρὸς ἀειδὲς λόγος*. Hoc est, manifestum argumentum infidelitatis est de Deo dicere, quomodo? Philippus secutus patrum quorundam opinionem, rationem huius appellationis sic explicat. Vt in hominibus potentia cognoscens format imagines: sic λόγος est æterni patris imago cogitatione genita ab æterno communicata substantia. Naziāzenus autem sic: λόγος dicitur, quod eam rationem habet cum patre, quam verbum cum mente, non solum propter natiuitatem perfectionis expertem, verum etiam propter coniunctionem & effigiationem. Deinde dicitur λόγος respectu nostri, quia profert Euangelium è sinu patris, & annunciat nobis.

Et vita manifestata est.

Hoc est, vita quæ est λόγος æternus, æterni patris, hominibus patefacta est per assumptionem humanæ naturæ, hoc est, vt Apostolus noster in suo Euangelio interpretatur, λόγος caro factus est, & habitauit in nobis plenus gratia & virtute. Dicitur autem Christus vita, cum quia ipse sit fons vitæ, tum quia spiritu suo & voce in homines vitam effundat, ita enim ipse ait: Quemadmodum pater habet vitam in seipso: ita & filio dedit vitam habere in seipso. Neq; enim Christus ideo tantum dicitur vita, quod propria virtute & intrinseca solus viuat, sed quia vitæ plenitudinem in se continens, omnia viuificat etiam non eodem modo. Nam aliter viuificat creaturas ceteras, aliter homines ad vitam æternam, de qua vita loquitur cum ait: Amen amen dico vobis, qui sermonem meum audit, & credit ei qui misit me, habet vitam æternam. Huc & illud: Verba quæ ego loquor vobis spiritus & vita sunt. Hic suum verbum vitam vocat Dominus ab effectu, quasi viuificū, cum spiritualiter percipitur. Naziāzenus in oratione secunda de filio, vita (inquit) dicitur, quia lumē & totius rationalis natura *ὁρίζων* & existēdi virtus est. In ipso enim viuimus, mouemur & sumus. Secundum duplicem afflatus virtutem & spirationem illinc afflati omnes sumus Spiritu sancto, quotquot eius capaces sumus.

Et vidimus & testamur & annunciamus vobis vitam æternam, quæ erat apud patrem, & manifestata est vobis.

Hoc est, nos Apostoli & testes Christi annunciamus vobis Christum, qui est vita æterna, verus Deus, qui erat apud patrem à principio. Hic Aposto-

lus aperte distinguit inter personam patris & filij.

Quod inquam vidimus & audiuius id annunciamus vobis.

Hæc Epanalepsis ad confirmationem pertinet, nam toties hoc inculcat, vt eius testimonio confirmati hæreticorum deliria magno animo contemnamus. Atq; hætenus de doctrina, iam exemplum Apostoli omnibus pijs verbi ministris proponatur, videlicet, vt nihil afferant, nihil doceant, nisi quod ipsis ex verbo Domini compertum est, non fingant noua dogmata, sed verbo tradito à Prophetis, Christo & Apostolis sint contenti. In obscuris dictis mutentur lucem ex clarioribus locis, & dum vnum locum tractare instituunt, inspiciant totam doctrinam cœlestem, & interpretatio sit analoga fidei.

Vt &

Finis prædicati Evangelij indica-
tur, qui est societas sanctorum, hoc est,

Euangelium de Christo ideo prædi-

Euangelium de Christo ideo prædicatur, vt cæteris aliquis hominum colligatur voce Euâgelij, qui sanctificatus & segregatus à prophanis mundi cæteris, Deo verum cultum præstet. Hic nobis commendatur vniuersa illa sancta, qua inter nos veluti vnum corpus efficitur. Huius sanctæ societatis & vniionis argumenta grauissima enumerat Paulus ad Ephes. 4. cum ait: Obsecro iugiter vos vinctus in Domino, vt dignè ambuletis vocatione qua vocati estis, cū omni humilitate & mansuetudine & patientia sustinentes vos inuicem per dilectionem, studètes seruare vnitatem Spiritus in vinculo pacis, vnum corpus & vnum spiritum, quem admodum vocati estis in vna spe vocationis vestræ. Vnus Dominus, vna fides, vnum baptisma & vnus Deus & pater omnium, qui super omnia & per omnia & in omnib⁹ vobis. Hinc apparet quo spiritu ducatur, qui vel leuibus de causis mouent certamina in Ecclesiâ, vel suis flagitijs societatem Ecclesiæ perturbant, vel Epicureismo aut hypocrisis abrepti non afficiuntur calamitatibus Ecclesiæ, nec pro eius ædificatione & conseruatione solliciti sunt.

Et societas nostra sit cum Patre, & cum
Filio eius Iesu Christo.

Quam præclara illa sit sanctorum
societas ostendit, inde enim initium
habet, quod primum coniugamur

habet, quod primum coniungamur
 20 Patris adoptionis gratia, & filio eius Iesu Christo fidei vinculo. Si ergo gratia adoptionis
 coniungimur cū Patre, certe inter nos fratres sum⁹, quare fraternā affectione cōiūcti nos
 esse oportet. Si fide coniungimur cum Christo, vnum profecto corpus efficiamur, quare pa-
 30 est, vt alter alterius commodis & in commodis afficiatur. Hæc enim *communio* est membro-
 rum inter se eiusdē corporis. Porro qui hanc societate habet cum Patre & Filio, regitur &
 sanctificatur à Spiritu ad vitam æternā, quare & cum illo coniungitur. Quem nō mouet
 hæc admiranda societas ad iuste, pie, & modeste viuendum? Habemus ergo hic definitionē
 veræ Ecclesiæ, quæ est societas sanctorū, cum in Patre & in Filio virtute Spiritus sancti, tū
 inter ipsos sanctos per eundē spiritū, & mutua caritatis officia. Hinc videtur definitio Ec-
 40 clesiæ, quæ in symbolo traditur, sumta esse: Credo Ecclesiam sanctam, *id est, vniuersariam*, hoc
 est, sanctorum societate. Quod autē in externa hac societate Ecclesiæ sint & viuā & mor-
 tua membra, declarant quæ mox sequuntur in Iohanne de impœnitētib⁹ hypocritis, in fir-
 50 mis & vere pijs. Impœnientes & hypocritæ mortua sunt membra Ecclesiæ, & in eius exter-
 no cœtu tanquā viuā membra delitescunt. Hæc sciri oportet propter Anabaptistas, qui ne-
 gant veram Ecclesiā esse, vbi vili scelerati in externo Ecclesiæ cœtu feruntur. Verum vt sā-
 genta Euāgelica capit bonos & malos pīfces, & ager dominic⁹ habet & triticū & zizania,
 Sic in externa Ecclesiæ societate erunt sancti & non sancti, vel viuā membra & mortua, at
 symbolum definitionem non ab accidente, sed à veræ Ecclesiæ nota desumit.

40 Et hæc scribimus vobis, vt gaudium ve-
strum sit perfectum.

Vestra cum Deo Patre, cum eius
Filio & Spiritu sancto atque inter vos
ipsos societas, eo pertinet, vt veltrum

gaudiū sit perfectum & plenum. Vt enim Societas hominis cū Diabolo, & eius membris
 res tristissima est, quam societatem habet profecto omnes, qui delectantur peccato, & vi-
 uunt sine pœnitentia: Ita Societas hominis cum Deo, quæ fit per adoptionis gratiâ & fidē,
 à qua ipsius germani fructus separari nō possunt, retinetur enim tãtis per donec manet fi-
 des & bona conscientia, res omnī suauissimā & optimā, quare & perfectum gaudiū sem-
 per habet adiunctum. Dicitur autē hoc sanctorum, hoc est vere Christianorum gaudiū
 perfectum triplici respectu. Primū, respectu obiecti, à quo percipitur. Omnis enim affe-
 ctus ab aliquo obiecto tanquā ex causa producitur. Cū igitur obiecto responderet affectus,
 tale profecto erit gaudiū Christianorum, quale est ipsius obiectum. Quare cum obiectū
 gaudiij Christianorū sit perfectū, videlicet Deus ipse pater, & Filius & Spirit⁹ sanctus, &
 cum hisce tribus personis suauissima Societas, non immerito ipsorum gaudiū dicitur ab
 Apostolo nostro perfectum. Verum hoc gaudiū consideratur dupliciter, videlicet in statu
 gratiæ & in statu gloriæ, utrobique quidem perfectum est. Nam in statu gratiæ est perfectū
 substantia, vt ita dicam. At in statu gloriæ erit perfectū omnibus gradibus absolutum. Iam
 autem cum affectus sint primū diuinitus cōditi in hominibus, & deinde in renatis creati
 per Spiritum sanctum, vt sint stimuli ad virtutē, par est vt gaudiū hoc Christianorū, accē-
 sum in cordibus per Spiritum sanctū, sit in citamētum ad omnis generis virtutes, & mu-
 lta pietatis officia Christianorū inter se. Quare non immerito Apostolus noster proponit

hoc gaudium in initio, tanquam fundamentum sequentis exhortationis ad pietatem & mutuam dilectionem. Secundo dicitur hoc gaudium sanctorum perfectum, respectu gaudij mundi: quod est & fucatum & momentaneum, ut quod sit de terra, non de celo, ut gaudium sanctorum. Ut enim gaudium mundi saepe est initium maximarum calamitatum, cum in hac vita, tum in futura: ita sanctorum gaudiū initium est plenissimę felicitatis, cum in hac vita tum in futura. Vnde Augustinus illud vanitatis, hoc vero veritatis nominat. Caueamus igitur, ne amore presentis gaudij mundi amittamus perfectum illud æternum gaudium, quod commune piorum est. Tertio dicitur gaudium sanctorum perfectum, respectu vsus in omnibus doloribus & ærumnis huius vitę. Est enim vniuersalis quędam consolatio opponenda omnibus doloribus, paucioribus & ærumnis, quibus Ecclesia Christi in hac vita obiecta est. Hinc David Psal. 94. Secundum multitudinem dolorum in corde meo consolationes tuę latificauerunt animam meam. Quotiescunq; igitur affligimur quouis modo, opponamus hoc gaudium perfectum tanquam murum, ac ex fide & bona cōscientia imploremus ipsum qui dixit: Petite & accipietis, ut gaudium vestrum sit plenum. Et qui dixit: Tecum sum in tribulatione. Atq; cum Moise dicamus: Reple nos mane misericordia tua, & exultabimus & delectabimur omnibus diebus nostris.

Et hæc est annunciatio quam audiui-
mus ab ipso, & annunciamus vobis, quod Deus
lux est, & tenebrę in eo non sunt vllę.

Absoluta descriptione Christi, &
exposito fine prædicati Euangelij fun-
damentum proponit suę exhortatio-
nis. Et summa sententię hæc est: Fi-
nis. Et summa sententię hæc est: Fi-
nis prædicati Euangelij est, ut habeamus societate cum sanctis. Sanctorum autem societas
est cum Deo, & Deus lux est. Proinde qui cum Deo societatem habere volunt, in luce am-
bulare debent & nō in tenebris. Atq; hæc principalis propositio est huius Epistolę. Deus
hoc loco lux dicitur, cum quia ipse lux est habitans lucem inaccessibilem: tum quia autor
& fons est lucis. Deinde cum de creaturis agitur, lux & tenebrę hoc modo opponuntur, ut
per tenebras ignoratia & peccatum, & per lucem sincera Dei noticia & sanctitas vitę in-
telligatur. Nazianzenus hoc ipsum testatur hisce verbis: Lux est tanquā splendor anima-
rum, quarum ratio & vita purgata est: si enim tenebrę ignorantia & peccatum, lux certe
erit noticia & vita sancta. Huc Christi verba pertinent, Iohan. 12. Ego lux in mundum ve-
ni, ut omnis qui credit in me, in tenebris non maneat. Item: Ambulate dum lucem habe-
tis, ut tenebrę vos non apprehendant. Item: Dum lucem habetis, credite in lucem, ut filij
lucis sitis. Et Matth. 5. Sic luceat lux vestra coram hominibus, ut videant vestra bona ope-
ra, & glorificent patrem vestrum, qui in celis est. Et Paulus ad Ephes. 5. Eratis aliquando
tenebrę, nunc autem lux in Domino, tanquam filij lucis ambulate, probantes quid sit ac-
ceptum Domino. His cōsentit Esaias cum inquit: Domus Iacob venite & ambulemus in
lumine Domini. Monemur igitur ne in vitam nostrę prudentię, sed in lumine Domini
ambulemus, modo cum ipso societatem habere velimus. Verbum Domini sit lucerna pe-
dibus nostris, & lumen semitis nostris. Non iam humanis traditionibus circumferamur,
sed verbo Domini dirigamur, illudq; ut perpetuā vitę normam sequamur. Nam qui hoc
verbum sequitur, Christum sequitur, qui ait: Qui sequitur me, non ambulat in tenebris.
Petamus igitur semper, ut illucescat in nobis per Spiritus sancti gratiam lux & veritas, ut
vilescant apud nos tenebrę Diaboli, qui sunt ignorantia Dei & peccata.

Si dixerimus quod societatem habemus
cum eo, & in tenebris ambulamus, menti-
mur, & non facimus veritatem.

Ratio propositionis & prolepsis si-
mul, ut enim a repugnantibus, pro-
bat in lumine ambulandum esse ijs,
qui societatem cum Deo cupiunt ha-
bere (feri enim non potest, ut simul quis & in luce ambulet, & in tenebris) ita anticipat il-
lorū obiectionem, qui viuunt sine penitentia, & nihilominus gloriantur de societate cū
Deo, iactant Euangelij, in ore habent beneficia Christi, se Christi membra clamant, sed
vani sunt. Quantumvis enim quis gloriatur de Christo, cum eo tamē societatem nullam
habet, donec suis indulget cupiditatibus, & secundum carnem ambulat, iuxta illud Pauli:
Si secundum carnem vixeritis, moriemini, at si spiritu actiones corporis mortificaueritis,
viuetis. Quicunq; enim spiritu Dei aguntur, hi sunt filij Dei. Hic proinde locus docet, cō-
futat, & monet. Docet, cum societate Dei non posse stare impuram vitam, quę sine peni-
tentia transigitur: Nam cum Deus sit lux, tenebras, hoc est, impietate ferre nequit. Huc il-
lud Syrac. cap. 15. Omne nefas odit Dominus, nec probatur ijs qui eum timēt. Plato ad de-
mōstrandam hanc coniunctionem, cōmunionemq; naturę atq; ingenij Dei & hominis,
allega

allegat illud celebre prouerbiū veterum: Simile simili amicum. Ex quo ostendit impios improbosq; homines, propter dissimilitudinem naturę & ingenij, nihil facere quod Deo gratum esse possit: sed eorū munera etiā magnificentissima ab eo vt abominanda repudiari. Hoc & Paulus docet cum ait: Contaminatis & infidelibus nihil mundum est, sed cōtaminata est eorum & mens & conscientia, Deum profitentur se nouisse, sed operibus negant, cum sint abominabiles & contumaces, & ad bonum opus omne reprobi. Confutat Libertinos veteres & nouos, qui de Christiana libertate vane gloriātur, ac si omnium legum repagula soluta essent, quorum furorem & hic Iohannes confutat, & Christus, cum ait: Qui facit peccatum, seruus est peccati. Monet de obēdientia pręstanda à regeneratis necessitate: nam qui male agit, in tenebras priores relabitur, gratia excidit, & à societate sanctorum excluditur.

Quod si in luce ambulamus, sicut ipse est in luce, societatem habemus cum illo mutuam.

Antithesis siue argumentum à contrarijs. Vt enim nulla est lucis cum tenebris coniunctio: ita luci cum luce optime conuenit. Quicunque igitur

tenebras ignorantie, & peccati amant, ijsq; inuoluuntur, extra lucem sunt. Nam Deus lux est. Et contra quorū mētes luce cōlestis verbi irradiantur, & corda fide purificantur, atq; actiones cum vtriusq; consentiunt, extra omne dubium in luce sunt, atq; adeo cū Deo, qui lux est, societatem habent. SIMILIS exhortatio Pauli est, 2. Corinth. 6. vbi ita ait: Ne impari iugo copulemini cum infidelibus, quod enim consortiū iusticię cum iniusticia. & quę communicio luci cum tenebris? quę concordia Christo cum Belial? aut quę pars fidei cum infideli? & quę consensio templi Dei cum simulacris? nam vos templum Dei estis viuētis. Sensus propositionis Paulinę hic est: Quandoquidē pij & impij diuersę sunt cōditionis, nō debent in eodem opere mutuā pręstare operam. Cum igitur pij sunt iusticię participes, sunt cōsortes lucis cōlestis, sunt Christi membra, sunt haredes bonorum cōlestium, sunt templū Dei viuētis, nō debent profecto impiorū opera sectari, qui iniusticię student, qui in tenebris ambulant, qui Belial, hoc est, Diabolo adhærent, quibus regnū tenebrarum ob sua scelera debetur, qui simulachra colūt, & omnis generis Idolatrię & superstitionis sunt amantes. Hęc cum ex diametro pugnant cum luce Dei, & cum societate sanctorum inter se, fugienda sunt omnibus ijs, qui de Christo haud mendaciter gloriari volunt. Porro quia iam aliquoties dictum est Christianos habere inter se societatem, quę sane societas fundata est in societate nostri cum Deo, tenendum est, quod hęc societas seu communicio tria complectatur: videlicet arctissimam coniunctionem, benignissimā communicationē, & amplissimam rerum cōmuniū possessionem. A RCTISSIMA hęc cōiunctio duplex est, Prior, cū patre & filio, Posterior, quę à priori pendet, sanctorū inter se. De priori supra dictum est, videlicet quod cōiungamur cum patre per adoptionis gratiā, cum filio per fidem, quam operatur in nobis spiritus sanctificator. Posterior, quę est sanctorum inter se cōiunctio, explicatur pulcherrime ab Apostolo Paulo ad Ephes. 4. vbi definitur Ecclesia esse concio eorum hominum, qui in CHRISTO Domino renati, & de carne & ossibus eius facti, Domino ipsi capiti suo sic adhærent, & inuicem ita sunt cōiuncti, coaptati & coagmentati, pro cuiusque fidei mensura, pro donorum spiritus sancti varietate, pro vocationū coactione, & veluti cōnexionē, vt vnum corpus cōstituant, vt eodem omnes spiritu viuāt & agantur, vt singuli suum proprium munus habeāt & donū, quo commoda & incrementa vniuersi corporis pro se quisque efficiat & promoueat. Breuiter, hęc cōiunctio sanctorum inter se, constat spiritu Christi, consensu doctrinę, professione, similitudine cultus & mutua dilectione. S ECVNDVM quod dixi spectandum esse in sanctorū societate seu cōmuniōne, est benignissima cōmunicatio, quę pendet ab arctissima coniunctione & eā consequitur. Nā vt Deus liberalissime effundit suū spiritū in sanctos, & multa spiritalia & corporalia dona illis cōfert: ita veri Christiani mutua sibi inuicē ex dilectione officia pręstant. Nullum in hoc corpore membrum esse potest ociosum, vt non aliquid commodi corpori afferat, cum animata sint omnia & viuāt spiritu Christi, & in hoc ipsum varia secundum datam gratiam dona spiritus habeant. Viger ergo inter hęc membra CHRISTI admiranda charitas & in omnibus συμπάθεια, consensio & eadem affectio, vnde fit vt alij aliorum onera leuent, vt mutuis erratis condonent, vt consilio & opera se inuicem iuuent. TERTIVM quod est spectandum in sanctorum societate, est amplissima rerum cōmuniū possessio quę sane possessio duplex est, vna durat in hac vita, altera in omnem manura est æternitatem. Possessio rerum cōmuniū sanctorum in hac vita, in primis quidem earum rerum est, quę ad nouam vitam in Christo peragen-

dam

dam per se pertinent. Deinde etiā earum rerum, quæ huic nouæ vitæ in hoc seculo subseruiunt. Sic adeo fit, vt vbicunq; datur oportunitas pariter cōgregentur, & certis temporibus cōuentus habeant, in quibus varia dona spiritus, ad communē omniū salutem & instaurationem nouæ vitæ inter se communicent, cum per doctrinā, exhortationem, admonitionem, correctionem. Possessio bonorum cōmunium Ecclesiæ in futura vita, quam ideo obtinere dicitur Ecclesiā, quia eius arrabonem percepit ita enim paulus loquitur ad Ephe. 1. Obſignati estis Spiritu promissionis sancto, qui est arrabo hæreditatis nostræ. Est autem arrabo pacti symbolum seu pignus datum in certitudinem rei promissæ. Ergo cū dicitur Spiritus sanctus arrabo hæreditatis, significatur quod sit veluti pign⁹ quoddā datum in certitudinem promissæ hæreditatis. Etli autem hæc possessio reuera est incomprehensibilis & inestimabilis, ita enim Paulus ait: Quæ oculus nō vidit, nec auris audiuit, nec in cor hominis descendit, quæ parauit Deus ijs qui ipsum diligunt: Tamē Spiritus sanctus in Psal. 16. gustum quandam præbet eorum bonorum, quæ sanctis in futuro seculo proposita sunt. Notas (inquit) mihi fecisti vias vitæ adimplens læticia vultum tuum, delectationes in dextra tua in perpetuum. Hic tria coniungit Spiritus sanctus, videlicet æternam vitam, lætissimā fruitionem præsentis Dei, & delectationē in dextera maiestatis Dei perpetuam. Quanta autem hæc sint, ne quidem cogitare possumus. Atq; ita videmus in hac sancta societate siue cōiunctione, illa tria cōcurrere, quæ in omni societate in genere spectantur, videlicet, personarum coniunctionem, mutuam officiorum laborumq; operam, & commodorum iustam participationem. Hæc ideo de societate sanctorum adieci, vt & definitio Ecclesiæ, quæ in symbolo traditur, à rudioribus intelligatur, & nos excitetur ad amandam & fouendam hanc societatem, cui tot bona & commoda sunt proposita in hac vita & in futura, præsertim cum extra hanc societate nihil est præter tenebras & damnationem. Hic obiter monendum duxi, quod vocabulum *κοινωνία* accipitur pro parte significationis, videlicet pro termino relationis, vt in illo Pauli: Poculū benedictionis cui benedicimus, noīe *κοινωνία* sanguinis Christi est? hoc est, participatio qua vrentes sunt eiusdem sanguinis Domini participes, atque adeo inter sese coniunguntur.

Et sanguis Iesu Christi filij eius purgat nos ab omni peccato.

Quo hæc pertineant, facile intelligunt, qui sentiūt suas tenebras & mala quib⁹ inuoluuntur. Nam cum om-

nes sentiūt sua peccata, etiā sanctissimi, quæ per tenebras significantur, oportune ostēdit Apostolus, quo vinculo coalescat sanctorū cōmuniō, videlicet quod in Christo simus qui nos suo sanguine Gratis purgatos etiā sanctificauit. Ex quo fit, vt in Christū credētes, sint in conspectu Dei emerſi ē tenebris, hoc est, puri à peccatis, idq; partim imputatione, partim inchoatione nouæ & beatæ vitæ. Donec igitur credentes retinent fidē & bonā cōscientiā, tenebrarū quas non patitur illa sancta societas, expertes sunt, etiam si multa incidūt in vita errata, quæ sancti mox corrigunt. Porro, quia hoc dictū Apostoli continet sumam illam sapientiam, quæ apud solā Dei Ecclesiam deposita est, de qua Paulus loquitur, cum ait: Non iudicauī me scire quicquā inter vos, nisi Iesum Christum & hunc crucifixum, ludo operæ precium me facturum, si, priusquā verba Apostoli accedā, paucis explicauero summam doctrinæ Ecclesiæ, de obœdientia filij Dei, qui factus est (vt ait Paulus) obœdiens vsq; ad mortem, mortem autem crucis. Paulus ad Rom. 5. pulcherrimam collationem instituit inter Adam & Christum, inter inobœdientiam Adæ & obœdientiam Christi. Quemadmodum (inquit) per inobœdientiam vnius hominis, scilicet Adami, peccatores cōstituti sunt multi: Sic etiam per obœdientiam vnius, scilicet Christi, iusti cōstituentur multi. Hoc est, quemadmodū vnius Adami peccato, totus mūdus est reus factus: ita vnius Christi obœdientia, multi cōstituētur iusti, hoc est omnes qui in ipsum crediderint. Hic cogitanda sunt, iusticia & misericordia Dei, atq; adeo amor filij, qui nostram causam in se recepit, vt iusto Dei iudicio non damnemur. Valde siquidem congruebat iusticiæ Dei, vt sicut vn⁹ in genere humano accersuit alijs calamitatem per suam inobœdientiam: ita vnus in genere humano per suam obœdientiam satisfaceret iusticiæ Dei, & lueret peccata aliorum. Verū quia infinitum bonum erat offensum & peccatum fuit infinitū malū, ex mera misericordia Deus dedit Filiū, & amor in filio fecit, vt se humiliaret, & assumeret naturā humanam in se, & fieret patri obœdiens, & sua obœdientia quæ est infiniti precij, placaret iram Patris. In hac igitur filij obœdientia, conspicitur iusticia & misericordia Dei, quæ ipsius sapientiā & omnipotentia etiam commendat. Deus condidit hominē ad suam imaginem, hoc est, ad felicitatē, hac imagine amissa per peccatū quid reliquū fuit, nisi vt homo miser æternū peri-

periret sapientia igitur sua inuenit Deus consiliū & modū quo lapsum hominē erigeret, & imaginem suam in ipso repararet, & simul omnipotentia suā aduersus Satanae regnum vindicaret, qui Satanas captiuum tenebat hominem. Si misericordia motus sua potentia erexit hominē sine satisfactione, actum fuisset de ipsius iusticia, quæ non sine peccatū inultum. Proinde vt fieret compensatio, & iusta satisfactio, filium dedit DEVS, vt fieret peccatum pro nobis, hoc est, & reus & luens peccati pœnas nostro nomine. STANT igitur firmissime & immote simul in summis gradibus sapientia, iusticia, misericordia & omnipotentia Dei, adeo vt nihil sit de vlla earum imminutum. Atque ita veluti *responde-*
 10 est nostra salus, vt eueri nullo modo possit. Cæterum quia duplex est filij Dei inhumana natura assumpta, obœdientia, videlicet obœdientia crucis, & obœdientia legis, de
 20 utraque ordine dicam: vt appareat quid quæque earum nobis conferat, & quid efficiat in redemptionis nostræ mysterio. Obœdientia itaque crucis, hoc est, tota CHRISTI passio, est sacrificium propitiatorium, in quo æternus filius homo factus seipsum per æternum spiritū obtulit patri æterno, vt ista sua obœdientia atq; victima, & expiaret peccata mundi, & placaret iram Dei, quo omnes qui in ipsum crediderunt, credunt, & credituri sunt, per ipsum sanctificentur ad vitam æternam, iuxta illud Iohan. 17. Ego pro ijs sanctifico meipsum, vt & ipsi sint sanctificati in æternum. Hæc definitio collecta est ex Epistola ad Hebræos, quam si retexueris, habes sacerdotem offerentem, videlicet Deum & hominem
 30 IESVM CHRISTVM, habes rem oblatam, nempe illum ipsum filium Dei, ipse enim semetipsum obtulit in hostiam pro nobis. Habes modum oblationis, videlicet quod obtulerit se per æternū spiritum, quo significatur vis huius sacrificij, videlicet quod sit infinita. Habes pactum respectu hominum, videlicet fidem, est enim hoc sacrificium solis credentibus salutare. Habes finem & scopum, videlicet vt credentes habeant vitam æternā merito huius sacrificij. Hæc obœdientia Christi in cruce, hoc est, sacrificium expiatoriū peccatorum, applicatur hominibus, verbo, fide, & sacramento. VERBO enim in quo est efficax Spiritus sanctus, quasi manu Dei offertur: fide veluti manu hominis accipitur. Sacramēto tanquam sigillo Dei obsignatur, vsusq; eius veluti in tabula pingitur. Effectus ergo seu
 40 fructus proprius passionis Domini, hoc est, obœdientie eius sub cruce, est remissio seu expiatio peccatorum. Dedit enim seipsum pro peccatis nostris. Cæterum, quia non satis est remissum seu expiatum esse peccatū, nisi cōferatur iusticia: ideo obœdientia legis in Christo requiritur, vt nobis imputetur, quo appareamus plene iusti in conspectu Dei. Nam vt ad plenam rationem iusticie legis requiritur, vt abstinemus a malo & faciamus bonum: ita ad plenam rationē iusticie Euāgelij requiritur & peccatorū expiatio, & iusticie Christi, quæ est obœdientia erga legē, imputatio. Hæc obœdientia legis in Christo est perfectio, seu impletio legis, qua Christus plenissime satisfacit legi, perfectissime diligendo Deū ac
 50 proximiū. Hæc ipsa Christi obœdientia imputatur credentibus, qua & iusti reputantur corā Deo, ita enim ait Paulus: Quemadmodū vnius hominis inobœdientia peccatores constituti sunt multi: sic etiam per obœdientiā vnius, scilicet Christi iusti constituētur multi. Atq; hoc est, quod idem Apostolus in 10. ad Romanos docet, cum inquit. Christus est finis legis in iusticiam omni credenti. Hoc est, finis legis est, eos iustificare, qui eam obseruāt, quo iustificati vitam ingradientur. Verum quo minus hoc assequitur lex, non impedit vlla legis impotentia, sed nostræ carnis viciolitas, cui ita demum medetur Christus, vt eius iusticia, id est, obœdientia legis gratis nobis imputata, finem legis, hoc est, iusticiam cōsequamur: qui Christus quoniam pro nobis legē impleuit, factus est nobis iusticia. Tā-
 60 est autē sepe remissio peccatorum definitur iusticia nostra, similiter & obœdientia Christi, qua satisfactum est legi, dicitur iusticia nostra: Tamen propriissime & distincte loquēdo, vt obœdientia crucis est expiatio peccati, ita obœdientia legis in Christo nobis imputata, est nostra iusticia. semper enim coniuncta sunt hæc duo Christi beneficia, videlicet remissio peccati seu absolutio à peccato, & collatio iusticie Christi. Quare recte definitur iustificatio esse absolutio credētis personæ à peccato & imputatio iusticie Christi, cū qua coniuncta est acceptatio ad vitam æternam. Sed quid dicemus ad dictum Pauli Rom. 4. Christus mortuus est pro peccatis nostris, & resurrexit propter iustificationem nostri? an non hic videtur Apostolus tribuere resurrectioni CHRISTI iusticiam? dicit enim illum mortuum pro peccatis, sed excitatum in iusticiam. Dictum Pauli recte explicatum conformatur nostram sententiam. PRIMUM membrum nihil habet obscuri: dicit enim Christus est mortuus pro nostris peccatis, hoc plane est, quod nos dicimus: Obœdientia Christi in cruce, est expiatio peccati nostri. SECUNDVM membrum: Resurrexit propter iustificationem nostri, hoc est, vt & ipse ostenderet se iustum esse, & nobis suam iusticiam imputaret, ideo dicit apud Iohannem: Spiritus sanctus arguet mundum de peccato, quia

quia vado ad Patrem, scilicet per meam resurrectionem. H v c etiam illud Davidis pertinet: Non dabis sanctum tuum videre corruptionem, id est, quia sanctus est, non manebit in sepulchro corruptendus. Hæc sanctitas, fuit innocentia, quæ in perfectione legis posita est. Tribuitur igitur iusticia resurrectioni Christi, quia ea est firmissima demonstratio, quod Christus legem perfectissime impleuit, in iusticia omni credeti. Hæc volebā prefari in hunc locum Iohannis, vt cognita doctrina de obediētia Christi in genere, facilius pulcherrima & aurea sententia Iohannis intelligatur. V t autē planior sit sententia huius dicti Iohannis, retexamus illud in suas partes, atque eas ordine explicemus. Sunt itaq; hic partes sex. PRIMVM enim fit mentio sanguinis. SECUNDO personæ effundentis sanguinem. TERTIO purgationis. QUARTO eorum, quorum fit purgatio. QUINTO maculæ à qua fit purgatio. SEXTO efficacia purgationis, videlicet quod ab omni peccati macula purgetur.

DE PRIMA PARTE.

Etsi autem solius sanguinis mentio fit, quo synedochicōs intelligēda est passio & mors Christi, atq; adeo victima tota, quā Christus peregit pro peccatorib⁹ in ara crucis: Tamē singulariter sanguinis meminit, vt cogitemus & inter sese cōferamus plura, quæ videbuntur ad illustrationē huius ministerij pertinere. Nam rerū, quæ inter sese quandā analogiā habēt, vt typorum & veritatis collatio, non solū rei intelligentiæ confert, verum etiam fidem nostrā confirmat, dum videmus ad eundem scopū collimasse Patres veteris testamēti nobiscum. Hic proinde quatuor ordine perpendātur & conferātur, videlicet reat⁹ peccati, pœna, typus & λόγος. Hæc enim ideo per sanguinē in scriptura significantur, vt inter sese collata illustrent redemptionis nostræ mysterium. PRIMVM itaque reatus peccati significatur per sanguinem, vt in Psal. 51. Libera me de sanguinibus, hoc est, à reatu cadis. Rationē cur sanguinis appellatio tribuatur reatui, explicat Augustin⁹ cum ait: Vt lingua locutio dicitur, quæ fit per linguā: sic dicitur & sanguis iniquitas seu reat⁹, quia fit per sanguinē. Deinde sanguis admonet de pœna peccati, quia sanguinis effusione mors comitatur, quæ est peccati pœna, iuxta commitationis verbū: quocunq; die comederis de arbore ista, morte morieris. Et apud Matth. Sanguis eius super nos & super filios nostros, id est, vltio seu pœna. Nā quia anima, id est, vita animalis est in sanguine, ideo & pœna sanguinis symbolo significatur, & mors sanguinis effusione, vt in illo: Quicunq; effuderit humanū sanguinē, sanguis eius effundetur per hominē. Sanguis typic⁹ fuit sanguis hostiarū, quæ offerebantur secundum legē Moysi, stāte republica Mosaica. Hoc sanguine cū reatus ipse indicabatur, tū adumbrabatur λόγος, hoc est, effusio sanguinis Christi innocentis in precium redemptionis. Abel maciās de grege suo victimā, nō hāsit in pecuni sanguinis cogitatione: sed altius conscendit mente. Cogitauit enim de lapsu suorū parētum & proprio peccato, cogitauit se reum esse mortis, propter peccatū, cogitauit innocentis ouiculā sanguine & morte adumbrari innocentis CHRISTI sanguinem & mortem, quo vere expiatur peccatū, iuxta promissionis verbum: Semen mulieris cōteret caput serpentis. His cogitationibus, vt peccati agnitio & odiū extiterūt in Abele: ita eius fides in promissum semen creuit, qua fide iustificatus est, & iustificatus Deo gloriā dedit, cui placuit hoc admittēdo cōsilio, lapsum genus humanū erigere. Recte igitur intellexit Abel pecunio sanguine non deleri peccatum, sed tantū adumbrari typo veram expiationem, quæ suo tempore fieret per sanguinē Christi. Verū Cain oblitus promissionis, in facto externo hēsit sine fide, & putabat se isto suo opere mereri peccati deletionē. Hunc igitur vt hypocrita omnium temporum imitatur: ita patres sancti, atq; adeo omnes pij omnibus temporibus, Abel sibi proponunt imitandum: cui Deus ipse testimoniū perhibuit pietatis & iusticiæ, cū cœlit⁹ igne emisso accenderet eius victimam. In lege Moysi præceptū fuit, vt sanguine testamēti aspergeretur populus, ara, & liber. POPVLVS quidem aspergebatur sanguine, vt significaretur, tum demum purgari conscientias hominū à mortuis operibus (vt loquitur Epistola ad Hebræos) quando in Christum credunt, cuius solius sanguis est expiatio peccati. Vt enim nulla fiebat remissio in veteri testamēto, sine effusione sanguinis: ita plane nullū peccatum vnquam deletū est, sine victima sanguinis Iesu Christi cuius nō solū participes sunt, qui fuerunt & sunt post peractam hostiam Christi in cruce: Verum etiam omnes patres, qui in promissum Christum crediderūt, sicuti supra dictum est de Abele. De hac virtute sanguinis Christi extendentis se ad omnia tēpora loquitur Apostolus in Apocalypsi cum ait, Agnus occisus est ab origine mundi. Sanguis quo tingebatur ara, habuit etiā suā mysticā significationem. Nam docebat orationem hominis nihil valere, nisi in peccate peccatum sanguine Christi expiatum sit, & omnem precationem, propter sanguinē sacræ

ara, hoc est, Iesu Christi, gratam esse Deo. Hunc typum explicat Paulus, cum inquit: Volo viros precari in omni loco tollentes puras manus. Puritate manuum significatur puritas conscientiarum, quæ fit per sanguinem Christi. Esaias reiectas fuisse preces populi sui testatur, ob manus sanguine contaminatas: ita enim ait cap. 1. Cum multiplicaueritis orationem, non exaudiam, manus enim vestre sanguine plenæ sunt, hoc est, rei estis multorum peccatorum, quæ merentur mortem. Sanguis ergo quo ara erat tincta, significat tum demum preces nostras valere, quando purgata sunt corda sanguine Christi. Liber ideo aspergebatur sanguine, ut sciamus doctrinam Moysi habuisse scopum Christi sanguinem, & ut nos in sola doctrina, quæ hunc sanguinem prædicat acquiescamus; atque ut sciamus lectionem sacrarum librorum esse nobis salutarem, quando conscientiarum nostrarum sanguine Christi asperguntur. Quod autem Noë mandatum sit, ut non vesceretur sanguine, & postea per Moysen idem filijs Israël sit præceptum, pedagogicum fuit, utpote symbolum nouæ vitæ post conversionem transigendæ. Ita enim Augustinus ait: Eiecto sanguine iubentur manducare, ne vita pristina quasi suffocata, in conscientia teneatur, sed habeat tanquam effusionem per confessionem. Alius quidem sic: Abstinencia pecuniæ sanguinis voluit Dominus homines ad mansuetudinem assuefacere. **I**am ad *apoc.*, hoc est, ad immaculati agni Iesu Christi sanguinem, veniam. Hic Iesu Christi sanguis opponitur triplici sanguini, videlicet, reatu, pænæ, & figuræ, quæ tria per sanguinem significari supra docuimus. Cum reatu sanguis Christi opponitur, est reconciliatio & iustificatio. Rom. 3. Iustificamur gratis ipsius gratia per redemptionem, quæ est in Christo Iesu. quæ proposuit Deus propitiatorum per fidem in ipsius sanguine. Ad Ephes. 2. Nunc autem in Christo Iesu, qui olim eratis peccul, prope facti estis in sanguine Christi. Apocal. 1. Lauerunt stolas suas in sanguine agni, id est, liberati sunt & absoluti à reatu peccatorum suorum per sanguinem agni. His testimonijs ostenditur, quod Christi sanguis tanquam iustificatio & reconciliatio opponatur reatu, qui per sanguinem significatur. Cum pænæ opponitur sanguis Christi, dicitur satisfactio. Ad Ephes. 1. In quo habemus redemptionem per sanguinem ipsius. Ad Rom. 5. Iustificati igitur in sanguine ipsius, seruabimur per ipsum ab ira, id est, à pænâ. Hæc testimonia ostendunt pænâ peccati tolli merito sanguinis Christi. Cui figuræ opponitur sanguis Christi, veritas est, seu completio omnium figurarum veteris testamenti. Ad Hebr. 9. Per proprium sanguinem intrauit semel in sancta, æternam redemptionem nactus. Ibidem: Si sanguis taurorum & hircorum & cinis vaccæ, aspersa super inquinatos, sanctificat ad carnis munditiæ, quanto magis sanguis Christi, qui per spiritum æternum se ipsum obtulit immaculatum Deo, purgabit conscientiam nostram à mortuis operibus. Hæc dicta ostendunt, quod Christus compleuit per suum sanguinem, quod sacrificia vetera tantum adumbrauerunt. Porro de plena redemptione per Christi sanguinem parata, testantur hæc dicta Col. 1. Pater nos transtulit in regnum filij dilecti, in quo habemus redemptionem, per sanguinem eius remissionem peccatorum. Ibidem: Complacuit patri, ut omnis plenitudo in eo habitet, & per eum reconciliaret omnia sibi, pacificatis per sanguinem cruoris eius, tum quæ in terra, tum quæ in cælis sunt. 2. Cor. 5. Deus erat in Christo mundum sibi reconcilians, non imputans ijs peccata eorum. Acto. 20. Pascite Ecclesiam Dei, quam acquisiuit proprio sanguine. Hæc dicta in genere docent, quod plenissime redemptio & salus nobis per sanguinem Christi cōtingat. Huc pauca ex patrum dictis adijciamus. Bernardus: De remissione peccatorum validissimum habeo argumentum dominicam passionem, vox siquidem sanguinis eius inualuit multo plus, quam vox sanguinis Abel, clamans in cordibus electorum remissionem peccatorum. Idem: Non dubium quin potentior & efficacior sit mors Christi in bonum quam peccata nostra in malum. Augustinus: Quid tam congruenter ab hominibus sumeretur, quod pro ijs offerretur, quam caro humana? & quid tam aptum huic immolationi, quam caro mortalis? quid tam mundum pro mundanis vicijis, quam caro nata in vtero virginali? & quid tam gratum offerri & suscipi possit, quam caro sacrificij nostri, corpus sacerdotis nostri? Idem: Christus liber à mortis debito, & solus absque peccato, pro peccatoribus & debitoribus mortuus est. Sanguis enim Christi redemptio totius mundi. Idem: Singulari & solo vero sacrificio pro nobis Christi sanguis effusus est. Idem: Magnam securitatem dedit Deus, merito pascha celebramus, ubi effusus est sanguis Domini, quo purgemur ab omni delicto, sumus securi, cautionem contra nos Diabolus seruitutis tenebat, sed sanguine Christi deleta est. Ambrosius: Sanguis Christi purpura est, qui inficit sanctorum animos, non solum colore resplendens, sed etiam potestate, qua reges facit & meliores reges, quibus regnum donet æternum.

DE SECVNDA PARTE.

Secundo loco in dicto Iohannis mentio fit personæ effundentis sanguinem videlicet Iesu Christi

Rrr

Christi

Christi filij Dei, qui Sacerdos à Deo cōstitutus, hoc est, Mediator inter Deum & homines, tradidit seipsum pro nobis oblationem & hostiam in odorē suauitatis. Hic sacerdos, quia filius Dei dicitur, vere Deus est. Non enim adoptione filius est, sicut nos. quia Iesus, filius Mariæ est, verus homo est. & quia Christus est, & nō Christi, vna profecto persona est, non duæ, vt sunt duæ naturæ. Quod autē oportuerit hunc sacerdotē talem esse, hoc est, verum Deum & verum hominem, atq; vnam personam, hic explicandum est. Vt & mens de hoc mysterio plenius erudiatur, & fides habeat, quo se sustēter aduersus insultus Diaboli & omnis generis tentationes. Quod igitur nostrum Sacerdotē oportuerit esse verū Deum, ex sequentibus rationibus concluditur. PRIM^a. Peccati infinita malitia est & infinitus reatus. Infinitum enim & summū bonum offendit, atq; eius gloriam obscurat. Hoc proinde peccatum aut infinitis pœnis erat puniendū (sic enim iusticia Dei efflagitabat) aut expiā-
 10 dū erat satisfactio iusta. Verū quia hæc satisfactio debuit esse precii infinitæ bonitatis, & æquiualens, nō potuit ab vlla, imo nec ab omnibus creaturis fieri. Quare necesse fuit expiatorem peccati Deum esse. SEC^{unda}. Nulla creata potentia sola potuit sustinere iram Dei & in tāta magnitudine dolorū Deo vere tribuere laudem iusticiæ. Quare necesse fuit Mediatorē prædictum esse diuina potentia, quæ solius Dei est. Huius causæ cōsideratio ad-
 20 monet nos iusticiæ Dei. Nam in pœna, quæ debet esse placatio, oportuit punienti tribuere laudem iusticiæ. TERTIA. Nulla creata potentia potuit vincere mortē, & reddere nobis iusticiam & vitam æternā. Hoc itaq; cum sit proprium Mediatoris, necesse fuit Mediatorē esse Deum. Nam omnipotentis naturæ est vincere mortē, & reddere vitam & iusticiā æternam. QVARTA. Necesse est Mediatorem esse perpetuum custodem Ecclesiæ omnibus
 30 temporibus, eam exaudientem, & præsentem sanctis vbiq; sicut vere affuit Mosi & populo in deserto, vt testatur Paulus, & deinde semper Ecclesiæ adest & protegit inmediate, iuxta dictū: Nemo rapiet oues meas de manib^{us} meis. Hæc esse diuinæ naturæ propria manifestū est. QVINTA. Mediator debuit esse *ὑποστατικός*, vt videre possit gemitus cordium & intima sanctorum suspiria, hoc cum tantum cōgruat diuinæ naturæ, necesse fuit vt Mediator esset Deus. Mentē in hunc modum instructa de diuinitate mediatoris, fides ita concludit. Meus Mediator est Deus ergo potētior est Diabolo, ergo fortior est peccato, ergo superior est mūdo, ergo validior est inferno. Si igitur hic Mediator mecū est, à quo trepidabo? Hinc
 35 illa fidei gloriatio ad Rom. 8. Si Deus pro nobis, quis contra nos? qui proprio filio non percutit, sed pro nobis omnibus tradidit illū, quomodo & nō cū illo omnia nobis donaret, quis accusabit electos Dei? Deus est qui iustificat, quis es qui condemnat? Christus est, qui mortuus est, imo qui & excitatus est, qui & est in dextra Dei, qui etiā interpellat pro nobis. IAM videamus cur oportuerit nostrum Mediatorem verum hominem esse. Rationes aut hæ sunt præcipuæ. PRIM^a, necessarium erat, vt inobedientia commissā in carne nostra, in eadē sarciretur. Nam hoc cōgruebat ordini iusticiæ diuinæ, vt cum genus humanū primū peccasset in vno Adamo, aliquis in humano genere à peccato imūnis, pœnā solueret, quæ esset precium pro ceteris. Ideo enim venit Dominus noster reuera homo, veluti personam ipsius Adæ referens, cuius etiam nomē illi tribuitur, vt pœnā peccati in carne, in qua
 40 admissum fuerat, persolueret. SEC^{unda}, est autoris Epistolæ ad Hebr. cap. 2. Quoniam, inquit, pueri participes sunt carnis & sanguinis, ipse quoq; cōsimiliter participes factus est eorundem, vt per mortē aboleret eum qui mortis habebat imperium, hoc est, Diabolum. TERTIA, Necessarium fuit, vt esset in Mediatore *συμμέθεος*, quædam, qua afficeretur nostris calamitatibus, vnde autor Epistolæ ad Hebr. Congruū (inquit) fuit, eū fratribus per omnia assimilari, vt misericors esset & fidelis pontifex in his, quæ apud Deum forent agenda, ad expiandum peccata populi. QVARTA. Necesse fuit Mediatorem humanā naturā nobis sociari atque cōiungi. Nam nisi ille frater noster esset verus homo, non fieremus per illius
 50 communicationē filij Dei. QVINTA. Resurrectionis nostræ virtus & efficacia in societate nostra cum Christo, in eadem humana natura cōspicitur. Vnica enim spes, quā de resurrectione corporum habemus, est, quod Mediator noster carnem nostram assumserit. Nam caro, quam nunc corruptioni obnoxiam circumferimus, iam suscitata est in Christo, & in possessionem regni celorum ingressa, ibique immortalis est facta. Virtute igitur societatis naturæ, quā habemus cū Christo, excitabimur in extremo die, & donabimur etiā secūndū carnē immortalitate. Fides ex hac noticia societatis naturæ nostræ, & Christi Mediatoris, colligit vberimum fructum. Vnde autor Epistolæ ad Ebræos affirmat, nos nō habere aduocatum, qui infirmitates nostras sustinere nō possit, cum ipse eodē modo fuerit tētatus, per omnia nobis similis factus, demto peccato, & quia assumtio humanæ naturæ testimo-
 60 nium est summi amoris filij Dei erga nos, fides in omni tētatione, adeoq; in articulo mortis, se fiducia amoris huius filij Dei erga nos, sustentat. QVOD autē oportuerit Mediatorē esse vnam

vnā personam in duabus naturis, ex subiectis rationibus patet. PRIMĀ, Vnus Mediator Dei & hominum, homo Iesus Christus. Hęc vox, Vnus, ad personā vnitatem, & nō ad naturas referenda est. SECUNDĀ, Hic vnus mediator coniunctus & Deo & homini esse debuit. Deo ergo, qui offensus erat nostro peccato, vera diuinitate coniunctus est: homini vero, vera humanitate sociatus, vt vnus hic Mediator possit cōiungere aduersas partes societate, quam habuit cum vtrisque. Athanasius: Congruebat filium assumere humanam naturam, vt hęc persona, quę est substantialis imāgo Dei patris, restitueret imaginem Dei in nobis. TERTIĀ, si non esset Mediator vna persona, opera redemptionis in humanā naturā peracta, nequaquam essent sufficiens precium pro peccato, quo infinitum bonum est offensum. Assumit ergo æternus Dei filius humanam naturam in vnionem personalem, vt opera in humanā naturā peracta, infinitę fierent virtutis. Ex hac itaque indiuidua vnione naturę diuinę & humanę in vna persona, colligit fides dignitatem infinitam, perfectionem absolutissimam, & inestimabile precium esse sanguinis, mortis, atque adeo omnium actionum & passionum Christi, in sanctissima eius humanitate. Inde enim est potentia & virtus delendę iniquitatis, destruendę mortis, imputandę iusticię & donandę salutis æternę. Est autē Christus in carne, vt Petrus loquitur, hoc est, in humanā naturā, videlicet in anima & corpore passus est: tamē passio ipsā personę tribuitur, propter illam arctissimam duarum naturarum vnionē in vna persona. Ex quō fit, vt omnia in Christo habeantur diuinā, immēsa, inestimabilia, & saluifica opera redemptionis. Huc propter antiquitatem vnā Cyrilli sententiam adiciā: Nisi (inquit) Deus verus esset Christus, quę utilitas per sanguinem eius? vel quōmodo mundabit nostram conscientiam a mortuis operibus? sanguis enim communis hominis quid magis habet, quam sanguis hircorum: nisi certe quam quod ille, est rationalis animalis, hic vero bruti. Quoniam autem qui ex Deo est carne assumpta, posuit pro nobis suum sanguinē, hac ratione & purgare potest credentes in ipsum, & a mortuis operibus liberare, & abducere in obsequiū Deo. Hęc Cytillus.

DE TERTIA PARTE.

Tertio loco fit mentio purgationis, videlicet quod Christus nōs purget suo sanguine a peccatis. In eandē sententiam Apostolus noster in Apocalypsi ait: Christus dilexit nōs, & lauat nos a peccatis nostris sanguine suo. Vt autē appareat consensus Ecclesię omnium temporum, de hac purgatione vtile fuerit mēte circūspicere & perpendere hęc quatuor, videlicet typicam purgationem, veram purgationem, huius necessitatē, atq; certitudinē seu diuinam obsequationē. TYPICA purgatio est antegressa figura, quę legē Moysi describitur. Omnes enim lotiones & legales purgationes ad mōnebant populum Iudaicum, cum sordium ipsorum, id est, peccatorum, tūm purgationis quę olim erat futura per sanguinē Christi. Huc pertinebāt sex ista hydrinx in Cana Galilee posita, quarum meminuit Iohannes. Hoc Dauid intellexit cū diceret Psal. 51. Amplius laua me ab iniquitate mea, & a peccato meo munda me. Externa enim & legalis purgatio ad mōnebat ipsum de conscientię purgatione, quę non aqua, nō bruti sanguine, sed sanguine immaculati agni Iesu Christi peragitur. Hypocrite putabāt legi satisfactū esse, cum corpora externe aspergebant aqua, nihil de veritate figurę respōdente solliciti. Ita enim Dominus eis obicit: Vx vobis Scribę & Pharisei & Hypocrite, qui purpatis exteriorem populi patinēq; partē, intus autē omnia sunt plena rapina & intemperatiā. Phariseę purga prius quod est intrā poculū & patinā, vt id quoq; quod extra est, purū fiat. His verbis docet Christus, quōnam illa externę purgationes pertinebāt, videlicet vt essent symbola internę purgationis, quę fieret per sanguinem agni, qui occisus est ab origine mundi. Nā sine cōgitatione significationis & fide, istā nem agni, qui occisus est ab origine mundi. Nā sine cōgitatione significationis & fide, istā hypocrisis purgationes, quās Augustinus laruas vocat, perniciose fuerūt, sicut Ethnicę & Papisticę, quę fiebant per asperionem aquę lustralis, sine mandato Dei & fide. Nam & Ethnici & Papistę cacozeia quadam purgationes Iudaicas imitati sunt. Cicero pro Roscio Amerino dicit: Ea quę violata sunt, mari expiari. Euripides; δαλνσν κλνσν πλντν τ' αλ- 30 σπνσν κνλν. id est, Mare abolet omnia hominum mala. Telemachus Palladi supplicaturus in æquore manus lauat. Sophocles quoque mentionem facit expiationis per aquam. Hęc purgationes Ethnicę tantūm laruales fuerunt, quia fuerunt ceremonię a sanctis qui eodem patribus acceptę, sed sine dōctrina & vero significationis intellectu. Attamē ideo, p- 40 dest illas obseruare, quia a populo Dei sumtę, restantur de alia vera purificatione. Papistę purgationes nihilo meliores fuerē, quī nō solum viuos, verum etiam mortuos aspergine aquę expiari credunt. Sed de his satis. ANTEGRESSA igitur figura fuit in purgationibus varijs Iudæorum. Vera autem purgatio completā est in Christo Iesu, qui in se credentes suo sanguine efficaciter & solus abluuit. Augustinus: Hęc est vera pax, & cum 50 creato-

creatore nostro nobis firma connexio, purgatis & reconciliatis per Mediatorem vitæ, sicut maculari & alienari ab eo recessimus per mediatorem mortis. Sicut enim Diabolus superbus hominem superbientem perduxit ad mortem: ita Christus humilis hominem obediētem reduxit ad vitam. Quia sicut ille elatus cecidit & deiecit consentientē: sic iste humilis surrexit & crexit credentem. **NECESSITAS** huius purgationis per Christum, Iohan. 13. indicatur hisce verbis Domini: Nisi lauerō te, nō habebis partem mecum. Item: Qui lotus est, non indiget, nisi ut pedes lauentur, sed est mundus totus. Hæc duo dicta Domini, duplicem lotionem fieri per Christum indicant. Prius, beneficiū Christi propriū cōmēndat, quod est abluere. nisi enim ipse suo sanguine nos totos abluat, hoc est, redimat, & nisi credamus nos redemptos sanguine Christi, non erimus hæredes vitæ æternæ, in quam non nisi puri intrabunt. Alterum dictum loquitur de quotidiana asperione & lotionē pedū, qua opus habent, qui iam toti per Christum loti sunt: Sententia enim dicti est: Qui iustus est fide, & lotus sanguine Christi, est totus mundus, id est, placet Deo totus, sed tamē in hac vita pedes assidue lauādi sunt. Ut enim pedibus euntū semper aliquid pulueris adheret ita affectibus hominū semper aliquid vitij in est, quod est eluendū fide in Christum, & sanctificatione vitæ. Quod autem & hæc purgatio pedum, id est, affectum, fiat virtute sanguinis Christi, docet Paulus Rom. 6. **POSTREMO** consideranda est certitudo seu diuina huius purgationis oblatio, in hac concurrunt etiam illa tria, quorum supra meminī, videlicet verbū, quo offertur hæc purgatio: Fides qua recipitur, & Baptismus, quo consignatur & applicatur. Ut enim verbum vniuersaliter omnibus offert beneficiū purgationis: ita Fides, qua purificantur corda, accipit quod offertur, quia cōscientiæ credentium asperguntur sanguine Christi, quo mūdantur à peccatis. Et Baptismus externus obsignat hanc internā purgationē, & admonet de noua vita in pōsterum transigenda in sanctificatione. Cum igitur homo baptizatur, accipit promissionem gratiæ, veluti sigillo Dei obsignatam, quo interna purgatio, quæ per sanguinem Christi fit, ratificatur & obsignatur ei, qui baptizatur. In huius rei argumētum ministri baptismi ex maiorum traditione baptizatis candidam vestem imponunt, qua admonentur & internæ ablutionis factæ per sanguinem Christi, & sanctificationis, quæ à baptizatis requiruntur. Vehementer errant, qui externo baptismo per se tribuunt purgandi virtutem, quæ solius Christi est, qui apparuit, ut destruat opera Diaboli. Quare firmiter tenendum est dictum Pauli, qui affirmat, Christum delexisse Ecclesiam, & tradidisse se pro ea, ut eam sanctificaret, mundans eā lauacro aquæ in verbo, ut silteret eam sibi gloriosā Ecclesiam, nō habentē maculam aut rugam, aut quicquam tale, sed ut esset sancta & irreprehensibilis. In hoc Pauli dicto primum obseruetur, quod Christo soli tribuatur mūdādi virtus, sicut & noster Apostolus hic affirmat, dicens: Sanguis Iesu Christi mūdatur nos ab omni peccato. Deinde lauacrū aquæ ponitur, quod est externum symbolum gratiæ, & interioris purgationis sigillū. Hic tertio loco veritas signo respondens cogitanda est, quæ est occulta mūdatio animæ, ac interna à peccati maculis ablutio. Quarto loco additur in verbo, ut intelligatur Baptismi vis, & efficacia esse ex promissionis verbo, quod obsignatur baptismō. Quinto loco cogitetur analogia signi ad rem signatam. Signum est lauacrum aquæ. analogia signi ad rem hæc est: Quemadmodum aqua foris abluit corpus: ita sanguis Christi intus animam à peccatorum sordibus purgat, nisi diffidentia in adultis fuerit impedimento. Huc etiam accedit altera obsignatio, videlicet vsus Cœnæ Dominicæ, de qua alias.

DE QVARTA PARTE.

Cum dicit Apostolus: Purgat nos, intelligamus totam naturam humanam significari, & non restringi dictum ad paucos aliquos. Ita enim ipse Apostolus nos docet, cum ait Ipse est propiciatio pro peccatis nostris, non pro nostris tantum, sed pro totius mundi. Huc & illud pertinet in Euangelio: Ecce agnus Dei, qui tollit peccata mundi. Huc omnia dicta quæ gratiam vniuersalem nobis commendant, referenda sunt. Quod autem multi (prohibet dolor) non sunt participes gratiæ huius, & purgationis per sanguinem Christi, non exnuat virtutem sanguinis Christi, nec consilium Dei de salute omnibus hominibus promiscue oblata euerit: sed tantum indicat hominum defensionem ingrati tudinem & perueritiam, quorum culpa fit, quod bonum omnibus oblatum, pauci accipiant. Huc pertinet tristissima illa querela Domini: Multi sunt vocati, pauci vero electi.

DE QVINTA PARTE.

Quinto loco fit mentio maculæ, à qua purgamur sanguine Christi. Hanc maculā vocat Apo-

Apostolus noster peccatum, hoc est, legis diuine violationem, quæ est res omnium tristissima & foedissima, & extreme abominabilis, cui Deus horribiliter irascitur. Nā in peccato plurima mala concurrunt, videlicet contemptus maiestatis Dei, superba cōtumacia aduersus legem Dei, nefanda imaginis Dei, ad quam conditus est homo, conspurcatio & destructio, imitatio Satanæ hostis Dei, improba proditio & defectio à castris Dei, atque intolerabilis ingrātudo creaturæ aduersus creatorem. Hæc mala singula & omnia simul ostendunt, quam horribile sit peccatum & abominabile in conspectu Dei, & castorum spirituum. Quidam ex partibus offensurus malitiam peccati, quinque in eo concurrere mala affirmat. Primum, quod peccatum sit offensio, quia Deus grauissime offenditur. Est enim violatio legis Dei, defectio à Deo, & prouocatio iræ Dei iustissimæ. Secundum, quod peccatū summe placeat Satanæ, qui est aduersarius Dei, & hostis humani generis. Tercium, quod committentem grauissime lædat, ut quod ipsum coniiciat in temporales & æternas pœnas, nisi per pœnitentiam ante mortē ei occurratur, & abluatur sanguine Christi. Quartum, quod etiam alios contagione inficiat, nam multi aliorum exemplis deteriores fiunt. Quintum, quod in se turpe & abominabile sit. Est enim imago Satanæ, quam gestare hominem ad imaginem Dei conditum nihil indignius est. P R A E T E R hæc mala, quæ insunt peccato, exitialis fraus in eo latitat, quam cum non multi animaduertunt, feruntur precipites in proprium exitium. Ista autem exitialis fraus hæc est: peccata, quantumuis magna & horrenda, cum in cōsuetudinem venerint, aut parua aut nulla esse videntur, adeo virus illud Satanæ sensus hominis occupat, ut plane malum, quod inuoluitur, nō sentiat. Vnde fit, ut non solum non occultanda, verum etiam prædicanda videantur, iuxta illud Psalmi: Laudatur peccator in desideriis animæ suæ, & qui iniqua gerit, benedicitur. Atque hoc est quod Sapienter monet, cum ait: Impius cum in fundum peccatorum venerit, cōtemnit, sed sequitur eum ignominia & opprobriū, nisi scilicet fiat remissio. Caueamus igitur nobis, ne consuetudine peccandi hanc horribilem *de macula* accersamus, atque ita exitiali peccati fraude circumuenti pereamus. A R Q U E hæc de macula, à qua purgamur sanguine Christi, videlicet quādo nos posternimus coram ipso in vera pœnitentia cum proposito, quod in posterum nolimus scientes & volētes Deum offendere. Nam ubi manet propositum peccandi, si cōtra est omnino pœnitentia, quantumuis vel maximæ lachrymæ erumpant de oculis. Nam neque tunc macula tollitur, sed duplicatur potius: neque absolutio per ministrum Evangelij fit, sed maius vinculum textitur, quō rea cōscientia ligatur, & nouo reatu astringitur. Q V I C V N Q U E igitur ab hac macula liberari cupit, is studeat, iuxta cōsiliū Pauli, honestæ militiæ, retinens fidem & bonam conscientiam, & cogitet nō ideo filium Dei effudisse sanguinem in ara crucis, ut iam se prostituat omni turpitudini, sicut spiritus Satanæ persuaserat Libertinis nostri seculi, qui nihil peccatum esse mendaciter statuunt, nisi quis se peccare putet. Committens adulterium apud illos, nō peccat eorum iudicio, nisi putet se peccare, atque tunc dicitur de nouo gustasse pomū cum Eva. Hæc est horrenda contumelia sanguinis filij Dei, qui effusus est non ut peccemus, sed ut à peccatis liberemur, quemadmodum baptisimus noster docet, quo monemur, ut intueamur & mortem & sepulturam, & resurrectionē Christi. Mors enim Christi est abolitio peccati. Sepultura monet, ut frenemus peccatum, & mortificatum coerceamus. Vnde illud Apostoli: Ne igitur regnet peccatum in mortali vestro corpore. Resurrectio monet, ut ambulemus in nouitate vitæ, vide Paulum ad Rom. 6.

DE SEXTA PARTE.

Sexto loco fit mentio efficaciz purgationis, quæ fit per sanguinē Christi, videlicet quod non solum à peccati hac vel illa macula purget, verum etiam ab omni macula omnium peccatorum. Hæc ergo particula Omnis opponenda est particularitati Stoicæ, enormitati peccatorum, purgationibus, satisfactionibus, & iustificationibus humanis & crudelitati Doctorum, negantium lapsis pœnitentibus ad gratiam reditum. Primum itaque euerit hæc particula Omnis, particularitatem Stoicorum qui fingunt fatalia decreta, quibus intercludere hominibus salutis viam moliuntur. Mētiuntur enim gratiam vniuersalē nō esse ex cōsilio creatoris & redemptoris nostri Iesu Christi, dicūt enim quōdā æterno cōsilio Dei destinatos esse damnationi inēuitabili, quosdam vero æternæ salutis, exclusis omnibus conditionibus. Cum hoc Satânico furore, pugnāt hoc dictum Iohannis, & præcipue particula omnis: nam si purgat sanguis Christi ab omni peccato, certe nullus erit in humano genere, cuius peccatum purgari non possit, modo ad mediatorē confugerit. Quare muniamus mentes nostras firmis testimonijs scripturæ, de promissione vniuersali, de mādātō Dei iubentis omnes audire filium, de *per soluto* pro peccatis totius mundi, de vni-

uersali oblatione, quæ sit per baptismum. Etsi autem hostes gratiæ vniuersalis professunt nonnulla scripturæ dicta, quæ videntur illorum sententiæ patrocinari: tamē nos sciamus Spiritum sanctum optime secum consentire, & *ἀντιλογίας* tantum esse in animis hominum, qui non sunt recte edocti de voluntate Dei, qui reuera vult omnes homines saluos fieri, & ad agnitionem veritatis venire, quo saluetur per Iesum Christum, qui clamat se venisse in mundum, vt saluet *τὸ πᾶν γένος*, id est, humanum genus, quod in Adamo perditum erat. Vide quæ annotauimus in caput 2. ad Ephes. & in 9. 10. & 11. ad Romanos. Deinde opponitur hæc particula Omnis enormitati peccatorum. Nam si purgat sanguis Christi ab omni peccato, profecto nullum peccatum excipiendum erit, à quo nō purgat sanguis Christi, modo per fidē adhibeatur. Nam iuxta Paulum, Gratia exuperat supra peccatum. Cain maior sanguine fraterno, ex desperatione clamat: Maior est iniquitas mea, quam propiciatio, Augustinus respondens, ait: Mentiris Cain, maior est enim misericordia Dei, quam omnium peccatorum miseria. Nota est historia Davidis, Manassis, Magdalene, Latronis, & aliorum, quorum exempla docent, recipi in gratiam Omnes confugientes ad misericordiam propter Christum. Neq; quisquam contra hæc peccatum in Spiritum sanctum exceperit, quod Dominus pronunciat nec remitti in hoc seculo, nec in futuro. Et Apostolus pronunciat, impossibile esse istud peccatum remitti. Nam illa impossibilitas nō est ex parte gratiæ, quæ reuera superat omne peccatum: sed ex parte perniciæ & obstinæ malitiæ hominis contemnētis filium Dei & eius Euangelium. Præterea opponitur hæc particula Omnis, omnibus purgationibus, satisfactionibus & iustificationibus hominum. Nam si ita satisficit pro nobis per Christum, vt eius sanguine purgemur ab omni peccato, certe nullum peccatum reliquum erit, quod erit eluendum humanis lotionibus. Quare hæc particula Vniuersalis destruit omne humanum meritum, & vendicat Christo solidum iustificationis & redemptionis honorem, adeo vt immotum sit dictum Pauli: Christus nobis factus est à Deo Sapientia, iusticia, Sanctificatio & Redemptio, quemadmodum scriptum est: Qui glorietur, in Domino gloriatur. **P O S T R E M O** Donatistarum crudelitati opponitur hæc particula Omnis. Nam si sanguis Christi purgat ab omni peccato, profecto ab eo etiam purgatur, quod committitur post conuersionem. Huius rei sunt multa testimonia, & exempla, inter quæ vnum tantum adducam, quod scribitur de quodam Apostoli nostri discipulo, qui cum absente Iohanne defecisset à fide, & latrocinium exercuisset, reuocatur tamen ad penitentiam per Iohannem. Hoc exemplum clarissime docet, Deum paratum esse ad recipiendum in gratiam omnes peccatores, quantumuis sæpe peccarent. Verum hic caueat vnusquisq; ne sibi peccandi consuetudine accersat necessitatem quandam, qua ita inuoluitur ceno peccatorum, vt inde eluctari non possit: & cogitet multos indulgentes peccatis traditos esse in reprobam mentem iusto Dei iudicio, ac tandem oppressos esse æterna Dei ira & æternis pœnis, vt Cain, Saul, Achitophel, Iudas & multi alij. Hæc placuit in hanc auream sententiam Apostoli nostri, annotare, vt eius nobis vsus fieret magis perspicuus. Non enim satis est scire rem quampiam, vt sæpe moneo, nisi eius rei quam scimus, sensum quendam in corde habeamus. Quare Paulus vult nos abundare magis magisque in omni cognitione & sensu.

Si dixerimus quod peccatum non habemus, nos ipsos seducimus, & veritas in nobis non est.

Quia in externo Ecclesiæ cœtu omnibus temporibus solent esse Hypocritæ, qui sua freti sanctitate præsumunt, & alios tanquam ex alto despicunt: hos quoque in ordinem peccantium redigit Apostolus, eosque pronunciat seipsos seducere, dum à propiciatorio & vera salutis via ad suam propriam sanctitatem defleunt. Qui enim peccatum suum non agnoscit, nō precatur veniam, nō nititur Mediatoris gratia, non tendit recta ad vitam, sed ad mortem properat. Non enim est vita, nisi in vita æterna Iesu Christo, atq; ideo dicit: Et veritas nō est in nobis, quæ sola, vt Bernhardus ait, liberat, sola saluat, sola lauat. Et Augustinus: Dicere se sine peccato esse, iustum non potest exhibere, sed fingere. Vnus est enim solus, qui & carnem hominis habuit, & peccatum potuit nō habere.

Si confiteamur peccata nostra, fidelis est & iustus, vt remittat nobis peccata, & purget nos ab omni iniusticia.

Consolatur infirmos, qui sentientes corruptam suam naturam, peccatorum mole premuntur. Hos monet Apostolus, vt confugiant ad eum, qui promissit se cōdonaturum penitentibus peccata sua, quod absq; omni dubio faciet, cum & sit fidelis in promissis, & iustus, vt qui reipsa præstet quod verbis promissit. Cæterum nō hic in

hic in errorem Papistarum, qui tribuunt cōfessione, hoc est, iuxta illos enumerationi peccatorum coram sacerdote, meritum satisfactionis, abripiamur, obseruandū est, quod hic locus de duplici cōfessione intelligendus sit, videlicet de cōfessione peccatorum corā Deo in vera contritione, & de cōfessione Mediatoris Iesu Christi, quod ex eo intelligitur, quod dicat: Ut remittat nobis peccata, &c. Cōfessio peccatorum corā Deo, ut sit seria, requiritur noticia peccatorum, & agnitio. quare tenendū est, vnde hāc noticia petenda sit. Sunt autem quatuor, quæ & monstrant homini suum peccatum, & eius grauitatem indicant, videlicet, Lex Dei, pœna peccati, conscientia cuiusq; & mors filij Dei. Lex Dei ostēdit peccatum, & Spiritus sanctus legis opera peccatū arguit per ministros verbi: ita enim Paulus ait: Per legem est agnitio peccati. Nam cum lex iubet aliquid fieri, & nō fit, & cum lex fieri aliquid prohibet, & fit, peccatur. Lex igitur duplex peccatum monstrat, videlicet commissiōnem, & omisiōnem. Grauitatem peccati monstrat lex, cum violatores legis pronunciat maledictos, & comminatur eis supplicia æterna: Maledictus (inquit) qui non permanferit in omnibus, quæ scripta sunt in libro legis. Cum igitur nihil sit tristius, quam maledicti à Deo, & subijci æternis supplicijs, grauisimū esse peccatū manifestum est. Pœna similiter, vel sine lege & peccatū esse in omni homine & grauisimum ostendit. Homines cum in lucem primum eduntur, pœnis subiacent, quæ cum iusto iudicio Dei infliguntur, & crebræ & graues, cogimur fateri omnes homines reos esse. Est enim iudicium Dei, ut Paulus loquitur, secundum veritatem. Præterea sicut publicæ calamitates, totum societatis corpus reum esse conuincunt: ita priuata singulis sua peccata ponunt ob oculos. Conscientia cuiusque etiam testatur de vtroque, hoc est, de peccato & eius grauitate. Est enim conscientia hominis testis Dei, quæ instar mille est. Hæc non solum hominem sistit coram tribunali Dei, verum etiam est testimonium futuri iudicij, & quod post hanc vitam restat alia vita, in quā impij suorum scelerum pœnas luent. Est etenim mala conscientia, tristis quædam & crucians actæ male vitæ recordatio, coniuncta cum metu pœnæ impendentis. Sed de cōscientia plura legantur in Enchiridio, & in libello de Lege Naturæ, & infra quædam ascribemus.

Mors Filij Dei, & reum esse totum genus humanum testatur, & grauitatem peccati ostendit. Nam cum non potuerit vlla creatura potentia placare iram Dei: sed necesse fuerit, ut filius Dei assumpta humana natura in vnionem personalem nostra peccata lueret & satisfaceret iusticiæ Dei: oportet fuisse grauisimam offensam. His quatuor modis, videlicet lege, pœna, conscientia, & morte filij Dei agnoscitur peccatum, & eius grauitas indicatur. Quod autem per Euāgelium dicatur ostendi peccatum, id non directe fit, sed per accidens, ut cum tenebræ arguuntur à luce, sicut Paulus loquitur. Cōfessio mediatoris est, de qua loquitur autor ad Hebræos cap. 3. Considerate Apostolum & Pontificem cōfessionis nostræ. Hæc cōfessio est mentis, cordis, oris, & vitæ totius. Mentis recte sentientis de Mediatoris diuinitate, humanitate, persona & officio. Cordis recumbentis firma fiducia in Mediatorem. Oris profitentis palam coram Deo, angelis, hominibus & Diabolis, hunc Iesum Christum crucifixum esse suum Mediatorem & Saluatorem. Vitæ noua obædientia testantis fidem in hunc Mediatorem & gratitudinem erga Deum.

Si dixerimus, non peccauimus, mendacem facimus eum, & sermo eius non est in nobis. etiam mendacij Deum arguunt, qui omnes homines sine discrimine, sua voce reos esse peccati, conuincit.

Exaggeratio est sceleris Hypocritarum, qui sua peccata nō agnoscunt, hi non solum seipfos seducunt, & Christi merita contemnunt, verum

CAPVT II.

Summa Capitis secundi.

Ut peccatores penitentes Adiucatum habent Christum Propiciatorem: ita noticia Dei obædientiam erga ipsum requirit, & erga proximum dilectionem. Fugiendus proinde est amor mundi, cauendi sunt Antichristi, ac in sola Christi doctrina acquiescendum.

Ordo & partes Capitis secundi.

Primum, compellat pios dulcissima compellatione, quos lapsos erigit, proposito propiciatore Christo, Deinde,

R R 4

Deinde, quæ nam sit salutaris Dei notitia ab effectibus demonstrat. Tertio, de caritate fraterna agit. Quarto, rursus compellat pios filiorum nomine, quibus peccata remissa esse pronunciat propter nomen Christi. Quinto addit distributionem iuxta ætatis gradus, & ordine singulos gradus consolatur. Sexto debortatur a mundi, & eorum quæ in mundo sunt, amore. Septimo, de Antichristo agit. Octauo, hortatur pios, vt maneant constantes in doctrina, quam acceperant.

EXEGESIS SECUNDI CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM

FILIOLI mei, hæc scribo vobis,
vt non peccetis.

Quod de Deo, qui lux est, & de societate nostra cum luce scribo, eo pertinet, vt vos à peccandi consuetudine

rouocem. Quo enim quis magis peccat, eo magis tenebris inuoluitur, & à luce recedit. Compellatio hæc blanda & paterna: Filioli mei, docet quomodo ministri Euangelij erga Ecclesiam Christi affecti esse debeant. Porro, vt ministri Euangelij suorum auditorum patres, ita auditores ministrorum verbi filij in scriptura dicuntur. Debent autem ministri Euangelij patres esse, doctrina, exemplo, & affectu. De doctrina habetur 1. Corinth. 4. In Christo Iesu per Euangelium vos genui. Est enim verbum Dei semen illud incorruptibile, quo nascuntur filij Dei, qui & ministrorum verbi filij dicuntur ratione ministerij: nam ipsi semen illud in corda hominum tanquam in agros mittunt. De exemplo, 1. Corinth. 11. Imitatores mei estote, sicut ego Christi. De affectu, 1. Corinth. 4. Non vt pudore vos suffundam hæc scribo, sed tanquam filios dilectos vos admonéo. Ex his sequitur, quod auditores Euangelij debent esse filij suorum pastorum, obædientia, imitatione & caritatis affectu. Vbi autem hæc mutua affectio non sit in ministris Euangelij & auditoribus, muri Ecclesie inclinant, & ruinam minantur.

Et si quis peccauerit, aduocatū habemus
apud patrem, Iesum Christum iustum.

Prolepsis est, anteuertit enim eorum obiectionem, qui perpetuo sentiunt in se peccatum, & magnam infirmitatem

tem, quos consolatur aduersus sensum peccatorum & infirmitatis, ac iubet eos aspicere ad Aduocatū nostrum Iesum Christum, qui stat ante Patrem, & interpellat pro nobis. Hic locus diligentissime obseruandus est, & tanquam præcipuus thesaurus Ecclesie Christi in animo recondendus est. Primum enim docet, sanctos non ita esse puros ab omni peccato, quin quotidie opus habeant remissione peccatorum. Deinde confutat eos, qui Christum, perfunctum fuisse Mediatoris officio in horto, & in ara crucis mentiuntur, vt non amplius sit ipse Mediator, ideoque nunc alijs opus sit Mediatoribus, vt Maria, Apostolis, Martyribus, Virginibus, Confessoribus, &c. verum Apostolus clarissime eos confutat, cum ait: Si quis peccauerit, Aduocatū habemus apud Patrem, Iesum Christum iustum. Apostolus hoc loco non nouit nisi vnicū refugium, cum à peccatis molestamur, eo & nos contenti simus, modo re ipsa Christiani esse velimus. Cum nominat Aduocatū, vult vt eum fide accedamus, precemurque ipsum, vt pro nobis interpellat apud Patrem. Sciendum est ergo, utroque modo filium Dei inuocandum esse: Primum, vt Deum datorem bonorum cum Patre & spiritu sancto, & rursus, vt Mediatorem & intercessorem, vt propter ipsum exaudiamur, ac vt ipse pro nobis sit deprecator apud æternū Patrem, & vti ipse proferat nostros gemitus & preces ad æternū Patrem, iuxta hanc Apostoli sententiā. Habemus Aduocatū apud Patrem. Et Psal. 110. Tu es Sacerdos in æternū. Ad Roman. 8. Qui est ad dexteram Dei, & interpellat pro nobis. Ad Hebr. 9. Semper viuens vt interpellat pro nobis. Præterea monet hic locus, vt perpetuo mente in cælum eleuata, à Christo Mediatore, remissionem peccatorum petamus. Ad hæc consolatur Apostolus peccatores duplici nomine. Primo, quod Patrem in cælo habeant, qui non ita facile filios suos, propter infirmitates præsentis vitæ abijciat modo fidem retineant. Deinde, quod peccatis hominum penitentiam agentium, opponat Christi iusticiam, qua tanquam aurea lamina legis maledictio regitur & absconditur. Cum hic Christum iustum nominat, sciendum est, quod quatuor modis dicatur iustus, videlicet, vt Deus ab æterno, vt Deus & homo, vt Mediator, vt Iudex. Vt Deus dicitur iustus ab æterno, idque essentialiter, quia essentialis quædam iusticia est, æterna & in creata, vna cū Patre & spiritu sancto. Secundo Christus dicitur iustus in assumpta humana naturā, idque passiue, quia plenissimā obædientiam in sua sanctissima humanitate, legi Dei præstitit, vt haberet, quod nos iustificaret. Tertio Christus dicitur

tur iustus, ut Mediator, idque active, quia iustificat impium, imputans ei suam obedientiam, quæ est formalis iusticia legis in ipso Christo, quæ nobis imputata iusti efficiuntur. Quarto Christus dicitur iustus ut iudex, idque *significans*, nam sine acceptione personarum, in extremo die reddet unicuique iuxta opera sua, seruato æterno decreto suæ iusticiæ de penitentibus & impenitentibus. Nam ut illos recipiet in æternam felicitatem secum: ita hos in tenebras exteriores abijcet æternum puniendos.

Et ipse est propitiatio pro peccatis nostris, non pro nostris tantum, sed etiam pro totius mundi.

Prolepsis est, quæ anticipat obiectio nem infirmorum dubitantium, an beneficia Christi extendant se ad omnes homines, & ad omnium peccatorum abolitionem. Docet ergo hoc loco Apostolus, Primum, quod Mediatoris beneficia citra discrimen ad totum mundum pertineant. Deinde, quod Christus non sit propitiatio pro vno peccati genere tantum, sed pro peccatis totius mundi, originalibus & actualibus, quantumvis enormibus. Verum hoc interea obseruandum est, quod tametsi expiatio facta per Christum, extendat se sua efficacia ad peccata omnium hominum expianda, quantum quidem ad eius virtutem, & consilium, & finem attinet: tamen soli participes fiunt redemptionis per Christum, qui ad Euangelij prædicationem conuertuntur, reliqui sua culpa pereunt. Porro, non est nobis prætereundum, quod Christum vocet Propitiationem. Vult enim nos retro cogitare & respicere ad typum, videlicet arcam fœderis, & laminam auream, quæ dicebatur Propitiatorium, quæ lamina arca ipsa tegebatur. Arca representat Ecclesiam. Aurea lamina, hoc est Propitiatorium, adumbrat Christum Propitiatorem. Proinde quod hæc arca tegebatur lamina aurea, significat quod Ecclesia tegatur aduersus iram Dei Mediatore Christo, qui est verus Propitiator. Ita etiam hunc typum Christo accommodat Paulus ad Rom. 3. vbi ita ait: Iustificamur Gratis ipsius gratia, per redemptionem, quæ est in Christo Iesu, quem proposuit Deus Propitiatorium per fidem in ipsius sanguine. Huc & David respexit, cum diceret: Beati quorum tecta sunt peccata.

In hoc scimus quod cognouimus eum, si mandata ipsius obseruamus, Qui dicit: noui eum, & mandata ipsius non seruatur, mendax est, & in eo veritas non est.

Argumentum ab effectu, qui sunt causæ certissimum est indicium. Est enim obedientia erga Deum, cum noticiæ (id est, fidei) effectus (hic enim de fidei cognitione loquitur) tum eiusdem infallibile iudicium, Sicuti contra, qui

Deo obtemperare non studet, vacat fide, & Deum plane non nouit. Nam cum fides est veluti flammula Spiritus sancti, habet proprietates suo congruentes principio, quæ sunt duo in genere, videlicet, repugnare vitij, & studere virtutibus, Seruare mandata Dei, est ex noticiæ & fide obedientiam bonæ conscientia præstare, quantum quidem fieri potest in hac naturæ imbecillitate. Requiritur autem ad boni operis rationem quinque, videlicet, præceptum, Spiritus Christi, finis videlicet gloria Dei, & gratia, quæ boni consilium conatus, & defectui ignoscitur.

Obseruetur ratio, quæ quilibet de suæ fidei constantia & veritate certificari debet. Et si enim nemo plenam obedientiam Deo iuxta legem præstare potest: tamen animi conatus, propositum & inchoata obedientia, certissima fidei sunt testimonia, & gratissimus Deo cultus. Proinde qui de fide gloriatur sine hoc conatu & proposito, vani sunt & hypocritæ: nam hæc duo pugnantia, actio, quæ violat homo legem Dei sciens & volens, & illa fides, quæ est fiducia misericordiæ, accipiens remissionem peccatorum, nequaquam simul subsistere possunt in eodem subiecto, quia iusiurandum dicit: Nolo mortem peccatoris, sed ut conuertatur & viuatur. Huius copulæ, scilicet fidei & obedientiæ, illustre exemplum nobis proponitur in Abrahamo, Genes. 22. Hic enim Abraham, cum iustus esset vniuersi generis filium mactare, didicit ex promississimo obediendi conatu, quæ fidei (quæ prædictus erat) vis esset & efficacia. In hoc nostro patre videmus conatum piæ pro facto reputari.

Qui autem seruatur sermonem eius, vere in eo caritas Dei perfecta est.

Quia à fidei cognitione charitas erga Deum separari non potest, ut quæ simul cum fide concipiatur, recte ab obedientia ad caritatem ascendit Apostolus. Sunt ergo hæc tria ordine coniuncta, videlicet, vera noticiæ seu fides, caritas, & nona obedientia. Hinc satis sciri potest, quæ sit necessitas bonorum operum, sunt enim necessarius fructus fidei, & minime fallacia caritatis hominum.

num erga Deum testimonia. CARITAS Dei hoc loco passiuè accipitur pro caritate, quâ Deus diligitur, hanc caritatem dicit perfectam esse, id est, veram & sinceram. Perfectum enim cum opponitur mendacio & simulato, significat absque dubio verum & sincerum, etsi omnibus suis partibus & numeris sit absolutum.

In hoc nouimus, quod in eo simus.

Argumentum est ab effectu infirmitatis spiritualis, qua credentes Christo inferuntur. Vt enim surculi viti insiti, virtute vitis, & viuunt & fructificant: ita qui vere sunt Christi membra, eius spiritu viuunt, aguntur, & fructificant.

Qui dicit se in eo manere, debet, quemadmodum ille ambulauit, ita et ipse ambulare.

Argumentum ab effectu societatis piorum cum Christo. Alludere autem videtur Apostolus ad Christi dictum: Exemplum dedi vobis, ut quemadmo-

dum ego feci vobis, sic & vos faciatis. Hic commendatur nobis imitatio Christi. Est autem imitatio Christi duplex, videlicet in moribus & in cruce, vtrique vel laudabilis, vel superstitiosa. In imitatione morali laudabili, hæc spectanda videntur, noua natiuitas, imitationis regula, necessitas, fructus, & finis, de quibus ordine dicemus.

Noua natiuitas ante omnia requiritur, sine qua nemo potest Christum Dominum salutariter imitari: ita enim ipsa veritas apud Iohannem ait: Quod de carne natum est, caro est, hoc est, imundū, vitiosum & reum. Nunc autem cum Christi imitatio debeat esse pura, sancta, necesse est ut de nouo nascamur, priusquam Christi veri imitatores fieri poterimus. Hæc autem nouitas arcana quedam est hominis regeneratio, quæ fit per Spiritum sanctum, cum Euangelio credimus, & fide in Christum Iesum recubimus. Hoc pacto regenti Christo, insiti sumus. Huc illud Iohannis pertinet: Potestatem dedit, ut filij Dei fierent, quotquot credunt in nomen ipsius. Et Ioan. 15. Sicut palmes non potest ferre fructum à semetipso, id est, nisi manserit in vite: ita nec vos nisi in me manseritis. Ego sum vitis, vos palmites, is qui manet in me, & in quo ego maneo, hic fert fructum multum, nam absque me nihil potestis facere. Sit ergo prima cura hominis, qui cupit cum fructu exemplum Christi imitari, ut ei inferatur per fidem, fiat palmes, ut ex succo vitis, vitam, motum & incrementum acquirat & fructificet. Breuiter, In Christo fiat noua creatura: nam qui in Christo est, noua est creatura, 2. Corinth. 5. SECUNDO loco tenenda est imitationis regula, Marth. 11. Discite à me, quia mitis sum, & humilis corde. Hæc regula ad animum pertinet, eumque informat: nam quicumque Christum, iam fide regentis, cupit imitari, debet veram humilitatem & mansuetudinem animi sectari, unde postea reliquæ cogitationes & actiones manare debent. Vt enim Dominus humilibus dat gratiam: ita in ipsis auget fidem & spiritum quotidianis incrementis. Hoc pacto in vera humilitate confirmati, debemus Christum imitari in vero cultu Deo præstando, per veram inuocationem & gratiarum actionem ex fide Iesu. TERTIO loco, proximos ipsius Christi exemplo diligere oportet, Qui cum adhuc inimici essemus, tradidit semetipsum pro nobis. Huc pertinet exhortatio illa, quæ est Ioan. 15. Hoc est preceptum meum, ut diligatis alij alios, sicut ego dilexi vos. Hæc caritas, qualis esse debeat, copiose à nostro Apostolo explicatur, quæ cõplectitur & animi affectum sincerum, & omnis generis beneficentiam & abstinentiam ab omni iniuria proximi. Præter hæc tria, fortitudo animi, cõstantia, veritas, industria cõmendatur cuique in sua vocatione exemplo Christi.

Necessitas imitationis Christi in verâ animi humilitate, cultu, dilectione & vocatione, maxima est. Nam sine hac imitatione, nemo iure de Christo gloriari potest. In hoc (inquit) cognoscent quod discipuli mei sitis, si dilexeritis vos inuicem. Proinde qui non diligunt, nequaquam Christi discipuli sunt, nec ipsius imitatores, ut de Christo superbe gloriantur. Fieri enim non potest, quin membra Christi spiritu Christi agantur. Vnde Paulus: Qui aguntur spiritu Dei, hi sunt eius. Præterea quia Christus venit, ut repararet imaginem Dei in homine, necesse est, ut quantum fieri potest, imitemur exemplum Christi, qui naturalis imago Patris est, quo imago Dei rursus in nobis informetur. Postremo, euulsio de vite monstrat etiam necessitatem imitationis Christi. Si quis (inquit) in me non manserit, mittetur foras sicut palmes, & arefcet, quem colligent & in ignem mittent.

Fructus huius imitationis dulcissimus est, videlicet tranquillitas animi, bona cõscientia, gaudium spiritus, quod est veluti dulcissimum balsamum Spiritus sancti, quo rigantur, perfunduntur & exhilarantur corda filiorum Dei. Taceo incrementa donorum, taceo consolationes in ærumnis, taceo spem lætissimam, cum sit discedendum ex hac vita. Sed quid dico? nemo hunc fructum imitationis Christi verbis explicare potest.

Finis

Finis denique huius imitationis moralis triplex est. PRIMVS, necessitas conuersio-
nis & fidei retinendæ, ne misere gratia excidamus, & fructu sanguinis Christi, quo aspersi
fuerimus, priuemur. Vt enim qui vitam ad hoc Christi exemplum non componit, amittit
fidem, expellit Spiritum sanctum, excidit gratia atque adeo salute & vita æterna: Ita qui
Christum vere imitatur, retinet fidem, Spiritum sanctum, & bonam conscientiam, atque
adeo Christum ipsum, vitam & salutem. SECUNDVS finis est ædificatio aliorum. Si enim
filij Dei censerī volumus, decet profecto, vt nos inuicem exemplis pijs ædificemus, quo do-
mus Dei compleatur multis viuis lapidibus, super fundamentum congeſtis, & vt destrua-
tur in nobis & inter nos regnum peccati & mortis. Hoc est, Diaboli. TERTIVS finis est,
finis finium, videlicet gloria Dei, ita enim Dominus ipse ait: In hoc glorificatus est Pater
meus, vt fructum multum afferatis, vt palmites viti insiti. Huc igitur nos respicere oportet
in tota vita, vt ita Christi vestigijs insistamus, vt retineatur thesaurus gratiæ, vt ædificemur
in tota vita, vt ita Christi vestigijs insistamus, vt retineatur thesaurus gratiæ, vt ædificemur
inde in omni æternitate. Superstitiosa Christi in moribus imitatio est, cum homines su-
perstitiosi externos gestus Christi imitantur, vt cum Monachi humilitatem, paupertatem
& castitatem simulant, cum preces nocturnas fundunt, cum ieiunia imitantur. Verum
hæc imitatio non fit sine contumelia sanguinis filij Dei. Nam ista *reuerentia* fingunt se me-
reri remissionem peccatorum, & supra modum obscurant, imo abolent beneficium ré-
demtionis. Hactenus de imitatione Christi morali: nunc de imitatione eiusdem in cruce,

quæ nobis magis dulcescit, si eius necessitas, vtilitas, dignitas, & modus spectentur.
NECESSITAS imitationis Christi in cruce indicatur Lucæ 9. vbi Dominus ita ait: Si quis
vult post me venire, abneget semetipsum, & tollat crucem suam quotidie, & sequatur me:
Qui enim voluerit animam suam saluam facere, perdet illam. Et Luc. 14. Qui non baiulat
crucem suam, & venit post me, non potest esse meus discipulus. Hæc dicta restantur, quam
sit necessaria imitatio crucis Christi: nam & mandatum Christi vrget, & conuersionis cō-
ditio postulat, & similitudo membrorum & capitis conformitatem sanctorum in cruce
Christi requirit.

Vtilitas imitationis Christi in cruce duplex est, vna in hac vita præcipitur, de qua Pau-
lus Rom. 6. Hoc scientes, quod vetus noster homo, vna crucifixus est, vt destruat corpus
peccati, & ultra non seruiamus peccato, 2. Cor. 4. Semper mortificationem Iesu Christi in
corpore nostro circumferentes, vt & vita Iesu manifestetur in corporibus nostris. Altera in
futura vita, de qua idem Apostolus Roman. 8. Si vna cum eo patimur, simul etiam cum eo
regnabimus. 2. Timoth. 2. Nam si commortui sumus, etiam vna viuemus.

Dignitas imitationis crucis Christi, indicatur Matth. 10. Qui non accipit crucem suam
& sequitur me, nō est me dignus. Ad Galat. 6. Stigmata Domini Iesu in corpore meo ge-
sto. Item: Absit mihi gloriari, nisi in cruce Domini Iesu Christi. Rom. 8. Quos præsciuit, eorū-
dem etiam prædestinavit, conformes fieri imagini filij eius.

Modus imitationis Christi in cruce, non est in quantitate, non in qualitate, non in fine
principali situs, sed in hisce quinque consistit, in fiducia in Deum, in obædientia sponta-
nea, in patientia, in inuocatione & gratiarum actione, atque in spe glorioſæ liberationis.
Vox fiduciæ est in Psal. 16. Posui Dominum in conspectu meo, quoniam à dextris est mihi,
ne commouear.

De obædientia spontanea Philip. 3. Humiliauit semetipsum, factus obædiens vsque ad
mortem crucis. De Patientia Esai. 53. Oblatus est, quia voluit, & non aperuit os suum. De
Inuocatione & gratiarum actione Psal. 16. Conserua me Domine, quoniam speravi in te.
Item: Benedicam Dominum, quia consuluit mihi. Psal. 22. Tu Domine ne elongeris forti-
tudo mea, ad defensionem meam festina. Item: Salua me ex ore leonis. Item: De te laus
mea in Ecclesia magna, Vota mea reddam in conspectu timentium eum. Vide Matth. 26.
& Iohan. 18. De spe liberationis glorioſæ concionatur Psal. 16. Propter hoc lætatum est cor
meum, & exultauit lingua mea, in super & caro mea requiescit in spe. Proinde si nos imita-
ri volumus Dominum in cruce, fiducia firma promissionibus diuinis nitamur, obædia-
mus Deo in cruce, simus patientes, inuocemus Deum sub cruce, atque illi gratias agamus,
prædicantes nomen eius, concipiamus spem lætissimi exitus ex hac vita, & glorioſæ libe-
rationis. Quod si fecerimus, vere præsentiam Domini in cruce sentiemus, iuxta ipsius pro-
missionem: Ego sum tecum in tribulatione.

Superstitiosa imitatio crucis Christi & hypocritica est, cum sine vera fide & mandato
Dei homines superstitiosi sibi ipsi vel crucē accerunt, vt cum Monachi & Moniales die-
bus veneris, & potissimū in sacra septimana se flagellant, & durioribus lætis vtuntur, cū
ieiunijs, præsertim quadragesimali se macerant, vel cū superstitiose signa crucis Christi ge-
stant,

stant, cum Monachi pro corona spinea circumcidunt comā capitis vt spineam coronam referant, Cum crucis figuram in vestibus gestant, cum fune nodoso se cingunt, ita tamen caute ne corpus premant, & cum omnes sacrificuli in sua theatra Missa se suis gestulationibus & vestibus Missaticis, repræsentare passionem Christi, non secus atque in fabula gloriantur. Vnde & se denuo offerre Christum, & passionem domini applicare viuus & mortuis mentiuntur, quo sacrilegio nullum fuit vnquā in mundo abominabilius. Nam summum est gloriæ passionis Domini nostri Iesu Christi ludibrium.

Fratres non mandatum nouū scribo vobis: Sed mandatum vetus, quod habuistis à principio.

Semper enim eadem colendi Deum ratio fuit. Mandatum more Hebraico dicitur doctrina continens id quod ab aliquo iuste exigitur, vt fides & obediencia.

Rursus, mandatum nouum scribo vobis, quod est verum in ipso & in vobis.

Argumentum ab antiquitate, quasi dicat: Non aliam viuendi legem vobis impono, quā quæ iam olim apud omnes pios inde vsque ab initio inualuit. Quod vetus dixit, nunc nouum appellat, sed diuerso respectu. Est vetus, si materiam, hoc est, ipsam doctrinam spectes. Est nouum, si formam intuearis, quam exprimit, cum ait: Quod est verum in ipso & in vobis. Hoc est, quod scribam vobis nouum mandatum, est verum cum Christi respectu, tum respectu ad vos ipsos. Nam vt Christus noua forma viuendi est, & viuum omnis virtutis exemplar, ita enim dicit ipse: Hoc est mandatum meum, vt diligatis vos inuicem, sicut ego dilexi vos, ita nos spiritu ipsius iam noui homines facti, regi debemus. Nam si spiritu eius renati sumus decet vt eodem viuamus & agitemur. Atque hoc est legem non inscribi in tabulas lapideas, sed in corda hominum.

Quia tenebræ præterierunt, & lux vera iam lucet.

Ratio est nouitatis mandati. Tenebras vocat tempus ante Christum exhibitū in carne, tum enim obscurior erat Christi noticia & minus familiaris: Iam autē Christus ipse olim promissus apparuit, vera lux, via & vita. Lux enim est Christus, cum quia suo verbo & spiritu illuminat, tum quia viuus virtutis canon est, ad quem nostra vita & nostri mores sunt componendi.

Qui dicit se in luce esse, & fratrem suum odit, in tenebris est adhuc.

Hactenus necessitatem obediencie in genere demonstrauit, nunc descendit ad hypothesin, & ad secundā tabulam, ac primum societatem cum luce stare nō posse cum odio proximi, ex natura contrariorum probat. Qui in tenebris est, in luce non est, Qui odit proximum, in tenebris est, Ergo in luce non est. Odij vocabulum accipe & pro causa, & pro effectu. Nam & affectus est, quo quis ex inueterata ira, male vult proximo, & est omnis actio inde nata qua vel per sona proximi læditur, vel res proximi contra iusticiā inuaditur. Quod hæc sit vera expositio vocabuli hoc loco, postea clarius patebit ex antithesi. Porro, inter odium & iram, hoc est ex Aristotele discrimen. Odium est ira inueterata & cōfirmata, habens propositum interitum exitiumq; illius, quem quis odit, & cui inimicus est. Itaque odium est insatiabile, in hocque ab ira recenti differt: quod ea nec perniciem alterius propositam habet, & tempore placari potest. Est ergo ira recens veluti ianua prima ad odium, quæ cum inueterata fuerit, odium dicitur. In hanc sententiam etiam Augustinus loquitur: Odium est verus ira, ex multis causis collecta tempore diuturno perseverans. De effectibus odij Bernhardus in hunc modum: Odium separat hominem à regno Dei. Odium separat hominem à Paradiso. Odium subtrahit hominem à cælo. Odium nec per passionem deletur, nec per martyrium purgatur, nec per sanguinem effusum abluitur. non debemus odio habere homines sed vitia. Qui fratrem suum odit, homicida est: qui fratrem suū odit, in tenebris est, & in tenebris ambulat. Deum non diligit, qui hominem odit. Quantum interest inter festucam & trabem, tantum etiam distat inter iram & odiū. Odium est enim ira inueterata. Per iram turbatur oculus mentis. Per odium extinguitur oculus cordis. Hæc Bernhardus.

Qui diligit fratrem suum, in luce manet, & scandalum in eo non est.

Argumentum à signo & vtili. Vt enim societatis hominis cum luce indicium est fraternæ caritas: ita fructus eius

eius est cauere, ne cui sit offendiculo. Sed quare in diligente fratrem non est scandalum? quia, ut Agustinus ait: Qui diligit fratrem, tolerat omnia propter unitatem, quia in unitate charitatis, est fraterna dilectio, seu quia ut Paulus loquitur: Charitas patiens est, comis est, charitas non inuidet, charitas non est insolens, non inflatur, nihil ut indecorum fastidit, non querit quæ sua sunt, non irritatur, non cogitat malum, non gaudet de iniusticia, gaudet autem iusticia. Omnia suffert, omnia credit, omnia sperat, omnia sustinet. Vbi autem hæc sunt veræ charitatis effecta seu attributa, ibi plane scandalum, quo aliquis iure offenditur, esse nequit. Contra vero ubi odium est, omnia scandalis & offendiculis sunt plena. De scandalo quid sit, & quæ sunt eius formæ consulatur Enchiridion.

Qui autem odit fratrem suum, in tenebris est, & in tenebris ambulat, & nescit quo eat, quia tenebræ obcæcaverunt oculos ipsius.

Repetit superius argumentum, seu amplificat ex contrariorum collatione. Quemadmodum, inquit, qui in obscura nocte proficiscuntur, viam non cernunt: ita qui odio fraterno

laborat, aberrat à recta salutis via. In hac ratione gradus obseruentur: PRIMVS, qui odit fratrem suum, est in tenebris, hoc est, nullam societatem habet cum Deo, nullam cum Christo, nullam cum Sanctis, sed extra societatem Sanctorum & familiam Dei in regno tenebrarum est. SECUNDVS, Qui odit fratrem suum, ambulat in tenebris, hoc est, viuit iuxta decreta principis tenebrarum, in ignorantia & malitia, & quotidie nouis tenebris inuoluitur. Fieri enim non potest, quin qui lucem Christum reliquit, in tenebris ambulet, ita enim ipse Dominus dicit: Qui sequitur me, non ambulat in tenebris. TERTIVS, Qui odit fratrem suum nescit quo eat, hoc est, præceptum fertur de vno peccato in aliud, donec ruat tandem in perpetuum exitium. Neque hoc mirum est, quia tenebræ (vt ait) obcæcaverunt oculos eius, videlicet mentis & cordis. Mentis, ut non intelligat, Cordis, ut non velit, ut non credat. Cum tanta mala & tam horrenda sint coniuncta cum fraterno odio, caueat sibi unusquisque, ne se temere hoc Satanæ laqueo inuoluat.

Scribo vobis filioli, quod remissa sunt vobis peccata propter nomen eius.

Iam compellat Apostolus in genere totam Ecclesiam, cuius ciues, ut spiritualis pater, filios nominat, id-

que ut suū paternum animū erga ipsos declarans, magis eos excitet ad audiendū, credendum & agendū ea, quæ decent sanctos. Proponit autē hic Apostolus, summum Ecclesiæ bonum, videlicet remissionē peccatorum, quæ est obligationis ad mortē & damnationē solutio, & debita pœnæ condonatio, atque adeo reconciliatio hominis cū Deo. Hæc remissio peccatorum est veluti fundamētum, super quod extruitur illa fraterna charitas, quam requirit. Nam cum fide remissionis peccatorū coniuncta sunt gratia & donum. Gratia est iustificatio, qua nō solū credens absoluitur à peccato, sed etiā imputata ipsi iustitia Christi, acceptatur Gratis ad vitam æternā propter Christum. Donū est donatio Spiritus sancti, quo & regenerantur & obsignantur, & sanctificantur credentes ad nouā vitam dignā celesti vocatione, ut viuat in charitate Dei & proximi, seu ut Paul⁹ loquitur, in omni pietate, modestia & iusticia. Porro remissionem peccatorum dicit contingere propter nomē eius, id est, propter ipsum videlicet Iesum Christū, sed agnitū ex verbi prædicatione. Nam nomen relationem ad Euāgelium notat, ex quo petitur agnitio Christi, videlicet quod sit Deus, quod sit homo, quod sit vna persona, quod sit Mediator & Saluator. Quæ agnitio fidem requirit, ut in illo Esai. Notitia sui iustificabit seruus meus multos. Item: Hæc est vita æterna, ut te agnoscat verum Deum, & Iesum esse Christum, quem misisti. Præterea cum dicit: Propter nomē eius, quatuor causas cogitetur, videlicet impulsua, quæ est promissio remissionis peccatorū, & salutis vniuersalis. Efficiēs, quæ est bonitas & misericordia. Materia, quæ est meritum Christi, videlicet passio & mors. Et Finalis, quæ est, ut liberati per Christū, ab ira Dei & morte æterna, prædicem⁹ ipsum & in hac vita, et postea in omni eternitate. Obseruetur hoc loco cōfirmatio articuli nostræ fidei: Credo remissionē peccatorū.

Scribo vobis patres, quoniam nouistis eum, qui erat à principio. Scribo vobis adulescentes, quoniam malum illum viciistis. Scribo vobis pueruli, quoniam nouistis patrem. Scribo vobis patres, quoniam

Quemadmodum supra aliquoties omnes fideles compellans, filios eos appellauit: ita nunc distributione vsus ad singulos gradus ætatis sermonē conuertit, ac singulis gradibus, quæ in primis conueniunt, accommodat.

Sss

noui-

nouistis eum qui erat à principio. Scribo vobis adoleſcentes, quoniam fortes eſtis, & verbum Dei habitat in vobis, & viciſtis illud malum.

dictum eſt. DEINDE compellat adoleſcentes, & ipsis tribuit robur & victoriam super hoste Diabolo. Quod autem hoc robur non ſit naturæ ſed gratiæ, non virium corporis, ſed fidei, nō hominis, ſed Dei, oſtendit, cum inquit: Et verbum Dei habitat in vobis. Hæc habiratio verbi in homine, nō eſt ocioſa noticia, ſed verbi cogniti firma fiducia. Quare infra Apoſtolus ſic ait: Hæc eſt victoria quæ vicit mundū, fides veſtra. Si igitur fides vincit mundum, vincit & principem mundi Diabolum, quē hic vocat, non ſine emphafi, ὅτι πονηρὸς, ut qui malus ſit, & intentione & habitu, & actu. Eſt enim πονηρὸς, qui in pſta malicia magno ſtudio fertur in malum, & mala machinatur, & nihil aliud quærit, quam aliorū damnum & perniciem. TERTIO compellat puerulos, quibus tribuit noticiam patris. Ut enim pueruli cum magna voluptate & gaudio, quando primum ſari incipiunt, patres compellat, & patres vnice oblectatur illa compellatione: Ita decet ut Chriſtiani pueri ſuum cœleſtē patrem in Chriſto inuocent, quod cum faciunt, ſumma voluptate afficitur cœleſtis pater. Deberent ergo pii parentes ſuos pueros aſſueſcere ad inuocationem cœleſtis parentis, ut vna cū lacte imbiberēt initia Chriſtianismi. Porro repetitio adhibetur amplificationis & attentionis gratia. His enim iteratis compellationib⁹ excitat credētes ad ſequentē exhortationem. Hic locus commendat cuiq; pro ſuæ ætatis ratione, ſtudio pietatis, ut quemadmodum accreſcit ætas: ita & cœleſtium rerum ſcientia augeatur. Deinde illorum ſtultitiam, ne dicam ſerpentinā virulentia retundit hic locus, qui pueros & adoleſcentes à ſtudio Theologico, malitioſe auocant, de quorū numero quosdam nominarem, ſi non commiſeratione digniores mihi viderentur, quam obiurgatione, neq; enim digni ſunt quos vel obiurgem, vel nominem, cum ipſi ſua lepra, hoc eſt, reproba mente ſatis puniantur.

Ne diligatis mundum, neque ea quæ ſunt in mundo.

Hoc plane paradoxon eſt in Philoſophia. Hæc enim rerum vniuerſitas, quæ ab elegātī ornatu & ordine creaturarum decentiſſimo mūdus dicitur, hoc eſt, pulcritudo ſeu ornatuſ, ut Cicero interpretatur, natura inuitat homines, ut ipſum artificem Deū, & ipſum opus admirentur ac diligant. Neq; enim fieri poteſt, ut nō amet opus qui amat artificem, præſertim cū bonitas, iuſticia, ſapientia, omnipotentia, & multæ aliæ virtutes Dei in ipſius opere, hoc eſt, mundo cōſpiciantur. Adhæc ipſe Dominus ait: Sic Deus dilexit mundum, ut filium daret, qui ergo ſit, quod Apoſtolus noſter dicat: Ne diligatis mundum? Reſpondeo, Mundus ſpectatur dupliciter. Primum in ſe, ut eſt opus Dei, in quo ſe contemplandum proponit, ut inde eius æternam potētiam & diuinitatem ratiocinantes agnoſcamus ipſum, amemus & colamus, quod niſi fecerimus, inexcusaſiles ſumus coram tribunali Dei. Cū hac ratione ſpectatur mūdus, eum diligere & poſſumus & debemus, ſed ſuo ordine, hoc eſt, infra creatorem. Nam qui diligit mundum, & eas quæ in mundo ſunt, creaturas Dei, plusquam Deum, idolatra eſt, & in maledictionis pœnam incurrit, ut qui amet creaturā ſupra creatore, qui eſt laudandus in ſecula. Deinde ſpectatur mundus, non in ſe, ut eſt creatura Dei, ſed ex vicio quod contraxerunt homines mundani, partim ex labe primorum parentum, partim ex peccandi conſuetudine. Proinde mundus hac ratione accipitur, pro moribus malis, quibus aſſuevit mundus, hos enim qui diligit, non poteſt Deum diligere. Nam ita ſcriptum eſt Pſal. 98. Qui diligitis Dominum, odite malum, hoc eſt, quicquid prohibitum eſt lege Dei, & pugnat cum caritate Dei & proximi. Vult ergo Apoſtolus, ut nec diligam⁹ creaturas Dei in ordinato amore, hoc eſt, ſupra creatorem, nec vitia hominum pernicioſo amore. Nam vterque hic amor, qui mundi dicitur, auocat à pietatis ſtudio, hoc eſt, ab amore Dei & proximi. Tempeſtine igitur hanc infert exhortationem Apoſtolus, ne videlicet amore mūdi occupentur fideles, atq; ita rurfus immerſi in mundi tenebras, amittant ſalutarem lucem, ſuaque culpa ſalute excidant.

Si quis diligit mundum, non eſt caris patris in co.

Ratio propoſitionis à contrariis. Nemo poteſt ſimul mundū diligere, & patrem cœleſtem, ſed fideles debēt patrem cœleſtem diligere. Ergo mundū non diligant. Maior confirmatur, quia qui diligit Deum patrem, mandata ipſius ſeruare ſtudet. Sicuti cōtra. Qui diligit mundū, quæ mūdi ſunt

sunt sectatur & facit. Cum ergo hæc duo ex diametro inter se pugnant, fieri non potest, ut simul Deū & mundū diligas. Huc pertinet illud Iacobi: An nescitis quod amicitia mūdi, inimicitia Dei est. Qui igitur voluerit amicus mūdi esse, inimicus Dei constituitur. Nā iuxta Christi sententiā, nemo potest duobus dominis seruire, videlicet dissidentibus & contraria imperantibus. Et est dictum Augustini memorabile: Mundi amor & Dei pariter in vno corde habitare non possunt, quemadmodū ijdem oculi cælum pariter & terram nūquā aspiciūt. Charitas hoc loco, patris, passiue sumitur, pro charitate qua diligitur pater.

10 Quia omne quod est in mundo, concupiscentia carnis, & concupiscentia oculorum, & fastus vitæ, non ex patre, sed ex mundo est.

concupiscentia oculorum, & fastus vitæ delectatur: ita pater cœlestis eadē abominatur extreme, ut quæ à Diabolo hoste suo in mundū inuecta sint. Etsi autē omnis concupiscentia praua, à Paulo dicitur cōcupiscentia carnis, quæ cōcupiscentiæ spiritus opponitur. Tamē noster Apostolus, ut omnis mali initia mōstret, à principio motiue discrimē petit cōcupiscentiæ carnis & oculorū. Cōcupiscentia enim carnis est nostro Apostolo, quæ ex corruptæ naturæ vitiositate, quæ dicitur caro, nascitur, & habet internum principium, videlicet cōcupiscentiam originalem, seu corruptionem naturæ. Concupiscentia oculorum est, quæ ex rerū intuitu & admiratione concipitur, & habet externū principium, videlicet omne obiectū pulchrum oculis. Vnde David: Auerte oculos tuos, ne videant vanitatem. Et Iob adducens suæ innocentie argumenta, sic ait: Si declinauit gressus meus à via, & si post oculos meos abiit cor meum, seminem & alius comedet, hoc est, si cor meum secutum est cōcupiscentiā oculorum meorum, id est, si ego cōsensi concupiscentiæ rerum, quas videbam, eueniet mihi quod alijs facere volui. Huc illud Salomonis præceptum pertinet, Prouer. 4. Ne vagentur oculi tui. Et Domin⁹ ipse: Si oculus tuus dexter fuerit tibi obstaculo, erue eum, hoc est, cohibe affectum irritatum obiecto. Qui igitur statuit Deum sequi, ponat sensibus suis custodiā, & præsertim oculis, ne interna cōcupiscentia irriteretur externis obiectis. Salomoni Prouerb. 30. Dux sunt filia hiru dinis seu sanguisugæ, clamantes, affer, affer. Has interpretantur quidā ex patribus esse concupiscentiā carnis, & cōcupiscentiā oculorū, quæ propter imitationē hiru dinis inexplebilis (de qua Horatius: Non missura cutē, nisi plena cruoris hiru do) dicuntur ipsius filia. Carnis enim cōcupiscentia clamat, affer voluptates, quibus tamen nunquā satiatur. Oculorum concupiscentia clamat, ager diuitias, quæ quo magis creuerint, eo magis appetuntur, similes planē hydropi. Nā quo magis hydropicus abundat humore aquoso, eo magis sitit, iuxta illud: Quo plus sunt potæ, plus sitiuntur aquæ. Huic duplici concupiscentiæ, scilicet, carnis & oculorum, coniunctus est fastus vitæ: quō quis alijs contemtis, se gloriose iactat, ut Thrafo ille Terentianus. Ex hoc fastu tanquā ex camerina quadam fœdissima, scaturiunt infinita scelera & flagitia, quibus familiæ, 40 prouinciæ, regna misere concutiuntur, cuius rei exempla vel cœcis in cōspectu sunt. Hæc breuiter sint de his tribus omnium malorum fontibus dicta, qui, ut Augustinus ait, è Paradysō deliciarum in hoc miserabile exilium Adam & Euam proiecerunt.

Porro mundus præterit & concupiscentia eius, qui vero facit voluntatem Dei manet in æternum.

50 desiderijs, quæ ad breue tēpus durant, præferēda est pietas, cuius fructus æternum durat. Sed quid est mundū præterire? & quid est facere voluntatem Dei? Mundus contaminat⁹ flagitijs Diabolorum & hominum igni olim conflagrabit, & purgabitur, ita ut substantia quidē maneat, sed noua forma & qualitas inducatur, omni iniquitate abolita. Voluntatē Dei facere secundū Euāgelium, est prosternere se corā Deo in vera pœnitentia, fide Christi serigere, & ex hac fide Deum sincere colere, & proximū diligere. Qui hoc facit, habet promissionē, quod sit mansurus in æternū. Tenete, inquit Augustinus, potius dilectionē Dei, ut quomodo Deus est æternus, sic & vos maneatis in æternū: quia talis est quisq; qualis eius dilectio est. Terram diligis, terra eris. Deum diligis, quid dicam, Deus eris? Nō audeo dicere ex me, scripturas audiamus: Ego dixi Dij estis, & filij altissimi omnes. Si ergo vultis esse dij & filij altissimi, nolite diligere mundū, nec ea quæ in mūdo sunt. Porro vfus huius æternitatis pmissæ, hoc est, perpetuæ felicitatis, est triplex, videlicet in cruce, in pugna

gna spiritus aduersus carnē, in agone mortis. In cruce opponenda est aeterna gloria breui & temporaneae afflictioni, 1. Pet. 5. & ad Rō. 8. In lucta spiritus aduersus carnem erigamur spe promissae gloriae, si in pugna perdurauerimus inuicti. In morte opponamus vitam aeternam breui cruciatui, & cogitemus Christum resurrexisse à mortuis, cuius nos membra sumus. Ideo Paulus suo discipulo scribit: Memento Iesum Christum resurrexisse à mortuis.

Filioli, nouissima hora est, & sicut audistis quod Antichristus venturus sit, etiam nunc Antichristi multi ceperunt esse, vnde scimus nouissimam horam esse.

Antichristo & de Antichristis loquatur. Per Antichristum intelligit caput regni cuiusdam Christo aduersantis, de quo postea plura dicenda sunt. Per Antichristos vero omnes, qui vel professione, vt Turcz, Iudaei, aliaque; prophanae gentes: Vel vita, vt qui metuentes Christianum nomen indulgent peccatis, & viuunt sine poenitentia: Vel doctrina, vt Haeretici, qui Euangelium de Christo suis corruptelis inficiunt, Christo aduersantur, quales multi fuerunt omnibus aetatibus. Nouissima hora vsu scripturae dicitur totum tempus à Christo exhibitum, vsque ad consummationem saeculi & resurrectionem mortuorum. Tempus enim mundi in tres partes diuisum est, nempe in tempus, quod fuit ante legem datam per Moysen: in tempus durantis legis Moisaicae, & in tempus Messiae exhibitum, quod ideo vltimum dicitur, quia destinatum fuit salutifero Christi aduentui, non quidem quod illi alij non succederet dies & temporum curricula, sed quia non erat expectanda alterius doctrinae post Euangelium Christi caelitus patefactio. Durabit enim Euangelij praedicatio vsque ad finem mundi, siquidem Christus desponsauit sibi Ecclesiam in fide in aeternum. Genes. 46. Iacob moriturus ad filios ait: Congregamini vt annunciem vobis, quae ventura sunt in diebus nouissimis, ubi multa de Christi aduentu in mundum, textit oracula. Esai. cap. 2. Et erit in nouissimis diebus praeparatus mons domus Domini, & eleuabitur super omnes colles. Hic Propheta manifestum de Christi aduentu tradit vaticinium. Paulus 1. Cor. 12. Scripta sunt haec ad correptionem nostram in quos fines saeculorum denenerunt. Ad Hebr. 1. Nouissime locutus est nobis per filium, significans Deum postea non alio modo hominibus locuturum. Haec dicta ostendunt, cur tempus ab aduentu Christi currens, vsque ad iudicium, dicatur extremum, & hic à nostro Apostolo nouissima hora.

E nobis egressi sunt, sed non erant ex nobis. Nam si fuissent ex nobis, permansissent vtique nobiscum: sed vt manifesti fierent, quod non sint omnes ex nobis.

Apostolos erant secuti, vt discipuli, & in Ecclesiae externa societate ouina pelle tecti latuerunt, cum tamen intus essent lupi rapaces. De hoc genere Antichristorum se loqui Iohannes indicat, cum ait: E nobis egressi sunt, hoc est, de externo nostrae Ecclesiae coetu prodierunt, qui prius simularunt religionem nostram. Sed non erant ex nobis, id est, interno spiritus vinculo nobis non erant coniuncti, id quod Apostolus hic probat. Nam si fuissent ex nobis, permansissent vtique nobiscum, hoc est, si interno spiritus vinculo nobiscum in Christi corpore mystico fuissent coniuncti, permansissent vtique, raro enim contingit eos, qui plene de Christo edocti fuerunt, fidem in totum abicere, etsi saepe ex infirmitate & ignorantia, vt est humana conditio, labi possunt. Quod autem interdum, licet rarius, contingat fide abicere in totum eos, qui plene erant edocti de Christo, testatur vox Christi, obijcientis Iudaeis peccatum blasphemiae, & dictum Apostoli ad Hebr. 6. & 10.

Et vos vnctionem habetis à Sancto, & nostis omnia.

sanctissimus, habetis gratiam Spiritus sancti, cuius symbolum, quia in veteri testamento fuit externa vnctio, vnctionis vocabulo significatur. Vult enim nos respicere ad typum & spirituale significationem, quae admodum ipse se interpretatur in fine capitis praesentis Epistolae: Haec vnctio (inquit) facit vt intelligatis omnia, scilicet, quae vos munire possunt, aduersus Antichristorum imposturas. Hanc interpretationem vniuersalis particula requirit peristasis loci, ne quis hic Anabaptistarum Enthusiasmum confirmari existimet. Apostolus noster

De pietate differuit, & de fugiendo mundi amore: nunc addit commensationem de cauendis Christi aduersariis, quos Antichristos vocat. Et diligenter obseruandum est, quod de

De quo genere aduersariorum Christi loquatur, exponit. Quidam fuerunt aperti persecutores Christi & Euangelij, de quibus hoc loco non agit Apostolus. Quidam aliquandiu ipsos Apo-

Modum euadendi Antichristorum insidias ostendit. Vos (inquit) à Christo qui est Sanctus sanctorum, id est,

hoc loco alludit ad ardorem & lumen, quod inest oleo, quo vngebantur reges & sacerdotes in veteri testamento. Vt enim oleum ardet, & ardendo gratissimum de se fundit lumen: sic Deus quorum corda oleo Sancti spiritus vngit, ea inflamat, & inflammando lucem elicit, longe pulcherrimam & saluberrimam, quæ pro incremento fidei magis magisque in animis sanctorum lucet.

Non scripsi vobis quod ignoretis veritatem, sed quia eam nostis, quodque nullum mendacium ex veritate est.

Prolepsis est. Poterat enim ex dictis obijci: Fateris Iohannes nos omnia scire, cur ego scribis? Respondet Apostolus, Non scribo vobis, vt vos doceam, quæ ignoretis, sed vt vos commune faciam de ijs, quæ prius nouistis. Nouistis enim veritatem distinguere à mendacio, de qua autem veritate & de quo mendacio loquatur, ipse exponit, cum subiungit.

Quis est mendax, nisi qui negat Iesum esse Christum? hic est Antichristus, negans patrem & filium. Quisquis enim negat esse filium, is ne patrem quidem habet.

Quia non de quouis mendacio loquitur Apostolus, definitione addit, qua docetur de quo mendacii genere loquatur. Et quoniam iuxta regulam Hilarij, ex causis dicendi sumenda est intelligentia dictorum, manifestum est quod de Antichristis loquatur, qui

se Christo opponerebant tempore Apostoli. Mendax igitur hoc loco erit, qui non recte de Christo sentit, nã is Christo aduersatur, & eius hostis est. Quare definitione infert interrogationis schemate, dicens: Quis est mendax, nisi qui negat Iesum esse Christum? hoc est, quisquis sentit, quod Iesus Mariæ filius nõ sit promissus Messias, Antichristus est & mendax, vt qui veritatem Dei maligne abiiciat. atque adeo ipsum Deum mendacii accuset, qui huc Iesum stupendis miraculis testatus est esse Christum, hoc est, promissum mulieris benedictum Semen & Saluatorem mundi. Vt ergo hoc loco mendacium est negatio veritatis de Iesu Mariæ filio, quod sit verus Messias: Ita veritas est plena Iesu Christi agnitio, quæ agnitio est vita æterna, iuxta Domini dictum: Hæc est vita æterna, vt te agnoscat esse verum Deum, & Iesum esse Christum quem misisti. Vide quã salutaris sit hæc veritas agnitionis Christi: & contra, quam perniciosum mendacium negantium Iesum. In qua autem re consistit veritas hæc, sæpe dictum est. Requirit enim, vt recte iudicemus de Iesu Mariæ filio, statim usque eum, iuxta scripturam, verum Deum esse, verum hominem, vnã personam in duabus naturis, non confusis, non mutatis, non permixtis, non alteratis, subsistentem, & Saluatorem mundi. Qui hac veritate exciderit, Antichristus est, mendax est, vanus est, damnatio est. Porro exaggeratione huius loci subiungit, inquit: Hic est Antichristus negans patrem & filium. Iudei tempore Apostoli gloriabantur se Deum colere, tamen negarunt Iesum esse filium Dei & verum Messiam. Horum vanitatem arguit hoc loco Apostolus, affirmans coniunctam esse vtramque negatione, videlicet patris & filij, cuius ratione subiungens ait: Quisquis negat esse filium, is ne patrem quidem habet. Hic additur in quibusdã exemplaribus græcis, ὁ δὲ μολογῶν τὸν ὕδιν, καὶ τὸν πατέρα ἔχει, hoc est, Qui confitetur filium, etiã patrem habet. Atque hoc est, quod dominus apud Iohannem ait: Qui non honorat filium, nõ honorat patrem, qui misit eum. Nam ideo pater omne iudiciũ dedit filio, vt omnes honorerent filium, sicut honorant patrem. Vult igitur pater agnosci & coli in filio & nõ extra filium. Quare docemur hic, vt Deum patrem in Christo quæramus, vt in Christo quæramus potestatem Dei, vt in Christo patrem adoremus. Deum esse colendum fatentur omnes adeoque hic sensus nobis à natura ingenuus, altis habet in cordibus nostris radices, vt nemo simplicitate Deo suum honorem negare audeat, interea hominum mentes Deum extra viam querendo euanescent. Hinc tot fictitij Dij, hinc tot peruersi cultus. Verum proinde Deum non alibi quam in Christo reperiemus, nec rite aliter eum colimus, quam filium osculando, vt docet regius Propheta David, Psalm. 2. Hinc liquet, quod in deissimis erroribus occupentur Pueri & Iudei, qui tamen pulchris & splendidis titulis ornant, quem adorant Deum: Tamen à vero Deo, qui est pater Domini nostri Iesu Christi, aberrant, negantes filium, hoc est, Iesum Christum. Nam cum Dei nomen à Christo separatur, nihil est aliud quam inane signum. Porro quia hic Antichristus definitur esse negator Iesu Christi, quædam hic addenda sunt de duplici negatione Christi, vt inde intelligamur, discrimina Antichristorum, quos plures esse noster Apostolus affirmat. Negatio itaque Christi duplex est, vniuersalis vna, altera particularis. Illa in totũ negat Iesum esse Christum, hæc autem in parte

tantū. Vniuersalis Iudaica, Mahometistica, & Turcica est, qua negatur fili⁹ Marię Iesus esse promissus Meſſias, hoc est, Christus, Saluator in se credentium. Hęc vel eorū est, qui fidem Christi nunquam receperūt, quales sunt Mahometistę & Iudęi pleriq; vel eorū, qui post agnitam veritatem, post illuminationem Spiritus sancti, post perceptum gustū boni Dei verbi relabuntur in Ethnicismū, renūciāt Iesu Christo, quem abnegatū persequuntur. Hi vocātur in Ecclesia Apostatę, qualis fuit Iulianus & multi alij, atq; hi rei sunt blasphemię in Spiritum sanctum, quam filius Dei pronūciat nec in hoc seculo nec in futuro remitti, propterea quod sit vniuersalis prolapsus in Ethnicismum, & finalis abnegatio Iesu Christi mediatoris vnici Dei & hominū. De hac abnegatione Christi, plura in 5. cap. dicetur, vbi agitur de peccato ad mortem, pro quo Apostolus noster dicit non orandum esse.

Alia est negatio Christi particularis, seu hęretica, qua quę Christus habet propria, illi detrahūtur. Hac negatur alias diuinitas Christi, cui se Cherintus & Ebion tempore Apostoli nostri opposuerunt & postea Arius & multi alij. Alias Christi humanitas, quā impugnarūt Donatistę & Eutyriani. Alias persona Christi, cuius distinctionē à patre rabiose negant Sabellius, Paulus Samosatenus, & nostro tempore Michaël Seruetus Hispanus, in scholis Mahometicis institutus. Alias officium, idq; dupliciter, quādā enim officij negatio in doctrina & moribus simul sita est, qualis est Pelagij & papalium omnium, qui voce & vita negant Iesum esse Christum, cū non tribuunt illi hunc honorē, quod solus sit iusticia nostra & salus, iuxta scripturam: sed partē iusticię & salutis ascribunt operibus, ipsq; non à Deo mandatis, sed ab hominibus excogitatis, præter & contra verbum Dei. Quędam in moribus tantum est posita, eaq; est interna & externa. Interna quidē, cum iuxta verbum vera fiducia Christi nō accenditur in animis. Externa vero, quoties factis negatur impijs, quod ore prædicatur. Hanc negationem Paulus vocat *βέλουςμα*, hoc est, abominationem. Ex his manifestum est, Primum, quid sit Antichristus in genere, videlicet, qui quouis modo aduersatur Christo. Deinde, quid sit in specie, videlicet, qui vel in toto, vel in parte Christum abnegat. Iam reliquum est, vt inquiramus quisnam sit ille magnus Antichrist⁹, quem Paulus collocatū iri prædixit in templo Dei, reuelandum per vocem Euangelij ante extremum diem. Verum quia in posteriori ad Thessal. copiose à nobis probatum est, quod Pontifex Romanus sit ille filius perditionis & Antichristus, de quo loquitur Paul⁹, eo remitto auditores, vt istinc petāt, quę breuitatis gratia hic omitto. Sed quid ex hac doctrina de Antichristo pius animus colliget? Primum muniat nos hæc doctrina aduersus scandalum defectionis tot regnorum ac populorum à fide Christi, ac meminerimus eundē Christum, qui dixit: Prædicabitur hoc Euangelium regni in toto mundo, in testimoniū omnibus gentibus, etiam dixisse: Veruntamen filius hominis cum venerit, num inueniet fidem super terram? Quo dicto significatur maximam defectionē plerorumq; regnorum fore à fide Christi. His duobus Christi dictis commendatur nobis & misericordia & iusticia Dei. Misericordię quidem est, quod velit Deus Euāgelium regni filij sui prædicari in toto mundo inter omnes gētes. Iusticię vero erit quod idem Deus sit puniturus ingratos erga suum Euangelium. Nam permittit eos in pristinas tenebras ruere, adeo vt quādo Christi aduenturus est iudicatum viuos & mortuos, paucissimos inueniat, qui nō turpiter Christum abnegauerūt & à fide eius sacrilege defecerunt. Vtriusq; hoc est, misericordię & iusticię Dei cogitatione excitemur ad serium timorem Dei, ad ardentem inuocationem, ad perpetuam gratitudinē erga ipsum, ne ingrati ipsi quoq; aliquando abijciamur, & extinguatur lux Euāgelij in scholis & in templis, quemadmodum factum est in Aphrica, Asia, & in maxima parte Europę, adeo vt minima pars orbis terrarum habeat Euāgelium sincerum & incorruptum.

Quod igitur vos audistis à principio, id in vobis maneat.

Ex descriptione Antichristi, inserta exhortationem ad perseuerantiam in fide Christi, in qua iam inde à principio (id est, ex quo institui ceperūt in vera religione) instructi erant. Vestitur autē propositio argumento à constantia petito. Constantis enim animi est, à religione, quam iam olim amplexus est, nō facile dimoueri. Similis exhortatio est in tertio capite ad Heb. Cauere (inquit) fratres, ne sit in aliquo vestrum cor malum incredulitatis ad deficiendum à Deo vivo. Vbi gradus à felicitate summa ad miseriam sempiternā notantur: quorū primus est incredulitas eius, qui cōuersus fuit, quę hoc pacto suboritur. Fides in segnescitib⁹ & torpētib⁹ paulatim lāguescit, & succedit dubitatio, hęc mox excipit incredulitas, quā sequitur malitia, hoc est, prauę cogitationes & actiones sceleratę, atq; ita paulatim homo priusq; animaduertit, laqueis Satanę inuoluitur. Hoc ipsū significat Iohānes cū ait: Quod audiuiſtis, id in vobis maneat, h. e. studete vt maneat, scilicet verbū Euāgelij de Christo in vobis. Diligentia

Diligentia igitur seria postulat. Huc illud Pauli: Qui stat, videat ne cadat. Itē: Spiritū nolite extinguere. Item: Excita donum, quod in te est. Hæc proinde dicta & similia admoneant nos diligentia in colligendis rationibus, quibus mentes nostræ confirmantur de veritate Dei, ne ad quamvis aurā doctrinæ, in starundinis fluctuemus & circumferamur. Admoneant nos inuocationis, quæ à Deo imploramus auxilium contra Diabolorum & hominum insidias, qui nobis veritatem Dei nunc eripere, nunc obscurare conantur. Admoneant nos periculi, nullum enim periculum maius est, quam per segnitie à Deo deficere. Nam paulatim Epicurismus, & de dolentia quædam occupat animos, donec in foueam damnationis præcipitentur. Oremus proinde cum Dauide: Doce nos Domine viam tuam fac ut ingrediamur in veritate tua, vnias tu corda nostra, ut timeamus nomen tuum.

Si in vobis manserit quod audistis, & vos in filio & in Patre manebitis.

Ratio exhortationis ab vtili. Qui retinet noticiam & fidem Christi, is in Filio & Patre manet, Spiritus sancti

vinculo. Præterea Pater & Filius in eo manent, iuxta Christi promissionem Iohannis 15. Qui manet in me, & ego in eo, is fert fructum copiosum. Per contrarium sensum concluditur, quod si non manserit in vobis quod audistis, nec vos in filio, nec in patre manebitis. Quid ergo? extra societatem Dei & sanctorum dominio Satanæ subijciemini.

Et hæc est promissio quam ipse promisit vobis, vita æterna.

Proponit scopum, qui propositus est efficaci noticiæ Christi, ut huius cogitatione excitetur ad perseveranti-

am in pietatis curriculo, donec ad metam ipsam peruenerimus. Non enim qui bene cepit, sed qui in bono cepto perseverat ad finem, beatus est, nam hic vitam æternam propositam habet. Obseruet diligenter, quod Apostolus noster mansionis in Christo fructum affirmet esse vitam æternam, iuxta Christi magistri sui promissionem. Iohannis 6. Hæc est voluntas eius, qui misit me Patris, ut omnis qui videt Filium, & credit in eum, habeat vitam æternam. Hic ex aduerso cogitur antithesis, videlicet, quod mors æterna sit proposita omnibus incredulis & deficientibus à verbo Euangelij.

Hæc scripsi vobis, de his, qui seducunt vos.

Attingit causam cur de Antichristis scripserit, videlicet quod iam Ec-

clesiam inuadere tentarent, quam sua impostura funditus euertere moliebantur. Exemplum Apostoli omnibus pijs verbi ministris imitandum est, ut præmoneant suos auditores aduersus Antichristorum insidias, ne incauti opinione citius opprimantur & salute excidant.

Et vnctio quam vos accepistis ab eo, in vobis manet.

Bene ominantis oratio est, quasi diceret, sunt multi, qui vos in errorem abducere moluntur, sed melius de

vobis spero, cum habeatis vnctionem, hoc est, Spiritum sanctum, quem à Christo accepistis, quiq; vos in omnem veritatem induxit, quamdiu hæc vnctio in vobis manserit, cauebitis Antichristi insidias. Hic locus monet, ut primitias spiritus foueamus, ac indies studeamus in pietatis stadio progredi ulterius, donec ad metam ventum fuerit. Spiritus sancti enim donatio, testimonium est euident, quod Deus nostri curam habeat. Hoc solum requiritur, ut caueamus ne nostra socordia amittamus tantum bonum.

Nec necesse habetis ut quisquam doceat vos.

Hæc ad commendationem eorum faciunt, à quibus erant instituti, & habent tacitam conditionem, ut sit sen-

sus: Vos à vestris doctorib; fideliter edocti estis, de Christo Iesu vero Messia, in hac doctrina si manseritis, nō opus habetis alijs magistris, nam sincere instituti estis. Atq; ita Apostolus hoc loco & suam doctrinam de Christo commendat, & illorum diligentiam laudat, à quibus instituti erant, quo magis magisq; confirmantur. Non ergo hic locus patrociniatur Anabaptistis, qui tollunt ministerium verbi de Ecclesia, & iubent suos auditores expectare revelationes cœlestes, quæ nihil sunt aliud quam illusiones Diabolicæ. Nam vel summi doctores possunt & debent in Christi schola quotidie perfectionem, meditationem verbi & præcationē proficere, cum omnes, (ut Paulus testatur) ex parte cognoscamus, ne dum ut hi quos Apostolus alloquitur, nullo præceptore indigerent. Quare opponamus Anabaptistis mandatum Dei de prædicando & audiendo Euangelio, in cuius cognitione indies magis magisq; vult nos abundare Paulus, quo & hæc scriptio Apostolica pertinet, cur enim scriberet Apostolus, si eius scriptionis nullus usus foret in Ecclesia?

§§§ 4. Verum

Verum sicut eadem vnctio docet de omnibus, quæ & verax est & non mendax, & sicut docuit vos, manete in ea.

hoc est, per Spiritum sanctum. Huius exhortationis causam addit, cum inquit: Quæ verax est, & non mendax. Hæc repetitio à contrarijs sumta, ad commendationem certitudinis facit. Hic rursus commendat Apostolus ijs, quibus scribit, doctorum suorum fidem, sinceritatem & diligentiam. Cum veteri interprete & Erasmo *uvertē* verti manete, vt hebraicum redderem: nam Hebræi sæpe futura indicatiui, pro imperatiui vsurpant. Hanc interpretationem peristasis loci manifeste postulat.

Nunc autem filioli manete in eo, vt cum apparuerit, habeamus fiduciam, & non pudeamus coram eo in ipsius aduentu.

conscientiam) fiduciam habent in ipsius aduentu, qui vero non manent in Christo, in ipsius aduentu pudebunt. Ergo in Christo manendum est, quo fiducia fructus percipitur, qui fructus est vita æterna, & caueatur diffidentia & defectionis pœna, quæ est sempiterna ignominia. Hic locus nos admoneat, vt perpetuo cogitemus de aduentu Domini, in quo apparebit gloria piorum, qui perpetua felicitate exultabunt, & ignominia impiorum, qui perpetua ignominia obruentur, eo quod Iesum Christum datum toti mundo in salutem, non agnouerint, cuius solius fiducia persistunt omnes qui in ipsum crediderunt, iuxta illud: Qui credit in ipsum, non pudebit.

Si scitis quod iustus est, nostis quod omnis qui facit iusticiam, ex eo natus sit.

dit autem propositioni ratione à connexis, Qualis Pater, talis & filius esse debet: Deus pater Ecclesiæ est iustus. Ergo & filios eius, qui sunt Ecclesiæ domestici, iustos esse decet. Sed quomodo fieri potest, vt similes patri cœlesti in iusticia simus? cum ille perfecte & natura iustus sit, & nos natura peccatores? Nemo profecto potest patri cœlesti similis esse, si perfectionem iusticiæ spectemus. Verum iusticia illa, quam hic requirit Apostolus, posita est in imputatione & imitatione in hac vita. Imputatio iusticiæ fit per solam fidem, qui enim credit, fides eius imputatur illi ad iusticiam, hoc est, Christi iusticia credenti ita imputatur, vt ea veititus appareat iustus in conspectu Dei. Christus enim finis est legis, in iusticiam omni credenti. Imitatio iusticiæ Dei est tenuis quædā imaginis Dei in homine, per fidem iustificato, representatio, quæ paulatim pro fidei mensura crescit & fit illustrior. Nam iustificati per fidem, donati sunt Spiritu sancto, quo vt regenerantur fideles: ita etiā inchoant nouam vitam, & iustis actionibus occupantur, quæ actiones iuxta fidei mensurā, in alijs magis, in alijs minus conspiciuntur. Hæc imitationis iusticia cōstat partibus hinc, videlicet, pietate erga Deum, innocentia vitæ priuatæ, dilectione proximi, & in officio vocationis fideliter præstando. Hinc apparet quanta sit vanitas eorum, qui negant nouæ obedientiæ seu operum iusticiæ necessitatē, cum hic Iohannes coniungat patris & filiorum cōformitatem in iusticia. Porro, post iudicium in vita æterna erimus iusti non imputatione, sed perfectione iusticiæ, seu vt loquuntur, formaliter & plenissime. Hæc iusticia erit reparatio iusticiæ originalis, in qua rursus fulgebunt imago Dei in sanctis, qua nulla potest maior cogitari aut esse gloria. De hac iusticia loquitur Paulus ad Galat. 5. cum inquit: Nos Spiritu ex fide spem iusticiæ, hoc est, speratam iusticiam, expectamus. Et Apostolus noster in sequenti capite: Similes ei erimus, quoniam videbimus eum sicuti est.

CAPVT III.

Summa Capituli tertij.

Vt grauius argumentis, ad sanctimoniam vitæ, & dilectionem proximi hortatur: ita ab odio proximi, propositio Caini exemplo, dehortatur.

Ordo

Ordo & partes Capitis terti

In fine secundi capitis reuersus est Apostolus ad generalem exhortationem, quam in primo proposuit, videlicet, vt Christiani colant iusticiam & sectentur innocentiam. Hanc generalem propositionem confirmat in hoc capite, à quo mox descendit ad hypothesin, videlicet ad dilectionem proximi, ad quam per contentionem seu collationem contrariorum, exhortatur, summam mandatorum Christi ad fidem & dilectionem reuocans.

EXEGESIS CAPITIS TERTII CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

IDE TE qualem caritatem dedit nobis pater, vt filij Dei vocemur.

Exhortaturus ad sanctimoniam vitæ, alium ordinem, quam in primo capite, instituit. Vt enim illic ab effe-

ctis ad causas ascēdit: ita hic à causis ad effecta descendit. Est enim primus fons bonorum operū, adeoq; omnis pietatis & virtutis veræ regeneratio, qua in filios Dei renascimur, & filij Dei vocamur, & reuera sumus. Caritatis vocabulum meronymice accipiendum est pro dono, quod nobis ex caritate largitus est Deus, videlicet quod vocemur & simus filij Dei. Hoc donum magnificū Apostolus noster in principio sui Euangelij appellat *ἐξουσίαν*, hoc est, vt Nonnus reddit, *ἐξουσίαν πνεύματος*, id est, celestem honorem, ita enim ait: Quicunq; receperunt eum, dedit eis *ἐξουσίαν* filios Dei fieri, ijs, qui credunt in nomen eius. Hunc honorem, & hoc donum augustum ideo hic caritate vocat, quia ex caritate Dei profectum est. Porro quia hic locus continet summam beneficiorum Euangelij, operæ pretium est, vt ipsum altius expendamus, & circumstantias, quæ huc faciunt, excutiamus, quo magis in cognitione & sensu huius mysterij abundemus. Sunt autem hæ præcipuæ circumstantiæ, Prima, causa efficiens. Secunda, obiectum. Tertia, medium. Quarta, modus. Quinta, effectus. Sexta, finis. Septima, vsus. Hæ circumstantiæ fere omnes continentur in hac Euangelica *ὑποπόμει*: Sic Deus dilexit mundum, vt Filium suum vnigenitum daret, vt omnis qui credit in eum non pereat, sed habeat vitam æternam.

PRIMA circumstantia est causa efficiens, videlicet Deus, seu caritas Dei, quam noster Apostolus non sine admiratione exprimit, cum inquit: videte *ποταπὴν ἀγάπην*. est enim plus quam si dixisset, *ποτὴν ἀγάπην*. Nam etsi *ποτὴν* & *ποταπὴν* synonyma sunt, tamen hoc potius emphaasin quandam, & admirationem habet. quasi dicat Apostolus noster, non est vulgaris caritas quam declarat erga vos Deus: sed vere maxima & in primis admiranda, cuius magnitudinem ne Angeli quidem satis admirari possunt. Hanc Paulus prædicat Rom. 5. cum inquit: Commendat suam caritatem erga nos Deus, quod cum adhuc essemus peccatores, Christus pro nobis mortuus est. Hæc caritas non oritur à nobis, nec excutatur meritis nostris, quæ nulla habemus nisi mortis, sed à beneplacito, bonitate & humanitate Dei. Vnde Paulus ad Ephes. 1. causam nostræ adoptionis statuit *ἀγάπην* Dei, ex qua nos diligit in dilecto. Et ad Titum: *χρηστέα & φιλανθρωπίαν*, bonitatem & humanitatem Dei. Bonitas est, quia Deus benignus est & liberalis ergo genus humanum. Humanitas est storge illa à Deo, qua paterne affectus est erga genus humanum.

SECUNDA circumstantia est obiectum, videlicet mundus, hoc est, homines qui in mundo sunt. Hic instituitur antithesis inter Deum diligentē, & mundum qui diligitur, vt magis nobis dulcescat caritas illa Dei, qua nos complectitur. Deus summè felix est sine homine: homo extreme miser sine Deo. Deus creatum hominē maximis ornauit dotibus, homo ingratus Deo proditorie ab eo defecit ad castrā Satanæ. Deus impressit homini suā imaginem, homo, imagine Dei abolita, imaginem hostis Dei gestat tanquā *ὄντομα* quoddam quod sub ipso militet. Deus condidit hominē ad suam gloriā, sed homo omnia conuertit in contumeliam Dei. Ecce quantum dissidium est inter Deum & hominem. Quid ergo quod Deum mouet, vt hominem tam ingratum & contumacē diligat? Duo sunt in homine, quorum vnum est à Deo, alterum à Diabolo. Quod à se est, Deus amat, amat igitur hominem quatenus est sua creatura. sed opus Diaboli odit, quod est peccatum. An non iusticia Dei postulat, vt Deus hominem æternis penis subijciat propter tantam contumaciam? Postulat quidem hoc iusticia Dei, nisi fiat reconciliatio, quam caritas Dei erga suam creaturam, videlicet hominem, proponit in Filio, Mediatore Dei & hominum.

TERTIA circumstantia est de medio, quo Deus offensus & homines qui offenderunt, recon-

reconciliantur & cōiunguntur, ita vt Deus agnoscat homines suos filios, & homines vicissim Deum vt patrem honorent. Hoc medium participare debuit cum vtroq; hoc est, cum Deo vera diuinitate, & cum homine vera humanitate, vt Deum & homine coniungeret. Ideo dicitur Iohā. 3. Sic Deus dilexit mundum, vt filium suum daret, scilicet vt esset Mediator Dei & hominū, satisfaceret pro homine, iustificaret hominē, atq; suo merito & intercessionē placaret offensum Deum, satisfaciendo iusticię Dei, quo locus esset misericordię.

QVARTA circumstantia est de modo applicationis beneficij Christi Mediatoris. De hoc modo loquitur Dominus, cum ait: Prædicate Euangelium omni creaturæ, Qui crediderit & baptizatus fuerit, saluus erit, Qui vero non crediderit, condemnabitur. Hic Dominus omnibus promiscue & sine discrimine sua merita offert, fide accipienda, & baptismo obsignanda. Applicatur igitur beneficium Christi verbo & sacramento, vtrumq; requirit fidem, est enim omnis promissio fide accipienda.

QVINTA circumstantia est de effectu misericordiæ, qui est adoptio in filios Dei. Videte (inquit) qualem caritatem dedit nobis Pater, vt filij Dei vocemur. Rom. 8. Non accepistis spiritum seruitutis rursus ad timorem, sed accepistis spiritum adoptionis, per quem clamamus Abba Pater. Ad Gal. 3. Omnes filij Dei estis per fidem in Christo Iesu. Nam quicumq; in Christo baptizati estis, Christum induistis. Ad Gal. 4. Postquam venit plenitudo temporis, emisit Deus Filium suum, natum ex muliere, factū sub lege, vt eos qui sub lege erant, redimeret, vt adoptionem filiorum acciperemus. Quoniam autem estis filij, emisit Deus spiritum Filij sui in corda vestra, clamantem, Abba Pater. Ad Ephē. 1. Sicut elegit nos in ipso antequam iacerentur fundamenta mundi, per caritatem, & prædestinavit nos in adoptionem filiorum, per Iesum Christum in sese, secundum beneplacitū voluntatis suæ.

SEXTA circumstantia est finis adoptionis, seu fructus, videlicet vt non pereamus, sed habeamus vitam æternam. Hic finis discernit inter duo genera hominum, videlicet incredulos & fideles: illi destinati sunt ob suam incredulitatem æternis pœnis, seu morti æternæ: hi vero vt filij Dei, hæredes erunt vitæ æternæ & gloriæ beatitudinis: quam gloriam Paulus vocat, libertatem filiorum Dei, cui opponitur miserima illa seruitus impiorum, qui oblatam gratuitam salutem contumaciter respuerunt.

SEPTIMA circumstantia est de vsu huius tantæ caritatis Dei erga nos, vt simus & vocemur filij Dei quotquot credimus in nomē Iesu Christi. Hic vsus amplissimus esse debet in tota vita, videlicet in conscientia, in mundi contemptu, in cruce & in articulo mortis, in his enim maxime se prodit adoptionis sensus. In conscientia omnium primū suum fructum profert adoptionis fides. Nam cum cogitatio cōmissi peccati animū nostrum vulnerat: cum damnatoria legis sententia nos turbat: Cū Diabolus & infernus nobis minatur, fides adoptionis istis omnib; efficacissime se opponit, & perfundit conscientia nobilissimū balsamū Spiritus sancti, ex quo nascitur in corde gaudiū spiritus inenarrabile, quo exultamus in gloria libertatis filiorum Dei per Spiritum sanctū, quo credentes obsignati sumus tanquā hæredes hereditatis nostræ: ita vt neq; vita, neq; mors, neq; angeli, neq; principatus, neq; virtutes, neq; presentia, neq; futura, neq; altitudo, neq; profunditas, neq; ylla alia creatura possit nos separare à dilectione Dei, quæ est in Christo Iesu Domino nostro. Porro hoc cōscientiæ gaudiū cōceptum ex fide adoptionis, vt in dies magis magisque crescat, debet quotidie per omnem vitam foueri pijs meditationibus, ardenti inuocatione, vñ cōtineñtia, serijs gratiarum actione, atq; adeo omni pietatis exercitio. In mundi contemptu similiter fides adoptionis se prodit, quādo enim pij à prophanis mundi hominib; tanquā stulti, extremēta mundi, & veluti *vgda quæ* reputantur, opponant isti pphanorum hominum maligno iudicio, iudiciū Dei, qui, vt omnes credentes tanquā filios cōplectitur: ita omnes impios terre, extreme abominatur, vtut sibi magnifici & gloriosi videatur. Non ergo pius frangatur animo, si quādo exponatur ludibrijs huius peruersi mundi: sed potius doleat vicē furentium ministrorū Satani, qui lethali veneno Diaboli intoxicati, feruntur tanquā phrenetici cōtra Deum, & ipsius Ecclesiā, qui tandē precipitabuntur in exteriores tenebras, vnde nunquam eluctabuntur, sed perpetuo cum diabolis cruciabuntur. In cruce fides adoptionis intueatur mandatum Christi, exemplum, regulā Pauli & decretū Dei immortum. Mandatū Christi est: Si quis vult me sequi, abneget semetipsum, & tollat crucem suam & sequatur me. Exemplum Christi monet crucem præcedere gloriā, vt Paulus testatur, cum inquit: Si vna cum Christo morimur, vna etiā cum eo regnabimus. 1. Pet. 4. Cum Christus passus sit pro nobis in carne, vos eadē cogitatione armemini. Regula Pauli est: Quicumq; volunt pie in Christo viuere, persecutionē patientur. Decretum Dei immortū est, quod omnes quos adoptet in filios Pater, debeant cōformes fieri imagini Filij eius. Cum hæc quatuor fides adoptionis cogitat, se in cruce erigit, & cōcipit spē promissæ liberationis.

rationis & libertatis gloria filiorum Dei. Hæc spes certissima est, & nequaquam confundit, unde Paulus dicit: Credentes gloriari etiā in afflictionibus, Rom. 5. In agone deniq; mortis fides adoptionis intuetur resurrectionē eius, per quē facta est adoptio, ac statuit mortem transitū esse ab omnibus miserijs huius mundi ad beatā & immortalem vitam iuxta hoc Domini dictum, Iohan. 5. Amen amen dico vobis, qui sermonē meum audit, & credit ei qui misit me, habet vitam æternam, & in iudicium non veniet sed transiit de morte ad vitam. Hæc placuit ascribere ad declarandā sententiam Apostoli nostri, vt & beneficium, quod hic prædicat Apostolus, particulatim explicatū, magis nobis dulcesceret, & fructus in omni vita, & vera praxis huius dicti fieret nobis cōspectior, iam reliqua prosequamur.

10 Propter hoc mundus non nouit vos
quia non nouit eum.

Prolepsis est. Occurrit enim tacite
piorum obiectioni, qui in hunc mo-
dum obijcere poterant, Nos Christia-

ni habemus pro reiectamentis mundi, tantum abest vt filiorum Dei dignitas nobis cōpetat. Respondet Apostolus: Mundus non nouit Deum, quomodo ergo filios Dei nosceret? Nō ergo mundi iudicio acquiescendū est, quod est stultum & cœcum in mysterio salutis, sed iudicio Dei, quod fallere nō potest, standum est, & in eo firmiter acquiescendū. Mundus tantum videt externā Ecclesiæ speciem, quæ est vt plurimum lamentabilis, & ex ea stulte iudicat de Ecclesiā. Non autē cernit spiritualia ornamenta, quibus intus fulget Ecclesiā. 20 Christi sponsa: Mundus videt Ecclesiā affligi, atq; ideo Deo nō curæ esse ratiocinatur, sed non intelligit consiliū æterni Patris, qui omnem filium quem recipit, flagellat. Ier. 12. ait Dominus: Dedi dilectā animam meam in manus inimicorum eius. Ecce hic Deus Ecclesiā animā suā dilectā vocat, quomodo ergo eam negligeret? & tamen tradit eam in manus inimicorū eius. Ioseph dilectā animā Dei fuit, tamen traditus est Pharaoni, qui vidit externū Ioseph, sed internum animæ splendore nō agnouit. Diues Epulo pannos Lazari cum contentu vidit, animā autē ornatum splendidissimum non agnouit, atq; hanc ob causā, vt duplex species Ecclesiæ, externa & interna agnoscat, eadem Ecclesiā sæpe in scriptura & Iacob & Israel nominatur. Iacob quidē, quia vilis est & cōtemta iudicio mundi, talis est enim eius externa species secundum quā mundus iudicat. Israel vero dicitur, 30 quia victrix & preciosa est in conspectu Dei, qui iudicat secundum veritatem, nō tam externam quam internam Ecclesiæ speciem intuens. Sed cur mundus non nouit Ecclesiā? quia non nouit Deum, qui est pater ciuium Ecclesiæ. Noticia proinde filiorum Dei pendet ab ipsius Dei patris noticia, quæ non est ociosa persuasio de articulis fidei, sed efficax fiducia in Deum, quæ facit vt & ipsum Deum patrem diligamus, & sanctos qui Dei filij sunt, propter Deum & propter societatem quam habemus cum illis, amemus. Hinc duæ firmissimæ demonstrationes colliguntur. Nero & Iulianus persequuntur Ecclesiā Dei: Igitur Deum nō norunt, sed horrendis ignorantia tenebris inuoluuntur. David & Theodosius Ecclesiā Dei fouent, ornant, prædicant, Igitur Deum norunt, & sunt filij Dei. Vis harum demonstrationum pendet ex regula Domini, quæ non fallit: Ex fructibus eorum 40 cognoscetis eos. Bona enim arbor, bonos fructus, mala autem malos producit.

Carissimi, nunc filij Dei sumus, & nondum apparuit id, quod futuri sumus.

Anteuertit piorum trepidantiū obiectionem, qui suas sordes agnoscen-
tes, procul se abesse ab ista puritate,

quæ decet filios Dei, sentiunt. Nam si corpus spectat, quid immundius? quid imbecillius? quid pluribus obnoxii ærumnis? si animam considerant, quibus malis non est subiecta? Breuiter, quocunq; se vertunt, omnia miseriorum sunt plena. Hos ergo cōsolatur & dicit, nihilominus esse filios Dei, etsi nondū apparuit filiorum Dei plena gloria & perfectio virtutis. Etsi enim sancti omnes, donec in hac vita sunt, circumferunt peccatum: tamen, quia 50 sunt in filio per fidē, teguntur aurea lamina seu propiciatoria, id est, merito Christi, eorum peccata, vt eis nequaquā imputentur, donec retinent fidē & bonam conscientiam. Habemus, inquit Paulus, thesaurū hunc in testaceis vasculis, vt eius virtutis excellētia sit Dei, & non ex nobis. Item: Mortui estis cum Christo, & vestra vita abscondita est cum Christo in Deo. Monet proinde hic locus, vt fideles non ex præsentī rerum statu iudicent, sed altius aspiciant, vt retineant fiduciā promissæ gloriæ, quæ suo tempore reuelabitur. Discernant tēpus crucis & felicitatis: ignominia & gloriæ: infirmitatis & virtutis. Neq; abijciant spē ppter præsentē rerum aspectum, sed intueatur & sequantur suum ducē Iesum Christum.

Scimus autem, quod cum ipse apparue-

Expectata sanctorum gloria, qua-
rit,

rit, similes ipsi erimus, quoniam videbimus eum sicuti est.

emanabit, docet, cum inquit: Quoniam videbimus eum sicuti est. Transformabimur enim per Christi spiritum, ex illa visione in eius imaginem. Porro duplex notanda est transformatio nostri in imaginem Christi, una imperfecta, altera perfecta. Imperfecta illa locum habet in hac vita, & suos gradus iuxta fidei mensuram habet. De hac transformatione agit Paulus 2. Corinth. 3. hisce verbis: Nos autem omnes relecta facie, gloriam Dei in speculo videntes, in eandem imaginem transformamur à gloria in gloriam, tanquam à Domini spiritu. Hic Paulus pulcherrime proponit gratiam Dei in creditibus progressus. Primum vult amoueri velamen cordis, quod est impedimentum gloriæ. hoc velamen tollitur, ut idem Paulus docet, per conuersionem ad Deum. Deinde monet, quod illud velamen non nostra virtute, sed gratia Dei tollatur, ne quis suæ salutis principium propriis tribuat operibus, tum ostendit quod conuersi intueantur gloriam Domini, sed in speculo limpidissimo, scilicet Christo Deo in carne manifestato. Præterea quid is intuitus efficiat, exponit, videlicet, ut paulatim transformemur in eandem imaginem, ita ut sanctitas Christi in nobis quodammodo refulgeat. Adhuc ostendit, quod transformemur à gloria in gloriam, hoc est, ut gloriæ Christi participes facti, efficiamur & nos gloriosi. Denique causam huius transformationis ponit spiritum Domini, hoc est, efficaciam Christi in nobis, qui suo spiritu paulatim nos transformat. Debemus igitur quotidie progredi, cum in noticia Christi, tum in conformitate cum illo, quotquot de fide eius gloriari volumus. PERFECTA transformatio nostri in imaginem Christi Domini, est totius hominis, nempe animæ & corporis perfectissima regeneratio, quæ locum habebit in futura vita, ubi apparebit illustratissima imago Dei in electis. Nam & corpora nostra erunt conformia corpori Christi glorioso: & in animis nostris fulgebit perfecta lux, in affectibus plena puritas, in voluntate summa promptitudo & alacritas, atque adeo in omnibus viribus perfectissimum obediendi Deo studium. Breuiter, Quoad animos, & quoad corpora, Christo Domino similes erimus in omni æternitate. De his plura vide in tractatulo nostro de regeneratione.

Et omnis qui habet spem hanc in eo, purificat seipsum sicuti ille purus est.

filiorum Dei, & promissa similitudinis cum Christo gloria, exponit. Siquidem omnem, qui hanc spem in Christo habet, pronunciat purgare seipsum, sicuti ille purus est. decet enim ut filij Dei omnes sint sibi in puritate conformes. Præsentem tempore vitur Purificat, ut significetur puritatis studium, non perfectio. Si enim ullus perfecte purus esset, is profecto non recte diceretur se amplius purificare. Quid? An non Deus solus purificat? Verum quidem hoc est, attamen Deus te nolentem non purificat. Deus verbo te vocat, Spiritu sancto cor tuum mouet, vult ut verbo credas, & Spiritui sancto mouenti obtemperes, ne audias cum incredulis Iudæis, Cur Spiritui sancto resistis? Atque ita voluntas docta & mota à Spiritu sancto, potest & debet obtemperare, atque etiā rogare perpetuo, ut quod Deus incepit in nobis operari, perficiat, nam is facit ut velimus & agamus, & perficiamus. Et Augustinus ait: Castificat (ita enim reddit vocem *ἀγνίζει*) te non de te, sed de illo qui venit, ut habitet in te: tamen quia agis ibi aliquid voluntate, ideo & tibi aliquid tributum est. Deinde cum dicit: Sicuti ille purus est, non puritas significatur, sed similitudo, & de similitudine tenenda est regula Epiphaniij: Non omnis similitudo tota accipitur. Item Augustini dictum: Similitudines in quocumque sunt, circumstantia sui exponuntur. Non ergo valet consequentia: Christus est purus essentia, origine, effectione & perfectione, qui igitur non est sic purus, non est Christianus. Nam hic tantum requiritur similitudo imitationis pro modulo nostro, & pro mensura fidei. Sic accipitur illa similitudo: Regnum Dei est simile grano sinapis. Melchisedech est similis Christo. Vult proinde Apostolus noster, ut in tota vita nostra proponamus nobis Christi exemplum tanquam metam ad quam contendamus. Docet proinde hic locus quale studium, qualis conatus in hac vita esse debeat, videlicet, ut totis viribus ad puritatem contendamus, quam tum demum plenam adipiscemur, quando Deus erit omnia in omnibus. Nam in hac vita etiam sanctissimi opus habent, ut precentur quotidie: Remitte nobis debita nostra. Hanc interpretationem confirmat etiam quod supra dictum est: Si dixerimus quod peccatum non habemus, nos ipsos seducimus.

Quicumque facit peccatum, etiam ini-

Antithesis est superioris dicti, unde quita-

quitatem facit, & peccatum est iniquitas.

& hæc sententia interpretationem mutabitur. Ut igitur is purificare se dicatur, qui studet puritati, ita facere peccatum dicitur, qui studet peccato, hoc est, qui sine

peccatum in se regnare per concupiscentias corporis. Qui autem hoc facit, legis transgressor est, & sit reus coram Deo, iuxta legis sententiam: Maledictus omnis, qui non permanserit in omnibus, quæ scripta sunt in libro legis. Quod autem additur: Et peccatum est iniquitas. Probatio est eius quod præcedit, à peccati definitione sumpta, & ponitur, Et, pro enim, more Hebraico. Peccatum, inquit, est, *ἀνομία*, id est, legis transgressio. nam quicquid est vel sit contra legem Dei, *ἀνομία*, id est, aliquid aberrans à lege Dei dicitur. Obseruetur igitur hoc loco peccati definitio in genere, videlicet quod sit *ἀνομία*, id est, aberratio à lege, seu violatio legis diuinæ seu voluntatis diuinæ. Nam legis vocabulum hic, pro omni eo quod à nobis requiritur, siue in Lege, siue in Euangelio, ponitur.

Et scitis quod ille apparuerit, ut peccata nostra tolleretur, & peccatum in illo non est.

Alia ratio à fine manifestati Christi in carne Christus apparuit, id est, filius Dei homo factus est; ut peccata tolleretur, iuxta primam promissionem: Semen mulieris conteret caput serpentis. Igitur qui indulget peccatis, non recte æstimat cur

Christus in mundum venerit. Quare cum filij Dei per ipsum facti sumus, decet profecto, ut abstinemus à peccato, & exemplū Christi imitemur in vitæ innocentia. Hoc ipsum argumentū 1. Petri 2. bis verbis proponitur: Christus peccata nostra pertulit in corpore suo super lignum, ut peccatis mortui, iusticiæ viueremus. Nam esse mortuū peccatis, & viuere in eis, ita repugnant, ut simul stare non possint. Vnde Paulus: Quicumque mortui sumus peccato, quomodo viuemus in eo? præsertim cum quicumque baptizati sunt in Iesum Christum, in morte eius baptizati sint, ut quemadmodum ipse excitatus est à mortuis, in gloriā patris, ita & nos in nouitate vitæ ambulemus. Huius argumenti vide iustam tractationē ad Rom. 6. Et cogitetur quanta cōtumelia afficiant filiū Dei, qui ideo indulgent peccatis, quia ipse nostra peccata pertulit, & in gratiā nos recepit, quasi ideo venisset filius Dei, ideo assumptis fer humanā naturā, ideo denique passus esset, ut prostitueremus nos omni turpitudini. Quare notetur hoc Apostoli argumentū, & imis cordibus infigatur: Christus apparuit ut peccata tolleretur. Igitur qui Christi sunt, peccata fugiant, ne excidant mortis Christi saluifico fructu.

Omnis qui in eo manet, non peccat: Omnis qui peccat, non vidit eum, neque nouit eum.

Alia ratio à societatis cum Christo conditione: Omnis qui in Christo manet, non peccat, Credentes in Christo manere debent. Igitur credentes non debent peccare. Maiorem illustrat per antithesin, & conuersionem per cōtrapositionem. Omnis qui in Christo manet, non peccat: Ergo quicumque peccat, in Christo non manet. Manere in Christo, est spiritu fidei Christo insitum esse, ac retinere bonam cōscientiam. Nam qui contra conscientiam peccat, naufragium facit fidei, quemadmodum Paulus docet ad Timoth. Amissa fide, amittitur Christus, amittitur salus & vita. Peccare hoc loco significat peccatum facere, id est, peccato indulgere, & peccatū permittere ut regnet per concupiscentias corporis. Nam purgare se, & peccare, opponuntur, ut supra quoque dictum est. Proinde is dicitur hic peccare, qui non studet puritati & sanctitati. Longe igitur aliud est hoc loco peccare, quam labi. Omnes sancti subinde labuntur, sed non peccant, hoc est, in ijs non regnat peccatum. Quid sit vidisse Christum, atque eum nouisse, manifestum est ex Euangelio Iohannis, cui synonyma sunt, videre, nouisse & credere in Christum.

Filioli, nemo vos seducat, qui facit iusticiam, iustus est, sicut ille iustus est, qui facit peccatum, ex Diabolo est, quoniam à principio Diabolus peccat.

Ex hoc loco & ex Epistolis Pauli, Petri, Iacobi & Iudæ apparet, tempore Apostolorum fuisse quosdam Pseudo-prophetas, qui habenas omni nequitie & turpitudini laxarunt prætextū Christianæ libertatis, quales sunt hodie Anabaptistæ & Libertini. Cōtra horum insaniam præmonet pius Apostolus noster, ne quis videlicet sinat se istorum mendacijs decipi. Isti clamauerunt, ut ex Iacobo patet, sufficere fidem, hoc est, fidei inanem iactantiam, etiam si vitæ sit perditissima. Clamarunt ex fide esse iusticiam, quod quidē verum est, si germana sit.

T t t

At con-

At contra falsissimū, si fuerit tantū inanī professio sine emendatione vitæ. Fieri enim non potest, vt spiritus Christi separetur à fide vera & salutari. Ne ergo sinant se fideles talibus imposturis decipi, instituit Apostolus collationē Christi & Satanæ, filiorum Dei & filiorum Satanæ, ex quorū diuersis studijs cōcludit, quinam sint Christi, & qui Diaboli. Christus est iustus, Igitur qui Christi sunt, iusticię student. Satā est sceleratus & malus, igitur qui scelerate & male agunt, à Diabolo sunt. Sic Christus Iohannis 8. concludit contra Iudeos: Vos ex patre Diabolo estis, & concupiscentias patris vestri vultis facere. Hinc sequitur, eum solum fide iustum esse, qui facit iusticiam, hoc est, qui studet puritati & innocentie. Est enim puritas & innocentia, germanus fidei fructus. Cōtra, qui facit peccatum, hoc est, qui imperio peccati se subijcit, atq; illud in se regnare permittit, ex Diabolo est, cuius studium est perpetuo peccare, nam inde vsq; à cōditi mundi initio peccat. Dicitur autem ex Diabolo esse, qui peccando imitatur Diabolū, & qui Diaboli spiritu agitur. Vt enim qui aguntur spiritu Dei, hi sunt eius: ita qui aguntur spiritu Satanæ, à Satana sunt. Particula, sicut, hic non paritatem, sed similitudinē, quæ in studio & conatu est posita, notat. Porrò hoc dictum Apostoli satis declarat, quanta sit bonorum operum necessitas, quod sane dictū omnibus furoribus & imposturis Diabolorum & hominum opponendū est. Cōmonefactio hæc: Nemo vos seducat (id est, cauete ne quis vos in errorem inducat) significat, neminem excusari coram Deo, errore vel ignoratia, quin iure sit damnabilis, si Deo ex fide obēdientiam nō præstiterit. Facebat igitur omnium veterum, tum recentium impostorum dogma, qui Christianę libertatis prætextu laxant habenas omni turpitudini & nequitie. Ceterum Papistæ, qui hoc loco abutuntur ab stabiliendā operum iusticiā, nō solum euerunt totius scripturæ perpetuum cōsensum, verum etiā perperam ex effectis causas faciunt, nec discernunt inter iustificationē personæ, & qualitatem seu nouam obēdientiam, quæ à iustificatione requiritur Paulus Philippēsis scribens, Bona opera fructus iusticię fidei nominat, Ergo iusticia fidei, quæ est gratuita sine nostris operibus & meritis, opera iusta, quæ hic Apostolus iusticiam vocat, præcedit necessario. Necesse est vt arbor sit ante fructum, vt causa præcedat suū effectum, sicut & ipse Dominus ait: Arbor bona facit fructus bonos. Nunc autem nemo habet rationem bonæ arboris, nisi qui Christo per fidem infusus est, ita enim ipse Dominus ait Iohannis decimo quinto: Quemadmodum ramus non potest fructum ferre à se ipso, nisi manserit in vite: Sic nec vos, nisi in me manseritis. Adhuc opera non possunt recte dici bona aut iusta, nisi quæ Deo placent. Iam autem impossibile est quicquam Deo placere sine fide, Proinde fides qua iustificamur, opera præcedat necesse est. Porrò, cum homo fide iustificatus est, & adoptatus in filium Dei, Spiritusq; sancto regeneratus, decet profecto vt huius eximie nobilitatis memor, nouā & celestem viuendi rationem instituat, quæ digna sit adoptione cœlesti. Debet ergo huius nouę natiuitatis fructus edere in omni pietate, modestia & iusticia. Non enim fieri potest, vt spiritus Christi, quo donati sunt credentes, sit ociosus. Hæc noua obēdientia, etsi per se imperfecta est, tamen placet Deo propter fidem, & habet promissiones remunerationis, cum in hac vita, tum in futura.

In hoc apparuit filius Dei, vt dissoluat opera Diaboli.

Hanc asseuerationem opponit Apostolus impostorum vanitati, qui prætextu Christianę libertatis peccandi licentiam permittunt, imo promittunt vane de fide gloriantibus, securitatem, & prætextu Christianę libertatis omni petulantie & nequitie viam sternunt. Apparuit (inquit) filius Dei, hoc est, homo factus est, vt dissoluat opera Diaboli, id est, peccatum & mortem. Ergo frustra prætenditur Christiana libertas peccandi licentiæ, imo eo potius pertinet nostra libertas, ne amplius simus peccati serui. nam qui facit peccatum, est seruus peccati. Pugnat igitur fides remissionis peccatorum, & finis manifestati Christi, cum proposito peccandi. Peccatum & mors hic comparantur grauissimo oneri imposito generi humano, quo omnes homines adeo premuntur, vt sub illo concidant, & collapsi æternum pereant, nisi quis succurrat, & sarcinam impositam dissoluat, vinculo quo ligabatur rupto, videlicet reatu totius generis humani. Iam autem, quia nemo potuit hanc sarcinam soluere inter omnes homines, apparuit filius Dei, id est, homo est factus, vt solueret vinculum, quo peccatum & mors colligata erant, atque ita hominem soluto onere, hoc est, expiato peccato, & victa morte, restitueret pristina libertati. En quam apposite Apostolus noster interpretatur primam promissionem: Semen mulieris conteret caput serpentis. Porrò Christus opera Diaboli dissoluit, vincendo, expandendo, gratiam infundendo, & consummando. Vicit dum victor è morte surrexit, Expiat dum suę mortis merito nos peccato purgat & iustificat. Nam vt ait Augustinus: Per hominem peccatores sumus, per homi-

hominem Deum iustificamur. Item, vt soluat peccatum venit ille, qui non habet peccatū. Infundit gratiam, dum nos suo spiritu donat, & efficacia suæ mortis, opera Diaboli, hoc est, peccata reprimat, mortificat, & paulatim aboler. Consumabit, quando extrema hostium mors superabitur, & pii donabuntur beata immortalitate. Hæc proinde Apostolica gnome semper sit infixæ mentibus nostris, vt & agnoscamus beneficiū Christi Mediatoris dissoluentis opera Diaboli, & caueamus ne nostra culpa rursus ligemus, quod ille ligatum soluit, & à nobis deposuit & destruxit, hoc est, Ne nouo reatu nostro rursus colligamus facinam peccati & mortis, & tandem sub ea collapsi pereamus ingrati iusto Dei iudicio.

10 Quisquis natus est ex Deo, peccatum non facit, quia semen ipsius in eo manet, & non potest peccare, quia ex Deo natus est.

habet semen Dei in se. Ergo omnis qui natus est ex Deo, non peccat. Et rursus ab effectu ad causam. Qui natus est ex Deo, non peccat. Qui habet semē Dei in se, natus est ex Deo. Ergo qui habet semen Dei in se, nō peccat. Peccandi vocabulum, vt supra, habitum & studium cum contumacia significat, qualis fuit in Diabolo & in Cain. Septies enim in die cadit iustus & resurgit. Et in Ecclesiaste cap. 7. Non est iustus in terra, qui quanquam facit bona, non etiam peccet. Et igitur in sanctis est constans voluntas, & *sepe aliis recte facienti, ta-*men affectiones subinde oriuntur, quas varias variis rerum & temporū affert euentus, ex quo fit, vt sæpe labantur sancti, qui tamē peccatis se opponunt, & carnis suæ infirmitatem deplorant, vt Paulus cum in hunc mundū exclamat: Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius? Gratias ago Deo per Iesum Christum Dominum nostrum. Item: Mente serui legi Dei, carne autem legi peccati. Et rursus: Non ego operor illud, sed quod habitat in me, peccatum. Qui ergo odit potius peccatū, quod ex vitio carnis sæpe committitur, quam approbat, is non dicitur peccatū facere. Vnde Bernhardus: Notanda est (inquit) vis verborum, nō peccatum facit quod patitur potius, quam facit, qui natus est ex Deo, & non potest peccare, perseverando scilicet in peccato, dum legi Dei cum mēte seruit, etiam carne festinat subigere: quæ tentatione & peccato incurrēte legi peccati videbatur seruire. Semen Dei & ipsum Euangelij verbū notat, vnde Apostolus: Per Euangelium ego vos genui, & ipsum Spiritum sanctū significat. Nam huius virtute, tanquā ex semine quodā noui homines gignimur, dū corruptæ naturæ qualitates instaurantur per Christum, cui per fidem sumus coniuncti, vt peccato mortui, Deo viuamus. Hoc ipsum argumentū, licet alijs verbis, tractat Paulus ad Rōm. 8. Quicumq; (inquit) aguntur spiritu Dei, hi sunt filij Dei. Item: Si secundū carnē vixeritis, moriemini, At si spiritu actiones carnis mortificaueritis, viuetis. Libertinis igitur, qui hoc loco Apostoli abutuntur, respōdeatur hoc modo per distinctionē: Vt peccati, ita & regenerationis duplex est ratio. Aliud est enim cōtumaciæ peccatū seu regnans, Aliud infirmitatis. Illud imitatione Diaboli perpetratur, hoc spiritus imperio subiugatur, & domatur, vt non regnet. Quare vt nō imputatur credentibus: ita nec peccati rationem habet corā Deo. De priori genere loquitur Apostolus noster, non de posteriori. Est etiam regeneratio duplex, inchoata videlicet & consummata, Illa in hac vita, hæc in futura locū habebit. Nemo enim vnquā fuit in hac vita plene regeneratus, sed quilibet pius quatenus regeneratus est, non peccat, quia autē id tantum ex parte est, quādiu vitam trahimus in hoc mundo, nō possumus esse prorsus imunes à peccato. Hæc nostra interpretatio etiā cōfirmatur dicto illo: Si dicimus quod peccatum non habemus, nos ipsos seducimus, & veritas in nobis non est. Si igitur stabit hoc dictum, necesse est vt præsens locus Apostoli restringatur ad certum genus peccati, videlicet regantis seu cōtumaciæ, quo vastatur conscientia & amittitur fides, & Spiritus sanctus excutitur.

30 In hoc manifesti sunt filij Dei & filij Diaboli.

Quia hic plenā distinctionem habent Græca exemplaria, & interpretes Græci nouum *καρδιαν* post hanc distinctionē, incipiunt, Hæc Apostoli verba ad præcedentia refero, hoc modo: In hoc scilicet quod natus à Deo non faciat peccatum, & quod peccatum faciens ex diabolo sit, manifesti sunt filij Dei & filij Diaboli. Vt enim certissima nota filiorum Dei est pia & sancta vita, ita in iudicio minimē fallax filiorum Satanæ est, vita scelerata & peccatis immersa. Porro manifestatio filiorum Dei & filiorum Satanæ est duplex. Vna interna, quæ ipsis solis est nota. Altera externa, quæ in aliorum oculos incurrit. Interna nota filiorum Dei est

T t t 2 fides,

fides, dilectio, & spes. Externa est interna fructus, videlicet opera fidei, caritatis & spei, quæ incurrunt in hominū oculos. Has notas cōiungit Paulus ad Theſſ. 1. vbi fidei & spei, dilectioni & spei, & spei & spei tribuit. Interna nota filiorū Satanæ est vacuitas fidei, dilectionis & spei, diffidentia, odium fraternum, & alij affectus, qui cum his cōiuncti sunt. Externa est diffidentia fructus, atq; adeo regnum peccati, quod conspicitur in scelerata vita & actionibus pugnantibus cum lege Dei, quales actiones recitat Paulus ad Rom. 1. & ad Gal. capite 5. vbi inter se confert fructus spiritus & opera carnis.

Quisquis non facit iusticiam, non est ex Deo, & qui non diligit fratrem suum.

Hic Græci interpretes, vt dixi, nouum καὶ δὲ αὐτοῦ faciunt, videlicet de caritate fraterna. Descendit enim hoc lo-

co Apostolus à theſi ad hypothefin, & cōclusionem demonstratam, vt principium proponit, vnde de hypothefin de dilectione fraterna. hoc modo infert: Quisquis non facit iusticiam, non est ex Deo, (hæc propositio supra demonstrata est) Qui non diligit fratrem suum, non facit iusticiam. Ergo qui non diligit fratrem suum, non est ex Deo. Proinde vt fratres diligamus, necesse est, modo velimus cēseri inter filios Dei: atq; hæc conclusio, propositio est præſentis loci. Monemur igitur dilectionem fraternam esse præcipuam notam filiorū Dei, vnde Augustinus in hunc modum scribit: Dilectio sola discernit inter filios Dei & filios Diaboli. lignent se omnes signo crucis Christi, respondeant omnes Amen, cantent omnes halleluia, baptizentur omnes, faciant parietes basilicarum, Non discernuntur filij Dei à filiis Diaboli nisi caritate. Loquitur autem hic Augustinus de nota filiorum Dei incurrente in oculis aliorum, cum qua coniuncta sunt ea quæ supra annotauimus, de externa & interna nota filiorum Dei.

Quia hæc est annuntiatio quam audis ab initio, vt diligamus nos inuicem.

Probat minorem à contrario. Mandatum Dei est, vt diligamus fratres, Ergo qui non diligit fratrem, manda-

tum Dei violat. Quare cum mandati Dei transgressor sit, iniustus omnino censendus est, atq; adeo non est inter filios Dei reputandus. Filiorum enim est mandatis paternis obsequi, quare cum Deus mandat dilectionem, ipsius filios se esse profitentur, qui se mutuo diligunt. Annuntiationem vocat prædicationem, qua hoc Dei mandatum promulgatur, de quo mandato supra copiose dictum est, vbi exposuimus, cur idem & vetus & nouum mandatum dicatur.

Non sicut Cain qui ex illo malo erat, & occidit fratrem suum, cuius autem gratia occidit eum? quia opera eius mala erant, fratris autem iusta.

Exemplū proponit illustre, in quo notam filiorum Satanæ ponit ob oculos, videlicet odium fraternum, quod homicidiū secutum est. Occidit enim ex odio Cain Abelem, homo hominē,

frater fratrem, sceleratus hypocrita pium Dei cultorem. Vnde hoc odium? Vnde hoc fratricidiū? Tres causas recenset Apostolus noster, quarum prima est, quod ex illo malo, hoc est, Satana fuerit Cain fraticida. Nam concupiscentiæ originali indulgens, ferebatur ferox in obsequium Satanæ contra Deum, ob quam imitationem Apostolus noster pronunciat ipsum à Satana fuisse. SECUNDA, quod opera ipsius Cain fuerint mala, hoc est, cultus superstitiosus. Etsi enim ipsius sacrificiū absq; dubio habebat mandatum diuinū, tamen quia nec à fide profectum est, nec in gloriam Dei tendebat, sed potius in gloriam miseri hypocritæ, superstitiosum fuit & hypocriticum. Est autem natura hypocritarum, omnes eos persequi, qui suas superstitiones non sequuntur. TERTIA, quod opera Abel fuerint bona, id est, cultus Dei purus ex sincera fide profectus in gloriam Dei. Porro, quia hic habemus imaginem Ecclesiæ hypocritarum omnium temporum depictam, & conditionem veræ Ecclesiæ in hac vita præmonstratam, volo breuiter de his duobus fratribus quædam adijcere. ERSI autem multa occurrunt consideranda in historia Cain & Abelis, tamen quo certa methodo nos expediamus, quatuor præcipue examinanda proponam, ex quibus perspicuum discrimen falsæ & veræ Ecclesiæ colligemus. Sunt autem hæc quatuor: Nomina personarum, fortuna, studium, seu conatus, & exitus.

Nomina quæ arcano consilio Dei (nihil de mysterio cogitantibus parētibus) his duobus fratribus sunt imposita, adumbrabant externam speciem vtriusq; Ecclesiæ, videlicet falsæ & veræ. Cain enim falsam, Abel autem veram Ecclesiā representat nomine. Vt enim appellatio Cain à dominio & possessione sumpta est: ita falsa Ecclesia semper tumet superbo titulo, & si-

& sibi dominium in veram Ecclesiam vendicat. Et vt Abel à vanitate & contemptu nomē fortitur: ita vera Ecclesia in mundo vilis & cōtemta delitescit, & videtur sapientibus mundi vmbra vanæ spei delectari. Non est dubium quin Cain (vt primogenitus) multis modis sit prælatus Abeli tanquam posterius nato, etiā apud ipsos parentes Adā & Euā. Nam homines sapiissime decipiuntur externa rerū forma, & iudicant iuxta eā, quæ incurrit in oculos, ex quo fit vt sapiissime fallantur. Abraham duos habuit filios, quorū vnus quasi impetratus à Deo Ismaël dictus est, alter vero quasi ridiculus & cōtemptus. Isāc est nominatus. Hi duo fratres adumbraverunt verā & falsā Ecclesiā, & ipse pater Abraham multū prætulit Ismaëlem Isāco, & mater Ismaëlis nō parum superbiebat de filij sui Ismaëlis prerogatiua, donec Abraham diuinitus admonitus est, vt eijceret matrem Agar cum suo filio Ismaële, atque eum ab hæreditate excluderet. Isāc similiter duos filios habuit, quorum vnus tanquam supplantator, dictus est Iacob, alter tanquam præclarus & potens ab efficiendo dictus est Esāu. Hic Esāu à patre propter venationem est in pretio habitus, sed Iacob à matre propter promissionem amatur. Atque ita plane totius mundi historia, de vera & falsā Ecclesia congruit ad hæc tria exempla à nobis propōita.

Fortuna veræ & falsæ Ecclesiæ etiam in Caino & Abeli cernitur. Nam vt Cain ad tempus dominium habuit & prerogatiuā in domo paterna. Sic hypocritæ se anteponunt vere pijs, gloriātes de dominio & auctoritate. Huius dominij & auctoritatis gratia, supra modum superbit hypocritarum Ecclesia, & acerbissimis sarcasmis deridet veram Ecclesiam, tanquam prostratam & victam. Splendorem dominatus iactat, grauitate nominis, quod dicatur Catholica, Romana: fundata super fundamento Apostolorum, se effert. Maiorū instituta prædicat. De victorijs suis aduersus veram Ecclesiam superbe triumphat, & ex cruce clamat veram Ecclesiam à Deo cōtemptam & desertam esse. Hinc illā superbissima oratio Ciceronis aduersus Iudæorum religionem, cum adhuc sedes Ecclesiæ esset Hierosolymis: Sua cuique ciuitati religio Læli est, nostrā nobis, stantibus Hierosolymis, patetis: que Iudæis, tamen istorum religio sacrorum, à splendore huius imperij, grauitate nominis nostri, maiorum institutis abhorrebat. Nunc vero hoc magis, quod illa gens, quid de Imperio nostro sentiret, ostendit armis, quam cara dijs immortalibus esset, docuit, quod est victa, quod eloq̃ata, quod seruata. Hactenus Cicero. Sed quam fallitur puluis & cinis suo iudicio, vere pijs constat, qui non istis fallacibus conclusionibus se permittunt à recta sententia dimoueri. Norunt enim aliud iudicium Dei esse, quam sapientum huius mundi, norunt non sine causa eandem Dei Ecclesiam, nunc Iacob, nunc Israhel appellari. Iacob quidem ob externam speciem, Israhel vero propter inuisibilem gloriā. Synagoga igitur Satanae etsi se oblectat eminentiæ & felicitatis spectro, tamē splendor veræ Ecclesiæ in infinitum & maior & verior est. Non enim eminentia veræ Ecclesiæ sita est in imperijs mundi, non in auro & argento, non in pompa & honoribus, nō in luxu & delicijs huius mundi, cū Ecclesia Dei semper sit in mundo exosa, vbiq; ei cōtradictur, affligatur, expellatur, tanquam ouis occisionis trucidetur: Sed in fide, patientia, caritate, virtute operationū in virtutibus, donis & gratia: cum interea Ecclesia malignantiū in sanabilibus cōscientiæ vulneribus sauciata, ad mentionē futuri iudicij horribiliter exhorrescit. Tē r i o, studium & conatus vtriusq; Ecclesiæ, veræ scilicet & falsæ, etiā cernuntur in hisce fratribus. Vt enim in Cain est contemptus verbi Dei, hypocrisis, odium veræ Ecclesiæ, tyrannis, persecutio, oppressio innocentis fratris, mendacium & excusatio nefarij facti: Sic Ecclesia hypocritarum omnium temporum verbum Dei contemnit, suas traditiones extollit, persequitur innocentes, iudicat se Deo cultum præstare, si sanguine sanctorum cursum Euangelij impediuerit. Contra vero, vt in Abele fuit amor verbi Dei, vera pietas, fraterna caritas, patientia, & alia pietatis exercitia, vnde & Deo carus fuit: ita vera Ecclesia se Deo subijcit, eius solum verbum lumen vitæ prætendit, atque adeo in stadio veræ pietatis ad finem vsque perseuerat. Q V A R T O exitus vtriusque spectandus est. Vt enim Cain suo studio & conatu tandem peruenit ad illud ἀπὸ τοῦ θεοῦ ὀπίσθημα, Maior est iniquitas mea quam propiciatio. Nam ira Dei oppressus, & conscientia scelerum, æternum est damnatus. Consimili modo omnes hypocritæ suis tandem factis consequentur digna præmia. Et vt Abel diuinitus in hac vita sub cruce accepit consolationes, & tandem donatus est æternā vitā propter Semen promissum: Ita omnes timentes Deum, hoc est, ciues & domestici Dei, hic sub cruce consolationes percipiunt, & post hanc vitam cum C H R I S T O gloriæ & immortalitatis erunt participes. Atque ita diligenter obseruandum est quod Deus statim in initio post conditos homines proposuit duos exempla, quæ perpetuo nos de vera & falsā Ecclesia, de æterno Dei decreto, & regula iusticiæ diuinæ cōmonefaciant. Nā vt in exemplo Abelis Deus ostendit, quod velit omnes pœnites & sibi obediētes tueri, & tandem

ipſos æterna vita donare propter Chriſtum: Ita exemplo Caini docet, ſe abominari omnē hypocriſin & tyrannidem, & velle tandem contumaces æternis pœnis ſubijcere. Hæc exempla ſemper ſint nobis in conſpectu, vt nos commonefaciant de regula iuſticiæ diuinæ, quam ſemper in iudicando intuetur abſque omni perſonarum reſpectu.

Ne miremini fratres, quod odit vos mundus.

Applicat exemplū Cain & Abelis ad ſtatum Eccleſiæ ſui temporis. Ac ſi dicat: turbamini quidem nō ſine ma-

gna admiratione, quod vos mundus odio habeat, ſed in hoc exemplo Cain & Abelis ſpectate Eccleſiæ in hoc mundo conditionem. Nam hoc exemplum docet, non nouum eſſe, quod Cain Abelem, hoc eſt, impij filios Dei perſequantur. Vt enim Abel imaginē gerit piorum: ita Cain impiorum typus exiſtit. Qui Cain Abelem fratrē ex malitia propria, non ob iniuſticiā fratris, odit: impietas enim nō habet vllam cum pietate conſenſionem, neq; ſpiritus Dei & ſpiritus Satanę vnquā inter ſe cōuenire poſſunt. Veriſſima enim manebit propheta illa: Serpens mordebit calcaneū ſeminis mulieris. Et Paulus: Omnes qui volunt pie viuere in Chriſto, perſecutionē patiētur. Et Petrus in quarto prioris: Ne peregrinemini ea quę in vobis eſt exploratione per ignē, hoc eſt, Ne perinde ſitis attoniti, vt qui in rē peregrinam & nouā incidunt, de qua nunquā antea cogitarunt. Nam inde vſq; ab initio crux comes Eccleſiæ ſemper fuit, & erit vſq; ad extremū diē, tunc enim ſanctorū lachrymæ abſtergentur, & perpetuum ſabbatū celebrabunt in omni æternitate, cōſpectu Dei læti fruētes.

Nos ſcimus quod tranſiuimus ex morte ad vitam, quia diligimus fratres.

Conſolatur pios, qui ab impijs hoſtiliter opprimuntur, & quotidie ad mortis ſupplicia rapiūtur. Sicut enim

impij ſunt deſtinati damnationi & morti cū impio Caino: ita pij cū ſancto Abele, à morte gehennæ ad vitam ſalutis & gloriæ tranſlati ſunt, idq; per hoc ſignū ſciunt, quod diligant fratres. Non enim hic Apoſtolus dilectionē fratrum cauſam tranſitus à morte ad vitam facit, ſed ſignū tantum & teſtimonium, imitatus magiſtrum ſuum, qui lotis diſcipulorū pedibus ait: In hoc cognoscent omnes quod diſcipuli mei ſitis, ſi dilectionē erga vos mutuā habueritis. Sicut & Auguſtinus hoc loco recte monet, caritatē nō cauſam, ſed ſignū eſſe. Cauſam tranſitus à morte ad vitam expreſſit Dominus Ioh. 5. dicens: Amen amē dico vobis, quod qui ſermonem meum audit, & credit ei qui miſit me, habet vitā æternā, & in iudiciū nō veniet, ſed tranſiit à morte ad vitam. Vritur autem vterq; hoc eſt, Chriſtus & Iohannes in his dictis, præterito perfectō, vt quod nondum niſi ſpe poſſidemus, tam certo ſciamus futurum, ac iam nobis reiſpā præſtitum eſſet. Hæc temporis Enallage etiā obſeruetur in Prophetarū lectione, qui ob certitudinem infallibilem, euentus prophetiarum, ſpe præteritis pro futuris vtantur. Docet & hic locus Apoſtoli, quāta ſit nouæ obædientiæ, cuius caput eſt fraterna dilectio, neceſſitas: Niſi enim nos mutuo dilexerim⁹, excutitur fides, amittitur Spirit⁹ ſanctus, atq; nouo reatu mortis obſtringimur. Vnde Auguſtinus in hūc locum: Nemo interroget hominē, redeat vnusquiſq; ad cor ſuum, ſi ibi inuenit caritatē fraternam, ſecurus ſit, quia tranſijt à morte ad vitam, non attendat, quia modo gloria eius occulta eſt, cum venerit Dominus, tunc apparebit gloria eius. Viget enim, ſed vt in hyeme viget radix, ſed quaſi aridi ſunt rami, intus eſt medulla quæ viget, intus ſunt folia arborum, intus fructus, ſed æſtatem expectant.

Qui non diligit fratrem, manet in morte.

Antithetiſ eſt ſuperioris dicti, quæ per contrarium ſenſum inferitur hoc modo: Qui diligit fratrem, tranſijt à

morte ad vitam. Ergo qui non diligit fratrē, non tranſijt à morte ad vitam, Manet igitur in morte, hoc eſt, adhuc mortis reatu obſtringitur. Hæc aſſeueratio copioſe explicatur 1. Corinth. 13. vbi caritatis inſignia recitat Apoſtolus. Porro vt hæc regula, quæ eſt maior in ſylogiſmo practico recte accommodari poſſit, tenendum eſt diſcrimen, Primum inter fratres & hoſtes, Deinde inter perſonas, & perſonarū errata. Fratres ſunt, Apoſtolica phraſi, qui eandem fidem & eundem Mediatorem Chriſtum nobiſcum profitentur, ſive noſtræ perſonæ inimici ſunt, ſive amici. Hoſtes autem ſunt, qui à noſtra fide alieni ſunt, & perſequuntur Chriſtum, & eius ſanctum Euangelium odio habent. Perſonæ, cum fratres tum hoſtes creatura Dei ſunt, & eiufdē nobiſcum naturæ participes, quare ſimpliciter omnes homines diligendi ſunt. Errata aliunde veniunt, quæ ſunt vel corrigibilia, vel pertinaci cōtūmacia firmata, vt corrigi non poſſint. Regula proinde Apoſtolica ſic applicanda eſt: Qui non

non diligit fratrem suæ amicū sibi, siue inimicum, manet in morte, id est, Qui Christianū quemlibet odit, morte reus est. Attamē qui erratis fratrum irascitur, imo qui flagitiosos mores odit, recte facit. Nemo enim amare debet, quod Deus odit. Ita enim Salomon ait, Proverb. 8. Timor Domini odit malū, arrogantiam, & superbiam, & viam prauam, & os perueritum. Et Syracides: Inuisa est Deo & hominibus superbia. Verum ne te ipsum fallas, cor tuum ex anima hoc modo: Si doles ex animo de lapsu fraterno, & si delinquentem fratrem cupis meliorem fieri, & redire ad vijs suis malis & saluari, Odium scelerū ipsius iustum est, & sanctum. Verum si illum vna cum flagitijs suis cupis perditū, caritate fraterna excidisti, si dem amisti, & iuxta hanc Apostolicam regulā manes in morte. Porro, si hostes sunt, hoc est, alieni à fide Christiana, tunc vel emendabiles sunt, vel cōtumaces omnino. Si sunt emendabiles, consilio, precibus, & omni pietatis officio subleuandi sunt, vt tandē conuertantur & saluentur. Si igitur in aliqua fuerint necessitate cōstituti, porrige illis manum & subleua illos exemplo Samaritani Euangelici, qui Iudæū incidentem in latrones, etiam hostem, cōtūmeliose suam totam nationem abominantem, & extreme contemnentē, atq; adeo infra canes reijcientem, memor quod & proximus tuus sit, & CHRISTVS te iacentem & prostratū sub Diabolo erexit, nō parcens proprio sanguini, vt te à morte & inferno vendicaret. Si te persequuntur hostes, exemplū filij Dei imitare, qui orauit pro ijs, qui eum cruci affixerunt. Exemplū imitare Stephani, qui pro lapidatibus eum in genua provolutus intercedebat. Exemplū imitare Apostoli Jacobi filij alphej, qui supplex intercessit pro ijs, qui eum de pinna templi præcipitauerunt, & pro fullone qui eum fuste occidit. Fateor hoc grane & arduum esse carni & sanguini, sed omnia possibilia sunt credenti. Orandum est igitur, vt Deus nobis ex gratia largiatur, quod negatum est nobis natura. Quid? an non David precatur contra hostes, vt confundantur & pereant? An non in Psalmo 139. in hunc modū precatur, imo quodammodo gloriatur de iusto facto: Qui loquitur (inquit) contra te scelerata, extolluntur hostes tui frustra. Nonne qui oderunt te Domine, oderant, & in iungentes contra te abominabar? Perfecto odio oderam illos, ideo inimici facti sunt mihi. David hic discernit inter hostes suæ personæ & hostes Dei, item inter emendabiles, & pertinaci cōtumacia perditos. Quantum ad hos attinet, poteris cum Dauide contra illos, cum conditione tamen, precari, vt confundantur & pereant potius, quam Deum contumelia diutius afficiant, & multorum impediunt salutem. Sic precamur contra Turcam hostem Christiani nominis. Sic precamur contra Papam & alios Tyrannos. At David dicit, Perfecto odio oderam illos. Hoc odium quamlibet sit vehemens & perfectū, haud tamē arceat sanctorum beneficentiā in impios, quam diu hic à Domino ferūtur, quā scilicet imitantur Patrem suū cōtūmeliam, vt sicut ipse Solem & pluuiam suam deploratis etiam impartit: ita & ipsi, quæ possunt, illis corporis dum egent beneficia præsent, fouentes scilicet quod in illis Dei est, nempe corpusculū, quod dum vita adhuc fruitur Dei, beneuolentia, nondum penitus exclusum est. Animum autem & mores illorum, qui toti Satanam referunt, oderunt & peius nihil. Hanc nostram distinctionem confirmat Apostolus noster, in secunda Epistola, vbi de hostibus fidei in hunc modū scribit: Si quis venit ad vos, & hanc doctrinam non affert, nolite recipere eum in domum, nec Aue ei dixeritis. Qui enim dicit ei, Aue, cōmunicat operibus eius malis. Hoc est, si quis absq; cōfessione fidei & doctrinæ Christi ad vos veniat, non solū protectionem à vobis non consequatur, sed neq; salutis precationē à vobis accipiat. Merito & caute hæc dicit Apostolus, quasi hæc salutis precatio solum illis debeatur, qui conueniunt moribus & fide nobiscū. Quibus enim præbimur salutem nisi his, qui simili sunt morum ac fidei? Nemo tamen hoc dicto Iohannis tolli putet dilectionem, quæ fouere debemus etiam hostes Christi, si eorum necessitatē conspexerimus, sed tātum vult vt eos ita fugiamus, ne vel corrumpamur eorū consuetudine, vel videamur illorum eroribus cōsentire. Cæterum, vt paucis me expediam, Psalmus 15. dicit quomodo agendum sit cum omnibus, docet hisce verbis: Domine quis habitabit in tabernaculo tuo? inter alia in hoc Psalmo subiicit: Qui nō struxit insidias lingua sua, neq; fecit malum proximo suo, nec prōbrum leuauit aduersus proximum suum, in cuius cōspectu malignus contemptus est. Timentes autem Dominum glorificat. Ex hisce puto constare, quomodo hæc Apostolica regula applicari possit sine errore. Bene sis affectus erga proximum, & candidus de eo sentias, Malignorum studia improbes & auerferis, timētes Deum omni hōnore prosequaris. Deinde & hoc obseruetur, quod non diligere hoc loco, sit exemplum Satanæ & Cain, hominē odisse, persequi & perdere velle sine omni erga ipsum humanitatis affectione. Alioquin pius potest eidem irasci quē diligit, vt parer erranti filio irascitur, quem tamē ex dilectione corripit. Proinde irasci & diligere non opponuntur semper, sed odisse & diligere eodem respectu, nemo simul poterit. Habet pius aduersarium eiusdē

religionis confortem, cuius insidias & calumnias odit, personæ ipsius irascitur: at si cupit illum meliorem fieri, & respicere ex dilectione Christiana, non excidit gratia, nec odisse fratrem censendus est. Cum autem sic loquimur, nequaquam omnem iram approbamus, sed tantum iustam, hoc est, eam, quæ procedit ex bona causa, & redit moderate ad bonum finem, qualis fuit in Moise, Christo, Paulo & multis alijs, & quia in hac carnis nostræ infirmitate sæpius modum excedimus. precamur quotidie: Remitte nobis debita nostra, & confugimus ad Aduocatum nostrum, quem habemus in cælo, Iesum Christum iustum, qui est propiciatio pro peccatis nostris.

Omnis qui odit fratrem suum, homicida est. Et scimus quod omnis homicida non habet vitam æternam in se manentem.

manentem. Qui non diligit fratrem, seu qui odit fratrem, est homicida: Proinde omnis qui non diligit fratrem, seu qui odit fratrem, in morte manet, seu non habet vitam æternam in se manentem. Homicidium enim non tantum occidentis manu, sed etiam obediens animo perpetratur. Sicut ergo dilectio fraterna vitæ testimoniū est: ita odium fratris mortis est indicium. Vocabulum Odij tribus modis videtur in scripturis accipi, cum homini tribuitur. PRIMUM enim significat ipsum affectum, quo quis proximo suo male vult, ita ut cuperet eum perditū, & definitur ab Augustino hoc modo: Odium est verus ira, ex multis causis collecta, diuturno tempore perseverans. Aristoteles autem in hunc modum: Odium est ira inueterata & confirmata, habens propositū interitum exitiumque; illius quæ quis odit, & cui inimicus est, itaque; odiū est in satiabile, in hocque; ab ira recēti differt, quod ea nec perniciem alterius habeat propositam, & tempore placari potest. Hoc odium variat obiectis, ut aliud sit bonum, aliud malum. Bonum quidem, quo res à Deo damnatas prosequimur, iuxta illud: Odio habetis malum. Malum vero, quod verbo Dei damnatur, quale est odiū proximi, & aliarum rerum bonarum. SECUNDO, Odium cum ipsa causa, id est, cum affectu, ipsum effectum seu actionē significat, ut cum Cain ex odio occidit fratrem, cum tyranni & hypocritæ ex odio effundunt sanctorum sanguinē. De utroque scribit Bernhardus in hunc modum: Honestā virgo audi quæ dico. Odium separat hominē à regno Dei. Odium separat hominē à Paradiso. Odium subtrahit hominē à cælo. Odium nec per passionem deletur, nec per martyriū putgatur, nec per sanguinem effusum abluitur. Non debemus odio habere homines, sed vitia, qui fratrem suum odit, homicida est, in tenebris est, in tenebris ambulat, Deum non diligit qui hominē odit, quantum interest inter festucam & trabem, tantum etiā distat inter iram & odium. Odium est enim ira inueterata. Per iram turbatur oculus mētis: per odium extinguitur oculus cordis. Et Gregorius: Quamuis per omne vitium quod perpetratur humano corde, antiqui hostis virus infunditur, in hac tamē nequitia tota viscera sua serpens, concutit, & imprimendæ malitiæ pestē vomit. TERTIO, Odium nec causam nec affectum significat, sed per metalepsin, declinare & effugere hominū consilia, & auersari studia, ut in illo Lucæ decimo quarto, Si quis venit ad me, nec odit patrem suum & matrem, & uxorem & liberos, & fratres & sorores, amplius autē etiam animā suam, non potest meus esse discipulus. Hoc non simpliciter intelligendū est: sed cum conditione, videlicet, si te à fide & cōfessione Christi auocare conantur, declina & fuge illorum consilia. Quantum autē ad animam propriam attinet, quam Christus vult nos odisse, sciendum est, quod tum demū dicimur odisse animā nostram, quando eius carnalibus desiderijs non acquiescimus, quando eius appetitum frangimus, & voluptatibus reluctamur.

Per hoc cognouimus caritatem, quod ille animam suam pro nobis posuit, & nos debemus animas pro fratribus ponere.

lucissimum exemplar caritatis est Christus, qui animā suam pro nobis redimentis posuit, Vnde Paulus: Commendat suam caritatē erga nos Deus, quod cum adhuc essemus peccatores, Christus pro nobis mortuus sit. Multo igitur magis iustificati nūc in sanguine ipsius, seruabimur per ipsum ab ira. Verē dilectionis in dolens in nobis erit, si ita fuerimus erga fratres affecti, quod malimus pro ipsis vitam ponere, quā sinamus ipsos perire, idque; exemplo Christi, qui nobis hanc caritatis legē imposuit: Diligite (inquit) vos inuicē, sicut ego dilexi vos. Hinc ergo colligamus verā dilectionis proximi definitionem, videlicet, quod sit affectus cordis intimus, quo ita proximū diligimus, ut salutē ipsius nostræ proponam⁹ vitam. Quicun-

Duo hic facit Iohannes. Nam & absolutissimum dilectionis exemplar proponit, & quæ sit veræ dilectionis in dolens seu proprietas ostendit. Abso-

Quicumque habuerit victum mundi, & viderit fratrem egentem, & clauferit viscera sua ab eo, quomodo caritas Dei manet in eo?

A remotione effectus ad remotionem causae argumentatur. Est enim caritas qua Deus diligitur, causa caritatis proximi. Vbi ergo non est caritas proximi, illic neque caritas Dei

esse potest. Hoc itaque modo concludamus argumentum: Quicumque non diligit proximum, neque Deum diligit, Qui non afficitur misericordia erga egentem proximum, is sane nequaquam proximum diligit. Ergo qui non afficitur misericordia erga proximum, nequaquam Deum diligit. Minor est manifesta, nam fieri non potest, ut misericordia à dilectione separetur. Claudere viscera dicitur, qui non aperit indigenti suum pectus, nec prompto animo illi succurrit, ita claudere ponitur pro contrario negato. Aperit igitur pectus suum seu viscera, qui non simulata misericordia mouetur ad succurrendum necessitatibus proximorum, & motus misericordia manum simul porrigit. Porro *ambrosius* intimam in ipsis visceribus harentem storgam, pietatem & misericordiam notat, qualis est mater erga suas proles, quas tenerrime complectuntur & diligunt. Hic locus perspicue monstrat vanam esse iactantiam eorum, qui de fide sine operibus misericordiae gloriantur. Vbi enim est vera fides, illic & caritas Dei est, à qua tamquam ex fonte manat caritas erga proximum & misericordia. **Q**UONIAM autem hoc loco commendatur nobis beneficentia seu misericordia erga egenos, libet primum causas recitare, quibus pij excitari debeant ad beneficentiam erga egenos. Deinde ostendere, qualis affectus dantis eleemosynam esse debeat. **T**ERTIO, modum eleemosynae praescribere. **Q**UARTO fines & fructus adijcere. **C**AUSSAE quibus pij ad beneficentiam erga egenos excitari debeant, sunt plurimae, inter quas haec sunt praecipuae. **P**RIMA Christianismus ipse, seu professio Christianae religionis: haec enim requirit, ut in omni opere bono abundemus, & ut nos inuicem tanquam membra eiusdem corporis, cuius caput est Christus, complectamur ac foueamus. Hoc cum ex fide Christi fit, in timore Dei verum meditamur Christianismum, hoc est, vere diuinam naturam imitari conamur. Nam cum Deus, quem imitari nos vult Christianismus, diues est misericordia, atque adeo pater misericordiarum, nos ipsius misericordiam imitando, diuinam quodammodo naturam imitatores dicimur. Qui autem in hac imitatione non occupantur, falso sibi arrogant Christianum nomen, falso gloriantur se esse filios Dei, cum sint spurij potius, nullum enim inter filios suos agnoscit Dominus, nisi quem conari viderit saltem paternas imitari virtutes. Huc pertinet illud dictum Domini apud Prophetam: Si ego pater vester, ubi honor meus? Est autem praecipua honoris pars qua filij suos patres prosequi possunt, eorum virtutes imitari. Hanc causam misericordiae egenis praestanda proponat sibi, quisquis Christianismi gloria serio expectat, nec sinat se exemplis prauis ab hoc necessario ac debito cultu Dei abduci. **S**ECONDAM, Mandatum Dei, cui omnes creaturas parere aequum est. Huius causae meminit Syrac. ca. 29. cum inquit: Propter mandatum Dei subueni pauperi, atque in eius egestate ne auerferis ipsum. Et paulo post: Thesaurum tuum secundum mandatum altissimi colloca, & tibi magis quam aurum proderit. Thesaurus quidem noster qui nunquam deficit deponendus atque asseruandus nobis est in caelo: sed tamen in hac vita apud patres collocatur, in quos beneficia collata ita accipit Dominus quasi in ipsum contulisset. Omnia testimonia scripturae, quae nobis dilectionem proximi commendant, requirunt praecipue beneficentiam erga egenos. Nam haec dilectionis verae praecipua pars est, unde Dominus Deuter. 25. Praecipio tibi ut aperias fratri egenti manum. Hoc praecceptum Dei qui contemnit, quomodo Deum diligere potest? quomodo timere? Qui tollit misericordiam (inquit Iob) à proximo, timorem Domini abiicit. Quicumque igitur constituit Deum diligere, Deum ex animo timere, cogitet serio se Deo praecipiente obedientiam debere. **T**ERTIA, exemplorum imitatio, Christi Domini primum, ac deinde membrorum ipsius. Christus pro nobis factus est pauper, ut nos ditaret, quid ergo vicissim Christi membris debemus? Nonne omnem beneficentiam praesertim cum Christus sibi factum testatur, quicquid ipsius minimis membris fecerimus, Matth. 25. & 10. Sanctis patribus nihil fuit magis in votis quam pauperes refocillare. Abraham peregrinos obseruat, ut ipsis inuitatis beneficentiam praestet. Loth inuitat angelos, quos peregrinos pauperes esse putabat. Cornelius aulicus vacasse perpetuo orationi & eleemosynae scribitur, quas ascendisse coram Deo, Prouerb. 21. Facere misericordiam & iudicium gratius est Domino quam victima. Matth. 9. Misericordiam volo, & non sacrificium. Hebr. 13. Beneficentia vero & communicationis ne obliuiscimini, talibus enim victimis delectatur Deus. **Q**UINTA, proxim⁹ ipse nobis naturae societate, & gratiae cōmunionē coniunctus eorum de bonorum caelestium habes nobiscum

nobiscū, cuius egestate qui nō afficitur, nec naturæ communis, nec participationis gratia rationem habet. **Sexta**, pœna non præstita beneficentia proximo indigenti, eaq; multiplex. Prima, ira Dei. Syracides: Ab inope ne auertas oculos tuos propter iram. Secunda, maledictio, idem: Maledicentis tibi in amaritudine animæ, exauditur deprecatio eius, exaudit autē eum qui fecit illū. Tertia, repulsa precatōis nostræ, in nostris necessitatibus. Prouerb. 21. Qui obdurat aures suas ad deprecationem pauperis, ipse clamabit & nō exaudietur. Quarta, Spoliatio donorum, vel certe virtutis facultatum surreptio, sicut scriptum est: Non habenti auferetur ab eo quod habet. Is enim nō habere dicitur, qui donis suis & facultatibus, in gloriā Dei & subleuationē miserorum nō recte vtitur. Sexta, Mendicitas liberorū, aut flagitiosissima eorū vita, quæ omni egestate & miseria quauis alia multo grauior est. **Affectus** eius, qui eleemosynam constituit elargiri, recte compositus esse debet. Hoc autem fiet hac ratione. Primum, Si vitauit quæ vitanda sunt. Deinde, si iuxta dilectionis normā liberalis fuerit. Christ⁹ duo vitia ab eleemosyna vult abesse, videlicet hypocrisin, & inanem gloriā, Matth. 6. Hæc enim duo vitia tanquā pestifera venena inficiunt opera hominū quantumuis diuinitus præcepta. Nam vbi hypocrisis est, ibi nulla fides esse potest, vbi inanis gloria, ibi nullus timor Dei, nulla proximi & Dei dilectio. Vitentur itaque in eleemosynis nostris Pharisaica hypocrisis, & stulta gloriatio. Et contra, concipiatur verus amor Dei, vera dilectio proximi, simplex candor cum hilaritate quadam. His enim affectibus tanquam sale quodam diuino aspergi debet eleemosyna, quo gratū Deo sacrificium esse possit. **Modus** eleemosynæ etiam spectandus est, idque Primum secundum quantitatem, iuxta cōsiliū Thobæ, qui ait: Si multū tibi fuerit, abudanter tribue, Si parum, libenter impartiri stude. **Secundo** iuxta iobanem, hoc est, æqualitatem, vt tu ex debito officio cōferas egenti eleemosynam, & ille vicissim grato animo accipiat, quod offers, ac tibi bene precetur. **Tertio**, discernendum est inter hostes & domesticos fidei, iuxta cōsiliū Pauli, Gal. 6. Dum tempus habemus, simus benefici erga omnes, & maxime erga domesticos fidei, hoc est, eos qui per fidem sunt in eadem familia Domini atq; nos. **Postremo**, habeatur ratio facultatum, vt non vno tempore effundas omnia, sed ita agas, vt ipse Dominus sis facultatum tuarum, iuxta dictū Salomonis: Fontes tui deriuentur foras, sed tu Dominus eorum esto. **Fines** erogandæ eleemosynæ, quatuor præcipui enumerari possunt, quorum primus est subleuatio proximi indigentis, & refocillatio membrorum Christi. **Secundo**, prouocatio aliorum ad beneficentiam erga pauperes, iuxta illud 2. Cor. 9. Et ex vobis ortus zelus prouocauit complures. **Tertius**, reificatio fidei nostræ & timoris Dei, eo enim destinantur caritatis officia, vt illis testemur nos timere Deum, cuius mandato obsequimur. **Quartus**, gloria Dei. Cum his finibus variis fructus & multiplices cōiuncti sunt. Paulus testatur fore, vt qui liberales fuerint & benefici erga pauperes, abundant in omni opere bono. Nam ita Deus vnum officium, iuxta suam legē præstitum, multis donis spiritualibus & corporalibus compensat, ideo Dominus dicit Matth. 6. Pater cœlestis dabit mercedem in propatulo. Et in Psalmo: Beatus qui intelligit super egenum & pauperem, in die mala liberabit eum Dominus. Et Salomon: Fœneratur Domino qui miseretur pauperis. Esai. 28. Cum effuderis esurienti animam tuam, & animam afflictam repleueris, Orietur in tenebris lux tua, & tenebræ tuæ erunt vt meridies, & requiem tibi dabit Dominus Deus tuus semper. Huiusmodi dicta, quæ multa occurrunt in scripturis, diligenter cogitanda sunt, vt nos excitent ad hunc necessarium & debitum cultum, hoc est, ad beneficentiam egenis præstandam.

Filioli mei ne diligamus verbo, neque lingua, sed opere & veritate.

Blandissima compellatione excitat pios, vt serio cogitent, quænam sit indoles veræ caritatis, & quomodo

do à fucata & ficta caritate distinguenda sit. Nam vt hic hypocrisin & fucum à vera dilectione alienam esse ostendit: ita quæ sit vera dilectionis natura indicat. Hypocritæ siquidem verbis & lingua solummodo caritatem iactant, absque sincero dilectionis affectu, & absque veris officiis caritatis. Vera enim dilectio ex vero cordis affectu ad opera etiam officia progreditur, sicut paulo antea in exemplari Christi ostensum est. Notetur igitur hoc loco duplex dilectionis genus. Vnum otiosum, quod in verbis tantum situm est, & est hypocritarum & assentatorum proprium. Alterum actuosum, quod in affectu & opere cernitur, quod est vere piorum. Plenissima igitur dilectionis ratio consistit in affectu cordis fide purificati, in linguæ reificatione, & in operis exhibitione, iuxta hunc versiculum, Tu ser opem miseris, affectu, munere, verbis.

Et

Et per hoc cognoscimus, quod ex veritate sumus, & coram ipso persuadebimus corda nostra.

10 Dico, sed verū Christianismum meditari. Alterū, quod inde persuadebimus corda nostra, id est, secunda reddemus corda nostra de adoptione nostri per fidē. Est autem hebraismus in verbo *metemur*, nā ponitur pro *hiphil* scilicet *nabthia*, id est, confidere faciemus, seu secunda reddemus. Huc illud Petri: Fratres magis studete vocationem & electionē vestram firmam facere. Studium enim pietatis & opera caritatis sunt veluti sensus quidā externus internæ pietatis & dei. Nam quod intus in animo latet, apparet in externis actionibus.

Quod si condemnet nos cor nostrum, maior est Deus corde nostro, & nouit omnia.

20 le conficius condemnatur à propria conscientia, is multo magis à Deo condemnatur, (nam & potentior est corde nostro, & omnia nouit, adeo ut ipsum nihil fugiat) Sed qui nō diligit fratrem opere & veritate, is sibi male conficius cōdemnatur à propria conscientia. Ergo multo magis in iudiciū Dei incidet, qui melius nouit corda nostra quā nos ipsi. Obseruemus proinde vastari conscientiam hominis qui sincera dilectione proximum nō complectitur. Hic merito rari deberemus in admirationē opificij Dei, qui adeo sapienter condidit hominem, ut semper secum circumferat testem suorum factorū, videlicet conscientiam, id quod etiam Ethnici agnouerunt. ut Paulus testatur ad Rom. cap. 2. Huc illud Poëta: Conscia mens ut cuiq; sua est, ita concipit intra Pectora pro meritis spemq; metumq; suis, Et Cicero: Magna vis est conscientia in vtramq; partē, ut nihil timeant qui nihil cōmiserint, & penam semper ante oculos versari putēt qui peccarunt. Et Plato: Qui deprehendit in sua vita magnam iniusticiam, is non secus atq; pueri crebro excitatus metuit, & vivit cum mala spe, at illi qui nullius iniusticiæ sibi cōscius est, semper dulcis spes adest, & bona senectutis nutrit, quemadmodū & Pindarus ait: Hæc conscientia est diuinum testimonium, quod testatur de recte & secus factis, & admonet de pœnis & iudicio Dei. Seu conscientia est iudiciū diuinitus homini impressum, quo quisq; cōscius actæ vitæ suæ, seipsum aut damnat aut excusat. iuxta versiculum: Nunc damnat, nūc excusat mens conscia facti. Et Salomon Prover. 10. Via Domini est innocentis robur, qui autem iniuste agunt, sunt pauidi. Nam ut innocentes conscientia actæ vitæ spem concipiunt læti exitus: ita iniusti consternantur metu pœnarum, quas illis imminere testatur conscientia.

40 Carissimi, si cor nostrum non condemnet nos, fiduciam habemus apud Deum, & quicquid petierimus accipimus ab eo, quoniam præcepta eius custodimus, & ea quæ sunt placida coram eo, facimus.

50 cita sunt facimus. Exemplum vtriusq; hoc est, fiduciæ & impetrationis, habemus aptissimum in Davide: Iudica (inquit) me Domine, hoc est, defende me, quoniam ego in innocentia mea ingredior, & in Domino sperans non infirmabor. Proba me Domine & tēta me, examina renes meos & cor meū, quoniam misericordia tua ante oculos meos est, & ambulavi in veritate tua. Hic David inter precandū se erigit fiducia in Deū, & bona conscientia, videlicet, quod nō habeat propositū offendendi Deū. Sed potius ambulādi in innocentia & integritate. Obseruetur hoc loco dulcissima *imētia* diuinæ legis, tametsi enim semper donec hanc massam circūferimus, multas fordes peccatorū sentimus, atq; omni momēto, partim omitteō, partim cōmittendo, nunc per infirmitatem, nunc per ignorantia, nunc per incogitantia delinquimus: tamen Deus clementissimus pater obedientia nostra qualemcūq; acceperat, donec retinemus iustitiā bonæ conscientia. Hinc Paulus: Milita bonā militiam retinens fidē & bonam conscientiam, qua repulsa quidam circa fidem naufragium fecerunt. Ut igitur in portū perueniamus, regendus est bona conscientia navigationis nostræ cursus. Sed quomodo haberi potest bona conscientia, cū peccatores simus omnes, & sententia legis damnati? Certissimo certius est, Omnes homines natura esse filios iræ, & lege Dei

Duo commoda veræ caritatis hic ponit. Vnum, quod inde cognoscimus nos ex veritate esse, hoc est, cognoscimus nos non esse fucatos Christi-

Argumentū à iudicio proprii cordis, hoc est, conscientia. Claudatur autem argumentum per locum à minori ad maius, hoc modo: Quicūq; sibi ma-

Vt damnum malæ conscientia attingit: ita fructum dulcissimum bonæ conscientia breuiter adiungit. Hæc primum alit fiduciam erga Deum, deinde impetrat quæ à Deo postulamus, rationem addit. Quoniam præcepta eius custodimus, & quæ illi placida

ge Dei damnari vel minimam legis transgressionem. Quare nec natura, nec lex hic potest succurrere, & vulnere conscientiae mederi, sed solus ille celestis medicus, qui dixit: Confide filia, remissa sunt tibi peccata tua. Opus est igitur remissione peccatorum, quae fide sola obtinetur, ut purgetur conscientia, iuxta illud Actor. 15. Fide purificans corda eorum. Loquitur autem Petrus de Ethnicis horrenda idololatria & infinitis flagitijs contaminatis. Cum horum corda fide purificet Deus, non est alia ratio obtinendi bonam conscientiam, quam per fidem. Nam dum credimus, asperguntur corda sanguine Iesu Christi, quo mundantur etiam. Ita enim autor Epistolae ad Hebraeos ait: Sanguis Christi purgat conscientiam vestram ab operibus mortuis, ut seruiatis Deo viuenti. Porro conscientia ad hunc modum purgata, ut est tenerrima: ita summo studio conseruanda est ut munda maneat, id quod tum demum fiet, si exemplo Apostoli ad Hebr. 13. studeamus in omnibus honeste versari, ita enim ait: Confidimus quod bonam habeamus conscientiam, in omnibus cupientes honeste conuersari. Simile est exemplum Davidis, dicentis Psalmo 119. Inclinaui cor meum ad facienda statuta tua in aeternum. Retinetur igitur bona conscientia, donec ex fide cupimus quae honesta & recta sunt facere, nec scientes ruimus contra voluntatem Dei. Seu ut distinctius dicamus conscientia retinetur bona & munda, Primum, si vere statuimus peccata nostra sanguine Iesu Christi expiata esse iuxta symboli verba: Credo remissionem peccatorum. Secundo, si serio & non simulate abijcimus propositum peccandi, ubi enim propositum peccandi in animo re-cidet, ibi simulata fides est & mera hypocrisis. Tertio, si ardenti studio incumbimus, ut quotidie magis magisque proficiamus in omni cognitione & sensu, cupientes totam vitam nostram Deo approbare, per veram inuocationem, gratiarum actionem, praedicationem beneficiorum Dei, & per sinceram caritatem erga proximos, quae in beneficentia & operibus misericordiae cernitur, quemadmodum noster Apostolus docet. Quarto, si piam & diligentem curam in nostra vocatione habeamus, gloriam Dei, aedificationem Ecclesiae, utilitatem reipublicae in qua viuimus, spectantes, exclusa omni fraude, auaritia & superbia.

Et hoc est mandatum eius, ut credamus nomini Filij eius Iesu Christi, & diligamus nos mutuo, sicut dedit mandatum nobis.

Ad duo capita reuocat mandatum Dei, videlicet, ut credamus nomini Iesu Christi, & diligamus nos mutuo. Cum iubet nos credere nomini Iesu Christi, ad verbum quod de Christo praedicatur nos mittit, habet enim nomen relatione ad verbum. Tale itaque oportet nos ipsum credere, qualis nominatur, id est, praedicatur in Euangelio. Nominatur autem & praedicatur in Euangelio verus Deus & verus homo, Saluator propiciator, rex, Pontifex, Mediator, pastor bonus, via, veritas & vita, &c. Quare qui vero corde talem Christum apprehendit, vere credit, & sua fide iustificatus est, quae fides in prima quidem tabula obedientiam erga Deum, in secunda vero tabula dilectionem erga homines operatur, & quotidie nititur proficere, & maiora incrementa as-sumere. Nam ad plenam & perfectam obedientiam erga legem in hac vita nequaquam peruenire poterimus. Sed inchoata obedientia, modo seria & sincera sit, placet propter fidem.

Et qui seruat mandata eius, in eo manet, & ipse in eo.

de Paulus 1. Cor. 6. An nescitis quod corpus vestrum sit templum habitantis in vobis Spiritus sancti, quem habetis à Deo. Cauendum est igitur, ne hoc templum Dei vlla turpitudine polluamus, & expulso Deo, officinam Diaboli extruamus. Deinde qui Deum colit manet in Deo tanquam surculus in vite. Respicit autem Apostolus ad verbum Domini Iohann. 14. Si quis diligit me, sermonem meum seruabit, & Pater meus diligit eum, & ad eum veniemus & mansionem apud ipsum faciemus.

In hoc nouimus quod manet in nobis, nempe ex spiritu quem dedit nobis.

Spiritus sanctificationis quo regenerati sumus, testatur de praesentia & habitatione Dei in nobis. Quicumque ergo sentiunt in se motus Spiritus sancti, quibus incitantur ad obedientiam praestanda Deo, habent suam sanctificationis & praesentiae diuinæ testimoniū. Contra vero, qui huiusmodi motus non sentiunt, nec fidem habent, nec sunt regenerati, imo adhuc in suis peccatis mortui iacent. Huc illud ad Rom. cap. 8. Qui spiritu Dei aguntur, hi sunt filij Dei. Quare qui non aguntur spiritu Dei, nequaquam filij Dei censentur, sed Diaboli potius, nam necesse est

est horum alterutro spiritu agi homines. Sed de hoc dicto copiosius agemus in quarto.

CAPVT IIII.

Summa Capitis quarti.

Vt probari spiritus monet, ita caritatem fraternam fidelibus commendat.

10

Ordo & partes Capitis quarti.

Dua sunt huius Capitis partes, quarum prior est de fugiendu falsis Prophetis, & de discrimine inter veros doctores & falsos. Posterior est exhortatio ad caritatem mutuam, qua multis confirmatur rationibus, & illustratur amplificationibus. Quia autem pleraque qua sunt in hoc capite, supra explicata sunt, nos erimus in huius capitis enarratione breuiiores.

EXEGESIS CAPITIS QVARTI CVM

20

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

D I L E C T I ne cuius spiritui credatis, sed probate spiritus an ex Deo sint.

exploremus spiritus, vtrum ex Deo sint. Spiritus hic metonymice ponitur pro subiecto, nempe pro eo qui spiritum se habere dicit. Cum hoc praecepto conuenit illud Domini dictum: Cauere à falsis Prophetis, qui veniunt ad vos in vestimentis ouium. Omnium proinde Christianorum est cauere, ne prophetarum erroribus sinant se inuolui, & à veritatis via abduci. Perperam igitur facit Romanus Pontifex, qui dicit ad se pertinere iudicia dogmatum, & Laicos obligari ad obediendam praestandam Romano Pontifici, siue vera, siue falsa doceat.

Nam multi Pseudoprophetae exierunt in mundum.

iungere, quare magnum periculum imminet Ecclesiae ab illis, ideoque maiori diligentia cauendi, ne in suam nassam simplices pertrahant.

Per hoc cognoscite spiritum Dei, Omnis spiritus qui confitetur Iesum Christum in carne venisse, ex Deo est, & omnis spiritus qui non confitetur IESVM CHRISTVM in carne venisse, ex Deo non est. Sed hic est ille spiritus Antichristi, de quo audistis, quod venturus sit, & iam nunc in mundo est.

est, qui ita docet, spiritu Dei agitur. Sicuti contra qui hoc vel in toto, vel in parte saltè negat, spiritus est Antichristi, qui venturus erat in mundum. Apostolus noster breui admodum oratione, & quis sit Messias, & quae sint eius conditiones, explicat. Si quæris quis sit, responderet, Iesus Mariae filius. Si quæris conditiones, responderet, quod venerit in carne, h. e. quod verus aeterni patris filius, idemque verus Deus, homo sit factus, non mutatione diuinitatis, sed assumptione humanitatis, vt in humana natura fieret victima, expiaret peccatum, & placaret iam Dei. Proinde Iesus Mariae filius, est verus Deus, verus homo, non duo Christi, sed vnus Christus, vnicus mundi Mediator & Saluator. Quicumque ergo vel negat diuinitatem Christi, vt Ebion & Cherintus: vel inficiatur veram humanitatem vt Manichaei: vel vnionem personalem impugnant, vt Fotiniani: vel officium redemptionis soli Christo non attribuunt, vt Pelagiani & Papistae, spiritum Antichristi habet.

V V V

V O S

Vos ex Deo estis filii, & viciſtis eos, quia maior eſt qui in vobis eſt, quam qui in mundo.

donec eum firma fide retinueritis, qui eſt in vobis ſpiritus Chriſti: Is enim fortior & potentior eſt quam ſpiritus mundi. Non ergo propter potentiam & ſplendorem externum hoſtium abijcienda eſt confeſſio, ſed firma fide adhaerendum eſt ſimplicitati doctrinae, etiam ſi totus orbis collabi videatur. Nam fides mundi victrix olim apparebit.

Ipsi è mundo ſunt, ideo è mundo loquuntur, & mundus eos audit: Nos ex Deo ſumus, qui nouit Deum audit nos, Qui non eſt ex Deo, non audit nos. Ex hoc cognoscimus ſpiritus veritatis, & ſpiritus erroris.

vt quæ ratio humana perficere poſſit, & mundus eos audit, quia tantum quæ rationis ſunt percipit mundus. Contra, Nos qui à Deo ſumus, hoc eſt, qui Dei verbum ſequimur, captiuata ratione ſub imperio verbi Dei, loquimur diuina, & qui nouerunt Deum, per eius ſcilicet ſpiritus noui homines effecti, audiunt nos, quia quæ Dei ſunt loquimur. Huc addit clauſulâ: Ex hoc cognoscimus ſpiritus veritatis, & ſpiritus erroris, hoc eſt, per hanc docendi rationem diſcernimus inter veros & falſos Prophetas. Hic in primis notetur vera nota filiorum Dei, cum docentium in Eccleſia, tum aliorum, videlicet acquieſcere in verbo diuinitus patefacto. Non enim diſputant filij Dei quomodo fieri poſſit, quod verbum promittit: Sed dant Deo gloriâ veritatis, perſuaſi quod is qui promiſit, poſſit etiam præſtare, non eſt impoſſibile apud Deum vllum verbum. Quod autem ſancti acquieſcunt in verbo ſine hæſitatione, non habent proſpecto à natura, ſed à gratia, per quam acceperunt ſpiritus aſſerentis promiſſæ hæreditatis. Contra vero nota mundi, hoc eſt, hominum qui mundana ſapiunt, eſt ſequi rationem magiſtram, etiam in ijs, quæ ſupra rationis captum ſunt poſita, vt Arius fecit, cuius diſcipuli architecti fuerunt Mahometicorum furorum, quibus magna pars mundi hodie miſere inuoluitur. Simus igitur circumſpecti, ne à ſimplicitate verbi reuelati deſiciamus, retineamus fundamentum Apoſtolorum & Prophetarum, quod eſt Chriſtus Ieſus. Retineamus articulos fidei in ſua ſimplicitate, ſine aliqua ſophiſtica additione aut exceptione, nec ſinamus nos vilius conſequentiæ neceſſitate ab illis abduci, qui enim hoc faciunt, naufragium fidei incurrunt, & ſalute excidunt.

Dilecti diligamus nos inuicem.

ſupra in tertio. Propoſitioni præponit compellationem tanquam exordium, quo & attentos & benignos reddit lectores Græca vox *ἀγαπᾶτε* plus ſignificat quàm latina, Dilecti, quare vetus interpres vertit, Cariſſimi, tamen nec ipſe vim vocis expreſſit. Hieronymus diligibiles vertit. Sunt enim *ἀγαπᾶτε*, qui nobis pericundi ſunt, cari, ſuaues, & exoptabiles, quorum vel mentio nobis longè eſt iucundiſſima & gratiſſima. Hac compellatione ideo vtitur, vt cogitatione amoris Apoſtoli erga ſe libentius audiant quæ proponit, & firmius teneant, & maiori cum alacritate obediunt. Proponit autem breuiſſime: Diligamus (inquit) nos inuicem, vbi & verbo *ἀγαπᾶτε* vtitur Apoſtolus, quod ſignificat quidem diligere: ſed ſingulari quodam ſtudio, vt & boni conſulamur errata, & regamus offenſas ob caritatem mutuam, iuxta illud Salomonis: Caritas tegit multitudinem peccatorum.

Nam caritas ex Deo eſt.

diligent. Fideles ſunt ex Deo: Ergo fideles ſe mutuo diligunt. Loco totius argumenti ponitur probatio maioris. Porro hæc ratio propoſitionis breuiſſima quidè ſi verba ſpectes, ſed valde copioſa eſt, ſi eam explices. Vult enim nos & naturâ Dei cogitare, & quid ab eo proficiatur perpendere, & quid ſit illi gratum & acceptum intelligere. Deus cum natura bonus ſit, nihil ab eo proficiſci poteſt niſi bonum, nihil ei gratum & acceptum eſſe poteſt, niſi bonum. Nunc autè, cum Deus ſit caritas, & caritas ab eo proficiſcatur, & caritas ei accepta & grata ſit, decet proſpecto eos qui de illo gloriantur, vt de patre, patris ingenium referre, caritate erga ipſum & erga proximos ſuos.

Quiſ.

Quisquis diligit, ex Deo natus est, & cognouit Deum. Qui non diligit, non nouit Deum, quia Deus caritas est.

Ex collatione contrariorum effectuum ad contrarias causas ascendit. Quisquis diligit, ex Deo natus est. Ergo qui non diligit, ex Deo non est natus.

Quare frustra de adoptione gloriatur. Item: Qui diligit nouit Deum, Quare qui non diligit, non nouit Deum. Nam cum vera noticia Dei caritas naturaliter coniuncta est, tanquam riuulus ex vberissimo fonte Spiritus sancti manans. Est enim Deus caritas, id est, fons caritatis, unde affectus dilectionis manat & diffunditur in eos, qui Dei spiritum habent, & Deum vere cognoscunt. Frustra igitur de noticia Dei gloriatur, in quos radius dilectionis diuinæ diffunditur. Supra docuimus ex Augustino & ex verbis Domini, dilectionem nostram non esse causam, sed indicium tantum adoptionis nostri. Præterea dictum est supra, quid sit nasci à Deo, & quæ salutaris Dei noticia.

In hoc manifestata est caritas Dei erga nos, quod filium suum vnigenitum misit Deus in mundum, ut viuamus per eum.

Dixit Deum caritatem esse, hoc est, fontem caritatis, propterea quod nos intime & infinite amet, nunc eius certissimum indicium ab effectu profert: Dedit (inquit) nobis vnigenitum filium, ut nos qui per peccatum mortui eramus, per ipsum viuamus. Ergo Deus intime &

infinite nos diligit, atque adeo ipsa caritas est. Christus hoc ipsum testimoniū tribuit patri Iohanni. cum inquit: Sic Deus dilexit mundum, ut filium suum vnigenitū daret, ut omnis qui credit in illum, non pereat, sed habeat vitam æternam. Tria sunt maxima obstacula, quæ homines impediunt, quo minus se à Deo diligi statuāt: Primum, ærumna & calamitates, quibus opprimitur humana natura. Cū enim hæc ærumna & calamitates sunt pœnæ iustissimæ, quibus Deus humanum genus punit, testatur Deum horribiliter irasci generi humano. Secundum, vox legis, quæ iram Dei denunciat humano generi, hac damnatoria sententia: Maledictus omnis, qui nō manserit in omnibus, quæ scripta sunt in libro legis. Tertium, iudicium cōscientiæ propriæ, quod est veluti chirographum Dei scriptum in cordibus nostris, cum de impijs nostris factis, tum de pœnis imminentijs propter peccata. Hæc tria cum cogitantur serio, ratio non potest statuere, quod Deus nō diligit. Vnde ergo sciemus nos à Deo diligi? Aeternus filius Dei venit in mundum, assumpsit humanā naturā in vnionem personalem, hic sui aduentus causam exponens, ait: Sic Deus dilexit mundum, ut filium suum vnigenitum daret, ut omnis qui credit in illum, nō pereat, sed habeat vitam æternā. Hic perpēde vtrumque, hoc est, & quanta fuerit ira Dei aduersus homines propter peccatum, & quā immensa sit eiusdem misericordia in filio proposita. Ira in hoc conspicitur, quod fuerit tanta, quod non potuerit placari vilius meræ creaturæ satisfactione, imo nec omnibus calamitatibus humanæ naturæ impositis: sed oportuerit filiū Dei assumptam carne expiatorē fieri. Misericordia autem in hoc cernitur (quantum nullæ creaturæ possunt satis admirari) quod dederit filium, ut viuamus per illum, ut hic Apostolus noster loquitur: 40 Mors æterna erat stipendium peccati iustissimum, sed Deus ex dilectione mittit filiū, qui nostra causa in se recepta, satisfecit iusticiæ Dei, liberauit nos à peccato & à iure peccati, ut viuamus per ipsum, modo in ipsum crediderimus. Nam beneficium filij, & suā misericordiam Deus vult fide accipi, & exercere iustissimam suam iram æternis pœnis in eos, qui hunc filium contemnunt. Atque hoc est quod ait: Ut omnis qui credit in illum, non pereat, sed habeat vitam æternam. Hinc iam concludit Apostolus noster: Cum tanta sit caritas Dei erga nos, quod dederit filium pro nobis redimendis, profecto par est, ut ipsi grati simus, omni obediētiæ studio, & eius dilectionem imitemur in fouendis proximis.

In hoc est caritas, non quod nos dilexerimus Deum: sed quod ipse dilexerit nos, & misit filium suum propiciatorem pro peccatis nostris.

Amplificat magnitudinē dilectionis Dei erga nos, ex eo quod in nobis nulla præcesserit vel dignitas vel virtus quare nos diligeret: sed potius horribilia peccata, & merita iustę damnationis. Nā si Deus fuisset prouocatus nostra dilectione ad nos redamādos, mirum nō fuisset, eū cum sit optimus, amore nos vicissim cōplexum fuisse. At nunc ipse prior dilexit nos, idque nō iustos, sed peccatores & reos æternarū pœnarum. Atque ita dilexit nos, quod filium propiciationem pro peccatis nostris dederit. Necesse est igitur ingentē, imo infinitā caritatem esse, qua Deus nos complectitur. Ponitur autē hic abstractum pro concreto, hoc est, propiciatio pro Propiciatore, ut intelligamus plenissimam propiciationē nobis proponi

Vvv 2 in

in Christi sacerdotio. Nam ideo nobis constitutus est Sacerdos à Deo, vt sua víctima propitiū nobis patrem reddat, ac sanguine suo tegat & aboleat reatum omnium, qui ad ipsū firmā fide confugerint.

Dilecti, si nos ita Deus dilexit, & nos alij alios diligere debemus.

Accommodat exemplum, & concludit quod proposuit. Deus nos dilexit, ergo nos inuicem debemus diligere. Hic spectentur duo, videlicet debitum officiū dilectionis, & ipse diligendi modus. Primum enim dicit: Debemus diligere, vt significet nos obligatos esse ad hoc officiū. Quod enim quis debet, hoc vt soluat necesse est. Obseruetur proinde hic necessitas debiti contra eos, qui tollunt necessitatem nouæ obediētiæ. De hoc debito loquitur & Paulus Rom. 10. cum ait: Nemini quicquam debeatis, nisi hoc vt alij alios diligatis. Huius autem debiti singularis quædam ratio est. nam tamen si pij perpetuo hoc debitum soluunt, nunquam tamen ita persoluunt, quin debitores adhuc maneant. Debetur siquidem dilectio omnibus naturali & diuina obligatione. Natura enim & mandato Dei obligamur ad perpetuam dilectionem. De duplici debito vide quæ annotauimus in 13. ad Romanos. Modus dilectionis in exemplo Dei proponitur, qui non nostris virtutibus & meritis est prouocatus ad diligendum nos. Quare si non propter aliquas utilitates nostras, si non propter sperata beneficia, si non propter affinitates & consanguinitates, sed propter ordinem diuinum in natura humana, nos inuicem dilexerimus, exemplum patris imitatur.

Deum nemo vidit vnquam. Si diligimus nos inuicem, Deus in nobis manet, & caritas eius perfecta est in nobis.

Quoniā eorum, quæ sunt optima, fruitio iucundissima est & gratissima, Apostolus noster summum bonū nobis proponit. nempe Deum ipsum, cuius contemplatione tum demum iucundissime fruemur, quando ex fide sincere nos mutuo dilexerimus. Nam Deus qui corporis oculis non est expositus, fide & dilectione à nobis comprehenditur. Nam si diligimus nos mutuo, in nobis habitat Deus, iuxta promissionem Dei, & caritas Dei in nobis est perfecta, id est, vere & reipsa in nobis comprobata. Sed quomodo hoc congruit cum scriptura, quod ait: Nemo Deum vidit vnquam? an non Abrahamo, Mosi, Helia, Esaiæ, Ezechieli, apparuit Dominus? An non Esaias ait: Regem Dominum Sabaoth vidi oculis meis? Irenæus lib. 4. cap. 13. respondet his verbis: Neque Moses vidit Deum, nec Helias, nec Ezechiel, qui multa de cœlestibus viderunt, quæ autem ab his videbantur, erant similitudines claritatis Domini & prophetiæ futurorum.

In hoc cognoscimus quod in eo manemus, & ipse in nobis, quod de spiritu suo dedit nobis.

Dixit Deum manere in nobis, si diligimus nos inuicem, id nunc illustri argumēto ostendit, quod, vt intelligatur clarius, similitudine declarandum est. Quemadmodum animale spiritum cognoscimus nos per vitā & morū habere, ita Spiritus sanctus cognoscitur in nobis esse per vitā, qua viuimus spiritualiter corā Deo ex fide & per motus spirituales, quib. excitamur ad faciēda opera spiritus, inter quæ merito summum locū obtinet caritas. Propter hos mori dicitur Spiritus sanctus Zacha. 12. Spiritus Gratia & Precum: Effundam (inquit) super domū Dauid, & super habitatores Ierusalē Spiritum Gratia & Precum. Spiritus Gratia dicitur, quia Spiritus sanctus ad prædicationē Euangelij penetrat in animos auditorū, & instillat ipsis sensum gratia, vnde & fides viuā cōcipitur, & arcana operatione spiritus regeneramur. Hæc fides infallibile indicium est habitatis Spiritus sancti in corde credentis. Deinde dicitur Spiritus Precum, quia postquā Spiritus sanctus persuasit cordibus nostris de gratia Dei, & fidē in nobis accendit, excitat etiā animos nō solum ad expetendā oblatam gratiam, verum etiam ad gratiarum actionē & prædicationē bonitatis Dei ex misericordia recipientis nos in gratia, & remittentis peccata. Hæc ergo duplex spiratio Spiritus sancti, videlicet gratia & precū, testatur de Spiritu sancti in nobis habitatione, vnde Paulus ad Rom. 8. Non accepistis rursus spiritū seruitutis timorē, sed accepistis spiritum adoptionis, in quo clamamus Abba Pater. Idē spiritus vna testatur cū spiritu nostro, quod simus filij Dei & heredes. Huc & illud 2. Cor. 1. pertinet: Qui confirmat nos vobiscum in Christo, & vnxit nos, Deus est, qui obsignauit nos, & dedit arrabonem spiritus in corda nostra. Et ad Ephes. 1. Ob signati estis spiritu promissionis sancto, qui est arrabo hereditatis nostræ, in redemptionē acquisitionis, in laudem gloriæ eius. TERTIA spiratio Spiritus sancti, est caritatis fraternæ, cum qua plurimæ virtutes coniunctæ

functæ sunt. Vnde Paulus ad Galat. 5. Fructus vero spiritus est caritas, gaudium, pax, lenitas, benignitas, bonitas, fides, mansuetudo, temperantia. QVARTA spiratio Spiritus sancti, est mortificationis carnis & viuificationis spiritus. Vnde Paulus ad Rom. 8. Si spiritus eius qui excitauit Iesum à mortuis, habitat in vobis, qui excitauit Christum ex mortuis, viuificabit etiam mortalia vestra corpora per inhabitantem eius spiritum in vobis. Item: Si spiritu actiones carnis mortificaueritis, viuetis. Vel vt breuius omnia complectar cum Paulo: Quicunq; spiritu Dei aguntur, hi sunt filij Dei, & templum Spiritus sancti in se habitantis. Ex his iam liquido constat, quæ sit sententia Apostoli nostri, cum inquit: In hoc cognoscimus quod in eo manemus, & ipse in nobis, quod de spiritu suo dedit nobis. 10 Nam hic spiritus est actuosus, & tales ciet motus in corde qualis ipse est. Antithesis hic cogitur, quam ponit Apostolus ad Rom. 8. Si quis spiritum Christi non habet, hic non est eius, hoc est, Qui sensum gratiæ seu adoptionis, precandi impetum, caritatis studium, mortificationis carnis & viuificationis spiritus initium nõ sentit, is plane spiritum Christi non habet, sed adhuc sub peccato captiuus detinetur.

Et nos vidimus & testamur, quod pater misit filium Saluatorem mundi.

Dixit supra, Deum misisse filium suum in mundum, nunc idem asseuerat, cum vt fidẽ in nobis excitet, tum

vt paterno exemplo caritatem nobis commendet: de hoc testimonio Apostolorum in primo capite copiosius diximus. Mundus hic pro omnibus hominibus, qui in mundo sunt, accipitur, sicuti in illo dicto: Sic Deus dilexit mundum. Item in illo: Ecce agnus Dei, qui tollit peccata mundi. Non est enim personarum acceptio apud Deum, iuxta illud: Deus vult omnes homines saluos fieri, & ad agnitionem veritatis venire. Quod autem Multi, pro dolor, damnantur, hoc non ad consilium Dei vel creantis mundum, vel mittentis filium, nec ad victimæ Christi pretium & valorem referendum est: sed ad hominum ingratitudinem & contumaciam, qui sacrilege oblatam gratiam reiiciunt.

Quisquis confessus fuerit, quod Iesus est filius Dei, Deus in eo habitat, & ipse in eo.

Vt supra à motu interno: ita hic ab actione spiritus propria, præsentiam Dei in fidelibus colligit. Confessio enim ex fide profecta, habens coniun-

ctum vitæ & fortunarum periculum, probri & cruciatus expectatione, quam & fraterna caritas consequitur, actio est Spiritus sancti habitantis in fidelibus. Secus autẽ est de confessione, quæ ex fide nõ manat, & sine periculo fit, & cum caritas nõ comitatur, hæc enim multis impijs & hypocritis cum Diabolis communis est. Multi enim verbis profitentur se nouisse Deum, sed factis sacrilege negant, quorum conscientia cum sit contaminata, abominabiles & contumaces à Paulo pronunciantur. Porro, scriptura meminit triplicis confessionis, videlicet laudis, vt in illo: Confitemini Domino quoniam bonus. Fidei, iuxta illud: Qui me confessus fuerit coram hominibus, confitebor & ego ipsum coram patre meo: qui est in caelis. Hæc fidei confessio, & noticiam, & professionem, & fiduciam Christi complectitur. Culpæ, idq; vel coram Deo, vt in illo: Si confiteamur peccata nostra &c. vel coram ministro Ecclesiæ: vel coram offenso fratre. Quid autem sit sentiendum de auriculari confessione, qualis in Papatu obseruatur, alias dictum est.

Et nos cognouimus & credimus caritatem quam habet Deus in nobis.

Causas noticiæ caritatis Dei erga nos indicat, & sunt duæ, videlicet, noticia & fiducia. Noticia qua nouimus,

edocti verbo Dei, Deum ex caritate nobis dedisse filium. Fiducia, qua in bonitate Dei recumbimus, certi de salute per Christum parta. Vtraq; hoc est, noticia & fiducia acquiritur per verbum, in quo est efficax Spiritus sanctus. Confirmatur stupendis operibus Dei, hoc est, miraculis & arrabone spiritus, cõseruatur & augefcit vsu Sacramentorũ & alijs pietatis exercitijs. Super hac caritate Dei fundatur spes nostra, iuxta illud: Spes nõ cõfundit, quia caritas Dei effusa est in cordibus nostris per Spiritũ sanctum, qui datus est nobis, hoc est, spes nos nõ fallit, quia Deus nos diligit, id quod testatur Spiritus sanctus, qui datus est nobis.

Deus caritas est, & qui manet in caritate, in Deo manet, & Deus in illo.

Cum ex similitudine studiorũ societas & mutua animorũ cõiunctio intelligatur, & cum Deus sit ipsa caritas, id est, fons omnis veræ caritatis, necesse est & eos in Deo manere, qui vere diligunt, & ipsum

& ipsum Deum in ijsdem habitare. Nam iste affectus, modo purus sit, aliunde proficisci nequit, quam ex diuino spiritu. Obseruetur quā inestimabilis sit fructus verę dilectionis, quā vt certissimum indicium indicat societatem Dei & hominis, & mutuam inhabitati- onem, vt qui credit, sit templum Dei, & ipse Deus sit in suo templo, in quo vult coli, inuo- cari & prædicari. Quam autem hæc gloria Christianorum sit magna, ostendit Bernhar- dus hisce verbis: Deus caritas est, quid preciosius? Et qui manet in caritate, in Deo manet, quid securius? Et Deus in eo, quid iucundius? Idem Bernhardus caritatis distinctionem hanc facit: Et Deus ipse, & Dei donum recte dicitur caritas, itaq; caritas dat caritatem, vbi dantem significat, nomen est substantiæ: vbi donum, nomen est qualitatis.

In hoc perfecta est caritas nobiscum, vt fiduciam habeamus in die iudicii, quod quemadmodum ille est, ita & nos sumus in hoc mundo.

vt fiduciam habeamus in die iudicii, hoc est, vt lati & alacres diem iudicii expectemus, & exoptemus, non expauescentes ad mentionem diei iudicii, sicuti illi faciunt, qui consci- entia turpiter actæ vitæ damnati, Deum vindicem metuunt suorum scelerum. Verba hæc Apostoli: Quod quemadmodum ille est, ita & nos sumus in hoc mundo, hunc habent sensum: Quod qualis ille est, tales & nos sumus in hoc mundo. Huius dicti interpretatio- 20 peratur ex tercio capite, vbi ait: Quisquis habet hanc spem in eo, purificat seipsum, sicuti ille purus est. Loquitur ergo hic de conformitate in puritate & innocentia vitæ. Porro, hæc conformitas nostri cum Deo in imitatione & conatu, & non in puritate & perfectio- ne posita est. Nec est hæc conformitas causa fiduciæ, sed indicium certum solidæ carita- tis Dei erga nos. Nam ex spiritu Dei, qui est arrabo nostræ hereditatis, proficiscitur. Hæc Dei caritas facit, vt fiduciam habeamus in die iudicii, non nostra conformitas, aut opera, quemadmodum Papistæ perperam ex hoc loco colligunt contra mentem Apostoli.

Timor non est in caritate, sed perfecta charitas foras mittit timorem, quia timor cruciatum habet, qui autem timet, non est perfectus in caritate.

Timor cruciatuum æternorū propter peccata. Nā vbi est timor, ibi est & cruciatus, qui sane cum fiducia pugnat. Quare qui timet, non est in caritate perfectus, hoc est, non est satis de caritate Dei erga se confirmatus. Loquitur autem hic non de quouis timore, sed de timore iudicii extremi & damnationis, quod patet ex superiori dicto. Non ergo hoc dictū Aposto- 40 li referendum est ad timorē agentium pœnitentiam & filiorū Dei, qui est præcipuus fidei fructus, vt cum dicitur: Beati qui timēt Dominū. hoc enim timore excitamur ad pœnitē- tiam, & cauemus ne clementissimum patrē nostris offendamus sceleribus. Tamen autē sæpe de timore Dei diximus, tamen quia hic locus mentionem eius facit, pauca huc ascri- bam, vt teneatur discrimen inter timorem Dei seruilem, & timorē Dei filialem, quem pu- rum & sanctum nominat Dauid. Hoc discrimen pulcre cernitur in seruo timente Domi- num suum, & in filio timente patrē qui se genuit. Seruus timet Dominum vt crudelē ty- 50 rannum, nō sine occulto odio: Filius timet patrē vt carissimum genitorem, ex vera storga. Seruiliis p̄inde timor Dei est, quo timetur Deus vt vindex scelerū, estq; sine fiducia Medi- atoris. Hunc, cum conuertuntur homines, expellit caritas Dei. Nam qui credit serio Deum se diligere, & agnoscere sibi peccata p̄pter Christum, is non amplius timet diem iudicii, in quo impenitentes adiudicētur æternis pœnis. Filialis Dei timor est, quo timetur Deus vt 60 dulcissimus pater, cum reuerentia, amore, sinceroq; studio faciendi omnia quæ Deo grata sunt. Hic quia ex fide p̄ficiscitur, & est filiorū Dei proprius, recte filialis dicitur. Hunc fili- alē timorē habet, qui se ex fide humiliat, qui nihil sublime de se & operib. suis sentit, qui omnem laudem Deo tribuit, qui paternam virgā osculatur. Breuiter, qui Deum glorificat vera pietate & reuerentia, cauēq; ne patrē clementissimum offendat. Hui⁹ timoris fruct⁹ longe est gratissimus: nā vt initiū superbiz est defectio hominis à Deo, atq; à creatore suo cordis auersio: ita vnus timor Dei est, qui nos in obseruantia præceptorum Dei atq; omni sancta subiectione & humilitate, cōtinere potest. Atq; hinc est quod Dauid ait: Timor Do- mini purus permanet in æternum. Huius enim perpetuum studium est declinare à malo, & face-

& facere bonum. Quare nō immerito Syracides capite 25. ait: Timentē Dominum nemo maior est, Timor Domini claritate superat omnia. Postquam enim Syracides nouem res proposuisset, ob quas non immerito homines in hac vita beati pradicantur, decimo loco timorem Dei collocat supra omnia, ut in quō sit summa & præcipua hominis beatitudo.

Nos diligimus Deum, quia ipse prior dilexit nos.

Repetit superius dictum de ordine dilectionis, ut ostendat necessitatem consecutionis dilectionis Dei & proximi.

mi. Dixit supra: In hoc est caritas, nō quod nos dilexerimus Deum, sed quod ipse dilexerit nos: hic eandem sententiā repetit, ut quemadmodū dixi, doceat fieri non posse ut dilectio Dei sit vera & sincera, sine dilectione proximi: nam, si Deum diligimus, fieri non potest, quin eius imaginē in proximis nostris amemus: quare officia quib. Deus nō indiget, vult ut illis præstemus. Hęc igitur obseruetur ratio consecutionis: Nos Deum diligimus, igitur & proximos diligere nos oportet, quia proximis gestatibus imaginē Dei, vult Deus testari dilectionē quam illi debemus. Proinde non est tam indignitas proximi spectanda, quam imago Dei, quæ dignissima est quæ diligatur. Nā si Deus dilexit nos prior, iniusti erimus, nisi ipsum vicissim diligamus. Verū hanc erga se dilectionē ipse testatam vult erga proximos nostros. De ordine dilectionis inter Deū & nos, supra diximus ex Paulo, qui ait: Commendat autem Deus caritatem suam erga nos, quoniam cum adhuc essemus peccatores, Christus pro nobis mortuus est. Non est ergo nostra dilectio, nostrum meritum, nostra dignitas, aut vlla nostra virtus, causa cur Deus nos diligat: sed sola ipsius bonitas & misericordia in Christo Iesu, quæ excedit omnem angelorum & hominum captum.

Si quis dixerit, diligo Deum, & fratrem suum oderit, mendax est.

Infert per antithesin argumentum, hoc modo. Supra dixit: Qui diligit Deum, diligit proximum. Hic infert:

Igitur qui non diligit proximum, non diligit Deum. Hoc autem quasi reget in hypocritas, qui religiosi videri volunt, etiam si fratribus nullam dilectionis significationem ostendunt. Horum iactationem pronuntiat Apostolus vanam esse. Nam ea est veræ dilectionis indoles, ut qui Deum diligit, diligit & proximum. Nam dilectio proximi in dilectione Dei includitur. Hinc est quod Christus secundum legis caput de dilectione proximi, dicit, simile esse primo, nō quia ordine, non obiecto, non gradu dilectionis, sed affectu, obligatione & consecutione obedientiæ & debiti officij.

Qui enim non diligit fratrem suum quem videt, Deum, quem nō videt, quomodo potest diligere?

Probat consecutionem proximi argumenti, sumta ratione à maiori ad minus. Si quis non diligit fratrem suum quem videt, multo minus diligit

Deum, qui est inuisibilis. Nam iuxta regulam Dialecticorū, si id quod magis videtur inesse non inest, multo minus inest quod minus videtur inesse. Quid? an videtur magis verisimile esse diligere homines, quorum multa sunt errata, multa vitia, multæ offensiones, quā Deum, quē fide intuemur, quēmq; optimum omnium bonorum fontē confitemur? Hic cogitanda est ratio dilectionis proximi, quæ est communis adoptio in filios Dei, qui patris gerunt imaginem. In hunc ergo modum argumenti vis declaranda est: Qui non diligit fratrem suum quem videt, hoc est, filium Dei gestantem Patris viam imaginem, is sane nec Deum patrem diligit. Qui enim fieri potest ut patrē ames, & eius imaginē quam vult te diligere, odio habeas? Non ergo proximus spectandus est ex vitijs quibus obnoxius est, sed ex illa imagine Dei, quæ in ipso refulget, ex adoptionis dignitate, ex Spiritus sancti inhabitatione, ex societate illa, quā habet cum sanctissima trinitate, & cum omnibus sanctis. Cum itaq; hæc dilectionis causæ concurrunt in proximo, præsertim Christiano, nō est mirum, quod ex amore proximi, Deus à nobis diligere cognoscatur. Et cōtra, quod ex odio proximi Deus à nobis minime diligere concludatur.

Et hoc habemus mandatum ab eo, ut qui diligit Deum, diligit & proximum.

Ætiologia est à mandantis autoritate, & mandati æquali obligatione. Est enim mandatum Dei, ut qui diligit Deum, diligit & proximum. Ergo qui alteram mandati partem negligit, mandati autorem cōtemnit, proinde qui non diligit proximum, nec Deū diligere censendus est. Potest & hoc modo concludi argumentum:

Vuu 4

Ne-

Nemo diligit eum cuius mandatum contemnit. Qui non diligit proximum, mandatum Dei contemnit. Igitur qui proximum non diligit, nec Deum diligit. Huc augustinus verba ascribamus: Quomodo diligis eum, cuius odistis præceptum? quis est qui dicat: Diligo Imperatorem, sed odi leges eius? in hoc intelligit Imperator, si diligis eum, si obseruentur leges eius per prouincias. Lex Imperatoris quæ est? Mandatum nouum do vobis, vt eos inuicem diligatis. Dicis ergo te diligere Christum, serua mandatum eius & fratrem dilige. Si autem non diligis, quomodo eum diligis, cuius mandatum contempnis?

C A P V T V.

Summa Capitis quinti.

Caritatis, quæ ex fide Christi manat, testimonium est obseruatio mandatorum Dei, quæ mandata victrix fides leuia reddit virtute Christi: Cuius testimonium qui recipit, vt vita æterna hæres est, ita fiduciam habet impetrandi quicquid iuxta voluntatem Dei petierit.

Ordo & partes Capitis quinti.

Plures sunt huius capitis partes. Primum enim ex fidei & regenerationis natura, dilectionis Dei & proximi necessitatem ostendit. Deinde quodnam sit dilectionis Dei certissimum indicium, nempe obseruatio mandatorum Dei, indicat. Tum ne quis onere mandatorum Dei se opprimi metuat, affirmat fidelibus mandata Dei grauiam non esse, propterea quod fide Christi mundi sint victores. Postea de Euangelio disserit, & eius fructus, exponitque qualia testimonia habeat, tum in celo tum in terra, pronuncians fidei possideri vitam æternam. Postremo concludens Epistolam, finem scriptionis indicat, & orationem pro peccatoribus fieri postulat, quorum duo genera facit. In fine addit admonitionem de vitandis idolis, id est, idolatriæ instrumentis.

EXEGESIS CAPITIS QVINTI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

OMNIS qui credit quod Iesus est Christus, ex Deo natus est. Et omnis qui diligit genitorem, diligit etiam genitum ex eo.

Ex virtute fidei & regenerationis extruit necessitatem dilectionis Dei & proximi. Potest autem hoc argumentum duobus modis concludi: Primo quidem sic, Quisquis est ex Deo natus, diligit & Deum genitorem,

& omnes qui nati sunt ex Deo. Quisquis credit quod Iesus sit Christus, diligit & Deum genitorem, & omnes qui ex eo nati sunt. Deinde vero sic: Omnis qui credit quod Iesus est Christus, ex Deo natus est. Omnis qui ex Deo natus est, diligit Deum genitorem. Omnis qui diligit genitorem Deum, diligit etiam omnes qui ex eo nati sunt. Igitur qui credit quod Iesus est Christus, diligit omnes natos ex Deo, id est, omnes credentes gestantes imaginem Patris. In hoc Sorita manifestus cõspicitur caussarum & effectuum necessaria connexio, seu cõsequencia. OBSERVA hoc loco nasci ex Deo, & habere fidem in Iesum Christum, naturam coniunctam esse, ita vt vniuersaliter conuertantur affirmatiue & negatiue. Quisquis enim natus est ex Deo, habet fidem in Christum. Et quisquis habet fidem in Christum, natus est ex Deo. Et contra: Quisquis non est natus ex Deo, nec fidem in Christum habet. Et qui fidem in Christum non habet, ex Deo natus non est. DEINDE obserua quæ sit fidei salutaris ratio, nempe statuere Iesum esse Christum, id est, verum Messiam, Deum & hominem, adeoque suum vnicum Mediatorem & Saluatorem. Nam vera fides, noticia & fiducia constat. Sola enim noticia nequaquam salutaris est.

Per hoc cognoscimus quod diligamus filios Dei, cum Deum diligimus, & mandata eius seruamus.

Dilectio Dei & proximi ita coherent inter sese, vt cum vna ponitur, ponatur & altera in subiecto. Qui enim

nim diligit Deum, diligit & proximū. Et qui proximū diligit sincere, is quoq; Deum diligit. Verum ne quis inani spectro se fallat, dilectionis proximi certissimū indicium & notam seu causam statuit dilectionem Dei cuius effectus & certissimum indicium est observatio mandatorū Dei. Hæc ergo quinque ordine coheret: credere in Iesum Christum, natū esse ex Deo, diligere Deum, amare filios Dei, & observare mandata eius. Horū primo posito, ponuntur & reliqua, & negato, negantur. Et ex ultimo affirmato vel negato, affirmantur vel negantur superflora. Porro observatio mandatorū Dei cuius hic fit mentio, non in perfectione obedientiæ, iuxta legis rigore: sed in voluntate, proposito, conatu & studio approbandi Deo vitam nostram iuxta Evangelij *mandata* est posita. Observatio enim mandatorū Dei, siue quod idem est, impletio legis, nunc opponitur imperfectioni operis nūc simulationi. Quatenus autem imperfectioni operis opponitur, nemo legem observat vel implet, neq; renatus, neq; nō renatus, sed solus Filius Dei perfectam legi obedientiā præstitit, qui propterea est finis legis in iusticiam omni credenti. At cum opponitur observatio siue impletio legis simulationi & mendacio, vere credentes implent legem & observant mandata Dei, quia sincere conantur Deo obedire, qui conatus probatur Deo propter fidem. Hoc ita esse & multa scripturæ testimonia, & plurima sanctorum exempla conuincunt. Respexit Dominus ad Abel & ad munera eius, placuit enim persona fide, & placuit obedientia ex fide præstita, non ob suam perfectionem, sed propter conatum, studium, propositum & voluntatem alacrem. Abraham iubetur mactare filium, hic Abraham propositum, voluntatem, conatum & studium obtemperandi Deo habuit, ex quo perfectionis laudem nactus est, etsi ad mandati executionem non peruenit.

Hæc est enim caritas Dei, ut mandata eius seruemus.

Ab effectu ostendit quænam sit, & ubi sit germana caritas Dei, qua Deus ab homine diligitur. Congruit autem

hoc dictum Apostoli cum verbis Domini, qui ait: Si diligitis me, mandata mea seruare. Et iterum: Qui habet mandata mea & seruat ea, ille est qui diligit me. Et rursus: Si quis diligit me, sermonem meum seruabit, & Pater meus diligit eum, & ad eum veniemus, & mansione apud eum faciemus. Qui igitur ita erga Deum affectus est, quod omnibus rebus mundici, obedientiæ erga Deum anteponat, & eius studeat mandata seruare, is vere Deum diligit, etsi non perfecte iuxta rigorem legis. Contra vero, qui carnis concupiscentijs abripitur, qui carnalia sapit & sectatur, qui sciens & volens ruit contra mandata Dei, & vastat conscientiam suam, is nec fidem, nec dilectionem Dei habet. Abraham dum parat Deo iubenti ut filium suum Isaac vnigenitū in holocaustū offerat, se vera dilectione præditū fuisse testatur. Saul dum hosti parcat, sciens & volens contra manifestā vocem Dei, se fide & dilectione Dei vacuum declarauit. Vnusquisq; ergo ad hanc regulam semetipsum examinet, videatq; num vera dilectione sit præditus, nec ne. Deus non illuditur sophistica, non fallitur hypocrisis, non vano spectro fasciatur, nam corda & renes scrutatur & examinat.

Et mandata eius grauiora non sunt, quia omne quod natum est ex Deo, vincit mundum.

Prolepsis est. Nam anticipat objectionem quæ oriri poterat ex proxima sententia. Tu dicis Iohannes, Dei dilectionem in eo consistere, si quis

mandata Dei seruet. At mandata Dei grauiora sunt quam ut ab illo mortaliū seruari possint. Respondet Iohannes, Mandata eius grauiora nō sunt, & responsionis huius causam seu rationem subiungit, Quia (inquit) omnis qui natus est ex Deo, vincit mundum, hoc est, non superatur à concupiscentijs mundi. Hic Iohannes discerni vult inter renatos & non renatos, horum enim respectu dicitur lex vel grauis, vel leuis, quæ per se considerata, nec grauis, nec leuis dici potest. Ut igitur non renatis grauis est lex, seu ut hic loquitur Iohannes, grauiora sunt mandata Dei, ut quæ onere damnationis eos premant: ita renatis nō sunt grauiora. Vna proinde regeneratio facit, ut lex Dei homini non sit grauis. Nam in regenerationis quatuor concurrunt, quæ legis onus leue reddunt, horum Primum est absolutio à peccato, & Christi iusticia credenti imputata, quæ facit ut regeneratus nō sit amplius sub lege damnante: nā legis maledictio, qua omnes non conuersi premuntur, illi sublata est, siquidem conuersus habet quod lex requirit, videlicet plenam legis iusticiā, iuxta illud: Christus est finis legis, in iusticiā omni credenti, hoc est omnis qui credit, habet quod lex requirit, nempe iusticiā legis, eamq; non à se factam, sed à Christo sibi imputatā. Nō igitur habet lex ius premendi suo onere hominem credentem in Christū, quod ius obtinet in omnes non renatos. SECUNDVM est donatio Spiritus sancti, quo ad effectus & voluntas reformatur atq; adeo noua

noua

nouæ vires acquiruntur ut homo iam possit motus à Spiritu sancto aliqua Deo grata facere. Hoc confirmatur dicto Apostoli: Si spiritus eius, qui excitauit Iesum à mortuis, habitat in vobis, qui excitauit Christum ex mortuis, viuificabit etiam mortalia vestra corpora, per inhabitantem ipsius Spiritum in vobis. Hic ergo Spiritus facit, ut non ambulemus secundum carnem, iuxta quam qui ambulant, Deo placere non possunt: sed actiones corporis, hoc est, vitiosæ naturæ mortificemus, ac viuamus nunc nouam vitam ex fide filij Dei. TERTIVM ex secundo sequitur, videlicet affectus in renatis, quo renati delectantur lege Dei, Huc illud Pauli ad Romā. 7. Condelector lege Dei, secundum interiorem hominem, hoc autem cum promptissimæ voluntatis indicium sit in renatis, facit ut legis onus ipsis haud quam graue esse videatur. Tamen si igitur perpetua lucta est in renatis carnis & spiritus 10 tamē quatenus homo regeneratus est promptissima voluntate fertur in obsequium Dei, iuxta legis diuinæ præscriptum. Hinc est quod Paulus dicit: Ipse ego mente quidem serui legi Dei, carne vero legi peccati. QVARTVM, quo lex Dei leuis redditur, est gratia, qua boni confutitur defectus. Clementissimus enim pater, ea qua cōplectitur fideles gratia, multas ignorantias, multas omisiones & cōmissiones contra legem boni consulit, donec maneamus in fundamento, ac retineamus fidē & bonam conscientiam, atque hoc est quod Paulus ait: Nulla condemnatio est ijs qui sunt in Christo Iesu, qui non secundum carnem ambulant, sed secundum Spiritum. Vt igitur pater terrenus, quando videt promptam voluntatē in filiis suis, cōnuet ad multa errata, quæ non proueniunt ex malitia: ita Pater cœlestis venia tegit defectus nostros, idque ea storga paterna, qua nos in filio dilecto caros habet. Ex his iam li- 20 quido constat, quibus lex Dei vel grauis vel leuis sit, & quibus de causis. Quod autem Papistæ ex hoc loco Iohannis colligunt, legē Dei præstari posse perfectē à fidelibus, ab infidelibus autem minima ex parte, falsum est. Nam Paulus ad Ro. 7. & scriptura passim testatur, in sanctis semper manere peccatum, quod certe verum non esset, si legē perfectē impleant sancti. Nam vna cum perfectā iusticia legis non potest violatio consistere. Et Apostolus supra dixit: Si dixerimus quod peccatum non habeamus, nos ipsos seducimus, & Deū mendacem facimus. Et Salomon ait: Non est homo super terram, qui non peccet. Nam donec in hac vita versamur, caro nos sollicitat, & sæpe suppullulat prauis affectibus & actionibus, quæ 30 natus est ex Deo, non peccat, nec potest peccare: non ad quoduis peccatum, sed ad certum peccati genus referendum est, quemadmodum supra declaratum est.

Et hæc est victoria quæ vicit mundum, fides nostra.

Dixit omnem netum ex Deo vincere mundum, id est, quicquid in nobis est, vel extra nos à Dei mādatis nos

abducens: Nunc autem quo instrumento, & qua virtute id fiat, exponit, nempe fide qua Christum apprehendimus, qui mundi victor est. Vt enim fide Christum posidemus: ita Christi virtute mundum superamus. Nam cum in Christum credimus, virtute mortis Christi mortificatur membra veteris hominis in nobis, hoc est, concupiscentiæ prauæ. Virtute sepulture premuntur, ut suas vires exerere non possint. Virtute resurrectionis noui nascimur homines, & in nouitate vitæ ambulamus. in his sita est illa mundi victoria, de qua hic loquitur Apostolus. Huius rei symbolum & testimonium est Baptismus noster sicut Paulus hisce verbis docet: Quicumque mortui sumus peccato, quomodo adhuc ei viuemus? An ignoratis quod quicumque baptizati sumus in Christum Iesum, in mortē eius baptizati sumus: vna sepulti sumus cum ipso per baptismum in mortē, ut quemadmodum excitatus est Christus ex mortuis per gloriā Patris, sic & nos in nouitate vitæ ambulemus. Nā si in similitudine mortis eius, simul & resurrectionis participes erimus. Hic Apostolus & mortē peccati in nobis ex virtute mortis Christi, & vitā Spiritus ex virtute resurrectionis Christi esse docet, in quibus, hoc est, mortificatione & viuificatione, sita est regeneratio nostri, & sanctificatio, quæ facit ut mundi victores simus, sed in Christo seu ex virtute Christi. Nā 40 metaphora sumpta à platarū cultura, qua vtitur Apostolus, aperte monstrat vnde sit vis vitæ & victoria Christianorum. Vt enim surculus in se trunco, viuunt non sua, sed aliena vita: sic natura humana non viuunt nisi inseratur Christo, quod fit per fidem. Atque hoc est quod ipse Dominus Iohā. 15. ait: Manete in me, & ego in vobis, quemadmodum ramus non potest fructum ferre à semetipso, nisi manserit in vite, Sic neque vos nisi in me manseritis. Ex hisce iam constat, quare victoria super mundo tribuatur fidei seu regenerationi, videlicet, quia fides Christum victorem mundi habet in se manentem, ut ipsius virtute veterē hominem exuat, & nouum induat. Vfus est autem hoc loco Apostolus præterito tempore, Vt 17, propter certitudinem victoriæ. Nam qui vere credunt, non minus de victoria certi sunt, quam 50

quam si nunc bellū confectum esset. Hinc præterea manifeste patet, victorem fidem non esse tantum historię noticiam & assensum, sed potius viuam in Christo fiduciam, quam statuimus Deum nobis propitium esse in Christo.

Quis est qui vincit mundum nisi qui credit, quod Iesus est filius Dei.

Quia fidei meminit, nunc quisnam vere credere consensurus sit, definit: nempe is, qui credit quod Iesus est fi-

lius Dei. Hęc definitio à materia sumta, nō de noticia tantum intelligenda est, sed etiam, idq; multo magis, de fiducia in Iesum Christum filium Dei victorem mūdi, cuius robore nos in pugna aduersus mundū persistemus, & victores mūdi, carnis & cōcupiscentiarū eius euadem⁹, propterea quod in ipsum tori recumbamus. Vincendi vocabulū admonet nos grauissimi certaminis, quod erit inter spiritū & mundū, donec in hac vita sum⁹. Vincendi modus certificat nos de victoria, si modo, vt inertes milites, arma non abiciamus; donec enim in fide Christi persistimus, virtute mortis Christi superiores propria carne erimus, & virtute resurrectionis eiusdem viuificabimur magis magisq; vt in hac pugna non succumbamus.

Hic est ille, qui venit per aquam & sanguinem, Iesus Christus, non per aquam solum, sed per aquam & sanguinem, & Spiritus is est, qui testificatur, quod Spiritus est veritas.

Quia multa subinde de fide dicta sunt, cuius fidei obiectū est Iesus Christus: Nunc ad testimonia transit, quibus Christi, quem offert Euangelium, dignitas, excellentia, & veritas comprobatur. Facit autem duo testimo-

niorum genera, quorum vnum in terra, alterum in celo existit: quæ simul testantur quod Iesus Marię filius, sit verus Messias seu Christus, quæ fides sanctorum respicit. Hic Iesus est (inquit) qui venit. à quo? à Patre missus. quo? in sanctos. quomodo? per aquam & sanguinem. Aqua symbolice significat sanctificationem nostri, & regenerationem, quam fideles in se fieri arcana Spiritus operatione sentiūt, hanc ideo aquæ symbolo notat, vt purificationes legales, quæ per aspersionem aquæ fiebant, interpretetur: quibus interna illa regeneratio, & sanctificatio adumbrabatur. Etsi autem baptismus est externū Christi exhibiti symbolum, & eius virtutis in nobis testimonium, tamē de eo nō videtur agere hoc loco Apostolus, sed tantum de interno testimonio, videlicet regenerationis, quod soli fideles in se sentiūt. Sanguis symbolice iusticiam significat, quæ sita est in peccati expiatione, & iusticiæ Christi imputatione. Hęc ideo sanguinis symbolo notatur, quia sanguinis aspersio in veteri testamēto, figura erat aspersionis sanguinis Iesu Christi, qua peccata credentium expiātur. Dein de addit: Et Spiritus is est, qui testificatur quod Spiritus est veritas, hoc est, Spiritus qui est in sanctis, testificatur Spiritum sanctum esse veritatem, hoc est, testatur verum esse quod dicitur sanctis nempe quod sint filij Dei, iuxta illud Rom. 8. Spiritus testatur spiritui nostro, quod simus filij Dei. Est proinde Antanaclassis in voce Spiritus, contestatur spiritui nostro, quod simus filij Dei. Est in priori loco effecta Spiritus sancti, notat: videlicet motus congruentes legi & voluntati Dei, excitatos in credentibus à Spiritu sancto: In posteriori vero significat ipsum Spiritum sanctū effectorem. Cōtinet igitur hic versus sex testes, quorū Primus est Pater, à quo venit Filius. Secundus, Filius ipse. Tertius, Spiritus sanctus. Quartus, Aqua. Quintus, sanguis. Sextus, Spiritus sanctorum, de quib. testib. Apostolus noster in sequētib. distincti⁹ agit.

Nam tres sunt qui testificantur in celo, Pater, Verbum, & Spiritus sanctus, & hi tres vnum sunt.

Quorsum ea pertineant quæ dixit, explicat & distinctius discernit inter ea testimonia, quæ recensuit versu superiori. In hoc enim versu tres testes

enumerat, qui de celo testantur de Christo, qui sunt Pater, & Spiritus sanctus. Pater sonabat de celo hanc vocē: Hic est filius meus dilect⁹, idq; bis, videlicet in baptismo, & in transfiguratione. Filius qui ascendit visibiliter in celū, & sedit ad dexterā Patris, testatur de Euangelio, nō solū dum in terris ageret visibiliter diuinis suis operibus, sed etiā hodie testatur, dum suā Ecclesiā mirabiliter seruat in tantis persecutionibus & furorib. Diabolorū & hominum, & cum dona dat Ecclesiæ, alios quidē Apostolos, alios Prophetas, alios Euangelistas, alios Pastores & Doctores ad institutionē sanctorum, vt & dicitur corpus Christi, ad Ephe. 4. Spiritus sanct⁹ in baptismo Christi, in colūbæ specie testat⁹ est de Christo, & visibiliter illapsus in Apostolos ipso die Pērecostes à resurrectione Domini multis miraculis Christi Euangelium de penitentia & remissione peccatorū cōfirmavit. Et hodie in omnib. sanctis arrabo est hereditatis promissū. Hi tres testes Pater, & Spiritus san-

san-

sanctus vnum sunt, id est, de eadem Christi doctrina, & salute per illum consequenda, consentiunt non secus atque vnus testis esset. Quidam interpretantur: Vnum sunt, scilicet essentia seu natura diuina: quæ sententia etsi vera est, hoc tamen loco minime congruit, quemadmodum ex sequenti versiculo patebit. in quo ista interpretatio locum non habet. Porro, hæc Apostoli verba semper sunt nobis in conspectu, & his cælestibus testimonijs muniamus nos aduersus omnes Satanæ & Pseudoprophetarum technas, & corruptelas, quæ excogitantur ad euertendam Euangelij certitudinem in perniciem humani generis. Cur autem quidam expunxerint totam hanc sententiam ex textu, præsertim, cum optime quadret, & inueniatur in probatissimis exemplaribus, græcis & latinis, non video.

Et tres sunt qui testificantur in terra, Spiritus, aqua & sanguis, & hi tres vnum sunt.

credentiū persuasio, qua conuicti sunt in suis cordibus de Euangelij Christi certitudine & veritate. Aqua est ipsa regeneratio & sanctificatio. Sanguis est iusticia, id est, expiatio peccati per sanguinem Christi, & iusticiæ Christi imputatio. Cur autem hæc tres voces ita accipiendæ sint, supra expositum est. Hi tres, inquit, in terra sunt, & in vnum sunt. In terra quidem, quia hos testes in se sentiunt sancti, qui hic in terris degunt. In vno vero sunt, quia inter se de eadem re consentiunt. Cum ergo tres illi in cælo testes, & hi tres in terra consentiant, in omnibus fides nostra minime vacillare debet, sed certissimo certius statuere, omnia euertura quæ Euangelium promittit. Hæc tamen eam sententiam verborum Iohannis adduximus, quæ maxime congruere præsentis argumento videtur, nunc breuiter aliorum sententias attingamus. A V G V S T I N V S per spiritum, Patrem ipsum; per sanguinem, Filium; per aquam, Spiritum sanctum intelligit. Sed hæc interpretatio nequaquam congruit: nam Apostolus noster distinguit inter testes, qui in cælo sunt, qui sunt Pater, & Spiritus sanctus: & testes eos qui in terra sentiuntur, videlicet, spiritum, aquam & sanguinem. Ergo necesse est, ut alij testes intelligantur, quam Pater, Filius & Spiritus sanctus. AMBROSIVS concinnius lib. 3. de Spiritu sancto cap. 11. Tres (inquit) sunt testes (scilicet in baptismo) Spiritus, aqua, & sanguis, & hi tres vnum sunt in Christo Iesu. Audi, quomodo testes: Spiritus mentem renouat: Aqua proficit ad lauacrum: Sanguis spectat ad precium. Spiritus enim nos per adoptionem filios Dei fecit: sacri fontis vnda nos abluit: Sanguis Domini nos redemit. Idem lib. 1. cap. 6. de Spiritu sancto: In aqua est imago mortis, in Spiritu pignus est vitæ, ut per aquam moriatur corpus peccati, quæ quasi quodam tumulo corpus includit, & per virtutem spiritus renouemur à morte peccati. Et ideo hi tres vnum sunt, sicut Iohannes dixit, aqua, sanguis & spiritus, vnum in mysterio, non in natura. Aqua igitur testis est sepultura, sanguis testis est mortis, spiritus testis est vitæ. Si qua ergo in aqua gratia, non ex natura aquæ, sed ex præsentia est spiritus sancti. Idem in libello de his qui mysterijs initiantur, cap. 3. Legistis, quod tres testes in baptismo vnum sint, aqua, sanguis, & spiritus. Quia si vnum horum detrahatur, non stabit baptismatis sacramentum. Quid enim est aqua sine cruce Christi? Elementum commune sine ullo sacramenti effectu. Nec iterum sine aqua regenerationis mysterium est. Nisi enim quis renatus fuerit ex aqua & spiritu, non potest introire in regnum Dei. Hinc cognosce, quod aqua non mundat sine spiritu. ALI per spiritum intelligunt ministerium Euangelij, in quo efficax est spiritus sanctus: per aquam Baptismum: & per sanguinem Cenam Dominicam. In hac varietate opinionum sequendum est quod maxime videtur quadrare, quodque congruit cum analogia fidei. Quare ego sententiam quam primo loco proposui, præferendam iudico, etiam si alias, quas recitavi, non omnes repudio.

Si testimonia hominum accipimus, testimonium Dei maius est.

fit, à comparatis colligit. Si testimonium hominum accipimus, multo magis testimonium Dei accipere oportet. Nunc autem in ore duorum aut trium testium consentientium de re aliqua super terrâ, stabit omne, ut inquit scriptura, verbum. Igitur multo magis testimonium Dei accipiendum est. Pro consequente maioris sequelæ probationem ponit: nimirum quod testimonium Dei maius sit quam hominum testimonium. Debet enim maiora testimonia præferri minoribus.

Nam hoc est testimonium Dei, quod

Testimonium Dei duplex de Christo & eius Euangelio adduxit, nunc qualis fides isti testimonio adhibenda

Supra dixit testimonium de Christi-

sto in terra perhibere spiritum; aquam
& sanguinem: nunc vbi nam hoc testi-
moniorum genus quarendum sit do-
cer, nempe in conscientia fidelium. Qui
(inquit) credit in filium, habet testi-
monium in semetipso, nempe spiritum, san-

Quale nam sit Dei testimonium de filio, exponit, nimirum quod Deus dederit vitam æternam, quæ vita est in eius filio, qui eam omnibus creden-

tur. Primum, unde vita æterna sit, nemini Deī gratūitum. Tertium, quod in eā vita contingat credentibus, nā cum usufruit omnia humana merita: Secundum fontem vitæ monstrat Iesum Christum vitæ apprehenditur. Quicūq; erūit, vel extrā Christum vitam & salutē nā vult, donēc respiciant.

Vita æterna, quæ est donum Dei gratuitum, offertur quidem promiscue omnibus. Verum quia nō omnes

truit: quorum alij vitam oblātā & dō-
nū sunt participēs. Qui (inquit) habet fi-
lium habet. Nam qui filium habet, Primū
iuxta illud: Ego sum via. Item: Nemo
venit ad hōmīnē, qui est in cælo. Deinde, qui
habet filium. Tum, qui habet filium, me-
ritū debebat vita æternā, sed fuit ho-
mō terrea, qui filium Dei habet, omniā cum
dō pro omnibus tradidit ipsum, quem om-
nēs. 8. Adhæc, qui filium habet, vnum est
dilectio, hæc vita æternā sit. Postremo, qui
videt: Ego sum via. Quapropter siue viā
sem vitam & Dominum, siue ipsā adeo-
mū, & Dominū, atque adeo ipsa vitā
datur: Ego sum via, veritas & vita, Hoc
fidium & vltimum esse, per quod venia-
mus filium? respondet ipse, vt est in Euange-
lium: cuius rationem hic ponit Iohan-
nē vitam æternā, quæ vita est ipse Dei filius,
in filium, in quā custodiatur potentia Dei
magisque in omni cognitione & sensu re-

Clausurus Epistolam Apostolus, &
quibus scripserit, & in quem finem, o-
stendit. Scripsit credentibus, qui iam
Xxx filij

filij Dei per fidem effecti, hæredes sunt vitæ æternæ. Proinde quicquid in hac tota Epistola disputatur de sanctificatione, de dilectione & alijs virtutibus, ad fructum fidei, & non ad causas hæreditatis cœlestis referendū est. Aliud enim est de rei causis, aliud de rei iam constitutæ qualitatibus & proprietatibus disputare. Etsi enim ex adiunctis, proprietatibus & actionibus cognoscuntur res: tamē hæc rem non constituunt, sed constitutam sequuntur, & dum nō sequuntur, rei interitum indicant. Diligenter igitur discernere oportet, quo in loco habēda sint bona opera, stabilita iusticia fidei. Proinde quoties Sophistæ obijciunt ex hac Epistola sententias, quibus oppugnare volunt gratuitam adoptionē, quæ est credentium, hunc locum Ioannis opponamus, qui testatur se nō scripsisse prophanis, & nōdum conuersis, sed credentibus tantum, quorū est adoptio & salus per vnicū υἱόν Iesu Christi. Finē scriptionis addit duplicē, Vnum cum inquit: Vt sciatis quod habetis vitā æternam: Alterū cū inquit: Vt credatis in nomen filij Dei: Primus finis monet quod fides Christiana non sit inconstans opinio aut fluctuans dubitatio: sed cōstans scientia, quæ ex certissimis & immotis principijs manat. Sunt autē ista principia, Verbum Dei multis stupendis miraculis confirmatum & demonstratum, & Spiritus sanctus, quo mētes illustrantur in vera Dei noticia, adeo vt beneficia Dei iam sensibus quodammodo percipiantur. Huc pertinent ea, quæ supra dicta sunt de triplici testimonio in cœlo, & de triplici testimonio in terra. Secundus finis monet vt quotidie crescāmus in cognitione & fide, ne simus contenti primis initijs, sed quotidie magis magisque proficiamus, donec ad metā peruenerimus. Quid autem sit credere in nomē filij Dei, in 3 cap. dictum est. Nomen enim filij Dei, prædicationem Euangelij respicit. Vult ergo vt talem credamus nobis esse filium Dei, qualis in Euangelio nominatur & prædicatur.

Et hæc est fiducia quam habemus apud Deum, quod si quid petierimus secundum voluntatem eius, audit nos.

De spe, quæ cum fide coniuncta est, agit, quæ est certa expectatio promissorum bonorum. Vt enim fides est fiducia præsentis beneficii, seu gratiæ, vt quæ in præsentia accipiat remissionem peccatorum & reconciliationē ita spes est fiducia promissorum bonorū, inter quæ vnum est cuius hoc loco meminit Apostolus. Promiserat enim Deus se exauditurum preces nostras, & Christus ait: Quicquid petieritis Patre in nomine meo, dabit vobis. In hac generali Christi promissione obseruanda est restrictio, quam hic exprimit Apostolus, cum inquit: Si quid petierimus secundum voluntatē eius. Hæc ergo restrictio in promissione Christi subintelligēda est, vt sit sensus: Quicquid secundum voluntatem Dei petieritis in nomine meo, hoc dabitur vobis. Petimus autem secundum voluntatem Dei ea omnia, quæ gloriā Dei concernunt, & ad nostram salutem directe spectant, idque non ex nostro iudicio, sed iuxta consilium Dei. Hæc igitur spectantia ad gloriā Dei, petenda quidem sunt sine conditione. Certi enim sumus de voluntate Dei, sed modus conferendi petita, sapientiæ Dei relinquendus est, præsertim cum nos ipsi à vero modo illustrandæ gloriæ Dei & acquirendæ salutis aberramus.

Et si scimus quod audit nos, quicquid petierimus, scimus quod habemus petitiones quas petimus ab eo.

Quod in genere dixit de oratione fidelium, id iam accommodat ad cuiusque usum & praxin. Quilibet ergo Christianus statuere debet, se impetraturum, quicquid secundum voluntatem Dei, & non contra voluntatem petierit. Non enim debet Christiana oratio pugnare cum præceptis Dei. Porro, si interdum Deus differt quod petitur, hoc fit & ad excitandum precandi affectum in nobis, & ad explorandam fiduciam constantiam. Non est ergo tempus certum Domino præscribendum, quo exaudiet, id quod etiā sanctissima femina Iudith suos ciues docuit: sed paternæ voluntati relinquendum est, ut is, cum tēpus sibi videtur commodissimū, manus auxiliatrices porrigat. Deinde, sciendum est, quod duplex modus exaudiēdi suos sit Deo vtitur, Alius enim simpliciter exaudit, iuxta orantis voluntatem, vt cum apertum auxiliū præbet coniectis in Babyloniam fornacem, & cum Daniele obiectū leonibus liberat: Alius exaudit non iuxta voluntatē precantis, sed secundum id quod magis expedit in salutem orantis, iuxta illud Augustini: Sæpe non exaudit ad voluntatem, vt exaudiat ad salutem. Stephanum & Laurentium nō liberat è manibus hostium, sed sua gratia eos sub cruce cōfortat, vt ipsi coronā victoriæ in cœlis magis gloriosam accipiant. Hoc pacto multos sanctos Martyres olim exaudivit, & hodie multos in varijs ærumnis exaudit. Quare non iudicandum est de exauditione semper ex euentu, qui incurrit in oculos, sed sæpe ex responso quod in se sentiunt sancti per spiritualement consolationē & Spiritus sancti assistentiam. Preces Davidis sæpe in princi-

principio sunt plenæ terroribus & dubitationibus, sed inter precandum excogitatione promissionum, concipitur fiducia, & læticia quædam spiritualis excitatur in corde. Vnde hoc? Ista læticia inter precandum concepta, est testimonium Spiritus sancti, qui testatur precantis orationem à Deo exauditam esse. Ad eundem modum & nos orare oportet, & non desinere, priusquam responsum per spiritum Dei in cordibus nostris perceperimus, quod haud dubie semper fiet, quando orantis animus recte componitur secundum verbum Dei, hoc est, cum ex fide, cum pio proposito & sine hæsitacione Deum patrem inuocet in nomine vnici Mediatoris, Domini nostri Iesu Christi.

10 Si quis viderit fratrem suum peccantem peccatum non ad mortem, petet, & dabit ei vitam, peccantibus non ad mortem.

Est & hic effectus veræ dilectionis ex fide natæ, imo officium debitum omnium piorum, videlicet, vt se mutuis precibus Deo commendent, & vt

alij aliorum erratis medeantur, docendo, admonendo, corripiendo, comminando, atque etiam inuocando Deum. Nam noster labor totus frustraneus est, nisi Deus manum adhibeat, iuxta illud: Nisi Dominus ædificauerit ciuitatē, frustra vigilat qui custodit eam. Sunt autem in hac pericopâ tria, mandatū, promissio & restrictio. Mandatum est, vt frater pro fratre peccante oret. Promissio, quod orans sint impetraturus peccanti veniam. Restrictio, quod tantum orandum sit pro fratre peccante non ad mortem. QVANTVM autem ad 20 mandatum attinet, quo iubemur pro fratribus orare, nō est quod multis agam, præsertim cum vniuersa scriptura, & sanctorum patrum approbata exempla, nobis hoc officium cōmendant. Vocatur autem hæc precandi forma *interdictio*, id est, postulatio, quæ est supplex eleuatio animæ hominis ad Deum, qua alius pro alio, vel omnes pro se inuicem precantur, non sanctorum patrocinio, non proprio merito, non propria dignitate, sed vnici Mediatoris Iesu Christi interpellatione & merito freti. Vt autem Dominus excluderet prophanam & Ethnicam superstitionem de mediatoribus & suffragijs, clare dixit: Quicquid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis. Ac si dicat, Me nominabitis interpellatorem, & propter me petetis, non iactantes vestra opera aut merita in conspectu Dei, more Ethnico & Pharisæico, nec desperantes propter indignitatem vestram.

30 Promissio est, quod orans sit peccanti impetraturus vitam, qui antea sub mortis imperio tenebatur propter peccatum. Petet (inquit) & dabit ei vitam. Sed quomodo dabit ei vitam? Non efficiendo, non conferendo, sed impetrando per vitam, qui est Christus Iesus. Similis locutio est in Paulo, 1. Timoth. 4. Attende tibi ipsi & doctrinæ, hoc enim faciens & teipsum saluum facies, & eos qui te audiunt. Saluos facit minister Dei auditores verbis, non efficiendo, nec conferendo salutem, sed prædicando & docendo salutis viam.

Restrictio est, quod orandum sit tantum pro eo, qui non peccet ad mortem. Et si autem omne peccatum mortis meritū infert, qualis est omnis actio interior & exterior pugnat cum lege Dei, sicuti clare ex comminationis verbis patet: Maledictus omnis qui non permanferit in omnibus, quæ scripta sunt in libro legis: tamē speciali modo peccatū ad mortem dicitur blasphemia in Spiritum sanctum, seu peccatum in Spiritum sanctum: quod quale sit, mox ab ipso Apostolo explicabitur. Quod autem hic locus non sit de quouis peccato intelligendus, quod mortem & damnationem sua natura meretur, vel ex eo patet, quod Dominus iubeat orare pro persecutoribus & ipse ita precatus est: Pater ignosce illis, quia nesciunt quid faciunt. Et Stephanus orauit pro ijs, qui eum lapidibus obruerunt. Et Paulus interpellat pro suis Israëlitis ad salutem. Sed pro Alexandro non orat, quem sciuit in Spiritum sanctum peccasse, quod tum temporis scire potuit, partim ex visibili donatione Spiritus sancti, quo donati erant quidam, qui postea defecerunt, partim ex singulari reuelatione & Prophetico spiritu. Nostri autē non est de villo homine pronunciare, quod in Spiritum sanctum peccauerit. Cæterum quod ex hoc loco Papistæ diuidant peccatum 50 in mortale, & veniale, frivolum est, nam nullum peccatum natura est veniale, sed gratia tantum. Omnia enim peccata, si naturam eorum spectes meritum mortis æternæ inferunt.

Est peccatum ad mortem non pro illo dico, vt quis roget. Omnis iniquitas peccatum est, & est peccatum non ad mortem.

Discernit inter peccata, quorum alia ad mortem, alia non ad mortem esse pronuntiat. Omnis (inquit) iniquitas, id est, quælibet legis diuinæ transgressio est peccatum, sed non ad mortem. Ergo peccatum ad mortem nostro Apostolo, non est legis transgressio, vt idololatria, periurium, homicidium, tyrannis, adulterium, furtum, mendaciū, &c. quia qui hæc peccarunt possunt resipiscere, & resipiscenibus pec-

cata hæc remittuntur. Nam tametsi hæc peccata, vt supra dictum est, mortalia sunt, vt quæ mortem mereantur æternam sua natura, condonantur autem respicientibus: tamen ab Apostolo nostro, non dicuntur ad mortem, quia remittuntur confugientibus ad propitiatorium. Ex his sequitur, peccatum ad mortem, peculiare peccati genus esse, quod non sit vel vniuersalis, vel particularis legis diuinę transgressio, sed Euangelij potius transgressio, et si non qualibet, sed ea tantum, quæ ab autore Epistolę ad Hebræos, dicitur prolapsus post illuminationem. Proinde hoc peccatum esse nequit, vbi illuminatio non processit, & prolapsus in abnegationem Euangelij illuminationem est secutus. Illuminatio est certa veritatis Dei, de Christo & eius Euangelio, cognitio per Spiritum sanctum cordibus hominũ obsignata. Prolapsus est defectio ab illa agnita veritate, & renunciatio voluntaria Christi & eius Euangelij. Hanc esse peccati ad mortem (quod Dominus blasphemiam in Spiritum sanctum vocat) rationem, patet ex 12. Matth. ex 3. Marci, ex 16. Lucę, ex 6. & 10. ad Hebræos, & ex hoc loco Iohannis, nam isti loci collati suppeditant definitionem quam dedimus, plura de hoc peccati genere annotauimus super Epistolam priorem ad Timotheum.

Scimus quod omnis qui natus est ex Deo, non peccat.

Anticipat obiectionem, poterat enim ex dictis inferri: Si iniquitas & legis transgressio non est peccatum ad mortem, licebit ergo peccare impune. Hanc obiectionem diluit Apostolus, sumto argumento à natura seu conditione nouę natiuitatis, qua credentes filij Dei nascuntur. Nam cum liberorum sit virtutes paternas imitari, par est profecto vt filij Dei sanctitatis paternę sint imitatores. Supra ostendit Apostolus discrimen inter filios Dei, & filios Diaboli, ex vtrorumq; studio & actionibus, id quod hoc loco repetit. Quid autem sit natus ex Deo, & quid nõ peccare, supra expositum est. Cæterum, cum verissimũ sit, quod supra dictũ est: Si dixerimus quod peccatum non habemus, nos ipsos seducimus, & facimus Deum mendacem: necesse est ex modo peccandi distinctionem petere. Alij enim peccant studio, proposito & voluntate, alij non ita, sed tantum infirmitate & ignorantia, qui tamen perpetuam *αγαπᾶν* retinent bene agendi, illi quidem coram tribunali Dei rei peraguntur, & adiudicantur æternis pœnis, nisi fiat remissio: hi vero absoluti à reatu pronunciantur, vt quorum cõscientiæ per sanguinem Christi à mortuis operibus ablutę sint, atque ideo dicuntur non peccare. Et si autem pij materiale quoddam peccati habent, quod perpetuo secum circumferunt, tamen formale, quod est reatus ipse, hoc est, obligatio ad mortem & damnationem æternam, sublatum est, iuxta illud: Beati quorum remissę sunt iniquitates, & quorum tecta sunt peccata, Si beati, rei vtique non sunt, sed iusti.

Sed qui natus est ex Deo, seruat seipsum, & malis illenon tangit eum.

Definit quid sit natus ex Deo non peccare, & eius rei fructum adiungit. Non peccat qui conseruat seipsum, id est, qui perpetua cura cauet ne vllum peccatum sciens & volens contra cõscientiam committat. Hoc Paulus vocat militare bonam militiam, retinendo fidem & bonam cõscientiam: donec enim fides manet, salua est cõscientia: Cõscientia vastata, fides naufragium patitur. Porro, cõscientia retinetur salua & illaesa, hisce quatuor veluti fulcimentis, fiducia remissionis peccatorum, proposito cauendi omne peccatum, ardenti desiderio vitam omnem Deo approbandi, & sancta in vocatione cura. Fructus conseruantis se à peccato est, quod malus ille ipsum non tanget, scilicet lethali vulnere, intus enim per fidem habet eum qui mundum, mortem, peccatum & Satanam vincit. Vnde supra dictum est: Hæc est victoria quæ vincit mundum, fides vestra.

Scimus quod ex Deo sumus, & mundus totus in malo iacet.

Discernit inter filios Dei & mundum. Filij Dei sunt, qui fide stant & sunt renati per Spiritum sanctũ. Proinde mundus hoc loco significabit omnes homines incredulos & non renatos. Vt autem credentes ex Deo sunt, id est, pendent ex Deo tuti & securi præsentiæ & defensione diuinæ: ita mūdus totus in malo iacet, hoc est, veluti prostratus & victus sub Diabolo captiuis tenetur. Habet enim Satan imperium in filios cõtumacię, & efficax est in filiis incredulis. Quisquis ergo salutis suę curā habet. Diabolo renūciat, ac se suauissimo Christi iugo subiiciat. Nam fieri aliter non potest, quin qui Christi iugũ subterfugiat, laqueis Satanę inuolatur & cõstringatur. Hinc omnino est, quod tot præstigijs humanũ genus illudat Satan. Hinc incantationũ magicarum virtutes proficiuntur, quæ tantũ in mūdum, & nõ in filios

lios Dei exerceri possunt, idque sit permittente Domino, ut intelligant homines Satanam imperium exercere in omnes, qui regi Christo homagium præstare recusant. Et ut sciant pij, se præsentia Christi defendi aduersus hostem humani generis Diabolum.

Sed scimus quod filius Dei venit, & dedit nobis intelligentiam, ut cognoscamus illum verum.

Quia dixit nos scire quod ex Deo sumus, iam eius noticiæ causam ponit, videlicet filij Dei apparitionem seu præsentiam. Filius enim Dei qui

semper adest suæ Ecclesiæ, maiestate, prouidentia & gratia, ut loquitur Augustinus, dicitur venire in verbo Euangelij, in spiritu, qui verbo efficax est, & per gratiam qua homines credentes Euangelio adoptantur in filios Dei. Quæ adoptio & interne seu inuisibiliter, & externe seu visibiliter, obfignatur, Interne quidem Spiritu sancto, qui ideo dicitur arrabo hæreditatis nostræ. Externe vero sacramentorum usu, videlicet Baptismi & Cænæ Dominicæ. Hinc est quod Ecclesiæ filij Dei, non opinionibus incertis vacillet, sed vera & infallibili sciētia regatur. Quæ scientia potissimum sita est in remissione peccatorum per viscera misericordiae Dei, ut Zacharias in suo hymno canit. Non igitur moueant nos sapientum huius mundi prophanz voces, qui extenuantes fidem nostram, eam reijciunt in tertiam classem post scientiam, & cum *iniquis* procul à veritate submouēt. Sed de fidei nostræ immota certitudine ex firmissimis demonstrationibus in primo capite, quædā annotauimus, & super in hoc quinto, ubi dicuntur tres esse qui testificantur in terra, & tres in cælo. Porro, ne quis existimet scientiam fidei rationis lumine cerni posse, addit Apostolus: Et dedit nobis intelligentiam, scilicet verbo & spiritu nos instruens, & diuinis suis operibus nos confirmans. Sed qualem scientiam dedit? Ut (inquit) cognoscamus illum verum, scilicet Deum, & non amplius cum mundo seducti à Diabolo, fictitios Deos admiremur & colamus. Nam, cum verum Deum dicit, antithesin vult intelligi inter verum Deum, quem Christiani colunt, & fictitios Ethnicorum Deos, in quorum locum Papiæ suos sanctos substituerunt, quos loco veri Dei volunt adorari, non sine contumelia veri Dei, & Mediatoris vnicuique. Domini nostri Iesu Christi. Porro, hanc noticiam veri Dei pronunciat Dominus esse vitam æternam, cum ait: Hæc est vita æterna, ut te cognoscant verum Deum, & Iesum esse Christum quem misisti. Verum sciendum est hanc noticiam constare duabus rebus, videlicet, vera Dei cognitione, quæ in mente est, & viuo sensu, qui est cordis fiducia in hunc verum Deum & Mediatorem Iesum Christum. Nam ut *diuina* apud Philosophos constat ratione & sensu, unde concluditur vniuersale de re pronunciatum: ita *diuina* cuius hic meminit Apostolus noster, constat firma noticia verbi Dei, & viuo sensu, seu experientia cordis, unde concluditur firmissima expectatio bonorum, quæ in Euangelio creditibus promittuntur. Quare Paulus coniungit ad Philipenses *ᾠδὴν & ᾠδὴν*, id est, veram noticiam & sensum, hoc est, experientiam, quæ sancti in se sentiunt præsentiam Christi, & viuos motus spiritus Christi in se habitantis.

40 Et sumus in vero, nempe in filio eius Iesu Christo.

Dixit nos ex Deo esse, hoc est, tutos & securos aduersus Diabolum, præsentia & defensione diuina. Nunc vnde sit illa securitas, videlicet, quod sumus in vero illo qui est filius Dei, quem fide induim⁹.

Quia autem hic est victor mundi, id est, peccati, mortis & Satanæ, nos qui eius membra sumus, huius victoriæ erimus participes.

Hic est verus Deus & vita æterna.

Hæc clausula duo tribuit Iesu Christo, filio virginis, videlicet quod sit verus Deus, & quod sit vita æterna. De utroque ordine dicamus. Verus Deus est Iesus Christus, ab æterno à patre vero Deo ineffabiliter natus, eiusdem naturæ & essentiæ cū patre &

50 Spiritu sancto. Et tamen alius est pater, alius filius, alius Spiritus sanctus, quia distinctæ sunt personæ: tamē non aliud est pater, aliud filius, aliud Spiritus sanctus, quia patris & filij, & Spiritus sancti vna est diuinitas, æqualis gloria, cœterna maiestas. Hic ætern⁹ Dei filius, statuto à patre tempore, assumpti humanam naturam in vnionem personalem, ut idem sit perfectus Deus & perfectus homo, æqualis patri secundū diuinitatē, minor patrē secundū humanitatē, qui licet Deus & homo, non tamē duo, sed vnus est Christus, seu vna persona, non quidē conuersione diuinitatis in carnem, sed assumptione humanitatis in Deum, idque non confusione substantiæ, sed vnitate personæ. Quoniam autem naturæ Christi sine mixtione, sine confusione, sine alteratione, vnitæ sunt, vnaquæque suam propriam differentiam

XXX 3

retinet

retinet. Nam, quorum diuersæ sunt naturæ, eorundē & diuersæ sunt naturales proprietates. Quia ergo nō recte dicitur: natura diuina est natura humana, quæ huius sunt propria illi nequaquam attribuuntur. Verum quia secundum scripturam dicitur recte & pie, Deus est homo, & filius Mariæ, seu homo est Deus, rectissime quæ sunt Dei, homini, & quæ sunt hominis, Deo tribuuntur. Non ergo communicantur proprietates in abstracto, sed in concreto tantum, idque propter τὴν ἐνότητα τῆς ὑποστάσεως, hoc est, identitatem personæ. Vt enim per abstracta naturæ, ita per concreta intelligitur persona. Falso igitur dicitur, Diuina natura est passa: sed recte & pie, Deus est passus. Item falsum est si dicas, Humanitas cōdidit cælum & terram, Verum autē, Homo filius Mariæ est creator cæli & terræ. Hanc commutationem proprietatum Græci Theologi vocant κοινωνίαν idomatum, hoc est, cōmunicatiō-
nem seu alternationem proprietatū diuinæ & humanæ naturæ in Christo, quæ cōmunicatio-
seu alternatio solummodo locū habet in cōcretis sicut dictum est. Iustissime proinde damnati sunt olim Eutychiani, qui vnā naturam ex duabus compositam fecerūt, male intelligētes symboli verba: sicut anima rationalis & caro vnus est homo: ita Deus & homo vnus est Christus. Nam collatio hæc nō ad naturæ, sed ad personæ pertinet vnitatē. Nam, quemadmodum anima rationalis & caro vnus est homo, id est, vna humana natura specifica: ita Deus & homo, seu diuinitas & humanitas vna est persona, non vna natura. Hæc breuiter ascribere placuit, vt de Christi naturis & personæ, recte secundum scripturas iudicemus, videlicet, quod sit verus Deus, verus homo, & vna vera & æterna persona, non duæ personæ, vt sunt duæ naturæ, nec vna natura, vt est vna persona. Iam ad Aposto-
lum nostrum redeamus, qui, cum Christum verum Deum pronunciat, occurrit varijs hæreticorum erroribus, quorum alij Christum Deum dici, & non reuera esse, mēitici sunt. Alij participatione Christum Deum esse agnouerunt. Nonnulli imitatione tantum, sicut alij pij, qui filij Dei dicuntur. Horum omniū vanitatem, vna voce euertit Apostolus, cum inquit: Hic est verus Deus, hoc est, non nomine, non imitatione, non participatione, sed veritate, id est, vera diuinitate. Deinde subiūgit, Et vita æterna. Hæc vita æterna hic in sanctis inchoatur, per cognitionem Dei, & Mediatoris Iesu Christi, iuxta illud: Hæc est vita æterna, vt te cognoscant verum Deum, & Iesum esse Christum, quem misisti. Item: Qui credit in filium, habet vitam æternam. Hæc vita plena cōferetur resuscitatis mortuis, & dicitur æterna, quia nec sine clauditur, nec temporibus voluitur, nec ætatibus variatur, nihil
ibi deest, quia totum in Christo, in quo securi semperque gloriosi erimus. Hæc vita est scopus ad quem tendimus, est finis ad quem properamus. Habetis, inquit Paulus, fructum vestrum in sanctificationem, finem autem vitam æternam. Sed cur nam Christus dicitur vita æterna? Primum, quia est autor vitæ æternæ: nam is sua morte æternam mortem vicit, & meruit suis, hoc est, in se credentibus æternam vitam. Deinde dicitur vita æterna, quia solus via vitæ æternæ est. Hunc igitur cum sequimur fide, vitam æternam intramus. Præterea dicitur vita æterna, quia est obiectum illud & summum bonū, quo sancti fruuntur in vita æterna, in qua ipsi Christo conformes erimus in omni æternitate. Huc illud Psalmi
16. pertinet: Notum facies mihi semitam vitæ, abundantiam deliciarum vultum tuum, & iucunditates in dextera tua in æternū. Hic ex aduerso cogitetur antithesis de morte æterna, quæ manet super omnes qui nō conuertuntur vera pœnitentia, & sunt membra Iesu Christi, qui solus merito ius æternæ vitæ habet, quod suis ex gratia largitur.

Filioli caute vobis ipsis ab Idolis. Amen.

Quia in hac tota Epistola actum est de vero Deo, veroque ipsius cultu: Nunc addit necessariam commone-

factionem de cauendis simulacris. Est autem in primis obseruandum, quod non tantum cultum simulacrorum cauere velit: verum etiam instrumenta ipsa, vt sunt simulacra seu Idola. Nam fere semper Satan per simulacra simplices hominum mentes ludificare, & Dei gloriam obscurare nititur. Quod etiam Varro, licet Ethnicus, intellexit, cum ait: Qui in-
stiterunt populis simulacra, & metum demserunt, & errorem addiderunt. Vt autem iu-
uentus sciat, quid sit ex verbo Dei statuendum de Idolis, huc pauca ascribam de primis si-
mulacrorum inuentione, de eorundem erigendorum in Ecclesijs Christianorum occasio-
ne, de sententijs Sanctorum, & certaminibus patrum de simulacris, quibus adiciam con-
siliū de imaginibus ferendis, & non ferendis in Ecclesia.

Liber sapientiæ cap. 14. de inuentis simulacris ita habet: Initium scortandi, excogitatio simulacrorum est, atque eorundem inuentio vitæ corruptela. neque enim erant ab initio, neque in æternum erunt, quippe hominū ambitione in mundum sunt introducta, & ideo celer eis interitus destinatus est. Nam acerbo luctu filij præmature erepti mœrens pater, efficitur

efficta imagine iam antea mortuum hominem, nunc vt Deum colere cœpit, atque subdi-
tis sacra ceremoniasque tradidit. Deinde progressu temporis in ualescens impia consuetu-
do, pro lege seruata est, mandatisque Tyrannorum effectum est, vt sculptæ imagines reli-
giose colerentur. Hæc Sapiens de inuentione, propagatione & cultu Idolorum.

HISTORIAM autē, cuius hic meminit Sapiens, Fulgentius recitat ex Antiquissimo scri-
ptore Diophane, qui dicit apud Aegyptios fuisse quendam virum, familia substantiaque
locupletem, nomine Cyrophanem. Hic vnicum filium ineffabili, vltra quam paternitas
exigebat, affectu prosequabatur: quem, cum immatura mors è viuis abstulisset, pater ad
sedandam tristitiam, imaginem filij sibi fingi curauit, vt saltē filij similitudo, tristitiam ali-
quo modo leniret. Cui imagini vniuersa familia in adulationem domini: nunc coronas
nectere, nunc flores sternere, nunc thura accendere consuevit: & tandem ad illam imagi-
nem, tanquam ad asylum fontes confugere, quasi veniam petentes, cœperunt, & hos ho-
nores simulacro timore potius quam amore, exhibuere, De quibus Petronius:

Primus in orbe Deos fecit inesse timor.

Per Deos intelligens simulacra quæ colebantur Dei loco.

Mox Ninus tyrannus Babyloniorum patris sui Beli imaginem effinxit, iussitque ei di-
uinos honores exhiberi. Hinc Bel nomen Idoli apud Babylonios, Eisaïæ 46. Huius Beli
tanta fuit religio, vt nō solum humanas hostias captiuorumque & ignobilium, sed etiam
suos liberos immolaret, vt autor est Hieronymus in 46. caput Eisaïæ scribens. Huius Nini
exemplū postea successores eius imitati sunt, quemadmodū ex Daniele patet, qui narrat
Nabuchodonosor regem, statuā cultus gratia erexisse. Hoc imitati sunt etiā Græci, & suos
reges in numerum Deorum retulerunt, eorumque simulacra erexerunt, quibus honores &
cultum exhibere subditi cogebantur. Hinc multitudo Deorum apud Ethnicos initū habuit.
VERVM cum Dominus suum populum educeret ex Aegypto, lege cauit, ne hanc Ethnicā
consuetudinem imitarentur, prohibuitque ne vlla sibi fingant simulacra: Quæ prohibitio
sæpe in Mose & Prophetis inculcatur, vt Exod. 20. Leuit. 16. Deut. 5. & 27. Eisaïæ 42. & 44.

Hæc sunt dicta de occasione & progressu simulacrorum apud Ethnicos: iam de occasione
eorundem inter Christianos breuissimè quædam adijciam. POST QUAM Christi veritas
illuxit, aliquot sæculis idola non curarunt, imo fugerunt, & aspernati sunt Christiani. Et
Apostolorum proximis temporibus plane ignorata fuerunt in Ecclesijs, & vsque ad Con-
stantini Magni ætatē syncerior erat religio, quā vt ad idola se conuerterent, nisi quod Mar-
cellina sociā Carpoctatis heretici, circa annum Domini 200. imagines Iesu, Pauli, Homerij,
Pythagoræ & aliorum coluit adorando incensaque ponendo. Cæterum postea circa annū
Domini 400. cœperunt templa Christianorum ornatiore extrui, auroque & argento orna-
ri. Et Paulinus, qui fuit Episcopus Nolæ in Campania, vt scribit Augustinus in libro de ci-
uitate Dei, pinxit parietes templi sui picturis ex veteri testamento desumptis, idque hac oc-
casione: Quotannis cum populo celebrare cōsuevit natalem Diui Felicis, idque in templo.
Vt autem accubantes in communi mensa, sancta quadam voluptate reficeretur, parietes
templi historicis picturis ornari curauit, vt harum inspectione admonerentur de historia
Ecclesiæ. Consilium sane hoc, non fuit impium: sed longe alius secutus est euentus. Nam
huius exemplum, propter summā viri auctoritatem, & vitæ sanctimoniam, paulatim sunt
secuti & alij pastores & Episcopi, donec omnia Christianorum templa referta sunt imagi-
nibus & simulacris, spacio vero 300. annorum, vsque ad annum Domini 718. Nam tum Im-
perator Leo eius nominis tertius, animaduertens abusum simulacrorū in templis, edictū
proposuit, vt tollerentur omnes picturæ & simulacra de templis Christianorum. Verum
cum hoc Papa Gregorius secundus animaduertisset, Concilium celebrat, in quo obtinet,
vt restituantur simulacra templis, & Imperator excommunicetur, quem inuidiæ concilian-
dæ gratia *ἐκνοησας* appellauit. Voluit autē hic Gregorius hoc suo facto ostendere, se Mon-
archam Ecclesiæ esse, quam dignitatem ipsius antecessores 100. iam annos obtinuerant.

MORTVO Leone Tertio succedit in Imperio Constantinus Quintus, qui conuocatis
330. Episcopis, Synodum celebrat, in qua sancti Patres propter scandala, & Ethnicam su-
perstitionem, decreuerunt, templa Christianorum ab Idolis & imaginibus purganda esse.

CONSTANTINO Quinto mortuo, Irenæ vidua, iussu Therasij Constantinopolitani
Patriarchæ, vocatis in Niceam urbem 350. Episcopis, imagines & idola rursus in templis
erigi seuerissime mandauit. Vt autem res abesset ab omni superstitione idololatriæ, for-
mam cultus his duobus verbis expressere:

*Nam Deus est, quod imago docet, sed non Deus ipse,
Hanc videas, sed mente colas quod cernis in ipsa.*

Xxx 4

vide

Vide Polydorum de inuentione rerum lib. 6. cap. 13. Post hæc tempora Constantinus frater filius melius edoctus, iterum Idola è templis amouit, quæ res cum displiceret Romanis Pontificibus, præbuit occasionem Schismatis Imperij, adeo, quod non solum Græcia deseruit à Romanis, verum etiam Imperij dignitas ad Germanos sit translata, idque Pontificis consilio, ut ista ratione non solum ipse potentior euaderet: Verum etiam ut propter hoc beneficium Imperatores semper sibi subiectos haberet. Ex quo factum est, quod decretum illud de retinendis idolis in templis, ratum permanferit, usque ad nostra tempora, non sine graui veræ religionis iactura. Nam postquam Romani Pontifices, qui iam capita Ecclesiæ esse, & supra Imperatores & Reges prædicabantur, adeo certassent pro defendendis idolis, & tandem obtinissent quod voluerunt, simplex plebecula ut fidei minimū habebat: ita & pietatem in simulacris declarare studuit. Nec moram fecit Satan quin fallacibus signis illa commendaret, quo diuinitatis opinionem obtinerent simulacra. Vnde factum est, ut nunc passim in Papatu, ab Episcopis papalibus consecrentur, priuilegijs indulgentiarum donentur ab ijs qui ceteris religiosiores existimantur adorentur, anathematis & oblationibus cumulentur, gemmis ornentur, iugilucernarum lumine honorentur, donis & legalis rebus donentur. Et quamuis tam manifesta idololatria excusari nequeat: habent tamen defensores potentissimos, qui & armatis exercitijs & amarulentis scriptis ipsorum gloriam tuentur. Nunc quantum assuerint sancti patres ab ista Ethnica prophanitate, breuiter videamus. EPIPHANIUS in quadam Epistola, quam interpretatur Hieronymus, qui etiam sententiā ipsius amplexus est, sic scribit: Cum venissem (inquit) ad villam, quæ Anablasta dicitur vidissemque; ibi præteriens lucernā ardentē, & interrogassem, quis locus esset, didicissemque esse Ecclesiā, & cum intrassem ut orarem, inueni illic velum pendens in foribus eius Ecclesiæ, tinctum atque depictum, habens imaginem quasi Christi vel sancti cuiusdam, non enim satis memini cuius imago fuerit. Cū ergo hoc vidissem in Ecclesia Christi, contra autoritatē scripturarū hominis pendere imaginē, scidi illud, & magis dedi consilium custodibus eiusdem loci, ut pauperē mortuum eo obuoluerent & efferrent. Et paulo post: Precor ut iubeas presbyteros eiusdem loci, deinceps præcipere in Ecclesia Christi, eiusmodi vela, quæ contra religionē nostram veniunt, non appendi. Hæc Epiphanius Episcopus Constantiæ, vir sanctus & doctus. LACTANTIUS autem hoc modo: Deus (inquit) supra hominem est, non in ima positus: sed in summa regione quaerendus est, quare non dubium est, quin religio nulla sit, ubicunque simulacrum est: Nam si religio ex diuinis rebus est, diuini autem nihil esse nisi in cœlestibus rebus: carent ergo religione simulacra.

Athanasius in hunc modum, in oratione contra Gentiles, scribit: Dicant quæso (scilicet patroni simulacrorum) quo pacto per simulacra, aut respondeat aut noscat Deus. An per circumpositam illius materiam? An per inductam materiæ formam? Nam si ob materiam, quæ iam formæ necessitas? Cur non etiā prius quam ista fingeretur forma, scilicet per eandem prorsus materiam, apparuit Deus? frustra quoque templa isti fabricati sunt, includentes intrinsecus vel lapidem, vel lignum, aut quamlibet auri particulam, cum hæc substantijs terra omnis plena sit. At si superinducta effigies diuinæ cognitionis causa est, quid iam auro cæteraque materia opus est? An non magis per ipsa vera animalia, quorum forma simulacra sunt, Deus cognoscitur? Nam clarius profecto Dei gloria innotesceret, si per animalia rationabilia & irrationabilia, quam per inanimata & imobilia manifestaretur, ijs enim rebus maximā impietate in perniciem suam, operantur. Cum ergo intelligendi Dei gratia, sculptis aut pingitis imagines, rem profecto dignā minime facitis. Hæc Athanasius.

CLEMENS autem in hanc sententiā: Per alios (inquit) Serpens ille proferre verba humani modi solet: Nos ad honorem inuisibilis Dei, imagines visibiles adoramus, quod certissime falsum est. Si enim vere velitis Dei imaginem colere, homini beneficientes, veram in eo imaginem coleretis, in omni enim homine est imago Dei. Hactenus satis ostendimus, quodnam habuerint initium simulacra, cum apud Ethnicos, tum apud Christianos, quem progressum, quæ fuerint de ijs in Ecclesia certamina, & quodnam de ijs sanctorum Patrum fuerit iudicium. Nunc, quia nonnulli obijciunt disputationem beati Lutheri & Carolostadij, breuiter sententiā Lutheri recitabo.

Cum Lutherus, exhibita Cōfessione Augustana, coactus esset ad tempus abesse VVitebergæ, Carolostadius, statuas oēs, & imagines è templo Vuitebergenſi per seditionē sustulit: quem reuersus Lutherus, iustissime reprehendit, non quod patronus Idolorum fuerit Lutherus, sed ob alias causas. Quatuor enim in Carolostadio iuste taxabat Lutherus. PRIMVM, quod minister verbi, non verbo tantum, ut oportuit, sed manu sua Idola sustulerit. SECUNDO, quod isto periculoso tempore seditionem mouerit. TERTIO, quod in Magistratus ciuilis officium temere irruperit. POSTREMO, quod omnes imagines promiscue

miscue & omnia simulacra damnauerit. **Q**UANTVM autem ad imagines ipsas, seu Idola
 attinet, hoc dedit consilium Lutherus: Nos verbo tollamus. Cuius & hoc votum erat: Vel-
 lem nullas statui. Porro, cum ex Paulo petito principio aggreditur Cardostadium hoc ar-
 gumento: Idolum nihil est in mundo. Si nihil est, non nocebit siue stet, siue cadat: valde
 infirmum est, id quod ex cōtextu Pauli patebit. Quæstio erat, Num liceret vesci Idolothytis:
 qui affirmatiuam thesin posuerunt, hoc argumēto se tuebantur, Idolum nihil est. Ergo
 nihil refert, siue vescamur, siue non vescamur idolothytis. Antecedens agnoscit Paulus &
 ut firmum principium recipit: sed ad connexionem respondet per distinctionem: Sed nō
 (inquit) in omnibus est scientia. Nam quorū conscientia est infirma, polluitur. Ea est enim
 vis conscientie, ut opus natura sua medium, si bona fuerit, bonum reddat, si malā, malum.
 Quicquid enim sit vel repugnante vel errante, vel dubitante conscientia, peccatum est. Si c
 ergo ad argumentum respondeo. Idolum est nihil, Ergo nihil nocebit siue stet, siue cadat.
 Respondeo, sed nō in omnibus est scientia. quare ratio infirmorum habenda est, ne nostra
 conscientia pereant infirmi, propter quos mortuus est Christus. Deinde ad antecedens re-
 spondeo: Idolum nihil est, scilicet efficacia: nulla enim in eo vel ad sanctificandum cibū,
 vel ad pollendum vis est. Sed Idolum aliquid est, opinione infirmorum, quorum ratio à
 pijs habenda est. Iam quænam imagines ferri possint in templis Christianorum breuissi-
 me dicam. Etsi ego cum sanctis Patribus, Hieronymo, Epiphano, Lactantio, Athanasio,
 Augustino, Cyrillo, Clemente & Luthero, vellē nullas prorsus imagines in templis Chri-
 stianorum poni, non quod omnes promiscue damnem: sed quia olim obscurata luce Eu-
 angelij, poterunt veteris superstitionis instrumenta fieri: tamen quia violenta est cōsuetu-
 do, hoc do consilium, ut ministri verbi ferant historicas picturas, & simulacra, quæ supersti-
 tione carent: curent quantum possunt, ut mensa Dominica sit ab Idolis munda. Si aut o-
 mnino id efficere nequeant, exemplo Vitebergensiu, permittant pingi in tabula histo-
 riam Cœnæ Dominicæ, lotionis quoque pedum, & passionis Domini, si placeat. Idque tan-
 tis per admittant, donec viderint rem non rapi in superstitionem. Picturas impias & simu-
 lachra, coram quibus homines procumbunt religionis causa, si nō verbo amouerint, id est,
 reprehederint, & magistratus sui officij nō admonuerint: penas neglecti officij, iusto iu-
 dici aliquando dabunt. H v c liber addere quæstionem: Licetne pio homini figuram cru-
 cis sculptam vel pictam habere? Hic in primis calēda est superstitio Papistica, quæ est mul-
 tiplex. Papiste enim primum in hoc errant, quod crucem erigant, ut se corā eo prosternant
 oraturi. quod non solum cum primo præcepto: verum etiam cum orationis forma à Domi-
 no præscripta, manifeste pugnat. Deinde errant, cum figuræ crucis virtutem aliquam, con-
 tra morbos aut Diabolum tribuunt. Præterea errant cum cultus gratia in vestibus circum-
 ferunt figuram crucis, quod plane idololatricum est. Verum tum demum licitum iudico,
 sculperē, pingere, erigere, & signare crucis figuram: si ea ut simbolo, quod te de Christi vi-
 ctoria admoneat, ut aris: si crucem illam loco synthematis Christiani militis, habeas, quod te
 testaris & prosteris hostem Diaboli esse, cuique hoc signo dato ἀποκτον πόλεμον indicis, reci-
 piens te strenue sub vexillo Christi pugnaturum aduersus Satanæ regnum. Quare mini-
 me improbo, imo laudo signum crucis erigi in templis Christianorum, in testimonium
 militiæ Christianæ. Nec improbo signum crucis imprimi fronti ac pectori infantis dum
 baptizatur, modo id fiat solummodo in signum nouæ istius inaugurationis, qua, qui ba-
 ptizatur, Christo dat nomen, & se sub ipsius vexillo cōtra Satanam militaturum promit-
 tit. Qui mane surgens & vespere cubitum vadens, signat se cruce, in signum Christianæ mi-
 litiæ contra Satanam, non est culpandus, modo absit superstitio. His rationibus existimo
 vfos esse signo crucis Augustinum, Epiphanium, Athanasium, qui multum signaculo cru-
 cis tribuerunt propter significationem & admonitionem.

ARGUMENTVM IN EPISTOLAM IOHAN- NIS SECVNDAM.

HÆC EPISTOLA PARÆNETICA EST: CONTINET ENIM EXHORTATIONEM AD
 constantiam & perseverantiam in doctrina Euangelij, & ad caritatem fraternam. De-
 hortatur quoque à corruptelis doctrinæ, & à consortio hæreticorum. Sūnt autem huius
 Epistolæ

Epistola (præter Epigrapham & salutationem) partes quinque, quarum PRIMA est narratio. SECUNDA, exhortatio ad mutuam dilectionem, quæ suis quibusdam fulcitur rationibus. TERTIA, est dehortatio à corruptelis doctrinæ Euangelij. QUARTA, hortatur ut Pseudopphetas ne in domum quidem recipiat hæc nobilis femina, aut Aue illis dicat. QUINTA, excusatio est breuitatis Epistolæ, cum clausula epistolari. Quod autem quidam hanc Epistolam inter catholicas numerant, errore factum est, non enim toti Ecclesiæ, sed priuatis personis est inscripta, videlicet eximie cuidam ac nobili matronæ, cum suis liberis, optime de se & alijs Christianis merita: quæ per prædicationem Iohannis conuersa, iam constans perseverauit in doctrina accepta, & verum fructum Euangelij, cum vniuersa sua familia edidit.

EXEGESIS CVM OBSERVATIONE

DOCTRINARVM.

ENIO R electæ Domina, & filijs eius, quos ego diligo in veritate: & non ego solus, sed & omnes qui cognouerunt veritatem, propter veritatem, quæ manet in nobis & nobiscum erit in æternum.

Hæc Epigrapha est, & constat tribus partibus, videlicet, indicatione personæ scribentis, indicatione personarum, ad quas scribit, & amplificatio ne. Persona scribens per Antonomasi- an indicatur, cum inquit: Senior, seu, vt in Græco est, Presbyteros, quod nomen & dignitatis est, & ætatis. Vt enim Presbyter in genere est, qui est alijs ætate grandior: ita interdum ad ministros Euangelij relatum, significat quemlibet Euangelij præconem, siue sit senex siue iuuenis. Ratio appellationis inde traxit originem, quo olim non nisi prouectioribus ætate committebatur tam augustum ministerium post longum doctrinæ & morum examen. Personæ quibus scribitur, similiter per antonomasian indicantur. Electi (inquit) Domine & filijs eius. Videtur autem fuisse matrona diues & nobilis, quæ alijs pietate & caritatis officijs antecelluit. Est enim electus, hoc loco eximius, antecellens, & qui præ reliqua multitudine hominum, aliquid peculiare habet, quem Latini etiam egregium vocant, quasi de grege selectum. Hæc significatione accipitur etiam hæc vox, in illo Domini dicto: Multi sunt vocati, pauci vero electi, id est, pietate & alijs fidei fructibus, tam augustæ vocationi respondens. Hic obseruetur exemplum, quo docemur, nobilitatem, diuitias, pietatem erga Deum, caritatem erga Sanctos, & confessionem Christi in medio hostium Ecclesiæ, posse coniungi. Cum enim hæc Iohannes scriberet, paucissimi fuerunt potentes & nobiles, qui Christi Euangelium receperant. Voluit tamen hæc nobilis femina, potius paucorum piorum, etsi pauperum, focia esse, quam plurimorum potentum & diuitum, praua imitari exempla, parata ad ferendum quiduis nomine Christi, elegit cum Dauide potius abiecta esse in domo Dei, quam habitare in tabernaculis impiorum. Dignum est proinde, vt huius nobilis femina exemplum non solum nobilibus, verum etiam omnibus alijs imitandum proponatur. Amplificatio sequitur, Quos ego diligo, &c. Hæc amplificatio primum efficit Apostolus, vt sancta illa matrona hanc Epistolam ad se scriptam & amanter, & attente legat. Vt enim bene volumus ijs, quos nouimus nos sincero amore complecti: ita eosdem attentius audimus, admonentes, & tenacius quæ ab eis dicuntur, retinemus. Deinde, continet hæc amplificatio, semen argumentorum, quibus postea hortatur ad constantiam in doctrina. Non solum ego (inquit) diligo, sed omnes etiam qui cognoscunt veritatem, id est, doctrinam Euangelij. Hinc etiam monemur, vt amplectentes communem nobiscum doctrinam, sincero caritatis affectu, prosequamur. Quo postremo loco additur, pertinet ad fiduciam confirmandam, Quæ manet (inquit) in nobis, & erit in æternum. Vnde confutatur error eorum, qui iubent dubitare, an in gratia sumus, nec ne, quæ sane dubitatio nequaquam stare potest cum ea fiducia, quam hic Apostolus commendat.

Sit vobiscum gratia, misericordia, pax, à Deo Patre, & à Domino Iesu Christo filio Patris in veritate & caritate.

Salutatio est, summam Euangelij continens. Operatur enim patri & filijs à Deo Patre per Mediatorem Iesum Christum, gratiam, misericordiam & pacem. Ex quo sequitur, quod sine Christo displiceamus Deo, vt qui perditum sumus ob nostra peccata, quibus Deum prouocauimus, & eius hostes facti sumus. In veritate & caritate, id

te, id est, cum veritate, quæ est vera & salutaris cognitio Christi, quæ per prædicationem Euangelij contingit, operatione Spiritus sancti, quam veritatem caritas comitatur. Hinc proinde colligitur, & quod sine Euangelij prædicatione hæreamus in tenebris & ignorantia, & quod sit nulla in nobis sincera caritas. Obserua hic duplicem ordinem, vnum beneficiorum Dei erga nos, alterum, partium officij nostri. Beneficiorum Dei erga nos hic est ordo. Primo loco est gratia, quæ est gratuita illa, & æterna Dei beneuolentia, qua nos Pater in dilecto complectitur. Secundo loco ponitur huius gratiæ effectus, videlicet misericordia, hoc est, gratuita iustificatio, per quam, qui prius miseri eramus, efficiamur beati. De hac misericordia Syracides pulchre, in hunc modum: Quanta est maiestas eius, tanta eiusdem misericordia est. Illa facit vt omnia possit: Hæc vt velit suos conseruare. Cum hac cõiuncta est pax, quæ est reconciliatio hominis cum Deo, & tranquillitas conscientiæ, ne sensus iudicii diuini perturbetur. Partium officij nostri ordo est, vt primo loco habeatur salutaris Euangelij cognitio, quæ fidem parit, à qua dilectio fraterna manat.

Gauius sum, valde, quod inuenerim ex filiis tuis ambulantes in veritate, quemadmodum mandatum accepimus à Patre.

Hæc narratiuncula indicat Apostolus occasionem scriptionis huius Epistolæ. Audiuerat enim quosdam ex sanctæ huius matronæ liberis, veritatem,

hoc est, Euangelium recepiſſe, vnde sibi magnum gaudium esse testatur, idque non immerito. Quid enim potuit carius esse Christi Apostolo, quàm videre Christi magistri sui regnum magis magis que dilatari, ac quotidie plures in illud recipi? Quid potuit iucundius esse pio pastori, quam dulcissimum sui laboris fructum percipere? Huc accedit, quod sancta illa Matrona, quam diligebat Apostolus, suam domum, iam templum Dei esse factam cerneret, in quo mater & liberi dulcissimi, cœlestem hæreditatem meditarentur. Merito igitur Apostolus gaudet cum gaudentibus, & gratulatur optime matri hanc in terris summam felicitatem, quæ est habere liberos pie in timore Domini educatos. Cũ nihil tristius sit, quam videre suos ferri præcipientes in quouis scelera, vnde fit lapsus in æternam mortem & damnationem. Debent proinde pii verbi ministri, adeoque omnes Christiani in primis gaudere cum angelis Dei, cum Euangelium à multis recipi audiunt. **OBSERVANDA** est hoc loco scripturæ Phrasis, quæ rationem institutionemque vitæ hominis, vitæ comparat: vt ambulare in via dicatur, qui certam vitæ rationem, institutionemque tenet. Vt cum Psalmus ait: Beati immaculati in via, qui ambulant in lege Domini, hoc est, qui dum hanc viuunt vitam, ea faciunt, quæ lex Domini præcipit atque mandat. Ratio metaphora hæc est. Vt via est, qua itur de loco in locum: ita vitæ ratio institutumque est, quo itur ex hoc exilio, vel infelicitatis portum, vel in miseriæ perpetuos carceres, vt vna sit via vitæ, altera via mortis. Est proinde ambulare in veritate, totam vitam nostram ad normam veritatis Euangelij componere, donec venerimus ad metam propositam, quæ est vita æterna. Si vos, inquit Dominus, manseritis in sermone meo, vere discipuli mei eritis & cognoscetis veritatem, & veritas vos vindicabit. Quomodo autem hæc veritas vendicat homines à seruitute peccati, Ipse Dominus docet Iohannis 17. cum ait: Sanctifica eos in veritate, sermo tuus veritas est, hoc est cum homines credunt verbo Euangelij, sancti efficiuntur per Spiritum, hoc est, segregantur à prophanitate mundi, purgantur sanguine Christi, & consecrantur Deo in hostiam: atque ita vindicantur à iure peccati, donantur libertate filiorum Dei, statuuntur in via vitæ, cuius meta est vita æterna. Porro, quod addit: Quemadmodum mandatum accepimus à Patre significat mandatum Dei esse, vt homines audiant, & recipiant Euangelium, & in eius veritate ambulent. Quod dictum, vt monet nos obligari ad obedientiam, nisi velimus olim iustas contumaciæ pœnas subire: ita munit nos aduersus duo tentationum genera, quorum vnum est particularitatis, alterum indignitatis. Nam si mandatum Dei est, vt omnes recipiant Euangelium, ac in eius veritate ambulent, profecto nec cogitatio particularitatis, nec sentus indignitatis quemquam impedire debet, quin huic mandato Dei obtemperet. Opponamus igitur istis grauissimis tentationibus, mandatum Dei vniuersale, quo totum mundum inuitat ad regnum filij sui, per vocem Euangelij.

Et nunc rogo te Domine, non vt mandatum nouum scribens tibi, sed quod habuimus à principio, vt diligamus alij alios.

Exhortatio est ad caritatem mutam quam confirmat antiquitate præcepti, Quod, inquit, mandatum habuimus à principio. Potest autem hoc

verbum, à principio, varie exponi, vt intelligatur, vel à principio conditi hominis & formæ ad imaginem Dei: vel à principio scilicet conuersionis per fidem in Iesum Christum.

Si

Si de principio creationis accipiat dictū, argumēti vis hæc erit: Deus inde vsq; ab initio cōditi humani generis, requirit ab omnibus hominibus mutuā dilectionem, quam legē postea per Moſen iterū promulgauit. Igitur propter hanc legis diuinæ primum in ſculptæ diuinitus mentibus hominū, deinde propolitę in monte Sinai, nō ſine magnis miraculis, auctoritatem, diligamus nos mutuo. Quanti autem fieri deberet hæc ratio apud pios poſiſimū, docere poterit primum lēgiſlatoris maiestas & auctoritas. Deinde hominis cōditio. Tum cāterarum creaturarum obſequiū ſpontaneum, in ijs omnibus, ad quæ natura cōdita ſunt. Taceo præmia, quibus ornantur præcepto obſeperantes. Taceo pœnas, in quas merito incurrunt, qui ſua cōtumacia hoc præceptum violant. Si de principio cōuerſionis ad Deum per fidem in Ieſum Chriſtum dictū Apoſtoli accipias, hæc erit argumēti ſentētia. Chriſtus filius Dei homo factus, paſſus pro nobis, ex mera ſua caritate erga nos, dedit nobis hoc præceptum, vt diligamus nos mutuo, ſicut ipſe dilexit nos. Quare par eſt, vt mores tanti caritatis Chriſti erga nos, eius exemplum & mandatum nobis proponamus, ac diligamus nos mutuo, ac nos foueamus tanquam eiſdem corporis membra. Hic diligenter cogitetur huius argumēti amplitudo, quod tum demū fieri poterit, ſi cogitaueris magnitudinem caritatis Chriſti erga te, qui ex mera caritate iram Dei in ſe deriuauit, vt te à morte æterna liberaret. Si perpendeſis quam deceat ſincero amore cōplecti eos, qui imaginem Chriſti circumferunt, & qui iam per fidē membra Chriſti in eodem corpore effecti ſunt. Si noueris ea omnia caritatis officia, Chriſto Domino exhiberi, quæ ipſius fratribus in hoc mundo præſtantur. Si recolueris apud animum, ſocietatem quam oēs credentes inter ſe & cum Deo habeant. Si cogitaueris cōmunem filiorum Dei hæreditatem. Si eſtimaueris fructum veræ dilectionis in hac vita, eſt enim ſincera dilectio vinculum perfectionis. Præterea præmia temporalia & æterna, ſpiritualia & corporalia. Præterea pœnas neglecti huius debiti officij. Poſtremo perpendamus fieri non poſſe, vt abſit caritas à fide cōuerſionis: Si enim caritatē nō habemus, extra familiā Dei ſumus. Fides enim viuā, qua apprehendit miſericordiam Dei in Chriſto, cogitatione quidem à caritate ſecerni poteſt, reipſa vero nunquam, quia qui credit, filius Dei eſt: qui autē filius Dei eſt, agit Chriſti ſpiritu, vnde efficitur fidem iuſtificantem à caritate non poſſe magis diuelli, quā Solem à luce ſua, 1. Ioh. 4. Qui dicit, noui eum, & mandata eius non ſeruat, mendax eſt, & in eo veritas non eſt.

Et hæc eſt caritas, vt ambulemus ſecundum mandata eius. Hoc eſt autem mandatum, quemadmodum audiſtis à principio, vt in eo ambulemus.

admodum (inquit) audiſtis à principio, ſcilicet cōuerſionis veſtræ ad fidem Chriſti.

Nam multi impoſtores ingreſſi ſunt in mundum, qui non conſitentur Ieſum Chriſtum veniſſe in carnem.

enim caritas vinculum perfectionis, ſiquidem coniungit Eccleſiæ membra inter ſe in vno corpore Chriſti, vt coniuncta membra fortius ſe opponant impoſtoribus. Vbi enim Eccleſiæ membra odijs mutuīs & rixis ſe inuicem fatigant, præbent impoſtoribus anſam calumniandi ac lacerandi Eccleſiam, quemadmodum hic dies in multis locis docet. Cæterum, de quo genere impoſtorum loquatur Apoſtolus, exponit, cum ait: Qui non conſitentur Ieſum Chriſtum veniſſe in carnem, hoc eſt, qui negant Ieſum Mariæ filium eſſe Meſſiam olim promiſſum. Fuit autem hæc hæreſis Iudaica, quam adhuc impie in ſui certifiſimā perniciem tuentur, & multis hodie ſimplicioribus imponunt, atque in ſigni ſua verſutia multorum animas miſerrime perdunt.

Qui eſt eiſmodi, impoſtor eſt & Anti-chriſtus.

ſtor eſt & Chriſti aduerſarius.

Attendite vobis ipſis, ne perdamus quod operati ſumus, ſed vt in mercedem plenam accipiamus.

Ratio propoſitionis eſt, quæ hoc ſyllogiſmo clauditur. Iuxta mandatum Dei ambulandum eſt. Mandatum autem Dei eſt, vt diligamus nos inuicem. Proinde in caritate ambulemus, quæ.

Ratio exhortationis à periculo ſumta. Multi ſunt in mundo impoſtores, proinde accuratius laborandum eſt, vt ſinceram caritatem retineamus. Eſt.

Hoc eſt, qui negat Ieſum eſſe Chriſtum, & veniſſe in carnem, hoc eſt, aſſumſiſſe humanam naturam, impoſtor.

Exhortatio ad conſtantiam in doctrina, & vt cauēant ſibi à corruptelæ.

lis doctrinæ, idq; facit duplici argumento, quorū prius à damno amissæ sinceræ doctrinæ: posterius à mercede, id est, compensatione obædientiæ erga Euangelium sumitur. E s t præterea hic insignis locus obseruandus aduersus Stoicā prædestinationem. Nam Apostolus hoc loco testatur, quod ut homines sua sancta cura cauere possint, ne gratiā amittant: ita sua negligētia & ignauia sæpe efficiunt, ut gratia excidant atq; pereāt. Huc illud Apostoli ad Rom. 11. Si manseritis in bonitate. Et ad Coloss. Si modo manseritis in fide fundati & stabiles &c. Q u o n i a m autem hoc loco mentionē Apostolus facit Mercedis, eiusque plenæ, libet huc quædam de ratione Mercedis ascribere, ne quis existimet dictū Apostoli patrocinarī Monachorum fabulis de meritis bonorum operū. Nam cum Monachi vrgent vilitatē vulgo significationem Mercedis, inde extruere moliantur merita operū. Nā si vita æterna est merces, cōcedendum videtur, quod & in homine sit meritum, & in Deo debitum, & quod merces negari non possit, sine iniuria. Contra autē, si demonstratū fuerit ex verbo Dei, nec meritum esse in homine, nec debitū in Deo: necessario sequetur, mercedē, vbi in scriptura promittitur à Deo nostris operibus, nō accipi proprie, sed pro genere suę significationis, hoc est, pro compensatione laboris, non quidē illa debita, sed ex gratia donata. VIDEAMVS igitur primum meriti rationem, originem operum bonorum, & promissionem mercedis. Ratio meritorum operū est, ut sic fiant opera, ut ad ea faciendā nemo obligetur simpliciter. Nam si quis obligatur ex debito, nequaquā mereri censendus est. Nunc autē Dominus Lucæ 17. ait: Cum omnia feceritis, quæcunq; præcepta sunt vobis, dicite, inutiles serui sumus, quod debuimus facere, fecimus. Excludit igitur meritū debiti officij ratio: nam meritum est proprie cui iure merces rependitur, & nō gratia. D E I N D E opera, si qua sunt bona, oriūtur à gratia, qua præparamur ad bona opera. Ad Ephe. 2. Gratia saluati estis per fidem (& hoc non ex vobis, Dei donum est,) non ex operibus, ne quis gloriatur, ipsius enim factura sumus, creati in Christo Iesu ad bona opera, quæ præparauit Deus, ut in illis ambulemus. Præterea idem ostendit promissio mercedis remunerationis bonorum operum, in qua non est alia obligatio, quam promissionis gratia: quare pacti solummodo, & non meriti locus erit. Iam autem, quod Deus non debeat nobis quicquam, ex ipsius rationibus concluditur. Et Paulus aperte dicit: Quis prior dedit ei, & reddetur ei? Hinc ergo firmissime, cum nec meritum sit in homine, nec Deus quicquam homini debeat, sequitur mercedis vocabulum, non significare compensationem laboris redditam ex debito, sed donatam ex gratia. Q u a r e igitur scriptura vtitur hac voce Mercedis? & cur Deus promittit mercedem, cum homo nihil mereatur? Vilitatum est scripturæ, sæpe speciem pro genere vsurpare, idq; nūc ut extollat, nunc ut extenuet. Et Ecclesia habet suas peculiare phrasas, quæ nō, nisi ab attentis lectorib⁹, qui dicta scripturæ inter se cōferunt, obseruari possunt. Qui ergo ea cōferunt inter se, quæ adduximus, facile videbunt Mercedis vocabulū vsurpari pro genere, alioqui sequeretur multiplex *analogia*, quæ tollitur ex collatione cū alijs dictis. P o r r o quantum ad mercedem attinet, quā Deus promittit bonis operibus, sciendū est quatuor causas assignari posse, cur De⁹ Mercedis nomine dignatur remunerationē obædientiæ seu bonorū operū. Harum Prima est, ut sciamus seriū mandatū Dei esse, ut obædiamus ipsius mādatis, & faciamus bona opera, ut cum pater non simpliciter promittit filio obædienti remunerationē, sed mercedē, quā tamen non ex debito, sed ex bonitate paterna tribuit. Secunda, ut Deus ostendat obædientiā sibi ex fide præstitam esse gratissimū cultum, ac veluti sacrificium quoddam, quo vnice delectatur. Tertia, ut propositis præmijs inuitet nos Dominus ad præstandum officium, quod tamē ex obligatione debemus, modo germani filij censerī velim⁹. Quarta, ut ex cogitatione cōpensationis obædientiæ, deducamur in cognitionē pænæ contumaciæ, quæ manet omnes qui Deo obædire recusant. Nam sua cōtumacia satis ostendunt, quod nihil fidei habeant, sed vanā potius ostērationem fidei, quam ideo Iacobus mortuam appellat.

50 Omnis qui transgreditur, & non manet in doctrina Christi, Deum non habet: qui manet in doctrina Christi, hic patrem & filium habet.

Exhortationis ad constantiam in doctrina Christi, confirmatio à fructu doctrinæ sumta. Verum Apostolus suo more argumentum amplificat collatione contrariorum. Qui transgreditur (inquit) & non manet in doctrina Christi, Deum non habet, sed manet in sua damnatione sub imperio Satanæ. Transgreditur autē doctrinā Christi, & in ea ut pote re-
ta ad vitam via non manet, qui eam quouis modo violat, hoc est, qui vel totam rejicit, ut Apostatæ: vel in parte corrumpit ut Hæretici: vel veritate rituum fraternitatem scindit, ut Schismatici: vel prophanitate morum offendit, ut criminosi: vel simulatione fallit, ut Hypocritæ.

Yyy

pocritæ.

pœtyte. Hi omnes, quoniam à recta via deuiant, doctrinam Christi, quæ est via vitæ æternæ, & salvæ dicuntur. Verum, qui manet in doctrina Christi, patrem habet cœlestem sibi propitium, & filium habet Mediatorem & Iustificatorem, atque ita vitæ æternæ hæres existit. Quid autem sit manere in doctrina Christi, ex collatione contrarij notum relinquo. Hæc commendatio Evangelij observanda est, ut in nobis acius studium excitet discendi & meditandi verbum Dei.

Si quis venit ad vos, & hanc doctrinam non affert, ne recipiatis cum in domum, & Aueci ne dixeritis.

Quia magnum periculum infirmioribus est ab hostibus doctrinæ Evangelicæ, hortatur Apostolus sanctam Matronā & eius filios, ne in domum suam recipiant Christi aduersarios, ne vel ipsa cū suis cōtatione inficiatur, vel pijs fratribus & fororibus fiat suspecta, ut quæ foueat Christi aduersarios. Similis exhortatio est Pauli ad Ephes. 6. Ne commercium habueritis cum operibus in frugiferis tenebrarum, Et 2. Corinth. 6. Nolite iugum ducere cum infidelibus. Huic exhortationi grauissimæ rationes quinque subiunguntur, cum inquit: Quæ enim participatio iusticiæ cum iniquitate? quæ cōmunicatio luci cum tenebris? quis cōsensus Christi cum Belial? aut quæ portio fidei cum infidelibus? quæ autem conuentio tēplo Dei cum Idolis? Et Syracides: Qui tangit picem, inquinabitur ab ea. Qui cōmunicat cum stulto, similis ei efficitur. Sicut enim Polypus, cōlorem loci, cui adhæsit, refert: ita eos mores quisque induit, quales sunt illorum, quibus eum familiariter viuit. Quid? an non iubemur diligere inimicos? Cur ergo non sunt à nobis fouendi hospitio? Iubemur etiā cauere à falsis Prophetis: Iubemur probare spiritus, an ex Deo sint: Iubemur odisse patrem & matrem Christi causā: Iubemur declinare à malo. Quamuis igitur omnes homines diligendi sunt, tamē fugiendi sunt illi, à quibus periculum salutis nobis imminere videtur. Quare hic regulā Augustini sequamur: Securi odimus in malis malitiam, & diligamus naturam & creaturā, ut quod ibi fecit Deus amemus, quod ibi fecit ipse homo, oderimus. Fecit enim Deus ipsum hominem, fecit autem homo peccatum. Dilige quod fecit Deus, Odi quod fecit homo. Sic enim persequeris quod fecit homo, ut liberetur quod fecit Deus. Porro vox Græca χαίρειν, quæ propriæ gaudere significat, est salutantis & valedicentis, responder enim saluere & valere.

Qui enim dicit ei Aue, communicat eius operibus malis.

Ratio grauissima cur non velites Christi à pijs salutari. Qui hoc (inquit) facit, communicat eius operibus malis. Dupliciter enim peccat qui hoc facit, videlicet factō & scandalo. Facto quidem, quia addit animū improbus, dum se videt alicuius pretij apud eos esse, quos nititur subuertere. Scandalo vero, dum alijs speciē mali præbet, quasi fauere videatur illorū malitiæ, quorum nō horret familiaritatem. Quare Paulus præcipit, ab omni specie mali abstinere. Porro quia latissime patet hoc peccatum, communicare alienis delictis, huc quædam ascribemus, ut eius ratio apertior habeatur. Est itaq; in genere, communicare alienis delictis, quouis modo participem fieri reatus alieni peccati. Fit autē hæc cōmunicatio alieni delicti, multis modis, videlicet, indulgendo, consentiendo, cōuersando, oblectando, tacendo, approbando &c. Indulgendo, rei fiunt & proprii & alieni peccati, parentes, qui tenerę ætati nimium indulgēt, ac ex inordinato amore delinquentibus liberis, quævis errata remittunt, & ad ea stulte conuiuent, unde fit, ut cum ætate in liberis vitia crescant, & cōsuetudine paulatim abeant in naturam, ut postea corrigi nequeant, iuxta illud veteris Poëtæ:

Consuetudo valet longos mansura per annos,
Tempore naturam vires si sumserit aquat.
Quo semel est imbuta, recens seruabit odorem
Testa diu.

Huc & illud Horatii pertinet:

Ex hac indulgentia fit, ut adulti egressi paternis ædibus, perniciosi fiant Reipub. & Ecclesiæ, ut qui & factis & exemplis alijs noceant. Horum scelerum sunt participes parentes, qui rectius teneram ætatem non instituerunt, ut in summo illo sacerdote Heli videre est, qui, quamuis ipse honestæ vitæ erat, tamē cum filiis, quibus nimium indulgit, diuinitus punitus est, ut discat parentes se communicare liberorum delictis, quibus nimium indulserint. PONTANVS cap. 9. de liberalitate, huius rei illustre exemplum recitat. Locuples (inquit) quædam mulier, cum vnicū filium nimis indulgenter educasset, factus filius, & ad crucem ductus, vidit matrem, cum qua cum secretum petijset colloquium, os præbens matri, nares matris denti bus auulsit, atque in humum expuēs, alta voce dixit: Sic hoc, ciues, pretium

pretium maternæ educationis. **F**IVNT etiam rei alieni peccati præceptores, qui suæ fidei commissos pueros indulgentius instituunt. Hinc est quod indulgentiæ Leonidæ præceptoris Alexandri Magni, multi ascribunt temulentiam Alexandri, quod adulari magis, quam regem instituere videretur. Seneca præceptor Neronis, eius fere vitiorum magister fuisse dicitur: non tam quod illum ad ea incitaret, quam quod sponte currentem non refrenaret. Merito proinde carnifex factus est Nero magistri suæ crudelitatis. **M**AGISTRATVS civilis & iudices similiter implicentur alienis peccatis, cum nimium legum transgressoribus indulgendo, alios sua indulgentia ad similia flagitia perpetranda alliciunt. Vnde fit, vt omnia blasphemij, periurij, potationibus, homicidijs, libidinibus, atq; alijs grauantibus flagitijs plena videantur: quæ scelera Deus hodie in hoc regno peste, fame, gladio iustissime punit.

Ferunt quendam homicidam oblatum fuisse iudici, qui cū perageretur reus homicidij septies perpetrati, iudex vehemēter excanduit, & de gravitate supplicij, quo erat afficiendus reus, cogitavit. At hic quidam surgens quasi aduocatus rei, contendebat tantū vnū hominem à reo fuisse occisum, reliquos autē sex ab ipso iudice. Quod dictū cum inficiaretur iudex, respondit alter: Si primū homicidiū iuxta leges tuas puniuiſſes, sex isti, quos postea occidit, superflites etiam num fuissent. Significās iudicem alieno peccato inuolui, qui peccatis cōmissis contra legē indulget: siquidē inde inuitantur homines ad male agendū. **P**ECANT & ministri verbi, & sunt participes alieni delicti, nimium indulgendo ac connuendo: nam qui peccantē, iuxta rationē officij, nō corripit, fit reus sanguinis ipsius corā tribunali Dei. Vnde Ezechielis 3. scriptū est: Speculatorē dedi te domui Israhel, & audies de ore meo verbum, & annuncias eis ex me. Si dicente me ad impiū: Morte morieris, non annunciaueris, neq; locutus fueris vt auertatur à via sua impia & viuat, Ipse impius in iniquitate sua morietur: sanguinē autē eius de manu tua requirā. Viderint itaq; quāto in periculo concionatores versentur, & quam nō liceat eis deliciarī & nugas agere. **V**ERVM hic singularis prudētia adhibenda est, iuxta hanc Augustini regulā: Omnia salua pace faciēda sunt, & quātum admittit officium confirmādæ vnitatis, ne simul eradice-tur & triticū. Natan Propheta & Iohānes Baptista, quomodo cum illustrib. personis agēdū sit, suo factō docent. Nam vt Natan seueram prudētiam ministris verbi ita Baptista seueritatem prudentē ipsē commēdat. Vterq; docet voce & factō, vt ministri verbi pluriſ faciant gloriam Dei, quam propriam vitam, modo non velint alienis peccatis inuolui.

SECVNDŌ, fit communicatio alieni delicti, consentiendo, vnde Paulus Rom. 1. Qui-cunq; ius Dei nouerint (nempe quod, qui tali faciūt, digni sint morte) non solum ea faciunt, verum etiam assentiuntur ijs qui talia faciunt. Assentire autē seu consentire dicitur, qui apud se & in suo animo comprobant scelera, quibus & afficiuntur & veluti titillātur cum ea audiunt. Ita enim malitia multorum animos occupauit, vt vehementius gaudeāt, quod suæ turpitudinis socios habeant. Vnde fit, quod non solū digni sint morte proprio reatu: verum etiā eorum peccatorū rei sunt, quæ ab alijs perpetrātur, videlicet cum ijs afficiuntur & delectantur. Firma est enim regula: Faciens & cōsentiens simul puniendus est.

TERTIO, communicant homines operibus aliorum malis, conuersando: quemadmodum noster Apostolus hic indicat, cū ait: Qui dicit ei Ave, comunicat eius operibus malis, idq; vt supra dictū est, quia animū addit improbis, & illis videtur similis, quibus conuersatur, vnde fit, vt illorum quoque vitio polluat, ac si ea ipse perpetrasset. **C**ONVERSATIO enim cum malis & improbis triplex incommodum in se habet. Primum periculū est contagionis: Nam vt vna scabiosa ouis alijs suā scabiem affricat: ita vnus sceleratus nebulonis nequitia multis, qui cum eo conuersantur, adhæret, iuxta illud Iustini Martyris: *ἡ ψυχή ἡ νόσος καὶ πόσις ἐμπόσηται κακοχρησίας ἀπὸ τῆς ἀλλοτρίου ὁμιλίας*, hoc est, Mens ipsa scabie quādā infestatur, & multis malis humoribus impletur ex aliorū cōuersatione & colloquijs. Et Agapetus: *ἡ συνήθεια καὶ τῆς πορνείας νομὴ*, hoc est, Consuetudo cum malis nequitia est scabulum. Hæc dicta congruunt cum illo Pauli: Modicum fermentum, totam massam fermentat. **S**ECVNDVM incommodum, quod est ex conuersatione malorum, est iudicium aliorum de te qui te talem esse iudicant, quales sunt illi cū quibus conuersaris. Ex quo fit vt multi exemplo inuitentur ad imitationem. **T**ERTIVM incommodum, quod fias reus sceleris eorū, qui tuo exēplo seducti peccant. Quare haud imērito obtestatur suos Theſſalonicenses Paulus, vt fugiant conuersationem malorum, cum ait: Denunciamus autem vobis fratres, per nomē Domini nostri Iesu Christi, vt subducatis vōs ab omni fratre qui inordinate se gerit, & nō secundū traditionē quam acceperunt à nobis. Est autē hæc subductio solummodo intelligēda de cōuersatione familiari & priuata, ne quis putet Paulū patrocini Anabaptistis, qui definiūt Ecclesiā esse cōtū hominū, in quo nulli sunt scelerati.

QVARTO, communicant homines operibus aliorum malis Oblectando se aliorum turpitudine. Hic modus à secundo differt: nam aliud est affici & titillari communibus vitijs, cōplectiq; eos, quos habent suorum scelerum socios: & aliud est odisse vitia, & tamē quasi in sinu gaudere, dū inimicos suos vidēt istis inuolui, aut etiā quouis alio modo affligi: Qui tales sunt, ἀνισχυμένοι à Græcis dicuntur, propterea quod voluptatē capient ex alieno malo, & latentur inimicorū suorum calamitate & miseria. Hoc vitium non tam hominum, quam Diabolorum dicendū est. Quare qui huius rei sunt, non tantū cōmunicant peccatis hominum, quibus male volunt: verum etiā Diabolorum, quos vt magistros imitantur.

QVINTO, fiunt homines rei peccati alieni, tacendo, videlicet, cum conscij sint turpitudinis aliorum, & eos tamen nec corrigunt, nec accusant, vt se emendent. Vnde fit, vt sæpe integra respub. vnus ob noxā plectatur. Achan vnus furatus est de Anathemate: sed quia conscij eius facti tacuerunt, exercitus Israeliticus repulsus est. Ita enim textus habet: Filij Israël prauaricati sunt prauaricationē, & vsurpauerunt de Anathemate: Nam Achan filius Charimi tulit aliquid de Anathemate, & furor Domini accensus est contra Israël. Ecce toti populo imputatur vnus factum, quia cōscij sceleris tacuerunt. Incestus apud Corinthios solus peccauit: sed scelus imputatur tacentibus. Ad eundem modum, qui quid agendum sit norunt, & non dant consilia petentibus tacendo erratium peccatis implicantur. Nam caritatis legem, qua omnes tenentur, violant.

SEXTO, cōmunicant etiam homines alienis delictis, quando suis suffragijs, sua auctoritate, approbant & eligunt, ad quos officia, siue Ciuilia, siue Ecclesiastica, siue scholastica, eas personas, quæ vel ob imperitiam, vel propter morum improbitatem, minus sunt idoneæ. Atq; ideo Paulus Timotheo scribens, ait: Manus cito ne cui imponas, neq; communices peccatis alienis. Hic Apostolus reum fieri alienorū peccatorum eum Episcopum affirmat, qui inepto & minus idoneo cōmittit docendi munus in Ecclesia. Verum hæc hypothesis genus ipsum continet, & ab ipso depēdet. Nam ideo Episcopus cōmunicat alienis peccatis, haud idoneū præficiendo Ecclesiæ Christi, quia omnis qui auctoritatem habet ordinandi personas ad quævis officia, & eas rebus gerendis præficit, quæ vel ob imperitiā, vel malitiam minus aptæ sunt, cōmunicat alienis peccatis, hoc est, quicquid peccatur, illi tāquā auctori imputatur à Deo. Si ergo præficit Episcopus ministerio Ecclesiæ ineruditū, id est, non tenentem fundamentum, ipse reatu ignorantia eius inuoluitur. Si potatorem, si scortatorem ordinat, ipse potationis & scortationis reus corā Deo peragitur, & sic de alijs. Videant proinde hodie quid agant, qui vel Rebuspub. vel Ecclesijs præficiūt personas ad res quas requirit officij ratio, parum idoneas, & caueant ne vel ob fauorem recipiant ineptos, vel ob odiū reiiciant aptos & idoneos: nam pessimi sunt in rebus agendis cōsiliarij, fauor & odium, quæ sæpe sapientum oculos perstringunt, vt verum non cernant.

Haftenus de cōmunicatione alieni delicti, iam videamus quatenus liceat conuersari cum impijs & sinceræ religionis hostibus, neq; enim hoc dictū Iohannis: Qui dicit ei Aue, cōmunicat operibus eius malis, sine exceptione accipiendū est. Nam cū legitimus Dominum ipsum sæpe conuersatū esse cū impijs Phariseis & Hypocritis, atq; cum eis comedisse, qui tamen non cōmunicauit illorum delictis, necesse est fateri non omnem cōuersationem, cum impijs vitiosam aut damnabilem esse. Vt autē hanc quæstionē rectius excutiamus cōsideranda sunt prohibitiones cōuersationis cū impijs & earū causæ, vt ex causarum differentijs, solutio quæstionis deprehendatur. Exod. vicesimo tertio, Non inibis cum eis fœdus, non habitent in terra tua, ne forte peccare te faciant, in me. Exodi trigesimo quarto, Caue ne vnquā cū habitatoribus terræ illius iungas amicitias, quæ tibi sint in ruinam. Item: Qui tangit picē, inquinabitur ab ea. Item: Qui cōmunicauerit stulto, induit superbiam. Hæc dicta & alia, quib. interdicitur cōuersatio cum impijs & prophanis hominibus, causas vitandæ cōuersationis eorum adiunctas habet, ne videlicet infirmi qui facile improborū contagione pollui possunt conuersando cū alijs deteriores fiant. Quare si nec ab infirmitate est periculū, nec contagionis timetur malū, nec offensionis seu scandalī ratio impedit, non prohibetur cū prophanis hominibus cōuersatio. Possunt ergo pii cū impijs contractus exercere, fœdera & amicitias inire, vt Salomon cū Hyram rege Tyri fecit: cuius factum non improbat. DE INDIS qui sunt in ministerio, verbi quorum interest oues errantes ad Christum adducere, possunt, imo debent, nonnunquam exemplo Prophetarum, Christi & Apostolorū, cū improbis conuersari: sed sicuti Medicus conuersatur cum ægroto; Nam vt hic conuersatur cum ægroto, non vt ei scabiem sibi affricet, sed vt arte & consilio, ægroto sanitati restituat: ita ministri Dei, non modo possunt, verū etiā necessitas officij & fides in ipsis postulat, vt improborum malitiā retegant, eamq; sanent, si modo id fieri possit. Verū, si quis pertinaciter se opponit sanæ doctrinæ, & se in rectā viā reuo-

reuocare non permittit, præceptū Pauli sequendum est, qui ait: Hæreticum hominem post vnam vtq; alteram admonitionem deuita, sciēs quod euersus sit qui eiusmodi est & peccet, vt qui suo iudicio sit condemnatus. H v c etiā pertinent quæstiones duæ, de quibus hodie inter multos controuertitur. Vna, num liceat pijs firmis aut infirmis interesse ceremonijs Papisticis aut alijs abhorrentibus à vera religione? Altera, num liceat pio homini cōubio sibi adiungere personam diuersæ religionis? De his igitur quæstionibus quid videatur, ordine dicam.

Q V A E S T I O P R I M A.

Num liceat pijs interesse ceremonijs Papisticis necne?

Vt ad hanc quæstionē diserte respōdeamus, omnium primum discernendum est inter ritus bonos siue Adiaphoros, & manifeste impios pugnātes cū institutis diuinis. Q V A N T V M autem ad bonos & adiaphoros attinet, Philippus præceptor noster in hunc modum loquitur. Volo pios firmos & infirmos accedere ad baptismū infantium in suis Ecclesijs vbicunq; sunt. Seruare etiam possunt ritus adiaphoros, vt interesse lectioni Psalmorū in vesperinis precibus & alijs honestis cōgressibus, etsi aliquid vitij aliquibus admixtū est, quia in eo ceterū sunt adhuc aliqui electi & sancti, vt pueri, & aliqui adulti recte sentiētes, sed infirmi, qui tamē sunt mēbra Christi, & sunt paulatim prouehendi. Hactenus Philippus. Cui⁹ sententiā approbo, quaten⁹ nec infirmis cedat in scandalū, nec obstinatis & pertinacibus hostibus addat animum. Sententia præceptoris confirmatur sanctorū exēplis. Tempore Zachariæ patris Baptistæ, multū erat vitiosorum cultuum & prauarū opinio- num in templo Ierosolymitano, eo tamē vera Ecclesia cōueniebat, vt Zacharias & Eliza- bet, Maria, & ipse Dominus cum suis discipulis: sed improbarunt errores, quare nec infir- mis erant scandalū, nec obstinatis addiderunt animum. Q V A N T V M autem ad manife- ste impios cultus attinet, quales sunt prophanatio Cœnæ Domini in Missa Papistica, cir- cūgestatio & adoratio panis, inuocatio sanctorū, prostratio ad statuas religionis ergo, &c. clare dico & pronūcio, quod nullus pius, siue firmus, siue infirm⁹ possit illis interesse sine iactura fidei & vastatione conscientiæ. Caueat ergo quisq; ne seipsum vllō fūco decipiat. fieri enim non potest, vt Christo corde seruias, & corpore Belial. R A T I O N E s autem huius sententiæ habeo grauissimas, quarum præcipuas ordine recitabo.

P R I M A. Omnes homines obligantur ad primum præceptum, vt Deum animo & cor- pore colant, vtq; fugiāt idola. Cum hac obligatione manifeste pugnat, impijs & idolola- tricis ceremonijs interesse. Quare nequaquam licet pijs contra æternā obligationem ido- latricis cultibus sua præsentia patrocinari.

S E C V N D A. Omnibus pijs incumbit necessitas confessionis, cuius duæ sunt partes vi- delicet approbatio veræ doctrinæ, & improbatio falsæ doctrinæ & falforum cultū. Qui autē interfunt idololatricis ceremonijs, tacite confirmant idola, & necessariam confessio- nem abijciunt. Quanta autem sit huius confessionis retinendæ necessitas, ostendit dictū Domini: Qui me negauerit coram hominibus, negabo eum coram patre meo, qui est in cœlis. Neq; excūsare te poteris, si intus te purum ab idolis cōseruare dicis: Nam corde cre- ditur ad iusticiam, Ore fit confessio ad salutem.

T E R T I A. Quicunq; interest impijs Papistarū ceremonijs, siue superstitione, siue ficta simulatione, is naufragium fidei facit, & vastat cōscientiam, & gratia rursus excidit, & fit reus æternæ iræ Dei. Fieri enim non potest, vt simul & Deum & Belial colas. Vnde Elias 3. Reg. 18. Si Deus est Deus, sequimini eum. Si autem Baal, sequimini illum.

Q V A R T A. Dissimulationis scandalum pessimum est, in quod incurrunt, quicunq; vel ob metum, vel ob tranquillitatem, vel ob quæuis sua priuata commoda, prophanitati Pa- pisticæ se submitunt. Primum ostendunt sibi in non magno precio esse gloriam Dei, quā ita prophanant. Deinde alios inducunt suo exēplo ad eādem prophanationem: Infirmos dico, qui gustum aliquem veritatis habent. Nam audaciores eos reddūt ad id, quod meri- to alioqui horrent. Postremo, impijs in sua malicia obdurant, redduntq; obstinatiores, atq; ita præter proprium reatum multis alienis peccatis communicant.

Q V I N T A. Exempla piæ confessionis sunt nobis proponenda. Prophetæ vsq; adeo non assensere doctrinis falsis, & ritib. iā receptis, & vulgo approbatis, vt oppugnarent etiā vsq; ad vitæ periculū. Apostoli quoq; & Martyres, & Cōfessores vitæ suę dispendio testati sunt magis obediendum esse Deo quam hominibus. Ex his perspicue constat, hominē Chri- stiano

stiano minime licere, ut doctrinā, aut fidē, aut ceremonias institutis Christi aduersantes, vel per simulationē approbet. Vt & v m hic aliud alij obtēdunt, dicunt aliquid dandū esse infirmitati: dicunt vocationis rationem habendam esse: opponunt exempla, vt Naamā Syri & aliorum. Fateor aliquid dandum esse infirmitati, sed vsque ad aras tantum. Cum enim Paulus iubet nos aliquid cōcedere fratribus ignorantia, & ruditati, ne illis simus offendiculo, non hoc requirit, vt in illorum gratiā illicitum aliquid tentemus, aut suscipiamus omnino vllum opus à Deo prohibitum, sed tātum vt in reb. medijs, quas in libertate nostra posuit Deus, & quæ per se non malæ sunt habeatur à nobis infirmorū & rudiorū ratio, ne turbentur aut labefactentur. Q V A M O B R E M hoc semper sit primum fundamentum, vt reputemus, num id, de quo agitur, nobis sit liberū, quo in vtramq; partem vti liceat pure & sine offensione Dei. Cum autem idolatria Papistica non sit eius generis, frustra scandali periculum obtenditur ad captandā eius excusationem. Fateor quoq; vocationis rationē habendam esse, sed Christianus homo suæ vocationi alligatus est, donec Deus nō spoliatur debito honore. Quare nisi liceat Deo reddere quod suū est, nihil plane est quod retinere nos apud impios debeat vel possit. Proinde nec vocationis necessitas hic locū vllū habere debet: siquidē aut Deus respicitur in vocatione, aut aliquid aliud. Si De⁹ respicitur, tunc omnium primum habenda est gloriæ Dei ratio. Proinde nos eatenus vocationi restrictos esse meminerimus, ne à vero sinceroq; Dei cultu nos impediatur. At si nō respicitur De⁹ principaliter, sed aliquid aliud in vocatione, frustra nomē vocationis ad excusationē obijcitur. Deinde vt prior tabula legis ordine secundā præcedat: ita omnia secundā tabulæ officia, ad illam tanquam ad normam exigenda sunt. Neq; simulationi patrocinatur exemplum Naaman Syri aut aliorum: nam ex particularibus exemplis non est cōstituenda generalis regula sine alia probatione. C E T E R V M si de mercatoribus pijs & scholasticis, qui interdum coguntur morari in locis illis, vbi dominantur abominationes Papisticæ, quæris, hoc do cōsiliū: Vt primum omniū pij prorsus fugiant publicos conuentus, vbi est prophanarum ceremoniarum vsus, ni forte placuerit illis interesse, vt videas & cognoscas quanta sit illa abominatio Papistica, vt de illa testari possis interrogatus. Verū hic cauendū, ne vel superstitione, vel callida simulatione videaris impietate approbare. Vtrumuis feceris, communicasti operibus tenbrarum. Nam tum demum flagitiosis & iniquis facinoribus cōmunicamus, cum illa nobis placere quoque modo significamus. Cōtra vero immunes sumus ab illorum inquinamentis, quādo ne fictam quidē imitationē in nos suscipiamus. Quapropter nec aspectu, nec ingressu, nec vicinitate vllam culpā aut maculā cōtrahit studiosus, siue quisquis fuerit, qui se à superstitione & simulatione alienū ostēderit. Paulus illa fā pietate non modo circa omnes Atheniensium aras obambulauit, eaq; loca pedibus triuit, quæ erant mille impietatum notata vestigijs: verum etiā oculos huc atq; illuc circumtulit, & quid in vnaquaq; ara inscriptum fuit, contemplatus est. Verum quia superstitionū omnium neglectū præ se tulit, magis probauit Deo suam constantiā, quod tot hostilibus copijs circumuallatus, se tamē expugnari nō sit passus. Ad eundem modū, si vel mercator, vel studiosus, vel quisquis alius contemplatus fuerit abominationes Papisticas, eum nō damno, modo manifeste se improbare abominationem voce vel gestu testatur. Præterea suadeo, vt non obuio cuius rationem fidei tuæ reddas, nec disputationes non necessarias captes cum aduersarijs. nam temeritas est sponte periculū adire, cū cauere possit. Verū si facta fuerit inquisitio doctrinæ & fidei publica autoritate, & nō potes te subducere, nequaquā abijciēda est cōfessio. Quare si interrogatus fueris de necessario aliquo religionis capite, illic subterfugere est negare Filium Dei corā hominibus, nec simulatio hic locum habet. Quare hic potius perdas animam, vt eandē vindices ab æterno interitu.

SECUNDA QVÆSTIO.

Num liceat pio homini connubio adiungere sibi personam abhorrentem à vera religione, nec ne?

De hac quæstione variant sententiæ doctorum. Sunt enim qui nullo pacto licitum esse Christianis ducere vxorē diuersæ religionis, contendunt. Sunt rursus qui licitum esse defendunt. Q V I nullo pacto licitum esse volunt, quatuor potissimum rationibus nituntur, quas ordine recitabo. P R I M A sumitur, vt ipsi dicunt, à definitione. Matrimonium (inquiunt) est communicatio diuini & humani iuris, igitur inter quas personas nō potest esse cōmunicatio diuini iuris, h. e. ei⁹ fidē fidei & religionis, inter eas nō licite cōtrahitur matrimonium.

um. **SECUNDA** sumitur à iure Canonico. Caue (inquit) Christiane, Gentili aut Iudæo fili-
am tuam tradere. Caue (inquit) Gentilem vel Iudæam atq; alienigenam, hoc est omnem
hæreticam & alienam à fide tua accipere tibi vxorem. Et paulo post subiungit pœnam, si
quis cōtra fecerit. Si quis (inquit) Iudææ prauitati cōiugali societate iungitur, siue Chri-
stiana Iudæo, siue Iudæa Christiano mulier carnali consortio misceatur, quicunq; eorum
tantum nefas admisisse cognoscitur, à Christiano cœtu atq; coniugio, & à cōmunione Ec-
clesiæ protinus segegetur. **TERTIA** sumitur à iure diuino, Exod. 34. Nec vxorem de filia-
bus eorum accipies filiis tuis. Deut. 7. Neq; sociabis cum eis cōiugia. Hæc lex sæpius repe-
titur. Huc etiam dictum Pauli accommodant 2. Cor. 6. Ne ducatis iugum cum infidelibus.

10 **QUARTA** sumitur à iure ciuili. Est enim iure ciuili prohibitum, adiecta grauissima pœna
videlicet adulterij, ne Christianæ religionis homo matrimonium cōtrahat cum ea quæ Iu-
dæicæ superstitionis est. Sunt autem hæc verba legis: Ne quis Christianam mulierem in vx-
orem Iudæus accipiat: neq; Iudææ Christianus coniugio societur. Nam si quis huiusmodi
aliquid admiserit adulterij vicem commisi crimen obtinebit, libertate in accusandum,
publicis quoq; vocibus relaxata. Hæc legis sunt verba, ratio autem legis est vniuersalis, vi-
delicet ne quauis superstitione vnius personæ, altera polluat, nam de similibus idem est
iudicium. **HIS** ceterationibus quatuor præcipue nituntur, qui contendunt non licere pio
homini contrahere nuptias cum persona aliena à religione Christiana. **VERVM** qui his
se opponunt, & teneant licitum esse Christianis, vel cum Turcis, vel Iudæis, vel quibuf-
cunq; alijs cōnubia contrahere, ad superiora argumenta in hanc sententiam respondent.

20 **AD PRIMUM** dicunt, quod communicatio diuini iuris nec sit de essentia coniugij, nec
substantialis eius proprietas. Nam multa fuerunt olim, & hodie sunt coniugia, in quibus
nulla, aut perexigua ratio religionis habetur. Et Paulus fatetur coniugium esse posse inter
fidelem & infidelem. Ad **SECUNDVM** respondent, quod ad obædientiam iuris Canoni-
ci non obligentur pii, cum eius autor Papa sit Christi aduersarius, & persecutor veræ Ec-
clesiæ. Cum igitur talis sit, contemnendas leges eius iudicant. **TERTIVM** infringunt hac
ratione, quod quæ à Mose præcipiuntur, sint vnius certi populi propria, atq; ideo non de-
beant extendi ad Ecclesiam, quæ Christi libertate gaudet. Dictum Pauli perperam citari
in hac causa dicunt: Non enim Paulus loquitur (aiunt) de matrimonio, cum ait: Nolite

30 iugum trahere cum infidelibus, sed de Idolothytis, à quibus vult pios abstinere propter
scandalum. **QUARTVM** argumentum à iure ciuili sumtum, negant posse accommodari
ijs, qui Christum agnoscunt, qualibuscunq; implicantur erroribus: sed Iudæis tantum,
qui Christianum nomen oderunt. Deinde in hoc casu aiunt minime obligari omnes, sed
tantummodo eos, qui sunt sub Imperatoris iurisdictione & legibus. **QVINTO** ergo dicen-
dum in hac varietate opinionum? cui parti assurgendum? Ego quidem existimo eos, qui
nullo modo licitum esse contendunt contrahere cōnubia cum hominibus diuersæ reli-
gionis, voluisse cauere, ne disparitas religionis in coniugio domos paulatim euertere, re-
ligionem extingueret, & afferret rebus pub. exitium, horum consilium laudo. Kurfus autē
eos qui contendunt licitum esse, vel cum Turcis vel Iudæis contrahere, voluisse libertatē

40 Christianam tueri, ne laquei inijcerentur piorum cōscientijs. Hi autem vt ostendant sim-
pliciter, in veteri testamento non prohiberi contractum coniugiorum cum Ethnicis, ad-
ducunt legem, quæ est Deut. 21. Si egressus fueris ad pugnam contra inimicos tuos, & tra-
diderit eos Dominus Deus tuus in manu tua, captiuosq; duxeris, & videris in numero
captiuorum mulierem pulcrā, & adamaueris eam, poteris eam sumere tibi in vxorem.
Porro in legib. adductis videtur ἀντινομία quædam esse: nam quod vna prohibet, altera per-
mittit. Hanc ἀντινομίαν tollunt hoc modo: Dicunt priorē legē de certis populis loqui, nempe
de septē illis gentibus, quarum terrā Dominus pmiserat suo populo, ne videlicet pro-
pter vicinitatem aliquā labē contraherent superstitionis, instinctu fœminarū quæ patrios
ritus non facile essent relicta. Posteriorē autē de alijs gentib. bello subactis, ex quo fieret

50 vt minus periculi esset à mulieribus, si ducerentur à Iudæis in vxores: nā quodāmodo ser-
uilibus conditionis erant, vt quæ tā facile dimitti, quā assumi possent. Sed ego simpliciter in-
telligo prohibitionē, & dico nō pugnare cū generis prohibitionē, siue dispensationē, siue
permissiōē, quæ fit in certo casu, ob singulares causas. Quod autē prohibitio sit generalis,
non restringenda ad septē illas gentes, apparet ex 13. capite Nehemiæ. Verum si daremus
legem illam, quæ est Exo. 34. Nec vxorē de filiabus eorum accipies filiis tuis, non esse vni-
uersalē, sed particularē tantum: tamen cum ratio legis, de nō accersendis alienis à fide in
confortiū coniugale, sit cōmunis, videlicet ne polluantur aliena cōtagione: genus ad nos
pertinebit, ne videlicet cum hostibus Dei & populi eius ineamus coniugia. Quamquam
enim fateor Mosi legibus ciuilibus sicut & ceremonialibus datis veteri populo nos liberare

Christi donatos, nō teneri, quantū ad externas attinet circumstantias, & mundi elementa, vt Paul⁹ loquitur: tamen cum nullæ possint leges magis esse honestæ, iustæ & salutaris, quam quas Deus ipse tulit, æterna sapientia & bonitas, non video cur Christiani, in rebus, quæ ad ipsorum quoque vsum pertinent, qualis hæc est, de qua agimus, nō debeant magis Dei, quam illorum hominum leges sequi, Sed demus, licitum esse per se, alienas à fide nostra in vxores ducere. Quid ergo? Audiamus Paulum qui dicit: Omnia mihi licent, at non omnia conducunt. Omnia mihi licent, at ego non redigar in vilius potestatem. Et iterum: Omnia mihi licent, sed nō omnia expediunt. Omnia mihi licent, at non omnia ædificant. Res sæpe in se est licita: sed vsus est periculosus, scandali plenus, & haud raro pernitentem affert. Quare ita respondeo: Sit sane Christiano licitum, ducere mulierem, vel Turcam, vel Iudæam, vel Papisticam in vxorem: tamen id minimæ expedire contendo. Quare hic regulam Augustini amplector, qui ait: Vbi aliquid ita licitum est, vt aliud facere omnino non sit illicitum, fiat quod expedit, & quod magis expedit. Quid autem non expediat Christianis cum superstitionis contrahere coniugia, sequentibus rationibus ostendam.

PRIMA. Nulla vnquam coniunctio aut societas firma, nullus amor solidus, & sincerus esse potest, nisi fundatur in vero & sancto timore Dei. Sed cum & firmissimam coniunctionem in coniugio, maximeque sincerum amorem esse oportet, & timor Dei verus & sanctus esse nequit, nisi vbi sit vera religio, vera fides. Sequitur maxime expedire, vt vir pius quærat talem vitam sociam, quæ sit eiusdem religionis confors, vt animi arctiori vinculo amoris in timore Dei copulentur. Paulus vult, vt viri diligant vxores suas, tanquam propria corpora: Sed quomodo potest vir pius diligere vxorem, quæ odit Dominum? Odisse autem Dominum censenda est, quæ eum vera religione non colit. Huc concio Propheta impio, & diligis eos qui oderunt Dominum? Et ideo ira Dei venit super te.

SECUNDA. Coniugium diuinitus institutum est in Paradiso, vt sanctitas loci adorneat coniuges, vt sint sancti: huius etiā rei admonebit eos tempus: Nam ante lapsum hominis institutum est coniugium. Hæc autē sanctitas inde prouenit, si in vera & sancta religione cōsentiant coniuges. Idem monet autor cōiugij qui sanctus est, cum innocentes & sanctos copulat, quo facto satis indicat, se nolle suam ordinationē, quæ sancta est, prophannari. Huc etiam pertinet consilium Dei creantis mulierem: Ita enim ait Dominus: non est bonum esse hominē solum, faciamus ei adiutorium, quod sit corā ipso, vel vt vetus interpretes habet, simile sibi. Vult ergo Deus suauissimam & sanctissimā in coniugio existere cōcordiā, quæ vt vir in Deum respiciat, ita mulier ad eam rem fida sit illi adiutrix:ambo autem vno consensu, sanctam, amicā & placidam colant societate, idque veluti sub vno iugo illis diuinitus imposito. Hinc est quod maritus & vxor cōiuges, quasi compares sub eodē iugo dicatur. Vt qui parem conatum, parem curā, parem amorem, parque studium, cum in religione tum in alijs rebus ad vsum vitam spectantibus, habere debeant. Huc etiā referendum est symbolicū illud præceptū, quod est Deut. cap. 22. Nō arabis cum boue & asino pariter, hoc est, nō sub idem iugum mittes animalia diuersi generis, quorum vnum est mundum, alterum immundum: vnum tractabile, alterum cōtumax. Nō dubito Dominum his symbolis velle indicare, quod alias clare dicit: Ne fœdera, præsertim cōiugiorum, ineamus cum infidelibus. Deus enim vult omnia ordine & æqualiter fieri, quo suæ ordinationes maneant incolumes & saluæ. Vult igitur Dominus, vt cōiugium sit sancta quædam societas, hoc est, Ecclesia domestica, quæ Deum veris cultibus, inuocatione, cōfessione, gratiarum actione &c. colat. Etsi autē hæc diuina ordinatio polluta est per lapsum primorum parentum: tamen decet vt noui homines per regenerationis gratiā effecti, hanc ordinationē Dei ad primam formā reuocemus, quantum quidam hoc fieri potest: Qui autem contra facit, & sibi vxorem accersit abhorrentē à vera religione, parum cogitat de prima coniugij institutione, cōsiliū Dei creantis fœminā parui pendit, oblitus est auctoris coniugij, qui vt sanctus est, ita sanctitate in suis ordinationibus requirit: nō meminit, quod coniugalis societas debeat esse Ecclesia Dei, quæ ante omnia in puro Dei cultu occupabitur. Hanc rationem, si pius cogitat, absque omni dubio abhorrebit ab omni cōsortio hostium Dei, nedum à coniugijs eorum. Taceo, quod qui nuptias cum impijs seētantur, naturali legi aduersari videantur: hæc enim similitudinem animorum & morum quærit. Vt Plato ait: *ἵπες τῶν δὲ πῶς ἔστιν ὁμοῖον τῶν ἀνθρώπων*, hoc est, quilibet naturæ appetit versari cum eo qui sibi similis est. Nunc autem cum pulcherrima similitudo sit, eandem Dei imaginem in pectore gestare, & maxima dissimilitudo sit, si maritus Christi, & vxor Diaboli imaginem gestat: vel econtra, quis non videt stulte agere eos, qui volentes & scientes fœdus incurrunt coniugale cum contemptoribus Euangelij, qui animo Diabolum referunt.

TER-

TERTIA ratio. Deus ideo instituit coniugium, ut in eo, & ex eo sibi procreentur liberi: Sibi inquam, hoc est, in suam gloriam: ita enim Deus apud Ezechielem testatur, ubi Iudæis exprobat sua sacrilegia & crudelia sacrificia: Tulisti (inquit) filios tuos & filias tuas, quos peperisti mihi. Non ergo ut bestia, quæ tantum in usus hominum gignuntur: sed ut creatura rationalis formata & condita ad imaginem Dei, formetur & instituantur liberi in timore Dei. Id quod etiam Paulus monet, cum ait: Educate liberos vestros in disciplina (qua scilicet sunt tractabiles & humani & *reuerentia* Domini, id est, monitis ex verbo Dei petitis, seu sanctis & Deo acceptis. Sed quomodo quæso hoc præstabunt isti coniuges, quorum animi non sunt coniuncti in timore Domini? quomodo recte instituentur pueri in monitis divinis, cum quod suadet pater, dissuadeat mater, & cum exempla domestica ad contraria inuitent? Hunc finem generationis cum ipse Plato agnouit, turpissimum est Christianos ipsum vel non agnoscere, vel negligere. Ideo (inquit) generamus liberos, ut nos defuncti, in nostrum locum liberos relinquamus qui Deum colant. Sunt autem hæc eius verba in sexto de legibus: *ἡ δὲ ἀρετὴ τοῦ ἀνθρώπου οὐκ ἐστὶν ἀλλὰ τὸ κατὰ τὸν νόμον ἀγαγεῖν τὰ τέκνα, ἀλλὰ τὸ κατὰ τὸν νόμον ἀγαγεῖν τὰ τέκνα, ἀλλὰ τὸ κατὰ τὸν νόμον ἀγαγεῖν τὰ τέκνα*, hoc est. Oportet naturam retinere sempiternam, & filiorum filios relinquendo, semper Deo ministros pro se ipso tradere. Et paulo post: Gignentes & alentes, vitam, quam ab alijs acceperunt, à se quasi tadas ardentes, alijs tradant, semper Deum secundum leges colentes. Hic Plato est cæcus, hoc est, ignarus veræ religionis, vidit quod coniugium, non sit tantum ordinatum propter comoda huius vite: sed multo magis, ut homines in eo progenerentur, qui Deum secundum leges colant. Hoc autem fieri non potest nisi in eo coniugio, in quo maritus & vxor in vera religione cōsentiant. Atque hic est ille consensus quem prædicat Syracides capite 25. Tria me exhilarant, & coram Deo simul & hominibus cōdecorant, concordia fratrum, amicitia propinquorum, & vir & vxor inter se bene cōsentientes. Verum nunquam bene cōsentierint, qui in pietate vera non conueniunt. Ex his tribus rationibus, quarum Prima à vera causa veri & sinceri amoris in coniugio, quæ est timor Dei. Secunda à circumstantijs instituti coniugij. Tertia à fine procreationis liberorum, sumitur, recte concludi posse arbitror, quod coniugium iuxta ordinationem Dei esse debeat talis societas viri & feminae, in qua vera communicatio sit, non solum humani iuris, verum etiam, idque multo magis, diuini iuris. Quare amplector & ius Canonicum, & ius ciuile, quæ cōsentiant cum iure diuino, quibus simul cauetur, ne pius ducat in vxorem alienam à veræ religionis. Neque obest, quod multa fuerint olim & hodie sint coniugia inter prophanos & dissolutos religionis homines. Nam aliud est loqui de rebus, ut sunt ordinatæ à Deo, aliud, ut sunt pollutæ à Diabolis & hominibus. Qui ergo Deum vere timere statuerunt, summo conatu laborent, ut ordinationes Dei puras & sanctas absque omni pollutione retineant.

QUARTA. Coniugium tale quæri debet, quod sit vtile & commodum Ecclesiæ Dei & Reip. in qua vivimus, iuxta hanc Platonis iustissimam regulam: Vna sit communis ratio nuptiarum, ut quisque non iucundissimum sibi, sed ciuitati vtile ineat coniugium. Cum autem optima ciuitas sit, iuxta Aristotelem, quæ beata est, vere autem beata nulla, nisi in qua viget vera pietas erga Deum, vera inter ciues cōcordia, quæ habet promissionem diuinæ benedictionis. Proinde tale coniugium merito querendum est, ex quo spes est ut prodeant pietatis cultores, & concordie amantes, quo optimus sit & beatus ciuitatis status. Etsi autem Aristoteli beata vita cōtinetur tribus bonorum generibus, videlicet diuitijs, corporis dotibus, & virtutum præstantia: tamen nos Dei verbo edocti, eam ciuitatem dicimus vere beatam esse, quæ est Ecclesiæ Dei, in qua vera erga Deum pietas, & sancta fratrum concordia viget: sine quibus nec rerum copia, nec corporum dotes, nec virtutum decora, ciuitatem beatam efficiunt. Iam vero cum in impari coniugio, alij liberorum patris pietatem, alij matris superstitionem sequuntur, aut contra, quæ spes esse poterit, ut inde ciues prodeant veræ pietatis & concordie amantes? Impij proinde & erga Ecclesiā, & erga Rempublicam erunt, qui sibi adiungunt in coniugio, prophanam superstitionis homines, unde sperari non potest, ut liberi inde nascantur, quibus vel pietas vel concordia cordi sit futura: vel cōmitti possit cum fructu Ecclesiæ aut Reip. vlla functio.

QUINTA. Sunt quoque exempla piorum hominum nobis proponenda, qui non secus abhorruerunt à prophanorum hominum nuptijs, quam à peste nocentissima. Abraham iam senex seruum suum seniore iuramento obstringit, ne Isaac filio alienigenam vxorem det ex Canaanitis: sed ex terra patria aliquam accersat. Sed quare hoc fecit? Ne pertinetia superstitionis Canaanitarum fieret occasio distractionis animorum, & impediretur inuocatio. Rebecca mater Iacobi ita ait: Si acceperit Iacob vxorem de stirpe terræ huius, nolo viuere. Ioseph & Moses in Aegypto, etsi in maxima dignitate erant constituti apud Aegyptios, & poterant sibi delegisse nobilissimas & ditissimas, tamen Sacerdotum sibi quærebant filias, quæ Aegyptiaca idolomania non ita erant contaminatæ: nam cum doctrinam Ioseph

Ioseph & Moyses essent patres instituti, filias habuerunt haud dubie veræ religionis amantes. Tobias similiter iunior ex mandato patris duxit Saram, Raguelis contribulis sui & sancti viri filiam in uxorem, ne impari coniugio implicitus à Deo paulatim deficeret, sicut multi fecerunt, qui duxerunt alienigenas. Ita Prophetæ omnes & multi reges abhoruerunt à prophanis nuptijs. Sciuerunt enim sancti Patres maxime displicere Deo societatem coniugij cum impijs, nec ignorarunt hanc prophanam societatem, non minimam præbuisse vniuersali diluuii causam.

SEXTA. Cogitandum est periculum contagionis, & communicationis alieni peccati. Propter hoc periculum Deus interdixit suo populo Israelitico ducere alienigenas, hoc est, alienas à fide in uxores, Exo. 34. Nec uxorem de filiabus eorum accipies filijs tuis, ne postquam ipsæ fuerint fornicatæ, fornicari faciant in Deo suo, filios tuos. Nehemias 13. Adiuravi eos in Deo, ut non darent filias suas filijs eorum, & non acciperent de filiabus eorum filijs suis, & sibi metipsis, dicens: Nunquid non in huiusmodi peccauit Salomō rex Israel? & certe in gentibus multis non erat rex similis ei, & dilectus Deo suo erat, & posuit eū Deus regē super omnē Israel, & ipsum tamen duxerunt ad peccatum mulieres alienigenæ. Augustinus: Dominus per Esdrā iussit viros dimittere uxores alienigenas, ne & ipsi seducerentur per eas, & colerēt Deos alienos. Merito enim quas duxerunt Domino prohibēte, Domino iubente dimiserunt. Et Ambrosius: Caue ne alienam à fide tua uxore tibi accersas. Facillime enim fieri potest, ut vxor alterius religionis, & infecta superstitionis cultibus virum etiā pijsimū ac prudentissimū amore captum blanditijs suis, ad impias opiniones & idololatricos cultus traducat atque seducat. Est autē hoc periculum contagionis omnibus quidē, ac omnium maxime illustribus personis cauendum, quarum vitia latius serpunt, & sepe, non dico familias, sed integra regna polluunt & euertunt. Notū est exemplū Salomonis, quod paulo antea attigimus. Notum est exemplū impij Achab, qui ducta in uxore Iesabele, filia regis Sydoniorum, auxit impietate cultu idolorum, quæ secum aduexit Iesabel: vnde secuta est maxima cæcitas in populo Dei, & horrenda persecutio Prophetarum Dei, qui istos idololatrios cultus reprehēderunt. Dicitur non potest quā grauiter vulnerentur piorum animi, quādo audiunt pios principes adiungere sibi in coniugio personas Papisticę religionis. Nam hanc rē facile intelligunt vergere in perniciem veræ religionis, non sine multatum animarum certissimo interitu. Hodie princeps quidā viuit, qui doctus veram religionē, quā & ipse amplexus est, & subditis cōmendauit, quæ res multis pijs & sanctis Dei angelis magno gaudio fuit. Hic postea ducta vxore papisticę superstitioni addicta, voluit quidē constantē in vera religione, quam amplexus erat, persistere, putabat enim se suosque superstitione vxoris minime pollui posse. Sperabat forte fore, ut vxor suo exemplo paulatim superstitioni valediceret, & veram religionem secum amplecteretur. Sed quid fit? Vxor papisticę religionis Idolum pertinaciter colit, & Missam sibi celebrari quotidie curat. Verum cum progressu tēporis animaduertere se deficere plerosque eorum, qui in initio secum Papisticę religioni adhærebant, & amplecti religionem veram, cui maritus eius addictus fuit, ægrius tulit, & tandem ex mœrore animi in *luxuriam* incidit. Hoc cum maritus animaduertere, sperans se posse mutata religionis forma, vxoris animum offensum placare, ut ita tandem mens mota restitueretur, Papatum est iterum amplexus, repudiato Evangelio Christi, non sine maximo scandalo & ingenti piorum omnium dolore. Huius factū mox secuti sunt plerique ex subditis. Quid quæso hoc facto sceleratius repudiatur Christus Ecclesiæ sponsus: Euangelij vox aboletur: mos geritur affectibus superstitionis & femine in cōtumeliā Dei: contristatur Spiritus sanctus in multorum cordibus: castra Christi perfide deseruntur: fit defectio proditoria à Christo duce ad Satanā hostem Dei: produntur Ecclesiæ ciues, atque ita autor horum malorum fit reus multorum alienorum peccatorum: & nisi resipuerit, audiet olim Filium Dei se negaturum corā Patre cœlesti, quē hic coram hominibus turpiter abnegauit. Quare non est ut quisquā tantū suis viribus aut sapientię tribuat, ut putet se non posse mulieris aut blanditijs, vel querelis à veritate abduci in errores.

SAMSONE quis fortior? At ille à femina alienigena est deceptus. Salomone quis sapientior? at ille in gratiā foeminarum se turpiter prostituit idolis. Non igitur suaseram ut pius, spe cōuersionis eius quā cupit in uxorem, se in periculum cōijciat: nam ut euentus est incertus (superstitio enim ubi altas radices egit in personis potissimum pollentibus auctoritate vix vlla arte euelli poterit) ita pericula certissima sunt: quæ qui non cauet, Deum tentat: nam fiducia sapientiæ & constantiæ suæ, corrigit legē Dei, quæ canetur ne quis aliena à fide in uxorem ducat. Quam legem non dubito vniuersalem esse, cum eius ratio sit communis. Nam non minus interest Christianis hodie, quam olim Iudæis fugere occasionem idololatriæ. Neque male dictum Pauli huc accommodatur: Ne ducatis iugum cum infideli-

delibus, hoc est, ne cōmisceatis vos infidelium pollutionibus. Nam cōiugia cōtracta cum infidelibus sunt laquei, quibus implicantur tam viri quā mulieres ad impietatis consensum: Hactenus de quæstionibus propositis: nunc reuertamur ad nostrum Apostolum.

Cum multa haberem vobis scribenda, nolui per cartam & atramentum, sed spero me venturum ad vos, & præsentem præsentibus locuturum, ut gaudium nostrum sit completum.

Clausurus Epistolam excusat breuitatem, cuius rei causam adiungit, à spe sui aduentus ad ipsos, scilicet matrem & filios, cum quibus pollicetur se coram locuturum, ut gaudium mutuum sit plenum, id est, verum, ut quod optimum obiectum habeat. Significat

ergo, quod non de rebus huius vite, sed æternæ potius, sit cum illis collaturus, videlicet ut & ipsi plenius doceantur vias Domini, & ipse Apostolus consolationem percipiat ex mutua fide. Obseruetur locus de mutuo Christianorum gaudio, quod inde perficitur, quod coram se mutuo verbi Dei confirmant & consolentur, ut Paulus loquitur ad Rō. 1. Desidero, inquit, videre vos, ut aliquid impartiar vobis donum spirituale, ad vos stabiliendos, hoc est, ut communem consolationem percipiam apud vos per mutuam fidem vestram simul & meam. Porro inter gaudium piorum & impiorum, hoc est discrimen. Impij vel ex alieno malo gaudent, unde *ἐν τῷ αἵματι* græcis dicuntur: vel ex præsentis boni opinione, ut ille diues in Euangelio, qui de horreis destruendis, & nouis amplioribus ædificandis deliberauit, quem Dominus stultum pronunciat. Non igitur immerito impiorum seu mundi gaudium ab Augustino dicitur, gaudium vanitatis. **GAUDIUM** autem piorum habet causas Spiritum sanctum, verbum Dei, quo cōcipitur firma cognitio misericordiæ Dei in Christo Iesu, viuam promissionis fiduciam in corde, bonam conscientiam, & certam spem promissæ liberationis ab omnibus malis, & vite æternæ. Per hoc gaudium pij acquiescunt in Domino, & in omnibus, cum prosperis, tum aduersis, spe bona se sustentant, scientes, quod non fallere possit, qui promissit. Christus Dominus iubet suos gaudere & exultare cum varijs premuntur afflictionibus & persecutionibus. Et Iacobus vult ut Christiani existiment omne, id est, plenum & solidum gaudium esse cum in varias tentationes inciderint. Hoc, tamen si rationi videtur paradoxon, ut quod abhorreat ab omnium sanorum communi sensu: tamen vere pij experiuntur in se verissimum esse. Iob in summa sua afflictione hoc spirituali gaudio exultauit, unde prorupit in hanc vocem: Scio quod Redemptor meus viuait, & in nouissimo die resurrecturus sum. Atq; in hunc modum omnes Sancti sub cruce & præsentis sensu, & futuro euentu gaudent. Sensu quidem, quia habent in se Spiritum sanctum consolantem & erigentem se aduersus crucis acerbiteratem. Euentu vero, quia sciunt se glorificandos olim cum Domino, cui hic in cruce sunt conformes. Dicitur autem hoc gaudium sanctorum Augustino, gaudium veritatis.

Salutant te filij sororis tuæ electæ, Amen.

Salutatio eorum mutua, qui in diuersis locis degunt mutuum amorem veluti silentio sopitum, excitare solet, quare eam non negligendam esse putauit Apostolus.

ARGUMENTVM IN EPISTOLAM IOHANNIS TERTIAM.

POST EPIGRAPHAM ET SALVTATIONEM, CAII PIETATEM ET IN pauperes sanctos liberalitatem prædicat. Deinde quendam Diotrephen carpit, propterea, quod non solum primatum in Ecclesia expetierit: sed etiam durior fuerit erga fratres, adeo quod ne hospitio quidem sanctos excipere voluerit, cuius exemplum ne imitetur Caius, monet Apostolus. Postea, commendata Demetrij cuiusdam pietate, Epistolium salutationibus claudit.

EXEGESIS CVM OBSERVATIONE
DOCTRINARVM.

Senior

S ENIOR Caio dilecto, quem ego diligo in veritate. ium affectum testatur Apostolus. In veritate diligere, id est, vere & sincere.

Dilecte in primis opto, ut prospere agas & valeas, quemadmodum prospere agit anima tua.

Optimus respiciatur. Vocabulum graecum, quo hic vtitur Apostolus *διότι*, à facilitate vig sumtum est. Qui enim recta via bona & facili procedit *διότι* dicitur. Deinde, quia via phrasi scripturae rationem & institutum vitae significat, transfertur vocabulum animi affectionem bonam, & actiones hominis congruentes, ut *διότι* dicitur, qui bene affectus est, qui prospere agit, cuique omnia feliciter cedunt. In hac significatione accipitur vocabulum hoc, in Psalmo primo: Omnia quaecumque faciet, *διότι* dicitur, id est, bene cedent: seu ut vetus interpretes reddidit prosperabuntur, hoc est, felicia & fausta erunt.

Gauisus sum valde cum venissent fratres, & testimonium reddidissent veritatis, quemadmodum tu in veritate ambulas.

Maius enim gaudium non habeo, quam quod audio filios meos in veritate ambulare.

Dilecte fideliter facis quicquid operaris erga fratres & peregrinos.

humanum & beneuolum fratribus & peregrinis exhibes. Commendatur nobis hoc exemplo sancta hospitalitas & pius erga peregrinos candor.

Qui testimonium ferunt tuae dilectioni coram Ecclesia, quos recte facies, si persecutus fueris ut Deo dignum est.

vos recipit, me recipit. Proinde qui filij Dei esse & nominari volunt, se mutua caritate & beneuolentia complectantur.

Nam pro nomine eius profecti sunt, nihil accipientes à Gentibus. Nos ergo debemus accipere huiusmodi, & cooperarij simus veritati.

que aliud conferamus ad veritatis propagationem & conseruationem. Porro in Caio, cuius hic pietatem & liberalitatem erga fratres praedicat Apostolus, duo spectentur, videlicet primum virtutis, & imitatio exempli. Primum virtutis Caij non est minimum, quod ornatur testimonio tanti Apostoli, & commendatur ipsius pietas & dilectio toti Ecclesiae. Donec enim hic mundus stabit, manebit apud Ecclesiam Dei huius viri gloria, & perpetuo iusticia eius celebrabitur, iuxta regulam Psal. 112. In memoria aeterna erit iustus. Etsi autem antiqua gratia, ut ait Pindarus, dormit apud homines: tamen Deum nulla vnquam capit obliuio priorum. & apud pios semper dulcis remanebit recordatio benefactorum. Cum contra impiorum memoria vel prorsus nulla erit, vel omnino infamis & tristis, ut alij exemplis deterreantur, ita enim Psalmus ait: Vultus Domini super facientes malum, ut succidat e terra memoria eorum. Quia autem hoc pietatis primum non in omnibus cernitur: multi enim pij

Epigrapha haec autorem Epistolae, & cui sit scripta indicat. Deinde, quod sit acceptior Epistola, suum erga Ca-

Optat Caio cum animae salute corporis incolumitatem, seu felicem rerum successum, quae duo praecipua bona sunt hominis, cum eius status

Testatur se Apostolus gaudere in primis de honestate & integritate vitae Caij, quam multi fratres suo testimonio ornant. Atque ostendit Apostolus quomodo affecti esse debeamus erga eiusdem religionis consortes.

Ratio gaudij à paterno affectu doctoris erga suos discipulos, quos filios ideo vocat, quia eos per verbum Deo genuit.

Approbatio est pietatis Caij erga fratres, & peregrinos: Ut decet, inquit, pium & fidelem hominem, te humanum & beneuolum fratribus & peregrinis exhibes. Commendatur nobis hoc exemplo sancta hospitalitas & pius erga peregrinos candor.

Sponte, ut dicitur, currenti calcar addit. Dignum est Deo, inquit, fratres & peregrinos amanter complecti, eo-que fouere, nam ita Dominus ait: Qui

Aetiologia est. Digne Deo facit, qui eos, qui nomine Dei legatione funguntur, complectitur, idque maxime, si ob ingratitude hominum cogantur sedes mutare, ut simus ministri seu cooperarij veritati, hoc est, ut ipsi quo-

quoque

quoque

quoque

quoque

& sancti homines mortui sunt, quorum ne nomina quidem sunt apud homines reliqua, testimonium est de futuro iudicio, in quo spectantibus omnibus, creaturis reddetur præmiū virtutis & pietatis, & supplicium debitū malitiæ & contumaciæ. Cogitatio proinde huius præmij nos excitet ad pietatis & virtutis studiū, ad diligentiam in formandis moribus, iuxta voluntatem Dei, & laudabilium Sanctorū exempla. Non moueamur multitudine peccantium, sed dulcissima virtutis imago, & eius fructus nobis perpetuo versetur ob oculos.

Deinde spectetur in Cajo imitatio exempli, qua nos eius pietatē & reliquas virtutes ex primamus. Ne quis autē errēt in modo imitationis Sanctorū, tenenda est regula, quæ est vox Dei de faciendis & vitandis, & aspiciatur archetypus Iesus Christus. Itā enim Paulus ait: ¹⁰ Estote imitatores mei, sicut & ego Iesu Christi. Imitemur ergo sanctos patres, quatenus in sincera doctrina & sanctis moribus nos ad Christum ducunt. Non simus segnēs, sed imitatores eorum, qui per fidem & patientiam obtinent promissam hereditatem. Est præterea in imitatione videndum, an factum contineatur sub vniuersali mandato, ad quos omnes ex æquo obligatur: vel ad certas personas aut populos pertineat. Si vniuersale factum est, hoc est, si obligat mandatum Dei vniuersaliter sine exceptione, imitatio est pia & laudabilis, ut cum fidem, pietatem, constantiam, liberalitatem, & alias quasuis virtutes quorumcunque Sanctorum imitemur. At si factum sub personali mandato continetur, imitatio nō debet esse vniuersalis in specie, sed in genere tantum, ne violentur catholica præcepta. Abraham parat se ad iugulandum & offerendum Deo filium suū Isaac, quod factum vehementer Deo placuit. Verum cum hoc factum imitantur multæ gentēs, adeoque multi ex Iudeis, horribiliter peccant: nam personale præceptū datum Abrahamo, pugnat cum vniuersali præcepto, Non occides. Diues ille in Euangelio, iubetur si perfectus esse velit, ut vadat & vendat omnia quæ possidet, & det pauperibus. Hoc personale mandatum cum imitant dum proponitur pijs patribus familias, sanctis regibus & alijs, pugnat cum vniuersali quod est omnibus datum, videlicet ut patres familias, pijs regēs, sint domini suorum fontium, & prouidenter eos deriuari foras permittant. Non ergo est hæc imitatio laudabilis, nec præcepta in specie. Iohannes Baptista vixit solitarius in deserto, veste nō splendida usus est, cibis illi fuit minime delicatus. Hunc primum ²⁰ *ἡσυχαστήν* quidam imitati sunt Eremitæ, qui in deserto in suis mandris habitabant, & multos secū inuitarunt ad simile vitæ genus. Inter hos maxime pradicatur Barlaam quidā, qui etiam regnū filijs persuasit, ut relictis regnis & possessionibus, se in solitudine abderent. Deinde paulatim creuit superstitio, donēc omnia lustris Monachorū impleta sunt, non sine maxima veræ pietatis iactura. Verum in hoc errarunt omnes, q. ex speciali facto & personali fecerunt vniuersalē regulam. Atq; ita diligenter spectandū est, quando Sanctorum exempla imitanda sunt in genere facti, & quādo in specie, ne implicemur erroribus Monachorū, cum certissimo animarū nostrarū periculo.

Scripsi Ecclesiæ, sed qui primatum inter eos ambit Diotrephe, non recepit nos.

Hæc secunda Epistolæ pars querelā est. Conqueritur enim Apostolus de Diotrephe homine superbo, garrulo,

⁴⁰ auaro & contumaci: qui cum primatum Ecclesiæ ambiret, ipsum etiam Apostolum in ordinem redigere voluit. Nam cum Apostolus scriberet Ecclesiæ, in qua fuit Caius, (quam nam autem putat Ecclesiā, Babyloniam ne, an aliam, incertum est) hic Diotrephe Apostoli auctoritatem nō agnouit, sed ipse sibi in Ecclesiā primatum vendicauit, forte quia penes illum fuerit summa Reipub. istius gubernatio politica. Est enim valde vstitutum, ut vbi superbi *παρόντες* veniant ad dignitatem aliquam, & sublimius munus suæ in politica, siue in Ecclesiā, rarius se contineant intra metas: sed se superbe ingerant in aliorū quoq; officia nō contenti propriæ vocatiōnis terminis. Sic in ciuili dignitate constituti, sæpe sibi dominium in Ecclesiā usurpant, & contra fungentes munere Ecclesiastico, se interdum in magistratus ciuili officium ingerunt, quæ res sæpe fuit, est & erit occasio magnæ ruinæ, cum ⁵⁰ in Ecclesiā tum in Republica. Hoc vitiū Græcis vocatur *πλουτομαχία*, latine curiositas, vitium omnium pessimū & nocentissimum, iuxta Græcum illum versiculum: *ἡ πλουτομαχία ἡδὲν χειρότερον ἄλλοις*. Porro cum hoc loco superbia Diotrephe carpitur, qui primatum in Ecclesiā ambiuit, diligenter discernendū est inter primatū ipsum in certa & particulari Ecclesiā, & primatus ambitionē. In Ecclesiā, ut in alijs statibus opus est ordine, qui sine ordinatione personarum iuxta Geometricā proportionem nec esse, nec conuersari potest. Quare necesse est, ut in Ecclesiā alij alios dignitate ordinis præcedant: sine tamen superbo dominio in clerum Domini, hoc est in Ecclesiā. Nam vbi omnes pares esse volunt dignitate & ordine, ibi locum habet illud Poëtæ *τὸν νομόδιον ἀλλοις ἂν δὲ ἔδν*, hoc est, vbi est anarchia, nemo alterum audit quicquam, sed omnia sursum deorsum feruntur cæcō

Z z z

impetu

impetu. In Ecclesia primitiua alij fuerunt Apostoli, alij Euangelistæ, alij Pastores, alij Prophetæ: et si autem hi omnes hoc habebant commune, quod eiusdem Ecclesiæ Dei fuerunt architecti: tamē præminebant alijs Apostoli & dignitate officij, & donis. Sic Timotheus Ephesi, & Titus in Creta, alios dignitate & ordine præcedebant. Quibus regula agendi erat, nō affectus animi, sed vox Euangelij & exemplum Christi Domini. Non enim quicquam putabant sibi licere, nisi quod & vox Dei dictaret, & Christi exemplum cōfirmaret. Sciuerunt sibi potestatem datam esse ad ædificationem, non ad destructionem. Superfundamentum igitur, vt periti architecti ædificauerunt, non extra fundamentum. Fundamentum autem est vnicum, videlicet Iesus Christus. Aedificandi ratio ex Prophetis & Aposto-

licis scriptis petenda est. Porro, vt ordo ille, quem necessarium in Ecclesia esse iudico, sit sine vitio, in eo spectentur personarum ad officia electio, agendi regula, autoritatis modus & finis administrationis. Electio personarum in Ecclesia sit libera, iuxta honestam, piam, receptam approbatamque ordinationem. Censura morum, exploratio doctrinæ, facultatis præstandi officij examinatio, & legitima ordinatio, exemplo Apostolorum adhibeantur cum seria Dei inuocatione. Electus approbatus & ordinatus, in agendo sequatur certam regulam, hoc est, vel monstratam verbo Dei, cum de doctrina agitur, vel graui autoritate gubernatorū Ecclesiæ præscriptam & commendatam, cum de disciplina & morum externorum gubernatione quaeritur. Contra, præter & ultra regulam nō extendatur auctoritas vllius, quantiscunq; virtutibus aut donis pollere videatur: sed in rebus ambiguis, exemplo Apostolorū, & eorum piorum successorum, quaerantur Synodorum & piorum Cōciliorum voces & suffragia: quibus acquiescendum est, donec à prima regula, quæ est vox Dei, nō discedant. Finis administrationis Ecclesiæ semper versetur ob oculos, qui est, vt colligatur Christo æterna Ecclesia, in qua concorditer Deum celebremus, nos inuicem diligamus, ac foueamus: quo integer sit & incolumis Ecclesiæ status in gloriam & laudem Dei. Quamdiu hos limites non transgredimur, non est in vitio si quis alijs donis, laboribus, pietate & vocatione superior, etiam dignitatis locum obtineat sublimiorē. Verum ambitio primatus in Ecclesiam, qualis huius Diotrephes fuit, semper est culpabilis & perniciofa. Nā, vt à mala causa, nempe superbia & φιλαυτία procedit: ita tendit ad pessimum finem, videlicet ruinam Ecclesiæ, oppressionē bonorum in Ecclesia, euersionem veræ pietatis, & destructionem regni Antichristi: quod, qui nō videt in pontificibus Romanis, plane cæcus est. Quid enim mali ambitio istorum pontificum non pepererat? An nō Ecclesijs in orbe maximam ruinam attulit? An nō homines sanctos & pios innumeros perdidit? An non inde Antichristi imperiū cœpit, creuit & latissime dilatatum est? Adeo verum est vaticinium Gregorij Magni: nam hunc scribunt dixisse, illum fore Antichristum, qui vniuersalis Episcopus haberi vellet, & omnium Ecclesiarum caput. Et si autem hoc rectum à Gregorio dictū est: tamen nemo vquam tot mōstra superstitionum & idolorū in Ecclesiā inuexit, sicut ille. Hic autor Canonis Missæ dicitur: hic ritus Missarum excogitauit pro viuīs & mortuis: hic loco Dei, spiritibus immundis, qui finxerunt se animas defunctorum, credidit: hic imagines sanctorum circumferri præcepit: hic infinitis alijs ceremonijs Ecclesiam obruit, atque adeo in locum verbi Dei traditiones humanas substituit.

Propterea si venero, suggeram ipsius facinora quæ facit, verbis improbis garriens in nos, qui quæ etiam hic non contentus, neq; ipse recipit fratres, & qui volunt recipere prohibet, & ex Ecclesia eijcit.

flagitia, quæ sunt ambitionis ἀνάσσειν notat breuissime: ΠΑΙΝΩΜ, quod maledictorū garulitate incessat Apostolum. Vocabulum autem quo hic vitur Apostolus, φλυασις, vel à feruentibus ollis sumtum est. quæ cum ebulliunt, φλυαίον dicuntur: vel à vomentibus, & eruantibus præ crapula, vt alludere videatur Apostolus ad dictum Salomonis Prouerb. 15. Os stultorum eructat stultitiam. Hæc linguæ perulantia extreme damnanda est. Nam cum lingua sit data vt alij alios de Deo, de natura rerum, de virtutū officijs. Item vt alios in quibusuis necessitatib⁹ & honestis reb⁹ cōmunicatione sermonis iuuenius: profecto summū scelus est, si contra Deum, & ad nocendum alijs quouis modo conferatur. Sicc vñd vñ, quod fratres nō recipiat, quod sane nihil aliud est, quam ipsum Christum abnegare, quomodo enim putandus est Christū suscipere, qui eius mēbra in necessitate domo excludit.

TER-

TERTIVM, quod prohibeat ne quis recipiat. Hæc vehemens exaggeratio est sceleris Diotrophis. Crudele est Christum in suis membris domo excludere: sed omnē crudelitatem & immanitatem excedit, prohibere ne alij hoc debitum officium præstent. QVARTVM, quod etiam sanctos ex Ecclesia ejiciat. Hoc superioribus atrocius est. Vt enim atrocius est animam lædere, quam corpus affligere: ita grandius est flagitium ab Ecclesia excludere infontem, quam ex domo. Et illa exclusio non nocet excluso, modo sit sine crimine: qui enim mente, corde, & vitæ innocentia est in societate Sanctorum, nihil illi nocet, quod ad salutem animæ, si corpore excludatur. Et contrā, nihil prodest, si quis in cœtu sanctorum superbe exultat, si abest potiori sui parte nempe anima, sicut hic Diotrophes, Iudas & alij. Sed omnium optimum est, ut David etiā testatur, esse & corpore & animo in cœtu sanctorum vnamini consensu inuocantium & laudantium Deum. Nos autē, ut ad certa capita omnia reuocemus, quo usus huius loci magis sit cōspicius, duo ex hoc loco colligamus. Vnū, quid faciāt honorū cupiditas & ambitio. Alterum, quod nā sit ministrorum Dei officium, quando in tales, qualis hic Diotrophes fuit, incidunt. Hic Diotrophes superbus & garrulus, ordinē Ecclesiasticū seu φιλαρλεφίαν verbis & factis labefactare conatur. Nam dum consilio & exemplo alijs præire deberet, ad sanctam seruandam fraternitatem & cōcordiam, ipse calumnijs concordiam scindit, ac pijs quantū potest detrahit, adeo ut ne quidē Apostolo parcat. Iohannes autē Apostolus istius improbi maledica garrulitate & impia prophanitate nequaquam absterretur, quo minus suum faciat officium: sed eum, etiam paucis, grauissimis tamen verbis proprijs depingit coloribus. Hoc Iohannis factum ministris verbi Dei sit pro regula. Quapropter ut similibus Caij dignum ferre testimonium pietatis & innocentie debent, ita huius Diotrophis sectatoribus, suam superbiam, ineptias, garrulitatem, & alia vitia ponēt ob oculos, id quod ut illi, hoc est, pij qualis Caius fuit, excitetur magis ad perseuerantiam in sinceritate doctrinæ, ad integritatem & innocentiam morum. Crescit enim laudata virtus: Hi vero, ut vel pudeant & emendentur, vel si emēdari nolint, alij sciāt eos tanquā pestē fugiendos esse. Neque hoc facere pugnat cum caritate, qua debemus etiā inimicos diligere: Nam inimici sunt quidē diligendi, sed vsq; ad aras tantum, & melius est ut vnus si aliter fieri non potest, pereat quam vnitas. Ut interim taceā necessitate officij præstandi præterendam omnibus amicitia & dilectionis legibus, præsertim cum gloria Dei agitur & salū animarum. Animabit præterea hoc Iohannis exemplū ministros Euangelij, cum petulantius excipiantur, vel verbis, vel scriptis aliorum, qui calumniando & deprauando aliorum recte dicta & facta, quarunt sibi nomen & famā apud homines, cum virtute & recte factis nihil laudis ipsi mereantur. Hic primū pij ministri Dei se consolentur conscientia recte factorum, quæ vel sola, tanquā murus, opponi potest omnibus malignorum hominum calumnijs & obreftationibus. Huc illud Poeta pertinet: Hic murus aheneus esto: Nil cōscire sibi, nullaq; pallefcere culpa. Deinde tueatur famā suam honesta defensione, seruata vnitate Ecclesiæ. Præterea euentum Deo cōmittant, & imitentur Davidis exemplum, qui ait: Pro eo quod diligo eos, aduersantur mihi, ego autem orabam. Adhæc, quia ut Xenophon ait: ὁ πᾶν ἄνθρωπος ἐν ὅτι δὲ εἴη ἐργον ἐφ' ᾧ οὐκ ἔστιν αἰτίαν εἶναι. χαλεπὸν γὰρ ἔστω τὴν πύσιν, ὥστε μὴ δύναιτο ἀμαρτάν. χαλεπὸν δὲ καὶ ἀμαρτάν τὴν πύσιν τὴν πύσιν, καὶ ἀμαρτάν, καὶ ἀμαρτάν, καὶ ἀμαρτάν. id est: Non facile est inuenire opus sine querelā, difficile est enim aliquid ita facere, ut nihil aberres. Difficile etiam, ut quis sine errore aliquid fecerint, incidant in iudicem non iniquum, Decet ut singuli suas infirmitates agnoscant, & in erratis iudicijs piorum se subijciant: Præsertim cum sibi consij sine nihil se mali ex proposito vel dixisse vel scripsisse: sed quæ fuisse gloriam Dei & ædificationem Ecclesiæ. Postremo reuocent in memoriam exempla piorum, ut Moysi, Prophetarum, Christi, Apostolorum & aliorum sanctorum, qui similes calumnias experti sunt, quas tamen patientia & forti animo superarunt. Ex multis vnum adjiciam ex Celsiano: Quidam, inquit, senex, cum apud Alexandriam infidelium turba constipatus, maledictis impulsibusq; agigaretur, & ab eo quærerent, quid vnquā miraculi fecisset Deus eius Christus: respondit, ut ijs, quas infertis atque maioribus non moueat neque offendar iniurijs. Hoc responso significauit, quantum sit fidei robur, in quauis persecutione & calumnia, fieri enim non potest, ut qui vera fide præditus sit, succumbat in illo, vel grauissimo perse-cutionum certamine. Stat siquidem immotum dictum Apostoli: Hæc est victoria quæ vincit mundum, fides nostra. Qui hisce cogitationibus suum animum non confirmauerit, aduersus calumnias & insidias aduersariorum vix quicquam audebit in tanta hominum peruersitate & iudiciorum varietate. Nam si Iupiter, ut Poeta ait, non potest omnibus placere, siue pluat, siue serenus sit: Non est quod nos speremus fore tutos à calumniatoribus quicquid fecerimus.

Ceterum, cum iam ostensum est, quibus modis superabimus iniustas calumnias, ne ijs

fracti succumbamus: Nunc etiam nos admonendi sumus, ut & ipsi malum calumnie fugiamus. Nam si eius, quod in alijs damnamus, nos ipsi rei deprehendimur, multiplici reatu obstringimur. Ut ergo nos frena lingue nostrae, & calamo injiciamus, hanc ordine cogitentur: videlicet quanta sit calumnie & mendacii gravitas: quam multiplex poena calumniatoribus imminet, & seria Christianismi seu vocationis nostrae cogitatio.

Gravitas calumnie ex eo intelligi potest, quod in calumnijs quatuor horrenda scelera concurrant. Primum enim calumniator Deo conditori lingue se opponit, cum eius opificium ad nocendum confert, quod ad iuvandum erat collatum. Secundo, sibi ipsi gravissime nocet. Nam se eximit de cetero sanctorum hominum & angelorum, & concludit se in miserrimum Catalogum Diabolorum & prophanorum hominum. Nam & re & nomine communicum Diabolis. Dicuntur enim utrique communi appellatione, Diaboli, hoc est, calumniatores. Nam ut Satan primos nostros parietes suis calumnijs in morte coniecit: ita calumniatores, patris sui Diaboli vestigijs insistentes, eodem occupantur studio, videlicet ut suis calumnijs hominibus insontibus perniciem afferant, & si dicta & facta taxare nequeunt, mentem sibi ignota vellicant, quasi per hypocrisim, vel collusionem cum hostibus non sincera mente omnia facta sint: ita imitantur plane genium patris sui Diaboli. Zoilus dictus *καὶν ἡντοῦτος* ob calumniandi studium, interrogatur, cur sit tam effrenis lingue & proclivis ad conviciandum, respondet, *ἐπὶ πῶσιν κακῶς βυλῶμαι* & *δύναμαι*, hoc est, quia cupiens malefacere non possum: quo dicto significat calumniatoribus proposita esse perniciem eorum quos calumnijs percutit. Tertio is qui audit calumnias & delectatur inclementibus dictis in absentem, fit etiam reus homicidij. Quarto calumniator lædit gravissime eum quem calumnijs percutit, atque ita fit reus non solum defectionis à Deo: sed etiam triplicis homicidij. *Secundo*, cogitur poena multiplex calumnie, ut poena Talionis. Iustissimum enim est iudicium Dei iuxta regulam Sapientie. Per quem peccat quis, per hanc & torquetur: fit proinde saepe, ut qui alijs struxit calumnias, ipse calumnijs oppressus tandem succumbat. Huc accedit fidei extinctio, gratie amissio, conscientie vastatio: breuiter tristissima de regno Christi eiecitio. *Tertio*, cogitur vocationis nostrae dignitas & excellentia. Sumus enim vocati ad Sanctificationem ad optari in filios Dei, ut patre celestem, sanctum, iustum & veracem imitemur, & gestemus eius imaginem in vera iusticia & sanctitate, quæ non potest stare cum calumnia, quæ est propria nota filiorum Diaboli. Nam si Christianismus, ut eum recte definit Gregorius Nyssenus, est imitatio diuinæ naturæ, & diuina natura est iusta, sancta, verax, manifeste se producit nihil commune cum Christianismo habere, qui se indignis Christiano nomine calumnijs maculant. Quare memores gravitatis huius peccati, multiplicis reat, & auguste nostrae vocationis, calumnias omnes & mendacia remittamus ad mendacii & calumniarum patrem Diabolum.

Dilecte ne imiteris quod malum est, sed quod bonum.

Generale regulam tradit, quæ quid in exemplis fugiendum, & quid sequendum sit, docet. Et quia nec omnia san-

ctorum facta imitanda sunt, nec omnia prophanorum opera sunt fugienda, vult ut quod malum est fugiamus à quovis perpetratum: & quod bonum est imitemur in quocunque certatur. Siquidem & sancti saepe labuntur, & alij interdum simulacra quædam virtutum ostendunt. Ut igitur Davidis à adulterio ut malum, est fugiendum, & respicientia eiusdem, ut bona, amplectenda: ita Scipionis prophanitas vitanda est, & castitas imitanda. Ut constantia confessionis Abdæ Persici in confessione est imitatione dignissima, & temeritas eiusdem destruentis *πυρὰ* Persica, quæ fuit occasio persecutionis 30. annorum, ut noxia & intempestiva fugienda est. Ita Thirese sacerdotis Thebani supersticio merito est vitanda, & constantia eiusdem in asserenda veritate, idque coram Tyranno, omnibusque Evangelij ministris est imitanda. Ideo Paulus ait: Omnia probate, quod bonum est tenete. Vult ergo Paulus, non ut quidvis vel in sanctissimis imitandum nobis proponamus, sed quæ ut recto iudicio approbamus, ea etiam retineamus, imitando. Porro quia hæc regula Apostoli latissime patet, placet nonnulla huc ascribere quo eius usus fiat familiarior. *Imitatio* omnis vel est consilij, vel facti seu morum, sed quia utraq; varia est & multiplex, primum de imitatione consilij dicemus: quia autem hæc variat pro consiliariorum differentia, illorum discrimina videamus. *Sex* consilijarii mali, quorum consilia ut perniciose fugienda sunt: horum quatuor sunt domestici, reliqui externi. Domestici seu interni à Paulo his nominibus appellantur: Caro, concupiscentia carnis, *διὰ τὴν* carnis, & voluntas carnis: Hi enim omnis mali suavesores sunt, & ideo magis cavendi, quia sunt domestici & familiares, & sub melle venena promunt. Externi Paulo sunt duo, videlicet seculum mundi huius, & princeps aeris Diabolus. *Per* consiliarius malus & domesticus est caro, hoc est, corruptæ naturæ vitiositas, quæ dicitur

citur peccatum originis, vt in illo Domini dicto: Quod natum est ex carne, caro est, id est corruptum, peruersum, pollutum & inquinatum. Suggest igitur talia consilia, qualis ipse est, quibus qui obtemperat, mortis reus efficitur, iuxta illud Pauli: Si secundum carnem vixeritis, moriemini, *perduca* enim carnis mors est. SECVNDVS consiliarius malus & domesticus est concupiscentia carnis, qua scilicet caro seu peccatum originis efficaciter est ad produciendo fructus, indolem carnis referentes, hoc est, pessimos. Huius concupiscentia vires, consilia pessima, omnes mortales in se experiuntur, quando autem huic obtemperat homo, dicitur peccatum in eo regnare, vt in illo Apostoli dicto: Ne regnet peccatum in mortali vestro corpore, vt obediatis ipsi in concupiscentijs eius. TERTIVS consiliarius malus & domesticus est *diuina* carnis, videlicet cum cogitatio excitata est concupiscentia carnis, ratiocinari ac disputare incipit. Hæc, quia cæca est, non potest nisi de tenebris consilia dare, vnde Paulus: Vani facti sunt, & obtenebratum desipiens cor eorum, cum se profitentur sapientes esse, stulti facti sunt. QVARTVS consiliarius malus & domesticus est voluntas carnis, quæ obtemperat ratiocinationi cæcæ intelligentiæ, & exequitur quicquid suadet. Hæc quia actionum imperatrix est & domina, fit vt & internæ & externæ vires illi obtemperant, & conentur efficere quod illa scelerate imperat. Hi quatuor consiliarij semper sunt efficaces & non renatis, in suis consilijs ad quæuis mala homines prophanos flectunt. Et tamen si ratio interdum ex igniculis honesti in natura relictis *excedit*, vt Aristoteles ait, ad optima, tamē voluntas ipsa impetu quodā carnis & concupiscentiarū eius abripitur, non secus atq; nauicula ab auersis vndis, renitente nauta, propellitur. QVINTVS consiliarius malus, inter externos primus, dicitur à Paulo, Seculum mundi huius, hoc est, mundi peruersi mores, infinita scādala, & omniū scelerum innumerabilia exempla. Hi mundi mores, hæc praua consuetudo pabulū est omnis nequitia, quo multi etiā inter eos qui decreuerunt Deū timere veluti saginati ferociunt, & cōtra Deū feruntur petulantius. Hinc parentū pessimi mores, hinc pessima natorū educatio, hinc pessimi ciues prodeunt. Nam dum homines multitudinē peccantium intuentur, quasi consilio eorū excitantur ad omne malum perpetrandum. SEXTVS consiliarius malus, inter externos secundus, est princeps huius aeris, hoc est, Diabolus, qui, vt testatur historia de tuda, intrat in corda hominum, atq; eos ad varia flagitia hortatur & impellit, vt hoc modo destruat regnū Christi, habeat socios omnium scelerum aduersus Deum, & consortes æternorū suppliciorū. HIC sex malis consiliarijs obtemperant omnes, qui non per spiritū Dei renati sunt. Nam hi alios habent consiliarios, quibus obtemperare conantur, & sunt similiter sex, qui se opponunt malis istis consiliarijs quos posuimus. Horū primus est spiritus, qui se carnis consilijs opposuit. Est autē hic spiritus motus quem excitat Spiritus sanctus in cordibus credentium, & est fons omnium piarum actionum in hominibus. Vt enim quod natum est ex carne, caro est: ita quod natum est ex spiritu, spiritus est, hoc est, integrum, rectum, sanctū, sincerum. SECVNDVS consiliarius bonus est concupiscentia spiritus, quæ in pijs solummodo & conuersis locum habet. Quomodo autē hæc se opponit concupiscentia carnis, quam secundo loco posuimus inter malos consiliarios, ostendit Paulus ad Galat. 5. vbi ait: Caro concupiscit aduersus spiritum, & spiritus aduersus carnem, hæc enim sibi inuicem aduersantur. Quid autē hæc spiritus concupiscentia suadet, exponit Paulus in eodē capite, cum ait: Fructus spiritus est caritas, pax, lenitas, benignitas, fides, mansuetudo, temperantia. TERTIVS consiliarius bonus est *diuina* spiritus, quæ opponitur *diuina* carnis. Hæc *diuina* spiritus, principia suæ ratiocinationis tanquam consultationes quasdam habet oracula Dei, à quib. nec concludendo nec agendo discedit. Hinc David: Testimonia tua viri consiliarij mei. Ex his quid credendum, quid faciendū, quomodo patiendum, cōcludit firmissimis demonstrationibus, tanq̃ amussi quadā diuina & infallibili. Nihil enim aggreditur, prius quā audierit hanc vocē: Hæc dicit Dominus Sebaot. Vnde fit vt hæc spiritus *diuina* acutum cernat, cum interim *diuina* carnis in rebus ad salutem spectantibus protus sit cæca. QVARTVS consiliarius bonus est voluntas spiritus, quæ opponitur voluntati carnis. Hæc spiritus voluntas cōsistit in bono proposito, & semper impetrat quæ pia & recta sunt iudicio mentis illuminatæ Spiritu sancto, & doctæ per verbum Dei: In hac cōstante voluntate spiritus sita est perfectio Christiana, Nam hæc nihil aliud est, quā constanti voluntate anteponere omnibus reb. mūdi, vel nobis dulcissimis, & pretiosissimis, obediētiā erga Deū, exemplo patris nostri Abraham, Genes. 22. QVINTVS consiliarius bonus, qui opponitur seculo mundi huius, est cæter castissimorum spiritū & piorum hominū, quibus nihil iu cundius, nihil antiquius, nihil carius fuit, quam Deo obedire, pie sancteq; viuendo. SEXTVS consiliarius, qui opponitur principi aeris huius, hoc est, Diabolo, est Christus Iesus Dominus noster, qui venit in mundum, vt reparet imaginem Dei in homine. Hic peccatum

tum expiat, obœdientiam suam credentibus imputat, spiritu sanctificat. Breuiter, facit vt & velimus & faciamus quæ Deo grata sunt. Hactenus de consiliarijs malis, quorum scopus est mors & damnatio hominum, Et de bonis, qui rectum salutis iter monstrant. Iam in hominis potestate est positum, sequi vel hos vel illos, iuxta illud Deut. 11. Ecce ego ponam coram vobis hodie benedictionem & maledictionem. Benedictionem, si obœdiueritis præceptis Domini Dei vestri. Maledictionem vero, si non obœdiueritis præceptis Domini Dei vestri. sed recesseritis de via, quam ego præcipio vobis. Huc vsq; de imitatione consilij; Nunc de imitatione factorum seu morum dicam, idq; breuissime. Nam, qualis hæc imitatio esse debeat, facile intelligi ex ijs, quæ hactenus dicta sunt, potest. Vt enim consilia mala merito vitanda sunt, & bona imitanda: ita etiã facta, quæ mala sunt, cauere: & contra, quæ vere bona sunt, imitari oportet. Vere bona dico propterea, quæ speciem tantum boni habent: mala igitur à quibusuis facta, sunt vitanda, vt sunt inepta gestibus seu habitu, criminosa moribus, impia doctrina & cultu, superstitiosa simulatione seu hypocrisis. Sunt siquidem, qui cum veras virtutes magnorum hominum assequi non possunt, gestus quosdã corporis imitantur inepte, more simiarum. Qui cum se ridiculos spectatoribus præbent, non carent culpa. Sunt qui adulterium Dauidis, ebrietatem Loth, &c. imitari volunt, neglecta illorum poenitentia, quam potius imitari debuissent. Non pauci impiam doctrinã & cultum idolatricũ amplectuntur, quia vident multos, eosq; potentissimos & sapientissimos in mundo, impiæ doctrinæ & idololatriæ defensores & patronos esse, leuitati ascribentes à maiorũ institutis deficere: qua ratione multi decepti, religionem veram, cuius tamen aliquem gustum habent, amplecti recusant. Nonnulli Monachorum, tanquam hominum sanctissimorum, superstitionem & hypocrisin in admiratione habent. His omnibus opponatur præceptum Pauli: Omnia probate, quod bonum est tenete. Et hæc regula Apostoli nostri: Ne imiteris quod malum est, sed quod bonum est. Summa huc redit. Moralia facta, præcepta lege Dei, imitemur à quibusuis facta. Proponamus nobis fidem, obœdientiam & patientiam Abrahamæ patris nostri. Proponamus nobis filium Dei, adeoque omnes, qui eius virtutes imitantur. Exemplum, ait Dominus, præbui vobis, vt sicut ego feci vobis, ita etiam & vos faciatis. Item: Diligite vos inuicem, sicut ego dilexi vos.

Qui bene facit, ex Deo est, qui autem male facit, non vidit Deum.

enim Deus & bonus ipse, & omnis boni causa. Quare fieri non potest, quin bonus sit, qui ex Deo est. Contra vero, qui male facit, non vidit Deum, id est, non nouit Deum, nam ex Diabolo est, qui & ipse malus est, & omnis mali causa. Hoc pacto concludit Dominus aduersus suos aduersarios, Iohan. 8. Vos ex patre Diabolo estis, & concupiscentias patris vestri vultis facere. Proinde, vt benefaciendi studiũ, quo declaratur Dei vera noticia & nostri ad optio, nobis hoc loco commendatur: ita contraria vitia, vt tanquam pestẽ, summa cura vitemus, monemur, vt quæ homines à Deo separant, eosq; Diabolo adiungant. Iniquitates vestra (ait Esaias) diuiserunt inter vos & Deũ vestrũ, & peccata vestra absconderunt faciem eius à vobis. Ex Deo esse quid sit, in prima Iohannis Epistola sæpe declaratum est: Nihil enim est aliud, quam per fidẽ à Deo natum esse, & gratia Spiritus sancti regnitum. Quid autẽ sit benefacere, pulchra distributione docet Ezechias rex, Esaiæ cap. 38. cum ait: Obsecro Domine, recordare nunc quomodo ambulauerim corã te, in veritate, in corde perfecto, & recte fecerim in oculis tuis. Hic duas partes boni operis facit, videlicet sinceritatem seu integritatem cordis fide purificati, quæ excludit hypocrisin, & executionem externam operis à Deo præcepti, idq; tanquam in oculis Dei. Nam is qui se scrutator cordium æstimat externum opus ex qualitate animi, qui, si integer fuerit, opus externũ Deo probabitur: Sin vero pollutus, opus Deo quantumuis in specie bonum & præclarum, est abominabile.

Demetrio testimonium redditum est ab omnibus, & ab ipsa veritate, sed & nos testimonium perhibemus, & nostris quod nostrum testimonium verum est.

proponit. Prædicat autem Demetrium ex eo quod omnes pii, ipsa quoq; veritas testentur de ipsius beneficentia, qua persecutus est omnes qui ad ipsum diuerterunt. Nam cũ Diotropho inhumano aduersus hospites pios, opponit Demetrium, non dubium est, quin hæc commendatio Demetrii sit potissimum instituta propter hospitalitatem ipsius, qua ipse solebat

Ratio exhortationis ab effectum contrariorum in contrarijs causis collatione. Qui bene facit, ex Deo est.

Qui bene facit, ex Deo est. Est enim Deus & bonus ipse, & omnis boni causa. Quare fieri non potest, quin bonus sit, qui ex Deo est. Contra vero, qui male facit, non vidit Deum, id est, non nouit Deum, nam ex Diabolo est, qui & ipse malus est, & omnis mali causa. Hoc pacto concludit Dominus aduersus suos aduersarios, Iohan. 8. Vos ex patre Diabolo estis, & concupiscentias patris vestri vultis facere. Proinde, vt benefaciendi studiũ, quo declaratur Dei vera noticia & nostri ad optio, nobis hoc loco commendatur: ita contraria vitia, vt tanquam pestẽ, summa cura vitemus, monemur, vt quæ homines à Deo separant, eosq; Diabolo adiungant. Iniquitates vestra (ait Esaias) diuiserunt inter vos & Deũ vestrũ, & peccata vestra absconderunt faciem eius à vobis. Ex Deo esse quid sit, in prima Iohannis Epistola sæpe declaratum est: Nihil enim est aliud, quam per fidẽ à Deo natum esse, & gratia Spiritus sancti regnitum. Quid autẽ sit benefacere, pulchra distributione docet Ezechias rex, Esaiæ cap. 38. cum ait: Obsecro Domine, recordare nunc quomodo ambulauerim corã te, in veritate, in corde perfecto, & recte fecerim in oculis tuis. Hic duas partes boni operis facit, videlicet sinceritatem seu integritatem cordis fide purificati, quæ excludit hypocrisin, & executionem externam operis à Deo præcepti, idq; tanquam in oculis Dei. Nam is qui se scrutator cordium æstimat externum opus ex qualitate animi, qui, si integer fuerit, opus externũ Deo probabitur: Sin vero pollutus, opus Deo quantumuis in specie bonum & præclarum, est abominabile.

Vt exemplum Diotrophis affectantis primatum in Ecclesia crudelis in fratres & inhospitalis, vitandum admonuit: ita pietatem & integritatem Demetrii imitandam Caio alijsq; pijs proponit. Prædicat autem Demetrium ex eo quod omnes pii, ipsa quoq; veritas testentur de ipsius beneficentia, qua persecutus est omnes qui ad ipsum diuerterunt. Nam cũ Diotropho inhumano aduersus hospites pios, opponit Demetrium, non dubium est, quin hæc commendatio Demetrii sit potissimum instituta propter hospitalitatem ipsius, qua ipse solebat

solebat excipere pauperes fratres, qui expulsis suis sedibus in exilium, propter confessionem sanctae doctrinae, optus habuerunt refocillatione.

Hinc nos duo discamus, Vnum, silentio non praetereundos esse eos, qui bene de Ecclesia & eius membris merentur. Est enim virtus omnibus merito praedicanda, Beneficentia erga membra Christi, qui sibi factum reputat, quicquid in suos confertur, quemadmodum sententia iudicis Christi in extremo die declarabit. Alterum, exemplo Demetrii studere honestae famae, ut ea, nobis defunctis, supersit apud homines. Nam cum nihil in hac vita sit melius bona conscientia coram Deo, & bona fama apud homines: decet profecto ut praeter omnibus rebus demus operam, ut haec duo seruemus integra. Propter nos (ait Augustinus) conscientia sufficit nobis, propter vos fama nostra non pollui, sed polleere debet in vobis. Item, Duae sunt res, conscientia & fama: Conscientia necessaria est tibi, fama proximo tuo, qui fidens conscientiae suae negligit famam, crudelis est.

Multa habebam quae scriberem, sed nolo per atramentum & calamum tibi scribere, spero autem fore, ut breui te videam, utque coram loquamur.

De hac conclusione Epistolae vide ea, quae in superiore Epistolam annotauimus.

20 Pax tibi.

Votum est Apostolicum, adeoque Christianorum omnium. Pacis nomine significatur & nostri reconciliatio cum Deo, & omnis prosperitas.

Salutant te amici, saluta amicos nominatim.

Salutatio absentium admonitio est mutui amoris, & testimonium benivolentiae, quo animi amicorum magis deuinciuntur.

Zzz 4

SPLEN-

SPLENDORE GENE-
 RIS, EXIMIA VIRTUTE, INSI-
 GNI ERUDITIONE, ET PIETATE PRÆ-
 STANTI VIRO NICOLAO CAAES, DOMINO DE
 TAARVP, SECRETARIO REGIO PRVDENTISSIMO, VETERI
 SVO AMICO AC FRATRI IN CHRISTO CA-

RISSIMO, GRATIAM ET PACEM

PRECATUR

NICOLAUS HEMMINGIVS.



VANTVM REERAT VIR CLARISSIME IN HAC
 varietate opinionum & confusione, firma tenere argumenta &
 immota de religionis Christianæ, quam nos prosequimur, certitu- 20
 dine, pij & cordati tentationibus spiritualibus tanquam procel-
 lis quibusdam seuissimi maris agitati facile intelligunt. Siue e-
 nim ad latissimam orbis terrarum partem, vbi vel Mahometici
 furores recepti sunt, vel aliæ horrendæ abominationes humanas
 mentes occupant, respicimus: Siue Ecclesiæ vulnera intuemur, multa offeruntur
 quibus animi non satis confirmati horribiliter concutuntur, Sed ommissis alijs de
 Ecclesiâ sola dicamus.

Quantâ quæso scandala deformantia Ecclesiam Dei suboriuntur? Quanti tu-
 multus à Diabolis & hominibus indies magis magisque excitantur? quantâ insidiæ
 à falsis fratribus? quantâ persecutiones à transfugis? Adeo Ecclesia Dei non imme- 30
 rito laceræ nauiculæ comparari potest, quæ & ventis & procellis huc illuc propelli-
 tur: quam non obrui & penitus submergi omnium maximum miraculum est. Po-
 tentes mundi, qui sapientia, autoritate, & diuitijs pollent, obstupefcunt, quod non
 possint tam pusillum cœtum contemptorum in mundo hominum abolere, & na-
 uiculam istam laceram procellis persecutionum obruere & submergere: Sed qui
 hoc fit? Filius Dei victor mundi, hoc est, Diaboli & omnium munitionum ipsius,
 sedet ad clauum huius nauiculæ, & sua diuina potentia tuctur hunc exiguum cœtū
 agnoscendum Euangelium & credentium. Ideo ipse præmonuit suos, ne in his
 horrendis confusionibus despondeant animum, ita enim ait Lucæ 12. Ne timeas
 tu pusille grex, nam complacitum est patri vestro dare vobis regnum. Matth. 16. Ae- 40
 dificabo Ecclesiam meam, & portæ inferorum non præualebunt aduersus eam:
 hoc est, nullâ potentia, nullâ sapientia, nulla sophistica, nulla consilia, nullâ deniq;
 insidiæ Diabolorum & hominum abolebunt Ecclesiam Christi. Siquidem is est
 qui dicit apud Prophetam: Consilium meum stabit, & omnis voluntas mea fiet.
 Quamuis igitur intus pauor, & foris pugna sint, vt loquitur Paulus: tamen contra
 omnem Satanæ potentiam inuicta stabit Ecclesiæ firmitas. Nam supra petram æ-
 dificata est. Quare vt inconcussa perpetuo manebit veritas Dei cui innititur fides:
 Ita Ecclesia nullis machinis euerti poterit. Ne autem fluctuemus opinionibus ex-
 tra hanc petram, & circumferamur quouis vento doctrinæ, prodest semper in con-
 spectu habere fundamenta certitudinis, quibus hæc Dei veritas nititur. Sunt 50
 itaque

itaque fundamenta immotæ certitudinis veritatis Dei, (hoc est verbi, super quod Dei Ecclesia extructa est) duplicia, cum quibus nulla certitudo Philosophica conferri potest, videlicet Externa & interna testimonia. Externa voco, quæ in sensus nostros incurrunt, ac tanquam firmissima sigilla veritatem Dei, cui nititur Ecclesiæ fides victrix mundi, obsignant. Neque hæc externa testimonia vnius generis sunt, sed multiplicia inueniuntur, vt sunt patefactio diuina, miraculorum varietas, certissima Prophetarum completio, consensus in doctrina & cultibus, tam longi temporis duratio, ac cruenta plurimorum martyrum confessio. Has sex partes externi testimonij immotæ veritatis doctrinæ Ecclesiæ ordine videamus.

PRIMA igitur pars externi testimonij est patefactio diuina, per quam Deus ipse de sua arcana sede procedens, se olim sanctis patribus patefecit. Quibus suum verbum, quod solum Ecclesia Dei amplectitur, commendauit de sui noticia, de vero cultu, de reparatione imaginis Dei in homine, per naturalem & essentiæ imaginem Dei, Iesum Christum Dominum nostrum, de præmijs obædientiæ erga Deum, & pœnis contumaciæ. In omnibus his apparitionibus diuinis, eadem doctrina alijs atque alijs verbis inculcatur. Tametsi autem Dominus sæpissime apparuisse legitur, nos tamen paucas eius apparitiones recitabimus: In quibus summam doctrinæ Ecclesiæ proponit, inculcat, illustrat.

PRIMUM itaque Adamo post lapsum apparuit Genes. 3. & doctrinam Legis & Euangelij primus sua voce tradidit. Quod enim pœnas infligit ob contumaciam primis parentibus nostris, in perpetuum testimonium iræ suæ aduersus peccatores, ad legem pertinet. Quod autem promissit Semen mulieris contritum caput serpentis, vox Euangelij est. Quæ fidem requirit. Omnis enim promissio fide accipitur. Ex hac fide nouam obædientiam Adam, Eua & Abel præstiterunt. In hac doctrina tradita primis parentibus semper acquiescit Ecclesia Dei. Hanc perpetuo amat, retinet, tuetur. Et sicut eam à maioribus accepit, ita transmittit ad postereros. Deinde Deus apparuit Nohe, Genes. 6. 7. 9. ac factis stupendo vtramque doctrinam Legis & Euangelij confirmauit. Nam cum impœnitentes diluuiio perdidit, Legis suæ sententiam executus est: At cum Nohe credentem verbo suo & obædientem sibi fide liberat, testimonium edidit seruatiæ promissionis gratiæ, quæ est Euangelij. Post diluuium, vt doctrinam, hominum malicia quæ inundauerat iam super terram, fere collapsam, instauraret, apparuit Abrahamo decies, eius filio Isaac bis, Nepoti Iacob septies. In quibus apparitionibus eadem doctrina est proposita, & promissionis verbum clarius illustratum est, iustificationis gratiæ ratio in Abrahamo proposita est, & obædiendi necessitas monstrata. Post hæc in Aegypto Mosi apparuit Dominus, eandemque doctrinam repetit, & confirmat, factis declarans discrimen inter cœrum hominum verbum suum amplectentium, & reliquum mundum perseuerantem in sua aduersus Deum contumacia. Præterea multis Prophetis idem verbum Dominus in visionibus & in somnijs apparens commendauit. In nouo quoque Testamento idem Deus suum verbum sonuit de cœlo, & proprio ore nobis Christum doctorem commendauit, dicens: Hic est Filius meus dilectus, in quo mihi complacuit, hunc audite, ac si diceret: Olim promissi Semen mulieris destructurum caput serpentis, & reparaturum imaginem meam in homine, sublata Legis maledictione, Ecce hic adest, eum audite, quibus vita & salus cordi est. In hoc enim mihi complacui, hoc est, per hunc reconciliatus sum mundo, id est, omnibus ijs, qui ipsum fide receperint. Ad hanc patefactionem diuinam pertinet dictum Iohannis, Iohan. 5. Tres sunt qui testimonium perhibent in cœlo, Pater, λόγος, & Spiritus sanctus. Et hi tres vnum sunt, Pater enim sonabat de cœlo hanc vocem: Hic est filius meus dilectus, idque bis, scilicet in Baptismo; & in

& in transfiguratione. Filius ascendens visibiliter in cœlum, & sedens ad dexteram patris, testatus est de Euangelio, non solum dum in terris ageret visibiliter diuinis operibus: sed etiam cum Ecclesiam mirabiliter conseruat. Spiritus sanctus in baptismo Christi in specie columbæ testatus est de Christo & eius Euangelio, & visibiliter illapsus in Apostolos ipso die Pentecostes, hoc est, quinquagesimo à resurrectione Domini die, sua apparitione Euangelium obsignauit. Hæc omnes apparitiones cum multis alijs, vna cum Angelorum concionibus & reuelationibus nostræ infirmitati inferuire debent, vt confirmant animos nostros, ne cedamus imposturis Diaboli, qui cum omnibus Sophistis, Mahometistis, incredulis Iudæis, phanisque gentibus in hoc totus incumbit, vt nos ab isto verbo tot apparitionibus Dei nobis commendato abstrahat: Quemadmodum nostros primos parentes à verbo vitæ, quod acceperant, abstraxit insidiosis suis imposturis verbum Dei corruptum.

Secunda pars externi testimonij est varietas miraculorum, hoc est, peculiarium & extraordinariorum operum Dei: Quibus diuinæ clementiæ placuit verbum suum consignare. Sunt autem miracula quæ ultra virtutem creatam, supra naturam, contra consuetudinem obijciunt aliquid sensibus, quod in admirationem diuinæ maiestatis adducit. Huiusmodi miraculis & diuinis operibus Deus Legem & Euangelium quatuor annorum millibus confirmauit. Et si autem alia sunt veteris, alia noui Testamenti miracula: Tamen omnium vnus est scopus, v. n. nempe vt confirmet veritatem Dei, hoc est, doctrinam Legis & Euangelij, atque adeo vericulus Dei.

In veteri Testamento ante dilunium, duo insignia miracula occurrunt. Primum in oblatione Abel & Cain, qua Legem & Euangelium diuinitus confirmauit Deus. Non respexit ad Cain, sed ad Abel. Ille enim hypocrita fuit Lege damnatus, hic pius per fidem in promissum Semen declaratus. Sed quomodo Dominus respexit miraculo ignis, quo accendebatur hostia Abelis, declarauit istum cultum sibi placere. Legimus autem quater igni cœlesti accensas esse victimas, in confirmationem doctrinæ & veri cultus Dei. Primum, de quo iam diximus, sacrificium Abelis igni de cœlo demisso absumtum est, quod cum videret Cain, cecidit vultus eius, & cogitauit de nece fratris: Quem postea imitati hypocritæ pios extremo persequuntur odio. Secundo Leuit. 9. ignis cœlitus consumpsit super altare holocaustum & adipem: Quod videns vniuersus populus laudauerunt Dominum. Hic ignis de cœlo demissus in sacrificium Aaronis durauit vsque ad constructionem templi Salomonis: Quo tempore rursus renouatus fuit de cœlis, & durauit vsque ad tempora Manasse, vt Hebræi sentiunt. Tercio in dedicatione templi Salomonis ignis descendit de cœlo, & absumpsit holocausta & victimas & maiestas Domini impleuit domum, 2. Paral. 7. Quarto Eliæ sacrificium absumtum est igni de cœlo missio, quo confirmabatur doctrina Eliæ, qui cum Domino locutus est in monte. Hic ignis cœlestis, quo accensa fuerunt sacrificia patrum, pertinet & ad significandam efficaciam sacrificij Christi, & ad oblationem doctrinæ, & cultus eorum, qui offerebant. Secundum in Enoch, quem virum Dominus de consortio hominum suscipit in cœlum, quo facto Deus doctrinam Euangelij confirmat, & signum edidit de futura vita, quæ credentibus est promissa. Prætereo miracula Diluuij, Confusionis linguarum, Partus anniculæ Saræ, Ardentis tubi in Aegypto, Virgæ in colubrum versæ, decem mirabilium per Moysen editorum ante exitum de Aegypto, exiectionis maris rubri & Iordanis, Euerfionis Iericho, Legis datæ in monte Sinai, Ieiunij Moysi, Colloquij Moysi cum Deo, Miraculo poenæ Choræ, Datan & Abiron, Percussorum à serpentibus, Sanatorum ex intuitu suspensæ serpentis ænci, Aquæ manantis de petra, Populi diuinitus sustentati per Mannam

per Mann cibum cœlestem in deserto 40. annis, vbi nec vestes, nec calcei detriti sunt. Præterea quæ sub Iosua, sub iudicibus, sub regibus & ducibus contigere diuina miracula vsque ad aduentum Domini.

Noui Testamenti miracula non sunt minus stupenda. Primum occurrit sterilibus anicula Elizabethæ partus. Deinde virginis Mariæ: vterque ab angelo annuntiatus, non sine perpetuæ doctrinæ Ecclesiæ commendatione & confirmatione. Sequuntur Angelorum conciones, Magorum stella, Facta Christi diuina, eaq; plurima, vt sanationes ægrotorum, suscitationes mortuorum, apparitiones in monte, resurrectio Domini, visibilis Spiritus sancti donatio quinquagesimo die post resurrectionem Domini, & multa per Apostolos, eorumque successores in nomine Christi edita miracula. Hæc omnia cum veteris, tum noui Testamenti miracula sunt testimonia veritatis Dei. Ita enim ait Moses, Exod. 13. Erit quasi signum in manu tua, & quasi monumentum in oculis tuis, vt Lex Domini semper sit in ore tuo. Num. 14. Vsquequo non credent mihi in cunctis signis quæ feci in medio eorum. Iohan. 8. Si mihi non creditis, credite operibus meis. Vidua 3. Reg. 17. excitato filio suo dixit: Nunc scio quod vir Dei es tu, & verbum Domini in ore tuo verum est. Tertia pars externi testimonij est certissima Prophetiarum completio. Vnde in Apocalypsi scribitur: Testimonium Iesu, est Spiritus prophetiæ. Et Iere. 28. Propheta, qui vaticinatus est de pace: cum euenerit verbum Prophetæ cognoscetur Propheta, quod miserit cum Dominus in veritate. Iacob de regno Iudæ, & aduentu Christi vaticinatur, & euentus prophetiæ respondit: Balaam de Christo sub imagine stellæ prædixit, cuius vaticinij veritatem euentus comprobauit, vt testatur Magorum historia apud Matthæum. Esaias prædixit virginem partum, quem completum testatur Euangelica Historia. Danielis de quatuor Monarchijs prædictio completa est. Hic Propheta annum passionis Christi, & inchoandi æterni regni quasi digito monstrauit. Dauid, Esaias, Oseas, & multi alij Prophetæ de vocatione gentium prædixerunt. Hic cum euentus, qui à nulla creatura prospici poterant, vaticinijs Prophetis respondeant, manifestum est à Deo monstratos esse, & vocem Prophetarum, quæ in Ecclesijs nostris hodie sonat, diuinam esse. Hac igitur congruentia prædictionum & euentum confirmati, firmissime statuamus doctrinam Ecclesiæ à Deo traditam esse. Augustinus ait: firmitas fidei in eo est, quia omnia, quæ euenerunt in Christo, prædicta sunt. Quarta pars externi testimonij, est consensus Mosis, Prophetarum, Christi, Apostolorum ac Catholicæ totius Ecclesiæ in doctrina & cultu. Nam hi omnes vnanimi consensu eandem Legis & Euangelij doctrinam, eandemque colendi Deum rationem tenuerunt. Neque hunc consensum diuersitas Ceremoniarum turbat, quæ pro temporis ratione mutatae sunt. Neque subinde subortæ hæreses. Nam qui vere pij fuerunt, manserunt semper in fundamento. Quinta pars externi testimonij est duratio & conseruatio Ecclesiæ, quæ promissioni ac prædictioni Christi respondet. Nam si hæc ab hominibus fuisset, vel à Diabolo, nequaquam tot annis perdurasset, aduersus tot Tyrannorum insultus, contra tot Hæreticorum sectas, & in tantis Sophistarum insidijs, quibus mundus & Diabolus se opposuerunt Ecclesiæ, & doctrinæ cœlesti. Huc dictum senis Gamielis, Actor. 5. pertinet: Si ex hominibus est opus hoc, dissoluetur &c. Sexta pars externi testimonij est cruenta confessio tot Martyrum inde vsque ab Abel ad Christum Dominum: Et ab hoc in hunc vsque diem. Nequaquam enim tam atrocia supplicia subiissent, pro incerta & erronea doctrina. Neque hoc testimonij genus ex eo infringitur, quod Enthusiasti nescio quibus multi impulsu non dubitarunt pro erroribus suis confirmandis mortem oppetere. Nam defuerunt illis superiora testimonia, quæ veluti regulae sunt, ad quam probanda sunt martyria. Hactenus de externis testimonijs. Internum

ternum testimonium non est expositum oculis hominum, sed cordibus hominum impressum, certificat homines de firmitate doctrinæ Ecclesiæ multo efficacius quam omnia superiora. Hoc testimonium est arrabo seu pignus spiritus sancti, quod obsignantur corda fidelium de veritate Euangelij. Huc illud Iohannis, 1. Iohan. 3. pertinet. Tres sunt qui testificantur in terra: Spiritus, Aqua & Sanguis. Et hi tres vnum sunt. Spiritus est credentium persuasio, qua conuincuntur in suis cordibus de veritate Euangelij Christi & certitudine. Aqua est ipsa regeneratio & sanctificatio, qua sentitur præsentia spiritus Christi. Sanguis est iusticia, id est, expiatio peccati per sanguinem Christi, & iusticiæ Christi imputatio: Hinc nascitur ineffabile gaudium in cordibus piorum, & gustus quidam æternæ vitæ sentitur, quem præferunt pij omnibus mundi delictis & diuitijs. Hoc duplici testimoniorum genere confirmati Sancti laudant Deum, & prædicant ipsius misericordiam & veritatem, quæ tam multis diuinis testimonijs ipsis confirmata est, vt amplius vacillare non possint, & simul precantur Deum, vt opus quod operatus est in ipsis confirmet, vtque abundant indies magis magisque in omni cognitione & sensu. Quod autem Dominus noster Iesus Christus sit ille, de quo Moses & Propheta omnes vaticinati sunt, præter ea quæ diximus, testantur etiam ruinæ templi Ierosolymitani. Promissus est enim vt in secundum templum veniret Messias, vnde ipsius gloria maior futura erat quam prioris, quod Templum per Vespasianum solo æquatum est. Verum Iulianus Imperator hostis Christianorum contra decretum Dei, & odio Christiani nominis, hortatus est Iudæos vt suam politiam instaurarent, Templum ædificarent, ac eis defensionem & immunitates promisit, vt isto pacto confirmaret errorem Iudæorum, expectantium adhuc Messiam, & pios, extracto templo Iudaico, ab Euangelij confessione abstereret. Sed quid sit? Conuenit ingens multitudo Iudæorum, & magna spe collatis sumtibus & opibus templum ædificare cœpit. Sed cum fundamenta iacerent, magno terræmotu dehiscente terra, inter fulmina totum opus disiectum, & multa millia Iudæorum ruinis oppressa sunt. Ita didicerunt Iudæi se frustra niti contra Dei decretum. Inter ædificandum signa crucis in vestitu, & in panibus passim Iudæis facta sunt. Non ergo voluit Deus rursus instaurari Templum. Nam vltima eius euersio testimonium esse debuit, quod missus sit Messias, quem stante politia Mosæica, & Templo secundo conspici & audiri docentem, & ostendentem testimonia, & morientem, & resuscitatum oportuit, vt Daniel prædixerat. Sint ergo pij aduersus Satanam, & omnes hostes Christi, armati & muniti rationibus quas recitauimus, & simul precantur Deum, vt suam Ecclesiam inter tot furores Diabolorum & hominum tueatur. Scriptum est enim de rege Ecclesiæ: Dominate in medio inimicorum tuorum, neque speranda est vlla securitas, sed inter arumnas Ecclesiæ decus lucebit. Porro quia vniuersa scriptura, filium Dei Dominum nostrum Iesum Christum, nobis vt vnicum Mediatorem & Saluatorem commendat, tenenda est imprimis eius salutariis cognitio, quæ in quatuor sita est. Videlicet quod sit verus Deus à patre ante secula natus consubstantialis patri: Quod sit verus homo ex semine Davidis iuxta scripturam, ex castissima virgine Maria factus: quod sit vna persona Deus & homo: Quod sit vnicus Ecclesiæ Saluator, hoc est, Rex & Sacerdos siue Mediator. De his quatuor Epistola ad Hebræos copiose disputat, & præcipue de regno, & Sacerdotio Christi. Et docet vnicum sacrificium Christi esse, quo hominum peccata expiantur, quoque in æternum sanctificantur fideles, vt nec sit locus amplius Leviticis sacrificijs, quæ vt vmbra cessare debuerunt, adueniente veritate, nec alijs hostijs vllis, peracto iam sacrificio Christi. Nam hic Sacerdos Dominus noster Iesus Christus, per proprium sanguinem intrauit semel in sacrarium æternam redemptionem nactus. Huius Christi (qui per spiritum æternum seipsum obrulit inculpa-

in culpato Deo) sanguis purgat conscientias nostras à mortuis operibus ad serui-
endum Deo uiuo, Hebr. 9. Omnia ergo sacrificia alia quæ homines fingunt, con-
tumeliosa sunt in filium Dei, cui soli gloria hæc debetur, quod sit Sacerdos & Me-
diator, quem admodum Epistola ad Hebræos multis argumentis & demonstratio-
nibus ostendit. In hanc Epistolam commentarium hunc edo, ut pijs lectoribus
præsertim iunioribus monstrem seriem argumentorum, & singula ad usum no-
strum in tota vita transferam. Nam cum ad hæc duo uidelicet *γῶσιν & αἰδοῦσιν*
omnia referri debeant, soleo in meis scriptis hæc duo lectoribus commendare, ut
& recte cognoscantur quæ scire oportet: & in cordibus sentiantur, atque adeo in
10 tota vita appareant, ne *γῶσις* sit *ἀπραγμία*. Quo d autem hunc commentarium
sub tuo nomine, vir clarissime, edere mihi placuit, rationes sunt honestissimæ. Pri-
mum enim cum hanc Epistolam domi meæ ante sedecim annos quibusdam do-
mesticis discipulis enarrarem, tu inter præcipuos fuisti. Nam cum publice Diale-
cticam explicarem, priuatim hanc Epistolam proposui, ut in ea vñm artis monstra-
rem. Neque enim tunc temporis proposueram aliud, quam singula argumenta
ad leges dialecticas reuocare: quo discipuli mei in alijs scriptis facilius analysin ar-
gumentorum instituerent, & omnia ad normas artis reuocarent. Quare cum ipse
præ alijs omnibus fueris solers, & felix in retexendis argumentis, & accommodan-
dis suis locis, merito tibi debetur hic noster labor. Deinde quia ab eodem tempo-
20 re, quo meæ fidei commissus es, à fratre tuo Biornone Cares Domino de Sparup,
iam regni Daniæ Consiliario & sapienti & bono, semper te erga me gratissimum
exhibuisti, idque non solum verbis, verum etiam omni genere officiorum, cum er-
ga me ipsum, tum erga meos, & præcipue filium Iohannem Hemmingium, quem
& abeuntem Vuitebergam ingenij excolendi gratia, & absentem amplissimis mu-
neribus ornasti. Hac tua erga me meosque summa benivolentia, & beneficentia
ita deuinctum tibi tuisque reddidisti, ut plane nihil magis in votis habeam, quam
me declarare gratissimum tam bene merito. Theocritus pulchre ait: *χρῆστοι πάσαι
ἀνδρες ὅς' ἀντιφίλῃς ὁ φιληθείς*. Plumbicum igitur esse oportet eum, qui tot affectus
beneficij gratitudinem non rependit. Proinde mi Nicolae, ne sim plane in illo-
30 rum numero, qui facile beneficiorum obliuiscuntur, tua beneficia erga me profi-
teor maxima esse, pro quibus & gratiam habeo, & habiturus sum, quoad vixero. Ut
autem extet aliquod gratitudinis meæ erga te *μνημόσυον*: hunc Commentarium
sub tuo nomine in lucem emitto, quo volò apud posteritatem testari, quo sim
erga te animo, & quo in loco habeam tua ingentia mihi præstata beneficia. Te in-
terea rogo, ut boni consulas hanc animi mei erga te testificationem.

Rogo æternum Deum patrem Domini nostri Iesu Christi, ut nos conseruet in
vera religione & sancta animorum concordia, ut olim in æterna vita conformes fi-
lio Dei effecti, fructum lætissimum Euangelij Christi percipiamus, cum castissimis
Angelis, & electis Dei. Bene pie & feliciter vale, corpore, anima & spiritu integer. Ex
40 musæo nostro. Anno 1567.

Aaaa

ARGV.

ARGUMENTVM IN EPISTOLAM AD HEBRAEOS.

GRAECORVM PLERIQUE EPISTOLAM AD HEBRAEOS SCRIPTAM, 10
Pauli Apostoli esse affirmant, id quod Latinorum nonnulli in dubium reuocarunt. Quomodo enim Eusebius libro tertio Ecclesiasticae historiae, his verbis testatur: Pauli quoque manifeste quatuordecim sunt Epistolae, quae in autoritate habentur, licet sciam apud Latios de Epistola, quae ad Hebraeos scribitur, haberi dubitationem. Hae Eusebius.

Etiā autem de organo, per quod Spiritus sanctus hanc Epistolam Ecclesiae Dei dedit, ista dubitatio esse potest: tamen cum Ecclesia, praesertim Graeca, eam pro Catholica habuerit, & ipsa Spiritus Dei se eius autorem manifeste prodar, reiectis inutilibus de autore homine disputationibus, eius artificem spiritum Christi, veneremur, ac Deo grati simus pro hoc ingenti thesauro, quo suam Ecclesiam donauit.

Praeterea disputatur, Hebraice nean Graece scripta sit. Alij enim aliter sentiunt, sed argumenta nonnulla, ex virtute Graecarum vocum petita, conuincunt eam procul omni 20 dubio Graece scriptam esse.

Sed his disputationibus omisis dicamus de rebus, quae nobis huius Epistolae argumentum aperiant; atque videamus quae fuerit scribendi occasio, qui status seu quaestio principalis, & quis tractationis ordo seu Methodus, his enim probe cognitis, viam paratam habebimus, ad hanc Epistolam planius intelligendam.

OCCASIO.

Occasionem huius Epistolae scribendae ad Hebraeos, hanc fuisse totus contextus conuincit. Hebraei multi in Palaestina habitantes, doctrina & miraculis Apostolorum Christi conuicti, Christum promissum Messiam agnouerunt, & in eum crediderunt: Sed nimium erant Moisaicis ritibus, nimirum ceremonijs & sacrificijs addicti, non satis, ut debebat, intelligentes finem, vim & fructum aduentus Christi, ad abolenda haec omnia. 30

Hanc carnalem prudentiam secuti, putabant se extra periculum ex omni parte fore, si doctrina Apostolica de Euangelio Christi, adiungerent ceremonias ritusque Moisaicos.

Itaque ut hunc crassum errorem, qui vna cum Euangelio de Christo exhibitio stare non potest, ex animis eorum penitus extirparet, homo Dei spiritu plenus, hanc Epistolam scribit, firmis argumentis & demonstrationibus conuincens, solius Iesu Christi, Dei & hominis, sacrificio, consummari & sanctificari credentes in perpetuum. 40

STATUS SEU QVAESTIO PRINCIPALIS.

Status igitur seu quaestio principalis haec est: Quod Christi sacrificium vnicum & solum sit propiciatorium pro peccatis totius mundi, quo peracto debebant Leuitica sacrificia cessare, quae huius veri sacrificij vmbræ quaedam & typi fuerunt. Propterea etiam oportet iam Christum audire noui Testamenti sponforem, eumque fide, exemplo sanctorum veterum, recipere & amplecti. 50

Atque ita haec Epistola principaliter est generis Didascalici: cui, ut applicetur doctrina auditoribus, adhibetur exhortatio ex suasorio genere, quemadmodum fieri consuevit.

Nam haec est Methodus omnium Prophetarum, Apostolorum, & aliorum recte docentium in Ecclesia, doctrinis admiscere, nunc exhortationes, nunc consolationes, nunc terrores & minas, ut isto pacto doctrinam accommodent auditoribus.

ORDO,

ORDO, SEV TRACTATIO-
NIS METHODVS.

Ordo tractationis sapientissime & plane ex Rhetorum præscripto institutus est. Primo enim loco Narrationem seu expositionem de persona & officio filij Dei collocat. Quæ expositio est tanquam materia, ex qua reliquum corpus totius huius Epistolæ extruitur. Deinde expositionem Analyti retexit, ac de singulis eius membris fusc & doctissime disputat: ac primum quidem, quia filij Dei mentionem fecit, de eius duplici natura & officio disputat. Vnde & exhortationem extruit, ut ipsum audiant Hebræi. Postea, quia in Narratione dixerat, per Christum fieri purgationem peccatorum, de Sacerdotio Christi instituit disputationem copiosissime, ac docet solius Christi sacrificio consummari sanctos in perpetuum, ostendens iam finem esse Leuiticorum sacrificiorum. Hinc, quia applicatio sacrificij Christi fit per fidem, hortatur ad fidem, idque pluribus Sanctorum exemplis. Tandem additis communibus vitæ præceptis finit Epistolam.

CAPVT I.

Summa Capitis primi.

Vt olim patribus per Prophetas, ita nunc nobis Deus loquutus est per filium, Angelis excellentiorem, ut qui eos origine, dominio, operatione & honore antecedit.

Ordo & partes Capitis primi.

Primum caput narratione seu expositione (qui continet fontes totius disputationis sequentis) propositione comparata, nimirum quod Christus sit angelus sublimior, & confirmatione petita ab origine, dominio, operatione, & honore Christi, absolvitur.

EXEGESIS CAPITIS PRIMI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

ULTIMARIAM, multisque modis olim Deus loquutus est patribus per Prophetas, in extremis diebus his loquutus est nobis per filium.

Orditur narrationem à patefactione diuina, seu ab euentu: videlicet quod Deus sit loquutus nobis per filium. Verum ut maius pondus orationi addat, instituit collationem quadruplicem, quæ pertinet ad commendationem Euangelij, à filio Dei præ-

dicat: Vnde postea argumentum Suasorium in secundo capite extruit, videlicet ut Christum, nisi in grauissimas pœnas incurrere velint, Hebræi audiant.

Primum ergo memorabile est, quod dicit Deum semper loquutum esse Ecclesie, statuitque ipsum autorem esse sacræ scripturæ, ut nos eo magis in scripturæ admirationem ac venerationem adducat, utque certo certius statuamus diuinum sermonem esse, qui nobis in Prophetis, Euangelicis & Apostolicis scriptis est & traditus & commendatus. Hæc pertinent testimonia certitudinis verbi Dei, de quibus alibi à me dictum est, quare illis omnis collatio membra, quæ quatuor esse dixi, declarabo.

PRIMA collatio temporis est, Deus olim loquutus est, & his extremis diebus loquutus est, Vnde duo colligamus. PRIMUM, vtrique ministerio veteris & noui Testamenti commune esse, habere eundem autorem Deum, ex qua re quanta sit maiestas diuini ministerij, concludendum est, Deus loquutus, &c. DEINDE, cum dicit, extremis his diebus (vocatur autem extremos dies, tempus totum à Christo exhibitum vsque ad consummationem mundi) significat non restare tempus aliquod, in quo aliud verbum de cælo expectandum est, præter id quod pater reuelauit per filium, in quem extreme ingrati sunt, qui noua dogmata præter ipsius verbum excogitant.

SECUNDA collatio continet auditorum discrimina, olim (ait) patribus ante Christum

stum exhibitum, nunc nobis post Christum exhibitum, locutus est. Hæc collatio significat patres nobiscum eandem habuisse religionem, eandem in Christum communem Salvatorem fiduciam, eundem cultum. Breuiter, utrosque, id est patres & nos, eiusdem familie Dei, hoc est, Ecclesiæ Christi domesticos esse.

TERTIA collatio continet ministrorum verbi discrimina. Patribus enim per Prophetas, nobis autem per filium locutus est vnus idemque Deus. Hæc collatio ostendit idem fuisse ministerium veteris & noui Testamenti, tametsi in ministris maximum est discrimen: Prophetæ enim serui fuerunt: at filius Dominus ipse est.

QUARTA collatio modum reuelationis diuini sermonis habet. Tametsi autem vtrumque collationis membrum expresse non ponitur, tamen alterum ex altero facile intelligi potest. MODVS ministerij diuini ante Christum exhibitum indicatur duobus vocibus, quæ sunt *πολυμερὴς* & *πολυτρόπος*: quarum illa ad quantitatem, hæc ad qualitatem referenda est. Cum enim dicit *πολυμερὴς*, significat non statim quasi in vnum fasciculum colligata salutis documenta proposita fuisse, Sed per partes & vices quantum cuiusq; salutis intererat. Alias enim contractius, alias explicatius nostræ salutis mysteria proponebantur.

POTEST igitur vox *πολυμερὴς*, reddi multis vocibus, verum cum *πολυτρόπος* addit, id est, varijs modis, significat autem Deum varijs rationibus & dispensandi modis suam voluntatem ante Christi aduentum patefecisse. Nam interdum per clariora visâ, interdum per obscuriora ænigmata, nonnunquam vigilantibus, & rursus interdum dormientibus suâ voluntatem patefecit Deus: Quemadmodum scriptum est Numerorum 12. Vbi Dominus, 20 Mosén à cæteris Prophetis discernit his verbis: Si quis fuerit inter vos Propheta Domini, in visione cognoscat ab eo, vel per somnium loquar ad eum. At non talis seruus meus Moyses, qui in vniuersa domo mea fidelis est, Ore enim ad os loquar ei, per visionem & non per ænigmata & figuras. At longe secus se Christi ministerium habet. Siquidem nullæ in eo sunt temporum vicissitudines, quæ aliquid cogunt immutare, aut addere ijs, quæ à Christo dicta sunt. Christi enim aduentus, quasi postrema ministerij est periodus, & meta vltima, vltra quam nulla nouæ doctrinæ accessio est expectanda. Neq; enim per visâ aut in somnis locutus est nobis filius, sed ipse suo sancto ore doctrinam cælestem plenissime, quam ex sapientia patris, quæ ipsemet est, depromsit. Quare cum tantum habeat pre-conem verbi populus noui Testamenti, merito autor Epistolæ ad diligentiorē obedi- 30 entiam in secundo hortatur. Ex his omnibus simul colligamus, vnum & eundem autorem diuini verbi Deum esse. Deinde consensum omnium Prophetarum, Christi, & Apostolorum, in doctrina & cultu. Præterea in verbo prædicato per filium, plenissime reuelatam esse voluntatem Dei de salute obtinenda per Christum. Quare intrepide reiiciamus, quicquid cum hoc verbo non consentit.

Quem constituit hæredem omnium, per quem & secula fecit.

Apte descriptionem personæ instituit. Primum enim proponit, quæ sunt eius diuitiæ, & quæ potentia, ut his cognitis, libentius nos ei subijciamus. Nam cum audimus omnia bona ab ipso possideri, ab eo omnia bona hauriendâ monemur. Cum rursus pronunciat ipsum eum esse, per quem pater omnia condiderit, ad monemur timoris ac reuerentiæ erga illum. Hoc loco primum obseruandum est, quod tametsi hæc dicantur de vna persona, filio Dei, id tamen non fiat eodem respectu. Nam quod hæres constitutus sit omnium, ad officium redemptionis, & incarnationis mysterium pertinet. At quod per eum pater condiderit omnia, diuinitatis proprium est. Proinde in hoc filio Dei natura diuina & humana vnione hypostatica seu personali vnite sunt. PRÆTEREA cum fides hinc colligit, omnia bona in Christo hærede omnium esse, confirmantur pij, qui non aliunde expectant quicquam bonorum, nisi ab hoc hærede: à quo fidei manu omnia salutaria accipiunt. Et contra, confutantur hypocritæ, qui aliunde venantur salutem, quam à solo Christo. Nam cum hic solus sit hæres omnium, extra illum nihil bonorum est inuenire. Monemur igitur, ut ab hoc hærede, 50 hereditatem in cælo petamus, qui ideo factus est hæres omnium, ut nos, rerum omnium inopes, hæredes cæli faceret.

RESPICIT autem hic autor ad secundum Psalmum, vbi filius Dei in hunc modum loquitur: Dominus dixit ad me, Filius meus es tu, ego hodie genui te. Postula à me, & dabo tibi gentes hereditatem tuam, & possessionem tuam terminos terræ. HÆREDITATIS nomine, Metonymia Hebraica significatur, plenissimum imperium & possessio. Quare cum dicitur, Christus est hæres omnium, sensus est, quod Christus sit plenissimus Dominus & possessor omnium rerum. PORRO, cum Apostolus affirmat, Deum omnia

omnia fecisse per filium, Notanda est phrasis. Nam perinde est, ac si diceret, pater & filius simul omnia condiderunt. Ex quo concluditur contra Arrianos, quod filius Dei nequaquam sit creatura sed creator, hoc est, Deus, distincta tamen à patre hypostasis. Hinc confirmatur articulus nostræ fidei, qui requirit, ut in Christum secundam in diuinitate personam credamus. Confutatur Paulus Samosatenus, qui Christum à Maria originem duxisse mentiebatur. Monemur ut huius gubernationi nos subijciamus. C A T E R V M si breuius omnia, quæ in hoc breui Aphorismo continentur, euoluere placet, ex hisce paucis Apostoli verbis quatuor cōcludamus. PRIMVM, quod Christus sit filius Dei, hoc est, vnus & idem Deus cum patre, seu vt symbolum loquitur, *ὁμοούσιος* patri. Si enim per ipsum omnia facta sunt, adeo, vt Iohannes inquit, vt nihil sine ipso factum sit, est profecto non creatura, sed creator, si creator & Deus. SEC V N D V M, quod Christus sit verus homo: hoc enim respectu hæres appellatur. T E R T I V M, quod sit vna persona, in qua duæ naturæ, diuina & humana vnione hypostatica vnita sunt. Q V A R T V M, quod sit omnium bonorum fons vnus, adeoq; Saluator mundi. H O R V M quatuor attributorum Christi maximus vsus est. PRIMVM enim attributum, monstrat omnipotentiam Christi. Vnde fides confirmatur aduersus regnum Satanæ, & eruditur de potentia Christi, qua ipse potest suos ex omnibus periculis potenter eripere. SEC V N D V M attributum, informat fidem de *φιλανθρωπία* Christi erga nos. Assumit enim nostram naturam in certissimum testimonium sui amoris erga nos. Non enim maior amor esse potuit, quam quo Deus voluerit nobis coniungi societate naturæ, & in ea fieri victima pro peccatis nostris. T E R T I V M attributum ostendit quantum sit precium, quanta æstimatio omnium actionum Christi in ipsius sanctissima humanitate. Nam opera hominis Christi summum precium & valorem à diuinitate Christi accipiunt. Atq; ideo mors Christi sufficiens *λύτρον* est, ad expianda omnium hominum peccata. Quia est mors hominis, qui est Deus. Atq; ita iudicandum est de omnibus alijs actionibus in humana natura Christi. Q V A R T V M attributum, reuocat nos ab omnibus alijs medijs, cum salus nostra agitur, & adducit nos ad hunc vnicum fontem salutis, Iesum Christum, ex quo omnia salutaria, fidei manu haurienda sunt.

Qui cum sit splendor gloriæ & character substantiæ eius.

Hæc descriptionis pars valde sublimis est, in qua filius Dei imago patris æterni esse affirmatur. Quoniam autē

Christus est naturalis imago patris, idq; non solum essentialiter, verum etiam virtualiter. seu, vt Irenæus loquitur, per gloriam virtutis, quæ in ipsius operibus diuinis refulget. Ideo Apostolus noster, hoc loco, primum vocat ipsum *ἀπαύλασμα*, id est, resplendentiam gloriæ paternæ. Nam gloria patris in filio refulget. Est autem *ἀπαύλασμα*, proprie splendor & reiluminata alium de refulgens. Ad eundem modum filius clara patris imago suos radios ad homines transfundit, dum diuina doctrina, operibus & Spiritus sancti donis se patefacit. Deinde vocat ipsum characterem (id est, expressam & viuam imaginem) *ἑκστάτης*, hoc est, personæ patris. Est enim filius imago patris coæterna, quæ imago, quia in ipsam patris substantiam transfusa est, dicitur filius Dei. Ex hoc loco dicitur, quod filius Dei sit persona à patre distincta, patri coessentialis & coæterna, minimeq; ab eo separabilis. Vt enim splendor luci est coæternus & inseparabilis, ex eius substantia manans: ita filius Dei altera persona est à patre, patri coessentialis & coæternus. C O N F E R T A T & hic locus Arrium, qui vt plures personas, ita & plures *ἑσῆς* esse in diuinitate docuit. M O N E N T V R igitur pii, vt hoc testimonio confirmati, constanter in fide Catholica de Christo, contra omnes hæreses veteres & nouas, persistant. Hæc ita breuiter de imagine Dei dicta sufficiant, sed interim meminerimus, corporalia & creata, collatione integra, æternis & increatis comparari non posse.

Ferenque omnia verbo virtutis suæ.

Quemadmodum supra Christum creatorem asseruit, Ita nunc omnia

ipsius prouidentia subijcit. Fert (inquit) omnia verbo virtutis suæ, id est, omnia tuetur, conseruat & moderatur suo potenti nutu. Verbum enim hoc loco nutum & voluntatem significat. Genitiuius virtutis, vice Epitheti ponitur more hebraico. Hinc discamus statim creaturarum incolumem consistere per filium. Hinc rursus & diuinitas filij concluditur, & nos admonemur obediētiæ, timoris & reuerentiæ erga ipsum.

Purgationem nostrorum peccatorum per se ipsum faciens.

Hæc propositio continet præcipuum caput doctrinæ Ecclesiæ Dei, videlicet,

Aaaa 3

delicet,

delicet, quod Christus sua victima homines à peccato purget. Iohannes ait: Sanguis Iesu Christi emundat nos ab omni peccato. Hinc confirmatur articulus fidei nostræ de remissione peccatorum gratuita, & confutatur Iudæi, Mahometistæ, Pelagiani & Papistæ, adeoque omnes qui alijs rebus quam solo sanguine Christi dicunt purgari peccata. Monemur proinde, vt vera fide & inuocatione hanc peccati purgationem expectamus. Porro, vt ex superioribus propositionibus autor noster extruit, quæ vsque ad finem quarti capitis sequuntur: Ita hanc propositionem, Purgationem nostrorum peccatorum per seipsum faciens, à quinti capitis principio vsq; ad finem fere decimi explicat, illustrat & confirmat.

Sedet ad dexteram maiestatis in excelsis.

Hæc propositio, confirmat articu- 10

lum fidei nostræ de Sessione Christi Dei & hominis ad dexteram patris in excelsis. Chrysostomus ordinem narrationis perpendens, in hunc locum sic scribit: *ὅτι ἀποκρίσιν ἐν δόξῃ, ἀλλὰ μετὰ τὴν καθάρσιν ἐν δόξῃ*, hoc est, non simpliciter dixit, sedet, sed post purgationem sedet. Hæc propositio digna est, quæ copiosius & clarius explicetur, præsertim cum contineat articulum fidei, hoc est, partem fundamenti, extra quod salus non est. Nam etsi extra omne dubium est, per dexteram maiestatis significari diuinam potentiam, maiestatem & imperium, Sic tamen significatio hæc accipienda & declaranda est, vt non euertatur, Quod de visibili & corporali ascensione & exaltatione corporis eius supra omnes cælos, imo & angelos beatos in articulo antecedente, & alijs scripturæ locis traditum ac sæpe repetitum est. De priori autem cum non sit opus longiori explicatione, de posteriori potissimum dicemus. Ac quæ sit vera & catholica sententia de gloriosa corporis Christi ascensione & eleuatione in cælum, primum plurima scripturæ dicta ostendunt. Deinde & consentientia Symbolorum testimonio, Et perpetuus ac constans scriptorum veterum consensus, de quo monere rudiores valde prodest. De ratione scripturæ inter multa hæc pauca annotare placuit. Marc. 16. Et Dominus quidem Iesus, postquam loquutus est eis, assumptus est in cælum, & sedet à dextris Dei. Luc. 24. Et factum est, dum benediceret illis, recessit ab eis, & sedebatur in cælum. Act. 1. Et cum hæc dixisset, videntibus illis eleuatus est, & nubes suscepit eum ab oculis eorum, Cumque intuerentur illum euntem in cælum, ecce duo viri astiterunt iuxta illos in vestibus albis, qui & dixerunt: Viri Galilæi, quid statis respicientes in cælum? Hic Iesus qui assumptus est à vobis in cælum, sic veniet, quem admodum vidistis eum euntem in cælum. Act. 1. 3. Quem oportet cælum accipere, vsque in tempora restitutionis omnium. Ad Ephesios 1. Quem collocauit ad dexteram suam in cælestibus, supra omnem principatum, ac potestatem, & virtutem, & dominium. Ad Ephesios 4. Cum ascendisset in altum, captiuam duxit captiuitatem, & dedit dona hominibus. Ad Philipenses 2. Ideo Deus exaltauit illum, & dedit illi nomen, quod est supra omne nomen, vt omnis lingua confiteatur, quod Dominus sit Iesus Christus, in gloria Dei patris. Phil. 3. *πολλὰ μὲν* nostrum in cælis est, vnde & Saluatorem expectamus, Dominum Iesum Christum, qui transfigurabit nostra contempta corpora, vt sint conformia suo glorioso corpori, idque ea potentia, qua potest omnia sibi subijcere. Colossens. 3. Si resurrexistis vna cum Christo, superna querite, vbi Christus est ad dexteram Dei. 1. Thessalonic. 1. Vt seruiretis Deo viuenti & veraci, & expectaretis filium eius de cælis, quem excitauit à mortuis, Iesum, qui liberat nos ab ira ventura. 1. Thessalonic. 4. Ipse Dominus cum tuba descendet de cælo, & mortui in Christo resurgent primum. Ad Hebræos 1. Postquam purgationem peccatorum nostrorum fecisset, consedit ad dexteram maiestatis in excelsis. Hebr. 9. Non enim manufacta sancta ingressus est Christus, exemplaria verorum, sed in ipsum cælum, vt appareat nunc in conspectu Dei pro nobis.

Cum his congruunt Symbola. Apostolicum enim Symbolum ita habet: Ascendit ad cælos, & sedet ad dexteram patris, vnde venturus est iudicatum viuos & mortuos. Nicænum Symbolum: Ascendit in cælos, & sedet ad dexteram patris, & rursum veniet cum gloria iudicaturus viuos & mortuos. Symbolum quod Epiphanius scribit recitari solere ab ijs qui baptizandi erant: Ascendit ad cælos in ipso corpore in gloria. Symbolum Athanasianum: Seder ad dexteram patris, & Dei omnipotentis, vnde veniet iudicare viuos & mortuos. Symbolum Ambrosij & Augustini, vt fertur: Tu deuictor mortis aculeo aperuisti credentibus regna cælorum. Tu ad dexteram Dei sedes in gloria patris, Iudex credis esse venturus. Huc etiam facit scriptorum veterum pius consensus. Augustinus in libro Epistolarum, Epistola 57. Dardano in hunc modum scribit: Noli itaque dubitare ibi nunc esse hominem Iesum Christum, vnde venturus est, memoriterque recole, & fideliter tene Chri-

Christianam confessione, quoniam resurrexit à mortuis, ascendit in cœlum, sedet ad dexteram patris, nec aliunde quam inde vêturus est, ad viuos mortuosque iudicandos. Et sic venturus est, illa angelica voce testante, quemadmodum ire visus est in cœlum, hoc est, in eadem carnis forma atque substantia, cui profecto immortalitatem dedit, naturam non abstulit. Secundum hanc formam nō est putandus vbique diffusus. Cauendum est enim ne ita diuinitatem astruamus, vt veritatem corporis auferamus. Non est autem consequens, vt quod in Deo est, ita sit vbique vt Deus. Nam & nobis verissima scriptura dicit, quod in illo viuimus, mouemur & sumus, nec tamē, sicut ille, vbique sumus. Sed aliter homo ille in Deo, Quoniā & aliter Deus ille in homine, proprio quodā & singulari modo.

10 Vna enim persona Deus & homo est, & vtrumque est vnus Christus Iesus. Vbique per id quod Deus est: In cœlo autem per id quod homo. Idem in eadem Epistola, Nam spacia locorum tolle corporibus, nusquam erunt, Et quia nusquam erunt, nec erūt, Tolle ipsa corpora qualitatibus corporum, nō erit vbi sint, Et ideo necesse est, vt non sint. Idem in fine eiusdem Epistolæ: Christum autem Dominum nostrum vnigenitum Dei filium equalem patri, eundemque hominis filium, quo maior est pater, Et vbique totum præsente esse nō dubites tanquam Deum, & in eodem templo Dei esse, tanquam inhabitantem Deum, Et in loco aliquo cœli propter veri corporis modū. Idem tractatu 50. In Iohannem: Sed quoniam verū est quod ait, Ecce ego vobiscum sum, vsque ad consummationem seculi, & abiit & hic est, & redijt & nos nō deseruit. Corpus enim suū intulit cœlo, maiestatem nō abstulit mundo. Idem: Secundum præsentiā maiestatis semper habemus Christum: secundum præsentiā carnis recte dictum est discipulis: Me autem non semper habetis. Idem in libro de Agone Christiano: Nec eos audiamus, qui negāt tale corpus Domini resurrectionis, quale positum est in monumento, si enim tale non fuisset, nō ipse dixisset post resurrectionem discipulis: Palpare & videre, quoniam spiritus ossa & carnem non habet, sicut videtis me habere. Sacriligium est credere, Dominum nostrum, cū ipse sit veritas, in aliquo fuisse mentitum. Nec nos moueat, quod clausis ostijs subito eū apparuisse discipulis scriptum est, vt propterea negemus illud fuisse corpus humanum, quia contra naturam huius corporis videm⁹ illud per clausa ostia intrare: omnia enim possibilia sunt Deo. Nā & ambulare super aquas contra naturā huius corporis esse manifestum est, & tamen non solum ipse Dominus ante passionem ambulauit, sed etiam Petrum ambulare fecit. TERTULLIANVS de Trinitate: Non ibi ante homo fuit, sed illuc ascendit vbi non fuit, descendit autem Dei verbum quod ibi fuit. Idem de Resurrectione carnis: Christus est homo, etsi Deus, Adam nouissimus, etsi sermo primarius, caro & sanguis, etsi nostris purior, Idē tamen & substantia & forma quæ ascendit, & talis etiam descensurus. CYPRIANVS libro 6. cap. 14: Hic animaduertendum, quod etsi corporis sui præsentiā hinc subduxerit, maiestate tamen diuinitatis semper adest, sicut ipse à discipulis abiturus pollicetur. Ecce vobiscum sum omnibus diebus vsque ad consummationem seculi. Idem libro nono, supra Iohannem cap. 21. Credere autem oportet fideles, quod licet à nobis corpore absit, virtute tamen eius omnia & nos gubernari adesteque semper ipsum omnibus qui eum diligunt. Idem in expositione Symboli: Ascendit ergo ad cœlos, non vbi verbum Deus ante nō fuerat, quippe qui erat semper in cœlis, & manebat in patre, sed vbi verbum caro factū non sedebat. VIgilius aduersus Eutichen. Dei filius secundum humanitatem suam recessit à nobis, secundum diuinitatem adest nobis. Ecce vobiscū sum omnibus diebus vsque ad cōsummationem seculi. Si nobiscū est, quomodo ait: Veniet quando desideretis vnum diem filij hominis & non videbitis, sed & nobiscū est, & non est nobiscū, quia quos reliquit, & à quib⁹ discessit humanitate sua, nō reliquit, nō deseruit diuinitate sua, Per formam enim serui, quam abstulit à nobis in cœlum, absens est nobis. Per formā Dei, quæ nō recedit à nobis in terris, præsens est nobis, tamē & præsens & absens ipse vn⁹ idēque est nobis. Idē, Deinde si verbi & carnis vna natura est, quomodo cum verbum vbique sit, non vbique inueniatur & caro. Namque quando in terra fuit, nō erat vbique in cœlo, & nunc quia in cœlo est, non est vtrique in terra, & in tantum non est, vt secundum ipsum Christum spectemus venturum de cœlo, quem secundum verbum nobiscū esse credim⁹ in terra. Igitur secundum vos aut verbum cum carne sua loco continetur, aut caro cū verbo vbique est. Quomodo vna natura contrarium quid & diuersum non recipit in se ipsa? Diuersum est autem & longe dissimile circumscribi loco & vbique esse. Et quia verbum vbique est, caro autem eius vbique non est, apparet vnum eundemque Christum vtriusque esse naturæ, & esse quidem vbique secundum naturā diuinitatis suæ, & loco contineri secundum naturā humanitatis suæ. Creaturam esse, initium nō habere, morti subiacere, & mori non posse, quorū vnum illi est ex natura verbi, quia Deus est, aliud ex natura carnis;

qua idem Deus homo est. Igitur vnus Dei filius, idemque hominis factus filius, habet initium ex natura carnis suae, & non est creatus per naturam diuinitatis suae. Circumscribitur loco, per naturam carnis suae, & loco non capitur, per naturam diuinitatis suae.

IUSTINVS martyr in expositione fidei: Manet quidem corpus, siquidem Deus corpus non est, factum est quidem corpus, particeps diuinae dignitatis, non naturae.

GREGORIUS Nazianzenus: Circumscriptus corpore & non circumscriptus spiritu. THEODORETUS Dialogo 2. Corpus Christi glorificatum habet quam prius habuit circumscriptionem. IDEM. Illud corpus priorē habet formam, & figuram, & circumscriptionem, & vt summam dicam, corporis essentiam, etiam si post resurrectionem immor-

10 tale & immune à corruptione factum est. Idem: Etiam post resurrectionem cōspectum est corpus Christi habens circumscriptionem, & manus & pedes & reliqua corporis membra, & tangi ac videri poterat, sicut ante resurrectionem. Idem: Corpus nō in diuinitatis naturam mutatum est, sed etiam post resurrectionem, quamuis immortale & incorruptibile diuinā gloriā plenum, tamen suā habet circumscriptionem. Haecenus dicta scripturę recitauimus, Symbolorum verba signauimus, & pium veterum scriptorum cōsensum ostendimus: Nunc ex his omnibus sententię summam cōcludemus, idq; non nostris sed beati Philippi verbis, qui in hunc modum in cōmētarijs in Epistolam Pauli ad Coloss. 3. scribit. In Symbolo (inquiēs) intelligatur dictum, vt sonat litera, & de corpore & de corporali locatione: Ascendit (scilicet) corporali & Physica locatione in cælum, hoc est, in locū cælestem, vbicunq; est, quia hic non sunt fingendę Allegorię. Ascensio fuit visibilis & corporalis, & semper ita scripsit tota antiquitas, Christum corporali locatione in aliquo loco esse, Vbicunq; vult, & ascensio corporalis facta est sursum. Ideo Paulus in hoc capite illū locum nominat sursum. At in propositione: Filius hominis qui est in cælo, dictū intelligatur communicatione Idiomatum, & semper est in cælo, etiam si corporali locatione corpus est in Virgine, & infra. Vt autem de locali ascensione naturę humanę dictum est, Ascendit ad cælos: Ita de exaltatione naturę humanę super omnes creaturas dictum est, Sedit ad dexteram patris, vt hic Paulus inquit: Vbi est ad dexteram Dei sedēs? Ait Christū sursum esse, & quidem ad dexteram Dei, hoc est, non vt beati Angeli vt homines sursum sunt, sed exaltatus supra Angelos, in illa arcana luce Dei regnans cum patre. Et tamē corpus localiter alicubi est secundum veri corporis modum, vt Augustinus inquit. Et hæc propositiones: Christus in vobis est, Ego in eis, Veniemus ad eum, & mansionem apud eum faciemus, intelligantur de communicatione Idiomatū. Et de hac præsencia filij in prædicatione Euangelij & in sanctis, necesse est Ecclesiā fideliter erudiri, vt agnoscamus Dominum nostrum Iesum Christum adesse Ecclesię, & esse caput omnia in omnibus perficiens. Hæc Philippus, cuius sententia cum plane cōueniat cum dictis scripturę, cum Symbolis Ecclesię & orthodoxo veterum cōsensu, pie eam ac tuto nos sequi posse non dubitemus etiam si alij hoc tempore, quorum non videtur contemnenda doctrina & pietas, aliter sentire, & hoc explicare, nescio quo modo alio conentur, de quo litem non faciam.

Tanto præstantior angelis factus, quanto excellentius præ illis sortitus est nomen.

ad dexteram patris, videlicet omnibus rebus creatis superiorem esse. Et si autem hæcenus simpliciter exposuit, quantum quidem satis esse potest obsequenti auditori, tamen idem sibi iusta confirmatione probandū esse existimauit: idque propter pernicaces Iudeos, qui Christum infra Moysen reiecerunt. Collationem itaq; instituit inter ipsum Christum & Angelos, quibus cum sublimior ostenditur, simul illi omnia subiiciuntur. Est autem hæc propositio comparata, quæ vsque ad finem huius capitis confirmatur.

Cui enim vnquam Angelorum dixit: Filius meus es tu, Ego hodie genui te, & rursus, Ego ero illi in Patrem, & ipse erit mihi in Filium.

autem prior pars huius testimonij, ex 2. Psalmo, posterior ex 7. capite, 2. libri Regum. Dictum 2. Psalms: Ego hodie genui te, Exēplo Apostoli, veteres eruditores ad sempiternam filij Dei generationem recte referūt: vt hodie significet æternitatem. Aeterna enim est filij generatio à patre, vt quæ nec præterierit nec futura sit. Sed alij referunt ad eam generationem,

Dixit Christū sedere ad dexteram maiestatis in excelsis, nunc autem docet quanam sit ea maiestas, seu sessio

30 Prima ratio propositionis ab origine, seu Lege naturę perpetua, & iure ciuili sumta. Filius herilis ministris præfertur. Christus est Filius Dei, & Angeli eiusdem ministri. Ergo Christus Angelis præstantior est. Sumitur

4

tionem, qua manifestatus est mundo. De quorum sententia dicemus infra capite quinto. At testimonium ex 2. Regum 7. desumptum, etsi aliquibus videtur torqueri in alienū sensum, ut pote de Solomone intelligendum, Tamen Apostoli auctoritatem pluris facio, & recte citari dictum arbitror. Et qui sit sensus promissionis eo in loco, alibi exponitur copiosius. Et iunari possunt discētes hac etiam commonefactione: Sape typo tribui, quæ recti Antitypo, hoc est, rei significatz accommodentur. Cum igitur Solomon Christi Typum gesserit, Ea quæ de illo, ut Typo, dici putantur, verius Christo Antitypo attribuitur. Multa etiam typis tribui, quæ non nisi Antitypis conveniunt, haud dubium est.

10 Et rursum, cum introducit primogenitum in orbem, dicit: Et adorent eum omnes angeli Dei.

est qui adoratur, quam qui adorant. Christus adoratur ab angelis. Ergo Christus angelis est maior. Ponitur autem minor propositio loco totius argumenti. Christus primogenitus dicitur duplici respectu, videlicet diuinitatis solius, & fratrum qui adoptatur. De priori modo Paulus Coloss. 1. Qui est imago Dei incōspicui, & primogenitus omnis creatura, hoc est, ante genitus quam quicquam conderetur, Ideoque æterni patris filius. De posteriori respectu hic locus intelligendus est. Dicitur enim primogenitus, eo quod excellat inter omnes fratres, quos Deus in Christo vnigenito in filios adoptavit. Est enim naturalis filius præstantior adoptiuus.

Et ad angelos quidem dicit: Qui facit angelos suos Spiritus, & ministros suos flammam ignis. Ad filium vero: Thronus tuus Deus in seculum seculi, Virga rectitudinis, virga regni tui. Dilexisti iustitiam, & odisti iniquitatem, propterea vnxit te Deus, Deus tuus, oleo exultationis præ confortibus tuis.

Secundum argumentum, à collatione eius qui colitur, & eorum qui ipsum colunt. Concluditur autem argumentum hoc modo, Præstantior est qui adoratur, quam qui adorant. Christus adoratur ab angelis. Ergo Christus angelis est maior. Ponitur autem minor propositio loco totius argumenti. Christus primogenitus dicitur duplici respectu, videlicet diuinitatis solius, & fratrum qui adoptatur. De priori modo Paulus Coloss. 1. Qui est imago Dei incōspicui, & primogenitus omnis creatura, hoc est, ante genitus quam quicquam conderetur, Ideoque æterni patris filius. De posteriori respectu hic locus intelligendus est. Dicitur enim primogenitus, eo quod excellat inter omnes fratres, quos Deus in Christo vnigenito in filios adoptavit. Est enim naturalis filius præstantior adoptiuus.

30 Tertium argumentum, à relatiuorum gradibus sumtum. Rex præferendus est suis legatis & ministris, regia mandata obeuntibus. Christus est Rex, angeli vero legati & ministri regij. Proinde Christus angelis est præferendus. Loco totius argumenti minoris probatio ponitur, cuius prioris partem, videlicet angelos esse legatos & ministros Dei, probat testimonio Psalmi 104. In quo Psalmo

40 Dauid reuocat populo in memoriam beneficia Dei, inuitatque ipsum, ut Deo secum sit gratus, pro tam mirandis & immensis beneficijs. Textitur autem in principio Psalmi longa narratio variorum operum Dei, inter quæ & hoc numerat Dauid, quod Deus faciat angelos suos Spiritus, & ministros suos flammam ignis. Etsi autem existimant aliqui, Psalmum non simpliciter de angelis & eorum substantia, sed per comparisonem loqui, huc in modum, ut ventos & fulmina comparet angelis, in hanc sepe comparisonis sententiam: Facit ventos suos ut angelos, & fulmina ut ministros suos. Tamen iterum auctoritate Apostoli eiusque argumentatione moueor, ut aliam potius sententiam sequar & amplectar, facit angelos suos ut ventos, & ministros suos ut fulmina seu flammam ignis, nam naturam angelorum, etsi non intelligimus in hac caligine: tamen quibus ea naturis corporalibus quam proxime accedat, Psalmi dictum ostendit. Et hoc modo constare vim argumentationis Apostoli certissimum est. Nam ventis aut fulminibus non conferri filium Dei, ex antecedentibus, & mox consequentibus dictis constat.

Posteriorem partem minoris confirmat testimonio desumpto ex Psalmo 45. Qui Psalms est prophetia de regno & Euangelio Christi, de sponso Christo, & eius sponsa Ecclesia. In huius regis & sponsi Ecclesie descriptione, sunt verba ab Apostolo nostro adducta, quæ de diuinitate, humanitate, regia Christi magnificētia & regni eius forma concionantur. Cum enim dicit: Thronus tuus o Deus in seculum seculi, id est, in perpetuum, alloquitur Messiam, quem Deum nominat, cui tribuit regnum perpetuum, quod nequaquam Solomoni competit. Cum addit: Virga seu sceptrum rectitudinis, virga regni tui, Christi regnum à mundi impijs imperijs separat. Nam Christi regnum, rectitudinis est & æquitatis: cuius rei causam subiungit, cum inquit: Dilexisti iustitiam, & odisti iniquitatem, hoc est Dilexisti iustos, & odio habuisti iniquos. Ponitur enim abstractum pro Concreto, Verum quia non solum Rex est secundum diuinitatem, verum etiam ratione officij assumpta humana natura, additur: Propterea vnxit te, o Deus, Deus tuus, oleo laticæ præ confortibus tuis, hoc est, o CHRISTE, qui es vnus & verus Deus, cum patre & Spiritu sancto, Deus

Deus pater, te hominem factum, oleo laticiz præ confortibus tuis, hoc est, Spiritu sancto vnxit in perpetuum regem, Prophetam & Sacerdotem: Id quæ præ confortibus: hoc est, Regibus, Prophetis & Sacerdotibus, quorum omnia officia in te vno concurrunt absolutissime. Nullus enim tibi similis fuit vnquam. Nam tu plenam in terris potestatem dimittendi peccata habes, tuum regnū est æternum: tu è sinu patris nobis attulisti verbum salutis: Tu denique vnico tuo sacrificio, totius mundi expiasti peccata. Omnes proinde tui confortes acceperunt Spiritum, cuius Symbolum fuit externa vnctio, At tu Domine sanctus sanctorum, accepisti Spiritum, non ad mensuram, sed plene: de cuius plenitudine alios sumere oportet, quicunque salutem consequuntur.

Et tu in principio Domine terram fundasti, & opera manuum tuarum sunt cæli, Ipsi peribunt, Tu autem permanes, & omnes sicut vestimentum veterascent, ac velut amictum conuolues eos, & mutabuntur, Tu autem idem es, & anni tui non deficiunt.

afflictæ Ecclesiæ in hoc mundo, In qua hæc confessio habetur, qua Ecclesia diuinitatem & potentiam Christi agnoscit. Atque inde fiduciam concipit sub cruce & persecutionibus, quibus premitur, vt non deleatur: sed hic sub cruce seruetur mirabiliter, & postea immortalitate donata in omni æternitate cum suo liberatore Christo viuat. Porro, dictum illud: Ipsi peribunt, tu autem permanes, intelligatur simpliciter iuxta Petri dictum, 2. Pet. 3. Qui nunc sunt cæli, procelz in morem transibunt, & Elementa æstuantia igne soluentur, &c. Ex his enim & alijs diuinæ vocis testimonijs Apostolos conciones suas de fine & inuolutione cæli & terræ, quæ nunc sunt, desumisse non dubitemus. Qui aliam sequuntur sententiam, & dictum Psalmi per comparationem exponunt hunc in modum: Etsi cæli ipsi perirent: Tu tamen non perires, non cum illis deficeres, sed idem maneres, cui tam facile est cælos conuoluer, quam facile est homini amictum conuoluer, Quod cum Angelis negatum sit, Christus multo eis est præstantior. Hæc ergo sententiam qui sequuntur, non vident Argumenti se emphasin prorsus & eneruare & amittere, quod à comparatione rerum creaturarum cum creatore Deo ac Domino horum Apostolus instituit. Ideo priorem simpliciorem & Apostoli Petri testimonio certam sequor & amplector.

Ad quem autem Angelorum distat aliquando: Sede à dextris meis, Donec ponam inimicos tuos scabellum pedum tuorum. Nonne omnes sunt administratores Spiritus, in ministerium missi propter eos, qui hæredes erunt salutis?

Angelis. Minoris vtrique pars expresse ponitur. Prior, videlicet, de Christi eminentia & maiestate sumitur ex Psalmo 110. qui est prophetia de æterno Christi regno, Sacerdotio, passione, resurrectione & victoria. Posterior sumitur ab officio Angelico. Noñe (inquit) Omnes sunt administratores Spiritus in ministerium missi propter eos qui hæredes erunt salutis? Hæc pars tria continet de Angelis. Primum enim ostendit, quæ sit substantia Angelica, videlicet, spiritualis. Sunt enim Angeli spirituales naturæ, quemadmodum & animæ hominum. Deinde, quod Angeli sint ministri Dei, vt illorum nomen sonat, Angelus, id est, minister. Præterea quod illorum præcipuum munus sit hæredibus salutis, hoc est, Ecclesiæ Christi seruire. Nam, vt Psalmus inquit: Castrametatur Angelus Domini in circuitu timentium eum. Hinc primum confirmatur, quod plurima sit Deo cura electorum suorum, quos tantis præsidijs munit aduersus Satanam, & aduersus multos incidentes casus. Deinde confutatur hoc loco deliramentum Sadducæorum, qui nihil aliud angelos putarunt esse, quam motus diuinitus hominibus inspiratos. Monemur præterea, ne hos castissimos Spiritus custodes nostros à nobis impuris moribus repellamus: sed vt potius gratissimos Deo animi & corporis puritate, Illi soli Angelorum Domino seruientes, & gratias agentes pro angelico ministerio.

CAPVT II

Summa Secundi Capitis.

Quoniam Christus maior est Angelis, par est vt doctrinam ipsius accuratius audiamus, ne in penam contumaciae incurramus. Etsi autem Christus passionis tempore, Angelus quodammodo inferior visus est, gloria tamen & honore coronatus regnat, Vt quos à morte liberauit, eosdem in gloriam euectos aeterna donaturus sit gloria.

Ordo & partes Capitis secundi.

Ex doctrina primi capitis extruit propositionem exhortatoriam, videlicet, vt Christum audiamus, & propositioni confirmationem subiungit. Deinde Prolepsis digreditur in doctrinam de Christi humanitate, & eius causis. Atque ita dua sunt partes huius Capitis, Prior exhortatoria, constans propositione & confirmatione, Posterior Didactica, qua similiter propositione & confirmatione absoluitur.

EXEGESIS SECVNDI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

30 **Q**UAMMOEREM oportet nos magis attendere ijs quæ audiuiamus, ne quando diffuamus.

Propositionis exhortatoriz illatio ex primo capite, Christus filius Dei supra omnia est. Igitur euangelio ipsius obtemperare oportet. Antecedens huius Enthymematis cum sua

propositione, est totum primum caput. Consequens, est prima huius capitis propositio. Duæ sunt hic voces obseruandæ, prior est προσέχειν, attendere, id est, mentem adhibere, menteque audita continere, Posterior διαφύλαξαι, diffuamus. Metaphora sumpta à pertuis & rimosis vasis, quæ infusum liquorem non continent. Est igitur sensus, vt ita audiamus verbum, ne vani & ignaui simus auditores. CONFIRMATVR hic ministerium verbi, & monstratur necessitas audiendi verbi. CONFVTANTVR Anabaptistarum Enthusiasmi, Qui homines à vocali verbo auocant ad Satanicas illusiones. TAXANTVR Epicurei, qui consuetudinis tantum gratia verbum audiunt, nihil continere valentes.

40 Si enim qui per Angelos dictus est sermo factus est firmus, Et omnis præuaricatio & inobœdientia accepit iustam mercedis retributionem, quomodo nos effugiemus, si tantam neglexerimus salutem?

Ratio propositionis à minori ad maius. Inobœdientia erga verbum, ab Angelis propositum, grauiter est punita, Multo magis inobœdientia erga Christi Euangelium punietur. Vocat autem Euangelium salutem, eo quod instrumentum sit salutis.

50 Vnde docemur, quod quemadmodum salus offertur per Euangelium: Ita absque Euangelio nemini contingat. Qui igitur Euangelium spernunt, suæ salutis ἀπαρῶν adeoque salutem ipsam auersantur.

Quæ cum enarrari ceperit per Dominum, ab ijs qui ipsum audiuerant, fuit nobis confirmata.

Digressiuncula Exegetica est admodum opportuna. Postquam enim audiendum salutis verbum dixerat, commode de ipsius fonte seu autore, propagatione, atque certitudine monet. Fons seu autor est Dominus ipse, qui & sua victima salutis olim promissæ mysterium peregit, & voce propria Euangelium salutis hominibus commendauit. Propagatum est verbum salutis per eos, qui ipsum audiuerunt, hoc est, per Apostolos, quos huius salutis testes emisit in mundum, videlicet, vt testarentur de salu-

de salute per Christum parta. Confirmatum in nos, id est, nobis (inquit) ab auditoribus ipsius. Huius autem confirmationis modum subiungit his verbis.

Attestante Deo signis, & portentis, & varijs virtutibus, & Spiritus sancti distributionibus, secundum voluntatem ipsius.

Quia Dominus suam doctrinam miraculis, veluti quibusdam solennibus & autenticis sigillis, ad medendum infirmitati humanæ, ac vacillantibus animis hominū, confirmare dignatus est: Hic Apostolus noster, quatuor miraculorum genera recitat, quibus veritas Euangelij nobis consignata est. Est autem miraculum factum Dei extraordinarium, & inusitatum, hominum animos in admirationem abducens. huius quatuor genera, vt dixi, enumerat autor. Ac primo loco, Signa ponit, quæ ita dicuntur, quod mentes hominū excitent, ad considerandū aliquid amplius, quam quod foris apparet. Christus sanat sola voce surdum & mutum: hoc signū excitat spectatorum mentes ad aliquid altius cogitandum: videlicet, quod Christus diuina potentia sit prædictus, & quod sit verus Messias, tametsi hoc foris non apparebat. Deinde portenta ponit, quæ ita dicuntur, quia nouum aliquid & inusitatum continent. Nouum siquidem & inusitatum fuit hominem mortuum excitare sola voce. Græci *σημεία & τέρατα* ita distinguunt, vt *τέρατα* portenta sint præter naturam: *σημεία* vero signa præter consuetudinem. Sanatio febricitantis, non sit præter naturam. Nam per naturam potest sanari febricitans. Sed quod socrus Petri febricitans, sola Christi voce sit restituta sanitati, præter consuetudinem fuit. Ideo eius sanatio signum fuit, non portentum. Mortuum hominem vitæ restituere, præter naturam fit. Nam per naturam haudquaquam vitæ mortuus restitui potest. Quare portentum fuit, quod Christus Lazarum iam in sepulcro foris excitauit.

Addit tertio loco varias virtutes, seu potētiās, quibus Christi Spiritus in sanctis efficax fuit, suam virtutem peculiarem ostendens. Harum virtutum genera ad Corinthios, i. Corinth. 12. multa recitat Apostolus: quibus Deus Ecclesiam primitiuam ornauerat.

Quarto, Spiritus sancti distributiones ponit, quibus non solum die Pentecostes ob signauit Euangelium, verum etiam sæpenumero in Apostolica Ecclesia ad preces Apostolorum imponentium hominibus manus. Hæc miracula, tanquam sigilla veritatis Dei esse nobis debent: quorum vsus perpetuo durabit in Ecclesia, qui nullus alius est legitimus & verus, quam ob signatio doctrinæ celestis.

Et quamquam hodie huiusmodi miracula non eduntur, tamen perpetuo ad illa olim edita miracula respicere oportet: quæ confirmato per orbem Euangelio Christi, cessare debebant: non quidem vsu, sed facto. Ita enim Augustinus ait: Nec miracula illa in nostra tempora durare permissa sunt, ne animus semper visibilia quæreret, & eorum consuetudine frigeret genus humanum, quorum nouitate flagrauit. Nec iam nobis dubium esse debet, ijs esse credendum, qui cum ea prædicarent, quæ pauci assequuntur, se tamen sequendos populis persuadere potuerunt. Hactenus Augustinus.

Non enim Angelis subiecit Deus orbem futurum, de quo loquimur.

Redit vnde digressus est, & confirmat argumentum superius positum: Qui potentior est, potest seuerius contumaces aduersus se punire. Cum igitur Christus potentior sit Angelis, non dubium est quin obædientes in Euangelio punire possit. Loco totius argumenti minoris confirmationem posuit. Si enim Christus habet orbem sibi subiectum, certe potentior est Angelis, quibus orbis non est subiectus. Orbem futurum, vocat per Christi aduentum renouatum: vetustus ille, peccato Adæ corruptus est, sed hic nouus, per Christum instauratus est, qui quidem incepit à Christi resurrectione, Sed consummabitur excitationis mortuis in extremo die, & communicata electis Dei gloria immortalitatis.

At testatus est in quodam loco quidam dicens: Quid est homo, quod memores eius? aut filius hominis, vt visites eum? fecisti eum paulisper inferiorem Angelis, Gloria & honore coronasti eum, & constituisti eum super opera manuum tuarum. Omnia subiecasti sub pedibus eius. In eo

Obiectio aduersariorum, atque eius solutio à distinctione temporis, & circumstantiarum sumta. Obiectio hæc est: Christus non solum homo est, similem expertus cum alijs hominibus calamitatem: verum etiam visus est omnium hominum abiectissimus, ob mortis quam passus est infamiam. Huic autem

tem quod ei subiecit omnia, nihil omisit, quod non esset ei subiectum.

Obiectioni responderet Apostolus, ver-
bis Prophetæ ex Psalmo 8. desumptis,
idq; per distinctionem (vt dixi) ac si
diceret, fateor quidem, valde fuisse humiliatum Christum per crucem, sed mox crucis sup-
plicio superato & morte victa, gloriose resurrexit, cui iam victori & triumphatori omnia
subiecta sunt, in cælo & in terra. Vt autem testimonium adductum clarius introspeciamus,
nonnihil de argumento Psalms, & eius applicatione ad præsentem locum dicendum videtur.
Est autem hic Psalmus encomiasticus, omnino de Christo intelligendus, quemadmodum
ipse Christus, Matth. 21. Et Paulus ad Ephesios, testatur. **Celebrat enim David ipsum**
Deum in hoc Psalmo, propter nunquam satis admirandum beneficium, videlicet, quod de-
derit nobis filium suum Iesum Christum, vt sit nobis Rex gloriosus, Triumphator Diabo-
li, mortis & inferni. Cum exordio finis Psalmi id est. Nam vt orditur ab affectu cordis, &
stupenda admiratione bonitatis Dei erga genus humanum: Ita Psalmus claudit eodem ad-
mirationis affectu. Quis enim satis bonitatem Dei, & eius beneficium, ob hoc tam eximium be-
neficium satis admirabitur? **Exordium** subiungit gratiarum actionem: quam vniuersa
terra debet Deo ob suam immensam bonitatem, adeo vt etiam infantes & lactentes in cæ-
lo, hoc est, in cætu fidelium, virtutem Dei sint prædicaturi. huius rei speciem exhibuerunt
Christo pueri, cum die Palmarum intraret Ierusalém. His subiungit David verba, quæ Apo-
stolus hic adducit. Quid (inquit) est homo quod memor es eius? Admiratio est, quod Deus
tantum gerat curam humani generis. Aut filius hominis qui visitas eam? Repetitio est eius-
dem sententiæ per admirationem, mutata tantum sermonis figura. Atq; hæc de homine in
genere dicta intelligatur. Quæ autem sequuntur, ad filium Dei hominem factum referen-
da sunt. Et minuiisti eum paulo minus ab angelis. Hæc ratio admirationis est, minuiisti eum,
id est, Christum, scilicet, per passionem & mortem. Gloria & honore coronasti eum, scili-
cet, per gloriosam resurrectionem & victoriam: Et constituisti eum supra opera manuum
tuarum, videlicet, vt omnium rerum plenum dominium habeat, adeo vt flectat se omne
genus coram ipso, cælestium & terrestrium & inferorum. Omnia subieisti sub pedibus eius:
Eiusdem sententiæ repetitio est, per mutuam Relatiuorum collationem. Si igitur Christus
est supra omnia dominator constitutus, sunt sane omnia illi subiecta. Vnde Apostolus no-
ster infert ex verbis Psalmi: In eo enim quod omnia illi subiecit, nihil omisit non subiectum
ei. Quare sequitur quod supra dixerat. Angelos etiam ei subiectos esse.

At nunc nondum videmus omnia sub-
iecta ei.

Obiectio contra solutionem. Tu
dixisti quidem omnia Christo subiecta
esse, sed nusquam eius eminentia ap-
paret in ipsius regno, quod est Ecclesia. Membra Christi multis modis affliguntur: huic
obiectioni responderet Apostolus, hoc pacto:

Sed ipsum qui paululum imminutus
fuit ab angelis, videmus Iesum propter pas-
sionem mortis, Gloria & honore corona-
tum esse.

Responsio ad obiectionem, per
concessionem & correctionem. Sen-
sus autem est: Tamen non apparet
Christo omnia subiecta esse, tamen
reuera vniuersorum Dominus consti-
tutus est, per resurrectionem, & breui futurum est, vt suum imperium palam exerceat resu-
scitatis mortuis. **Oratio** Apostoli, Synchesi nonnihil turbata, si tantum recte destina-
tur, hoc modo illustrari potest. Sed Iesum ipsum videmus gloria & honore coronatum,
quia paululum seu paulisper fuit imminutus ab angelis (hoc est, inferior angelis) propter
passionem mortis (hoc est, vt pati mortem posset) hic enim particula *id est*, vt scriptissime ali-
as, causam finalem notat. **Tempus** ergo humiliationis, fuit passionis tempus: quo
peracto & victa morte, gloria & honore coronatus est, vt qui Deo æqualis sit. Sed quo-
modo videmus hanc Christi gloriam? Ascendens in altum, dedit dona hominibus: in qui-
bus donis Christi gloria conspicitur. Multos ornauit donis edendi miracula: Multos in-
uicta fidei constantia in confessione munivit. In omnibus credentibus suam efficacitatem
ita declarat, vt oculis fidei clarissime intueantur Christi gloriam.

Vt gratia Dei pro omni gustaret mor-
tem.

Causam & fructum passionis Do-
mini addit, vt doceat, Christum non
sine grauissima causa, adeo diminutum
fuisse. Ideo enim passus est, vt sua passione p omnib. satisfaceret, hoc est, vt sua victima om-
nium

B b b b

nium

nium in se credentium expiaret peccata, & communicaret suam iusticiam ad vitā aeternā. Hic igitur obseruemus omne humanū meritum, quoad expiationē peccati attinet, euerit. **CVSTANDI** verbo, significatur victoria super morte, quod Christus non sit absorptus morte, sed à morte resurrexerit. Cū dicit, pro omni, collectivè intelligendū est, ut sciamus, nec Iudæos, nec gētes à Christi beneficio excludi, modo in ipsum credere nō recuſaverint.

Decebat enim cum propter quem omnia, & per quem omnia, qui multos filios in gloriam abduceret, autorem salutis eorum per passionem perficere.

Ratio alia, cur assumpta natura humana pati oportuerit Dominum, à patris aeterno decreto, seu, à causa efficiēte, & sine conditionis omnium. Est enim Dei aeternum decretum, humiliare antequam exaltet. **QVIA** autem in verbis Apostoli quædam videtur esse obscuritas, sensum in hunc modum reddamus. Decebat Deum patrem (qui humiliare solet primum quos decrevit exaltare) perficere, hoc est, consecrare, Filium, in ducem & autorem salutis filiorum Dei, idque per passionem eius: videlicet, ut conformatio quædam capitis & membrorum fieret. **HIC** præter locum proprium, qui est de fructu passionis Dominicæ, obseruemus crucem ex decreto Dei, veluti gradum quendam esse ad gloriam. Huius ergo decreti Dei cogitatione se erigant fideles, quoties gravius cruce premantur. **VERBUM** *παιδάσαι*, vsum habet in sacrificijs, & significat proprie consecrare in hostiam, vel hostiam facere, *τίλεια* enim dicebantur plenæ & perfectæ hostiæ, in quibus nihil desiderabatur, & *παιδαγωγία* initiatio est, per sacrificium, unde Baptismus Græcis *παιδαγωγία* dicitur.

Nam & qui sanctificat, & qui sanctificatur, ex vno sunt omnes.

Aetiologiam petit ab eiusdem naturæ participatione, ac si dicat: Christus, qui per passionem consecrat & sanctificat, & credentes, qui ab eo, tanquam summo Sacerdote, consecrantur & sanctificantur, ex vno sunt omnes, hoc est, eiusdem naturæ, videlicet humanæ, existunt. Etsi enim Christus, si naturam diuinam respicis, verus est Deus, æqualis patri: tamen homo natus, particeps est humanæ naturæ cum alijs hominibus. Quare ut ex vna materia sunt, ita per similes est ad gloriam gradus. Sunt qui ita exponunt. Et qui sanctificat, & qui sanctificantur, ex vno, scilicet, Adamo, sunt omnes, sed sensus idem manet.

Propter quam causam non erubescit fratres eos vocare, dicens: Annunciabo nomen tuum fratribus meis, & in medio Ecclesiæ laudabo te.

A pronuntiatis probat humanitatem Christi, unde textitur argumentū à natura relatiuorum: Christus vocat sanctificatos fratres suos. Igitur cum illis eiusdem naturæ est, seu communem patrem habent, nempe Adam. Sumtum est autē hoc testimonium ex Psalmo 22. qui cōtinet in signem prophetiam de Christo. Nam eius Sacerdotium, & regnum describens: Orationem, passionem, mortem & resurrectionem exponit, & simul vaticinatur de propagatione & amplitudine regni Christi.

Et iterum, Ego ero fidens in eum.

A proprio hominis humanitatem Christi probat. Solius hominis est Deo fidere, Christus fidei Deo, Igitur homo. Testimonium hoc ex 18. Psalmo desumtum est. Quod est Gratiarū actio Davidis, quod suos hostes profligauerit ac vicerit, verū quia David in eo Psalmo typum Christi gerit, recte Psalmus ipsi Antitypo accommodatur, iuxta regulam: Quæ typis tribuuntur, recte Antitypis accommodantur.

Et rursus, Ecce ego & pueri, quos dedit mihi Deus.

Argumentum à communitate naturæ, patris & liberorum. Sunt enim pater & filij eiusdem naturæ, etsi multiplicatæ in pluribus. Hoc testimonium sumtum est ex octauo capite Esaiæ: vbi Propheta vaticinatur de ruina regni Israël, & regni Iuda, atque ad eo ciuium sanctæ ciuitatis Ierusalem. Ac simul per os Prophetæ filius Dei orat, ut Deus doctrinā propheticam in aliquorum discipulorum mētibus obſignet, obſignatamq; cōferuet. Precationi subiungit hanc confessionis & fiduciæ vocem: Ecce ego & pueri, quos dedit mihi Deus in signum & prodigium Israël, à Domino exercituum qui habitat in Syon.

Quia

Quia ergo pueri communicarunt carni & sanguini, & ipse similiter participauit eisdem.

Et naturæ sunt participes, Igitur & Christus homo existit, humanæ naturæ confors.

Vt per mortem destrueret eum, qui mortuis habebat imperium, hoc est, Diabolum.

Postquam de assumpta humana natura, & de humiliatione disseruit satis, nunc commode istius mysterij causas finales subiungit, ac inter eas primam ponit, destructionem, seu abolitionem imperij Satanæ, iuxta primam concionem post lapsum primorum parentum de reparatione, in qua cōcione Deus pater serpenti, idque audientibus primis parentibus, vt inde fidem reconciliatiōis conciperent, dixit: Semen mulieris conteret caput serpentis, quod Iohannes interpretatur his verbis: Christus apparuit, vt dissoluat opera Diaboli, hoc est, peccatum & mortem, placata ira Dei. Per corporis enim mortem, vt ait Ambrosius, mortis vincula dissoluit.

Et liberaret eos qui metu mortis per omnem vitam obnoxij erant seruituti.

Secundus finis, atque adeo præcipuus assumptæ humanæ naturæ, in qua mortem crucis sustinuit, videlicet, vt liberum redderet humanum genus à iure peccati & mortis, Deo persoluto. Vnde 2. Corinth. 5. Eum qui non nouit peccatum, fecit peccatum, vt nos fieremus iusticiæ Dei in eo, hoc est, reatum totius humani generis Deus pater imposuit filio, vt ipse suā victimā expiatoria pro peccato satisfaceret, quo nos, Christi obedientia nobis imputata, iustificamur coram Deo & adoptaremur in filios.

Non enim sane angelos assumit, sed semen Abraham assumit.

Amplificat collatione, quod dixerat de humana natura Christi, idque non solum vt affectum Christi ardentissimum erga genus humanum doceat, verum etiā vt ostendat quā necessariū fuerit nos in naturalem carnis & sanguinis Christi societatem venire, & ita quā in vnā carnē seu naturam coalescere, in qua natura, quod in capite luere, ceteris membris omnibus tantumquam proprium imputaretur. TAM ET SI autem hæc corporalis Christi nobiscum communitas, non satis est nobis ad felicitatem, nisi spiritualiter ei sociemur: tamē nulla nobis ad spirituale societate patet via, sine hac naturali societate, & cognatione, quæ adeo arcta est, vt in Christo vna dūtaxat Dei & hominis persona subsistat. Vt vere dici possit, Deum hominem factum esse, seu, vt Iohannes loquitur, Verbum carnem factū esse. Ab hac artificiali societate procul abest angelica natura. Nequaquam enim vere dici potest, Deum angelum esse factum. Quocirca crucis illud supplicium, quo nos patri Christus reconciliauit, & pro nobis hominibus soluit perfectissimum, nihil quicquā angelis præuaricatoribus contulit, ad tollendam similitudinem, quā à Deo erant dissociati: quia nullā habent cum Christo naturæ societatem. Ex hoc loco primum discimus, quā necessaria fuerit illa Christi nobiscum naturæ cōmuniō, sine qua nulla ad salutē patebat via. DEINDE cogitetur, quā tunc fuerit amor filij Dei erga genus humanū, qui se adeo humiliare voluit, quod massam nostram assumeret in vniōem personalem, vt Deus vere sit homo factus. Tunc huius facti cogitatione erigendus est animus noster, aduersus omnes Satane insidias, modo ne turpissime hac tanta Dei beneficentia abusi fuerimus. Hinc quoque nobis pudor incutiat, si nostra nos ingratitudine ea frustrari patiamur: Quod certe facim⁹, si huic Christo pro nobis crucifixo, non viua fide coalescimus, vt eius viua membra efficiamur.

Vnde fratribus debuit per omnia esse similis, vt misericors esset & fidelis pontifex, in eis quæ sunt erga Deum, ad expiandum peccata populi.

Conclusio est, in qua altius repetit causas cur æternus & humanam naturam assumeret, vt Deus & homo sit vnus Christus. Et quia summam doctrinæ de sacrificio Christi continet hæc pericopa, eam retexam⁹, quo clarius, quid doctrinæ in se contineat, perspiciatur: Sunt itaque 5. partes. PRIMA: Quod Christus fratribus per omnia similis esse debuerit. Quantum scilicet ad essentiam carnis, & alias proprietates, utpote infirmitates & affectus proprios humanæ naturæ attinet, non quantum ad aduentitias qualitates peccati-

cis carnis, nec quantum ad personales infirmitates, certorum scelerum pœnas. SECUNDA pars, Quod ideo filius Dei sit factus homo, ut fieret Pontifex, Mediator inter Deum & homines, verus Deus & verus homo. TERTIA pars huius pericopæ est descriptio huius pontificis ab affectu ipsius erga homines, pro quibus offerret, & fide erga Deum cui offerret. Nam ut legitimus, verus ac fidus Deo est pontifex, ita misericors & quædam est erga populum, pro quo se offert. QUARTA pars, Quarumnam rerum sit pontifex, nempe diuinarum, ut scilicet, in ijs quæ nos Deo conciliant, suo fungeretur sacerdotio. QUINTA pars, finem sacerdotii Christi indicat, qui est placata ira Dei, expiare peccata populi, hoc est, ut sua victima persolueret precium, satisfaceret iusticiæ Dei, & placaret iram Dei. Quam ob causam à Paulo Propitiator dicitur, qua appellatione tria significantur. PRIMUM, quod hic propitiator offerat pro nobis sua merita. SECUNDUM, quod idem persoluat pœnam nobis debitam. TERTIUM, quod idem applicet nobis sua merita, & suam solutionem, atque hoc est, quod ipse Dominus ait apud Iohannem, cap. 17. Ego me pro eis sanctifico.

Nam in hoc quod accidit illi tentatio, potest tentatis opem ferre.

Hoc ac fiduciam in nobis alendam pertinet. Nam cum filius Dei assumpta nostra natura expertus est humanas miseras, idoneus esse conuincitur, qui alijs miseris succurrat.

CAPVT III.

Summa Capitis tertij.

Cum Christus, quem confitemur esse nostrum Apostolum & pontificem, maior sit Moysè, par est ut ipsam, utpote Dominum domus, ac filium Dei, magis audiamus quam Moysen, qui tantum pars erat domus & seruus Dei, quod nisi fecerimus, cum incredulus Iudæus, qui in deserto prostratus fuit, puniemur, promissa reque exclusi.

Ordo & partes Capitis tertij.

Ex doctrina superioris capitis, digreditur in exhortationem. Postquam enim docuit in secundo capite, Christum Deum & hominem esse, adeoque verum pontificem, tempestiue hic in tertio exhortatorium propositionem insert, ut cogitemus quantus sit: quo ipsum audius audiamus. Deinde exhortationem ipsam rationibus quibusdam confirmat. Sunt proinde huius capitis, quod est generis sui, duæ partes, propositio & confirmatio.

EXEGESIS TERTII CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Vnde fratres sancti, vocationis cœlestis participes, considerate Apostolum & Pontificem confessionis nostræ Christum Iesum.

Hæc propositio suasoria, extruitur ex doctrina superioris capitis. Obseruandum est autem, quod, quemadmodum in propositionibus suasorijs fieri solet, admisceantur propositioni

rationes, quæ veluti in vnum corpus cum propositione ipsa coeunt, quas Dialecticus retinet, ut seorsim propositio ipsa conspiciatur, ac deinde propositioni accommodetur rationes, quibus vestita & ornata fuit, ut ex singulis rationibus cum propositione singula extruantur Enthymemata. Est autem hæc propositio: Christus à vobis audiendus est. Rationes autem, quibus hæc vestitur propositio, sunt plures. PRIMA sumitur à vocationis dignitate. Vos sancti estis, cœlestisque vocationis participes. SECUNDA, Christus est vobis Apostolus à Deo missus. TERTIA, vos confitemini Christum esse summum pontificem vestrum. Hæ tres rationes in propositionis complexu sunt, ex quibus dum concluditur propositio, Tria nascuntur Enthymemata. Nos hanc exhortationem nobis accommodemus, cogitemus de vocatione nostra, perpendamus quantus qualisque sit Apostolus Christus, nobis à Deo missus cogitemus nullum accessum nobis patere ad patrem, sine hoc nostro pontifice, quem nisi audierimus, actum est de salutis nostra.

Qui

Qui est fidelis ei qui fecit ipsum.

Ratio propositionis ab adiunctis, Christus est Deo patri, qui fecit ipsum, & constituit illum Apostolū & Pontificē, fidelis. Igitur audiendus est; & in precio habendus. Hanc rationem, si ad Thesin transferimus, monemur, ut ministris Euangelij, hoc est, Christi seruis fidelibus, non minus quā ipsi Christo obœdiamus. Nam is est qui per eos loquitur, Quemadmodum ipse testatur Matth. 10. Qui vos audit, me audit. Cōtra vero infidelibus in ministerio, & ea quæ Christi non sunt docentibus, nulla obœdientia debetur.

Sicut Moses in tota domo eius.

Aetiologia à comparatis. Moses fuit dignus qui audiretur, etsi tantum seruus erat. Igitur Christus multo magis dignus est, utpote filius Dei. Hunc esse germanū huius argumenti sensum totus contextus conuincit. Exæquatio igitur hæc nō ad dignitatis æqualitatē (quomodo enim paris dignitatis erunt filius & seruus) sed ad fidelitatis commendationem pertinet. Vterque enim fidelis filius & seruus, etiā si dispares dignitate, & gloria. Hæc explicatio nostra confirmatur sequentibus argumentis. V s v s huius loci est, ut ministri Dei & præcones verbi intueantur in exemplum Moysi, eūq; fide & diligētia imitentur. Huc illud Pauli, 1. Corinth. 4. Sic nos existimet homo, tanquā ministros Christi & œconomos ministeriorum Dei, Quod autem reliquum est, quæritur in œconomis, ut fidelis quisq; inueniatur.

Ampliori enim gloria ipse præ Mose dignus est habitus, quanto maiorem honorem habet, quam domus, is qui fabricauit illam.

Declaratio est collationis, in quā Christum Moysi præfert, ut audiat Christus maiori cum reuerentia. Conclusio & maior propositio expressè ponuntur. Argumentum autem hoc modo licebit absolvere. Architectus domus est ipsa domo dignior, Christus est Architectus domus, Moses vero pars quædam domus Christus, Igitur Mose dignior est. Ut supra Christum angelis, ita hic eundem Mose superiorem facit: ut cogitemus contumaces aduersus ipsum non euasuros esse digna supplicia.

Omnis enim domus construitur ab aliquo.

Illustrat argumentum proximum à causa efficiente. Omnis domus ab aliquo construitur, Nam omne quod fit, ex aliqua causa fieri necesse est. Ecclesia igitur cum sit domus, ab aliquo eam extructam esse necesse est. A quo autem sit extructa hæc domus, exponit autor eū subiungit.

Qui autem omnia construit DEVS.

Supra Christum architectum esse domus asseruit, hoc autem loco affirmat, Deum esse, qui omnia construat. Vnde Christum Deum esse haud obscure concluditur. Nam si Deus omnia construxit, & Christus domum Dei, hoc est, Ecclesiam construxit, sequitur Christum Deum esse.

Et Moses quidem fidelis in tota domo eius, tanquam famulus in testimonium dicendorum, Christus vero tanquam filius super domum eius.

Argumentum à natura seu gradibus Relatiuorum, filius præfertur famulo, vel fidelissimo, Christus est filius, Moses autem famulus constitutus in domo Dei, proinde Christus Moysi præfertur. Quare præ Mose considerandus, honorandus & audiendus est. OBSERVETVR hoc loco finis ministerij Moysi, qui fuit ut testaretur Moses de dicēdis, hoc est, ut pararet Christo viam, Lege à Deo accepta. Nam tota politia Moysi, & sacrificia Legis, fuerunt conuersiones de venturo Christo. Atq; hoc est quod dicit Iohannes: Lex per Moysen data est, Gratia autem & veritas per Iesum Christum facta est. Hinc monemur, quid in Mose sit quærendum, videlicet solus Christus.

Cuius domus sumus nos.

Quia ambiguum erat vocabulum domus, interpretatur domū Dei esse credentes vsitata scripturæ Metaphora, qua cōtinens pro re contenta sæpe accipitur. Hinc admonemur duplicem familiam in mundo esse: Vnam Dei, Alteram à Deo abalienatā: ut quæ Diabolo subiecta sit, & necesse est quemlibet hominem in alterutra harū familiarum esse.

esse. Qui enim non est in domo seu familia Dei, vere est in familia Satanæ. Hinc est quod excommunicati dicantur tradi Satanæ, quia cum excluduntur à familia Dei, vere includuntur in familiam Satanæ. Deinde ut in domo Dei, Deus paterfamilias est: ita par est, ut ipsi obtemperent quicunque in ea familia manere cupiunt: in quam ut recipimur fide, & custodimur bona conscientia, ita excludimur rebellionem & contumacia in patremfamilias. Atque hoc est, quod autor subiicit hisce verbis:

Siquidem fiduciam & gloriationem spei usque ad finem firmam retineamus.

Et exegerit hoc est. Fiducia enim hæc est gloriatio spei, hoc est, spes, qua gloriamur nos esse in familia Dei, per fidem in Iesum Christum. Huc dictum domini pertinet. Qui perseverauerit usque ad finem, saluus erit: Et illud ad Col. 1. Cōiunxit vos in corpore carnis suæ, per mortem, ut exhibeatis vos sanctos & imaculatos & irreprehensibiles coram ipso, si tamē permaneatis in fide. Diligenter in his & similib. locis obseruetur cōditionis particula, cōtra Stoicās imaginationes de prædestinatione: plura de hac cōditione annotauimus in cap. 1. ad Coloss. in illū locum, Siquidē permaneatis in fide fundati. Eodē pertinet exhortatio quæ sequitur.

Quapropter, Sicut dicit spiritus: Hodie, si vocem eius audiueritis, nolite obdurare corda vestra, sicut in exacerbatione, in die tentationis in deserto: ubi tentauerunt me partes vestri, probauerunt me, & viderunt opera mea quadraginta annis. Quapropter insensus fui generationi isti, & dixi: Semper errant corde. Ipsi autem non cognouerunt vias meas. Quapropter iuravi in ira mea: si introibunt in requiem meam.

lebre. Hanc exhortationem duobus argumentis confirmat, quorum prius sumtum est ab honesto, & debito Ecclesiæ Dei officio. Posterius ab exemplo puniti populi, propter contentionem in deserto, seu in Meribba & Maspa. Historia habetur Exod. 16. & 17. Iam verborum Psalmi ideo breuiorē explanationē subiiciemus, quia Apostolus noster pluraque explicat, & accommodat suo instituto. Hodie significat tēpus reuelati Euangelij. Nam huius temporis respectu præteritum tempus, noctis quandam rationem habet. Si vocem eius audiueritis. in Hebræo hæc præcedētib. aptanda sunt, nos (inquit) sumus populus pascuæ eius, & oves manus eius, si modo vocem eius audiueritis. Atq; ita cōditio ponitur superiora confirmans. Tantisper enim manemus oves Christi, donec audimus vocē eius, eumq; sequimur. Ita enim ipse Pastor ait: oves meæ vocem meam audiunt. Huc spectat exhortatio, quæ sequitur hisce verbis: Nolite obdurare corda vestra, id est, Nolite vestra duritia resistere verbo Dei, sicut fecistis in acerbatione, id est, in Meribba, loco, qui accepit ab euentu nomen. Vbi me tentauerunt patres vestri. Mutatio personæ est, Nam Deum introtem sit tentare Deum, pluribus explicandum iudico.

Est autem Tentare Deū, non infirmitate labi, sed contemtu Dei, non ex ignorantia, sed malitia: videlicet cum vel negamus verbū Dei, vel corrigimus ordinationē diuinā fiduciam propriæ sapientię, hoc est, Tentamus Deū, cum spreto verbo, ordinatione, & vocatione Dei, aliud quærimus quod magis placeat, fiducia propriæ sapientię. Negant Israëlites se à Deo eductos esse à terra Aegypti, & cōtradiciunt manifestis testimonijs Dei: propterea, quia non omnes euentus respondent ipsorum imaginationibus. Peccant igitur primū impatiētia, quia in aduersis Deo nolunt obedire. Deinde addunt nouum & atrocius peccatum: Negant esse opus Dei, de quo conuicti erant certissimis miraculis: negant Moysen esse Ducem à Deo constitutum, sed vociferantur eum impostorem esse. Actor. capite 15. Petrus ait: Quid tentatis Deum, imponentes iugum super ceruicem discipulorum? Hic manifesta est correctio. Sciunt ex Euangelio remitti peccata & reconciliari homines, reputari iustos, & sanctificari, & fieri hæreses vitæ æternæ propter filium Dei gratis fide: non propter ceremonias Moysi. Sciunt finem esse politię Mosaicæ. Sciunt promissionem gratiæ perti-

Hæc conditio diligentissime cogitanda est. Monet enim quousque sumus domus Dei, seu domestici Dei.

Conditionem positam confirmat autoritate Spiritus sancti, & exemplo veteris populi. Summa argumenti hæc est: Vetus populus in deserto, propterea quod fide deserta & abiecta contumaciter se Deo opposuit, punitus est exclusionē requietis terræ promissæ. Igitur & vos vera & celesti requie excludemini, si in fide non perseveraveritis. TESTIMONIUM Spiritus sancti ex Psalmo 65. petum est, qui Psalmus exhortatio est prophetica ad populum noui Testamenti ut 30 Deum, hoc est, Christum Messiam ce-

nere ad Israelitas & Gentes. Sciunt etiā nequaquam licere homini cultus instituere, sicut scriptum est: Frustra colunt me mandatis hominum. Quamquam autem hæc omnia norunt, tamen aliqui humana sapientia volunt stabilire & amplificare politiam Moysaica: cogitant pulchrum esse Ecclesias gentium inuitare similitudine rituum. Huiusmodi correctiones ortas à sapientia humana vocat Petrus tentare Deum. Talia peccata sæpe accidunt priuatim & publicè, in cultibus, actionibus & doctrina. Monachi relicta via à Deo ordinata, fingunt sua vota meliores cultus esse. Pontifices relictis actionibus proprijs officijs, quærunt imperia. Hæretici quærunt vel concinniores opiniones vel argutiores.

PROBAVERUNT me, scilicet dubitando de promissis & verbis meis, Et viderunt opera mea, hoc est, etsi conuicti erant multis miraculis, quibus meam præsentiam, potentiam, fauoremq; erga ipsos declarauim, atq; adeo verbum meum confirmaui (vt illi fidem haberent ac saluarentur) Idq; quadraginta annis. Quapropter in sensus fui generationi illi. Etsi plerique libri cum Græci tum Latini ita distinguunt, tamen nonnulla exemplaria Græca & ipsa Hebraica veritas ad pœnam contumaciæ refert circumstantiam temporis, hoc modo: Quadraginta annis in sensus fui generationi illi, adeo quod in terram promissam eos non introduxerim. Et dixi, semper errant corde, id est, semper verbo relicto, suas sequuntur cogitationes, quibus etiam seducuntur.

Ipsi autem non cognouerunt vias meas. Effectus est humane sapientiæ in rebus diuinis. Donec enim nostras cogitationes sequimur, non possumus vias Domini cognoscere. Porro cognitio viarum Domini est duplex, Vna ociosa siue *id est* *id est*. Hæc non differt ab ignorantia, quod ad vsum possidentis attinet. Altera est fructuosa, seu actiua, videlicet cum sensus in corde & actio in tota vita respondent noticiæ. Augustinus: Bonum intellectum habet, qui quod faciendum est, recte intelligit & facit, alioquin talis est sine opere intelligentia, qualis sine timore sapientia, cum scriptum sit, Initium sapientiæ timor Domini.

Quapropter iuravi in ira mea: Si introibunt in requiem meam.

Hæc pœna fuit corporalis tantum, videlicet, quod propter inobedientiam exclusi sunt ex terra promissa. Ob

seruetur iurandi forma apud Hebræos per Apollopen, ac si diceret: Si introierint, non viam: vel tale aliquid subaudiendum est.

Videte fratres, ne forte sit in aliquo vestrum cor malum incredulitatis, ad deficientem à Deo viuo.

Applicat exemplum culpæ & pœnæ ad Ecclesiam, vt alieno incommodo cautior facta, vitet futuram pœnam, per obedientiam erga Euangelium. Hic gradus à felicitate summa ad miseriam sempiternam notantur. Primus est Incredulitas eius, qui conuersus fuit, quæ hoc pacto suboritur. Fides in segnescentibus paulatim extinguitur, & succedit dubitatio: quam mox excipit vetus incredulitas. Huic, vt effectus proprius adiungitur Malitia, hoc est, prauæ cogitationes & actiones sceleratæ, vnde fit, vt

homo plane deficiat à Deo viuo, Quod vbi factum est, sub mortis imperio captiuus misere tenetur, ac ita fiunt homini isti posteriora peiora prioribus: iuxta dictum Domini. Sit igitur hæc exhortatio Apostolica omnibus pijs cordi, quæ de duabus rebus nos admonet. Nam, cum dicit, Videte siue caute, & periculum indicat. & diligentiam commendat. Periculum graue est, videlicet defectionis à Deo: cuius rei multa exempla in scripturis recensentur, vt illis admoniti cogitemus de periculi magnitudine. Diligentia seria postulat, vnde Paulus: Qui stat, videat ne cadat. Et alibi: Spiritum nolite extinguere. Item, Excitandum quod in te est. Oremus igitur quotidie cum Dauide: Doce nos Domine viam tuam, vt ingrediamur in veritate tua, vnias corda nostra vt timeamus nomen tuum, & vitemus lapsus contra conscientiam, milites, iuxta consilium Pauli, bonam militiam, retinendo fidem & bonam conscientiam.

Adhortamini vos inuicem per singulos dies, donec hodie vocatur, vt non obduretur quis ex vobis fallaciæ peccati.

Repetitio est propositionis Suasoria amplificata quatuor circumstantijs, quarum prima est: Mutua exhortatio, qua videlicet alius alium excitet ad pietatis officia, & obedientiam erga Euangelium. Non enim tantum requirit à nobis Deus, vt ipsi autem præbeamus sanctis admonitionibus, verum etiā postulat, vt alij alios crebris exhortationum stimulis incitemus, quo alacriter omnes curamus in salutis studio. Fit autem hæc mutua exhortatio, & verbis & exemplis, vt enim verbis quid expedi-

Bbbb 4

exponimus, ita exemplis idem confirmamus. SECUNDA circumstantia est temporis, vult enim Spiritus sanctus, vt per singulos dies nos mutuo exhortemur: significans carnis nostra rebellionem ac obliuionē, quæ caro instar asini crebris & quotidianis opus habet veluti flagellis, vt impellatur, vel inuita, & subijciatur Spiritus imperio: TERTIA circumstantia rursus est temporis, videlicet reuelati Euangelij. Sicuti paulo antea admonui, per vocem Hodie significari tempus reuelati Euangelij, quod sane tempus ideo nobis commendatum esse oportet, ne noctis & ignorantie tenebris incauti inuoluamur, si hoc tempus acceptabile neglexerimus. QUARTA circumstantia est finis mutue exhortationis, videlicet, ne quis nostrum obduretur fallacia seu seductione peccati. Hæc circumstantia diligenter obseranda est. Admonet enim, quod ex neglectu verbi & prætermissione exhortationum crebrarum, suboriatur paulatim cordis quædam duricies, priusquam animaduertunt, seducuntur, ac in pristinos errores labuntur, vt peccati iugo pressi, tandem miserrime pereant. Hoc quam verum sit, non solum historia mundi docet, verum etiam multorum experientia hodie (proh dolor) testatur.

Participes enim Christi effecti sumus, si tamen initium fiducie eius vsq; ad finem firmum tenuerimus.

autem est hoc loco rursus conditio. Nos (inquit) qui credimus, Christi participes sumus, si modo conceptam de Christo fiduciam, vsque ad finem retineamus. Apostolus hoc loco significanti admodum vocabulo vsus est, videlicet *ὑποσχωμαι*, quod nos fiduciam vertimus. Est autem, cum vocabulū sit polysemum, operæ precii notare, quæ sint eius præcipuæ significationes, quas breuiter ascribam. Interdum idq; in genere opponitur *ὑποσχωμαι*, & significat quiddā vere subsistens, nō euanescentes, vt nubes est hypostasis, arcus vero in nubibus Emphasis, hoc est, fallax sine re similitudo. Item, speculum est hypostasis, imago vero in speculum resultans, est emphasis tantum. Interdum significat *ὑποσχωμαι* substantiam intelligentem, incommunicabilem, hoc est, personā, vt supra 1. cap. Character *ὑποσχωμαι* ipsius, id est, personæ patris. Atq; ita Græci Theologi in disputationibus de Trinitate vsurpant vocabulum *ὑποσχωμαι*, & distinguunt ab *ὁμοία* quæ est communicabilis. Interdum significat fiduciam, certo aliquid expectantem, & opponētem se instar animosi militis omnibus impedimentis. Nam vt animosus miles suum aduersariū in se irruentem, forti animo expectat, & cum magna fiducia victoriam sperat: Ita *ὑποσχωμαι* Christiana, se omnibus procellis temptationum & ærumnarum opponit, certam sibi in Christo victoriā pollicens. In hac significatione hoc loco accipitur, & infra in 11. cap. Item 2. Corinth. 9. & 11. Item Psalmo 39. vbi pro Thochothi, id est, expectatio mea, Græci interpretes posuerunt *ὑποσχωμαι*, id est, fiducia mea seu expectatio.

Dum dicitur: Hodie si vocem eius audiueritis, nolite obdurare corda vestra sicut in exacerbatione.

quo eos magis conuincat, minusque se dictis opponant.

Quidam enim, cum audiuisent exacerbauerunt. At non omnes qui profecti sunt ab Aegypto per Moysen.

oportet nos reddi. Horum fidem imitari conuenit, nihil morantes quod pauci fuerint. Non enim tam multitudo peccantium, quam paucitas piorum imitanda est.

Quibus autem infensus fuit quadraginta annis? nonne illis qui peccauerunt, quorum membra prostrata sunt in deserto?

Quibus autem iurauit non ingressuros

Ratio exhortationis, à fructu perseverantiae, & congruit hæc ratio cum dicto Christi: Qui perseverauerit vsque ad finem, saluus erit. Obseruanda

20

30

Testimonium ex Psalmo adductum accommodat & interpretatur, vt exemplo vrgeat Hebræos. Vtitur autem interrogationibus & subiectionibus,

40

Vt exemplum accommodet, distributione vtitur. Quidam (inquit) exacerbauerunt Dominum, quidam autem non. Illorum poena cautiore

50

Altera distributionis pars, nempe de incredulis, qui suæ incredulitatis poenas in deserto luerunt, suæ rebellionis dignas: Non enim intruisti sunt in terram promissionis.

Repetit causam puniti populi in re-

in requiem ipsius, nisi illis qui increduli fuerunt? & videmus quod non potuerunt introire propter incredulitatem.

vel pares vel maiores poenas vobis accersamus.

deserto, & exclusi à promissa requie. Pertinet autem hæc repetitio eo, ut illorum malo docti, caueamus nobis impensius, ne nostra ingratitude

CAPVT IIII.

Summa Capitis quarti.

Cum Iudæi requie promissa exclusi sint incredulitate, timeamus nos, & in vera fiducia perseueremus, quod requiem oblatam retineamus, & verum Sabbath finem obtineamus, alioqui penam minime euasuri sumus.

Ordo & partes Capitis quarti.

Quia in superiori capite attexit doctrinæ de Christi & Moysi collatione exhortationem ad audiendum Euangelium: nunc opportune, cum verbum sine fide nihil prodest, addit exhortationem & timorem & fidem, & ut ipsos magis urgeat, interserit asseuerationem de verbi efficacia. Atque ita & hoc caput generis sui foris est, constans duobus partibus, videlicet propositione & confirmatione.

EXEGESIS QVARTI CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

TIMEAMVS ergo.

Illatio exhortatoria est, & ipsa exhortationis propositio, ad perseuerantiam in fide & timore Dei. Nomine enim timoris Synecdochicos verum cultum Dei intelligit Apostolus, qui in timore Dei situs est, & hoc pacto recte definitur: Timor Dei verus, est purus colendi Deum affectus, ex fide natus, cum humili subiectione & reuerentia, cumque serio studio omnem offensam Dei cauendi coniunctus. Dicitur autem hic timor filialis, ut discernatur à seruilis timore. Nam ut seruus timet Dominum, cum indignatione & odio propter cruciatum: Ita filius timet Patrem, cum reuerentia & amore, propter paternam & benevolentiam. Et si interdum castigatur, paternum tamen animum, quem scit optimum erga se, veneratur. Timor itaque Dei filialis, est quo timetur Deus, non ut crudelis Dominus, sed ut pater dulcissimus.

Ne forte relicta pollicitatione introeundi in requiem eius, videatur aliquis ex vobis frustratus esse.

Prima propositionis ratio, à causa finali. Hic rursus obseruetur conditio, neminem destitui, nisi qui gratiam respuit. Deinde commendatur nobis hoc loco sancta pro alijs sollicitudo:

Etenim nobis Euangelizatum est, sicut & illis.

Secunda ratio à cōparatis: Quem admodum illis per Euangelij prædicationem, promissa est requies terræ Patris.

Ita nobis promissa est requies æternæ beatitudinis. Atque hæc maior syllogismi est. Obseruetur exæquatio veteris populi, & noui Testamenti.

Sed illis nihil profuit sermo auditus, Quia non fuit mixtus fidei ijs qui audierant.

Hæc assumptio seu minor syllogismi est: in qua elegans Metaphora obseruanda est. Prædicationem Euangelij veluti vino comparat, quod ut nobis haustum, id est, auditum & præceptum proficit, oporteat fide quasi temperari. Requiritur proinde, quo nobis sit salutare Euangelium, ut illud temperemus fide, hoc est, fide recipiamus, ac ita dulcissimum liquorem spiritus in illo hauriamus. Conclusio est omittitur, quæ ita attexi debet. Igitur

Igitur neq; nobis proderit promissio æternæ beatitudinis, nisi Euangelio crediderimus & vixerimus in vero timore Dei. Hinc proinde manifestum est, vnam esse professionis gloriam, nisi fides & verus timor Dei affuerint.

Ingredimur enim in requiem eius, qui credidimus: quemadmodum dixit, sicut iuravi in ira mea, si introibunt in requiem meam.

Minoris assertio est per contrariorum collationem. Deus incredulum populum requie terræ promissæ exclusit. Ergo non nisi qui fidem habent, in veram & æternam ingrediuntur requiem. Consequentia ideo

valet, quia requies terræ Palæstinæ, fuit typus requiei spiritualis Ierusalem, & æternæ beatitudinis.

Licet operibus ad creationem mundi perfectis.

Incipit requiei promissæ definitionem inquirere. Perfectis operibus creationis rerum Deus quieuit. Ergo

Dei quies est cessatio ab operibus creationis rerum. Proinde requies nostra tum tandem erit, ubi perfuncti fuerimus laboribus in hac calamitosa vita, & ingressi fuerimus requiem æternæ beatitudinis. Obseruetur typus Sabbathismi Dei: Admonet enim nos de veropiorum in æterna beatitudine Sabbathismo.

Dixit enim quodam loco de die septimo, sic: Et requieuit Deus die septimo ab omnibus operibus suis.

Testimonio scripturæ confirmat, quod dixerat de Domini requie, ut aliam requiem esse ostendat, cuius illa typus fuit, in quam ingressuri sunt

credentes. Potest autem Apostoli argumentatio, cuius partes fusius explicantur, hoc pacto concludi: Quod Dauid de requie loquitur, necesse est, ut aut de requie Domini ab operibus creationis, aut de requie Domini, quam adepti sunt Israelitæ. Canaanem ingressi, aut de aliqua alia requie Domini, quæ sit adhuc futura, accipiatur. Atqui de duabus primis intelligi non potest, cum earum prior, iam à principio mundi conditi fuerit: posterior, multis seculis ante ortum Dauidis. Necesse est igitur, ut Dauid de futura aliqua requie intelligatur, sed qualifnam illa sit, paulo post clare exponitur.

Est in isto rursus: Si introibunt in requiem meam.

Probat priorem partem minoris. Estque vis argumenti in temporis circumstantia posita: Domini requies futura adhuc. Igitur non est eadem requies, sed diuersa.

ab operibus creationis iam dudum præterijt. Sed illa requies, de qua loquitur Dauid, est futura adhuc. Igitur non est eadem requies, sed diuersa.

Quoniam ergo superest introire quodam in illam, & ij quibus prioribus annuntiatur, non introierunt propter incredulitatem, rursus quendam definit diem, hodie in Dauid, dicens: post tantum temporis, quemadmodum dictum est, hodie si vocem eius audiueritis, ne obduretis corda vestra.

Probat posteriorem partem minoris, nimirum, quod Dauid non sit intelligendus de requie populi in terra Canaan. Estque hæc probatio, similiter à temporis circumstantijs sumta: Longe post ingressum populi in terram Canaan, Dauid de futura quadam requie concionatur, ergo necesse est ut hæc sit diuersa ab ista.

Nam si eis Iosua requiæ præstitisset, nunquam de alia loqueretur posthac die.

Probatio consequentiæ est superioris rationis. Si in veram requiem Iosua populum introduxisset, non eidem populo de alia requie fuisset locutus Dauid. Sed iam de alia requie loquitur Dauid: Igitur Iosua in veram requiem non introduxit populum. Loco totius argumenti sola propositio ponitur.

Iraque relinquitur Sabbathismus populo Dei: Qui enim est ingressus in requiem

Iam tandem definit requiem illam spirituales, de qua Dauid concionatus, eius,

ei^{us}, & ipse requieuit ab operibus suis, sicut
à suis Deus.

ris statu, videlicet, inchoatio, & consumatio. Inchoatio in hac vita locum habet, quæ est cessatio ab operibus nostris, per carnis mortificationem, vt Deo viuamus. Hæc sæpe turbatur domesticis & externis moribus, hoc est, malis affectibus & prauis actionibus. Consumatio erit in futura vita, vbi nullis interturbabimur malis, nullis affligemur ærumnis, sed æterna Dei consuetudine quieti & læti fruemur, sine illa ad hanc nemo vnquam peruenire poterit, quare subiungit Apostolus hanc exhortationem.

10 Studeamus igitur ingredi in illam requiem.

Illatio exhortatoria est, vt studeamus ac properemus in istam vêtam requiem introire.

Nequis eodem cadat exemplo incredulitatis.

Ratio exhortationis ab exemplo, cuius antea meminit. Vetus populus propter incredulitatē suam exclusus

est à temporali requie. Caueamus igitur ne & nos similiter ab æterna requie excludamur, per incredulitatem nostram.

20 Viuus enim est sermo Dei & efficax.

Alia exhortationis ratio, seu ætiologia proximi argumenti, à vi & effi-

cacia verbi Dei desumta. Accommodabitur autem hoc pacto: Quemadmodum illi qui increduli erant, in deserto non occubuerunt prostrati gladio ferreo, sed verbo Dei: Ita futurum est, vt qui Euangelio nunc non obtemperauerint, similiter verbo Dei prostrati pereant. Texit autem Apostolus longiorem commendationem verbi Dei, vt nos magis ad obediētiā inuiter, ac tribuit ei ordine quinque Epitheta, quorum primum est, quod sermo Dei dicatur viuus, idq; per metonymiam. vt enim *ὁ λόγος* homo viuit per animam: Ita spiritalis homo, hoc est, verbo Dei regeneratus, viuit per sermonem Dei fide apprehensum. Nam sermo hic fide apprehensus, cor hominis reuouatum excitat ad omnia pietatis officia, hinc Dauid: Hæc est consolatio mea in afflictione mea, quia verbum tuum viuificauit me. Et pulcre Bernhardus ait: Licet fueris in peccato mortuus, si audieris vocē filij Dei, viues. Atq; hunc effectum sermo Dei habet, quādo fide recipitur, verum cum fide non recipitur: hominum culpa mortem affert, seu, mortificat. Sicuti Esaias etiam testatur capite 11. Baculo oris sui percutiet terram, & spiritu labiorum suorum interficiet impium. Si ergo fidem adhibuerimus verbo seu sermoni Dei, nos vere viuificat. Sin minus, nos interficit, non sua, sed nostræ culpa. Deinde dicitur efficax, propterea quod non solum mouet & excitat, verum etiam fructum producit. Vt enim corpus operatur per animam: Ita Spiritus sanctus per verbum, & in verbo est efficax.

40 Et penetrantior quouis gladio bicipiti.

Per comparisonem vim verbi explicat (& est tertium Epitheton) vt gladius ferreus vtrinq; acutus facile penetrat, dum impellitur in corpus obiectum: Ita Dei sermo, Spiritu sancto vibratē, penetrat intimos cordis recessus. Videtur Apostolus hoc desumpsisse ex 41. capite Esaiæ, vbi sic scriptum est: Posui os meum quasi gladium acutum.

Pertingens vsque ad diuisionem animæ & spiritus.

Collationem exponit addens quartum Epitheton: Vt gladius acutus vtrinq; penetrat: Ita sermo Dei totum

hominem cum omnibus suis viribus examinat. Vt per animam intelligendi sunt affectus omnes. Ita per spiritus vocabulum intelligendi facultas. Hæc pars commendationis verbi Dei desumta est ex 20. cap. Prouerb. Lucerna Domini dat hominibus vitam & spiritum, & penetrat in intimos sinus cordis.

Compagum quoq; ac medullarum.

His verbis significatur, quod nihil in homine tam sit reconditum, quin

eo pertingat efficacia verbi Dei. Atq; hoc in Dauide videre licet, omnia (inquit) ossa mea conturbata sunt. Hic vere sensit sanctus vir verbi diuini in se efficaciam, quæ manet ex spiritu Dei: qui semper in verbo efficax est. Sed hæc magis sentiuntur in pijs pectoribus, quam verbis explicari potest.

Et

Et discretor cogitationum, & intentionum cordis.

raucia, diffidentia, dubitatio de promissionibus & cōminationibus diuinis, innotescant: vt lucem Euangelij, electis tenebris recipiat: vtque renuntiata hypocrisis, vere ac sincere Deum colat.

Et non est vlla creatura inuisibilis in conspectu eius, omnia autē nuda & aperta sunt oculis eius, ad quem nobis est sermo.

quā præsenti fidendum est, & obtemperandum, ne aliquando ipsum vindicem experiamur. Notetur testimonium de præsencia Dei, quā omnia coram intuetur, quantumuis arcana & abscondita putentur ab hominibus. Agar proinde vnusquisq; omnia, tanquam in conspectu Dei iusti iudicis. Participium *περαχισμῶνα* proprie significat diuisa per spinam dorsi, à vertice vsq; ad finem. Nam *τεσῶνα* totam illam spinam dorsi significat. Quia ergo in mactatis animalibus & diuisis per spinam, omnia apparent interiora & exteriora, adeo vt nihil latere possit, Apostolus transtulit vocabulum ad suum propositum, vt significet ita omnia secreta cordium exposita esse Dei oculis, ac si anatomia facta, omnia aperta & nuda conspicerentur. Sunt igitur Deo notissimæ, vel minimæ cogitationes nostræ, vel affectiones, siue sint bonæ siue malæ. Deinde notetur quod hic *καὶ* pro *καὶ* accipitur, vt supra notauimus in i. cap. vt, ad quem, sit idem quod: De quo.

Habentes igitur Pontificem magnum, qui penetrauit cœlos, Iesum filium Dei, Tenemus confessionem.

bemus Pontificem magnum, qui nostras partes agit in cœlo apud Patrem: fiduciam igitur retineamus, ac ei obœdiamus, non fracti vel cogitatione præteritorum peccatorum, vel consideratione præsentis infirmitatis. Cōfessionis vocabulo fidem cum timore Dei & obedientia coniunctam intelligit.

Non enim habemus Pontificem, qui nō potest compati infirmitatibus nostris, sed tentatum per omnia, iuxta similitudinem, absque peccato.

obiectioni contrariam asseuerationem opponit, cum ait: Non habemus Pontificem, qui non potest compati, hoc est, habemus Pontificem qui vere & serio compati, id est, aliena miseria affici, perinde ac sua propria nouit. Hoc probat à causa *τῆς συμπαθείας*, affirmans Christum tentatum esse per omnia, iuxta similitudinem, id est, sicuti nos alij homines tentamur: sed absq; peccato. Sic igitur concluditur hæc ratio: Pontifex noster Christus Iesus tentatus est, vt alij homines, hoc est, infirmitatibus (vt sunt metus, tristitia, horror mortis &c.) test probatus, & veluti igni quodam examinatus. Igitur aliorum calamitatibus vere afficitur. Non est ergo quod propter ipsius maiestatem ipsum fugiamus, sed potius vt eum accedamus, qui & potest & vult iuuare confugientes ad se. Consequentia argumenti pendet ex hoc principio: Experti ærumnis, ærumnosorum miseria afficiuntur, cum contra, nihil experti nullius fere calamitate tanguntur. Huc illud. Si parua licet componere magnis. Haud ignara mali miseris succuri ere disco. Vox *συμπαθείας*, quā hic vsus est Apostolus, à Clementē Alexandrino, hoc pacto definitur: *συμπαθεία ἐστὶ πάθος διὰ πάθος ἑστῆς*. Fit autem hæc *συμπαθεία* propter conuenientiam & coniunctionem naturæ, vt Cicero testatur. Pagnat hic locus cum dogmate Papistarum, qui alios patronos & Mediatōres obtrudunt Ecclesiæ, quā solum Iesum Christum.

Adeamus ergo cum fiducia ad thronum gratiæ eius, vt misericordiam consequamur, & gratiam inueniamus in auxilium opportunum.

Hoc quintū Epitheton verbi Dei, significat quod verbum Dei cor hominis examinet, vt ipsi suæ tenebrę igno-

Alia est exhortationis ratio, à proprio Dei, quod est omnia coram cernere, sumta. Nulla creatura oculos Dei subterfugere potest. Igitur illi tan-

Generalis conclusio est exhortationis, quæ in tertio & quarto capitibus instituta fuit. Colligit autem summā exhortationis hoc Enthymemate. Ha-

Anticipatio est, quā anteuertit infirmorum obiectionem, qui poterant obtendere maiestatem Christi, quominus ipsi, cum sint miseri & ærumnosi, audeant eum compellare. Huic

Reperit conclusionem amplificatā à causa finali: quæ est misericordiæ & gratiæ inuentio. Dum misericordiam nominat, significat nos sine pontifice illo, & throno gratiæ, esse extrē-

extreme miseros: At cum gratiā dicit, innuit nos peccatores & reos esse. Tollit igitur no-
ster Pontifex, cum miseriam, hoc est, pœnam, tum miseriz causam, hoc est, peccatum.
Porro duplex thronus est Dei. Vnus gloriæ, à quo refugimus propter maiestatem iudi-
cis. Nam peccatum nos ab isto throno repellit. Alter est gratiæ, ad quem fide per pontificē
nostrum accedimus, ut accipiamus misericordiam, & inueniamus gratiam in auxilium
oportunum, hoc est, ut impetremus ad salutem necessaria, hoc nostrę vocationis tempore.
Quamdiu enim in hac mortali vita versamur, oportunū tempus est. Nam in eo, voce mi-
nistriorum Euangelij, vocamur ad thronum gratiæ Christi, ut miseria nostra liberati, pro-
pitium patrem in Christo inueniamus.

CAP V T V.

Summa Capitis quinti.

Ut Christum verum Sacerdotem, à Deo constitutum, secundum ordinem Melchisedech docet: Ita obiur-
gat Hebræos, & eorum ruditatem arguit, propterea quod adhuc elementis doctrina indigere videantur.

Ordo & partes Capitis quinti.

Hactenus de persona Christi, quem verum Deum & verum hominem esse docuit, & de exhortatione ad
audiendum hunc Christum.

Nunc de Christi pontificatu agit, quem pontificem esse, à proprio officio pontificis colligit. Deinde ut ac-
commodet doctrinam auditoribus, digreditur in obiurgationem. Huius igitur capitis partes sunt duæ. Qua-
rum prior est διδακτικὴ, seu demonstratiua. Posterior διρηγνικὴ, & iudicialis.

EXEGESIS CAPITIS QVINTI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

OMNIS namque pontifex assum-
tus ex hominibus, pro homini-
bus constituitur, in ijs quæ apud
Deum agenda sunt, ut offerat do-
na & sacrificia pro peccatis, Qui
moderate ferre potest ignorantes & erran-
tes, quoniam & ipse circumdatus est infir-
mitate. Propterea debet quemadmodum
pro populo, Ita etiam pro semetipso offerre
pro peccatis, nec quisquam sumit sibi hono-
rem, sed qui vocatur à Deo.

huius constat sex attributis. Quorum quædam ad personam, quædam ad officium ponti-
ficis pertinent. Ad officium pertinent hæc tria, Doctrina, Intercessio, Sacrificium. Sed de
his attributis particulatim dicamus, ac repetamus textum ordine, ut singula eius perci-
pianur.

Assumptus ex hominibus.

re humano esse debuerit: Non enim cōgruebat, ut sola diuina natura esset mediatrix, nec
angelica natura potuit mediatrix esse.

Pro hominibus constituitur.

Hæc definitio est pontificis veteris
Testamenti, quam infra accommodat
Christo, & concludit ipsum verum
pontificem esse. Argumentum autem
hoc pacto formari potest. OMNIS ex
hominibus assumptus, vocatus à Deo
& cōstitutus pro hominib⁹, ut sit Me-
diator, offerens dona & sacrificia, est
Pontifex. CHRISTVS autem est ta-
lis. ITAQUE Christus verus est Pon-
tifex. DEFINITIO est pontificis ve-
teris testamenti, qui, ut Typus offi-
ciū Christi veri sacerdotis figurabat,
& adumbrabat. MAIOR Syllogismi

Prima conditio, videlicet personæ,
quod Pontifex virtus aliquis de gene-

Secunda conditio, quod Pontifex
pro hominib⁹ intercessor esse debue-

Cccc rit.

rit. homines enim à Deo alienati fuerunt, per peccatum, Quare nullus accessus eis patet ad Deum sine mediatore. Ita enim ait Esaias, cap. 59. Iniquitates vestra diuiserunt inter vos & Deum vestrum, & peccata vestra absconderunt faciem eius à vobis. Et Sapient. Peruersæ cogitationes vos separant à Deo.

In ijs quæ apud Deum erant agenda.

Mediator. Nam homines offenderant Deum: Quare illis aut perpetuo pereundum fuit, aut aliquis Mediator constituendus, qui satisfaceret iusticiæ Dei, & placata ira Dei, homines Deo reconciliaret.

Vt offerat dona & victimas pro peccatis.

Hæc quarta conditio est de officio Sacerdotis, quod erat placare offensum Deum donis & victimis, hoc est, sacrificijs. Nam sacrificiorum alia ex fructu terræ & rebus vitæ expertibus fiebant, quæ apostolus dona vocat. Alia ex animalibus fiebant, quæ iugulabantur, atque ideo vocata sunt *doria*, hoc est, victimæ. De vabv autem de causis Deus olim Iudæis præcepit sacrificia. PRIMVM, vt populus in idololatriam pronus ab idolis auerteretur, & in cultu vnus Dei contineretur. DEINDE vt typum haberet populus Dei sacrificij Christi, quem aliquando oportebat in crucem agi, propter peccata humani generis. SIMVL etiam admonetur populus de gravitate suorum peccatorum, pro quibus mactanda essent innoxia animalia, quorum sanguine purgarentur, non quod conciliandæ Domini gratiæ aut delendæ iniquitati par esset Leviticum sacrificiū, sed quod verū sacrificiū adumbraret: quod tamen ab vno Christo reipsa peractum fuit, & propterea sacrificia ista vocabantur expiationis sacrificia.

Sacrificiorum autem legis variæ fuerunt formæ, quæ ad duo genera omnes referri possunt. Aut enim pro peccato fiebat oblatio, quadam satisfactionis specie, qua noxa coram Domino redimebatur. Aut Symbolum erat diuini cultus, relegendiisque testificatio: Nunc vice supplicationis, ad fauorē Dei postulandum: Nunc gratiarū actionis, & gratitudinem animi pro acceptis beneficijs testandā. Nunc pro simplici pietatis exercitatione, ad renouandā fœderis sanctionem. PRIVS illud Genus, *hæstia*, id est, propitiatorium, seu expiatorium dictum est, propter significationem. POSTERIVS à præcipua sua parte *hæstia* à Melancthone dictum est. HORVM veterum sacrificiorum cum legitimus vñs, tñ abominabilis abusus, cernitur in duobus fratribus, videlicet Cain & Abel. Cain offerens, operis dignitate fretus, non respexit fide in semen promissum, per quod fieret vera peccati expiatio. Quare ipsius sacrificium abominatus est Dominus. Abel offerens, intelligit sanguine animalium nequaquam expiari peccata: Quare respexit fide in Mediatorem & sacerdotē promissum, & hac fide iustificatus, placuit Deo & ipse, & ipsius sacrificiū. Quod autē fide Christi, quasi sale quodam, cōdienda essent sacrificia vetera, significatur in præcepto legis, In omni oblatione offeres sal. Iubet autem Spiritus sanctus in omni sacrificio salem adhiberi, vt hoc ritu depingat naturam Christi, qui per sacrificiū adūbratur. Christus enim verus ille & cœlestis sal est, quo tam homines quam opera eorum redduntur Deo tanquam sapidus cibus grati & iucundi, quo etiā homines in ipsum credentes, ita (quamuis mortui) à putrefactione conseruantur, vt resurgant ad perpetuam vitam. Etenim propter peccatū homines facti sunt Deo insuli & inspidi, vt non solū non sumat ipsos in cibum in mēsa cœlestis regni, verum etiā detestetur eos, tanquam abominabile saporē. Cū autem consperguntur homines, & condiuntur sale, qui est Christus, fiunt Deo gratissimī cibus & iucundissimī. Idem de operibus fidelium intelligendum est. CÆTERVM error Cain hæsit in maxima parte populi Iudaici, quemadmodum pauci Abelis exemplum secuti, discernebant recte inter ymbra & veritatem. HÆRET & hodie Cainicus error, in omnibus Papistis, Phariseis & hypocritis, qui suis operibus, quod Christi proprium est, attribuunt, & loco veri salis Iesu Christi, condiunt sua opera meritis proprijs: quorum pœna in ipso Cain, quasi in exemplo illustri, præscripta est.

Qui condolere potest ignorantibus & errantibus.

Hæc quinta est sacerdotis veteris conditio, videlicet, de affectu ipsius erga homines ignorantes & supplicantes, pro quorum peccatis abolendis offert Deo dona & victimas. Est autem *μετριοπυνία*, miserari, quantum satis est, vicem eorum, qui aliquo malo affliguntur atque adeo ipsi condolere.

Quoniam

Quoniam & ipse circumdatus est infirmitate, propterea debet, quemadmodum pro populo, ita etiam pro semetipso offerre pro peccatis.

Nec quisquam sumit sibi honorem, sed qui vocatur à Deo, tanquam & Aaron.

10 plo, qui non sibi ipsi sumit summi sacerdotis dignitatem, sed Deo vocanti, & mandanti officium, obtemperauit. Numer. 17. OBSERVANDVS est hic locus, de vocatione ad munus Ecclesiasticum. ut enim nemo sine diuina autoritate se ingerere debuit in typicum illud & Leuiticum sacerdotium: Ita nec in officium Ecclesiasticum quisquam se intrudere debet sine legitima vocatione. Et ut nihil suo arbitrio ordinare, ita verbum Dei ducem in omnibus sequi debet. CONEVTATVR præterea hac Pontificis descriptione Papale Sacerdotium, & Pontificatus Romanus, in quem nihil minus quadrat, quam hæc Apostolica pontificis definitio.

20 Sic & Christus non semetipsum glorificauit, ut fieret Pontifex.

minoris eius probationem ponit. Etsi autem singula definitionis membra rectissime accommodat Apostolus, ordinem tamen suprapositum in accommodatione non seruat. Sed quod postremo loco ponebatur, primum confirmat. Deinde reliqua promiscue adiungit. Primum itaq; sextam conditionem Christo sacerdoti accommodat, cum inquit, Sic & Christus non semetipsum glorificauit, id est, Non sibi sumit honorem, ut fieret Pontifex, hoc est, quemadmodum Aaron, non sibi usurpauit honorem Sacerdotij sine diuina vocatione: Ita nec Christus gloriam Pontificatus sibi assumit, sed à Deo patre sacerdotij dignitatem adeptus est. Colligamus membratim definitionem sacerdotis Christi, & ordiamur cum Apostolo à sexta conditione hoc modo. CHRISTVS est à Deo constitutus Sacerdos.

30 Sed qui locutus est ad eum, Filius meus es tu, ego hodie genui te.

hæc consequentia, pater dicit filio: Filius meus es tu, ego hodie genui te: Igitur Christus est sacerdos à Deo patre constitutus? Respondeo: manifestatio filij in carne, de qua dixit: Ego constitui regem meum super Zion montem sanctum meum, & c. facta est propter sacerdotium. Apostolus autem ut dignitatem huius Sacerdotis illustret, hæc potius verba quàm priora allegat, Quia mox ex Psalmo alio citabit dictum, in quo expressa sacerdotij mentio fiet. Ac videtur textus vel mutatione voculæ vnius vel certe Synchese, quæ in hac Epistola per frequens est, non nihil turbatus. nam si pro *regis* in sequenti versu legas *sacerdos*, manifesta & expedita erit sententia. Christus non semetipsum glorificauit, ut fieret Pontifex, sed qui dixit ei: Filius meus es tu, ego hodie genui te. Idem & alibi dicit: Tu es Sacerdos in æternum, secundum ordinem Melchisedech. Atq; hoc sane loco Apostoli mouentur nonnulli, ut dictum Psalms, non de æterna generatione filij, sed de manifestatione filij Dei in carne exponant. Nam alioqui in eptâ existimât probationem videri in hunc modum institutam, Christus ab æterno natus est ex patre, Igitur à patre est Sacerdos constitutus. Intelligunt igitur dictum Psalms, de manifestatione Christi in carne, ut sit summa non obscurissima ratio à destinato ad finem. SED supra cum capite primo Apostolus hoc ipso dicto allegato probat, Christum vere filium Dei esse, ubi non nisi de æterna generatione filij, exponi dictum Psalms potest, Nō libet aliam ei expositionem affingi velim. Ne hac ceu æquiuocatione vis & euidētia testimoniij citati, & argumentationis istic instituta, euerteretur aut labefactetur. Ac quo minus mouear eorum argumēto, qui de manifestatione filij in carne dictum Psalms accipiunt, hæc etiam ratio facit: Quia vsitatum est Apostolis breuiter citare Prophetarum sententias, & veluti digito monstrare, quæ à Prophetis suo loco copiosius exponuntur. Ita si nō est voculæ vnius facta mutatio, ut paulo ante dixi, constat tamen Apostoli allegatio, in hanc sententiam: Psalms filium ab æterno à patre genitum affirmat Regem esse, docentē ac prædicantē in Zion, Non ergo Rex tantum, sed & Sacerdos æternus eo loci intelligendus est, cuius proprium est docere & prædicare. Ac proinde honorē hūc habet Christum, nō à semetipso

Hæc quintæ conditionis ratio est, ab adiunctis personæ sumta. Qui ipse infirmus est & peccator, vicem peccatorum & errantium miseratur. Sacerdos legalis ipse fuit infirmus, & peccator. Quare aptus erat ad miserandū vicē eorum, qui simili cū ipso infirmitati obnoxij erāt.

Sexta conditio veteris sacerdotis. Pontifex debuit esse diuinitus vocatus, quod Aaronis confirmat exem-

Applicat definitionē veteris Pontificis Christo nouo & perfectissimo Pontifici, & vmbra veritati. Et loco

Probat testimonium Dauidis, Psalmo 2. Christum à patre pontificatus munus accepisse. Sed qualis quæso est

mo 2. Christum à patre pontificatus munus accepisse. Sed qualis quæso est

CCCC 2 metipso

metipso raptum, sed à patre sibi tributum, qui in Zion eum constituit, &c.

Quemadmodum & in alio loco dicit. Tu es Sacerdos in æternum, secundum ordinem Melchisedech.

triumpho Christi super morte. Verum quia hic tantum additur testimonium Psalmi, ut probeatur vocatio Christi ad æternum sacerdotium, & collatione sacerdotij Christi & Melchisedech, prosequetur iusta disputatione in 7. cap. Nolo hic copiosius de illa collatione disserere. Ex hoc testimonio, particulam vnam addamus incoatæ definitioni. CHRISTVS 10
est à Deo conditus Sacerdos æternus.

Qui in diebus carnis suæ, preces, supplicationesq; ad eum qui possit illum saluum facere à morte, cum clamore valido, & lacrymis offerens, exauditus est à metu.

Cum enim dicit: In diebus carnis suæ, primam Christo accommodat conditionem, nimirum, quod sit Pontifex de hominibus assumptus, ut qui nobiscum verus factus sit homo. cum addit, Preces, supplicationesq; ad eum, qui possit illum saluum facere à morte offerens, intercessionem ad sacrificium Dei factum per Sacerdotem indicat, unde secundum, tertiam & quartam conditionis membra concluduntur. Præterea cum inquit, Cum clamore valido & lacrymis, Quinta conditio exprimitur, hoc est, affectus huius sacerdotis summi erga populum pro quo obtulit. Nam ut nostro nomine Sacerdos est factus ita etiam propter nos istum validum clamorem in cruce edidit, sustinens pœnas pro totius mundi peccatis. & persolvens pro humano genere. QUARE subjicitur *qui eis exauditus est pro reuerentia*, hoc est, exauditus, id est, liberatus à metu, Idq; non solum, quantum ad ipsius personam attinet, Verum etiam quantum ad credentes, qui Christo fide inseruntur. Aboluit enim per mortem eum, qui mortis imperium habebat hoc est Diabolus, & reconciliauit hos Deo, qui metu mortis per omnem vitam obnoxij erant seruicuti. ALII vertunt, exauditus est pro reuerentia, sed variant in explicatione. Quidam enim exponunt de reuerentia patris erga filium, quasi pater quod immo reueritus fuerit Christi dignitate, sed hæc expositio minus conuenire videtur. Quidam ad filij reuerentiam erga patrem hoc referunt, quod filij reuerentia & filialis timor ita placuerit patri, quod propter eam pater filium exaudiuerit. Quæ sententia etsi pia est, tamen huic loco minus congruere videtur. Nemini enim dubium esse potest, quin hic Apostolus loquatur de graui, & mortuæ certamine Christi, sustinentis iram Dei propter peccatum, sudantis sanguineos guttus, clamantis in ara crucis, Deus meus, Deus meus, cur dereliquisti me? Ab hoc certamine & metu Christum liberatum esse significat Apostolus, ita ut omnem metum mortis deposuerit. Neq; hoc ita accipiendum est, ac si Christus desperasset in pœnis: sed ad sensum vehementissimum pœnarum referri debet. Addamus & sententiam huius pericopæ, institutæ definitioni: CHRISTVS est à Deo constitutus Sacerdos æternus, qui homo factus precibus supplicationibusq; oblati impetrauit salutem.

Tametsi filius erat, didicit ab ijs, quæ passus est obædientiam, & consummatus obædientibus ipsi, omnibus factus est causa salutis æternæ.

quod sane nostro respectu dicitur. Etsi enim Christus patri obædientissimus semper fuit, tamen eius obædientia nobis magis declarata est, quod usq; ad mortem illam ignominiosam, videlicet crucis, fuit obædens. Hæc Christi obædientia nobis stimulos addet, ad præstandam Deo veram obædientiam, non solum dum res secundæ sunt, verum etiam, idq; multo magis in tristibus & duris rebus, quando confessio ad supplicia vocat. Deinde dicit, quod sit consummatus, græce *τελειωθείς*, id est, consecratus perfecte Deo, id est, factus hostia plena & sufficiens placans iram Dei. Tertio addit finem huius victimæ, videlicet, quod sit causa salutis, non momentaneæ, sed æternæ. Et quia non omnes huius salutis cōsortes fiunt. Quarto loco addit, ad quos pertineat ista salus, videlicet, ad obædientes ipsi, hoc est, credentes Euangelio Christi, iuxta illud: Qui credit in filium, habet vitam æternam. Quinto & postremo loco notanda est particula vniuersalis. Omnibus enim credentibus salutarem pronunciat

Clarior vocationis. Christi ad sacerdotium probatio, sumta ex Psalmo 110. Qui Psalmus est propheticus de regno, naturis, sacerdotio, morte &

Hic Prima, Secunda, Tertia, Quarta & Quinta conditiones attinguntur, quas supra attribuit pontifici Levitico, & nunc Christo accommodat, ut vetus sacerdotium comprobetur.

Quæ sententia

Per occupationem atexit virtutem sacrificij Christi, & ad quos pertineat eius virtus seu fructus ostendit. Primum dicit, Tametsi filius Dei erat, tamen cruce didicit obædientiam, id

Per occupationem atexit virtutem sacrificij Christi, & ad quos pertineat eius virtus seu fructus ostendit. Primum dicit, Tametsi filius Dei erat, tamen cruce didicit obædientiam, id

Appellatus à Deo Sacerdos iuxta ordinē
Melchisedech.

A testimonio Dei confirmat minorem. Appellatus est à Deo Sacerdos iuxta ordinem Melchisedech. Igitur vere est Sacerdos à Deo ordinatus.

Disputationem quam in ceperat de pontificatu Christi abruptit, & digreditur in obiurgationem. Obiurgat enim Hebræos, ob suam in diuinitate, vt Hebræi disputationi sequē. Difficultatem, cuius hic meminit, nō nimis res facile percipiunt ab attentis. Vere enim dictum est à veteri Poëta,

20 Ignauia hominum sæpe difficultatis causa est. Vere enim dictum est à veteri Poëta,
οὐ χαρὴν μεγάλην σοφίῳ διδασκαλὸς ἔχουσιν.

Argumentum ignaviae est, quod tamen longo tempore audierant alios, adeo quod merito iam magistri aliorum esse possent, Si temporis diligenter elementari doctrina religionis, et doctrinae, tamen non in elementis permagis magisque in Schola Christi: Namulus operatur suis Philippensibus, ut abumilis sensus respondeat cognitioni.

Expolitio est, per aliam Metaphoram, ab infantibus sumtam. Vt enim infantibus rudes comparat in Christi-

ana religione: Ita significat ministros Euangelij esse veluti nutrices quādam, quæ habita ratione infantum, cibum ipsis præbeant: quæ infantibus quidem lac, qui propter ætatē solidū cibum ferre non possunt: profectioribus vero solidum cibū ministrat. Atque ita requiritur in ministris Euangelij, vt fæ captui auditorū accomodent. Lactis vocabulo quid significet hoc loco, cum ex præcedentibus liquet. Nam quod supra elementa initij sermonum Dei vocauit, hic lac nominat, tum ex initio sexti capitij, vbi elementorū, quæ lactis nomine significātur, sex partes enumerat, de quibus suo loco. Petrus rationalis lactis meminit in prioris secundo, Quod sane ad viuendi rationem consentaneā infantij simplicij, referendum est. Nam vt lac virij opponit Apostolus: ita infantiam versutatis naturæ. 1. Cor. 3. Apodistolus lac vocat sermonem simplicem, cui opponit copiam orationis & grandiloquentia.

Expolitionis est confirmatio. Obseruanda est antithesis, qua sermo iusticiæ opponitur lacti, hoc est, initiali doctrinæ & elementalī. quare sermo

doctrinæ & elementalī. quare sermo
iustitiæ erit plena instructio Christianismi, quæ iuste requiritur à Christianis. Argumē-
tum: præsens concludatur hoc pacto. Lactis participes non est idoneus ad solidum cibum
capiendum. Vos Hebræi participes lactis estis. Igitur non estis idonei ad solidum cibum
capiendum. Maior expresse ponitur cum probatione.

Eiusdem confirmatio, quæ concluditur hoc modo. Solidus cibus est perfectorum. Vos non estis perfecti. Igitur solidus cibus vobis non

conuenit. Maiorem confirmat ex eo, quod solidus cibus cōueniat assuetis, qui possunt discernere inter bonum & malum. Obseruetur hoc loco, quod Apostolus nollet velit Christianos habitum ex cōtinuo vsu firmatum habere in doctrina religionis, quo possint discernere inter bonum & malum. Cum hæc discretio boni & mali regulam habeat verbū Dei, commendatur nobis serium verbi Dei studium. Papa igitur sacrilege facit, qui negat licere Laicis sacra Biblia, in vernaculam linguam versa, legere, sed eos qui hoc faciunt, quouis suppliciorum genere persequitur.

CAPVT VI.

10

Summa Capitis sexti.

Reprehensa segnitie & tarditate Hebræorum, hortatur eos Apostolus, vt ad aliora se conuertant, minitans simul penas, nisi in veritate agnita persistant, & vt fideles animum non despondeant, mitigat quædurum in eos qui ab Euangelio deficiunt, dixerat.

Ordo & partes Capitis sexti.

20

In fine superioris capitis in obiurgationem digressus est nunc addit exhortationem, à qua rursus ad minas fertur, quibus subiungit mitigationem, ne asperiori obiurgatione fracti, animum despondeant. Constat autem præfens caput propositione, confirmatione & conclusione, à qua artificioso redit ad disputationem propositam de sacerdotio Christi.

EXEGESIS CAPITIS SEXTI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Q VAPROPTER omittentes incoationis Christi sermonem, ad perfectiora feramur.

Exhortatio est figurata reiectione. Hortatur enim Hebræos, vt non in Elementis solummodo hæreant, sed ad perfectiora religionis mysteria cognoscenda se accingant, ac se dociles præbeant. λόγον τῆς ἀρχῆς τοῦ χριστοῦ, vocat prima Christianismi principia, quæ in Catechismo traduntur.

Non rursus iacentes fundamentum.

Amplificat à contrario, & exponit per distributionem, quis sit sermo incoationis Christi, & quæ elementa exordij sermonum Dei, quos lactis vice fungi dixerat. Ponit autem Apostolus ordine sex capita elementaris doctrinæ Christianismi, quæ sunt etiam præcipua in Catechismo.

Pœnitentiæ ab operibus mortuis.

Hoc primum elementaris doctrinæ Christianismi caput est, à quo Christus ipse & Iohannes suas sunt exorsi conciones, vt autem homines præparari possint ad pœnitentiam seu cōuersionem, necessaria est noticia Decalogi, qui accusat peccatum. Verum ne frangantur homines cogitatione reatus & iudicij Dei necessaria est concio Euangelij, quæ ad cōuersionem inuitat omnes. Cum igitur nominat pœnitentiam, requirit & Decalogi noticiā & Euangelij, quod Christi merita prædicat, quæ sunt satisfactio pro peccatis. Porro opera mortua, metonymicos opera mortem inferentia, qualia sunt in nō sanctis, omnia interna & externa contra Decalogum. In sanctis vero lapsus contra fundamentum, aut contra conscientiam admissi.

Et fidei erga Deum.

Hoc secundum caput est elementaris doctrinæ Christianismi. Pœnitentia enim salutaris esse nequit, imo pœnitentia vocari non potest salutaris, nisi fides erga Deum accedat. Nam hæc forma est cōuersionis. fide enim fit cōuersio, ac fide liberamur à terroribus peccati, & accedimus ad Deum per Christum Pontificem.

Baptis-

Baptismatum doctrinæ.

Hoc tertium caput est Elementaris doctrinæ Christianismi. Baptismus olim pœnitentiam & fidem, cum iam recens Ecclesia plantaretur, sequebatur, tanquã beneficij oblatus per Euangelium applicatio, & obsecratio quædam fauoris Dei erga conuersos. Quia autem plurali numero hic vtitur Apostolus, colligunt quidam plura Baptismatum genera, sicut reuera fuerunt tempore Apostolorum. Multi enim baptizabatur visibili dono Spiritus sancti, non quod immergerentur, vt in aquam: sed quia veniebat super eos Spiritus sanctus, ac visibiliter testabatur, quod intus agebat. Hoc Baptismi genus flammis vocant, cui accedit fluminis, & sanguinis Baptismus, quorum ille aqua, iuxta institutionem Christi peragitur: hic fiebat, cum Catechumeni, persecutionis tempore, martyrio coronabantur, ante inceptum externum Baptismum.

Impositionis quoque manuum.

Quartum Catecheseos veteris caput. Hæc impositio manuum fiebat per Episcopos & Presbyteros, qui examinatis imponebāt manus, addita fausta precatōne & benedictione. Ad hanc impositionem manuum, sæpe visibiliter donabatur Spiritus sanctus. Hinc per cœloz eliam quandam Papiſtę suam extruxerunt confirmationem. Examen vetus retinetur in emendatis Ecclesijs, superstitiosa vñctio, & tactus genæ, vt vana & inepta, recte omittuntur.

Resurrectionis mortuorum & iudicij æterni.

Quintum & sextum capita veteris institutionis Christianismi, videlicet resurrectio & aduentus Christi ad iudicium. Iudicium hoc æternum dicitur, duabus de causis. Primum, quia nullum erit post illud. Deinde, quia sententia iudicis, quæ tum feretur, manebit rata in omnem æternitatem. Quare nec pii timebunt felicitatis, qua fruuntur, terminum seu mutationem: nec impij expectabunt pœnarum relaxationem.

Et hoc faciemus, siquidem permiserit Deus.

Repetitio est propositionis, amplificata à causa efficiente. Hoc faciemus, id est, feremur ad perfectiora, sed si Deo ita videbitur. Hæc horribilem comminationem continent: Significat enim, non solum cursum & profectum in rebus pietatis, esse singulare donum Dei: verum etiam peccata hominum interdum iuste puniri, desertione diuinæ opis, vnde fit, vt homines magis magisque ruant in exitium. Quod autem hæc intelligenda sint de peccato blasphemiæ, satis indicat annexa ratio. Hoc proinde fulmine comminationis diuinæ tacti, mature respiciamus, ne nostra proteruia cæcitate puniatur.

Nam impossibile est eos qui semel fuerunt illuminati, gustaueruntque donum cœlestis, & participes facti fuerunt Spiritus sancti, & gustauerunt bonum Dei verbum, virtutesque futuri seculi, & prolapsi sunt, iterum renouari ad pœnitentiam, rursus crucifigentes sibi filium Dei, & ostentui habentes.

Ratio comminationis, à iusto Dei iudicio sumta. Impossibile est iterum prolapsos reuocari ad pœnitentiam, Sed qualis prolapsus intelligat Apostolus: ex peccati, quod hic accusat, periphrasi satis intelligi potest. Est autem duplex lapsus, siue prolapsus, videlicet, particularis & vniuersalis. Particularis quidem est impingere in particularia præcepta Decalogi, siue id fiat ex infirmitate, siue ignorantia, siue etiam voluntate, seu malicia. Huius generis sunt multi errores in vita, videlicet, Idololatria, homicidium, furtum, adulterium, & alia, cōtra præcepta Dei, vel aliquot, vel omnia, qualia fuerunt Manassis, & multorum aliorum. Et si autem hæc, vel singula, æterna morte sunt digna, venia tamen agentibus pœnitentiam nō negatur. Quemadmodum testimonia scripturæ multa, & exempla illustria ostendunt, vt Manassis, Davidis, Magdalenz, Pauli & aliorum. Non igitur potest præsens locus intelligi de particularibus lapsibus. Vniuersalis vero prolapsus est, non impingere simpliciter in vnum, aut plura, aut etiam omnia præcepta Decalogi: Sed est prorsus Christo, & eius Euangelio vere agnito renunciare, ita vt in Christum posthac non solum non credat aliquis, sed contemnat, odio habeat, ludibrio & tyrannide persequatur, vt Pharisei & Iulianus Apostata fecerunt. Hi enim agnitam veritatem, conuicti

testimonio Spiritus sancti, rabiose repudiarunt, & Christum ludibrio affecerunt, ridentes ipsius crucē & afflictiones. Huiusmodi peccatis, & hic, & apud Euangelistas negatur venia, nam habent coniunctam finalem impenitentiam, atque hic genuinus sensus huius loci est. Nunc verba Apostoli altius expendamus, quo pateat firmitas nostrę explanationis. Sunt autem tria obseruanda in verbis Apostoli. Quid antecedit hoc peccatum. Qualitas siue potius substantia huius peccati, & pœna. Antecedit hoc peccatum; Illuminatio, gustus doni cœlestis, communio Spiritus sancti, gustus verbi Dei boni, & virtutum futuri seculi. Illuminatio, est vera lux, id est, noticia in mente, de Christo & eius beneficijs. Gustus doni cœlestis, est perceptio beneficiorum Christi, per fidem. Communio Spiritus sancti, est testificatio Spiritus sancti in cordibus credentium, de veritate Dei. Gustus boni Dei verbi, causa superiorum est instrumentalis. Nam ex verbo est noticia Dei, ex hac fides nascitur, effuso in hominem Spiritu sancto. Virtutes futuri seculi, significant beatam illam immortalitatem, quem, Spiritu sancto renouante corda, gustarunt credentes.

SVBSTANTIA seu qualitas peccati huius, est horum omnium obliteratio quædam, & prolapsum in tantum furorem, vt filium Dei crucifigant, & ostentui habeant, seu ludibrio exponant, ac apud se sarcastice obijciant Christo mortis ignominiam, adeo vt filium Dei non minus voluntate sua mala crucifigant, & ludibrio exponant, quam Iudæi, qui suo consilio & furiosis clamoribus Christum crucifigi petierunt.

PœNA huius peccati horrenda est, nempe, quod impossibile sit tales renouari, & reuocari ad penitentiam, adeo in profundum peccatorum se demerferunt. Sed quid? an non Paulus dicit, Gratia exuberat super peccatū? Quomodo ergo impossibile erit renouari eos, qui in Spiritum sanctum peccarunt? Hæc impossibilitas non est ex parte gratiæ, quæ vere abundat super omne peccatū, sed ex parte perniciæ & obstinacæ maliciæ hominis, qui in profundum peccatorum veniens cōtēnit. Alij quærunť alias mitigationes huius loci, sed nostra expositio cōuenit cum concione Christi, in blasphemos Iudæos, Matth. 12. & Marci 4. Verum vt magis cōfirmetur animi nostri, ostendam breuiter quomodo Christi cōcio cum verbis Apostoli congruat. Primum omnium videamus, qualesnam fuerint, quibus obiectum est peccatum blasphemix à Domino, vt inde definitionē nostram cōcludamus. Pharisei, quibus obiectum erat hoc graue peccatū, fuerunt Propheti, doctrina Christi, & miraculis, tanquā authenticis quibusdam sigillis, conuicti in suis conscientijs, de veritate Euangelij, quod Christus proposuit. Deinde volentes & scientes, Christum agnitū & verbum eius cognitū odio habebāt, ei; rabiose sua obstinatione renunciarunt. Tum tyrannide, hypocrisi & sarcasmis oppugnabant Christum ei; Euangelium. Hinc clarissime concluditur, quod peccatum in Spiritum sanctum, sit voluntaria veritatis Dei, eui denter cognita, renunciatio & rebellio, ex odio veritatis nata, eū furiosa oppugnatione & persecutione. Hanc definitionē conuenire peccato, cui hic ab Apostolo nostro negatur venia, facile videt, qui analysin, quā fecimus, præsentis loci animaduertit. Sed adijciamus huc dictum Iohannis, 1. Ioh. 5. Est peccatum ad mortem, non pro illo dico, vt quis roget. Omnis iniquitas peccatum est, & est peccatum non ad mortem. Discernit hic Iohannes inter peccata, quorum alia ad mortem, alia nō ad mortem esse pronunciat. Omnis (inquit) iniquitas, id est, quælibet legis diuinæ transgressio, est peccatum: sed nō ad mortem. Ergo peccatum quod ad mortem est, non est simplex legis transgressio, vt Idololatria, petiurium, homicidium, tyrannis, adulterium, furtum, mendacium &c. Quia qui sic peccarunt, possunt respicere, & respiciētib; peccata hæc remittuntur. Nam tamen hæc peccata vere mortalia sunt, vt quæ mortem mereantur sua natura: tamen ab Apostolo nostro non dicuntur ad mortem, propterea quod remittantur cōfugientibus ad propiciatorium. Ex his sequitur peccatum ad mortem, peculiare peccati genus esse, quod nō sit vel vniuersalis vel particularis diuinæ legis transgressio. Sed Euangelij potius cogniti renunciatio, & persecutio, quemadmodum exposuimus. Etsi autem, vt supra dixi, particularia peccata contra Decalogum, nō veniunt sub huius peccati rationem: Tamen gradus sunt quidam ad hoc peccatum. Qui enim cognita doctrina Euangelij ruit contra cōscientiam in peccata varia, & in illis se oblectat, in eo tandem suboritur contemptus penitentis, & dedolentia quædam, donec astutia Diaboli effectum fuerit, vt homo talis prorsus in Epicureisum præcipitetur, ac ita paulatim Euangelio renunciet. Quare principijs obstare profuerit vera penitentia, ne demersi in peccati baratrum, protrahamur tandem technis Satanæ, in hoc horrendum peccatum.

Terra enim sæpe venientem super se bibens imbrem, & germinans herbā oportet.

Ætiologia est, seu rationis declaratio, per aptissimum, eamque bimetunam,

tunam, illis propter quos colitur, accipit benedictionem à Deo, proferens autem spinas & tribulos, reprobata est, & maledictioni proxima, cuius consummatio in combustionem.

brem cōparationem, cuius prior pars, doctrinam & exhortationem; posterior, comminationem continet. Prior pars habet quinque cōparationis membra. Primum, terræ cōparatur homo. Secundum, cultura terræ confertur prædicatio Euangelij. Tertium, im-

bri assimilatur cœlestis gratia. Quartum, Germinanti herbe fidei fructus respondet. Quintum Benedictioni terræ Gratiarum augmentum cōfertur. Vtigitur terra opus habet cultura & irrigatione, vt fructum producat, laudemque mereatur: Ita homo, veluti terra, opus habet prædicatione Euangelij, & spiritus sancti gratia, vt fructus laudabiles Deoque gratos edat. Doctrina de causis concurrentibus ad fructificationem hominis Deo gratiam obseruetur, & simul exhortationis stimulus, vt cultura & imbri recepto fructificemus. Posterior pars Antithesin prioris partis habet. Quare explanatione non indiget: Sed tantum obseruetur accommodatio ad rationem superius positam. Quemadmodum terra culta, & sæpe copiosa pluuia irrigata, nihilominus proferens spinas & tribulos, maledicatur à suis cultoribus, & tanquam reprobata contemnitur, & comburenda relinquitur, cum suis spinis & tribulis: Ita homo Euangelij & gratiæ cœlestis particeps, & nihilominus semen cœlestis, spinis pungentibus, herbescentem Euangelij viriditatem, aut tribulis defectionis ab Euangelio, prauorumque morum suffocans, deiecitur, maledicatur, reprobus à Deo abijcitur, ac pœnis æternis ingratus referuatur. Hæc grauis comminatio moueat vnumquemque nostrum, ne sua in Deum ingratitudine prolatur in profundum vitiatorum, donec reprobus plane factus à Deo abijciatur.

Confidimus autem dilectissimi de vobis meliora & viciniore salutem, tamen ita loquimur.

Mitigat acerbiter superioris sermonis, ne Hebræi fracti asperiori obiurgatione despiciant animum, putantes nullam lapsis viam ad gratiam

reliquam esse. Tamen, inquit, hæc ita recte dicimus in reprobos, qui Christum agniti conumelia afficiunt: tamen de vobis confidimus meliora, qui salutem vobis à Christo oblatam fide retinetis. Obseruandus locus de obiurgandi modo, ne ita obiurgemus errantes, vt omnem spem salutis videamur illis adimere.

Non enim iniustus est Deus.

Ratio mitigationis, à firmitudine promissionum diuinarum sumta. Deus

non est iniustus, hoc est, Deus est iustus & verax in promissis suis. Hinc consolatio petitur contra dubitationes, suborientes de promissionibus diuinis.

Vt obliuiscatur operis vestri, & laboris dilectionis, quem ostendistis in nomen ipsius.

Ex fructu colligit Hebræos bonas arbores esse: Non enim fieri potest, vt ubi sit fides, eius naturales proprietates non conspiciantur. Obseruetur hoc

loco primum, studium pietatis & dilectionis erga proximum esse cœlestis vocationis ac veræ fidei testimonium. Admonet quoque hic locus pios, de remuneratione obædientiae, & fide præstitæ, & quod Deo factum iudicetur, quicquid proximis impenditur, ex vera caritate, quæ ex fide manat: Iuxta illud, quod vni ex minimis istis fecistis, mihi fecistis. Id quod etiam testabitur Iudex viuorum & mortuorum, Christus Dominus, in extremo die, ubi sibi factum imputabit, quod ipsius membris factum est.

Quod ministrastis Sanctis & ministrastis, verum etiam adhuc ministrastis sanctis, opere, consilio, doctrina, facultatibus &c. pro ut eorum necessitas postulare videtur.

Exprimit in specie, quod in genere dixit, & Hebræorum perseverantiam laudat. Non solum (inquit) ministrastis, verum etiam adhuc ministrastis sanctis, opere, consilio, doctrina, facultatibus &c. pro ut eorum necessitas postulare videtur.

Cupimus autem vnumquemque vestrum, idem ostendere studium, ad certitudinem spei, usque ad finem, vt non segnes efficiamini.

Quo referenda sunt ea, quæ durius videbantur dici, ostendit: nimirum, vt Hebræi in pietatis studio sint diligentiores: non vt inde desperationis animum

an sam arripiant. Qui enim pietatis studium ostendit, is & sibi, & alijs spem salutis confirmat. Huc illud Petri pertinet, firmam facite vocationem vestram, per bona opera. Ad certitudinem, seu, expletionem spei, hoc est, donec consequamini id quod speratis. Commendatur igitur nobis hoc loco perseverantiae studium. Nam qui perseverauerit usque ad finem hic saluus erit. Atque ideo subdit Apostolus, Ut non segnes efficiamini, scilicet in pietatis cursu. Requiritur proinde alacritas animi in homine credente, qua nititur quotidie seipsum in pietatis studio superare.

Verum imitatores eorum, qui per fidem & longanimitatem hereditant promissiones.

Exempla sanctorum iubet Hebraeos aspicere, ac duo in exemplis sanctorum vult nos intueri, videlicet, vitæ rationem, & euentum seu exitum. Vitæ ratio Sanctorum, in fide & longanimitate sita erat. Fide apprehenderunt oblatam Gratiā. Ex fide Deum coluerunt, & proximum dilexerunt. Longanimitas, siue tolerantia eos cohibuit: ne fracti cruce aut scandalis confessionem abijcerent, ac segniores fierent. De hac longanimitate loquitur Esaias, cum ait: In silentio & spe fortitudo vestra. Euentus, est hereditas promissionis, hoc est, possessio rei promissæ. Fieri enim non potest, quin Deus in suis promissis verax permaneat, cum sit iustissimus: modo nos in fide perstiterimus. De hoc euentu piorum loquitur Psalmus hisce verbis: Nouit Dominus dies immaculorum, & hereditas eorum in æternum erit. Huc ergo aspiciant pii, quoties vel ipsi cruce premuntur, vel impios florere vident, quorum exitus erit confusio, & sempiterna ignominia. Huc pertinent Psal. 37. & 73.

Abrahæ namque promittens Deus, quoniam neminem habuit per quem iuraret maiorem, iurauit per semetipsum, dicens: Certe benedicens benedicam tibi, & multiplicans multiplicabo te, & sic patienter ferens, adeptus est promissionem.

Probatur fide & patientia expectandam esse promissionem, idque exemplo Abrahæ. Est autem tale argumentum. Abraham in fide & patientia perseverans accepit promissionem. Ergo & vos Hebraei, promissa bona, si modo per fidem & patientiam ea expectaueritis, consequimini. Quo autem firmior sit ratio, interponit iuramentum Dei, quo non solum promissio confirmatur Abrahæ, verum etiam omnibus credentibus, & expectantibus per patientiam promissa bona. Nam qui credunt, benedicuntur cum fidei Abraham, Galat. 3. Quare hoc Dei iuramentum, nos quoque confirmare debet, de promissis diuinis. Sumptum est autem testimonium hoc ex 12. 17. & 22. capitibus Geneleos.

Nam homines quidem per eum iurant, qui maior est, & omnis ipsis controuersiarum finis, est iuramentum, in confirmationem.

Superioris Argumenti confirmatio est, à minori ad maius. Homines iurati merentur fidem. Ergo, multo magis Deo iuranti est credendum, qui fallere nequit, ut qui sit iustissimus. Obseruandus locus de iureiurando. Hic enim locus duo docet, primum: quod iuramentum præstari possit. Secundum, quod eius legitimus finis, sit veritatis confirmatio, adeoque finis controuersiarum. Contra huius legitimum usum, Syrach ita loquitur: Vir multum iurans, replebitur iniquitate, & non discedet plaga de domo ipsius, Cui autem iuranti credendum sit docet Paulus suo exemplo, cum ait: Testis est mihi Deus, cui serui in spiritu, significans quod illis solis credendum sit, cum iurant, qui Deum colunt. De alijs versus Menandri meminimus:

ἀνδρῶν δὲ πολλῶν ὕμνον εἰς ὁμοῦ γέγραφε.

In quo yberius volens Deus ostendere sollicitationis hereditibus, immobile consilij sui certitudinem, interposuit iusiurandum, ut per duas res immobiles, quibus impossibile est mentiri Deum, fortissimum solatium habeamus, qui confugimus ad tenendam propositam spem.

Consequens Argumenti superioris est. Homines iureiurando confirmant ea de quibus controuertitur. multo magis iusiurandum Dei est infallibile, quod additum est promissioni, factæ Abrahamo, & eius semini. His enim duabus rebus nos certificatur Deus, videlicet, Promissione, & iureiurando, quo

quo promissionem confirmat. Obseruetur hoc loco doctrina de certitudine promissionum diuinarum, quæ confirmatæ sunt verbo & testimonijs verbo additis, interposito iurando, quibus accedunt mors & victima filij. Item donatio visibilis Spiritus sancti, vnde merito nos inuicem exhortari deberemus, verbis Psalmistæ: Laudate Dominum omnes gentes & laudate eum omnes populi, quoniam confirmata est super nos misericordia eius, & veritas Domini manet in æternum.

10 Quam, sicut ancoram, habemus animæ tutam & firmam.

Commendatio spei est, vt enim ancora orta tempestate nauem tenet, ne scopulis & vado impingat & frangatur Ecclesia, ne fluctibus obruta pereat.

Etingredientem vsq; ad interiora velaminis.

Vnde tanta spei fiducia sit, exponit, nimirum, ex eo quod ingreditur cælum, vbi est verum propitiatorium,

Iesus Christus. Atq; ita exponit typum propitiatorij legalis, quod intra velum erat, in interiori templi parte, quo semel in anno Sacerdos summus ingrediebatur.

20 Quo præcursor pro nobis introijt Iesus, secundum ordinem Melchisedech, factus Pontifex in æternum.

Probat fidem & spem in cælum dirigendam esse: Nimirum, quia ibi est eius obiectum, nempe. Pontifex noster Iesus Christus, hunc præcursorem nominat, cum quia illum sequi nos oportet, tum quia sine illo nemini pateat introitus. En quomodo à digressionem redit ad disputationem, De pontificatu Christi.

CAPVT VII.

Summa Capitis septimi.

Sacerdotium secundum ordinem Melchisedech preferendum est Leuitico sacerdotio. Quare non dubium est, quin Christi Sacerdotium excellentius sit Leuitico. Merito proinde hoc abolito, illud æternum manet.

Ordo & partes Capitis septimi.

40 In quinto capite Christum Pontificem esse secundum ordinem Melchisedech asseruit, sed quia sciebat Hebræos parum attentos & aptos, ad tam sublimem doctrinam capiendam, in obiurgationem & monitionem degreditur, vsque ad finem 6. capitis, vbi artificiose redit ad disputationem quam instituerat: In hoc igitur septimo capite, disputationem incoatam in quinto proseguitur hoc ordine. Primum, vt ostendat quæ sit comparatio Sacerdotij Christi cum sacerdotio Melchisedech, prosopographiam quandam instituit, in qua attributa personæ Melchisedech nouem recitat, quæ Christo applicat. Et colligit Melchisedechum primum Abrahamo, deinde Leuitis excellentiorem esse. Quo facto, Christi sacerdotium Leuitico preferendum esse, hac ratione colligit. Christus est Sacerdos secundum ordinem Melchisedech. Melchisedech est maior Abrahamo. Abraham est maior Leuitis. Igitur Christus Sacerdos maior est Leuiticis sacerdotibus. Tertio loco significat vetus Testamentum per nouum sublatum. Postremo vt vtilitatem, necessitatem, & efficaciam sacerdotij Christi perspicimus, multas Christi & sacerdotum Leuiticorum comparationis cumulat. Proinde idum hoc caput generis est Didascalici, constans quatuor partibus, quæ se mutuo elegantissimo ordine consequuntur.

EXEGESIS SEPTIMI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Hic

1 c enim Melchisedech rex Salem, Sacerdos Dei altissimi. Qui
 H occurrit Abraham, reuertenti à
 cæde regum, Et benedixit ei, cui
 & decimas ex omnibus impartitus est Abraham. Primum quidem ex interpretatione Rex iusticiæ. Deinde vero etiam rex Salem, quod est Rex pacis, sine patre, sine matre, sine genere, neque principium dierum, neque vitæ finem habens, assimilatus vero filio Dei, manet Sacerdos in æternum.

Protopographia est, seu, personæ descriptio, desumpta ex 14. capite Genes. Et ex Psalmo 110. Sunt autem in hac protopographia, nouem personæ Melchisedech attributa expendenda. Nam definiunt qualis sit ordo, seu ratio sacerdotij Melchisedech: quæ ratio Christo accommodatur: Sed ut veritas typo. Quæ enim vmbatilia sunt in Melchisedech, ipsa veritas est in Christo Iesu. Attributa autem hæc sunt. Primum, nomen personæ. Secundum, regia dignitas, cum assignatione loci. Tertium, Sacerdotalis em-
 nentia, & prærogatiua. Quartum regia liberalitas in Abrahamum, quem redeuntem à cæde regum, conuiuio liberali excepit. Quintum, benedictio sacerdotalis. Sextum, Acceptio decimarum. Septimum, Originis, & exitus ignoratio. Octauum, Similitudo cum filio Dei. Nonum, perpetuitas Sacerdotij. In his consistit & ordo & ratio, iuxta quam Christus est Sacerdos, ad exemplar Melchisedech. Verum hoc discriminis est, quod vmbra solummodo veritatis fuerit delineata in Melchisedech. In Christo autem lux ipsa & veritas existat. Neceffe est enim discernere inter ipsam figuram, seu, imaginem, & rem, seu, veritatem, quam representat imago. Ita enim monet Chrysostomus, cum ait: *εἰ δὲ πανταχοῦ ἐμείλαν ἡ ὁμοίωσις εἶναι, καὶ ἐπὶ τὸ πᾶν τοῦ καὶ ἀληθείας, ἀλλὰ τὸ πᾶν τὸ ἀμφοτέρωθεν.* Iam singula à *ἀλλοιοῦν* Christo applicemus, typum cum veritate conferentes. Primum igitur nomen occurrit Melchisedech, hoc est, ut Apostolus interpretatur, Rex iusticiæ: quod sane nomen in veritate, soli Christo vero Deo, & vero homini competit: Melchisedech autem ut vmbra seu typo. Christus etenim iustus est, & Rex iusticiæ, non solum ratione diuinæ naturæ ab æterno: verum etiam in assumpta humanitate. Plenissime enim Deo iuxta normam legis obediuit, usque ad mortem crucis, ut loquitur Paulus. Præterea iustus est etiam Actiue, adeoque Rex iusticiæ, quia in se credentibus impartit suam iusticiam: quæ ipsis imputata, habentur coram Deo iusti, & donatos Spiritu sancto sanctificat in hac vita, quos in resurrectione mortuorum ita reparaturus est, ut sint conformes Deo in omni æternitate. Secundo loco, rex Salem, hoc est, pacis, dictus est Melchisedech, quod quidem nomen Melchisedech à loco ubi habitauit accepit, & eatenus illi congruit, verum si rem spectes, plenissime Christo Domino competit. Nam huius intercessionis æternæ pacem cum Deo patre adepti sunt credentes. Hinc est quod chorus angelorum, nato recens Christo secundum humanitatem, cecinerit: Gloria in excelsis Deo, in terra pax, hominibus bona voluntas. Et Paulus ad Rom. 5. Iustificati ex fide, pacem habemus cum Deo, per Dominum nostrum Iesum Christum. Proinde vere Rex pacis dici meretur noster Pontifex, Iesus Christus. Tertio, Sacerdos Dei altissimi appellatur Melchisedech, qui in ista prophana gente, solus fere cum sua familia retinuit verum Dei cultum, obtulit sacrificia, & precabatur Deum. Sed hic titulus multo verius Christo sacerdoti conuenit, qui ex sinu patris prodiens, verbum Dei nobis annunciauit. Intercedit pro nobis precibus, ac semel seipsum obtulit, per spiritum sempiternum, in sacrificium, & in odorem suauitatis Deo. Sed de sacrificio Christi suo loco, copiosius. Quarto loco, in descriptione adijcitur, quod Melchisedech occurrerit Abrahamo reuertenti à cæde regum. Hic Apostolus noster excludit partem historiarum, videlicet, quod Melchisedech protulerit panem & vinum, excepturus Abrahamum & eius comites conuiuio. Sed hanc partem nequaquam omisit Apostolus, si aliquid mysterij magni illic latere iudicasset, quod pertinere ad Sacerdotij Christi eminentiam extollendam videretur. Papistæ tamen inde extruunt suum panis & vini sacrificium. Sed vim manifestam faciunt historiarum, quæ est Genesios 14. partim corrumpe do textum: partim addendo de suo, quod textus non habet. Primum enim pro protulit, corrupte legunt, obtulit, unde Sacrificium faciant. Deinde particulam, Et, copulatiuam excludunt, & substituant in eius locum, Enim, ac si ideo obtulisset Melchisedech, quia erat Sacerdos. Neque eorum causam iuuare potest, quod nonnulli ex patribus videantur in ea sententia fuisse. Non enim exëplis, sed legibus iudicandum est. Verum si quis tamē cōtendat posse per illam regiam liberalitatem Melchisedech, qua Abrahamū excepit, cōmunicato illi & exercitui pane & vino, significari cōnā Domini, qua Christus rex liberaliter refocillat redeuntes à cæde regū: hoc est, agentes pœnitentiā, profligato Diabolo, mortificata carne, & concupiscentijs eius, (id quod

quod patres sensisse reor) fruatur suo sensu: modo non inde impiam oblationem Papistarum faciat. Vere enim Christus, defessos in pugna contra peccatum, mortem, dubitationes, &c. recreat, non solum spirituali sui corporis & sanguinis communicatione per verbum, verum etiam eorundem Sacramento: cuius elementa sunt, panis & vinum. Verum quia Apostolus noster hunc typum non adiecit, neque ego sollicitus ero de eius accommodatione, hoc interim certum sit, violenter & contra mentem Moysi, liberalitatem Melchisedech trahi ad missale Papistarum sacrificium. QUINTO loco sequitur, quod Melchisedech benedixit Abrahamo, quod sane intelligendum est de sacerdotali benedictione.

10 Verū hoc discriminis est, Melchisedech benedixit precando, Christi vero benedixit benedicens, iuxta benedictionis vocē: Vos, inquit Dominus, inuocabitis nomē meū super filios Israël, & ego benedicam. SEXTO subiicitur, quod Melchisedech acceperit decimas ab Abrahamo, quas sane decimas Abraham sua sponte contulit, secutus haud dubie morem victorum, qui solebant decimas de spolijs suis vel Dijs consecrare, vel sacerdotibus conferre. Verum hæc decimarum collatio, multo meliori iure Christo sacerdoti debetur, qui ut omnia nobis confert, ex mera bonitate: ita vicissim illi non solum decimas, verum etiam omnia nostra debemus. SEPTIMO, fit mentio ignorationis ortus & obitus Melchisedech. Apostolus enim dicit sine patre, sine matre. Quod sane non ita intelligendum est, quasi Melchisedech nec patrem, nec matrē habuerit, sed ita accipi debet, sicuti ipse Apostolus se interpretatur, cum addit *ἀνευ γενεολογίας*, hoc est, cuius Genealogia nusquam extat in scriptura. Quare Chrysostomus hæc ita recte restringit. Est sine patre & sine matre, quoad nostram cognitionem attinet, id quod singulari Dei consilio factum est, ut typus aliquo modo adumbraret veritatem, quæ veritas soli Christo competit. Nam Christus si diuinam naturā respicis, *ἀνευ πατρὸς* est, natus ineffabili modo à patre, quemadmodum nemo mortalium nec angelorum enarrare potest. Quare ut *ἀνευ πατρὸς*, ita & *ἀνευ γενεολογίας* rectissime dicitur. Si humanam naturam Christi consideras, *ἀνευ πατρὸς* est, hoc est, sine patre carnali conceptus, & natus est, id quod sane rationis mensuram longe excedit. OCTAVO, dicitur Melchisedech assimilatus filio Dei, Sed quemadmodum typus seu figura veritati similis esse potest. Hoc igitur ad qualitatem similem, non ad pares qualitatis gradus referendum est. Sic simile est regnum cælorum grano sinapis, sed non idem cum grano. Non enim omnis similitudo, ut inquit Epiphanius, tota accipitur. Picta imago similis est viuo homini, sed quis non videt magnam distantiam? NONO & vltimo additur de Melchisedech, Manet Sacerdos in æternum, Quod sane ad æternitatis speciem referri debet. Nam nullibi in scriptura legitur Melchisedech, vel obiisse, vel alteri tradidisse sacerdotium, quo fungebatur, cuius æternitatis veritas in Christo Iesu est. Nam hic solus manet Sacerdos æternus, perpetuo interpellans in Ecclesiam. In omnibus his attributis, & collationis membris, nota sit regula hæc: Sæpe tribuuntur typo, quæ veritati soli reuera conueniunt. Plurima iuxta hanc regulam explicanda sunt in veteri Testamento, videlicet de statutis perpetuis, De terra perpetuo possidenda, de perpetuo regno Davidis, & de multis alijs eius generis, quæ omnia tribuuntur signis, cum sint rerum ipsarum per Metonymiam. Nam res, quæ

40 his significantur, æternæ & perpetuæ intelligi debent. Sed cur ita loquitur scriptura? ut mentes hominum erigantur ad contemplationem cælestium rerum, & æternarum, quæ significantur rebus terrenis & caducis.

Considerate autem, quantus sit hic, cui & decimas Abraham dedit de spolijs Patriarchæ illæ.

Christum Abrahamo maiore esse, quo ipsum supra Leuitas, qui ex Abrahamo nati sunt, extollat. Sensus igitur huius propositionis est, quod Melchisedech sit maior Abrahamo, hanc propositionem ex eo confirmat, quod Abraham dederit Melchisedech decimas. Est autem argumentum hoc comparatum, quod hoc modo concluditur: QUI decimas accipit, maior eo est qui decimas dat. MELCHISEDECH accepit decimas ab Abrahamo. PROPTEREA maior est Melchisedech Abrahamo. NON caret Emphasi, quod Abrahamum Patriarcham appellet, nam duo hinc concluduntur. Primum, quod necesse sit illum excellentem fuisse, qui à tanto Patriarcha, id est, patrum principe, decimas acceperit. Deinde & hoc inde sequitur, quod Leuitæ Abrahamo inferiores sint. Nam ipsi Leuitæ Abrahamum Patriarcham suum agnoscunt. Hinc sequitur Melchisedechum, qui Patriarcha Abrahamo fuit maior, etiam Leuitas dignitatis gradu superare, ex quo & Christum eminere supra Leuitas concluditur, ut qui secundum rationem Melchisedech sit sacerdos.

Dddd

Atque

Atque hi quidem, qui sunt ex filiis Leui, sacerdotium accipientes, præceptum habent à populo decimas accipiendi, iuxta legem, hoc est, ex fratribus suis, licet egressis ex lumbis Abraham. At is, cuius genus non recensetur ab ipsis, decimas sumit ab Abraham, & habentem promissiones benedixit.

ducunt genus à Leui, & solummodo accipiunt decimas à fratribus suis, verum etiam ipso Patriarcha Abrahamo. MELCHISEDECH autem non ducit genus ex Leui, & tamen decimas ab ipso Abrahamo principe patrum sumit, cui etiam benedixit. PROINDE Melchisedech non solum ipsis Leuitis, verum etiam Abrahamo ipso maior est. Si ergo principe patrum maior est, est profecto ipsis patribus maior. Proinde Christus merito Leuitis præferendus est, qui iuxta ritum Melchisedech sacerdos est constitutus. hic locum habet regula Dialecticorum: Quod maius est maiore, etiam maius est minore.

Porro, sine omni controuersia quod minus est, à potiori benedicitur.

à Melchisedech. Abraham igitur minor est quam Melchisedech. Est autem hic sacerdotialis benedictio intelligenda, sicuti supra quoque admonuimus.

Atque hic quidem homines, qui moriuntur, decimas accipiunt, illic autem is, de quo testatum est quod uiuat.

MELCHISEDECH autem semper uiuit, & Leuitæ moriuntur, ita ut alijs alij succedant. MAIOR est igitur Melchisedech Leuitis. QVOD autem affirmat Melchisedech viuere, ad 30 veritatem, quæ in Christo est completa, & ad silentium de morte Melchisedech, referendum est. MORIS igitur Leuitarum, qui suis prædecessoribus successerunt, fuit signum aliquando abolitum iri sacerdotium Leuiticum. QVOD autem Melchisedech vita commemoratur in scriptura, & non mors, figura fuit sacerdotij Christi nunquam abolendi.

Et, ut ita loquar, per Abrahamum decimatus est ipse Leui, qui decimas solet accipere, nam is adhuc in lumbis patris erat, cum occurreret Abraham Melchisedech.

in lumbis patris Abraham fuit, minor est Melchisedech. Quod de Leui dicitur, etiam de reliquis tribubus intelligendum est. VERVM hic quæstio de Christo oritur, qui ex tribu Iuda descendit: an non & ille eodem argumento conuincatur decimatus fuisse per Abrahamum? AD hanc quæstionem facilis est responsio. Nam Christi fuit singulare priuilegium, siquidem non secundum legem communem natus est Christus ab Abraham, sicut Leui natus est, sed conceptus est de Spiritu sancto, & ex virgine natus. Vnde ut non contraxit originale peccatum, ita nec patris infirmitati subiicitur, ut cum eo sit reus. Deinde Christus non solum homo est, ut Leui, verum etiam Deus ab æterno natus, quæ quidem ratio ne etiam angelis ipsis atque adeo omnibus creaturis excellentior est.

Porro, si consummatio per Leuiticum sacerdotium erat, (populus enim sub eo legem accepit) quid adhuc opus secundum ordinem Melchisedech, alterum exoriri sacerdotem, & non secundum ordinem Aaron dici?

Si fuit opus sacerdotio secundum ordinem Melchisedech, iuxta dictum

Probat Melchisedech maiorem esse Leuitis, ut inde Christum quoque Leuitis superiorem esse concludat. Argumentum autem præsens hoc pacto ad leges Dialecticas reuocabitur. QVOD non ducit genus ex Leuitica tribu, & nihilominus accipit decimas ab Abraham summo Patriarcha, atque ei, tametsi habenti promissiones benedicit, non solum maior est ipsis, qui 10

Confirmatio posterioris patris maioris est. Qui minor est, benedicitur à 20 digniori, Sed Abraham benedicitur Melchisedech. Est autem hic sacerdotialis

Alio argumento probat Melchisedech superiorem esse Leuitis. QVOD semper uiuit maior est ipsis, qui postquam decimas acceperunt, moriuntur.

Sensus horum verborum est. Abraham cum subiecit se Melchisedech solutione decimarum, simul totam suam posteritatem, quæ ex se nasceretur, eisdem subiecit. Quare & Leui, qui tum 40

Alio argumento idem probat, videlicet, Christi sacerdotium præferendum esse Leuitico sacerdotio. Sumitur autem præsens argumentum à destructione consequentis. Si Leuiticum sacerdotium fuisset consummatum & perfectum, non fuisset opus nouo sacerdotio secundum ordinem Melchisedech, iuxta dictum

dictum Domini: Tu es Sacerdos in æternum, secundum ordinem Melchisedech. PRO-
INDE consummatum est imperfecto præferendum, merito Christi sacerdotium excel-
lentius Leuitico prædicatur. Sed quid sibi vult parenthesis? (Populus enim sub eo, scili-
cet, sacerdotio, Leuitico legem accepit.) Hæc parenthesis significat mutuam relationem
fœderis & sacerdotij. Est enim omne sacerdotium, alicuius fœderis sponsio. Quare cum
Leuiticum sacerdotium redigit Apostolus in ordinem infra Christi sacerdotium, eodem
argumento etiam fœdus Leuitici sacerdotij cedere debere fœderi sacerdotij Christi osten-
dit. Sed hoc plenius ostendit sequenti ratione.

10 Translato enim sacerdotio, necessario
& Legis fit translatio.

Sacerdotium & lex (hoc est sacer-
dotij fœdus) natura coniuncta sunt,
vt simul vel maneant vel intereant.

Si igitur mutatur sacerdotium, mutari etiam fœdus necesse est. Sed iam translatum est sa-
cerdotium Leuiticum, & ei successit Christi sacerdotium. Igitur & legi seu fœderi sacer-
dotij Leuitici, succedet fœdus sacerdotij Christi. Deinde etiam hinc concludamus quod
Lex Mosæica ceremonialis, quæ erat sacerdotij Leuitici fœdus, debuit finem habere, adue-
niente nouo sacerdote Christo.

20 Certe is, de quo hæc dicuntur, alterius
fuit tribus particeps, ex qua nemo astitit al-
tari, clarum enim est, quod de tribu Iuda na-
tus sit Dominus noster: De qua tribu nihil
locutus est Moyses, quod ad sacerdotium
spectat.

Confirmatur minor superioris ar-
gumenti, videlicet, quod sacerdotium
sit translatum, à tribu Leui ad tribum
Iudæ, quæ tribus non erat particeps
veteris sacerdotij: hoc est, vetus sacer-
dotium non erat commissum tribui
Iudæ. Cum ergo Christus Sacerdos
noster, iuxta carnem ortum habet à
tribu Iudæ, manifestum est & translatum esse sacerdotium & mutatum esse fœdus.

30 Et amplius adhuc manifestum est, si se-
cundum similitudinem Melchisedech exo-
ritur Sacerdos alius, qui non iuxta legem
mandati carnalis factus fuit, sed secundum
potentiam vitæ insolubilis.

Argumento à circumstantijs tem-
poris, & qualitatis, idem probat, vide-
licet, & translatum esse sacerdotium,
& translata esse legem. Carnale sa-
cerdotium, & temporale, habet legem
carnalem & temporalem. Contra ve-
ro, spirituale & æternum sacerdotiū,
habet spiritualement & æternam legem, hoc est, fœdus in æternum durans. Ergo cum Aaro-
nicum sacerdotium sit carnale & temporale: & Christi sit spirituale & æternum, necesse
est fieri legis translationem, vna cum sacerdotij translatione.

40 Contestatur enim in hunc modum: Tu
es Sacerdos in æternum secundum ordi-
nem Melchisedech.

Probat testimonio Psalmi sacerdo-
tium Christi æternum esse, quia au-
tem hoc dictum Psalmi supra decla-
ratum est, & ostensum est, qualis nam

fit ille ordo Melchisedech, non est quod idem hic repetamus. Nam ex superioribus patet,
quod comparatio illa inter Melchisedech & Christum, potissimum fita sit in nomine, in
regni sede, in perpetuitate vitæ, in iure decimarum, & in benedictione sacerdotali, de
quibus supra.

50 Abrogatio fit prioris mandati, propter
infirmiorem eius, & inutilitatem.

Causam reddit curam Lex ve-
tus seu fœdus abrogatum sit: nempe,
quia inutilis & infirma erat Lex. Ve-

rum hic diligenter obseruanda est relatio. Nam si respicis significationem spiritualem, aut
finem proprium legis, nequaquam vel infirma vel inutilis erat, fuit autem eius finis pro-
prius, homines ad Christum mittere, qui vt solus iustificat credentes, ita solus tollit pecca-
tum & mortem. At si legem in se respicis, sine spirituali significatione, & sine, quemadmo-
dum eam intuebantur Pharisei, reuera & inutilis, & infirma erat. Dicitur igitur inutilis
& infirma respectu perfectionis, quæ per nouum sacerdotem Christum, & per fœdus ipsi-
us sacerdotio annexum contingit.

Dddd 2.

Nihil

Nihil enim ad perfectum adduxit
Lex.
scilicet iustificando peccatores, expiando peccatum, & delendo mortem.

Sed accessit introductio ad spem potior-
rem, per quam appropinquamus Deo, at-
que hoc potius, quod non absque iure-
iurando res acta sit.

utilem & infirmam legem dedit? Respondet Apostolus, Legem fuisse quandam Pædago-
giam ad Christum, seu fœdus noui sacerdotis, per quem habemus accessum ad Deum, sed
in maiorem rei confirmationem dicit accessisse iusiurandum, quo fœdus sacerdotij Chri-
sti sancitum sit, ut perpetuo duret.

Nam illi quidem citra iusiurandum sa-
cerdotes facti sunt, hic verò cum iureiu-
rando, per eum qui dixit, Tu es Sacerdos
in æternum, secundum ordinem Melchi-
sedech.

do assumti sunt ad tempus. PROINDE Christus sacerdos Leuiticus sacerdotibus est præ-
ferendus. SOLA minor loco totius argumenti ponitur.

Tanto potioris Testamenti sponsor fa-
ctus est Iesus.

Infert ex collatione sacerdotij Le-
uitici & Christi, collationem veteris
& noui fœderis. Dignitas enim fœde-
ris & præstantia, pendet à dignitate sacerdotij. Sensus igitur hic est: Tanto potioris Testa-
menti sponsor factus est Christus, quanto dignior est sacerdos quam Leuitæ. Dignitas au-
tem fœderis, cuius sponsor est Christus, sita est in quatuor potissimum, videlicet in firmi-
tudine, nam iuramento Dei confirmatum est. 2. In perpetuitate, Immutabile enim est, ut
quod in æternum duret. 3. In pactionis modo, nam Christi sanguine peractum est. 4. Et
in forma, quæ est promissio remissionis peccatorum, seu peccatorum abolitio in credentibus.
Hinc apparet quantum vetus fœdus annexum sacerdotio Aaronico differat à Christi fœ-
dere. Nam sine iuramento, vetus fœdus initium est, nec est perpetuum, nec sanguine Chri-
sti sancitum, sed sanguine rursus vacca, nec promissionem remissionis peccatorum in se
continet, quatenus sine Christo consideratur. In hac pericopa, obseruetur immotum prin-
cipium, videlicet, quod sacerdos omnis sit sponsor fœderis, seu Testamenti alicuius, unde
duo discamus: Primum, quod Christus sacerdos promittat aliquid. Secundo, quod illa
promissio fœdus respiciat, quo sibi mutuo obligantur, is qui promittit, & illi quibus fit
promissio. Is qui promittit videlicet Christus, salutem omnibus gratuitam offert. Illi qui-
bus fit promissio, eandem salutem oblatam fide accipiunt. Proinde nouum fœdus seu
Testamentum in mutua obligatione est positum. Est igitur nouum hoc fœdus stipulatio
inter Deum & hominem, nam ut Deus salutem gratuitam offert per Christum, ita homo
salutem oblatam fide accipit, & obædientiam promittit.

Et alij quidem plures facti sunt sacerdo-
tes, secundum legem, propterea quod mor-
te prohiberentur permanere, hic autem, eo
quod maneat in æternum, sempiternum
habet sacerdotium.

semper viuens, Leuitæ autem ad breue tempus permanent, propter mortalitatis condi-
tionem. PROINDE Christus Leuitis præferendus est. Loco totius argumenti sola minor po-
nitur. VOCAT autem Apostolus noster, sacerdotium Christi *æterni* sacerdotis, quod successione
non transeat ad alium. Hac vnica vocula totus Papatus conficitur, qui suæ religionis pro-
ram, quod aiunt, & puppim in sacerdotio Missatice collocat. Si enim Christi sacerdotium
est

Hæc ratio est, cur legem inutilem
& infirmam pronunciat, nimirum,
quod nihil ad perfectionem adducat

Prolepsis est, anteuertit enim He-
bræorum obiectionem, qui poterant
ex dictis ita inferre aduersus Aposto-
lum: Tu dicis legem inutilem & in-
firmam esse, cur igitur Deus talem in- 10

Ratio comparationis hæc est. SA-
CERDOS iureiurando Dei confirma-
tus in æternum, præferendus est illis,
qui sine iuramento assumti sunt ad
tempus. SED Christus per iusiuran- 20
dum confirmatus est Sacerdos in æ-
ternum. Leuitæ vero, sine iureiuran-

Infert ex collatione sacerdotij Le-
uitici & Christi, collationem veteris
& noui fœderis. Dignitas enim fœde-
ris & præstantia, pendet à dignitate sacerdotij. Sensus igitur hic est: Tanto potioris Testa-
menti sponsor factus est Christus, quanto dignior est sacerdos quam Leuitæ. Dignitas au-
tem fœderis, cuius sponsor est Christus, sita est in quatuor potissimum, videlicet in firmi-
tudine, nam iuramento Dei confirmatum est. 2. In perpetuitate, Immutabile enim est, ut
quod in æternum duret. 3. In pactionis modo, nam Christi sanguine peractum est. 4. Et
in forma, quæ est promissio remissionis peccatorum, seu peccatorum abolitio in credentibus.
Hinc apparet quantum vetus fœdus annexum sacerdotio Aaronico differat à Christi fœ-
dere. Nam sine iuramento, vetus fœdus initium est, nec est perpetuum, nec sanguine Chri-
sti sancitum, sed sanguine rursus vacca, nec promissionem remissionis peccatorum in se
continet, quatenus sine Christo consideratur. In hac pericopa, obseruetur immotum prin-
cipium, videlicet, quod sacerdos omnis sit sponsor fœderis, seu Testamenti alicuius, unde
duo discamus: Primum, quod Christus sacerdos promittat aliquid. Secundo, quod illa
promissio fœdus respiciat, quo sibi mutuo obligantur, is qui promittit, & illi quibus fit
promissio. Is qui promittit videlicet Christus, salutem omnibus gratuitam offert. Illi qui-
bus fit promissio, eandem salutem oblatam fide accipiunt. Proinde nouum fœdus seu
Testamentum in mutua obligatione est positum. Est igitur nouum hoc fœdus stipulatio
inter Deum & hominem, nam ut Deus salutem gratuitam offert per Christum, ita homo
salutem oblatam fide accipit, & obædientiam promittit.

Collatio Christi & Leuitarum, ex
circumstantijs tēporis sumta. AETER-
NVS Sacerdos, & semper viuens, ijs 30
merito præferendus est, qui ad breue
tantum tempus viuunt, atque ideo
morte prohibentur fungi sacerdotio.
SED Christus est æternus sacerdos, &

semper viuens, Leuitæ autem ad breue tempus permanent, propter mortalitatis condi-
tionem. PROINDE Christus Leuitis præferendus est. Loco totius argumenti sola minor po-
nitur. VOCAT autem Apostolus noster, sacerdotium Christi *æterni* sacerdotis, quod successione
non transeat ad alium. Hac vnica vocula totus Papatus conficitur, qui suæ religionis pro-
ram, quod aiunt, & puppim in sacerdotio Missatice collocat. Si enim Christi sacerdotium
est

est *impudens* oratio Papistarum, qui de successionem sui ficti sacerdotij in locum sacerdotij Christi gloriantur.

Vnde & saluare in perpetuum potest accedentes per ipsum ad Deum, semper uiuens ad interpellandum pro nobis.

Hæc illatio tria habet. Primum quis sit effectus sacerdotij Christi. Secundo, ad quos pertineat. Tertio, quo præsidio tuti sint participes fœ-

deris Christi. **EFFECTVS** sacerdotij Christi, est salus corporis & animæ. Hæc salus offertur quidem omnibus, sed illi tantum eius sunt participes, qui per hunc sacerdotem Deum accedunt, quod sit fide: Ita enim Paulus ait, ad Rom. 5. Iustificati igitur ex fide, pacem habemus cum Deo, per Dominum nostrum Iesum Christum, per quem etiam accessum habemus fide, in gratiam hanc in qua stamus. **VERVM** quia semper sancti in hoc mundo circumferunt peccata, addit Apostolus de perpetua interpellatione Christi apud patrem, quæ, ut tutissimo præsidio, tuti sunt. Huc ergo in nostris in firmitatibus & lapsibus respiciamus, quemadmodum & Iohannes monet: Si quis peccauerit, aduocatum habemus apud patrem, Iesum Christum iustum, & ipse est propitiatio pro peccatis nostris. Porro hic locus diligenter obseruandus est, contra Pragensem Sophistam, imprudenter negantem, Dominum nostrum Iesum Christum, nunc intercessorem esse, inter Deum æternum patrem, & Ecclesiam: ut in Christi locum euehat sanctos intercessores & mediatores. Factetur quidem uaser ille Christum inuocandum, ut Deum, sed non ut mediatorem: quare hanc precandi formam damnat: Fili Dei intercede pro me apud æternum patrem. Sed sciamus utroque modo filium Dei inuocandum esse, uidelicet, ut Deum datorem bonorum, cum patre & Spiritu sancto, & rursus ut mediatorem & intercessorem, ut propter ipsum exaudiamur, ac ut ipse pro nobis sit deprecator, apud æternum patrem, & ut ipse perferat nostros gemitus & preces ad æternum patrem, quemadmodum hic locus Apostoli aperte docet. Et Paulus ad Roman. 8. diserte ait, Qui est ad dexteram Dei, & interpellat pro nobis. Huc ratio æterni sacerdotij Christi pertinet. Quicumque ergo negat Christum nunc mediatorem esse, sacrilege illi adimit, quod pater ipsi in æternum tribuit, cum ait: Tu es Sacerdos in æternum. Huc pertinet etiam promissio Christi, Quicquid petieritis patrem, in nomine meo, dabit vobis.

Talis enim decebat, ut esset nobis Pontifex, sanctus, innocens, impollutus, segregatus à peccatoribus, & excelsior cœlis factus, qui non necesse habeat quotidie, quemadmodum sacerdotes, primum pro suis peccatis hostias offerre, Deinde pro populi, hoc enim fecit semel cum seipsum obtulit.

A proprijs & necessarijs veri sacerdotis conditionibus, conuincit Christum esse verum Sacerdotem, Leuitas autem minime. Hæc veri sacerdotis descriptio, sita est in tribus, in qualitate personæ; in comparatione eiusdem ad homines alios, adeoque omnes creaturas; & in sacrificij virtute atque perfectione. **QUALITAS** personæ est, quod Christus Pontifex sit

sanctus, innocens, & impollutus, idque non imputatione aut incoatione, sed veritate & perfectione. Hæc qualitas in solo Christo sacerdote inuenitur, & nequaquam in Leuitis. **COMPARATIO**, quod sit segregatus à peccatoribus. Et si enim natura non est segregatus ab hominibus alijs, tamen à naturæ aduentitia contagione, hoc est, à peccato omnino ab omnibus alijs hominibus est segregatus. Deinde dicitur excelsior cœlis factus, id est, omnibus rebus, quæ in cœlo sunt, ut sunt angeli, & creaturæ reliquæ, utraque proprietas Christo mediatori & sacerdoti nostro verissime conuenit, non Leuitis, non angelis, non creaturis ullis alijs. **SED** obijciat aliquis Ario hæretico assurgens: Si excelsior est factus, fuit aliorum humilior. Si humilior, quomodo ipsum Deum prædicas, cum hæc in diuinâ naturam non quadrat? **HVC** argumento Ambrosius de fide lib. 3. cap. 5. respondet hisce uerbis: Nemo excelsior factus dicitur, nisi qui in aliquo fuerit humilior: in eo igitur excelsior factus est, sedendo ad dexteram patris, in quo se, minor angelis factus, obtulit passioni. Hæc Ambrosius. **IAM** ex Apostoli uerbis colligamus conclusionem. Si sacerdotis est intercedere apud patrem, & nullus est legitimus Sacerdos, nisi sit à peccatoribus segregatus & cœlis excelsior, sequitur profecto mediatoris dignitatem in nullum quadrare, nisi in vnum Iesum Christum. **SACRILEGI** igitur sunt Papistæ, qui alios mediatores fingunt apud Deum, quæ solū hunc Iesum Christum, qui solus perfecte omnia sacerdotis munera exequi potest. **VIRTUS** sacerdotis Christi, & perfectio est, quod vnica hostia semel peracta pro peccatis

Dddd 3

homi-

hominum, Deum propitiat, & placet. Hoc etiam soli Christo sacerdoti, & non Leuiticis, sacerdotibus cōuenit, quoniam Leuitici sacerdotes, primum pro suis peccatis, deinde pro populi peccato obtulerunt hostias, idque non semel tantum, sed sæpiissime. Proinde merito Christus verus sacerdos censendus, & non Leuitæ. **OBSERVETVR** hic diligenter, quæ sit proprietas sacerdotis eius, qui suo merito & efficaciter Deum placare possit, & imprimis obseruetur emphasis aduerbij, semel. Significat enim, quod semel factum est, ita abfoluta fuisse, vt eius iteratio minime sit necessaria, vt taceamus sacrilegium esse id iterare, quod Deus semel factum esse voluit. Quicumque enim hoc facit, negat victimam Christi perfectam fuisse. Hinc facile est iudicare, quam sit sacrilega vox papalium, qui dicunt se Christum quotidie patri offerre promiuorum & mortuorum peccatis. Quod autem quidam ex patribus vocant cenam Dominicam hostiam, & sacrificium, hoc fit quia in cena celebratione sunt gratiarum actiones, quæ sunt hostiæ spirituales, & quia fit recordatio eius summi sacrificij, quod peractum est in ara crucis, quo illud mandatum Domini pertinet: Hoc facite in mei commemorationem.

Lex enim homines constituit sacerdotes, habentes infirmitatem. Sermo vero iurandi, quod posterius est legi, filium in æternum perfectum.

iurando est constitutus, quiq; est filius Dei in æternum perfectus, iure præfertur prioribus, lege tantum sine iurando constitutis, quiq; sunt homines infirmi. **CHRISTVS** est post alios iurando constitutus sacerdos estque filius Dei in æternum perfectus, vt qui non habeat successorem. Leuitæ vero lege tantum, sine iurando constituti sunt, & sunt homines infirmi. **LEITVR** Christus iure Leuitis præfertur. **OBSERVETVR** & hic locus de perfecto Christi sacerdotio, in æternum duraturo, & sufficienti, quis non videt hic confodi missaticum Idolum Papistarum, quo nullum aliud abominabilius Satan excogitare potuit, per Missam enim Papisticam, Christi sacerdotium, quod æternum esse oportet, abrogatur. Per Missam Papisticam, Sacrificium, quo semel omnia peccata Christus expiavit aboletur. Per Missam Papisticam, sanguis Christi, cuius munditie abluimur omnes, conspuitur. Per Missam papisticam, tota redemptio, morte Christi acquisita, dissipatur. Per missam papisticam, cena Domini, quæ nobis mortis suæ memoriam commendauit Dominus, prophanatur. Per missam papisticam, maiestas Dei, erecto in eius locum Idolo, deijcitur. Denique per Missam papisticam, totum Christi regnum à Satana conculcatur. Cum totæ abominationes sint in Missa papistica, non minus quam ipsissimus Sacerdos habitus Missæ multos decipit, & in æternam mortem præcipitat.

CAPVT VIII.

Summa Capitis octauæ.

Christus eiusdem cum Deo patre maiestatis, Pontifex est summus, administrator sanctorum, mediator noui Testamenti, per quod vetus aboluitur est.

Ordo & partes Capitis octauæ.

Enicerat copiose Apostolus, in quinto & septimo capitibus, quod Christus sit Sacerdos, idque secundum ordinem Melchisedech, multis modis præferendus Leuiticis sacerdotibus, & quod cum translatione sacerdotij facta sit & legi translatio. Nunc schemate Rhetorico ad hæc præmissa summam disputationis colligit, hæc ordine. Primum, Sacerdotem Christum describit, ab excellentia personæ & officij. Vt enim maiestate diuinæ fulget Christus, ita sanctorum, hoc est, rerum celestium administrator est. Deinde, quia Sacerdos noster ad offerendum ordinatus est, ostendit Christum non inferiorem Leuitis esse, sed multo superiorem. Vt autem Leuitus non videatur inferior, templum Christo assignat multo augustius illo terreno, in quo administrabant sacerdotes Leuitici. Hinc ad fœdus descendit. Nam cum omnis Sacerdos alicuius fœderis sit Sacerdos: debuit & Christus iuxta certam fœderis formam mediator esse. Id quod probat testimonio prophetico, ex quo etiam concludit vetus Testamentum aboluitur esse.

EXEGE-

EXEGESIS CAPITIS OCTAVI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

10 CVPVT autem eorum quæ dicuntur, hoc est.

Hæc est ἀναθεστασις, per quam summam disputationis de sacerdotio Christi colligit, & eam breuiter ponit ob oculos, quò melius perspicui possit.

10 Talem habemus Sacerdotem, qui consedit in dextera throni maiestatis in cœlis.

Descriptio est Pontificis Christi, ab excellentia personæ. Sedere in dextera throni maiestatis in cœlis, est æquale

esse Deo patri, ac si diceret Apostolus: noster Pontifex non est homo fragilis, & peccator, sicut Leuitæ: Sed est homo purus à peccato, & verus Deus, maiestate, potentia, & honore, patri cœqualis. Obseruetur hoc loco testimonium de diuina maiestate, & potentia Pontificis nostri Christi: vnde sumamus fiduciam, quod possit promissam salutem præstare: & quia est Pontifex, velit etiam. Porro, de maiestate Christi, vide quæ annotauimus in primum caput huius Epistolæ.

20 Sanctorum administrator.

Descriptio Christi ab excellentia officij, ac si diceret Apostolus: hic Pontifex noster, nō est administrator rerum terrestrium, & caducarum, vt Leuitæ, sed Sanctorum, hoc est, rerum sanctarum, cœlestium, & æternarum. Sanctorum enim hic nō masculinum, sed neutrum est. Administrator, Græce λειτουργός, est qui publico nomine, ministerio aliquo fungitur. Christus enim nō sui causa, sed pro mundi salute est factus λειτουργός sanctorum, quo officio vere fungetur vsque ad extremum iudicium sine successore.

30 Et tabernaculi veri quod fixit Dominus, & non homo.

Christo sacerdoti tabernaculū seu templum tribuit: quod & verum esse affirmat, & à Deo fixum. Quare multis modis hoc tabernaculum Christi, vmbatili, & à Mose extracto præferendum est. Vt enim veritas opponitur vmbre: ita fixum esse à Deo, opponitur structuræ hominis, ex his etiam concluditur, quod Christus multo Leuitis sit præstantior.

Omnis Sacerdos ad offerendum dona & hostias constituitur.

Dixit Christum administratorem esse sacrorum, id nunc probat ab officio proprio sacerdotis: ac maiorem propositionem loco totius argumenti ponit. Omnis sacerdos ad offerendum aliquid constituitur. Christus est sacerdos. Igitur Christus est constitutus ad offerendū, seu, quod idē est, Christus est sanctorum administrator. Docet & hic locus, quod nihil impetretur à Deo sine sacerdote, atque ideo iubet Christus, vt in suo nomine inuocemus patrem.

40 Vnde necesse fuit, hunc quoque habere aliquid quod offerret.

Illatio est ex conclusione superioris argumenti, ab antecedentium & consequentium vi desumpta. Quicumque debet offerre, habeat id quod offerat, necesse est. Christus debuit offerre. Igitur necesse est eum habuisse quod offerret. Quid autem obtulerit Christus, & supra expositum est, & repetetur in nono capite.

50 Sane, si in terra esset, ne Pontifex quidem esset, quamdiu essent sacerdotes, qui secundum legem offerrent dona, qui exemplari & vmbre seruiunt cœlestium.

Dixit supra in descriptione sacerdotis Christi, quod in cœlis obiret munus sacerdotale: nunc id confirmat, à destructione consequentis. Si Christus esset in terra, non esset verus sacerdos.

At est verus sacerdos. Igitur in terra esse non debet. Probat maiorem, quia sacerdotes terreni, offerentes secundum legem, non sunt veri sacerdotes, sed tantum vmbra quædam & typus Christi fuisse. An non Christus hic in terra se obtulit? Verum quidem hoc est, sed Apostolus respicit ad spirituale fructū sacerdotij Christi, nam victima & mors Christi, in cœlis semper est, in conspectu patris, tanquam recens peracta: vnde placatur peccatoribus

Dddd 4

respi-

reſiſcētibus, & confugientibus ad noſtrum Sacerdotem vnicum Ieſum Chriſtum. Obſeruetur et hic, quod cœlum ſit templum noſtri ſacerdotis Chriſti. Deinde quis fuerit vſus veteris ſacerdotij, videlicet, vt ſeruiret cœleſti, repræſentatione vſibili.

Quemadmodum oraculo admonitus fuit Moſes, cum perfecturus eſſet tabernaculum, Vide, inquit, omnia facito ſecundum typum, qui tibi in monte oſtenſus eſt.

Probat carnale tabernaculū tantū fuiſſe typum, ſeu vmbra cœleſtis tabernaculi ex 25. cap. Exodi, ex quo ſequitur, quod etiam ſacerdotes legales fuerunt vmbrales: vt qui adumbrarent verum ſacerdotem Chriſtum. 10

Nunc autem excellentius conſecutus eſt miniſterium, quanto & melioris teſtamenti eſt mediator.

Extollit Chriſtum rurfus ſupra Leuitas, hoc argumento: Sacerdos melioris Teſtamenti mediator, habet excellentius ſacerdotium, quam qui inferioris Teſtamenti ſunt mediatores.

Sed Chriſtus eſt melioris Teſtamenti mediator. Proinde, Chriſtus habet excellentius ſacerdotium, quam Leuitæ.

Quod ſuper melioribus promiſſionibus ſancitum fuit.

Probat minorem ab excellentia promiſſionis noui Teſtamenti. Argumentum autem ſic abſoluitur. 20

Iud Teſtamentum ſeu ſœdus eſt præſtantius, quod habet meliores promiſſiones, quam teſtamentum Leuitarum. Ergo teſtamentum Chriſti, hoc eſt, nouum, teſtamento Leuitico, ſeu veteri præſtantius eſt.

Nam ſi illud prius fuiſſet irreprehenſibile, non vtique ſecundi requiretur locus.

Alio argumento probat nouum ſœdus veteri anteferendum eſſe. Eſt autem argumentum hoc à deſtructione

ne cōſequentis ſumtum. Si vetus Teſtamentum fuiſſet irreprehenſibile, hoc eſt, firmum, ſtabile & abſolutum, nō fuiſſet ei ſubrogatum nouum ſœdus. Atqui eſt ei nouum ſubrogatum. Igitur illud prius non fuit irreprehenſibile, id eſt, abſolutum. Loco totius argumenti ſola propoſitio ponitur. Si quis interroget, cur Apoſtolus dicat, vetus ſœdus non fuiſſe irreprehenſibile, cū eius autor ſit Deus, cuius opera ſunt ſancta & perfecta: Reſpondeo, ex Chryſoſtomo, cuius hæc ſunt verba, ἀμικτός δὲ, τετέλεσται, ἁγία καὶ ἰσχυρά, ἡ παλαιὰ διαθήκη, ἀλλ' ἡ ἐν ἀληθείᾳ. 30

Vituperans enim eos, dicit.

Ex teſtimonio Prophetæ Ieremiæ cap. 31. probationem minoris adiungit.

Sed qualis eſt hæc collectio? Deus reprehendit Iudeos violati ſœderis: Igitur illud ſœdus non fuit irreprehenſibile? Reſpondeo, Argumentum hoc ſumtum eſt ab affectu. Ex eo enim notatur infirmitas ſœderis, quod eorum cordibus non fuerit inſcriptum, vt ratū haberetur. Neque enim eo pertinebat, ſed tantum fuit pædagogia ad meliorem ſpem: vt ſupra dictum eſt ab Apoſtolo, atque ita ſuam virtutem, & efficaciam, non à ſe, ſed aliunde habuit, cum contra, nouum ſœdus ſua præ virtute nouos reddat homines. 40

Ecce dies venient, dicit Dominus, & conſummabo ſuper domum Iſraël, & ſuper domum Iudæ, Teſtamentum nouum.

Ipius Dei teſtimonium adducit ex 31. cap. Ieremiæ, ad probandum, nouum ſœdus, ſeu teſtamentum, debere ſubrogari in locum veteris Teſtamenti: verum quia hoc teſtimonium longiuſculum eſt, illud particulatim declarabo, quo melius doctrinæ, quæ in eo latent, aſpiciantur. Cum igitur dicit: Ecce dies veniēt, excitat populum ad attentionem, vt auidius audiāt, quid de rebus futuris dicturus ſit. Cum autem dicit: Dicit Dominus, auctoritatem prophetiæ conciliat. Nam populus Dei non acquieſcit in vlla doctrina, priuſquam audiat hanc vocem, Hæc dicit Dominus. Hoc exordio, attentione reddito populo, Prophetæ proponit ſummam rei, hiſce pauciſſimis verbis Conſummabo ſuper domum Iſraël, & ſuper domum Iudæ, Teſtamentum nouum, hoc eſt, ſeriam nouum ſœdus cum populo meo vero Iudæ, & vero Iſraële. 50

Non ſecundum Teſtamentum, quod

Propoſitionem amplificat perfecti

feci cum patribus eorum, in die qua apprehendi manum eorum, ut educerem illos de terra Aegypti, quoniam ipsi non permanserunt in Testamento meo, & ego neglexi eos, dicit Dominus.

politix obligatus erat, de qua re lege caput 24. Exodi.

10 Quia hoc est Testamentum, quod disponam domui Israël, post dies illos, dicit Dominus.

Dabo leges meas in mentem eorum, & in corda eorum inscribam eas.

20 Hic ab effectibus incipit describere nouum Testamentum. Primus effectus, est clara Dei noticia seu mentis illustratio per legem Dei, id est, per verbum Dei. Secundus effectus, est qui priorem sequitur, nimirum quod Deus suas leges inscribat in cordibus, quod fit dum vera & viua fiducia in Deum recumbimus, ac Deo iuxta suam voluntatem per Spiritum sanctum obtemperare contendimus. Hæc scriptio legis in cordibus, non est noticia ociosa, sed fiducia efficax: qua statuimus & sentimus Deum nobis esse propitium remissis peccatis, quaque excitantur in nobis motus congruentes legi Dei: Atque hæc excitatio, est incoatio obædientix erga Decalogum. An non patres, Abraham, Isaac, & Iacob, & multi alij scripturam hanc in cordibus suis habuerunt, participes noui fœderis? Respondeo: Hæc dicitur per comparationem maioris & minoris, & de Oeconomia Ecclesiæ, in qua multo obscurior erat noticia Dei in populo Israëlítico, quam nunc est, exhibitio Christo in Ecclesia. Non ergo hic collatio fit personarum, sed tantum duplicis œconomix Ecclesiæ, videlicet, ante Christum exhibitum, & post Christum exhibitum.

Et ero eis in Deum, & ipsi erunt mihi in populum.

40 Hic tertius fructus est noui Testamenti, in quo mutua fœderis obligatio eleganter exprimitur. Deus promittit se recepturum homines in suam fidem, & vicissim ab eis requirit, ut se suæ fidei committant: quod fit cum in ipsum viua fide recumbunt. Obseruetur hoc loco doctrina, de mutua obligatione inter Deum & hominem, seu, de legibus confederationis nouæ inter Deum & homines, ut enim Deus vult noster Deus esse: ita nos debemus ipsius populus esse: quod fit dum fide in ipsum recumbimus, non nostris, sed Christi meritis freti: Atque hic tandem propria differentia noui Testamenti expressa est. Est igitur nouum Testamentum, pactum sanguine Christi sancitum, quo ut Deus recipit homines in gratiam, propter Christum: ita homines vicissim, se fidei Dei committunt, per fidem in Christum, eique ex fide obtemperare promittunt. Huius fœderis exemplum vide Gen. 17. ubi ininitur fœdus inter Deum & Abrahamum.

50 Et non docebit vnusquisque proximum suum, & vnusquisque fratrem suum, dicens, Cognosce Dominum. Quia omnes scient me, à minore inter eos vsque ad maximum eorum.

Hic quartus fructus est noui Testamenti, videlicet, clarior Dei noticia. Hoc testimonium miserrimi Anabaptistæ torquent ad totius scripturæ consensum de ministerio verbi in Ecclesia euertendum, conanturque hoc Prophetico testimonio, suis sectatoribus persuadere, vocali ministerio nullum locum ab exhibitio Christo in Ecclesia esse, quia scriptum est (aiunt) non docebit vnusquisque proximum suum. Sed falluntur misere, nullo enim pacto hoc dictum abolet ministerium Euangelij. Quare in hunc modum respondendum est Anabaptistis: Hæc promissio, Non docebit vnusquisque proximum suum, & simpliciter & cōparate intelligi potest: Si simpliciter intelligitur, instauratio quæ promittitur in nouo Testamento, cōsideranda est dupliciter, hoc est, prout incoata est in hac vita, & sicut consummabitur post resurrectionem. Quatenus incoata tantum instauratio in hoc mundo est,

est, opus habet profecto ministerio verbi, quemadmodum multa scripturæ oracula & exempla conuincunt. At quatenus olim consummata fuerit, post resurrectionem, nequam opus habebit ministerio verbi. Quia Deus erit omnia in omnibus. Verum si Prophetæ verba per comparationē temporum Ecclesiæ acceperimus: Significatur hac orationis figura, quod clarior sit futura cognitio Dei in nouo Testamento, quam fuit in veteri, & hoc videtur significari, per doctrinæ formam, quæ hic exprimitur, Cognosce Dominū. Nam multo illustrior est hodie Dei cognitio, quam fuit sub ymbri veteris testamenti.

Quia propitius ero iniquitatibus eorum, & peccatorum eorum & iniquitatum eorum non recordabor.

Quintus & præcipuus fructus noui testamenti, videlicet, peccatorum remissio, hoc est, obligationis ad damnationem & æternam mortem solutio, & pænæ peccatis debitæ condonatio, propter victimam filij. Hæc remissio peccatorum, vt offertur Euāgelio, & fide, per quam fit conuersio, accipitur: Ita habet duo adiuncta, scilicet, gratiam & donum per gratiam. Gratia est ipsa iustificatio. Credentes enim fide iustificantur. Donum per gratiam, est donatio Spiritus sancti, quæ incoat in conuersis sanctificationem, & eos continet intra metas viarum Domini, donec tandem plenam redemptionem nacti, æterna fruuntur immortalitate. Atq; ita apparet quomodo Christus sit nobis natus à Deo sapientia, iusticia, sanctificatio & redemptio.

Dicendo autem nouum, antiquauit prius. Quod autem antiquatur & senescit, prope interitum est.

Concludit ex Prophetæ verbis, vetus testamentum abolendum, & nouum subrogandum. Hic locus postulat, vt non nihil dicamus de abrogatione legis, seu abolitione veteris Testamenti, quod fuit tantum ymbra quadam, & typus noui testamenti. Iuriscōsulti recte dicunt: Cessante ratione legis, cessat ipsa Lex. Cum ergo præcipua ratio, propter quam lex Mosaica, seu vetus Testamentum, diuinitus ordinatum erat, fuerit, vt Ceremonijs varijs adumbraret victimam vnicam Christi, quæ sola tollit peccata mundi, vt quæ sit infiniti præcij & valoris, satis manifestum est, quod hac Christi victima exhibita, cessare debuerint Leuitica sacrificia, & Ceremoniæ aliæ, quæ stante & florente sacerdotio Leuitico, placuerunt nō per se, sed propter fidem. Stat enim immortū hoc cultus diuini principium: Sine fide impossibile est placere Deo. Item, quicquid non sit ex fide, est peccatum. Iudeis qui vrgent promissiones de statutis perpetuis, Exodi 27. Leuitici 6. 7. & 24. respondendum est, quod illa perpetuitas nō ad vsum Ceremoniarum, sed ad spirituale significationem, quæ perpetua est, referenda sit. Nam iuxta regulam: Multa tribuuntur Symbolis, quæ tantū sunt rerum significatarum. Antinomi qui legem Moralem sublatam volunt, nō animaduertunt sapissime nomine totius seu generis, partem seu speciem designari, vñtata scripturæ phrasi. Nam legis nomen tribuitur illis quatuor doctrinæ sacre partibus, communi normæ vitæ, Ceremonijs, iudicijs & fœderi Dei cum hominibus, sed per istos loci facile monstrat, quæ pars, generis seu totius appellatio-
ne intelligi debeat.

CAPVT IX.

Summa Capituli noni.

Vt prius testamentum externos habuit ritus, videlicet, tabernaculum duplex, cum suis ornamentis, ceremonijs, sacerdotibus, & sacrificijs: Ita nouum Testamentum, non ymbra rerum, sed veritatem ipsam habet. hoc est, Christum sacerdotem, noui Testamenti mediatorem, qui in cælum ingressus, semetipsum obtulit semel pro peccato, atque olim apparebit expectantibus se ad salutem.

Ordo & partes noni Capituli.

Cum hactenus disputatum sit de Sacerdotio Christi: nunc commode ad eiusdem sacrificium describendum transit, idque hoc ordine: Primum proponit: vetus Testamentum habuisse suos ritus, & mundanum sanctum.

sanctum. Deinde susceperat vmbra quasdam, quæ fuerunt in vitroque tabernaculo exteriori & interiori, ostendens omnia illa, per se considerata inefficacia fuisse. Præterea affirmat Christum, quem typi figurabant, qui & sanctus et sacrificium fuit, inuenisse æternam redemptionem: quo per collationem illustrato, asserit Christum noui Testamenti mediatorem esse, & per hanc occasionem, proposita natura testamenti, moriendum fuisse Christo, ut ratum haberetur testamentum, conuincit. His adiungit differentiam triplicem, inter sacrificium Christi & Leuitarum. Quarum prima est, quod leuita sæpe offerant, Christus autem vna oblatione peregit suum sacrificium. Secunda, Quod leuita offerant aliena, Christus autem semetipsum. Tertia, Quod leuita nihil suis multis sacrificijs perducant ad perfectum: Christus vero vnicuique sacrificio plene omnia consummauerit. Ideoque posthac non offeretur sapius, sed olim expectantibus se apparebit Saluator. Poterit autem præfens caput
 10 distribui in hunc modum: Primum exponitur typus. 2. Res significata indicatur. 3. Adicitur confirmatio & expositio. 4. Testamentum exprimitur. 5. Proprietates sacrificij Christi narrantur. Postremo, differentia inter sacrificium Christi & Aaronicum indicatur.

EXEGESIS NONI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

20 H ABEAT quidem prius illud iustificaciones cultus, & sanctum mundanum.

tum habuit ritus & externa symbola cultus diuini, quibus videlicet, tãquam vmbis, exercebantur iudei, donec Christus adueniret. Ut enim iuxta legem sacrificantes, iusti & sancti in hominum conspectu habebantur: Ita iidem, si fide in Christum incubantur, qui per illorum sacrificia adumbrabatur, eius gratia fiebant participes. Loquitur autem hic Apostolus tantum de ceremonijs, quæ in se, & per se nihil conferebant, sed significatione plurimum. Sanctum igitur (quo omnes ritus pertinentes ad vetus Testamentum intelligit) vocat mundanum, non quidem quoad significationem, nã eo pacto spirituale fuit: sed quoad eius naturam in se, durationem, & materiam. *Διχρόματα* Chrysostomus interpretatur symbola, quia non vere iustificabant, sed tantum comparatione quadam indicabatur, unde querenda esset vera iustificatio, & vera sanctificatio. Vocabulum *σύν* non reddidi, secutus auctoritatem veteris interpretis, & subintelligo *δυσήκον*, ex fine præcedentis capitis: id quod optime contextui quadrat. Quemadmodum & quidam Græcus interpres, & nonnulli ex recentioribus rectissime monent, affirmantes quod perperam vocabulum *σύν* ex margine in textum irrepperit.

40 Tabernaculum enim constructum fuit prius quidem, in quo erat candelabrum, & mensa & propositio panum, quod dicitur Sancta. Post medium autem velum, erat tabernaculum, quod dicitur Sancta sanctorum, aureum habens thuribulum, & arcam Testamenti, vndique circumtectam auro, in qua vna aurea habens Manna, & virga Aaron quæ germinauit, & tabulæ fœderis. Supra hanc autem Cherubim gloriæ, obumbrantes propitiatorium. De quibus non est nunc dicendum singulatim.

Secunda, ut allegoriæ omnes, quæ non pugnant cum analogia fidei, pie ferri possunt: Ita nulla allegoria recipienda est, quæ à fidei analogia aberrat. Tertia, permulta, etiam diuersissima, Christo accommodari possunt, propter eius varias virtutes & officia, sicut in Euangelio nunc pastor, nunc agnus, nunc ostium dicitur: Ita multa propter varios respectus, in veteri Testamento Christum figurant. Hisce regulis obseruatis, conemur singula, quæ hic ab Apostolo recensentur, accommodare veritati, ut videatur quã cõcinnè veritas vmbis respondeat. Est autem vnum tabernaculum mosaicum fuit, tamẽ quia in medio distinctum erat

Propositio expositionis typi, & eorum quæ veteri Testamento annexa erant. Est autem huius propositionis sensus. Prius, hoc est, vetus Testamentum

Hæc ratio est propositionis, per expositionem typicam. Typus enim qui hic exponitur, seruiebat veteri Testamento, ut vmbra veritati, & symbolum rei significatæ. Summa huc redit, quod hæc descriptio adumbret nouum Testamentum cum ijs omnibus, quæ ad illud pertinent. Priusquam autem typum hunc exponam, tres regulas proponam, obseruandas in accommodatione typorum veteris Testamenti, ad nouum Testamentum. Prima, Omnia typica veteris Testamenti, Christo, Ecclesiæ & eorum spiritualibus ornamentis accommodanda sunt.

erat

erat velo, in duas partes, tanquam in duo tabernacula, duplicis tabernaculi hic meminit Apostolus, quorum prius, humanam naturam Christi & Ecclesiam, posterius cœlum & Ecclesiam adumbrat, quemadmodum Apostolus noster infra interpretatur. In priori tabernaculo, quod dicitur sanctum, vel in plurali, ut hic legitur, Sancta propter significationem fuere candelabrum, mensa, panes propositionis. Candelabrum, cum suis lucernis Christum & Apostolos adumbrat. Ut enim Christus lux vera est, illuminans omnem hominem, ita gestat lucernas, hoc est, Apostolos, Prophetas & doctores Ecclesiarum, sine quibus mundus in densissimis aberrat tenebris. Mensa similiter Christum adumbrat, & predicationem Evangelij, quo tanquam cibo, aluntur animæ hominum. Panes duodecim ponebantur in conspectu Domini, ut essent symbolum, quod admoneret populum Israëliticum 10 sacrificij placationis, ut habetur Leuitici 24. cap. atque ideo adumbrant Christum, qui & sacrificium placationis nobis est, & panis quo animæ nostræ aluntur. In interiori tabernaculo (hoc est in ea parte tabernaculi, quæ erat post velum intermedium) quod dicebatur, Sancta sanctorum, fuerunt aureum thuribulum, arca Testamenti circumtectâ auro, vna aurea cum Manna, virga Aaron, tabulæ fœderis, & supra arcem Cherubim. Hoc interius tabernaculum intimum sacrarium seu adytum erat, in quod semel in anno summus Pontifex ingrediebatur, & spirituale Christi templum, seu cœlum, & ipsam Ecclesiam Christi adumbrabat. In hoc sacrarium cum pij viderent Pontificem summum, semel in anno ingredi, admonebantur de promisso Messia, qui semel ingressurus in Sancta sanctorum, inueniret æternam redemptionem. Aureum thuribulum, inuocationis cultum, eumque purissimum figurat, quo & Christus intercedit pro Ecclesia, & ipsa Ecclesia Deum patrem in nomine Christi inuocat, dum igni Spiritus sancti accenditur. Arca Testamenti, Primum ipsum Christum adumbrat. Ut huius arcæ vestes, annuli, & instrumenta reliqua auro coruscant: Sic iusti qui in Christo sunt, gloria Christi nitent. Deinde arca representat Ecclesiam Christi. Nam ut arca custos erat tabularum Manna & virgæ Aaronis: Ita Ecclesia custos est Legis & Evangelij, adeoque veri cultus diuini. Quod autem hæc arca tegitur lamina aurea, quæ propitiatorium dicitur, significat, quod Ecclesia regatur aduersus iram Dei mediatore Christo, qui est verus propitiator. Ita enim hunc typum Christo accommodat Paulus ad Rom. 3. Huc respexisse videtur David, cum inquit: Beati quorum testa sunt peccata. Vna aurea, continens Manna, est prædicatio Evangelij continens Christum, qui est verum 30 Manna, de quo si quis edit, hoc est, credit, quod caro eius data sit pro mundi vita, & sanguis eius effectus in remissionem peccatorum, is habebit perpetuam vitam, Iohan. 6. Virga Aaron, quæ germinauit, adumbrat ministerium Evangelij. ut enim virga Aaron arida tumuluantibus seditiosis, maxime floruit: Ita ministerium Evangelij, spiritum & sine honore iacens, tum maxime floret & efficax est, cum acerrime ab hæreticis & tyrannis oppugnatur. Cherubim, de quibus hic agitur, imagunculæ erant alata, humana specie, quibus adumbratum, Deum nusquam habitare verius, quam inter mentes, humanas quidem sed quæ posita peccati mole & summis alis spiritus, in cœlis versantur. Deinde Cherubim significat etiam angelos bonos, custodes Ecclesiarum, & ministros Evangelij. Hi obumbrant propitiatorium, quia ad nutum Christi se componunt, & veluti alati hoc est, velocissimi & protissimi, arca, id est, Ecclesiarum custodes sunt. De etymologia huius vocabuli Cherubim duæ sunt Hebræorum opiniones. Quidam componunt à Caph, similitudinis nota, & Riphia Chaldaico, quod significat puerum: atque definiunt Cherub, imaginem seu similitudinem representantem pueri speciem, sed alatam. Deinde ad genus transferunt vocabulum, ut significet quamuis imagunculam seu similitudinem. Alij deducunt Cherub à Charab, quod significat vehi seu volare: atque ita significat alatum seu vectum, unde etiam transfertur ad nubes, quæ videntur alatae esse. Hæc breuiter de hisce figuris annotasse sufficiat.

His autem ita ordinatis, in prius quidem tabernaculum semper ingrediuntur Sacerdotes, cultus perficientes: in secundum vero semel in anno, solus Pontifex, non sine sanguine, quem offert pro se ipso, & pro populi erratis.

hoc est, in interiorem tabernaculi partem solus summus Sacerdos, idque semel quotannis, ingressus est. Sed quid sibi vult hæc diuersitas? Quotidiano ingressu, & quotidiano sacrificio, significabatur infirmitas & imperfectio sacrificiorum Leuiticorum. Nā si fuissent per se sufficientia

Vfus tabernaculi exponitur, videlicet, quod in eo sacerdotes sacra peragerent: sed diuersimode, sicuti exponit. Nam in prius tabernaculum hoc est, in priorem tabernaculi partem, quæ velo ab interiori distinguebatur, quotidie intrabant Sacerdotes sacras ceremonias peracturi, sed in secundum,

cientia ad expianda peccata, non fuisset opus toties eadem sacrificia iterare. Verum vñicò ingressu summi sacerdotis per annum, significabatur perfectio summi sacerdotis Christi, cuius victima simul peracta, in æternum efficax futura est, & sufficiens ad expianda totius mundi peccata.

Hoc significante Spiritu sancto, nondum manifestatam esse sanctorum viam, adhuc priori tabernaculo habente statum.

10 cum summus sacerdos quotannis iterat suum sacrificium, & alij sacerdotes quotidie: satis manifestum est, quod nec illius nec horum sacrificium perfectum fuerit, & satis idoneum; ad expianda peccata. Proinde typus tantum erat subordinatus ad significandum perfectum Christi sacerdotium.

Quæ parabola est temporis instantis.

Figuram explicat. Est autem sensus: Infirmitas veterum sacrificiorum, & inefficacia, ad monebat sacrificantes, quod alia victima peragenda restaret per Pontificem Christum, cuius precii inæstimabile & infinitum esset futurum. PARABOLA proprie est rerum quæ inter se comparantur analogia aliqua, etiam si pares non sint partes, quæ conferuntur. Sic umbra & corpus *de gladiis*, hoc est, conferuntur, & sibi inuicem collata cognoscuntur. Obseruetur locus de usu omnium, quæ pertinebant ad tabernaculum, videlicet, quod erant quædam symbola rerum noui Testamenti.

Iuxta quam munera & hostiæ offeruntur, quæ non possunt iuxta conscientiam perfectum facere seruientem, solummodo in cibis, & in potibus, & in varijs baptismatibus, & iusticijs carnis, vsque ad tempus correctionis impossitis.

Extenuatio est virtutis sacrificiorum Leviticorum. Detrahit enim illis Pharisæicam opinionem. Nam cum Pharisæi putarent ceremonias, & sacrificia Levitica; cultum Dei esse, per se Deo placentem, ostendit illorum errorem; & docet quantum in se valuerint Leviticæ ceremoniæ: videlicet, quod tantum ad externam sanctificationem in isto populo per se esse erant efficacia sacrificia Levitica. Esti autem per se considerata, plane infirma & inefficacia erant ista sacrificia: tamen significatione spiritali ducebant homines ad Christum: qui fide Christi in conscientijs purgati sunt, & non externis ceremonijs. Porro tempus correctionis, vocat tempus exhibiti Christi, & promulgati Euangelij per orbem vniuersum, quando ceremoniæ Mosaicæ præstantioribus bonis noui Testamenti cedere debuerunt.

Christus autem assistens Pontifex futurorum bonorum, per maius & perfectius tabernaculum, non manufactum, hoc est, non huius structuræ, neque per sanguinem hircorum & vitulorum, sed per proprium sanguinem introiit semel in sancta, æterna redemptione inuenta.

Exposito typo, rem significatam producit in medium. Estque hæc principalis huius capitis propositio, quæ dignissima consideratione est. Complectitur enim quodam pulcherrimo aphorismo, summam doctrinæ de sacrificio Christi, quam pulcherrime triplici comparatione illustrat. Tabernaculum enim vetus, confert cum tabernaculo Christi, quod est cælum ipsum. Sanguinem taurorum, comparat sanguini Christi sacerdotis. Externam & mundanam iustificationem; confert æternæ redemptioni per Christum inuenta. Hanc redemptionem, supra viam sanctorum nominauit. Hac triplici comparatione satis ostenditur, quanti precij sit sacrificium Christi. Quantum enim superat cœlestis tabernaculum humanum, à Mose extractum: quantum Christi sanguis, sanguinem bestiarum, quantum æterna redemptio animarum, temporale purgationem, & iustificationem externam: tantum excedit Christi sacrificium, Levitarum sacrificia. OBSERuetur igitur in primis hic locus, qui est præcipuus in hac disputatione, de sacrificio, sacerdotio, & effectu sacrificij Christi. CONFUTATVR etiam hoc testimonio; impium Papistarum sacrificium, qui se quotidie Christum offerre dicunt, quod apertissime pugnat cum hoc Apostoli dicto. Est enim hæc immota consequentia, & firmissima demonstratio, quam nulla sophistica euertere potest. Christus se obtulit, idque semel, & inuenit æternam redemptionem.

Eccc

Proinde

Proinde non potest vllō sacrificio alio redemptio salutis acquiri. Quod si verum est, vt est verissimum, impietas Papistarum excusari non potest, qui dicunt se quotidie offerre Christum, pro salute viuorum & mortuorum acquirenda.

Si enim sanguis taurorum & vitulorum, & cinis vitulæ aspersus, inquinatos sanctificat, ad emundationem carnis: Quanto magis sanguis Christi, qui per spiritum æternū semetipsum obrulit immaculatum Deo, emundabit conscientiam ab operibus mortuis, ad seruendum Deo viuenti.

magis sanguis Christi emundabit conscientias. *PROINDE* multo magis sanguis Christi, efficacis est ad purgandas conscientias.

Ratio consequentiæ maioris ex eo sumitur, quod Christus ipse Deus & homo, suum proprium sanguinem, eumque immaculatum obtulit, idque nō per ignem, quemadmodum in sacrificijs Leuiticis fiebat, sed per spiritum æternum, vnde hæc maxima virtus & efficacia manat, quod mundare conscientias à mortuis operibus possit. *VOCAT* autem mortua opera, morte digna, per metonymiam, & ponit fundamentū pro relatiuo seu termino. Hæc opera pluribus de causis mortua dicuntur. Nam sunt sine vita spiritus, spirant fetorem veteris hominis, offendunt conscientiam, vt cadauer sensus offendit, afferunt animæ pestem, vt putrida cadauera pestilentiam excitare solent. Huc adiungit finem nostræ emundationis per Christum, videlicet, vt seruamus Deo viuenti, & non amplius mortuis operibus indulgeamus. *OBSERVETVR* in primis hoc loco, doctrina de modo oblationis Christi, de eius effectu, & simul consideretur, quod qui mortuis operibus indulget, non possit Deo seruire, qui viuit. Sunt enim isti contrarij Domino.

Ac propterea noui testamenti mediator est, vt morte intercedente in redemptionem transgressionum, quæ sub priore Testamento erant, ij qui vocati sunt, promissionem accipiant æternæ hereditatis.

Testamenti mediatorem esse pronunciat. Continet autem hæc pericopa tria, videlicet, Quod Christus sit mediator noui Testamenti: Quomodo sit mediator, videlicet, intercedente ipsius sanguine in redemptionem peccatorum. Et quod finis noui Testamenti sit, vt vocati, hoc est, credentes consequantur promissam hereditatē videlicet vitæ æternam. *MINISTRAT* quoque hic locus perspicuam noui Testamenti definitionem; videlicet, quod sit pactum inter Deum & hominē, intercedente Christo sacerdote, per suum sanguinem, in quo, vt Deus promittit æternæ vitæ hereditatem, remissis peccatis: Ita homo eandem fidē accipiat. *OBSERVETVR* præterea hic doctrina de firmitudine noui Testamenti, quod cum confirmatum sit sanguine mediatoris Christi, fieri nō potest, vt vnquam aboleatur, aut inefficax fiat ad expianda peccata quantumuis enormia. Hinc ergo conscientia peccatoris, se ad prædicationem Euangelij cōuertentis, yberissimam consolationem haurire potest, quoties confidatur, vt sæpe fit, cum peccati sui magnitudine & turpitudine. Est siquidē sanguis Christi mediatoris nostri, infiniti precij & valoris, sufficiens ad expianda omnia omnium hominum peccata, quantumuis enormia. *DEINDE* & hoc obseruandum est, quod expiatio transgressionū in veteri Testamento, cōtingit efficacia noui Testamenti. Nulla enim vnquā remissio cōtingit, nisi virtute sanguinis Iesu Christi vnici nostri mediatoris. Et si enim effusio sanguinis Christi certi temporis fuit, iuxta symboli verba, passus est sub Pōtio Pilato: Tamen efficacitas, & meritum, & applicatio per fidem, perpetua sunt, atque hoc vult illud Iohannis dictum: Agnus occisus est ab initio mūdi. Vnicus est enim filius deprecator pro nobis, & mediator, redemptor humani generis & saluator. Hunc norunt patres, edita promissione seminis mulieris. Hūc cogitarūt patres, quoties misericordiæ Dei meminērūt, hic affuit patribus & Ecclesiæ omnibus temporibus, & aderit iuxta ipsius promissionē vsque

Efficaciam sacrificij Christi extol-
lit, per locum à minori ad maius. Lo-
cō totius argumenti sola propositio
hypothetica ponitur: quæ est maior in
syllogismo. Minor addetur ex ante-
cedentis subsumptione: vnde conse-
quens concluditur hoc modo: Si
sanguis taurorum efficax fuit, ad ex-
ternam emundationem carnis, multo
magis sanguis taurorum ad emundatio-
nem carnis efficacis est ad purgandas
sanguis Christi, efficacis est ad purgandas

Postquā de efficacia sacrificij Chri-
sti dixerat, ad Testamenti declaratio-
nem, & applicationem beneficij acce-
dit. Omnis enim sacerdos, alicuius fœ-
deris, seu Testamenti sponzor est. Vt
autem separaret Christum sacerdotem à
sacerdotibus Leuiticis, ipsum noui

vsq; ad consummationem seculi. Huius filij Dei fiducia, omnes agentes pœnitentiâ, & vere in eum credentes, ab initio Ecclesiæ & editæ promissionis vsq; ad finem, acceperunt. accipiunt, & accipient remissionem peccatorum, imputationem iusticiæ, donationem Spiritus sanctificatoris, & æternam corporum & animarum redemptionem, vitam & salutem.

Nam ubi est Testamentum, illic necesse est mortem testatoris intercedere.

Ab adiunctis Testamenti, seu proprio confirmat, quod Christus debuerit mori, in cōfirmationem Testamenti sui.

Loco totius argumenti sola propositio ponitur. Vbi est testamentum, illic mortem testatoris intercedere oportet. In Christo autem est Testamentum. Igitur Christi mortem intercedere oportuit, quo fieret ratum Testamentum: Sequitur autem maioris probatio hisce verbis:

Testamentum enim in mortuis firmum est, quoniam nondum valet quando viuunt Testator.

Sensus huius probationis est: Testator, quamdiu vixerit, immutare sententiam de legatis potest, & alijs atque alijs heredibus attribuire sua bona,

in potestate habet, verum ubi mortuus fuerit testator, nequaquam postea mutabitur sententia de heredibus & de legatis. Cum igitur Christus testator mortuus sit, manebit in æternum rata ipsius de legatis sententia. Ex his duo colligamus. Primum, quod monet Ambrosius, peccatum nostrum tantum fuisse, quod nunquam potuissimus saluari, nisi semel pro nostro peccato fuisset mortuus vnigenitus filius Dei. Deinde, quod Testamentum hominum de salute per Christum parta, ita sit morte vnigeniti filij Dei confirmatum, ut nunquam mutari debeat aut possit. Hinc fides nostratibus accipiat, ad expectandam securæ promissam hereditatem.

Vnde nec prius quidem sine sanguine dedicatum est.

Alia ratio ab exēplo veteris Testamenti sumta. Dedicatio veteris Testamenti, quæ fiebat per sanguinem bruti animalis, adumbrabat effusionem sanguinis Christi, quo sanciretur nouum Testamentum.

30 Lecto enim omni mandato legis à Mose vniverso populo, accipiens sanguinem vitulorum & hircorum cum aqua & lana coccinea & Hyssopo, ipsum quoque librum, & omnem populum asperxit, dicens: Hic sanguis Testamenti, quod mandauit ad vos Deus, etiam tabernaculū, & omnia vasa ministerij, sanguine similiter asperxit, & omnia pene sanguine secundum legem mundantur, & sine sanguinis effusione non fit remissio.

Actiologia est per expositionem. Exponit enim quomodo in veteri Testamento omnia mundabantur sanguine. Summa huius actiologiæ huc redit. Quemadmodum tabernaculum, eius vasa, atque adeo omnia mundabantur sanguine. Ita Ecclesia, eius membra, atque adeo omnia impura sunt, donec sanguine Christi purificentur. Iam distinctius singulas partes huius pericopæ videamus. LIBRO veteris Testamenti, respondet liber

40 noui Testamenti. Vt igitur Moses librum lectum aspergit sanguine vaccæ rufæ: Ita liber noui Testamenti, hoc est, cor fidelis hominis aspergitur sanguine Iesu Christi. Vt aqua foris corpus abluit: Ita sanguis Iesu Christi intus conscientias lauat. Vt Hyssopus mirabiliter calida repurgat, & liberat corda ab impuro phlegmate: Ita Spiritus sanctus corda credentium accendit, purgat & conseruat ab impuris affectibus. Vt Hyssopus adhibebatur in solenni sacrificio pro peccato. Num. 19. Item in purgatione leprosi, Leuitici 14. ita mors Christi, prædicata per Euangelium, omni peccatorum generi, & cuius animæ lepræ medetur, cum minister Euangelij applicat nobis meritum & efficaciam mortis Christi. Hanc veritatem vmbra respondentem, cogitauit Dauid, cum diceret, Psalm. 51. Expiabis me Hyssopo, & mundabor: lauabis me, & super niuem dealabor, hoc est, vere mundus ero. Hæc mundities significabatur etiam lana, quæ adhibebatur, tincta coccino referente colore rosei sanguinis. Ita enim Elias cap. 9. hunc typum explicat: Si fuerint peccata vestra tanquam coccinum, velut nix albescent. Si fuerint rubra, tanquam vermiculus, velut lana alba erunt.

Necesse est ergo, exemplaria quidem

Conclusio argumenti præsentis, Ecce 2 cœle.

cœlestium his mundari: ipsa autem cœlestia melioribus hostijs quam istis.

Necesse est ergo, vt quemadmodum exemplaria cœlestiū, hoc est, typica illa Mosaica, quæ adumbrabant illa cœlestia, mundabantur sanguine: Ita etiam cœlestia ipsa sanguine mundentur: hoc est, vt simplicius dicam: quemadmodum vetus Testamentum sanguine sacrificiorum confirmatum est: Ita nouum Testamentum sanguine sacrificij Christi confirmari oportuit. NECESSITAS hoc loco non est coactionis, sed ordinationis diuinæ, & analogiz typi ad rem significatam.

Non enim manufacta sancta Christus introiit, exemplaria verorum, sed in ipsum cœlum, vt appareat nunc vultui Dei pro nobis.

nus peracta victima. Sicut enim Leuiticus sacerdos semel in anno, peracto sacrificio solenni, ingressus est sacrarium, vbi erat propitiatorium: Ita Christus peracta sua victima, cœlum ingressus est, vt ibi appareat vultui Dei interpellans pro nobis. OBSERVETVR hic insignis doctrina & memorabilis, quod noster Pontifex Christus, non desierit pro nobis interpellare, sed astat Deo Mediator, interpellans pro ijs omnibus, qui in ipsum credunt. Est enim æternus sacerdos. Hinc summa consolatio conscientiarum in luctu cum peccato peti potest. Huc respexit Iohannes cum diceret: Si quis peccauerit, Aduocatum habemus apud Patrem Iesum Christum iustum, & ipse propitiatio est pro peccatis nostris. PROPTEREA confutatur hoc loco error eorum, qui Ecclesiæ Christi alios mediatores & sacerdotes obtrudere conantur, honorem vni sacerdoti Christo debitum in rasos & vinctos transferentes.

Neque vt sepe offerat semetipsum, quemadmodum Pontifex intrat in sancta per singulos annos, cum sanguine alieno.

anno intrat sancta sanctorum, per alienum sanguinem. At Christus Pontifex semel ingressus est cœlum, per suum proprium sanguinem.

Alioqui oportebat eum frequenter pati ab origine mundi.

minime congruit: igitur vt mori semel, ita etiam semel offerri debuit. Pugnāt & hoc dictum cum Missatice sacrificio Papistarum.

Nunc autem semel in consummatione seculorum ad destructionem peccati, per immolationem sui ipsius apparuit.

hoc est, in postrema mundi ætate, nam in tres ætates mundus ab Helia distinguitur. Prima fuit ante legem, media sub lege, postrema sub Messia, vsque ad consummationem seculorum. Sensus igitur huius loci est. Si Christus sapius debuisset offerri, sapius etiam apparuisset, idque ab origine mundi. Sed semel tantum apparuit. IDEO semel tantum offerri debuit. DOCEt & hic locus, quanta sit efficacia hostiæ Christi, & destruit nundinas Romanensium, in quibus venale se habere iactant sacrificium in sua histrionica salutatione, quam Missam vocant.

Et quemadmodum statutum est hominibus semel mori, post hoc autem iudicium: sic & Christus semel oblatus est, ad multorum exhaurienda peccata.

semel mori, semel quoque offerri. Vnde & vnitas sacrificij Christi cōcluditur, & finis eius dē colligitur, qui est, exhaurire, hoc est, abolere multorum, hoc est, omnium credentium peccata,

verum quia nota comparationis non expresse ponitur, obscurior est oratio, quæ in hunc modum complebitur.

De Testamento dixit, nunc Christo sacerdoti templum seu sacrarium assignat, nō quale erat tabernaculum, quod dicebatur sanctum sanctorum, sed ipsum cœlum, quo ascendit Domi-

Propria adiuncta sacrificij Christi recenset, vt perspicuas differentias assignet, inter Christi sacrificium & Leuitarum. Leuiticus Pontifex semel in

Confirmatio est ab absurdo: Si sapius Christus esset offerendus: sapius oportuisset ipsum pati. Verum hoc

Minor est syllogismi, cuius hic sensus est. Semel apparuit in carne, vt fieret sacrificium in æternum efficax, idque in consummatione seculorum,

Prima fuit ante legem, media sub lege, postrema sub Messia, vsque ad consummationem seculorum. Sensus igitur huius loci est. Si Christus sapius debuisset offerri, sapius etiam apparuisset, idque ab origine mundi. Sed semel tantum apparuit. IDEO semel tantum offerri debuit. DOCEt & hic locus, quanta sit efficacia hostiæ Christi, & destruit nundinas Romanensium, in quibus venale se habere iactant sacrificium in sua histrionica salutatione, quam Missam vocant.

Semel tantum Christum mortuum probat ex decreto Dei. Decretum Dei est, vt homines semel moriantur: igitur & Christus, cum fuerit verus homo, semel tantum mori debuit. Si

tata, cum originalia, tum actualia. Pugnat & hic locus aperte contra idolum Papisticum, videlicet Missam, in qua se offerre mentiuntur Christum pro viuis & mortuis.

Secundo sine peccato apparebit omnibus expectantibus se in salutem.

Hoc ideo de secundo Christi aduentu additum est, vt efficacia hostiæ Christi clarius ponatur ob oculos.

Nam in extremo iudicio, dum iterum ad nos veniet Dominus visibiliter, soli illi cōsistent, & non pudebunt, qui Christi sacrificio freti hinc discedunt. Alij autem omnes sine discrimine ad resurrectionem iudicij, hoc est, ad pœnas æternas surgent. **OBSERVENTUR** hic tria: Primum applicatio sacrificij Christi quæ fit per fidem. Nam expectatio, de qua hic loquitur fidei fructus est. Deinde vniuersalis particula, omnibus, inquit, expectantibus, id est, omnibus credentibus, & ex fide expectantibus lētum illum diem, quo filius Dei apparebit redemptor suæ Ecclesiæ. Tertio, obseruetur finis vltimus sacrificij Christi, qui est salus animarum, à qua salute non potest separari prædicatio perpetua gloriæ Dei. Hæc enim, vt creationis, ita & reparationis vltimus finis est.

CAPVT X.

Summa Capitis decimi.

Victima veteris Testamenti sapius iterata, non auferrebat peccata, sed tantum quadam commemoratio peccatorum erat: sed Christi vnica hostia ad expianda omnium hominum peccata efficax erat. Quare hæc victima fide apprehendenda est, caritati studendum, & per patientiam expectanda sunt promissa bona.

Ordo & partes Capitis decimi.

Perfistit in eodem argumento, ac primum probat, quod aliquoties antea attigerat, videlicet, vetera & Leuitica sacrificia non auferre peccata, ne hinc instantia sumeretur contra propositionem principalem, qua asseritur, solius Christi hostia peccata tolli. Nam si admitteretur, Leuiticū hostijs auferri peccata, sequeretur vnica oblatione Christi non auferri. Quare hic per anticipationem, obiectionem istam soluit, & obiectionis antiprotasis, seu contrariam propositionem argumentatione munit. Huc congerit testimonia, & addit collationem inter Christi & Leuitarum sacrificia, atq; adeo totam superiorem disputationem veluti in fasciculum colligit, quem admodum fieri in prolixiorum disputationum epilogis consuevit. Deinde, doctrina de sacerdotio Christi absoluta, adduntur more Prophetico & Apostolico, paræneses, in quibus primum hortatur, vt Hebræi hostiam Christi fide recipiant, ac magnificent, tanquam vnicum contra peccatum remedium. Postea ad charitatem hortatur. Postremo, quia magnā erat piorum persecutio, subiungit propositionem de patientia, in cuius commendatione diutius commoratur.

EXEGESIS DECIMI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM

MBRAM enim habens lex futuro-
rum bonorum, non ipsam ima-
ginem rerum per singulos annos
ijsdem ipsis hostijs, quas offerunt
indefinenter, nunquam potest ac-
cedentes perfectos facere.

fuerit sacrificij futuri, videlicet Christi. Doctrina hoc loco, sæpius antea proposita, hic quoq; obseruetur: videlicet, quod vetus sacrificium tantum typicum fuerit. Vmbra enim hoc loco typum significat, obscure rem aliam representantem. Opponitur enim vmbra, sicuti supra sæpe dictum est, veritati, quæ typo significabatur.

Obiectionis antiprotasis, seu propositio opposita obiectioni eorum, qui retinere conabantur Leuitica sacrificia, & arbitrabantur, eis expiari peccata. Est autem sensus huius propositionis satis apertus, videlicet, quod lex vetus cum suis hostijs, non tollat peccatum: sed tantum vmbra quædā

Eccc 3

Alio.

Alioqui cessassent offerri, ideo quod nullam haberent ultra conscientiam peccati, qui sacrificassent, & essent semel mundati.

Confirmatio à destructione consequentis. Si Leuitica sacrificia abstulissent peccata, tum cessassent offerri. Sed nō cessabant offerri, proinde nequaquam abstulerunt peccata. An non iam cessarunt Leuitica sacrificia? Verum quidem hoc est, & iustissima de causa cessarunt. Quia is quem praefigurabant, aduenit cum suo sacrificio in aeternum efficaci, ad expianda omnium hominum peccata, qui ad ipsum fide confugerint. Cur autem non antea cessarint, causam reddit, quia qui obtulerunt, habebant conscientiam peccati, hoc est, agnouerunt peccata nequaquam per illa sacrificia tolli, id quod ipsorum conscientia testabatur.

Sed in ipsis commemoratio peccatorum per singulos annos fit.

Leuitica illa sacrificia, cum non tollant peccata. Respondet autē quod in ipsis hostijs Leuiticis cōmemoratio quādam peccatorum facta sit, id est, quod deduxerint illa sacrificia homines in cognitionē suorum peccatorum, ac Symbolo quodā indicarint reatū. Nam caesa hostia testimonium fuit, quod peccatum morte sit dignū, & fuit nō ipsa expiatio, sed expiationis quādam adumbratio. Huc placet breuiter ascribere, quibus de causis Deus in veteri Testamento praeceperit ludæis sacrificia, & possunt quatuor causae assignari. PRIMAE, ut populus Dei in idololatriam pronus, istis exercitijs ab idolis auerteretur. Nam ex consuetudine gentis Aegyptiacae, pronior fuit in idololatriā populus Israeliticus. SECUNDA, ut populus Dei retineretur in vnius Dei cultū. Tamen si autem sacrificia per se, & sine fide, non sunt cultus: tamen cum fides accederet, & fierent propter verum finem, fuerunt cultus, quia mandatum Dei expressum habuerunt. TERTIA, ut populus Dei haberet typum sacrificij Christi, quem aliquando oportebat in crucem agi, pro ipsorum peccatis: quo facto cessare debuerunt typi & vmbræ. QUARTA, ut populus Dei admoneretur de grauitate suorum peccatorum, pro quibus mactanda essent innoxia animalia, quorum sanguine purgarentur: nō quod reconciliandæ Domino gratiæ, aut delendæ iniquitati paria essent sacrificia illa, sed quod verum huiusmodi sacrificium adumbrarent, quod tandem ab vno Christo peractum fuit, & propterea sacrificia expiatoria vocabantur.

Impossibile est enim, sanguine Tauro- rum & Hircorum auferri peccata.

Argumentum præsens, cuius maior hic ponitur, huiusmodi est. IMPOSSIBILE est, sanguine taurorum & hircorum auferri peccata. Fieri enim non potest, ut infinitus reatus vilo humano opere redimi possit. nulla enim est proportio inter infinitum & finitum. SACRIFICIA Leuitica fuerunt sanguis taurorum & hircorum. Igitur impossibile fuit Leuiticis hostijs auferri peccata. Hic ex maiore colligitur hoc axioma in Theologia. Omnia sacrificia reijcienda sunt, praeter solum Christū. Si enim ista opera & sacrificia à Deo mandata, non auferebant peccata: multo minus fictitia, aut humanae traditiones peccata tollunt. Ruunt igitur Papistarum nugae de expiationibus varijs, videlicet, per asperisionem aquae, per sacrificium Missae, & per alia quae cumularunt Papistae sine fine, quæstus gratia.

Ideo ingrediens mundum dicit: Hostiam & oblationem nolui: corpus autem aptasti mihi: holocausta mata & hostiam pro peccato non approbasti: tunc dixi: Ecce venio (in capite libri scriptum est de me) ut faciam, Deus, voluntatem tuam.

Hoc testimonio Psalmi 40. superiora probat, videlicet, abolendum fuisse vetus sacrificium, & subrogandum nouum. Primum itaque confirmat, hostijs Leuiticis peccata minime tolli. Deinde ideo Christum mundo fuisse manifestatū asserit, ut sua víctima Deum placaret, & aboleret veteres hostias. Nunc Psalmum, unde hoc testimonium desumptum est, videamus. Psalmus ipse totus, vel nostro Apostolo teste satis idoneo, scriptus est de filio Dei, per spiritum propheticum in Dauide: & in summa continet prophetiā de regno & sacerdotio Christi, de passionis & liberatione, de abrogatione legis, de praedicatione Evangelij &c. Hinc quæ sit vis argumenti praesentis facile intelligi potest. Nam in verbis adductis ex Psalmo, Primū reijciuntur, ut dixi, veteres ceremoniae & Leuitica sacrificia, Deinde corpus sibi aptatum dicitur, ut faceret voluntatem patris: hoc est, ut fieret víctima, atque placaret irā patris. Quod autem additur

additur in parenthesi, in capite libri scriptum est de me, nonnulli ad principium libri Genes. referunt, ubi post creationem & lapsum hominis, additur promissio de Messia, qui erat aboliturus peccatum.

Cum superius dixisset, sacrificium & oblationes & hostiam pro peccato nolui-
sti, neque comprobasti, quæ secundum legem offeruntur, tunc dixit: ego venio, ut
10 faciam Deus voluntatē tuam, aufert prius, ut secundum statuat.

festissime docet abrogationem veteris Testamenti, & omnium ceremoniarum eius, quoad externum vsum attinet, non quoad spirituales significationem, quæ in Christo completur, duratura in omnem æternitatem.

Per quam voluntatem sanctificati sumus, per oblationem corporis Iesu Christi,
20 semel peractam.

sunt obseruanda. Primum enim mentio fit causæ imperantis, quæ est voluntas patris. voluit enim Deus hac ratione lapsum genus humanum erigere. Secundo, ostenditur causæ obsequens, videlicet, obædientia filij, qui potius voluit in se deriuare iram Dei, & offerre se pro nobis in hostiam, quam ut in peccatis nostris misere periremus. Tercio, effectus sacrificij Christi, voce sanctificationis exprimitur. Est enim sanctificatio hoc loco, expiatio à peccatis: cum qua coniuncta est imputatio iusticiæ Christi, donatio Spiritus sancti, & acceptatio credentium ad vitam æternam, gratis, propter Christum. Quarto loco, sequitur expiationis, seu sanctificationis modus, qui est oblatio Iesu Christi. Quinto loco, repetit id quod sæpius dixerat, videlicet, hanc oblationem semel peractam esse: unde concluditur eius efficacia, & virtus, & antefertur omnibus Leuiticis hostijs. Atq; ita Apostolus noster hoc breuissimo aphorismo rem vniuersam complexus est.

Hæc sententia grauissima est, & dignissima attenta consideratione, continet enim summā totius disputationis præsentis, in qua sententia quinq;

Omnis quidem Sacerdos præstō est, quotidie ministrans, & easdem sæpe offerens hostias, quæ nunquam possunt auferre peccatum. Hic autem vnam pro peccatis offerens hostiam, in sempiternum sedet
40 ad dexteram Dei, de cætero expectans, donec ponantur inimici eius scabellum pedum eius.

quia ministerium eius nunquā rem ad perfectum deducit: Christus autem perfectus Pontifex, nō nisi semel sacrificat. Est enim eius vnica oblatio in perpetuū efficax, ad expianda omnia omnium hominū peccata. Secunda, Leuiticus sacerdos iterat hostias easdem: Christus autem vnā & eandem semel obtulit, quæ omnia perfecit. Tertia, Leuiticus sacerdos nunquā suo sacrificio peccatum auferre potest: Christus autem sacerdos, sedens in dextera Dei patris, potens est suo sacrificio vnico peccatum totius mundi tollere. Porro, ut Hebræos commoueat Apostolus, ut serio cogitent de Christi sacerdotio & eius efficacia, addit comminationem ex Psalmo 110. summā: in qua cōminatur hostibus Ecclesiæ extrema. Nam quicumque se huic sacerdoti Iesu Christo non adiunxerint per fidem, hostium loco habebuntur, qui tandem iustas suæ contumaciæ penas luent.

OBSERVE TUR igitur hoc loco definitio hostium Christi, videlicet, quod omnes homines qui Christi sacrificium non æstimant, ut decet, habeantur & sint hostes Christi, siue manifeste persequuntur nomen Christi, ut Turcæ, Iudæi, & prophanz gentes, siue de Christi nomine gloriantur, sed virtutem eam non tribuunt sacrificio Christi, quam deberent: ut sunt Papistæ, & hypocritæ, & peccatores alij, qui desperant ob peccatorum suorum magnitudinem, ut Iudæi &c.

Eccc 4

Vna

Vna enim oblatione consumauit in æternum sanctificandos.

qua nō solum Leuiticæ hostiæ, verumetiam omnes præter vnicam Christi expiationes inutiles esse concluduntur. vnicam enim Christi hostiam, cōsummandi, & sanctificandi in æternum virtutem habere, manifeste affirmat Apostolus. Poterit igitur hic locus vel solus opponi omnibus nugis Papistarum, qui in alijs rebus collocant salutem, quam in vnico sacerdotis Christi merito.

Testificatur autem nobis & ipse Spiritus sanctus, Postquam enim dixit, Hoc est Testamentum, quod statuam cum eis, post dies illos, dicit Dominus, vt ponam leges meas in corda eorum, & in mentibus illorum inscribam illas, & peccatorum & iniquitatum eorum non recordabor amplius.

cata eorum, qui in se credunt, nec vnquam memorem fore iniquitatum ipsorum, modo in fide huius sacerdotis, hoc est, in fœdere manserint.

Vbi autem remissio horum, iam non est oblatio pro peccato.

hostia pro peccato. Sed in vna oblatione Christi est remissio & obliuio peccatorum. Igitur præter illam nulla requiritur alia oblatio pro peccato. Argumentū hoc à destinato ad finē sumtū est. Hac demonstratione Apostolica, rursus cōfoditur sacrificium Papisticum, quod se Papistæ dicunt offerre, pro peccatis viuorum & mortuorū expiandis. Deinde obseruetur, quod non tollit Apostolus noster omnia sacrificiorum genera, sed tantū quod est pro peccato expiando. Nullum enim reliquum est, nec vnquam expectandum est pro peccato sacrificium. Nam Christi sacrificiū vnicū, satis efficax est ad omnia peccata expurganda, cuius applicatio fit per prædicationē Euangelij, & per fidem. Reliqua sacrificia, vt gratiarum actio, patientia sub cruce, mortificatio carnis, beneficentia erga proximum, perpetua sunt Christianorum sacrificia: quæ sacrificia Dauid Psalmo 4. vocat sacrificia iusticiæ. Requirit enim iusticia, hoc est, obædientia quam Deo debemus, vt Deo gratias pro suis beneficijs agamus, vt Deum prædicemus, vt Deum inuocemus, vt patientes simus sub cruce, vt mortificemus veterem hominem Adamum, vt benefici & liberales simus erga pauperes, breuiter, vt iuxta legem Deo ex fide obædientiam in ipsius gloriam præstemus.

Habentes igitur, fratres, fiduciam introeundi in sancta, per sanguinem Iesu, via quā dedicauit nobis recentem ac viuam, per velum, hoc est, carnem suam, & sacerdotē magnum super domum Dei, accedamus cum vero corde, in certitudine fidei aspersi cordibus à conscientia mala, teneamus confessionem spei inflexibilem.

tionem amplificat. In consequente, quales eos oporteat esse, qui sunt sancta ingressuri, hoc est, qui futuri sunt victimæ Christi participes, ostendit, sed nos singula retexentes videamus. Compellatio dulcissima est, agnoscit enim ipsos Hebræos fratres esse suos, cum propter communē fidem, tum propter affectum fraternum erga ipsos. Hæc compellatio vim habet suariorij argumētū: vnde & nos monemur, quales nos gerere oporteat erga eos, quos docemus & exhortamur. Habentes fiduciam introeundi in sancta. Respicit ad comparationem sanctuarij Moisaici & cœli. Sanctuariū Moisaicum clausum erat, ab eius ingressu arcebat populus, nam solus summus Pōtifex, in illud semel quotānis ingressus est. Sed noster Pontifex Christus, suum sacrarium, hoc est, cœlū omnibus credētibus aperuit. Addit per sanguinē Iesu. Vt enim summus Pontifex nō est in suum sacrarium ingressus, sine sanguine.

Collationis ratio est, sumta ab efficacia sacrificij Christi. Est autem hæc sententia in primis memorabilis, ex

Confirmat efficaciam sacrificij Christi, à fœderis qualitate, testimonio ex Ieremia desumpto: quod quia antea declaratum est cap. 8. hic nō copiosius explicandum videtur. Summa autem huc redit. Christus sua vnica hostia consummauit in perpetuum sanctificandos. nam sacerdotis huius fœdus est, quod promittit se remissurū pec-

Hæc maior est propositio rationis positæ. Vbiq; est remissio & obliuio peccatorum, ibi non requiritur

Aboluta disputatione, paraneses more Prophetico & Apostolico subiicit, non quasuis, sed eas quæ ex superiori doctrina concludi possunt. Summa sententiæ hæc est. Nos sumus per sacrificium Christi absoluti à peccato, ergo illud sacrificium sincera fide amplectamur. Vtramq; entymematis partem pluribus verbis exornat, & exaggerat. Nam antecedens per colla-

sanguine hostie, ita Christus per proprium sanguinem ingressus est cœlum, & per sanguinem alijs viam aperit. Via quam dedicauit nobis recentem & viam. Vt viam sibi Leuiticus sacerdos parauit sanguine, cum per velum esset ingressurus: ita filius Dei per velum, quo significatur humana Christi natura, viam aperuit omnibus credentibus, idque per sanguinem qui semper veluti stillat coram patre cœlesti, ut sit via in sanctuariū omnibus, qui Christo adherent. Vox gratiæ, quam recentem reddunt, significat proprie recens meritum. Alludit enim ad hostias, quarum recens effusus sanguis sumebatur à sacerdote summo, ingressuro in adytum. Præterea ut velum tegebat propitiatorium, ita ut non conspiceretur ante introitum sacerdotis in adytum sacratissimū, ita caro Christi diuinā occultauit naturam, donec velo scisso per sanguinem intrauit in cœlum, resurgens ex mortuis. Et ut corpora populi aspergit sacerdos Leuiticus sanguine: ita Christus cōscientias nostras sanguine proprio aspergit, & à peccato emundat. Cum addit Sacerdotem magnum, scilicet habentes, super domum Dei, rursus antichristi vult cogitari. Vt enim sacerdos Leuiticus, erat super tabernaculum Moisaicum: ita noster summus Pontifex Christus Iesus, est super totam domum Dei, hoc est, Ecclesiam. Unde relinquitur, veteris domus & tabernaculi apparatus, postquam apparuit verus Pontifex, cessare debuisse. Hæc omnia ad illustrandū enthymematis antecedes adiecta sunt: nunc quæ ad consequentis illustrationē addita sunt, expendamus: Leuiticus sacerdos corpus ablueri debuit ante ingressum in sacrarium, ornamenta & vestes sacerdotales induit sanguine adhibito, quo ipse externe purgari putabatur: ita nos ingrediemur cœlum, abluti prius spiritualiter sanguine Christi, à cōscientia mala: quod sit cum peccatū remissum statuimus per sanguinem Christi, ornati sinceritate & fide, hoc est, noticia & fiducia mediatoris, abluti pura aqua, hoc est, donati Spiritus sancti gratia, & lauacro baptismi in cœtum externum filiorum Dei recepti. In hunc modū instructi, debemus spei inflexibilem tenere confessionem, quod enim corde credimus, ore cōfiteri debemus. Ex his omnibus colligitur pij hominis descriptionem: videlicet, quod pius homo sit, qui aspersus corde à conscientia mala, & ablutus corpore aqua munda, fiduciā habet introcundi cœlum, per sanguinem Iesu, quiq; sincero corde, & in certitudine fidei tenet spei confessionem inflexibilem. Hinc etiam colligitur certissima fidei definitio, videlicet, quod fides sit certa persuasio de veritate Dei, & noticia & fiducia certa mediatoris nostri Christi.

Fidelis enim est qui promissit.

Ratio exhortationis, à certitudine promissionis. Deus est fidelis: Non

igitur dubitandum est, quin concepta fiducia, pateat introitus in cœlum, per Pontificem Christum, omnibus qui eum Sacerdotē agnoscunt, & in ipsum firma fiducia recumbunt. Obseruetur hoc dictum de fide nostræ certitudine. Nisi enim Deo ipso, qui cum sit fidelis, nequit fallere, vnde ad Titum, quam promissit Deus *et cetera*, id est, qui minime mendax esse potest: Teneatur proinde in omni periculo, atque adeo in agone mortis hoc Dei elogium, quod sit fidelis in promissis. Hinc conscientia inextimabile gaudium nascitur, in omnibus ijs, qui hunc mediatorem Christum agnoscunt.

Et consideremus nos mutuo, in æmulationem caritatis & bonorum operum.

Alia parænesis ad mutuam dilectionem, & bona opera. Fluit autem hæc parænesis ex priori, vbi enim fides, ibi

caritas, vbi caritas, ibi bona opera necessario assunt. Hæc vbi desunt, vana est de fide gloria, sicuti Paulus copiose, 1. Corin. 13. disputat. Fides enim viua sine his suis naturalibus fructibus esse nequit. Forma orationis Apostoli oblique taxat Hebræos, qui gentes præ se contemnebant & offendeabantur, quod Ethnici recipere fidem. ac si diceret Apostolus, æmulationem inter vos video, sed cum omnis æmulationis, nisi sit caritatis & bonorum operum, est improbanda, vos inuicem potius ad æmulationem mutue caritatis, & officiorum debitorum ex caritate prouocate. Hæc enim prouocatio, sancta ac salutaris existit: cum ex inuidia nihil nisi dissipatio ac distractio oriatur. Obseruetur hæc admonitio de sancta inter Christianos æmulatione.

Neque deferentes aggregationem nostram, quemadmodum mos est quibusdam.

Effectus sinceræ caritatis, aliorum saluti studere: cum contra æmulationis inuidiosæ sit, schismata facere, &

in Ecclesia turbas per contentionem excitare: Quare hic monet Apostolus, ut Hebræi caritati studeant, quod si fecerint, Ecclesiam domini nequaquā deferent. fuerunt nonnulli inter Hebræos, qui tamen Christum & Euangelium acceperant, tamen accessione illā ex genti-

gentibus ferre non potuerunt. Est enim *ἡμετέραν* incrementum, & noua accessio ad aliquam collectionem. Diruto enim interstitio, gentium vocatio accessione noua Ecclesiam auxit. Monemur proinde hoc loco, ut in Ecclesia Christi agnoscamus omnes esse, qui eundem Christum nobiscum colunt. Quare non est quod arrogantem prapponamus nos ijs, quibus nostra opinione excellētiore aut sanctiores videmur. Habēt enim Ecclesiā membra, sua quidam vitia, quæ caritas mutua si non tollere, saltē tegere debet, modo non contra Deum & Ecclesiæ tranquillitatem, sub falso pietatis prætextu, quis se erigat. Cum autem addit, Sicut mos est quibusdam, notat quosdam inter Hebræos qui superbe se ab Ecclesia gentium subduxerunt: Hinc apparet, sectarum, & schismaticum causam esse arrogantiam in perulantibus ingenijs.

Sed exhortantes, idq; eo magis, quia videtis appropinquantem diem.

hortationibus. Rationem addit à temporis circumstantia. Quia, inquit, videtis appropinquantem diem, hoc est, intelligitis diem Domini instare: in quo ut pietati gloria, ita impietati ignominia reddetur. Doctrina obseruetur, quod cogitatio extremi iudicii, debeat nos ad acius pietatis studium excitare. Nec quenquam moueat, quod ante tot annos scribens Apostolus, appropinquantem diem nominat. Id enim facit, cum quia totum tempus à Christo exhibitum vsque ad iudicium extremum dicitur, & mille anni apud Deum instar vnius diei sunt, cum quia Christianos ita paratos esse deceat, ut singulis momentis Christum de cælis expectent Saluatorem.

Voluntarie enim peccantibus nobis post acceptam noticiam veritatis, iam non relinquitur pro peccatis hostia, terribilis autem quedam expectatio iudicii & ignis vehementia, quæ consumptura est aduersarios.

Ratio alia est, cur tenenda sit fiducia mediatoris, curq; ab Ecclesia non sit discendum, quia extra Ecclesiam nulla est pro peccatis hostia, sed tantum ira Dei contumacibus & defectoribus ab Evangelio expectanda est. Neq; enim loquitur hic Apostolus, de quolibet lapsu, aut voluntario peccato, sed de ijs tantum qui cognitū hunc Sacerdotē Christi reuinciantes cum omnibus Christi beneficijs. Periculose igitur errant Donatistæ ac Nouatiani, qui hunc locū de quolibet peccato intelligunt, contra mentē Apostoli, & cōtra infinita testimonia scripturæ ac exempla. Et, ut vnum tantum attingam, Paulus Apostolus nequaquā recepisset in Ecclesiam in castuofum hominem, si hic locus de quolibet lapsu intelligendus esset. Quare iuxta contextū Apostoli, applicetur hic locus generali prolapsui, & renunciationi agnitæ veritatis, quo prolapsu multi inuidi Hebræi cum temporis perire. Potius enim voluerunt Christo renunciare quam ferre graves confortes Euangelij. Qui autem in Ecclesia manēt, tametī saepe sine scientes, siue ignorantēs labuntur: tamen cum agunt pœnitentiam, certissime recipiuntur in gratiam. Stat enim immotum hoc Dei decretum: Non volo mortē peccatoris, sed ut conuertatur & viuatur. Et Christus iubet, ut sancti quotidie petant remissionem peccatorum: quod cum faciunt, asperguntur conscientia illorū sanguine perpetuō efficacis victimæ Iesu Christi. Vna enim illa victima in perpetuum valet, ad expianda omnium hominū peccata confugientium ad gratiam, hoc est, conuertentium se ad Deum, per fidem in Iesum Christum. Gratia enim exuberat peccatum. Hæc Apostoli admonitio incutiat impijs terrorem, qui impie ab Ecclesia Christi deficiunt, & admoſeat pios, ut viuatur in timore Dei, ne suis crebris lapsibus sibi aditum patefaciant ad defectionē ab Ecclesia.

Qui abiecerit legem Moſis, absq; miseratione sub duobus vel tribus testibus moritur: quanto magis putatis deteriora merebitur supplicia, qui filium Dei conculcauerit, & sanguinem Testamenti prophanium duxerit, in quo sanctificatus est, & spiritui gratia contumeliam fecerit.

Comprobatio præcedentis rationis, à minori sumta. Qui Moſis legem contemſit, seuere punitus est: multo magis punietur qui filium Dei contumelia affecerit, & ab eius Ecclesia defecerit. Hic clariſſime definit Apostolus peccatum, cuius supra meminuit. Sunt autem tria huius definitionis membra, quæ natura coniuncta sunt

sunt. Primum inquit, Qui filium Dei conculcauerit: hoc est, qui Christum, quē supra omnia esse didicit, iam deserit, tanquam contemptibilem aliquem hominē, qui pedibus conculcetur, & extreme cōtemnatur. Secundum membrum, Qui sanguinē Testamenti prophanum duxerit, in quo sanctificatus est: hoc est, qui ablutus sanguine Christi à conscientia mala, iam istum sanguinem repudiat, ac prophanum ducit. Tertium, Et spiritui gratiā contumeliam fecerit, hoc est, qui illuminatus Spiritu sancto, gratiam Dei per Christum agnouit, iam eandem gratiam abiicit, contumelia afficiens spiritum Dei, quem amplius doctorem non admittit. Ex hisce clare patet, quod Apostolus noster non loquatur de ijs, qui Christi confessionem retinent, sed tantum de Apostatis, qui abnegant ante agnitum Saluatorem: qualis fuit Iulianus, & multi temporibus Apostolorum.

Nouimus enim cum qui dixit: mihi vindicta, & ego retribuam, dicit Dominus.

Ratio à testimonio & decreto ipsius Dei sumta. In hoc testimonio duo sunt, videlicet, vindictio iuris puniē-

di reos, & comminatio vindictæ. Ex primo collige, neminē posse euadere iudicis manus, cum sit Deus. Ex secunda, quod mora dilatae pœnæ non debeat alicui præbere peccandi occasionem. Tamen enim Deus differt pœnam cōmeritam, ut aliquos saltem sua lenitate inuitet ad penitentiam, tamē dilationem hanc pœnæ, compensabit aliquando grauitate supplicij. Est enim magna Emphasis in hoc dicto: Et ego retribuam, dicit Dominus, ac si diceret: Etsi non statim peccantes fulmine prosterno, tamen reuera oportuno tempore & loco, meæ iusticiæ satisfaciā, & puniam eos qui me contemnunt. Atq; hoc est quod Dicitur 32. subijcitur: Et tempore opportuno labetur pes eorum, hoc est, victi pœnas luunt.

Et rursus: iudicabit Dominus populum suum.

Ex eodem capite hoc testimonium sumtum est, & hoc addit superiori, ut sæpe repetitis & inculcatis diuinis cōminationibus, magis ad timorem & pœnitentiam commoueamur.

Horrendum est, incidere in manus Dei uiuentis.

Epiphonematica asseueratio eorū, quæ dixit de pœnis deficientium ab Euangelio. Horrendum dicit, pro-

pter pœnæ acerbiteriam, cuius cogitatio ut merito impijs horrorē incurrere, ita eius dilatio benignitatem Dei commédans nos ad pœnitentiam inuitare deberet. Incidere in manus Dei dicit, ut iudicis, cum potentiam, qua omnia potest, tum seueritatē, qua suos hostes puniet, cogitandū impijs relinquat. Epitheton uiuentis duplici de causā appositū esse videtur. Primum, ut cogitetur antithesis inter Deum iudicem, & homines iudices. Manus hominum iudicium interdū effugere cōtingit, idq; vel quia ipsi non norunt omnia, vel quia morte præuerti pœnas iuxta leges suas non exequuntur: ut taceā interim multos iudices conuiuere ad multorum flagitia, quia eisdem sunt polluti. At Deus iudex cum ubiq; adest uidet omnia, & cum nunquā moritur, interuentu mortis executionē suæ iusticiæ in seculos minime negligit, & cum sit sanctus & pur⁹ ab omni crimine, nequaquam extenuabit flagitia, nec ad ea conuiuebit. Deinde hoc Epithetū uiuentis, docet qualia opera Deus probet, & qualia improbet: Nā si Deus uiuens est, profecto ut uiua opera, hoc est, fructus Spiritus uiuificantis credentes requirit: ita opera mortua, hoc est, carnis mortui ad iudicata improbat, damnat, punit, in omnibus ijs qui nō fuerint conuersi per Euangelium, neq; vult ut breue ad tempus in uiuis operibus nos exerceamus, sed ut perseueremus vsq; dum scopum attigerimus. Nam quemadmodum qui in stadio currunt, illi soli qui scopum attingunt coronantur, qui vero strenue quidē currunt, sed deficiunt antequam scopum attingunt, ignominia & risu afficiuntur: Ita se res habet etiam in cursu pietatis in hoc mundo. Qui enim ad mortem vsq; corporis strenue per fidem in pietatis cursu persistunt, promissam coronam accipient. Sed quomodo hic locus congruit cum illa Dauidis optione, qua tribus propositis, eligit potius incidere in man⁹ Dei, quam in manus hominū: cum tamen illud Apostolus hic horrendū esse, & intolerabile pronunciat⁹ &c. Ex collatione personæ Dauidis, & eorum de quibus hic loquitur Apostolus, solutio est petēda. Dauid ideo eligit incidere in manus Dei, quia etsi peccator erat, misericordiam tamen Domini intuetur, ac per fidem statuit Deum fore propitium iudicē, sicuti huius suæ optionis causam reddit. Multæ enim misericordiæ eius sunt: at illi de quibus hic loquitur Apostolus, sunt Apostata: quibus horrendū sine misericordia iudicium minatur Apostolus. Hinc igitur moueamur ita vitam componere, ut læti per fidem Christum iudicem expectemus.

Recor-

Recordamini autem dierum superiorū,
in quibus illuminati multum certamen sus-
tinuistis afflictionum.

Argumentum ab anteaetis sumū
quod in hunc modum concludetur.
Honestum est bonum principium ad
bonum finem perducere. Vestrum
principium fuit honestum, ac laudabile. Proinde vestrum fuerit, hoc bonum inceptum ad
bonum finem perducere. Ut enim ridiculum est & turpe, bene incepisse, ac turpiter defice-
re. Ita laudabilis est in bono constantia usque ad finem. Incepto Hebræorum duo adiungit, vi-
delicet, illuminationem, quæ est gratuitum donum Dei, nam illuminatio est mentis illu-
stratio per verbum, & Spiritum sanctū, unde in corde cōcipitur fiducia in Deum, & mul-
tum certamen afflictionum. Hoc certamen evidens fidei testimoniū est: quod nūtiqum
fallit. Facilis est confessio, dum prædicatur & honoratur: Verū cum crux & afflictio acce-
dit, generosam ac minime fucatam se testatur. Nam decus inter ærumnas lucet. D o c t r i-
n a obseruetur, quod anteaetā vita nostra stimulus esse debeat ad pietatem. Si enim antea-
etā vita parum honesta fuit, monemur tempus esse abijciendi turpitudinem. Si vero ho-
nesta & pia fuit, cogitabimus turpe esse, cōtaminare superioris vitæ decus, idque maxime,
si cum certamine & cruce fuerit cōiuncta. Præterea illuminationis vocabulū monet, qua-
lesnam sint homines antequā Christi luce illuminantur, nepe, demersi in ignorantia tene-
bras. Vocabulū certaminis, ἀλλως, duo cogitanda relinquit, alterum, fidei certamina pro-
posita esse: Alterum, mercedē certamini esse destinatam. nam ἀλλως propriè est certamen
cui præmium est propositum. Quare ut virtus ab vna parte, ita ab altera spes præmij ad
fortitudinem animi, in ferendis duris pro Evangelio, nos incitare debet.

Partim dum probris & afflictionibus spe-
ctaculum estis facti, partim dum socij ita
conuersantium estis effecti.

Distributione quadam, qualenam
fuerit Hebræorum certamen, ostendit,
facitque duo membra, quorum pri-
us est de eo certaminis genere, quod
ipsi in sua persona passi sunt: posterius de eo quod ob sociorum, hoc est, aliorū Christiano-
rum persecutiones iunt perpassi. Prius genus rursus in tres partes secatur: quarum prima
est opprobriū & cōtumelia, videlicet, cū ab hostibus falsissime irrideantur, quod in Chri-
stum crucifixum hominem credant, & deficiant à traditionibus maiorum suorum. Secun-
da, est afflictio in animo vel corpore. Tertia, quod hæc mala non sint priuata & occulta
(nam si occulta essent, lenius ferre possent) sed publica, & ita publica, ut in theatrum mū-
di producantur, quo sint omnib. spectaculo, fannis & supplicijs durissimis excipiedi. Ta-
lis fuit piorū persecutio in Ecclesia Apostolica. Nec dubium est, quin talia pij in Turcia, &
in Papatu experiantur. Monemur proinde isto exemplo, ne ob persecutionum procellas
deficiamus ab Evangelio. Posterius genus certaminis est, quod affligerentur propter soci-
os, quos cruciari in diuersis locis audierunt. Vnde nos monemur, Primum qui dē, affici
Ecclesiæ calamitatibus. Deinde orare pro ipsis, ut Deus de ipsis constātiā, & eos confer-
uet suo sancto Spiritu, ne propter crucis acerbiteriam abijciant confessionem. Postremum
parare nos ipsos ad similem fortunam. hoc enim certo certius est, quod Ecclesia cruce pro-
banda sit, nunc in hoc, nunc in illo loco; Quare post longam serenitatem nobis quoque ali-
qua afflictionum tempestas metuenda est.

Nam & vinculis meis compassi estis, &
rapiñam bonorum vestrorum cum gaudio
suscepistis.

Comprobatio est distributionis pro-
ximæ. Nam Hebræorum exemplo
confirmat id quod supra dictum est,
de probris & afflictionibus Ecclesiæ.
Compati vinculis aliorum, est affici aliorū malo, proinde atque suo. est enim συμπαθεια παθος
διὰ παθος ἑαυτου hoc est, συμπαθεια cum aliquis alterius ob malum dolet, tanquam eiusdem
corporis membrum. Hæc συμπαθεια certissimū indicium est veri amoris erga Euangelium.
Nam qui dicit se doctrinā Ecclesiæ magnificare, ac nihilominus verbi ministros odio ha-
bet, suo ipsius iudicio se condemnat. Fieri enim nō potest, ut qui legatos Christi odit, Chri-
stum diligat, aut eius verbū, præterdat verbis quicquid velit. Ita enim veritas ait: Qui re-
ijcit vos, me reijcit, & qui recipit vos, me recipit. Porro quod dicit Hebræos suscepisse rapi-
nam suorum bonorum cum gaudio, non est ita intelligendū, quasi non ægre tulerint di-
reptionem suorum bonorum, sed quod hunc dolorem absorpserit gaudiū spiritus, quo se
intellegerūt possidere omnium præstantissimū thesaurum, nempe, Christum ipsum, pro-
pter cuius confessionem passi sunt persecutionem, quo suo testimonio testetur verbum,
quod amplectuntur, verè diuinū esse, & salutare. Hoc loco monemur, ne frāgamur aduersis
tempore

tempore persecutionis, sed intueamur potius illum, qui patientibus hereditatem promissit immarcescibilem.

Cognoscentes vos habere maiorem & manentem in cœlis substantiam.

Hæc argumenti vis est: Bona maiora, diuturniora & diuina præferenda sunt bonis minoribus, caducis, &

terrenis. Sed cœlestis hereditas est maior, diuturnior, & diuina: Igitur præferenda est substantijs huius mundi, quæ caducæ sunt & terrenæ. Hæc ratio confirmat distinctionem nostram, videlicet, quod non tam gauisi sunt Hebræi spoliatione bonorum suorum, quàm intuitu promissæ hereditatis. Hic locus duo nos docet. Primum præmia esse proposita obediētibus Christo ex fide. Deinde in afflictionibus præsentis vitæ, oculos fidei sursum tollendos esse, ubi nostra consolatio, & nunquam peritura substantia reposita est. Hoc ipsum vult Dominus, cum pronunciat beatos esse qui lugent, & persecutionem patiuntur, nam huius dicti rationes has subiungit: quia (inquit) consolationem accipient: quia ipsum est regnum cœlorum: quia merces eorum copiosa est in cœlo.

Ne abiciatis igitur fiduciam vestram, quæ magnam habet remunerationem.

Conclusio est exhortationis, videlicet, ne deserant Hebræi Ecclesiam, sed potius in pietatis cursu persistant.

In hac conclusione duo coniungit Apostolus. Primum fiduciæ meminit, unde perseverantia depēdet. Nam donec fiducia retinetur, nullis aduersis expugnabitur pius animus. Deinde stimulum addit, facta mentione remunerationis. Promittit persolutionem mercedis pro obediētia sub cruce præstita. OBSERuetur hic doctrina, quod fiducia in Deum sit totius pietatis & obediētiæ erga Deum fundamentum. Obseruetur quoque testimonium de compensatione obediētiæ ex fide præstitæ, quæ compensatio hereditibus vitæ æternæ ex gratia promittitur, non propter dignitatem obediētiæ, sed ex bonitate patris cœlestis, qui suos filios tanto dignatur honore.

Patientia enim opus habetis, ut voluntatem Dei faciētes reportetis promissionem.

Quia patientia fiduciæ & spei effectus est, nunc hortatur ad patientiam, seu tolerantiam, ne fracti cruce

confessionem abiciant Hebræi, quemadmodum multi eo tempore fecerunt, partim probris, partim cruciatibus victi. Coniungit autem hic tria, videlicet patientiam, obediētiā, & promissionis acquisitionem. Vnde obseruetur, quod obediētia, quæ Deo præstat per patientiam sub cruce, sit cultus gratissimus. Testatur enim hic Apostolus, patientia voluntatem Dei fieri. Deinde quod patientia sit quædam via, ad bona promissa consequenda. Contra vero ut impatientia Deo summe displicet, ita quoque impedit quominus promissa bona consequamur.

Adhuc enim modicum temporis, quando qui venturus est veniet, & non tardabit: iustus autem meus ex fide viuet, & si subductus fuerit, non placebit animæ meæ.

Ratio exhortationis ad patientiam à liberationis certitudine, quam breui futuram Prophetæ Abacuc testimonio confirmat. Sunt autem tria in hoc testimonio, videlicet, promissio,

exhortatio, comminatio. PROMITTIT liberationem ab erumnis præsentis vitæ. Quemadmodum enim Iudæi pressi tyrannide Babylonica tādē sunt iuxta scripturam tabulæ obiectam Abacuc in visione liberati: ita vere populus Dei pressus cruce in hac vita liberabitur gloriose. In hac scriptura obseruandum est, quod Prophetæ addit: Si moram fecerit expecta eum, quia veniens veniet: hoc est, certo veniet, & non tardabit. Non enim debemus Deo tempus præscribere, sed tribuere ipsi laudē veritatis, & patienter expectare promissa bona. Nam tuta nobis & certa salus, in sola Dei promissione sita est. EXHORTATIO est in hisce verbis: Iustus autem meus ex fide viuet, hoc est, qui iustus est ex fide, is viuet, scilicet, spe liberationis: quare patientia opus est. Nam qui credit atque sperat, is saluus erit, atque iustus reputatus hæres vitæ æternæ. COMMINATIO est, Si subductus fuerit, non placebit animæ meæ, hoc est, qui fidem & spem abiecerit, is regno Christi excluditur. Nam gratia excidit, quæ sola retinetur fide. Dicitur enim hic se subducere, qui, abiecta fide in Deum, humana quærit præsidia qualiacunque. Cum autem talis sit descriptor veræ Ecclesiæ, spem salutis amisit.

Ffff

Nos

Nos autem non sumus subductionis (filij) in perditionem, sed fidei in acquisitionem animæ.

tabunt. Quare si nos non subducimur à fide, sed in fide permanemus constantes, nequam peribimus, sed nostras animas saluas possidebimus. Notetur doctrina de certitudine promissionum diuinarum.

Ex sententijs positis summam doctrinæ propositæ colligit. Qui subducti fuerint, amissa fide, peribunt. At qui in fide manserint, vitam hereditabunt.

CAPVT XI.

10

Summa Capituli undecimi.

Vt fides vera in sanctis patribus patientia effectrix fuit, adeo ut promissa bona sine hesitatione expectarent: ita & nobis illorum exempla ad patientiam ex fide præstadam, incitamenta esse debent, vt nobis quoque promissio compleatur.

Ordo & partes Capituli undecimi.

Propositionem de necessitate patientiæ, quam capit confirmare in fine præcedentis capituli, hic copiosius confirmat, petito argumento ex natura fidei. Fides expectat per patientiam promissiones. Ergo patientia vt indiuisibilis fidei comes est necessaria. Antecedens congerie exemplorum confirmat: in quorum recitatione temporum ordinem seruat. Primo enim loco recitat exempla fidei Patrum, qui ante diluuium vixerunt. Deinde eorum qui fuerunt post diluuium, sed ante legem datam. Tercio, eorum qui sub initio legis data vixerunt. His quarto addit eos, qui ante terram promissam ingressi, in deserto errarunt. Postremo eorum meminit, qui iam occupata promissionis terra sternerent. Post hac præteritionis schemate longiorem exemplorum commemorationem abruptit, admonens plurimos fuisse, qui fidei beneficio adeo fuerunt patientes, quod vel maxima mortis pericula non reformidarint.

EXEGESIS CAPITIS VNDECIMI, CVM

30

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

EST autem fides sperandarum fiducia rerum, argumentum non apparentium.

A natura fidei, necessitatem patientiæ probat. Fides necessaria est omnibus Christianis. Fides res speratas patienter expectat, & certo sibi per-

suadet euentura quæ nondum apparent. Proinde patientia à fide separari non potest. De-
bent itaq; pii patienter expectare promissa bona. Quidam putant fidem hoc loco defini-
niri essentiali definitione, vt *ὑποστασις* sit genus, res sperandæ, differentia, & mox idem, sed
alijs verbis repeti, vt argumentum sit idem quod *ὑποστασις*, & res non apparentes, id quod
res sperandæ. Et si autem horum opinionem non impugno: tamē potius mihi videtur, quod
hic tantum fiat mentio perpetuæ proprietatis fidei: id quod ex verborum Grammatica enar-
ratione clarissime patebit. Nomen *ὑποστασις* varia habet significata, sicut in 3. cap. attrigi-
mus. Interdum enim substantiam significat, seu, id quod singularem & propriam rationem
habet: cui opponitur Emphasis. Nubes in aëre est *ὑποστασις*, arcus vero est Emphasis. In-
terdum personam notat, vt supra cap. 1. Interdum subiectum. Interdum certitudinem &
expectationem cum fiducia significat. Hisce cognitissimis significatis vocis, interpres eam signifi-
cationem semper diligit, quam materia & circumstantia loci postulat: id quod potest alijs
scripturæ locis confirmari. Cum igitur hoc loco de fide agitur, quatenus patientia neces-
sario ex ea nascatur: non est dubitandum, quin hoc loco *ὑποστασις* significet expectatio-
nem cum fiducia, seu fiduciam expectantem bonum euentum. In hac significatione Po-
lybius hac voce vtitur. Coniungit enim *ὑποστασις* cum audacia, cum inquit: non adeo vires
atq; *ὑποστασις* & audaciam reformidarunt aduersarij. Herodotus etiā eodem modo vsus est
hoc vocabulo. Nam illi *ὑποστασις* est confidentia, qua quispiam intrepide consistit, fixo-
que pede aduersarium inuadentem, certus de felici euentu, excipit. Ita fides quoque in
xrumnis erigit animum, & est eiusmodi Christiani animi constans robor, quo lucretur con-
tra omnia Christianum animum oppugnantia. Quod autem in sacra etiam scriptura
hanc habeat interdum significationem, confirmatur sequentibus testimonijs. Psalmo 39.
ubi

vbi in Hebræo Thochalchi, id est, spes mea in te, seu expectatio mea ad te. Græci interpre-
tes habent *ἐλπίς μου ἐν σοὶ θεῷ*, vbi vetus interpret reddidit, substantia mea apud te est,
sed ipsum fefellit Græca vocis ambiguitas, quæ tollitur cōsulto fonte Hebraicæ veritatis,
& videtur omnino Apostolus ad hunc Psalmi locum respexisse. Nam argumētum Psalmi
cum hoc loco Apostoli plane congruit. 2. Cor. 11. & supra cap. 3. manifeste pro fiducia ac-
cipitur. Mihi proinde dubium non est, quin hac militari voce, voluerit Apostolus cōstan-
tem fiduciam Christiani pectoris in ærumnis exprimere. LOMBARDVS lib. 3. distin-
ctione 23. reddit rationē, cur fides dicatur substantia. Dicitur, inquit, fides substantia, quia
rebus sperandis substat, & quia fundamentum est bonorū, quod nemo mutare potest. Et si
autem hæc ratio concinna videtur: tamen interpretatio vocis hoc loco omnino falsa est.
VOCABVLVM *ἐλπίς*, quod alij argumentum, alij coniunctionē, alij certitudinem, non-
nulli demonstrationem veritū, causam istius constantis fiduciæ exprimit. Est enim *ἐλπίς*
certitudo, quæ mēs conuicta diuinis testimonijs, firmissime amplectitur promisc-
tiones diuinas. Hæc certitudo doctrinæ & promissionum diuinarum, parit illam inuictā
fiduciam, seu *παρηγορίαν*, quam fides semper habet præsentem comitem. Res sperandæ,
& nō apparentes, sunt promissa bona, videlicet, liberatio ab omnibus calamitatibus, præ-
sentia Dei, donatio immortalis vitæ, ac gloria beatitudinis. Hæc bona qui in cōspectu per
fidem habet, mitius præsentis vitæ ærumnas sustinet: cum cōtra, qui hac spe carent, mise-
re torquentur, in quauis aduersitate. OBSERVETVR imprimis hic locus de proprietate
fidei, atque eius constanti robore, in feredis ærumnis, quæ spe se sustinet certissimæ libe-
rationis. Confutatur etiam hoc Apostoli testimonio dogma Papistarum de dubitatione.

Per hanc enim consecuti sunt testimo-
nium maiores.

Ratio quod aliunde non contingat
salus, quam ex fide. Verum hoc argu-
mentum in genere tantum hic pro-
ponitur, & est propositio exemplorum, quæ sequuntur vsque ad finem capituli.

Fide intelligimus aptata esse secula
verbo Dei, vt ex inuisibilibus visibilia fie-
rent.

A particulari probat fidem esse cer-
titudinem eorum, quæ non viden-
tur. Non vidimus formationem ma-
chinæ mundi, sed fide eam intelli-
gimus. Igitur fides non est apparentium, seu rerum quæ non videntur.

Fide vberiore hostiam Abel quam Ca-
in obtulit Deo: per quam testimonium cō-
secutus est, quod esset iustus, testimonium
perhibente de muneribus eius Deo, & per il-
lam defunctus adhuc loquitur.

Iam incipit autor enumerare exem-
pla fidei, ac primum proponit contra-
ria exempla, quibus docet fidem inter
opera piorum & impiorum discerne-
re. Obtulit Abel, obtulit & Cain, vter-
que ex mandato Domini, verum ille

placuit, quia prælucebat fides: hic vero minime, quia fide vacuus erat. OBSERVETVR
hoc loco imprimis catholica doctrina de cultu Dei. Nā hic manifeste docemur, quod non
solum requiratur mandatū operis, verum etiā causa efficiēs, & formalis, nempe fides ipsa,
quæ in gloriam Dei respicit. PATRE S in suis sacrificijs tria potissimum spectarunt, quorū
primum erat commemoratio peccati, admonebantur enim sacrificantes sui peccati, cum
hostiæ sanguinem inspicerent, vnde & se reos coram Deo agnouerūt. Secundum fuit ty-
pus. Nam cum cernerent victimam cruentam, fide intuebantur futuram victimā Christi:
cuius sanguine mundi peccata sciuerunt expianda. Tertium fuit fides in Christū, quæ ex
typo accendebatur. Cum hac fide coniuncta erat gratiarū actio, & sanctificatio. Nam iu-
stificati fide, sunt regeneriti in nouos homines, vocatos ad sanctificationem. VERVM Cain
& impij tantum in opus exterium intuentur, & putāt se merito operis sui Deo acceptos
esse, atque ita ipsi opus, alioqui à Deo mandatū, sua diffidentia abominabile reddunt.
Sed, quid est quod dicit, Per illam defunctus adhuc loquitur. Hoc figurate dictum est, ac
si diceret. Et si Abel corpore mortuus est, spiritu tamē Deo viuūt, qui Deus etiam mortuo-
rum curam habet. Est enim hæc Abelis iniusta trucidatio, testimonium iudicij diuini, in
quo Abeli bene erit, vt qui Deo placuerit, & Caino male, qui fratrem innocentem crude-
lissime occidit. CHRYSOSTOMVS aliter. Loqui dicitur Abel cum in memoria homi-
num maneat, celebratur, atque cum eius fides imitanda alijs proponitur. QVOD autem
dicat Apostolus: Deum perhibuisse testimonium de oblatione Abelis: ita accipiendum
est, quod Deus cœlesti igni incenderit oblationem Abelis in testimonium fidei ipsius.

Ffff 2

Fide

Fide Enoch translatus est, ne videret mortem, & non inueniebatur, quia translulit illum Dominus.

Aliud exemplum fidei, quod probatur, quod Deus habeat curam in se credentium, eosque mirabiliter ab ærumnis huius vitæ liberet. Hoc exemplum inter alia est insigne, nam testatur de alia vita gloriosa, ad quâ per fidem venire oportet. Est autem singulariter hic spectandum, quod ut Deus die septimo quieti se tradidit, cum absoluisset vniuersum hoc mundi opificium, ita idem Deus generatione septima accepit, seu symbolum consummationis seculi, Enoch, ut primitias rationalis creaturæ. **OBSERVETVR** hoc loco, quod fides in præsentibus miserijs & in morte ipsa debeat vitam æternâ & beatam ob oculos ponere. Atque ita exemplo Enoch cum Deo ambulare, in vera obedientia erga Deum, & non cum hominibus qui vias Domini deserunt. **QVO** autem Papistæ fingât, Enoch & Heliâ reseruos esse in Paradiso, ut inde prodeant ante extremum diem de aduentu secundo Christi cõcionaturi, nullum habet in scripturis fundamentum.

Nam ante translationem suam, testimonium obtinuerat, quod placuisset Deo.

Elegans probatio est, à consequentibus ad antecedentia. Translatio Enoch testatur ipsum antea placuisse

Deo. Igitur eum fidem habuisse necesse est. Consequentia probatur sequenti axiomate, quod est vnum ex præcipuis in Theologia.

Sine fide autem impossibile est placere Deo.

Argumentum hoc in hunc modum formemus. Quisquis Deo placet, eum credere necesse est. Atqui Enoch Deo

placuit, quod testatur ipse in cælum translatio. Proinde eum credidisse necesse est. Porro fidei obiectum in Enoch fuisse verbum promissionis de benedictio femine, nemini dubium esse potest: ex quo vanitas eorum redarguitur, qui Ethnicos in specie probiores putarunt lege naturæ saluos, sine promissionis fide. **OBSERVETVR** hoc loco vtilissima regula, videlicet, quod nulla actio probanda sit, ut cultus Dei, nisi fide verbi Dei nitatur. Hac regula ad Rom. 14. hisce verbis traditur, Quicquid nõ sit ex fide, est peccatum, hoc est, omnis actio quæ nõ nititur verbo Dei, & sit fiducia Christi prelucente est peccatum. Hac igitur regula omnes superstitiones & *idolotheneias*, tanquã fulmine quodã cœlesti prosternuntur.

Credere enim oportet accedentem ad Deum, quod Deus sit, & quod requirentibus se remunerator existat.

Ratio est, cur sine fide impossibile sit Deo placere: quia sine fide nemo recte indicat de Deo, & eius beneficij. Hoc testimonium arripiunt operum, quia Apostolus diserte dicit: Deum remuneratorem esse querentibus se, & fidei ipsius esse, statuere Deum remuneratorem esse obedientiæ nostræ. Verum hæc obiectio facile dissoluitur, cognito vero querendi Deum modo. Hunc autem modum querendi Deum sola scriptura recte docet: nimirum, ut homo in se prostratus, coram tribunali Dei, percussus æternæ mortis reatu, ac de seipso omnino desperans, ad Christum, tanquam vnicum salutis asylum, confugiat. Hic enim se viam esse testatur, & inuitat ad se omnes laborantes & oneratos. Hac igitur via itur, vera cõtritione, ac in Christum fiducia. Remuneratio igitur non ad operum dignitatem, ac precium, sed ad fidem refertur: quæ extra iustificationis causam expectat promissam remunerationem ex bonitate promittentis Dei.

Fide Noë responso accepto de ijs, quæ adhuc non videbantur, reuerentia ductus apparauit arcam in salutem domus suæ, per quam damnauit mundum, & iusticiæ, quæ per fidem est, hæres est institutus.

Est & hoc fidei insigne exemplum: in quo octo, quæ ad rationem fidei pertinent, obseruanda offeruntur: 1. Quorum primum est, quod fides ex verbo Dei nascatur. 2. Quod fides sit rerum nondum apparentium. 3. Quod fides habeat coniunctum timorem Dei. 4. Quod fidei scopus sit salus animarum. 5. Quod fides media salutis diuinitus monstrata cū gaudio arripiat, componatque se ad normam verbi diuini. 6. Quod fides non sui tantum rationem habeat, sed communem salutem querat. 7. Quod per fidem piorum damnetur increduli, propterea quod ipsorum exemplo credere recusant. In hunc sensum Niniuite dicitur indicaturi populum Israël. Potest etiam referri ad arcam, videlicet, quod Noë condemnauerit impium

impium mundum incredulitatis: quādo ipse arcā parauit, fidē adhibēs oraculis diuinis, sed eodem res redit. 8. Quod ex fide sit iusticia: ea enim sola corā Deo iustificamur. Vnde fit, vt adeo simus de iusticia certi, atq; nobis hereditate quadam certissima obtigisset. Haec octo fidei proprietates vnusquisq; sibi in genere saltē applicet, ac cū Noë futuram liberationem à diluuiō illo horrendo, in quo omnes, qui in Christum non crediderint, peribūt, expectet. Viuamus igitur in timore Dei, certi quod breui vniuersalis Cataclysm⁹ oppressurus sit omnes impios, à quo diluuiō soli electi, fidei (quæ in Christi promissis fundatur) beneficio euadent. Nam his instar arcæ filius Dei est, qui nouit omnes qui sui sunt.

- 10 Fide Abraham, cum vocatus esset, obœdiuit, vt in locum exiret, quem accepturus erat in hereditatem, & exiit nesciēs quo iret. Fide peregrinatus est in terra promissā, tanquam in aliena, in tabernaculis habitans, cum Isāac & Iacob cohæredibus promissionis eiusdem. Expectauit enim ciuitatem habentem fundamentum, cuius architectus & opifex est Deus.

Deinde docet hoc exēplum, quod fiducia promissionum diuinarum, & obœdientia erga Deum coniungi debeant: vt quæ à se inuicem nequaquam separari possint. Nam cū dicit: Et exiit nesciens quo iret, significat vtrumq; videlicet, & fidei propriū esse Deo credere, & ipsi ex fide obœdire, etiam si tota rerum natura reclamare videatur.

- Fide & ipsa Sara virtutem ad concipiendum & semē ad retinendum accepit, ac prater ætatis rationem peperit. Quoniam fidem credidit eum esse, qui promiserat, propter quod & ab vno orti sunt, & hoc emortuo tanquam sidera cœli in multitudine, & sicut arcana quæ est ad oram maris innumerebilibus.

- 40 sunt constantes. QVANTVM autem ad secundū membrum attinet, videlicet, quod fides contra naturæ cursum & rationis iudicium se erigat freta promissionibus diuinis, docet Sara sanctissima matrona, quæ cum esset & tempore, nā iam senuerat, & natura, nā infecunda erat & sterilis, tamen credidit promittenti Deo. Etsi enim in principio, cū promissio ei proponeretur, riserit: tamen credidit Deū veracem, etsi natura tota reclamabat. Porro Hyperbolon non inusitatam esse in scripturis, vel hic locus ostendit. Neq; enim stellarum numero, neq; multitudini arenæ maris, respōdet numerus populi, qui ab Abrahamo descendit. Quare iuxta huius figuræ sensum, significatur innumerebilibus fuisse multitudo eorum, qui ex Abraham descenderant. HANC & nos fidei hypostasin imitemur, exemplo Abraham & Saræ, nihil dubitantes de diuinis promissis, etiam si videantur nobis quo ad sensum carnis attinet, impossibilia.

- 50 Iuxta fidem defuncti sunt omnes isti, non accipientes promissiones, sed procul eas aspicientes & credentes.

dixit, Transiit Enoch Deus, ne videret mortem, Cur nunc dicat: Iuxta fidem defuncti sunt omnes isti? Deinde, quod dicit, quod non acceperint promissiones, cum tamen supra dixerit, quod acceperint præmium fidei. SOLVITIO primi est. Mortui sunt omnes communi more præter Enoch, qui in momento mirabiliter immutatus est: sicut in extremo die immutabuntur omnes, quotquot filius Dei veniens ad iudicium inuenerit viuos. SOLVITIO secūdi est. Duplices erant promissiones factæ patribus, videlicet, terrenæ & cœlestes. Terrenas nō sunt consecuti in proprijs personis, sed in hæredib⁹ & posteritate. Cœlestes vere sunt consecuti, quemadmodum infra probat, cum Deum ipsorum esse Deum

Haftenus recensuit Apostolus noster patrum exempla aliqua, qui ordine vixerunt ante diluuium: nunc addit eos qui post diluuium in fide perstiterunt: quorum primus & ordine temporis & excellentia fidei, occurrit Abraham: cuius exemplo probat fidem esse certitudinem, non solum earum rerum, quæ non videntur: verumetiam earum quæ humanæ rationi plane impossibiles apparent.

Hoc Saræ exēplum tria de fide docet, Primum, quod aliquoties iam dictum est, fidem esse rerum non apparentium fiduciam. Secundum, quod fides cōtra naturæ cursum, & rationis iudicium, se erigat. Nititur enim verbo eius, qui nunquam vanus deprehensus est in suis promissis. Tertium, quod præmia proposita sunt ijs, qui in fide promissionum diuinarum perfi-

Colligit ex enumeratis exemplis, fidem esse rerum non apparentium. V o hoc loco haud intempestiue quæri possunt. Primum, cum superius dixit, Transiit Enoch Deus, ne videret mortem, Cur nunc dicat: Iuxta fidem defuncti sunt omnes isti? Deinde, quod dicit, quod non acceperint promissiones, cum tamen supra dixerit, quod acceperint præmium fidei. SOLVITIO primi est. Mortui sunt omnes communi more præter Enoch, qui in momento mirabiliter immutatus est: sicut in extremo die immutabuntur omnes, quotquot filius Dei veniens ad iudicium inuenerit viuos. SOLVITIO secūdi est. Duplices erant promissiones factæ patribus, videlicet, terrenæ & cœlestes. Terrenas nō sunt consecuti in proprijs personis, sed in hæredib⁹ & posteritate. Cœlestes vere sunt consecuti, quemadmodum infra probat, cum Deum ipsorum esse Deum

894 C A P V T X I.
pronunciat. Iam præsentis loci sententiam videamus. Secundū fidem, inquit, scilicet quæ crediderunt se promissā cælestia bona consecuturos. Item, Non accipiētes promissiones, scilicet, terrenas seu possessionem terræ Canaan. ARGUMENTVM præfens nobis accom-
modabitur hoc pacto. Illi crediderunt qui procul promissiones viderunt, multo magis nos credere oportet, quibus promissiones nunc sunt exhibitæ, quibus Christus factus est
ἀντὶς & sponzor æterni fœderis, de salute per fidem consequenda.

Et cum salutassent profectiq; fuissent se hospites & aduenas fuisse in terra. Nam hæc qui dicunt, palam significant, se patriam inquirere, et si quidem ipsius meminissent, de qua exierant, habebant utiq; tempus reuertendi: nunc autē meliorē expetunt, hoc est, cœlestem. Ideo non erubescit Deus vocari Deus eorum. Parauerat enim illis ciuitatem,

chæ Abraham & Isaac testantur se hospites & aduenas esse in terra Canaan. Ergo significat se extra patriam esse, eamq; adhuc inquirere, proinde vel inquirebant terrenam patriam, videlicet, Chaldaeam, de qua exierant, vel meliorem, nempe, cœlestem. Non autem inquirebant terrenam patriam, videlicet, Chaldaeam. Nam si hoc fecissent, habuissent vtiq; tempus in eam reuertendi. Ergo aliam patriam, nempe, cœlestem inquirebant, quam etiam adepti sunt, id quod ex eo probatur, quod Deus se eorum Deum nominari paritur. Nâsi mortui fuissent plane, & nihil iam essent amplius, absurdum esset Deum eorû Deum dici. Hoc ipso argumento probat Christus Matth. 22. Marc. 12. Luc. 20. resurrectionem contra Sadducæos. Deus non est mortuorum Deus, sed Deus est Deus Abraham, Isaac & Iacob. Igitur isti non sunt mortui, si non mortui, viuunt vtiq;.

Fide obtulit Abraham Isaac, cum tentaretur, & vnigenitum obtulit, qui promissiones acceperat, ad quem dictum erat: in Isaac vocabitur tibi semen, putans quod etiam ex mortuis ipsum excitare posset Deus.

quæ efflet inftar stellarum in cælo, & arenæ maris, prodiret: Hoc quæ iam sanctissimo Patriarchæ ex promissione diuina constaret: accepit mandatû de mactâdo filio in holocaustum. Hic Abraham grauissime tentatur, sed superat tentationem fides, & nihilominus statuit, ex semine Isaac nasciturû illû numerosum populû, iuxta promissionẽ. Verum quia id fieri non posse arbitrabatur mortuo, & in cineres plane redactõ Isaac filio, ita colligit sanctissimus Patriarcha: Deus qui promisit mihi semen in Isaac, efft verax in suis promissis. Sed iam ex mandato promittentis Dei, debeo & volo Isaac mactare, in sacrificium holocausti. Igitur vt constet Dei veritas, necesse est vt Isaac mactatus reuiuifcat, & ex morte refurgat, quo pater sit promissæ multitudinis populorum. Hoc exemplum fidei Abraham nos quoque excitet, ad confirmandam fiduciam nostram de promissionibus diuinis, etiam si illis tota rerum facies reclamare videtur.

Vnde & ipsum similitudine quadam
recepit.

morte. Similitudine quadā, hoc est, quodam modo. Recepit eum, nam cum Dei mandato neci addictus, in columis patri sit restitutus, videtur ipsius liberatio quadā resurrectionis species. Hoc modo dicuntur etiam reuixisse, qui ex certissimo aliquo periculo, præter omnem spem sunt seruati.

Fide & de futuris benedixit Ifaac Iacob & Esau: fide Iacob moriens singulis filiorum Ioseph benedixit, & adoravit super extremo baculi sui.

Messias, significans etiam quo tempore esset vêturus. Adoravit super extremo baculi sui, hoc

Valido argumento confirmat Patriarchas patriam cœlestē potissimum quæsiuisse, & non hæsisse in terrenis promissionibus de terra Canaan. Vt autē clarius argumentum præsens intelligatur, illud in carceres dialecticos includam hoc pacto. QVIVN QVE fatentur se hospites & aduenas esse, significant se in patria non esse, sed eam potius inquirere. SED Patriar-

Probatur & hoc exemplo, fidem esse certitudinem rerum promissarum, non apparentium. Abraham erat promissum, ut in Isaac vocaretur illi semen, hoc est, ut ex femine Isaac illa innumerabilis multitudo populi, prodiret: Hoc cum iam sanctissimo Patriarcha de mactando filio in holocaustum, tionem fides, & nihilominus statuit, ex iuxta promissionē. Verum quia id fieri redacto Isaac filio, ita colligit sanctissimus Isaac, est verax in suis promissis. Sed iam mactare, in sacrificium holocausti, datum reuiviscat, & ex morte resurgat, Hoc exemplum fidei Abraham non quod de promissionibus diuinis, etiam illis

Effectus fidei Abrahæ. Non secus
restitutus est Abrahamo Isaac, atque è
mortuis resurrexisset. Vnde, hoc est, à
Receptum eum, nam cum Dei mandato
ur ipsius liberatio quædã resurrectionis
certissimo aliquo periculo, præter om-

Hæc exempla etiam testantur fidẽ
esse rerum non apparentium. Iacob
spiritu prophætico per fidem, quid futu-
rum esset, filiis suis prædixit, & in-
ter alia quod ex Iuda nasciturus esset

Hæc exempla etiam testantur fidē
esse rerum non apparentium. Iacob
spiritu prophetico per fidem, quid fu-
turum esset, filiis suis prædixit, & in-
ter alia quod ex Iuda nasciturus esset
Christus. Adoravit super extremo baculi sui,
hoc

hoc est, baculo innixus propter infirmitatem corporis Deum adorauit, eiq; gratias egit. Ex Hebræo nunc legitur, incurauit se Israel ad caput lectuli. Dicitur autem Iacob incuruasse se, hoc est, adorasse ad caput lectuli. Quia cum plane assurgere non posset è lecto, in quo iacebat, se tamen ad formam precantis prono vultu componit. Hic obseruanda est varietas lectionis, quæ inde nata est, quod eadem vox Hebræa, quo ad literas significat & lectum & baculum, seu virgam: Sola puncta variant significationem. Septuaginta interpretes videntur legisse matta, hoc est, virga seu baculus, at nunc in Hebræis legitur mitta, id est, lectus. Sed lectio septuaginta interpretum verior esse videtur. Quia in sequenti capite primum fit mentio ægrotantis Iacob. Ita enim habet textus: His itaque transactis

10 nuntiaturum est Ioseph, quod ægrotaret pater suus.

Fide Ioseph moriens de exitu filiorum Israël meminit, & de ossibus suis mandauit.

Historia hæc habetur Gen. 50. Sed cur nam Ioseph mandat fratribus suis, vt ossa sua tollant de Aegypto, & transferant sepelienda in terra promissa?

Hanc sepulcri electionem voluit Ioseph esse redemptionis de seruitute Aegypti signillum. Postquam enim fidelem esse Deum asseruit, qui præstabit suo tempore, quod pollicitus est, mox fratres suos adiurat, vt ossa sua transferant. Illæ viles erant reliquæ, quarum aspectus clare personabat, hominum nequaquam extinguere æternum Dei fœdus, in quo Ioseph tuto quiescere iubet posteros. Nam quia dictum erat Abrahamo: in generatione quarta reuertentur huc, scilicet post quadringentorum annorum seruitutem: statuit Ioseph fide hanc promissionem ratam fore: ex quo colligitur quod propositum est, videlicet, quod fides sit rerum non apparentium.

Fide Moses natus occultatus est mensibus tribus à parentibus suis, eo quod vidissent elegantem infantem, & nō timuerunt Regis edictum.

Hæc historia habetur Exod. 2. de fide parentum Moïsi. Hoc exemplum ideo obseruandum est diligentius, vt videamus mirabilia Dei consilia in seruandis suis, & horum exemplo cō-

30 cipiamus fiduciam, qua nos Tyrannis mundi opponamus, cum aliquid contra Deum imperent. PRÆTEREA hoc loco obseruetur, quod prudentia fidei comes esse debeat, & non temeritas. Hic enim parentes Moïsi, non temere se committunt periculo, sed rem clam agunt. Quorum exemplum & nos imitemur in timore Dei.

Fide Moïses grandis factus renuit dici filius filiae Pharaonis, magis eligens affligi cum populo Dei, quam temporalem habere iu-cunditatem: maiores diuitias æstimans thesauris Aegyptiorum improprium Christi.

Hoc exemplum Moïsi, præterquā quod confirmet id quod propositum est, de fidei proprietate, videlicet, quod sit fiducia rerum non apparentium: testatur etiam æterna bona breui voluptati, improprium Christi diuitijs mundi & crucem honoribus & glorie mundi præponenda esse. Hoc Moïsi

exemplum, si hodie imitemur, minus socordes essemus, ad confitendum veram doctrinam, posthabitis gloria, diuitijs, & fauore tyrannorum & potentum mundi.

Aspicebat enim ad remunerationem.

Hæc ratio est cur improprium Christi sit passus Moïses, dum affligitur à

Pharaone. Intuemur enim fide promissam & gratuitā obedientiæ remunerationem. PAPISTÆ ex hoc loco, contra analogiam fidei, & mentē Apostoli, colligunt præmium bonorum operū esse obiectū fidei. Id quod sane nemo inficiari poterit simpliciter, cū id manifeste hic asseritur. Verū in hoc peccant Papistæ, quod illud q. simpliciter dicitur, detorqueant ad partē, cui nō conuenit. Quare ne erretur, obseruanda est hæc regula: Fides amplectitur & intuetur, quicquid Deus vel mandat, vel phibet, vel asseuerat, vel promittit. Iā cum omne verbum Dei fide accipiendum sit: debet & promissio quolibet fide accipi. Hæc regula constituta, distinguendæ sunt promissiones: quarum aliæ ad iustificationem gratuitam, aliæ ad præmia obedientiæ pertinent. QUATENVS itaq; querenda est iustificatio coram Deo: fides solam misericordiam in Christo promissam intuetur, seclusis omnibus meritis, operib. præcedentibus, cōiunctis, & cōsequentibus. Nam hic sola gratia in Christo Iesu fidelissima est salutis ancora, vt copiose docet Paulus ad Rom. Cor. Ephes. Galat. Phil. &c. Ar extra iustificationem, fides etiam præmia, & remunerationem obedientiæ promissam,

Ffff 4

recte

recte cōsiderat, & expectat. Cum enim bonis operibus remunerationē promissit, profecto fides istam promissionem intueri debet, & firmē sibi persuadere, quod Deus sit verax in suis promissis. Quare & promissam remunerationē expectabat, idq; nō propter dignitatem seu meritum operantis hominis: sed propter veritatem & bonitatem promittentis Dei. Porro causę ob quas Deus promittit remunerationem seu mercedem bonis operibus sunt hæc quatuor præcipue. PRIMÆ, vt sciamus serio mandatum Dei esse, vt obediāmus ipsius mandatis. Nam vt nihil temere mandat, ita serio mandati executionem postulat. SECUNDÆ, vt Deus ostendat obēdientiam sibi ex fide præstitam, esse gratissimum cultum, & veluti sacrificium quo delectatur. TERTIÆ, vt propositis præmijs inuitet nos ad præstanda ea officia, quibus ornatur gloria Dei, quibus conservari potest sancta societas inter homines, quibusq; paulatim regnum Satanæ destruitur. QUARTÆ, vt ex cogitatione compensationis obēdientię, ducamur in cogitationem poenę contumacię, quæ absque omni dubio manet omnes, qui Deo ex fide non obēdierint.

Fide reliquit Aegyptum, non veritus furorem regis. inuisibilem enim ac sic cum vidisset sustinuit.

Exemplum hoc Moyses etiam confirmat, vt superiora, fidem esse *invisibilem* rerum non apparentium. Est autem horum verborum sensus. Moyses Dominum, quem non viderat, fide præ oculis habuit, credidit enim se, iuxta promissionem divinitus sibi factam, populum educiturum de terra Aegypti, etiam si id nequaquam videbatur in oculis hominum possibile. Ratio enim statuere non potuit, vt unus aliquis, vel sapientissimus, vel fortissimus, posset se opponere tam potenti regno, & populum satis præfactum ē servitute liberare.

Fide celebravit Pascha, & sanguinis effusionem, ne qui vastabat primogenita, tangeret eos.

Est & hoc fidei insigne exemplum. Dominus dixit Moysi, Exod. 20. Transibo per terram Aegypti per noctem istam, & percutiam omne primogenitū ab hominibus vsq; ad bestias, & in cunctis dijs Aegypti faciā iudicia, & erit sanguis ille vobis in signū, in domibus, in quibus vos fueritis: cumq; videro sanguinē, præteribo vos, & non erit vobis plaga ad perditionem, quando percutiam terram Aegypti. Hic Dominus vt cōminatur Aegyptijs interitum omnium primogenitorum, ita Hebræis pollicetur quod velit illorum primogenitis parcere: & in signum huius fœderis, iubet vt sanguinem agni Paschæ aspergant postibus ianuarum. Hanc promissionē fide amplectitur Moyses cum populo Israelitico, nō fretus sanguine agni asperso, sed verbo promissionis: cuius sanguis ille aspersus veluti tessera fuit. Veritas autē, quæ huic figuræ respondet, à Petro indicatur hisce verbis: Redempti pretioso sanguine, quasi agni immaculati. Hoc sanguine asperguntur conscientię nostrę, quando in Christū credimus, cuius virtute tuti sumus ab interfectore Diabolo. Et Augustinus tractatu 50. in Iohannem: Sanguine occisi pecoris, Iudæorum postes signati sunt: sanguine Christi frontes nostrę signantur. Et illa signatio, quia erat significatio, dicta est à domibus signatis exterminatorē prohibere. Signum Christi à nobis expellit exterminatorē, si cor nostrum recipiat saluatorem. Quare hoc dixi? Quia multi postes habent signatos, & intus non manet habitator. Facile habent in fronte signū Christi, & corde nō recipiunt verbum Christi, ideo dixi fratres, quod repero: Signum Christi à nobis repellit exterminatorē, si cor nostrum Christum habitatorē habeat. Hæc ille. Quid autē per primogenita Aegypti significetur, explicat Augustinus hisce verbis: Primogenita Aegyptiorum non incongrue principatus & potestas mundi huius, hoc est, Diabolus & angeli eius intelliguntur, quos in aduētū suo Christus destruxisse dicitur, id est, captiuos duxisse & triumphasse in ligno crucis. POSSVMVS primogenita Aegyptiorum accipere etiam omnes hereticorū auditores & inuentores falsarum quæ in mundo sunt religionū, quas Christi veritas cum suis extinguit autoribus. PROCOPIVS dicit, occisione primogenitorum significari, primam mali originem seu generationem tollendam esse, quod fit sanguine, cum renascimur fide in novos homines, sanguine agni immaculati Christi aspersi.

Fide transferunt mare rubrum, tanquam per aridam terram, quod experientes Aegyptij, deuorati sunt.

Populi totius seu præcipuę partis fides hic describitur, qui populus Moysi legati Dei verbis credidit, etiam si totius naturę cursus & necessitas Physici-Christum, fiat transitus ex tumultuossimo

fissimo huius mundi mari ad immortalitatis gloriam: etiamsi hoc rationi videatur impossibile. Vt enim Moses dux fuit populi transeuntis mare rubrum: ita Christus Deus & homo dux noster est, quem sequemur fide in requiem promissam.

Fide muri Iericho corruerunt circuitu
dicum septem.

Transmisso Iordane, & erectis duodecim lapidibus, quos è medio fluminis tulerunt filij Israel, in memoriam

miraculi & beneficij præstiti: venerunt ad ciuitatē Iericho munitissimam: quæ plane humanis virib⁹ inexpugnabilis videbatur. Hic Domin⁹ alloquitur ducē populi Iosua, hisce verbis: Ecce dedi in manus tuas Iericho, & regem eius, omnesq; fortes viros. Circumite urbem cuncti bellatores, girando urbem semel. sic facietis sex diebus, Septē vero sacerdotes septē buccinas gestabunt ante Arcam, septiesq; circumibitis ciuitatē, & sacerdotes clangent buccinis, cumq; prolixiorē sonum fecerint, & sonus in auribus vestris inreperit, conclamabit omnis populus vociferatione maxima, & murus funditus corruent subter eā. Iosua 6. Hæc promissio rationi humanæ plane impossibilis videbatur. Quis enim statuere posset, ut ciuitas, viribus humanis inexpugnabilis manibus hominū, sono tubarū euerteretur? Sed Iosua dux vir sanctus, nequaquam dubitauit de promissis diuinis: sed dedit gloriā Deo, statuens ipsum veracē esse in promissis suis, vel reclamante tota natura. quare & exitum fide expectauit, & vidit impletā promissionem. Nam iuxta promissionis verbum septimo die clangentib⁹ sacerdotibus, & vociferatē populo, muri Iericho corruerunt, & capta ciuitate, victores sunt facti Israelitæ, non suis viribus, sed diuino miraculo. Hinc apparet verum esse quod propositū est, videlicet, quod fides sit firma fiducia rerum nō apparentium. Quod autē mystice intelligendum sit, per destructionem murorum Iericho, explicat Augustinus hisce verbis: Muri ciuitatis Iericho, septeno circuitu præeunte testamenti Arca corruerunt. Quid enim nunc aliud agit annunciatio regni cælorum, quam circuitio arcæ significauit: nisi ut omnia munimenta mortalis vitæ, hoc est, omnis spes huius seculi, quæ resistit spei futuri seculi, dono Spiritus sancti destruantur. monet ergo nos hæc historia, ut fide promissionibus diuinis adhaerentes, statuamus nos fore victores omnium munitionum Diaboli, adeoq; totius regni tenebrarum, per fidem in ducem nostrum Iesum Christum: qui fecit nobis spem ciuitatis cælestis Ierusalē, quæ sane spes credentem nequaquā confundet, modo iuxta Christi dictum ad finem usq; perseverauerit.

Fide Rhaab meretrix non periit cum
incredulis, excipiens exploratores cum pace.

Hoc exemplū primū docet, quod superiora, videlicet, quod fides sit rerum non apparentium. Deinde gentes fide recipiendas ostendit. Tum

quod non sit personarum acceptio apud Deum. Postremo quod salus nō pendet ex meritis præcedentibus. Si quis interroget: Vnde hæc mulier præ alijs infamis, tantam laudem consecuta sit? Respondeo plurima concurrere in hac Ethnica femina. Primum enim colloquium ipsius, cum exploratoribus non fuit lasciuum, sed sanctum & castum, Vnde dicit, Deum Israelis verum Deum esse: Id quod sane fundamentum est & caput pietatis. Deinde, confirmatur signo diuino, & victoria populi Dei miraculosa. Tertio, conuicta verbo & signo, quæ sunt testimonia veritatis diuinæ, credit, & fide iustificata confitetur Deum Israelis. Quarto, cum suo periculo populo Dei benefecit, & ita fidei caritatis opera adiunxit, & obædientiz mercedem accepit. Nam ut ipsa exploratores liberauit: ita per illos seruata est, reliquis habitatoribus Iericho pereuntibus. Sed quid de mendacio huius feminae dicendum est: Augustinus in hunc modum quæstionem soluit: Quod scriptum est, bene Deum fecisse cum Hebræis obstetricibus, & cum Rhaab meretrice: non ideo factum est, quia mentitæ sunt, sed quia in homines Dei misericordes fuerunt. Non est itaque in eis remunerata fallacia, sed beneuolentia: benignitas mentis, & non iniquitas mentientis. Et paulo post, Rhaab in Iericho, quia peregrinos homines Dei suscepit hospitio, quia in eorum susceptione periclitata est, quia in eorum Deum credidit, quia diligenter eos, ubi potuit occultauit, quia per aliam viam remeandi consilium fidelissimum dedit, etiam supernæ Ierusalem ciuib⁹ imitanda laudetur. Quod autem mentita est, etiam aliquid ibi Propheticum intelligenter exponitur, non tamen imitandum sapienter proponitur, quamuis Deus illa bona memorabiliter honorauerit, hoc malum clementer ignouerit.

Et quid adhuc dicam? deficiet enim me

Præteritio est. Abrumpit enim lōgiotempus

tempus, commemorantem de Gedeone, Barach, & Samson, & Iephthe, Dauidque & Samuele, atque Prophetis.

rem commemorantem exemplorum, petita ratione ab exemplorum multitudine. Historia Gedeonis legatur Iudicum 7. qui adiunctis sibi 300. viris exercitum maximum Madianitarum superauit. De Barach qui Siferam vicit consilio mulieris, legatur Iudicum 4. De Samson, qui stupenda fortitudine praeualuit, qui asini maxilla mille viros prostravit, qui tandem caecus effectus Philisteorum principes concussa domo interemit, legatur Iudicum 14. 15. & 16. De Iephthe qui pugnavit contra filios Ammon, legatur Iud. 11. De Dauid, Samuele & Prophetis, legantur libri Regum, & Prophetarum: Nam horum fides passim per totam scripturam praedicatur.

Qui per fidem vicerunt regna, operati sunt iusticiam.

Hoc intelligendum est, non de quibusvis regnis, sed tantum de regnis promissis filijs Israel, quae ex mandato Dei expugnauerunt. Nam cum Deus illa ingentia regna populo suo promitteret, duces populi fide aggressi sunt expugnationem regnorum, quae & adepti sunt. Operari iusticiam, est mandata Dei iuste exequi pro ratione vocationis cuiusque.

Adepti sunt promissiones.

Hoc est, factae sunt nonnullis ex patribus peculiares promissiones: sicut 20 Dauidi, obediendi Deo ex fide, promittitur nouum beneficium, iuxta illud: Iuravit Dominus Dauidi, de semine ventris tui ponam super sedem tuam. Doctrina obseruetur hoc loco, de bonitate Dei, noua beneficia praestatis recte utentibus prioribus donis in vera fide.

Occluserunt ora leonum.

Vt Samson, Dauid, Daniel. Haec occlusio externa symbolum est spiritalis occlusionis, quae fit per fidem, videlicet, cum ora Diabolorum & Haereticorum occluduntur sana doctrina & fidei confessione.

Extinxerunt vim ignis.

Vt tres viri illi in fornace Babylo- 30 nica. Obseruandum est, quod dicat non ignem, sed ipsam virtutem ignis extinctam fuisse, hoc est, ita impeditam diuinitus, ut non potuerit laedere corpora eorum qui in ignem coniecti erant. Hoc miraculum non solum doctrinam Hebraeorum confirmat: Verumetiam testatur, quod Deus interdum suos tueatur, non per media, sed contra omnia media. In extremo iudicio quando mundus purgabitur igne, simile miraculum in sanctis apparebit.

Effugerunt acies gladij.

Vt Dauid fugiens Saul, & alij multi omnibus temporibus. 40

Conualuerunt de infirmitate.

Vt Dauid, Ezechias & multi.

Fortes facti sunt in bello.

Vt Abraham, Moses, Iosua, multi Iudices & Reges.

Castra verterunt exterorum.

Id est, exercitus exterorum in fugam verterunt: ut Iephthe, Dauid &c.

Mulieres acceperunt ex resurrectione mortuos suos.

Hoc est, mulieres pie fide Prophetarum verbis adhibita receperunt vi- 50 uos suos carissimos filios, qui obicula confirmarunt doctrinam horum Prophetarum, & refutarunt falsos doctores qui se opposuerant Helia & Helisao.

Alij autem distenti sunt, non accipientes redemptionem, ut meliorem consequerentur resurrectionem.

Quanta fecerint per fidem Patriarchae, Reges, Prophetae, Duces & quidem priuati homines in veteri Testamento, haec nunc ostensum est. nunc additur

additur quanta sint passi etiam alij quam plurimi ob fidei confessionem: qua re significatur vera Christiani militis fortitudo, vnde sit, & quo spectet. Dissenti sunt, scilicet, in tormentis, Græce *ἰνυμπαρισμοῖς*, id est, crebris ictibus percussi, vt tympanum. Chrysostomus dicit *ἀποτυμπαρισμὸς λέγεται ἀποκατάσματος*, hoc est, obtruncatio capitis: & existimat notari præcipue Iohannem Baptistam, qui ab Herode obtruncatus est. Cum autem addit, Non accipientes redemptionem, non de spiritali redemptione loquitur, cuius reuera erant participes: sed de corporali redemptione.

10 Alij vero ludibria & verbera experti, insuper & vincula & carceres, lapidati sunt, secti sunt, tentati sunt, in occisione gladij mortui sunt.

Hæc vt præcedentia, non solum docent quale sit fidei robur: Verum etiam monent Ecclesiam perpetuo cruci in hac vita subiectam esse. Præterq; omnes ludibrijs impiorum expositi fuerunt: vincula & carceres passus

est Ioseph & multi alij: lapidatus est Naboth & Stephanus: Sectus est Esaias: Tentatus est Abraham: occisus est gladio Ionathas, & innumerabiles alij, vt videre est in historijs omnium temporum.

20 Circumiuerunt in Melotis.

Hoc est, in pellibus ouinis. Nam *μυλωνή* Græcum significat pellem cum lana ab oue detractam.

In pellibus caprinis, egentes, angustiat, afflicti.

Hæc varia sanctorum afflictio, vt ostendit sanctis aliam vitam propositam esse, quam hanc ærumno sam: ita constantiam in cruce, ipsorum exemplum nobis commendat.

constantiam in cruce, ipsorum exemplum nobis commendat.

Quibus dignus non erat mundus.

Prolepsis est, qua anticipat objectionem, videlicet, quod non suo

30 lere tantas pœnas meruerint. Obseruetur hic maximum fidei præconium, videlicet, quod fides tantam dignitatem afferat hominibus, vt mundo sint superiores, neque hoc mirum est, cum hæc sit dignitas & honor cœlestis credentium, quod censantur esse filij Dei. Nam credentibus hanc dignitatem dedit, vt sint filij Dei ex Deo nati. Iohan. 1.

In solitudinibus errantes, in montibus & speluncis & cauernis terræ.

Exaggeratio est constantiæ sanctorum in cruce, quæ eo pertinet, vt nos eorum exempla imitari cōtemdamus.

40 Ethi omnes testimonio fidei probati, non acceperunt promissionem, Deo de nobis melius aliquid providente, vt non sine nobis consummarentur.

Argumentum à minori ad maius, Accommodat enim exempla, quæ recensuit ad nostra tempora, qui Christum exhibitum certo nouimus: & loquitur potissimum de exemplis veteris Testamenti, quæ hoc modo ad nos animandos & confirmandos accominodant. Sancti omnes veteris testamenti, Reges, Prophetæ, Patriarchæ, & alij cum viri tum mulieres,

per fidem promissionis tanta perpessi sunt, & tanta præstiterunt, quanto magis nos cōstantes esse decet, quibus ipsa promissio exhibitæ est & completa. Vocat autem hic promissionem manifestationem & exhibitionem Christi in carne. Cum itaq; nobis maius lumen gratiæ fulsit, quam illis, decet profecto, vt in tolerandis malis simus cōstantiores. Obseruetur hic 50 discrimen gratiæ sub lege, & post exhibitum Christum: illic enim exigua lucis scintilla micabat, hic plenus sol iustitiæ fulget. Siue igitur noticiā, siue fruitionem gratiæ & salutis respiciamus, maior sane nobis in nouo testamento, quam patribus in veteri testamento refulget.

CAPVT XII.

Summa Capitis duodecimi.

Cum

Cum patientia pijs necessaria sit, ut ea qua veram patientiam comitantur sectanda sunt, ita cauenda sunt omnia, cum quibus fides & patientia stare non possunt, atque ideo ante omnia verbo Christi auscultandum est.

Ordo & partes Capitis duodecimi.

Ex congregate exemplorum superioris capitis, unde colligitur hac propositio, seu thesis, videlicet, quod fidei necessario coniuncta sit patientia: insert in huius capitis initio hanc hypotesin, videlicet, quod Hebraei, exemplo tot sanctorum, debeant patienter aduersa tolerare. Atque hac est presentis capitis prima pars, qua argumentatione colligitur, & habet iusta confirmationis partes, nempe, propositionem, confirmationem, & conclusionem. Huc addit congeriem exhortationum ad varia Christianorum officia, & simul dehortatur ab ijs qua fidei impedimento esse videntur. Atque hac secunda capitis pars est, qua suis etiam quibusdam rationibus fulcitur. Ex his delabitur ad principalem huius Epistola propositionem (idque plane Rhetorum more, qui in Epilogis principales propositiones fortius inculcant) nimirum, ut Christum de celo suum verbum sonantem audiamus: atque hac est tertia capitis pars, cui etiam confirmationem subiungit.

EXEGESIS DVODECIMI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

ROINDE nos quoque tantam habentes circumpositam nubem testium, deponentes omne pondus, & circumstans nos peccatum: per patientiam curramus propositum nobis certamen.

Hæc verba, ad superiora quidem relata, sunt illatio, cuius summa est: Exemplo sanctorum præstanda est patientia: ad sequentia vero si referantur, propositio est primæ partis huius capitis, de patientia præstanda. verum quia grandi orationis genere hæc ab Apostolo proponuntur, nos verba altius expendamus. PRIMVM ergo, Nubem testium, pro immensa multitudine testium ponit: alludens haud dubie ad nubes, quarum ductu populus Israel de Aegypto in terram promissam properauit. Hinc nobis utilis doctrina commendatur, de vñ exemplorum, videlicet, ut non secus sanctorum fidem & patientiam sequamur, ingressuri in promissam requiem, quam populus Israel olim nubes ductrices sit secutus, ingressurus in terram promissam. DEINDE duo patientiæ impedimenta vult tolli, videlicet omne pondus, & circumstans peccatum. Pondus hoc loco, est carnalium rerum amor seu concupiscentia. Vt enim festinanti & currenti sarcina esse solet impedimento, ita quæ caro amat, nos premunt, quo minus in patientiæ stadio curramus. Vnde Christus futuros suos discipulos, vult abnegare semetipsos, ut se totos fidei ipsius committant. CIRCUMSTANS peccatum, vocat affectus & occasiones peccatorum. Neque enim patientia esse potest, ubi conscientia vulneratur peccandi consuetudine. PRÆTEREA cum dicit, Propositum esse nobis certamen, tria monet: primum quod non sit otandum, neque ignauia indulgendum. Deinde, quod strenue oporteat currere in stadio huius vitæ, idque per patientiam ex fide. Tum, quod metam & beatitudinem cogitare oporteat, quo victoriæ & præmij expectatione, labores libentius perferamus. AEquius enim labores vel grauissimos feret, qui animum spe bona læti exitus fouet, erigit, & obfirmat.

Aspicientes in ducem fidei, & consummatorem Iesum, qui viæ propositi sibi gaudij sustinuit crucem, confusione contenta, atque in dextra throni Dei sedet, &c.

Confirmatio propositionis, ab exemplo Christi. Christus, qui dux est Christianæ militiæ, sustinuit crucem, proposito sibi latissimo exitu, quem & nactus est. Igitur & vos decet, ut proposito latissimo euentu, sitis in ferenda cruce fortes. Nam ut ipse tandem gloriam adeptus est: Ita qui eum sequuntur ducem, læta tandem fruuntur victoria. Argumenti consequentiā indicat, cum Christum autorem fidei & consummatorem proponit. decet enim ut milites suum sequantur ducem: Cum igitur ille præcessit, confusione, hoc est, ignominia crucis contenta, & animum erexit proposito gaudio: profecto & nos eum sequi decet, concepta fiducia de læto exitu. Doctrina hoc loco obseruetur, quod in cruce quauis aspicere oporteat Christum, ut cum illo nostræ crucis liberationem expectemus.

Reco-

Recogitate enim eum, qui talem sustinuit à peccatoribus aduersus semetipsum contradictionem, ne fatigemini animis vestris deficientes.

Propositum exemplum Christi exaggerat, vt altius infigatur animis Hebræorum. Nullius enim exemplum nos magis mouere debet, quam Christi: de quo rectissime dicitur, Omnis Christi actio, nostra est instructio.

Nondum vsque ad sanguinem restitistis aduersus peccatum decertantes.

Argumentum ab honesto & utili simul: Christianos decet, vel vsque ad sanguinem aduersus peccatū pugnare.

10 Sed hoc fit per patientiam sub cruce. Est enim crux veluti pugna quædam aduersus peccatum, Igitur patientia sub cruce, imo crux ipsa pijs est utilis. Huc illud Dauidis dictum pertinet: Bonum est mihi quod humiliasti me, vt discerem iustificationes tuas, cum dicit: Nondum vsque ad sanguinem restitistis, Significat & Hebræos procul adhuc sequi suum ducem Christum, qui sanguine prius effuso potitus est gloria, & peccatum armatum esse, & perpetuum bellum gerere aduersus pios.

20 Et obliuiscimini consolationis, quæ vobis tanquam filius loquitur: Fili mi, noli negligere disciplinam Domini: neque fatigaris, dum ab eo argueris. Quem enim diligit Dominus, castigat: flagellat autem omnem filium, quem recipit.

Aliud argumentum à voluntate & consilio Dei sumtum, adducto in medium dicto Salomonis, ex tertio capite Prouerb. Tractat autem Apostolus hoc argumentum ad hunc modū. Primum exordiolo obiurgat paternæ Hebræos ipsos, tanquam obliuiosos: vt qui paterni consilij in Deo sint obliuiscimini.

30 Ili. Hoc exordiolo sequitur propositio, videlicet, vt patietur disciplinam Domini suscipiant. Hanc propositionem confirmat, ratione à consuetudine seu consilio Dei sumta: Dilectionis Dei testimonium nō est spernendum, Castigatio est dilectionis Dei testimonium. Igitur castigatio non est spernenda. Quare nō est despondendus animus sub cruce, sed erigendus potius consolatione & testimonio Dei erga suos filiōs, qui nullum recipit filium quem non flagellat. OBSERVETVR igitur hic vtilissima doctrina, de necessitate crucis ferendæ, & consolatione capiendæ ex consilio Dei, & paternæ ipsius voluntate erga nos. Tanta enim est carnis nostræ petulantia & contumacia, vt spiritus imperium prorsus excutiat, nisi crucis iugo subinde prematur, ac veluti freno quodam refrenetur, ne in quoduis scelus genus præcipitetur.

Si castigationem sustinetis, tanquam filijs vobis se offert Deus.

Maxima hæc est sub cruce consolatio, quod crux sit testimonium paterni animi in Deo erga homines. Sed

40 sunt duo hominum genera qui affliguntur. Quidam enim tanquam filij à patre castigantur, videlicet credentes. Hi enim affliguntur in carnē, nē spiritus imperium excutiant. Quidam affliguntur vt hostes Dei, quorum rursus sunt duo genera. Nam quidam sunt emendabiles: hos flagellat Dominus vt emendentur, & vt ex hostibus, filij & amici fiant. Sic emendatus est Manasses, & Naaman ille Syrus. Hi enim humiliati cruce, resipuerunt & saluati sunt. Quidam sunt deploratæ malitiæ, & plane inemendabiles, horum flagellū præludium est æternorum suppliciorum. In horum numero fuerunt Cain, Saul, Iudas, Iulianus, &c. Erit proinde tum demum crux gloriosa & salutaris, quando filiorum est, non hostium, quando resipiscientium eis, & non contumacium & inemendabilium.

50 Quis enim filius est, quem non corripit pater?

Argumentum ab exemplo & consuetudine bonorum parentum. Concluditur autem hoc modo. Vt boni

parentes filios suos corripiant, & disciplina regunt, ne segnescant: ita optimus pater celestis, quos recipit in Christo filios, castigat, idq; plane paterni animi, vt eos in officio contineat.

Per contrapositionem argumentū textit, ex superiori dicto: Quis est filius quem non corripit pater? Formandum est autem argumentum hoc patet.

Quod si absque castigatione estis, cuius participes sunt omnes: nempe spurij estis & non filij.

Gggg

cto:

do: Omnis filius corripitur à patre suo, Ergo qui nō corripitur à patre Deo, nō sunt inter ipsius filios censendi, sed potius spurij iudicandi sunt. Hic locus docet, consolatur, cōfutat. Docet enim Ecclesiam esse subiectam cruci, idque Dei consilio. Consolatur cruce prefatos, ex eo quod crux sit testimonium fauoris Dei ergo homines. Confutat rationis argumentum, iudicantis eos, qui Deo carissimi sunt, omnium malorum expertes esse debere.

Deinde patres quidem carnis nostræ castigatores habuimus, & reuerbamur eos: nonne multo magis obtemperabimus patri spirituum, & viuemus?

Argumentum à minori ad maius. Vos fertis patienter, cum patres vestri carnales vos castigant: multo magis Deum patrem cœlestem castigantem vos, ferre deberetis, cum in cruce veram vitam, gratiam & salutem asserat. Recte igitur Augustinus ait: Nulla causa probabilior occurrit, cur iusti homines laborant plerumque in hac vita, nisi, quia hoc eis expedit.

Nam illi ad paucos dies prout ipsis videbatur, nos castigabant: hic autem ad commodum nostrum, ad hoc ut participes simus sanctimonix ipsius.

Exaggeratio est superioris argumenti, & amplificatio à comparatis seu connexis. Ab illo potius castigatio ferenda est, à quo plura commoda & diuturniora expectantur, quam ab eo à quo pauciora bona & minus diuturna expectari possunt. Sed à Deo patre plura & diuturniora bona expectanda sunt, quam à parentibus carnalibus. Proinde ea castigatio potius ferenda est, quæ diuinitus contingit, quam quæ à parentibus carnalibus infligitur. Obseruetur hoc loco usus crucis, videlicet, quod sit quædam veluti via ad recipiendam sanctimoniam Dei, Nam est quasi ignis, quo paulatim expurgatur peccati macula, ac veluti scoria.

Omnis autem castigatio in præsens quidem non videtur esse gaudij, sed tristitiæ: at postea fructum tranquillum iusticiæ exercitatis per eam reddit.

Argumentum à fine castigationis, amplificatum concessione, & correctione, à connexis petitis. Castigationem grauem esse fatetur, dum adhuc sentitur virgæ asperitas: At postquam petulantiam carnis repressit, sequitur fructus gratissimus, nempe, iusticia, hoc est, morum grauitas, & vitæ innocentia. Nam cum pueri castigati tempestiue ab illicitis abstinere coguntur, magis magisque assuefiunt honestati ac integritati vitæ. Ad eundem modum se res habet in Dei familia: Ibi enim carnis petulantia spiritus excuteret imperium, nisi virga patris familias Dei petulantia hæc coerceretur. Vt ergo myrrha acris & amara est, & tamen sanat vulnera: Ita crux, etsi carni in suaui existit, tamen nequaquam exitialis, sed salutaria est, modo fide & patientia vera temperetur. Docet enim proinde obseruetur hoc loco, quod crux Ecclesiæ, nō æstimanda sit ex sensu præsentis acerbis, sed ex fructu seu exitu, qui eam sequitur, iusticiæ, hoc est, innocentie vitæ & incoactæ obedientie, in qua hominem exercet. Verum ubi homines non emendantur cruce, plane de eorum salute desperandum est. Nam perinde se res habet in animorum vitijs, atque in corporum morbis. In corporum morbis sic se res omnino habet, ut autor est Hippocrates: Quoscuq; morbos medicamenta non sanant, ferrum sanat: quos ferrum non sanat, ignis sanat: quos vero ignis non sanat, hos scito immedicabiles esse. Ita in Ecclesia Deus arguit peccata verbo. Deinde impœnitentibus circumdat signa reatus. Postremo aliquibus præbet gustu iræ suæ. His remedijs qui non sanantur, sunt prorsus immedicabiles. Quare nos serio cogitemus de consilio Dei castigantis nos, & non obduremus corda nostra ad plagas diuinas, sed emendemus vitam nostram, ne Deus opinione citius abijciat nos in furore suo.

Quapropter remissas manus & soluta genua erigite, & gressus rectos facite pedibus vestris, ne quod claudum est aberret, sed sanetur potius.

Conclusio est præsentis exhortationis ad patientiam, exornata metaphorâ, sumta à viatoribus, qui haud raro defatigati, remissiores & segniores fiunt. Vnde fit sepe, ut à recto itinere abducantur, & aberrant. Remissio enim manuum, & solutio genuum, notatio est inertie: quæ mentis & cordis ignauiam, & socordiam designat hominis despondentis animi. Quare Apostolus noster vult nos strenue pergere in cæpro itinere, tenentes rectum cursum,

cursum, seu rectas orbitas, ita vt honestæ vitæ vestigia appareant, quæ nimirum alij ingrediantur. Nam tum demum vacillare mentes & claudicare dicuntur, cum vel in doctrina, vel in moribus à recto itinere deuiant: Huic claudicationi medetur docta patientia. Qui enim recte se comparauit ad tolerantiam, recta via pergit, quocumque Dominus vocat, nec ad dexteram nec ad sinistram deflectens. Obseruetur hoc loco vberimus patientiæ fructus, videlicet, quod homines ea assuefacti, teneantur in recto doctrinæ & vitæ cursu.

Pacem sequimini cum omnibus, & sanctimoniam, sine qua nemo videbit Dominum.

Hæc secunda pars capituli est, quæ continet parenthesen, ad vitam Christianis dignam facientes. Hactenus enim de fide, & patientia: iam autem de

eorum effectibus concionatur. Vt enim fide Deo adheremus: ita proximo mutua dilectione & pace. Hæc, si sincera sunt, habent sanctimoniam vitæ coniunctam.

Hic addit grauem comminationem, Sine qua (inquit) nemo videbit Dominum, non enim alijs oculis videtur Deus, quam fidei, quæ habet sanctimoniam vitæ comitem. Obseruandum est hoc loco grauissimum hoc præceptum, sectandam esse pacem, idque cum omnibus, ita vt simul sanctimoniam sectemur. Quare si quis hostium Euangelij velinos prætextu pacis ab Euangelio abducere, nequaquam illi assentiendum est: quia sanctimoniam, quæ Deum respicit, laederetur. Porro quisquis constituit apud se, hanc pacem sectari cum omnibus salua sanctimonia, is debet primum se ipsum agnoscere, & perpendere quid habeat, quo alios possit offendere, ex quo geminum fructum colliget, Primum enim eo citius condonandum esse alijs cogitabit, cum ipse se eisdem malis obnoxium esse animaduertit. Deinde, cum in alijs offensas videt, se ipsum protinus intuetur, & communem culpam & infirmitatem deplorat. Præterea ad duo respiciet, ad Deum ipsum requirerem hoc officium, & ad imaginem Dei, tanquam notam speculi diuini, impressam hominibus. Huius imaginis consideratio nos ad mutuum amorem & pacem inuitabit.

Prospicientes, ne quis defuit gratiæ Dei, ne qua radix amaritudinis sursum germinans obtrubet, & per hanc inquinantur multi.

Argumento sumpto à consequentibus contrariorum ad pacem hortatur. Pax & discordia contraria sunt, Quorum sunt consequentia, pacis quidem, possessio gratiæ Dei, tranquillitas cō-

scientiæ, sanctimonia, & innumera aliæ virtutes, Discordiæ vero, defectio à gratia Dei, germinatio amaritudinis impediens à recto cursu fidei, inquinatio mentis, cordis & vitæ. Hæc mala discordiæ cum tanta sint, merito pax est sectanda, cuius sane fructus & dulcissimus & vberimus est. OBSERVETVR ergo doctrina hic, quod liuor, odium & discordia suffocent semen fidei, excutiant gratiam, & excitent radicem malignæ naturæ, ad germinandum morti, cum in doctrina, tum in moribus. Obseruetur quoque hic officium Christiani hominis esse, fratres aberrantes suo studio in viam reuocare: quod qui non fecerit, nequaquam perfunctus est officio Christiani hominis. Deinde cum iubet nos prospicere, ne quis deficiat à gratia Dei, significat, & fidem & gratiam amitti posse: Contra eos qui hodie docent, fidem semel conceptam nunquam amitti posse, nec Spiritum sanctum excuti propter vlla scelera, quantumuis enormia.

Ne quis fornicator, aut profanus, vt Esau, qui propter vnam escam vendidit primogenita sua.

Aliquot exempla ponit defectio- nis à gratia Dei: pendet autem oratio, ex verbo supra posito hoc modo, Prospicientes ne quis sit fornicator, aut

profanus, vt Esau. Fornicatorem & religionis contemptorem optimo iure coniungit: quia vterque à Deo deficit: hic mentis, ille mentis & corporis impuritate. Legatur historia Genes. 25. OBSERVETVR hoc loco Apostoli definitio, qui profanum appellat, & extra familiam Dei collocat eum, qui pluris huius vitæ commoda facit, quam veram religionem. Est itaque profanus, definitore Apostolo nostro, quisquis huius vitæ commoda & voluptates gratiæ Dei & obedienciæ erga ipsum anteponeat, vt Esau fecit, cum præ edulio vno cōtemnserit ius primogenituræ suæ, cui annexa erat benedictio, & sacerdotalis dignitas. Esau imitatores sunt, de quibus Psalm. 49. loquitur hoc modo: Hoc est cor eorum, quod domus eorum sunt perpetua, & habitationes eorum à progenie in progeniem, & nomen sit illustre super terram. PROFANO opponitur pius, seu perfectus, qui scilicet gratiam Dei & obedienciam erga ipsum anteponeat huius vitæ commodis & voluptatibus, seu qui retinet fidem & bonam conscientiam.

Gggg 2

Scitis

Scitis enim quod & postea cum vellet hereditare benedictionem, reprobatus sit.

Prophani contemptus Dei iustissima pœna. Excusso Spiritu sancto, homo prophanus carnali affectu rapitur, quo amissam sua culpa benedictionem, & ius primogenituræ repetit, sed frustra. Nam ius primogenituræ iam in ipsius fratrem translatus erat. Monemur & hoc loco, ne procraftinemus pœnitentiam, ac ita magis in nos prouocemus iram iusti iudicis, magisque abducamur à via.

Non enim pœnitentiæ locum inuenit, quanquam cum lacrymis exquisiisset illā.

Ratio ab euentu: Esau non inuenit pœnitentiæ locum, Igitur Esau est reprobatus. Nihil enim profecit fera sua pœnitentia, hoc est, terrore, quo propter peccatum perculsus est. Non enim egit pœnitentiam, ut debuit. Nam eo tempore propositum occidendi fratrem habuit. Apostolus hoc loco nequaquam præcise contemptoribus religionis negat veniam, sed exemplo & periculo monet, ut quisque sibi caueat à prophano verbi Dei contemptu. Lacrymas Esau intelligi fuisse hominis desperati, absque vera in Deum fiducia, sine qua omnes pauores conscientiz, omnes lachrymæ sunt irritæ & prophanæ. Obserua quam sit periculosa illa mundi de religione negligentia, quæ ad postremum desperationem affert. VOCABVLVM *ueneranda*, hoc solo loco in nouo Testamento, pro paucioribus conscientiz, sine fide & conuersione ad Deum accipitur. Doluit quidem Esau, sed non est ad Deum conuersus. Quare duplex dolor obseruandus est. Nam est dolor mundi, & dolor secundum Deum. 2. Corinth. 7. Dolor mundi est, cum homo, vel amissis terrenis angitur, vel alieno bono tristatur, vel vnius pœnæ impendentis metu sollicitatur. Talis fuit dolor Cain, Esau, Achitophelis, Saulis, Iudæ, Iuliani. Dolor secundum Deum, est cum homo nō tam ob pœnam, quam ob culpam dolet: videlicet, quod clementissimum patrem Deum offenderit, & habet fidem coniunctam, qua statuit peccatum remissum esse. Talis fuit dolor peccatricis Lucæ 7. & est omnium qui vere in Deum credunt.

Non accessistis ad tractabilem montem, & accensum ignem, & turbinem, & caliginem, & procellam, & tubæ sonum, & vocem verborum, quam qui audiuerunt, petierunt, ne sibi adderetur verbum. Non enim ferebant quod dicebatur: & si bestia tetigerit montem, lapidabitur, aut iaculo configetur, & ita terribile erat quod videbatur: Moses dixit, exterritus sum & tremefactus.

Tertia huius capitis pars est, quæ etiam superiora confirmantur. Instructum autem hic collationem legis & Euangelij, à circumstantijs petitam. Ut autem hic locus clarius excutitur, primum sensum simpliciter videamus. Deinde membra particulatim excutiamus. SENSVS ergo hic est: Gloria Dei illustrior est in Euangelio, quam in lege: & Euangelium est amabilius doctrina, quam lex. Ergo decet Euangelium non profane contemnere, sed pie amplecti, & exosculari. MEMBRA collationis sunt duo: quorum prius est de lege: Alterum de Euangelio, plures habens circumstantias. Membrum de lege habet quatuor circumstantias: locum, signa testantia præsentiam Dei, vocem Dei loquentis, & trepidationem populi, exhorrescentis ad vocem Dei. Hæc omnia typus fuerunt perpetui effectus legis in hominibus. PRIMA circumstantia loci est, nempe montis Sinai, quem tangibilem, hoc est, terrenum per metalepsin vocat: quo significatur, quod terrores legis pertineant ad terrenos homines, hoc est, non fide iustificatos. Tantis per enim legis onus premit hominem, donec manu Christi tollatur, quod fit, quando CHRISTVS fide induitur. SECUNDA circumstantia, varia complectens signa, primum, arguit totum humanum genus ob peccatum. Nam terrores & minæ, ad reos pertinent, Deinde, docet legem diuina niri auctoritate, Vnde & tertium sequitur, immotam voluntatis Dei regulam esse, hominethque debere vitam suam ad istam regulam componere. Docet & hæc circumstantia, de perpetuo vsu legis, qui est terrere conscientias, & turbare propter violatam hanc normam iusticiæ diuinæ. TERTIA circumstantia, est vox Dei loquentis: quæ non solum testatur de lege, quod diuina sit, verumetiam iustam Dei iram propter peccatum minatur. QUARTA circumstantia, est trepidatio populi, quæ significat agnitionem peccati, & testatur iustam iram iudicis. Quamobrem internuncio Mose uti cupit, cum non sustineat vocem diuinam. Porro quod dicat Moysen exterritum fuisse, vel de populo intelligendum

dum est, cuius personam sustinuit Moyses, vel de ipso Mose (tametsi hæc verba de Mose non leguntur in Exodo) Vnde monemur, quod vel sanctissimi homines, non possunt se excusare coram tribunali Dei, quin iure sint damnabiles.

Sed accessistis ad Sion montem, & ciuitatem Dei viuentis, Ierusalem cœlestem, & multorum millium angelorum conuentum, & Ecclesiam primogenitorum, qui conscripti sunt in cœlis, & iudicem omnium Deum, & spiritus iustorum perfectorum, & Testamenti noui mediatorem Iesum, & sanguinem asperfusionis meliora loquentem, quam Abel.

est Euangelium. DEINDE Sinai opponit ciuitatem Dei viuentis, quam interpretatur Ierusalem cœlestem, hoc est, Ecclesiam sparsam per vniuersum orbem. Tametsi enim hic in terris hospitatur Ecclesia, eius tamen ciuitas est cœlum, Vnde Paulus, Nostrum *politeuma* est in cœlis, vnde expectamus Saluatorem, &c. Hæc circumstantia monet, ne cum Papistis Ecclesiam certo loco circumscribamus. Omnes enim qui Christum agnoscunt, & ex fide inuocant, huius ciuitatis cœlestis sunt ciues, imo domestici Dei, vt Paulus loquitur: qua sane gloria nulla alia maior esse potest. Ex quo æstimare licet, quantum sacrilegiū committant, qui hanc Dei familiam turpiter peccandi consuetudine commaculant. DEINDE meminir conuentus angelorum, & castissimorum spirituum, qui in hac Dei ciuitate excubias agunt. Vnde monemur, cauendum esse, ne hos castissimos spiritus, nostris libidibus & turpitudine offendamus. Hic addit Ecclesiam primogenitorum, hoc est, sanctorum Patriarcharum, quos quoniam ante nos à matre Ecclesia in ciuitate illa sancti nati sunt, hoc honoris titulo appellat. Hic adiungit spiritus hoc est, animas beatorum, quod sane idem est cum eo quod paulò antea præcessit, nisi quod hic etiam complectatur animas sanctorum qui post exhibitum Christum mortui sunt. PRÆTEREA iusti iudicis mentionem facit, idque duplici de causa. Primum enim id facit, vt nos consoletur in medijs huius vitæ ærumnis qui habemus iudicem, qui tandè causam pauperum & afflictorum iudicaturus est. Deinde vt iniiciat nobis diligentia studium, in formandis moribus, ne iustum offendamus iudicem. VERVM ne iudicis mentio nos prosteruat, addit mediatorem Iesum, qui suo sanguine aspergit nostras conscientias, & eas abluit à mortuis operibus, quando vera fiducia in ipsum recumbimus. POSTREMÒ loco collationem sanguinis Christi, & sanguinis Abelis opponit, & vtrunque dicit clamare, sed sanguinè Christi meliora sonare, Siquidem sanguis Abel clamans de terra, loquebatur vindictam, ita enim Dominus ait, Vox sanguinis fratris tui clamat ad me, At Christi sanguis de cruce clamans, pacem loquitur & reconciliationem, seu, vt Bernhardus ait, clamat in cordibus piorum remissionem peccatorum.

Videte ne aspernemini eum qui loquitur.

Hæc tertiæ partis huius capitis propositio est, quam supra in secundo capite proposuimus hic repetit: ad cuius declarationem tota disputatio superior de Christo referenda est. Hanc amplificat attentionis particula, videte, qua nobis in memoriam superiorem disputationem reuocat, vt cogitemus, quantus sit ille quem iubet nos audire. Non aspernari, est amplecti Christum, eique ex fide obedire.

Si enim illi non effugerunt, qui aduersabantur eum, qui super terram oracula reddebant: multo magis nos, si eum qui de cœlis est aduersamur.

Ratio propositionis gemina, prior à collatione personarum Moyses & Christi: Posterior à pœna, vtraque à minori ad maius progreditur. Moyses fuit audiendus, qui de terra fuit, hoc est, qui homo tamen erat, Multo igitur magis Christus audiendus, vt qui de cœlo sit, verus Deus & verus homo. Aspernantes Moysen verbum, sunt puniti: multo igitur magis punientur Euangelij contemtores. Hæc brevis repetitio fuit argumenti, quod prolixius tractatum est supra, cap. 3.

Gggg 3

Cuius

Cuius vox concussit tunc terram, nunc autem denunciauit, dicens: adhuc semel ego mouebo, non solum terram, sed etiam cœlum.

solum terram, verum etiam cœlum concutit. Quare multo magis vox Euangelij audientia est. Testimonium hoc sumtum est ex secundo capite Haggai Prophetæ, vaticinantis de Christi aduentu & regno: in cuius aduentu commoti sunt cœlum & terra, propter varia & inaudita eius miracula, quæ cum virtute diuina & cœlesti fierent, ab hominibus terræ exaltabantur. Chrysostomus. Obseruanda Euangelij gloria, quæ nos in eius amorem rapere debet. 10

Quod autem adhuc semel dicit, declarat mobilium translationem, tanquam factorum, vt mancant ea quæ sunt immobilia, tum. Regnum autem Christi, quod hic immutabilitatis nomine designat, manebit inconcussum.

Itaque regnum immobile suscipientes, habemus gratiam: per quam seruimus placentes Deo, cum metu & reuerentia.

uor Dei, in quo verus Deo præstatur cultus, cum metu & reuerentia. Obseruetur, quod extra regnum Christi nullus Deo cultus præstari possit. Nam quicquid non est ex fide, quæ in sola Ecclesia est, non potest placere Deo, vt cultus. Est igitur ingens thesaurus regni Christi, quod in eo sit vera colendi Deum ratio.

Est enim Deus noster ignis consumens.

dicis, videlicet, quod sit vindex scelerum, Id quod imagine pulcherrime expressit. Vt enim ignis admotam materiamurit & consumit: ita Deus punit eos qui suæ voci non obœdiunt. Hæc comprobatio conclusionis est, sumpta à iusticia Dei, & officio iusti iudicis. 30

CAPVT XIII.

Summa Capitis decimi tertij.

Pietas operibus bonis exercentur, fides retineatur: ac vnusquisque gloria Dei ornanda vita, precibus, voto ac omni beneficiorum genere studeat. 40

Ordo & partes Capitis decimi tertij.

Ordo huius capitis plane est arbitrarius. Congerit enim Apostolus multas propositiones paraneticas veluti aphorismos quosdam, quibus vita Christiana continetur. Vt tamen aliquem ordinem huius capiti habeamus, in sex partes illud distribuam. Prima continet multas propositiones exhortantes ad varia pietatis officia. Deinde, vt pro se orent petit. Tertio, votum additur, quo optat Apostolus, vt Deus Hebræos in probitate & pietate conferuet. Quarto, subiungitur supplex petitio, vt Hebræi hanc exhortationem boni consulant. Quinto commendat Hebræis Timotheum, qui hanc Epistolam ad ipsos pertulit ex Italia. Postremo loco Epistolam salutationibus claudit. 50

EXEGESIS DECIMITERTII CAPITIS

CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

CARITAS fraternitatis maneat.

Hæc propositio exhortatoria, iure primum locum tenet. Est enim caritas officio-

officiorum omnium, quæ nobis inuicem debemus, fons & scaturigo. Vtitur autem hic significanti- bus vocibus. Primo loco Caritatem nominat, quæ est affectus cordis, ex fide manans, quo homines amanter complectimur, propter Deum. Hic affectus, quia est inuisibilis, debet proximo voce, manu, atque adeo omni officiorum genere ostendi. Deinde, Fraternalitatem, abstractum pro concreto ponit, ut cogitatio communis eiusque arctissima copula, nos cum ad amorem cordis, tum ad operis exhibitionem exciteret. Porro, Fratres se mutuo compellarunt Christiani in primitiua Ecclesia, idque quatuor de causis. PRIMA, quia agnouerunt se eiusdem celestis patris filios esse in Christo: sicuti & Dominus ipse ait, excitatus à mortuis: Ascendo ad Deum meum, & ad Deum vestrum: ad patrem meum, & ad patrem vestrum. Idem vult, cum iubet nos orantes dicere: Pater noster qui es in cælis. Quomodo autem hæc noua generatio fiat, explicat Ioannes, cum ait, Dedit eis potestatem, ut filij Dei fierent, quotquot credunt in nomen eius. Ut ergo credentes filij Dei sunt, ita & fratres inter se censentur. SECUNDA, quod se agnoscant Christiani esse eiusdem matris Ecclesie filios, ut qui in Ecclesia concepti & nati sunt, ex semine immortalis quod est verbum Dei. TERTIA, est mutuus affectus Christianorum inter sese, & summa illa storga, & vera fraternitas, qua veri Christiani se mutuo cõplectuntur. QUARTA, ut hac appellatione dulcissima discernantur inter Christianos & alios, quos extraneos & paganos vocant. Nam ut pij pars sunt familie Dei: Ita impij profani habentur, ut qui in sacratissimum templum Dei intrare prohibeantur. TERTIA vox est, Maneat, qua significatur, quod caritas erga fratres non debeat esse ad horam, sed perpetuo durare, ac indies magis magisque crescere.

Hospitalitatis nolite obliuisci.

Hæc exhortatio ad hospitalitatem, tempore quo hæc scripsit Apostolus,

admodum necessaria fuit sicuti & nunc est. Nam ut olim Ecclesie membra suis sedibus propter confessionem doctrinæ eiecti sunt: Ita & hodie multi, propter persecutionem Papisticam, coguntur proprias aedes relinquere, & misere exulare. Hæc hospitalitas caritatem fraternam monstrat, cum ergo ignotos & pauperes ipsa caritas fraterna se benignam præbet. Vnde & Petrus caritati mutuae hospitalitatem adiungit, & Paulus inter attributa Episcopii hospitalitatem nominat. Vocabulum quo hic vititur Apostolus φιλοξενία, proprie significat affectum, quo amanter & benigne hospites complectimur.

Per hanc enim inscij quidam angelos hospitio exceperunt.

Ratio exhortationis ad hospitalitatem, sumta à premio. Intelligit autem hoc loco Apostolus, Abraham & Loth,

qui præmijs ornati sunt, adeo quod etiam nescientes receperint angelos, arbitantes eos pauperes hospites fuisse. Vnde Albinus: hospitale domus angeli ingressi sunt, claustrum hospitibus domos ingressus est ignis. Magnum est, angelum recipere, sed maius, pauperem Christianum, in quo Christus per fidem habitat, comitatus multis angelorum legionibus. Qui igitur claudit misero exuli domum suam, maxime impius est. Christum ac angelos eum Sodomitæ excludit. Verum si hæreticam doctrinam fouet peregrinus perniciosam familiaritatem tuam: obtempera Ioanni Apostolo, qui in sua secunda Epistola in hanc sententiam ait: Si quis hanc doctrinam non afferit, ne receperitis eum in domum, nec aue ei dixeritis.

Mementote vincitorum, tanquam simul victi, & afflictorum, tanquam & ipsi in corpore morantes.

Ut eo acrius urgeat Hebræos, ad officia caritatis præstanda, monet calamitatem fratrum communem censendam esse. Vt enim alij in corpore morantes, duriora sunt experti: ita nobis eadem metuenda sunt. Impij ebrij suis voluptatibus, perpetuam fore felicitatem suam existimant, nihil cogitantes de Dei iudicio. Contra vero, pius ad utramque fortunam se componit, Benedictionem Dei & felicem successum cum gratiarum actione accipit, & crucem cogitat ceruicibus suis imminere, donec in hoc mundo sibi peregrinandum est. Vnde illud, quod Ambrosio ascribitur, semper in animo circumfert: A vtrum sumus, aut fuimus, aut possumus esse, quod hic. H v c & illud Senecæ pertinet: Quæ semper transit casus, aliquando inuenit idem. Hoc quam verum sit, quotidiana experientia testatur, quæ nos merito timoris Dei admonebit, & seriæ inuocationis, quæ duo omnibus ærumnis opponi debent.

Honorabile coniugium in omnibus, & thorus immaculatus.

Ut à fornicatione & adulterio dehortari possit efficacius, collationem instituit

Gggg 4

instituit

instituit inter ordinationem diuinam, & turpitudinem ordinem Dei horribiliter vastan-
tem: atque remedium contra impuritatem à Deo donatum proponit. Est autem hoc sin-
gulare preconium coniugij, quod opponendum est iudicijs omnium hominum, & dia-
bolorum. Continet autem hoc preconium plurimas admonitiones. PRIMVM enim testa-
tur, coniugium esse ordinationem Dei, Vnde sequitur, diuersissimum esse à confusione
Diaboli. DEINDE inuitat Apostolus omnes ad hoc sanctum remedium: ne quis se pol-
luat contra ordinationem Dei, & se ipse inuoluat laqueis Diaboli. TERTIO, Spiritus san-
ctus in Apostolo præuidens doctrinam demoniorum, de prohibitione coniugij, in certis
hominum ordinibus: hanc Dei ordinationem omnibus esse cōcessam aperte pronunciat.
Ita enim ait: Honorabile est coniugium in omnibus, hoc est, inter cuiusvis ordinis homines. 10
QUARTO, vt anteuertat eorum obiectionem, qui impurum cœlibatum præferunt matri-
monio, prætextu scilicet castitatis, definit coniugium est thorum immaculatum, id est, ca-
stum. Ex hisce admonitionibus colligamus, officium coniugum esse, hac ordinatione
Dei cum timore & reuerentia uti, in gloriam Dei, qui se autorem coniugij esse testatur.

Fornicatores autem & adulteros iudica-
bit Deus.

Vt coniugium extulit, ita iam ordi-
nationis diuinæ confusionem, videli-
cet scortationem & adulterium repre-

hendit, proposita pœna, quam Deus aliquando irrogaturus est suæ ordinationis violato-
ribus. Et si autem omne iudicium, quod exercet magistratus, iuxta leges non dissentientes
à lege naturæ & decalogo, iudicium diuinum dicitur: tamen hic non sine graui causâ
pronunciat, Deum fore iudicem & ultorem violatæ suæ ordinationis, etiam si magistratus
ciuilibus non rite defungatur suo officio. Habet igitur hæc sententia tacitam reprehensio-
nem magistratus ciuilibus, qui vagas libidines sinit impunitas, ac si dicat: Et si magistratus
conniuet ad ista scelera, & non exercet iudicium Dei sibi commissum: nō tamē propterea
impuritas ista erit impunita. Deus enim ipse, vt summus iudex, hanc suæ ordinationis
contumeliam se uere aliquando puniet, in omnibus ijs, qui non vera pœnitentia ad ipsum
conuertuntur. QVANTA autem sit turpitudine scortationis & adulterij, Paulus 1. Cor. 6. sex
grauissimis argumentis ostendit. EXEMPLA pœnarum horum flagitiorum, non in scri-
ptura tantum sacra, verumetiam in Athenæo & Aristotele plurima recitantur: quorum
pleraque Philippus in tractatione de coniugio recitat. Hoc ergo dictum Apostoli, & cogi-
tatio pœnarum tanquam tuba sonet in auribus nostris, qua noster Imperator Christus nos
à castris Satanæ auocat. 20

Sint mores sine auaritia.

Quia auaritia timorem & fiduciam
Dei excutit, monet eam fugiendam

esse. Auaritia vitium, cum Philosophis sanioribus, tum Prophetis & Apostolis semper in-
ficiendis sumtibus necessarijs, quæ est eorum, qui in summa rerum affluentia sordide & im-
munde viuunt. Quare & Sordities dicitur hæc forma: de hac Horatius in primo sermonu. 40

*Vuidius quidam (non longa est fabula) diues
Vt metiretur numos, ita sordidus, vt se
Non vnquam melius seruo vestiret: ad vsque
Supremum tempus, ne se penuria victus
Opprimeret, metuebat, at hunc liberta securi
Diuisit medium fortissima Tyndaridarum.*

SECUNDA forma auaritiæ, est in dando. Cum autem nihil damus, aut minus quam o-
portet, hæc forma proprie Tenacitas dicitur. Qualis fuit diuitis purpurati in Euangelio,
qui Lazari pro foribus iacentis non respexit ærumnas: cuius pœna nos cautiore reddat.
TERTIA forma, est in accipiendo, & est nimium acquirendæ pecuniæ studium, Græce
φιλαργεια, de qua hic Paulus potissimū loquitur. De hac Salustius: Auaritia semper insigni-
ta & insatiabilis est, quæ nec copia nec inopia minuitur. Idem, Auaritia pecuniæ studium
habet, quam nemo sapiens concupiuit, ea quasi veneni malis imbuta corpus animumque
virilem effeminat. Non ergo præter causam Syracides ait: Auaritia est lignum offendicu-
li, id est, occasio ruinæ: & Paulus auaritiā idololatriam nominat. Auarus enim, suas om-
nes cogitationes in pecunia acquirenda & obseruanda sitas habet, non fructus promissio-
nibus diuinis.

Contenti præsentibus.

Quia hæc vita opus habet sustenta-
tione

sione necessaria, modum cupiditati præscribit, nimirum, vt præsentibus, hoc est, honeste partis sine diffidentia & iniuria aliorum simus contenti, id est, nobis satis esse præsentia putemus, abstinentes ab alienis. Commendatur nobis hoc loco magnanimitas in recto pecunia & facultatum usu, vt siue abundemus, siue penuriam patiamur, contenti simus. Id quod Paulus se didicisse ad Philipenses scribit. Huc regula Dauidica pertinet: Spera in Domino, & fac bonum, & inhabitabit terram, & victum quære honeste.

Ipse enim dixit: non deseram, neque derelinquam.

Cōfirmatio à promissionibus Dei, seu prouidentia Dei, qui suos non deserit, nec sinit perire. Sed quæ ratione

quod dictum est vni, nempe Iosue, successori Moysi, accommodatur omnibus: præsertim cum illic agatur de peculiari vocatione Iosue, & de fauore, quo Deus se pollicetur complere ducem sui populi, videlicet, quod Deus velit assistere Iosue duci populi sui, sicut assistit Moysi, qui eduxit populum de terra Aegypti. Vt autem hæc accommodatio recte intelligatur, duæ sunt regulæ in primis obseruandæ. PRIMÆ, quia Deus non est *ὁ θεὸς πάντων*, sed æqualis omnibus, iuxta regulam suæ iusticiæ. SECUNDÆ, Personales promissiones, et si in specie ad certos homines pertinent, tamē in genere recte accommodantur omnibus, seruata cōditione, quam promissio requirit. Vt ergo Deus in specie promittit Iosue defensionem in sua vocatione: ita in genere promittit tibi & mihi, quod non velit nos in nostra vocatione derelinquere, modo in eius promissionibus per fidem acquiescamus.

Ita vt confidenter dicamus: Dominus mihi adiutor, & non timebo, quid faciat mihi homo?

Εμπνέων, proueniens ex fidei certitudine, quam Paulus *ἀνθοποιῶν* vocat: sumtum est autē hoc dictum ex Psal.

18. Quia autem Psalmus, ex quo de promtum est hoc testimonium, loquitur de Christo, & eius regno, satis clarum est, quod hæc fiducia de præsentia Domini alentis nos, pertineat tantum ad ciues regni Christi, hoc est, Ecclesiæ. Alij enim qui sunt extra hoc regnum, hoc est, qui viuunt sine penitentia, nequaquam possunt iuste gloriarī, de Dei præsentia & defensione, sed magis eorum est, metuere seuerum & iustum iudicem: vt qui in numeris ipsius beneficijs non promoueantur ad gratitudinem & gratiarum actionem.

Mementote ducum vestrorum qui vobis locuti sunt verbum Dei, quorum intuentes exitum conuersationis imitamini fidem.

Quia non solum regulis seu præceptis docemur, verum etiam exemplis, in quibus regulæ quasi pictæ demonstrantur, atque ideo efficacius monent,

quam sola præcepta: iubet Apostolus, vt Hebræi intueantur fidem, conuersationem & exitum suorum ducum, qui ipsi locuti sunt sermonem Dei. Dices hoc loco non solum Apostolos intelligit, verum etiam qui alios docendi munere inter Hebræos functi sunt. Quæ appellatio cum ministros Euangelij, tum eorum auditores monet sui officij. Vt enim priorum pastorum est, gregem ducere, doctrina sacra, fide sincera, conuersatione sancta, patientia vera, & constanti perseverantia vsque ad finem. Vnde Lactantius: Quomodo poterit excusatio amputari, nisi vt qui docet, faciat quæ docet, & sit quasi præuius, & manum porrigat secuturo. Item, debet perfectus Doctor & docere præcipiendo, & confirmare faciendo. Habere enim non possunt quæ doces firmitatem: nisi ea prior feceris, quia natura hominum procliuis in vitia, videre vult non modo cum venia, sed etiam cum ratione peccare. Item, qui aliter viuunt quam docet, doctrinæ suæ fidem detrahit: Ita auditorum erit vestigijs Ducum suorum insistere, cum in doctrina tum in moribus. Verum qui existimant se perfunctos esse suo officio, quando verbum publice docuerunt, & non statuunt se exemplaria doctrinæ, se ipsos sua voce condemnant, ac perinde faciunt, atque architecti arce Noë, qui extructa arca per quam Noë cum suis saluus euasit, misere periere in diluuiio. Porro imitatio moralis duplex est, vna laudabilis, altera vitiosa. Laudabilis est, cum recta ratio verbo Dei illuminata, imitationem suadet: vt cum fidem in Abrahamo & obedientiam nobis imitandam proponimus. Quomodo autem laudatorum hominum exempla imitanda sunt, monet Apostolus, cum inquit: Estote imitatores mei, sicut ego Christi. Sunt autē duo in sanctis præcipue imitanda, videlicet, fides & opera, cum fidem imitatur Abrahæ, iustificamur: cū opera imitatur Abrahæ, iusti declaramur, Vitiosa imitatio triplex est, videlicet inepta, scelerata, & superstitiosa. Inepta, cū nō virtutes hominū, sed gestus quosdā ridicule imitatur. Scelerata imitatio, est cū hominū vitia nobis imitanda proponimus, excusantes nos aliorū exemplis, vt si quis ebrietatē Noë, periurium Petri, adulter-

adulterium Dauidis imitari velit. Hæc imitatio vt est pessima, ita & vñtatisima. Est enim publica cōsuetudo, violenta quædam tempestas, quia & facile patimur à multitudi-
ne, vt huc illuc abduci, & quod vñ receptum est, quisq; rectum ac licitum esse putat, nempe, vt
porci alij ex alijs puriginem contrahunt: nec vlla deterior est, vel magis sōtica contagio,
quam ex malis exemplis. Quare recte dictum est ab Agapeto, Conſuetudo malorum, ne-
quitia pabulum est. Superſtitioſa imitatio est, cum religionis gratia, superſtitiones Mona-
chorum & Eremitarum, aut etiam aliorum nobis proponimus imitandas.

Ieſus Chriſtus heri & hodie, idem eſt et-
iam in ſecula.

Ratio retinendæ fidei hæc vnica eſt,
Si perſtiterimus in fundamento, nem-
pe Chriſto, qui ſemper ſibi ſimilis eſt.

Quemadmodum enim olim ſuis aſſuit, ita & hodie, & in perpetuū omnibus, qui conuer-
tuntur, aderit. Bernhardus hunc locum ſic explicat: Hæſternū quidem ab initio ſeculi vſq;
ad Dominicam aſcenſionem: Hodiernum vero diem exinde vſq; ad ſeculi conſummatio-
nem. Aeternum intellige, poſt cōmunem omnium reſurrexerunt. Chryſoſtomus vero
hōc modo: Heri, omne præteritū tempus notat, Hodie, & tempus præſens & futurū, quod
eſt infinitum. Cum itaq; vnus idemq; ſit Chriſtus ſemper, ſemper quoq; fuit, eſt, & erit, e-
adem Euangelij vox, eadem fides, eademq; ſalutis cōſequendæ ratio. Etſi pro temporum
conditione in ceremonijs & ſacramentis facta eſt quædam mutatio. Vt enim ſacramenta
vetera Chriſtum venturum ſignificabant, ita ſacramenta noua Chriſtum exhibitum eſſe
reſtantur. Obſeruetur hic teſtimonium, de Chriſti diuinitate, & perpetua eius prouiden-
tia, qua ſuis proſpicit.

Doctrinis varijs & peregrinis ne circum-
feramini.

Hæc exhortatio à ſuperiori ſuit. Si
enim Chriſti doctrinam ſtatuiſſimus ſi-
xam, & immotam eſſe, ſequitur alias

doctrinas cum Chriſti verbo pugnantes, deferendas eſſe. Hæc exhortatio in primis neceſſa-
ria eſt, idq; propter multas cauſas. PRIMVM enim Satanas, hoſtis humani generis, iuxta
parabolam Euangelicam, mittit ſua zizania in agrum Domini, quibus ſuffocare conatur
bonum illud ſemen, quod ipſe paterfamilias in agrum iecerat. Hoc quā verum ſit, & quan-
tum damnum afferat mundo, omnium temporum hiſtoriæ docent. Cuius rei nos merito
admonere deberet lapſus primorum parentum, & noſtra ipſorum miſeria. Nam hæc mala
inde manarunt, quod primi noſtri parentes audiuerunt Diabolum, cuius doctrina euerſi
ſunt, & damnati cum ſua poſteritate. DEINDE, quia ratio humana non capit per ſe ea quæ
ſunt Dei, ideo facilius ſeducitur peregrina doctrina, idq; potiſſimum ſi videatur congrue
read captum humanum. Hoc modo omnia regnā, quæ hodie ſub Turca ſunt, in Mahome-
ticos furores ſunt præcipitata. PRÆTEREA, quia ſunt pauci & contenti, qui veram Eu-
angelij doctrinam profitentur, multi ſunt transfugæ, in caſtra hoſtium ſe recipientes. of-
fenſi ſcandalo paucitatis credentium, & crucis Eccleſiæ. ADHÆC, quia multi non pauca vi-
dent certamina quotidie in Eccleſia crefcere, paulatim labuntur in Epicureiſmum, atq;
omnem religionem falſe derident: quales ſunt hodie plerique Cardinales, & multi politici
homines. PROPTER has cauſas, & alias quas omitto, eſt hæc admonitio Apoſtolica obſer-
uatione digniſſima. Vt autem in doctrina pura maneamus conſtantes, facit acre & dili-
gens cœleſtis doctrinæ ſtudio, ſobria cogitatio cauſarum certitudinis doctrinæ Eccleſiæ,
ſeria inuocatio, ſancta vita, &c. Nam vbi hæc aſſunt, Spiritus ſanctus corda magis magiſq;
obſignat. vt enim in pietatis exercitijs facimus incrementa, ita Spiritus ſancti virtute ro-
boramur, vt ſtemus immoti, aduerſus omnes inſultus Diaboli.

Optimum eſt enim gratia ſtabilire cor,
non eſcis, quæ non profuerunt ambulanti-
bus in eis.

Ratio à collatione effectuum con-
trariorum. Chriſti doctrinā gratiam
prædicat, quæ cor ſpiritualiter ſtabili-
tur in ſalutis curſu: peregrina doctri-

na, videlicet, de ciborum mundorum & immundorum diſcrimine, vt ſuperſtitione alit,
ita ignorantia Chriſti parit, dum homo in elementis externis & ceremonijs hæret, ac in eis
cultum Dei ponit. Nam ambulare in cibis, eſt ſuperſtitioſe diſcrimen ciborū retinere: ac
in eo diſcrimine cultum Dei ponere. Sic omnem ceremonialem cultum (nam ſpecie vna
quam ponit, vniuerſum genus cōprehenditur per Synecdoche) ſpirituali cultui opponit,
& vt illum abrogat vt inutilem, ita hunc requirit vt Deo gratiſſimum ac hominibus ſalu-
tarem. Quid non Deus mandauit ipſe ceremonialem cultum? Mandauit quidem, ſed
illi tempus præſtituit, videlicet, vt adueniente & exhibitō Chriſto ceſſaret. Deinde notan-
dum

dum est discrimen inter præcepta Dei, nam alia per se spectanda sunt, alia propter aliud. Lex iubet, ut colamus Deum ex fide, ac veneremur. Deinde, ut beneficiamus proximis. Hæc pergrata sunt Deo, & per se requiruntur. Lex de discrimine ciborum, dierum, sacrificiorum, & cætera, aliter se habent, sunt enim ceremoniarum exercitia, quæ non requiruntur per se, sed propter aliud, videlicet, ut in ijs populus sese ad pietatem exercent, confirmet fidem suam, magis magisque sese in puro Dei cultu contineat. verum cum fides non adest, & spiritus non excitatur ad pietatem, ceremoniarum observationes plane sunt Deo abominabiles. Atque hæc ratio est, cur Dominus apud Esaiam cap. 1. rejiciat istas ceremonias, quæ tamen ab ipso institutæ erant. Quorsum (inquit) multitudo sacrificiorum vestrorum? dicit Dominus. Item, ne pergatis adducere oblationem vanitatis: incensum est abominatio mihi. Et Psal. 50. Nunquid comedam carnem taurorum, aut sanguinem hircorum bibam? Sacrifica Deo laudem, & redde altissimo vota tua. Et Micheas cap. 6. Nunquid cõplacitum est Domino in militibus arietum? Quasi diceret, minime. Et paulo post subiicit idem Propheta, indicabo tibi ò homo, quid sit bonum, & quid requirat Dominus à te, utique facere iudicium, diligere pietatem, & sollicite ambulare coram Deo tuo. Ex his perspicuum est, ceremonias per se nõ esse cultum Dei, imo damnari à Deo, quando se iunguntur à fide. Nam fides quasi anima est omnium ceremoniarum, sine qua omnino mortuæ sunt, & plane Deo abominabiles, tametsi ab ipso institutæ sunt. Ex his etiam palam est, quam sint abominabilia sacrificia Ethnicorum, offerentium humanas hostias, exemplo (ut volunt) Patriarchæ Abraham.

Habemus altare, de quo edere nõ habent potestatem, qui deseruiunt tabernaculo.

Allegorica probatio. Altare Christum, tabernaculum carnem & externa omnia, ut sunt ceremoniarum Mosai-
cæ, & humanarum traditiones, significati-

Sensus igitur est: qui carni seruiunt, hoc est, qui externis ceremonijs occupantur, non possunt esse Christi participes. Hoc clarius indicat Paulus alibi: Si circumcidamini, Christus vobis nihil proderit. Hic locus, ut aperte evertit legale ciborum & dierum discrimen, atque adeo omnem ceremonialem cultum: ita manifestissime eorum taxat errorem, qui traditiones humanas cum opinione cultus Ecclesiæ Dei obtrudunt. Si quis autem objiceret, ista dici ab Apostolo, nõ aduersus traditiones humanas, sed aduersus Mosaiicos ritus, Christi aduentu abolitos, Respondeo, Apostolum nostrum ab ipsa Evangelici cultus natura argumentum petere: Quod multo maiorem vim habet, ad euertenda quæcunque homines sunt commenti, quam ea quæ Deus olim suis legibus sanciuisset. Plane enim absurdum esset, sentire Mosi iugum, ideo nobis ademptum esse, ut Papiæ nobis multo grauius & iniustius imponerent, ut quod Christi meritum funditus evertat. Quid enim aliud faciant humanæ *θελοσπονδίας*, dum Christi sanguine adiunguntur, imo præponuntur. Monet igitur hæc allegoria, ut nos totos regendos verbo committamus, & non pendamus ex ceremonijs, aut vllis externis rebus.

Quorum enim animalium infertur sanguis pro peccato in sanctuarium per sacerdotem, eorum corpora cremantur extra castra.

Confirmatio allegorica, à ritu veteri, qui describitur Leuit. quarto, & sæpe alias. Sensus autem hic est: Sicuti Leuitæ nihil gustarunt de sacrificio, quod efferebatur extra castra: Ita ex-

hibito Christo, qui ei seruiunt, abstinebunt à ceremonijs Mosaiicis, quarum usus fuit in tabernaculo.

Propter quod & Iesus, ut sanctificaret per suum sanguinem populum, extra portam passus est.

Idem significatum esse loco, in quo Christus crucifixus est, monet. Crucifixus est ergo extra portam, ut significetur ceremoniarum abolitio. Nam isto facto significatur, Christi sacrificium diuersum esse ab ijs, quæ ceremonijs peragebantur. Hoc loco obseruetur regula de usu allegoriarum: Quod tum demum allegoriz pondus habeant, quando faciem cœlestem præeuntem habent. Hoc est, quando euidenter res quæ illis significantur alijs scripturæ testimonijs confirmari possunt. Si quando ergo Papiæ vrgent allegorias, contra analogiam fidei, eas intrepide rejiciamus, ut commenta Diaboli.

Excamus igitur ad eum extra castra, improprium eius properantes.

Conclusio exhortatoria, cuius sensus hic est. Relictis varijs & peregrinis

regrinis doctrinis, relicto delectu ciborum, atque relicto ceremoniarum apparatu & pompa, sequamur Christum extra castra, non respicientes ad legales ceremonias, sed ad crucem ipsius: cuius nos quoque participes esse oportet.

Non enim hic habemus manentem civitatem, sed futuram inquirimus.

Comprobatio est conclusionis à conditione Ecclesiae noui testamenti: Non habemus hic manentem civitatem, hoc est, Ierusalem terrestrem ad nos non pertinet: igitur nec iure ipsius nobis uti licet. Quare cum ciuitate exclusi sumus cum Christo, relinquamus ciuitatem cum suis ritibus & ceremonijs, & quaramus promissam, nempe caelestem Ierusalem, ac iuxta eius leges in vera pietate viuamus. 10

Per ipsum ergo offeramus hostiam laudis semper Deo, hoc est, fructum laborum confitentium nomini eius.

Dixit nos ciuitatem inquirere futuram, in qua Christus est: nunc hostias offerendas docet, non quales Leuitica erant, sed quae cum ciuitatis statu congruunt. Cum ergo ciuitas spiritualis est, par est ut hostiae etiam sint spirituales. Harum hostiarum seu sacrificiorum duo genera facit. Quorum prius ad Deum, immediate, Alterum ad homines, sed propter Deum refertur. Ad Deum pertinet hostia laudis, quae est fructus laborum, ex fide confitentium nomini Domini. Hoc genere hostiarum occupari oportet omnes, quotquot extra castra Christum sequuntur. 20

Beneficentiae autem & communicationis nolite obliuisci: talibus enim hostijs placetur Deo.

Alterum hostiarum genus, quod vocatur beneficentia erga proximum. Huius generis tot sunt formae, quot sunt caritatis officia, ex fide profecta. Rationem praecepti subiicit, à proprio sacrificij, quod est Deo placere. Vetus versio habet, talibus hostijs promeretur Deus, sed perperam, nam *disperimus*, quae voce Apostolus hic utitur, est bene placere, seu gratum esse Deo, ita ut Deum veluti exhalaret. Vnde nos monemur beneficentiae erga proximum, quam tanti facit Dominus, ut ea se delectari testetur. **VERVM** ne cum Papistis hic hallucinemur, decepti veteri versione, obseruandus est ordo iustificationis, & sanctificationis. Iustificatio gratuita, quam fide obtemus, sine qua nihil placet Deo, ordine praecedit: Sanctificatio sequitur, quae nos iustos esse testatur. Vnde omnis obœdientia manans placet Deo, non ob dignitatem operis, sed propter personam, quae iam fide reconciliata est. Huc illud Augustini pertinet: Bona opera non praecedunt iustificandum, sed iustificatum sequuntur. Falso igitur Papistae hoc dictum Apostoli torquent contra totam superiorem doctrinam, de vnica hostia Christi, ut suam stabiliant expiatrix hostiam, ex operibus bonis conflata. 30

Obœdite ijs qui praesunt vobis & subijcimini.

Requirit obœdientiam erga pastores, & gubernatores Ecclesiae: in qua obœdientia duo spectanda sunt, regula & finis. **REGULA** sit vox Euangelij, contra quam si pastor iubet aliquid fieri, non est magis obtemperandum illi, quam Diabolo. Cornelius igitur recte beato Petro dixit: Omnes nos in conspectu tuo sumus parati audire omnia, quaecunque tibi praecepta sunt à Domino. **FINIS** obœdientiae duplex propositus est: prior, ut honesta & graui disciplina, politica Ecclesiastica gubernetur: Posterior, ut obtemperantes ministris Dei, consequamur promissam immortalitatis gloriam. Cum igitur Papistae multum declamant, de laudibus obœdientiae, fateamur obœdientiam recte laudari, modo à regula & finibus proprijs non aberret. 40

Ipsi enim vigilant pro animabus vestris, tanquam rationem reddituri, ut cum gaudio hoc faciant, & non gementes: hoc enim non expedit vobis.

Ratio propositionis triplex. **PRIMA** ab officio pastorum sumitur: quod est habere curam suorum auditorum, pro quibus aliquando reddituri sunt rationem. Vnde duo colligenda sunt, Vnum, grauissimum & laboris difficultatisque plenissimum esse pastorum officium, Alterum, quod supplicia ipsis imminant, si commissio sibi officio non rite perfuncti fuerint, verum cum officium fecerint, extra culpam sunt, nec imputabitur illis sanguis pereuntium. Hue

Huc pertinet grauissima illa commonefactio apud Ezechielem cap. 3. Et tu fili hominis, speculatorem dedi te domui Israel. Audies ergo ex meo ore sermonem, & annuncabis eis ex me. Si me dicente ad impium: Impie morte morieris: non fueris locutus, vt se custodiat impium à via sua, ipse impius in iniquitate sua morietur, sanguinem autè illius de manu tua requiram. Si autem annunciante te ad impium, vt à vijs suis conuertatur, non fuerit conuersus à via sua, ipse in iniquitate sua morietur, tu autem animam tuam liberaſti. SECVNDA ratio sumitur ab honesto. Decet enim pios ita agere omnia, ne quid mali aut damni accedat alijs sua culpa. Ministri cum gaudio tum demum officium faciunt, quando auditores eorum indies magis magisque in omni cognitione & sensu (vt Paulus loquitur) incrementa facere videntur: Contra, gementes id agunt, si quando se nihil aut parum proficere suis laboribus & vigilijs animaduertunt. TERTIA sumitur à pœna, quam luent aliquando, qui se ministris Dei non subiecerint. Nam cum dicit: Hoc vobis non expedit, haud obscure significat pœnas imminere omnibus Euangelij contemtoribus, & contumacibus aduersus ministros Dei.

Orate pro nobis.

Ex eo quod petit Apostolus pro se preces fieri, discamus tum demum be-

ne cedere quod agimus, si mutuis precibus iuuemur. Futuri enim euentus cum pendeant ex promissionibus Dei, & comminationibus, vere statuendum est, euentus respondere 10 promissionibus Dei, Is promittit opem inuocantibus, igitur vere statuamus Deum affuturum inuocantibus, iuxta suum verbum. Obseruetur hoc loco, officium debitum auditorum Euangelij, erga ministros Ecclesiarum, quod est, pro ipsis orare Deum, vt ipsorum labores fortunet. Deinde obseruetur refutatio Stoici deliramenti de fato, quo omnia statuuntur immutabili necessitate fieri. Nam si preces piorum efficiunt, vt ministerium Euangelij melius procedat, certe falsum erit omnia necessitate immutabili fieri.

Confidimus enim, quod bonam conscientiam habemus, in omnibus honeste volentes conuersari.

Ratio cur cupiat Apostolus pro se preces fieri, videlicet quod habeat bonam conscientiam, significans ijs demum salutare esse preces Ecclesiarum,

30 quorum conscientia est bona. Et si autè pro omnibus (iuxta præceptum Pauli) est orandum: tamen magnum discrimine est in effectibus orationis, Impij enim & non agentes poenitentiam, suapte culpa non reddunt participes orationis Ecclesiarum, quantum ad bona spiritualia attinet, priusquam conuertantur. Pij autem retinentes fidem & bonam conscientiam, participes sunt omnium bonorum spiritualium Ecclesiarum, & multum iuuantur mutuis precibus. Hoc loco notetur pulchra definitio bonæ conscientie, nam cum dicit Apostolus: Confidimus quod bonam conscientiam habemus, in omnibus honeste volentes conuersari, significat, quod bona conscientia in conuersis, sit desiderium cordis, quo conuersi cupiunt honeste in omnibus conuersari. Hæc proinde ordine ad bonam conscientiam, quæ fundata est 40 super Christo, requiruntur, atque adeo bonam conscientiam efficiunt. Primum, accusatio sui ipsius, in vera poenitentia. Secunda, petitio & fiducia remissionis peccatorum. Tertio, conuersatio honesta. Quarto, bonum propositum, vt possis cum Dauide dicere: Inclinaui cor meum ad faciendam statuta tua in æternum. Verum vt maius excitetur in nobis studium conseruandæ bonæ conscientie, Fructus ipsius dulcissimos recitabo. Sunt autè hi præcipui. Primus, Obœdientia erga mandata Dei crescit. Secundus, Fides stabilitur. Tertius, Inuocatio accenditur. Quartus, Dona spiritualia augentur. Quintus, Voluptas quædã ex mandatorum Dei meditatione nascitur. Sextus, Triumphus spiritus super carne acquiritur. Septimus, Tranquillitas cordis augeſcit. Octauus, Consolatio in quouis ærumnarum genere percipitur. Nonus, Spes roboratur. Decimus, In mortis articulo victoriæ super 50 morte & inferno fiducia, in Christo Iesu concipitur. Vndecimus & vltimus, Lætus fit ex hac vita in portum beatæ immortalitatis transitus. CONTRA vero malæ conscientie hi sunt fructus pessimi in ijs qui fidem habuerunt, & iam eam peccatis contra conscientiam admisisse extinxerunt. Primus, Mandata Dei vileſcunt. 2. Noticiæ Dei fit iactura. 3. Inuocatio extinguitur. 4. Spes amittitur. 5. Caro triumphat super spiritu. 6. Peccatum recuperatum amissum dominium, per suas concupiscentias. 7. Satanæ amissa castra recipit. 8. 2. mala quædam & dedolentia crescit. 9. Mens reproba efficitur. 10. In mortis articulo desperatio sequitur. 11. Tristissimum fit vitæ æternæ naufragium. Cogitatio huius collationis bonæ & malæ conscientie, accendat animos nostros ad acrius studium bonæ conscientie, qua nullus thesaurus preciosior esse potest: & contra, nihil tristius mala consci-

H h h

entia,

entia. Proinde non temere à Cicerone, etsi profano scriptore, dictum esse putemus: Magna vis est conscientia in utramque partem, ut neque timeant, qui nihil commiserint: & peccatum semper ante oculos versari putent, qui peccarint. Non igitur frustra vulgo dici solet: Conscientia mille testes.

Amplius autem obsecro vos, ut id faciat, quo celerius restituat vobis.

Utile enim erat Hebraeis & commodum, presentem suum doctorem audire. Nam inter viam docentis vocem, & scriptionem, permagnum est discrimen. Viua enim vox efficacius penetrat per aures in animos auditorum, & tenacius haeret. Vnde Hieronymus: Habet nescio quid latentis energiae viua vox, & in aures discipuli de auctoris ore transfusa, fortius sonat. Legatur prologus Hieronymi in vetus testamentum.

Deus autem pacis, qui reduxit à mortuis pastorem illum magnum ouium, per sanguinem testamenti aeterni, Dominum nostrum Iesum Christum, absolutos vos reddat in omni opere bono, ad faciendum eius voluntatem, efficiens in vobis quod placeat in conspectu suo, per Iesum Christum, Cui sit gloria in secula seculorum, Amen.

Haec tertia pars capituli est, votum continens. Operatur enim Hebraeis incrementa pietatis, & omnis operis boni absolutionem. Ut autem hanc pericopam distinctius intelligamus, eam in quinque partes retexam, quae sunt. Prima, votum ipsum. Secunda, finis voti. Tertia, unde facultas praestandi quod optat. Quarta, quomodo illa facultas communicetur homini. Quinta, finis omnium actionum, adeoque totius vitae Christianorum. Prima pars, quae votum continet, his verbis exponitur. Deus autem pacis, qui reduxit à mortuis, pastorem illum magnum ouium, per sanguinem testamenti aeterni, Dominum nostrum Iesum Christum, absolutos vos reddat in omni opere bono. Hic habemus & à quo optet & quid optet. Optat à Deo, fonte omnium bonorum largissimo, hunc praedicat à pacis studio, ut qui pacem amet, pacem requirat, pacem faciat. Quare & nos inter nos concordēs esse oportet. Deinde quomodo pacem faciat Deus exponit, videlicet, per mortem filii, quia nos sibi reconciliauit. Haec reconciliatio aeterna est, iuxta rationem foderis ipsius sanguine Christi sanciti, & confirmati. Hunc vocat pastorem illum magnum ouium, ut qui per crucem perditas oves reduxerit, verbo & sacramentis, adeoque suo spiritu reducat pacem, donec plenam liberationem seu redemptionem adduxerit. Quid optat? ut Deus absolutos reddat Hebraeos in omni opere bono, ille enim incipit, ille perficiet in audientibus & obtemperantibus Evangelio. SECUNDA pars de fine voti, qui est Facere Dei voluntatem, & quod illi acceptum est. Est autem Dei voluntas, ut in Christo Iesu plantati, fructificemus Deo, & opera nobis praecepta facere studeamus, utque nihil antiquius habeamus, quam totam vitam nostram ad normam voluntatis ipsius componere. Huc igitur respiciant pii, & non ad decreta hominum, quae saepe cum Dei voluntate pugnant. TERTIA pars, monstrat, quae sit praestandi facultas, cum inquit, Efficiens in vobis, quod acceptum est in conspectu suo. Non igitur à nobis ipsis idonei sumus, sed omnis nostra idoneitas est à Deo. QUARTA pars, docet quomodo illa facultas contingat hominibus, cum inquit: Per Iesum Christum. Is enim fide indutus adest nobis, merito, & efficacia. Merito delet peccatum: Efficacia excitat in nobis motus congruentes spiritui suo, vestit nos sua iusticia, ut Deo placeamus, efficax in nobis est per suum spiritum, ut quae grata sunt ipsi, praestare valeamus. QUINTA pars, finem omnium actionum Christianorum indicat, cum inquit: Cui sit gloria in secula seculorum, Amen. Huc igitur omnes suas actiones referant, qui Christo serio nomina dederunt, ut Deum glorificent, mente, affectibus, voluntate, voce, & moribus.

Precor autem vos fratres, sufferte sermonem exhortationis. Etenim breuibus scripsi vobis.

cat, ne videatur sibi plus illis sapere. Ratione addit à breuitate, quae plerisque grata esse solet.

Nostris fratrem nostrum Timotheum

Petit ut boni consulant hanc exhortatoriā Epistolam. Etsi autē maxima eius pars eaq; praecipua didascalica est: tamē exhortationē tantum vocat.

Ex his apparet Timotheum fuisse solutum

solutum esse: cum quo, si celerius venerit, visam vos.

liberatum esse tam insignem verbi præconem, & ut Deo gratias agerent, pro ipsius liberatione & incolumitate. Paulus solet Timotheum filium appellare, sed hic autor vocat ipsum fratrem, unde coniectura est, aliquem ex discipulis Pauli, videlicet, Lucam, vel Clementem autorem fuisse huius Epistolæ.

incarceratum, & rursum è carcere dimissum esse, quod Hebræis indicare Apostolus voluit, ut & ipsi gauderent

10 Salutate omnes duces vestros, & omnes sanctos.

salutationes sunt pia vota, quæ animos conciliare solent, & confirmare, eorum qui se coram compellare

non possunt. Duplex est salutio, aut enim absentes salutamus per literas vel nuncios, aut præsentem, idque vel gestu corporis vel voce. Studium salutandi præsentem magnum erat Romæ, & inter magnos honores erat salutari. Inter præcipua vero officia salutare. Vtraque res erat mire plausibilis & popularis. Crassus Romanus infimi ordinis singulos homines nominibus semper proprijs salutasse dicitur, & Romani nobiliores habebant nomenclatores apud se, ut ciues nominatim salutare possent. SANCITI dicuntur fideles, eo quod separati sunt à profanitate gentium, per fidem in Christum, & sanguine Christi purgati sint, & consecrati Deo, cui se ipsos hostias offerunt.

20 Salutant vos Itali.

De Ecclesia Italica intelligendum est, unde hanc Epistolam scripsit Apostolus.

Gratia cum omnibus vobis.

Epistolarum Apostolicarum clausula est, summam Euangelij continens. Nam gratia & causam & effectum significat, videlicet, fauorem Dei per Christum, & bona ex illo fauore donata, quæ sunt remissio peccatorum, imputatio iusticiæ Christi, donatio Spiritus sancti, diuina præsentia, augmentum donorum, incrementa pietatis.

30 Amen.

Hæc vox Hebræa propter sanctionem auctoritatem retinetur in Ecclesia.

Est autem eius usus quadruplex, videlicet in precationibus, votis, approbationibus, & asseuerationibus. In precationibus, est fidei obsecratio, cum impetrationis fiducia. In votis, est affectus comprecantis testimonium. In approbationibus, est consensus testificatio. In asseuerationibus adhibetur, in confirmationem dicendorum, & ad certificandos auditores, seu ut Basilii loquitur, in confirmationem dicendorum, & in certitudinem eorum qui audiunt.

Hhhh *

QRNA-

ORNATISSIMO VIRO NOBILITATE AC SAPI- ENTIA PRAESTANTI, FRANCISCO BROCKEN-

HVS, DOMINO DE EGESKOV, AC SENATORI RE-
GNI DANIAE PRUDENTISSIMO, DOMINO
AC PATRONO SVO.

NICOLAUS HEMMINGVS.



TOLEMEVS PHILADELPHVS AEGYPTIORVM
Rex hospitem conuiuium interrogat, quānam sit maxima ho-
minis gloria: cui hospes respondens, Deum, inquit, honorare,
idque non tam donis & victimis, quam animi puritate & pio
proposito. Hoc responsum non solum rex sapientissimus ap-
probat, verum etiam Philosophi, qui frequentes illi adesse sole-
bant, magna constantia & asseueratione praedicant. Omnes
enim homines vel natura ipsa magistra, intelligunt & Deum esse, & summam ho-
minis felicitatem in puro Dei cultu esse positam. Quamobrem sapientissimi Phi-
losophi omnia sua studia eo conuerterunt, ut rectum colendi Deum modum suis
seftatoribus traderent. Nam ut summam hominis gloriam in eo posuerunt: ita
maximam sapientiam definiuerunt esse, rectam colendi Deum scientiam. Hoc
pulcherrime in oraculo quodam, quod recitatur apud Iustinū Martyrem, indicatur.

*Μῆνοι χαλδαῖοι σεφίν λάρων ἡδ' ἀρ' ἑβραῖοι
αὐτογενήτων ἀνακτα σεβάζομενοι θεὸν ἀγνοῦν.*

Hoc est (ut rudius & apertius reddamus)

*Chaldaei solis sapientia nota & Hebraei,
Soli namque Deum regem pure venerantur.*

Est profecto procul omni dubio fatendum, summam gloriam, summam
sapientiam ac summam felicitatem hominis esse; Deum pure colere. Quare in
hac re nec hospes Ptolemæi, nec Philosophi hallucinati sunt. Verum postquam
Philosophi hanc suam sapientiā ad vsum & praxin transferre volunt, quantæ qua-
so sunt tenebræ? quanta ignorantia? Non solum ignoratur, in qua re sit puritas
mentis collocata, verum etiam ab ipso Deo turpiter aberratur ad creaturas & ad
creaturarum idola.

Cicero quidem vere pronunciat Deum colendum esse non superstitione,
sed pietate: sed quò ruit miser? pro vero Deo idola colit Romana: antiquissimam
religionem, quæ sola Deum autorem habet, barbaram superstitionem sacrilege no-
minat: veram religionem splendore imperij, grauitate nominis Romani, maio-
rum institutis & fortunæ successibus metitur. Hæc sunt enim eius verba: Sua
cuique ciuitati religio Læli est: nostra nobis. Stantibus Hierosolymis pacatisque
Iudæis, tamen istorum religio sacrorum à splendore huius imperij, grauitate nomi-
nis nostri, maiorum institutis abhorrebat: nunc vero hoc magis, quod illa gens
quid de imperio nostro sentiret, ostendit armis: quam cara Dijs immortalibus ef-
set, docuit, quod est victa, quod elocata, quod seruata.

Socrates apud Xenophontem rectissime etiam dicit, Deum eo cultu
velle coli, quem ipse instituit, sed mox ipse tanquam oblitus sui, definit cultum
Dei

Dei esse, quem ciuitas recipit & approbat. In quo fœdissimo errore multi sunt homines, qui putant Regum & Principum placita, normas esse religionis.

Philosophi faniore decalogum aliquo modo intellexerunt, & in eius obœdientia cultum diuinum positum esse tradiderunt: quemadmodum Syracusanus Philemon, qui floruit tempore Alexandri Magni, testatur. Ita enim ait: Si quis hostiam offerens, ô Pamphile, taurorum multitudinem, aut cernorum, aut per Iouem, alia eius generis, aut si fecerit ornamenta, ut aureas chlamydes siue purpureas, aut si fabricauerit ex ebore, siue Smaragdo imagunculas, existimat se Deum sibi reddere beneuolum, errat ille omnino & leuem mentem habet. Oportet enim virum bonum esse, ut qui virgines non corrumpat, non mœchetur, non furetur, non occidat, non aliena videat & concupiscat, siue vxorem, siue domum, siue possessionem, siue seruum, siue ancillam, aut quicquam omnino, & addit μηδὲ βελόνης ἐν ἄμμοιο ὀπισθομήσεις πάμφιλε, hoc est, neque vnus acus funiculum concupieris Pamphile. Et Paulò post: θεῷ δὲ τίς διὰ τέλους δίκαιος ὢν, hoc est, Deo sacrificia perennem iusticiam. HABEMVS quousque ascendere potuerint summi Philosophi, qui habuerunt aliquam legis noticiam, cui satisfieri putabant qualicumque externa obœdientia: etsi haud raro arcana conscientiae iudicio damnati, suam quodammodo agnouerunt impuritatem & miseriam. Quid quæso magnis istis Philosophis defuit? id profecto quod ipsi potissimum prædicant, & in quo cultum numinis situm esse disputant, hoc est, puritas mentis: quæ sane non est externa simulationis larua, quemadmodum Philosophus ille putabat, cui vrinam verecundius reddenti Aristoteli obijcit: χεῖρες μὲν ἀγνὰι, φρενὶ δὲ ἔχει μιάσματτα, hoc est, manus quidem puræ sunt, at mens contaminata est: sed est longe alia res quam ut Philosophi cam sua perspicacia & acumine deprehendere potuerint. Nam illi nec originem impuritatis, qua contaminatum est totum genus humanum perspexerunt, nec remedium aduersus ignorum morbum tenuerunt, neque veræ puritatis scaturiginem quæsiuerunt, imò quo magis purgari se sua externa puritatis lacuna arbitrabantur, eo impuriore sunt effecti, atque omnino illis accidit quod porcis, qui cum cœno se abluere volunt, immundiores multo prodeunt, siquidem qui inter illos videbantur optimi, hostes Dei maximi fuere. Quando enim Deus illorum votis non respondit, statim irascebantur Deo, tanquam ingrato, qua sane animi macula nullum cœnum turpius, nullum pestilentius. Huius rei exemplum videre est in Agamemnone Græcorum Rege, qui Ioui hecatombas, quas obtulerat, exprobat, atque ei ingratitudinem tragica voce obijcit, propterea quod ipsius petitioni non satisfecerit. Hecuba dicit, inuoco ignauos Deos. Caterum Ecclesia Dei sola magisterio Prophetarum & Apostolorum edocta, nouit & vnde impuritas illa in genus humanum irrepperit, & quo remedio ablui possit, & quæ sit vera scaturigo, vnde aqua purissima purgandis mentibus hauritur, qua aqua mens purgatur, ut in ea sit puritas illa qua Deus ab homine vult coli: qui sane cultus, ut recte responsum est Prolemaeo, summa hominis gloria, maximum decus, adeoque felicitas ipsa ad quam primum genus humanum conditum est. Nam ut sine hac puritate nemo eius felicitatis particeps fieri potest, quam Deus colentibus se ut coronam certaminis proponit: ita ea parva, tanta fit hominis gloria, ut filius Dei censatur, cœlestiumque bonorum scribatur hæres.

Ecclesia nouit hominem astu & fraude Satanæ deceptum, ruisse contra Deum, & amisisse imaginem Dei, in cuius locum successit imago Satanæ fœdissima & impurissima, qua humanum genus adeo conspurcatum est & deformatum, ut nihil sit eo impurius, nihil deformius. Nam qui inter homines sanctissimi videri volunt (loquor autem de non renatis) similes sunt pomis Indicis, quæ ferunt

H h h h 3

foris

foris quidem pulcherrima esse, sed intus laterè venenum mortiferum. Ecclesia nouit contra Satanæ venenum, adeoque aduersus totum imperium eius, promissum fuisse semen mulieris contritum aliquando caput serpentis, vt serpens ille, hoc est, Diabolus, non amplius suo veneno noceret ijs, qui in fide seminis reperirentur. Ecclesia nouit filium virginis Mariæ Iesum, semen illud promissum esse, qui iuxta promissionem protoplastis nostris datam, & sæpe deinde repetitam, vicit Satanam. Ecclesia nouit sanguinem huius Iesu filij Dei & virginis, efficax esse antidoton aduersus serpentis venenum, coque ablui & abstergi impuritatem, quam ab Adam propogati contraximus. Ecclesia nouit hoc remedium & salutare antidoton omnibus per prædicationem Euangelij gratis offerri, & oblatum accipi fide in hunc medicum Iesum Christum, iuxta illud: Fide purificantur corda. Item: Sanguis Christi purgabit conscientiam nostram à mortuis operibus, vt colamus Deum viuentem. Ecclesia nouit quod Deus ab ijs solis, qui hoc pacto purgati sunt & emundati sanguine Christi, coli velit idq; non gentili superstitione, sed in spiritu & veritate, quemadmodum ipse Dominus testatur, cum inquit: Veri adoratores adorabunt patrē in spiritu & veritate, hoc est, homines quorū corda sunt purgata in sanguine Christi per fidem, verum cultū & spirituale Deo præstabunt. Nam Spiritus sanctus in eis excitabit pios motus, fidem, dilectionē, timorē, patientiam, precandi studium, gratiarum actionem, & alias virtutes cum lege & voluntate Dei congruentes. Quanquam autem obœdientia nostra in hac vita nequaquam normæ legis diuinæ respondet: tamen placet, quia in filio dilecti sumus, & quia obœdientia ipsa à purificato corde proficiscitur. Fatendum quidem est plurimas maculas reliquas manere in nobis, donec circumferimus hoc mortale corpus: tamen hæc nostra firmissima consolatio esse debet, quod sciamus eas lamina aurea in arca fœderis tegi, hoc est, per Christi expiationem ita purgari, vt amplius nobis non impotentur, modo non secundum carnem vixerimus, sed secundum spiritum. Cæterum hic duo mala pijs in primis sunt cauenda: Pharisaicus error, & Epicurea securitas. Hæc duo mala omnibus temporibus plurimum damni Ecclesiæ Dei attulerunt. Sunt enim veluti scopuli quidam, ad quos impingentes naufragium circa fidem faciunt. Pharisaicus error partim ex opinione iusticiæ Philosophicæ, partim à legis Dei ignoratione oritur. Philosophorum opinio fuit, quam supra attigi, quod iusticia sit externa officia mediocriter facere, & aliquam puritatem externam simulare. Deinde non intelligebant Legem Dei requirere spiritualem obœdientiam, sed tantum in externos ritus intuebantur, in quibus collocarunt iusticiam, quam iusticiam opponerant iudicio Dei, & putabant se ea iustos esse coram Deo, vt Pharisaus ille Euangelicus. Hoc errore decepti Monachi, suis traditionibus partim stultis, partim impijs, partim histrionicis, vim iustificandi & merendi vitam æternam tribuerunt: quo scelere nihil grauius cogitari potest. Quid enim quæso aduersus Deum magis contumeliosum esse potuit? quid magis sacrilegum? quid magis impium aduersus sanguinem Christi, in quo solo virtus est expiandi peccata? quid denique magis stultum, quam tribuere meritum salutis & vitæ æternæ obœdientiæ erga regulam, quam homo hypocrita suis sectatoribus præscripsit? Hunc Pharisaicum errorem hodie defendunt Papistæ, ac non secus quam pro aris & focis pro eo defendendo sunt solliciti, non quod ipsi non videant errorē prophetanū esse damnatū verbo Dei: verum ne eo subuerso, de fundamento Papistici regni actum sit. Hunc igitur errorem omnes quibus salus curæ est, fugiant tanquam pestem, atque eius propugnatores anathemata à Christo sciant esse, iuxta hoc Pauli dictum: Qui aliud Euangelium prædicauerit, anathema sis, etiam si fuerit angelus de cælo. Cum autem Spiritus sanctus hic pronunciat anathemata eos, qui prædicant aliud Euangelium, non est cogitandum leue & vulgare maledictum esse. Nam primum significat Deum eiecisse de Ecclesia corruptores Euangelij. Deinde

Deinde mandat eos fugiendos esse, tanquam diras pestes, quas Deus execratur. Tum indicat pollui bonos eorum societate & consuetudine. Præterea minatur graues pœnas ijs, qui cum illis amicitia coniuncti sunt. De hoc maledicti genere loquitur etiam Psalmus: Induit maledictionem sicut vestimentum, & intrauit sicut aqua in interiora eius, & sicut oleum in ossa eius. Nequaquam igitur existimetur parui momenti esse hoc maledictum: Si quis aliud Euangelium docuerit, anathema sit. Fugiant itaque pii, tanquam rem à Deo maledictam, errorem istum Pharisaicum, qui fingit hominem coram Deo iustificari operibus, siue legis, siue humanarum traditionum. Nam immota stat conclusio Pauli: Si iustitia est ex lege, Christus frustra mortuus est. Item: Non iustificatur homo ex operibus legis, sed per fidem Iesu Christi. Cum igitur hoc Euangelium Pauli est, manifesta anathemata sunt Pharisei omnium temporum, qui operibus iusticiam, qua consistimus coram Dei tribunali, tribuunt. Epicurea securitas nascitur ex doctrina gratuita iustificationis prauè intellecta. Nam cum homines carnales audiunt gratuitam esse iustificationem, salutemque contingere non ex operibus sed ex fide, fiunt remissiones, & abijciunt bene operandi studium. Hæc Epicurea securitas non est minus perniciofa, quam error Pharisaicus, quæ locum non habet in ijs qui vere credunt Euangelio, sed tantum in mortuis Ecclesiæ membris, hoc est, in ijs, qui vel palam flagitiosi sunt, vel hypocritæ. Hanc securitatem non solum vox Euangelij damnat, verum etiam omnes Prophetica & Apostolica conciones execrantur, simul enim testantur nos renasci, vt sancti simus corpore & animo. Paulus cum Pharisaicum errorem, tum Epicuream securitatem impugnans, in hunc modum scribit Ephesijs: Gratia saluati estis per fidem, non ex vobis, Deidonium est, non ex operibus, ne quis glorietur. Dei enim factura sumus, creati in Christo Iesu ad bona opera, quæ preparauit Deus, vt in eis ambulemus. Hic Paulus docet aperte gratuitam esse salutem, eamque cōtingere credentibus sine operibus. Deinde addit finē regenerationis in Christo. Nā dicit, nos creatos in Christo Iesu, vt faciamus opera, quæ Deus nobis mandauit, quod cum sit, non tantū sumus imputatione puri verum etiā inchoatione sancti. Sed quid quæso hic fit? salutē grauitā esse libenter audimus, at cū ad gratitudinē inuitamur, pigri sumus. Videmus scopum, sed iter intermedium conficere nolumus, atque omnino nobis iuxta prouerbum contingit: οὐκ ἐθέλουσι, φέρειν δ' οὐκ ἐθέλουσι. Hoc est, aues ficus amant, sed plantare recusant. Aduersus hanc Epicuream securitatem acerrime cum Prophetarum Apostoli pugnauerunt, inter quos diuvs Iacobus non solum vita, verum etiam scripto validissime candē oppugnat, spolians eam omni gloria, statuensque nudam coram tribunali Dei. De hisce rebus clarissime vir, ac patrone colende, disseruimus cum proxime apud te pranderem: errorem Pharisaicum cordate improbasti, securitatem Epicuream pie damnasti, & cum quidam ex conuiujs diceret, magis frigere bene operandi studium, postquam ministri Euangelij operum merita oppugnare cœperunt: sapienter dixisti, nulla merita nostrorum operum esse, si aestimentur è sua dignitate, sed benefaciendi studium ex eo pendere, quod filij Dei patri obœdientiam debeant, & quod fides non possit esse sine naturalibus proprietatibus. Hac occasione incidimus in mētionē Epistolæ Iacobi, quā cum dicerē me ante paucos annos in hac schola enarrasse, petisti vt meam commentationem pluribus communicarem, quod & me facturum promisi. Nunc itaque votis tuis satisfactorius, in publicum edo commentarium in sanctissimam Iacobi Epistolam, quem vt aequi bonique consulas, etiam atque etiam oro. Spero quod gratior hic noster labor sit futurus multis, quod sub tuo nomine in lucem prodeat. In quinto capite vbi Iacobus diuites obiurgat, quæstiones de diuitijs, contractibus, vsura & bonis Ecclesiasticis prolixius quam institueram tracto, idque hac occasione: Clarissimus vir D. Iohannes Frijs, Cancellarius

Hhhh 4

rius

rius Regis, & Academiae nostrae conseruator primarius, petijt à me vt commonefactionem de vfura scriberem, idque in hunc finem, vt vera vfura & damnata verbo Dei difcerni poffit ab alijs contractibus, qui praetextu vfurae à nonnullis iniufte damnantur. H A N C commonefactionem, ficut me & omnia mea, iudicio piorum & doctorem fubijcio. Spero autem me ita temperare omnia, vt nec à verbo Dei difcedam, nec vim faciam legibus politicis, fine quibus humana focieras conseruari nequit. Bene vale cum vxore caftiffima & liberis. Hafniae 21. Martij, anno Domini M. D. LXIII.

ARGV.

ARGVMENTVM

IN EPISTOLAM IACOBI

APOSTOLL

QUATVOR IN INITIO ENARRATIONIS CVIVSQUE SACRI SCRIPTI DILIGENTER spectanda & examinanda iudico, videlicet, quis scripti sit autor: Quæ scribendi occasio: Quis scripti status: & quæ sit tractationis via seu methodus, hoc est, ordo. Hæc enim quatuor dextre ac recte explicata, in cuiuslibet sacri scripti adicum tamquam lucē quadam prærensā lectorem introducunt. De his ergo ordine dicam, quo explicatus teneatur huius Epistolæ argumentum.

AVT OR huius Epistolæ fuit Iacobus Apostolus, qui dicitur frater Domini. Hic vna cum reliquis Apostolis non solum triennium voce Domini & spiritu est institutus, verum etiam post resurrectionem Christi accepit cum alijs Apostolis Spiritum sanctum & mandatum prædicandi Evangelium omnibus gentibus, & die Pentecostes visibili sacramentum iterum inauguratus est Apostolatus. Hinc patet quid de hac Epistola sit iudicandum: mirum quod illi non minus sit credendum, quam voci Dei. Est enim eius autor Apostolus Iesu Christi, qui ad extremum sanguine suo Evangelium Christi obsignavit. Nam cū Christum doceret victorem esse mortis, & sedere ad dextram Dei in cælis, à Iudæis lapidibus petitus est, ac eadē genibus innixus & precatus pro persecutoribus suis fullonis fuisse est interemptus, idque Paulo ante oppugnationem Vespasiani. Siue ergo huius viri Dei ministerium, siue vitam, siue confessionem, siue exitum spectes, testimonium de infallibili veritate doctrinæ ipsius habes.

OCcASIO scribendi Iacobo duplex videtur fuisse, vna persecutio Ecclesiæ, altera hypocrisis in multis. Quanta fuerit Ecclesiæ persecutio tempore Iacobi, historia Ecclesiastica prolixè docet. Nam non solum Iudæi dispersionis per orbem malo affligebantur, verum etiam varijs tentationibus hæreticorum & Diabolorum fere obruebantur. Vt enim intus à falsis fratribus molestabantur, ita foris à Tyrannis ad defectionem sollicitabantur, nunc minis, nunc pollicitationibus. Hypocrisis etiam nō parum offendeat, multi enim Christum profitebantur, quem agnoscetes saluatorem, eius quidem beneficia deprecabantur, sed sine viua fide & penitentia vivebant. His procellis tum iactabatur Ecclesiā, his malis affligebatur sponsa Christi, quod cū videret Iacobus, sumit inde scribendi occasionem, ut istis malis aliquo modo mederetur.

Ex occasione, scopus Iacobi in hac Epistola & consilium facile intelligi potest. Eo enim tota eius oratio pertinet, ut non solū Christianos, seu vere pios aduersus crucis scandalum muniat, quos hortatur ad patientiam, ne tentationibus fracti confessionem abiiciant, sed potius finem & euentum crucis intueantur: verum etiam ut hypocritas à suo errore reuocet, quos ut docet quā vana sit gloriatio de fide, sine viua fiducia & germanis fidei fructibus, ita hortatur ad mores Christiana professione dignos, & dehortatur à contrarijs vitijs, nisi malint suæ cōtumaciæ iustas pœnas luere. Via tractationis seu methodus est liberior, ut in exhortationibus & obiurgationibus esse solet. Hanc viam in explicatione singulorum capitum diligenter indicabo.

CÆTERVM quam necessaria sit hodie hæc Epistola in Ecclesijs nostris, facile intelliget is, qui plerosque qui Christiani dici volunt, de fide inani & mortua gloriari animaduertit: quam stulticiam noster Apostolus reteggit & iustissime damnat. Deinde qui quotidie intuetur, quam varijs sceleribus. (magis magisque disciplina collabente) Christianus populus polluat: procul dubio fatebitur, opus esse aliquo Iacobo, cui ista grassantia scelerum liberiore lingua taxet & damnet. Præter hæc omnia, ipse Epistolæ autor speculum pietatis dici meretur: siue enim officium spectes, siue vitam contempleris, siue in confessione constantiam cogites, siue vitæ exitum perpendas, habes quod & admireris maxime, & quod imitari cupias, modo Christianus vere censeris velis. Hæc argumento & Epistolæ utilitate & vsu sint dicta. Iam cur Catholica dicatur, dicendum restat. Epistolæ Apostolorum Petri dux, Iohannis prima, Iudæ vna, & hæc Iacobi Catholica dicuntur, propterea quod non certis ciuitatibus aut personis, (ut Pauli omnes, Iohannis secunda & tertia) sint destinata & scripta, sed omnibus promiscue pijs, varijs in locis per orbem dispersis data sunt. Catholicum enim hoc loco priuato opponitur. Quidam has Epistolas Ca-

las Canonicas ad differentiam Epistolarum Pauli vocant manifesto errore. Nam non minus Epistolæ Pauli sunt canonicæ quam Iacobi, aut Petri, aut Iohannis. Quicquid enim legimus in Apostolorum Epistolis, tanquam canonem veritatis amplecti decet.

CAPVT I.

Summa Capitis Primi.

Ne Christiani sub tentationum mole succumbant, hortatur, idque proposito premio superata tentationis. Et ne quis Deo imputet tentationis originem, docet & unde proueniat tentatio, & quod à Deo, qui nos suo verbo regnauit, sint omnia bona.

Ordo & partes Capitis Primi.

Prima pars capitis huius est Epigrapha. Secunda, propositio suaforia, ne videlicet Christiani tentationibus frangantur. Tertia, quia fieri potest interdum, ut aliquis errore seductus succumbat tentationi, monet perendam esse sapientiam à Deo ex fide, sine hesitatione. Quarta, ne qui fracti paupertate & contemptu, tentationibus succumbant, hortatur tum diuites, tum pauperes ad veram humilitatem. Quinta, tentationis superata premium proponitur, & monstratur eius origo, ut magis ipsius insidia caueantur. Sexta, admonitio est à contrarijs, quod Deus non sit autor tentationis, sed omni boni potius, proposito regenerationis beneficio, quod tanquam bonitatis Dei testimonio confirmat. Atque ita vnus scopus est huius capitis, ne videlicet sinamus nos tentationum mole obrui. Huic scopo reliqua deferuiunt.

EXEGESIS CAPITIS PRIMI, CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

I ACOBVS Dei & Domini nostri
Iesu Christi seruus duodecim tribus
dispersis: Salutem.

Hæc Epigrapha tria continet. Primum enim authoris huius Epistolæ nomen, cum eiusdem descriptione & officio habet. Deinde eorum mentio-

nem facit, quibus scribit Apostolus. Postremo imprecationem salutis addit. Auctor Epistolæ est Iacobus, qui professione quidem seruus Dei est, officio vero seruus Iesu Christi, hoc est, Apostolus. Hic scripsit duodecim tribus Israël late quidē, ut & Petrus meminit, per orbem dispersis. Fit autem in historijs mentio multiplicis dispersionis Iudeorum. Primum enim decem tribus per regnum Babylonicum sunt dispersæ. Deinde duæ reliquæ in captiuitatem Babylonicam abductæ sunt, nec redijt soluta captiuitate, nisi minima pars tribus Iuda & Benjamin. His ergo Iudæis ita sparsim habitantibus & conuersis ad fidem Christi scribit Iacobus, ac ijs in initio precatur salutem, vel ut græce loquitur χαίρειν, id est, gaudere eos iubet, significans tutissimam ad verum gaudiū viam, esse fidem in Christum. Dispersio Iudeorum significat lōge maximum discrimen esse inter regnum Christi & regna mundi. Regnum Christi non clauditur certis terminis in hoc mundo, sed in conscientia bona, iusticia & gaudio spiritus, ut Paulus ait, sitū est. In hoc regno sunt omnes, quot in Christum vere credunt, siue prope, siue procul sunt. Deinde monet hæc dispersio, quod Ecclesia Christi in hoc mundo, non sit alligata (ut Papa putat) certo loco & successioni, sed verbo potius Dei, sacramentis, & obædientia erga Euangelium.

Omne gaudium existimate fratres mei, cum in varias tentationes incideritis.

Propositio primæ exhortationis, ne videlicet Iudæi credentes, tentationibus succumbant. Hæc exhortatio merito primum locū occupat apud eos, qui expulsi sedibus, varijs vicinorū obruebantur iniurijs. Quod autem non simpliciter dicat: Nolite frangi tentationibus, vel tale aliquid, sed existimate Omne, id est, plenum gaudiū esse, cum in varias tentationes incideritis: discer-

nit inter effectus tentationis piorum & impiorū. Vt enim euentus tentationis impiorū est tristitia & desperatio: ita tentationis piorum euentus est gaudiū & victoria tētionis.

Cum

Cum varias dicit, significat nō vno genere tentationum explorari credentes, sed multis & varijs. Quare excubias agere Christianos decet, ne circumuenti tentationum varietate, in manus incidant aduersarij.

Scientes quod probatio fidei vestra, patientiam operatur.

Ratio propositionis est, ab effectibus tentationum piorum. Primum enim tentatio est veluti Lydius lapis,

ad quem fides Christianorum exploratur. Exemplum habemus in Abraham. Quorum enim fides vera nō est, in tempore tentationis, discedunt, iuxta parabolam Euangelicam, Matth. 13. Contra, quorum fides firmior est, redduntur confirmatiores per tentationes. Spiritu enim Dei sustentantur. Porro fides probatior facta, patientiam operatur, hoc est, efficit ut a quo animo crucem feramus, propter spem liberationis. Vnde Paulus, probatio spem operatur, spes autem non pudefacit, id est, non frustratur nos, ut aliquando pudefacimus in conspectu filij Dei.

Patientia vero opus perfectum habeat.

Hæc hortatio est, ad perseverantiam in tolerando. Vult enim Apostolus, ut

pius perduret constans in patientia, usque ad finem. Beatus enim qui perseverauerit usque ad finem. Perfectionis enim vocabulum hoc loco constantiam & perseverantiam in patientia declarat. Vera erga patientia effectus est perseverantia constans.

Ut sitis perfecti & integri, in nullo deficientes.

Finis & effectus crucis piorum signatur, qui est nostri consummatio in Christo. Toto enim vita tempore

ad hanc consummatam perfectionem tendere oportet, quæ cruce, veluti instrumento Dei, quotidie perpolitur, donec omnibus suis gradibus absoluitur. Hic locus monet, ut nonnulla de perfectione Christiana dicamus, quæ Iacobus hic definire videtur integritatem. Quod enim autem Monachi infulse nugantur de perfectione Christiana, necessarium est pios recte institui, ut intelligant quid de ea pie sentiendum sit. Sciendum est itaque, duplicem

perfectionem nobis in diuinis literis commendari, quarum una absoluta est, & est imputatio perfectæ iusticiæ & obedienciæ Domini nostri Iesu Christi. Vt enim Christus obediencia crucis culpam expiar: sic obediencia legis iusticiam imputat, ita ut omnis qui credit, perfectus & iustus perfectione & Christi iusticia appareat in conspectu Dei. Hac perfectione freti, expectamus immortalitatis gloriam. Altera perfectio in renatis est, quam omnibus pijs commendat verbum Dei Ambula, inquit Dominus ad patrem nostrum Abrahamum, coram me, & esto perfectus. Christus: Estote perfecti, quia pater vester perfectus. De precepto, inquit, non est dubium, sed in quo sita sit illa perfectio quaeritur. Sciendum est quod Paulus Philip. 3. vocabulo perfectionis dupliciter utatur. Ita enim ait: Non quod apprehenderim, aut iam perfectus sim, sed sector si etiam apprehendam, quatenus apprehensus sum a Christo Iesu. Fraus ego meipsum nondum arbitror allecutum esse, vnum autem illud ago, ea quidē quæ a tergo sunt obliuiscens, ad ea vero quæ a fronte sunt enitens, iuxta præfixum signum insequor ad palmam supernæ vocationis Dei per Christum Iesum. Quotquot igitur perfecti sumus, hoc sentiamus. In his Pauli verbis apertissima est contradictio, nisi recipiamus plures esse perfectionis modos quam vnicum. Primum dicit se non perfectum esse. Deinde se inter perfectos numerat. Est itaque duplex huius vocabuli usus. Alias enim perfectus dicitur substantia, ut puerum dicimus perfectum hominem, hoc est, substantia. Alias perfectus dicitur quantitate seu gradibus, ut cum dicimus: nemo habet perfectam obedienciam iuxta legem Dei. Priori ergo perfectionis modo perfectus fuit Abraham, Dauid, Paulus, Latro in cruce, &c. Posteriori autem, nullus in hac vita perfectus inuentus est, præter vnum Iesum Christum, sed eam perfectionem consequemur in æterna vita, ubi conformes Christo erimus. Quod autem sit perfectio aliqua ratione status gratiæ in hac vita partim descriptionibus, partim exemplis doceri potest. Ex verbis Pauli quæ ascripsimus, hæc definitio colligi potest. Quod perfectio Christiana sit, valedicere peccatis, fide in Christum recumbere, & eniti iuxta præfixum signum, ad palmam supernæ vocationis Dei, per Iesum Christum. Seu ut Paulus ad Timotheum definit: Christiana perfectio est militare honestam militiam, & retinere fidem & bonam conscientiam. Quisquis igitur valedicit peccato, renunciat prauis desideriis, fiducia mediatoris se sustentat, ac Deo omnem vitam approbare conatur, ut non vastetur conscientia: vsu scripturæ perfectus dicitur, idque substantia, non gradibus. Solus enim Christus perfectus & substantia & gradibus fuit. Hoc ante clarius in

exem-

exemplis conspiciere licebit. **ABRAHAMO** Genes. 17. dictum est: Ambula coram me, & esto perfectus. Huic præcepto quomodo obædiuerit Abraham, quomodoq; ambulauerit coram Deo & fuerit perfectus, Gen. 22. aperte declaratur præcepto Dei & obædientia Abraham. Vt autem hoc intelligatur melius, ascribamus Moysi verba. Ecce ego (ait Dominus ad Abrahamum) cape nunc filium tuum, vnicum illum tuum, quem diligis Isaac, & vade ad terram Moriah, & offer eum illic in holocaustum super vnum è montibus, quem dixerò tibi. Habes præceptum, sequitur obædientia. Surrexit itaq; Abraham summo mane & stravit asinum suum, accepitq; duos pueros suos secum, & Isaac filiū suum: cumq; concidisset ligna holocausti, surrexit & perrexit ad locum quem dixit illi Deus. Et paulò post. Accepit itaq; Abraham ligna holocausti & posuit illa super Isaac filiū suum. Et postea sequitur. Et ligauit filium suū, & ipsum imposuit in altari super ligna, misitq; Abraham manum suam & accepit gladium, vt iugularet filium suum. In hoc Abrahami exemplo luculenter apparet, quid sit perfectio, quā Dominus à suis seruis requirit in hac vita. Deus mandat vt Abraham iam antè fide iustificatus, mactet filium suum. Abraham nihil habuit hoc filio carius, nil dulcius. Fuit enim vnicum vitæ solatiū seni Abrahamo & sanctissimæ matronæ Saræ. Quid hic facit Abraham? duo intuetur. Deum mandantem, & filium quo nihil carius ipsi in vita fuit. Sed mandatū Dei præfert vitæ filij. Hinc ergo concluditur, quod perfectio sanctorum in hac vita sit, ex fide ita obædire Deo, vt obædientiā erga Deū omnibus rebus mundi præferant. Qui ita sunt affecti, iure perfecti habentur. Verū illi qui ne affectum quidem vnicum ad mandatū Dei volunt iugulare, quomodo de hac perfectio-
ne gloriari possunt? Aliud exemplum proponamus ex nouo Testamēto. Christus Matth. 19. iuueni, à quo interrogatus erat de vita æterna consequenda, dicit: Si vis perfectus esse, vade, vende tuas possessiones, & da pauperibus, & habebis thesaurum in cælo, & huc me sequere. Christus sciuit hunc diuitem iuuenē nimium fuisse additum diuitijs, nec posse facile animum ab ijs auertere. Vt ergo iuuenis intelligat, quātum absit à vera perfectione obædientiæ erga legem, Dominus iubet vt renunciet diuitijs & se sequatur. **DVAS** hic partes facere videtur Dominus perfectionis, scilicet renunciare diuitijs, & sequi Christū. Verum sciendum est, quod vt personale præceptum fuit, quo Abraham iussus est mactare filium: ita personale est, quod hic datur iuueni. Quare neutrum in specie trāsferendum est ad definitionem generalem perfectionis, sed in genere tātum. Alioqui nec Nohe, nec Da-
uid, nec Paulus fuisset perfectus. Quare exempla hæc ad generalem definitionem accom-
modabimus hoc modo. Vt Abraham, quia ex fide prætulit obædientiam erga Deum vitæ carissimi & vnici filij, perfectus dicitur: & si iuuenis secutus Christū prætulisset pauper-
tatē & liberalitatem erga pauperes suis diuitijs, fuisset perfectus Christi sententia: ita om-
nis qui ex vera fide præfert obædientiam erga Deum omnibus rebus mundi, perfectus in scriptura dicitur. Et contra. Qui res mundi, suos affectus, honorem, gloriam, voluptates, technas varias, anteponunt obædientiæ erga Deum, imperfecti sunt, imo de Christiano nomine frustra gloriantur. Hæc congruunt cum ijs quæ supra adduximus ex Paulo, ex quibus simul concluditur hæc perfectionis Christianæ definitio.

PERFECTIO Christiana est agnita imperfectione ex fide Christi obædientiam erga Deum præferre omnibus rebus mundi, atq; Deo totam vitam approbare. **HVIVS** perfectionis Christus duas partes facit, scilicet, se sequi, quod fit per veram conuersionē: & obædientiam erga se, rebus vel nobis carissimis præponere. **ATQVE** hæcenus de perfectione Christiana quoad substantiam attinet. Gradibus autem tum demum perfecti erimus, vbi apparuerit filius Dei, cui similes erimus: quia videbimus eum sicuti est, & omnis qui habet hanc spem in eo, purificat se sicuti ille purus est.

Porrò si quis vestrum destituitur sapientia, postulet à Deo, qui dat omnibus simpliciter, nec exprobat, & dabitur ei.

Ne quis ignorantiam prætexat, quominus persistat in tentatione, iubet Apostolus vt qui sapientiam non habet, eam à Deo postulet: idq; in hunc finem, vt intelligat non solum, quomodo se gerat in tentationibus, ne tentationum mole pressus succumbat, verum etiam vt sciat quo cōsilio & quo fine Deus sinat suos cruce examinari, ne eius fructu priuentur. Deus, inquit, dat simpliciter, id est, benigne. Deus enim non querit vllum πλεονέκτημα, sed tantum bonitate & benignitate mera liberalis est, & nō more hominum exprobat cuiquam benigne collata beneficia, modo gratus esse perrexerit. Si queris, quanam sit illa sapientia, qua erudimur ad ferendas æquo animo tentationes: Respondeo, eam sitā esse in cognitione & sensu. Cognitionis est, intelligere ex verbo Dei spectandum esse in quauis tentatione & cruce, cum iudiciū, tum misericordiā Dei. Iudici-
cium

cium quidem est, ut intelligamus nos propter peccata nostra tēari, ac varijs ærumnis premi. Propter peccata, inquit, corripis filios hominū. Misericordia vero est, ut intelligamus, consilium Dei esse, ut tentationibus & cruce vexemur, ut agamus peccatorum poenitentiam & non cum impio mundo pereamus. Ita enim loquitur Apostolus, 1. Cor. 11. Cum iudicamur, à Domino corripimur, ne cum hoc mundo damnemur. SENSUS sapientiæ est, sentire in animo consolationem per Spiritum sanctum, qui in cruce nos sustinet, ne labamur, & spe future liberationis nos fulcit, sicuti in Iob videmus, qui cū cruce premeretur, hac fiducia se consolatur: Scio quod redemptor meus vivit, & in nouissimo die resurrectionis sum. Hinc est quod Paulus scribit Timotheo: Memento Iesum Christum resurrexisse ex mortuis.

Postulet autem in fide nihil dijudicans.

Quomodo sit postulanda sapientiā à Deo, præscribit, nimirum in fide &

absque hæsitacione. Hic locus multas doctrinas continet. PRIMVM enim docet, quod Deus sit omnis sapientiæ, adeoque omnis boni fons. DEINDE ostendit, quod idem sit liberalis ad communicandum petentibus de fonte suæ bonitatis. TVM monstrat ordinariū medium esse, per quod bona à manu Dei accipere & impetrare possumus, orationē ex fide manantem. ADHÆC indicat quod in oratione requiratur fides, quæ nititur benignitate mediatoris. PRÆTEREA ex hoc loco concluditur, quod ab oratione procul remouenda sit dubitacio. Qui enim inter orandum hæsitat, verba tantum profundit inutiliter, non autem efficaciter orat. Ex quo & hoc sequitur: Si non hæsitandum est in oratione, frustra statui plures mediatores. Qui enim plures mediatores quærunt, non putant se exaudiri per vnicum mediatorem Christum. IN SVPER cum hoc Iacobi pronunciato, pugnat dogma Papistarum, qui fidem cum dubitatione conciliare conantur. HIS accedit, omnia quæ ad salutem animæ nostræ spectant, sine conditione petenda esse. POSTREMO confutatur hic Stoica opinio de necessitate euentuum. Ut enim hic petenti ex fide, promittitur sapientiā, ita non petenti, sapientiā (cuius hic fit mentio) non confertur.

30 Qui vero hæsitat, similis est fluctui maris, qui ventis agitur & iactatur. Neque enim existimet homo ille, quod accepturus sit quicquam à Domino.

Ratio cur fidem absque hæsitacione in oratione requirat. Nam qui hæsitat, inquit, fluctui maris confertur, hoc est, inconstans est. Nam ut fluctus maris, nunc in hanc, nunc in illā pla-

gam pellitur, pro venti & æstus maris ratione: ita homo dubitans, nunc hoc opinatur, mox mutata sententia aliud putat, prout erronea doctrina & cæcis affectibus impellitur. Talis frustra inuocat, propterea quod vera destituitur fide. Hæc nos admoneant constantiæ, cū in doctrina, tum in pietatis exercitijs. SED forte obijciat aliquis: In omni homine est dubitacio. Ergo in nullo est firma fides sine hæsitacione. Respondeo, secundū diuersa principia, vtrumque esse posse, & firmam fidem, & dubitationem. Nam si spiritum in regenerationis respicis, fides est firmus assensus nihil hæsitans, si vero carnem, subinde oriuntur dubitationes, quæ sunt opera carnis, contra quæ spiritus pugnat. Exemplum vtriusque habemus in Abrahamo, Rom. 4.

Vir duplex animo, inconstans est in omnibus vijs suis.

Vir duplex animo hic dicitur, qui de doctrina aut voluntate Dei ambigit. Talis quia in omnibus factis suis

est inconstans, nullam in oratione constantiam habere potest. Notemus ergo hoc loco fundamentum omnium piarum actionum, adeoque summum illius operis inuocationis, esse constantiam in doctrina de voluntate Dei, & in fide.

Glorietur autem frater abiectus in sublimitate sua. Diues autem in humilitate sua, quoniam sicut flos herbæ peribit.

Quia tentationis materiam ministrare potest, cum paupertas, quæ omne calamitatis genus, tanquam specie seu exēplo notatur, tum diuitiæ, quarum nomine intelligitur omnis prosper in hac vita successus: oportune obiectioni occurrat, docetque vtrumque, hoc est, pauperem & diuitem. Pauperem quidem, ut non oculos desigat in præsentis vitæ calamitatem, sed potius eam sublimitatem respiciat,

liii

qua

qua filius Dei olim effectus, in gloriam immortalitatis subuehatur. Diuitem vero, ut cogitet, quam sint caduca & fallaces huius mundi diuitiæ, quæ ut possidentem beatum non reddunt, ita cito euanescent, non secus atque flos herbæ.

Quid? an non Paulus dicit, qui gloriatur, in Domino gloriatur? cur ergo Iacobus iubet gloriari pauperem in sublimitate sua, & diuitem in humilitate sua?

Ne quæquam pugnant inter se Apostoli. Nam uterque fundamentum veræ gloriationis in Domino collocat. Quare hæ tenendæ sunt exceptiones. Primum acceptum feramus Deo, quicquid habemus boni, nobis nihil arrogantes. Deinde retineamus illud fundamentum in sola Dei misericordia sita esse nobis salutis fiducia. Postremo in solo bonorum omnium autore acquiescamus. Cum his acceptionibus, pia erit in omni bonorum genere gloriatio. 10

Et exarescit herba, & flos eius cecidit, & decor aspectus eius perijt: Sic & diues in suis vijs marcescit.

Stultum est, in diuitijs vanis gloriari: Ita pius præpostere fecerit, si suæ paupertatis in modo fractus, tentationibus succumbat.

Beatus vir, qui fuffert tentationem, quoniam cum probatus fuerit, accipiet coronam vitam, quam promissit Deus diligentibus se.

reddit. Concluditur autem argumentum hoc pacto: Beatus qui fuffert tentationem, (id est, qui tentationum oneri non succumbit) Ergo merito gaudendum est pijs, cum in varias tentationes inciderint. Antecedens probat à fine superatæ tentationis, hoc modo. Cum probatus fuerit is, qui tentatur, accipiet coronam vitam. Ergo iure dicendus est beatus. Antecedens nititur promissionibus diuinis, quam, inquit, coronam Deus promissit diligentibus ipsum. Hoc loco abutitur Papistæ ad stabiliendum dogma suum de meritis operum. Verum peristasis loci eos confutat. Nam Apostolus hoc loco agit cum conuersis, qui iam antea fide iustificati, per tentationes varias tendunt ad beatitudinis portum. Deinde aliud est loqui de causa salutis, aliud de via per quam ad gratuitam salutem perueniendum est. Neque corona vitæ est præmium certaminis debitum, sed cõpensatio laboris gratuita. Non enim pugnano meremur coronam, sed eam filijs largitur ex mera bonitate pater, qui non tam quid mereantur filij, quam quod ipse ex paterna storga promiserit, considerat. Si quis præterea obijcit: Corona vitæ promittitur diligentibus. Ergo dilectio est meritum coronæ. Respondendum est, committi fallaciam non causæ, ut causæ. Antecedens enim non causam coronæ, sed qualitatem coronandi continet. Et quia sunt duo rerum principia. Vnum, ut sint res. Alterum, ut cognoscantur res quæ sunt: sciendum est, quod quantum quid ad Deum attinet, eius mera dilectio, & filij amor, quantum vero ad nos, fides ipsa sint principia, quæ faciunt ut simus iusti & salui. Verum si cognitionem spectes iusticiæ & salutis, eius principia recte dicuntur tolerantia sub cruce, dilectio, misericordia erga pauperes, & alia virtutes. Hæ enim ut cognoscaris iustus & saluus, faciunt. Vnde Dominus: Esuriui & dedistis mihi cibum, nudus fui & cooperuistis me, &c. Ex his enim fructibus fidei, angelis Dei & homines arborem in extremo die iudicabunt, & inde iusticiam & salutem electorum rationabuntur. Verum de hac re plura in secundo capite, ubi de viua & mortua fi-
de agetur.

Nemo cum tentatur, dicat à Deo tentor. Deus enim nec retari malis potest, nec quenquam tentat ipse.

De causis tentationis acturus, primum errorem eorum qui Deum tentationis autorem putauerunt, amouet: ac prohibet, ne quisquam cum tentatur (id est, cum ad male agendum sollicitatur) dicat se à Deo tentari. Deus enim non vult peccatum, Ergo non sollicitat ad peccandum, nec delectatur perdizione hominum. Quare ut ipse Deus expers est omnis tentationis: ita neminem tentat, hoc est, ad peccandum instigat. Locus hic aperte militat aduersus eos qui Deum autorem peccati faciunt.

Sed vnusquisque tentatur, dum à sua concupiscentia abstrahitur & inescatur.

Tentationis, hoc est, sollicitationis ad male agendum, causam & fontem

tem indicat. Hunc fontem propriam cuiusque concupiscentiam facit, cui duplicem effectum tribuit. Primum enim hominis cogitationem à bono abstrahit. Deinde inescat hominis affectus & incutitum obruit. Primis proinde motibus reluctandum ne inescati concupiscentia ruamus in peccatum.

DE TENTATIONE ET REMEDIO

ADVERSUS ILLAM.

TENTATIO hominis est eius impulsio seu inductio ad aliquid audendum, hoc est, committendum vel omittendum. Huius plura sunt genera quæ à finibus differentias capiunt. Est enim alia tentatio seductionis, alia presumptionis, alia probationis. De his tribus generibus ordine dicam & remedia adversus singula indicabo. TENTATIO seductionis est, cuius finis est seductio. Hæc homo sollicitatur ad aliquid audendum adversus legem Dei, quo facto seductus misere à familia Dei excluditur, excidit gratia, & fit reus aeternæ mortis, donec respiciat. Fides enim consistere non potest, ubi homo cedit huiusmodi tentationi, ac sciens volensque contumaciter mandatum Dei contemnit. Est autem hæc seductionis tentatio, si causas eius spectes, duplex. Aut enim est interna, aut externa. Internam voco, cuius principium & causa in ipso homine est, videlicet, mala concupiscentia: quæ tyranno domestico, hoc est, peccato originali militat, atque hominem impellit ad peccatum, ut hæc ratio nequitum in hominem obtineat verus homo, hoc est, peccatum originis. Est autem in omni homine concupiscentia duplex, una naturalis, altera carnis. NATURALIS est, quæ naturaliter experimus, quæ vel honesta, vel utilia, vel suavia iudicamus, recto ratio his iudicio. Hæc per se opus Dei est in homine, & nullo modo dampnanda, donec manserit intra suos terminos, hoc est, donec sano rationis iudicio monstrata appetit, ea videlicet, quæ reuera honesta, utilia & suavia sunt: quibus non contaminatur, sed conservatur natura. CONCARPISCENTIA carnis est, cum ex corruptione carnis, ea appetimus quæ carni placeant, & Deo displicent. Ut cum aliquid appetimus quod lege Dei nobis interdictum est. Hæc merito à Platone *διήγειον πολυκεφαλός*, hoc est, bellua multiceps dicitur. De qua in proverbiale versiculo dicitur, *ἀδελφὸν γὰρ ἀπορίστου κακὸν ἐμθύμῳ ἐστί*. Nam hæc concupiscentia perniciosum sarum prolium mater fecundissima est. Huic Marcus Eremita primum tribuit *φιλαντία*, hoc est, amorem sui. Ex hac nascuntur, crapula, avaritia, inanis gloriæ sitis, quam Græci *καρδοζία* nominant. Ex crapula libidines & omnis generis voluptates perniciosæ proveniunt. Ex avaritia fraudes, dolus, iniuriæ, invidiæ, violentia, homicidium. Ex sitis inanis gloriæ, superbia, turpis ambitio, technæ variæ. Brevis est contemptus Dei & proximi. Vides quam fecunda mater omnium vitiorum existat carnis concupiscentia quam non immerito quidam *πῶτος κακίας ἀνὴρ*, in appellavit, ut quæ non solum *ἀσκητικὸν* est omnis iniquitatis & *θεοσυβίας*, verum etiam à bono & honesto auocat. Quando enim homines rebus celestibus student & meditantur divina: hæc accedit, ac suis illecebris tanquam funiculis quibusdā eos retrahit. Quare non immerito Iacobus affirmat, homines propria inescari concupiscentia.

Sed quomodo hanc carnis concupiscentiam superabimus? Hæc bestia arte liganda est singulari, & mortificanda. Ligatur autem non humanis viribus, sed divina virtute, hoc est, spiritu fidei qui in homine renato generat novam quandam concupiscentiam, quæ dicitur concupiscentia spiritus. Hæc ubi primū spiritu fidei cōcepta fuerit, opponit se concupiscentiæ carnis unde in omnib. p̄js lucta quedā acerrima carnis & spiritus oritur. Hinc est quod Paulus ait: Caro concupiscit adversus spiritum, & spiritus adversus carnem. Sed unde illa spiritus concupiscentia? Hæc proficitur ex virtute mortis, sepultura & resurrectionis domini, quæ olim figurata fuit in veterib. sacrificijs, quæ ligabatur primū, deinde mortificabatur: sed vis rota in ipsa cruce Christi est. Ligare itaque concupiscentiā carnis, est eā cruci Christi affigere, ut in illa mortificetur, ne sit ad operandū efficax. Ligata proinde est hæc bellua, quādo nō facis quod illa imperat. Mortificata est prorsus, quando eius vis non sentitur, quod non fit prius quā hanc vitam ea morte commutaverimus, quæ ad verā vitam est transitus. Huic bestię liganda & mortificanda, destinatur omnia pietatis exercitia: ut precatio, lectio, meditatio, sobrietas, diligentia in officio, fuga occasionū, cogitatio providentiæ Dei, æstimatio mali concupiscentiæ, victoria gloriosus euctus, turpitudine quæ comitatur eos, qui huic bestię colla submitunt. Hæc brevis de tentatione seductionis interna, & remedio contra ipsam. TENTATIO seductionis externa est, cuius principium & causa extra hominem est, & hæc prout variantur causæ, distingui potest. Cum ergo causæ sint, nunc mundus, nunc Diabolus, nunc res nos circumstantes, sit ut huius externæ tentationis tres sint differentię.

MYNDVS itaque tentat, quando sua vanitate & improbitate ad peccatum nos sollicitat.

liii 2

Hoc

Hoc genere tentationis multi succumbunt. Nā cū intuentur mores deprauatissimos hominum, & vidēt simul impunitatem, multi inuitantur exemplo. Vnde recte dicitur, mala consuetudo malitiæ pabulum. Huic generi tentationis opponendus est splendor regni Christi, cum quo vanitas mundi comparata fumus est vanissimus. Deinde cogitur breuitas vitæ humanæ, quæ etiamsi saturari posset vanitate mundi: tamen perpetuæ illæ delictiæ in regno Dei infinitis modis præferendæ sunt illi. Deinde intueamur Christum Dominū & sanctos Dei multos, qui mundi vanitatem & improbitatem contemserunt, aspicientes ad brabium legitime currentibus propositum.

DIABOLVS varijs modis tentat homines, idque hoc consilio, vt vel impediatur eos, ne in ouile Christi aggregentur, vel aggregatos turbet, ac rursus eijciat, ne salui fiant. Nihil enim illi dulcius est, quam omnium hominum interitus. Et hanc ob causam, tribus potissimum machinis vtitur, ad inuadēdum ouile Christi. Aut enim doctrinam corrumpit, aut scandala excitat, aut occasiones infinitorum scelerum obijcit, vt interim taceā de hypocrisis ipsius, tyrannide, & sophistica: quibus perpetuo vtitur ad oppugnandam Ecclesiam Christi. Hic cor ingreditur hominis, & rapit verbū Dei ex corde hominis, vt Epicureus contemptus Dei succedat: sicut in Rhaphae: aut odium & ira aduersus Deum, vt in Saule: aut rabiosa propugnatio impij dogmaris, vt in Papistis. Huiusmodi fuerunt tentationes Cain, Saul, Iudæ, Samosateni, Arii, & nostro sæculo Seruetic, & aliorum plurimorum: ac multo magis hoc tempore sedit Satan, quā vnquā alias. Nā finē suorum furorum instare nouit, & breui affuturum filium Dei, qui ipsum cum omnibus suis membris, æternis pœnis adiudicaturus est. Quod hic est remediū? potens est aduersarius, magna est turba satellitum Satanæ, opus est igitur fortissimo præsidio. Quodnam quæso illud? Hæc est victoria, inquit Iohannes, quæ vicit mūdum, fides vestra. & Salomon: Turris fortissima nomen Domini, ad hanc confugiet iustus & saluabitur. Nam, cum nulla alia sit via superandi hanc Diabolicam tentationem, quam fiducia viuā in Christum victorem Satanæ, & hæc viuā fides ardenti oratione accendatur summo studio conseruemus puritatem doctrinæ, vnde fides pendet. Deinde aduersus scandala & alias technas Satanæ, muniamus nos exemplis sanctorum, & erigamus nos spe futuræ liberationis per Iesum Christum: quæ expectamus breui affuturum, vt iudicet viuos & mortuos. Plura præsidia aduersus insultus Satanæ, Paulus Ephes. 6. enumerat, quæ inde peti debent.

RES circumstantes etiam nos supra modum tentant. Ante nos, mors, iudicium Dei, infernus. Post nos, peccata præterita, commisiones & omissiones plurimæ. A dextris, potestæ, diuitiæ, honor. A sinistris, pericula, persecutiones, scandala, tristissima in hoc mundo Ecclesiæ forma. His malis solus Iesus Christus medetur, dum fide possideretur. Si enim ad ea quæ ante nos sunt respicis, mortē superauit vita, iudicio Dei satisfacit luens pœnas peccatorum nostrorum, infernum spoliavit. Si ad ea quæ post nos sunt, solus peccatorum expiator est. Si in eo thesauros omnium bonorum esse statueris, non facile potentia, diuitiæ, honor mundi, à Christo te abducent, nec vllis malis fractus succumbes, modo ipsum viuā fide possideas, ac ipsum opem aduersus omnia te instantia implores.

TENTATIO præsumtionis, est cum homo sollicitatur ad tentandum Deum, abutendo eius longanimitate, iusticia, misericordia, liberalitate, alijsque pluribus beneficijs. Periculosa sane hæc tentatio est. Si quis enim ea superatus fuerit, peccat licetius, quia statuit Deū bonum & misericordem esse & lentum ad iram, vt inquit Psalmus. Huic tentationi medentur potissimum hæc. PRIMVM, cogitatio breuitatis vitæ. Deinde consideratio tragicorum exemplorum. Nam multi secure peccantes subito sunt præuenti ira Dei & sine pœnitentia hinc abrepti sunt. TVM indignitas ipsa. Quid enim indignius est, quam filium patrem contemnere, quia est sibi benignus & erga se misericors? Sollicite ergo vnusquisque ambulet in conspectu Domini, sciatque furorē Satanicum esse deliberato animo peccare, vel differre pœnitentiam, propterea quod Deus prædicetur longanimis, clemens, & misericors. Nam prædicatur etiam iustus iudex, qui irascitur peccatis, & seuerē decreuit punire impœnitentes.

TENTATIO probationis est, qua exploratur fides hominis erga Deum, videlicet cum vel opus aliquod homini commēdatur, carni graue & molestum, vel crux aliqua diuinitus cōtingit explorationis gratia, vel permittitur hæresis aliqua oriri contra articulos fidei. ABRAHAM accipit mandatum à Deo, quo iubetur filium suum Isaac, vnicum hæredem, quem genuit ei Sara libera & nobilis matrona, mactare in holocaustum. Hoc mandatum graue & molestum carni haud dubie fuit: sed quid hic facit Abraham? obedientiam erga Deum præfert huic suo dulcissimo filio, quo nihil in mūdo ei preciosius fuit, & accingit se ad exequendum mandatum Dei, Genes. 22. Io b cruce in corpore & alijs multis

multis malis premitur, sed in patientia obœdientiam Dei antepōit proprię vitę ac omnibus rebus alijs: Scio inquit, quod redemptor meus viuit, & in nouissimo die resurrecturus sum. Item, Si bona suscepimus, cur non mala sustineamus? ECCLESIA primitiua multis tentata est hæresibus, & varijs, sicuti & nos hodie tentamur, sed velut illi, ita & nos fontē saluatoris opponamus omnibus hereticorum cisternis plenis fœtore Satânico. De hoc genere loquitur Moses Deuter. 5. Tētauit te Deus, vt sciretur, quid esset in corde tuo, an ambulares, in mandatis eius, nec ne. Aduersus hoc tentationis genus muniamus nos duabus rebus, conseruatione puritatis Euangelij, & constanti obœdientia erga Deum, cū in prosperis, tum in aduersis.

Deinde concupiscentia postquam conceperit, parit peccatum: peccatū vero cum consummatum fuerit, generat mortem.

vt eam significet matrem esse & fontem omnium peccatorum, atq; adeo omnis mali. Dicitur autem cōcupiscentia concepisit, quando affectum & voluntatem occupat: quod cū fit, mox parit peccatum scilicet actuale, cuius veluti proles quædā ipsa mors existit & damnatio. F I R G O hic mentio duplicis peccati, videlicet originalis & actualis. Originale concupiscentiæ nomine, ab eius proprio & proximo effectu significatur. Hoc etsi per se & sua natura est mortale peccatum: renatis tamen condonatum est, vt non inferat mortem, nisi regnare rursus ceperit, per sua mala desideria. Vnde Paulus ad Roman. 6. Ne igitur regnet peccatū in mortali vestro corpore, ad obediendū ipsi, in cōcupiscentijs eius. Actuale est cum sponte nos subijcimus concupiscentiæ, ac ei obtemperamus, integrumq; in nobis regimen ei permittimus.

Ne erretis fratres mei dilecti.

Quia persuasum nonnullis erat, à Deo homines ad male agendum ten-

tari: rursus monet eos & hortatur ne se isto errore inuolui sinant, significans multa absurda & Deo indigna istā opinionem sequi. Vt autem firmissimam rationem eius rei, attentius & benignius audiant, fraterna compellatione, & dilectionis suæ, qua illos cōplectitur, significatione, eos velut præparat. Libentius enim audimus illos quorum beneuolentiam erga nos sentimus, cum contra, eorum insidias metuimus; quorum animos à nobis alienos esse perspeximus.

Omnis donatio bona, & omne donum perfectum superne est descendens à patre luminum, apud quem nō est permutatio, aut conuersionis obumbratio, is quia voluit, progeniuit nos sermone veritatis, vt essemus primitiæ quædam suarū creaturarum.

Hæc ratio firmissima est, qua Apostolus eorum errorem refellit, qui Deum homines ad male agendum tentare, adeoq; peccati autorem esse contenderunt. Vt autem huius rationis membra melius conspiciantur, & beneficia Dei erga nos agnoscantur clarius, analysin huius pericopæ institu-

am, & eam in sex partes retexam, ex quarum singulis propositionem Apostoli inferam, vt intelligantur quata vis sit totius huius rationis, ad refellendum aduersariorum errorem. PRIMVM itaq; dicit: Omnis donatio bona & omne donum perfectum (id est, minime fucatum) superne est. Quo dicto significat nequaquam esse superne sollicitationem ad male agendum. Qui enim congrueret, ex eodem fonte & bona & mala promanare. Verum si quis excipit malum pœnæ superne esse, is vicissim sciat causam, id est, malū culpæ, in homine esse, quod iustus Deus iuste punit. Quare si iusticiam Dei spectes, pœna non mala, sed bona dicenda. SECUNDO addit: Descendens à patre luminum, vt pater hic autorē & fontem significat: ita Luminum vocabulo omnia bona significantur: velut tenebrarum voce, calamitates omnis generis veniunt intelligendæ. Vnde hæc ratio conficitur. Deus est pater luminum, id est, autor omnium bonorum. Ergo non est tenebrarum autor, vt illi tentatio ad malum sit adscribenda. Notetur hoc Dei elogium, quod ipsi soli competit, nimirum, quod sit solus fons & autor omnium bonorum. Vnde admoneamur & inuocationis, qua ab illo bonorū fonte bona petamus, & gratitudinis, qua nos gratos erga ipsum exhibeamus. TERTIO addit, Apud quē non est permutatio. Hæc speciem occupationis habent, ne quis enim eundem & bonorum & malorum autorem diceret, eius constantiam qua in suis actionibus est immutabilis opponit. Cum ergo apud Deum per-

mutatio locum non habeat, & fons bonorum esse cōuincatur, quis ei sine blasphemia mala ascribet? QVARTO addit, Aut conuersionis obumbratio. Habent & hæc occupationis speciem. Videmus variam & multiplicem esse conuersionem cœlestium luminum & permutationem. Sol enim nūc clarus & limpidus collucet, rursus veluti obscurus delitescit. Ne quis huiusmodi obumbrationem Deo tribuat, eum à conuersionum obumbratione vendicat. Vnde colligatur, cum semper sit sibi similis, nō nisi bona ab eo proficisci. QVINTO. Is (ait) quia voluit, progenit nos sermone veritatis. Hoc exempli causa ponit. Deus, cum essemus prima natiuitate nostra filij iræ & dānationis, ex mera paterna sua beneuolentia fecit nos filios suos, per sermonem veritatis, id est, per Euangelium. Qui enim Euangelio credit, filius Dei per spiritū Christi efficitur. Cum igitur tanto honore nos dignatus est Deus, quis credit ipsum ad male agendum sollicitare quenquam? SEXTO, additur argumentum à fine regenerationis, cum ait, Vt simus primitiæ quædam suarū creaturarum, id est, vt simus sancti. Cum igitur nos regenit, vt simus sancti, absurdū est cogitare ipsum nos pollutos efficere, sollicitatione ad male agendum. Cum primitias sanctos vocat, alludit ad ritum legis, quo primi fructus Deo consecrabantur. Vnde admonemur vt verā sanctitatem perpetuo meditemur. DEINDE discernit inter Ecclesiam & reliquum mundum. Vt enim illa sancta & Deo dicata est: ita mundus reliquus suis pollutionibus inuoluitur prophanus & impius existit. Porro ex hac regenerationis doctrina, sequentes paræneses extruit Apostolus.

Itaque fratres mei, sit omnis homo velox ad audiendum, tardus ad loquendum.

Exemplo Christi, Pauli, Patri atque adeo Prophetarum & Apostolorum omnium ex regenerationis virtute,

extruit necessitatē pie sancteq; viuendi. Est enim pietas & sanctitas effectus proprius regenerationis. Et quia Deus requirit circumcisionem quandam aurium & labiorum: Iacobus eandem vrget, & vult regeneratum velocem esse ad audiendum, discendumq; ea, quæ salutaria sunt, & tardum ad loquendum. Quo dicto vult, primum vt lingua non præcurrat mentem. Secundo, vt futiles & inanes obtreñtorios sermones fugiamus. Tertio, vt necessaria tantum, quæ faciunt ad ædificationem & honestatem loquamur. Huc optime quadret Græcus versiculus:

ἢ λέγει τι σιωπῆς κρείττονος, ἢ σιωπῆν ἔχει, hoc est, aut dic aliquid silentio melius, aut silentium habe.

Tardus ad iram: Ira enim viri iusticiam Dei non operatur.

Quodnam iræ genus hic prohibetur, & ratione subiecta & conclusione, imo ex tota peristasi loci huius collo-

ligendum est. Ira viri, inquit, iusticiam Dei nō operatur, id est, non exequitur, quod Deus loquitur & præscribit, imo facit, vt frustra Deum loquentē audias. Quapropter ira hoc loco accipitur pro ea ira, quæ proficiscitur ex contendendi studio, quo impeditur audientia. Vult igitur Apostolus, vt sedatis affectibus alij alios audiamus. Vbi enim tumultibus & contentionibus est locus, exultat iusticia Dei, id est, in nullo loco habentur, quæ Deus nobis præscribit & à nobis exigit.

Quapropter deposita omni malitia immunditiæ & redundantia malitiæ, cum mansuetudine recipite insum sermonem, qui potest seruare animas vestras.

Conclusio est exhortationis, qua nos hortatur, vt simus ad audiendum veloces sine ira. Hic locus eleganter docet, qualesnam verbum Dei requirant auditores. Primum immunditia

& redundantia malitiæ abesse debet, hoc est, carnis affectus & ratio debent cedere verbo Dei, vt non contentiones, vnde ira nascitur, moueant. Deinde adesse debet mansuetudo, quæ in locum iræ succedit. Est autē hoc loco mansuetudo, modestia & facilitas ad discendum composita. Tertio ita composito animo suscipiendus est sermo insum, id est, recipiendus est fide sermo, qui inseritur vel implantatur opera ministrorum. Quarto, effectus recepti sermonis additur, vt eo veluti stimulo ad diligentius audiendum excitemur. Qui inquit, potest seruare animas vestras, idq; ideo, quia ex auditu verbi Dei fides concipitur, quo homo iustificatus impellitur, vt nouitati vitæ studeat. Vnde sequitur.

Estote autem factores sermonis, & non auditores solum, decipientes vos ipsos.

Qualem requirat auditorem, his verbis etiam declarat Apostolus. Vult vt nōn tantum simus auditores sermo-

sermonis, ut maxima pars hominum est, sed factores etiam, hoc est, tales, in quibus sermo, qui inseritur, radices agat: quod fit dum fides ex verbo concipitur, & obediētia nostra testatur fidem. Hoc Christus vocat custodire sermonem, cum inquit: Beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud. Porro obseruandum est, quod Factor sermonis dicatur dupliciter, nempe iuxta regulam Legis, & iuxta gratiam Euangelij. Iuxta regulam legis dicitur is Factor legis, qui legem perfecte implet, quod Paulus Rom. 1. 2. & 3. nullum mortalium præstare posse, quatuor euidentissimis demonstrationibus ostendit. SECUNDUM gratiam dicitur Factor sermonis, qui fidem ex verbo conceptam vera pietate testatur, ac tota vita, quantum in hac corrupta natura fieri potest, veram penitentiam meditatur. Et si lapsus fuerit aliquando, siue sciens, siue per ignorantiam, mox redit vera penitentia ad Dominum, quemadmodum in finita Sanctorum exempla testantur. Cuius autem velit factores sermonis, & non auditores tantum, ostendit cum addit, Decipientes vos ipsos, hoc est, fallacibus ratiocinationibus se ipsos fallentes, seu propria Sophistica se ipsos decipientes, quemadmodum non solum hypocritæ faciunt, qui externis operibus nituntur, sine vera penitentia: verum etiam multi, qui sub Christiano nomine Turcicum gerunt animum. Hi semper in ore fidem habent, semper gloriantur de Mediatoris beneficijs, etsi nunquā de vera resipiscencia cogitant.

Nam si quis auditor est sermonis & non factor, hic similis est hominis considerantis faciem natiuitatis suæ in speculo, considerauit autem semetipsum & abiit, & protinus oblitus est qualis sit.

Pulcherrima similitudine rationem reddit, cur non velit auditorem tantum sermonis. Absoluitur autem similitudo hoc modo: Quemadmodum qui intuetur suam in speculo imaginem, labilem in mente cognitionem & debilem suæ formæ memoriam re-

tenet atque ideo talis contemplatio nihil prodest: Ita auditor sermonis tantum, nullam firmam cognitionem retinet. Nam mox ubi audiuerit, euanesceat, ideoque talis cognitio inutilis est, & nihil prodest auditori. ELEGANTER admodum Hypocritæ imagini in speculo relucenti comparatur. Nam ut in speculo, quamuis quædam similitudo appareat, eo tamen falsâ est, quod in speculo quæ læua sunt, dextera: quæ vero dextera, læua referatur, atque ita veritati fucus fiat: Sic in operibus hypocritarum, etsi quidam splendor oculis hominum obseruatur, tamen falsus est, quod quæ impia sunt, sancta & vera habeantur. Si quis interroget, qui fiat quod adeo labilis sit cognitio, & debilis memoria ex contemplatione speculi: sciat quod modus agendi secundum Philosophos, essendi modum sequatur. Nam cum imago in speculo habet, ut illi loquuntur, debile esse & intentionale potius quam reale, facit debilem in mente impressionem, quemadmodum in quibusdam etiam in somnijs fieri animaduertimus.

Qui vero introspexerit in legem perfectam, quæ est libertatis, & permanserit: hic non auditor obliuioſus, sed factor operis, beatus in opere suo erit.

Exponit quis factor legis sit habendus, idque ut ante admonui, iuxta gratiam, & non secundum rigorem legis. Perfectam vocat legem, quia perfectam viuendi regulam præscribit. Eandem libertatis dicit, quia quo magis illi

quisquam fuerit addictus, modo in Christum credat, eo magis se liberum esse declarat. Seruire enim Deo, regnare est. Qui in hanc legem introspexerit, ut eam penitus cognoscat & vitam exprimat, hic inquit, non est obliuioſus auditor legis, sed factor, qui etiam beatus in suo opere erit. Nam ex effectibus noscitur fides, ut arbor ex fructibus, quæ fides sola Christum apprehendit, qui solus factus est nobis à Deo sapientia, iusticia, sanctificatio & redemptio, ut qui gloriatur alios in Domino gloriatur. LOQUITUR igitur hic Iacobus, de qualitate iustificationum, & præmijs obediētiæ illorum, non de causis iustificationum. Bernhardus: Bona opera non sunt causa regnandi, sed via regni.

Si quis videtur religiosus inter vos esse, nec frenat linguam suam, sed decipit cor suum: huius inanis est religio.

Hypocritas taxat, qui se religioso se legem obseruare gloriabantur, & interim laborant obrectandi libidine, quod vitium omnibus hypocritis familiare est. Quemadmodum Evangelica historia in Phariseo ostendit, qui de sua religione gloriabatur, ac interim alios homines accusabat maledica lingua. Vnde autem istud vitium pueniat, ostendit, cum addit, Sed decipit eor suum, hoc est, phariseus est, & de seipso non recte iudicat.

Iudicat enim se pium & religiosum esse, sed eius inanis est religio, id quod sequenti ratione probatur.

Religio pura & impolluta apud Deum & patrem, hæc est, visitare pupillos & viduas in afflictione ipsorum, incontaminatum seipsum seruare à mundo.

Probat à religionis quibusdā proprietatibus, hypocritas laborantes obrectandi studio, non vere religiosos esse. Concludit autem argumentum hoc pacto: Vere religiosi seruant se immaculatos à mundo, & misericordiam afflictis præstant. Hypocritæ qui volunt videri religiosi, nō seruant se immaculatos à mundo, nec afflictis misericordiā præstant. Quare non sunt religiosi, sed vani potius iactatores religionis. Non fuit consilium Iacobi religionem integre definire, sed tantum eius aliquas proprietates ponere, pugnantes cum hypocritarum vanitate. Quare non sunt audiendi quidam, qui hic Iacobum flagellant, tanquam hominem ignarum veræ religionis. Aliud enim est rem definire, aliud eam notis quibusdā designare, id quod ignorare Iacobi flagellatores turpe est. CÆTERVM hæc plena & perfecta religionis Christianæ definitio est: Christiana religio est viua fiducia in Iesum Christum & eius confessio, cui coniunctum est & purum colendi Deum studium, & sincera erga homines caritas, vna cum spe immortalitatis promissæ. PARTES proinde substantiales religionis Christianæ natura coniunctæ sunt fides, cultus Dei, caritas proximi, & spes promissæ salutis per Christum.

CAPVT II.

Summa Capitis secundi.

Vt à contemptu pauperum & personarum acceptione conuersos dehortatur: ita inanem fidei iactantiam, quæ suis germanis fructibus destituitur, damnat.

Ordo & partes Capitis secundi.

Due sunt partes huius capituli, quarum prior est ἀποκρίσις. Dehortatur enim Christianos à personarum acceptione. Hæc pars absoluitur propositione, & confirmatione. Posterior est διδαχὴ. Docet enim fidem inanem esse, quæ caret operibus. Absoluitur & hæc pars propositione & confirmatione.

EXEGESIS SECUNDI CAPITIS, CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

F RATRES mei, ne in personarum acceptionibus habeatis fidē Domini nostri Iesu Christi gloriæ.

Hæc prima propositio huius capituli, est cui implicita est ratio quædam, quare ita resoluenda erit: Fratres nolite personas acceptare. Hæc propositio pura est. Ratio propositionis hæc est, quia fides Domini nostri Iesu Christi & personarum acceptio ita repugnant, vt simul stare nō possint. Quare? Quia Christi gloria requirit vt omnes eos veneremur, in quibus Christus habitat. Ita nō frustra gloriæ vocabulum additum est. Et est notus Hebraismus, quo genitiui appellatiuorum ponitur sæpe loco epithetorum. Quid? an non Psalmus: Inter habitatores tabernaculi Domini, hoc est, inter hæredes vitæ æternæ, collocat eum qui reprobos contemnit, & honorat timentes Dominum? Est ne illa personarum acceptio? PERSONARVM acceptio proprie est, cū causa vera, ex qua de persona pronuntiari oportet, neglecta, aliquid aliud extra causam in personis spectamus, propter quod vel pro persona sententiam falsam pronunciamus, vel alioqui personam acceptamus & complectimur. QVARE hoc Apostoli præceptum nequaquam subuertit ordinationem diuinam, in quarto præcepto sancitam, de honore superiorum. Verum si quis pauperem pium contemneret, & diuitem reprobum ei præferret, is vera causa omilla male iudicaret, sicuti Iacobus ostendit, cum ait,

Si enim ingressus fuerit in coetum ve-

Hoc exemplo declarat, qualem personam,

strum, vir aureos annulos gestans, veste indutus splendida, ingressus fuerit, & pauper in sordida veste, & respexeritis in eum, qui vestem fert splendidam, acci dixeritis, tu se de hic honeste, & pauperi dixeritis, tu sta illic, ut sede hic sub scabello pedum meorum: nonne discrimen fecistis apud vos, & facti estis iudices malarum cogitationum?

οπονησαι damnet, nimirum eam, quæ falsum pro vero in iudicandis hominibus discrimen sequatur. Qui enim id facit, nō solum proprio suæ cōseientia iudicio damnatur, verum etiam peruersum est eius iudicium, qui diuitias accipit pro discriminis regula. Nō ergo simpliciter prohibet hō norare diuites, sed per comparisonem loquitur, & eum damnat, qui diuites impro-

bos cum piorum pauperum contemptu honorat. Hic proinde ea *περονησαι* damnatur, quæ falsum pro vero discrimen sequitur, quæ modum nō seruat, quæ à recto fine aberrat. Si quis ergo diuitem, quia diues est, pauperi anteponit, peruersum est eius iudicium. Deinde si ita præponas diuitem pauperi, ut pauperem ignominiose tractes, in modo peccatum est. Postremo si diuitem in eundæ gratiæ causâ præponas pauperi, à recto fine aberrasti. Quid enim indignius est, quam spreto pio, docto, egente, impium, indoctum, diuitem splendide excipere? Qui huiusmodi discrimen apud se facit pauperis & diuitis, factus est iudex malarum cogitationum, hoc est, non recte affectus, peruersè iudicat contra pietatis & caritatis regulam.

Audite fratres mei dilecti, nonne Deus elegit pauperes huius mundi, diuites in fide & hæredes regni, quod promissit diligentibus se?

Exordiiolo auditores excitat, ut argumentū quod subiungit, attendant. Deus pauperes huius mundi, qui in fide sunt diuites, elegit, ut sint hæredes regni, quod promissit diligentibus ipsum. Ergo pauperes huius mundi

non sunt contemnendi. In hoc argumento obserua ordinem reparationis nostri. PRIMO loco ponitur electio, quæ alibi non querenda est, quam in filio: ad Ephes. I. SECUNDO ponitur fides, qua generalis electio accommodatur auditoribus Euangelij. Elegit enim Deus hac conditione, si homines filio inseratur fide: extra quem nulla est electio, sed mera reprobatio. TERTIO ponitur hæreditas, qua significatur adoptio, qua credentes ius filiorum accipiunt. QUARTO additur dilectio. Nam ea germanus fructus fidei est, & filiorum Dei propria affectio. Non igitur mirum est, Deum promississe diligentibus se regnum. Nam illi per fidem ius filiorum obtinuerunt, adeoque regni cælestis hæredes inscripti sunt. Nam dilectionem non esse causam regnandi, constat ex Paulo, qui ait: Vita æterna donū Dei, per Dominum nostrum Iesum Christum.

D E E L E C T I O N E .

Hic locus monet ut non nihil de electione dicam: Video enim non paucos ab huius electionis vera causâ aberrare. Paulus dicit. 1. Corinth. I. Videte vocationem vestram fratres, quod nō multi sapientes secundum carnē, non multi potentes, nō multi nobiles: verum quæ stulta sunt in mundo, elegit Deus &c. Et hic Iacobus dicit, pauperes huius mudi elegit Deus. Hinc quidam haud recte colligunt: Sapientes, potētes, nobiles, diuites reprobatos esse, & contra, rudes, impotētes, ignobiles & pauperes electos esse. Nam si sapientia, potentia, nobilitas & diuitiæ, quæ omnia sunt dona Dei, essent causâ reprobationis, & contra, stulticia, impotentia, ignobilitas & paupertas esset electionis causâ: sequeretur & omnes diuites reprobatos esse, & omnes pauperes electos. Sed vtrumq; falsum est. Nam & nō pauci diuites & nobiles pii sunt electi & saluati, & multi pauperes impij sunt reprobati & damnati. Cur ergo Paulus dicit nō multi sapientes, non multi potētes, non multi nobiles? PAVLVS non loquitur de consilio Dei, qui vult omnes homines saluos fieri & ad agnitionem veritatis venire, 1. Timot. 2. Qui nō vult illos perire, sed omnes ad pœnitentiā recipere. 2. Pet. 3. Sed accusat hominum malitiam, qui donis Dei abutuntur in sui perniciem. EVANGELIUM quidem vocat omnes, sed alij aliud prætendunt, iuxta parabolam Euangelicam, quo minus veniant. Multi sapientia mudi, multi potentia, multi nobilitate, multi diuitijs, multi etiā alijs reb⁹, veluti inescati & inebriati, odorem bonū Euangelij aduersantur. Vnde fit ut non consilio Dei, qui neminē creauit ad certā dānationem, sed suo vitio nō sint electi. Deus enim ita demū vult omnes homines saluari, si salutis autorem fide fuerint amplexi. Qui hunc contemnunt, iure salute excidunt. Hos enim Deus abijcere vult & damnare, non secus atque pater terrenus abijcit & exheredit filium proteritium &

contu-

contumacem, non hoc facturum si patri morem gessisset. Si igitur consilium creationis & reparationis per Christum consideremus: Deus vere vult omnes homines saluos fieri, sed per salutem, hoc est, per Christum Mediatorem. At si euentum, vult omnes damnare, qui sibi per Euangelium vocanti non obtemperarint. Hoc confirmatur dicto Domini apud Matthæum, Multi sunt vocati, pauci vero electi. Huius dicti sunt duæ partes. Prior commēdat nobis bonitatem Dei, qui multos per Euangelium vocat quo saluentur. Neq; enim cogitandum est, quod Deus vocat quos saluare nolit. Posterior est querela ingratitudinis maximæ partis hominū, qui Euangelium cōtemnunt, ac nolunt digne viuere tam augusta vocatione. Quod Christus apud Mathæum conqueritur, vbi reprehenditur, qui non habuit vestem nuptialem: cui reprehensionī subiungitur hæc Christi querela: Pauci sunt electi. Hanc querelam lacrymis etiā indicat, Matth. 23. cum inquit: Quoties volui congregare filios tuos, sicut cōgregat gallina pullos suos sub alis, & noluiisti. Ecce Christus vult, Ierusalē non vult. Est ergo sensus dicti Domini, multi sunt vocati, scilicet ad consequendam salutem per Christum, modo Euangelio credere velint. Sed pauci sunt electi, hoc est, pauci habent vestem nuptialem, hoc est, pauci credunt ac vere pii sunt. Quid hæc sit significatio vocis electionis, pater ex Psalmo, vbi electus & peruersus opponuntur, ita enim ait: Cum electo electus eris, & cum peruerso peruerteris. Ergo electus dicitur vere pius, & sincerus Dei cultor, retinens fidem & bonam conscientiam. Quid non est quod quisquam electionis cogitatione perturbetur, ac si Deus certos quosdā homines destinasset saluti, & maximam partem hominū certæ damnationi: sed potius cogitet, hanc immortā esse voluntatem Dei, quod ut velit pœnitentes omnes sine discrimine saluare: ita cōtra, omnes impœnitentes damnare. Atq; hic dicuntur nō electi propter euentum: nam ipsi sibi viam salutis intercluserunt. OBTEMPEREMVS ergo Euangelio, viamur in vera pœnitentia, nō finamus nos curis huius mundi abduci à Christo. Sed potius omnib. rebus mundi antepōnamus obediētiā erga Euangelium, quo salutem promissam consequamur per Dominum nostrum Iesum Christum, in quo Deus ante fundamenta mundi elegit credentes.

At vos contumelia affecistis pauperem.

Hac antithesi atrocitatem sceleris indicat. Deus pauperes credentes honorat, at vos contumelia affecistis pauperes. Scelus igitur vestrum graue & indignum hæc redibus regni Dei est.

Nonne diuites per tyrannidem opprimunt vos? & trahunt vos ad iudicia? Nonne blasphemant præclarum illud nomen, quod inuocatum est supra vos?

Diuites impij præclarum illud nomen Christi, quo vos censeri vultis, & à quo Christiani appellamini, blasphemant: Ergo indignum est, ut eos honoretis cum pauperum contemtu.

Si legem quidem regiam perficitis secundum scripturas: Diliges proximum tuum ut teipsum. Sin vero personam respicitis, peccatum committitis & redarguimini à lege veluti transgressores.

Anticipatio est. Anteuertit enim hypocritarum obiectionem, qua poterant se excusare, ut qui honorando diuites bene facerent, cum honor in dilectione includatur, quam lex requirit erga proximum. RESPONDET per conditionem duplicem, Si perficitis, (id est, ex fide & vera animi integritate præstare conamini, absq; fūco & hypocrisi. Hic enim perfectionis vocabulum nō ad gradus, sed obediētiæ substantiam, seu partes referendum est) legem regiam, (id est, legem quæ regia quædam via, hoc est, recta & plana est, quæ viatorem sine diuerticulis, ad locum destinatum ducit. Est autem illa regia via, diligere proximum, & hoc tantum in eo spectare, quod proximus sit, & non alia in proximo respicere) beneficitis, id est, iusta est vestra defensio. At si personam respicitis, peccatum committitis. Quod autem personam respiciatis, manifestum est ex vestro facto. Diuites enim reprobos honoratis, & contumelia pios pauperes affecitis, quod sane non est regia via incedere ad dilectionem proximi.

Quisquis autem totam legem seruauit.

Fortius hypocritas punit, qui sibi

rit, offendit autem in vno, factus est omnium reus. Qui enim dixit non moechaberis, dixit etiam non occides. Quod si non fueris moechatus, occideris autem, factus est transgressor legis.

blandiebantur cum in vno capite legis, viderentur sibi bene perfuncti esse se suo officio: quorum hypocrisis taxat hoc argumento. Qui vnum aliquod caput legis violat, legis transgressor est, & iudicio legis reus. Nam totam legem violauit. Hoc proposito exem-

plo quinti & sexti praecepti, declaratur. Ex hoc loco, qui vel peccata paria esse, vel reatum omnis transgressionis aequalem contendit, vim facit verbis Apostoli, qui hoc loco tantum agit cum hypocritis, qui perfectione legis ex parte iudicarunt, contra quos Apostolus transgressionem ex parte opponit. Quid autem peccata non sint paria, sicuti Stoici voluerunt: Primum ex causis patet, quis enim non intelliget, grauius esse ex malitia peccare, quam ex infirmitate & ignorantia? Deinde euentus idem comprobatur, qui sciens & volens peccat, excutit Spiritum sanctum. Qui vero ex imbecillitate labitur, non item. TERTIO, inaequalitas poenae quam Deus iustus iudex infligit, inaequalitate delictorum concludit. Seruus sciens voluntatem & non faciens, vapulabit plagis pluribus. QUARTO, propria cuiusque conscientia peccatorum gradus naturaliter intelligit, ad alia enim magis, ad alia minus cruciatur. QUINTO, lex Dei, & omnes leges politicae, gradus peccatorum, ad quos moderantur poenas agnoscunt. Argumenta Stoicorum speciosa quidem sunt, sed nituntur falso fundamento, contra quae opponantur rationes quas ascripsi.

Ita loquamini & ita faciatis, sicut per legem libertatis iudicandi. Nam damnatio absque misericordia, ei qui non praestiterit misericordiam & gloriatur misericordia aduersus iudicium.

Infert generale exhortationem ad pie sancteque viuendum, sumto argumento ab extremi iudicii sententia, quae Matth. 25. recitatur. Cum enim dicit Apostolus, sicut per legem libertatis iudicandi, respicit ad sententiam Domini, qui iudicaturus orbem dicit

ijs, qui à dextris sunt: Venite benedicti patris mei, & haereditate capite regnum vobis paratum à constitutione mundi. Esuriui enim & dedistis mihi cibum &c. Contra, ijs qui à sinistris sunt, dicit: Ite vos maledicti in ignem aeternum: Esuriui & non dedistis mihi cibum. Hinc illud Iohan. 5. Veniet hora in qua omnes, qui in monumento sunt, audient vocem eius & prodibunt, qui bona fecerunt, in resurrectione vitae, qui vero mala egerunt, in resurrectionem iudicii. Et 2. Cor. 5. Omnes nos manifestari oportet coram tribunal Christi, ut reportet unusquisque, quae per corpus facta fuerunt, prout fecerit, siue bonum siue malum. Quid hoc dicta & similia intelligenda sint de qualitate saluandorum, & non de causis salutis: totius scripturae consensus adeoque sanguis Christi preciosus, ostendit, sicuti paulo post distinctius declarabo. Sed cur vocat Legem libertatis? ut eo Epitheto ostendat merito requiri libertatis fructus à Christianis. Ut enim qui peccatum facit, seruus est peccati: ita libertas per Christum, non amplius seruus erit, sed liber, quare seruitutis iugum nequaquam in se recipiet. Aetiologia subiungit Apostolus, cum ait. Nam donatio erit absque misericordia, ei qui non praestiterit misericordiam. At ei qui praestiterit misericordiam, tantum abest ut damnetur, quod gloriatur etiam aduersus damnationem mortis, peccato & Diabolo insultans. Haec docent quam necessaria sit Christianis perpetua poenitentia, perpetuum pietatis & iustitiae studium, ne gratuitum beneficium salutis sua culpa amittant. CETERVM quia aduersarij gratuita salutis abutuntur hoc loco & similibus, & faciunt ex indicij & qualitatibus saluandorum causas salutis: breuiter responsum colligam, quo pius lector habeat, quod solide & vere ad istam calumniam respondere possit. Cum igitur scriptura diserte dicat, Dominum reddidit vnicuique secundum opera sua, seu, ut Paulus ad Cor. loquitur, prout quisque fecerit siue bonum siue malum: omnium primum hoc tenendum est, quod ista generalis sententia ipsissima vox Dei, duobus hominum generibus accommodari debeat, iuxta fidei analogiam, hoc est, impijs quidem Legaliter, pijs vero Evangelice, hoc modo. Quando impijs reddit Dominus, secundum opera eorum, absque dubio illis infernum reddit & damnationem. Ea enim sunt operum impietatis merita. Verum cum de pijs seu conuersis agitur, plura spectanda sunt. Primum enim ex verbo Dei infallibili constat, quod vita aeterna non sit seruorum stipendium, sed filiorum hereditas & Dei gratuitum donum, Rom. 4. 5. 6. 8. Iohan. 1. 3. 5. Deinde analogia inter patrem terrenum & patrem caelestem consideranda est. Nam ut pater terrenus suis liberis reddit secundum eorum opera, hoc est, ob obedientibus hereditatem & contumacibus exclusionem ab hereditate: Ita Deus pater suis filiis

hære-

hereditatem pollicetur, sed eos, qui ex filijs cōtumaces & hostes fiunt, hereditate excludit. Nunc autem manifestū est, quod filij terreni patris nec filij sint, nec hāredes, suorum operum merito. Ad eundem modum filij Dei, nec filij facti sunt, nec hāredes propter opera, sed per adoptionis grātiā, quā sola fide accipitur, nihilominus vterq; reddit suis filijs, secundum opera eorum. Verum vt hoc clarius adhuc intelligatur, quomodo Deus redditurus sit vnicuiq; secundū opera sua, quatuor nobis perpendendā sunt circumstantiā. Quarū prima est, quod pijs rigor legis sit sublati. iuxta illud ad Galat. 3. Christus nos redemit de maledictione legis. Secunda, quod persona iam credens fide placeat, & sit hāres vitæ æternæ, Iohan. 1. Tertia, quod à persona credente Deus non solum requirit obedientiam, sed etiam ei promittat mercedem, idq; nō ex debito propter dignitatem operis, sed ex gratia propter paternam promissionem. Quarta, opera sic facta ex fide, sunt testimonia fidei, vt proprii effectus suæ causæ certissima sunt indicia. Atq; ideo dicitur, Dominus redditurus est secundum opera, cum quia opera sunt vera indicia timoris Dei & fidei, cum vt tota creatura testetur de iusticia Dei in iudicando. Hæc responsio ex scripturæ collatione desumpta est, quam firmiter tenere est necesse, ne vel cum Papistis operum meritis tribuamus salutem, vel cum Antinomis & Libertinis benefaciendi studium abijciamus. **ILLUSTRATVR** hæc solutio insigni paradi-gmate, Matth. 18. vbi Dominus ait: Regnum cœlorum esse simile homini regi, hoc est, spiritualem Ecclesiæ conditionem eandem rationem habere, quæ est inter regē terrenum & eius seruos in præsentis vitæ negotijs. Quemadmodum enim rex sup-
 10
 20
 30
 40
 50
 60
 70
 80
 90
 100
 110
 120
 130
 140
 150
 160
 170
 180
 190
 200
 210
 220
 230
 240
 250
 260
 270
 280
 290
 300
 310
 320
 330
 340
 350
 360
 370
 380
 390
 400
 410
 420
 430
 440
 450
 460
 470
 480
 490
 500
 510
 520
 530
 540
 550
 560
 570
 580
 590
 600
 610
 620
 630
 640
 650
 660
 670
 680
 690
 700
 710
 720
 730
 740
 750
 760
 770
 780
 790
 800
 810
 820
 830
 840
 850
 860
 870
 880
 890
 900
 910
 920
 930
 940
 950
 960
 970
 980
 990
 1000
 1010
 1020
 1030
 1040
 1050
 1060
 1070
 1080
 1090
 1100
 1110
 1120
 1130
 1140
 1150
 1160
 1170
 1180
 1190
 1200
 1210
 1220
 1230
 1240
 1250
 1260
 1270
 1280
 1290
 1300
 1310
 1320
 1330
 1340
 1350
 1360
 1370
 1380
 1390
 1400
 1410
 1420
 1430
 1440
 1450
 1460
 1470
 1480
 1490
 1500
 1510
 1520
 1530
 1540
 1550
 1560
 1570
 1580
 1590
 1600
 1610
 1620
 1630
 1640
 1650
 1660
 1670
 1680
 1690
 1700
 1710
 1720
 1730
 1740
 1750
 1760
 1770
 1780
 1790
 1800
 1810
 1820
 1830
 1840
 1850
 1860
 1870
 1880
 1890
 1900
 1910
 1920
 1930
 1940
 1950
 1960
 1970
 1980
 1990
 2000
 2010
 2020
 2030
 2040
 2050
 2060
 2070
 2080
 2090
 2100
 2110
 2120
 2130
 2140
 2150
 2160
 2170
 2180
 2190
 2200
 2210
 2220
 2230
 2240
 2250
 2260
 2270
 2280
 2290
 2300
 2310
 2320
 2330
 2340
 2350
 2360
 2370
 2380
 2390
 2400
 2410
 2420
 2430
 2440
 2450
 2460
 2470
 2480
 2490
 2500
 2510
 2520
 2530
 2540
 2550
 2560
 2570
 2580
 2590
 2600
 2610
 2620
 2630
 2640
 2650
 2660
 2670
 2680
 2690
 2700
 2710
 2720
 2730
 2740
 2750
 2760
 2770
 2780
 2790
 2800
 2810
 2820
 2830
 2840
 2850
 2860
 2870
 2880
 2890
 2900
 2910
 2920
 2930
 2940
 2950
 2960
 2970
 2980
 2990
 3000
 3010
 3020
 3030
 3040
 3050
 3060
 3070
 3080
 3090
 3100
 3110
 3120
 3130
 3140
 3150
 3160
 3170
 3180
 3190
 3200
 3210
 3220
 3230
 3240
 3250
 3260
 3270
 3280
 3290
 3300
 3310
 3320
 3330
 3340
 3350
 3360
 3370
 3380
 3390
 3400
 3410
 3420
 3430
 3440
 3450
 3460
 3470
 3480
 3490
 3500
 3510
 3520
 3530
 3540
 3550
 3560
 3570
 3580
 3590
 3600
 3610
 3620
 3630
 3640
 3650
 3660
 3670
 3680
 3690
 3700
 3710
 3720
 3730
 3740
 3750
 3760
 3770
 3780
 3790
 3800
 3810
 3820
 3830
 3840
 3850
 3860
 3870
 3880
 3890
 3900
 3910
 3920
 3930
 3940
 3950
 3960
 3970
 3980
 3990
 4000
 4010
 4020
 4030
 4040
 4050
 4060
 4070
 4080
 4090
 4100
 4110
 4120
 4130
 4140
 4150
 4160
 4170
 4180
 4190
 4200
 4210
 4220
 4230
 4240
 4250
 4260
 4270
 4280
 4290
 4300
 4310
 4320
 4330
 4340
 4350
 4360
 4370
 4380
 4390
 4400
 4410
 4420
 4430
 4440
 4450
 4460
 4470
 4480
 4490
 4500
 4510
 4520
 4530
 4540
 4550
 4560
 4570
 4580
 4590
 4600
 4610
 4620
 4630
 4640
 4650
 4660
 4670
 4680
 4690
 4700
 4710
 4720
 4730
 4740
 4750
 4760
 4770
 4780
 4790
 4800
 4810
 4820
 4830
 4840
 4850
 4860
 4870
 4880
 4890
 4900
 4910
 4920
 4930
 4940
 4950
 4960
 4970
 4980
 4990
 5000
 5010
 5020
 5030
 5040
 5050
 5060
 5070
 5080
 5090
 5100
 5110
 5120
 5130
 5140
 5150
 5160
 5170
 5180
 5190
 5200
 5210
 5220
 5230
 5240
 5250
 5260
 5270
 5280
 5290
 5300
 5310
 5320
 5330
 5340
 5350
 5360
 5370
 5380
 5390
 5400
 5410
 5420
 5430
 5440
 5450
 5460
 5470
 5480
 5490
 5500
 5510
 5520
 5530
 5540
 5550
 5560
 5570
 5580
 5590
 5600
 5610
 5620
 5630
 5640
 5650
 5660
 5670
 5680
 5690
 5700
 5710
 5720
 5730
 5740
 5750
 5760
 5770
 5780
 5790
 5800
 5810
 5820
 5830
 5840
 5850
 5860
 5870
 5880
 5890
 5900
 5910
 5920
 5930
 5940
 5950
 5960
 5970
 5980
 5990
 6000
 6010
 6020
 6030
 6040
 6050
 6060
 6070
 6080
 6090
 6100
 6110
 6120
 6130
 6140
 6150
 6160
 6170
 6180
 6190
 6200
 6210
 6220
 6230
 6240
 6250
 6260
 6270
 6280
 6290
 6300
 6310
 6320
 6330
 6340
 6350
 6360
 6370
 6380
 6390
 6400
 6410
 6420
 6430
 6440
 6450
 6460
 6470
 6480
 6490
 6500
 6510
 6520
 6530
 6540
 6550
 6560
 6570
 6580
 6590
 6600
 6610
 6620
 6630
 6640
 6650
 6660
 6670
 6680
 6690
 6700
 6710
 6720
 6730
 6740
 6750
 6760
 6770
 6780
 6790
 6800
 6810
 6820
 6830
 6840
 6850
 6860
 6870
 6880
 6890
 6900
 6910
 6920
 6930
 6940
 6950
 6960
 6970
 6980
 6990
 7000
 7010
 7020
 7030
 7040
 7050
 7060
 7070
 7080
 7090
 7100
 7110
 7120
 7130
 7140
 7150
 7160
 7170
 7180
 7190
 7200
 7210
 7220
 7230
 7240
 7250
 7260
 7270
 7280
 7290
 7300
 7310
 7320
 7330
 7340
 7350
 7360
 7370
 7380
 7390
 7400
 7410
 7420
 7430
 7440
 7450
 7460
 7470
 7480
 7490
 7500
 7510
 7520
 7530
 7540
 7550
 7560
 7570
 7580
 7590
 7600
 7610
 7620
 7630
 7640
 7650
 7660
 7670
 7680
 7690
 7700
 7710
 7720
 7730
 7740
 7750
 7760
 7770
 7780
 7790
 7800
 7810
 7820
 7830
 7840
 7850
 7860
 7870
 7880
 7890
 7900
 7910
 7920
 7930
 7940
 7950
 7960
 7970
 7980
 7990
 8000
 8010
 8020
 8030
 8040
 8050
 8060
 8070
 8080
 8090
 8100
 8110
 8120
 8130
 8140
 8150
 8160
 8170
 8180
 8190
 8200
 8210
 8220
 8230
 8240
 8250
 8260
 8270
 8280
 8290
 8300
 8310
 8320
 8330
 8340
 8350
 8360
 8370
 8380
 8390
 8400
 8410
 8420
 8430
 8440
 8450
 8460
 8470
 8480
 8490
 8500
 8510
 8520
 8530
 8540
 8550
 8560
 8570
 8580
 8590
 8600
 8610
 8620
 8630
 8640
 8650
 8660
 8670
 8680
 8690
 8700
 8710
 8720
 8730
 8740
 8750
 8760
 8770
 8780
 8790
 8800
 8810
 8820
 8830
 8840
 8850
 8860
 8870
 8880
 8890
 8900
 8910
 8920
 8930
 8940
 8950
 8960
 8970
 8980
 8990
 9000
 9010
 9020
 9030
 9040
 9050
 9060
 9070
 9080
 9090
 9100
 9110
 9120
 9130
 9140
 9150
 9160
 9170
 9180
 9190
 9200
 9210
 9220
 9230
 9240
 9250
 9260
 9270
 9280
 9290
 9300
 9310
 9320
 9330
 9340
 9350
 9360
 9370
 9380
 9390
 9400
 9410
 9420
 9430
 9440
 9450
 9460
 9470
 9480
 9490
 9500
 9510
 9520
 9530
 9540
 9550
 9560
 9570
 9580
 9590
 9600
 9610
 9620
 9630
 9640
 9650
 9660
 9670
 9680
 9690
 9700
 9710
 9720
 9730
 9740
 9750
 9760
 9770
 9780
 9790
 9800
 9810
 9820
 9830
 9840
 9850
 9860
 9870
 9880
 9890
 9900
 9910
 9920
 9930
 9940
 9950
 9960
 9970
 9980
 9990
 10000

Quæ utilitas fratres mei, si fidem dicat aliquis habere se, opera vero non habeat: num potest fides illa cum seruare?

Quia fuerunt inter eos, quibus scripsit Apostolus, hypocritæ, qui cum nulla vera pœnitentia tangerentur, gloriabantur tamen se fide seruari, quam veram & viam nō habuerunt, instituit istius erroneæ opinionis cōsutationem, ac docet fidem inanem esse, quæ suos germanos fructus nō edat. Est autem hæc propositio diligenter obseruanda, fides quæ non habet opera, est inefficax & inanis, seu vt Iacobus loquitur, seruare non potest. Hæc sola propositio confirmatur vsq; ad finem capitis. Quare turpiter hallucinatur, qui Iacobum cōmittunt cum Paulo, cum ille tantum de inani hypocritarum iactantia: hic de viua fiducia disserat. **PROINDE** obseruemus hoc loco diligenter quamnam Fidem appellet Apostolus inanem, nempe eam quæ nullam erga Deum habeat obœdientiā comitem, vt quæ nec Deum colat, nec proximo beneficiat: ex quo manifeste sequitur Iacobum nequaquā loqui de fide viua & salutari, à qua spiritus Christi separari non potest. Nam vbi spiritus est Christi, ibi nouæ sunt noui hominis actiones, etsi non perfectæ, incoatæ tamen: ex quibus fidei vis agnoscitur, & foras profertur. **QVOD** ergo illa inanis fides? estne omnino inefficax? salutare fructus nullos edit, (desinitur enim vita) sed Gehennæ & mortis fructus edit amarus. Est enim vanitatis, superstitionis & hypocritæ mater fecundissima, est gloriatio stulta, est vere fidei larua, est seductio hominis, est pœnitentiæ pestis, est bonorum operum inimica, est salutis interclusio, est dux mortis: breuiter partem suam cum hypocritis & diabolis habet.

Quod si frater aut soror nudi fuerint, & agentes quotidiano victu, dicat autem eis aliquis vestrum, abite in pace, calefcite & saturamini: non tamen dederitis eis apta

Simili aptissimo illustrat propositionem: Quemadmodum inanis oratio est, qua dicitur egenis, calefcite & saturamini, vbi manus auxiliatrices corpori

corpori, quæ utilitas? Sic & fides, si opera non habeat, mortua est per se.

non simul porriguntur: Ita fides inanis est & mortua, quæ in ore est sine fructu operis. OBSERVA & hic E-

pitheton fidei (quam inanem vocat.) Nam cum dicitur mortua, confertur cadaueri, quare non rectius fides dici meretur, quam cadauer animalis animal dicitur. Hæc Catachresis satis ostendit Iacobum differere de opinione vana, quæ fides dicebatur ab hypocritis. Ex horum ergo hypothese loquitur Apostolus, per concessionem Rethoricam.

10 Sed dicet aliquis, tu fidem habes & ego opera habeo, ostende mihi fidem ex operibus tuis, & ego ostendam tibi ex operibus meis fidem incam.

Alia ratio, quod fides quæ suis fructibus destituitur, sit inanis, ac si dicat aliquis pius tuam vanitatem, & hypocrita, retundere posset, ita tibi obijciendo. Tu hypocrita fidem ha-

bes, ut tu dicis, (est enim ironica concessio) ego opera habeo, tu si potes, ostende mihi fidem tuam ex operibus tuis, quod sane non potes, quia nullam habes: ego ostendam tibi fidem meam ex operibus meis. Proinde manifestum est, tuam fidem, mortui instar cadaueris esse: meam autem viuam esse, quod ex fructibus & eius viuus motibus apparet. Quemadmodum enim spiritus intus in animali viget, se prodit per motum & sensum & externas actiones: Ita viuam fidem se per opera bona ostendit. EST ergo *diuina declaratio* in dictione 20 fidei. Priori enim loco iactantiam fidei: Posteriori autem viuam fiduciam significat. Quædam exemplaria græca, in priori membro sic habent: ostende mihi fidem tuam sine operibus. Sed retineo vtitam & receptam lectionem.

Tu credis quod Deus est vnus, recte facis, & dæmonia credunt & exhorrescunt.

Cum qualis sit hypocritarum fides, tum quam sit inanis, adeoque quod non seruet, docet. Eorum ergo fidem

tantum esse noticiam historiarum, asserit, Credunt enim quod Deus sit. Hanc inanem esse, hac ratione conuincit: Fides Dæmoniorum non saluat. Nam Dæmonia non saluantur. Iactantia hypocritarum est fides Dæmoniorum: nihil enim in se habet, quod fides Dæmoniorum non habeat. Ergo iactantia hypocritarum, quam illi fidem falso esse dicunt, non saluat, proinde inanis est. CUM autem Apostolus hoc loco, non aliam fidem agnoscat in hypocritis, quam in Diabolis, non mirum est, quod ei iustificationis virtutem adimat. VERVM fides in disputationibus Pauli qualis sit, docetur ad Roman. 4. proposito illustri exemplo, nimirum, quod sit non solum noticia promissæ misericordiæ, verum etiam fiducia, qua quis statuit promissionem ad se pertinere, cum qua coniuncta est, ut indiuiduus comes, gratitudo animi erga Deum, inuocatio, patientia, mortificatio veteris hominis, excitatio noui spiritus & alij fructus iusticiæ fidei, qui fructus etsi non iustificat, tamē ea est iustificatis fidei natura, quod semper eos producat, aliàs minores, aliàs maiores, prout ipsa incrementa ceperit.

40 Vis nosse, o homo inanis, quod fides sine operibus mortua sit. Abraham pater noster nonne ex operibus iustificatus est, oblato suo filio Isaac super altare? Vides quod fides cooperata fuerit eius operibus, & ex operibus fides perfecta fuerit, atque impleta fuerit scriptura, quæ dicit: Credidit Abraham Deo, & imputatum est ei ad iusticiam, & amicus Dei vocatus est. Videtis igitur quod ex operibus iustificetur homo, & non fide tantum?

Summa huius rationis hæc est: Qualis fuit fides Abraham, talis & aliorum credentium esse debet. (nam is pater credentium ideo dicitur, quia credentes eius fidem imitari debeant) Sed Abraham fides habuit adiuncta opera (quod ex eo probatur, quod tanti fecerit obædientiam erga Deum, quod potius voluerit vnicum mactare filiū, quam Deo non obædire) Ergo & aliorum fides opera adiuncta habere debet, quæ si non habuerit, merito inanis & mortua censenda est.

Hæc argumenti summa est: nunc

verba Apostoli perpédantur, quæ à Sophistis contra gratuitam iustificationem torquentur. PRIMVM occurrit verbum iustificatus est, quod idem est, ac si dixisset, iustus declaratus est, seu compertus est iustificatus fuisse. Atque hoc ita esse, tribus demonstrationibus probabo.

PRIMA sumitur à scopo præsentis disputationis. Non enim instruit Iacobus disputationem de causis iustificationis, sed tantum ostendit ex quibus effectis iustificatio colligi & ho-

Kkkk

minum

minum oculis quasi subijci possit. CVM igitur maximus sit error, ex effectis causas facere respectu eiusdem, nullo modo sunt ferendi, qui scopi disputationis, & propositionis probandæ obliiti, in sublime feruntur, & conantur Pauli doctrinam de gratuita iustificatione cōuellere, cum longe alius fuerit scopus Pauli, quā Iacobi. Paulus enim causam iustificationis querit: Iacobus eiusdem effecta. Paulus à causis ad effecta descendit: Iacobus contra, ab effectis ad causas ascendit. Paulus querit quomodo iustificemur: Iacobus quomodo iustificati esse declaremur. Paulus excludit opera, tanquam iustificationis causas: Iacobus includit eadē ut iustificationis effecta. Paulus negat opera præcedere iustificandos: Iacobus affirmat opera sequi iustificatos. Cum tantū sit discriminis inter consiliū Pauli & Iacobi, quis non videt Sophistarum vanitatē, qui Apostolos sibi inuicem contrarios esse dicunt. 10

SECUNDA demonstratio sumitur ab ordine causarum & effectuum. Genesis 15. pronuntiatur Abraham fide iustificatus esse: Credidit Abraham Deo, & imputatum est ei ad iusticiam. Verum hoc contigit triginta ad minimum annis, antequam mandatum acciperet de offerendo filio suo Isaac, Genes. 22. Quomodo ergo fieri potest ut eo opere iustificatus esse diceretur, quod fecit 30. anno, postquam diuina voce iustificatus esse diceretur. Necesse est igitur iustificari apud Iacobum significare iustificatum declarari.

TERTIA demonstratio sumitur à verbis angeli, Genes. 22. Postquam mactare filium ad Dei mandatū proposuisset Abraham, & à proposito voce angeli reuocatus esset, audit ab angelo: Nunc cognoui, quod tu timeas Deū, quia non pepercisti filio tuo vnigenito propter me. Quid, quæso, hæc verba aliud volunt, quam ipsam spontaneam obediētiā Abraham 20 fuisse timoris Dei testimonium, & iustificationis Abraham declarationem quandā. Atque ita breuiter dictū sit, quid significet iustificationis vocabulū, in hac Iacobi disputatione. DEINDE cum dicit, fidem fuisse cooperatam operibus, fidei viuæ naturam exprimit, nimirū quod sit efficax & fecunda bonorum operū. Hanc naturā cum nō habeat hypocritarum fides, nequaquā vera & viuā iudicanda est. Hoc igitur dictū Iacobi nihil aliud docet, quā quod bona opera proficiantur ex fide. QVOD subiungit Iacobus: Ex operibus fides perfecta fuerit, nō aliud est, quā quod ex operibus fides Abraham sit declarata non fuisse ficta & hypocritica, sed vera & sincera. Nam si perfectū hic suis gradibus absolutū dicas, nullus vnquam mortaliū perfectam habuit fidem. PORRO cum dicit completā esse scripturam, quæ dicit: Credidit Abraham Deo, & imputatū est ei ad iusticiam, id nō ad causam, 30 sed ad effectum referendū est. Nam eo facto declarauit Abraham, se vere antea fide fuisse iustificatū. Istud ergo complere, ad experientiā hominū, & non ad iudiciū Dei referri debet.

Similiter autem & Rahab meretrix, an non ex operibus iustificata est, cum excepisset nuncios, & alia via emisisset? puli Dei, à quibus edocta fuit cum periculo vitæ suæ dimisit, ne venirent in manus eorū, qui eos quæsiuerunt.

Alio exemplo probat fidem veram & viuam non esse sine operibus. Rahab se vide iustificatam declarauit facto vel operibus, quando nuncios pos-

Nam veluti corpus absque spiritu mortuum est, sic & fides sine operibus mortua est.

yllus motus, aut sensus animalis in eo deprehenditur. Atque ita sex firmis rationibus obtrinituit Iacobus, fidem veram fecundam esse bonorum operum, & fidem hypocritarum, quæ operibus destituitur, esse inanem iactantiam potius quam fidem.

DECLARATIO DOCTRINAE

DE POENITENTIA.

CVM Christus Euangelium definit prædicationem poenitentiae & remissionis peccatorum in nomine suo: duo nobis proponit, quorum vnum est beneficium, quod Euangelium offert, Alterum, modus quo beneficium hominibus applicatur. Beneficium quod offertur est remissio peccatorum. Modus est poenitentia. Poenitentes enim soli participes fiunt remissionis peccatorum, cū qua coniuncta est iustificatio, salus & vita æterna. Hinc facile patet, quod nihil homini magis in hac vita necessarium sit, quam intelligere qua in re sita sit salutaris poenitentia, sine qua nemini contingit remissio peccatorum. De hac ergo salutari poenitentia dicam, atque ita verbo Dei & illustribus exemplis rem declarabo, ut nemo non agnoscat & veritatem, & perspicuitatem.

FVN-

FUNDAMENTUM itaque prædicationis pœnitentiæ, absque omni dubio est misericordia Dei & gratia, iuxta hæc dicta: Pœnitentiam agite, appropinquauit enim regnum Dei. Est autem regnum Dei, regnum gratiæ in quo Christus rex & pontifex dominatur, Ierem. 36. Reuertatur vnusquisque à via sua pœssima, & propitius ero iniquitati & peccatis eorum. Item. Nolo mortem peccatoris, reuertimini & venite. Item Reuertimini filij auerentes, & sanabo auersiones vestras. Et Christus dicit: Non veni in mundum vocatum iustos, sed peccatores ad pœnitentiam. Hæc testimonia satis conuincunt, quod misericordia per Christum sit fundamentum prædicationis pœnitentiæ. Est enim absque omni dubio hæc vox *μετανοήτης*, seu, vt Propheta loquuntur, Cōuertimini, non legis dam-
 10 nātis, sed Dei miserentis & offerentis salutem, vitam & absolutionem à damnatoria legis sententia. Quare nullum dubium est quin prædicationis pœnitentiæ sit pars concionis Euāgelicæ, præsertim cum constet legem prædicare peccatoribus pœnas aternas: & Christus resuscitatus à mortuis affirmat pœnitentiam & remissionem peccatorum in suo nomine prædicandam esse. VERVM quia duo sunt in homine quæ ipsum impediunt, quo minus sua mala videat, & ad vocem Euangelij agat pœnitentiā & respiciat: ignorātia & stupor: vtique malo Dominus medetur. Ignorantiæ enim nostræ, per legem occurrit. Nam per legis prædicationem deducit nos in cognitionem peccati, cuius nos pœnitere iubet Euāgelij, quo saluemur. Per legem, vt inquit Paulus, est agnitio peccati. Stuporem seu veter-
 20 num excutit varijs modis: proponit comminationes aternæ mortis, denunciat iram non respicientibus, pœnis corporalibus, morbis & alijs modis castigat impœniten-tes, tragica exempla statuit ob oculos, vt Cain, Iudæ, Saulis, Achitophel & aliorum, quæ exempla Christus applicat ad omnes cū inquit: Nisi pœnitentiā egeritis, vos omnes similiter peribitis. Iram suam non raro varijs in cœlo, terra, mariq; signis testatur, nunc peste, nunc bel-
 30 lis nos ad obediendum voci Euangelij excitat: proponit mortem filij, quæ testatur de ira Dei in peccatores nisi respiciant, Act. 2. Christus, qui omnes oneratos & laborantes ad se vocat, vt conuersi per pœnitentiam ab onere suo leuentur. Legis spiritum non agnosce-tem suum malum, ad legem mittit. PICTURA huius rei pulcherrima habetur, Luc. 15. in filio prodigo. Hic primum fame pressus sentit suum malum. Deinde spes melioris fortunæ, si ad patrem rediret, animum respiciendi iuueni dedit. Nam paternæ clementiæ fidu-
 40 cia, ad querendam recōciliationem erigitur. Hoc paradigma docet clare, pœnitentiæ ini-
 50 tium esse agnitionem diuinæ misericordiæ, quæ nos ad bene sperādum excitat, qui nostra mala & pericula sentimus. Vt enim hic iuuenis fiducia paternæ clementiæ fretus redit ad patrē, postquā fame edoctus, sensit sua mala: Ita nos fiducia misericordiæ in Christo redi-
 60 mus ad Deum, postquā legis prædicatione in cognitionē nostri deuenimus, & sensu ma-
 70 ledictionis & iræ Dei stuporem & veterum excusimus. QUÆ autem sit salutaris & vera pœnitentia, & quibus constet partibus, scripturæ testimonijs & exemplis ostendemus. Ieremias inquit: Conuertimini ad me filij reuertentes & sanabo auersiones vestras. Item, Reuertatur vnusquisque à via sua pœssima, & propitius ero iniquitati & peccatis vestris. Hoc dictū duo continet, præceptum & promissionem. Præceptū est, vt reuertatur impi-
 80 à vijs suis malis. Promissio est propitiationis & expiationis peccati. Hinc colligitur quod pœnitentia sit conuersio hominis ad Deum, in qua conuersione discedit à malo, credi-
 90 tur promissioni propitiationis, & vitæ nouæ transigendæ iuxta voluntatem Dei sit medi-
 100 tatio. Manifeste proinde tres pœnitentiæ partes numerari debent, desertio peccati seu cō-
 110 tritio, fides, & noua vita.

ADAM in peccatum lapsus tegit se folijs ex arbore desumptis, & suum malum non sen-
 120 tit, nec adhuc promissionem de semine nouit. Verum cum accusatur voce Dei comminā-
 130 tis sibi mortem, agnoscit quidem peccatum, quod illi etiam vehementer displicuit. Vnde
 140 in Adamo extitit quidem *μεταμέλεια*, id est, displicentia facti, non autem *μετάνοια*, hoc est,
 150 vera respicientia. Verum cum audit promissionem de venturo semine mulieris, cōtritu-
 160 ro caput serpentis & abolituro peccatum: cōuertitur ad Deum vera pœnitentia, dolet ob
 170 peccatum, fide promissionis se erigit, Deum inuocat, cauēque ne rursus contra conscien-
 180 tia Deum offendant.

DAVID lapsus in adulterium, veluti quodam veterno confopitus, securus viuuit. Ve-
 190 rum cum à Propheta arguitur, incipit suum scelus deslere, & existunt in eo horrēdi pau-
 200 res, quales ipse in Psalm. describit. Non est pax ossibus meis à cōspectu peccatorum meo-
 210 rum. metuit enim aternas pœnas. Verum audita hac Propheta voce ex mandato Dei: Nō
 220 morieris, Dominus abstulit peccatum tuum: conuertitur rursus ad Deum & respiscit,
 230 odit peccatum, fide confugit ad misericordiam, dicens: Miserere mei Deus, secundum
 240 magnam misericordiam tuam, promittit obēdientiam in posterum. Os, inquit, meum

Kkkk 2 annun-

annunciabit laudem tuam. Item: Docebo iniquos vias tuas, & peccatores ad te conuertetur. In hoc etiam exemplo clare videmus & quid sit conuersio & quodnā eius sit fundamentum, & quæ partes. huiusmodi sunt Manassis, Peccatricis, Latronis, Petri, Pauli exemplar: quæ exempla cum ad regulam accommodamus, clarissime veræ penitentiæ picturas nobis proponunt. VERVM quia doctrina penitentiæ est præcipua in Ecclesia, & valde vtile est de ea recte erudiri homines, volum⁹ breuiter eius partes, vt in nostris Ecclesijs ex verbo Dei & illustribus exemplis docentur, definitionibus illustrare. Sunt autem partes vt supra dictum est, contritio, fides, & noua obœdientia.

CONTRITIO non est displicentia facti qualis in Iuda fuit, sed est veræ respicientiæ initium, videlicet, pauper conscientia ob peccatum, verum peccati odium, & fuga peccati non sine spe venia: vt in prodigo filio apparet. Nam veram respicientiam necesse est præcedere noticiam misericordiae. Huc illud Ambrosij: Penitentiam nemo potest agere, nisi qui sperat indulgentiam. Et illud Augustini. Non solum cum agitur penitentia, verum etiam vt agatur Dei misericordia necessaria est.

FIDES est noticia, assensus, & expetitiō promissæ misericordiae, & in Christum mediatorē firma fiducia. HANC definitionem etsi superiora exempla & quartum cap. ad Rom. confirmant, tamē plures rationes de proprietate fidei subiiciamus. Christus pronūciat credentes saluos, ergo necesse est fidem significare fiduciam promissionis, cum nemo sola noticia saluetur. Deinde Paulus hanc fidem nunc hypostasit, hoc est, firmā fiduciam, nunc *innotat*, hoc est, fiduciam, qua quis sibi certo persuadet quod Deus & velit & possit præstare quod promittit. Hæc est ergo illa fides, qua sola absque operibus legis, Apostolus Paulus contendit hominem iustificari corā Deo. Nam fides sola, qualem descripsimus, Christum apprehendit atque eum cum suis omnibus beneficijs possidet. De hac ergo iustificatione, quæ fit fide in Christum, claram & illustrem doctrinam proponā, & breuiter errores refellam, quibus hæc doctrina olim & nostro seculo obscurata est.

IUSTIFICATIO est hominis credentis in Christum absolutio à peccato, imputatio iusticiæ Christi, & acceptio iustificati ad vitam æternam, gratis propter Christum. In hac definitione quinque veluti elementa sunt spectanda. PRIMVM, fides qua recipitur oblata gratia, vnde Paulus: Iustificamur fide. Est enim fides veluti manus quædam, qua oblato Christum cum sua obœdientia recipimus, vt nostra sit iusticia. SECVDVM, emundatio seu absolutio à peccato, per expiationem factam per Iesum Christum: iuxta illud Iohannis: Sanguis Iesu Christi emundat nos ab omni iniquitate. Huc & illud Davidis: Beati quorum remissæ sunt iniquitates. Item, Beatus cui Dominus non imputauit peccatum. Quid autem sit absolutio, ex peccati definitione colligendum. Nam vt peccatum est defectus à lege & voluntate Dei, cum obligatione ad mortem æternam & damnationem: Ita absolutio est liberatio hominis ab obligatione mortis & damnationis. Quod autē ista absolutio contingat credenti in Christum, multa testantur testimonia. Qui credit in filium, habet vitam æternam. TERTIVM, imputatio iusticiæ Christi. Huius enim obœdientia, mors, passio, resurrectio, materia & fundamentum est nostræ iustificationis. 2. Corinth. 5. Eum qui non nouit peccatum, fecit peccatum, vt nos fieremus iusticia Dei in ipso. Hanc iusticiā Dei, quam dicit nos fieri in ipso, definit Apostolus Rom. 5. cum ait: Quemadmodum per inobœdientiā vnus hominis, peccatores cōstituti sunt multi: Sic etiā per obœdientiā vnus iusti constituentur multi. EST igitur Christiana iusticia obœdientia Christi imputata credenti. Credenti enim in eum, qui iustificat impium, imputatur fides eius in iusticiā. Ex his sequitur & hoc, iusticiæ qualitatē esse in Christo, sed nobis imputari quod illi est proprium. Nam ad eum modū iusti sumus coram Deo, qualiter Christus fuit peccator. Vt enim is personam nostram quodammodo suscepit, quo reus nostro nomine fieret, & tanquam peccator iudicaretur, non proprijs sed alienis delictis, cum purus foret ipse et mundus ab omni culpa, pœnamque subiret nobis, non sibi debitam: Ita nos nūc iusti sumus in ipso, nō quia operibus nostris satisfacimus iudicio Dei, sed quoniā censemur iusti Christi iusticia, quam fide sola induimus vt nostra fieret. QUARTVM, acceptatio personæ ad vitam æternam. Nam hunc gradum ponit Paulus post iustificationem, Rom. 8. Quos iustificauit, hos & glorificauit. huc dictum Domini. Qui credit in me, non peribit, sed habebit vitam æternam. QVINTVM, differentia gratis propter Christum, gratis quidem vt omnia humana merita excludantur: Propter Christum vero vt solum *ἀπὸ τοῦ* vniuersi filij Dei meritum adeo ingentis thesauri agnoscat.

EST autem hæc nostra Ecclesiarum doctrina solidissimo verbo Dei nititur: tamen alij atq; alij errores contra illā passim sparguntur. Sunt enim qui hanc hominis iustificationem collocant in operibus ab hominibus factis: alij eā constare ex fide & bonis operibus si-

bus simul contendunt, nonnulli essentialem quandam iusticiā stabilire conantur. Horū errores etsi confutant quæ diximus, tamen sigillatim de illis nonnihil dicemus. Quid operibus hominē iustificari contendunt, facilius refutari possunt, cū apertissima oracula Dei isti errori reclament. David aperte clamat: Domine ne intres in iudicium cum seruo tuo, quia nō iustificabitur in cōspectu tuo omnis viuens. & Paul⁹ Rom. 3. propter hoc ex operibus legis, nō iustificabitur omnis caro. Et ad Gal. Quotquot ex operibus legis sunt, sunt sub maledictione. Item, Si iusticia est ex lege, Christus frustra mortuus est. Est igitur illorū dogma manifeste falsum, qui hominem operibus iustificari, id est, iustū fieri, contendunt.

VERVM ad huius iustificationis declarationem, agnoscimus cum Iacobo opera bona requiri, ut arbor bona ex suis fructibus cognoscatur, nec est vlla controuersia inter Paulū & Iacobum. Nam cum Paulus dicit, hominem non iustificari operibus: significat hominem non iustum fieri, & ἀδικῶντων coram Deo per opera. Verum cum Iacobus dicit, homines ex operibus iustificari, significat homines iustos declarari per opera. At eorum, qui fide & operibus simul cōstare dicūt iusticiam, quæ corā Deo iustificatur impius, speciosa magis est oratio. Dicunt enim fidem iusticiæ initium esse, & opera complementum. Quorū errorē confutat sanctus Paulus his rationibus, Rom. 10. Testificor enim illis quod zelum Dei habent, sed non secundum scientiam, ignorantes enim Dei iusticiam, & propriam iusticiā quæ reñtes stabilire, iusticiæ Dei nō subiecti fuerūt. Finis enim legis Christus, in iusticiam omni credenti. Hic Paulus reiectionis Iudeorum causam facit, quod voluerunt suam iusticiam cum Dei iusticia coniungere, quæ est ex fide, ac ex vtraq; coniuncta vnā iusticiæ formam conflare. DEINDE Rom. 11. ita ratiocinatur: Si gratia, non amplius ex operibus, alioqui gratia non amplius est gratia. Si autem ex operibus, non amplius gratia, alioqui opus non amplius est opus. Paulus primū hic duas ponit propositiones imēdiate contrarias. Si ex operibus est electio, & salus, nō est ex gratia. Si ex gratia, non est ex operibus, cū debitum & donū ita repugnēt, ut neutrum de altero, nec ambo de tertio recte dici possint. Aut igitur fide sola iustificamur & saluamur, aut operib⁹, sed operibus nō iustificari quēquam probant superius adducta testimonia. DEINDE si iusticia Christiana constaret fide & operibus simul, inepta esset argumentatio Pauli, Rom. 4. Operanti merces nō imputatur secundum gratiam, sed secundum debitum, ac credēti in eum qui iustificat impiū, imputatur fides eius in iusticiam. Hic Paulus duplicem iusticiam ponit quarū vna ab altera est diuersa. Nam habent contrarias causas. Fidei enim iusticia, qua iustificatur credens, imputatur & gratis donatur, sed operū iusticia non est gratuita. Præterea, si vna pars fidei, altera pars operibus tribuenda esset in iustificatione hominis: duo sequerentur absurdum. Vnum quod promissio fieret incerta, quæ debet certa esse. Alterū quod Christi satisfactio nō sufficeret, nisi stabiliretur nostris operibus. Quare Augustini dictum completumur, qui dicit: Gratia est nullo modo, nisi sit gratuita omni modo. Verum erroris Pauli occasio fuit imaginatio philosophica, quæ non nouit iusticiam, nisi quæ in nobis sit qualitas quædam. Non intelligit hominem imputatione alienæ iusticiæ iustificari posse.

ITEM ad essentialē iusticiam veniamus, de qua primū sciendum est, quod nullo pacto sumus iusti coram Deo, iusticia Dei essentiali, nisi ratione efficientis causæ principalis. Nam formalis iusticia, qua nos coram Deo sumus iusti, non est aliud quam obœdientia Christi, sicuti clare docet Paulus Roman. 5. Per obœdientiam vnus, iusti constituentur multi. EST autem obœdientia Christi duplex, crucis & legis. Obœdientia crucis (qua humiliavit semetipsum, & factus est obœdiens vsq; ad mortem crucis, Philip. 3.) expiat Dominus peccatū nostrum. Obœdientiam legis nobis imputat credētib⁹, ut ea iusti appaream⁹ in cōspectu Dei. Hanc Christi iusticiam seu obœdientiam, dicit Paulus imputari credētib⁹: ergo non est in illis vel inhærens substantia, vel qualitas, qua formaliter homo fit iustus. Quare firmiter tenēda est hæc asseueratio, quod iusticia Christiana est obœdientia filij Dei imputata credenti. VERVM interea & hoc tenendū est, quod scriptura meminit triplicis iusticiæ hominis. Quarū vna est fidei, qua cōsistimus coram Deo, & hæc est perfecta, ut Christi obœdientia est perfecta, nec minuitur nec augetur decremento vel incremento fidei. Nā hanc & Publicanus plenā habuit & Petr⁹, tamen Petri fides fuit multo illustrior. ALIA est incoatio obœdientie, quæ & bonæ conscientie iusticia dicitur. Hæc non opponitur iræ Dei, quia non est perfecta legis obœdientia, est tamē necessaria, quia est fidei fructus proprius. ALIA est quæ expectatur adhuc, de qua ad Gal. 5. nos enim spiritu ex fide spem iusticiæ expectamus. & 1. Iohā. 3. Carissimi, filij Dei sumus, & nondum apparuit quid erimus, quoniam videbimus eum sicuti est: & omnis qui habet hanc spem in eo, purificat se sicuti ipse est sanctus. Hæc proinde iusticia erit conformitas nostri cum Deo, habitatio Dei in nobis, plena fruitio Dei, absoluta dilectio. Et quanquam fatendum est cor-

Kkkk 3

da cre.

da credentium esse templum Spiritus sancti, & Christus dicit Iohan. 14. Si quis diligit me, sermonem meum seruabit, & pater meus diliget eum, & ad eum veniemus, & mansionem apud ipsum faciemus: tamen non sequitur hanc habitationem Dei in nobis esse iusticiam, qua consistimus coram Deo, sed est presentia diuina in nobis, per quam renouamur, & consolationem sentimus, ac aeternam vitam incoamus. **PRÆTEREA** si hic homines iustificarentur iusticia essentiali, non esset discrimen inter iusticiam, qua in hac vita sumus iusti, & ea qua conformes erimus Deo in omni aeternitate. Sed Paulus manifeste discernit hanc ab illa. Nam fidei iusticiam dicit nos nunc in hac vita habere, sed expectare aliam iusticiam quam Iohan. definit conformitatem, qua Deo erimus conformes, quæ conformitas in dea est, nam regeneratio quæ à fide iustificante abesse non potest, necessario suos producit fructus, qui in noua obedientia conspiciuntur. Postquam enim homo per regenerationis gratiam factus est noua arbor, debet nouos, id est, bonos fructus edere, quos Paulus Philip. vocat fructus iusticiæ fidei. Iacobus iisdem sua peculiari phrasi homines iustificari, hoc est, iustos agnosci seu declarari pronunciat. **HÆC** noua obedientia alias sanctificatio dicitur, quæ constat mortificatione & viuificatione. Ita enim Paulus ait: Christus est nobis natus à Deo sapientia, iusticia, sanctificatio & redemptio. Sapientia nostra fit in prædicatione Euangelij, iusticia per expiationem peccati & imputationem iusticiæ, sanctificatio dum Spiritum sanctum donat, qui naturam nostram quodammodo conuertit, facitque: vt mortificatio paulatim veteri homine, spiritu viuamur, hoc est, vt posthac pietati erga Deum, caritati erga proximum, sanctimonie vitæ ac diligentie in nostra uocatione studeamus. Breuiter vt imperio spiritus nos totos committamus. In quocunque homine hæc regenerationis vis seu sanctificatio non sentitur, ibi nec fidem esse necesse est. Fides enim vera & salutaris spiritu feruet, & suos germanos fructus producere satagit, ac nihil magis in votis habet, quam spiritu Deum colere, & abundare omni cognitione & sensu. **CVM** hæc reuera iustificatio fidei & regenerationis proprietas est, quis potest ferre eorum vocem qui totis viribus, voce & scriptis impugnat necessitatem bonorum operum, quæ sanè nos dicimus necessaria, non quidem vt merita & causas salutis, nam immotum est illud Pauli dictum, Ephes. 2. Gratia estis saluati per fidem (& hoc non ex vobis, Dei donum) non ex operibus, ne quis gloriatur: sed vt necessario comitantia fidem iustificat, & vt effecta regenerantis spiritus. **PORRO** vt magis intelligatur bonorum operum ratio, sex quæstiones de bonis operibus ordine explicabo. Sunt autem hæc quæstiones. **PRIMA**, quæ opera docenda sint & facienda. **SECUNDA**, Quomodo fieri possint. **TERTIA**, Quomodo placeant. **QUARTA**, Quæ causæ bonorum operum. **QUINTA**, Cur promissiones sint additæ bonis operibus. **SEXTA**, Quoniam omnes homines habent peccatum, merito quaeritur, quorum obedientia placeat & quorum non. **CVM** quaeritur quæ opera præstanda est obedientia. **CVM** nos intuemur considerata nostra corruptione, admonemur ne nos fingamus opera quibus Deum colere statuamus. Per nos enim nequaquam intelligimus, quid vel placeat, vel displiceat Deo, & Dominus pronunciat, se frustra coli mandatis hominum. Certo itaque statuamus, opera quantumuis speciosa, excogitata ab hominibus, nequaquam posse boni rationem habere.

AT si Deum intuemur, monemur reuerentiæ erga illum, ex quo fit vt hoc solū illi placere cogitemus, quod ipse suo verbo præscribit. Nam is solus est legislator noster. Vtrunque complectitur Ezechiel cap. 20. In præceptis patrum vestrorum nolite incedere, nec iudicia eorum custodiat, nec idolis eorum polluamini, Ego Dominus Deus vester, in præceptis meis ambulate, & iudicia mea custodite & facite ea. **ET** Ezechiel. 33. Speculatorem dedi te domui Israël, audiens ergo ex ore meo sermonem, annuntiabis eis ex me. Hinc ergo manifeste sequitur, nec alia opera docenda, nec facienda esse, quam quæ nobis verbo Dei commendantur.

POST QUAM mens pij hominis nouit, quænam opera sint facienda, mox quaerit quomodo fieri possint. Ad hanc quæstionem ex duobus scripturæ dictis perenda est solutio: Apostolus dicit ad Heb. Sine fide impossibile est placere Deo. Et Christus dicit: Sine me nihil potestis facere. **QUARE** hæc ordine requiruntur, Primum cognitio Christi. Secundo fiducia Christi. Tertio viuificatio, qua nos Christus per Euangelium viuificat et effundit in nos Spiritum sanctum. Huc illud Esaiæ 40. facit: Qui sperat in Domino mutabunt fortitudinem, assument pennas sicut aquila, current & non laborabunt, & si laborabunt non deficient. Nulla enim dilectio, nulla obedientia esse potest, nisi prius apprehensa sit misericordia & reconciliatio propter mediatorē. In hac consolatione diuinitas habitat in corde. Quia

Quia æternus pater per filium consolantem voce Euangelij, vere est efficax, & datur à patre & filio Spiritus sanctus, accendens laticiam & inuocationem iuxta dicta: Effundam Spiritum gratiæ & precum; Et in Iohan. Veniemus ad eum & mansionem apud eum faciemus. 2. Cor. 3. Intuentes gloriam Domini, transformamur ad eandem imaginem, hoc est, intuentes λόγον, qui est imago æterni patris, & in consolatione ostendit præsentiam & bonitatem Dei, efficiamur similes eius imaginis, Spiritu sancto accendente corda. Postquam mens edocta est, quomodo fieri possint bona opera, querit præterea, quomodo placeant. Frustra enim fiunt nisi placeant. Pugnat pro patria Scipio, pugnat & David, sed non vtriusq; opus placet Deo. Quare hic commode queritur, quomodo placeant bona

- 10 opera. Ad quam questionem in genere respondemus, quod placeant in conuersis. Scipionis opera non placuerunt, quia non fuit conuersus. At Davidis militia placuit, quia fide erat acceptus David. Verum hic tria ordine sunt spectanda. Primum statuendum est de persona, quod sit fide reconciliata & iusta propter Christum gratis. Deinde fatendum est quod persona fide iustificata, nondum legi satisfacere possit. Nam hærent etiam in pijs multa interiora peccata. Hæc immundities deploranda est, & repugnandum dubitationibus & malis affectibus, & simul precandum veris gemitibus cordis, ne Deus nobis has sordes quibus inuoluimur, imputet. Tertio etsi has nostras sordes agnoscimus, nihilominus statuendum est, quod & Deus postulet incoatam obædientiam, & quod placeat hæc incoata obædientia propter Christum. Sic enim Petrus clare docet: Offerte hostias spirituales acceptas Deo propter Christum, qui & propitiator est, & nunc pro nobis interpellat. Non ergo placet Deo obædientia nostra, propter suam dignitatem aut perfectionem. Est enim per se indigna vt prodeat in conspectum Dei, nec satisfacit legi, vt dictum est, sed placet propter personam reconciliatam, quæ propter Christum vt iusta habetur, ita etiam placet, etsi circumferat in carne peccatum & magnam infirmitatem. Cum constet hominem nequaquam iustificari operibus, commode etiam queri potest, quænam sint bonorum operum causæ, quibus homines ad bene operandum accendi & impelli debent. Et numerantur tres causæ grauissimæ, Necessitas, Dignitas, Præmium.

- Necessitas quintuplex statui potest. Mandati, Cultus, Debiti, Fidei retinendæ, Vitæ pœnarum, & cōuersionis seu regenerationis. Necessitas mandati est, quod Deus obædientiam erga suam legem serio & seuerè mandet. In præceptis, inquit, meis ambulate. & Paulus: Hæc est voluntas Dei, sanctificatio vestra. Necessitas debiti officij indicatur Rō. 8. Debitor sumus non carni sed spiritui, nō enim sumus nostri iuris, sed eius qui redemit nos suo sanguine. 1. Cor. 6. Necessitas fidei retinendæ commendatur nobis à Paulo: Si quis, inquit, suorum & maxime domesticorum curam non habet, fidem abnegauit, & est infideli deterior. Etrursus: Milita militiam honestam, habens fidem & bonam conscientiam, quarum neutra retinetur dum peccatis indulgetur. Necessitas vitæ pœnarum, confirmatur Davidis testimonio: Propter iniquitatem, inquit, corripis filios hominum. Necessitas cōuersionis hoc dicto astruitur: Vivo ego, dicit Dominus, nolo mortem peccatoris, sed vt conuertatur & viuat. Cum igitur sit conuersio, simul viuificatur homo fide, per Spiritum sanctum. Præterea coniuncta est cōuersioni regeneratio, quæ est incoatio nouæ vitæ, noua lux, sapientia, iusticia & renouatio imaginis Dei in nobis.

- 40 SECUNDA causa est Dignitas, quæ in hoc sita est, quod homo conuersus iam sit filius Dei, iuxta illud: Dedit potestatem vt filij Dei fierent, quotquot credunt in nomen eius. Quanta dignitas est, quod credentes sint templum Spiritus sancti viuents? quod Christus in ipsis habitet per fidem? quod Pater, Filius, & Spiritus sanctus ad illos venire, & in eis mansionem facere velit? quod Christi sint membra? E contra, perpende quantum scelus sit, filios Dei imaginem hostis referre, quantum periculum sit templum Dei Satanæ fœtare, conſpurcare: quam immane sit Deum è suo hospitio exturbare. Quare filios Dei decet imitari patrem cœlestem, qui dicit: Sancti estote, quia ego sanctus sum. Hinc Paulus dicit

- 50 nos vocatos ad sanctificationem, non ad immundiciem. TERTIA causa est Præmium, hoc est, compensatio patientiæ & obædientiæ credentium. Hoc quidem præmium non datur propter operis in se dignitatē, sed propter promissionem ex gratia. Cum bona opera à pijs facta, sint & debita seruorum officia, & imperfecta atq; contaminata: queri potest cur Deus promissiones bonis operibus adiecerit. Et numerari possunt quinque causæ. Prima, vt sint testimonia prouidentia Dei. Vult enim sciri Deus & bona corporalia res esse ab ipso creatas & nō casu spargi, sed ab ipso Ecclesiæ dari & conseruari iuxta dictum: Ipse est vita tua & longitudo dierum tuorum, in diebus famis saturabuntur, diuites esurierunt, timenti autem Dominum non deerit vllum bonum. SECUNDA, vt sint testimonia, quod Deus velit etiam in hac vitâ seruare Ecclesiam. Qua-

re Paulus 1. Timoth. 4. inquit: Pietas habet promissiones presentis vite & futuræ. Quia enim vult Deus immensa sua bonitate colligere Ecclesiam propter filium mediatorem, seruat hunc ordinem naturæ, fecundat terram, vt alat Ecclesiam etiam in hac vita, & cum propter Ecclesiam ceteros pascit, nos præcipue gratos esse decet. TERTIA, Quia vult Deus & necessitatem corporalem esse commonefactionem de fide, inuocatione, spe, gratiarum actione: Ideo promissiones edidit, & quidem vult hæc ipsa bona fide peti & expectari, & in hac petitione & expectatione fidem, spem, patientiam crescere. QUARTA, Vt sint commonefactiones de promissione gratiæ, quia fidem, quæ agnoscit filium & accipit reconciliationem, oportet semper præluere in petitione corporalium rerum, & quidem propter filium ceteræ promissiones editæ & ratæ sunt. Hæc omnia comprehenduntur in dicto: Quidquid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis. QUINTA, Quia Deus vtrumque vult sciri, & subiectam esse Ecclesiam cruci, & tamen inter ipsa pericula mirabiliter seruari in hac vita, vt vniuersa admiranda conseruatio Ecclesiæ & omnes mirandæ liberationes, sint testimonia presentis Dei in Ecclesia, vt dicitur Num. 14. Vt sciant Aegyptij quod tu Domine sis in hoc populo. Iosue 3. Scietis quod Dominus Deus in medio vestri sit. 1. Reg. 17. Vt sciat omnis terra, quod sit Deus in Israel. Esaiæ. 37. Ecce nunc Dominus Deus, salua nos de manu Zenacherib, vt cognoscant omnia regna terræ, quod tu solus sis Dominus. Cum omnes homines habeant peccatum, recte quaeritur quorum obediencia placeat, quorum non. Ad hanc quaestionem ita respondemus. Peccata sunt duplicia: quædam sunt à scientibus & volentibus contra conscientiam, qualia in credentibus non sunt. Nam si credens labitur contra conscientiam, excutit Spiritum sanctum, abijcit fidem, & reus fit iræ Dei, & nisi agat poenitentiam ruit in æternam poenam. Præterea deficientes à fundamento, hoc est, aliquem articulum fidei abijcientes, siue eum intelligant, siue nō intelligant, decepti præstigijs Diaboli: desinunt esse sancti, & excutunt Spiritum sanctum, & fiunt rei æternæ iræ, vt Cherinthus, Ebion, Arius, Fotinus & similes hæretici. QVÆDAM peccata sunt non contra conscientiam, vt caligo, dubitatio, multæ omisiones & vitiosi affectus, quibus malis sancti repugnant, & credunt ea deleri propter mediatorem. Etsi autem hæc immundities est in sanctis, tamen placent propter filium, fide accipientes remissionem peccatorum, iuxta illud: Beati quorum tecta sunt peccata. Et Paulus: Si actiones carnis Spiritu mortificetis, viuetis. Hæc copiosius de salutari poenitentia & eius partibus dicere volui, vt clare à quouis veræ poenitentia seu conuersionis ad Deum ratio intelligatur, vt ordo partium poenitentia consideretur, vt quod cuique proprium est illi tribuatur, vt non confundamus partium proprietates, vt intelligamus gratuitam esse iustificationem & salutem, vt non spoliemus fidem suis proprietatibus. Breuiter, vt fide gratis propter Christum iustificati, Deo suam tribuamus gloriam & cultum, & exerceamus nos in omni genere bonorum operum, donec in hac vita nobis peregrinandum erit, quam sequitur plena redemptio per Christum vnicum saluatorem nostrum, cui honor in secula seculorum, Amen.

CAPVT III.

40

Summa Capituli tertij.

Quemadmodum suadet ne quis temere magisterij ius sibi vendicat, sed potius linguam suam refrenet: Ita sapientiam per conuersationem modestam probari postulat, potius quam per contentionem & Zelum unde plurima mala proueniunt.

Ordo & partes Capituli tertij.

Dua sunt partes huius capituli. Prior de non temere affectando magisterio in alios, sed potius refrenandam linguam esse. Altera de vsu sapientia & donorum sine zelo & contentione. Vtraque pars suis comprobatur rationibus.

EXEGESIS TERTII CAPITULI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Nolite

N O L I T E plures magistri fieri fratres mei.

Sensus propositionis huius per se considerata est ambiguus, verum si ad rationes, quibus confirmatur propo-

sitio, quemadmodum necesse est fieri, restringitur, facilis est sensus. Cum ergo rationes omnes, quæ subijciuntur, petulantis linguæ incommoda continent, necesse est hic Magistros accipere pro ijs qui sibi ius censorum in alios sumunt, seu ereq; & rigide aliorum facta ad examen reuocant, ac interim propria vitia non cernunt. Non damnatur igitur hic correptionem fraternam, quæ ex fide & caritate proficiscitur, quæ habet mandatum Christi, & est fundamentum disciplinæ Ecclesiasticæ, sed leuitatem, ambitionem & superbiam eorum damnatur, qui non tam adificationem spectant, quam calumniandi & obrectandi studium sectantur. Christus Matt. 23. Vos nolite vocari Rabbi, vnus enim est Magister vester Christus. Vos autem omnes fratres estis. Et patrem nolite vocare vobis in terra, vnus enim est pater vester, qui in cælis est, &c. si quis cõdendit ex his, non licere, vt aliquis pius, magistri titulum aut doctoris sibi vsurpet: ei obijcio appellationis paternæ prohibitionem. Nam non minus hic prohibemur vocari patres, quam magistri. Quare cum patres vocari non simpliciter prohibetur, sed secundum quid: ita nec simpliciter prohibemur vocari magistri, aut doctores. Sensus ergo hic spectandus est. Christus non moratur quo titulo vocaris, modo sub illius magisterio maneat, ac alas fraternam concordiam sine ambitione & aliorum contemptu. Paulus se vocat magistrum & doctorem gentium, non tamen violauit hoc Christi mandatum, sed potius obtemperauit illi. Nam eo pertinebat ipsius magisterium, vt omnes subijceret imperio Christi. Qui ergo vel ex Iacobi verbis, vel ex Domini interdicto damnant promotiones scholasticas, vim faciunt scripturæ, ac vtilem Reipub. literariæ administrationem labefaciunt. Absit ambitio, omnes subijciamus nos magisterio Christi, ac economiam scholasticam reuerenter retineamus.

Scientes quod maius iudicium sumturi sumus.

PRIMA ratio à pœna sumitur: Qui faciles sunt ad alios damnandos, qui tamen ipsi similibus vitijs laborant

aut grauioribus, iram Dei in se prouocant. Nam cum caritas operit peccatorum multitudinem, & ipsi libidine laborant peccata aliorum retegendi, satis declarant se caritate vacuos esse.

In multis enim labimur omnes.

SECUNDA ratio à communi imbecillitate sumta. Debet enim com-

munis infirmitas & facilitas in lapsum, monere nos, ne rigidiores simus in alios. Sunt autem lapsum causæ hæ præcipuæ. 1. Inhabitans peccatum. 2. Infideliæ Diaboli multiplices. 3. Exempla maximæ partis mundi, eaq; pessima. 4. Negligentia in gubernatoribus morum & disciplinæ, vt in parentibus, ministris Euangelij & politicis rectoribus.

Si quis in sermone non labitur, hic perfectus est vir, vt qui possit freno etiam moderari totum corpus.

TERTIA ratio ab vtilitate frenatæ linguæ. Qui linguam suam moderari potest, perfectus est vir, id est, integer est, alijsq; multis virtutibus præditus.

Ergo qui linguæ suæ petulanter indulget, nequaquam integer est, multis enim alijs vitijs est pollutus. Proinde non temere ius censendi aliorum mores captandum est.

Ecce equis frena in ora iniicimus, vt obcediant nobis, & totum illorum corpus circumagimus. Ecce etiam naues cum tantæ sint, & à sæuis ventis pulsantur, circumaguntur & minimo gubernaculo, quocunq; affectus dirigentis voluerit: Ita & lingua pusillum est membrum & magna iactat.

QUARTA ratio similiter sumitur à continentis linguæ vtilitate & commo- modo. Quemadmodum enim frenum in os equi iniectum, totum corpus equi circumagit, & vt gubernaculum naui, nauem totam dirigit: Ita lingua continens magna iactat, id est, res magnas efficit, hominemq; totum quasi in perfectionis viam deducit:

cum contra, petulans lingua laxato freno & soluto gubernaculo per similes est.

Ecce exiguus ignis quantam sylvam in-

Quinta ratio ab incommodis linguæ cendit,

cendit, & lingua ignis est & mundus iniquitatis. Sic, inquam, lingua constituta est in membris nostris, inquinans totum corpus & inflammans rotam natiuitatis & inflammatur à gehenna.

exiguo igni, vis est inflammandi magnam sylvam: ita in lingua parua, vis est inquinandi totum hominis corpus & inflammandi rotam natiuitatis, vbi ipsa prius inflammata fuerit à gehenna. Sed quid est rota natiuitatis, & quid linguam inflammari à gehenna? Vt rota natiuitatis est ipse orbis conditus: ita inflammari à gehenna, est ab ipso Satana afflari linguam, quo fit idoneum flabellum omnibus malis in mundo excitandis. Huc illud Menandri: *ἡ γλῶσσα τοῦ ἀνθρώπου ἀστὴρ καὶ κέντρον.* Quam verum hoc sit, lingua Mahomet & aliorum hæreticorum testatur.

Omnis enim natura ferarum & volucrum, serpentum & marinorum, à natura humana domatur & domita est: linguam autem nullus hominum domare potest, vt quæ malum incoercibile est.

Plena veneno mortifero, per illam benedicimus Deum, & patrem, & per ipsam execramur homines ad similitudinem Dei factos. Ex eodem ore procedit benedictio & maledictio.

Non oportet, fratres mei, hæc ita fieri. *stianos ista petulantia, quare in primis fugienda est.*

An fons ex eodem foramine manat dulce & amarum? nunquid potest fratres mei, ficus oleas proferre, aut vitis ficus? Sic nullus fons salum & dulcem gignere aquam. vitis ficus proferre possit: Ita impossibile est, quod ea lingua, quæ maledicendi & obrectandi morbo laborat, possit aliquid boni promere non vitiatum linguæ & cordis veneno. Quare cum ita sit, lingua benedicendi tantum studio occupabitur, modo, quis pius & inter filios Dei censeri velit. Proinde nemo temere censendi ius sibi usurpet.

Quis sapiens & intelligens inter vos? ostendat ex honesta conuersatione opera sua in mansuetudine sapientiæ.

sapientiæ opinione, veram sapientiæ moderationem commendat, eiusq; vsum in vita & conuersatione tradit. Estq; hæc propositio: Vera sapientia & scientia pollens, ostendat eam operibus honestæ & mansuetæ conuersationis, tanquam eius germanis & perpetuis fructibus.

Quod si zelum amarum habeatis & contentionem in cordibus vestris, nolite gloriari & mendaces esse aduersus veritatem.

entem esse. Nam isti affectus prauis cum natura sapientiæ veræ, quæ honestatis & mansuetudinis amans est, pugnant. Esse mendacem aduersus veritatem hoc loco, est falso sibi sapientiæ nomen usurpare.

effrenis & petulantis. Quemadmodum, inquit, ignis exiguus totam sylvam incendio absumit: Ita exigua lingua multorum vitiorum veluti incendium est, quæ tamen est parua, mundus tamen est iniquitatis, hoc est, cōgregies & cumulus omnium scelerum. Vt itaq; in-
10
20
30

Sexta ratio à comparatis sumta. Domari possunt fera, volucres & beluæ marinæ: Lingua autem effrenis & consuetudine obrectandi assueta, nullo modo domari potest: Maximum igitur malum est. Proinde

Septima ratio sumta à venenatæ linguæ prodigiosa inconstantia. Hæc enim simulat se Deum benedicere, sed mox eundem execratur in sua imagine, quo scelere quidnam potest esse maius?

Octavum argumentum ab inconuenienti sumtum, nõ decet Chri-

Non a ratio ab impossibili. Quemadmodum impossibile est fontem ex eodem foramine, posse eijcere dulcem & amaram aquam. Neq; enim id magis fieri potest, quam si ficus oleas & vitis ficus proferre possit. Ita impossibile est, quod ea lingua, quæ maledicendi & obrectandi morbo laborat, possit aliquid boni promere non vitiatum linguæ & cordis veneno. Quare cum ita sit, lingua benedicendi tantum studio occupabitur, modo, quis pius & inter filios Dei censeri velit. Proinde nemo temere censendi ius sibi usurpet.

Haftenus supercilium superborum censuram depressit, & firmis rationibus petulantiam linguæ refrenauit: Iam quia istud malum proveniebat ex

PRIMA ratio propositionis à repugnantibus seu contrariis effectis. Qui zelo amaro & contentionis libidine laborat, frustra gloriatur se sapientem esse.

Non

Non est hæc sapientia superne descen-
dens, sed terrena, animalis, dæmoniaca.

SECUNDA ratio à contrarijs cau-
sis. Sapientia cum qua amaritudo ani-
mi & contentions libido sunt con-

iuncta, est terrena, animalis, dæmoniaca: Ergo non est vera sapientia. Nam vera sapientia
est cœlestis, spiritalis & diuina. Iacobus hoc loco non damnat Physicam sapientiam, quæ
est bonum Dei donum per se, cuius nullam facit hic mentionem, sed prauos hominum
affectus, & inanem iactantiam diuinæ sapientiæ.

Vbi enim zelus est & contentio, ibi sedi-
tio & omne opus prauum.

TERTIA ratio ab incommodo zeli
& contentions, quæ inanem sapien-
tiæ opinionem sectantur. Experien-
& contentions libidine laborant, illis
ad seditionem & omnia praua ianuam esse apertam, id quod plus satis afflictæ Germania
hodie experitur.

Quæ autem superne est sapientia, pri-
mum quidem pura est, deinde pacifica, mo-
derata, tractabilis, plena misericordiæ & fru-
ctuum bonorum absque dijudicatione &
sine hypocrisi.

QUARTA ratio ab adjacentibus,
seu adiunctis veræ & cœlestis sapien-
tiæ. Hæc adiuncta antithesi declarabi-
mus. Terrena sapientia est affectibus
corrupta: cœlestis, pura, & casta, affecti-
bus nō vitata. Terrena sapientia con-
tentionis libidine laborat: cœlestis est
pacifica, id est, studiosa pacis conciliandæ inter homines. Terrena sapientia est rigida &
dura, cœlestis est moderata, cedit rigori. Terrena sapientia nemini vult cedere: cœlestis tra-
ctabilis est, & facile imperanti recta obtemperat. Terrena sapientia immisericors est, cœ-
lestis est plena misericordia & bonis fructibus. Terrena sapientia personas accipit omnia
causa: cœlestis est *ad dñm*, id est, *ad dñm* *ad dñm*, ut quæ minime personas respicit, sed cau-
sas: Illa enim hypocrisin habet adiunctam: hæc caret omni hypocrisi.

Fructus autem iusticiæ in pace semina-
tur facientibus pacem.

QUINTA ratio à fructu, qui ad eos
venit, qui sapientia, atq; adeo alijs do-
nis Dei pacifice ad ædificationē vtun-
tur, & regulam catholicam de vsu, non solum sapientiæ, verum etiam aliorum donorum
tradit. Nam vt sapientia: ita de alijs donis, veluti iusticiæ fructibus vult nos vtj pacifice in
ædificationem. Quod si fecerimus, iusticiæ nostræ fructus aliquando læti metemur.

CAPVT IIII.

Summa Capitis quarti.

Vt concupiscentijs, vnde lites nascuntur, & humanis desiderijs exclusis, Deo adhæreant, potiusque in
luctu, quam inani mundi gaudio viuant, hortatur: Ita vt abiecta mutua obreclatione, nihil se temere factu-
ros presumant, grauius monet Apostolus.

Ordo & partes Capitis quarti.

Etsi vnus scopus huius capitis est, ne quid auare, fraudulenter & temere agant fideles, suis indulgen-
tes concupiscentijs: tamen eius partes quatuor constituo, vt prima sit obinrgatoriæ dehortatio à studio priua-
tarum rerum per concupiscentias, vnde multa mala oriuntur, cui confirmatio adiungitur. Secunda, confi-
lium seu remedium aduersus incendium concupiscentiarum proponitur. Tertia, dissuasio est ab obrectandi
& damnandi alios libidine. Quarta, temerarie presumptionis in consilijs & rebus agendis correctio est.

EXEGESIS CAPITIS QUARTI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Vnde

V NDE bella & lites inter vos? nonne hinc ex voluptatibus vestris, quæ militant in membris vestris?

cit militare in membris, respicit ad regnū peccati originis, quod tum dicitur Paulo Apostolo regnare, cum ei per suas concupiscentias, quæ veluti milites eius quidam sunt, obtemperamus. Has dicit militare in membris, quia membra corporis instrumenta sunt, quibus opus suum peccatū inhabitans peragit, & quibus homines ad perpetranda scelera vtuntur. Res autem in summa sic se habet. Concupiscentiæ fons est peccatum originis. Concupiscentia passiva & inuoluntaria irritatur à peccato originis, idq; ministerio vel sensus vel complexionis, vel memoriæ. Voluntas in consensum commouetur, vnde nascitur concupiscentia actiua & voluntaria. Huic imperanti, iam membra corporis ad opus perpetrandum se accommodant & obsequium præstant, quod cum fit, peccatum quidem originis regnare, Concupiscentiæ vero militare, dicuntur, tyrannq; peccato morē gerentes, & militia sua per membra corporis perfungentes. Ne autem hoc fiat, prohibet Paulus cum inquit. Ne igitur regnet peccatum in vestro mortali corpore, vt ei obediatis per concupiscentias suas.

Concupiscitis & non habetis, inuidetis & æmulamini & non potestis obtinere, pugnat & belligeramini, non tamen obtinetis, propterea quod non petitis & non accipitis, propterea quod male petitis, vt in voluptates vestras infumatis.

unt obtineant. Interdum etiam Deum precibus sollicitant, sed frustra, quia male petunt, quæ sibi in perniciem cederent, si acciperent. Videmus hic quam apte avarorum sollicitudinem pro rebus agendis describit. Pro φονδῆς omnino legendum est φθορῆς, ex cognitione vocum irrepsit error.

Adulteri & adulteræ, an nescitis quod amicitia huius mundi inimicitia est Deo? Quicunq; ergo voluerit amicus esse mundi inimicus Dei constituitur.

mundus contraria omnino imperant. Cum igitur vnusquisq; aut amicus mundi erit & inimicus Dei: aut amicus Dei & inimicus mundi, par est, vt qui Christianus esse cupit, renunciet mundi amicitie, id est, concupiscentijs mundi prauis, & Deo adhæreat, eiq; obediatur. Locvs hic congruit cum illo Christi: Nemo potest duobus dominis seruire. Hinc manifestum est, multos gloriari hodie de Christiano nomine, qui re ipsa sunt hostes Dei prophani, & abominabiles coram Deo. Ad Titum 1. Deum profitentur se scire, sed factis negant, quia sunt abominabiles & contumaces, & ad omne opus bonum reprobi. Postremo adulteros & adulteras hic vocat desertores Dei, vt qui Deo relicto, cui tanquam marito prius adhærebant, alijs amatoribus adhæreant.

An putatis quod inaniter scriptura dicat? Ad inuidiam concupiscit spiritus, qui habitat in vobis.

Biblijs, quoad sensum tamen attinet, sæpissime occurrit. Congruit enim cum illo Gen. 6. Vidit Deus quod figmentum cogitationum cordis hominis esset malum omni tempore. Et cum illo Gen. 8. Figmentum cor hominis malum à pueritia sua. His testimonijs significatur quod homines non regenerati, toto impetu ferantur in malum, quod sane cum Deo optimo aduersetur, qui bona & vult & cogitat: non potest aliud fieri, quam sit quædam mundi & Dei inimicitia.

Fontem omnis cōtentionis & mali inter homines monstrat esse cupiditates animi, quibus homines feruntur ad ea appetenda, quæ sibi grata & suaui esse iudicant. Cum voluptates di-

Describit graphice prauos motus & studia eorum, qui rei augendæ audent operam, vt suis voluptatibus prospiciatur. Concupiscunt enim res alienas, inuidet habentibus, æmulantur, id est, studio se affectant, & plano impetu feruntur, contentiones sectantur, vt per fas & nefas quæ cupi-

PRIMA propositionis ratio, qua confutat peruersam eorum opinionem, qui simul pij esse & sectari mundi voluptates voluerunt, id autem fieri posse, impossibile esse ostendit. Nam alia placent mundo, alia Deo, & Deus &

Probat inter mundum & Deum amicitiam non posse constare, idq; à scripturæ testimonio: quod testimonium etsi his verbis non habet in

Sed

Sed maiorem offert gratiam propterea dicit: Deus superbis resistit, humilibus autem dat gratiam.

am, quæ potior est omnibus mundi delitijs & diuitijs. Hanc ergo Christiani quantant potius, quam illam mundi gratiam & mundi voluptates, quas sectantur superbi. Verum ut illis gratiam largitur: Ita his resistit, ut acerrimus hostis.

Secunda ratio sumitur à præmio. Deus promittit humilibus, id est, pauperibus spiritu, & mundi vanas concupiscentias contemnentibus, gratiam,

Subjicite vos Deo, resistite Diabolo, & fugiet à vobis.

nere, ac se iuxta verbum subjicere in omni obœdientia. Resistere Diabolo est concupiscentijs reluctari, quæ sunt instrumentum Satanæ, per quod homines in exitium trahit. Huc addit promissionem: Et fugiet à vobis, hoc est, vobis nihil nocebit, non euerter vos suis technis & dolis.

Iam tradit remedia contra malum concupiscentiæ. Subjicere se Deo, est Dei verbum vitæ regulam sibi proponere,

Appropinquate Deo, & appropinquabit vobis, emundate manus ò peccatores & purificate corda, duplices animo.

concupiscentijs, per quas Diabolo appropinquat: Ita qui ab his recedit, Deo appropinquare dicitur. Promittit, cū ait: Et appropinquabit vobis. Hæc promissio nititur perpetuo affectu Dei erga genus humanum, quo non vult mortem peccatoris. Peccatores vocat hic manifestam impietatem exercentes, & Duplices animo, qui verbis se Deum colere dicunt, & interea suas concupiscentias sectati sunt.

Mandat & promittit. Mandat ut Deo appropinquemus, scilicet, fide & vera obœdientia. Ut enim à Deo recedere dicitur, qui mundi indulget

Affligimini & lugere & flete, risus vester in luctum conuertatur & gaudium in moerorem.

atq; ita pudeant propter commissa scelera, ut demittant præ pudore vultu in terram, id enim significat græca vox *καταπίπτειν*, qua hic vsus est Apostolus.

Hoc opponit voluptatibus eorum, qui suis concupiscentijs indulgent, & in ijs rident & latantur. Decet enim pios, ut potius lugeant & affligantur,

Submittite vos in conspectu Domini & eriget vos.

qua Deo subiecti sunt in vero timore: & consolatur eos dum dicit fore, ut Deus aliquando ipsos erigat & absterget lacrymas à facie eorum. Erigendi enim vocabulo, significatur consolatio aduersus præsentis vitæ luctum, & liberatio ab omnibus huius vitæ ærumnis.

Quia pij in mundo iacent contemti & speriti, animat eos Apostolus & iubet, ut maneant in ea subiectione,

Ne alij aduersus alios loquamini fratres. Qui loquitur contra fratrem, & qui damnat fratrem suum, loquitur contra legem & damnat legem. Quod si damnas legem, non es factor legis, sed iudex.

Proinde nemo debet loqui contra fratrem suum, eumq; damnare. Minorem probat, quia qui legem damnat, non est obseruator legis sed iudex. Est autem legem damnare eius autoritatem reiicere, & sibi ius illud vendicare, quod est legis, & ita rerum ordinem pervertere. Legis enim est, normam vitæ præscribere & de factis iudicare. Homini vero est se auctoritati legis subjicere, eamq; obseruare. Qui autem contra facit, hoc est, qui sumit sibi censoriam potestatem in alios, quod legis est proprium, sibi sacrilege arrogat. IACOBUS hoc loco loquitur contra eos tantum, qui ex peruerso iudicio contra fratres loquuntur, ut eorum bonam famam obscurant, & sibi sanctitatis opinionem conciliant: non reprehendit eos, qui ex officio iudicant modo legis autoritatem & regulam in iudicando sequuntur. Qui enim hoc facit, non tam iudicare ipse, quam Dei iudicium pronunciare dicendus est, id quod videmus hic Iacobum aliquoties fecisse.

Rursus linguæ petulantiam in accusandis & dammandis alijs reprimit, addita ratione firmissima à facti gravitate. Nemo debet loqui contra legem & eam damnare. Qui loquitur contra fratrem, eumque damnat, contra legem loquitur & eam damnat.

Vnus est legislator & iudex qui potest seruare & perdere, tu quis es, qui iudicas alium?

statem seruandi & perdendi habeat. Ergo nemo sibi hoc ius vsurpare potest, sine sacrilegio. Loquitur & hic Iacobus, vt supra monui, de temerario iudicio ex libidine obrectandi orto.

Age nunc quid dicitis: hodie & cras camus in illam urbem, & transigamus annum vnum, & mercemur & lucremur (qui ignoratis quid cras futurum sit: quæ est enim vita vestra? vapor enim est, qui ad exiguum apparet & deinde euanesceat) pro eo quod dicere deberetis: Si Dominus voluerit & vixerimus, faciemus hoc vel illud.

est, ad exiguum tempus durantis: stultus est qui futura & incerta sibi promittit. Admodum proinde hoc loco, vt ita in omnibus actionibus nos geramus, quo possimus esse parati, cum nobis hinc migrandum erit.

Nunc autem gloriamini de arrogantia vestra. Omnis huiusmodi gloriatio mala est.

Igitur qui nouerit & non facis, peccatum est ei.

re, quasi euentus in suis manibus positus esset. Verum in huius conclusionis locum, substituit exaggerationem eius peccati quod reprehendit. Grauius peccat qui volens & sciens peccat, quam qui ex ignorantia delinquit. Quare excusari non potest, qui nouit quid faciendum sit & quomodo, non tamen facit.

Quod Dei proprium est, nemo sine sacrilegio sibi vsurpare potest. Dei proprium est legislatorem & iudicem esse, quod ex eo patet, quod solus potest.

Hæc correctio est temeraria præsumptionis in consilijs de rebus agendis, & præscribit duas condiciones, quas in omnibus deliberationibus requirit. Prima est, vt voluntati Dei locum faciamus, nihilque tentemus sine ipsius imploratione. Huius conditionis causa est, quod voluntas Dei pijs agendi regula esse debet. Altera conditio est, vt semper de vitæ nostræ fragilitate cogitemus, quæ cum instar vaporis

Vnde ista in rebus agendis præsumptio nascitur, indicat: nempe ex arroganti gloriatione, quæ cum sit mala semper & fugienda: merito eius quoque proles fugienda est.

Hæc conclusio directa esset: Nemo igitur ex vana gloriatione debet temere aliquid agendum sibi proponere.

CAPVT V.

40

Summa Capituli quinti.

Obiurgatio diuitibus, & pauperibus ad patientiam incitatio, vt temerarium iuramentum vetat & consilia laborantibus communicat: ita mutuam errantium veniam, mutuas preces & diligentiam in reuocandis fratribus ab errore requirit.

Ordo & partes Capituli quinti.

Huius capituli quæ sunt partes. Prima, est obiurgatio diuitum. Secunda, exhortatio pauperum ad patientiam. Tertia, temerarij iuramenti prohibitio. Quarta, in varijs casibus quid sit agendum, instructio. Quinta, mutuorum officiorum commendatio.

EXEGESIS QVINTI CAPITIS, CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

A GITE nunc diuites, flete & ululates super miserijs vestris, quæ superuenient.

Non omnes diuites compellat, sed eos tantum, qui inhumani erant erga pauperes, & suis diuitijs aut auare

LIII 2

videlicet, vt certo statuamus Christum esse veracem, ac nostri curam habiturum, modo mandato obtemperauerimus: & tacite postulat, vt quilibet ex fide, quæ sua vocatio requirit, gnauiter in timore Dei faciat, Ethnica & prophana sollicitudine exclusa. Nequaquam enim existimandum est quod Christi promissio commendet nobis ignauiam. Quia igitur fide Christi præditus est, sciat partem pietatis esse, sine qua fides salua esse non potest, officium ad quod quisque vocatus est, haud segniter facere. Huc illud Apostoli: Qui suorum curam non habet, fidem abijcit & est infideli deterior. Promissio proinde Christi sanctæ curationis in sua legitima vocatione diligentiam, ac serium requirit laborem. Verum ne quis hic statim veluti in limine impingat, dubitetque an sua vocatio sit legitima necne: Breuiter attingam, quid ad legitimam vocationem, seu functionem requiratur. Dvo in vniuersum spectanda sunt, videlicet, genus officij & executio. De genere tenenda est hæc regula: Omne officium faciens ad conseruandos & ornandos status à Deo ordinatos, vt sunt, politicus, æconomicus & Ecclesiasticus, primo & quarto præcepto mādatur, vt munus ministrorum verbi, functio magistratuum, ministeria eorum qui magistratui suas operas locant, cura patrum familias, artificia eorum, quorum opera in his statibus ordinatis à Deo vtilis & necessaria est, negotiationes mercatorum, qui merces viles important, breuiter, omnia officia quæ vel Ecclesiæ Dei vel æconomico aut politico ordini seruiunt, legitima sunt in se, & sunt legitima etiam in personis, cum ad ea legitime assumuntur. Et si autem cuiuslibet liberum est, eligere quoduis vite genus, ad quod se aptum senserit: tamen discernendum est inter publicum & priuatum officium. Ad publicum requiritur autoritas ordinaria. Nemo enim publicum munus vel in Ecclesia, vel politia sibi assumat, nisi ad id autoritate ordinaria fuerit designatus: qui contra facit peccat, & in cruce nullam firmam consolationem habere potest. Quare hic pius in primis cauebit ne irrumpat in publicum aliquod munus, sine vocatione legitima. *PRIVATVM* quilibet potest sibi deligere, etsi hic parentum autoritas contemni non debet. Potest mercaturæ animū adijcere, cui hoc vitæ genus placet: potest agriculturam sectari, qui hoc sibi commodum senserit: potest artē aliquam & artificij deligere, qui hoc sibi vtile fore statuerit. Ociosa vita non est hominis pij, sed Epicurei potius, quare de ea nihil dicam. In executione officij seu muneris plura spectanda sunt. Primum fides & caritas sint actionum regulæ. Fides cauet ne Deum offendant, refertque omnia ad gloriam Dei. Caritas monet ne cui iniuria inferatur & vt proximi commodis seruiatur. Fides Deū *σωτήρ* 30 *ἡμῶν* implorat. Caritas proximum in Deo complectitur. Fides continet operantē in timore Dei. Caritas eundem continet in amore proximi. Hic si laboranti in legitima vocatione diuitiæ accedunt ex benedictione Domini, singularis ars adhibenda est, ne nobis diuitiæ nostræ propria culpa spinæ & laquei fiant. Qui enim diuites sunt, habent instrumenta ad virtutes & vitia, prout animi eorum sunt, qui eas possident, affecti. Ideo Plato recte iudicio dixit: Diuitias cæcas esse sine prudentia, ac acutum easdem videre, quando veram sequuntur prudentiam. Verus est enim versiculus ille Græcus:

ποῦτος πύχρος ἐστὶν ἡμεῶν σωτήρ.

Item:

ποῦτος ὕβρις τίται.

Atque ea de causa Dominus dicit: Difficile esse diuitem intrare in regnum Dei. Plurimumque enim diuitijs vtuntur male, quibus bene vti possent, si piam prudentiam adhiberent in consilium. Primum ergo omnium sciat pius, quomodo affectus esse debeat in diuitijs suis. Hoc pulcre sciri potest cum ex Davidis, tum ex Pauli verbis. David inquit: Si affluunt diuitiæ, noli cor apponere. Paulus ait: Præcipe diuitibus in seculo ne efferantur, neue sperent in diuitiarum incertitudine, sed in Deo viuo. Hæc duo dicta, cum de animo diuitis, tum de usu concionantur. Animus non debet esse affixus diuitijs, aut cupiditati habendi, non debet pius metiri suam felicitatem fallaci diuitiarum mensura, sed ijs debet vt recte, ne sibi ipse laqueos struat. *NAZIANZENS* pulcre animum pij erga diuitias describit, inquit:

πάντες ὁρεῶν καὶ μᾶλλον ἢ εὐθὺς πύχρ.

Cum contra auarus & impius dicat:

ὄλω πύχρ σάλαζμον ἢ ὁρεῶν πύχρ.

Pius præfert guttam prudentiæ fundo fortunæ: impius contra fortunæ guttam solio prudentiæ antepone. Apud impios & auaros cōtemtores Dei, locū habet versiculus Græcus.

τὴν ἀρετὴν καὶ τὴν σοφίαν νῦν ἂν χελώναι.

ILLI enim sapientiā & virtutē postponunt numis. Quicunque ergo pius esse velit, abijciat fiduciā diuitiarū, ne sibi in laqueos vertantur, ne sibi intercludant aditū regni celorum. Sit spes firma in solo Deo siue augeantur siue minuantur, aut etiā omnino auferantur fortunæ, retineamus verū thesaurū, qui est Christus Iesus. Qui enim hunc habet, vere diuites est etiam si cum Lazaro mendicet panē. Porro cum ita affectus fuerit animus tuus erga diuitias,

diuitias, hæc cura animum subibit, vt recte dispenses diuitias tibi collatas à Deo, vtq; sis fidelis œconomus earū. Quare huc pauca adiciam, de legitimo earū vsu. ISCHOMACHVS apud Xenophontem interrogatus, de legitimo diuitiarum vsu, hæc respondet verbis: *μήλει μοι καὶ τοῦτο μετὰ τὴν πρῶτην καὶ εὐχέλους τὴν πρῶτην δὲ πρὸς δὲ πρῶτην ἐποφελείν, καὶ τὴν πόλιν μὴδὲν κατ' ἐμὲ γρημασι ἀκόσμητον εἶναι.* Hic homo ignarus veræ religionis, triplicem vsum diuitiarum facit. Primam partē tribuit cultui diuino. Secundam amicis indigētibus. Tertiam cōseruationi & ornamento Reipub. in qua viuit. Et si autē hæc prophani Philosophi sententia de vsu diuitiarum, laudanda est, & digna est quæ pijs sit cōmendanda: tamen distinctus paulo & clarius ostēdam pium & verum facultatū & diuitiarum vsū, qui in quatuor positus est.

10 PRIMVS & principalis diuitiarū vsus esse debet, vt seruiant cōseruandæ religioni ac propagandæ gloriæ Dei. Hic vsus confirmatur ex fine hominis. Homo primū conditus est & deinde regegitus per Siritum sanctum, vt Deum glorificet. Ergo quicquid donorum habemus, ad istum conditionis nostræ reparationis finem referendū est. Hic misere infelicitati multi peccant. Sunt enim qui nihil prorsus cōserunt ad cōseruandū ministerium: sunt qui rapiūt scelerate, quæ cultui diuino destinata sunt à maiorib⁹ nostris: Sunt qui diuitijs suis augment potentiam tyrannorum, ad opprimendā Ecclesiam & abolendā religionem, quib. præstaret si nunquam nati fuissent. Nam illorum portio erit cum Diabolo, cui⁹ membra sunt. Pius ergo cui contingere facultates in hoc mundo, intueantur finē conditionis sue, & partem suarum facultatum conferat in hunc vsū, vt Dei gloriam ornet ac religionem verā tueatur. Proponat sibi exempla priorū hominum, vt Dauidis, Iosif, Ezechie, Cōstantini, Theodosij, Iohannis Friderici ducis Saxonie, Christiani Tertij regis Dania, & aliorum principum & piorum hominum, qui nihil magis in votis habuerunt, quam pro ratione facultatum ornare gloriam Dei, iuuare docentes & discētes religionem, cōseruare scholas & scholarum honesta priuilegia, defendere doctores pietatis contra scuitiā & iniuriam hominum nequam, quibus nihil dulcius est, quam varias artes & vias excogitare, quibus opprimere possunt docentes & discētes, quorum hominum vicem toto peccatore doleo. Nam reproba sua mente magis magisq; se immergunt in gehennam.

SECUNDVS vsus verus & legitimus diuitiarū esse debet, vt eas Respublicas in quibus viuimus iuuemus & ornemus, pro nostrarum facultatum modulo. Hanc ob causam tributa imponuntur, vt illis tanquam neruis contineatur Respublica, hoc est, vt sint ornamenta pacis, subsidia belli legitimi, præmia eorum qui Rempub. administrant. VERVM hic non parum peccatur à duob. generibus hominū: Sunt enim qui tamēsi abundant facultatibus, splendore & gloria, pacis tempore: tamen cum aliquid erogādum est in vsū Reipub. hoc vasse reijciunt in miseram plebeculam, quæ cogitur ultra vires & facultates conferre quæ petuntur. Hic et si plebecula misera recte obtemperat: tamen *ἰσχυρῶς καὶ οὐκ ὀκνῶν* (ita enim à Paulo vocantur) suo iudicio reseruantur. Sunt etiam forte, qui non contenti ordinarijs redditibus, nouas exactiones subditis imponunt, qui testimonio Iohannis Baptistæ damnantur, vt qui fructus penitentiae non proferant. Christus dicit: Date Cæsari quæ Cæsaris, & quæ Dei Deo. Sed Cæsar sciat sibi regulā esse certam, quā leges illi præscribunt. Contra hanc si peccauerit reus sit iræ Dei. At, inquires, nunquam ne ergo licet magistratui, præter ordinariam taxam aliquid à suis exigere? Discernendum est inter tempora pacis & belli. Tempore pacis sit contentus ordinario stipendio, ne in Deum peccet: tempore belli subditi nō solum facultates, verum etiam corpora debent gerenti iustū bellum. Et potest pius magistratus & tributa in sueta exigere, & operā ciuium aduersus hostes postulare. Possunt etiam necessitates illi incidere tempore pacis, vt magistratui non sufficiant ordinaria premia. Hoc cum fit, debent pij subditi necessitatibus præsentibus occurrere, & licet pio magistratui accessione iustam petere. Verum qui inde paulatim consuetudinem introducunt opprimendi subditos, tanquam infideles sua expectabunt supplicia à iusto iudice, qui nouit etiam ceruices superbiorum & tyrannorum incuruare.

50 TERTIVS vsus rectus & legitimus diuitiarum est, vt quilibet se pro suæ conditionis statu honeste alat, suam familiam cōseruet. Sed cauenda sunt duo vitia, sordes & prodigalitas. Sordes sunt indignæ pio homine. Prodigalitas effundit temere facultates, sæpe in splendorem minime conuenientem statui. QVARE hic modus, qui in omni re laudatur, seruandus est. Honestus ergo ciuis potest *τὸ περιττὸν* sui status tueri suis facultatibus, caueat ne in alienum splendorem irrumptat, relinquat nobilitati suum decus. Sic honestus nobilis tueatur suum statū, & relinquat principibus suam magnificentiam. Ad eundē modum Doctores pietatis in scholis & templis, tueantur modeste suum statum. Breuiter, quilibet cogitet quid suæ personæ & conditioni congruat.

QVARTVS & postremus vsus rectus & legitimus diuitiarum esse debet, vt afficiamur

etiam calamitate egenorum, ac certo certius hoc teneamus, quod Deus permittat esse pauperes & egenos in medio nostri, ut exploret & qua simus erga ipsius mandatū obediendi promittitudine, ipse enim mandat ut porrigamus manum indigentibus: & qua simus misericordia erga filij Dei membra, quæ si contemnimus, caput etiam spernimus: Fieri enim non potest, ut caput diligat, qui corpus eruciat. Sed de hoc vsu postea plura.

DE CONTRACTIBVS.

CVM ita conditi sint homines, ut in societate eos viuere necesse sit: atq; ea ipsorum sit conditio, ut sine mutuis operibus & officijs, suū statum tueri nō possint: opus profecto habet humana vita cōtractibus, quibus operarū & officiorum sit cōmutatio quādā & vicissitudo. Nec magis contractū subsidio carere potest hominū inter se societas, quā aqua & igni. Quare cum pij & impij contractū uti solent vicissitudine, & non parū in cōtrahentibus plerunq; vitio hominū peccatur: necessariū est erudiri pios, quo sciant quatenus bona cōscientia & sine offensione Dei cōtrahere liceat, ne quid vel dubitante, vel errante, vel repugnante cōscientia aggrediantur. Et si autem doctrina sapientissime docent: tamē quia sæpe conscientijs nō satisfaciant politicæ regulæ, volo breuē quandā cōmonescationē colligere, quam tuto pius animus in cōtrahendo sequi poterit. Primū itaq; duo fundamenta iaciā, ex quibus quæ sum dicturus, pēdebunt omnia. Deinde genera præcipuorum contractuum declarabo, & ostendam quomodo fundamentis congruant. FUNDAMENTVM primum sit hoc, ex lege naturæ petitū: Quod tibi fieri nō vis, alteri ne feceris. & cōtra, quod tibi recte vis, alteri facere poteris. Nazanzenus hisce senarijs hoc fundamentū effert.

*δια πάσης ἀλλοτρίου καὶ παθεῖν, ὅπως θέλεις.
τοιαύτη καὶ σὺ μὴτε ἄλλῳ ἄλλως θέλεις.*

Super hoc fundamēto Christus omnia officia inter homines, atq; adeo omnes actiones & cōtractus extrui vult. Ita. n. Matt. 7. ait: Omnia quæcūq; volueritis ut faciant vobis homines, sic & vos facite ipsis. Rationē huius fundamēti subijcit. Hæc, inquit, est lex & Propheta, id est, hic est scopus legis & Prophetarū, seu quicquid præcipiit lex & Propheta, hoc communi capite continetur. Et Paulus ait: Qui proximū diligit, legem impleuit, itē, finis præcepti est caritas, significans omnia officia inter homines ad caritatē tanquam Lydiū lapidem probanda & examinanda esse. Hæc caritas ut non facit alteri, quod sibi nō vult: ita recte facit cuilibet quod sibi factum vellet. Hoc fundamentū ut in omni contractu requirit candorē, & excludit fraudem, ita postulat æqualitatē inter contrahentes, iuxta proportionem Arithmetica: quæ æqualiter omnem commutationem mensurat, numerat, ponderat. Contractus igitur qui hoc fundamento nititur, æqualis, & legitimus censendus est. Aequalis quidē, quia seruatur in eo Arithmetica proportio. Legitimus vero, quia legi naturali cōgruit, quam sapiens Iurisconsultus in contractū doctrina, sibi ob oculos ponit. Vnde fit ut legitimū etiam dicatur, quod vel lege positua vel sapientum virorum decreto sancitum sit, non pugnans cum decalogo, qui legis naturæ est epitome. SECUNDVM fundamentum sit hoc, ex natura Evangelij sumtum. Evangelium approbat polititas ordinationes, quas prudens magistratus iudicat suæ Reipub. viles esse. Hoc ex eo patet, quod Apostoli Christi nunquā mutarint formam politicarum ordinationū, vbi docuerunt Euāgelij: quod sane haud dubie fecissent, si cum Evangelio stare nō possent. Sciuerunt Apostoli discernendum inter regna mundi & regnū Christi. Illa quia sunt mundana, administrantur legibus & ordinationib; politicis, hoc, quia est spirituale, spiritualiter administratur. Ex hoc fundamēto sequitur, quod ut pius possit uti ordinationibus politicis eius Reipub. in qua viuit: ita magistratui sapiētī liceat viles suæ Reipub. leges ferre, quibus gubernantur contractus, & vitæ ciuilibis officia. Verū hæc ita accipi velim, ut à primo fundamento & decalogo non discedat legislator, hoc est, ut nullā legem ferat pugnantem cū dilectione Dei & caritate erga proximos. Hæc duo fundamenta volo omnibus contractibus applicari tanquā consultationes, ex quibus pronuntiabitur, quoties de illo cōtractu fiat questio. Genera autem contractuum ciuiliū, de quibus nos constituimus hoc loco verba facere, sunt hæc. 1. Permutatio rerum. 2. Emtio & venditio. 3. Mutuatio. 4. Commodatio. 5. Locatio & conductio. 6. Contractus societatis. Si qui sunt alij cōtractus, petantur ex sapientū Iurisconsultorū scriptis, quos tuto sequi poterit pius animus, nisi animaduertit eos esse cōtra dilectionē Dei & caritatem erga proximū. Sunt qui duo contractū genera summa faciunt: vnū quo transfertur dominium rei cum vsu: alterū quo solus vsus rei conceditur. Aristoteles tripercitam permutationem esse docuit: primā qua res rebus: secundā qua res pecunijs

pecunijs, tertiam qua pecuniæ pecunijs commutantur. Fateor vtramq; partitionem eruditam & plenam esse. Ego tamen hanc vulgarem quam posui antepono alijs, non quod sit plenior aut doctior, sed quod magis accedat ad popularem captum & sit vtilior. Quare iurisperituli & Philosophis cum illam bipertitam, tum Aristotelis tripartitam disputandam relinquo, dicturus ordine de sex illis formis quas proposui.

DE PERMUTATIONE N E R E R V M.

10 PERMUTATIO rerum ante inuentam pecuniâ vtilissima & vtilissima fuit. sine qua humana societas conseruari non potuit. Sed inuento vsu pecuniæ, nō ita apud omnes est vtitata. Fit autem permutatio rerum, cum res nō pecunijs, sed rebus permutantur. Vt cū vinum frumento, aut pelles butyro permutantur. Hæc permutatio tum demum legitima est, quando non discedit ab illis duobus fundamentis, quæ omni honesto contractui subtrauimus. Seruanda igitur est in permutatione rerum æqualitas sine fraude. Potest autem hic fraus committi multipliciter, sed potissimum tribus modis, videlicet in substantia, in quantitate, & in qualitate. In substantia, si vinum dilutum pro mero vino: si frumentum zizanijs aut lolijs admixtis, pro bono datur. In quantitate, si ponderis, mensuræ, & numeri non seruat æqualitas. In qualitate, cum res vitiatæ & corruptæ pro puris & integris obtruduntur. Quicunq; in his fraudem committit, vt fundamēta iusticiæ subruat: ita si scieris ac volens hoc faciat, peccat in Deum, caritatis regulam transgreditur, & violatæ humanæ societatis fit reus. Homines multi sibi ipsis blandiuntur, ac veluti se titillant, quando in rerum permutatione fraudem faciunt, sed his vsu venit, quod piscibus, qui cū esca hamum deuorant. Lucrum enim dulce est, sed hamo Satanæ detenti, pœnam non effugient. Quid autem belli homines contra hæc forte dicent, non ignoro. Habent enim vatri homines mille artes, quibus se ipsos fallunt, & non Deum, qui æquitatem caritate sincera temperatam postulat.

DE EMPTIONE ET VENDITIONE.

30 EMPTIO & venditio proprie dicuntur, quoties res non rebus, sed pecunijs permutantur. Hæc contrahendi ratio nō antiquissima, nec vulgarissima. Nam & primis hominibus ignota fuit, & hodie multis gentibus non est in vsu. Sed est tantum necessitate humanæ vitæ inducta apud multos, vnde & numus nomen habet, dicitur enim numus quasi *vnus*, nam hominum arbitrio, instituto ac lege vsus suum habet & valorem sæpe. In hoc cōtractu, qui transfert rem in alterius dominum accepta pecunia, vendit: & res quæ transfertur est merx. Contra, qui data pecunia mercem accipit, Emere dicitur. Hic non tam spectandum est, quid in se valeat numus, sed autoritas publica & vsus seu arbitrium. Valet enim numus lege potius quā natura. Proinde æqualitas nō est hic spectanda in substantia numi, sed in vsu numi. Hic contractus iuxta fundamenta supra iacta, requirit inter ementem & vendentem æqualitatem sine fraude. Qui hic scieris & volens circūuenit in negotio fratrem, contra Pauli præceptum, iusticiæ commutatiuæ æqualitatem perturbauit. Quare magnopere cauendum est pijs, ne vel in merce, vel in precio fraudē committant. Merx talis dicatur à venditore qualis est, aut saltem qualis putatur esse, sine dolo malo. Deinde precium iustum respondeat, vt seruetur proportio Arithmetica. Sed hic non immerito quærī potest, quod nā sit iustum precium. Ad hoc ita simpliciter respondeo. Non omne precium esse iustum, quod paciscuntur emtor & veditor inter se priuato arbitrio: sed quod vel à rerū iustis & publicis à magistratu ordinatis æstimatorib. nominatur, vel quod penditur iuxta 40 cōmunem rei æstimationē, eo tēpore quo initur cōtractus. Qui ergo hodie emit frumētū modium, iuxta cōmune precii tribus solidis, is poterit postea interiecto tēpore, eundem vendere sex solidis, si hoc tū fuerit cōmune precii. Contra, si post mēses aliquot vno solidi emitur vulgo, peccat qui tres petit, etiam si ipse tribus emerat. Nā hic tēporis & loci habenda ratio est, & rerū quæ venduntur copia & penuria cōsideranda. Verū hic tria genera hominum grauissime peccant, vt sunt protopolæ, monopolæ, & propolæ, qui vulgo regrarij dicuntur. Protopolas voco eos, qui primum rebus suo priuato arbitrio imponunt precium, vt suæ auaritiæ satisfiat. In horum numero sunt, qui butyro, bobus, vino, frumento aut alijs rebus ex prouentu reddituum suorum abundant. Ab his dum alij opus habentes emturi sunt, coguntur velint nolint, tantum dare, quantum petitur: vnde sæpe

contingit, vt venditor frumenti, aut aliarū rerum, nondum precio publice stabilito vēdat quam carissime. Huius exemplū cum alij, qui etiā huiusmodi rebus abundant, imitatur, fit vt modius qui forte alioqui emi posset duobus solidis, vendatur octo. At dices, merx mea est, cur nō licet vendere vt possum? emtor liber est, potest emere vel non emere, quid ergo pecco? Peccatum tuum maximum est. Pallies illud quouis velis titulo. nam non tam in tuum emtorē peccas, quam in totā rempublicam, quam peius vulneras, quam si latrocinio eā inuaderes. Tuā enim auaritia fit, ut multi miseria ac fame tabescant. Qui in vnū hominem iniuriōsus est, pœnas meretur æternas, quid de te statuendū, qui tot familias fame enecas, aut saltē facis, vt in maiori miseria viuant? Poteris te excusare corā tribunali hominū, sed Dēus non moratur astuta subterfugia, nec fallitur peruersa legis suæ interpretatione. Ipse enim tribunal iustum est, vt quod personam non respiciat. Peccant etiā sapē hic emtōres. Fit enim interdum vt carius emant, vel propter dilatatam solutionem, vel vt magnorum hominum, à quibus emunt, fauorē aucupentur, vt lucrum, quod ex rebus emtis minime speratur, aliunde refarciatur. Hic plura dicenda essent, sed hæc intelligentibus sufficiant. parum enim spero me effecturum apud eos, qui cum Aiace pietatē colunt. Aiax voluit pius in Dēū videri, donec nihil sensit postulari, quod pugnaret cū suis affectibus: at cum Vlyssi mandaretur parcere, respondit, *χαίρειν ἀδελφεά, τ' ἀλλ' ἐγώ σ' ἐπισημαί.* In alijs, inquit, tibi morem geram, non autem in hac re. H v i v s m o d i est hodie plecorum que religio, pietatis cultores esse volunt, dummodo nihil decedat suis affectibus, quibus omnino volunt satis fieri, vel Deo irato. Quid, quæso, magis horrendum, quam mandatum Dei 20 suis affectibus postponere? Sed satis est, isti enim nos non sunt audituri. Q v æ s t i o de pacto redimendi, soluitur ex Leuitico, vbi Dominus suo populo ius redimendi cōmendat. Verum tum demum hunc contractum approbandum iudico, quando cum fundamento supra tradito non pugnat: Quod tibi non vis fieri, alteri ne feceris. Hoc solo fundamento conscientia pij hominis, vt in omnibus: ita in contractu, vbi interponitur pactum de redimendo, niti tuto poterit.

D E M V T V A T I O N E.

M v t v v m ab eo dicitur, quod de meo fit tuum, vel quia res quæ redduntur mutantur, vt si sal pro sale, vinum pro vino, pecunia pro pecunia reddatur, hoc est, vbi eadem nō numero, sed specie redduntur. Proinde mutatio est contractus, quo transfertur rei dominium in alterum, nullo quidem precio interposito, sed cum pacto, vt eadē res reddatur in specie. S v n t autem hic pijs duo spectanda, æqualitas & obligatio. Aequalitas, si æquali numero, mensura & pondere reddideris, quod accepisti, sine fraude, fraus excludit vitium in substantiā, quantitate & qualitate rei. Huc pertinet præceptum Hesiodi.

ὁ μὲν μισθὸν ἀπὸ τοῦ γείτονος, ὁ δ' ἀπὸ τοῦ πληροῦ

αὐτῷ τῷ μέτρῳ, καὶ ὡς ὁ αὐτὸς δύνανται. Hoc est, Recta quidem mensura à vicino mutuum ac-

cipe rectaq; redde eadē mensura, & amplius siquidem possis. Quod autē dicit, & amplius siquidem possis, ad gratitudinem pertinebit, etsi Poeta aliam causam facit, videlicet hanc, 40

ὅς ἐστι γρηῖτον ἐς ὕστερον ἀρεσκον δέσν. Hoc est, vt inuenias promptum vicinum ad mutuan-

dum, si aliās indigeas. O b l i g a t i o duplex obseruetur, naturalis & Christiana. Naturalis est qua lege naturæ obligamur, ad mutuo dandū ijs, qui nostra re indigent. De hac obligatione intelligatur præceptum Hesiodi. Christiana obligatio est, qua suos obligat Dominus ad mutuū dandū omnibus indigentibus, hoc est, nō solū ijs, à quibus speramus *τὰ ἴσα*, id est, æqualia, sed etiā à quibus simile officium minime expectari potest. Date mutuo, inquit, nihil inde sperantes. H i c nequaquam loquitur Christus, de liberali donatione aut Eleemosyna, sed de mutuatione, qua obligatur qui accepit mutuū, vt idē in genere seu specie, sine fraude restituat. Opponitur autem hoc Christi mandatum, vsitate malitiæ Iudæorum, & deprauationi legis Mosæicae. Lex iubet mutuum dare, verum Iudæi dictum acceperunt cum exceptione hac: Date mutuū, non quidē promiscue omnibus indigentibus, sed ijs solūmodo à quibus simile officium expectari potest. H v n c errorem, & corruptam legis diuinæ corrigit Dominus, & præcepit suis, vt nō solū dent mutuo ijs, qui simile officium reddere possunt, verū etiam alijs, nempe ijs à quibus nunquā aliquod simile officium expectamus: Hoc illustremus aliquo exemplo: Piscator aliquis ab te mutuum petit, tu autē cogitas, quod is vicissim tibi vel in simili, vel alio officij genere, aliquādo commodus esse possit. Huic si mutuum dederis, cum expectatione analogi officij, nihil peccasti. Quid enim peccat, qui pro beneficio expectat gratitudinē? Venit alius indigens, cuius conditio talis est, vt ab eo nihil quicquā officij expectare possis. Huic si non dederis mutuum, regulam 50

lam Christi transgressus es, secutus potius prauam Ethnicorum consuetudinē, quā Christi mandatum, quare te declaras Christi vocem contemnere. Non ergo Christus hic præcipit, ut quod dedisti, non speres reddendum, sicut quidam infulse hoc dictum interpretantur. nā tum nequaquam mutuum diceretur, sed eleemosyna potius: sed ad personas respicit, videlicet, ut pij mutuo etiam eos iuuent, à quibus nihil commodi aut officij vicissim expectant. Hanc meam interpretationem confirmant circumstantiæ loci. Nam in eo loco, Dominus corruptelas Pharisæicas corrigit, quibus illi legem Dei malitiose suis affectibus seruientes corruerant. **PRÆCEPTUM** de mutuo dando, interpretabantur, sicut supra etiam attigi, hoc pacto: Da mutuo, sed ei qui vicissim tibi indigenti poterit mutuum dare, aut alio officio beneficium compensare & gratitudinem ostendere. Hanc restrictionem tollit Christus hoc fundamento: Si beneficeritis ijs, qui vobis benefaciunt, qualis erit vobis gratia? & si mutuo dederitis, à quibus speratis vos recepturos, quæ gratia erit vobis? Nam & peccatores peccatoribus dant mutuum, ut recipiant paria, hoc est, ut ipsis alias paria officia præstentur, idque vel in specie vel in genere. Summa igitur præcepti Christi est, ut nō solum mutuum demus ijs qui possunt vicem rependere, verum etiam alijs, à quibus videlicet nullā expectamus beneficij præstiti compensationē. Huc pertinet dictū Psal. 112. Bene viro qui miseretur & mutuo dat. Hic Psal. inter fructus timoris Domini, officij mutuarii numerat. Etsi autem impij quoque dant interdum mutuo, tamē diligenter discernendum est, inter mutationem impiorum & piorum. Impij tantum respiciunt suū commodum, pij autem hac ordine meditantur. Primum ad Dei mandatum respiciunt, quo se obligari norunt, atque ideo hilari animo & prompta voluntate dant mutuo, quia Deus præcepit, & iudicant mutationis officium, quo succurritur egentibus esse opus necessarium, & cultum, quem Deus serio à suis requirit. **DEINDE** fidem adhibent pij, qua intuentur promissionem Dei, qui promittit compensationem huius obediētiæ, sicut inquit Psal. Beatus vir qui timet Dominum, &c. Itē, quis habitabit in tabernaculo tuo? qui operatur iusticiam. **PRÆTEREA** pij considerant obiecta, perpendunt Christi membra esse, qui suum officium requirunt. Quare & illis dant mutuo, ut Christi membra refocillent. His differentijs distinguitur mutuatō pij ab impijs, qui tantum se spectant & suā cōmoda.

D E V S V R A.

MUTUATIONEM fieri duobus modis, vel ipsa testatur experientia. Alias enim fit cum pacto, ut tantundem seruato æquali pondere, mensura, numero, quantum acceptum est reddatur, & nihil ultra. De quo mutuationis genere hætenus à nobis dictū est. Alias fit cū pacto, ut aliquid ultra sortem, quam vocant, pro mutuationis officio detur. Hic excessus in vitio est, præsertim cum accedit propter officium mutuationis, iure diuino & naturali, proximo debitum. Et vsura vocatur ex eo, quod propter vsum rei cuiuslibet forti accedat. Neque enim existimandum est, vsuram solummodo locum habere in pecuniarum mutuatione. Nam in omnium rerum mutuatione, vsura dicitur, quod ultra id quod acceptum est, datur pro debito mutuationis officio. Quemadmodum lex aperte indicat, & Ambrosius testatur cum inquit: Etsi vsura est, & vestis vsura est, & quod velis ei nomē imponas, vsura est. **DEBITUM** autem mutuationis officium dico, ad quod ita obligamur iure diuino & naturali, ut nisi mutuo dederimus petenti & reuera indigenti, peccemus in Deum, & caritatem proximo debitam violemus. Etsi autem ex ijs quæ de mutuatione dicta sunt, utcumque intelligi potest, quid de vsuris sit iudicandum: tamē clarioris instructionis gratia, nonnulla huc de vsuris adijcere operæ precium videtur. Ut autem iustus sit huius tractationis ordo, hæc ordine persequemur. **PRIMUM**, indicabimus quæ sint vsuræ prohibitiones, & quæ prohibitionum caussæ. **DEINDE**, vsurariorum pœnas notabimus, ut pœnarum cogitatio auaritiā vsurariorum non nihil coherceat. Tum inuestigabimus, an sit vllus contractus vsuræ ex parte similis, non interdictus lege Dei. Etsi sit talis aliquis, quatenus pius bona conscientia & sine offensione Dei, illum exercere possit. **ADHÆC**, admonitiones quasdam colligemus, ad quas tanquam ad consultationes quasdam & consilij capiendi normas, vtile fuerit in omni contractu genere & negotiorum respicere. **POSTREMOM**, monebimus quomodo economi mysteriorum Dei, hoc est, præcones Evangelij, in re vsuraria se gerant: ut nec communicet alienis peccatis, nec aliquid quod in destructionem vergit, attentent.

D E P R I M O.

Vsurræ

VSURÆ prohibitiones sunt quatuor, quas si pie & serio inspexerimus, luce clarius perspicimus, quid de hoc vniuerso vsurario negotio iudicandum sit. Quare illas distincte & ordine recitabo.

PRIMA naturalis dicitur. Aristoteles enim, facile Philosophorum princeps, vsuram contra naturam esse docet, hoc motus argumento. Pecunia natura nõ potest parere. Ergo vsuram ex pecuniã capere, pugnat cum natura. Atq; hac de causa vsura Græcis dici putatur τόκος, à pariendo, quasi quidam pecuniæ partus, vt vel ipsa appellatiõne sit infamis. Aristophanes vsuram belluam vocat, quæ temporis progressu argentũ semper numerosiore factura progengeret. PLATO etiã vsurã de sua eijcit Republica. Ita enim ait in quinto de legibus: Liceat, si quis in fœnus acceperit, nec τόκος, nec κηφάλαιον, id est, nec vsurã, nec fontem reddere. Hæc Platonis prohibitio nititur naturali principio, videlicet, quod quicquid legi naturæ de mutua caritate aduerfetur & causa existat ruine familiarũ & politiarũ, quas conseruare natura iubet, sit in ciuitate minime ferendum. PLUTARCHVS ex hoc principio vsuram contra naturam esse concludit: Ex nihilo nihil fit. Cicero vsuram homicidio confert. Proinde, vt hocq; ita & illam cum natura pugnare manifestum est. ADHÆC, inæqualitas in contrahendo naturæ aduerfatur. Nã eius opus est naturę destructio. Lucrum igitur quod pro debito mutuatiõis officio soluitur, contra naturam erit. Nam manifeste inæqualitatem parit. POSTREMÒ cum societas ciuilis maxime sit secundum naturam, erit profecto vsura naturæ inimica, vt quæ humanam societatem labefactat.

SECUNDA prohibitio diuina est. Moyses enim, Prophetæ & Psalmi, vsurã prohibent & damnant. Prohibitionis causa in plerisq; locis diserte additur, videlicet, ne vsuris opprimatur proximus. EXODI, 22. Si pecuniam mutuo dederis populo meo pauperi, qui habitat tecum, non vrgebis eum quasi exactor, nec vsuris opprimes. LEUITICI, 25. Pecuniam tuã non dabis ei ad vsuram, & frugum superabundantiam non exiges. Præcepti causa præcedit, vt viuere possit frater tuus apud te, videlicet, non oppressus vsuris. DEUTERII, 23. Non fœneraberis fratri tuo ad vsuram pecuniam, nec fruges, nec quamlibet aliam rē, sed alieno: fratri autem tuo absq; vsura, id quo indiget cõmodabis, vt benedicat tibi Dominus Deus tuus, in omni opere tuo. Loquitur & hic Moyses de vsuræ opprimente proximum. Nam ex textu Hebraico ita potest reddi. Alienum morderis vsura, fratrem autem tuũ non morderis. EZECHIELI, 18. Is qui ad vsuram non dedit, & amplius non acceperit, hic iustus est & viuit. Hinc ex contrario sensu sequitur, enim iniustum esse & moriturũ, qui ad vsurã dedit, & amplius acceperit. PSALMO 15. dicitur habitaturus in tabernaculo Domini, qui pecuniam suam non dedit ad vsuram. Quod etiam hic Psalmus loquatur de vsura mordente & opprimente proximum, manifestũ est. Nam Psalmus vitur vocabulo Nefec, quod à morsu nomen habet. Deinde non est dubium, quin hic prohibeatur vsura, quæ ante in nouam doctrinam afferunt, sed tantum Moyses sunt interpretes.

TERTIA prohibitio est politica. Apud antiquissimos enim Romanos, nullus erat modus, nulla permissio, sed publica execratio & punitio vsuræ. Sed precedente tempore, dũ simul cũ imperio & diuitijs cupiditas & luxus augerentur, cœperunt paulatim vsuræ, & subinde auctiores factæ sunt, donec in seditiõem & discordiã res vsuraria venerit. Quã ob causam rerum publicarum moderatores, quia vsuras non poterant penitus abolere, legibus represserunt quantum potuerunt. CIRCUM Atheniensis demandauit Soloni, vt vsuras quibus Athenienses ferẽ oppressi erant, moderaretur. Nam cum seditio propter fœneratorum crudelitatem orta esset, qui cogeant debitorum filios & filias sibi in seruitutem adduci, aut vendi, vt vsuræ numerarentur: Solon perentibus ciuibz primã tulit legem, ne deinceps liceret vllum liberum corpus propter debita aut vsuras in seruitutẽ trahi. Et hunc modum vsurarium instituit Solon, ne plus peteretur quã centesima, id est, tanta quẽ centesimo mense æquat sortem, hoc est, de centum aureis singulis mensibus aureus vnus. VERVM Imperatores vetuerunt recipi centesimas vsuras, nisi in traiectionibus, in alijs autem licitis negotiationibus bessem centesimæ permiserunt, hoc est, de centum aureis in singulos annos aureos octo. Illustribz autem quolibet contractu, non supra trientem centesimæ, hoc est, in singulos annos ex aureis centum, aureos quatuor, sed vulgo semissis centesimæ est permilla, hoc est, in annos singulos ex centum aureis aurei sex. Hæc moderatio imperatorum in primis laudanda est, quæ ad vsurarium iniustam exactionem repressit, & cauit ne immodicis vsuris exhaurirentur priuatorum facultates.

QUARTA prohibitio Ecclesiastica est. Voco autem Ecclesiasticam prohibitionem, non Papæ, quem nec caput, nec caudam Ecclesiæ agnoscimus, sed sanctorum Synodorũ decreta, quibus vsuræ grauiter sunt prohibita. Præterea etiam sanctorum Patrum pronũciata

citata contra vsuram. In Decretis 47. fit mentio canonum Apostolicorum, in quibus vsura damnatur. Synodus Nicena, in qua fuerunt Patres 318. etiam damnauit vsuras. Et Gratianus, contra Clericorum vsuram, hæc ex decretis concilij Niceni ascripsit. Quoniam multi Clerici auaritiæ causa, turpia lucra sectantes, obliti sunt diuini præcepti quo dictum est: Qui pecuniam suam non dedit ad vsuram, statuit hoc sanctum concilium, vt si quis inuentus fuerit post hanc definitionem vsuras accipere, vel ex quolibet tali negotio turpia lucra sectari, &c. deijciatur à Clero, & alienus habeatur ab Ecclesiastico gradu. Hieronymus dicit: Vsuras querere, vel fraudare, vel rapere, nihil interesse. Commoda fratri tuo, & accipe quod dedisti & nihil superflui quæras, quia superabundantia in vsura computatur. A vsurariis: Quid dicam de vsuris, quas etiam ipsæ leges & iudices reddi iubent? an crudelior est qui subtrahit aliquid, vel eripit diuiti, quam qui trucidat pauperem fœnore? hæc utique atque huiusmodi male utique possidentur. Et vellem vt restituerentur. Sed nō est quo iudice repererentur. Iam vero prudenter intueamur, quid scriptum est: Fideli homini totus mundus diuitiæ sunt, infideli autem nec obulus. Nōne omnes qui sibi videntur gaudere conquisitis, eisque uti nesciunt, alienum possidere conuincimus? Hoc enim certe alienum non est, quod iure possidetur. Hoc autem iure possidetur, quod iuste. Et hoc iuste, quod bene. Omne igitur quod male possidetur, alienum est. Hæc Augustus. AMBROSIVS: Cur in fraudem conuertis naturam industriam? cur affectas inopiam? cur optari facis pauperibus sterilitatem, fies publicam fertilitatem. Exploras quando sterilior proventus. Hanc vocas industriam, quæ est calliditatis versutia, & quod tu remedium vocas, est commentum nequitie. Latrocinium autem fœnus appellem, (captantur tanquam latrocinij tempora, quibus in viscera hominum durus insidiator obrepas.) cui cōdita frugis multiplicatur vsura? quid imprecariis mala omnibus? lucrum tuum damnum publicum est. Idem alibi: Sine ferro dimicat, qui vsuras exigit: sine gladio se de hoste vlci scitur, qui fuerit vsurarius exactor. Chrysostomus: Mutuo da, ampliores cape vsuras, mutuo da accepturus scilicet, vbi nulla inuidia, nulla accusatio, insidiatio, neque terror. Mutua nulla indigenti, sed Christo & propter te necessitate habenti, esurienti, & omnes nutriendi. Hæc enim vsura regnum, illæ gehennam præparant: hæc sunt pietatis & misericordiæ, illæ crudelitatis & auaritiæ. Idem alibi: Nihil vsuris turpius, nihil crudelius. Alienas hic negotiatur miseria, & lucrum suum alterius aduersitate facit. Talis est, quasi manum suscipiens & in naufragium impellens. Idem alibi: Similis est pecunia vsurarij morsui aspidis. Percussus enim ab aspidē quasi delectatus, vadit in somnum & per suauitatem soporis moritur, quia tū venenum latenter per omnia membra decurrit. Sic qui sub vsura accipit, sub tempore quasi beneficium sentit, sed vsura per omnes suas facultates decurrit, & totum conuertit in debitum. LACTANTIUS: Pecuniam si quam crediderit, non accipiat vsuram vt & beneficium incolume sit, quod succurrit necessitate & abstineat se prorsus alieno. In hoc enim genere officij, debet suo esse contentus, quem oporteat alias ne proprio quidem parcere, vt bonum faciat. Plus autem accipere, quam dederit iniustum est. Quod qui facit insidiatur quodammodo, vt ex alterius necessitate prædetur. BERNHARDVS: Quid est vsura? venenum patrimonij. Quid est vsura legalis? latro prædicens quod intendit. (scilicet rapere) LVTHERVVS grauissime in vsurarios inuehitur, cuius scripta, quia in manibus sunt plerorumque, nolo huc quicquid ex illis ascribere. HACTENVS de prohibitionibus vsuræ, & causis prohibitionum diximus, ex quibus omnibus hæc sententia concluditur: Quod vsura ideo prohibeantur, ne illis laedatur proximus, ne violetur inter homines caritas, ne societas humana turbetur, ne exhauriantur priuatorum facultates, in ruinam familiarum & rerum publicarum. Quoties igitur legimus vsuras prohibitas esse, hos fines interdicti aspiciamus, ne temere, aut nimis acerbe prætextu prohibita vsuræ, iudicemus de contractibus quos approbant leges.

D E S E C V N D O.

POENAM vsurariorum triplicem esse inuenio: nempe politicam, spiritualem & Ecclesiasticam. POLITICA poena iuxta vetera Romana iura, teste Catone fuit, vt fœneratores punirentur quadruplo, fures tantum duplo. Hac sane sententia in vsurarios, satis declarant veteres, se fœneratores peiores iudicare & nocentiores, quàm vulgares fures. Atque ob hanc causam à dignitatibus & muneribus publicis, tanquam indigni arcebantur. SED tanta hodie est, pro dolor, morum Christianorum corruptio, vt qui apud prophanas gentes infames & furibus deteriores habiti sunt, nunc summis honoribus, idque apud Christianos, digni iudicentur. Memini puer, quando duo tantum in hoc regno erant fœneratores vulgo noti: quorum vnus plebeius in Chersoneso Cimbrica habitauit. Hic tamen

ex

ex vſuris ditiffimus erat, tamē ad eā inopiā poſt eius fata, redacti ſunt liberi quos reliquit, quod filiam quandam eius in hac vrbe viderimus non ſolum lacera & ſordida veſte, eaq; vix tegente eas corporis partes, quas natura iubet tegi: Verumetiā obeuntē, in multorum conſpectu, ſordidiſſimum miniſterium, quo tamē ſe à mendicitate vindicare non potuit. Alter fuit ex familia meliori, cui non exigua ex hæreditate facultates ceſſerant. Hic ad vſuras, inſtigante auri ſacra fame, animū applicat, ac paulatim ita cumulat vſurarium lucrū, vt ditiffimus pecuniarū reddatur. Sed quid hic fit? iniuſte cumulata opes partim ceſſerūt fiſco regio, neſcio quas ob cauſas: partim adhuc ſeruiunt gulæ & luxui. Vnde facile eſt diuinare, qualis futurus ſit exitus, niſi mature, qui de illis adhuc opibus gaudet, reſpiſcant.

Sed inquires, quid hæc ad politicam pœnam? maxime, per omnē modum. Eſt enim hic ordo iuſtiſſiæ Dei, quādo magiſtratus politicus officio ſibi cōmiſſo negligentius fungitur, ſolet Deus, vt ſummus monarcha, manū adhibere & punire etiam ciuilia ſcelera corporalibus pœnis, vt homines cogitent nō propterea ſe euafuros debita ſupplicia, quia vel magiſtratū politicū latent eorum facta, vel magiſtratus ipſe ſiue metu, ſiue ignauiā, ſiue ignorantia, ſiue molli quadam indulgentia non facit officium, nec omnia flagitia ad ſerium examen reuocat.

Non itaq; ex eo homines ſibi polliceantur impunitatē, quod videantur facile manus magiſtratus politici eſſugere poſſe, neq; ex eo, quod pœnæ non ſtatim comitentur facta, ipſo Deo non ſtatim puniente, ſed differente pœnam ſuo ſapienti cōſilio. Neq; enim ideo auferitur pœna, quia diſſertur, quoniam tarditatē vindictæ grauitatem ſupplicij Dominus compenſare ſolet. Mitigat haud raro Dominus pœnam, propter pœnitentiam, ita tamen, vt haud obſcura ſui iudicij teſtimonia relinquat.

Quapropter admonitos volo omnes vſurarios vt mature reſpiſcant, ac potius pœnitentem Zacheum imitentur, cuius pœnitentiam Euangelium nobis commendat, quam Iudam, qui ſuo furto tandem ad laqueum adductus eſt. Eſt minus iudiciū Dei timeant ipſi, miſereantur ſaltem ſuorum liberorum, ne venenum vſuræ, quod contrahunt parentes, ipſis liberis ſit mortiferum. Sciunt veriſſimum dictum eſſe: Ex male quaſitis non gaudet tertius hæres.

Spiritualis pœna vſurariorum tametiſ eſt grauiffima, non pauci tamen eam vt ridiculam contemnunt. Qui enim exercet vſuram, iſ abſq; omni dubio extra familiā Dei eſt, extra corpus Chriſti eſt. Quomodo enim membrum Chriſti eſſe poteſt iſ, qui Chriſtū in ſuis membris vſura trucidat? quomodo domeſticus Dei cenſebitur, qui militat Satanæ? qui verbum Dei pro ludibrio habet? Iam qui non ſunt de corpore Chriſti, nihil habent cōmune cum ſanctorū theſauro, qui omnibus huius mundi diuitijs longe eſt precioſior. Quis theſaurus maior eſſe poterit, quā poſſidere Chriſtū? quæ diuitiæ præſtantiores, quā regni Dei hæreditas? Hos theſauros, has diuitias habet Lazarus vlcerofus, pauper, ſed timens Deum, quibus æternum carebit diues Epulo, & cum illo, quotquot abiecto timore de iniuſtis lucris dant operam. Quid quaſo eſt, ſi vel Cræſi diuitias tua vſura lucrari poſſes ac interim iacturam animæ tuæ faceres? O peruerſum iudiciū. Tēporis huius breui finendi curam habes maximā, ſed nulla de futuro, cuius nullus terminus erit, cogitatio animum ſubit. Ego itaq; ſi quid mea valeat admonitio, hortor omnes qui Deū eſſe vere ſtatuunt, qui Deum iuſtum iudicem agnoſcunt, & qui vitā aliquā fore reliquā poſt hoc cineres credunt, vt mature reſpiſcant, vt cum Dominus citius opinione adueniat, deprehendat ipſos nuptiali veſtito tunica, & nō infernali, quam ſuis ſibi compararunt vſuris.

Eccleſiaſtica in vſurarios pœna olim huiusmodi fuit. Primū reiſciebantur à ſolenni oblationis ceremonia. Deinde arcebantur à ſacra Synaxi, hoc eſt, à communionē corporis & ſanguinis Domini. Adhæc à ſepultura Chriſtianorum excludebātur. Hæc pœna in vſurarios grauiffima quidem fuit, iuſtiſſima tamen. Nam primū, quantum ad oblationis ceremoniā attinet, ſeu eleemoſynam in vſum miniſtrorū Euangelij & in pauperū refocillationem attinet, ſciendū eſt, quod eleemoſyna ex vſuris erogata, Deo ſit abominabilis. Nulla enim ſacrificia (Eſt enim beneficētia erga pauperes recte facta, ſacrificij quoddam genus) placere Deo poſſunt, niſi quæ iuſte parta à puro animo & recta voluntate prælucente fide, proficiſcantur. Nam hoc veriſſimum eſt: quod nullius hominis opus placere Deo prius poſſit, quam animus placeat. Hic autem placet minime, niſi antea fidei ſpiritu, ſe coram Deo proſtrauerit. Vtrumque confirmatur hoc Eſaiæ dicto, cap. 66. ad hunc (ait Dominus) reſpicio, qui humilis eſt & contritus ſpiritu, tremiq; ad ſermonem meum. Qui maculat bouem (ſcilicet, ſine humilitate ſpiritus) ac ſi hominem occidat. Qui ſacrificat pecudem, ac ſi canē iugulet. His verbis vt vno verbo dicam Propheta ſignificat omnia impuris impura eſſe, & nihil Deo placere, niſi quod à vero timore Dei proſectum, iuſte &

ex iustis fiat. SED video quid contra obijciatur: Vfurarij, inquiunt, vnam nobiscum profitentur fidem Christianā: cur ergo nō licebit illis in rebus externis duntaxat, cū pijs cōmunicare? Fateor quidē vsurarios nobiscum fidem profiteri Christianā, verū id solummodo verbis faciunt, atq; interim factis suis turpissime negāt. Vnde fit, vt & abominabilis sit eorum professio corā Deo, & ipsi, quā est ipsorum cōtumacia, ad omne opus bonum reprobī. DEINDE quod à sacra Domini cēna arcebantur vsurarij, iustissima ratio fuit. Quid enim suisbus cū corpore & sanguine Christi cōmune est? Quid illis cum cibo filiorum, qui mancipia sunt Satanæ? Nolite, inquit Dominus, sanctū dare canibus, nolite margaritas proijcere ante porcos. Quid, quæso, illis cum mensā Domini cōueniet, qui pabulo Diaboli, hoc est, vsuris saginati luxuriant? Quapropter ministri Euāgelij quicunq; scientes & conscij, vsurarijs sanctissimum corpus & sanguinem Domini porrigunt: non solum impie alienis peccatis cōmunicant, quarum & pēnas aliquando luunt: Verum etiā quantum in se est, corpus & sanguinem Domini in turpissimā & foedissimā Satanæ cloacam sacrilege proijciunt, cuius flagitij pēnas nequaquam euadent. SED, inquires, multi & que mali ac vsurarij accedunt ad cēnam Domini. Credo hoc quidem, nam & Iudas etiā, frater vsurariorū accessit ad mensā Domini, sed quid illi profuit? An non vna cum pane spiritum Satanæ hausit, idq; non porrigentis, sed sua ppria recipientis culpa? Dominus quidē salutem porrexit, verum ille auaritię veneno infectus, turpiter quod obtulit Dominus respuit, & totus quod Satan prębuit, exhaust. QVANTVM autem ad sepulturę pēnā pertinet, nō caret ratione iustissima maiorum nostrorū censura. Hoc autē optime intelligit is, qui causam cur sanctorum funera honoramus pompa funebri & honesta sepultura perspexerit. SED quānā est illa causa? Spes resurrectionis gloriose, Dignissimum enim est vt ea corpora honesta sepultura prosequamur, quæ speramus olim gloriose corpori Christi cōformia. Nam dum videmus corpora sanctorum pulueribus mandari, sursum leuamus mentem ad eum, qui olim, pꝛecedente voce Archangeli, dicturus est: Surgite mortui. Et mortuos excitatos immortalitatis gloria est donaturus. IAM autem cum impij, inter quos sunt vsurarij veluti antesignani & stipendiarij Satanæ, primū locum occupantes resurgent, teste Daniele ad ignominiam, & confusionē sempiternā, quis pius iudicabit eos dignos Christianę sepulturę honoribus. Psālm. 15. eum inter pios numerat, qui reprobū in oculis suis contemtu habet, & timentes Dominū glorificat: quomodo igitur, quē abominatur, gloriose & honorifice sepultura ornabit & psequetur? Ieremias tyrannū sepultura asini, idq; iusto Dei iudicio, sepeliendum prędicit: quid statuum ex eodē Dei iudicio de vsurarijs, qui quibus suis tyrannis crudeliores sunt. Non moror, si Cyclops aliquis vadicum spiritum sibi mentiatur, dicatq; fieri posse, vt multi qui hostes sunt vsurariorū, sepultura asini sepeliatur ipsi, ac interea vsurarij magna cum pompa sonantib⁹ campanis & præluculentibus tadis, ad sepulturam deducantur. His nihil aliud responsum volo, quā quod quēadmodum mors sanctorum sit in cōspectu Domini preciosa: ita & illorū sepultura corā Deo sit honorifica. Quare quod nos testati sumus de honesta sanctorū sepultura, ad disciplinā Ecclesiasticā & nō ad iudicium Dei, cuius viæ sunt imperscrutabiles pertinet. QVANTVM hic futurum mihi est: quos nō habebō huius iustissime censurę Ecclesiasticę oppugnatores? non deerunt profecto qui suis pigmentis & amuletis, vsurę malum mitigare volent. Multi clamabunt, Serpente, qui primos nostros parentes decepit, pꝛceptore, legem Moysi ante multos annos per Christi aduentum antiquatā, abrogatā & abolitam esse, & nihil pertinere ad Christianum populum, qui sua libertate gaudet, & non finit se interdicto Moisaico constringi. ORATIO quidē hæc plausibilis est, sed conscientię testimonio arguitur. Nam qui hoc colore suam pingunt auaritiā, a domestica Eva, misere per serpentem seducta, decepti, in propriam perniciē ruunt, ac se sua fallunt Sophistica. Non enim recte perpendunt isti Moisaicum indictum, nec ad legem caritatis, vt deceret, reuocant vsurę interdictum, quod si facerent non obscure viderent, stabilita vsura euerri caritatis normam, quam Deus æternā esse vult. Cum igitur caritas, nec in hac viā, neq; in futura abolēbitur, quantum quidē ad pꝛceptum & voluntatē Dei attinet & debitam perpetuā obediētiā, quis nō videt vsurā quæ caritati ex diametro aduersatur, damnatam esse? Verum de hac re satis. Nam antea copiose à nobis ostensum est, cum de causis phibitæ vsurę ageremus, interdictū vsurę ex lege caritatis manare. Quapropter absq; omni dubio, nudi corā iudice Deo deprehendētur, quid istud perforatū folium, suæ regendę turpitudini adhibent. EXCIPIENT forte adhuc & dicent: Volenti non fit iniuria. Qui mutuo ab vsurario pecuniā supplex petit, paciscitur vsuram, nō quidem coactus, sed volens, non igitur vsurarius qui supplicem hominem iuuat, contra caritatem facere dicendus est. PRINCIPIVM ex quo hæc ratio petitur, ambiguum est, vt quod in duas partes claudicet,

M m m

quarum

quarum una vera, altera falsa est. Nam non omnis voluntas est spontanea & *αὐτόματη*, quod facile in exemplis cernere licet. Viator latroni volens quidem thesaurum tradit, non facturus nisi gladium latronis timeret. Nauta imminente naufragio iacturam mercium facit idque volens, sed unde quæso illa voluntas? non sane ex spontanea electione, sed ex naufragii imminetis metu perficitur. Nam ideo nauta merces volens abijcit, ne ipse cum mercibus suis una pereat. Duobus igitur malis propositis, id quod minus malum videtur, volens eligit. Ad eundem modum voluntas accipientis mutuo ab usurario, ad stipulationem usure se habet, quam volens quidem promittit, non facturus nisi inopia cogereetur, ad maius malum vitandum. Porro quod quidam obijciunt, familias & Respublicas stare non posse sine usuris. Hoc quidem verum esse, in hac mundi corruptione, & virtutis masculæ, quæ in maioribus nostris fuit, exilio, fa-
 teor. Sed unde, quæso, illud commodum, quo servari familias & Respublicas claustrum? num
 ex usura nequaquam. nihil enim boni per se ex usura esse potest, sed potius malorum pelagus. Verum si quid fortuito boni ex usuris provenire videtur, id nequaquam usuris, sed mutuationi tribuendum est, quæ mutatio si fieret sine usuris, magis familiis & Rebus profutura esset. Sed surdis, inquit, canis, qui usurarios, idololatrias colunt enim usurarij loco Dei Aristophanicum Plutum in viam revocare conaris. Sit sane ita, si quidem illi tanquam aspidem, ad verbum Domini obliuiscunt. Nihil enim tanta cum animi indignatione audiunt, atque suas damnari usuras. Dulcius illis est pessimum illud lucellum, quod captant, quam ut illo carere, vel quouis periculo proposito velint. Atque adeo hinc est quod non pauci, qui satis splendide pro sui status ratione, ex rebus fundi proprii vivere possent, vendant suam hereditatem, ut pecuniaria aliqua summa corrasa, & ad usuram exposta, ociosis liceat suis indormire usuris, ac varias excogitare technas, quibus suos debitores non sine usurarum usuris retineant, donec profusus eos exhaurierint, non sine maximo æconomiarum & policiarum incommodo. Et si autem hi forte nostram sententiam non sunt approbaturi, tamen nostri officij est, eos admonere, saltem ut cogitent diem præter expectationem futurum, quo iusto iudici rationem reddituri sunt, qui ut nulla acceptione personarum corrumpitur, ita nulla sophistica decipitur. Atque tum demum sentient usurarij & salutaria nos monuisse, & Hesiodum Ethnicum illum sacerdotem, verum dixisse, qui in hunc modum vates minime vanus canit: *μή τις καὶ ἀνθρώπων καὶ κερδαίσας ἴσας ἀτρεῖσι*. Hoc est, noli sectari malum lucrum, non enim differunt à damnis mala lucra. Vnde hoc habuit Hesiodus? num ex verbo Dei, quod usurarij contemnunt? nullo modo! Miser enim ille, nec Prophetica nec Apostolica scripta vidit unquam. Vnde ergo? experientia & natura magistris, hoc verissimum edidit oraculum, cum voce Prophetica & Apostolica apprimè congruens. Cum Hesiodo concinit antiquissimus ille Thebanorum Poëta Pindarus, quem propter singularem sapientiam Alexander Magnus amplexus esse dicitur: ita enim ait:

*ἐν γὰρ θανάτῳ φθίνεις ὁ κέρτερος
 καὶ οὐ αὐτίσαι πλεῖς δίκης δόλιον,
 παρὰ χεῖρα ἐρπύλλοντες, ἐν δὲ δαυ δ' ὄμιος.*

Hoc est, mentes humanæ proniores sunt ad laudandum fraudulentum lucrum, quam ad sectandam iusticiam: tamen si repunt ad asperum illum diem, quo penas suæ luunt iniusticiæ. Vocat autem Pindarus *δίκη δαυ*, diem penis præstitutam, quæ delicias & voluptates, quas impij ex suis iniustis lucris percipiunt, sequetur. Ut enim *ἐν δαυ* proprie est postridiana dies feriarum (in quibus se plerique liberior in omne voluptatum genus & deliciarum præcipitant) qua homines in memoriam revocare solent, quæ licentius per ebrietatem peccauerunt: Ita dies mortis & iudicii extremi, erit usurariis *ἐν δαυ*, in qua sero tandem suorum peccatorum penitentiam agant, sed frustra. nullo enim modo penitentiam veram agere putandus est, qui inuitus à peccato abstinet. Hæc paulo copiosius de penis usurariorum ascribere placuit, ut feneratorum iræ Dei & penæ suis ceruicibus imminetis admonerem: quam nullo modo effugient, nisi mature resipiscant, & in testimonium resipiscentiæ, quod iniuste acceperunt, iuste reddant, modo poterunt. Verum si non potuerint, faciant saltem quod possint, deprecantur culpam apud Deum, deprecantur iniuriam apud eos quos suam læserunt usura, ac reconcilienter Ecclesiæ publicæ satisfactione, ne portio iniustorum cum Iuda fiat. Ceterum si qui hæc nostra consilia & admonitiones contemserint & deriserint, id quod futurum esse non dubito, nihil mea refert. Salutem miserorum hominum quæro, veritatem prædico, cui qui non paruerit, intueniet suo tempore iustum iudicem, qui & suum & suorum contemptum iustissime punit.

DE TERTIO.

Postquam iam dictum est de usurarum prohibitionibus, earumque causis, & de penis eorum,

eorum, qui prohibitam vsuram, spreto cum diuino tum humano iure, exercent: locus postulatur, ut videamus num sit aliquis contractus vsuræ ex parte similis, non tamen cum caritate proximi pugnans. Et si sit, quatenus pius eodem, bona conscientia, & sine offensione Dei uti possit. Hoc omnium primum certissimo certius tenendum est, quod vsura damnata verbo Dei, ideo sit illicita, prohibeatur, damnetur, quia pugnat cum fundamento ex lege caritatis manente: Quod tibi non vis, alteri ne feceris. Quod autem hoc fundamentum nostrum sit immotum, supra declarauimus, ubi fundamenta contractuum iecimus. Ibi enim scopum officiorum omnium in hac humana societate, caritatē esse demonstrauimus. Ex isto fundamento immota consequentia concluditur, nullum contractum damnari qui caritati proximi non aduersatur. Quapropter si talis aliquis monstrari poterit, licitus absque dubio censetur, etiam si magna ex parte vsuræ similis apparebit. Nequaquam enim iustum est, ut omnes contractus viles in Republica, prætextu vsuræ propter similitudinem damnemus. Et si autem multi huiusmodi contractus à Iurisconsultis sapienter commendantur, nos tamen de illis dicemus, de quibus maxime controuertitur, potissimum in hoc regno. Verum ut de his contractibus sine errore iudicemus, & id inueniamus, quod bona conscientia, sine offensione Dei, sequi liceat: necesse erit de variis hominum ordinibus dicere, ut intelligatur quibus ex obligatione debeamus mutuum, & quibus non. Illic enim proprie committitur vsura, hic leges magistratuum statuere possunt, quæ sapienter suæ Reipublicæ salutaria esse nouerunt. Nam hæc regula utilis in humana societate tenenda est:

20 Contractus legibus & autoritate magistratus, hoc est, boni & sapientis iudicis seu Iurisconsulti approbatus, concessos esse Christiano homini. Licet enim Christiano uti politicis ordinationibus, & hæc ordinationes valent non solum propter rationem, sed etiā propter auctoritatem magistratus. Sic ergo Christianus conscientiam suam erudiat, ut intelligat hæc concessa esse, quia Deus approbat leges & magistratus, & velit nos uti politicis ordinationibus, & in contractibus sit contentus eo medio, ea æqualitate, quam constituunt leges & magistratus, modo aperte à decalogo & iure naturæ non discedatur. Hæc regula primū monet, ut reuerenter iudicemus de legibus & ordinationibus boni magistratus. Deinde, ut non remere, aut nimis acerbe de contractibus, quos approbant leges iudicemus. Iam ordines hominum, sicuti proposuimus, videamus. In primo ordine, sint pauperes & mendici: ut qui impeditur senio, aut morbo grauati, aut alioqui aliqua singulari calamitate affecti, sine aliorum eleemosyna viuere non possint, nedum lucrū facere. His ex obligatione debemus caritatis officia & eleemosynam. Quare his dandum est, absque omni compensationis aut officij expectatione, propter mandatum Dei & caritatem, quam natura nobis inuicem debemus. Atque hoc debitum adeo necessarium est, ut qui hoc soluere recusauerit, mādatur Dei contumaciter violet, Christi imperium impie detrectet, membra Christi crudeliter opprimat, legem caritatis impie repudiet, sibi quique ipsi certam accersat perniciem. Hinc itaque facile constare potest, quam sit necessarium officium eleemosynam dare, & vere egentes suis facultatibus subleuare. Quoniam autem multas video esse causas, quibus plerique impediuntur, quo minus in hoc necessario & debito officio occupentur, ut sunt in multis auaritiæ studium, ignorantia prouidentia Dei, diffidentia Ethnica, luxus, abusus rerum ad varias ineptias, multi inutiles sumtus, & crudelis, prohi dolor, in plerisque deopria, qua sit ut miserorum inopia minus afficiantur, volo locum de eleemosyna hic copiosius tractare, idque hoc consilio, ut & necessitas debiti, quo vere indigentibus obligamur intelligatur, & nos admoniti alacriores faciamus officium, & liberaliores erga pauperes reddamur. Primum itaque ostendam unde sit incoanda eleemosyna, & quæ sunt eius genera. Deinde causas recitabo, quibus pios ad dandam eleemosynam excitari oporteat. Tum affectum dantis eleemosynam signabo, & simul modum eleemosynarum præscribam. Postremo de finibus pie præstitæ eleemosynæ, & de fructu qui ad eos redit, qui eleemosynam hilari animo iuxta mandatum Christi largiuntur, agam. Quicquid eleemosynam dare decreuit, hoc ordine eleemosynam suam faciat. Omnium primum sibi ipsi sit misericors, hoc est, sibi ipsi primam exhibeat eleemosynam: quod tum demum fit, quando homo se à suis malis vijs auertens, ad Dominum per veram poenitentiam se conuertit. Nulla enim misericordia (hoc enim sonat vox eleemosynæ) ab eo præstari potest, qui adhuc sub Dei misericordia non est. Quare Syracides recte monet, cum inquit cap. 20. Misere animam tuam placens Deo, & cor tuum consolare ac merorem abs te longe depelle. Cum dicit, misere animam tuam placens Deo, significat quia in misericordia illa sita sit, quam nobis ipsi exhibere debeamus, nempe in conuersione ad Deum & in fide, sine qua impossibile est placere Deo. Hoc modo Abraham suam incepit eleemosynam: cuius exemplo & reliqui pii omnes, à se ipsis incoauerunt eleemosynas. Hæc pertinet illud Augustini.

gustini: Si vis facere eleemosynam, incipe à te ipso. Quomodo enim potest esse misericors alteri, qui sibi crudelis est? Qui hoc modo suā incoavit eleemosynā, mox se ad proximum conuertet, eiq; misericordiam exhibebit. Hinc prima eleemosynā distinctio nascitur, ut sit vna quam quisq; sibi ipsi præstat, altera quam quisq; alteri. Illa natura prior, hæc posterior. Posterior autem hæc, duplex rursus statui potest, ut vna sit spiritualis, altera civilis. Spiritualis ad spiritum pertinet, quam is præstat, qui errantem ab ouili Christi, in viam reuocat, ac in ouile Christi introducit. Hac eleemosyna nulla diuiniore, nulla utilior, nulla deniq; magis necessaria. Nam ut anima præstat corpori, ita eleemosyna, qua saginatur anima, multis modis præferenda est eleemosynæ, quæ necessitatibus huius caduci corporis succurritur, & ut æterna bona anteponenda sunt omnibus huius vitæ commodis, ad breue tempus duraturis: ita eleemosyna quæ æternæ vitæ acquirendæ confert, anteferenda est eleemosynæ huic caducæ vitæ seruienti. Huius magnum est encomium apud Iacobum Apostolum, qui ait: Fratres si quis inter vos aberrauerit à veritate, & conuerterit eum quispiam, sciat quod qui auerterit peccatorem ab errore viæ suæ, seruabit animam eius à morte, & operiet multitudinem peccatorum. Civilis eleemosyna pertinet ad hanc præsentem vitam, videlicet, cum misericordia tacti, pauperum cuius succurrimus inopiæ. Ad utraq; misericordiam Christus nos exemplo patris hortatur, cum inquit: Estote misericordes, sicut pater vester cœlestis misericors est. Huius præcepti meminerit omnis, qui Christum præceptorem agnoscit. Causæ quibus pij ad dandam eleemosynam excitari debent, sunt plurimæ, inter quas hæc sunt præcipuæ.

PRIMA Christianismus ipse, seu professio religionis Christianæ. Hæc enim requirit ut in omni opere bono abundemus, & ut nos inuicem tanquā membra vnius corporis, cuius caput est Christus, complectamur foueamusq;. Hoc cum ex fide Christi fit, in timore Dei verum meditatur Christianismus, hoc est, vere diuinam naturam imitatur. Nam cum Deus, quem imitari nos iubet Christianismus, diues est misericordia, nos misericordiā ipsius imitando, diuinæ quodammodo naturæ imitatores dicimur. Cæterum qui in hac imitatione nō occupantur, sibi Christianum mentiuntur nomen. Præterea non legitimi Dei filij, sed spurij potius habentur: nullum enim inter filios suos agnoscit Dominus, nisi quem viderit conari saltem paternas imitari virtutes. Huc pertinet illud dictum Domini, apud Prophetam: Si ego pater vester, ubi honor meus? Est autem præcipua honoris pars, qua filij suos parentes prosequi possunt, eorum virtutes imitari. Hanc causam misericordiæ proximo exhibendæ proponat sibi, quisquis Christianismi gloriam serio expectat, nec sinat se exemplis malis ab hoc necessario & debito cultu Dei abduci.

SECUNDA, mandatum Dei, cui omnes creaturas parere oportet. Huius causæ meminit Syracides cap. 29. cum inquit: Propter mandatum subueni pauperi, atq; in eius egestate ne auertas eum. Et paulo post: Thesaurum tuum secundū mandatum altissimi colloca, & tibi magis quā aurum proderit. Thesaurus quidem noster qui nunquā deficit, deponendus atq; asseruandus nobis est in cœlo, sed tamen in hac vita apud pauperes collocatur, in quos beneficia collata Dominus ita accipit, quasi in ipsum contulisset. OMNIA testimonia scripturæ, quæ nobis dilectionē proximi commendant, requirunt maxime beneficentiam erga egenos. Nam hæc dilectionis veræ præcipua pars est. Huc pertinet illud Domini Deut. 15. Præcipio tibi ut aperias fratri egenti manum. Hoc præceptum Dei qui contemnit quomodo Deum diligere potest? quomodo timere? ita enim Iohannes ait: Qui habet facultates huius mundi, & non dat egenti, quomodo manet dilectio Dei in eo? Et Iob 6. Qui tollit misericordiam à proximo, timorem Domini abiecit. QVINCQUE igitur constituit Deum diligere, eumq; ex animo timere, cogit se Deo præcipienti debere obedientiam. De qua re Micheas in hunc modum concionatur cap. 6. Indicabo tibi o homo quid sit bonum, & quid Dominus requirat abs te, utiq; facere iudicium, & diligere misericordiam, & sollicite ambulare coram Deo suo semper.

TERTIA, Exemplorum imitatio, Christi Domini primum, ac deinde membrorum ipsius. Christus pro nobis factus est pauper, ut nos ditaret. Quid ergo vicissim Christi membris debemus: præsertim cum sibi factum testatur, quicquid vel minimis eius membris fecerimus, Matth. 25. SANC TIS patribus nihil fuit magis in votis, quam pauperes sanctos refocillare. Abraham peregrinos obseruat, ut ipsis inuitatis beneficentiam præstet. Loth inuitat angelos, quos peregrinos pauperes esse putabat. Cornelius aulicus vacasse perpetuæ orationi & eleemosynis scribitur, quas ascendisse coram Deo testatur scriptura.

QUARTA, Dignitas æstimatioq; eleemosynæ piæ præstitæ coram Deo. Prouerb. 21. Facere misericordiā & iudicium gratius est Domino, quam victima. Christus Matt. 9. Misericordiam

ricordiam volo, & non sacrificium. Heb. 13. Beneficentiæ vero & communicationis ne obliuiscamini, talibus enim victimis delectatur Deus. Tanta dignitas, tanta æstimatio est eleemosynæ pie præstitæ coram Deo. Præfertur victimis: Deus dicitur ea singulariter affici & delectari. Hæc dignitas merito eos commonere deberet, qui huius mundi facultatibus abundant, ut studeant diuites esse, iuxta consilium Pauli, in bonis operibus.

QVINTA, proximus ipse. Quod autem omnis homo omni homini sit proximus, parabola de Samaritana docet. Et si cum alijs maior est ea necessitas. Omnis homo cum pius, tum impius proximus mihi est: idque primum ratione creationis. Deinde gratia similitudinis. Tum respectu communis vitæ & humanæ societatis. Et si autem hoc triplex vinculum, quo inter se omnes homines deuincti sunt, magna causa est, quare homines hominibus benefacere debeant: tamē adhuc longe maior est copula, qua Christiani Christianis colligati sunt. Primum enim communis est Christianorum omnium vocatio, qua ad unitatem spiritus in vinculo pacis copiamur. Deinde per eundem spiritum Christi in filios Dei regeneramur. Unde fit, ut vnum habeamus patrem Deum, & ipsi inter nos fratres simus. Ad hæc, eiusdem corporis mystici membra sumus, cuius caput est Christus. Postremo eandem spem futuræ gloriæ habemus, sumus enim æternæ vitæ hæredes, in Christo Iesu Domino nostro. Si hanc quintam causam misericordiæ erga proximum serio cogitamus, nemo non agnoscit, quā necessario egenis exhibenda sit beneficentia. Taceo vinculum, quo omnes homines in hoc mundo sint sibi inuicem debitores. Quis vult videri contemtor unitatis spiritus, ad quam nos vocat Euangelium? quis spiritualis fraternitatis abnegator audire sultinet? quis Christi membra ita contemnere audebit, ut ea frigore, inedia, & nuditate cruciari sinat? quis non merito feret illum participem rerum huius mundi, quæ caducæ sunt quem statuit secum cælestium bonorum fore hæredem? Si hæc beneficentiæ & misericordiæ causa pro sua dignitate æstimaretur à multis, minus fraudibus & iniustis lucris studerent, minus egena Christi membra spoliarent, ac magis de fouenda carne sua cogitarent. Meminerimus quæso, quoties videmus aliquem miserum nostram opem implorantem, dictum Esaiæ Prophetæ: Carnem tuam ne despexeris.

SEXTA, Pœna eaq; multiplex, eorum qui duri sunt erga pauperes. Prima, ira Dei, Syracides 4. Ab inope ne auertas oculos tuos, propter iram. Secunda, maledictio. Idem, maledictis tibi in amaritudine animæ, exauditor deprecatio eius, exaudiet autem eum qui fecit illum. Tertia, repulsa precatōis tuæ in necessitate tua inuocantis, Prouer. 21. Qui obdurat aures suas ad deprecationem pauperum, ipse clamabit & non exaudietur. Horrenda sane pœna, qua nulla grauior esse potest: neque mirum est eum à Deo non exaudiri, qui filiū Dei in suis membris clamantē, non exaudit. Quarta, Spoliatio donorum, scriptū est enim, non habenti auferetur ab eo, quod habet. Is autem non habere dicitur, qui donis suis & facultatibus in gloriā Dei & subleuationem miserorum, non recte vitur. Huc illud Prouer. 3. Qui despicit deprecationē pauperis, patietur inopiam. Sexta, mendicitas liberorum, aut flagitiosissima eorum vita, quæ omni egestate multo grauior est. Dixi de pœnis eorum, qui sunt crudeles erga pauperes, idque non ex Philosophia, quæ errare poterit, sed ex ipsis oraculis Dei, quæ fallere aut mentiri non possunt. Hæc qui contemserit, breui iustum iudicem inueniet. Iam dicemus de affectu qualem requirimus in eo qui constituit eleemosynā dare, & de modo eleemosynæ iusto & congruo. Duo vitia vult Christus ab eleemosyna excludi, Matth. 6. quæ sunt, hypocrisis, & inanis gloria. Hæc enim duo, tanquam pestifera venena, inficiunt quicquid attingunt. Neque id mirum est. Vbi enim hypocrisis, ibi nulla fides: vbi inanis gloria, ibi nulla Dei dilectio, nullus timor Dei. Absint ergo ab eleemosyna nostra Phariæa hypocrisis, & stulta gloriatio. Quos igitur affectus requiris in eleemosyna? amorem Dei, dilectionem proximi, candorē simplicem & hilaritatē. His enim affectibus tantā fide quodā diuino aspergi debet eleemosyna, quo gratum Deo sacrificium esse debet. Præterea cum eleemosyna coniungenda est fides, qua non solum statuimus eleemosynā nostram placere Deo, sed etiā ipsi curæ esse totam nostrā vitam, suppeditari ab ipso nobis necessariā defensionem & victum. Et quia postulat, ut nos iuueamus alios, ac promittimus præmia, propter Deum præstamus beneficia, & vicissim fide expectabimus auxilium Dei. In modo eleemosynæ spectabimus quantitatem, iuxta consiliū Tobie qui ait: Si multum tibi fuerit, abundanter tribue, si parum, libenter impartiri stude. Iob 37. hoc est, æqualitatem, ut ex debito officio tu cōferas egentī eleemosynā, & ille vicissim grato animo accipiat, ac tibi bene precetur. Promittuntur enim animi, iuxta illud Pauli 2. Cor. 8. Si assit promptus animus, is acceptus est, pro eo quod habet aliquis, non pro eo, quod non habet. Discrimen externorum & domesticorum fidei, iuxta Pauli consiliū, Gal. 6. Dum tempus habemus, simus beneficii erga omnes, maxime autē erga domesticos fidei, id est, eos qui per fidē sunt in eadem atque

M m m m 3 nos

nos familia Domini: possessionem, secundum Salomonis dictum: *Fontes tui deriuentur foras, sed tu dominus eorum esto.* Iam reliquum est, ut de finibus eleemosynæ pia, & de fructu eius dicamus. Et si autem cum fines tum fructus eleemosynæ sanctæ ex prioribus facile concludi possunt, tamen ut magis pium lectorem ad hoc necessarium, sanctum, & debitum officium excitem, nonnulla de finibus & fructibus eleemosynæ pie præstite adiiciam. *Fines* sunt quatuor: primus, subleuatio proximi indigentis, & refocillatio membrorum Christi. Secundus, prouocatio aliorum ad beneficentiam erga pauperes, iuxta illud 2. Cor. 9. Et ex vobis ortus zelus prouocauit complures. Tertius, testificatio fidei nostræ & timoris Dei, eo enim distinantur caritatis officia, ut illis testemur nos timere Deum, cuius mandato obsequimur. Quartus, gloria Dei, fructus varij & multiplices comitantur liberalitatem erga pauperes. Paulus testatur fore, ut qui liberales fuerint & benefici erga pauperes, abundant in omni opere bono. Ita enim placet Domino obedientiam erga senonius gratijs compensare. Atque hoc est quod Dominus dicit, Matth. 6. Dominus dabit mercedem in propatulo. Et Psalm. Beatus qui intelligit super egenum & pauperem, in die mala liberabit eum Dominus. Salomon: *Procreatur Domino qui miseretur pauperis.* Paulus ait: *Qui seminat in benedictionibus de benedictionibus & metet.* *Isaia* 58. Cum effuderis esurienti animam tuam, & animam afflictam repleueris, orietur in tenebris lux tua, & tenebræ tuæ erunt ut meridies, & requiem tibi dabit Dominus Deus tuus semper. *Sera* c. 29. In cellas tuas concludere beneficentiam, & ea te ex omni afflictione liberabit, magis quam scutum validum robustaq; lancea aduersus hostem pro te pugnabit. Hic Sapiens necessitates proximorum cellas vocat, in quibus beneficia sunt & reponenda & asseruanda, unde quidam ex sanctis patribus eleganter & bene dixit: manus pauperis est gazophylacium Christi. Deinde subiungit sapiens beneficentiam in illis cellis collocatæ maximum fructum, liberationem à malis atq; aduersus hostes firmissimam propugnationem ac defensionem. Nulla enim re homo aduersus omnia pericula magis potest esse munitus ac rectus, quam beneficentia & misericordia. Loquor autem de ea eleemosyna, quæ ex fide proficiscitur, sicuti satis ex superioribus patet, ne quis putet me cum Papistis sentire, qui suis eleemosynis precium imponunt, sine Christo & sine fide. Hæc de liberali ac pia eleemosyna, ideo adijcere volui, ut ditiores potissimum sui admonerem officij, ut intelligant se diuino iure obligatos esse, ad conferendum aliquid egenis de suis facultatibus, idq; gratis propter mandatum Dei, & multas alias causas quas recensui. Præterea ut si mandato Dei obedire recusauerint, sciant se contumaciæ erga Deum reos esse. Ex his perspicue concluditur quod proposui, videlicet, quod nemo ex hoc primo hominum genere lucrum captare possit, sine grandi sacrilegio.

In secundo ordine hominum colloco artifices, & qui labore manuum suarum victum querant. His iuxta præceptum Christi, mutuo dandum est, & nihil inde sperandum. Ut enim his dare gratis verat Apostolus, cū ait: *Qui laborat, manducet.* Siquid pietas nequaquā flagitat, ut robustis hominibus, & laborare valentibus, gratis nostra demus: ita si vrgente necessitate rem quampiam à te mutuo petierint, regulæ Christi obtempera & mutuum dato, sine expectatione compensationis, in simili aut alio officij genere. *Ratio* regulæ est, quod qui in sudore vultus & labore manuum suarum, victum querant, parum ultra victum & amictum lucrari soleant. Tales itaq; si grauarentur vsuris, non sine Rerum pub. & familiarum magno incommodo, plane opprimerentur, atq; ita fundamentum contractuum, quod supra iecimus, penitus subrueretur. Ceterum non possum silentio præterire, quod iustissime in hoc hominum genere accusandum iudico. Nam præterquam, quod pleriq; huius generis homines timorem Dei abiicisse videantur, tria grauissima vitia in illis coercenda iudico, quæ sunt: potatio plusquā barbarica, luxus vestium isti generi hominum minime conueniens, & fraus malaq; fides in ipsorum officio & labore. Atque res indigeant artifices & operarij, & sapius mutuo cogatur accipere. Tales si cohercerent legibus & poenis, rectius cōsuleretur, nō solum ipsis, verum etiā Reipublicæ. Si quid à pcculis superfluerit, hoc in luxum vestium conuertunt. Sæpe enim videre est, pellificem aut calcearium, aut alium opificē elegantius vestitum esse, quā me puero fuit eques auratus, cum adhuc heroica illa maiorum nostrorum virtus in aliquo precio erat. Non sunt cōtenti cōmuni panno, qui apud maiores nostros in delicijs erat, sed nobiles & principes imitantes, sericas vestes querunt. Et quorū facultates id non permittunt, illi oras manicarum & simbras vestium holoserico cingunt, ut animi sui superbiā, tanquā symbolo quodā prodant. Hic grauissime magistratū peccare iudico, qui istā leuitatē legibus & poenis nō cohercet.

Hic

Hic insurget forte aliquis locutulei^o opifex, & hoc modo excipiet: Quid? an nō licet mihi rebus meis uti, prout mihi placuerit? an non sum rerum mearum Dominus? Decorum in omni vitæ genere seruandū est, quare nequaquam licet tibi cōtra decorū, rebus tuis abuti. Quod si feceris, magistratus officium est, ut te coerceat, doceatq; qualis ornat^o calcearium aut pellificem deceat. Tu putas te ornatiorem reddi & commendatiorem hominibus holofericis emblematis: sed homines cordati longe aliter de te iudicant. Nam ex vestium luxu, luxuriantem animum ratiocinantur. Quid dicam de fraude & mala fide opificum? quid de nouis fucis, quib. pingunt sua opera? quis nō de opificum & operariorum versutia cōqueritur? Liceat mihi paulo liberius dicere quod sentiam. Singula opificia suos habēt, si Dijs placet, inspectores, more veterum Atheniensium. Sed quid, quæso, hi inspectores faciūt? sunt forte inter eos, qui ut partem lucri percipiant, aut viliori precio sibi necessaria ab illis comparent: ad multa cōiueant opificum errata (quæ corrigere deberēt, modo rite inspectorum officio fungi vellent) parum de incolumitate corporis, hoc est, reipublice solliciti. Prudentum igitur gubernatorum officium est, ut & ipsos artifices & eorum inspectores, seu assessores in ordinem redigāt. Quod dixi de calcearijs & pellificib^o, id de omnibus opificibus & operarijs, quorum vsus in republica est necessarius, intelligi volo.

In tercio hominum ordine collocentur agricolæ, qui etiam laboribus manuum suarū victum quaerunt. Hi si in timore Dei officiū facerent, terramq; haud ignaue colerēt, minus profecto egerent: præsertim illi, qui mediocres agros habent. Terra enim quam laborant, reddit cum senore quod accepit, modo labor agricolæ timore Domini rigat^o fuerit. In hoc genere hominum, iniquissima exercetur vsura, & talis quidē vsura, quā Turcæ & alia prophana gentes, haud dubie abominarentur: Accipit forte quis tonnā frumētū mutuo, tempore sationis, sed cum pacto, ut ei à quo accepit mutuum, aut duplum finito aſio reddat, aut seminet suis sumptibus gratis, quantū mutuo accepit. Taceo pecuniarū vsurā, quæ priori multo iniquior est. Hanc iniusticiā cohercere, pium magistratū oportet, & piorum pastōrū est, inuitare agricolas ad mutuā officia præstanda, sine omni vsura, in timore Domini, & execrandā illam vsuram suis coloribus depingere, ut eam tanquam pestē aliquam fugere discant. Optarem etiam in hoc hominum ordine, & luxum vestium coherceri, & inutiles sumptus in nuptijs & puerperijs prohiberi. Haud enim raro fieri solet, ut necessarijs destituantur, qui oblici conditionis status sui, modū nō seruant. In quartū hominum ordinē referantur iuuenes delicatuli, de quibus Horatius in hunc modū scribit:

*Imberbis iuuenis, tandem custode remoto,
Gaudet equis, canibusq; & aprici gramine campi,
Cereus in vitium flecti, monitoribus asper,
Vtilium tardus prouisor, prodigus aru,
Sublimis, cupidusq; & amata relinquere pernix.*

Huic ergo ordini ascribo ditiores iuuenes, nondū coniuges, siue sint nobiles, siue ciuiliū filij, qui iam dimissi à gubernatoribus morum, liberius pro libidine animi feruntur. His sæpe cōtingit ut propter prodigam effusionem rerum (fieri enim plerunq; solet, ut illi quibus panis, iuxta prouerbiū, in ore nascitur, suarum rerū magis sint prodigi) pecuniā ab alijs mutuo petant. Quomodo autem cum his agendum sit, dicam, ubi prius ostendero, quid in ipsis desiderem, & quid corrigi vellem. Quanquam autem vereor, ne idem mihi contingat, quod olim leporibus qui leonibus iura dicebāt, accidit, ipsa tamē veritas præferenda est omni periculo. Primum, non pauci haud malæ indolis, praua educatione corrumpuntur, & ea à primis annis cōtrahunt vitia, quæ tota postea ætate, ipsos plerunq; comitantur. Nam cum parentes vel nimium indulgent liberis, vel domestico exemplo ad deteriora eos inuitant, vel disciplinam debitam negligunt: quid quæso aliud fieri potest, quā quod videmus in arboribus, quæ ab initio neglectæ, tortuosæ fiunt & steriles cūcūt. Cōtra quæ manu agricolæ & arte putantur, eriguntur, rigantur, rectæ, feraces & fructiferae redduntur. Quantum autem referat à teneris assuescere, Lycurgus suis Lacedæmonijs, hoc ostendit paradigma: Duos catulos ex iisdem procreatos parentibus educandos suscepit, quorum alterum gulæ permisit, alterū venationi adhibuit. Hos ita educatos, in theatrum frequens Lacedæmoniorū adduxit, & in medio collocavit: & simul in cōspectu catulorū ollam carniū & leporē viuū posuit. Hoc factū: utrunq; spectantibus Lacedæmonijs soluit, quorum alter magno impetu in leporem fertur, alter in ollam carniū caput inseruit. Cum autem Lacedæmonij, quid sibi hoc spectaculi vellent, mirarētur, respondit Lycurgus: ambo isti catuli, ex iisdem parentibus sunt progeniti, sed videris alterum gulæ deditum, alterum venatione delectari. Hoc diuersum studium educationi debetur. Magnum proinde, & Lacedæmonij, momētum scitote ad virtutem esse, vitæ rationem, educationem & assuescē-

assuefactionem. SAPIENTER quoque; Crates antiquus, consensa vrbis editissima parte, exclamari iussit: quo quo ferimini ciues? num æquū est in opibus parādis totos vos occupari, & de liberis, quorum causa quærentur opes, nihil esse sollicitos? credite mihi, inquit, nulla potest liberis preciosior & melior relinqui hæreditas, quam si bene à teneris educetur, ac ad virtutē recte à primis annis informetur. Hoc eis perpetuo manet patri moniū, fortunæ procellis minime expositum. Quid autem parentes quidam negligentius suos institui liberos curent, duas præcipuas causas esse animaduerto, indulgentiam nimiam & tenacitatem.

INDULGENTIA matres sæpius peccant, & præsertim illæ, quæ non admodum numerosam sobolem habent. Hæ perinde faciunt, ac si agricola quispiam agrum recusaret colere, propterea quod vnicum tantum habeat. Quis huius ineptias & iudicii peruersitatē ferret? an non multo magis colendus quia vnicus? Ita sane est, vt multorum defectum vnus vsura compensaret. Ad eundem modum iudico matrum officiū esse, eo diligentius liberos educare, quo fuerint pauciores. Sed quid matres impediāt video, suos liberos habēt cariores, quā vt eos è conspectu ad horulā abesse patiantur. Sed amor crudelis est, sic amare liberos, vt ad omnē nequitiam, veluti à matribus prostituantur. Cuius peruersi & crudelis amoris non paucæ iustas luent poenas, quæ cum ingenti animi mœrore & lacrymis, natum effrenem petulantia videre coguntur: cui iam nimis sero medicinā parare meditatur.

TENACITAS ab altera parte haud raro maior est, quam vt sumtus facere velint parentes. Quicquid infumitur in equifones, moriones, citharædos, canes, &c. id recte collocatum putat: ac si quid in liberorum institutione infumi vident, id totum male perire existimāt, & multo maiori diligentia studēt, vt caballus bene ad saltus formetur, quā vt filius ad virtutem bene instituat. PLUTARCHVS perpuleram historiam huc facientem narrat: Aristippus, inquit, interrogatus ab quodam stulto parente, quantā pro filij institutione mercedem postulare, responderet mille drachmas. Hoc responso audito, pater indignabundus exclamat: Dij boni, inquit, mancipium mille drachmis comparare possum, cui Aristippus: emito, inquit, mancipium, atq; ita duo habebis mancipia, & quem emeris seruum, & quem genuisti filium: significans liberorū animos, neglecta honesta disciplina, seruiles fieri, & ad omnē nequitiam constitui. Vere enim dicit Poëta:

Neglectū vrenda filix innascitur agri.

Ita enim omnino est, si agrum incultū reliqueris, inuenies ipsum filicis & tribuli feracem: ad eundem modum si puerorū ingenia inculta reliqueris, petulantia & nequitia frugem copiosissimā metes. HABEMVS quæ sint effrenis & petulantis iuuentutis elementa, quibus postea accedūt pessima corū, quæ simili edocti sunt ratione, exempla. Quid hic quæso aliud expectari potest, quam quod de naphtha ferunt, cui tanta (ait Plinius) cū igne cognatio est, vt flamma trāsiliat in eam vnde cunq; visam. Quicquid enim vitij in alijs est, quorū consuetudine vtuntur, hoc in illos veluti flamma quædā grassatur, & si quid virtutis reliquum est, depascit. Vsq; adeo consuetudo & conuersatio malorum, pabulū est omnis nequitia & effrenis libidinis. In hoc sodalicio, exule virtute, volupcratis certamen initur. Hic pulcrū est poculis certare & vincere. Maior gloria putatur esse, in poculis minime succū bere, quam hostē fortiter repellere. Victores in hoc certamine nō min⁹ prædicantur, quam Achilles olim, quia Hectore singulari certamine superauit. Breuiter, iuxta Isaia dictum, viros in ebrietate se præbēt, atq; ita Sarmacida spolia sine sanguine & sudore reportant. EST & aliud certaminis genus, quo alius alium vanitate, nouitate, precio, luxuque vestium superare contendit. Hic cū nemo vult esse postremus, Dij boni, quam inutiles fiunt sumtus, vt hoc certamen mercatoribus est maxime lucrosū, ita cōpendiosissima via est ad euacuanda stultorum marsupia. Taceo alia certamina parum memoratu digna, ad quæ non exigui sumtus requiruntur. Quid tan dē hic fiet? euacuatis marsupijs curritur ad amicos, petitur mutuo pecunia, vt militib⁹ Epicuri nihil desit. Hic si quis neget, quod petitur, hostem sibi parat. Si numerat, oleum igni addit. Quid hic, quæso, pio homini faciendum est? gratis ne, an mutuo his pecunia danda est? Nemo sanus gratis dederit, quia elemosyna non luxu, nō potationi, nō alegg &c. sed necessitati debetur. Parentes & cognati, qui hic liberales videri volunt, & ministrant petētib⁹ pecunias, instrumēta nequitia: perinde faciunt ac si furioso gladium porrigerent. AN mutuo his quicquam dandū erit? nequaquā. nullo enim iure. nec diuino, nec naturali, nec humano obligaris ad pecuniam mutuo dandam ijs, qui ea in propriā perniciem abutuntur, imo non parum peccas, si hoc feceris. Nam qui occasionem damni dedit, damnum dedisse videtur, quam obrem fit reus alieni peccati, ac si suum proprium onus sibi non satis esset. Quādo enim deliculi isti ad vsurā pecuniam promptam inueniunt, profusus consumunt, donec exhaustis facultatib⁹, ad

ad inopiam non sine familia, à qua originem ducunt, dedecore rediguntur. Quocirca cū interest etiā reipublicæ, honestas & præcipue nobiles & antiquas conseruari familias, nō parum in reipublicam peccat, qui mutuado, occasionem interitus honestarum familiarum præbet. Cordatus proinde, ac pius homo offensa illorum leuium hominum nequam moueatur, nec communicet alienis delictis, nec præbeat occasionem maioris profusionis, sed timeat Deū potius, ac iuuet eos mutuo, quos Dominus iuuari iussit. In quintum hominum ordinem referantur, qui virilem ætatem iam ingreſsi sunt & mariti facti, quorum vitæ studium Poëta describit his versibus:

Conuersis studijs, ætas animuq, vtilis

Quærit opes & amicitias, inſeruit honori.

- 10 H, irolit̃is iuuentutis ineptijs, vt Poëta testatur, nouis occupantur studijs: quærunto opes, amicitias expetunt, honoribus titillantur. Qui si iustam rationem vitæ iniret, & reuerentem ad calculum suas facultates, satis ad suū statum tuendū haberent. Verum non contenti sua mediocritate, sublimiora quærit, & nō habita suæ mediocritatis ratione, maiora moluntur, quam facultates ferunt. Tales igitur cum pennis destituuntur, nihilominus cum aquila volatu certare contendunt: necesse habent aliunde pennas mutuare, quas ipi domi non habent. Quid his quæſo ineptius? quid temerariū magis? vident alios multo se ditiores, preciosas geſtare velles. Quid hi noltri faciūt? ne videantur minus, quam illi nobiles pecuniā mutuo ad vsuram petūt, vt habeant quo suum splendore foueant & augeant. Mirantur aliorū magnifica palatia, in qua re cū cedere ditioribus nolint, quouis modo pecunia quærenda est, vt similia palatia ipsi extruant. An non multo rectius facerent, si se suopre pede metientes, nidum sibi & suis pullis cōuenientem pararent? an nō ridiculū esset, si casita cernens oloris nidum, similem sibi parandum duceret? Fertur dictum Francisci regis Gallorum, imprimis venustum, de nobilis cuiusdam domo magnifice & regio apparatu instructa. Nam cum in domum introductus esset rex, & expectaret nobilis regiā de magnificentia structurę vocem: tandē Rex de domo interrogatus iudicium respondit, pulchra quidē omnia & magnifica esse, sed pro tam parua auicula nimis magnum esse nidum. Pulchre quidem rex, & falsē satis hominis ineptiam perſtrinxit, & simul respōso monuit, oportere quēlibet intra sui status & cōditionis terminos manere, vltra quos citrāue nihil cōsistere recte potest. Contemplantur præterea alies magnas ex auro geſtare catenas, nobilitatis & auctoritatis ſymbola, quibus nisi similes etiā in hac re fiant, suo honori male conſultum putant. Quid hic fieri necesse est? facultates tenuiores sunt, quam vt tam preciosis & magnis catenis emendis sufficiant: quare aliunde aurum mutuo quærendum est, pro quo vel prædia oppignoranda sunt, vel pecunia ad vsuram accipienda. Nam nemo his gratis dat, nemo mutuum debet gratuitum. Nam indigētibus solis, teste Christo, gratuita mutuatio debetur. Syrac. 29. Proximo mutuum, tempore necessitatis eius, dato. Hic aperi te sapiens reſtingit mutuationis debitum ad necessitatis tempus. Hinc fit, vt interdū redditus vix soluendæ vsuræ sufficiant. Maritus primum catenatus factus, vxoris amicū vultum frustra expetit priusquam & illa catenis & alijs ornamentis in numeris fuerit excolta. Deinde filix matris ornatum ambientes, non cessant stultum patrē precibus sollicitare, donec & ipse catenatē incedant. Animaduertunt præterea in magnorum hominum familijs, splendidiorem apparatus, in qua re nec ipsi extremos se esse patiuntur. Hic cōparanda sunt pocula deaurata, vina preciosa, anathemata domorum & ornamenta magnifica. His ita paratis, conuiuia magna instruuntur, vt splendor hic etiam alijs innotescat. Sunt etiam in hoc ordine hominum, qui suis prædijs & agris, vnde possent satis pro sua conditione honeste viuere, nō contenti, de agrorum aliorum & prædiorum emtione cogitant, vt suis liberis amplius patrimonium relinquant. Verum cum & hi destituuntur neruis, pecunia aliunde quærenda est, vt habeant quo suam expleant auaritiā. Quid hic faciet, qui pecuniam habet, qua illorum succurrere cupiditati potest? negare forte inciuile erit: at dare, vel gratis, vel mutuo, nec mandatum Dei, nec caritatis regula te cogit. Quid igitur, inquires, faciam? Seit me habere pecuniam, quam si non acceperit, clamabit se amico desertum, atque ita negando quod petitur, pro amico mihi hostem creō. Licet ne ergo mihi, pro mutuacionis officio vsuram pacisci, præsertim cum petenti nec diuino, nec naturali iure, quod petit, debeam. Pauperi debeo diuino & naturali iure elemosynam. Indigenti vero, sed robusto, qui rem facere potest accepto mutuo, diuino & naturali iure mutuum debeo. Hic si quod debeo non reddo, pecco, & si pro officio debito precium peto, violo regulam Christi & ius naturæ peruerto. V E R V M hic non obligor, nec diuino, nec naturali iure. Quare si quid hic beneficij præstitero minus debitum, quid vetat gratiam pro beneficio pacisci? & iuxta receptam consuetudinem, de cen-

de centum quinque; in singulos annos accipere? dico vsum hic proprie non committi, propterea quod beneficium istud fuit liberum, ad quod nec diuino, nec naturali iure eras obligatus. Nam vsum damnata verbo Dei proprie committitur, cum propter mutuum, quod diuino & naturali iure gratis debes aliquid ultra sortem, pro debito mutationis officio petis. Huc pertinet regula Gersonis: Omnis contractus qui ex suo genere, vel ex circumstantiis debet esse gratuitus, si interueniet pactum de recipiendo ultra sortem, efficitur usurarius, & proprie solus talis vsum nominatur. Ex hac Gersonis regula sequitur, non esse usurarium contractum, quem ex circumstantiis non oportet esse gratuitum. Quare si aliquid iuxta præfinitionem legum accipio, pro non debito mutationis officio, ut sit æqualitas, vsum non committo. Pauperi elemosinam debeo, indigenti mutuum debeo. Quare quia lex Dei & 10
ius naturæ hoc postulat. At non indigenti, nulla lege mutuum debeo. Si ergo cum illo contraham, interposito pacto de recipiendo aliquid ultra sortem, non proprie committitur vsum, præsertim si seruetur æqualitas, quam magistratus statuit. Quocirca probo in hoc contractu sententiam D. Aepini, qui in Psalmum 15. scribens, tres ordines hominum enumerat, videlicet, mendicantium, reuera indigentium (qui tamen possunt pecunia mutuo accepta rem facere) & eorum qui sunt locupletes, habentque; unde honeste cum sua familia viuerent, modo mediocritate sua essent contenti. De his tribus generibus erudite disputat Aepinus, ac tandem concludit, in tertio ordine non committi vsum, modo aliqui ab æqualitate non decedatur. Est autem naturalis æquitas, ut pro officio, quod iure non debemus, reddatur officium, ut sit æqualitas. De hac æqualitate audienda est definitio magistratus. Rex laudatissima memoria Christianus Tertius lege cauit, ne quis ultra quinque; in singulos annos ex centum accipiat. Hos ergo limites qui transgreditur, ab æqualitate discedit. Huc libera ascribere regulam, quam Philippus Melanchthon de hac æqualitate tradit: Sic Christianus, inquit, conscientiam suam erudiat, ut intelligat hæc concessa esse, quia Deus approbet leges & magistratus, hoc est, bonus & sapiens iudex, nec requirat punctum seu medium indiuisibile. Nam & ipsæ leges docent, medium sumendum esse in materia, id est, in aliqua latitudine, nec posse unam tantum formam in talibus negotiis, indiuisibiliter constitui. Esti autem non dubito, hanc sententiam veram esse: tamen velim pios, certas quasdam admonitiones semper in conspectu habere, quas paulo post ascribam. In sextum hominum ordinem, mercatores repono, eos videlicet, qui tantas non habent facultates, unde possunt se honeste sustentare, 30
sed ex mercatura viuunt & ex rerum commutatione, exportatione, importatione rem faciunt: unde sæpe non parum lucrantur. His sæpe numero vsum venit, ut mutuo quarant pecuniam, sine qua suam mercatorem medicorem exercere non possunt. Hic quaritur nunc creditori liceat pacisci vsum? respondeo simpliciter non licere. Debes enim iure diuino & naturali fratri indigenti mutationis officium. Nam cum is reuera indiget, & tu potes sine tuo certo damno iuuare, peccas nisi iuuas, & peccas si aliquid acceperis ultra sortem, pro debito mutationis officio. Verum hic quatuor observationes notandæ sunt. Prima, mercatores prædiuites non contentos mediocritate concernit. Secunda, ad societatem pertinet. Tertia, ad pupillorum hereditatem. Quarta, ad illud quod interest refertur. Quantum autem ad primam observationem attinet, sciendum est quod nemo prædiuiti mercatori, de cuius facultatibus 40
amplius certo constat, iure diuino & naturali mutuum debeat. Mutuum enim debitum necessitati, & non auaritiæ in satiabili seruire debet. Quare cum hoc genere hominum agere licet, secundum regulam, quam de quinto hominum ordine ageremus, tradidimus. Secunda observatio, quam ad societatem pertinere diximus, hoc pacto se habet: Petit mercator à te mutuo pecuniam, & tu stipularis partem lucris in eum euentum, si quid lucris ex tua pecunia perceperit promissor. Hic quaritur, num liceat tibi partem lucris pacisci. Respondeo, licet quidem, modo partem periculi in te receperis. Nam hoc cum sit, in vsum rationem non cadit. Poteris ergo in annum ex centum quinque petere, tanquam partem lucris, modo tu vicissimum quinque; ex centum, si damnum patiatur, de sorte decidere patiaris. Nam qui paciscitur tantum cum conditione lucris, & damni vult esse expers, vsum reuera committit. Quare diuini & naturalis sententia reus peragitur. Quantum autem ad pupillos attinet, tutores pupillorum, ne paulatim consumatur hereditas illis concedita, mutuae possunt peruenire, præsertim ditioribus pecuniam pupillorum, & pro mutationis officio & vsum pecuniarum, quod æquum est, postulare, hoc est, iuxta præfinitionem magistratus, quinque ex centum in singulos annos. Hic contractus nequaquam in rationem vsum cadit. Nam nec tutores de alieno obligantur mutuae, nec qui mutuum accipiunt, ubi nulla, nec diuina, nec naturalis præcessit obligatio seu debitum, iuste gratitudinem pro accepto beneficio recusare possunt. OBSERVATIO ad id quod interest pertinens, etiam vsum rationem impedit. Nam si dilata solutione mutui, damnum patitur creditor, æquitas postu-

postulat vt debitor damnum resarciat. Atque hoc vocant Interesse, quod dicunt oriri, aut propter damnum emergens, aut propter lucrum cessans. Nam si debitor non soluerit mutuum, tempore solutioni praestituto, naturalis requirit aequitas, vt damnum quod inde creditori acciderit, resarciat debitor. Simile est de lucro cessante. Verū hit caueat creditor, ne dolosis vtantur lancibus. Quare adhibenda est caritas, omnium contractuum iustissima norma. Hæc si sincera fuerit, facile æqualitatem inueniet. Cæterum si alij præter enumeratos ordines hominum offeruntur, non erit difficile ex prioribus regulis iudicare, quid de illis statuendum sit. Nam aliqua similitudo in illis facile deprehendetur, cum superioribus ordinibus, quæ quæstionem soluet.

DE QVARTO.

SEQUITVR vt de quarto partitionis nostræ membro verba faciamus, quod continet admonitiones quasdam, quæ pijs tanquam consultationes quasdam, non solum in hoc vsuario contractu, de quo iam satis multa diximus, esse poterunt: verum etiam in omni contractu nos in officio continebunt, modo illis pijs aures adhibuerimus.

PRIMA, Paulus 1. Timoth. 1. ait: Finis præcepti est caritas ex corde puro, conscientia bona, & fide nõ simulata. Diximus supra ideo prohibitas esse vsuras verbo Dei, ne caritas inter homines lædatur. Hæc autem Pauli regula vult, vt caritas illa ex puro fonte cordis proficiscatur. Cauendum est itaq; ne dum externe præ se fers caritatem proximi, cor immundum sit, cuius sordibus conspurcatur officium, quod proximo præstare videris. Conscientiam præterea bonam requirit caritas, videlicet vt coram Deo vere testari possis, quod in omnibus actionibus gloriam Dei & commodum proximi quæras sine fūco & simulatione. Vbi enim est fūcus & simulatio, caritas exulat, conscientia vastatur, fides perijt. Ex quo sequitur, nihil recte fieri. Sit ergo hæc Pauli regula nobis perpetuo in conspectu, ad quam nostras actiones omnes, tanquam ad lydium lapidem reuocatas exploremus.

SECUNDA, Ab omni specie mali (ait Apostolus 1. Thessal. 5.) abstinere. Hæc regula imprimis necessaria est. Monet enim vt non tantum quæ reuera mala sunt fugiamus: verum etiam vt à specie mali omnino abstineamus, hoc est, vt quicquid vel vllam mali speciem præ se fert fugiamus. Hæc regula ad moneat pios, vt non solum ab istis cōtractibus abstinant, qui sunt reuera mali & illiciti: Verum etiam ab illis qui aliquam mali speciem præ se ferunt.

TERCIA, Paulus Heb. 12. ait: Sint mores alieni ab avaritia. Hoc præceptum non solum ad animum pertinet, videlicet ne animus fœdissimo avaritiæ idolo prophaneur: Verum etiam ad mores externos. Sic enim vult nos viuere, vt nemo nobis notam avaritiæ inurere possit. Nam vbi mores testantur de cordis avaritia, pietas & fides procul dubio exulant. Quare nõ temere est, quod Dauid precetur, cum inquit: Inclina cor meum Deus ad testimonia tua, & nõ ad avaritiam. Hic Dauid obedientiam erga Deum, & avaritiam inter se opponit, significans eam esse earum conditionem, vt vbi vna sit altera esse nõ possit. Si ergo cor avaritiæ labe infectum est, sincera erga Deum religio nequaquam illic esse potest. Si avarus interdum aliquā erga Deum obedientiam præ se fert, mera est hypocrisis. Contra autem, si cor Dei amore & eius religione ardet, avaritia illic locum non habet. Quæ enim cōsensio est idolo avaritiæ cum templo Dei? Præterea quia sanctissimus Rex Dauid, à Domino cor suum inclinari ad testimonia Dei petit, & non ad avaritiam: aperte indicat, quod cor suapte sponte ad avaritiam feratur, & non possit seipsum ab avaritia vindicare, nisi Deus manum adhibeat. Præceptum igitur Pauli: Sint mores alieni ab avaritia, pios perpetuo habere ob oculos velim, & hanc orationem Dauidis: Inclina cor meum ad testimonia tua, & non ad avaritiam, serio precari. Quod si fieret, minus inter pios de vsuria decertaretur.

QVARTA, Paulus vult Christianos ita viuere, ne nostrum bonum male audiat inter gentes. Iam certum est, quod vsurarius contractus infamis sit apud Turcas, & omnes prophanas gentes. Quid ergo de Christianis dicturi sunt, si nos audierint contendere cū prophetis gentibus, atq; eas iniustis contractibus superare? Hæc profecto merito omnes pios monere deberent, vt potius minus splendide viuerent, quam nomen Dei, ac Evangelium Christi prophanorum hominum conuitijs exponeretur. Deceret nos omnibus pietatis & honestatis exemplis inuitare eos, vt Christum vna nobiscum colerent, ac saluaretur, sed dii boni quid sit sub Christiano nomine in multis Turcicis animis latet.

QVINTA, Paulus iubet nos scandalū vitare, ne infirmi factis nostris offensi impingant. Neq; hoc vult tantum vt à malis per se abstinamus, verum etiam à rebus licitis. Licuit Paulo per Christianam libertatem carnibus vesci, sed quid ait? priusquam offendam fratrem meum,

meum, non vescar carnibus in æternum. Vsq; adeo vere piorum officium est, non solū cavere, ne se ipsos inquinent vlla peccati labe, verum etiam ne vlla occasione sint alijs lapsus caussa, vt de nobis minus sincere iudicent.

SEXTA, Nominis Christiani dignitas nobis in mentem veniat. Quod perfectō nomen meritisime inter Christianos sanctum esse oportet. Homini ex nobili & clara familia nato, turpe est seruilis & contempta obire ministeria, ne labem aliquam nobilitati familiæ aspergar multo minus decet, vt filij Dei aliqua labe se polluant, quæ postea in totam familiam Dei redundet.

SEPTIMA, Pœna in hæredibus metuenda est, si quis enim iniustis lucris, multa suis hæredibus congerit, pœnā non euadet. Deus enim, aut in conspectu illorū, hæredes quos sperabant à medio tollit, vt videant suam vanitatē, & respiciant, aut hæredes punit defectione, sinens eos in varia flagitia ruere, vt quæ iniuste fuerunt cōquisita, turpissime dissipentur & pereant, in certam hæredum perniciem.

OCTAVA, Cogitatio etiam hæc subeat animum: Sæpe pauperū & honestorum parentum liberos venisse ad dignitates maximas, idq; nō diuitiarum subsidio, quas nullas habuerunt, sed præclararum artium, honestatis, sapientiæ & prudentiæ beneficio. Exempla nominare etiā domestica possem, sed ea quia nota sunt, præmitto. Contra autem, multos quibus ingentes opes à maioribus relictæ erant, vel ad extremam pauperatē suo vitio redactos esse: vel instar pictarum tabularum, ad nihil viles in Repub. fuisse, prorsus similes procis Penelopæ & porcis Epicuri, fruges consumere natis. Hæc cogitatio pios ad moneat, vt potius liberis virtutem & bonum nomē relinquant, quam multas diuitias sine virtute, quibus raro nisi in propriam perniciem liberi vti solent. Memorabile dictū est hoc Ciceronis: Optima hæreditas quæ à patrib. traditur liberis, omni patrimonio præstatio est, gloria virtutis rerumq; gestarum. Et rursus: Nullum monumentum pater clarius relinquere potest, quam effigiem morum suorum, virtutis, constantiæ, pietatis, in genij, filium. Has admonitiones, spero me vtiliter disputationi de vsuris addidisse, rogo autē piū lectorem, vt eas pie examinet, ac eas in omnibus negocijs in consiliū adhibeat.

DE QVINTO.

RESTAT, quod postremo loco proposuimus, de officio ministrorum verbi, quorum est vice Dei, tanquam præcones ab eo missos, exaltare vocem vt rubam, & peccata hominum accusare, nulla personarum habita ratione: non tamē sine spiritali prudētia, qua cauetur ne quid fiat minus decenter. PRIMVM itaq; ministri Euangelij, omnē iniustum contractum, adeoq; ipsam verbo Dei damnatam vsurā, serio & grauitè damnent, ac ostendant nullum iniustum contractū cum vera pietate stare posse. Deinde videāt diligenter, ne aut temere, aut nimis acerbe iudicent de contractibus, quos magistratus approbat. Discernāt inter eos cōtractus, quos Deus claro suo verbo prohibuit, & eos quos leges propter cōseruandam humanam societatem sapienter ordinant, nec prætextu vsurarum, eos cōtractus damnent, qui reuera vsurarij non sunt. Præterea errores manifestos in contractibus, disciplina Ecclesiastica emendēt, quantū possunt, idq; nō priuato impetu, sed maturo & prudenti consilio, ne plus noceat in tempestiua correctio, quam profit. Adhæc etiam si omnia vitia in contractibus præcones Dei corrigere non possunt, non tamen turbent Ecclesiam, sed Deo rem cōmendant, ac orent vt ipse manum adhibeat. Diligenter quoq; caueant, ne imprudenter extremum Ecclesiæ remedium adhibeant. Nam vbi periculū est schismatis, lata in multos excommunicationis sententia, omnino ab excommunicatione abstinent iudico. Eradicanda sunt quidem zizania (vt inquit Augustinus) modo triticum vna non euellatur, Quare in emendandis moribus, sequatur hanc moderationē: Grassantia multorum scelera, nō imperio, sed consilio corrigant, nō minando, sed monendo sanent. Contra autem, paucorum scelera seueritate castigant, ne vires sumāt, & multitudinē inuadāt. Quod cum sit, difficilior corriguntur. Postremo, diuites diligentissime admoneāt, ne suis se sinant diuitijs in escari, caueantq; ne fallacibus stultæ carnis argumētis decepti, amittāt fidē, & in laqueos Satanæ incidāt. Admoneāt quoq; non frustra Dominum dixisse: Difficile esse diuitem intrare in regnū cœlorum. Subinde verum diuitiarum vsum ipsis cōmendent: ostēdant Christum ideo voluisse in Ecclesia quædā corporis sui membra egna & nuda esse, vt diuites tentaret, an se in suis membris ex vera fide diligerent nec ne. Hæc simpliciorib. ministris Euangelij cōsilia dedim⁹, alij per se, præsertim qui in ministerio exercitiores sunt, facile intelligunt, quomodo verbum Dei sit secundum ac applicandum.

DE COMMODATIONE.

Commo-

COMMODATIO sequitur, quæ non transfert rem in dominium accipientis, sicut in superioribus contractibus fit, sed tantum usum rei transfert, idque ad tempus, ut suo tempore res eadē numero restituatur. Habet hic contractus nomen ab usu, quia res quas accipimus comodato, nobis commodum aliquod & utilitatem afferunt. Hic contractus careat fraude, cum in commodante, tum accipiente, & se legi caritatis subijciat.

DE CONDVCTIONE ET LOCATIONE.

CONTRACTVS conductionis & locationis consuetudini & conditioni temporis & loci subijciuntur, ita tamen ut lege caritatis non discedatur. Qui igitur locat usum rei suæ, aut operam suam, iuxta consuetudinem regni & alias circumstantias, precium à conductore petere potest. Qui si non soluerit, iniustus est. Huc videtur mihi pertinere contractus, quem *ἐμψύχων* vocant Iuriscōsulti, hoc est, implantationem, ex eo ita nominatā, quod steriles agros olim conducentes, eos implantatione, hoc est, cultura meliores facerent, & dominis pro usu agrorum, certum censum annum soluerent, iure tamē possessionis apud locatorem manente. Hæc species deinde ad genus translata est: hoc est, ad quorumlibet agrorum & domorum locationem: unde prædia dari in *ἐμψύχων* dicuntur. CONSISTIT itaque hic contractus *ἐμψύχων*, in rebus soli & fundi duntaxat, in quo fructus ex cultura conductori proveniunt: sed locator manet verus fundi Dominus, ideoque iuxta leges & consuetudines regionum, partem fructus ex contractu iuste percipit.

DE CONTRACTV SOCIETATIS.

IN contractu, quem vocant societatis, hoc est, ubi vel unus ponit pecuniam tantum, & alter tantum operam, vel unus ponit pecuniam & operam, alter tantum pecuniam aut operam, vel uterque ponit pecuniam & operam, sed non æqualiter: sequendum est fundamentum sine fraude: Quod tibi fieri non vis, alteri ne faceris. Qui contra hoc fundamentum socii deperit, iniustus est, & societatis fraternæ iure violavit. Hæc de contractibus placuit adjicere, ut piorum conscientijs in hac re consulerem. Plena doctrina de contractibus, petatur ex Iuriscōsultorum scriptis, qui ex professo de hisce rebus copiosissime ut artifices scribunt, nec est quod quisquā putet sapientum gubernatorum placia de contractibus aut alijs officijs in vita utilis, aduersari Evangelio. Nam, sicuti supra testati sumus, Evangelium politicas ordinationes nequaquā abolet. Dominus enim dicit: Regnum meum non est mundanum. Relinquit ergo Evangelium cuilibet regioni suas leges, quæ non discedentes à Decalogo, faciunt ad conservationem politiarum & familiarum. QUAPROPTER pij tutissime sequi possunt hanc regulā: Omnes contractus approbati à legitimo magistratu, penes quæ summa est gubernatio, liciti sunt Christianis, modo non aperte pugnent cum lege naturæ, aut Decalogo. Atque ideo pij libere ijs bona conscientia sine offensione Dei uti possunt, non secus atque hisce elementis, quæ nobis communia sunt cum pijs & impijs.

QVÆSTIO DE BONIS
ECCLESIASTICIS.

Num liceat hæredibus bona repetere, quæ ipsorum maiores contulerunt Ecclesiæ, pro celebrandis missis: cessantibus iam, imo abolitis missis?

DISCERNENDVM est inter finem proximum donationis, & finem ultimum. Finis proximus donationis fuit celebratio missæ, qui cum impius sit, recte faciunt, qui missandorum ritum abolent. Finis ultimus fuit conservatio cultus Dei. Huic fini, quia bonus & sanctus est, destinari debent bona olim ad celebrationem missarum collata.

OBIECTIO.

Obijciunt in plerisque donationum diplomatis, expressam esse hanc clausulam, Si cessaverit talis missandi vel canendi ritus, habeant hæredes potestatem recipiendi ea bona, quæ ipsorum maiores contulere ad missas, &c.

RESPONSIO.

Nnnn

Qvi

Quia ea bona cōtulerunt Ecclesiæ, errarunt in specie, non in genere. Species est, missæ celebratio. Genus est, cultus Dei. Hæredes proinde rectius edocti, deberent corrigere maiorum errata, & ad verum cultum Dei conuertere, quod prophanationi cœnæ Dominicæ destinatum fuit. Imo hoc potius pij magistratus officium esse statuo, ne priuatorum auaritiæ ista bona exponantur: *FLORA* meretrix Romana contulit suas facultates (quas habuit plurimas) ad conseruandum spectaculum annuum Romæ. Hoc spectaculum cum grauisimus censor *Cato* abolendum censuerit propter turpitudinem & obfcenos meretricum gestus, hæredes *Floræ* abolitis ludis *Floralibus*, repetunt bona à *Flora* collata. Verum Romanus Senatus sapientissime iudicauit, non debere ista bona ad hæredes redire, sed spectandum esse consilium *Floræ* legantis, cuius vltima voluntas fuit, vt sua bona quæ legarat, seruirent Romanæ Reipublicæ. *Floræ* etenim etsi in specie errauit, nō tamē in genere. Proinde vt genus conseruaretur, Senatus Romanus rectissime iudicauit, *Floræ* legata nō reddenda esse hæredibus ea petētibus, propterea quod ludi *Florales* essent aboliti. Ad eundem modum legata ad conseruandas missas, nō sunt restitueda hæredibus, cessantibus missis, sed conuertenda sunt ad genus, vt seruiant Ecclesiæ Dei, hoc est, attribuantur docentibus, discipulis, emeritis & Ecclesiæ custodibus & defensoribus. Non debent hominū voluptatibus seruire, sed necessitatibus Ecclesiæ. Sic etiam iudicat *Bartolus*, præstantissimus Iureconsultus, qui hunc ipsum casum de missis attingit in cōmentarijs suis in legem, De eo quod legatum est ciuitati *VERBA* *Bartoli* hæc sunt: Si testator reliquit centum pro missis canendis, quæ missæ non possunt cantari propter interdictum illud relictum debet cōuerti in alium vsum. *THESIN* seu generalem sententiam paulò ante ponit idem *Bartolus*: Si, inquit, testator adiicit mudum seu conditionem impossibilem (scilicet propter interdictum) ob aliquem finem licitum & honestum, tunc si non potest impleri eo modo, quo dixit, conuertitur in alium vsum licitum.

GRAVITAS PECCATI RAPIENTIVM BONA ECCLESIASTICA.

VTRANQUE tabulam violant raptores bonorum Ecclesiasticorum. Sunt enim & impij cōtra Deum, & crudeles aduersus Ecclesiā & eius membra. Nā & quæ data sunt in cultum diuinum, sacrilege sibi vsurpant, & egena Ecclesiæ membra victu spoliant. *CICERO* affirmat illū grauius delinquere, qui è publico ærario aliquid surripit, quā qui priuati hominis thesaurū furto aufert, Proinde longo grauius eos peccare certum est, qui Ecclesiæ bona per iniuriam occupant. Dominus damnat eos, qui ex suo pauperibus nihil conferunt: quomodo putabimus eos iudiciū Dei euasuros, qui aliena rapiunt? Damnatur voce Dei, qui æquo animo iniuriā nō fert: quomodo fieri potest, vt penas euadat qui membra Christi iniuria afficiat? Deus nō fallitur *Sophistica*, nō recipit excusationes iniquas. Quocumque se vertūt raptores bonorum Ecclesiasticorum, nō possunt effugere, quin septimi præcepti reatu obstringantur. Nam cū Dominus dicit: Non furtū facies, prohibet ne ex alieno quicquam iniuste nobis vllō iuris prætextu vendicemus. *ET* si autem multi hodie bonis Ecclesiasticis per iniuriā occupatis, suauiter vt videntur, tamen testem cōscientiam secū circumferunt, quæ tamen velut cauterio vsta, ad tempus secure cōquiescit, tamē aliquando idque in mortis articulo, tanquā è graui somno excitata, instar mille testiū erit, & grauius affliget cor, quam vlla laceratio corporis corpus cruciare potest. Tum vere sentient, non de nihilo fuisse, quod olim ab *Isaia* dictum est, cap. 33. Vñ qui prædatis, nonne & ipse prædaberis? & qui spernis, nonne & ipse sperneris? cū fatigatus desieris cōtemnere, cōtemneris? Hæc Prophetæ verba tandem sentient nō euanescere in aërem. Putant isti, nihil periculi esse, propterea quod nō sentiant præsentē Dei manum, quos tamē historia populi Iudaici satis docet, sacrilegorum penā non auferri, etsi ad tempus differtur, propter eos quos Dominus sua bonitate inuitat ad penitentiam. *PROPHETA* *VRM* vocem contempsit populus Iudaicus, sed tandem impleta mensura peccatorum, prorsus interijt. Hodie sonat vox Dei in auribus nostris, & secure dormimus in vtranque; aurem sine penitentia, sed expletis peccatis nostris, etiam in nos iram suam Dominus effundet, atque tum futurum est, quod prædixit *Ieremias*: Sicut fur deprehensus in furto confunderis. Quo verbo significat spiritus Dei, fore vt iustas penas aliquando luant, qui verbum Dei pro ludibrio habentes, omnia quæ suadet animi libido sibi licere putant.

QVÆSTIO DE RECTO VSV BONORVM ECCLESIASTICORVM.

QVIA

QVIA bona Ecclesiastica longo tempore fuerunt in magno abusu, iuste quæritur quis-
nam sit verus & legitimus vsus bonorū Ecclesiasticorū, & quibus conferri debeant ista bo-
na. Nō enim propterea aliquis iure occupat Ecclesiæ bona, quia vel cucullū gerit, vel bo-
at in templo, vel etiā linguam Latinam nouit, in quo errore hætenus fuerunt multi. Sed
hic audiendi sunt sancti patres, qui sincero iudicio iudicare possunt. Gratianus Augustini
sententiā referens, testatur stipendia Ecclesiæ, hoc est, annuos redditus & donationes, in
quatuor debere distribui partes. Quarum prima detur Episcopo & familiæ eius, propter
officiū & hospitalitatē, non ad luxum, non ad alendā superbiam, nō ad torquēs aureas, nō
ad aureos annulos, non ad caballos alendos, non ad aulicū strepitum: sed ad necessariam
10 & honestā sustentationē, ne diuitijs huius mundi inescatus, obliuiscatur officij. Quemad-
modum olim factum esse in hoc regno satis notum est. SECUNDA pars detur clero, cu-
ius tres ordines facio. In primo sunt docentes & discētes in Ecclesiā, quibus sumtus debē-
tur, ne paupertate coacti abijciant officium. In secundo sunt, qui olim seruierūt Ecclesiæ,
sed nunc vel morbo affecti, vel senio cōfecti, officij facere non valent. His liberalis debe-
tur ex bonis Ecclesiæ sustentatio. In tertio ordine sunt, qui suis laboribus in studijs Eccle-
siæ vtilibus hoc merentur. Hi veluti milites in vsu Ecclesiæ foueri debent. TERTIA pars
conferatur pauperibus, qui vere sunt tales, quorū transacta vita honesta fuit. Nā qui scor-
rando & potando sua bona absumserūt, indigni sunt qui Ecclesiæ bonis alantur. Hi medi-
citate victum querant. QVARTA pars templis & domorum fabricæ referuetur. Hæc
20 Augustini sententiā, de partitione bonorum Ecclesiasticorum piā & vera est. Nō vult san-
ctus ille vir bonis Ecclesiæ alii canes & meretrices, nō vult ociosos vērtes & ignauos fucos
bonis Ecclesiæ inpinguēscere, nō vult agmina Monachorū, inutilissima terrā pōdera, deli-
cate viuere ex bonis Ecclesiæ, nō vult fumos & boatus vendi pro Ecclesiæ thesauro, sed
iustam dispensationē requirit, iuxta proportionē Geometricam, quæ rationem officij &
laboris habet in assignandis stipendijs. ET SI autem hanc sententiā Augustini, de parti-
tione bonorū Ecclesiæ probo, tamen hoc iuxta rationē addo. Primum quia Episcopis non
congruūt politica imperia, licet pijs regibus & principibus imperia, ditiones, iurisdic-
tionem ciuilem, exercitus Episcoporū ad se transferre, modo ea cōuertant in Ecclesiā Dei con-
seruationē, hoc est, pijs regibus & principibus licet se istis bonis munire, vt habeant quo
30 tūeantur Ecclesiā aduersus hostes, & quo munifici esse possint erga pios exules & alios de
Ecclesiā & Republica benē meritos. QVOD autem recte dicimus Episcopis non cōgruere
politica imperia, id satis ostendunt dicta, quæ discernunt ministeriū Euangelij, & politica
imperia. Sicut pater meus misit me (ait Dominus) ita ego mitto vos. Regnum meum non
est de hoc mundo. Reges gentium dominantur, vos autem non sic. Arma militiæ nostræ
non sunt carnalia. Sed Papistæ obijciunt donatas esse Romano Pontifici à Constantino
certas provincias. Si demus hoc verum esse, etsi est falsissimū, tamē etiam si delata esset po-
tentia illa Syluestro, nō licuisset eam ipsi accipere ea in functione, in quo erat, & successoribus
tradere. Quia vnusquisq; debet officia suæ vocationis facere, iuxta dictum: In hoc si-
tis ambitiosi, vt sitis quieti & faciatis propria. Episcopus debet docere, Rex gubernare ex-
40 ercitus, stipendia, bella, pacē corporum. Non sunt igitur hæc mandanda pastori, sed vnus-
quisq; suo loco memor suæ regulæ, propria facite. Item, Vnusquisq; sicut eū vocauit Deus,
ita ambulet. Item, Quæ tibi Deus præcepit, ea sancte facito. Dictū itaq; Vos autem nō sic,
non tantū ita intelligatur, quod cum ministerio Euangelij, nō tradit Christus politicam
potestatem, sed etiā ne accipiatur & exerceatur à tenente ministerium. CVM Pontificij
obijciunt responsum Doctini, ad dictū, ecce duo gladij hic, satis declarant se sophistice a-
gere. Nam cum ille respondet, satis est, significet querelam de duplici genere hostiū: Satis
est & Pontifici & Pilati gladij aduersus vos stringi. Hinc extra omne dubiū cōcluditur,
non cōgruere Episcopis & pastoribus imperia politica. Pie igitur & recte Christianus Ter-
50 tius, Rex Daniæ fecit, cum Episcoporū principatus ad se transtulit ad conseruanda Eccle-
siæ studia necessaria, & ad reprimendos hostes Euangelij. DEINDE vbicūq; adhuc vber-
iores Ecclesiæ sunt redditus, & vbi bene prospectum est ijs, de quibus dictum est, debet
pius Rex seu princeps tanquam œconomus & nutritor Ecclesiæ, bonorū quæ supersunt
rationem habere, ac in primis cauere, ne ab ociosis ventribus, qui nec seruierunt vnquam,
nec seruūt, nec seruire possunt Ecclesiæ aut Reipublicæ, bona Ecclesiæ occupentur. Nā vt
superior Dominus defensor est aliorū publicorū bonorū: sic est defensor Ecclesiasticorum
bonorum. ET vt Regis interest, si ciuitas bona fisci male administrat, curare vt diligentius
& vtilius collocentur. Ita de facultatibus Ecclesiasticis interest Regum & principū curare,
vt quæ hætenus seruierunt superstitioni, iam veris vsibus applicentur. VERVM interim
caueat quisq; ne prætextu pietatis ad luxum & prohanos vsus bona Ecclesiæ conuertat.

Nnnn 2 Pari-

QVIA

Patientes igitur estote fratres vsque ad aduentum Domini.

qui diuitijs suis in hac vita abutuntur: potius patienter ferant presentes ærumnas quam vt velint diuitias diuitum, cum salutis periculo expetere. Estque hæc exhortationis propositio.

Ecce agricola expectat preciosum fructum terræ, cum patientia super eo, dum accipiat pluuiam matutinam & serotinam. Patientes igitur estote & vos confirmate corda vestra. Quoniam aduentus Domini appropinquat.

semine in terram. Serotina quæ in autumno cadit plenis aristis, vnde grana turgescent & redduntur maiora. Ratio appellationis est, quod totum tempus quo semen in agris est, confertur diei vni. Huius principium est ver, & finis autumnus.

Ne in gemiscatis alius aduersus alium, fratres, ne condemnemini. Ecce iudex ante ianuam astat.

Sumite pro exemplari, fratres mei, afflictionis & patientiæ Prophetas; qui locuti sunt nomine Domini. summam patientiam declararunt. Vide Hebr. 11.

Ecce beatos ducimus eos qui sustinent.

tur patienter presentes afflictiones ferre oportet. Sunt autem duobus modis beati, sensu & euentu. Sensu quidem quia reuera sub cruce sentiunt presentiam Dei consolantis se. Euentu vero quia vere liberabuntur, iuxta promissionem Christi, Matth. 5.

Tolerantiam Iob audistis & finem Domini vidistis.

pra modum afflictus erat, sed finis Domini, id est, exitus quem Dominus dedit, fuit lætissimi. Nam afflictionis tempore superato, consolationem accepit & gloriose ab omnibus afflictionibus suis liberatus est. Atque ita in presentibus ærumnis, oculi nostri non tam in has misérias, quam in earum lætum exitum defigendi sunt.

Nam valde misericors est Dominus & commiserans.

pe misericordie Dei idq; meritisime fit mētio in scripturis, & Deus ipse prædicatur misericors & miserator (Misericors quidē, quia vere afficitur nostris miserijs & veluti compatitur nobis. Miserator vero, quia nobis miserijs manū porrigit, nosq; à miseria liberat) solo breuiter recitare, quæ nobis in mentē venire debent, quoties misericordie Dei erga nos fit mentio. PRIMVM, obiectum misericordie cogitandū est, quod est miseria generis humani, qua totū genus humanū est in se miserrime perditum, subiectū tyrannidi Diaboli, obnoxium omnibus calamitatibus, spiritualibus & corporalibus. SECUNDO, huius miseria causa cogitanda est, quæ est peccatū, res omnium tristissima & turpissima, cuius iustissima poena est animarū, & corporū perpetuus cruciatus. TERTIO, cogitanda est immensa philanthropia Dei erga genus humanum, quod Deus non abiecerit prorsus hominē, propter tantam

Ex obiurgatione diuitū, infert adhortationē ad pios pauperes, vt cum videant qualis sit exitus futurus eorū,

Prima propositionis ratio ab exemplo agricolarum sumitur. Quemadmodum agricolæ laborantes in serēdis agris & parandis, patienter expectant fructum: ita pij per patientiam expectare debent finem fidei, qui est salus animarum. Pluuia matutina dicitur quæ in vere decidit iactō iam primum

Secunda ratio à poena impatiētiæ. Gemitus nomine intestina quædam quærimonia notatur, quæ ex impatiētia proficiscitur. Ad ianuam altare, est in propinquo esse.

Tertia ratio ab exemplo prophetarum, qui etsi vice Domini in annunciando verbo functi sunt, non tamen erant immunes ab afflictione, in qua

Quarta ratio ab adiacentibus. Beati dicuntur qui patiuntur, Matth. 5. Igitur patienter presentes afflictiones ferre oportet. Sunt autem duobus modis beati, sensu & euentu. Sensu quidem quia reuera sub cruce sentiunt presentiam Dei consolantis se. Euentu vero quia vere liberabuntur, iuxta promissionem Christi, Matth. 5.

Quinta ratio ab exitu presentium ærumnarum, quem ostendit proposito illustri exemplo sancti Iob. Iob su-

Quintæ rationis confirmatio est, ab affectu Domini erga eos, qui patienter in fide afflictiones sustinent. Quia se-

tantam turpitudinem & fœditatem. **QVARTO**, antilytron cogitur, hoc est, victima filij Dei, qua succurritur miseræ nostræ, & peccatum expiatur. Huius antilytri cogitatione, sancti patres in suis sacrificijs se consolati sunt. Ad hoc antilytron respicit David, quoties in Psalmis implorat misericordiâ Dei, id quod satis indicat Psal. 50. ubi proponit precationem suam his verbis: Misere me Deus, secundum magnâ misericordiâ tuam, secundum multitudinē miserationum tuarum, dele iniquitates meas. Cum dicit, dele, respicit ad sanguinē mediatoris, sicut apertius indicat in septimo versu, ubi meminit expiationis, ita enim ait: expiabis me hyssopo & mundabor. **QVINTO**, pœnitentiâ seu cōversio hic requiritur, sine qua istius ineffabilis precij, victima filij Dei non reddimur participes. Huc pertinent multa Prophetarū dicta. 2. Paral. 30. Pius & clemens Dominus, Deus vester, & nō auerter faciem suâ a vobis, si cōuersi fueritis ad eum. Iere. 3. Conuertimini filij reuerentes, & sanabo auersiones vestras. Idem 18. Cōuertimini & agite pœnitentiâ ab omnibus iniquitatibus vestris, & non erit vobis in ruinam iniquitas. Ad hanc cōversionem inuitat Euāgelium: Pœnitentiā agite, appropinquat enim regnum cœlorū. Et Christus ipse ait: Nō veni vocatum iustos, sed peccatores ad pœnitentiā. **SEXTO**, perpetua gratitudo in tota vita cum prædicatione gloriæ Dei requiritur, & sancta quedam sollicitudo adhibenda est in regendis moribus, ut corde, ore, lingua & tota cōversione Dei misericordiâ prædicare videamur. **SEPTIMO**, Quia ingens imbecillitas est nostra, qua nunc particularitatis, nunc indignitatis nostræ cogitatione augetur: cogitandum est quod misericordiâ Dei nō claudatur angustis limitibus, nec superetur magnitudine peccatorū nostrorū, sed quod extendatur ad omnes fines orbis terrarū, & abundet in finitis modis supra peccatū. Beata virgo in hūc modū canit: Misericordiâ Dei in generationes generationū timētibus eum, Et Petrus ait: Deus longanimis est erga vos, non volens vlos perire, sed omnes recipere ad pœnitentiā. De hac ditissima Dei misericordiâ, Diuus Cyrillus in hunc modum scribit: Mōs oliueti altitudinē & copiâ diuinę significat misericordię, per filij Dei in carnem aduentū nobis affluētē ostendit. Nempe olei nomine in Scripturis, Dei misericordiâ sapius exprimitur, quod illius naturâ huius conditioni congruat. Superfertur enim oleū ceteris liquoribus, atq; supernatur: ita misericordiâ omnib⁹ supereminet Dei operibus, & plus ceteris in homines elucescit. Misericordiâ enim superexaltat iudiciū: & miserationes eius super omnia opera eius. Insuper oleū dolores vulnerū mitigat, & sanat tumores ac vlcerat: Dei vero misericordiâ plagas animarū nostrarū curat omneq; depellit languorē peccati, vt canit Propheta: Qui propitiatur omnibus iniquitatibus tuis, qui sanat omnes infirmitates tuas, qui replet in bonis desiderij tuum, qui coronat te in misericordiâ & miserationibus. Demū qui palestrâ subire debebant aut luctā, oleo delibuti prodibāt in mediū, quo eorum corpora ad id genus certaminis essent accommodatiora. Sic in acie cōtra aereas potestates certaturis, suam Deus misericordiâ elargitur, ea nos præuenit, suggeritq; vires, quibus in tā difficili prælio ope sua muniti, tan dē victores euadamus. In te (dicit Propheta) eripiar à tentatione, & in Deo meo transgrediar murum. Et iterum: Dominus illuminatio mea & salus mea, quem timebo? Dominus protector vitæ meæ, à quo trepidabo? Si constanter aduersum me castra, nō timebit cor meum. Si exurgat aduersum me prælium, in hoc ego sperabo. Demum alio loco: fortitudinem meam ad te custodiā, quia Deus sustinetor meus es, Deus meus, misericordiâ eius præueniet me.

AGVSTINVS in quodam sermone ita ait: Misericordiâ abundantissima est & largâ eius benivolentia, qui nos sanguine filij sui redemit, cum propter peccata nostra nihil esset. Nam ipse aliquod magnum fecit, cum hominem ad imaginē & similitudinē suam creauit. Sed quia nos nihil fieri voluimus peccando, & traducē mortalitatis de parentibus duximus, & massa peccati (massa iræ) facti sumus, placuit tamen illi per misericordiâ suam redimere nos tanto precio, dedit pro nobis sanguinem vnici sui innocenter nati, innocenter viventis, innocenter mortui, qui nos tanto precio redemit. Non vult perire, quos emit, non emit, quos perdat, sed emit quos viuificet.

Ante omnia, fratres mei ne iuretis, neque per cœlum, neque per terrā, neque aliud vllum iusiurandum. Sit autem vestrum est, & non, non, vt ne in iudicium incidatis. dum fuerit simpliciter & sine iureiurando affirmatē, quod negandum simpliciter negatē. Sequutus sum ea exemplaria Græca quę legūt in archæo xpianissimo. Nam hæc lectio magis congruit, quam & vetus interpres secutus est.

Vt temerariam iurandi consuetudinē damnat proposita pœna: Itē modū præscribit affirmationis & negationis, cum inquit, sit vestrum ita, ita, & non, non, hoc est, quod affirmat, quod negandum simpliciter negatē.

QVIA hoc dicto abutuntur Anabaptistæ ad abolendum omne iusiurandum, iudico operæ precium esse totum hunc locum pluribus explicare, vt constet quatenus licitum sit iurare & quatenus nō, & vt certa sit nobis tractationis ratio, hæc ordine dicam. PRIMVM, in genere ostendam, interdum licitum esse iurare. DEINDE ea inquiram, quæ ad legitimū iuramentum requiruntur, vt constet quod licitum & quod illicitum sit. PRÆTEREA, quibus iuratis sit credendum, non enim cuius iurato credendum est. POSTREMO loco argumenta Anabaptistarum refellam.

DE PRIMO.

IVRAMENTA interdum licita esse, docetur sequentibus sex argumentis. PRIMVM, Secundum præceptum Decalogi manifeste requirit religionem iusiurandi. Nam dum vetat abusum nominis diuini, requirit eius legitimum vsum, videlicet, in uocationem Dei, cuius pars est religiosa iuratio. SECVDVM, Præcepti secundi declaratio, Deut. 6. idem comprobatur, ibi enim ait Moses: Per nomen illius iurabis, hoc dictum & licitum esse iuramentum testatur, & modum iurationis ostendit. Non enim vult, vt per nomina Dæmoniorum more gentium, sed vt per suum nomen iurent Israëlita. TERTIVM, Exod. 22. Præceptum Domini hoc est, cum cōtrouertitur de re deposita, sed ablata: præcepit Deus vt apud quem res deposita erat se iuramento purget. QVARTVM, Exempla sanctorum plurima, vt Abraham, Isaac, Iacob, & aliorum multorum; qui nequaquam vel ipsi iurassent, nec ab alijs iuramenta postulassent, nisi statuissent licitum fuisse iurare. Verum ipsorum iuramenta regulam legitimi iuramenti constituunt, vt infra dicam. QVINTVM, Exemplum Christi & Apostolorum in nouo Testamento. Quoties Christus vtitur hac iurationis forma? amen amen, &c. Quoties Paulus iurat, & alij Apostoli? Hæc nequaquam Apostoli & multo minus Christus fecisset, si omne iuramentum esset illicitum. SEXVM, Finis iusiurandi. Heb. 6. Et omnis, inquit, ipsis conuersæ finis in confirmationem iuramentum est. HABEMVS firmas rationes, quibus clare ostenditur, non omne iuramentum illicitum esse, vt Anabaptistæ vociferantur: nunc transeamus ad id quod secundo loco proposuimus.

DE SECVNDO.

IN Iuramento, quod est affirmatio vel negatio alicuius, cum attestazione nominis Dei, aut alterius rei quæ sacrosancta & inuiolabilis esse debet, quatuor requiruntur, quæ & diligenter in omni iuramento spectanda sunt: vt partes iurationis, causæ, effectus iurantis, & finis iurantis. PARTES sunt duæ, vna est attestatio Dei super re quam affirmamus vel negamus. Iurans enim cum alios testes nō habet, ad Deum quem nihil latet prouocare, ac eius petit testimonium, illudque quod dicit tanquā à Deo teste professū iure iurando cōfirmat. Hinc sequitur quod nō sit confugiendū ad diuinum testimoniū, nisi vbi & testes alij haberi non possunt, & res ita iuranti est nota, vt sciat se non temere prouocasse ad tantum testē. ALTERA est conditio vindictæ diuinæ in eum qui iurat, si iurando fallit. Nam si is non euadit pœnam qui mentitur testimoniū regis terreni, quid fiet ei qui Deum mendacē facit? Hæc conditio omnes reuocabit non solū à periurio, verum etiā à iurandi leuitate. CAUSÆ iurationis duæ sunt. Prior rei de quā agitur ignoratio. Posterior rei grauitas. Nam in rebus nugatorijs & nihili aut parui momenti, nō est confugiendū ad iusiurandū, nomen enim Dei magis sacrosanctum nobis esse debet, quam vt ad illud confugiamus iurando, nisi maxima urgente necessitate. AFFECTVS iurantis duplex esse debet. nam & odio mendacij & amore veritatis impelli debet. Vbi cūq; hic affectus non est, in vanū sumitur nomen Dei. FINIS iurationis duplex quoque est, vnus vt obtineatur veritas, alter vt Deus honoretur per quem iuratur. Ex his quatuor rite collatis, facile patebit quando iurare licet & quādo nō. Quidam hanc distinctionem probant: quod iuramentum publicum tantum, hoc est, postulatū à legitimo magistratu sit licitum, non autem priuatum, hoc est, quod aliquis sponte facit, vel in sua vel in aliena causa. Verum quia exempla multa probant etiam priuata iuramenta, istam distinctionem non recipio. Sed definio licitum iuramentum, quod in timore Dei fit ad confirmandum veritatem eius rei, cuius ignoratio vel gloriam Dei impedit, vel proximi salutem & famam noceret.

DE TERTIO.

IAM

I AM quibus iuratis sit credendum exponendum est. Non enim cuius, vel, irato credere oportet. Poëta Menander ait: ἀδελφὲν ὃ παύσαν ἔχον εἰς ἑδρὰς χάρις: hoc est, Pravorum hominum iuramentū in aquam scribito. Significat ergo hoc signo, vanum esse quod iurant homines pravi. Qui enim aperte mandata alia Dei transgreditur, vt idololatria, iniusticia, tyrannide, ebrietate, adulterio, scortatione, iniuria, & huiusmodi alijs: is facile etiā Deum cōtemner iurando. Quare huiusmodi hominibus iuratis, nec pius magistratus, nec alius quispiam facile receperit. Paulus iurans his verbis, testis est mihi Deus, mox subiecit, cui seruo in spiritu: significans Deum colentibus, si quid iurarint credendum esse. Qui enim Deum vacui fide, colere nō possunt, quomodo putandi sunt Deum colere religione iurandi? quomodo tribues illi partem, cui totum ademisti?

D E Q V A R T O.

I AM videamus quibus fundamentis nituntur Anabaptistæ. Primum adducunt dictū domini: Matth. 5. Ego dico ne omnino iuretis. Deinde verba Iacobi vrgent: Nolite iurare neq; per cœlum, neq; per terram, neq; aliud quodcunq; iuramentū. Sit, inquit Dominus, sermo vester est, est, non, non, quod autem his additur à malo est. H I s nituntur fundamentis Anabaptistæ, quibus cederē nisi superiores rationes me rectius instruerent. Vt autē intelligatur quid velit prohibitio Domini, quæ videtur vniuersalis esse, spectandū est cōsiliū Christi in tota ista concione de operibus. Non est cōsiliū Domini, vt corrigat legē patris sui, sed vt errorem interpretum legis patefaciat, & arguat. Lex patris est, per nomen meum iurabis. Hanc legem nō abolet Dominus, sed tuetur potius, dum eius corruptelam reprehendit. Pharisei ex lege hac ita concluderunt: Deus præcepit vt iuremus per nomen eius, ergo quauis de causa & quouis modo iurare licet. Hanc erroneam cōsecutionem reprehendit Dominus, dum ait: Non peierabis, sed reddes Domino iuramenta tua. Ego vero dico vobis ne iuretis omnino, neq; per cœlū, & c. omnino, ὅλως, vniuersalis particula referri debet ad morē iurandi tum receptū, videlicet, quauis de causa & quouis modo, more phanorum hominum iurare. H I c ergo Christus prohibet ne discipuli sui & qui vere Deum timēt, temere iurent quauis de causa & quouis modo. Vult enim nomen Dei religiosius coli, quam vt in vanum vsurpetur. I A C O B U S similiter non abolet præceptū Dei de religione iurandi, sed tantū corrigit temere iurandi & quouis modo consuetudinē. Nam legitimus iurandi modus inter promissiones Euangelij numeratur: Ierem. 4. Iurabis, viuit Dominus, in veritate & iudicio & iusticia. Hoc dictū non præcipientis, sed promittētis fore, vt verus Israel sit verus Dei cultor futurus, vtq; gentes verā Dei religionē amplectātur. Cuius rei argumentum erit, quod sint iuraturi hac forma: viuit Dominus, non autem hac: viuit Baal, Saturnus aut Iupiter. Q V O D autem Hoseæ 4. dicitur, Neq; iuraueritis, viuit Dominus: comminantis est vox. Commīnatur enim ingratis Iudæis, vt eorū terra propter contumaciam aduersus Deum desoleretur, vt in locū veri cultus Dei substituatur idolorum cultus, ex quo fiet, vt non amplius iurent dicentes: viuit Dominus, sed viuit Baal, & c. A N A B A P T I S T A vrgent formā à Domino præscriptam: Sit sermo vester est, est, non, non. Quid his verbis vult Dominus? vt loco temerarij iuramenti vtantur cōstanti oratione. Requirit ergo Dominus constantiam in dictis, vt nostrum est sit est: & nostrum non sit non. Non prohibet quin liceat nobis cōfugere ad religiosum iusiurandum, vbi grauitas causæ id postulat: sed vrgent fortius quod sequitur. Q V O D autem (inquit Christus) his additur à malo est, hoc est, quod vltra simplicem affirmationem aut negationem temere additur, nulla graui vrgente causa: à malo est, id est, à mala animi affectione, seu à mala cōscientia, seu ab ipso Diabolo. Non dicit legitimum iusiurandum à malo esse, sed temerariū tantum, quod sit leuitate quadam & mala cōsuetudine & quauis de causa. Deinde fieri interdum potest, vt iuramentum sit à malo non iurantis, sed simplicem asseuerationem non credentis, quod cum sit non propterea malum erit iuramentum religiosum. Non enim omne malum est, quod à malo est, sit enim sæpe, vt malæ sint occasiones bonorum: Vt cum dicimus bonas leges à malis moribus esse, scilicet, per occasionem non effectiue.

Affligitur aliquis inter vos: oret.

Paræneses speciales texuntur, ac primum, vt qui malis affligitur & per ærumnas, quam oratio ex fide. Omnia, inquit Dominus, quæcunq; petieritis in oratione credentes, accipietis. Atq; eius ratio Iudic. 9. eleganter signatur, vbi sanctissima mulier ita orat in oratione sua: Humilium & afflictorum semper tibi placuit deprecatio. Et Psalm. 49. Inuoca me in die tribulationis, & eruum te.

Nnnn 4

Aequo

Acquo animo est quisque: psallat.

postolus. Primum enim cum iubet psallere, vult vt agnoscamus auctorē prosperitatis nostrae Deum esse. Secundo vult vt ipsum pradicemus a laudemus, gratitudinē ipsi referentes pro beneficijs suis. Tercio, vt non cum mundo in Dei contemptum prosperitate nostra abutamus, sed vt in auctore potius acquiescamus ei psallentes, & non nobis ipsis quicquā tribuentes. Mundus autem contra facit: Nam nec Deum eum auctorē suae felicitatis agnoscit, nec illi gratus est, tantum abest vt Deo psallat, imo potius furenter prophano gaudio exultat.

Infirmatur quis inter vos, accersat presbyteros Ecclesiae, & orent pro eo vngentes eum oleo in nomine Domini, & oratio fide seruabit laborantem, erigetque eum Dominus, quod si peccata commiserit, remittentur ei.

sanationis fuit, quod donum ad tempus durauit confirmandae doctrinae causa in primitiua Ecclesia: & nunc illud donum Ecclesia non habet: Stultum est symbolum retinere, sine re symbolo significata. Vt interim taceam idololatrias exorcismos & fiducia vntionis, qua putabatur firmissimum presidium aduersus Diabolum esse, cuiusmodi etiamnum in Papatu retinent. Quare Papistis suum relinquamus pigmentum, quo mortuos suos in orcum mittendos commaculant. PRÆTEREA hic locus apertissime confutat Nouatianorum dogma, qui lapsi post agnitam veritatem negarunt ad gratiam reditum. Quare imprimis hoc Iacobi testimonium obseruandum est, dicit enim aperte: Si peccata commiserint, hoc est, aliquid commiserint contra conscientiam, remittentur eis.

Confitemini alius alij offensas.

enim aliud fieri potest, quā vt in hac naturae imbecillitate & in hac corruptissima & velut delirante mundi senecta, multae incidant offensae, quas Apostolus vult vt & agnoscamus & alij alijs condonemus. Papistae hunc locū interpretantur de confessione & enumeratione peccatorum, quae sit sacrificiū, quod commentū non solum pugnat cum Apostolicae Ecclesiae consuetudine (huiusmodi enim confessio ignota fuit Iacobo alijsque Apostolis) verum etiam aperte refutatur verbis Iacobi, qui ait: Confitemini alij alijs offensas. Nam si interpretatio Papistarum valeret, tum non solum laicus sacerdoti, verum etiam sacerdos laico sua peccata confiteretur, quod nequaquam fert sacerdotalis, si dijs placet, dignitas.

Et orate alij pro alijs vt sani sitis.

Alia hypothesis de mutuis precibus: Praecipit enim, vt pro nobis inuicem oremus, quo sani simus, hoc est, vt sit quam minimum offensarum inter nos. Nam hoc ad mentium & affectuum sanitatem refero, quibus laborantibus nunquam non vt pustulae quaedam erumpunt offensae.

Multum enim valet deprecatio iustificatrix.

Ratio proximae rationis ab effectu orationis patet. Et nota quod vt vnum in precante: ita alterum in ipsa oratione requirat. In precante requirit iusticiam: quare & Paulus iubet nos eleuare manus puras. Haec iusticia in duobus sita est, nimirum, vt precaturus statuatur sibi remissum esse peccatū, & omne peccandi propositum abijciat. Qui enim hoc non facit, operam ludit. In oratione requirit efficaciam, hoc est, singularem ardorem, qui ex fide proficiscitur, qua homo statuit se exaudiri merito & intercessione Domini mediatoris.

Elias homo erat iisdem, quibus nos, obnoxius, & precatione, precatus est, ne plueret, & non pluit super terram annos tres & menses sex, & rursum precatus est, &

Rationis proximae confirmatio est ab exemplo. Elias orauit efficaciter, Elias fuit iustus, Ergo iusti deprecatio est efficax. Pro maiori ponitur cecidit

cœlum pluuiam dedit, & terra protulit fructum suum.

singularem sanctitatem & merita, anteuertit & dicit eum *omnino nullum* fuisse nobis, ut qui iisdem affectibus & infirmitatibus corruptæ naturæ nobiscum fuerit obnoxius.

eius confirmatio, de qua lege 17. cap. 3. lib. Regum. Verum ne quis excipiat & dicat id factum esse propter viri

10 Frattes, si quis inter vos aberrauerit à veritate, & conuerterit eum quispiam, sciat quod qui auerterit peccatorem ab errore viæ suæ, seruabit animam eius à morte, & operiet multitudinem peccatorum.

Cômendatur pijs diligentia in procuranda fratrum salute, ut alter alterum ab errore viæ suæ, id est, doctrinæ & vitæ, reuocet, quod qui facit, primum seruat animam eius, qui errauit: Deinde multitudinem peccatorum tegit, dum scilicet peccator eius ad-

20 monitione conuersus reconciliatur Deo, & peccata ipsius apud Deum teguntur, & in altâ obliuionem veniunt. SED quomodo homo hominis animam seruare à morte poterit? Et quomodo multitudinem peccatorum operiet? Ministerio & non virtute propria. Sic Paulus dicit se genuisse Galatas. Et ad Timotheum scribens ait: Hoc faciens & te ipsum saluum facies, & eos qui te audiunt. Quamuis autem solius Dei est saluare: tamē nos sibi veluti socios adiungit, & nobis ascribit propter ministerium, quod sibi soli reuera conuenit. Hoc nobis dignitatem ministerij verbi commēdatiorem reddet, cum audiamus nos in hominum salute procuranda *multiplos* Dei esse, quibus impertit etiam quodammodo diuinum honorem. Quomodo autem homo operit multitudinem peccatorum, iam dixi: id non facit virtute, sed doctrina & venia. Doctrina facit ut peccator conuertat se ad Deum, qui peccatum solus expiat: venia, dum ipse fratris errata tegit. Huc illud: Dilectio operit multitudinem peccatorum. Papistæ qui ex hoc dicto colligunt hominem sua caritate mereri remissionem peccatorum, falluntur. Quemadmodum antithesis in Salomone satis ostendit: Ibi enim odium & caritas, ut contrariæ causæ in contrarijs effectibus opponuntur. Odium (inquit) suscitât rixas, & vniuersas præuarcationes operit caritas. Nam ut odium causâ est rixarum inter homines: ita caritas errata tegit vel sanando vel conuiuendo.

F I N I S.

I N D E X

DOCTRINÆ SACRÆ ET LOCORVM THEOLOGICO.

RVM, QVI IN COMMENTARIIS EXPLICANTVR,
SECUNDVM NVMERVM PAGINARVM ET LINEA-
rum: quorum prior paginæ est, reliqui lineæ.

- A**
- Aronis peccata grauissima duo 207. 5
Abba qualis dictio 87. 27
ex Abelis sanguine creuit Ecclesia 1. 37
Abel cur occisus à Cain. 1. 34
Abel quomodo loqui dicatur 89. 1
53. vnde nomen habeat. 773. 1
Abnegationem Domini tribus modis fieri 713. 59
Abusus rerum mediarum infirmus leditur. 138. 1
Abusus rerum indifferentium Euangelium impedit 138. 10
Abuti pro utendo consumere 512. 37
in Abraha falso duo fidei testimonia 44. 14
Abraha filij duplices. 48. 45
Abraha filij qui dicantur 346. 13
Abraha filios esse omnes credentes 117. 24
Abraha historia explicata 338. 48
Abraha semen non totum esse reiectum 97. 46
Abraham cur circumcisionem iustificatus acceperit 48. 39
Abraham cur initio dictus Abram 50. 10
Abraham cur pater credentium 45. 23
Abraham fide acceperit iusticiam non operibus. 41. 33
Abraham filij duplices 50. 28
ex Abraham nati non omnes reputantur pro semine Abraha 95. 54
Abrahamo quale semen promissum 50. 23
Abraham pater non tantum Iudeorum sed etiam gentium 50. 2
Abraham quomodo haeres mundi 49. 5
Abstinentia à thoro coniugali non sit perpetua 186. 12
Acceptatio hominis coram Deo duplex 561. 58
- Accusatio honesta quam sit 156. 30
Actiones bonæ dona Dei 291. 57
Actiones Dei immutabiles 929. 59
Actiones omnes quomodo examinande 594. 21
Actiones omnes quomodo perficiende 518. 31
Actiones præcepta & prohibita pro indifferentibus non habenda 136. 44
Actiones Veneree 514. 52
Actionis omnis finis sit gloria Dei 564. 17
Actionis verba de motibus tantum intellecta 77. 55
Actionum diuinorum cultuum tres causæ 427. 13
Actionum humanarum fines 576. 44
Actionum humanarum regula 548. 6
Actionum moralium principia tria in gentibus 426. 36
Actionum omnium finis qui esse debeat 914. 49 & 211. 49
Actionum omnium regula 625. 40 & 295. 33
Actionum qualitatem mutari causa & fine 518. 1
Ada peccati effectus 61. 57
Ada reatus quomodo deriuatus sit in omnem eius posteritatem 59. 29
Adam cur pellibus à Deo vestitus 47. 5
Adami & Christi collatio 58. 54
Adami & Christi dissimilitudo 60. 14 & 61. 26
Adami penitentia 939. 45
Adamum dupliciter considerari 59. 27
Adamum non fuisse deceptum cur Paulus dicat 597. 46
Adiaphora 691. 42
Adiaphora rei exemplum 134. 59
inter Adiaphora quæ non sint referenda 136. 29
- Adiaphoris ceremonijs & bonis pñ interesse extra scandalum pos sunt 809. 14
de Adiaphoris regula 801. 8
de Adiaphoris seu indifferentibus quid sentiendum 136. 3
Adiaphororum vsus ita temperandus ne caritatis lex violetur 137. 1
Adiaphororum vsus quatenus liberi 182. 11. 29
Admonitio Christiana quomodo instituta 371. 40 & 536. 13
Adolescentes pietatis sint studiosi 758. 6
Adolescentum virtutes 653. 30
Adoptionem gratuitam falso Sophia Epistola Iohannis conatur oppugnare 794. 7
Adoptionis causa impulsiva 389. 12
Adoptionis certitudo 779. 6
Adoptionis finis 389. 19 & 766. 23
Adoptionis nostra in Christo duo testes. 87. 31
Aduentum Christi instare 557. 1
Aduentum Dei quinam diligant 639. 40.
Aduentus Christi in carnem circumstantia 590. 44
Aduentus Christi in carnem tempus 56. 30 significatum à Patriarchis & Prophetis 676. 48
in Aduentus Christi diem paratos esse Christianos decet 721. 38
Aduentus Christi stimulus ad pietatis officia 618. 48
Aduentus Domini ad iudicium cur admirabilis 552. 7
Aduentus Domini ad iudicium finis 552. 1
Aduentus Domini cur furi similis 545. 13
Aduentus Domini decretum Dei immotum 721. 44
Aduentus Domini dilati causa 556. 11 & 720. 49 & 722. 2

Aduentus

I N D E X.

Aduentus Domini effectus	764.	Affectiois fraterna commendatio	ciunt	165.55.
20		739. 21	Ambitionis ἀκολούθα	818.50
Aduentus Domini modus	545. 1 & 551. 42 & 721. 25	Affectus doctorum & auditorum mutus qualis esse debeat	Ambrosii error	18.55
Aduentus Domini partes	546. 19	44	Ambitionis effectus	463.44 & 531. 54 & 819.14
Aduentum Domini quinam in dubium reuocent	720. 2	Affectus mutus doctorum & auditorum	ἀμεμῆτοι	468.36
Aduentus sui tertius quid sit Paulo	307. 1.	Affectus superiorum erga inferiores qui esse debeant.	Amen est voto sibi preces vel aliud quid applicare	230.13
Aduentus Domini quo fundamentum à quibusdam in dubium vocatur	720. 11	Affectum & rationis disidium quomodo compefcendum.	Amicitia	484.16
Aduentus Domini tempus	720. 39	18	Amicitiam inter Deum & mundum non posse constare	948.
Aduersarij cur cum mansuetudine sint corripendi	632. 1	Affectuum originem esse mentem non carnis substantiam	49	
Aduersis nemo frangatur	888.59	Affectuum vis in homine	Amor filij Dei immensus	418. 22
Adulatores	23. 49	Afflictio	Amor fraternus	709.5
Adulterij quanta turpitudine	908. 28	Afflictio quanto maior, tanto maior consolatio requiritur	Amor Christi erga Ecclesiam qui sit.	39.82
Adulterio solui coniugium	438. 26	29	Amoris Christi erga nos testimonium humane nature assumptio	748.58
Adulterium	561. 47	Afflictio quomodo gloriam operari diatur	Amoris coniugalis vera causa	812. 21
Aedificationem Dei fieri modis duobus	140.32	269.41	Amoris sinceri effectus	802. 44
Aedificationis Dei destructionem fieri duobus modis	120.36	Afflictio sanctorum quid nos doceat	Anabaptiste Chora similes	726.33
Aedificationis vocabuli cuius in sacris literis vsus frequens est, explicatio.	140.30	Afflictionum finis	Anabaptistarum Enthusiasmi non confirmantur dicto Iohannis	660.58
Aegritudo Epaphroditij cur praesente Paulo non cesserit, qui tamen mortuos excitabat	472. 23	ἀπάσαι qualia conuiuia & 726.38	Anabaptistarum errores	65.15 & 318. 37 & 351. 23 & 443.52 & 449. 6 & 633. 1 & 640. 23 & 658. 51 & 739. 32 & 733. 51 & 807. 59 & 839. 38 & 873. 48
Aegyptiaca seruitus typus hominis sub diaboli seruitute constituti	724. 52	ἀπαρῶν	782. 47	
Aegyptus Iosephi praesentia clarior redditur	2. 30	ἀπαρῶν	364. 10	
Aemulationes	362. 15	ἀπαρῶν	782. 43	
Aemulatio quando bona	350. 50	Agar montem Sina figurat	96.33	
Aemulatio sancta	885. 51	ἀγαθοσύνη	367. 54	
Aequabilitati seruanda	287. 21	Agyndi & faciendi verbis cur de motibus Paulus utatur	77.59	
Aequabilitatis probatio.	287. 40	Agni Phase significationes	218. 26	
Aequalitatis eadem ratio in Deo	639. 36	Agnitionis Christi fructus	425.1	
Aequitas naturalis	970. 19	Agricole	967.16	
Aetrem verberare	202. 37	inter Agricolas iniquissima exercetur vsura.	967.21	
in Aeternis confessio non adiucenda	300.45	αἰρεολογία	516.5	
ab Aeternis pij diuinitus liberantur	892. 4	αἰρετασσία	277. 43	
in Aeternis qua consolatione vtendum	573. 46	αἰρετασσία	361.50	
Aeterna quae dicantur	644. 55	αἰρετοι	468.37	
Affabilitas	689. 59	Alacritatis in officio fungendo commendatio.	144.6	
Affectibus sedatis alij alios audiant	930. 38	ἀλλεῖον	23.45	
Affecti erga eiusdem religionis conforres quomodo esse debeamus	816. 17	Alienum fundamentum quid sit Paulo.	193.41	
		Allegoriae quae ferenda	875.54	
		Allegoriarum vsus	911.53	
		Ally factor ad suauolentiam rose confert	2.25	
		ἀλλοτριῶν πικροπο	701.15	
		ἀμεμῆτας & ἀνομίας discrimin	47.15	
		Amarulentia	429.43	
		Ambitio maxime omnium scindit concordiam	28.3	
		Ambitioni indulgentes parum aut nihil in schola Christi proficiunt	165.55.	
			818.50	
			18.55	
			463.44 &	
			531. 54 & 819.14	
			468.36	
			230.13	
			484.16	
			948.	
			418. 22	
			709.5	
			39.82	
			748.58	
			802. 44	
			726.33	
			660.58	
			65.15 &	
			318. 37 & 351. 23 & 443.52	
			& 449. 6 & 633. 1 & 640. 23 & 658. 51 & 739. 32 & 733. 51 & 807. 59 & 839. 38 & 873. 48	
			613.39	
			188.46	
			247.22	
			326.53	
			94. 20	
			94.19	
			838.46	
			92.23	
			499.11	
			Ange-	

I N D E X

165. 55.	Angeli christi potestates	499.11	447. 30	Apostata qui dicantur.	553. 19			
818. 50	Angeli cur principatus	499.11	ἀποστατα quid	562. 43	Apostatarum descriptio	887.1		
18. 55	Angeli Dei abominantur confusio-		ἀνομίαι & ἀνομίας discrimen	47.	Apostolatus finis	625. 8		
1. 44 &	nem ordinis diuini	214. 22	15		Apostolatus Pauli commendatio	143. 18		
468. 36	Angeli Dei assunt inuisibiliter cati-		ἀδύναμις	693. 56	Apostolatus proprietates	17. 31		
aliud	bis sacris.	214. 21	Antichristi arrogantia	555.	Apostolatus tria propria insignia	304. 48.		
230. 13	Angeli impuritate vite expelluntur	905. 15	37	Antichristi descriptio	554. 23. 41 &	Apostolica appellatio que contineat	248. 48	
484. 16	Angeli in puritate vite expelluntur	416. 14	761. 25	Antichristi de medio tollendi modus		Apostolica dignitas definitur rebus	duabus	189. 41
mun-	Angeli potentia	551. 45	556. 46. 54	Antichristi exortus	4. 47	Apostolica doctrina certitudo immu-	& infallibilis	414. 1
948.	de Angelis dictum Psalmi cum lo-		Antichristi imperium non durabile	556. 46	Antichristus magnus qui	762	Apostolica doctrina partes	504. 22
418. 22	quitur, non venti aut fulmina	837. 37	25	Antichristi multi	556. 21	Apostolica nota	199. 3	
709. 5	intelligenda	509. 7	Antichristi nota	781. 49	Apostolicorum scriptorum commen-	datio	728. 5	
am qui	Angeli supra Christum non collocan-		Antichristi potentia in quos efficax	557. 40	Apostoli cur tantis periculis sint expo-	siti	268. 41	
39. 32	di.	509. 7	Antichristus	762. 24	Apostoli definitio	423. 10		
timoni-	Angolorum cultus impius	511. 23	Antichristi qui dicantur.	554. 31	Apostoli de virtutes Paulo dicti	326. 5		
ssumtio	Angolorum defectio punita	752. 1	Antichristi qui sint	762. 24	Apostolici muneris interpretatio.	13. 15		
ssia 812.	Angolorum lingua pro eximia facun-	226. 49	Antichristi quos sint generum	760. 12	Apostolicum munus quale sit	644. 1		
802. 44	dia	838. 51	Antichristi regni administratio	557. 15	Apostoli veri & falsi differentia	622. 11		
726. 33	Angolorum officium	838. 51	qualis sit	557. 15	Apostolorum verorum & Pseudo-	apostolorum antithesis.	303. 7	
fmi non	Angolorum ordines falso ex Pau-	499. 6 & 396. 36	de Antichristo Gregorij Magni vati-	818. 34	apostolorum antithesis.	303. 7		
lobannia	li dicto extrui	499. 6 & 396. 36	cinium	818. 34	Apparitionum Dei prapuarum ca-	talagus	825. 18	
55. 15 &	Angolorum qualis origo	725. 6	Antichristorum infidias euadendi	760. 50	Aqua	792. 16		
443. 52	Angolorum reiectio	714. 34	modus	760. 50	Aquila esus cur in testamento veteri	interdictus	605. 44	
& 640.	Angelos esse ministros Dei	838. 50	Antichristus Romanus frustra de	13.	Aristippi dictum in tenacitatem pa-	rentum	968. 24	
32 &	Angustia	277. 41	successione Pauli gloriatur	13. 21	Arbitrij liberi assertio.	69. 32		
339. 38	Anima a peccatis purganda	281. 51	Antichristus Romanus Iude prodito-	5. 1 & 13. 23	Arbitrij liberi assertio refutata di-	cto Pauli	468. 14	
timorum	Anima in delictis submersa, mortua	611. 12	risuccesit	5. 1 & 13. 23	Arbitrij liberi impotentia	72. 50		
613. 39	Anima immortalitas unde constet	511. 18	Antichristus Romanus quantus sit	448. 28	Arbitrij liberi non esse, credere &	non credere	462. 23	
gantium	Philosophis.	511. 18	tyrannus	448. 28	Arbitrij liberi non esse pati aut non	pati pro Euangelio	462. 25	
us, dam-	Animalis qualitas quatenus ab A-	241. 16	Antichristus seruus Satana	5. 3	Arca testamenti quid adumbret	876. 22		
188. 46	damo propagata	241. 16	Antinomorum error	874. 36	Argutia aut traditiones humane	non sectanda	649. 35	
Christia-	Animalium cur munda alia, im-	6. 1. 5	Antinomorum error	874. 36	Argutia sophistica fugienda	620. 23		
ium, re-	munda alia scriptura pronun-	6. 1. 5	Annuum virtutes	653. 8				
169. 55	ciet	639. 2. 45	Apathia Stoicorum Pauli testimonio	472. 15				
natur di-	Animam cum corpore non simul pe-	639. 2. 45	euersa	472. 15				
dicandis	rire	639. 2. 45	ἀντιχρίστου recte reddi per verbum	356. 54				
137. 14	Animam non esse ex traduce	241. 19	expectare	22. 53				
460. 56	Animam quando adesse dicamus	776. 44	ἀντιχρίστου qui	633. 57				
n impia	Animam viuere a corpore separa-	543. 10	ἀντιχρίστου quid differant	26. 27				
817. 58	tam	543. 10	ἀντιχρίστου quid differant	26. 27				
3. 52 &	Anima quomodo glorificetur De-	184. 37	ἀντιχρίστου quid differant	26. 27				
247. 22	us	184. 37	ἀντιχρίστου quid differant	26. 27				
quid si-	Animas de corpore non discessuras	394. 54	ἀντιχρίστου quid differant	26. 27				
326. 53	in viuentibus aduentus Christi	98. 36 & 460. 16	ἀντιχρίστου quid differant	26. 27				
94. 20	tempore ad iudicium	697. 9	ἀντιχρίστου quid differant	26. 27				
ulus ter	Animas piorum conspectu Dei in co-	461. 6	ἀντιχρίστου quid differant	26. 27				
94. 19	lis frui	461. 6	ἀντιχρίστου quid differant	26. 27				
838. 46	Animus piorum seruituti subijci ne-	3. 11	ἀντιχρίστου quid differant	26. 27				
92. 23	quit	3. 11	ἀντιχρίστου quid differant	26. 27				
499. 11	Animus veritate Dei firmandus		ἀντιχρίστου quid differant	26. 27				
Ange-			ἀντιχρίστου quid differant	26. 27				

I N D E X.

Ariani furorum Mahometicorum architecti 782.31	lun scriptura testimonium 834. 24	lectionis opera ministris verbi 360.7
Arianorum blasphemia 465.55 & 554.59 & 656.2 & 833.2	ἀριανισμός 361.53 ἀριανισμοί 434.56 ἀριανισμοί 633.40	Auditores verbi erga ministros Ecclesia quomodo affectus esse debeat 282.54
Arianorum refutatio de Christi persona & naturis peruerse docentium 498.19 & 833.43	Affertive qui dicantur 34 Assuescere à teneris quantum refert 967.50	Auditorum Euangelij debitum officium 913.21
Arrha quid 392.6	Assumta humane nature & passionis Christi finis. 843.5	Auditorum quanta pro ministris Euangelij sollicitudo esse debeat 472.4
Arma lucis qua sint. 133.45	ἀσπασμός 587.9 ἀσπασμός fugienda 622.59	Auditorum Euangelij officium 613.32
Armatura spiritualis quam censenda 447.29	Astrologia iudiciaria quatenus ferenda 442.27	Auditorum verbi fides sit inconcussa 320.39
Armorum spiritualium effectus qui sit 29.3	Astrologicarum pradictionum gradus 442.38	Auditorum verbi officium 473.27 & 909.40
Arrabo 742.8	ἀσπασμός in Ecclesia fugienda 506.45	Auditor verbi qualis esse debeat 930.57
Arrogantes quo ingenio pradiiti esse soleant 292.41	Athenagora error improbantis secundas nuptias 194.50	Auditus vocabulum dupliciter accipitur 111.55
Arrabonis donatio 256.15	Atramenti et spiritus antithesis 262.29	Augustini dictum, Accedat verbum ad elementum & fiet sacramentum, ut intelligendum 48.6 & 566.30
Arrogantia doctorum 415.20	Auaritia 23.16	Augustini reprehensio 792.24
Arrogantia effectus quinam esse soleat 886.9	Auaritia doctorum qua 282.10	Aurum fidei typus 167.54
Arrogantia fructus qui esse soleat 614.1	Auaritia descriptio 948.19	Authoritas quibus rebus retineatur 657.21
Arrogantia humane depressio 387.12	Auaritia effectus 617.50	de Auxilio futuro Dei unde fiducia concipienda 641.46
Arrogantia reprehensio 171.54	Auaritia prohibitio 647.52	αὐθάδης 647.11 & 716.7
Arrogantia, suipsius deceptio 374.10	Auaritia suspicio fugienda 485.58	Azymi pro puris & hypocritis expertibus. 177.58
Arrogantia maximopere vitanda 129.27 & 415.8	Auaritia tres forma 908.37	
Artibus discendis quibus idonei sint liberi 443.13	Auaritia fugienda 485.26 & 908.33 & 971.37	
in Articulis salutis & promissionibus Dei nequaquam hastendum 339.34	Auaritia idolatria 515.12	
Artificio honesto victum quare nihil derogat Ecclesiastica functioni 172.58	Auaros fidem deferere 617.55	
ad Artis cuiusq. absolutionem tria potissimum requiri 489.21	Auaros perpetuo dolere 618.1	
Ascensio Christi ad caelos intelligenda de naturali & Physica sublatione in caelos. 235.23	Auctoris consilium in scribendo commentarios in Epistolas Paulinas 5.50	BAAL quid significet 114.34
Ascensio Christi in caelum mysterium 603.35	Auctoritas sanctorum, cum à verbo Dei discedunt, nos non moueat 207.8	Babylone Ecclesia electa qua 706.13
Ascensio Domini quomodo facta 396.8	Auditores Euangelij sunt agriculturalio & adificatio Dei 166.49	Baptisandi consuetudo pro mortuis in primitiua Ecclesia 238.10
de Ascensione Christi vaticinium 422.9	erga Auditores quales se ministri gerere debeant 884.53	Baptisari in Christum quid 65.10
de Ascensione in caelum locali Christi quid pie statuendum 836.70	Auditores quomodo erga admonitores suos sint affecti 257.55	de Baptismate quinam falso gloriantur 437.47
Ascensionis Christi fructus 422.11	Auditores quomodo erga ministros verbi affecti esse debeant 279.17	Baptismi analogia 48.22
Ascensionis visibilis Christi in ca-	Auditores quomodo praesent di-	Baptismi definitio 694.44

B

BAAL quid significet 114.34	Auaros perpetuo dolere 618.1
Babylone Ecclesia electa qua 706.13	Auctoris consilium in scribendo commentarios in Epistolas Paulinas 5.50
Baptisandi consuetudo pro mortuis in primitiua Ecclesia 238.10	Auctoritas sanctorum, cum à verbo Dei discedunt, nos non moueat 207.8
Baptisari in Christum quid 65.10	Auditores Euangelij sunt agriculturalio & adificatio Dei 166.49
de Baptismate quinam falso gloriantur 437.47	erga Auditores quales se ministri gerere debeant 884.53
Baptismi analogia 48.22	Auditores quomodo erga admonitores suos sint affecti 257.55
Baptismi definitio 694.44	Auditores quomodo erga ministros verbi affecti esse debeant 279.17
in Baptismi dispensatione quomodo se Christo Papa opponat 567.1	Auditors quomodo praesent di-
Baptismi & circumcisionis collatio 138.39	
Baptismi genera plura 859.6	
Baptismi verus vsus 345.46	
Baptismi	

I N D E X.

- inistris verbi
 ministris Ec-
 clesie esse dece-
 282.54
 debitum offi-
 913.21
 ro ministris
 esse debeat
 ficiam 613.
 seminconculsa
 im 473.27
 debeat 930.
 liciter acci-
 111.55
 dat verbum
 sacramen-
 m 43.6 &
 792.
 167.54
 retineatur
 inde fiducia
 641.46
 11 & 716.7.
 potestis ex-
 177.58
 et 114.
 iue 706.
 pro mor-
 estia 238.
 quid 65.
 ioglorien-
 437.47
 48.22
 694.44
 e quomo-
 opponat
 is collatio
 859.
 345.46
 Baptismi
- Baptismi vis 436.48
 Baptismo cur abluamur 437.
 42
 Baptismo externo vis purgandi per
 se non tribuenda 748.28
 Baptismi vis in quo sita 659.
 19
 in Baptismo nomen impositum cu-
 sus admonere quemque debeat
 50.21
 in Baptismo quinque se offerunt
 436.51
 de Baptismo quomodo Papista doce-
 ant 566.49
 Baptismum conferre gratiam quan-
 do recte aut falso dicatur 566.
 53
 Baptismus 566. 47 & 700. 38
 & 748.21
 Baptismus cuius rei symbolum 790.
 42
 Baptismus cur in multis tantum li-
 teralis 403.38
 Baptismus cur in primitiua Ecclesia
 penitentiam & fidem sequeba-
 tur 859.2
 Baptismus cur institutus 509.34
 Baptismus de unitate & concordia
 nos admonet 157.23
 Baptismus est operis iusticia fidei
 203.55
 Baptismus fidei obsequio definitur
 à Tertulliano 204.5
 Baptismus Moysi qualis fuerit 203.
 43
 Baptismus noster à veteri illo Moysi
 baptismo nunquid differat 203.
 50
 Baptismus quid doctrina contineat
 659.14
 Baptismus quomodo saluet 694.
 21
 Baptismus resurrectionis pignus et i-
 mago 66.5
 Baptismus symbolum incorporatio-
 nis Christi 345.44
 Baptismus τὸ ἑλπίσιν 842.
 21
 Baptizari in aliquem pro ductu &
 ministro alicuius baptizari seu
 per aliquem phrasi Ebraea 203.
 40
 Tarach historia 898.5
 Barbarorum appellatione qui intel-
 ligantur 17.36
 Barbarus qui dicitur 229.36.
 βάρβαρος 762.23
 Beatitudinem esse vniuersalem 47.
 25
- Beatitudinis definitio 46.26
 Beatus quoniam indicandus 654.
 59
 Bellum quando sit iustum 311.
 13
 Benedictio Christi & Melchisedech
 ut differant 865.10
 Benedictiois diuine membra
 387.1
 Benedictiois omnis auctor Deus
 387.3
 Benedictio pro iustificatione 342.
 6
 Benedicere Deo quid sit 250.
 52
 Benedicere pro bene precari 128.
 6
 Benedicti in aliquo quid 340.
 10
 Benedictio Euangelij duplici de cau-
 sa dicitur 145.5
 Benedictioem spiritualem fide ac-
 cipi 342.4
 Benedictiois vocabulum variè v-
 surpari 386.45
 Benedictiois voce quid intelligen-
 dum 342.1
 Benedictio panis 568.58
 Benedictio pro beneficentia 290.
 7
 Benedictio sacerdotalis quo in loco
 habenda 386.52
 Benefacere quid sit 822.43
 Beneficentia commendatio 325.51
 & 912.21
 Beneficentia erga egenos exer-
 cenda cause 291. 42 & 777.
 21
 Beneficentia erga quos exerceri de-
 beat 376.54
 Beneficentia grato animo agnoscen-
 da 291.6
 ad Beneficentiam quatuor requiri
 287.8
 Beneficentiam vnde aestimet Deus
 237.17
 Beneficentia quo animo exercenda
 291.14
 Beneficentia sacrificium Deo gra-
 tum 291.32
 Beneficentia testimonium noticia
 Dei 822.30
 Beneficia Dei & salus gratuita sunt
 98.48
 Beneficia Dei ex sola eius misericor-
 dia pendunt. 98.44
 Beneficia Dei gratuita ad gratitu-
 dinem nos excitare debent 181.
 45
- Beneficia Dei nactis incrementum
 precandum 456.28
 Beneficia Dei predicanda 319.
 23
 Beneficia Dei recolentes in laudes
 Dei & gratiarum actionem
 prorumpere debemus 148.
 14
 Beneficia Ecclesia omnibus tribus
 personis diuinitati communia
 645.14
 Beneficia erga Ecclesiam precipue
 quatuor 169.13
 Beneficia quibus prestanda 749.
 10
 Beneficia silentio non pretereunda
 823.3
 de Beneficijs Christi catholica do-
 ctrina 52.49
 Beneficiorum Christi applicationis
 modus 711.49 & 766.7
 Beneficiorum Christi summa 732.
 15
 Beneficiorum dator agnoscendus &
 celebrandus 16.5
 Beneficiorum Dei ordo 803.6
 Beneficium Christi vniuersale 40.
 36
 de Beneuolentia Dei erga nos
 vnde petendum argumentum
 253.1
 Beneuolentia iudicium 15.53
 Benignitas 367. 50 & 516.
 55
 Benignitatis diuina testimonium
 25.55
 Blasphemi qui 30. 20 & 633.
 31
 Blasphemia 30.16 & 516.3
 Blasphemia tria genera 30.16
 Blasphemia vocabulum Gracum
 30.15
 Blasphemia in Spiritum sanctum
 762.7
 Blasphemia quomodo se habeat 861.
 15
 Bona à Deo petenda 145.33
 Bona anima sine conditione petenda
 925.25
 Bonam conscientiam in quatuor
 consistere 591.43
 Bona hominibus collata deposita di-
 cuntur 620.1
 Bona omnia ad Deum referenda
 16. 4 & 620. 8 & 155.
 15
 Bona omnia per Christum dari
 hominibus 16.6 & 155.
 17
- Bona

I N D E X.

- Bona summa cuiusque congregatio
nis tria 366.23
Boni pauci in magno malorum cœtu
diuinitus conseruantur & defen-
duntur 207.36
de Bonis Ecclesiasticis quid statuen-
dum 973.40
Bonitas 367.54
Bonitas Dei quid 765.42
Bonum auctor Deus est 145.
32
Bonorum Ecclesiasticorum qui-
nam verus sit & legitimus vsus
975.2
Bonum non semper opponitur malo
aut viciofo 185.32
Bz Gzior 900.44
- C**
Cæcitas hominis sine verbo Dei
222.10
Cacitas pœna contentus verbi Dei
in Iudeis, Papiſtis, Mahometiſtis,
& alijs ſecure viuentibus 115.
39. & 47
Cacitas pœna proteruita 859.
36
Cades 23.26
Caparum factor ad ſua uolentiam
roſa conſert 2.25
Cain cur Abelem occiderit 1.34 &
772.40
Cain quid ſignificet 772.58
Cain via 726.9
Calamitas fratrum communis cen-
ſenda 907.45
Calamitates ira diuina teſtimonia
20.31
Calamitatum euentus 607.17
Calumnie exemplum 349.
23
Calumnia malum fugiendum 620.
2
Calumnia pœna 820.22
Calumnia quid opponendum 819.
45
in Calumnia quatuor concurrere
ſcelera 820.6
Calumniatores 633.43
Candelabrum cum ſuis lucernis
quid adumbrat 876.5
Candor 23.29
Candoris & ſimplicitatis in loquen-
do & dicendo commendatio
254.1
Candoris commendatio 816.
34
- Candoris præceptum 423.35
Canonica Epiftoſa quæ à quibuſdam
dicantur 822.3
Canonicorum & Monachorum
cantus, quo in loco habendi 229.
50
Capillos breuiorẽs in viro, prolixos
in muliere natura commendat
214.54
Carnales qui dicantur 165.
16
Carnalia oblectamenta quid incom-
modi afferant 611.13
in Carne ambulantes diſpiciunt Deo
84.45
ſecundum Carnem ambulantes eſ-
ſe ſub maledictione 82.
58
ſecundum Carnem ambulare 81.10
& 292.58
Carnem crucifigere quid ſit 368.
48
Carnem Domini edere & ſangui-
nem bibere quid ſit? 205
28
ſecundum Carnem qui ſint 82.45
& 83.30
Carnes quæ de ſacrificijs ſuper-
erant antiquitus vendi ſolitas
210.56
in Carne viuere quid 460.
49
Carni duo tribuantur 84.
36
Carni indulgentes non habent ve-
ram fidem 86.44
Carni obtemperantes mortis rei eſ-
ſiciuntur 821.2
Carnis & ſpiritus colluſtatio etiam
in ſanctis 271.18
Carnis & ſpiritus diſſidium 367.
25
Carnis & ſpiritus in renatis luſta a-
cerriſſima 76.30
Carnis & ſpiritus luſta manet in
hac vita in ſanctis 86.
52
Carnis & ſpiritus luſta perpetua
361.3
Carnis concupiſcentia 821.
5
Carnis concupiſcentiam perſicere
quid 360.52
Carnis cura duplex 515.14
per Carnis interitum quid intelligat
Paulus agens de excommunica-
tione 176.54
Carnis intelligentiam eſſe inimici-
- tiam aduerſus DEVM 84.
8
Carnis licentiam non ſtabilit legi
impletio per Chriſtum facta 82.
33
Carnis nomine integer homo intelli-
gitur 693.11
Carnis ſubſtantiam non eſſe origi-
nem malorum affectuum 22.
49
Carnis vocabuli in ſcriptura ſigniſi-
cationes 406.33
Carnis vocabulo quid ſcriptura in-
telligat 360.41
Carnis vocabulum biſariam in ſcri-
pturis accipi 696.17
Carnis vocabulum pro qualitate ac-
ceptum 273.42
Carnis vocabulum pro tota hu-
mana natura in CHRISTO
693.3
Caroloſtadius imagines omnes per
ſeditionem auferens ex templis
iuſte à Luthero taxatur 800.
56
Caro non pro ſubſtantia ſed quali-
tate uſurpata 176.56
Caro pro imbecillitate 293.1
Caro pro omni quod eſt extra Chri-
ſtum 474.50
Caro pro toto homine 78.
34
Caro pro toto homine non renato
406.15
Caro pro vitioſitate natura 368.
56
Caro quando interire dicatur 176.
58
Caro ſemen mortale 679.38
Carpocratianorum error 68.
48
Caſibus communibus p̃ij obnoxij in
hac vita 339.43
Caſtigatio DE I paternæ 901.
50
Caſtigatio errantium quomodo in-
ſtitui à pio Paſtore debeat 257.
28
Caſtigatio intempeſtiua & publi-
ca quid incommodi afferat 641.
14
Caſtigatio moderanda 297.18 &
258.30
Caſtigationis ſeu crucis finis 221.20
& 903.32
Caſtitas perpetua non uocenda 186.
65
Caſtitas perpetua rariſſima contin-
git

I N D E X.

- V* M 84.
tabilit legi
nfecta 82.
omo intelli-
693.11
n esse origi-
num 22.
nra signifi-
406.33
ripturam-
360.41
iam inscri-
696.17
ualitate ac-
273.42
ota bu-
RISTO
omnes per
ex templa
ur 800.
sed quali-
176.56
293.1
xtra Chri-
474.50
78.
non tenato
a 368.
tatur 176.
679.38
68.
obnoxij in
339.43
ma 901.
omodo in-
heat 257.
& publi-
erat 641.
7. 18 &
is 221.20
enda 186.
la contin-
git
- git sine aliquo peculiari morbo*
aut defectu 193.57
Castitatus lex perpetua liberis non
imponenda 193.55
Catechismi capita praeputa cur sex
858.40
Catechismi commendatio 728.
32
Catechismus lacti comparatur 165.
33
Catonis & Iosephi collatio 450.
50
Causa agendi propter aliud, sapē
tribuitur euentus alienus 103.
54
Causa impulsus mortis Christi
219.36
Causa lapsum in sanctis 77.1
Causis Deum secundū non esse alli-
gatum 391.32
Cenchre quid 146.12
Ceremonia Moisaica cur elementa
mundi 512.16
Ceremonia quo magis cumulan-
tur, eo minus est sanctimonia
541.12
Ceremoniales leges in quem finem
sint abrogatae 410.44
Ceremonialis cultus abrogatio 910.
56
Ceremonialium legum abrogationis
symbolum 410.42
Ceremoniarum abolitio symbolo si-
gnificata 911.46
Ceremoniarum Moisaicarum abro-
gatio veli scissione significata
510.14
Ceremoniarum omnium reiectio
911.8
ad Ceremonias legales non respici-
endum 912.1
Ceremonias Moisaicas iam esse abo-
litas 510.1
Ceremonias Moisaicas morte Christi
esse abolitas 512.12
ex Ceremonijs non pendeamus 911.
21
Ceremonijs Papisticis quatenus in-
teresse liceat 810.23
Cerinthi haereticus 554.59
Certamen Christi 856.36
Certaminis merces destinata 888.
19
Cham filius Noë degener 1.44
χῆρα 364.38
χῆρα, ὁδὸν & ὁδὸν differunt
60.36
Charitas 287.30 & 364. 10 &
709. 5 & 724. 10 & 765.
20 & 907.1
Charitas χῆρα 227.6
Charitas Christiana regula esse de-
bet vsus rerum mediarum 137.
51
Charitas Christi erga fideles con-
stans 91.51
Charitas cur praeratur sibi & fidei
228.2
Charitas cur vinculum perfectionis
364.34
Charitas Dei actiue sumpta 55.58
Charitas Dei germana quamvis sit
789.24
Charitas Dei passiue sumpta 754.
17
Charitas diuturnior omnibus donis
reliquis 227.17
Charitas duplex 364.11
Charitas finis omnium legum 586.
50
Charitas μακροθυμία 227.5
Charitas non sit ad horam sed perpe-
tua 907.19
Charitas omnibus quibus excelle-
re possunt homines praerenda
226.30
Charitas operum bonorum vnica re-
gula 364.25
Charitas quomodo delicta operis
698.22
Charitas quousque se extendat 539.
8
Charitas sit constans & perpetua
679.50
Charitas sola recte moderatur vsum
donorum Dei 226.46
ad Charitatem exhortatio 228.30
Charitatem non operari malum
133.8
Charitatem puram & sine hypocrisi
in renatis requiri 678.29
Charitati cur studendum 772.25
& 840.41
Charitatis Christi testificatio 273.6
Charitatis commendatio 226.1 &
698. 11 & 804. 31 & 816.
36
Charitatis commendatio non im-
pedit gratuitam iustificationem
228.6
Charitatis Dei erga nos amplificatio
57
Charitatis Dei erga nos certitudo
vide 785.45
Charitatis Dei erga nos commenda-
tio 57.21
Charitatis Dei erga nos perfecta ar-
gumentum 786.1
- Charitatis Dei erga nos probatio 56.*
23
Charitatis dignitas 539.16
Charitatis diuina vsus 766.29
Charitatis doctrina argento compa-
rata 167.56
Charitatis effectus 463.32 & 698.
28
Charitatis eminentia inter alias
virtutes 227.55
Charitatis excellentia 426.22
Charitatis expertes 24.4
Charitatis fraternae necessitas 777.
1
Charitatis gradus 364.15
Charitatis incitamentum 493.42
Charitatis limes 819.27
Charitatis necessitas 804.23
ad Charitatis normam exigenda o-
mnia Christianorum officia 246.
18
Charitatis praeceptum 729.40 &
803.53
Charitatis proprietates 227.2 & 529.
23
Charitatis sectanda praeceptum 679.
7 & 782.50
Charitatis vera commoda 779.1
Charitatis vera & fucata seu hypo-
critica discrimen 778.49
Cherinthi & Ebionis refutatio 736.
44
Cherubim qualis dictio 876.41
Cherubim quid fuerint 876.33
χῆρα quid 32.20
Christi abnegatio quibus modis fiat
724.32
Christi actio omnis, nostra est instru-
ctio 140.38 & 517.16
Christi actiones duplices 517.18
Christi ad caelos ascensio necessaria
380.15
Christi aduentus dierum & ciborum
delectus sublatus 510.37
Christi aduentus in carnem causa
882.56
Christi aduentus in mundum causa
590.37
Christi aduersarij fugiendi 760.8
tum Christi aduersarijs commerci-
um non habendum 806.15
Christi aduersarius qui sit 804.
52
Christi affectus erga genus huma-
num ardentissimus 843.30
Christi agnitio in quibus consistat
757.44
Christi agnitionis fructus 425.1
Christiana vita finis sanctitas 13.40

O 0 0 0 3

Christia-

I N D E X.

Christiana vita partes 501.58 &
427.39
Christiana vita summa in quibus si-
ta 529.19
Christiana militia 446.19
Christiana militia quomodo peraga-
tur 901.8
Christianam professionem requirere
mores & vitam religioni congru-
entem 515.30
Christiana perfectio quana 418.32
Christiani absque sollicitudine sint
192.59
Christiani cur templum Dei dican-
tur 184.17
Christiani Deum imitari in tota vi-
ta debent 430.30
Christiani hominis perfectio in tri-
bus 533.30
Christiani hominis regula 540.24
Christiani in carne ambulantes non
secundum carnem militant
293.4
Christiani quibus rebus occupari de-
beant 539.23
Christiani in triplici regno versan-
tur 213.15
Christiani militis officium quid re-
quirat 246.5
Christiani militis vera fortitudo vn-
de sit 899.1
Christiani omnes coram Deo sunt
sacerdotes 124.27
Christiani quomodo sacerdotes di-
cantur 684.6
Christianorum affectio inter se qua-
lu esse debeat 704.18
Christiani quomodo reges dicantur
684.3
Christiani regale sacerdotium 683.
54
Christianis excubia semper agenda
923.2
Christiani sibi non indulgeant, nec
sectentur voluptates 202.30
Christianismi definitio 428.23
Christianismi initia vna cum lacte
instillanda 758.18
Christianismi principia 858.34
de Christianismo quinam Thrasoni-
ce tantum gloriantur, qui vere
31.30
Christianis quomodo filiorum Dei
dignitas competat, cum habeantur
pro reiectamentis mundi
767.13
Christiani suum quisque locum forti-
ter tueatur 478.43
sub Christiano nomine Turcicum

quinam gerant animum 931.15
Christianorum communia officia
doctrina & exhortatio mutua
546.35
Christianorum communia officia
qua 689.39
Christianorum fraternitas unde
704.19
Christianorum gaudium perfectum
triplici respectu 739.48
Christianorum officium 15.31 &
392.54 & 432.38 & 540.2 &
684.11 & 847.43
Christianorum propria nota qua
142.41 & 779.2
Christianorum perfectio non sit su-
bito 424.30
Christianorum prerogativa, qua
gloriantur se prestare Turcis,
quando fiat inutilis 32.26
Christianorum robur unde sit 418.2
Christianorum sapientia summa
qua sit 504.48
Christianorum scopus 586.41
Christianorum status 687.50
Christianorum studia & opera qua-
nam esse debeant 432.51 &
484.3
Christianorum summa inter se
qualis esse debet 426.20
Christianorum verorum & falso-
rum antihesis 479.49
Christianorum virtutes qua 286.31
Christianorum vita cursui compa-
rata 357.57
Christianorum vita et doctrina qua-
lis esse debeat 120.48 & 458.40
Christianos à legibus Moisaicis esse li-
beros 351.49
Christianos cur vigilantes & sobrios
esse deceat 545.40 & 52
Christianos decet sibi invicem serui-
re, quo Ecclesia corpus incolome
seruetur 125.9
Christianos esse homines novos 410.
48
Christianos esse sacerdotes regales
280.46
Christianos in expeditione grauisi-
ma & difficillima constitutos
445.50
Christianos in quibus rebus occupa-
tos esse deceat 539.23
Christianos non esse sui iuris 184.27
& 656.37
Christianos qua facere deceat 65.
41
Christianos qua omittere oporteat
655.28

Christianos singulos quid deceat
125.2
Christianos turpia facta non decent
175.26
Christianos vnum corpus constituere
223.47
Christianus quilibet Deum cultibus
perpetuis celebrare debet 184.
20
Christi auctoritas 792.11
Christi beneficia citra discrimen ad
totum mundum pertinere 713.
12
Christi beneficia rata 708.1
à Christi beneficio neminem exclu-
di 842.14
Christi caro ab initio mundi fuit ci-
bus, & sanguis eius potus electo-
rum 205.56
Christi cognitio in duabus sita
476.4
Christi confessio pro veritate 618.
47
Christi corpus à meipso non esse vn-
de quidam colligant 422.44
in Christo corpus infirio quomodo si-
at 66.2
Christi corpus non phantasma 466.
24
Christi corpus spirituale, non substan-
tia sed qualitate 241.23
Christi cum Ecclesia mystica con-
iunctio qualis 499.40
Christi cum Leuitico sacerdote col-
latio 883.41
Christi in carnem aduentus tempus
56.30
Christi descriptio 14.10
Christi dilectionis magnitudo 436.
31
Christi diuinitas non rapina 465.
42
Christi diuinitatis testimonium 304.
14 & 347.28 & 833.55 & 918.
16
Christi doctrina simplex retinenda
506.23
Christi doctrinam solam amplecten-
dam 831.54
Christi eminentia supra omnes
principatus aeterna 597.9
Christi & Adami similitudo 61.
26
Christi & creaturarum discrimin
498.35
Christi & Ecclesia typus aeterna sceleris
753.21
Christi & Leuitarum collatio 608.
48
Chri-

I N D E X.

id debeat	Christi & Moysi collatio	905.	Christi mors quid efficiat	57. 50 & 65. 12. 36. 42	Christi providentia aeterna	499. 25 & 910. 13	
non decent	Christi exaltatio	466. 25	Christi morte abolitas ceremonias	Mosaicarum	512. 10	Christi qua sunt quare quinam dicantur	471. 7
constituere	Christi exemplum ad nos erudiendos propositum est	140. 39	Christi mortis & nostra discrimen	67. 31	Christi quantus amor erga genus humanum	843. 44	
in cultibus	Christi exemplum in tota vita proponendum	768. 52	Christi mors vnicum redemptionis nostre precium	430. 57	Christi regnum in Ecclesia quale	499. 32 & 837. 55	
lebet 184.	Christi exemplum maxime mouet	901. 3	Christi natura quomodo vnita	797. 58	Christi resurrectionis virtus	65. 12 36. 42	
792. 11	Christi exhibitio tempus	347. 7	de Christi naturis & persona quomodo recte sentiendum	798. 17	in Christi sacerdotio plenissima pro- pitatio	783. 59	
crimen ad- gere 713.	Christi generatio aeterna	836. 58	Christi negatio duplex	554. 51 & 761. 56	Christi sacerdotis beneficium erga Ecclesiam	275. 46	
708. 1	Christi gloria testimonium	711. 16	Christi nomen fidelibus vniuersis attribuitur	343. 21	Christi sacerdotis descriptio	38. 42 & 275. 28 & 857. 4	
em exclu- 842. 14	Christi glorificationis testimonium	422. 23	Christi notitia in quatuor sita	828. 47	Christi sacerdotium excellentius quam Leuitatum	872. 17	
ndi fuit ci- xus electio- 205. 56	Christi gratia erga Ecclesiam suam gradus	436. 40	Christi notitiam in tribus consisteret	503. 57	Christi sacerdotium Leuitico praeferendum	868. 23	
tabus sita- 618.	Christi hostia salutaris omnibus	856. 59	Christi notitia vitae pie causa	427. 24	Christi sacerdotium nunquam abolendum significatur Melchisedechi morte ignota	866. 34	
non esse vni- 422. 44	Christi humanitatis testimonium	737. 7	Christi officium	509. 4 & 737. 10 & 770. 52	Christi sepultura virtus	65. 12. 36. 42	
uomodo si- 66. 2	Christi humiliatio	840. 51	Christi officium legi pro nobis satisfacere	108. 13	Christi triumphus	510. 16	
ysina 466.	Christi humiliationis magnitudo	466. 35	Christi omnis actio, nostra est instructio	901. 6	ad Christi veram, realem & substantialem in cana praesentiam, non requiri, ut humanitas eius sit vbique	206. 6	
son substantia 241. 23	Christi humilitas	464. 18	Christi omnipotentiae testimonium	737. 18. 833. 16	Christi victima cur peccatum à Paulo appellata	82. 22	
ysica con- 499. 40	Christi imitatio duplex	254. 16	Christi perfecta obedientia	856. 47	Christi victima finis	856. 55	
ardore col- 833. 41	Christi imitationis mortalis quing. partēs	254. 18	Christi persona distincta à Deo patre	498. 15	Christi victima sufficientis ad expianda omnia omnium peccata	342. 25. & 355. 59	
ius tempus 14. 10	Christi imperio quicquid sublimis est, veli nolit, tandem subiiciendum	596. 49	Christi persona descriptio	497. 1 & 832. 35	Christi virtus potentissima ad salutem	81. 47	
tudo 436.	Christi in Ecclesiam imperium quale	499. 54	Christi personam quinam oppugnant	762. 15	Christi vita quid efficiat	57. 56	
pina 465.	Christi inhabitantis testimonia	44. 44. 30	de Christi persona qua tenenda	711. 29	Christi vna persona in duabus distinctis naturis	162. 18	
minium 304. 55 & 910.	Christi interpellatio pro nobis non desit	880. 18	Christi pontificis summi descriptio	844. 5 & 871. 10. 20.	Christi vnionis personalis testimonium	737. 29	
retinenda	Christi iusticia effectus	82. 2	Christi post resurrectionem apparitiones sex	234. 56	Christi vnus iusticia, quomodo imputari possit in vitam multis	58. 58	
implectent- 831. 54	Christi iustitia offertur omnibus	108. 20	Christi praedicatio mysterium	603. 25	Christi vt participes fiamus omnis iusticiae propria fiducia abijcienda	476. 18	
ta omnis 597. 9	Christi manifestati in carne finis	769. 14	Christi praesentia in sacramentis	566. 4	in Christo adolescere quid	425. 28	
irundo 61.	Christi membrum esse gloriosum est	125. 48	Christi praesentia non tollitur Pauli dicto	513. 55	à Christo bona omnia petenda	832. 40	
discrimin- 833. 22	Christi meritum quomodo opponendum sit omnibus dubitationibus	91. 38	Christi praesentia quomodo intelligenda	836. 30	Christo communicare cupiens, omnibus prius sacrilegijs renuntiet	210. 23	
et. a se de- 753. 21	Christi meritum sufficiens pretium ad expianda hominum peccata	833. 22	Christi praeilegium singulare	866. 44	in Christo crucis ferenda & liberationis expectanda discrimen	692. 55	
latio 863.	Christi ministerium à ministerio aliorum quid differat	262. 56	Christi promissi & exhibiti collatio	712. 29	Christi		
Chri-	Christi miracula de quatuor nos admonent	737. 21	Christi promissima voluntas ad viuandum omnes ad se conu- gientes	737. 23			

I N D E X.

- Christo deberi timorem & reuerentiam 832.45
à Christo deficiens mancipium Sathana euadit 613.14
in Christo duo 81.36
Christo dupliciter vestimur 134.10
Christo fideles soli adhareant 170.2
 $\chi\epsilon\sigma\sigma\omicron\lambda\delta\omicron\gamma\epsilon\varsigma$ qui dicatur 147.26
in Christo manere quid 769.39
in Christo manendum 664.12
de Christo modi loquendi 798.2
Christo nisi viuentes non viuunt 273.29
sine Christo nullum accessum ad Deum patere 844.57
in Christo nullum veteris hominis vestigium 427.30
à Christo omnia 708.21
Christo omnia debentur. 865.13
Christo omnia subijci 365.12 & 841.29
à Christo omnis benedictio & salus pendet, seu Christi officium 95.29
in Christo omnis perfectio 508.54
in Christo omnes thesauros sapientie & scientie esse reconditos 506.3
in Christo patrem agnoscere 506.6
cum Christo pati quid 252.14
Christo permulta etiam diuersissima posse accommodari 875.55
de Christo prophetia insignis Psalmi 22. 842.39
de Christo quatuor scitu necessaria 14.44
Christo qui seruire non possit 640.3
Christo quomodo adharendum 506.55
in Christo quomodo dicatur habitare Deus corporaliter 508.44
Christo soli purgandi virtutem tribuendam 748.33
à Christo solo bona omnia expectanda 501.6
in Christo solo gloriam 504.5
à Christo solo pendendum 511.33
in Christo solo perfectionem omnem consistere 504.40
de Christo testes sex in celo & terra 791.40
de Christo testes tres in terra 792.9
de Christo testimonia ubique querenda 793.2
de Christo tria testimonia in celo 791.25.44
 $\chi\epsilon\sigma\sigma\omicron\lambda\delta\omicron\gamma\epsilon\varsigma$ 278.44 & 367.50 & 516.56
Christo toti interdum tribuitur, quod est proprium vnius naturae 162.22
de Christo varij hereticorum errores 798.22
in Christo vnio hypostatica, seu Christus vna persona 95.28
à Christo vitam & spiritum Ecclesiam accipere. 511.55
per Christum accessus ad patrem 574.59
Christum ad tempus fuisse in animam viuentem 241.20
Christum angelis esse superiorem 837.16.22
Christum audiendum esse 844.50
845.1 & 905.50
in Christum baptizari quid. 65.19
Christum creaturis omnibus superiorem 467.1
Christum cur hominem esse oportuerit 843.42
Christum cur oporteat semper esse in celo 861.59
Christum cur oportuerit esse Deum & hominem 162.32
Christum Dominum esse vniuersorum 500.49
Christum esse cibum & potum spiritualem 205.13
Christum esse heredem omnium quid sit 832.57
Christum esse mediatorem testamenti noui 878.28
Christum esse $\delta\iota\omega\omicron\lambda\omicron\gamma\epsilon\varsigma$ patri 833.9
Christum esse verum Messiam 603.13
Christum eundem datum fuisse olim, sub veteribus sacramentis, qui hodie datur sub nostris 204.50
Christum fuisse similem alijs hominibus 466.15
Christum gloriose surrexisse 628.23
Christum habentes, omnia bona habent 793.39
Christi humiliationis causa 842.6
extra Christum in salutis negotio nihil querendum 506.23
Christum maiorem esse Abrahamo & Leuitis ex Abrahamo natis 865.46 & 866.1
Christum maiorem esse angelis & filium Dei 838.11
Christum Mosi preferendum 845.21
Christum non pro originali tantum peccato mortuum 656.26
Christum non recipientes digna supplicia non euasuros 845.26
extra Christum nulla legis Dei cognitio 264.43
extra Christum nulla sanctitas, salus, fides aut fraternitas 492.46
extra Christum quales simus 658.38
extra Christum quidquid est pro iactura habendum 475.41
per Christum quomodo facta sit reconciliatio 584.2
Christum quomodo iam possiderimus 504.13
Christum semel tantum mori oportuisse 880.53
Christum sequi difficile 477.39
Christum seruatorem cur oportuerit esse Deum 746.8
Christum solum esse verum sacerdotem 869.33
Christum superiorem esse angelis & esse Deum 836.50
extra Christum tantum mors & damnatio 737.42
Christum tentatum esse per omnia 852.40
Christum vere assumpsisse naturam humanam 466.17
Christum videre & nouisse quid 766.47
Christum vere mortuum fuisse 628.21
Christum verum esse Deum 106.20 & 498.14 & 499.11 & 837.51 & 845.36
Christum verum esse Deum & hominem 746.3
Christum verum esse hominem 347.33 & 628.18 & 833.12 & 842.33 & 43.50
Christum videre, mysterium 603.19
 $\chi\epsilon\sigma\sigma\omicron\lambda\delta\omicron\gamma\epsilon\varsigma$ 680.59
Christus 821.58
Christus ab Apostolis estimatus ut homo aliquis excellens 273.40
Christus à legis damnatione nos liberat 342.22
Christus angulus & fundamentum 682.30
Christus assumpsit Iudaeos in gloriam 714m

I N D E X.

845	riam patris	141. 40	τὸ θεῶν	396. 46	Christus pontificatus munus à patre accepit	855. 32
ali tantum	Christus auctor vite & salutis secundum viranq; naturam	237. 24	Christus duplici nomine inuocandus	752. 44	Christus primitia resurgentium	237. 1
res digna	Christus caput Ecclesie modis quatuor	397. 37	Christus & Adam in quo conueniant	58. 54	Christus primogenitus duplici respectu dicitur	837. 15
os 845.	Christus carnem instituens gratias Deo egit.	216. 13	Christus & Adam in quo differant	58. 57	Christus pro Ecclesia	223. 44
gus Dei co-	Christus corpus suum edendum & sanguinem bibendum proposuit in Cena	216. 15	Christus & Moses vt differant officio	343. 53	Christus propiciator ob tres causas dicitur	844. 11
isticas, fa-	Christus cum nominatur, duo esse intelligenda	503. 55	Christus exitialis incrudelis	682. 47	Christus quantus Apostolus	844. 45
as 492.	Christus cur ἀπαύστημα	833. 34	Christus filius dilectionis cur à Paulo dicatur non dilectus	496. 45	Christus quare λέγεται	487. 27
nus 658.	Christus cur assumeret humanam naturam	82. 26	Christus fons bonorum omnium	833. 15	Christus quarum rerum sit Pontifex	844. 7
id est pro	Christus cur χαράτης τῆς ζωῆς τοῦ πατρὸς	833. 36	Christus fundamentum	506. 59	Christus quatuor modis dicitur caput Ecclesie	425. 33
acta sit re-	Christus cur Dominus	645. 19	Christus heres omnium	832. 37	Christus quatuor modis iustus dicitur	752. 55
842	Christus cur Dominus noster	645. 21	Christus hortulano comparatus	1. 50	Christus quibus positus sit in ruinam	263. 39
postidea-	Christus cur fundamentum	411. 51	Christus hostia plena placans iram patris	856. 54	Christus quomodo aequalis patri	393. 28
504. 13	Christus cur humiliatus	841. 45	Christus imago Dei essentialis χαράτης τῆς ζωῆς τοῦ πατρὸς καὶ λέγεται	497. 21	Christus quomodo fratribus per omnia similis	843. 56
mori oport-	Christus cur lapis angularis	411. 59	Christus imago patris per gloriam ἀπαύστημα	497. 28	Christus quomodo hominibus patrefactus	738. 26
880. 53	Christus cur lapis offensionis dicitur	106. 14	Christus immeritiu benefecit	430. 58	Christus quomodo intelligatur patri subijciendus in nouissimo die	238. 1
477. 39	Christus cur Mediator	38. 50	Christus innocandus vt Deus & Mediator	869. 20	Christus quomodo nobis afit	914. 46
oportue-	Christus cur non possit esse in terra	871. 55	Christus iram patris in se deriuauit	57. 33	Christus quomodo possit esse Deus cum sit aliquando humiliatus	869. 49
746. 8	Christus cur primogenitus mortuorum	500. 32	Christus probacionis	682. 27	Christus quomodo pradicandus sit Euangelij ministris	335. 25
rum sacer-	Christus cur primatum in Ecclesia teneat	500. 56	Christus Leuitis merito prafertur	866. 1 & 870. 24	Christus quomodo prafens	835. 40
869. 33	Christus cur propitiatio	753. 19	Christus Leuitis multo prafantior	871. 33	Christus quomodo regnum sit traditurus patri	237. 40
836. 50	Christus cur propitiator	38. 53	Christus Leuitis Mediator	79. 59	Christus quomodo sit nobis factus sapientia, iustitia, sanctificatio, redemptio	942. 18
mors &	Christus cur propitiatorium	38. 22	Christus natus è virgine absque semine virili	347. 31	Christus quomodo sit sacerdos ad exemplar Melchisedech	864. 19
737. 42	Christus cur rex pacis	864. 34	Christus non ab vno tantum sed à peccatis omnibus liberat	60. 53	Christus quomodo sit vbique & quomodo in celo tantum	479. 55
per omnia	Christus cur sacerdos Dei altissimi	864. 40	Christus non sibi placuit sed Deo & electis	140. 48	Christus quomodo sit verus Deus	798. 24
& naturam	Christus cur seruus Dei dicatur	466. 5	Christus nunquid & ipse per Abrahamum decimatus sit Melchisedech	866. 42	Christus quomodo sit via salutis vnicæ.	732. 21
466. 17	Christus cur vita aterna	798. 33	Christus pastor magnus	914. 34	Christus quomodo veritas sit	732. 1
uisse quid	Christus cur vita	738. 30	Christus persona distincta à patre & Spiritu sancto	465. 52	Christus quomodo vita	732. 48
um fuisse	Christus creator & reparator hominum	500. 36	Christus Pontifex	38. 29	Christus quot modis dissoluerit diaboli opera	770. 52
um 106.	Christus Deus	465. 30 & 499. 24 & 538. 51 & 575. 15	Christus Pontifex magnus	852. 24	CHRISTVS quot modis purus sit	
99. 11 &	Christus Dominus & princeps aeu-					

INDEX.

fic	768.47	in Ciborum delectu culus Dei non	376.19	in Calibatu sanctitatem Monachi	
Christus radix	506.58	positus	196.52	quarantes erant	386.13
Christus reconciliationis fundamen-		Ciborum delectus Christi aduentu		Calibatus a nemine nisi qui specia-	
rum	410.25	sublatus	510.37	le donum habet, requiritur	
Christus resurrectio & vita	733.9	Ciborum prohibitio impia	605.28.0	187.4	
Christus sacerdos à Deo ordinatus	857.7	Cibus & potus quomodo spiritua-		Calibatus effectus & cur preferen-	
Christus sacerdotij dignitatem à		li esse possit indigni & increduli	205.46	du coniugio	193.3
Deo patre accepit	855.24	Ciceronis de colendo Deo ignoran-		Celebratus & virginitas non per-	
Christus sal celestis	854.40	tia	916.39	se, sed propter aliud bona sunt	192.8
Christus salutis fons vnicus	833.26	Circulus imago fortuna humana		Calibatus impurus non praseren-	
Christus salutis fundamentum	255.19	450.13		du coniugio	908.10
Christus sine saluator etiam infide-		Circumcidi Titum cur Paulus non	326.28	Calibatus in quem finem sit expe-	
lium	607.18	permiserit		tendus	193.30
Christus solus Christianorum perfe-		Circumcisio ad salutem non neces-	326.30	Calibatus non quivis, sed propter	
ctio	516.32	saria		regnum Dei susceptus, proban-	
Christus solus Ecclesia fundamen-		Circumcisio cur legis observatio-		du	193.7
tum	412.2	nem, quam prestare nemo po-	30.40	Calibatus quare praserendus con-	
Christus solus gestator Ecclesia	412.13	teat, requirat		ingio	192.14
Christus solus iusticia nostra coram		Circumcisio Deo placens qua	35.63	Calibatus quibus sit utilis & com-	
Deo	26.42	63		modus	193.35
Christus sine mediator secundum		Circumcisio duplex	509.23	Calibatus votum impurum	186.32
alteram naturam vel vitamq;		Circumcisio pro Iudaïs	40.37	Celi num sine plures vno, cum	
595.15		Circumcisio pro omnibus ritibus		Paulus tertij mentionem faciat	
Christus summus sacerdos quomodo		Mosaicis	378.23	302.32	
affectus erga ignorantes & sup-		in circumcissione cur infantibus no-	50.16	Cælum Christi templum	872.2
plicantes	874.55	mina dabatur		in Cælum introitus quomodo pā-	
Christus verus Deus & verus homo		Circumcisio quando utilis	30.36	teat	885.35
in vnitare persona	595.1	à Circumcissione debortario	355.42	in Cæna corpus & sanguinem Chri-	
Christus verus homo	14.13 & 95.24 & 842.23	de Circumcissione dogma pseudo-	355.53	sti vere adesse & communican-	
Christus verus Deus	13.28.48 & 95.25 & 722.4 & 797.46	apostolorum		tibus exhiberi	209.12
Christus vna persona in duabus na-		Circumcisionem ad iustificacionem	328.57	Cæna Domini	700.39
turis	833.13	non requiri necessario		in Cæna dominica dijudicatio adhi-	
Christus vnde nos redemerit	38.3	Circumcisionem hodie inutilem	509.13	benda	218.11
Christus vnus, scopus Moïsis, Pro-		de qua Circumcissione Paulus singu-		Cæna dominica dicitur, à Paulo di-	
phetarum & omnium Aposto-		larum in locis loquatur	356.11	citur, à Grecis alia voce dicitur	209.3
lorum	712.6	Circumcisionis abusus	356.18	Cæna dominica obsignatio purga-	
Christus via	506.56	Circumcisionis literalis & spiritua-		tionis à peccato per Christum fa-	
Christus via ad gloriam	705.30	liam differētia	31.14	cta	748.41
Christus via ad vitam æternam	793.37	Circumcisionis fines	509.28	Cæna dominica quale sit sacramen-	
Christus vita æterna	797.48	Circumcisionis spiritualis definitio		tum	217.4
Christus vocabulum, cuius nos ad-		474.44 & 509.37		in Cæna dominica quid credendum	
moneat	645.24	Circumcisionis symbolica ratio	48.20	217.48	
Cibi cur in Leuitico prohiberi	605.24	20		Cæna dominica quomodo digne tra-	
Cibi genus nullum impurum &		Circumcisionis usus verus	47.39	mur	566.34
commune	134.14	Coagmentationis cum Christo sym-		Cæna dominica cur à Paulo dicitur	
in Cibis ambulare	910.54	bola Baptismus & cæna Domi-	125.23.29	cta & à veteribus dicitur	218.40
Cibus & ventri non indulgendum		ni		Cæna dominica cur sacrificium ab	
182.20		Coagmentatio nostri inter nos &		antiquis dicebatur	218.33
Cibi usus sit temperatus	196.64	cam Christo mystica & spiritua-		Cæna dominica cur cœnæ	219.1
		lis est	125.33	Cæna dominica cur testamentum	
		Celestia querenda	514.15	Christi dicatur	219.19
		Celestis doctrine capita principa-		Cæna Domini instituta, ut sit no-	
		lia	59.6	num sedus gratie & remissionis	
		Calibatus sacerdotum falso Papi-		peccatorum	216.17
		ste Pauli doctrine stabiliente			

I N D E X.

Cena Domini quare communio à Paulo dicatur 218. 44.	Cognitio Christi in duabus sita 476. 4	Concionantis vox Christi vox 526.
Cena dominica analogia 48	Cognitio Dei perfecta quando futura 873. 45	Concionatorum verbi officium 257.
Cena dominica contemptus, quomodo à Deo puniatur 207. 25	Cognitio in futura vita erit perfectissima 227. 26	Conciones diligenter frequentandas 16. 54
in Cena dominica distributione consuetudo Ecclesie veteris 209	Cognitio in hac vita quomodo imperfecta 227. 30	Concionum utilitas 231. 30
Cena dominica indignitas seu abusus duplex 220. 50	Cognitione Christi saluari nactus, quid praterea expectandum 155.	Concisio 474. 33
Cena dominica significationes 218.	Cognitionem Dei incrementum quotidie sumere 478. 40	Concordia 689. 42
Cena dominica typus 865. 1	Cognitionis Christi fructus 476. 25.	Concordia in sanctis unde inchoanda 420. 44
in Cena dominica usu qua consideranda 219. 26	Cognitionis Dei vere effectus 495. 23	Concordia cur pax Dei dicatur 517.
Cena instituta à Christo propter peccata hominum 216. 9	Cognitionis rerum in scriptura paranda modus 458. 14	Concordia doctorum Ecclesie unde deoriatur 366. 33
Cena instituta circumstantie 215. 54	Cognitionis verba in scriptura quid significant. 77. 48	Concordia doctorum in Ecclesia quam sit necessaria 366. 28
Cena Papistarum mutila refutatio 209. 22	Cognitio presentis vite quid à futura vite noticia differat 227. 44	Concordia Ecclesie cur raro diuturna 366. 51
Cena sacre prophanatio apud Papistas. 717. 1	Cognitio quid 155. 29 & 236. 23	Concordia commendatio 128. 24
ad Cenam Christi sacram non conveniendum tanquam ad profanas epulas. 215. 38	Cognitio viarum Domini duplex 847. 21	Concordia & pacis finis 190. 8
Cenam Dominicam cur quidam à patribus vocent hostiam & sacrificium 870. 11	Colere Deum à progenitoribus quid 622. 37.	Concordia in Ecclesia studendum 125. 51
ad Cenam dominicam decenter & religiose accedendum 221. 25	Colloquia prava maxime moribus nocere 239. 10	Concordia mutua finis 141. 22
Cenam Domini continere omnia quæ ad testamentum requiruntur 219. 17	Colloquiis magnorum virorum interesse plurimum prodest 639. 51	Concordia nutricula tres 366. 45
Cenam Domini esse sacramentum 216. 50	Commendare seipsum qui dicantur 294. 31	Concordia præceptum 411. 5 & 468. 27 & 547. 28
Cenam Domini indigne sumentis pena 220. 43	Commendatio Dei vera est 295. 42	Concordia vinculum 481. 20
in Cena non esse carnalem seu localem inclusionem corporis & sanguinis 217. 44	Commendationis exemplum infigne 662. 12	Concordia studendum 125. 39 & 156. 58 & 117. 18
Cena sacra cur à dñm 716. 58 & 726. 41	Commendatio propria sordida 295. 39	ad Concordiam adhortatio 421. 1
in Cena sacra res concurrentes quæ sint. 217. 15	Commissatio xpm 696. 44	Concordiam Ecclesia tria distrahunt 366. 45
in Cena verum corpus & sanguinem esse Christi 217. 41	Commissationes 363. 5	Concordia qualis inter Christianos esse debeat 689. 46
Cena vitandum in recordationem mortis Christi. 216. 18	Communiones legis quomodo interpretande 363. 20	Concordia triplex 365. 20
Cætus angelorum & sanctorum 821. 56	de Commendatione quid statuendum 973. 1	Concubitus vagi peccatum 133. 59
Cogitatio carnis 821. 9	Commodis & incommodis mutuis Christiani affici debent 125. 46	Concupiscentia carnis 406. 13 & 759. 18
Cogitationibus hominum novis & stultis quid opponendum 121. 53	Communione sanctorum tria completi 741. 33	Concupiscentia duplex 515. 7 & 759. 16 & 927. 20
Cogitationibus humanis in causis salutis locus nullus 121. 46	Communione sanctorum vinculum 742. 30	Concupiscentia carnalis status 927. 29
Cogitatio spiritus 821. 43	Compati vinculum aliorum 888. 47	Concupiscentia carnis obtemperantes peccatum in se regnare sinunt 821. 7
	Conatus piorum in hac vita quo referri debeant. 692. 11	Concupiscentia effectus duplex 927. 1
		Concupiscentia effrenis acin peccatum est 78. 1
		Concupiscentia fons peccati 372. 6
		Concupiscentia gentium quæ 22. 22
		Concupiscentia quando homo permittatur 362. 11
		Concu-

I N D E X

- Concupiscentia esca comparata 929.12
 Concupiscentia species. 716.10
 Concupiscentiam carnis ligare quid 227.48
 Concupiscentiam carnis quomodo superemus 927.39
 Concupiscentia puerpera comparata 929.14
 Concupiscentia oculorum quae 758.19
 Concupiscentia quando dicatur concupisse 929.16
 Concupiscentia quomodo extirpatur. 631.23
 Concupiscentia sanguisuga comparata. 759.30
 Concupiscentia spiritus 821.27 & 927.42
 Concupiscentijs mundanis non indulgendum. 708.49
 Concupiscentijs non indulgendum 949.26
 Commendatio aliorum sui ipsius est condemnatio 25.18
 Conditionem viliorum licet commutare meliori 190.48
 de Conductione quid statuendum 973.7
 Confessio 888.11
 Confessio Christiana non sit intempestiva 691.45
 Confessio constantia non abijcienda defectione aliorum 626.3
 Confessio cruenta martyrum 827.50
 Confessio, cultus 644.9
 Confessio in arumnis non abijcienda Pauli exemplo 300.45
 Confessio duplex 751.1
 Confessio fidei iustificantis infallibilis nota 109.38
 Confessio in quem finem constituta in pijs Ecclesijs 220.26
 pro Confessione Christi pati, gloriosum 419.53
 in Confessione libertate fidei utendum 197.13
 Confessionem doctrina nihil impediat 895.42
 de Confessione quid sentiendum 220.21
 Confessione Papistica dictum Iohannis non patrocinari 750.58
 Confessionis Christianismi comes persecutio 691.23
 Confessionis constantiae praeceptum 899.39
 Confessionis fructus duplex 691.56
 Confessionis necessitas 53.9 & 691.34. & 810.44.
 Confessio non abijcienda 5.53 & 641.43
 Confessionis Papistica auricularis refutatio. 220.16
 Confessio libera, clara & perspicua sit 448.51
 Confessio propter crucem non abijcienda 693.44
 Confessio propter iniurias non abijcienda 300.45
 Confessio propter potentiam hostium externam non abijcienda 782.6
 Confessio qualis à ministris Evangelij requiratur 449.3
 Confessio quomodo fieri debeat 691.27
 Confessio testimonium inhabitatio- nis S. Sancti 785.31
 Confessio triplex 786.37
 Confirmatio. 567.26
 Confirmatio de Evangelij & promissionum Dei certitudine 255.57
 Confirmatio Papistica ex cacerelia orta 859.15
 Confirmationem secundum Papi- stas non posse conferri nisi à sum- mo sacerdote 567.44
 de Confirmatione Papa errores 567.35
 de Confirmatione quatuor Papi- stas docere 567.41
 Confirmatio quid veteribus fuerit 567.28
 Confirmationis quodnam sit ele- mentum secundum Papistas 568.1
 Confirmationis virtus secundum Papistas 568.8
 Conformitas nostri cum Deo in quo consistat 786.26
 Congregationis cuiusq; tria sum- ma bona 366.23
 Coniuges quomodo dicantur vnum corpus 438.28
 Coniuges vnde dicantur 812.35
 Coniugia contrahere cum incredulis non expedire Christianis 812.14
 Coniugij approbatio 416.18
 Coniugij definitio 908.11
 Coniugij instituti circumstantia 812.26
 Coniugij lex non violanda 187.35
 Coniugij molestiae non excutienda religionis praeceptum 187.30
 Coniugij sacerdotum approbatio 646.13
 Coniugij singulare praeconium 908.3
 in Coniugio contrahendo qua spe- stando 812.19
 Coniugio & alijs rebus terrenis ita utendum ne à Deo nos auo- cent 192.31
 de Coniugio inaequali quid statu- dum 187.51
 in Coniugio maior quam in virgini- tate afflictio 192.15
 in Coniugio requiritur benevolentia mutua 185.56
 à Coniugio nemo arcendus 193.42
 in Coniugio sancto nati cur sint sancti 188.29
 Coniugium Christianum sit schola quadam 190.10
 Coniugium cum alienigenis cur Is- raelitis interdictum fuerit 814.9
 Coniugium cum infidelibus con- trahere cur aliqui concedant 811.39
 Coniugium cum infidelibus contra- here, licere quidem, sed non com- ducere 812.6
 Coniugium cum persona aliena à re- ligatione Christiana contrahere li- cere 811.18
 Coniugium cum quibus contrahen- dum 813.24
 Coniugium esse Dei ordinationem 908.4
 Coniugium impar 297.46
 Coniugium inaequale non esse im- mundum 188.26
 Coniugium inaequale cur Paulus concedat, cum alias dicatur, Non- lite ducere iugum cum infideli- bus 188.14
 Coniugium infidelium esse legiti- mum 188.52
 Coniugium institutum ut succurrat- tur infirmitati hominum 192.18
 Coniugium in vitijs nequaquam numerandum 612.1
 Coniugium non quodvis, sed impar- à Deo ad res terrenas abstrahit 193.10
 Coniugium non sit intempestivum 187.27
 Coniugium omnibus concessum 908.8
 Coniugium Papale sacramentum 510.47
 Coniugium Papista falso inter sa- cramen-

I N D E X

approbatio
praeconium
do qua spe
812.19
bus terrenis
deo nos auo-
192.31
uid statuen-
187.51
in virgini-
192.15
benevolentia
185.16
ndus 193.
ati cur sint
188.29
um sit: schola
190.10
igenis cur is-
fuerit 814.9
delibus con-
cedant
libus contra-
sed non con-
812.6
e aliena à re-
contrahere li-
811.18
s contraben-
813.24
rdinationem
297.46
non esse im-
188.26
cur Paulus
dicatur, No-
tum infideli-
188.14
esse legiti-
188.52
ut succurra-
inum 192.18
nequaquam
612.1
is, sed impar-
ter: abstra-
193.10
tempusium
concessum
sacramentum
is: inter sa-
cramen-

cramenta noui testamenti nu-
merant 438.57
Coniugium Papista inepte ex Pauli
dicto damnant 598.7
Coniugium quale quarendū 813.38
ad Coniugium quinam obligentur
mandato diuino. 185.43
Coniugium quomodo typus Christi
& Ecclesia 438.34
Coniugium sanctum 386.11
Coniugium sine res mala, quod,
ut Monachi, orationem impedi-
at 186.18
Coniugium soluere adulterium
438.26
Coniugium stulte interdici sacerdo-
tibus à Papa 571.22
Coniugium verum & legitimum
nū possit esse inter infideles 188.18
de Coniugium desertione quid sta-
tuendum 189.4
Coniugium discordia impedit pre-
ces 689.34
Coniugium mutua officia 439.14
Coniunctionis mutua inter mari-
tum & uxorem auctor & confer-
uator Deus est 214.35
Coniunctio sanctorum inter se qui-
bus rebus confect 741.45
Coniunx infidelis non dimittendus
190.1
Coniunx infidelis non est deser-
endus 187.57
Conquisitor seculi qui 158.45
Consanguinitatis & affinitatis gra-
dus certi lege naturae prohiben-
tur 175.28
Conscientia alterius quomodo pollui-
atur 211.20
Conscientia bona in renatis quid
692.7
Conscientia bona quomodo possit ha-
beri, cum omnes simus peccato-
res 779.58
Conscientia Dei 686.37
Conscientia duplex 28.52
Conscientia dubitante nihil agen-
dum 139.27
Conscientia dubitante quod sit, pec-
catum sit 197.27
Conscientia bona conseruanda mo-
dus 593.2
Conscientia bona definitio 913.36
Conscientia bona fructus 779.39
& 913.44
Conscientia cum arca vel naui com-
paratio 592.11
Conscientia definitio 28.46 &
779.31

Conscientia & fama bona necessitas
823.8
Conscientia & fidei disidiū 367.30
Conscientia gaudium quomodo so-
uendum 766.41
Conscientia iudicium 779.13
Conscientia iudicium diuinum 24.
29
Conscientia iudicium infallibile 28.
39
Conscientia male definitio 711.22
Conscientia mala fructus 913.53
Conscientia nomen vnde 28.49
Conscientia polluta pena 592.1.16
Conscientia puritas vnde existat
745.2
Conscientia quomodo purgentur
744.54
Conscientia sauciata quid medeatur
766.33
Conscientia sauciata quid opponen-
dum 878.47
Conscientia fidelium testimonia de
Christo habet 793.6
Conscientia fide purgata quomodo
munda retineatur 780.10
Conscientia hesitante quod sit, pec-
catum sit 196.40
Conscientia illesa quantum bonum
253.57
Conscientia mille testes 914.3
ad Conscientiam bonam quae requi-
rantur 913.39
Conscientiam cauetrio notatam qui
habeant 605.12
contra Conscientiam nihil agendum
135.53
Conscientiam quatuor modis retine-
ri saluam & illesam 796.42
Conscientiam vastantes naufragi-
um fidei facere 396.50
Conscientiam testari hominibus le-
gem naturaliter impressam 28.
45
Conscientia pacata 53.30
Conscientia recte factorum verifi-
ca consolatio 819.33
Conscientia repugnante, errante aut
hesitante quod sit, peccatum est
211.25
Conscientia testis factorum cuiusque
779.22
Consecrare quid sit 1566.26
Consecrationis modus 605.57
Consecratio sacramentorum quomo-
do fiat 566.27
Consensus cur requiratur inter con-
iuges 186.10
Consensus docentium quid Ecclesia

conducatur 502.23
Consensus doctrina 827.38
Consensus Prophetarum Christi &
Apostolorum in doctrina & cultu
832.32
Consensus summus doctorum veteris
Ecclesiae 728.11
Consilia Dei inscrutabilia fidem no-
stram non euerunt 122.12
Consilia Dei plurima latent homi-
nes 121.43
Consilia mundana quomodo euer-
tantur 293.20
Consilia quibus hostes Ecclesiae noce-
re student, causa existunt saepe
exoprata liberationis 2.44 & 3.
30.33
Consilium bonum alijs non dene-
gandum 808.17
Consilium Dei de reiectione Iudaeo-
rum & assumptione gentium, qua-
re dicatur mysterium 119.27
Consiliarij hominis boni itidem sex
821.32
Consiliarij mali sex 820.54
Consilium malum consultori pesti-
mum 3.50
Consolatio contra crucis scandalum
417.14
Consolatio contra mundi contem-
tum 260.37
Consolatio contra scandalum pau-
citatū amplectentium Euangeli-
um 260.34
Consolatio contra tentationem par-
ticularitatis 37.24
Consolatio ex eo quod Christus medi-
ator dicatur 905.34
Consolatio in erumnis 398.20 &
495.41 & 514.23 & 844.
14
Consolatio in cruce 495.45 &
551.21
Consolatio in morte 398.20 &
447.22 & 460.38 & 461.2 &
514.23.639.41
Consolatio in persecutione 378.
54
Consolatio in persecutionibus 628.
33
Consolationem seruire in salutem
251.54
Consolationis diuinae modi 251.14
Consolatio opponenda contemptui &
abiectioni 345.59
Consolatio opponenda crucis acerbi-
tati 352.9
Consolatio opponenda dubitationi de
gratia Dei 120.32
P P P P Con-

I N D E X.

Consolatio opponenda morbis & morti	240.58	de Contractu societatis quid statutum	973.22	Corinthij ingratitudinis infimulantiur	298.27
Consolatio opponenda morti immunitura	452.38	Contractus pij liciti	339.42	Corinthiorum ingratitudo adhaerentium Pseudoapostoli spreto Paulo	305.21
Consolatio opponenda peccatorum tyrannidi	437.44	Contractus quinam concessi homini Christiano	963.20	Corinthiorum verba de esu Idolothymorum	195.58
Consolatio opponenda scandalis haesum & disidiorum	147.15	Contractuum civilium genera	954.53	Corpora humana corruptioni in hac vita obnoxia	240.45
Consolatio opponenda tentationi de magnitudine peccati	121.39	Contractuum necessitas	954.9	Corpora impiorum non esse honorifice sepelienda	241.5
Consolatio propter obitum amicorum	452.23 & 453.1	Contradictorias voluntates in Deo non esse	402.4	Corpora in resurrectione spiritualia	241.25
Consolatio solida à Deo solo proficiatur	251.6	Contrahere per se non peccatum	951.47	Corpora qualia sint resurrectura	240.15
Constantiae commendatio	461.41	Contritio quid sit	940.9	Corpora sanctorum car honorifice sepelienda	241.1
& 529.49 & 553.19 & 627.36		Controuersia Pauli cum Petro	329.10	Corpore quomodo glorificetur Deus	184.41
Constantiae preceptum	573.50 & 627.36	Contumacia punita exemplum	(207.16)	Corporis Christi locatio corporalis in caelis	396.13
Constantiae in confessione quare non abijcienda	625.19	Contumelia Dei tacitus non ferenda	691.53	Corporis Christi praesentia in cena supernaturalis	514.4 & 566.10
ad Constantiam in doctrina exhortatio	804.56	Contumeliosi	23.30	Corporis & sanguinis Christi participatione in cena communicantes vniuntur Christo	209.23
Constantinus Irenae filius	800.1	Conuersatio cum hostibus religionis pacifica esse debet	190.14		28
Constantinus Quintus	799.50	Conuersatio cum malis num omnis sit viciosa	808.39	Corporis & sanguinis rei quomodo videntes fiant	216.26
Consuetudo mala pabulum malitiae	928.3	Conuersatio cum malis quando non sit viciosa	808.49	Corporis ferocia abstinentia & laboribus prudenter coerenda	202.46
Consuetudo publica tempestati violentae similis	110.1	Conuersationis cum malis triplex incommodum	807.43	Corporis humani imbecillitas significata nomine tabernaculi	711.4
Copulatio Christianorum cum Christo arctior est quam mariti & uxoris	183.22	Conuersationis honesta modus in quatuor	685.50	Corporis incolumitati in Ecclesia studendum	125.44
in Copia & inopia Deo subiiciamur	485.2	Conuersio hominis ad Deum quanti aestimanda	662.23	Corporis mortalis & immortalis differentia	270.30
Contemptores Dei qui sunt	541.55	in Conuersione quomodo se homo habeat	69.32	Corporum oblatio quid sit	124.8
Contemptus & abiectioni consolatio opponenda	345.59	in Conuersione donari homines nouis viribus	56.48	Corporum, quae nunc habemus, & qua in resurrectione recipiemus diuersus status	240.26.37
Contemptus mundi quid opponendum	949.33	Conuersionis certitudo quomodo probetur	530.40	Cor pro appetitionibus	426.45
Contemptus aliorum causa	373.57	Conuersionis necessitas	672.24	Corpus à peccatis purgandum	281.51
Contemptus aliorum prohibitio	658.15	Conuersionis partes tres	560.22	Corpus Christi edendi & sanguinem bibendi non similis modus omnibus temporibus	205.59
Contemptus mundi animo aequo ferendus	173.17	Conuersionis seu penitentiae vera exempla	560.29	Corpus Christi non phantasma	466.24
Contentio	23.26	Conuersionis tres causa	468.20		
Contentiones	362.13.23	Conuersi ad Christum sacrificantur & dicantur Christo	146.33	Corpus Christi vlla ratione profanare, horrendum est sacrilegium	(sancti 184.13)
Contentionis omnium fons	948.1	Conuersorum dignitas & officium	86.17		
Contentiosi qui dicantur	215.4	Conuiuia honesta & sobria non damanda	435.22	Corpus fidelium templum est spiritus	
Continentia	568.20	Cordis motus cur duplices	28.51	Corpus immortalitati obnoxium adest	270.27
Contingentiae confirmatio, & praedestinationis Stoica euersio	145.37	Cor humanum arida stipula simile	576.7	Corpus immortalitati obnoxium tabernaculum	
Contractum omnem licitum esse qui caritati proximi non aduersatur	963.10	Cor humanum hydra Lernaee comparatum	34.52		
de Contractu quenam regula tenenda	971.12	Corinthij ad recipiendum excommunicatos admodum difficiles	258.44		
Contractus aequalis et legitimi fundamentum	954.22				
Contractus civilis fundamentum					

I N D E X.

insimulan- 298.27	tabernaculum dicitur 270.23	Credentes ab obedientia praestanda 502.43	in Cruce ferenda quanta hominum
udo adha- solu spatio 305.21	Corpus pro adiuncto positum 85.	non esse immunes 444.32	imbecillitas 705.46
esu Idoloth- 195.58	45	Credentes cur electi 683.49	Crucem Christi falso de lignea Mo- nachos interpretari 378.5
prioni in hac 240.45	in Corpus proprium peccare quid sit 183.45	Credentes Deo sunt cura 319.20	Crucem esse gloriosam 15.9
esse honori- 241.5	Corpus scortatione non est polluen- dum 182.40	Credentes Deo placere 444.	Crucem honorificam 457.40 & 661.12
spiritualis (240.15)	Corpus subigendum et in seruitutem redigendum, ne ferociat 202.	29	Crucem non esse signum irati iudicii 304.10
refarrectura r honorifice 241.1	41	Credentes de vita aeterna securos tria facere 573.2	Crucem pios in hoc mundo vix ef- fugere 701.35
fectur Deus	Correptio iusta bono & grato animo accipienda 331.13	Credentes esse donum Dei 845	Crucem quinam mitius ferre possint 891.17
corporali in 396.13	Correptionis Ecclesiasticae modus & finis 173.25	54	Crucem seu humilitationem esse ad gloriam 842.17
ia in cura 114.4 & 566	Correptio non damnatur dicto la- cobi 945.7	Credentes liberari a tyrannide dia- boli 405.55	in Cruce omnis generis consolatio 500.41
Christi parti- municant- 209.23	Correptio quomodo instituenda 331. 14.	Credentes quomodo fiant filij Dei 345.41	sub Cruce piorum quam consola- tio 482.23
ei quomodo 216.26	Corruptionis remedium 59.25	Credentes quo usque sint domesti- ci Dei 846.7	in Cruce praesentia & potentia Dei conspiciuntur 304.10
entia & la- cobercenda	Corruptores doctrinae explorandi & fugendi 147.1	Credentes soli in Christo Domino possunt gloriari 476.7	Cruce prebent, spiritu exultemus 530. 4
illitas signi- aculi 711.4	Crapula & ebrietas Deo supra mo- dum displicet 196.50	Credentes triplici iure habere adeun- di vitam aeternam 572.57	in Cruce qua nos consolari debeant 705.43
in Ecclesia 125.44	Crates quomodo educationem libe- rorum commendet 968.1	Credentibus in Christum nullam ef- se condemnationem 81.4	in Cruce quatuor spectanda 704. 33
immortalis 270.30	Creatio & naturae ueritas hominis per Christum 499.30	Credentium dignitas 345.35 & 742.35	in Cruce quatuor consideranda 766.52
te 124.8	Creationem per Christum factam 498.41	Credendum honor & excellentia 683.27	in Cruce quonam respiciendum 628.10 & 889.12
abemus, & recipimus 240.26-37	Creationem rerum per Christum factam 720.29	Credere in Christum mysterium 603.29	in Cruce sanctorum constantia 899. 34
idum 281.51	Creationis causa efficiens, pater & filius 196.25	Creditori num liceat pacisci usuram 970.34	Cruce signantes se quando recte fa- ciant 801.43
anguinem vodus omni- 205.59	Creationis finis 499.22 & 605. 30	Cretensium vicia 649.53	Cruci cur Ecclesia subiecta 45. 14
rafinia 466.	Creatio omnium rerum per Chri- stum facta 832.44	Criminationes Pseudoapostolorum in Paulum 798.4 & 305.52	Cruci & seruituti opponenda liber- tas spiritualis 190.53
ne profana- scilicet	Creatura cur vanitati subiecta 88. 41	Criminationis allata contra Pau- lum refutatio 303.3	Crucifigendi vocabulo cur utatur Apostolus pro mortificandi 369. 1
re quid sit nec 184.13	Creatura Dei quibus pura sit, qui- bus impura 211.1	in Cruce ad Deum respiciendum 701.46	Crucifigi mundo quid 378.13
est spiritus noxium a- 270.27	Creatura a vanitate liberatio 88. 50	in Cruce animo infracto expectanda consolatio 21	Crucifixio Christi cur extra portam facta 911.50
obnoxium tabet-	Creatura desiderium 88.55	sub Cruce animus non despondendus 901.29	Cruci cur subiecta Ecclesia 607. 13
	Creatura noua in Christo quomo- do fiat homo, cum nulla sub- stantia noua condatur 378. 33	in Cruce Christi gloriari quid 378. 3	Cruci opponenda spes certissima li- berationis 127.32
	Creatura noua quid 378.41	in Cruce Christus habemus nobis- cum 629.1	Cruci piorum qua opponantur 700. 45
	Creatura nulla frustra condita 512. 36	in Cruce Consolationes 54.57 & 495.45 & 422.21 & 514.23 & 637.3 & 70.31	Cruci quid opponendum 645.8 & 760.1
	ex Creatura quomodo Deus innotes- cat 21.5	in Cruce consolatio, ab Ecclesia rose comparata 1.13	Crucis causa piorum 692. 26
	Creaturarum Dei abusus 606.1	sub Cruce constituti ad potentiam Dei conspiciamus 624.14.	Crucis castarum collatio 692. 18
	Creaturarum omnium peculiaris quidam finis 605.49	de Cruce cur p[er] gloriantur 55 4	Crucis Christi finis 411.4
	Creaturarum usus 605.36	Cruce diabolus Ecclesiam ad defe- ctionem sollicitat 704.6	Crucis
	Creaturis quanta fiat iniuria ab impis 651.20	in Cruce & afflictione semper tria cogitanda 251.18	
		in Cruce Euangelij gaudendum	

I N D E X.

Crucis Christi inimici qui 479.
 27
 Crucis dignitas 687.14
 Crucis duo genera 901.40
 Crucis effectus in pijs duplex 55.
 29
 Crucis & calamitatum causse 221.
 9
 Crucis & legis obædientia in Chri-
 sto differunt 107.36
 Crucis ferenda necessitas 901.31
 Crucis figuram in templis Christi-
 norum erigi quando non sit pec-
 catum 801.39
 Crucis figuram sculptam vel pictam
 num habere liceat pio homini
 801.29.
 Crucis finis 304.14 & 477.31 &
 511.26 & 701.2 & 902.6 26 &
 925.2
 Crucis liberatio 635.34
 Crucis modus 687.18
 Crucis necessitas in hac vita 551.37
 & 901.55
 Crucis nostra & Christi discrimen
 692.47
 Crucis offendiculo quid opponen-
 dum 251.25
 Crucis piorum effectus 923.21
 Contra crucis scandalum consola-
 tio 417.15
 Crucis signaculo cur plurimum tri-
 buendum 801.46
 Crucis signum cur imprimatur frõ-
 ti ac pectori infantis dum bapti-
 zatur 801.40
 Crucis utilitates 252.51 & 502.44
 & 628.40.48 & 675.45 & 902.
 23
 Crucis utilitas duplex 687.8
 Crucis utilitas quomodo ad salutem
 251.48
 in Crucis utroque genere obædien-
 tia, sacrificium Deo gratum 304.
 25
 Crux 627.21
 Crux Christi ducis exemplo patien-
 ter ferenda 900.55
 Crux comes confessionis Euangelij
 624.10
 Crux comes diligenter præstiti offi-
 cij 638.35
 Crux comes Ecclesia 774.5
 Crux confessionis comes 661.10
 Crux cur animo inuictio ferenda 681.
 5 & 687.54 & 705.1
 Crux cur diuersos habeat effectus in
 pijs & impijs 55.25
 Crux duplex 304.23

Crux Ecclesia vnde æstimanda 902.
 39
 Crux fidei quoddam examen 534.
 48
 Crux frustra suscipitur nisi quis in
 iusticia perseverauerit 336.
 10
 Crux gloriosa censenda 251.40
 Crux myrrha comparata 902.
 36
 Crux non impatienter ferenda 687.
 47
 Crux occasio fremitus in impijs 55.
 24
 Crux occasio patientia in pijs 55.
 21
 Crux patienter ferenda 88.14
 Crux Pauli duplex 782.46
 Crux perpetua nota filiorum Dei
 379.38
 Crux perpetuo Ecclesiam comitatur
 1.52
 Crux pijs expectanda 635.41
 Crux piorum & supplicia maligno-
 rum dupliciter differunt 701.
 25
 Crux piorum in duobus consistit
 700.49
 Crux piorum spinis comparata 1.
 23
 Crux quando demum sit salutaris
 futura 901.47
 Crux quando Deo sit accepta 686.
 41
 Crux quare mortificatio Iesu Chri-
 sti dicatur 268.14
 Crux quid 901.11
 Crux semper cum doctrina purita-
 te coniuncta 377.36
 Crux testimonium fauoris diuini
 902.5
 Crux utilis 901.12
 Culpa aliena qui pereant 197.29
 Culpa quibus imputetur 319.54
 Cultibus impijs pijs nullus interesse
 salua fide & conscientia potest
 809.27
 ad Cultum Dei verum omnia esse re-
 ferenda 280.10
 Cultus angelorum impijs 511.23
 Cultus Dei finem esse debere gloriam
 Dei 564.13
 Cultus DEI functio Theologica 563.
 53
 Cultus Dei idem nobis qui sanctus
 patribus olim fuit 622.40
 Cultus Dei materia cur mandatum
 Dei 564.2
 Cultus Dei vel regnum Dei in qui-

bus rebus consistat 138.30
 Cultus Dei verus summa hominis
 gloria 916.20
 Cultus humana sapientia excogitati-
 ones Dei dicuntur 847.3
 Cultus Papistici 564.38
 Cultus rationalis qui dicatur 124.
 2.
 Cultus sanctorum impijs 512.23
 Cultus sine verbo Dei instituentis
 quadrupliciter peccare 513.1
 Cultus verus Dei quid 650.38
 de Cultu Dei catholica doctrina
 891.41
 in Cultu quolibet Dei iria cõcurrere
 oportere 563.57
 Cupiditatibus frenata non esse laxan-
 da 22.35
 Cura carnis 513.14
 Cura familia Abrahamo non abij-
 cienda 45.2
 Cura profana in tribus errat
 483.
 23
 Cura commendatio 763.36
 Curiositas abijcienda 542.44
 Curiositas & inertia fugienda 578.
 48
 Curiositas prohibetur à scriptura,
 ositantia & inertia non stabi-
 litur 102.6
 Curiositatem humanam in exami-
 nandis diuinis mysterijs refrenan-
 dam 676.58.
 Currere in incertum 202.38
 Cyrophanes 799.7

D

DAEmorum non esse diuersos or-
 dines 446.33
 Damnandi alij non sunt 949.49
 Damnandi aut iudicandi alios ius
 nemo sibi usurpare debet 136.
 40
 Damnandos non esse alios 945.
 25
 Damnatio multorum vnde existat,
 cum Deus omnes saluos fieri velit
 402.12
 Damnationis causa non à Deo sed
 in hominibus 785.34
 Damnatoria legis sententia quomo-
 do intelligenda 713.52
 Damnum potius accipiendum quam
 eo alij afficiendi 181.21
 Dare pro permittere 115.37
 David exemplum vera penitentia
 939.53
 David

I N D E X.

Davidis & Pompeij collatio	450.36.	Delectus ciborum Iudaicus infirmi-	tas est	135.7	Deum mirabiliter suos servare	895.
David, Samuel: Propheta	898.9	in Deliberationibus omnibus dua cō-	ditiones obseruanda	950.13	Deum neminem vnquam vidisse	784.30
Debitum duplex	132.23	Delecti Ada definitio	62.3	Deum non deserere opus quod con-	didit	437.22
Decalogus	858.46	Delecta aliorum publice non tradu-	cenda	614.11	Deum non esse iniustum	33.24
Decorum & ordo in Ecclesia seruanda	233.35	Delecta publice quomodo arguenda	64.8	Deum non esse	αερωπαλίστου	18
Defectio ab Ecclesia maximum peccatum	886.54	Delecta sollicite cauenda	371.49	Deum non esse	αερωπαλίστου	12 & 27.33.35. & 90.18 & 110.6
Defectio à fide	604.26	cum Delinquentibus quomodo agendum	579.18	Deum non esse	αερωπαλίστου	& 121.11. & 401.48 & 516.24
Defectione Dei in secundis rebus nihil proclius est	692.29	Deinas	522.36	Deum non esse	αερωπαλίστου	& 520.6 & 589.55 & 671.47 & 909.15
Defectionem esse à Diabolo	358.4	Demetrius laus	822.55	apud Deum nulla est distinctio popu-	pulorum	119.16
contra Defectionem consolatio	630.22	de Deo aliter quam de homine iudicandum	32.44	Deum opem petentibus ferre		176.
Defectionis à Christiana religione propter uxorem Papisticam exemplum	814.30	à Deo bona omnia salutaria profisciscuntur	148.18	Deum paterne erga nos esse affectum		506.4
Defectionis à fide tempus	604.22	coram Deo caute & sollicite ambulandum	604.35	ad Deum per fugium, in omni necessitate asylum tutissimum		483.45
Defectionis exemplum	760.32	Deo cur fides summa habenda promittendi aliquid	862.37	Deum quinam habeant, qui non		410.2
Defectionis pena	629.7 & 718.35	in Deo cur solo sperandum	619.38	Deum velle omnium salutem		504.
Defectionis pena mors aeterna	763.27	ex Deo esse, quid sit	822.41	Deum & 594.39		47 & 594.39
Defectionis periculum	234.26	de Deo nihil nisi per scripturas reuelatum, inquirendum	122.1	Deum viuificare omnia		618.45
Defectionis scandalo quid opponendum	554.16 & 762.31	à Deo nisi iuuemur, nihil possumus in salutis rebus	141.20	Deum vnum esse		594.41
Defectores perpetua infamia nota dignos	626.23	Deo non respondendum	102.4	Deus aequalis est omnibus		121.1
Definitio sacerdotij Christi	856.41	Deo obediendum	68.6	Deus αερωπαλίστου		678.3
Dei affectus erga homines	594.24	Deo omnia subijci	213.19	Deus auctor omnis gratia		705.9
Dei affectus paternus	575.5	Deprecatio iusti efficax	980.55	Deus certo praestat promissa		32.43
Dei appellatio quarum rerum nos admoneat	496.10	Deo qui probentur	741.1	Deus comparatus figulo		102.35
Dei dona satis praedicari nequeunt	291.58	Deo quomodo attribuantur affectus & gestus	429.20	Deum cum dicitur iudex, quid consolationis ex eo pō habean		905.
Dei ignorantia in iudicio Dei est inexcusabilis	21.3.11	Deo quomodo scriptura epitheta attribuat	393.36	Deus cur aequalis sit omnibus		110.9
Dei immensa philanthropia erga genus humanum	876.59	Deorum multitudo apud Ethnicos vnde habuerit initium	799.23	Deus curam habet in se credentium		892.2
Dei iram de caelo reuelari quid sit	20.12	Deo se subijcere quid	949.10	Deus cur daturus sit premia		27.16
Dei manu vt fulciantur semper in hac vita homines indigent	155.56	Deo sine Christo displicemus	82.58	Deus cur hominem peccati rerum peragat		121.19
Dei nomen cuius nos admoneat	538.53	Deo soli omnia sunt attribuenda	166.22	Deus cur lux dicatur		740.25
Dei noticiam qualem Philosophi habuerint	164.2	Deo toti addicti esse debemus	192.52	Deus cur miserator		976.52
Dei oculos nihil effugere	852.14	Deo vocanti mature obtemperandum	403.24	Deus cur misericors dicatur		976.
Dei philanthropia	589.44	Depravatio hominum pabulum scelerum grassantium	24.33	Deus cur pater misericordiarum		251.3
Dei potentia	575.3	Deprecationum piorum efficacia	253.11	Deus cur sapius parcat tyrannus		99.
Dei praesentia	520.44	Defectionis caussa sine aliqua	189.12	Deus cur viuens dicatur		104.44
Dei proprium	852.7	à Desiderijs carnalibus cur abstinendum	684.43	Deus fons sapientia		925.13
Dei verbum & factis non disceptandum	102.13	Deum esse aequalem omnibus	42.14	Deus gratia omnis auctor		675.3
Dei voluntate ex verbo reuelato, non ex humana ratione iudicandum	164.26	Deum esse vnum	792.2	Deus habet hominem in sua manu sicut figulus lutum		102.54
ad Dei voluntatem in omnibus actionibus respiciendum	137.31	ad Deum in omnibus actionibus respiciendum	127.28	Deus immutabilis		708.9
				Deus impium iustificans sine iniustus censendus		45.59
				Deus inuisibilis quomodo visibilis reddatur in imagine Christi		497.35

138.30
a hominis
916.20
excogitati
tur 847.3
564.38
atur 124.
512.23
stituenti
513.1
650.38
doctrina
a cōcurrere
563.57
esse laxam
22.35
513.14
o non abij-
45.2
trat 483.
703.36
542.44
scienda 578.
scriptura,
non stabili-
102.6
n in exami-
nys reserua-
676.58.
202.55
799.7
diuersos or-
446.33
949.49
di alios ius-
bet 136.
os 945.
nde existat,
s fieri velle
os Deo sed
785.24
rie quomodo
712.52
dum quomodo
181.21
117.57
panitentia
Davidis

I N D E X.

Deus $\kappa\alpha\theta\eta\sigma\tau\omega\varsigma\eta\varsigma$	90.1	cum scriptum sit, Nihil odisti eo-	Diaconatum pontificium in verbo
Deus liberalis	925.14	rum quae fecisti	Dei non esse fundatum
Deus miseretur omnium qui ad se		Deus quomodo sit liberalis	Diaconi nomen bifariam inscriptu-
confugiunt	101.37	54	ris sumi
Deus misericors in obediētes	99.	Deus scutum Ecclesiae	601.17
57		Deus semper sui similis	Diaconorum mores quales esse debe-
Deus mitis & benignus est fidelibus		Deus severitatem exercet in contu-	ant
118.39		maces	601.10
Deus nemini quicquam debet	122.	Deus sol Ecclesiae	Diaconorum virtutes
34		Deus solus $\kappa\alpha\theta\eta\sigma\tau\omega\varsigma\eta\varsigma$	$\Delta\iota\alpha\kappa\omega\tau\epsilon\upsilon\tau$ pro erogatione elemos-
Deus non est iniustus vnum reiiciens		Deus solus immortalis	narum
& alterum assumens, quia nemi-		Deus solus princeps	$\Delta\iota\delta\omega\iota\alpha$ 426.41 & 797.33
ni quicquam ex debito, sed om-		Deus timendus	Dicendi verbum tria continet
nia ex gratia dat	98.30 &	Deus vera causa est & principium	22.2
102.22		omnium	26
Deus non impellit sed permittit	99.	Deus verax	$\Delta\iota\chi\epsilon\sigma\tau\iota\alpha$ 362.28
39		Deus ubi inueniatur, & ubi rite co-	Diciti, Hic est filius meus dilectus
Deus non violenter indurat	103.	latur	&c. expositio secundum circum-
45		Deus ultor scelorum & contumacia	stantias
Deus novit omnia antequam fiant		99.31	711.25
122.48		Deus vult salutem omnium	Diciti Pauli abusus
Deus nullum creavit ut perderet		49	577.11
103.1		Dextera Dei qualis locus	Diciti figurate in scriptura, explica-
Deus num sit idem omnibus	15.56	Diaboli $\delta\epsilon\gamma\gamma\alpha\iota$	tio plerumque subiicitur
& 110.29		Diaboli & Pseudoapostolorum colla-	34
Deus num sit iniustus assumens la-		tio	Diciti nullibi extans, à Paulo cita-
cob & reiiciens Esau sine merito	98.21	Diaboli $\delta\iota\chi\omega\sigma\iota\alpha$	rum
Deus num violenter induret aut sal-		Diaboli $\kappa\alpha\tau\alpha\chi\epsilon\iota\sigma\mu\epsilon\tau\omega\varsigma$	433.50
uet	103.41	Diaboli lapsus quae causa fuerit	Diciti Psal. 19. num de ministerio
Deus nunquid non sit iniustus, con-		47	possit intelligi
querens de eo qui induratur, e-		Diaboli quales hostes	112.25
umq; puniens, cum Deus quem		Diaboli quales sint artes	Diciti Psalms, Filius meus es tu,
vult induret	101.51	6	ego hodie genui te, non de aeterna
Deus omnes cupit saluari	159.	Diaboli studium	filij generatione, sed de manife-
28		Diaboli studium in perdendis homi-	statione filij in carne quidam in-
Deus pater, cur gloria Deus	393.	nibus	telligunt
31		Diaboli tela cur ignita	855.43
Deus pater autor liberationis à mor-		Diabolo cur permittat Deus huma-	Dierum delectus aduentu Christi
te & damnatione	79.58	num genus sic persequi & oppu-	sublati
Deus personam non respicit	444.	gnare	510.37
58		ex Diabolo esse quinam dicatur	Dierum observatio Christiana dif-
Deus praesens ubiq;	852.12	11	fert à Iudaica
Deus pro caritate sua maxima mul-		Diabolo resistere quid	135.47
tis medijs vititur ad alliciendos		Diabolum homines in peccatum pra-	Dies cur mali dicantur
homines in suam familiam	150.	cipitare	447.13
29		Diabolum in perpetuis insidijs esse	545.9
Deus puniens peccatores, num sit in-		703.48	Dies humanus pro humano iudicio
iustus	33.9	Diabolum vincendi modus	170.57
Deus quem locum inhabitet	619.9	56	Difficultatis causa ignavia
Deus quomodo apparere dicatur		Diabolus	18
impium ad interitum	103.52	821.28	Diffidentia carnali opponenda po-
Deus quomodo dicatur conclusisse		Diabolus calumniator	tentia Dei
omnes sub incredulitate	121.8	Diabolus cur magis seuiat hoc tem-	394.24
Deus quomodo exhortetur auditores		pore quam vnquam alias	Diffidentia & fidei imbecillitati
274.57		19	quid opponendum
Deus quomodo innotescat ex creatu-		Diabolus cur $\pi\alpha\tau\eta\sigma\tau\omega\varsigma$	109.53
ra	21.5	758.12	Diffidentia poena
Deus quomodo odio habuerit Esau,		Diabolus leoni comparatus	847.25
74		53.	Diffidentia prohibitio
		Diabolus quibus modis tentet homi-	Dignitates à Deo ordinate non bla-
		nes	sphemanda
		928.9	725.39
			Dignitates in honore habenda
			176.
			15
			Dignitati personarum non cedendum cum de religione agitur
			328.58
			Dij participatione nominis qui di-
			cantur
			196.16
			$\delta\iota\chi\omega\mu\alpha$ $\delta\iota\alpha\lambda\omega\sigma\iota$
			61.45
			$\delta\iota\chi\omega\mu\alpha\tau\alpha$
			875.30
			Dilecti
			516.48
			Dilectio cur lex noua
			372.55
			Dilectio

I N D E X.

Dilectio Dei gratuita	13.38	Dilectionis mutua preceptum	500.	in Disciplina Ecclesiastica quomodo	
Dilectio ex fide vt regula sequenda	133.16	20		delinquit Papa	572.15
Dilectio fraterna ex quibus causis	679.12	Dilectionis neglecta pena	779.	Disciplina liberales cur discenda	636.23
manet	48	20		Disciplinam duo complecti	489.
Dilectio implet totam legem	132.	Dilectionis nota seu propria	172.	48	
Dilectio in spiritu	494.46	4		Disciplinarum liberalium cognitio	169.27
Dilectio mutua perfectionis vinculum	517.25	Dilectionis officia qua impediunt	658.22	non abijcienda	169.27
De dilectione Dei cur homines vsqz	783.23	promoueantur	778.16	Discipuli esse, preceptoris virtutes	585.43
adeo dubitent	92.10	Dilectionis rationem plenissimam in	494.49	Discipuli optimi exemplum Timotheus	622.56
à Dilectione Dei fideles nihil separant	132.39	Dilectionis vera effectus	776.50	Discipuli profectum esse magistri gloriam	295.22
in Dilectione includi omnia officia alijs debita	788.	Dilectio non sit fucata	126.44	erga Discipulos paterno decet affici animo	144.17
Dilectionem Dei & proximi artificis inter se coherere	57	Dilectio num sit meritum coronæ cum ea promittatur diligentibus	926.36	Discordia doctorum quid noceat Ecclesiæ	538.8
Dilectionem Dei obsignat Spiritus sanctus cordibus nostris	56.3	Dilectio proximi ex ardente cordis affectu fiat	516.50	Discordia mala	903.34
Dilectione proximi carens, Deum non diligit	787.24	Dilectio proximi quomodo sit iuxta Paulum tota legis impletio	360.	Dispensatio rerum celestium qualis esse debeat	172.12
Dilectione inclusa est lex de mutuo officijs	133.14	Dilectio quare sit exercenda	126.	Disputationes humana à Christo abducunt	511.44
Dilectionis absolutissimum exemplar Christus	776.48	58		Disputationum furor sepe dicta trahit in alienum sensum	267.1
Dilectionis Christiana causa	431.	Dilectio quarum rerum sit testimonium	861.43	Disidia	362.28
Dilectionis commendatio	359.55	Dilectio quo in loco habenda	774.	Disidia vitanda	156.11
& 689.52 & 772.10 & 885.	41	21		Disidij in vno eodemque homine ratio	78.15
Dilectionis Dei causa	787.21	Dilectio testimonium prabet qualis quisque sit	759.55	Disidiorum effectus	360.29
Dilectionis Dei & proximi necessitas consecutionis	787.6 & 788.	Diligentia commendatio	644.11	Disidiorum & scandalorum autores studiose obseruandi & fugiendi	146.55
35		Diligentia in vocatione benedictione ornatur	609.16	Disidium affectuum & rationis	367.18
Dilectionis Dei magnitudo	783.	Diligentia quid	286.28	Disidium carnis & spiritus	367.
49		Diligere in veritate	816.3	23	
Dilectionis diuina testimonium	783.	Diligi Deum à nobis, quomodo ex amore proximi cognosci possit	787.44	Disidium conscientia & fidei	367.
14		787.44		30	
Dilectionis duplex genus	778.	Diligi nos à Deo, vnde scire possimus	783.30	Disidium in homine triplex	367.
54		40		4	
Dilectionis effectus	126.50	Diluuij aqua baptismi typus	694.	Disimulationis scandalum quatenus mala secum trahat	809.51
Dilectionis & electionis fundamentum Christus	573.35	28		Distinctio filiorum carnis & filiorum promissionis typo propostita	98.10
Dilectionis fraterna necessitas	774.	Diluuium figura Baptismi	694.	Distinctiones rerum iuris diuini esse	132.29
46		33		Distinctio populi Iudaici in duos ordines	114.10
Dilectionis fructus	784.22	Discendi modus	608.44	Distributio magistratus à Deo est	130.42
Dilectionis fructus inestimabilis	786.2	Discepcionum effectus	468.30	in Diuinarum rerum cognitionem sine comparatione rerum humanarum non perueniri	69.37
Dilectionis lex inclusam habet gratitudinem	525.30	Disciplina alicui tradenda quam sit apposta ratio	163.	Diuinitati Christi quinam se opposuerint	762.12
Dilectionis mandatum	784.5	43		Diuinitatis Christi assertio	467.
Dilectionis mandatum cur dicatur lex Christi	372.41	Disciplina commendatio	489.42	30	
Dilectionis modus	784.16	Disciplina Ecclesiastica definitio	572.4	Pppp 4	Diuini.
Dilectionis mutua commendatio	741.50 & 782.38	Disciplina Ecclesiastica partes	572.		
		7			

I N D E X.

Diuinitatis Christi testimonia 162. 17 & 196. 20 & 398. 27 & 415. 43 & 498. 30 & 707. 47 & 708. 21 & 723. 16 & 636. 40 & 737. 2	ceat 622. 20	Doctorem falforum imago Balaam 717. 23
Diuites quinam condemnandi 950. 57	Docentium seu ministrorum verbi officium 126. 22	Doctorem falforum indoles 350. 44
Diuites quomodo occidere pauperes dicantur 951. 31	Docere in Ecclesia quanta sit digni- tas 232. 50	Doctorem falforum ingenium gra- phice depictum 474. 24
Diuitia 925. 54	Doctores 225. 40	Doctorem falforum vitia 727. 44
Diuitia Christi cur imperuestigabi- les 415. 17	Doctores aliorum interpretationes audire dicuntur 232. 21	Doctorem falforum poena 717. 48 & 479. 36
Diuitia contenta sed vera 199. 28	Doctores falsi comparati brutis ani- malibus 716. 29	Doctorem falforum propria nota 147. 19 & 377. 52 & 605. 1
Diuitia gratia in Deo 389. 36	Doctores falsi nebula comparati 717. 54	Doctorem falforum studia 713. 46
Diuitia, nobilitas, potentia & sapi- entia non sunt causa reiectionis, sed abusus 159. 54	Doctores falsi nocent blandiloquen- tia & assentatione 147. 24	Doctorem premia 240. 34
Diuitia religioni conseruanda serui- ant 953. 10	Doctores falsi quibus rebus conse- rendi 717. 34	Doctorem tria genera Roma Pauli tempore 8. 54
Diuitia Respub. iuuent 953. 28	Doctores falsi similes Caino 726. 4	Doctorem verorum & falforum an- ti thesis 479. 46
Diuitia speciosa sed falsa 199. 26	Doctores falsos peccati seruos esse 718. 26	Doctorem verorum & falforum di- scrimen 782. 10
Diuitiarum fiducia abiicienda 952. 54	Doctores falsos poenam non effuge- re 715. 55	Doctorem in Ecclesia discrimina 608. 30
Diuitiarum legitimus vsus 953. 2	Doctores moribus commendabilem faciant auditoribus doctrinam 909. 44	Doctorem verbi commendatio 364. 1
Diuitias habere per se non pecca- tum 951. 46	Doctores non querant inanem vul- gi applausum 166. 42	Doctrina alia quam Christi non re- cipienda 910. 28
Diuitias hydropi similes 759. 34	Doctores officia mutua sibi à disci- pulis polliceantur 144. 18	Doctrina Christi simplex retinen- da 506. 23
Diuitias temere non esse abiiciendas 619. 27	Doctores qui 423. 41	Doctrina cur sana 649. 3
Diuitijs ad sui sustentationem quo- modo quis vti debeat 953. 50	Doctores quomodo à vera Ecclesia seipfos segregent 728. 21	Doctrina certa forma tenenda 728. 36
Diuitijs egenos inuenimus 953. 59	Doctores veri audiendi & amanter amplectendi 147. 4	Doctrina Christiana certitudo esse debet 710. 1
Diuitijs qui abutantur 953. 13. 32	Doctores vita sancta doctrinam non commendantes similes archite- ctis arce Noba 909. 48	Doctrina Christianismi capita 818. 43
Diuitijs quomodo vtendum 619. 33. 48 & 952. 33	de Doctores alijs arg. alijs non ar- roganter gloriantur 156. 40	Doctrina celestis corruptores panis ingentibus obrui 359. 42
in Diuitijs suis plus quomodo asse- ctus esse debeat 952. 42	Doctores non ad sectas & factio- nes stabiliendas abutendum 166. 41. 58	Doctrina & Christi hostes cur ne- que salutandi 806. 31
Diuitum auaritia inexplebilis 951. 5	Doctores erga discipulos affectus 816. 24	Doctrina Euangelica certitudo 612. 8
Diuitum crudelitas 951. 11	Doctores fides & constantia quid prosit Ecclesia 537. 16	Doctrina hostes non recipiendi 806. 8
Diuitum iniusticia 951. 17	Doctores mores doctrinam commen- dare 577. 37	Doctrina humana in locum verbi Dei non substituenda 126. 9
Diuitum poena 951. 13	Doctores vani descriptio 616. 44	Doctrina humana lignis, fano & stipulis comparata 160. 7
Diuortia propter causas leues fa- cere non licet 187. 39	Doctores speculum honestatis sit audi- toribus 607. 39	Doctrina non cuius habenda fides 781. 28
Diuortia religionis prae-textu non facienda 188. 1	Doctores concordia quam sit in Ec- clesia necessaria 366. 28	Doctrina Paulina auctoritas 13. 9
Docendi doctrinam Ecclesia metho- dus 126. 24	Doctores falforum auaritia inex- plebilis 717. 23	Doctrina Paulina certitudo 604. 14
Docendi & discendi ratio abolebi- tur in futura vita 227. 24	Doctores falforum descriptio 716. 39 & 727. 1	Doctrina praua fructus 147. 4 & 649. 19
Docendi muneris in Ecclesia magni- tudo in duobus cernitur 580. 39	Doctores falforum horrendus erit interitus 110. 56	Doctrina probanda sunt, sed ex ana- logia fidei 232. 24
Docendi munus in Ecclesia difficile, & plenum periculis 580. 15		Doctrina puritatem cum traditio- nibus humanis stare non posse 650. 30
Docendi ratio que requirat 86. 24		Doctrina
Docens alios, ipse que docet, faciat 198. 37		
Docentes & discentes quomodo erga se mutuo affectos esse de-		

I N D E X.

go Balcam

loles 350.

enium gra-

474.24

tia 727.

ia 717.48

propria nota

605.1

tia 713.46

240.34

oma Pauli

8.54

ilforum an-

479.46

ilforum di-

782.10

discrimina

adatio 364.

risti non re-

910.28

ix retinen-

506.23

649.3

tenda 728.

ritudo esse

710.1

apita 853.

tores panis

319.42

tes cur ne-

806.31

ritudo 612.

endi 806.

rum verbi

126.9

fano &

160.7

tenda fides

itas 13.9

ida 604.

147.4 &

ed ex ana-

232.24

traditione

non posse

Doctrina

Doctrina puritas quomodo confer-

uetur 728.27

Doctrina puritas tenaciter retinen-

da 358.28

Doctrina puritas vnde petenda 5.41

Doctrina puritatem semper crux

comitatur 377.52

Doctrina quam suspecta habenda

604.52

Doctrina quous vento non circum-

feramur 634.48

ad Doctrina rationem reddendam

paratos nos esse decet quous tem-

pore 326.7

Doctrina sana corruptio 638.13

Doctrina sincera fructus 505.46

Doctrina sincera insidia struuntur

a Diabolo 147.7

Doctrina viles subinde repetenda

& inculcanda auditorib. 474.13

Doctrina hominum 606.31

Doctrinam Apostolicam ad nos quo-

que pertinere 13.30

Doctrinam Ecclesia triplicem esse

589.1

Doctrina ministrorum verbi qualis

esse debeat 659.48

Doctrinam nobiscum communem

amplectentes, sincero caritatis

affectu prosequamur 802.48

Doctrinam sanam tenendam 625.35

Doctrina omnis abducens a Christo

fugienda 553.44

Doctrina Pauli de Adiaphoris ad

quos pertineat 136.22

Doctrina prava & hypocrisis abijci-

enda 178.1

in Doctrina pura quomodo constan-

tes manere possimus 910.42

Doctrina quam amplectenda

627.10

Doctrina que fugienda 659.38

Doctrina quando approbanda 232.

27

in Doctrina quatuor obseruanda

608.21

Doctrina quot modis violetur 805.

57

Doctrina sana que sit 616.40

Doctrina sincera amplectenda, &

vita innocens degenda 178.12

Doctrina vera comprobatione no-

stra confirmanda 706.6

a Doctrinis hominum cauendum

534.19

Δογμα & Δογμα διαφέρει 55.42

Δογμα & Δογμα significare duo 29.35

Dolor de obitu amicorum aut co-

gnatorum quomodo mitigandus

453.1

Doloris remedium

453.11

Dolor piorum & impiorum vt dif-

ferat 543.12

Dolor quid 904.24

Dolus 23.26 & 531.25. & 680.38

Dominiorem distinctio non tollit

Euangelium 180.24

Dominus duobus quomodo non serui-

ri possit 759.4

Dominorum erga seruos officium

444.46

Dominis quibus obediendum 686.8

Dominorum erga seruos qua esse af-

fectio debeat 520.12

Dominorum piorum officium 445.

11

in Domino stare 408.42

Dona cur manifestatio spiritus di-

cantur 223.6

Dona cur non singulis omnia colla-

ta 421.26

Dona Dei in alijs suscipienda 622.

51 & 623.9

Dona Dei in quem finem nobis con-

ferantur 620.21

Dona Dei quomodo in nobis cre-

scant 623.33

Dona Dei satis predicari nequeunt

291.58

Dona & vocatio Dei quomodo sint

διακριτικα 120.29

Dona in Ecclesia referenda sunt ad

concordiam fouendam 222.45

Dona, ministeria & operationes vt

discinguantur 222.40

Dona nobis collata in aliorum com-

modum referenda 251.11

Donatistarum confutatio 750.25

& 258.26

Donatistarum error 749.49

Donatistarum negantium lapsis ve-

niam refutatio 225.14

Doni & peccati differentia 60.42

de Donis Dei gloriari, & eos per

quos ea dono accepimus contem-

nere, magna est inhumanitas

172.21

Donis Dei quomodo pie vtendum

207.58

Donis Dei quomodo vtendum 699.

45

Donorum collatio ad quem finem

pertineat 424.18

Donorum diuersitas ad Ecclesie con-

seruationem referenda 223.

33

Donorum Ecclesie auctor Christus

422.1

ob Donorum eminentiam non sunt

alij spernendi 173.5

Donorum & vocationis Dei quali-

tas 156.1

Donorum in Ecclesia distributio

125.56

Donorum Spiritus sancti in Eccle-

siam enumeratio 223.10

Donum Dei 445.43

Donum & gratia quid differant 60.

32

Donum & propagatio reatus vt dif-

ferant 61.1

Donum negligere quid 609.1

Donum per gratiam quid 708.42

Donum pro iustitia Christi 61.8

Δόξα, χάρις & ἀγάπη diffe-

runt 60.36

Dorsus incuruatio de male sibi con-

scijs 116.2

Dubitatio cum sit in omni homine,

quomodo fides orantis possit esse

sine hesitatione 926.38

Dubitatio Papistica refutatio 54.

42 & 891.21

Duces pro Apostolis & alijs doctori-

bus 909.38

Duplices animo 949.24

Duricies cordis non a Deo sed ab ipso

homine est 26.10

Duricies & rigiditas in corripien-

dis peccatoribus respicientibus

quid operetur 259.1

Δυναμὶς regni Christi 396.56

E

Ebionis heresis 554.59

Ebrietas carnalis insipientia

434.45

Ebrietas cur fugienda 434.50

Ebrietas quantum malum 647.35

Ebrietates 362.54

Ebrietati cur multi indulgeant 239.

21

Ebrietatis mala 362.55

Ecce particula quid significet 29.14

pro Ecclesia adificanda nulla peri-

cula detrectanda 502.41

Ecclesia a Philosophis vt discernatur

817.38

de Ecclesia articuli confirmatio 500.

19

in Ecclesia ἀναξία fugienda 506.

43

Ecclesia

I N D E X.

Ecclesia catholica templum Dei 412.24	in Ecclesia descriptione quinam pec- cent 723.18	ones 224.4
Ecclesia certo loco non circumscri- benda 905.20	Ecclesia dignitas 166.59	Ecclesia miraculosa liberationes 3. 29.42
Ecclesia Christi à diabolo eiusque membris funditus extirpari ne- quit 5.30	Ecclesia distinctio vnde sumit 447. 19	Ecclesia num sint admixti scelera- ti cum ea sancta sit & irrepre- hensibilis secundum Apostolum 437.10
Ecclesia Christi in hoc mundo rosa inter spinas enata comparanda 1.13	Ecclesia doctrina perfectior ipsa Phi- losophia 917.48	Ecclesia omnia seruire debent 169. 55
Ecclesia Christi non sit subiecta hu- manis consilijs 169.45	Ecclesia duratio & conseruatio 827. 44	Ecclesia operam suam offerre quo- modo non sit improbandum 598. 54
in Ecclesia Christi quinam sint 886. 3	Ecclesia & Christi coniunctio my- stica qualis 499.40	Ecclesia particulares alia alijs se praponere non debent 233.10
Ecclesia Christi vnica omnibus tem- poribus 206.16	Ecclesia & Eua collatio 296.55	Ecclesia periphrasis 723.56
in Ecclesia concordia fouenda 224. 18	Ecclesia & reliqui mundi discrimen 930.12	Ecclesia persecutio quo in loco ha- benda 457.43
Ecclesia constat promiscue ex Iuda- is & gentibus 104.27	in Ecclesia externa societate esse san- ctos & non sanctos 739.37	Ecclesia persecutio significata typo 353.22
Ecclesia corpus σωτηριολογικον 425.51 & 509.6	Ecclesia fortuna eadē omnibus tem- poribus 634.51	Ecclesia persecutor Cain 1.34
Ecclesia corpus σωτηριολογικον 425.51 & 509.6	Ecclesia fraternitas 704.9	Ecclesia persecutor diabolus 1.31
Ecclesia corpus σωτηριολογικον 425.51 & 509.6	Ecclesia fundamentum solus Chri- stus 412.2	Ecclesia persecutor Esau 2.6
Ecclesia corpus σωτηριολογικον 425.51 & 509.6	Ecclesia hostes 739.12	Ecclesia persecutor Ismael 2.2
Ecclesia corpus σωτηριολογικον 425.51 & 509.6	Ecclesia hostes infami plerunque morte pereunt 4.2	Ecclesia persecutor Laban 2.6
Ecclesia corpus Christi mysticum 225.27	Ecclesia hostium potentia 446.26	Ecclesia precibus communibus o- mnes opus habent 575.58
Ecclesia cruce probanda 888.41	Ecclesia in media mundi atate qua- ly facies 114.27	Ecclesia precum pro ministris ver- bi vilitas 663.38
ab Ecclesia deficientes quantum il- li mali inferre possint 640.55	Ecclesia inuicta firmitas 824.35	Ecclesia propagatio in Aegypto 11.31
Ecclesia debet ministris Euangelij defensionem aduersus hostes sin- cera doctrina 245.42	Ecclesia membra abiectiora fomen- da 224.55	Ecclesia quanta beneficia à Christo capite conferantur 499.47
in Ecclesia diuersas functiones esse oportet 224.35	Ecclesia membra abiectiora, nihilo minus ad Ecclesiam pertinent 224.26	Ecclesia qui ordo 426.17
Ecclesia edificatio, predicatio Euan- gelij 413.39	Ecclesia membra comparata mem- bris corporis 223.40	Ecclesia reditus in quatuor distri- bendi partes 975.6
Ecclesia calamitatibus affici debe- mus 888.36	Ecclesia membra duplicia 397.52	Ecclesia salus pluris faciendā, quam propria vita 532.79
Ecclesia ciues nauigantibus in mari similes 582.4	Ecclesia membra etiam abiecta for- tis quæ sunt, suos habent vsus 224.7	Ecclesia semper admixtos esse ali- quos malos 577.16
Ecclesia communis fors in hac vita 704.30	Ecclesia membra mutuis commo- dis atque incommodis affici decet 224.20 & 225.20	Ecclesia status rose similitudine de- scriptus 1.14
Ecclesia concordiam Deus cupit 225.14	Ecclesia membra non carere vicij 886.6	Ecclesia spes externa 687.11
Ecclesia conseruanda vera ratio 5. 38	Ecclesia membra non eodem omnia funguntur munere 225.45	Ecclesia status temporibus extremis qui sit futurus 632.44
Ecclesia consolatio in meij arum- nijs 353.38	Ecclesia membra qua sint 512.5	Ecclesia sub cruce consolatio 422. 21
Ecclesia constitutiones quando cen- sende sint diuina 233.40	Ecclesia membra qui cupiunt fieri, eos necesse est renasci 151.24	Ecclesia tota cur dicatur templum Dei 412.47
Ecclesia corpus in nihilum redigunt traditiones humana 512.7	Ecclesia membra quomodo tractan- da 547.38	Ecclesia typus templi veteris stru- ctura 681.26
Ecclesia decus pulcre depictum à Dauid 199.44	Ecclesia membra singula cur tem- plum Dei 412.49	Ecclesia vera definitio 739.28
Ecclesia decus & gloria 199.14	Ecclesia membrum nullum contem- nendum 224.11.46	Ecclesia vera & falsa descriptio ex personis Caino & Abel 772. 52
Ecclesia definitio 154.51 & 397. 50 & 602.28 & 741.40	Ecclesia membrorum varia functi- ones 39.	Ecclesia vera & falsa exitus 773. 49
Ecclesia Dei descriptio 250.37 & 426.12		Ecclesia vera & falsa fortuna 773. 16
		Ecclesia vera & falsa studia 773. 39.

Ecclesia

I N D E X.

224.4
ationes 3.
xti scelera-
& irrepre-
Apostolum
lebent 169.
offerre quo-
indum 598.
lia alijs se
233.10
723.36
in loco ha-
457.43
ificata typo
1.34
olus 1.31
2.6
el 2.2
in 2.6
munibus o-
575.18
inistris ver-
663.38
egypto 11.31
ia a Christo
499.47
426.17
tuor distri-
975.6
enda, quam
532.79
ros esse ali-
577.16
ilitudine de-
1.14
687.11
us extremis
632.44
latio 422.
ur templum
412.47
erū struē-
681.26
739.28
le, scriptio ex
abelo 772.
xitus 773.
tuna 773.
udia 773.
Ecclesia

Ecclesia vera nota 602.34
Ecclesia virtutes necessaria duae 355.
35
Ecclesia vnio cum Christo quomodo
fiat 500.1
Ecclesia vnitas in quibus rebus falso
collocetur 424.39
Ecclesia ex Iudaeis & gentib. 412.10
Ecclesia ex Iudaeis & gentibus col-
lecta qua virtute cohaereat 411.
56
Ecclesia extra Christum nulla 412.
12
Ecclesia in arumnis magis lucet ac
illustrior efficitur 3.10
in Ecclesia grandiloquentia laus non
affectanda 165.13
Ecclesia in hoc mundo non alligata
certo loco & successioni 922.
48
Ecclesia interdum speciem pra se
fert rosa emarcescentis 3.3 &
4.20 & 4.15.28
Ecclesia in terris hospitatur 905.18
Ecclesiam a Christo solo gestari, &
conferuari 412.13
contra Ecclesiam armis duplicibus
impositores videntur 425.9
Ecclesiam caput esse corporis Chri-
sti 397.48
Ecclesiam Christi in quatuor con-
sistere 558.54
Ecclesiam Christi non posse subverti
ab hostibus 635.11
Ecclesiam crux perpetuo comitatur
1.52 & 640.36 & 902.3
Ecclesiam cur mundus persequatur
767.31
Ecclesiam dupliciter considerari
437.37
Ecclesiam esse etiam in eo cœtu in
quo sunt hereses 318.38
Ecclesiam ex Christi sanguine &
martyrum falso componentur Pa-
pistae 157.12
Ecclesiam factionibus turbantes di-
uinitus puniuntur 169.8
Ecclesiam gentium ex gratia esse
assumptam 352.50
extra Ecclesiam nullam esse pro pec-
catu hostiam 886.25
Ecclesiam perpetuo mansuram 419.
9
Ecclesiam posse labi & seduci 318.40
extra Ecclesiam qui sint 426.10
Ecclesiam rose per similem esse pro-
bat historiam Ecclesiae 1.21
Ecclesiam turbare factionibus sce-
lus ingens est 169.6

Ecclesia nauicula lacera similis
824.32
Ecclesia non biceps vt fingit Papa
397.31
Ecclesia non reijcit abiecta sortis
homines 224. (22
Ecclesia non vacua omni nauo 437.
Ecclesia noui Testamenti conditio
912.5
in Ecclesia num sint homines diuer-
sas habentes opiniones 713.40
Ecclesia nunquam caret pressuris
2.36
pro Ecclesia orandum 529.9. &
888.38
Ecclesia particularis domus p̃i ho-
minis 661.24
pro Ecclesia pati cur se Paulus dicat
503.10
Ecclesia pressa malis, incrementa
sumit 1.13 & 36. & 41 &
47 & 2.5.11.17.24.38.42.
47.50 & 3.7.27.42.51.4.
5.20.29.44. & 5.13.15
Ecclesia propter confessionem Chri-
sti varijs casibus exposita 91.56
Ecclesia quae dicatur 212.1
in Ecclesia quae non sint docenda 36.
51
Ecclesia quid 418.59
Ecclesia quo minus multi se adiun-
gant, quanam impediunt 150.15
Ecclesia quomodo a Christo vitam &
spiritum accipiat. 511.55
Ecclesia quomodo sit sancta & ir-
reprehensibilis cum non omni
nauo careat 437.33
Ecclesiarum turbatores stipendiarij
Satana 358.43
Ecclesia sancta cur catholica 681.
22
in Ecclesia singulis officia conferen-
da iuxta donorum analogiam 224.
30
Ecclesiastica potestatis qui finis esse
debeat 294.8
Ecclesiastica censura tantummodo
ad domesticos Ecclesia se exten-
dit 178.54
in Ecclesiastica politia dignitatis e-
minentia 213.14
Ecclesiastici iuris forma 258.37
Ecclesiastici status duae partes 506
37
Ecclesiasticorum bonorum raptores,
septimi praecepti reatu obstrin-
guntur 974.40
Ecclesia superior euadit per Chri-
stum 922

Ecclesia tentatur, vt probeatur con-
stantia eius 2.16
Ecclesia totius cura habenda 456.
32
de Ecclesia vaticinium 352.45
Ecclesia vera cur nunc Iacob nunc
Israel appelleretur 773.32
Ecclesia vera quae sit 90.52 & 525.
42 & 528.41
ἐκκλησία 362.8
Educatio durior quid incommodi
habeat 442.52
Educatio liberorum minime negli-
genda 488.42
Educatio praua quid habeat incom-
modi 967.44
Educatio quantum immutet natu-
ram 488.29
Educatio sit ingenua 519.24
Effectus in scriptura saepe tribuitur
causa agendi propter aliud 602.51
ἐκκλησία 368.20
ἐκκλησία 361.58
ἐκκλησία 365.25
ἐκκλησία quid 259.15
Electi 516.45
Electio Dei non est ex operibus vel
secundum opera, sed libera 97.
28
de Electione Dei quid sentiendum
933.43
de Electione vnde iudicandum 390.
42
Electionem esse extra hominem 387.
43
Electionem esse firmam & ratam
387.44
Electionem esse gratitatem 114.49
& 387.41
de Electione quae non sint cogitanda
934.18
Electionis conditio & euentus 672.
24 (38
Electionis diuina testimonium 573.
Electionis causa 670.39
Electionis euentus 673.7
Electionis circumstantiae sex 670.
17
Electionis finis 673.40 & 674.10
Electionis modus & fundamentum
672.11 (120.20
Electionis Stoica fatalis resolutio
Electionis tempus 670.21
Electio quid sit 670.12
Electi quando demum dicamur &
finis 388.2
Electi qui dicantur 115.17 & 529.
36 (dicta 290.2
Elemosyna benedictio ab Apostolo
Elemo-

I N D E X.

Eleemofyna ciuiliſ quid	964. 15	Eloquentia abufus	157. 56	tes	199. 9
Eleemofyna conferenda cauſa	964. 19	Eloquentia	158. 11 & 506. 24	Epifcopi virtutes	609. 12
Eleemofyna cur dicatur gratia	286. 5	Eloquentia num prorfus fit dam- nanda, vt Euangelio contraria	158. 4	Epifcopus à quibus rebus alienus ef- ſe debeat	702. 33
Eleemofyna danda cauſa	777. 21	Emanuel	594. 59	Epifcopus cur virtuti omnis gene- ris ſtudere debeat	653. 54
Eleemofyna danda ordo qui eſſe de- beat	963. 50	ἐμψύδατος	973. 13	Epifcopus in doctrina morum fit ſe- dulus	652. 35
Eleemofyna diſtinctio	964. 3. 5.	Emtio	973. 31	Epifcopus quam doctrinam vitare debeat.	606. 26
Eleemofyna eroganda fines	778. 29	in Emptionibus & venditionibus qui- nam peccent	955. 50	Epifcopus fit vitæ inculcata	600. 13
Eleemofyna modus	778. 20	ἐν προδία	498. 44	Epifcopus vnde dicatur	599. 1
Eleemofyna neglecta pœna	965. 28	Enoch habuiſſe fidem	892. 16	Epiftoſa ad Ebraeos auctore eſſe Pau- lum non eſſe credibile	915. 5
Eleemofyna pia fines	965. 3	ἐν τῷ εἶς	795. 22	Epiftoſa ad Ebraeos qua lingua fit ſcripta	830. 18
Eleemofyna piorum quo in loco ha- benda	290. 25	de Enoch morte quid ſtatuendum	893. 54	Epiftoſa ad Ebraeos qui fit auctor	830. 1
Eleemofyna qui modus eſſe debeat	965. 52.	Enthufiaſmi damnatio	506. 44 & 546. 40	Epiftoſa Iacobi cur catholica dica- tur	921. 54
Eleemofyna ſine corruptione affectu- um & perſonarum reſpectu di- ſtribuenda	126. 27	Enthufiaſmos iactans ſpiritu Chri- ſti caret	623. 49	Epiftoſa Paulina etiam ad nos per- tinent	522. 48
Eleemofyna ſunt debitum officium	144. 37	Enthufiaſtarum reſutatio	260. 12	Epiftoſa Petri quanta cum reueren- tia legenda	669. 33
Eleemofynam conferentes habentiſe vt ſeminatores	290. 16	Enthufiaſtarum vocalem predica- tionem reiſcientium reſutatio	110. 58 & 112. 2 & 260. 12 & 274. 42	ἐπιμοναζωδὴ	886. 1
Eleemofynam dare quàm ſit actio laudabilis	518. 5	Epanetus primus omnium in Achaia Chriſtum eſt amplexus	146. 30	de Epitheto ſpirituuali, quam varia ſint autorum ſententia	205. 3
Eleemofynam non carere pramijs	290. 44	Epaphroditus commendatio	471. 35	Eraſmi reprehenſio	61. 27
Eleemofyna non ex triſticia aut ne- ceſſitate proſciſcitur	290. 41	ἐπιβόη quid Pindarus vocet	962. 42	ἐρεῖς	362. 13
Eleemofyna oppoſita auaritia	290. 6	ἐπιβόη	364. 48	ἐριθεία	362. 23
Eleemofyna optimus theſaurus	224. 41	ἐπιβόη	808. 5	Errantes quomodo in viam reuo- candi	610. 17
Eleemofyna quenam ſit Deo accepta	290. 22	ἐπιβόη	238. 51	Errantes ſeucrius à miniſtris verbi obiurgandi	334. 55
Eleemofyna quando abominabilis	960. 50	Epigrapha paulina cur plerunque magnificiſ titulus ſint ornate	643. 40	Errata aliorum legenda	381. 15
Eleemofyna quo animo prebenda	290. 8. 30 & 778. 11. & 965. 46	ἐπιβόη ex fidei certitudine	909. 21	Errata iuris in rebus externis, num punire excommunicatione liceat	177. 22
Eleemofyna ſit hilariſ & ſpontaneæ	290. 40	Epifcopi non congruere politica im- peria	975. 31	Error Cherinti	781. 57
Eleemofynarum dandarum neceſſi- tas	963. 34	Epifcopaliſ functio honeſta	598. 57	Error Ebionis	781. 57
Eleemofyna ſpirituualiſ quid	964. 5	Epifcopaliſ muneriſ pars præcipua	645. 50	Error Fotinianorum	781. 58
ab Eleemofyna vitia duo excluden- da	965. 42	Epifcopatus qualiſ magiſtratus	455. 39	Error Manicheorum	781. 57
de Eleemofynis quæ tenenda	963. 45	Epifcopi functio in quibus ſita	598. 59	Error in ſpecie leuiſſimus totam do- ctrinam inſiciat	358. 15
de Eleemofynis quid ſentiendū	285. 45	Epifcopi mores	653. 36	Errores mutui offendendi	331. 12
regula	287. 15	Epifcopi labor, cur bouiſ labori com- paretur	613. 47	Error ne minimus quidem paciſ gra- tia admittendus	358. 27
sub Elementis mundi eſſe, eſt ſub le- ge eſſe	891. 11	Epifcopi hodie parochi & miniſtri verbi	455. 49	Error Papiftarum	781. 59
Elementis perpetuo non inheren- dum	857. 28	Epifcopiſ num politica poteſtas con- ceſſa, cum dicatur, Ecce duo gla- dij hic	975. 45	Error Pelagianorum	781. 59
Elifabethæ ſecunditas	827. 6	Epifcopi obiurgatio, quo ſpectare de- beat	650. 20	Error vel ignorantia coram Deo ne- minem excuſat	770. 18
		Epifcopi officium quam late pateat	646. 59	Eſau neglectus à Deo fuit, non dam- natus	98. 16
		Epifcopi ſiue miniſtri verbi virtu- tes	157. 56	Eſau perſecutor Eccleſia	2. 6
				Eſau quomodo Iacob ſeruiffe dica- tur	97. 31
				Eſau reprobatio	904. 9
				Eſt per ſignificat, recte exponi in lo- co de cana Domini, ſed non adſa-	

I N D E X.

799.9	ad sacramentalem locutionem	Euangelij contentus fructus mala	10 & 155. 38 & 234. 25 &
609.12	transferatur 206.29	conscientia 592.14	411. 33 & 447. 49 & 644.
alienus ef-	892. 31 & 911.	Euangelij corruptores de Ecclesia	35
702.33	36	electi sunt 919.4	Euangelij hostes quomodo vincendi
nnis gene-	892. 31 & 911.	Euangelij crediti fructus salus ani-	461.52
653.54	36	marum 159.4	Euangelij gloria 906.10
rum sit se-	36	in Euangelij cursu cepto non defici-	Euangelij gratia non pendet ex pra-
652.35	36	endum 202.19	rogatiua hominum 112.49
iam vitare	36	Euangelij cursus cur in quibusdam	Euangelij hostes quinam sint 461.
606.26	36	regionibus saepenumero impedia-	48
ta 600.53	36	tur 557.45	de Euangelij hostibus ante extre-
599.1	36	Euangelij cursus felix diuinitus con-	rum halitum non desperandum
re esse Pau-	36	tingit 324.50	322.58
915.5	36	Euangelij cursus felix in precibus	Euangelij ignaros stultos esse habendos
lingua sit	36	piorum situs 520.53	685.32
830.18	36	Euangelij cursus non impediendus	Euangelij luce orta pie & honeste
sic auctor	36	201.51	viuendum est 133.50
olica dica-	36	Euangelij cursus vita propria prae-	Euangelij lux quibus nondum satis
921.54	36	rendus 200.40	illuxit, quomodo cum ijs agen-
ad nos per-	36	Euangelij cursus vnde impediatur, ni-	dum 478.33
522.48	36	hil tentandum 200.27	Euangelij maiestas quanta 320.
m reueren-	36	Euangelij definitio 148. 34 & 274.	34
669.33	36	38 & 325.16 & 559. 58 & 670.	Euangelij materia 234.30
886.1	36	30 & 928.51	erga Euangelij ministros, quomo-
quam varia	36	ex Euangelij definitione Papistica	do affectos auditores esse deceat
205.3	36	qua absurda colligantur 562.	282.54
61.27	36	17	Euangelij materia 15. 2
362.13	36	Euangelij dignitas 529. 1 & 297.	Euangelij mysterium quodnam 414.
362.23	36	9	13. 20
viam reuo-	36	Euangelij dignitas & necessitas	Euangelij mysterium quomodo re-
610.17	36	414.26	uocetur 414.22
ristis verbi	36	Euangelij dignitas ex collatione eius	Euangelij naturam quodammodo
334.55	36	ad legem 263.40	contrarium esse grandiloquentia
381.15	36	Euangelij dignitas maior quam le-	humana 161.2
ternis, num	36	gis 264.7	Euangelij neglecti pena 839.41
ratione liceat	36	Euangelij doctrina constans & im-	Euangelij nomine qui affliguntur,
781.57	36	mota 255.9	qua officia ijs debeantur 662.
781.57	36	Euangelij doctrina cur lac dicatur	30
781.58	36	165.31	sine Euangelij noticia homines o-
781.57	36	Euangelij doctrina quando dicatur	mnes in damnatione harent 159.
totam do-	36	solidus cibus 165.32	4
358.15	36	Euangelij doctrinam non esse nouam	Euangelij noticia in quo consistat
331.12	36	676.32	427.35. 43
in pacis gra-	36	Euangelij doctrinam superare ca-	in Euangelij noticia sola salus 260.
358.27	36	ptum humani ingenij 162.38	28
781.59	36	Euangelij duplex officium 260.	Euangelij obiectum quodnam 494.
781.59	36	37	7 & 504. 16 & 737. 39
am Deo ne-	36	Euangelij effectus 296. 43 & 390.	Euangelij officium 391. 55 & 411.
770.18	36	8 & 534.23	13
non dam-	36	Euangelij efficacia spiritualis 335.	Euangelij patefacti causa 390.40
98.16	36	50	Euangelij patefacti fines 390.58
2.6	36	Euangelij eminentia supra legem	ad Euangelij perfectionem non re-
97.31	36	905.9	quiri ritus Mosaiscos 669.42
904.9	36	Euangelij & legis discrimen 18. 20	Euangelij praeipua beneficia 250.
poni in la-	36	& 476. 51 & 469. 37 & 494.	44
sed non	36	11 & 655. 15	Euangelij praedicatio comparata nu-
ad sa-	36	Euangelij finis qui sit 265.45	tricationi puerorum 165.26
	36	Euangelij fons 260.14	Euangelij praedicati culpa non est.
	36	Euangelij fructus gratia Dei 148.	quod multi pereant 266.39

Q 999

Euan-

I N D E X.

Euangelij predicatio finis 178. 45 739.1	Euangelij predicatio vniuersalis 17. 38 & 18. 17 & 411.19	462.19	pro Euangelio pati summa gloria 502.50
Euangelij predicatio 494.1 & 858. 48	Euangelij prop:atio opus diuinum 529.8	Euangelio reuelari gratiam Dei 390.17	Euangelio sapientiam perfectam contineri 390.20
Euangelij predicatio ad sceleratos non pertinet 589.24	Euangelij pugnancia 322.33	Euangelista qui fuerint 423.26	Euangelista qui dicatur 638.39
Euangelij predicatio ad tria ordina- tur 718.46	Euangelij puritatem non retinentes Christum inconstancia infimu- lant 255.5	Euangelium a lege differt sine 2	Euangelium aliud quam Christi predicans anathema 320.22
Euangelij predicatio certamen 639. 10	Euangelij puritatem turbare quam fit per culosum 355.18	Euangelium audientes vel legentes quid cogitare debeamus 13.42	Euangelium audientes non omnes credunt Euangelio 3.44
Euangelij predicatio certissimum dilectionis Dei testimonium 13. 39 & 413.40	Euangelij quanta dignitas 274. 45	Euangelium Christi additamentis adulterinis contaminare abomi- nabile 320.36	Euangelium cultura terre simile 861.6
Euangelij predicatio constans & fir- ma est 255.1	Euangelij qui non sint capaces 163. 52	Euangelium cur Apostolus suum vo- cet 29.5 & 148.31	Euangelium cur bonum dicatur 158.15
Euangelij predicatio diuorum ef- fectum est 260.44	Euangelij reuelari causa 503.42	Euangelium cur definitur predi- catio penitentia 260.41 & 560. 15	Euangelium cur dicatur sapientia Dei in mysterio abscondita 162. 8
Euangelij predicatio eadem omni- bus temporibus fuit 849.47	Euangelij reuelatio quomodo con- tingat 162.58	Euangelium cur gloriosum habeu- dam 17.16	Euangelium cur ministerium stru- tus dicatur 263.48
Euangelij predicatio, Ecclesia adifi- catio 413.39	Euangelij sapientia extra humani ingenij comprehensionem posita est 165.12	Euangelium cur mysterium 148 40 & 390.25 & 503.23 & 506.2	Euangelium cur mysterium abscon- ditum 18.44
Euangelij predicatio est sapientia Dei 159.28	Euangelij sermo recte secandus 351. 38	Euangelium cur nouum mandatum 756.16	Euangelium cur odor mortis ad mortem 106.15
Euangelij predicatio fidem requirit 181.57	Euangelij sincera predicatio & af- fensus cultus est Deo gratissimus 143.6	Euangelium cur per malos inter- dum annuncietur 459.11	Euangelium cur pro ludibrio à qui- busdam habeatur 17.49
Euangelij predicatio humilis sermo- ne proponenda 161.34	Euangelij spes 502.22	Euangelium cur tam pauci ample- riantur 163.50	Euangelium cur verbum vita 469. 33
Euangelij predicatio in maiorem condemnationem cedit impijs 260.30	Euangelij summa 19.8 & 309.13 & 318.51 & 319.81 & 675.11 & 724.4 & 802.54 & 915. 25	Euangelium de Christo toto vira hu- ius curriculo discendum est 161. 14	Euangelium de gratuita iustifica- tione non esse doctrinam nouam 340.14
Euangelij predicatione Deus nos sul- cit 148.30	Euangelij veritas 792.12		
in Euangelij predicatione duo pro- poni 260.52	ad Euangelij veritatem recto pede accedere quid sit 35.0.4		
Euangelij predicationem non esse fortuitam 457.9	Euangelij veritas 35.33 & 3.13		
ad Euangelij predicationem omnes vocantur 143.49	Euangelij vocatio gratuita 320.6		
Euangelij predicationē palam pro- ponendam 625.3	Euangelio aduersantes doctrina o- mnes fugienda 390.23		
Euangelij predicatione non laxan- tur frena cupiditatibus 73. 27	Euangelio digne viuere quid 33		
Euangelij predicatio vbi non est, ibi damnatio 18.18	pro Euangelio dura ferre non recu- sandum 888.21		
Euangelij predicatio vino compara- ta 849.54	Euangelio inobedientes à Christo punientur 840.40		
Euangelij predicationis scopus 708. 47	sine Euangelio iusticia Dei qua ho- mines saluantur abscondita 18. 41		
Euangelij predicatio non sit in per- suasoris humana sapientie ser- monibus 161.28	Euangelio nec addendum quicquam nec detrahendum 16.1		
Euangelij predicatio sine Deo aspi- rante conatibus laborantium ni- hil prodest 166.32	ab Euangelio nemo se patiatur auel- li 416.58		
Euangelij predicatio spiritualis cu- rusdam est virtutis 161.32	ab Euangelio non deficiendum pro- pter aduersariorum multitudi- nem 245.26		
Euangelij predicatio stulta est iudi- cio mundi 158.59	Euangelio obediendum 847.31		
	pro Euangelio pati aut non pati, non esse liberi arbitrij 462.25		
	pro Euangelio pati gratia Dei		

per Euan-

I N D E X.

ra gloria
tiam Dei
perfectam
390.20
423.26
638.39
fine 263.
m Christi
320.22
rel legentes
us 13.42
non omnis
3.44
ditamentis
are abomi-
320.36
tra simile
suum vo-
148.31
m dicatur
atur tradi-
41 & 360.
r sapientia
indita 162.
sum haben-
17.16
erium spri-
263.48
rum 148
503.28 &
um abscon-
18.44
mandatum
mortis ad
106.15
alos inter-
459.51
tribrio a qui-
17.49.
aucti ample-
163.50
vita 469.
oto vira hu-
lum est 161.
ra iustificati-
nam nouam
per Evan-

per Euangelium Deum innotescere 506.4
Euangelium de vocatione gentium cur mysterium 414.2
Euangelium distinctum genus à Philosophia 17.41
Euangelium diuersissimum omnino esse à sapientia mundi 161.7
Euangelium docere & discere cultus Dei spiritualis 16.33
Euangelium doctrina arcana 170.44
Euangelium esse doctrinam vniuersalem 669.41
Euangelium esse mysterium rationi ignotum 413.58
Euangelium esse predicationem vniuersalem 560.4
Euangelium esse sapientiam eternam 161.59
ad Euangelium gentes decreto diuino vocatas 13.29
Euangelium instrumentalis causa salutis 18.15 & 389.56
Euangelium iudicio sapientum huius mundi non subiciendum 161.56
Euangelium ministerium iusticia 264.4
Euangelium non ab hominibus profectum 321.59
erga Euangelium nondum edoctos qualiter affecti esse debeamus 106.59
Euangelium non esse doctrinam nouam 148.39 & 415.35. & 670.35
Euangelium non esse in legem transformandum 162.44
Euangelium non subiectum decretis hominum 322.1
Euangelium non tollere gradus personarum 616.18
Euangelium num sit lex noua 373.6
Euangelium plenissime voluntatem Dei de salute per Christum obtinenda reuelat 832.32
Euangelium predicandum per vniuersum orbem 554.3
ad Euangelium predicandum promissum sint ministri 17.42
Euangelium quenam requirat 458.7
Euangelium qualisnam sit sapientia 162.2
Euangelium quanta bona afferat 111.20
Euangelium quare ratione interficere dicatur 263.36

Euangelium quare Iudei culmabantur & reiciebant 14.2
Euangelium quare stulticia dicatur 158.25
Euangelium quibus sit salutare 159.19
Euangelium quid conuersis offerat 560.40
Euangelium quinam contumelia afficiant 461.36
Euangelium quodnam Ecclesia Christi complectatur 559.53
Euangelium quomodo ad penitentiam inuitet 64.56
Euangelium quomodo à Papistis desinatur 562.13
Euangelium quomodo innotuerit 162.47
Euangelium quomodo salutare nobis reddatur 849.57
Euangelium quomodo salutem afferat credenti 18.26
Euangelium quomodo salutem omnibus offerat 721.22
Euangelium quomodo sit per Prophetas traditum 14.6
Euangelium quo studio quisque praedicet 459.25
Euangelium salutare Dei noticiam solum parit 159.3
Euangelium salutis 392.24
Euangelium salutis humane instrumentum 276.53
Euangelium salutis nomine significatum 839.45
Euangelium semen immortale 679.42
Euangelium sermo veritatis 392.22
Euangelium studiose cognoscendum 494.14
Euangelium typus nouorum hominum formandorum 69.29
Euangelium veritatis confirmatio 711.9.
ad Euangelium vocatio gratuita 13.31
per Euangelium vocatos esse electos 669.56
Euentus futuri in manu Dei positi 245.13
Eutychiani iustissime damnati 798.13
Eutychianorum refutatio 318.26
Eutychis error 396.17
Exaquetio Iudeorum & gentium 30.52
Exaquetio omnium hominum 120.58

Exaquetio omnium quod ad peccatum 37.27
Exaquetio populi veteris & noui Testamenti 849.50
Exultationis Christi utilitas 234.35
ἐξανατῆν 75.29
Exauditionis modus duplex 794.50
Exauditionis tempus certum Deo non praescribendum 794.50
Excacatio & obduratio verbi contemti iustissima poena 116.6
Excidere Dei gratia quando contingat 118.45
Excommunicati cur dicantur traditi Satanae 846.2
Excommunicatio est regnum Satanæ 175.55
Excommunicationis finis 177.45
Excommunicationis finis qui esse debeat 176.33
Excommunicationis fulmen quando non noceat. 176.28
Excommunicationis modus 176.11
Excommunicationis virtus tota ex verbo Dei dependet 176.25
Excommunicatio num sit necessaria ubi quis praesidet Magistratus 177.10
Excusatio coram tribunali Dei nulla esse potest 905.2
Exempla celibatus negligentis quae sunt Dei 193.15
Exempla coniugum curantium quae sunt Dei, non quae mundi 193.19
Exempla honestatis duo docent 816.49
Exempla in doctrina quae imitanda 625.38
Exempla maiorum quomodo imitanda 623.18
Exempla mala quantum noceant 910.4
Exempla sanctorum, doctrina quae quaedam obfignacula 591.7
Exempla sanctorum quomodo imitanda 331.16
Exempla summorum magis nocent 329.55
in Exemplis quid sequendum fugiendumue sit 820.36
in Exemplis sanctorum quae spectanda 862.10
non Exemplis sed legibus iudicandum
Exemplo ciuili cur Paulus tractatur loquens de peccato & iustitia

I N D E X.

sticia	69.34
Exemplorum scriptura vsus	406.
10	
Exemplorum vis maxima	332.
22	
Exemplorum vsus	900.33
Exercitia corporalia quid commo-	606.56
di habeant	
Exercitia necessaria Christianorum	357.47.
qua	
Exhortatio mutua quando fieri de-	848.1
beat	
Exhortatio mutua quot modis fiat	847.58
Exhortatio qua comprehendat	608.
11	
Exhortationis mutua commendatio	847.53
Exhortationis mutua finis	848.8
Exercitia Christi	396.52
Expiatio peccati	743.47
Exterminatio de populo Dei duplex	204.33
Extranei qui	600.17
ἐκχρεῖστα	431.27
ἐκχρεῖστων	854.31
ἐκδιδοῦν	116.10
ἐκδοῦν quid	108. 57 Dei que 90.
16	
ἐκδοῦν quid	147.28
ἐκδοῦν	516.4
ἐκδοῦν Ecclesiastica preceptum	
Dei est	233.14

F

Abula in Theologia	650.23
Fabula Paulo qua sint	586.32
Facere peccatum quid	77.35
Facinoribus communicare quid	433.
2	
ad Factum quodlibet tria requiri	262.48
Fallendi via	350. 45 & 553.
26	
Fama bona	484.17
Fama honesta studendum	823.
6	
Famam negligentes crudeles sunt	248.20
Familia cura homini renato non ab-	
ſcienda	45.2
Familia in mundo duplex	845.
57	
Fascinare quid	335.1
Fascinum spirituale	335.12
Fastuosi	633.6
Fastus vitæ	759.37

Fatalibus decretis quid opponendum	388.20
Fatalis necessitas seu Stoica prade-	
stinatio explodenda	90.57
Fatalia somniantes quid damni	
dent	399.4
Fatalis terminus num recte ex ver-	
bu Hiobi possit elici	441.31
Fati refutatio	253. 27 & 441.5
& 913.23	
Fatum Stoicum falso Iuda dicto sta-	
bilitur	724.40
Fauoris Dei erga veterem populum	
indicia	203.31
Felicitas omnis à Deo	319.17
Felicitas hominis	501.49
Felicitas vera qua sit	172.36
à Felicitate summa ad sempiternam	
miseriam gradus	847.35
Felicitatis perpetua vsus triplex	759.58
Fermentum pro morum corruptione	
& hypocrisis	177.54
de Festis Christianorum quid senti-	
endum	510.46
ex Fide aliquid facere quid sit	139.
33	
Fidei benedictionem spirituales ac-	
cipi	342.4
Fide beneficia Christi amplectenda	
243.40	
Fide Christi homines iustificari	
342.30	
Fide Christi tantum iustificari ho-	
mines	335.31.41
Fide Christo inserti spiritu eius agi-	
tantur	165.27
Fide Christum p̄i possident	155.17
& 575.3	
Filia cur elocanda, qua se continere	
nequeunt	194.21
Fide defunctos impios esse	20.6
de Fide dictum Bernardi memora-	
bile	52.38
de Fide duo obseruanda	49.23
ex Fide esse quid	339.54
ex Fide esse & ex Lege esse opponun-	
tur	49.57
in Fide & cognitione Christi quoti-	
die crescendum	794.18
Fide fieri homines participes victi-	
ma Christi	342.23
Fide flagitiose viuentes carere	363.
32	
Fide gentes recipiendas	897.
35	
Fide gratiam adepti debent obedi-	
entiam Deo	281.26
Fide homines iustificari	336.16

Fidei adiuncta bona opera	44.55
Fidei adiunctum noua obedientia	
942.10	
Fidei carentia quid noceat	63.40
Fidei certamina proposita	883.18
Fidei Christiana proprietates	794.
12	
Fidei cognata caritas & spes	227.
27	
Fidei communicatio qua dicatur	
661.47	
Fidei communis effectus	644.32
Fidei condiciones	51. 27 & 52.1
10.21	
Fidei confirmatio	670.33
Fidei definitio	885.28
Fidei definitio ex Paulo	51.12
Fidei definitio integra	52.31
Fidei definitio Papistica falsa	418.
8	
Fidei differentias pendere ex promif-	
sionibus	51.23
Fidei differentia ab ipsis subiectis	51.
39	
Fidei dignitas	155.57. & 234.47
& 344.13 & 502.20 & 682.	
34 & 897.28	
Fidei exempla	891.33 & 893.10
& 896.24.	
Fidei doctrina supra omnem sapien-	
tiam humanam posita	601.27
Fidei duo effectus	142.27
Fidei duo tribuuntur iusticia & sa-	
lus	109.16
Fidei duplex obiectum	536.21
Fidei effectus	19.31 & 53.30.52 &
54.19.33.48 & 28.58.10 &	
894.46 & 903.11	
Fidei efficacia in vincendo diabolo	
703.59	
Fidei essentialis definitio	890.39
Fidei eiusdem homines ex aquo-	
mnes amplectendi	325.43
Fidei & conscientia dissidii	367.30
Fidei & Euangelij certitudo	792.
20	
Fidei & inuocationis finis	110.20
Fidei & Legis contrarias esse vias	
19.38	
Fidei & timoris initia habentes non	
reycientur à Deo	135.24
Fidei examen sit cruce	729.43
Fidei excellens effectus	896.55
Fidei finis	467.27
Fidei finis salus	109.47
Fidei fructus	729.38 & 796.45 &
770.15	
Fidei fulcrum	16.59
Fidei hastratio Papistica abuti-	
tur Pam-	

I N D E X.

44.55	tur Pauli loco	207.56	Fidei retinenda ratio	901.9	Fidem de qua Paulus agit non esse tantum noticiam & assensum vt Papiſta calumniantur	51.18
63.40	Fidei hypostasis non abijcienda	893.	Fidei robur in persecutionibus	819.	Fidem hypocritarum inanem esse	937.26
88.18	44		47		Fidem esse certitudinem rerum promissarum, nō apparentium	894.30
79.4	Fidei immota certitudo	797.18	Fidei salutaris ratio	788.52	Fidem esse perseverantiam in gratia	54.19
227.	Fidei incitamentum	493.42	Fidei scientiam rationis lumine certi non posse	797.21	Fidem esse rerum non apparentium	892.22 & 894.54 & 897.32
	Fidei incrementa quotidie sumenda	729.32	Fidei semen quanquam suffocent	903.36	Fidem esse Jacobum	896.15
	Fidei incrementum unde noscatur	550.53	Fidei solida fructus	425.2	Fidem Iacobo tantum noticiam siue assensum significare	43.34
	Fidei in doles	601.27	de Fidei sue constantia & veritate quomodo quilibet certificetur	753.43	Fidem Iacobo tantum significare noticiam, quatuor rationibus probatur	338.10
644.32	Fidei insignes effectus illustribus exemplis significati	898.12	Fidei testimonia duo in facto Abrahamae	44.13	Fidem iactantes sine vera contritione falluntur	27.19
52.1	Fidei iustitiae finis	332.48	Fidei tres gradus	416.35	Fidem inavem esse quae fructus suos germanos non edit	936.33
670.33	Fidei iustitiam esse vniuersalem	109.49	Fidei vera definitio	109.4	Fidem in omnibus credentibus aequae preciosam esse	707.44
885.28	Fidei iustitiam esse vniuersalem	109.49	Fidei vera adiuncta	386.7	Fidem in solo Christo habere fiduciam accedendi ad Deum & impetrandi gratiam	54.25
51.12	Fidei iustitiam esse vniuersalem	109.49	Fidei vera fructus	547.58	Fidem instrumentum iustificationis	340.26
52.31	Fidei iustitiam esse vniuersalem	109.49	Fidei vera proprietas	529.21 & 942.23	contra Fidem iustificatam Papiſtarum obiectio	42.30 & 42.43 & 43.54
418.	Fidei iustitiam esse vniuersalem	109.49	Fidei vinea & germana vis qua fit	268.41 & 447.52	Fidem non esse omnium	576.9
	Fidei natura	51.9 & 893.29	Fidei vinea effectus	64.57 & 676.10	Fidem non esse opinionem incertam	163.25
ex promissis	Fidei naturae exemplo illustri depicta	50.46	Fidei vinea natura	938.22	Fidem non habere flagitiose viuentes	515.23
subiectus	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fidei voce cur Iacobus tantum de noticiam utatur	43.49	Fidem non tantum esse noticiam, sed etiam fiduciam	109.19 & 416.33
234.47	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fidei iustificationem & salutem contringere	9.30	Fidem num geminam Paulus constituat, cum dicat de fide in fidem	18.52
20 & 682.	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fidei iustum viuere quomodo sit intelligendum	341.16	Fidem Abrahami operibus non fuisse vacuum	44.54
& 893.10	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fidei iustus quinam vere sit	770.8	Fidem Paulo significare fiduciam	54.22
	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fideles duplici modo sancti	455.25	Fidem posse amitti	718.24
rem sapientia	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fideles Deo sancti	386.10	Fidem probatiorem reddi afflictionibus	676.2
601.27	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fideles esse haeredes Dei	87.42	Fidem quatuor intueri oportere	670.47
142.27	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fideles lux appellati	432.35	Fidem rationis argumentis non succumbere	51.54
612.27	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fideles quomodo haeredes Dei dicantur, cum Deus nunquam moriatur	87.49	Fidem se habere, quomodo quis probet	369.29
109.16	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fideles tantum salutem in Christo obtinent	256.38	Fidem	
536.21	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fidelibus cur nulla sit damnatio	81.33		
330.52 & 58.10 &	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fidelibus frustra intentantur crimina	91.22		
undo diabolus	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fidelium nomina	683.39		
890.39	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fidelium omnium in regno Christi aequalitas	414.24		
ex aquo	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fidelium nota infallibilis	81.16		
325.43	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fidelium officium in hac vita	256.39		
367.30	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fidelium officium in hac vita	256.39		
uudo 792.	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fidelium officium in hac vita	256.39		
110.20	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fidelium officium in hac vita	256.39		
esse vias	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fidelium officium in hac vita	256.39		
abentes nou	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fidelium officium in hac vita	256.39		
135.24	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fidelium officium in hac vita	256.39		
729.43	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fidelium officium in hac vita	256.39		
896.55	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fidelium officium in hac vita	256.39		
467.27	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fidelium officium in hac vita	256.39		
109.47	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fidelium officium in hac vita	256.39		
796.45 &	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fidelium officium in hac vita	256.39		
16.59	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fidelium officium in hac vita	256.39		
164 abutitur Paulus	Fidei naturam in tribus consistere	477.20	Fidelium officium in hac vita	256.39		

I N D E X.

Fidem sibi applicare quod est com- mune multis 15.58	Fides cur imputari dicatur in iusti- ciam 42.16	Fides mortua quam sit Iacobi 937.3
Fidem solum iustificare 49.13.31	Fides cur imputata Abrahamo in iusticiam 48.28	Fides non dissimulanda 13.8
Fidem tantum iustificare 336. 32	Fides cur in celum dirigenda 863. 20	Fides non titulus pius ab impio dis- cernit 29.19
Fidem veram adiuncta habere bona opera 937.41	Fides cur mysterium dicatur 601.27	Fides nullo inferni metu tenetur 58
Fidem veram non esse absque operi- bus 938.33	Fides cur sancta 729.35	Fides occulta 139.10
Fide mundum vinci 790.33	Fides cur <i>καθαρὰ</i> 890.50	Fides orantis sit absque hesitatione 925.30
sine Fide neminem placere Deo 892. 33	Fides David & Scipionis triplici- ter differunt 368.1	Fide sola recipitur & possidetur ius- ticia fidei, absque operibus 19. 5
sine Fide meminem posse saluari 594.29	Fides Deo tribuit omnem gloriam 52.16	Fide sola hominem iustificari 9.42. 51
Fide nos Christo inferi 399.40	Fides diabolorum 51.43	Fide sola iusticia accipitur & possi- detur 108.22
ex Fide obedientibus premia propo- sita 889.10	quid efficiat 338.18	Fides patrum & nostra quid diffe- rat 344.40
de Fide operibus carente quid statu- endum 43.23	Fides Evangelica 51.35 & 447. 44	Fides <i>καθαρὰ</i> 940.19
in Fide perseverantia premium 893.33	Fides & mala conscientia non pos- sunt simul consistere 86.41	Fides probatur tentatione 923.7
Fide placere credentes, etsi sentiant adhuc peccatum 53.46	Fides & opera quomodo sese inui- cem habeant 909.56	Fides pro fructu fidei 659.13
Fide placet Deo persona 936.8	Fides facit nos gratia participes 118. 11	Fides promissionem firmam facit 49.40
Fide promissio gratia accipienda 401.14	Fides hominum 51.41	Fides quando germanos suos fructus proferat 708.19
Fide promissionibus adhaerendum 32.48	Fides hypocritarum instar cadaue- ris 938.43	Fides quamvis via, qua vero mor- tua dicatur 937.15
sine Fide quantum possit homo in re- bus salutis 118.59	Fides hypocritarum qualis sit 937. 23	Fides qualis requiratur à renatis 542.26
Fide quicquid non sit peccatum est 130.35	Fide simul & operibus iustitiam Christianam constare non posse 334.44	Fides quando non iustificet 770.1
de Fide quinam vane gloriantur 654.57	Fides in Christum gratia Dei 462. 16	Fides qua ratione iustificet 336. 40
Fide quod caret peccatum omne est 892.29	Fides in Christum vita fidelium 333.8	Fides quarum rerum certitudo sit 893.17
Fide quomodo sit iustus victurus 889.52	Fides inconcussa debet esse in audi- toribus 320.39	Fides quid significet 344.25
Fide quomodo Spiritus sanctus ac- cipiatur, cum ipse fidem in nobis erect 342.12	Fides in cruce quid spectet 268. 32	Fides quid praestet 507.1
sine Fide reos nos esse coram Deo 53.42	Fides in Deum radix omnium vir- tutum 121.18	Fides quid sit 51.16 & 286.27 & 591.42 & 791.1
cum Fide remissionis peccatorum que coniuncta 757.37	Fides in disputationibus Pauli qua- lis sit 937.33	Fides quomodo sit vanà 709.38
Fides 367.58 & 492.48 & 573. 39. & 748.20 & 858.53	Fides in doctrina de iustificatione quid Paulo significet 43.34	Fides quomodo sola iustificet, cum eam Paulus per caritatem opera- ri affirmit. 357.33
Fides ad omnia requiritur 124.23	Fides instrumentalis causa iustifica- tionis 386.40	Fides quomodo sufficiat ad iustifi- cam, cum lex damnet eos qui le- gem non praestant 332.32
Fides aliud Paulo aliud Iacobo signi- ficat 338.6	Fides instrumentalis causa salutis 674.48	Fides quomodo sumat incrementa 507.3
Fide salutis participes reddimur 408.37	Fides instrumentum 675.34	Fides quomodo vincat mundum 790.37
Fides anima omnium ceremonia- rum 911.17	Fides instrumentum iusticiae 37. 10.16	Fides remunerationis 51.36
Fides caelestia intrinsecus 387.14	Fides iustificans habet adiuncta bo- na opera 339.16	Fides rerum est non apparentium 891.33. & 893.25
Fides caritatis officia ex se gignit 357.43	Fides legalis 51.33	Fides saluificans non varia, ut qui- dam fingunt 644.16
Fides constantissime credit promif- sioni 52.21	Fides luctatur adversus increduli- tatem & vincit dubitationem 52.12	Fides si donum Dei, quomodo cre- dere quis possit nisi divinitus si- dem acceperit 402.51
		Fides signorum 223.21
		Fides

I N D E X.

fit iacobi
13.8
impio dis-
29.19
tu tenetur
139.10
hesitatione
fidetur in-
eribus 19.
cari 9.42.
ur & possi-
108.22
quid disse-
344.40
940.19
ie 923.7
659.13
mam facit
suos fructus
708.19
e vero mot-
937.15
r à tenetis
icet 770.1
icet 336.
certitudo sic
344.25
507.1
286.27 &
709.38
ificet, cum
atem opira-
357.33
ad instici-
eos qui le-
332.32
incrementa
mundum
51.36
pparentium
ria, ut qui-
644.16
omodo cre-
diminuit si-
402.51
223.21
Fidei

Fides signorum alia à fide fiducia
226.30
Fides supra humanam rationem e-
minet 110.49
Fide stabiliri legem 40.46
Fide standum 246.12
Fide tantum absq; operibus iustici-
am contingere 41.49.52
Fide tantum accipi & obtineri bo-
na celestia 394.9
Fide tantum fieri applicationem
meriti Christi 38.27
Fide tantum homines iustificari 41.
24
Fide tantum iustificari quorquot iu-
stificatur 39.47
Fide tantum, nec aliunde contingere
salutem 891.22
Fides vera in quibus consistat 644.
19
Fides vera qua sit 791.7
Fides verbo promissionis acquiescit
exclusa omni dubitatione 52.3
Fiducia exemplum in Paulo 15.
59
Fiducia in Deum fructus 252.
56
Fiducia spiritualis causse 271.47
Fiduciam de Christo quid in nobis
alat 894.43
Fiduciam in carne habere quid
474.47
Fiducia piorum qualisnam esse de-
beat 460.29
Fiducia promissionum diuinarum
& obedientia erga Deum con-
iungenda 893.20
Filia quando elocande 193.48
Fili appellatione quomodo utatur
scriptura 585.37
Fili carnis qui 96.30
Fili Dei ab alijs filijs distinctio 498.
37
Fili Dei amor immensus 418.22
Fili Dei in hac vita affliguntur 91.
53
Fili Isaac quidam non reputantur
pro semine coram Deo 97.
42
Fili promissionis qui sint habendi
96.20
Filius Abrahe & Israelis distin-
ctio 95.44
Filius Dei & filius Satane
manifestatio duplex 771.69
Filius Dei & mundi discrimen
706.48
Filius Dei & Satane discrimen
515.26 & 70.51

Filius Dei inter se conformitas
90.22
Filius Dei officia 468.48
Filius Dei vera nota 361.31
& 782.24
Filius mundi nota 682.29
Filius Satane nota 772.36
Filius Dei non esse creaturam sed
creatorem 833.1
Filius Dei Christus ab alijs filijs dis-
cernendus 711.40
Filius Dei patris imago qua ratione
dicatur 833.30
Filius Dei quare dicatur λόγος 737.
38
Filius Dei quibus modis dicatur ve-
nire 797.8
Filius Dei quomodo semper asit Ec-
clesie sue 797.7
Fini cui destinata est quelibet res,
intenta esse debet 182.44
Fini doctrina 86.28
Fini & scopus legis 108.6
Fini hominis 499.28 & 732.2
Fini redemptionis facta per Chri-
stum 123.46
Fini scriptura 207.40
Fini seculorum pro tempore conse-
cuto Christi in carnem aduen-
tum 207.44
Fini vltima Christi 82.27
Flagitiorum extenuatio 431.55
Flagitiosi in Ecclesiam, excludendi
178.35
Flagitiosi in Ecclesiam excommuni-
catione castigandi sunt 179.1
Fœderis Apostolici vilitas 328.
16
Fœderis Christi dignitas in quatuor
868.30
Fœderis Dei cum homine duplex
conditio 119.55
Fœdisfragi 23.56
Fœdus Aaronicum & Christi ut dif-
ferant 868.35
Fœdus societatis inter Paulum & A-
postolos 327.53
Fœdus vetus à nouo quid differat
872.43
Fœneratores furibus peiores 959.
54
Fœtor non omnis inutilis 2.25
Fœtus aduerbio Paulus utitur de ho-
stibus Ecclesie 282.49
Forma docendi certa tenenda 630.
2
Fornicari à Christo qui dicatur
296.50
Fornicatio 514.50

Fornicationem esse defectionem à
Deo 903.50
Fornicatio pro omni turpi Venere
541.1
Fornicator à Deo deficit 903.49
Fornicationis punia exemplum
207.11
Fortitudinis exemplum 462.28
Fragilitas humana 540.58
Fortitudo vera à Deo petenda 485.
31
Fortuna humana circulo vel rota
comparata 450.13
Fortuna omnis fortiter exemplo
Pauli ferenda 485.25
Fortuna presenti contentos nos esse
decere 485.4
Fragilitatis ministrorum verbi spe-
cies 426.81
Fratres cur se mutuo Christiani in
primitiua Ecclesia compellau-
erint 907.6
Fratres qui dicantur Apostolo 774.53
cum Fratribus quomodo agendum
729.51
Fraus opificum 967.7
Fructus spiritus quid 363.59
Fructuum spiritus causse 364.4
Fructus beneficij inimico præstius
129.24
Fundamento adificium dignum
struendum 167.15
Fundamentum Ecclesie vnicum le-
sus Christus 167.18
Funera cur honeste apud Christia-
nos efferantur 961.22
Furtum pro omni fallendi genere
429.1
de Futuris quid respiciendum 253.
25
G
Arrulitatis fructus 297.53
Gaudere in Domino quid 474.
6 & 481.55
Gaudium 364.38
Gaudium & luctus quomodo simul
sint in Christianis 482.4
Gaudium fidelium 548.1
Gaudium piorum & impiorum ve-
differant 815.18
Gaudium triplex 364.42
Gaudium veritatis 815.36
Gula pena 206.56
Gedeonis historia 80.3
à Gehenna inflammari quid 946.11
Gemitus piorum à spiritu iusticio
excitatur 89.59
299 4 Genes

I N D E X.

Generationis finis	813.2	Gentium vocatio decreta diuino fa-	253.50
Generatio noua quomodo fiat	907.	cta	13.29
11		Gentium vocatio fundata in sacris	
Geneethiacorum vanitas	441.	luteris	112.27
54		Gentium vocationem vnde sume-	
Gentes ad Iudaismum non esse co-		runt Propheta	44.37
gendas	303.34	de Gentium vocatione vaticinium	
Gentes assumtas esse in gloriam Dei		684.24	
141.50		Genusflexio coram Christo duplex	
Gentes credentes sunt Abraha semen		137.35	
114.5		Gloria Christi qua	708.13
Gentes cum faciant qua legis sint,		Gloria Dei perpetuo predicanda	
cur tamen à Paulo accusetur		419.7	
32.82		Gloria Dei per quem praestanda	419.
Gentes cur Deum agnitum ex crea-		2	
tura, non vt Deum glorifican-		in Gloria Dei propaganda quomo-	
rint	21.20	do affecti esse Christiani debeant	
Gentes effe impijs & iure damna-		359.13	
biles	24.15	Gloria Dei fit scopus vnicus ministris	
Gentes etiam effe semen Abrahæ	96.	verbi præfixus	321.36
11		Gloria Dei vnde conspiciatur	103.
Gentes ignare Euangelij ante reue-		36	
lationem	625.9	Gloria Deo reddenda duratio	419.
Gentes pleraq; cur assumantur	105.	4	
49		Gloria duplex	370.3
Gentes quomodo sint filij Abrahæ		Glorie vocabulum actiue sumtum	
48.33		54.38	
ad Gentes quoq; Euangelium perrir-		Gloria futura nunquam finienda	
nere	250.35	88.20	
ad Gentes salutem quoq; perrinnere		Gloriam ab hominibus querere quid	531.58
625.10		sit	
Gentes, semen Abrahæ ex fide	49.	Gloriam à Deo quarere quid sit	531
55		59	
Gentes vnde prolapsi sint in idolo-		ad Gloriam Dei omnia nostra refe-	
maniam	21.35	renda	487.5
ex Gentibus Ecclesiam esse etiam		in Gloriando Pauli modestia	302.
collectam	104.36	11	
Gentile et Iudeos esse assumendos		Gloriandum in solo Christo	160.
142.5		36	
Gentilium duo genera	409.44	Gloria nobis reuelanda qua sit	88.
Gentilium status ante gratiam &		28	
sub gratia	408.55	Gloria omnis soli Deo debetur	122.
Gentium affectus ignominiosi	22.	44	
16		Gloria piorum duplex	374.19
Gentium discrepatio à populo Dei in		Gloria piorum qualis sit in vita æ-	
dualibus rebz	409.2	terna futura	768.1
Gentium & Iudeorum collatio		Gloria quid	39.34
119.4		Gloriari in Christo quid	474.
contra Gentium & Iudeorum exequationem argumentum	30.	46	
21		Gloriari in Deo quid	58.13
Gentium excusatio, quod non vt Iudæi habeant legem diuinam, quomodo refutet	28.13	Gloriari vere posse in Deo solo, maxima consolatio	486.50
Gentium salus, mysterium	416.7	Gloriato Christiana intra que se- pia includi debeat	30.2
Gentium stultitia vnde appareat	21.	Gloriato conscientia quo animo fi- eri debeat, vt sit pia	532.8
27		Gloriato conscientia sine licita ne- ne	532.3
Gentium vocatio	318.47. & 339.6 & 409.16	Gloriato de donis Dei pia est	

INDEX

- grati quantitas 361.35
tribus potissimum 345.55
omnem in di 408.
in se naturalis 374.8
in nobis sed 58.18
iussa 304.
& abusus ascribenda 272.33
um carnis 572.43
213.53
39.35
debeat 926.
pia in omni 926.7
a 213.54
carne qua e est 296.
339.21
23.45
testimonium necessaria mini- 304.36
370.30
370.4
532.13
onibus indi- 370.20
ana 705.
278.41
718.4
in reparatio- 90.
ysterio 90.
ma ad sem- 762.
s approbat
Iudaeis 18.
rga Euan- gelium
- gelium affectu 159.14
Gratia 37.37
Gratitudinem Deo acceptam 610.
55
Gratitudinis commendatio 69.21
& 524.10
Gratitudinis erga Deum commen- datio 980.4
Gratitudinis erga Deum commen- datio 172.10 & 980.4
Gratitudinis erga Deum praeceptum 155.16 & 222.16
Gratitudinis in brutis insigne exem- plum 525.1
Gratitudinis insignis exemplum 298.20
Gratitudinis praeceptum 375.1 & 409.26 & 626.19 & 669.43 & 936.31 & 977.15
Gratitudinis studendum 626.12
Gratitudo erga Deum 420.3
Gratitudo vulgi quae 310.33
Gratuita iustificatio dicto Pauli fal- so a Papistis rejicitur 678.
10
Gratuitas 652.48 & 653.50
Gratuitatis commendatio 631.16
Gratia 492.56 525.2 & 661.29 & 674.56 & 705.16
Gratia apud Paulum quid significet 37.42
Gratia a quo contingat 386.26
Gratia causam & fauorem signifi- cans 235.74
in Gratia consortari 626.56
Gratia Dei 333.33 & 579.83
622.26
Gratia Dei obiectum ministerij ver- bi 326.2
Gratia Dei quid 154.58 & 550.37
Gratia Dei nemo destituit nisi qui eam respuit 849.41
de Gratia dictum Augustini 105.
4
Gratia Christi erga Ecclesiam gra- dus 456.40
Gratia Christi vis 61.14
Gratia coelestis causa instrumenta- lis 391.25
Gratia coelestis finis 387.34
Gratia Dei efficacia in hominibus 235.45
Gratia Dei in credentibus progres- sus 265.32 & 768.
10
Gratia Deo pro beneficijs agenda 691.10
- Gratia Deo in omnibus agenda 291.
57
Gratia Deo semper agenda 253.
30
Gratia distinctio secundum Augu- stinum 54.5.13
Gratia diuina efficacia 590.32
Gratia diuina fons Christus 389.
28
Gratia diuinitas in Deo 389.37
Gratia dona quae 722.55
Gratia efficiens 391.21
Gratia & misericordia Dei omnia accepta ferenda 266.15
Gratia & pacis Dei quomodo sumus participes 675.5
Gratia & peccati collatio 63.33
Gratia fundamentum 386.38 & 387.25
Gratia fundamentum & terminus 53.56
Gratia materia 387.27
Gratia nomine quae intelligenda 655.10
Gratia obsecratio testimonium vo- luntatis Dei 403.30
Gratia praedicatio particularis re- spectu euentus 390.37
Gratia praedicatio vniuersalis re- spectu consilij Dei 390.31
Gratia promissio fide accipienda 401.13
Gratia promissio gratuita 401.12
Gratia promissio vniuersalis 9.
25 & 109.58 & 379.13 & 401.4
Gratia promissio voluntatis Dei lo- cuples testimonium 401.1
Gratia quando agenda Deo 550.
43
Gratia & debitum opposita Paulo 45.51
Gratia & donum quid differant 60.
32
Gratia terminus 386.38
Gratia tria tempora 624.43
Gratia excidens ad eam nisi virtute Dei redire nequit 118.57
Gratia vocabulum quid Paulo signi- ficet 319.8
Gratia inchoata est testis nostrae li- berationis 81.44
Gratia ac salutatione Apostolica quid significet 15.21
Gratia in scriptura quid significet 644.42
Gratiam abundare supra peccatum modis quatuor 63.21
Gratiam Christi sine furo speran-
- dam 677.13
Gratiam Dei esse vniuersalem 721.
2
Gratiam Dei Euangelio reuelari 390.17
Gratiam fide adepti debent obedi- entiam Deo 281.26
extra Gratiam homines nil nisi pec- care possunt 405.50
Gratiam opponi merito & debito 54.8
Gratiam vniuersalem negantes quid absurdi admittant 401.
43
de Gratia non dubitandum 163.27
& 802.50
Gratia per quem contingat 386.
26
Gratia poenitenti non negatur 363.
28
Gratia pro effectibus fauoris 54.1
Gratia pro beneficentia 286.
31
Gratia quid 60.29 & 585.49 & 708.39
Gratia quid significet 386.
22
de Gratia quinam frustra glorien- tur 590.34
Gratiarum actio 529.6
Gratiarum actio Deo pro beneficijs debetur 392.45
Gratiarum actio & precatio semper coniungenda 493.23
ad Gratiarum actionem perfectam duo requiri 456.38
Gratiarum actionis definitio 456.
36
Gratiarum actio quomodo sit acce- pra Deo 518.40
Gratias agendi Deo legitimus modus 456.43
Gratias Deo pro beneficijs agendas 456.26
in Gratia se esse certo statuere non est praesumptio 113.51
Gratia spiritalis quo instrumen- to nobis offeratur 389.50
Gratia vnde dicatur 54.11
Gratia vocata ad Euangelium non superbe abutendum in aliorum contentum 117.54
Gubernationes 225.44

H

Deus vnde dicatur 243.5
Hereditas in sacra scriptura quid signifi-

I N D E X.

significet	78.54	Hominem nouum cur Spiritus ap-	66.18 & 79.6
Hereditatis aterna certitudo	879.	pellatione Paulus notet	66.31
13		Hominem quomodo Deus amet	765.
αἰρεσις	362.36	53	
Hereſion caput & auctor Satan	1.	Homines ante conuerſionem eſſe	
26		ἀδελφῶν & ἀσθενῶν	56.33
Hereſeos cauſſa μαρονηρία	714.	Homines ante illuminationem qua-	
14		leſnam ſint	888.16
Hereſeos fructus	714.8	Homines cur diuerſis dotibus ſint à	
Hereſeos punita exempla	714.30	Deo ornati	103.6
Hereſes cur plurima excitentur in		Homines cur impij	20.51
Eccleſia	147.11	Homines deſerti à Deo ruunt in om-	
Hereſes eſſe diaboli inſtumentis ad-		ne genus turpitudinis	22.
uerſus Eccleſiam certiffima indi-		24	
cia	215.32	Homines natura eſſe filios ira	675.
contra Hereſes omnes qua muniant		11	
719.45		Homines natura ſua capaces ſunt	
Hereſes per accidens bona	215.	Spiritus mundi	163.18
29		Homines noui qui	410.46
Hereſin duo facere	713.52	Homines omnes eſſe impios	20.32
Hereſium ſiniſ & neceſſitas	215.	Homines omnes eſſe iniuſtos	20.
21		32	
Hereſium mater ambitio	586.48	Homines omnes eſſe peccatores	33.
Hereſium neceſſitas non eſt ordina-		52	
ta	215.25	Homines prius animales quam ſpi-	
Hereſica doctrina quomodo noceat		rituales naſci	241.30
Eccleſia	604.43	erga Homines omnes quomodo af-	
Hereſici cur non Pſeudochriſti di-		ſecti eſſe debeamus	775.49
cantur	554.35	Homines qui fugiendi	576.5
Hereſici non metuendi	782.2	Homines quomodo Deus & intime	
Hereſici quomodo ſoleant fallere		amet, & eoſdem vi hoſtes perſe-	
714.18		quat, nondum conuerſos	56.
Hereſicorum catalogus	555.1	54	
Hereſicorum pena	714.27	cur Homines renati ſeu fideles à	
Hereſicos arguendos	650.9	Pauli iuſticia Dei potius quam	
Hereſicus in Eccleſia quid	362.	iuſti dicantur	276.1
38		Homines ut perdat diabolus omnem	
Hereſicus vitandus	659.51	mouet lapidem	299.26
αἱρεσις	278.40	Hominiſ beneficiendum	659.
Hebraeorum laudatio	861.39	10	
ἑρμῆς pro ὁ μὲν	231.52	Hominiſ cur beneficiendum	653.
Hermes Pauli diſcipulus	634.23	24	
ἑρμῆς οὐδὲν	279.40	Hominiſ creatio et παλιγγενεσία per	
τὸ ἡγμῶνικόν	426.39	Chriſtum	499.30
Hilaritas in miſericordia exercenda		Hominiſ excellentia	843.37
126.37		Hominiſ ſiniſ	499.28 & 733.
ἡλαστικόν	854.30	15	
Hiſtoriarum ſacrarum uſus	206.	Hominiſ gloria maxima quanam	
46		ſit	916.11
in Hiſtoria ſex eſſe conſideranda		Hominiſ ingenium depiſtum	32.
607.58		49	
Hodie pro tempore reuelati Euange-		Hominiſ noui adiuncta	429.48
lij	846.36	Hominiſ ordo ſeu reſpectus quadru-	
Homicidia	362.50	plex	709.9
Homicidium quomodo perpetraretur		Hominiſ veteris adiuncta	429.
776.16		36	
in Hominiſ duo intuetur Deus	58.	Hominiſ veteris & corporis pecca-	
56		ti diſcrimen	66.44
ſecundum Hominem dicere	33.22	Hominiſ veteris & noui diſcrimen	
		66.18 & 79.6	
		Hominiſ diſcrimen	81.20
		Hominiſ duo genera ex vno prin-	
		cipio damuari	25.3
		Hominiſ exaquo	345.50
		Hominiſ in Eccleſia tria genera	
		657.6	
		Hominiſ magna in negotio pro-	
		pria ſalutis peruerſitas	150.26
		Hominiſ nondum regenerato-	
		rum ingenium	468.56.
		Hominiſ quanta infirmitas perſe-	
		cutionis tempore	641.20
		Hominiſ ſtatus duplex	501.36
		Hominiſ tres ordines	970.14
		Homo animalis cur non percipiat	
		ea qua ſunt Dei	164.8
		Homo animalis qui dicatur	163.
		54	
		Homo celeſtis qui	241.52
		Homo carnalis, exiſtens extra Chri-	
		ſti regnum eſt	76.36
		Homo comparatus terra	861.9
		Honor erga parentes in duobus con-	
		ſiſtit	440.6
		Homo externus qui	269.17
		Homo imago Dei quomodo dicatur	
		497.40	
		Homo internus qui	269.19
		Homo non omniſ mendax	32.51
		Homo nouus	516.17
		Homo nouus quid	497.53
		Homo ὁ υἱὸς non capit ea qua	
		ſunt Spiritus Dei	56.40
		Homo quomodo filius ira dicatur	
		406.21	
		Homo quomodo ſaluet hominem	
		981.18	
		Homo terrenus qui	241.51
		Homo terrenus quomodo celeſtis, &	
		animalis quomodo ſpiritualis ſe-	
		ri in reſurrectione debeat	242.
		4	
		Homo totus ὁ υἱὸς	729.12
		Homo vetus	516.14
		Homo vetus crucifixus cum Chriſto	
		dicatur duplici modo	66.34
		Homo vetus quid	497.52
		Honeſtas	484.12 & 530.18
		Honeſtas quomodo conſeruare poſ-	
		ſit in tanta morum corruptione	
		314.1	
		Honeſtatis commendatio	684.54
		Honorare ſe mutuo cur Chriſtiani	
		debeant	127.7
		Honor debitus miniſtris verbi	
		quing, conſiſtit	547.5
		Honor duplex	127.13
		Honor duplex, qui debetur verbi	
		miniſtris	

INDEX

- 81.20
vno prin-
25.3
345.50
ria genera
gocio pro-
150.26
meratorum
468.56
mitas perse-
641.20
501.36
970.14
n percipiat
164.8
tur 163.
241.52
extra Chri-
76.36
861.9
duobus con-
440.6
269.17
odo dicatur
269.19
32.51
516.17
497.13
pir ea qua
56.40
ira dicatur
t hominem
241.51
coelestis, &
iritualis sic
beat 242.
729.12
516.14
um Christo
66.34
497.52
12 & 530.18
seruare pos-
corruptione
684.54
Christiani
127.7
is verbi in
547.5
127.13
betur verbi
ministris
- ministris in quibus consistat 664.
46
Honores externi, qui gestibus corpo-
ru exhibentur prestantibus viris
non sunt idolatria 208.38
Honori vocabulum duo completi-
tur 610.39
Honor quando alijs delatus laudem
mereatur, quando vero non 934.
41
Honor quibus debeatur, quibus non
934.34
Honori quasi 208.
Hospitalitas 648.12
Hospitalitas 647.56
Hospitalitas quid 698.28
Hospitalitatis commendatio 127.
56 & 816.30 & 907.21
Hospitalitatis omisse seu neglecta poe-
ne 699.39
Hospitalitatis partes 699.16
Hospitalitatis primum 907.32
Hospitalitatis quatuor genera 698.
32
Hospitalitatis sancta causa quatuor
698.14
Hospitalitatis sancta premia 699.
24
Hospitalio qui non sint excipiendi
907.40
Hostes Christi qui censendi 887.53
erga Hostes Dei quomodo affectos
nos esse debeat 128.12
Hostes duplices 775.10
Hostes hominis quatuor 429.28
Hostes quinam fugiendi 641.6
Hostes qui sint Apostoli 774.55
Hostes quomodo tractandi 775.11
Hostes vivendi patientia, bonitate,
& innocentia 129.31
Hostie Christi efficacia 880.49
de Hostibus Evangelij non desperan-
dum ante extremum balium
322.58
ab Hostibus Evangelij seiunctio in
tribus consistit 355.37
Hostibus quid prestandum 775.11
Hostium duo genera 128.10
in Hostium manus nemo se ultro con-
ferat 301.34
Hostium mina contemenda 461.55
Humane in Christo natura sua pro-
prietates non auferende 398.33
Humana infirmitatis exemplum
Paulus 252.45
Humana stulticia in causis omnium
actionum Dei sacrilege scrutan-
dis compefenda 121.24
Humanitatem Christi quinam op-
pugnant 762.14
- Humanitatis commendatio 658.
18 & 660.5
Humanitas Dei quid 765.43
Humanum genus vniuersum cur
reum a scriptura peragatur 35.4
Humiles qui sint 464.2
Humilitatis Christi testimonium
422.30
Humilitas 516.59
Humilitas pro luctu 306.36
Humilitas vnde existat 420.24
Humilitas vnde nascatur 464.10
ad Humilitatem veram quomodo
demum perueniamus 252.52
Humilitatis causa 464.15
Humilitatis commendatio 118.15
& 119.20 & 181.43 & 128.34 &
171.55 & 171.50 & 254.36 &
374.1 & 409.22 & 703.9 &
947.1
Humilitatis definitio 420.20
Humilitatis effectus 485.9
Humilitatis exemplum Christus
465.5
Humilitatis & superbia fines 703.
24
Humilitatis hypocritica euerfio 512.
57
Humilitatis multiplex fructus 464.
36
Humilitatis preceptum 414.38
Hicet 23.39
Hicet 23.45
Hymenaeus 592.19
Hymni 435.8
Hypocritis natura 299.19
Humilitas causa proxima concordie
463.51
Humilitas Christi voluntaria 465.57
Humilitas decet ministros Euange-
lij 455.14
Humilitas & patientia Pauli quan-
ta fuerit 173.1
Humilitas ficta 511.29
Humilitas non caret premijs 466.47
Hypocritis 605.3
Hypocrita 634.30
Hypocrita quomodo sint rei cum eo-
rum vita externa sit irreprehen-
sibilis 25.30
Hypocrita rei coram Deo 25.13
Hypocrita religiosi videri cupiunt,
sine dilectione proximi 787.27
Hypocritarum mendacium veritas
abolit 634.57
Hypocritarum natura 772.47 &
931.52
Hypocritarum nota 635.2
Hypocritarum aries 634.40
- Hypocritarum reprehensio 934.59
Hypocritarum scelus quantum 751.39
Hypocritas tandem protrahendos in
medium 615.14
Hypocritis imagini relucendi in spe-
culo comparata 931.28
Hypocritarum conatus irritus 635.5
Hypocritis in iudicio Dei patefiet
omnium creaturarum conspectui
29.3
Hypocritarum 277.29
Hypocritarum fidentia 289.12
Hypocritarum quas habeat significationes
848.42 & 890.44
Hypocrites qui sint 209.10
- I
Iacob, Esau 773.13
Iacobi cum Paulo conciliatio de
causis iusticia 337.16
Iacobi locus opera extollemis quo-
modo intelligendus 42.13 &
837.31
Iacobi reprehensio 932.13
Iacob membrum vera Ecclesia 2.5
Iacobus de qua fide loquatur 936.44
Iacobus qualis fuerit Apostolus 921.
14
Iactantia propria ironica illusio
294.27
ad Ianuam astare quid 976.24
Idiomatum naturarum in persona
Christi aliud communicatio ali-
ud confusio 415.46
Idiotarum grandiloquo oratori oppositum
297.48
Idola qua occasione erecta sint in-
ter Ethnicos 799.5
de Idolis in templis retinendis decre-
tum cur rarij permanserit vsq;
ad hac tempora 800.8
de Idolis quid ex verbo Dei statuen-
dum 798.52
Idololatrie genij amplificatio 22.1
Idololatria occasiones fugiende 314.
58
Idololatria pena 21.54 & 22.6
Idololatria fugienda 208.25
Idololatria gentium crassa & prodi-
giosa 21.41
Idololatria que habenda 114.38
Idolomania Papiatarum 569.35
Idolorum cultus 361.58
Idolorum inuentorum occasio 21.45
Idolothyrus num vesi liceat pjs inui-
tatu ad priuata conuiuia 211.9
Idolothyrus

I N D E X.

Idolothytis vefcentes quomodo pof-	Inftitutionis negligentioris cauffa	Immortalitatis argumentum
fint dici idololatra, cum idolu ni-	968.7	26
bil fit	ad Inftitutionem legitimam duo re-	Immundicia
Idolothytis vefcentes funt idololatra	quiri	531.25
209.43	652.38	Immundicia omnis fugienda
Idolothytorum efus indifferens	Imaginem Dei dupliciter confidera-	280.
196.	ri	48
3	498.3	Immutatio erit vice mortis
Idolum nihil efle quomodo fit intel-	Imagines ex veteri defumas testa-	242.
ligendum	mento cur Paulinus templis Chri-	33
801.14	ftianorum appingi curauerit	Impatientia pena
Idonitas omnis a Deo	799.35	976.20
914.43	Imagines fanctos patres femper	Impatientia quid noceat
Ieiunij Chriftiani duplicis regula	damnafle	889
288.14	800.18	38
Ieiunij Chriftiani fines	de Imaginibus Lutheri confilium	Imperij Chrifti amplitudo
277.58	801.2	397.
Ieiunij forma tres	Imaginis definitio	13
277.50	479.9	Imperij Chrifti finis, gloria patris
Ieiunij Pharifaici duo genera	Imaginis Dei in homine definitio	467.33
278.	428.21	397.21
Ieiunium	Imaginis Dei reparatio	Imperij dignitas qua occasione a
277.45	498.23	Gracis ad Romanos trāslata fit
Ieiunium cur Ebrais zom	Imaginis Dei reparatio in homine	800.4
277.	quomodo contingat	Imperiti iudicio peritorum acqui-
48	497.55	efcant
Ieiunium & oratio quando coniu-	Imaginum cultum efle abominatio-	233.20
gi foleant in fcriptura	nem Ethnicam & diabolicam	Impietas tacendo non approbanda
186.	21.51	691.49
Ieiunium Pharifaicum efle hypocri-	Imaginum inuentarum occafio	Impietas transgreffio tabula prima
riticum, ideoq; damnandum	21.	20.10
278.	45	Impietatem efle veritatis Dei repu-
25	Imago Dei duplex	dium
Ieiunium fanctum duplex	497.18	20.34
278.2	Imago Dei in Chrifto duplex	1.42
Iephthae hiftoria	497.	Impietatis punita exemplum
898.8	19	Impij
Ierofolymitani templi ruina	Imago Dei quid fit	633.33
828.	497.58	Impij non honorandi
23	Imbecilles & vacillantes fumus, ni-	934.32
Iefus vocabulum cuius nos admone-	fi Dei manu fulciamur	Impiorum conatus Dei opera non po-
at	148	teft impedire
Iefu Chrifti nomini credere quid fit	25	99.18
783.30	Imbecilliores non condemnandi	Impiorum exitus infelicitifimus fu-
Iefum Chriftum efle eum de quo Mo-	135.	turus
fes & Prophetæ vaticinati funt,	35	693.38
quomodo probetur	Imbecillitas communis	Impiorum ftatus tempore aduentus
928.	177.39	Domini ad iudicium qui futurus
21	Imbecillitas fratrum boni confu-	545.15
Ignauia argumentum quodnam ef-	lenda	Impiorum fubitus interitus fimilitu-
fe foleat	641.25	dine fignificatus
857.22	Imitatio Chrifti in cruce	545.79
Ignauia non indulgendum	755.20	Implacabiles
900.	Imitatio Chrifti moralis quando fit	24.8
42	fuperftitiofa	Impleri qua dicantur
Ignauia non indulgendum in falu-	755.13	337.56
tis caufis	Imitatio crucis Chrifti quando fit	Impleri qua dicantur Ebrais
902.58	fuperftitiofa	43.
Ignauia hominum quanta	755.56	23
637.	Imitatio duorum generum	Impanitentes apud Deum funt re-
51	820.	luti reiectamenta
Ignis iudicij	15	119.54
551.46	Imitatio moralis duplex	Impanitentes focietatem habere
Ignis Sodomiticus fymbolum ignis	909.51	cum diabolo
infernalis	Imitationis Chrifti moralis fines	739.43
625.25	755.1	Impanitentia diuturna prouocari
Ignorantia excufatio apud Deum	Imitationis Chrifti moralis fructus	63.16
nulla efle poteft	754.56	iram Dei
112.5	Imitationis Chrifti moralis necef-	804.52
Ignorantiam minime excufare	fitas	Impoftor qui fit
107.	754.45	531.24
49	Imitationis fanctorum modus	Impoftura quid
Ignorantia quando fit peccatum,	817	Imprecari hoftibus mala,
quando vero pena peccati, quan-	7	num fit
do & peccatum & pena peccati	Imitatio fanctorum quatenus pro-	740.40
457.10	banda	Imprecationes quatenus non funt pec-
illuminatio	822.8	catum
796.8	Immanitas Papiftarum facriloga	319.16
illuminatio quid	130.14	Improbi iufto Dei iudicio penas lu-
888.8	Immercicordes	unt
illuforum fupplicium	24.11	999.27
727.21	Immites	361.50
	633.54	Impuritas
		Impuritate Spiritum fanctum ex-
		pelli
		58.11
		Imputan-

Imputandi verbum ab Arithmeti- ca sumtum. 42.20	Infantes Christianorum esse sanctos etiam ante baptismum 188.35	Inimici num sint diligendi 806.29
Imputare quid 45.43	Infantes Christianorum fide non carent 204.21	Inimicitia 362.8
Imputare in doctrina iustificationis quid 42.23	Infantes Christianorum nasci cum peccato originis. 188.40	Inimica benefaciendum 129.17
In aduentu Christi ad iudicium multi uiuent 242.24	Infantes Iudeorum & Christiano- rum, considerantur dupliciter 204.12	Iniquitatis & peccati discrimen 47.15
Incarnationis Christi finis 769.14	Infantes qui moriuntur ante bap- tismum, num saluentur 204.26	Iniuria cur patienter ferenda 686. 49
Incarnationis, Christi necessitas 843.31 (793.12)	Infantibus cur nomina in circumci- sione dabantur 50.16	Iniuria illata condonanda 547. 47
Incredulitas quantum peccatum Incredulitas quomodo existat in homine. 847.36	Infantibus quid fides parentum conferat 117.40	Iniuria propria condonanda 640. 50
Incredulitas sola causa est reiectio- nis Iudeorum 111.51	in Infantibus quomodo obsequetur baptismo fidei iusticia, quam non videtur habere 204.8	Iniuria proximi dua partes 541. 23
Incredulitas sola excludit ex fructu hostiæ Christi 857.1	Infantum salus non parentum di- gnitate, sed promissione Dei niti- tur 117.37	ob Iniuriam leuem statio non dese- renda 301.30
Incredulitas summum est pecca- tum 121.18 (850.6)	Infideles quare immundi 651.24	Iniuria nemo afficiendus 464.34
Incredulitatis pena 848.42 & Increduli, tenebre 432.30	Infideles quo in loco Deus habeat 651.51 (282.8)	Iniuria potius sustinenda quam a- liis inferenda 181.19
Incredulos comminationibus sub- iacere 32.37	Infidelitas in docendo quid ob- sidet 279.34	Iniuria quando sit ferenda 179.47
Incrementum sanctorum quomodo fiat 424.42	Infidelium consuetudine & operib. nemo se contaminet 279.34	Iniurie quo animo Christi exemplo ferenda 687.31
Inconstantia vulgi 350.82	Infirmi in fide subleuandi 134.43	Iniurias proprias vlciscentes, glo- riam Dei ledunt 129.14
Inculpati qui dicantur 156.8	Infirmis quid faciendum 980.11	Iniuria unde existat 282.6
Indifferentes res Ecclesiæ unitatem scindere non debent 135.43	Infirmis duplex 135.2	Iniustitia species 181.31
Indifferentis rei causa nemo con- temnendus aut fugiendus 134. 50	Infirmis fratrum ferenda 141.33	Iniusticiam esse veritatis Dei repu- dium 20.34
Indigentia humana 520.42	Infirmittates aliorum exemplo Chri- sti ferenda 140.42	Iniusticia quid 23.2
Indignitas quid opponendum 327. 30	Infirmittates aliorum ferre non est liberi arbitrii, sed doni Dei 142. 31	Iniusticia transgressio tabula se- cunda 20.11
Indignitatis tentationi quid oppo- nendum 803.18	Infirmittates fratrum ferre aut non ferre non est liberum Christia- no homini 140.13	Iniusti excluduntur regno Dei 181. 25
Indulgentia punita exemplum 306. 56	Infirmittati alterius mederi alter debet 135.10	Innocentia fructus 484.25
Indulgentia matrum 968.9	Infirmittatis ratio quatenus haben- da 810.3	Inobedientia pena 515.21
Indulgentia quadruplici modo pec- catur 489.5	Infirmorum & obstinatorum di- scrimen 326.38	Inordinati, quinam Paulo dicantur 577.5
Indulgentia quid noceat liberis 806.24	Ingenium solo persimile 489.34	Inspicientes 23.53
Indurandi verbo permissionem in- durationis non recte intelligi 100.35	Ingrati 633.32	Instinctio in Corpus Christi quomodo fiat 66.2
Indurandi verbum pro contrario negato positum 100.46	Ingratitudinem diuinitus puniri 619.57	Instinctio spiritualis effectus 754.5
Indurandi verbum quid significet 100.8	Ingratitudini mandata dictum ex Paulo opponendum 305.43	Insolentia doctorum, proponendum se alijs propter argutias Philoso- phicas reprimenda 167.15
Indurationis causa Deo non ascri- benda 100.34	Ingratitudinis exemplum 523.32	Instituto duplex 490.5
Indurationis causa non Deus, sed hominis rebellia 101.31	Ingratitudinis luctuosum exitum 491.28	Instrumentis, quandoque tribuitur quod est solus Dei 190.6
Infantium mores 601.5	Ingratitudinis punita exempla 206.54 & 525.18 & 669.49	Integritas 653.49
Infantes Christianorum discen- tes ante baptismum, non vt pro- fani abiciendi sunt 117.32	Ingratitudo Corinthiorum 298.27	Intelligentia 426.41
	Inimici hominis domestici eius 105. 28	Intelligentia à Deo 628.3
		Intelligentia Christianis studendum 230.43
		Intemperantes 633.48
		Interpellatio Christi apud patrem perpetua 869.13
		Interpellatio Christi & spiritus s. pro nobis quid differant 89.49
		Interesse quid dicatur 971.1
		Interpretandi scripturam, precepta 587.21

I N D E X.

de Interpretationibus scriptura va-	Iracundia effectus	428.54	ipforum ascribendus non fatali
rijs quid sentiendum	Ira duplex	515.53	necessitati
Interpretationis ratio	Ira Dei iudicis iusta	904.58	95.21
Interpretatio scripturae linguarum	Ira Dei iustissima	105.1	Iudaica gentis pars maxima cur à
dona praestat	Ira	362.21	Deo reiecta
10 & 230.31	Ira Dei propter peccata magnitu-	783.34	Iudaica gentis reiectio
Interpretatio scripturarum ingens	do	783.34	Iudaizare quid
Dei donum	Ira Dei vehementia & peccati no-	40	Iudai acturi poenitentiam in grati-
Interpretis accusatio	stri magnitudo cognoscitur ex	219.31	am recipiuntur
Intus adverbio Paulus utitur de ciui-	praesentia victima	647.26	Iudai aliquando conuertendi
bus Ecclesia	Ira diuisio	756.54	120.
Inuidia	Ira & odij discrimen	428.47	Iudai cur à Deo abiecti
23.26 & 680.	Ira moderanda consilium	950.32	Iudai cur non sint consecuti iusti-
40	Ira prohibitio	428.	ciam fidei
Inuidia cur hydra comparata	Ira qui modus esse debeat	428.	Iudai externi & occulti differen-
36.2.	44	690.40	tia
42	Ira per vultum Domini significata	33.21	Iudai non fatali necessitate abiecti
non Inuocantes Deum nec fidem	Ira pro pena	20.16	sunt
habent. nec saluantur	Ira pro ultione	428.51	117.52
110.21	de Ira Pythagoricum symbolum	776.3	Iudai num. ut aliqui sentiunt, no-
Inuocatio ad Deum dirigenda	Ira quanam approbanda	334.58	uissimo tempore ante iudicium
39.3.	Ira quando sit vitius	799.53	sint conuertendi
15 & 417.31	Irene vidua	2.3	119.37
Inuocatio Christo nominato semper	Isaac imago Ecclesiae preste	2.3	Iudai quare Euangelium calumni-
fiat	ex Ismaele natos cur non voluerit	96.3	entur & reiciant
Inuocatio citra fiduciam Christi	Deus dici filios seu semen Abra-	773.7	14.2
nequit fieri	ha	36.41	Iudai quare sint reiecti
416.35	Ismael, Isaac	2.2	112.59
Inuocatio Deo soli debetur, non	Ismael num sit damnatus	105.58	Iudai quid praestent gentibus, quid
creatura	Ismael persequitur Ecclesiam	115.13	non
110.23	Israhel cur ad legem iusticie non per-	24 & 70.7	Iudai quomodo sint affecti erga
Inuocatio fiat in nomine Christi	uenerit	409.58	Euangelium
471.41	Israhel cur salutem non sit consecu-	410.34	159.10
Inuocatio fidei nota	tus	32.4	Iudai semen ex lege dicti
110.13	Israhel Dei pro toto fidelium ceta	326.55	49.51
ab Inuocatione Christi maiestas de-	379.7	115.30	Iudaorum accusatio contra Pau-
terreri nos non debet	Israelita non ex destinatione Dei,	409.58	lum
852.32	sed propria malicia degenera-	131.1	Iudaorum contumacia
in Inuocatione necessario cogitan-	runt	409.38	Iudaorum duo genera
dum de promissionibus diuinis	105.38	410.34	Iudaorum & gentium separatio
110.43	Israelita pleriq. cur pereant	32.	in quibus consistat
In Inuocatione seria quatuor con-	47	32.	Iudaorum & gentium collatio
currunt	Israelita quare reiecti	32.	24 & 70.7
347.49	Israelita quomodo Deum tentarint	264.42	Iudaorum & gentium discrimen
Inuocatio nisi debet mandato Dei	826.51	104.59	409.58.
110.47	Israelita veri non omnes promissio-	134.52	Iudaorum & gentium discrimen
Inuocatio non intermittenda	nus filij	922.	in rebus medijs
763.	104.50	39	Iudaorum & gentium exaquo
8	ex Israel nati non sunt veri Israeli-	104.	30.53 & 40.26 & 410.55 &
Inuocatio per Christum fieri debet	ta omnes	94.55	761.41
393.16	Israel pro Ecclesia Catholica	104.	Iudaorum excaecatio perpetua
Inuocatio propria nota credentium	41	104.	264.42
234.48	Iuda proditoris successor Antichri-	104.	Iudaorum impiorum multitudo est
Inuocatio quando fiat vana & irri-	stus Romanus	104.	104.59
ta	Iudaica cauillationis refutatio	104.	Iudaorum malicia
493.21	15	104.	Iudaorum multiplex dispersio
Inuocationis sanctorum refutatio	315.48	104.	922.
54.28		104.	39
Inuocatio sine fide fieri nequit		104.	Iudaorum pleriq. damna-
110.		104.	104.
41		104.	104.
Iohannes baptista		104.	104.
899.5		104.	104.
Ioseph cur mandata fratribus de-		104.	104.
derit de ostibus suis tollendis de		104.	104.
Aegypto in terram promissam		104.	104.
895.12		104.	104.
Iosephi & Catonis collatio		104.	104.
450.		104.	104.
50		104.	104.
Iosephi exaltatio ex carcere		104.	104.
2.28		104.	104.
Ira		104.	104.
315.48		104.	104.

I N D E X.

non fatiſ
95. 21
axima cur à
95. 34
535. 10
330. 32
am in grati-
107. 1
rendi 120.
116. 12
nſecuti iuſti-
106. 9
ultri differen-
31. 11
ſitate abiecti
117. 52
ſentiant, no-
re iudicium
119. 37
ms calumni-
14. 2
112. 59
entibus, quid
32. 4
affecti erga
159. 10
49. 51
contra Pau-
336. 55
115. 30
409. 38
im ſeparatio
410. 34
collatio 52.
m diſcrimen
m diſcrimen
131. 1
ex aquatio
410. 55 &
perpetua
nultitudo eſt
534. 52
ſperſio 922.
nna 104.
29. 16 &
impedit ſa-
116. 52
non eſſe vni-
113. 33
um pſudi-
115

cit. aſ teſtimonio Prophetæ ſigni-
ficata 105. 10
Iudaorum ſalus non impedit ſalu-
tem gentium 117. 2
Iudaorum ſalus ſeu receptio gentibus
non eſt pernicioſa 116. 21
Iudaorum ſuperbia vnde elucebat
122. 24
Iudaorum vanitas 791. 38
Iudeos eſſe iniuſtos 29. 47
Iudeos eſſe reiectos 106. 18
Iudeos non minus ac gentes eſſe re-
ds 29. 8
Iudeos quantum ad iuſticiam &
meritum non præſtare gentibus
33. 48
Iudex 32. 24
Iudicandi poteſtas quatenus homini
adimatur 171. 18
Iudicaturi quomodo affecti eſſe de-
beant 136. 60
Iudicare Dei eſt 171. 17
Iudicare pro condemnare 211. 31
Iudicare quid 33. 28
Iudices non ſint abiecti homines
180. 38
Iudices quomodo ſint rei alieni
peccati 807. 12
Iudicia Dei inſcrutabilia 121. 58
Iudicia humana quando non ſint
damnanda 171. 3
coram Iudicibus profanis non teme-
re litigandum 180. 34
Iudicij Dei effectus 551. 30
Iudicij Dei ſeu aduentus Chriſti ad
iudicium certitudo 727. 28
Iudicij diem lati & alacres pij ex-
pectant 786. 16
Iudicij dies 28. 55
Iudicij diuini & humani diſcrimen
887. 36
Iudicij diuini ratio 27. 22
Iudicij diuini regula immota 773.
58
Iudicij extremi cogitatio acrius pie-
tatis ſtudium excitare in nobis
debet 886. 16
Iudicij extremi dies cur magnus
725. 13
Iudicij extremi ſtatus 272. 1
Iudicij extremi timor nullus in ijs,
qui caritate ſunt præditi 786.
30
Iudicij futuri cuius argumentum
551. 12
Iudicij futuri teſtimonium 779. 30
Iudicij futuri teſtimonium conſcien-
tia cuius 751. 20
Iudicio Dei iuſtiſimo ſubijciendos

omnes 27. 10
in Iudicio Dei qualiſnam ſententia
feretur 26. 4
in Iudicio extremo non fiet noua
creatio, ſed creatura renouatio
88. 32
Iudicio extremo quales ſimus futu-
ri 881. 6
Iudicij Dei manus neminem poſſe
effugere 887. 14
Iudicium de doctrina Laicis non a-
dimendum 474. 35
Iudicium Dei erga inobedientes
515. 21
Iudicium Dei futurum cur æternū
dicatur 859. 24
Iudicium Dei manere ratum etiam
ſi ad tempus differatur 25. 46
Iudicium duplex 374. 56
Iudicium ex euentu 639. 20
Iudicium humanum quale ſit 170.
59
Iudicium improbandum quod ſit
171. 24
Iudicium Dei iuſtum 22. 42
Iudicium non præcipitandum 640.
52
ad Iudicium manducare corpus
Domini quid ſit? 205. 32
Iudicium mundi contemnendum
417. 1
Iudicium Pauli de inceſto 175. 43
Iudicium pro præna 131. 3 & 318.
40
Iudicium pro reatu 61. 6
Iudicium quomodo ſit futurum ſe-
cundum opera 26. 32
Iuramenti ſinis legitimus qui ſit
862. 44
Iuramenti forma ſeu phraſis 238.
45
Iuramenti liciti definitio 978. 55.
de Iuramenti Anabaptiſtarum ar-
gumenta reſutata 979. 12
in Iuramento quatuor ſpectanda
978. 32
Iuramentum aliquod licitum 16. 30
Iuramentum in cauſſa honeſta lici-
tum 298. 58
Iuramentum non omne eſſe probi-
bitum 978. 11
Iuramentum num omne ſit probi-
bitum 979. 16
Iuramentum poſſe præſtari 862. 43
Iuranti cui ſit credendum 862. 46
Iurantiibus quatenus fides habenda
16. 32. & 979. 1
Iurare quando, liceat quando non
978. 51

Iuriſdictionis Eccleſiaſtica ſeuerio-
ru ſinis 308. 55
Iuriſurandi damnatio 977. 51
Iuriſurandi religionis confirmatio
94. 9
Iuriſurandum licitum 324. 20
Iuriſurandum Pauli 16. 21
Iuſ ſummum ſumma iniuria 600. 18
Iuſticia 484. 13 & 655. 45
Iuſticia à lege non querenda 332.
28
Iuſticia alia legis alia fidei 39. 55
Iuſticia Chriſtiana ex fide ſimul &
operibus à Papiſtis componitur
338. 2
Iuſticia Chriſtiana fide tantum ni-
titur 39. 58
Iuſticia Chriſtiana non ex lege 319.
56
Iuſticia cur ſeſtanda 541. 29
Iuſticia Dei Apoſtolo eſt obediencia
Chriſti 62. 16
Iuſticia Deo cur etiam fidei iuſticia
dicatur 107. 35
Iuſticia Dei cur homines iuſtificari
dicantur 561. 20
Iuſticia Dei homines iuſtificari 36.
34
Iuſticia Dei hominibus imputata
quæ ſit 275. 51
Iuſticia Dei qua homines ſaluantur
abſcondita ſine Euangelio 18.
41
Iuſticia Dei qua homines ſaluantur
non de eſſentiali ſed imputata
intelligenda 18. 34 & 62. 14
& 941. 40
Iuſticia Dei, reuelata Euangelio
quomodo contingat 13. 46
Iuſticia Deo placens, ex fide 19. 43
Iuſticia duplex 45. 53 & 107. 32
& 476. 30 & 941. 30
Iuſticia actiones tria requirere 34.
7
Iuſticia Chriſtiana definitio 477. 1
& 561. 3
Iuſticia Chriſtiana partes eſſentia-
les fidem & opera falſo Papiſtæ
ſtatuunt 107. 44
Iuſticia Chriſti fide tantum reddi-
mur participes 275. 59
Iuſticia Chriſti vis 61. 14 & 62. 2
Iuſticia Dei teſtimonium 746. 16
& 762. 38
Iuſticia diuina in iudicando ratio
Iuſticia & iudicij diuini regula im-
motæ 726. 13
Iuſticia fidei definitio 108. 24
Iuſticia fidei deſcriptio per nega-
tionem

I N D E X,

tionem 108.42
Iusticia fidei dignitas 36.30
Iusticia gratuita beneficium vniuersale 37.2
Iusticia gratuita instrumentum apprehendens quodnam 37.10
Iusticia hominis triplicis scriptura meminit 941.49
Iusticia imputationem ad remissionem peccatorum requirit 561.13
Iusticie legalis & Euangelica discrimen 476.50
Iusticia materia in obiecto querenda, non in qualitate fidei 336.48
Iusticia operum refutatio 18.58 & 19.35
Iusticia propria fiducia omnis abijcienda vt Christi participes facimus 476.18
Iusticia qualitas in Christo 940.45
Iusticia sermo plena Christianorum instructio 857.51
Iusticia seruus qui sit 77.38
Iusticia tantum dua forma 41.49
Iusticia fidei, non de essentiali sed de imputata intelligenda 36.26
Iusticia fidei quomodo à Paulo tractetur 35.39
Iusticia fidei quomodo sit Dei iusticia 19.23
Iusticia fidei, sola fide absque operibus recipitur & possidetur 19.5
Iusticia formalis qua 364.47
de Iusticia gratuita tria testimoniorum genera ex Mose 36.58
Iusticia inchoata in iustificationis quid 69.54
Iusticia legis & fidei vt distinguitur 35.47
Iusticia legis diuersa à iusticia fidei 36.15
Iusticia legis duplex 475.34
Iusticiam Christianam non operibus simul & fide constare 334.44
Iusticiam Christi non posse constare cum vllis meritis humanis 356.24
Iusticiam Christi quandiu retineat homo 477.6
ad Iusticiam consequendam via dua 19.48
Iusticiam contingere ex fide absque operibus 331.11
à Iusticia meriti humani exclusio 40.4
Iusticiam esse ex fide 19.20
Iusticiam Euangelij esse ex fide 40.7 & 53.38

Iusticiam Euangelij quomodo Papa tollat 563.4
Iusticiam ex lege quærentes, Christum pro se mortem obijisse negant 333.25
Iusticiam falso ex operibus Papistæ extruunt 376.8
Iusticiam fide & operibus simul constare assertentium refutatio 941.13
Iusticiam fide & operibus simul constare quomodo iusticiarij probent 337.6
Iusticiam fide & operibus simul stare non posse 40.1 & 42.44 & 43.27 & 408.44 & 476.45
Iusticiam fidei comprobatam esse testimonio Mosis & Prophetarum 36.44
Iusticiam fidei esse Dei iusticiam 36.23
Iusticiam fidei esse vniuersalem 44.35
Iusticiam fidei facile consequimur 36.31
Iusticiam fidei promiscue offerri omnibus 40.10 & 339.3
Iusticiam fide tantum non operibus contingere 336.16
per Iusticiam quid intelligatur 69.52
Iusticiam gratuitam à Iudaïs & Papistis impugnari 42.28
Iusticiam hominis esse imputatiuam 45.42
Iusticiam nobis imputatā esse quidam extra nos 275.56
Iusticiam non constare ex operibus 335.21.29.41
Iusticiam non esse ex lege aut operibus 339.9
Iusticiam non esse ex operibus 331.41
Iusticia sine operibus 44.45
Iusticiam operibus qui perfici docent, Christum accusant 332.17
Iusticiam operum Papistæ inepte ex loco Pauli extruunt 598.6
Iusticia nostra 743.48
Iusticia nostra solus Christus 26.41
Iusticia num ex fide constet an vero ex operibus 330.46
de iusticia qua constitimus coram Deo errores vnico aphorismo refutari 19.9
Iusticia quibus rebus opponatur 69.49

Iusticia quomodo iuxta Paulum ad huc expectanda, cum reuera hic habeamus remissionem peccatorum 357.4
in Iusticia quomodo similes patri cælesti esse possumus 764.31
Iusticiariorum refutatio 121.14 & 476.2
Iusticiarios tranquillo esse animo posse nunquam 83.49
Iusticia vniuersali quid 23.4
Iusti eodem modo sumus quo Christus peccator 476.57
Iustificandi eandem esse rationem in omnibus 41.58 & 42.12
Iustificandi verbi duplex in scriptura significatio 331.21
Iustificandi verbum bisariam accipi 46.12
Iustificare inuicem quid 45.57
Iustificari pro iustum declarari Iacob sumitur 937.56
Iustificati fide num sint sub lege 71.17
Iustificati hominis ratio ad Christum 71.44
Iustificati non obstringant se nouo reatu 181.53
Iustificatio Christo soli ascribenda 57.44
Iustificatio dixaloms 61.45
Iustificatio duplex 27.1
Iustificatio hominis quid 51.10
Iustificatio Iacobo non est imputatio sed declaratio iusticie 337.48
Iustificatio munus est non merces 353.51
de Iustificatione dicto Paulino Papistæ abutuntur 330.45
Iustificationem à lege nequaquam petendam 356.35
In iustificatione meritum excludi 37.35
Iustificationem esse gratuitam 28.9
Iustificationem esse reconciliationem nostricam Deo 53.39
Iustificationem fide contingere 9.30
ante Iustificationem hominem esse 42
Iustificationem gratuitam Papistæ falso dicto Paulino euertere conantur 639.30
Iustificationem gratuitam instringere conantes quomodo refutatur 343.2
Iustificationem sacramentis non ascribendam 44.32
in Iustificatione nulla operum gloriatio 53.24
do

INDEX

anulum ad-
reuerſa hic
in peccato-
357.4
riles patri
764.31
121.14 &
ſſe animo
53.49
23.4
quo Chri-
476.57
rationem
& 42.12
in ſcriptu-
331.21
riam acci-
46.12
45.57
clarari la-
937.56
ab lege 71.
ad Chri-
71.44
ante ſe noua
181.53
aſſcribenda
61.45
27.1
51.10
ſt imputa-
337.48
ion merces
aulino Pa-
330.45
re quaquam
356.35
in excluſi
uram 28.9
conciliatio-
53.39
ngere 9.30
dium 46.6
minem eſſe
in Paſſia
nertate co-
639.30
im inſin-
do reſuten-
343.2
ntis non a-
44.32
perum glo-
33.24
do

de Iuſtificatione propoſitiones equi-
valentes 37.51
de Iuſtificatione quales ſparguntur
errores 940.58
Iuſtificationis cauſa efficiens 347.
18
Iuſtificationis cauſa in ſolo Chriſto
eſt 62.11
Iuſtificationis cauſa instrumenta-
lia 386.40
Iuſtificationis comitem eſſe ſanctifi-
cationem 64.33
Iuſtificationis definitio 743.50 &
940.26
in Iuſtificationis definitione quingz
veluti elementa ſpectanda 940.
28
Iuſtificationis doctrina methodo-
breuiſſima comprehenſa 53.1
Iuſtificationis effectus 53.30.52
& 54.19.33.48 & 58.
10
Iuſtificationis efficiens 37.9
Iuſtificationis efficiens principalis
37.45
Iuſtificationis ſinis 39.16 & 61.
48 & 69.12 & 73.26
Iuſtificationis gratuita beneficium
etiam ad gentes pertinere 40.31
Iuſtificationis gratuita doctrinam
non eſſe nouam 36.48
Iuſtificationis gratuita forma 37.
55
Iuſtificationis gratuita probatio ex
Abraha hiſtoria 338.53
Iuſtificationis instrumentum fides
340.26
Iuſtificationis materia 38.13
Iuſtificationis modum quomodo
Paulus doceat 58.33
Iuſtificationis modus 82.18
Iuſtificationis nomine tria intelli-
guntur 560.48
Iuſtificationis non idem ſcopus Pau-
lo & Iacobo propoſitus 938.4
Iuſtificationis noſtræ modus 496.
49
Iuſtificationis ordo 912.32
Iuſtificationis principia 926.39
Iuſtificationis ſeu reconciliationis
definitio 274.31
Iuſtificationis vocabulum duplici-
ter accipi 43.50
Iuſtificationis vox quid Paulo ſigni-
ficet 61.50
Iuſtificationis vnus idemqz modus
omnibus 336.35
Iuſtificationis pro iuſtificationis mate-
ria 61.42

Iuſtificationis quid 62.8
Iuſtificationis quid ſignificet Paulo 91.
33
Iuſtificationis fide non imputari pecca-
tum ad damnationem 68.37
Iuſtificationis conditio 68.27
Iuſtificationis officium 67.37
Iuſtificationis ſpem non fore irri-
tam 58.5
Iuſtificationis ſpes certifiſſima 55.
47
Iuſtificationis liberos eſſe à legis iure
68.35
Iuſtificationis poſſe relabi & perire
86.39
Iuſtificationis pudere oportet prioris
ſtatus 60.17
Iuſti homines Dei 6.8
Iuſtos nos eſſe eodem modo, quò
Chriſtus fuit peccator 940.46
Iuſtum fide viuere quomodo intelli-
gendum 341.16
Iuſtum ex debito neminem fieri 45.
36
Iuſtus ex fide viuir. quodnam ſit ſub-
iectum quod prædicatum 19.27
Iuuant omnes 12.54
Iuuentula monaſterij non inclu-
denda 612.44
Iuuenilis ætas ſenili gravitate or-
nanda 607.35
Iuuentus in miniſtro Euangelij non
contemnenda 603.34
Iuuenum diuorum vicia 967.37
Iuuenum luxus 968.44

K

Kakia 516.2
κακὴνθετα 23.28
κακοζήλια Eremitarum 817.27
κακοζήλια ſtulta Papa 569.20
κατ'εἰρησὶς quid 308.45
κατ'εἰρησὶς 371.22 & 424.19
κατὰ τὴν 474.33
καθ'ἑαυτὸν 22.58
καθ'ἑαυτὸν 375.25
κατὰ τὴν ταλ 423.41
κατὰ τὸν μένος 29.36
κατὰ τὴν 949.32
κακοδοξία quantum viciū 369.55
καμὸς quid 133.58 & 363.5
κοινωνία 742.25
κοινωνία 798.10
καὶ τὸ καὶ καὶ ὡς vt differant 533.9
καὶ τὸ καὶ καὶ 515.2
καὶ τὸ καὶ καὶ 397.1
καὶ τὸ καὶ καὶ 258.36
καὶ τὸ καὶ καὶ

L

Aban perſecutor Eccleſia 26
Labor cur ſuſcipiendus 542.
55
Laborem manuarium non omnibus
præcipi 578.23
Latori præmium non negandum
613.45
Laboris commendatio 429.4 &
542.51 & 577.42
Laboribus in vocatione nullis par-
cendum 144.16
Laboris præceptum 578.49
Labor quando fiat irritus 504.
56
Laborum noſtrorum Deus eſt in-
ſpector 191.29
Laborum nullus ſuccellus ſine Deo
515.38
Lac pro initiali doctrina & elemen-
tali 857.48
Lac pro ſermone ſimplici 857.44
Lacrima poenitentium quando ſine
inanes 904.16
Laticia piorum in quibus rebus con-
ſiſtat 435.10
Laticia ſpiritualis commendatio
434.43
Laqueus pro doctrina corrupta
115.57
Lasciuia 361.53
Lasciuia ἀσχημία 696.41
Lasciuia ἀσχημία peccatum 134.1
Lasciuire aduerſus Chriſtum quid
612.24
Lauſ 484.19
Lapides duodecim quare fuerint
in veſte ſacerdotis, in templo Sa-
lomonis 168.2
à Lapſibus quinam magis tuti ſint
alijs 710.32
Lapſi erigendi 371.16
Lapſi venia non neganda 118.58
258.29 & 311.27 & 371.
37 & 431.42 & 719.13 &
750.28 & 980.20
Lapſorum erigendorum cauſa 371.
26.53
Lapſos erigendi modus 371.34
Lapſos in gratiam à Deo recipi 371.
30
Lapſos in viam reuocare intereſt
totius Eccleſia 257.17
Lapſos poſt reſipiſcentiam recipien-
di legitimus modus 253.42
Lapſum eſſe ἀποκαίσιμος 27.3
Lapſum hominum num ordina-
uerit Rrrr 3

I N D E X.

uerit Deus ante mundum con-	geatur, cum nullus Magistratus	Legi satisfactum per Christi mor-
ditum, cum elegerit quosdam	bonus ferat legem, vt malum in	tem
ante mundum conditum	sua Republica augeatur, sed po-	Legis abrogatio
46	rius vt minuatur	Legis abrogatio ad quosnam perti-
Lapsus alieni rei sunt, qui alios non	62. 27	neat
emendant si possint.	ante Legem datam quomodo homi-	Legis ac Euangelij discrimen
177. 36	nes condemnari potuerint	Legis accusationi consolatio oppo-
Lapsus aliorum periculi nos admo-	59. 39	nenda
neant	Legem Dei neminem, Christo ex-	Legis conditio
372. 14	cepto, posse in hac vita implere	Legis definitio
Lapsus crebri fratrum humilitatem	373. 33	à Legi damnatione liberatio per
nos doceant	Legem diuinam bonam esse	Christum contingit
175. 35	Legem frustra Iudeos pratendere	Legis damnatoria sententia quo-
Lapsus crebri vitandi	29. 47	modo interpretanda
886. 48	Legem implere quid sit	Legis damnatoria sententia fidelibus
Lapsus dupliciter contingit	360. 24	sublata
819. 44	Legem in renatis irritare malos af-	Legis dictum, Diliges proximum
Lapsus humani remedium	72. 49	sicut reipsum, quatuor continet
Lapsus ignorantia & infirmitatis	Legem iusto non esse positam quo-	133. 4
condonantur repugnantibus spi-	modo intelligendum	Legis duratio
ritu	588. 43	Legis effectus
Lapsus Iudeorum cassata salutis gen-	Legem niti autoritate diuinam	Legis & Euangelij collatio
erium	904. 52	Legis & Euangelij discrimen
Lapsus Petri recte à Paulo reprehenditur	Legem non esse abrogatam vnde	Legis & Euangelij effectum com-
329. 37	Iudei statuant	paratio
in Lapsus publicos seueritas exercenda	Legem non iustificare	Legis & Euangelij typus
175. 37	346. 5 & 316. 44	Legis & fidei contrarias esse vias
Lapsus quinam consequantur veniam, qui non	Legem perfecte neminem posse im-	Legis & fidei iusticia collatio
886. 36	plere	Legis & hominis collatio
Lapsus qui veniam mercantur	790. 21	Legis factor qui dicatur
819. 49	ad Legem quomodo se habeat popu-	Legis finis
Lapsus causa	lus Dei	Legis ius nullum in renato
945. 34	per Legem spiritus vite quid apud	à Legi iure quatenus liberi sumus
Lapsus seu peccatorum causis & irritamentis quid opponendum	Paulum intelligatur	vel teneamur
77. 4	81. 40	Legis iusticia Christi abolet iustici-
lectio sacrorum librorum ab ineunte aetate studendum	Legem stabiliri per fidem	Legis iusticiam nihil facere ad salu-
636. 10	40. 46	tem
lectio scriptura nunquam abijcenda	Legem neminem iustificari	Legis iusticiam plenè requirere obe-
640. 20	19. 56 & 108. 35 & 340. 53	dientiam
lectionis varietas	sub Lege non esse quomodo sit intel-	Legis iusticia qui iustificari cupiunt
521. 45 & 895. 4	legendum	cur dammentur
lectio scriptura quomodo instituen-	à Lege non querenda inficia	à Legi maledictione solus nos Chri-
da	332. 28	stus liberat
Legales promissiones & comminationes	à Lege quatenus liberati sumus	Legi maledictio quibus non sit ab-
75. 19	Legem qui illegitime vtantur	rogata
Legales pugne	Legem qui legitime vtantur	Legis
619. 43	Leges ceremoniales & forenses qua-	
Legatorum Dei pedes cur speciosi à Propheta dicantur	tenus sint abrogata	
111. 10	345. 22	
ex Lege esse & ex fide esse opponuntur	Leges ceremoniales quomodo adu-	
49. 57	brarint Christum	
in Lege esse qui dicantur	Leges Moisaicas considerari modis	
35. 3	tribus	
Legem homines non iustificari	Leges quatenus approbanda	
339. 9	46	
ex Lege iusticiam nequaquam contingere	sine Lege viuere quid sit	
342. 20	74. 57	
Legem iustificari volentes amittunt libertatem Christianam	de Legibus reuerenter iudicandum	
356. 26	963. 27	
Legem iustificari volentes sunt extra Ecclesiam	Legi Dei nemo viribus natura satisfacit	
353. 35	Legi Dei quando satisfiat ab homi-	
à Lege manumissio	ne	
72. 55	561. 41	
Legem Christi num pij possint implere	Legis iusticia Christi pars ne mini-	
373. 22	ma quidem imputanda	
Legem cur latam Paulus dicat vt peccatum magis abundet & au-	Legi nulla salutis portio ascribenda	
	333. 28	
	Legi salus non ascribenda	
	333. 45	

I N D E X.

Christi mor-
82.30
874.24
nam perti-
71.51
men 18.20
ilatio oppo-
332.40
82.16
74.7
beratio per
341.41
tentie quo-
363.20
ria fidelibus.
81.15
proximum
lor continet
346.56
49.23
io 904.36
men 263.
343.50 &
7 & 476.
71.24
rimen typo
352.1
us 263.58
tum com-
263.29
353.33
esse vias 19.
(27
llatio 108.
76.21
931.5.38
75.17 &
liciter accipi
373.25
ialis adum-
e est 264.
to 789.52
liberi finis
82.34
abolet iusti-
351.56
ere ad salu-
353.5
quirere obse-
43.58
cari cupiunt
107.38
us nos Chri-
342.22
non sit ab-
361.25
Legis

Legis Mosaica ceremonialis finis
867.15
Legis mysteria plerique Iudeorum
non intelligunt 264.36
Legis natura encomium 20.36
Legis natura partes 20.38.55
Legis nomen oppositum Mosis & Pro-
phetis 365.4
Legis nomen tribuitur quatuor do-
ctrinis sacre partibus 874.38
Legis opera 35.16
Legis opera non tantum de Mosaicis
ceremonijs intelligenda 40.18
Legis opus quodnam sit 28.33
Legis partes tres 344.52
Legis ratio ad hominem iustifica-
tum qua sit 71.35
a Legis rigore pios esse liberatos
444.27
Legis rigor pijs sublatus 936.7
Legis rigor quantus 359.47
Legis scopo neglecto quid damni se-
quatur 587.1
Legis scopus Christus 264.58
ad Legis spiritualem intelligentiam
venire nemo potest, priusquam
ad Christum conuersus fuerit
265.10
Legis translatio 867.39
a Legis vinculo saluti donatur Spi-
ritus sanctus 73.24
Legis vocabulum quid significet
344.23
Legis vsus 35.29 & 62.23 & 332.37
& 343.37 & 588.3 & 868.9 &
939.16
Legis vsus detegere peccatum alio-
quin latens 72.52
Legis vsus duabus similitudinibus
expressus 344.16
Legis vsus & vi diuersi. in iusto &
in iniusto 588.38
Legis vsus monstrare Christum 392.
26
Legis vsus reuelare peccatum 67.15
Legitimum quodnam dicatur 954.39
Lenitate Dei non abutendum 26.1
Lenitatis sectanda preceptum 366.43
Leo Imperator exoratur & 799.47
Lenitatis descriptio 254.39
Lex ab homine impleri nequit 475.
38
Lex carceri comparata 344.29
Lex causa mortis per accidens, pec-
catum per se causa 75.51
Lex comparata carceri & pedagogo
344.18
Lex cum non iustificet, cur sit data
343.33

Lex cur bona iusta, sancta 75.46
Lex cur dicatur litera & Euangeli-
um spiritus 263.10
Lex cur libertatis dicatur 931.38 &
935.38
Lex an mortis ministerium dicatur
263.44
Lex cur nihil iuris habeat in renatos
368.42
Lex cur non assequatur finem suum
108.8
Lex cur perfecta 931.31
Lex damnat omnes homines 342.81
Lex Dei proferet peccatum in lucem
76.11
Lex Dei quo in loco sit apud Papam
559.10
Lex Dei quo respectu leuis aut gra-
uis dicatur 739.40
Lex Dei vnde asstimanda Ecclesia
559.4
Lex duplex 39.36
Lex Elementis mundi comparata
346.13
Lex & conscientia frustra fideles ac-
cusant 91.30
Lex & Euangelium conditionis mo-
do differunt 100.26
Lex & fides quando sint contraria
sibi inuicem 341.4
Lex generaliter accepta 35.2
Lex inefficax ad iusticiam obtinen-
dam, & qua de causa 82.10
Lex immota voluntatis Dei regula
904.54
Lex in quos nihil iuris habeat 361.
32 & 363.24
Lex in quos plenam ius habeat 589.
14
Lex intolerabilis 363.54
Lex ministra condemnationis 264.2
Lex moralis quomodo abrogata sit
quomodo non 345.14
Lex Mosaica quatenus abrogata
410.58
Lex noua dilectio 372.55
Lex num sit contraria Euangelio,
cum hoc gratis saluet, illa damnet
344.1
Lex num sit mala, quod operetur ma-
lum, videlicet peccatum 73.35
Lex peccatum delictum prodit 75.5
Lex pedagogo comparata 344.43
Lex pro legis operibus 36.53
Lex quadruplex a Paulo proponitur
in regeneratis 69.34
Lex quandiu dominetur homini 71.
20 (263.32
Lex qua ratione dicatur occidere

Lex qua ratione dicatur viuificare
263.34
Lex quare non assequatur quod
querit 40.53
Lex quare non iustificet 341.25 &
344.12
Lex quatenus abrogata 69.1 &
345.8
Lex quomodo augeat peccatum in
natura 62.45
Lex quomodo iusto non sit posita
589.1
Lex quomodo fuerit pedagogo ad
Christum 344.58
Lex quomodo inutilis & infirma
867.50 & 868.1
Lex quomodo stabilitur 40.54
Lex typice per Agar notata 352.18
Lex viuendi 756.8
Liberos cur negligentius institui qui-
dam parentes curent 968.7
Liberalitas diuinum opus 287.57
Liberalitas erga pauperes compensa-
tur diuini beneficijs 290.54
Liberalitas erga pauperes fidei cari-
tatisq; fructus est 144.58
Liberalitas erga ministros verbi &
scholas Deo acceptissima 486.30
Liberalitas in sanctos Dei beneficium
285.42
Liberalitas opus bonum 485.43
Liberalitas pro facultatum ratione
exercenda 244.42
Liberalitas quanam sit accepta Deo
290.22
Liberalitas quatenus exercenda 287.
25
ad Liberalitatem erga pauperes po-
pulum ministri verbi hortari de-
bent 244.26
Liberalitatis causa impulsiva 286.
37
Liberalitatis commendatio 127.58
& 285.30
Liberalitatis Dei magnitudo 418.53
Liberalitatis erga ministros verbi in-
signe exemplum 208.20
Liberalitas etiam erga absentes &
exteros exercenda 244.57
Liberalitatis in pauperes commen-
datio 144.50
Liberalitatis pramiu a Deo 486.54
Liberalitatis remuneratio 619.50
Liberationis a lege finis 72.19
Liberationis a legis damnatione mo-
dus 341.49
Liberationis a legis damnatione finis
341.58
Liberationis a legis maledictione finis
salus

I N D E X

salus	342.26	Libertate Christiana non abuten-	Libidines vagas Deus est puniturus
Liberationis fiducia	45.17	dum ad peccata	908.15
Liberationis promissio	889.45 & 949.38	Libertate Christiana vtens non con-	Libidinum poena
Liberationis testimonium	624.17	temendus	714.51
Liber cur sanguine aspergebatur in		Libertatem Christianam nondum e-	Lictori precium soluere est contra ius
veteri testamento	745.7	doctus, non est spernendus	redemptionis
Liberi arbitrij assertio	69.32	20	de Limbo patrum monachorum in-
Liberi arbitrij commentum vnde ex-		Libertatem Christianam non simpli-	fomnium
truxerint Papista	235.57	citer sed relative intelligendam	Lingua effrenis maximum malum
Liberi arbitrij euersio	262.50	305.4	916.15
Liberi arbitrij euersio quod ad obœ-		Libertate non semper in rebus medijs	Lingua continentis vtilitas
dientiam spiritualem Euangelio		vtendam, ne offendantur infirmi	945.48
præstendam	163.58	196.31	Lingua donum quomodo cedat in
Liberi arbitrij exemplum ab Augu-		Libertate quando abutamur	Ecclesiæ adificationem
stino propositum	403.10	28	229.44
Liberi arbitrij vis	651.9	Libertatis Christiana abusus	Lingua incontinentis incommoda
Liberi negligenter instituti quid præ-		355.1	945.59
stent	610.53	Libertatis Christiana doctrina, fides	Lingua frenata vtilitas
Liberorum educatio non negligenda		dicitur	945.40
646.28		134.46	Lingua peregrina loquens non adifi-
Liberorum educatio qualis esse debe-		Libertatis Christiana exemplum	cat Ecclesiæ
at	813.6	326.32	Lingua petulantia
Liberorum obœdientia	579.8	Libertatis Christiana finis	818.53
Liberorum obœdientia erga parentes		46	Lingua prudenter regenda
quid requirat	519.4	Libertatis Christiana gradus	930.27
Liberorum obœdientia qualis & qua-		354.39	Lingua frenanda
renus requiratur	440.12	Libertatis Christiana prætextu pec-	949.41
Liberorum officium	440.1	catus non indulgendum	Lingua venenata prodigiosa incon-
Liberorum perpetuum patrimonium		770.40	stantia
488.49		Libertatis Christiani tres modi	946.23
Liberorum tractatio sit liberalis	519.22	11	Lingua vulgo incognita in templo
Liberos educare bonum opus	612.2	Libertatis Christiana vsus non cul-	sonantes quando noceant
Liberos esse in potestate parentum		pandus	231.12
194.24		329.19	Linguarum abusus, signum infideli-
Liberos qui pro arbitrio suo viuere si-		Libertatis Christiana vsus restrin-	tatus
nunt, quadruplici modo peccant		gendus ad caritatis & edificatio-	231.2
489.5		nis normam	Linguarum cognitio donum Dei
Libertas Christiana duplex	354.36	210.43	230.26
Libertas Christiana in rerum medi-		Liberalitatis effectus	Linguarum dona
arum vsu non sit expers caritatis		291.25	223.29
197.1		Libertatis humana vindictio à Mo-	Linguarum dono quomodo vtendum
Libertas Christiana non prætexenda		saicis ritibus & traditionibus hu-	231.56
malicia	685.44	manis	Linguarum peregrinarum vsus in
Libertas per Christum acquisita re-		Libertatis rectus vsus	templis offendit infideles
tinenda	355.50	329.57	231.25
Libertas voluntatis quando fiat	355.7	Libertatis vocabulo duplex benefici-	Linguarum vtilitas
Libertate Christiana eatenus vtend-		um intelligitur	229.5
dum, quatenus edificat	210.35	265.25	Lis necessaria & voluntaria disse-
de Libertate Christiana in rerum		Libertinorum consuetudo	runt
mediarum vsu nihil cedendum		741.6	179.42
apud eos, qui sunt edocti	197.57	Libertinorum descriptio	Litera & spiritus non de sensu litera-
Libertate Christiana non abuten-		718.1	li & allegorico intelligenda
dum	182.7 & 319.38	Libertinorum errores	73.20
		68.48 & 314.27 & 443.52 & 749.34 & 771.37	Litera & spiritus quid significant
		Libertinorum error immortalita-	31.25
		tem animarum negantium	Litera quare dicatur occidere
		591.19	73.10
		Libertinorum, magistratum ciui-	Lites & contentiones Christiani se-
		lem libertatis Christianæ præte-	uari non debent
		xtu tollentium, reprehensio	181.9
		314.59	Lites & dissidia inter Christianos
		Libertate vite qui	esse non debent
		481.44	Lites orta inter fratres arbitrij com-
		Libertum arbitrium in natura cor-	ponenda sunt
		rupta	180.29
		78.55	Litium prohibitio
		Libertum arbitrium nullum in sa-	658.16
		lutis negotijs, extra gratiam	394.52
		34.14	Libertatis redemptio humana Papista
		Libidines nefanda papatus	reijciunt
		716.1	4250
			de Locatione quid statuendum
			973.7
			Locus

I N D E X.

panicitus
714.51
contraius
38.7
chorum in-
39.12
um malum
litas 945.
to cedit in
n 229.44
incommoda
s 945.
is non adifi-
229.19
818.13
enda 930.
949.41
giosa incon-
946.23
te in templo
ceant 231.
um infideli-
231.2
donum Dei
223.29
odo vrendum
um vus in
leles 231.25
229.5
ntaria disse-
179.42
e sensu litera-
igenda 73.
significent 31.
occidere 73.
Christiani se-
181.9
Christianos
181.1
arbitris com-
180.29
658.16
394.52
nana Papista
4250
endum 973.
Locus

Locus à Iacobo adductus ex Genesi
cap. 22. quomodo intelligendus
436
Locus Genesii 18. explicatus 96.
48
Locutio typica & sacramentalis dis-
ferunt 206.20
λόγια quid 32.19 & 244.31
λόγια vitanda 629.7
λόγια vitanda 134.55
λόγια eternus cur hominum natu-
ram assumerit 843.51
λόγια pro disputatione deceptoria
553.31
Lombardus Coriphæus Papistarum
567.37
Longanimitas 367.39
Lucus & tenebrarum vocabulis que
intelligantur 740.27
Lucta carnis & spiritus in renatis
79.29
Lucta spiritus aduersus carnem quid
opponendum 760.3
Luctui quatenus indulgendum 472.
41
Luctus & gaudium quomodo simul
sint in Christianis 482.4
Lutheri reprehensio 801.4
Lux in scriptura dupliciter accipitur
469.14
Lux pro fidelibus 432.35
Lux pro tempore aduentus Christi in
carnem 756.21
Lux scientie 133.59
Lycurgus quomodo commendat La-
cedæmonis educationem libero-
rum 967.50
λύγος 745.16

M

Macedonicarum Ecclesiarum li-
beralitas 298.20
Macedonum commendatio à patien-
tia & liberalitate in sanctos 285.
30
Macharius oratione sustulit fasci-
num 333.7
Magica superstitiones quibus regulis
infringantur 362.3
Magister humani iactantia non
abutendum 166.27
pro Magistratu cur preces fieri debe-
beant 310.24
Magistratui cur obediendum 130.1
25 & 685.13
Magistratui in pio quatenus sit oba-
diendum 130.28
Magistratui non obtemperantes in-

currunt in paniam 131.47
Magistratui obediendum debet
618.4
Magistratui quando liceat præter or-
dinariam taxam aliquid à suis
exigere 953.41
Magistratui quatuor debentur 132.
11
Magistratui vestigia soluenda 131.
53
Magistratum esse à Deo. 130.35
Magistratum & potestates precibus
sanctorum indigere 593.35
Magistratum Papatus contemnit
716.3
de quo Magistratu Paulus loquatur
131.16
Magistratus autoritas 131.35
Magistratus civilis & Ecclesiastici
diuersa administratio 177.15
Magistratus civilis finis duplex 685.
16
Magistratus cum Musica compara-
tio 311.44
Magistratus cum persequitur quid
faciendum 131.21
Magistratus definitio 130.52
Magistratus Dei vice fungitur 131.
40
Magistratus Deo approbatur 726.
Magistratus dignitas sententia Pauli
non eleuatur 180.40
Magistratus est iuuare ministerium
314.14
Magistratus ius à Deo 130.40
Magistratus non merendus 131.25
Magistratus officium 132.2
Magistratus officium diuinum esse
310.32
de Magistratus ordinationibus bonis
honeste iudicandum 963.27
Magistratus pi non Arcum sed Iosa-
phat imitentur 310.44
Magistratus pius quatuor curare de-
bet 311.9
Magistratus quando implicantur a-
lienis peccatus 807.6
Magistratus quomodo erga subditos
affectus esse debeat 685.23
Magistratus qui non iudicandus 131.
19
Magistratus quomodo præfici dile-
ctionis opera subditis 300.2
Magistratus religionem negligens
est infideli deterior 312.49
Magistratus reprehensio tacita 908.
23
Magistratus similis tibicini 311.28
Magistri veri qui non sint 310.27

Magistri aut doctoris titulus num pie
vsurpari possit 945.12
Magistri fidelis officium 297.51
Magistri nomē quomodo Iacobus ac-
cipiat 945.5
Magistri nunquid recte quidam se
dici patiantur, cum id Christus
prohibuerit 424.2
Magistro pio non ferenda discipulo-
rum defectio & supina negligē-
tia 379.25
Magorum qui Mosi resisterunt no-
mina 635.1
Mahometici regni ortus 5.8
Maiestatē in Trinitate aequalitas
575.20
μαρτυρία 279.42 & 367.39
Mala duo imprimis pijs cauenda 918.
29
Mala non per se esse causas bonorum
sed per occasionem 33.44
Mala seu crux huius vite momenta-
nea 269.29
Malicia 23.22 & 516.2 & 680.37
Malicia Christianis fugienda 230.
47
Malicia & inuidia discriminē 680.42
Malicia fructus 23.24
Maliciose viuentes triplici peccato
involui 685.1
Maleficus 701.11
Mali cur sint tot in mundo 630.46
Malis multis Deum propter paucos
bonos parcere 714.57
Mali speciem quodcumque præ se fere
fugendum 971.20
Malorum causa 680.55
Malorum incrementa 635.45
Malorum inmentores 23.47
Malorum tres fontes 759.41
Malum suo genere quod est, pijs bo-
num & salutare fieri 55.37
Manichæi abutuntur dicto Paulino
negantes resurrectionem 242.8
Manichæorum error 72.53
Manichæorum error dicentium Chri-
stum corpus secum à cælo attulisse,
refutatus 241.48
Manichæorum error, vitam hanc,
ut malum per se, damnantium
472.9
Manifestari 36.40
Mansuetudinis commendatio 631.50
& 658.20
Mansuetudinis pugnancia 420.32
Mansuetudo 278.44 & 368.10
Mansuetudo opus 517.3
Mansuetudo tripliciter laditur 368.
17
Mansue-

Mansue-

I N D E X.

<i>Manfuetudo</i> quid 420.31	<i>Matrimonij contractus</i> parentes suo iure infringere possunt. si facti sunt absque eorum consensu 194.	<i>Medicina</i> verbi celestis studium cōiugendum 522.32
<i>Manfuetudo</i> vera vnde proueniat 368.15	27	<i>Meditationes</i> piorum quales esse debeant 477.28
<i>Mandata</i> cur Paulus ea dicat. de quibus in scriptura nihil extat 233.27	<i>Matrimonij contrahendi causa</i> 187.24	<i>Medium</i> reconciliationis Dei & hominis 765.59
<i>Mandata</i> Dei seruare qui dicantur 695.14	<i>Matrimonij definitio</i> 810.58	<i>Mens</i> ἀέκμη. quid sit 22.46
<i>Mandata</i> optima que sint 78.10	<i>Matrimonij finis</i> 515.5	<i>Mercēs</i> quid 45.45
<i>Mandati</i> definitio 756.14	<i>à Matrimonio</i> quando conducatur abstinere. quando non 185.40	<i>Melchisedech</i> ἀβρααμὸς 865.19
<i>Mandatorum</i> Dei obseruatio in quo consistat 789.7	<i>Matrimonium</i> contrahendum est omnibus. qui dono continentia destituantur 187.12	<i>Melchisedech</i> attributa nouem 846.5
<i>Mandatorum</i> Dei obseruationis respectus duplex 789.10	<i>Matrimonium</i> non licet contrahere liberis absque consensu parentum 194.26	<i>Melchisedech</i> maior Abrahamo 565.52
<i>Mandatorum</i> Dei obseruatio sit finis actionum nostrarum 190.29	<i>Matrimonium</i> non esse malum aut vitiosum 185.37	<i>Melchisedechi</i> nomen quomodo Christo competat 864.24
<i>Mandatum</i> Dei vniuersale 67.10	<i>Matrimonium</i> num sit omnibus contrahendum ex mandato Dei 186.40	<i>Melchisedech</i> quomodo assimilari filio Dei possit 865.26
<i>Mandatum</i> testimonium voluntatis Dei infallibile 402.31	<i>ad Matrimonium</i> non omnes sunt adigende 186.57	<i>Melchisedech</i> quomodo sit sacerdos in æternum 865.31
<i>per Manducationem</i> corporis Christi substantialem. non carnalem intelligi 206.2	<i>Matrimonium</i> sanctum inter infideles esse nequit 188.22	<i>Melchisedech</i> superiore esse Leuiti 866.24
quomodo Manna & aqua de petra manans Iosua tempore. idem possit esse cibus spiritualis cum nostro. qui in Christum credimus. cum illa cessauerint 205.36	<i>Matronarum</i> officia 612.59	<i>Melchisedech</i> vita cur in scriptura commemoretur & non mors 866.33
<i>Maruum</i> impostio 859.11	<i>Matrum</i> indulgentia 968.9	μεγαλοφροσύνη 517.2
<i>in Manus</i> Dei incidere 887.33	<i>Mediarum</i> rerum vsus quantisper sit liber 139.3	<i>Membrorum</i> hominis non regenerati vitiositas 72.13
<i>in Manus</i> Dei incidere cur horrendum esse Epistola ad Ebraeos pronunciet. cum Dauid potius elegerit in manus Dei incidere quam in manus hominum 887.52	<i>Mediator</i> cur non dicatur pater. cum sit reconciliator 374.20	<i>Menandri</i> & Ebionis refutatio 737.35
<i>Maranatha</i> quid sit 247.26	<i>Mediator</i> extra Christum nullus 852.52 & 880.24	<i>de Mendacio</i> Rahab quid sentendum 897.46
<i>Marcellina</i> idololatria 799.32	<i>Mediatorem</i> Christum cur hominem esse oportuerit 853.53	<i>Mendacium</i> 516.7 & 761.28
<i>Marcionis</i> heresis 266.24 & 628.10	<i>Mediatorem</i> cur Deum & hominem esse oportuerit 595.3 & 766.2	<i>Mendacium</i> pro quouis furo 428.30
<i>Maria</i> virginis partus 827.6	<i>Mediatorem</i> cur oportuerit vnam esse personam in duabus naturis 747.1	<i>Mendax</i> in scriptura qui censendus 761.22
<i>Mariti</i> officium in vxorem quale esse debeat 436.2	<i>Mediatorem</i> cur verum hominem esse oportuerit 740.34	<i>Mendicitas</i> Monachorum refutata 45.17
<i>Mariti</i> pij officium 439.23 & 518.57 & 689.10	<i>Mediatorem</i> esse Christum semper 752.29	<i>Mensa</i> dominica sit à simulacris munda 801.23
<i>Maritorum</i> officium 436.13	<i>Mediatorem</i> esse tantum vnum 594.48	<i>Mensa</i> Moysi quid adumbrat 876.8
<i>Marius</i> dominum habet in vxorem 213.35	<i>Mediatores</i> plures quomodo querantur 925.20	<i>Mens</i> 426.39
<i>Martyres</i> non suo scelere penas merentur 899.26	<i>Mediator</i> extra Christum nullus 880.24	<i>Mensuram</i> peccatorum omnium gratiam Dei excedere 590.24
<i>Martyria</i> quomodo probanda 828.4	<i>Mediatoris</i> applicatio cur Christo attribuitur 38.50	<i>Mentem</i> ipsam esse originem malorum effectuum 22.49
<i>Martyria</i> sanctorum non esse propitiatoria 502.52	<i>Mediatoris</i> beneficia distincta 58.2	<i>Mentes</i> quam claudicare dicantur 903.2
<i>Martyrij</i> fructus 459.10.20 & 628.37 & 645.40	<i>Mediatoris</i> dignitatem in nullum quadrare nisi in Christum 869.56	<i>Mentis</i> reprobæ effectus 22.55
<i>Martyrij</i> sanctorum vsus 638.56	<i>Mediatoris</i> honorem soli Christo deberi 596.10	<i>Mercedem</i> quomodo dicatur reddere Deus secundum opera 444.34
<i>Martyrum</i> memoria cur in primitiua Ecclesia celebrata 459.23		<i>Mercedis</i> promissio quomodo intelligenda 805.25
<i>Massa</i> pro posteritate 117.7		<i>Mercedis</i> vocabulum quomodo in scriptura vsu petur 805.12
		<i>Mercēs</i> credenti promissa diuinitus 936.11

Mercēs

I N D E X.

studium cō-
522.32
uales esse de-
477.28
is Dei & ho-
765.59
22.46
45.45
747 & 865.
nouem 846.
rahamo 565.
omodo Chri-
864.24
assimulari
865.26
o sit sacerdos
865.31
n esse Leuitus
in scriptura
non mors
517.2
on regenera-
72.53
futatatio 737.
uid sentien-
897.46
7 & 761.28
fucio 428.
ui censendus
um refutata
simulacriū
801.23
ubret 876.8
426.39
omnium gra
590.24
inem malo-
22.49
icare dicant-
903.2
22.55
ficatur red-
opera 444.
modo intelli-
805.25
quomodo in
805.12
ssa diuinitus
Merces

Merces dupliciter accipitur 45.
48
Merces omnis ex misericordia 626.
16
Merces pro supplicio 716.36
Merita humana non consequi bona
caelestia 394.6
Merita Papistarum triplicia 563.
17
Meriti Christi applicationem fide
tantum fieri 38.37
Meriti Christi efficacia infiniti tem-
poris 59.6
Meriti congrui refutatio 53.44 &
563.46
Meriti definitio 805.21
Meriti exclusio in iustificationis cau-
sa 37.35 & 40.4
Meriti humani omnis a peccatorum
remissione exclusio 750.18
Meriti humani omnis in salutis nego-
cio euersio 408.16
de Meriti dogma Papisticum refu-
tatum 172.14
Meriti reuocatio precipitur 124.
38
Meritorum congruit refutatio 44.
28
Meritorum hominum quod ad ex-
piationem peccati euersio 705.12
& 842.1
Meritorum humanorum euersio
122.28 & 386.30 & 87.15 &
412.17
Meritorum iusticiam Papista falso
ex dicto Pauli extruunt 462.10
Meritorum Papisticorum refutatio
563.25
Meritorum ratio 805.16
Meritum Christi ad omnes pertine-
re 596.15
Meritum hominum nihil confert ad
præmium diuinum accipiendum
98.11
Messia conditiones 781.52
Messia missi templi Hierosolymitani
ruina illustre testimonium 828.
37
de Messia promissio 14.15
Messias qui sit 781.52
de Messias agnitionem 894.59
Messus vite æterna 376.39
Mosis & ministrorum noui testa-
menti discrimen 264.27
Messias 566.18 & 904.18
Messias 362.54
Methodi commendatio 625.37
Methodice docens, recte docet 29.
45

ad Migrationem ex hac vita semper
paratos nos esse docet 677.29
Milites boni qui sint 627.26
Militia Christiana 446.19
Militia Christiana commendatio
702.48
Militia spiritualis scopus qui esse de-
beat 293.38
Militia spiritualis effectus 293.14
Militia 899.20
Mina hostium contemnenda 461.55
Minister Euangelij sit methodicus
625.27
Ministerij approbatio 546.40
Ministerij confessio 378.6
Ministerij dignitas à fine seu vsu eius
142.53
Ministerij dignitas in saluandis cre-
dentibus 116.46
Ministerij dignitas iuxta speciem ex-
ternam non iudicanda 293.42
Ministerij effectus 269.9
Ministerij efficacia 267.34
Ministerij Euang. dignitas 173.42
Ministerij Euangelij summam esse
dignitatem 274.52
Ministerij Mosaiici finis 845.47
Ministerij verbi commendatio 517.
49
Ministerij verbi confirmatio 839.34
Ministerij verbi difficultas 580.42
Ministerij verbi dignitas 200.5 &
297.11 & 351.12 & 625.1 & 831.
52 & 931.19
Ministerij verbi finis 255.38
Ministerij verbi obiectum gratia Dei
320.25
Ministerij verbi pericula 582.11
Ministerij verbi scopus 644.13
Ministerij virtus Deo ascribitur
262.38
Ministerij utilitas 424.24
Ministerio debetur reuerentia 116.8
in Ministerio Euangelij fidem sum-
mam requiri 274.52
de Ministerio iudicia hominū quan-
do contemnenda 17.53
in Ministerio Pauli virtutem Dei
efficacem fuisse 307.45
de Ministerio reuerenter & modeste
sentiendum 271.6
Ministerio verbi nemo aptus, nisi qui
amat Christum 667.21
in Ministerio verbi quatuor concur-
runt consideranda 276.42
Ministerium anteferendum omnibus
officijs 200.11
Ministerium Deo acceptum referen-
dum 167.8

Ministerium Deo nostrum non pla-
cet ex euentu sed per se 260.27
Ministerium Euangelij habeat voca-
tionem legitimam 13.13
Ministerium Euangelij cur reconci-
liationis ministerium dicatur
274.9
Ministerium Euangelij quam late
pateat 170.43
Ministeriū illustrare quid sit 116.38
Ministerium idem veteris & noui te-
stamenti 832.6
Ministerium non patiamur ministri
verbi contemni 282.17
Ministerium propter iniurias nō ab-
ijciendum 300.45 (267.25)
Ministerium verbi angusta seruitus
Ministerium verbi habet autoritatē
diuinitus 315.4 (261.34)
ad Ministeriū verbi idonei eligendi
Ministerium verbi magnificandū
111.33
Ministerium verbi militie compara-
tum 591.35
Ministerium verbi non frustra susci-
pi 276.37
ad Ministerium verbi non quīuis ido-
neus 260.56
ad Ministerium vocati, sine scelere
non possunt pedem reuocare 200.
57
Minister non sit percussor 647.44
Minister nullus alterius caput, sed
conferui omnes 397.34
Minister verbi non sit contentiosus
631.40 (531.36)
Minister verbi qualis esse debeat
Minister verbi quomodo officium fa-
cere debeat 637.56
Minister quomodo saluet 694.26
Ministri audiendi vt Christus ipse
274.53
Ministri Christo indigni qui 29.4
Ministri constantes sint in defenden-
do verbo recte semel cognitō 327.
28 (277.11)
Ministri Dei cum fructu qui sine
Ministri Ecclesie qualisnam cura &
solicitude esse debeat 161.2
Ministri Ecclesie quo animo vendi-
care domos auditorum debeant
17.22
Ministris Ecclesia sollicitudo progre-
ge suo sancta habenda 417.8
Ministri Euang. ad auditōrū captū se
demittere debent 165.18
Ministri Euangelij alijs humilitatis
& virtutum exemplar esse debent
171.46

Ministrā

I N D E X.

Ministri Euangelij commendabiles
se auditoribus reddere debent fide
& diligentia 262.18
Ministri Euangelij commendandi
auditoribus 154.50
Ministri Euangelij debetur laboris
compensatio 144.45
Ministri Euangelij Dei sunt coopera-
rij 166.46
Ministris Euangelij denegare stipen-
dia ingratitudo est 298.28
Ministri Euangelij doctrina exem-
plum se debent statuere 202.
32
in Ministris Euangelij duo virtutum
genera requiruntur 277.21
Ministri Euangelij duplices 267.
20
Ministri Euangelij & auditores se
mutuo honesto ac pio zelo com-
plectantur 522.21
Ministri Euangelij doctrina fidei
perpetuo occupentur 606.
17
Ministri Euangelij mutuo se amare
debent 320.15
Ministri Euangelij, nisi strenue offi-
cium fecerint, maledictioni erunt
obnoxij 200.58
Ministri Euangelij non ad ocium
aut voluptates vocantur 326.
20
Ministri Euangelij non de se odo-
rem infanciant suis concionibus
375.2
Ministris Euangelij non esse expe-
ctandas huius mundi delicias
624.12
Ministri Euangelij non ex sermone
sed ex virtute sunt estimandi
174.39
Ministri Euangelij omni officiorum
genere iuuandi 664.32
Ministris Euangelij pauperum cura
habenda 144.34
Ministris Euangelij quatenus gloria-
rio concessa 304.36
in Ministris Euangelij quanta con-
stantia requiratur 172.51
in Ministris Euangelij quid requi-
ratur 274.40
Ministri Euangelij quo in loco ha-
bendi 170.38 & 411.29
Ministri Euangelij quomodo affecti
erga auditores suos male meritos
esse debeant 94.7
Ministri Euangelij quomodo erga
suos auditores affecti esse debeant
351.5

Ministri Euangelij quomodo sal-
uos faciant auditores suos 116.
50
in Ministris Euangelij requiri sedu-
litatem & industriam 469.
53
Ministris Euangelij stipendia non ef-
se deneganda 199.24
Ministri Euangelij testimonium sui
officij diligenter praestiti, ab au-
ditoribus petere debent 262.
27
Ministris Euangelij vnice ad gloriam
Christi & Ecclesiae salutem spe-
ctandum 538.18
Ministri legis Euangelij, quid dis-
ferant 263.3
Ministri ppi Ecclesiae alijs commen-
dandi & omni officiorum genere
iuuandi 146.18
Ministri quando officium suum non
faciant 479.6
Ministris infidelibus nullam deberi
obedientiam 845.9
Ministri sinceri Euangelij quo in lo-
co habendi 473.1
Ministri quinam Christi legati non
sint 274.55
in Ministris requiritur fidelitas
174.17
Ministri verbi an honor praestandus
547.23
Ministris verbi avaritia suspicio su-
gienda 485.58
Ministris verbi avaritia inprimis
fugienda 485.26
Ministris verbi cauendum ne mo-
ribus malis se reddant odibiles
473.8
Ministris verbi deberi stipendia 547.
10
Ministris verbi Dei qualis gloriatio
sit licita 143.12
Ministris verbi duplicem honorem
debere auditores 375.5
a Ministris verbi & doctrina & ex-
emplum requiritur 329.52
Ministris verbi fidelibus obedi-
dum non minus quam ipsi Chri-
sto 845.4
in Ministris verbi fidem & diligen-
tiam requiri 845.16
Ministris verbi honor debitus exhi-
bendus 546.47
Ministris verbi laborantibus opem
ferre, opus Deo gratissimum 473.
17
in Ministris verbi mutuum requiri
obsequium 640.6

Ministris verbi nihil nisi crux &
mundo expectanda 413.39
Ministris verbi non sit propositum o-
cium 639.14
in Ministris verbi non tantum spe-
ctanda infirmitas externa, sed et-
iam potentia qua diuinitus sunt
armati 307.38
Ministris verbi qua animi praesentia
& fortitudine legatione commis-
sa vtendum 274.58
Ministris verbi qua fugienda 649.
14
Ministris verbi quantum onus in-
cumbat 602.17
in Ministris verbi quid spectandum
293.55
Ministris verbi quodnam debeatur
officium 547.2
Ministris verbi quomodo communi-
candum 375.15
in Ministris verbi singulari pruden-
tia requiritur 307.25
in Ministris verbi sit ardens studi-
um propaganda vera doctrina
318.6
Ministris verbi stipendia deberi
486.1
Ministris verbi supplicium imminet,
si officio suo non rite fungan-
tur 912.57
in Ministris verbi tria necessaria
414.43 & 607.48
Ministris verbi victum & alia offi-
cia negare, est deridere maiesta-
tem diuinam 375.44
Ministris verbi, victus debetur 375.
42
Ministris verbi ad auditorum testi-
monia prouocent 529.56
Ministris verbi accommodantes se
principum affectibus similes Be-
laamo 726.21
Ministris verbi affliguntur 268.39
Ministris verbi ambiciosi esse neque-
unt 321.41
Ministris verbi appellant ad testimo-
nia auditorum 325.40
Ministris verbi a quibus potissimum
vitijs alieni esse debeant 531.
42
Ministris verbi bona opera 653.43
Ministris verbi Christi milites 627.
19
Ministris verbi cooperarij in regnum
Dei 522.3
Ministris verbi cura qua esse debeat
609.24
Ministris verbi cura audiendi &
hono-

- nisi crux à
 413.39
 propositum o-
 639.14
 tantum spe-
 cterna sed et
 iuinitus sunt
 307.38
 imi presentia
 tione commis-
 27.58
 gienda 649.
 rum onus in-
 602.17
 spectandum
 am debeat
 547.2
 do communi-
 375.15
 ularis pruden-
 807.25
 ardens studi-
 ere doctrina
 ndia debet
 ium immine-
 rite fungan-
 912.57
 ia necessaria
 n & alia offi-
 dere maiesta-
 375.44
 debetur 375.
 itorum testi-
 529.56
 nodantes se
 us similes Ba-
 726.21
 untur 268.39
 osi esse neque-
 321.41
 ut ad testimo-
 325.40
 us potissimum
 debeant 531.
 era 653.43
 milites 627.
 rij in regnum
 522.3
 te esse debeat
 audiendi &
 hono-
- honorandi 349.49
 Ministri verbi Dei tria potiss. spe-
 care debent 228.50
 Ministri verbi debitis officiis ab au-
 dioribus inuandi 245.9
 Ministri verbi de qua re maxime
 gaudeant 803.21
 Ministri verbi esse Christianam li-
 bertatem tueri 650.56
 Ministri verbi exhortari auditores
 debent ad officium praestandum
 276.29
 Ministri verbi importuna sui iuris
 usurpatione cursum Euangelij
 non impediunt 578.6
 Ministri verbi inferiores non depri-
 mendi à superioribus 528.27
 Ministri verbi ingenijs auditorum se
 pie accommodant 349.19
 Ministri verbi nomine Christi ro-
 gant 275.9
 Ministri verbi non fraudulenter &
 ignaue opus Domini faciant 637.
 Ministri verbi non iuxta speciem
 externam aptentur 293.44
 Ministri verbi officium 606.12 &
 657.1
 Ministri verbi olim Episcopi 455.49
 Ministri verbi patres triplui respec-
 tu 752.21
 Ministri verbi Paulum imitentur
 301.6
 Ministri verbi Paulum imitentur
 in exornando ministerio 116.
 41
 Ministri verbi pii quo in loco habenda
 245.48
 Ministri verbi praestantioribus do-
 nis praediti, inferiores suo testi-
 monio honorare debent 245.
 45
 Ministri verbi probe discernendi
 sunt à pseudoapostolis 299.39
 Ministri verbi profectu auditorum
 redduntur animosiores 470.46
 Ministri verbi quam doctrinam af-
 ferre debeant 738.53
 Ministri verbi quam doctrinam vr-
 gere debeant 534.3
 Ministri verbi quando fiant rei alie-
 ni delicti 807.19
 Ministri verbi quando officio suo opti-
 me fungantur 462.30
 Ministri verbi qua potentia armati
 307.27
 Ministri verbi qua prudentia in
 damnandis vjurijs vii debeant
 972.30
- Ministri verbi quatenus audiendi
 349.53
 Ministri verbi quem cursus sui finem
 debeant constituere 330.8
 Ministri verbi quo in loco habendi
 349.46 & 647.1
 Ministri verbi quomodo affecti esse
 debeant 470.22 & 627.32
 Ministri verbi quomodo ambitiosos
 irascere debeant 819.21
 Ministri verbi quomodo erga audi-
 tores affecti esse debeant 279.
 17 & 480.47 & 533.47 & 752.
 18
 Ministri verbi quomodo erga se in-
 uicem affecti esse debeant 471.
 23
 Ministri verbi quomodo praestent di-
 lectionis opera auditoribus 360.6
 Ministri verbi quomodo recte suo
 munere fungantur 638.8
 Ministri verbi quomodo se auditori-
 bus accommodare debeant 212.13
 Ministri verbi quo sermone vti debe-
 ant 297.35
 Ministri verbi se mutuo veris com-
 mendationibus ornent 537.2
 Ministri verbi sese mutuo non despi-
 ciant propter dignitatis gradum
 537.10
 Ministri verbi scelerate viuentes du-
 pliciter peccant 658.58
 Ministri verbi sua mercede defrau-
 dandi non sunt 375.44
 Ministri verbi virtutes 647.55
 Ministri verbi vita innocentia sint
 praediti 277.3
 Ministri verbi vt scandala caueant,
 etiam à suo iure abstinere debent
 298.47
 Ministri vita quod docent, non ex-
 primentes, quibus sint similes 651.
 56
 in Ministro Euangelij fidelitas in
 primis requiritur 170.47
 Ministorum Christi est amantur
 completi omnes 146.15
 Ministorum dignitas 263.30
 Ministorum domesticorum subie-
 ctio 686.5
 Ministorum erga auditores suos
 qui affectus esse debeat 457.
 49
 Ministorum Ecclesia qua curae esse
 debeat 301.2
 Ministorum Ecclesia virtutes 288.
 46
 Ministorum Euangelij communis
 fors 419.50
- Ministrorum Euangelij conditio
 172.29
 Ministrorum Euangelij dignitas
 274.51
 Ministrorum Euangelij finis 166.
 36
 Ministrorum Euangelij gloria 173.
 38
 Ministrorum Euangelij maiestas &
 dignitas 349.58
 Ministrorum Euangelij officium
 909.40
 Ministrorum Euangelij quanta de-
 beat esse fides & sinceritas 274.
 40
 Ministrorum Euangelij quanta sol-
 licitudo pro auditoribus esse de-
 beat 472.4
 Ministrorum Euangelij virtutibus
 ascribendum 166.9
 Ministrorum gaudium est, audito-
 rum in curriculo pietatis progres-
 so 147.42
 Ministrorum gaudium est, videre
 suos labores fortunari diuinitus
 246.48
 Ministrorum incolumitati & secu-
 ritati imprimis studendum 245.
 51
 Ministrorum opera non est inanis
 166.12
 Ministrorum quorundam leuitas
 261.48
 Ministrorum sceleratos mores duo
 ingentia mala comitantur 277.
 5
 Ministrorum verbi affectus erga
 auditores qui esse debeant 536.
 58
 Ministrorum verbi arma 278.51
 Ministrorum verbi Dei commenda-
 tio 3.2 & 664.20
 Ministrorum verbi contentus, qua-
 rum scelus sit 276.30
 Ministrorum verbi Dei nota propria
 143.16
 Ministrorum verbi Dei vox, Dei vox
 est 110.50
 Ministrorum verbi dignitas 470.17
 in Ministro verbi diligentiam & in-
 dustriam requiri 503.23
 Ministrorum verbi duo genera 167.
 52
 Ministrorum verbi efficacia 393.
 45
 Ministrorum verbi esse, profectum
 Ecclesiae querere 648.50
 Ministrorum verbi esse, summa comi-
 tate agere cum hominibus 662.10
 S s s s

I N D E X.

Ministorum verbi est scandalis quantum fieri potest occurrere 298.25	Ministros verbi decet humilitas 415. 14	Misericordia Dei nitendum 729.48
Ministorum verbi fragilitas 267. 47	Ministros verbi probandos esse pri- usquam docendi munus eis de- mandetur 601.36	Misericordia Dei erga nos quoties mentio fit, quid in mentem veni- renobis debeat 976.13
Ministorum verbi gaudium potissi- mum quodnam sit 463. 21	Ministros verbi quam inculpatores ef- se deceat 601.21.4	Misericordia Dei exemplum illustre 589.53
Ministorum verbi labor ad duos fi- nes tendat 272.52	Ministros verbi quatenus imitari nos deceat 212.16	Misericordia Dei immensa exem- plum vocatio Paulina 322.53
Ministorum verbi labor non omni fructu vacuus 627.45	erga Ministros verbi quomodo au- duores affectos esse deceat 282. 54	Misericordia Dei immensitas 783. 34
Ministorum verbi mors defectio à fide auditorum 538.27	Ministros verbi ex privatis affecti- bus nihil sciendum 614.19	Misericordia Dei inexhausta divi- tia 121.34
Ministorum verbi officium 16. 34 & 142.46 & 169.20 & 170.4 & 170.40 & 212.11 & 261.5 & 319.51 & 326.17 & 377.10 & 479.2 & 521.38 & 538.37 & 546.52 & 637. 40 & 661.56 & 912.52 & 972.30	in Ministro verbi fidelitatem requi- ri 494.31	Misericordia Dei luculentissima te- stimonia 670.42
Ministorum verbi officium gratias Deo agere pro Evangelij successu felici 155.18	Ministro verbi gloria Christi & adi- ficatio Ecclesiarum tantum querenda 494.40	Misericordia Dei magnitudo 418. 19
Ministorum verbi officium graui- simum & difficultatu plenissi- mum 912.16	Ministra verbi quomodo versandum in hoc mundo 582. 42	Misericordia Dei obiectum 976. 54
Ministorum verbi officium in de- fendendo doctrina 505.43	Miracula Christi & Prophetarum quid differant 497.38	Misericordia Dei soli credentes fiunt participes 98.39
Ministorum verbi officium in tra- dendo verbo Dei 505.56	Miracula confirmare doctrinam Prophetarum 898.53	Misericordia Dei testimonium 762. 37
Ministorum verbi officium orare pro Ecclesia 529.16	Miracula cum hodie non edantur, quomodo doctrina confirmetur veritas 305.20	Misericordia divina effectus 766. 14
Ministorum verbi quanta vigilan- tia esse debeat 553.7	Miracula cur hodie non edantur 336.24 & 840.32	Misericordia mentionem tur in nul- lis salutationibus Paulus faciat nisi in iis quæ ad Timotheum & Titum scripsit 586. 4
Ministorum verbi quæ sit fortuna 449.9	Miracula edita a Paulo 8.10	Misericordia nomine quid in scri- ptura significetur 644.46
Ministorum verbi scopus sit gloria Dei 321.36	Miracula & revelationes Dei pe- culiaries cur hodie non fiant 760. 29	Misericordia & miseratio ut disse- rant 56.52
Ministorum verbi sub cruce con- stantia cursum Evangelij promo- uet 417.11	Miracula iam cessare, usum non ces- sare 336.23	Misericordia fons salutis 724.5
Ministorum verbi verorum descri- ptio 546.51	Miraculi definitio 304.56 & 840.10	Misericordia in Christo gratissima sa- lutis causa sola 111.53
Ministros Evangelij esse organa Dei 166.8	Miraculorum definitio 826.17	Misericordiam Dei infinitis modis abundare supra peccatum 977. 21
Ministros Evangelij esse sacerdotes 143.1	Miraculorum finis 336.22 & 826. 22 & 827.14 & 840.3	Misericordiam Dei non claudi an- gustis limitibus 977.19
Ministros Evangelij extirpiendi vera ratio 285.1	Miraculorum finis confirmatio do- ctrina 304.53	Misericordiam Dei non superari pec- catorum magnitudine 977. 20
Ministros Evangelij nutricibus esse similes 857.35	Miraculorum insignium catalogus 826.24	Missa Papistica Deus Mosim 567. 32
Ministros verbi amare pietatis vera signum 350.23	Miraculorum 4 genera 840.3	Missa Papistica finis 569.29
Ministros verbi animo decet esse ob- firmato ad ferenda cum prospe- ra tum adversa omnia 279. 1	Miraculorum varietas 826.15	Missa Papistica refutatio 881.1
	Miraculorum verorum & falsorum discrimen 557.30	Missa Papistica reiectio 880.50
	Miraculorum usus 305.19 & 840. 30	ad Missam Papistarum liberalitas Melchisedech violenter & contra Mosis mentem trahitur 885. 6
	Miraculum in extremo iudicio qua- le apparebit 898.35	in Missa Papistica quot quanteque sint abominaciones 870.33
	Miseria hominis 501.48	Misistatici Papistarum idoli eversio 870.26
	Misericordia 585.52 & 689.15	Misto filij cur non omnibus cedat insultem 400.51
	Misericordia Dei 622.27	Misio
	Misericordia Dei erga omnes 121. 3	

I N D E X.

Misio filij locupletissimum paterna voluntatis Dei erga omnes testimoni- monium 670.53	Mores prauos dedecori esse Euangelio 616.21	Morti immatura consolatio opponenda 452.38
Misio filij testimonium voluntatis Dei erga nos 400.33	de Moribus aliorum non temere iudicandum 945.45	Morti quid opponendum 760.
Misio filij non ad aliquos sed ad totum mundum pertinet 400.41	Moribus quae maxime noceant 239.10	Mortis Christi conformitas in quo consistat 477.36
Missionem ad praedicandum necessariam 3.5	à Moribus qualibus abstinendum 426.30	Mortis Christi efficacia 57.50
Misus Papiisticis neminem salua conscientia posse interesse 691.38	Mors aeterna 798.33	Mortis Christi & nostra discrimen 67.31
Modestia commendatio 482.16	Mors amicorum cur non extra modum laudanda 543.18	Mortis Christi finis 273.16
Modestia exemplum Paulus 146.24 & 302.11	Mors Christi 52.50	& 546.24 & 656.21
Modestia & grauitas in tota vita reluceat 124.56	Mors Christianis non expauescenda 461.10	Mortis Christi necessitas 879.5
Modus aduentus Christi ad iudicium 242.21	Mors Christi cur facta 57.3	Mortis Christi virtus 65.12 & 36
Modus imitationis Christi in cruce consistit in quinq; 755.38	Mors Christi hyssopo adumbrata 879.49	42 & 695.55
Modus significandi ex vno aliquo verbo cognosci nequit, etiam si ex verbo significatio in genere nota est 100.11	Mors Christi pro omnibus redemptionis beneficijs 546.26	Mortis Christi vis in iustificatis 66.11
Modus tradendi doctrinam caelestem quam soleat esse varius 167.19	Mors Christi quid differat à morte aliorum sanctorum 394.47	Mortis Christi vilitas 411.2
Mollicia 361.47	Mors collata insecto sen serpenti 243.19	Mortis Domini causa, victimae Christi finis 219.29
Molles qui sint 181.39	Mors inimica humana natura 271.21	Mortis praetura in pijs causa 440.44
Mollicies quid 514.55	Mors martyrum eorumdè 470.26	Mortis tyrannidem esse sublatam 243.14
Monachi Canonici & Cardinales quibus similes 717.43	Mors onus 770.50	Mortis vice erit immutatio 242.33
Monachi in caeleste vita sanctitatem ponentes errant 386.13	Mors peccati finis 70.21	Mortui cur iudicandi 697.25
Monachorum agmina inutilissima terra pondera 975.22	Mors peccati poena 243.32	Mortui delictis qui dicantur 405.46
Monachorum cantiones impie 518.14	Mors piorum non interitus 461.5	Mortui sintne lugendi 472.26
Monachorum Encomium 648.52	Mors quando aboleatur 624.71	Morum innocentia studendum 181.48
Monachorum fraus 717.15	Mors quomodo placeat Deo 470.28	Mosaica ceremonia cur à Paulo dicantur egea elementa 348.12
Monachorum ortus 918.39	Morte Christi intelligi omnia Christi mysteria, praecedentia mortem 234.43	Mosaica ceremonia tantum ad certum tempus sunt data 339.27
Monachorum regula hypocritica neminem obligare debent 339.31	in Morte consolatio 447.22 & 461.2 & 514.23	Mosaica faciei splendor symbolum fuit gloria legis 263.53
Monasticorum ordinum refutatio 156.44	à Morte hominis animam quomodo homo seruet 981.15	Mosaica politia duratio tantum vsque ad Christum 344.30
in Moribus quomodo se res habeat 902.43	Mortem esse resolutionem animae à corpore 639.1	Mosaicorum rituum observatio quid incommodet 355.23
Morbus Gallicus cur non etiam in coningibus conspiciatur, sicut in scortatoribus 184.3	Mortem etiam sancti deprecantur 271.22	Mosaicis ceremonias expirasse Christo adueniente 340.50
Mores Christianorum quales esse deceat 658.52	de Morte triumphus 242.49	Mosaici ritus circumciso 378.23
Mores officio respondeant 599.5	in Morte quonam respiciendum 892.9	Mosaici ritus fidei, vt particulares iusticiae causa, non adiungendi 357.14
	Morti etiam sanctos subiectos 45.19	Mosaici ritibus Christianos non esse onerandos 357.27
	Mortificatio 66.42	Mosaicis ritus cur Paulus prohibuerit, cum idem Petrus non fecerit 315.25
	Mortificatio carnis quid 369.8	555 2 Mosai-
	Mortificatio Iesu Christi quid sit 268.26	
	Mortificationis descriptio 514.43	
	Mortificatio nostra ex virtute mortis Christi 696.4	

I N D E X.

Mosaicos ritus non requiri ad iustificationem	94.40	Paulus adimat	597.31	Mundus cur non diligendus	758.
in Mose quid querendum	845.59	Mulieribus quæ præcipiantur	597.	34	
Moses & Christus ut differant officio	343.53	16		Mundus ob quæ peccata à spiritu sancto argui debeat.	667.30
Moses fidelis minister Dei	845.	Mulieribus tacendum in publicis conuentibus	232.41	Mundus pro hominibus in mundo	49.10
11		Mulieribus turpe est in cætu loqui	232.52	Mundus quibus rebus deletetur	759.
de Moses corpore disceptatio inter Michaelem & Diabolum	725.	Mulieri num docere permittatur	653.19	13	
46		Mulier ob subiectionem cõqueri non debet	214.34	Mundus quomodo sit præteriturus	759.49
Mosis doctrinam ad quatuor capitula reuocari posse	30.56	Mulier operto capite sacris interesse cõteribus debet	213.27	Mundus rota natiuitatis	946.
Mosis sepulchrum cur nemini notum Deus esse voluerit	725.	Mulier sub potestate viri mandato diuino est	214.7	10	
53		Mulierum amictus qui esse debeat	597.4	Mundus sui comparatus	260.
Motus boni à spiritu Dei excitantur	287.55	Mulierum mores quales esse debent	601.45	73	
Mulieribus subiectionis modus	436.	Mulierum ornatus qui esse debeat	688.38	Mundus vnde dicatur	758.
6		Mulierum subiectio cultus Deo placens	436.17	52	
Mulier consors in negotio Euangelij	146.26	Mulierum subiectio qualis esse debeat	688.22	Munera publica idoneis personis tradenda	808.22
Mulier cur aperto sit capite antequam nupserit	213.44	Multitudinis contagione ne & nos contaminemur cauendum	715.16	in Munus publicum nemo irrum- pat sine legitima vocatione	952.
Mulier cur ex costa Ade formata	437.58	Mundana non querenda	514.	24	
Mulier cur velato capite esse debet	213.48 & 214.5.20.	15		Murmuratores	727.48
43		à Mundanis & peccatis quibus auocari homines debeant	619.	957.31	
Mulier diuina lege viro subiecta esse debet.	214.10	11		Mutatio quid	956.32
Mulieres auctoritatem in viros sibi non vsurpent	597.20	Mundi ætates tres	880.44	de Mutuo dando præceptum quomodo Pharisæi interpretabantur	957.8
Mulieres maritis proprijs contentæ esse debent	436.14	Mundi amicitia renunciet, qui Christianus esse cupit	948.	Mutuo quomodo dandum	956.
Mulieres non terrore pœna sed virtutis amore sint probæ	689.9	32		46	
Mulieres publice non doceant	597.	Mundi amicitia inimicitia Dei	759.1	Mutuo quomodo impj dare soleant, quomodo pjj	957.19
19		Mundi amor cum ministerio Euangelij stare non potest	522.	Mutuum mercatori prædiuiti negandum	970.41
Mulieres quasnam scriptura filias Sara appeller	689.5	41		Mutuum vnde dicatur	956.
Mulieres tempore necessitatis, non vetantur in publico loqui	233.	Mundi destructio in die iudicij quomodo futura	720.21	30	
2		Mundi iudicia ut corrupta contemnenda	170.53	Myſteria salutis sex	602.58
Mulieres vasa infirma	689.27	Mundi significatio	172.28	Myſterij definitio	138.50
Mulier ex viro est, tanquam ex materia	214.38	Mundi noticia contemnenda	767.	myſteria	47.50
Mulier gratia Dei non minus quam vir particeps fieri potest	598.2	17			
53		Mundi odia contemnenda	774.		
Mulier habitum viri gerens abominatio est coram Deo	213.	5			
Mulieri coma pro velamine est	214.50	Mundum ignorantia & malitia densissimis tenebris occupari	469.9		
Mulieribus cur munus docendi in Ecclesia non competat	232.46	Mundum tantum percipere quæ rationis sunt	782.19		
Mulieribus docendi munus cur adimatur	597.41	Mundum spectari dupliciter	758.		
Mulieribus in viros dominium cur		37			
		Mundus	821.21		

N

Nasci ex Deo & fidem habere in Christum coniuncta esse	788.48
Natiuitas Christi mysterium	603.
1	
Natura Christi distinguenda, non altera ab altera seperanda	162.
28	
Natura corrupta dua partes	406.
16	
Natura deprauata descriptio	34.
46	
Natura humana sibi relicta qualis	514.40
Naturam doctrina perfici	488.
27	
Necessitas	

I N D E X.

du 758.	Neceſſitas	277.40	ad Nouitatem vite adhortatio	500.	Obſequia cur Deo preſtanda in
a à ſpiritu	Neceſſitatis Stoica euerſio	138.	43		aduerſis & ſecundis rebus 556.
667.30	46 & 457. 1 & 460. 3 &		Nouitij qui ſunt Paulo	600.	50
in mundo	925.26		34		de Obſequia dominis preſtanda
etetur 759.	Nemini ab Apoſtolo neceſſitas im-		vouetia	443.9	exceptio 686.12
prateriturus	ponitur, vel ducenda vel non du-		Nubere cur mulier dicatur	213.	Obſequia erga Deum nihil carius
	cenda vxoris	193.31	33		pio homini 44.57
946.	reſponſu	600.38	Numerus certus pro incerto à ſcri-		Obſequia erga Deum præceptum
260.	Nexus & coagmentatio membro-		ptura ſape poni ſolet	230.36	68.6
758.	rum Eccleſia inter ſe	125.18	Numus vnde dicatur	955.34	Obſequia fructus dulciſſimus 780.
perſonæ tra	Ninus	799.16	Nuptia ſecunda licita	194.38 &	42
808.22	vnoſcia	277.45	612.56		Obſequia miniſtris verbi preſtan-
imo irrum-	vnoſcia vnde dicatur	277.48	Nuptia noua non ſunt illicita, ſa-		da ſinis 912.48
atione 952.	Noa	714.43	do diuortio ob adulterium 187.		Obſequia miniſtrorum & piorum
727.48	Nobiles & potentes cur minus à		46		omnium tres partes 272.
odis duobus	Deo quam pauperes & ignobi-		Nympha	522.45	23
956.32	les eligantur	159.58			Obſequia noua cauſa 65.48
ceptum quo-	Nocendum nemini	126.53			Obſequia noua neceſſitas in con-
pretabantur	noſcitur Sathana	259.24			uerſis 71.48 & 477.9 & 741.9
m 956.	Nomen Dei blaſphemare quid ſit	30.13			& 774.37
are ſoleant,	Nomen Dei ſanctificare quid	30.11			Obſequia noua ſtudentium 67.
957.19	Nomen in baptiſmo impoſitum cu-				6.17
radium ne-	ius quemq; admonere debeat	50.			Obſequia preſtanda ratio 680.
970.41	21				49
ur 956.	Nominatim carere aliquem quan-				in Obſequia erga Deum tria con-
602.58	do obſit	171.48			currere 753.56
138.50	Norma ſciſmum probandi num ſit				Obſequia erga magiſtratum non
47.50	Dei	347.36			eſt res media 131.48
dem habere	Noticia Dei vera quæ ſit	797.28			Obſequia filij Dei 742.42
inuncta eſſe	Noticia Dei patefactio	20.37			Obſequia habet promiſſionem
erium 603.	Noticia verba quid Ebrais deno-				mercedis 519.51
quenda, non	tent	551.54			Obſequia hoſtia ſpiritalis 882.
randæ 162.	Noticia verbum non ad ſcientiam				3
artes 406.	ſed ad experientiam relatum				Obſequia inchoata Deo placet
criptio 34.	275.32				780.40
electa quali	Noticiam Dei duabus rebus conſtare				Obſequia in crucis vtroque gene-
ſci 488.	797.30				re ſacrificium Deo gratum 304.
Neceſſitat	Noticiam honeſtorum & turpium				25
	diuinitus hominibus inſtram	24.			Obſequia noua neceſſaria venatis
	27				389.24
	Noticiam legis quandam naturali-				Obſequia pro honore 440.
	ter hominibus impreſſam	28.			4
	36				Obſequia quatenus paſtoribus &
	Noticia ſui quid efficiat	169.			gubernatoribus Eccleſia preſtan-
	34				da 912.43
	Noua obſequia cauſa	65.			Obſequia quatenus preſtanda
	48				654.13
	Nouationis & Donatiſtis lapſis ve-				Obſequia quomodo placeat Deo
	niam negantibus, locus Petri				682.11
	miniſtre patrocinatur	718.			Obſequia ſub cruce cultus Dei
	50				grauiſſimus 889.34
	Nouationum, lapſis veniam ne-				Obſequia ſub cruce preſtata non
	gantium, reſutatio	318.45 &			carebit mercede 889.22
	351.27 & 980.24				Obſequia ſtipulatur Deus ab ijs
	Nouiffima hora pro omni tempore				qui gratiam fide adepti ſunt 281.
	à Chriſto exhibitio vſque ad re-				26
	ſurrectionem mortuorum	760.			Obſequia ſcriptura loca quomodo il-
	17				luſtranda 587.33
					in Obſequium Chriſti qui ſe totos
					ſſſſ 3 abdicent

I. N D E X.

abdicent 273.3
 Oſequium Deo prompto animo præſtandum 271.52
 Obſignatio ſwederi vniuerſalis 671.51
 Obſonium quid ſignificet 70.40
 Obteſtatio 618.36
 Obteſtandi modus 533.13
 Obteſtatio 680.41
 Obteſtationis deſteſtatio 950.1
 & 946.41
 Obteſtatores 23.34
 Occaſiones non negligendæ 127.24
 Occulta quæ voluit eſſe Deus ne ſcrutemur 121.51
 Ocij deſteſtatio ignaui 542.48
 Ocij ignaui pœna egentia 578.18
 Ocio nihil promoueri 504.55
 Ocioſis nihil debetur 613.52
 Ocium molle non ſeſtandum Chriſtiana 300.40
 Oculi teſtes affectuum inſallibiles 717.7
 Ocium vitandum 429.4
 Oculus Domini quid 690.40
 Ode 435.9
 Odij effectus 360.29 & 428.54 & 756.48
 Odij vocabulum figurate acceptum 97.57
 Odij vocabulum pro cauſa & effectu 756.39
 Odio fraterno laborantes à recta ſalutis via aberrare 757.15
 cum Odio fraterno quanta mala ſint coniuncta 757.18
 Odium fratris mortis indicium 776.17
 Odio proximus non perſequendus 756.34
 Odium 698.20
 Odium & ira vt differant 756.43 & 776.23
 Odium tria ſignificare 776.18
 Oeconomus bonus 600.23
 Oeconomicus ſtatus 435.44
 Offendiculum & ſcandalum diſtinguuntur 137.39
 Offenſarum condonatio 980.28
 Offenſio ea ſolum cauenda, quæ abducit à recta via 197.58
 Offenſio infirmorum graue ſcelus 197.58
 Offenſioni cuiquam ne ſimur, ſedulo cauendum eſt 211.56
 Offerri Deo homines quando dicantur 143.42

Officia committenda idoneis 288.31
 Officia humanitatis alijs præſtanda 626.14
 Officia in adminiſtratione Eccleſiaſtica ſumme neceſſaria 699.52
 Officia in Eccleſia diſtincta ſint oportet 125.36
 Officij Chriſtiani partium ordo 803.13
 Officij cuiusq; quæ ſunt agenda 198.32
 Officij diligenter præſtiti duplex fructus 601.56 & 609.31
 Officij Episcopalis definitio 629.45
 Officij executio quæ requirat 912.28
 Officij ſinis ſingulis ſpectandus 126.12
 Officij neglecti ſcelus 609.40
 Officij præſtandi ratio amicitie & caritatis legibus præferenda 819.28
 Officio commiſſo quomodo fungendum 191.25
 in Officio magno cum ſtudio progrediendum 127.20
 in Officio pericula contemnenda 143.55
 Officiorum diuerſorum in Eccleſia ſines 225.12
 Officiorum gradui cuique ſuis habeatur honor, ſeruata iuſta proportionem 225.6
 Officiorum mutuorum commendatio 16.57 & 324.9
 Officiorum omnium ſcopus 700.4
 in Officio ſtudium & alacritatem requiri 143.53
 Officio ſuo quiſq; ſtrenue fungatur 125.39
 Officio ſuo rite perſungitur, qui hilariter et alacri animo in eo verſatur 201.7
 Officium Chriſti quinam oppugnant 762.16
 Officium ex fide & bona conſcientia faciendum 598.17
 Officium fidelium 637.20
 ad Officium præſtandum quæ mouere omnes debeant 654.34
 Officium qui ſponte, & qui coacte facit quid differant 201.1
 Officium ſedulo præſtandum 629.38

Olei nomine miſericordia Dei ſapientia in ſcriptura exprimitur 977.26
 Omnia non ſignificans diſtributionem generis ſed integritatem 226.52
 Omnis particula, rei perfectionem ſignificans 495.19
 Opera 677.26
 Opera bona à Deo non damnantur, ſed fiducia operum 105.55
 Opera bona debent conſpicua eſſe hominibus 178.4
 Opera bona Deum compensare 602.8
 Opera bona faciendæ ſed fiducia eorum abiciendæ 476.23
 Opera bona fidei germana fructus 271.4
 Opera bona fructus iuſtitiæ 458.50
 Opera bona non omittenda 105.53
 Opera bona non pugnant cum gratuita iuſtitiæ 271.10
 Opera bona nunquam intermittenda, cum ſine operibus ſalus contingat 408.30
 Opera bona precioſis lapidibus comparata 167.57
 Opera bona quid ſint 780.17
 Opera bona quo in loco habenda 794.1
 Opera bona quomodo placeant 943.6
 Opera bona quomodo poſſint fieri 492.5
 Opera bona ſequi fidem neceſſario 709.26
 Opera bona ſpontanea eſſe debent 662.39
 Opera bona ſunt adiuncta fidei 339.16
 Opera carnis cur manifesta ab Apoſtolo dicta 361.43
 Opera Dei ſunt diuina 95.16
 Opera fidei eſſe adiuncta 44.55 & 408.38
 Opera fidei teſtimonia 636.12
 Opera fidem neceſſario comitari 43.20
 Opera hominis non renati omnia eſſe peccata 72.51
 Opera humana nihil facere ad ſalutem 408.37
 Opera iactantes animo tranquillo nunquam

I N D E X.

ia Dei sapim
itur 977.
distributio-
integritatem
perfectiorem
495.19
677.26
damnantur,
105.
picua esse ho-
178.4
pensare 602.
id fiducia eo-
476.23
iana fructus
sticia 458.
nda 105.
nt cum gra-
271.10
ermittenda
lus contingat
pidibus com-
167.57
780.17
oco habenda
laceant 943.
posint fieri.
m necessario
esse debent
fidei 339.
festa ab Apo-
361.43
uanta 95.
ta 44.55
636.
omitari 43.
mati omnia
72.51
acere ad sa-
408.37
tranquillo
nunquam

nunquam esse posse 53.49
Opera in causis iustificationis pro-
sus excludenda 357.44
Opera inter causas salutis nequa-
quam ponenda 624.30
Opera in iustificationis causas
non ponenda 37.53 & 659.7
Opera legis qua 340.46
Opera mortua 818.50 & 878.20
Opera nihil facere ad iusticiam Eu-
angelicam 19 5 & 36.4 & 331.
10. & 32.27
Opera, nisi Christo coniungamur,
bona esse nulla possunt 73.23
Opera non esse causas iustificationis,
nec merita 659.7
Opera que docenda & faciendi sint
942.36
secundum Opera quomodo redditu-
rus sit cuiq; Deus in extremo iu-
dicio 76.32 & 27.1
secundum Opera quomodo scriptu-
ra dicat Deum redditurum mer-
cedem 935.48
Opera quorum hominum Deo pla-
ceant, cum habeant peccatum o-
mnes 944.17
Operariorum in vinea Domini duo
genera 474.28
Operariorum tria maxima vicia
966.45
Opera salutaria Ecclesie omnia à
Deo 391.35
Opera supererogationis Papistæ fal-
so ex Paulo colligunt* 298.17
Opera tenebrarum 133.44
Opera Trinitatis ad extra esse indi-
uisa quomodo sit intelligendum
274.23
Operibus bonis cur Deus premia
proposuerit cum sint officia de-
bita 943.54
de Operibus bonis quid dextre sen-
tiendum 476.42
de Operibus bonis sex questiones ex-
plicate 942.32
Operibus chr Deus promittat remu-
nerationem 896.5 & 943.54
Operibus deberi mercedem 199.21
Operibus hominem iustificari cur
laqueus dicat 35.23
Operibus hominem iustificari statu-
entium refutatio 941.2
Operibus homines non iustificari 9.
48 & 336.16 & 339.9 340.
40
Operibus hominum Deus non pro-
uocatur ad exhibendam grati-
am 112.50

Operibus iusticiam non constare
335.21. 29. 41
Operibus iustificari homines quo-
modo probare conentur Pontifi-
cij 26.17
Operibus iusticiam querentes mi-
sericordiam Dei repudiant 313.
47
Operibus legis neminem iustificari
35.13 & 39.41. & 342.29
Operibus salutem querentes sub ma-
ledictione manent 340.30
Operibus salus non ascribenda 15.
30
de Operibus sanctorum quomodo iu-
dicandum 44.10
Operibus simul & fide iusticiam
Christianam non constare 334.
44
Operibus supererogationis num pa-
trocinetur locus Pauli 532.26
Operibus nefarijs impiorum cur iu-
sti offendantur 715.28
Operibus neminem iustificari 19.56
& 28.7 & 331.45
Operibus neminem reddi cōdignum
ad Euangelij recipiendum 669.
40
Operibus quod tribuitur, Christo
adimittitur 356.39
ex Operibus quomodo secundum la-
cobum homo iustificetur 43.
27
Operis boni dua partes 822.45
ad Operis boni rationem quinq; re-
quiri 753.39
Operum bonorum causa 26.54 &
943.24
Operum bonorum causa regenera-
tio in Christo 408.39
Operum bonorum commendatio
376.1.29 & 885.43
Operum bonorum decus 654.41
Operum bonorum dignitas 943.42
Operum bonorum duo tantum or-
dines 532.33
Operum bonorum & malorum re-
tributio ad omnes pertinet 27.
5
Operum bonorum necessitas 46.11
& 357.49 & 364.44. 656.
43 & 709.42 & 753.59 &
770.15
Operum bonorum necessitas ad iu-
stificationis declarationem 941.
9
Operum bonorum necessitas in fide-
libus seu disciplina praestanda ne-
cessitas 86.33

Operum bonorū necessitas in quin-
que consistit 943.27
Operum bonorum origo 805.22
Operum bonorum premia 639.
29 & 943.51
Operum bonorum qua laus coram
Deo 476.21
Operum bonorum regula vnica ca-
ritas 364.25
Operum bonorum remunerationem
cur mercedis nomine Deus digne-
tur 805.37
Operum bonorum utilitas 685.
27
Operum carnis catalogus 361.
45
Operum compensatio in vita ater-
na, quomodo intelligenda 536.
8
Operum doctrina falso dicto Paulino
stabilitur 444.11
Operum fiduciam, non ipsa opera,
abiciendam 46.15
Operum gloriatio in iustificatione
nulla 39.240
Operum iusticia refutatio 18.58 &
19.35 & 517.29
Operum iusticiam Papistæ ex Pau-
lo falso statuunt 272.9 & 376.
8
Operum iusticiam secundum car-
nem vocari 41.36
Operum iusticiam vnde probare Pa-
pistæ conentur 27.47
Operum malorum causa 26.
58
Operum merita vnde confirmare
Papistæ velint 892.36
Operum merita falso ex dicto lo-
hannis extruuntur 805.7
Operum merita Papistæ insulse col-
ligunt è Pauli dicto 494.47
& 698.15
Operum Papistarum reiectio 912.
36 & 656.28
Operum preparantium in salutis
negotio eversio 44.28 & 408.50
& 854.49
de quodam vicia 443.50 & 519.
36
Opifices aut operarios vsura gra-
uare, grande peccatum 966.
36
Opificum tria maxima vicia 966.
44
Opinione mala, peccatum sunt,
que natura sua mala non sunt
197.24
Opinionibus & contradictionib. in
ssss 4 Ecclesia

I N D E X.

Ecclesia ludere quam sit periculofum	632.6	Ordinationis ritus fructus	609.9	Pacis diuina fructus	411.22
Opitulationes	225.42	Ordinatio non fit temeraria	614.42	Pacis genus	366.20
Opus bonum omne à Deo	493.13	Ordinatio quid fit Ecclesia	570.35	Pacis hominis cum Deo definitio	365.38
Opus Dei quodnam dicatur	138.41	Ordini & paci studendum in Ecclesia	232.33	Pacis hominis cum Deo fructus	366.13
Opus hominis non ex se, sed ex affectione agentis & alijs circumstantijs estimandum	210.12	Ordinibus infimis etiam parendum	130.43	Pacis nomine quid Paulus intelligat	319.12
Opus quando Deo displiceat	891.50	Ordo in Ecclesia necessarius	817.54	Pacis publica tres fines	594.7
Ora hereticorum vt occludantur symbolo significatum	898.25	Ordo in Ecclesia quid requirat	818.11	Pacis quantum sit bonum	366.58
Orandum pro nobis & pro alijs	443.43	Ordo Papale sacramentum	570.33	Pacis spiritualis fundamentum & terminus	53.36
Orandum sine defatigatione	127.47	Ordo rectus quando perturbetur	640.51	Pacis studium in Deo	914.29
Orantium affectus qui esse debeant	596.48	Originale peccatum tyranno violento comparatum	67.44	Pacis tertium genus	367.1
Orare cur semper Christus iubeat	703.55	in Ornatu decorum seruandum	688.47	Pacis vocabulum duo significare	365.27
Orare spiritu quid	443.39	Ornatus duplex	688.44	de Pacto redimendi quid statuentum	956.23
Oratio ad adificationem non ad ostentationem formari debet	616.30	Ositantia hominum in negotio propria salutis	126.18	Pagani qui dicantur	714.2
Oratio baculus noster in Domino	520.46	Osculum	548.56	Pagani tria significat	443.4
Oratione nullum presentius phar-macum aduersus huius mundi arumnas	979.53	Osculum amoris & reuerentia symbolum	247.6	Palestina terra mensura & diuisione quid mystice significatum fuerit	295.1
in Oracionibus quæ pro alijs fiunt quid considerandum	593.40	Osculum Ebraijs concordia & amoris mutui signum	146.48 & 309.10 & 706.19	Panes quid adumbrent	876.9
Orationi locum omnem esse aptum	596.42	Osculum duplex	146.49 & 247.10	Panis est corpus, eodem modo intelligendum, quo illud, Petrus erat Christus	206.23
Orationis adiuncta	596.53	Osiander accusat interpretes Pauli	356.52	Panis est corpus, vinum est sanguis, locutiones esse sacramentales	218.9
Orationis arrogantis effectus	630.6	Osiander error	62.13 & 356.55	parodia militis Christiani	259.29 & 546.8
Orationis commendatio	538.39	Osiandri refutatio	356.55	ex Parentibus sanctis orti num sint sancti	117.20
Orationis ex fide manantis effectus	925.15	Os obstruere	35.7	Peccatores	949.23
Orationis forma quatuor	593.10	Oscos Dei	23.37	Papa Christo opponitur propter regnorum diuersitatem	558.22
Orationis fucus fugiendus	620.18	Ostentationis inanis effectus	616.54	Papa Ecclesia Babylonica meretrice	55.58
Orationis insidias cauendas	506.24	Ostentatorum nota triplex	617.9	Papa encomium	555.18
Orationis necessitas	622.48	Ostium apertum prouerbialiter, pro Euangelij propagatione & progressu	259.49	Papa errores de cultu Dei	564.30
Orationis pia effectus	980.45	Oues laborantes nunquid fugienda pastori	64.1	Papa negantis Ecclesiam posse errare refutatio	318.39
Orationis præceptum	361.9			Papa nundinationes	714.21
Oratio pro alijs fieri debet	593.20			Papa primatus iniustissimus	645.36
Oratio pro mortuis impia	593.20			Papa scelus negantis licere Laicis legere sacra biblia	858.5
Oratio quando pondus habeat apud Deum	744.59			Papa execratione dignus	379.2
Oratio requirit fidem	925.19			Papa falso Apostolum & Episcopum se gloriat	198.54
Oratori grandiloquo idiota oppositus	297.48			Papa fugiendus	555.27
Orbis futurus	840.45			Papa in quibus se manifeste Christo opponat	558.51
Ordinandi munus quando differendum	615.21			Papa iuda proditori similis	5.1 & 558.26
Ordinationis leges	570.38			Papa iusticiam Christianam cum cultu	

P

IN Pace hominis cum Deo quam consideranda 365.42
Pacificatio per Christum facta quousque se extendat 501.27
Pacifice cum alijs viuendum 128.59
Pacifice viuendum sed illa pietate 189.56
Pacis bona 903.31

Pacis diuina fructus 411.22
Pacis genus 366.20
Pacis hominis cum Deo definitio 365.38
Pacis hominis cum Deo fructus 366.13
Pacis nomine quid Paulus intelligat 319.12
Pacis publica tres fines 594.7
Pacis quantum sit bonum 366.58
Pacis spiritualis fundamentum & terminus 53.36
Pacis studium in Deo 914.29
Pacis tertium genus 367.1
Pacis vocabulum duo significare 365.27
de Pacto redimendi quid statuentum 956.23
Pagani qui dicantur 714.2
Pagani tria significat 443.4
Palestina terra mensura & diuisione quid mystice significatum fuerit 295.1
Panes quid adumbrent 876.9
Panis est corpus, eodem modo intelligendum, quo illud, Petrus erat Christus 206.23
Panis est corpus, vinum est sanguis, locutiones esse sacramentales 218.9
parodia militis Christiani 259.29 & 546.8
ex Parentibus sanctis orti num sint sancti 117.20
Peccatores 949.23
Papa Christo opponitur propter regnorum diuersitatem 558.22
Papa Ecclesia Babylonica meretrice 55.58
Papa encomium 555.18
Papa errores de cultu Dei 564.30
Papa negantis Ecclesiam posse errare refutatio 318.39
Papa nundinationes 714.21
Papa primatus iniustissimus 645.36
Papa scelus negantis licere Laicis legere sacra biblia 858.5
Papa execratione dignus 379.2
Papa falso Apostolum & Episcopum se gloriat 198.54
Papa fugiendus 555.27
Papa in quibus se manifeste Christo opponat 558.51
Papa iuda proditori similis 5.1 & 558.26
Papa iusticiam Christianam cum cultu

I N D E X.

411.22	culia Dei confundit	564.25	Papista iustificationem ex fide & operibus falso componunt	115.7	Papistarum refutatio fidei obiectum
366.20	Papa legem Dei maligne interpretatur	559.40	Papista mali Grammatici	330.51	statuentium premium bonorum operum
definitio	Papalium decretorum refutatio	369.43	Papista operum doctrinam falso dicto Paulino stabiliunt	444.11	Papistarum refutatio salutem rebus alijs quam Christo ascribentium
366.	Papalium rituum execratio	355.26	Papista pestilentes quibus suis pseudoapostolis	320.44	884.6
intelligat	Papam esse scophantam	558.29	Papista psychotyranni	555.53	Papistarum ridicula interpretatio loco Paulini
594.7	Papam legis sue transgressorem magis punire, quam legis divina	559.26	Papista quo in loco habeant Evangelium	562.4	Papistarum superba dominatio pugnat cum morib. Pauli
366.58	Papam psychotyrannus	559.35	Papista sacrilege Christum se patri quo idie offerre pro peccatis vinorum & mortuorum docent	870.9	449.28
53.36	Papa quomodo negat Christum	555.9	Papista serui corruptionis	718.18	Papistas Chora similes
914.29	Papa quomodo se effert supra Deum	559.13	Papista separationem perpetuam coniugibus permittentes grauitur peccant	186.13	726.28
367.1	Papa signa sacramentalia noua Ecclesie obtrudit, supraque Deum se extollit	568.5	Papista taxantur	232.7	Papistas & hereticos non esse Dei economos
ignificare	Papa supra omnem magistratum se extollens peccat contra 4. praeceptum	130.14	Papista verbum Dei pro ludibrio habent	200.36	647.4
statuen-	Papatus	606.23	Papista unde traditionum suarum patrocinium petant	574.3	Papistica doctrina serpentis vox est
956.23	Papatus descriptio	717.59	Papistica de figura crucis superstitio	301.30	320.49
714.2	Papatus fugiendus	412.19	Papistarum calumnia de fide	51.8	Papistica calumnia refutatio
443.4	Papatus peccat superstitiosis dierum obseruationibus	348.50	Papistarum error	54.28.42 & 462.10 & 494.37. & 506.45 & 706.10	343.24
367.9	Papatus quando ceperit	555.16	Papistarum error ad operum iusticiam stabiliendam dicto Pauli abutentium refutatus	770.21	Papistarum expiationum peccatorum refutatio
modo intel-	Papatus vnico Pauli dicto prosternitur	139.37	Papistarum error de operib.	786.28	882.42
petra erat	Papa verus Antichristus	554.28	Papistarum error de purgatorio	467.7	Papistici errores
206.23	Papista abutuntur dicto Pauli de iustificatione	330.45	Papistarum error de remissione peccatorum	275.16	676.25
3 sanguis	Papista abutuntur doctrina Pauli de rebus medijs	197.54	Papistarum error improbantium secundas nuptias	194.51	Papistici erroris de meritis mortuorum refutatio
imentales	Papista abutuntur loco Pauli ad confirmandum suum impium calibatum	193.17	Papistarum error in offerendo panem & vino	864.50	376.50
ni 259.	Papista abutuntur loco Pauli de dilectione contra gratuitam iusticiam	132.43	Papistarum error Mediatoris honoris sanctis attribuentium	595.43	Papisti gloriae Christi & salutis animarum exigua cura
num sint	Papista contumaciter se opponunt veritati, ideoq; nihil illis condonandum	136.26	Papistarum fragmentum de Henoch & Elia	892.12	168.34
117.20	Papista corrumpunt historias scripturae	864.53	Papistarum notatio	553.29.34	877.18
949.23	Papista dicto Petri falso contra pios doctores videntur	718.6	Papistarum refutatio	333.2 & 543.50	Parabola quid
propter	Papista ducuntur spiritu Sodomitico	194.34	Papistarum refutatio abutentium dicto Iacobi ad stabiliendum dogma de meritis operum	926.27	Parabolarum vsus cur frequens in sacris literis
518.	Papista fingentes alios Mediatore quam Christum sacrilegi	860.67	Papistarum refutatio cupientium fidem cum dubitatione conciliare	925.23	69.41
meretric	Papista idololatra	797.26	Papistarum refutatio doctrinas humanas pro Euangelio obtrudentium	397.32	Paradisi celestis gloria multo maiora futura quam terrestri
555.18					302.30
564.					Paradisi nomine Paulus non intelligit locum terrestrem
posse erra-					302.22
313.39					Paradisi celestis qui sit
714.21					218.34
645.					Paranymphici sinceri officium
Laici le-					38.
858.5					Parcere pro indulgere
379.2					192.26
episcopum					Parentes cur odio prosequi Christus imbec
198.54					440.26
555.27					Parentes indulgentia peccatis communicant liberorum
e Christo					806.49
518.51					Parentibus cur obediendum
5.1 &					440.
nam cum					Parentibus immergeri
culu					23.52
					Parentibus quatenus obediendum
					440.17
					Parentum officium in educandis liberis
					442.50
					Parentum officium in tribus consistere
					443.2
					Par pari non referendum
					128.
					46
					Proposita sancta
					327.26
					Particularitati quid opponendum
					327.30. 803.50
					Particularitatis refutatio
					655.
					22
					Particu-

I N D E X.

Particularitatis Stoica euerſio 749.	temui non patiatu 415.10	gia 935.57
ſi	Pafſorum bonorum officium 613.	Pauli conſenſus cum Eccleſia Hieroſolymitana 324.5
contra Particularitatis tentationem	34	Pauli conuerſio diuinitus facta 322.
conſolatio 37. 24 & 40.	Pafſorum officium 637.47	24
40	Patefactio diuina 825.11	Pauli cum Eccleſia catholica conſenſus 324.48
Pafſio Chriſti 341.24	Patefactio diuina non ſemel & ſi multa facta 832.11	Pauli cum Petro controuerſia 328.
Pafſio Chriſtianorum non ſit ob ſa- cinora mala, ſed ob confeſſionem 701.4	Patefactionis diuina ſinis acciden- talis 20.59	38
Pafſio Chriſti & noſtra differunt 687.1	Patefactionis diuina modi varij 832. 17	Pauli crux duplex 282.46
Pafſio Domini, teſtimonium certo tempore exhibitum 596.19	παθήματα μαθήματα 88.27	Pauli de ſe humilis & vera gloriatio 294.47
Pafſiones Chriſti ſanctorum afflicti- ones dicuntur 251.34	Patientia 709.3	Pauli doctrinam ad omnes Eccleſias pertinere 722.27.
Pafſiones ſanctorum non eſſe expia- torias 503.6	Patientia quid 495.43 & 277. 29	Pauli doctrinam haud impune mul- ti aſpernantur 154.43
Pafſionibus Chriſti que deſint im- plenda 704.13	Patientia cauſe 277.31	Pauli doctrinam veram eſſe 331.8
Pafſionis Chriſti cauſa 252.16 & 841.55	Patientia cauſa timor Dei & fides 485.16	Pauli doctrina num ſit absoluta, cum ipſe fuerit idiota ſermone 297.42
Pafſionis Chriſti definitio 395.1 & 743.13	Patientia commendatio 88.15 & 631.49 & 686.54 & 976.1	Pauli eadem doctrina par apoſtola- tus ſunſſio cum ceteris Apoſtoliſ 327.47
Pafſionem Chriſti in carne ſactam 747.15	Patientia commendatio ab exemplo agricolarum 97.8	Pauli & Pſeudoapoſtolorum diuer- ſitas 298.35
Pafſionis Chriſti ludibrium in mo- nachis 756.1	Patientia duo impedimenta 900. 36	Pauli gloriatio 235.50
Pafſionis Chriſti vilitas 234.33	Patientia effectus 55.40 & 675.57 & 903.12 & 923.20 & 889. 36	Pauli gloriatio pia 532.16
Pafſionis dominica fructus 341.57 & 842.15	Patientia ex fide 923.11	Pauli in predicando Euangelio ſtu- dium 143.32
Pafſionum cauſa diuerſe in Chriſto & nobis 88.12	Patientia, fiducia, & ſpei effectus 889.29	Pauli labores & pericula 300.36
Pafſio tranſitus ad glorificationem 88.9	Patientia ſinis 277.36	Paulina doctrina autoritas 13.9 & 167.12
Pafſores pſi forma virtutum eſſe de- bent 173.58	Patientia neceſſitas 889.40 & 890. 33	Paulina doctrina commendatio 377. 14 & 383.30
Pafſores quinam habendi patres 173.46	Patientia obiectum 277.32	Paulina doctrina comprobatio 322. 51
Pafſores quatenus imitari gregem oporteat 173.59	Patientia vberrimus fructus 903. 5	Pauline Epistoſa quanta autoritatis eſſe debeant 315.23
Pafſores qui 423.38	Patientia exemplo ſanctorum pre- ſtanda 900.24	Paulina profeſſionis Hieroſolymam verſus ſinis 325.52.54
Pafſores quomodo cum auditoribus agere debeant 175.13	Patientia habet latos exitus 4.11	Paulina ſcripta quanta ſint autori- tatis 8.22
Pafſoribus pſis exemplum doctrina & vita Pauli imitandum 171. 6	Patientiam operatur ſpes lati exitus 127.36	Paulini Apoſtolatus aduerſus aduer- ſarios deſenſio 14.56
Pafſoris Eccl. ſtaſtici deſcriptio 170. 34	Patientia quando Deo grata 686. 46	Paulini Apoſtolatus autoritas 328. 55
Pafſoris fidelis officium quodnam ſit 267.22	Patientia ſub cruce Deſonum 285. 41	Paulini carceris cauſa 416.45
Pafſoris pſi officium 481.21	Patientia ſub cruce preſtanda 700. 21	in Paulini epigraphis ordo 317. 43
Pafſoris veri & mercenarij diſcrimē 305.41	Patrem filio non maiorem 656.1	Paulinorum aſtorum diſtinctio 328. 35
Pafſoris vita ſit doctrina ſpeculum 484.21	Patria poteſtas ſeruandi filias virgi- nes, quatenus concedatur 194. 1	Paulinorum ſcriptorum vſus 248.45
Pafſor pius a tribus criminibus im- munis ſit 282.11	Patri appellatio cum de Deo loqui- mur cuius nos admoneat 496. 14	Paulinus templi parietes cur pictu- ris e teſtamento veteri deſumptis ornauerit 799.35
Pafſor pius officium ſuum con-	Patri honorem conſiſtere in honore filij 761.43	Pauli preſſura 531.9
	Patri nomen cuius nos admoneat 538.54	Pauli ſecundum carnem gloriatio 300.21
	Patri terreni & celeſtis analo-	Pauli ſucceſſores quinam dici me- reantur

I N D E X.

935.17
es Hiero-
 324.5
facta 322.

lica consen-
 324.48
versia 328.

 282.46
ra gloriatio

ies Ecclesias
 722.27
npune mul-
 154.43
esse 331.8
et absoluta,
va sermone

ar apostola-
ris Apostolis

rum diuer-
 298.35
 235.50
 532.16
angelositu-
 143.32
 300.36
tas 13.9 &

idatio 377.

obatio 322.

autoritatis
 315.23
erofolymam
 325.52.34
sint autori-
 8.22
erfus aduer-
 14.56
ritas 328.

 416.45
rdo 317.

indicio 328.

us 248.45
cur pictu-
ri desumptis
 799.35
 531.9
n gloriatio
 41
n dici me-
reantur

reantur 15.18
 Pauli suppositus accusatio 589.48
 Pauli vocatio diuinitus facta 325.
 47
 Pauli vocatio gratuita 322.47
 Pauli vocatio immediata seu pecu-
 liaris 7.33
 Pauli vocatio legitima 324.
 46
 Pauli qua probra obiecta sunt a Bscu
 doprophetis 266.20
 Paulum ab Ecclesia Iudaica nihil
 didicisse 324.38
 Paulum ante conuersionem perfe-
 cutum fuisse Ecclesiam Christi
 324.42
 Paulum consentire cum ceteris A-
 postolis 326.6
 Paulum conuersum diuinitus 324.
 45
 Paulum nihil didicisse a reliquis A-
 postolis 324.5 & 328.23
 Paulum non ab homine sed ipso Chri-
 sto Euangelium didicisse 323.
 16
 Paulum non didicisse Euangelium
 ab Apostolis 323.42
 Paulum non fuisse inferiorem cete-
 ris Apostolis 304.40 & 305.21
 & 327.18
 Paulum non fuisse inferiorem exi-
 nijs Apostolis 297.35
 Paulum per Spiritum sanctum in-
 ar guratum esse ministerio 8.3
 Paulum Romanis amicum 161.4
 Paulum vere esse gentium Aposto-
 lum 413.52
 Paulus accusatur a Iudeis male fi-
 dei in citanda scriptura testimo-
 nijs 336.55
 Paulus accusatus a Iudeis male fi-
 dei 42.30
 Paulus analytica methodo vsus 156.
 19
 Paulus ante conuersionem qualis
 fuerit 322.18
 Paulus a Spiritu sancto fuit edoctus
 162.53
 Paulus a tyrannidis suspitione se
 purgat 282.4
 Paulus contra bestias pugnavit 238.
 49
 Paulus Corinthios Euangelium do-
 cuit 234.20
 Paulus cur Apostolus Christi 8.30
 Paulus cur dicat se non missum vt
 baptizet sed vt euangelizet 157.
 41
 Paulus cur gloriatur se neminem

baptizauisse 157.38
 Paulus cur non acceperit stipendi-
 um 200.21 & 299.2 &
 577.49
 Paulus cur se abortiuū appellet 235.
 31
 Paulus cur se velut vnum ex ijs fa-
 ciat, quos viuos Dominus depre-
 hendet 242.30
 Paulus cur sibi adiunxerit Titum &
 Barnabam 325.35
 Paulus cur in tertio caelo in ministe-
 rio Euangelij a Christo institutus
 302.57
 Paulus cur non priuatim Petrum
 admonuerit 330.20
 Paulus cur Romanis scribat 15.11
 Paulus cur victum sibi manuum la-
 bore comparauerit 533.17
 Paulus vsus dicto Ethnici Poeta 239.
 7
 Paulus destinatus munerì Apostoli-
 co antequam nasceretur 322.
 46
 Paulus dicens Deo meo, num exclu-
 dat alios 155.19
 Paulus diuinitus instructus est de
 Euangelio 7.51
 Paulus diuinitus vocatus ad Aposto-
 latum 328.8
 Paulus erga suos contribules optime
 affectus 93.58
 Paulus exemplum boni doctoris 539.
 10
 Paulus iudicia Dei destinatus ad
 munus Apostolicum 322.43
 Paulus habuit testimonium suae vo-
 cationis immediate 7.39
 Paulus infidelitatis in docendo accu-
 satus 26.9
 Paulus insimulatur affectionis ty-
 rannidis 257.43
 Paulus leuitatis accusatur 256.20
 Paulus ne cui esset offendiculo a suo
 iure saepe abstinuit 199.5
 Paulus non inferior alijs Apostolis
 318.22
 Paulus num vxorem habuerit 481.
 3
 Paulus qualis natura fuerit 248.
 55
 Paulus quantus fuerit Apostolus
 248.25 & 315.17
 Paulus quomodo natura affectus fue-
 rit 8.37
 Paulus quomodo optet esse anathema
 pro fratribus & cognatis suis
 44.41
 Paulus recte sibi vendicat, quae sunt

dignitatis Apostolica 198.45
 Paulus seruus Christi 12.54
 Paulus verum Euangelium inter
 gentes docuit 328.12
 Paulus virtute edendorum in vacu-
 lorum fuit praeditus 8.10
 Paulus vocatus fuit ad munus Apo-
 stolicum 154.39
 Pau res cur quosdam esse Deum vo-
 luerit 95.41
 Pauperes non despicendi 9.4.59
 Paupertatis commendatio 9.6.2
 Paupertas 925.12
 Paupertas, ignobilitas, contentus
 quid habeant commodi 159.56
 ex pauperibus nemo captare lucrum
 potest, sine grandi sacrilegio 966.
 33
 Pauperum cura ministris Euange-
 ly habenda 328.50
 Pauperum negotia agentes quomo-
 do sint excipiendi 288.17
 Pax 492.57. 525.51. & 528.
 51 & 585.33 & 661.30 &
 674.57 & 706.26 & 823.
 23
 Pax annunciata Euangelio qua sit
 3.16
 Pax Dei 724.8
 Pax Dei quam sit 483.52
 Pax Dei quid? 510.28
 Pax & concordia inter nos mutuo
 alenda 169.10
 Pax homini cum Deo 501.22
 Pax effectus gratiae 155.3
 Pax in scriptura quid significet 6.
 48
 Pax in scriptura sacra quid signifi-
 cet 386.23
 Pax qua completatur 15.24
 Pax quantum bonum 386.22
 Pax quatenus scienda 903.16
 Pax quomodo scietur salua sancti-
 monia 903.20
 Peccandi desiderium augeri probi-
 bitione 72.40
 ad Peccandi licentiam gratia ma-
 gnitudine non abutendum 63.13
 Peccandi modus 796.26
 Peccandum num sit vt gloria Dei
 magis predicetur 33.39
 Peccantibus alios pro ipsis orantes
 veniam impetraturos 795.30
 Peccantibus Deus nequaquam par-
 cit 203.28 & 206.6
 Peccantibus nequaquam parcat De-
 us, quia multi sunt 207.30
 Peccantium contra conscientiam
 qualis conditio 77.9
 Peccan-

I N D E X

Peccantium multitudo non imitan- da 105.2 & 848.48	parit 750.32	696.33
Peccare & labi differunt 769.45	Peccati diuifio 590.4 & 771.39	Peccati fignificatio 771.18
Peccare num liceat, cum legis tranf- greffio non fit peccatum ad mor- tem 796.15	Peccati diuifio perperam ex loco lo- hannis à Papiftis extructa 795.49	Peccatis indulgere maxime pericu- lofum 601.8
Peccare quid 769.42	Peccati dominio refiftendum 68.21	Peccatis non indulgendum 403.17 & 769.20
Peccata adhuc fecum multa fancti circumferunt 281.49	Peccati dominium quid fit 68.31	à Peccatis purganda anima & cor- pus 281.51
Peccata alia effe ad mortem, alia non effe ad mortem 860.39	Peccati effectus 77.12	à Peccatis purgatio fanguine Chri- fti fit 747.28
Peccata aliena etiam lugere nos o- portere 175.36	Peccati effectus, iram Dei & damna- tionem annunciare 75.12	à Peccatis quid nos auocare debeat 345.37
Peccata auditorum defenda verbi miniftus 257.52	Peccati efficiens 371.23	Peccati tegumentum 47.2
Peccata Chrifti iufticia regi 752.53	Peccati & doni differentia 60.42	Peccati turpitude 905.23
Peccata cur fugienda 516.12 & 573.28 & 741.12	Peccati & gratie collatio 63.33	Peccati tyrannidi quid opponendum 771.2
Peccata manifesta excufantes De- um non fine periculo in difcepta- tionem vocant 210.29	Peccati & iniquitatu difcrimen 47.15	Peccati vii quomodo non fentiat 75.1
Peccata multa quidem effe mortua, fed non ad mortem 860.42	à Peccati & mortis iure liberatio 843.20	Peccati vita quid fit 64.52
Peccata fola Chrifti fanguine pur- gari 834.1	Peccati & fupplicij analogia 22.29	de peccato actuali quid fentiendum 929.23
Peccata non cumulanda 535.8	Peccati expiationem ad remiffio- nem peccatorum requiri 561.13	Peccato alieno nemo fe contamine- re 433.8
Peccata non effe paria 985.8	Peccati grauitas rapientium bona Ecclefiaftica 974.25	Peccato alieno quibus modis com- municetur 806.43
Peccata non exaggeranda peniten- tiam agentibus 258.11	Peccati inhabitantis effectus 78.30	Peccato alieno qui communicent 614.49
Peccata non extenuanda 432.11	Peccati iugum fancti prorfus excu- tere nequeunt 79.30	de Peccato blafphemia qua tenenda 860.5
Peccata num aque omnia proferen- da in lucem die iudicij 374.44	Peccati magna tyrannis 68.16	Peccato cum impoffibile fit in hac vita refiftere quid faciendum 752.31
Peccata omnia præter fcorationem cur Paulus extra corpus effe di- cat 183.48	Peccati magnitudinem quatuor mo- distrant 751.4	in Peccato duo 81.35
in Peccata priftina relabentes qui- bus funt fimiles 719.3	Peccati magnitudini quid opponen- dum 63.6 & 886.40	in Peccato fraudem exitialem late- re 749.16
Peccata quanam veniam non con- fequantur 860.2	Peccati magnitudo 879.20	Peccato gratiam femper effe abun- dantiorem 63.4
Peccata qua quis fciens facit, num mifericordiam confequantur 589.56	Peccati mors quid fit 64.54	Peccato neminem hominum carere 750.40
Peccata fanctorum regi à Deo 767.49	Peccati mortificati fructus 72.13	Peccato non obediendum 67.40 & 69.3
Peccata tum demum apparere, cum arguantur 433.39	Peccati natura 542.1	Peccato non feruiendum 66.14 & 67.17
Peccati acceptio duplex 278.35	Peccati nullus hominum expertus 20.13	à Peccato non vno tantum fed omni- bus Chriftus liberat 60.53
Peccati Ada effectus 61.57	Peccati occafiones fugienda 208.1	Peccato num fit indulgendum cum non fub lege finis fed fub gratia 68.42
Peccati alieni reatus non accerfen- dus 614.56	Peccati omnes effe reos 121.13 & 904.50	in Peccato omni quinque occurrere 749.7
Peccati auctor Deus fuflo ex loco Pauli ftatuitur 223.1	Peccati originis defcriptio 60.10	à Peccato omni fanctos non effe pu- ros 752.35
Peccati auctorem Deum non effe 926.55 & 929.37	Peccati originis effectus in homine 78.18	de Peccato originali quid fentien- dum 929.20
Peccati blafphemia paria 860.19	Peccati originis vis 76.50	in Peccato originis duo confideran- da 59.17
Peccati confuetudo neceffitatem parit 750.32	Peccati occafiones fugienda 76.52	de quo Peccato Paulus loquatur, feri- bens fe venditum fub peccatum 77.19
	à Peccati prophanatione mundum fe quilibet Chriftianus feruet 184.23	Peccato

I N D E X.

- 771.18
ne pericu-
601.8
m 403.17
na & cor-
281.51
uine Chri-
747.28
are debeat
47.2
905.23
ponendum
s sentiat
64.52
sentendum
contaminet
modu com-
806.43
munificent
ua tenenda
sit in hac
faciendum
81.35
ialem late-
749.16
esse abun-
63.4
num carere
67.40 &
66.14 &
misd omni-
60.33
ndum cum
i sub gratia
e occurrere
on esse pu-
752.35
id sentien-
929.20
considera-
59.17
uatur, feri-
b peccatum
Peccato
- Peccato posse remotos reluctari per
regenerationis gratiam 68.1
a Peccato prorsus immunes in hac vi-
ta esse non possumus 771.45
in Peccato quae mala concurrant
749.2
Peccato quomodo resisti possit 361.
2
Peccato remisso Deus homini ampli-
us non irascitur 46.50
Peccato resistere non est natura sed
gratia 68.25
Peccatores castigati a suis pastoribus
eos non debent odisse sed amare
284.32
Peccatores Deus non abiicit 752.
50
Peccatores omnes homines 37 27.31
& 121.2
Peccatores quantumvis magnos De-
us in gratiam recipit 235.36
Peccatorib. quid faciendum 869.15
Peccatoribus respicientibus peccata
non exprobanda 284.30
Peccatorum affectiones quomodo ex-
istant per legem 74.25
Peccatorum cause duae 401.55
Peccatorum diuisio 495.52 & 944.
19
Peccatorum enormitati opponenda
Chr. sui sufficiens expiatio 753.
15
Peccatorum expiationem quomodo
feri Papa doceat 562.33
Peccatorum finis mors 70.21
Peccatorum fuga 656.30
Peccatorum gradus 541.8
Peccatorum gradus quatuor 67.47
Peccatorum gravitas 882.28
a Peccatorum hominum conuersatio-
ne abstinendum 729.55
Peccatorum in mundo grassantium
sex cause 406.33
Peccatorum in testamento veteri ex-
piationem contigisse efficacia noui
878.50
Peccatorum magnitudine miseri-
cordiam Dei non superari 977.
20
Peccatorum magnitudini opponen-
das esse diuitias gratia Dei 389.
37
Peccatorum magnitudini opponen-
dus fons gratiae Dei qui exhauri-
ri nequit 390.1
Peccatorum moli consolatio opponen-
da 750.51
Peccatorum multitudinem quomo-
do homo cooperiat 981.22
- Peccatorum *πῆλμα* 72.44
Peccatorum poena 431.35 & 859.
33
Peccatorum remissionis gratia 936.
22 & 834.3
Peccatorum remissionis certitudo
757.33
Peccatorum remissio quomodo acci-
pienda 874.13
Peccatorum tyrannidi consolatio op-
ponenda 437.44
pro Peccato satisfacere posse nemi-
nem 46.47
Peccato sine indulgendum ut gratia
abundet 64.13
a Peccato sola filij Dei victima homi-
nes liberari 57.34
Peccatum 976.57
Peccatum ab Adamo propagatum ef-
se in omnes homines 60.7
Peccatum abolere quid 66.50
inter Peccatum Adae & donum gra-
tia dissimilitudinis ratio 60.20
Peccatum aduocata 769.10
Peccatum ad mortem quodnam esse
dicatur 795.39.56 & 860.47
Peccatum cur Deus non finat impu-
nitum 715.38
Peccatum cur fugiendum 541.31
Peccatum Deum non velle 20.27 &
926.51
Peccatum esse causam gratia non per-
se sed per accidens 64.24
Peccatum esse simile Tyranno 360.
54
Peccatum ex lege vim habet 243.
22
Peccatum facere qui dicatur 769.4
Peccatum fugiendum 332.57 &
369.14 & 541.37
Peccatum fuisse ante legem 59.
44
Peccatum hypocrita cur non punien-
dum censeant 33.33
Peccatum in sanctis in hac vita sem-
per manere 790.23
Peccatum in mortem ubi regnet 63.
40
Peccatum inspidos reddit Deo homi-
nes 854.44
ob Peccatum magis erubescimus in
conspetu multorum 289.40
Peccatum mortale & veniale v-
num idemq. sed differt subiectis
78.38
Peccatum mortis meritum 37.31
Peccatum mortis telum 243.21
Peccatum mortuum esse sine lege
quid sit 74.36
- Peccatum non a Deo 391.38
Peccatum non esse causam glorifica-
tionis Dei 33.18
Peccatum non extenuandum ex ali-
orum collatione 598.58
Peccatum non regnans 67.58
Peccatum nullum excipiendum, a
quo non purgat sanguis Iesu Chri-
sti 750.7
Peccatum nullum manet impuni-
tum 715.1
Peccatum nullum veniale natura
sua sed gratia 795.50
Peccatum, onus 374.41 & 720.
50
Peccatum originis aliter habitat in
renatu aliter in non renatu 78.
25
Peccatum originis collatum militi et
victori 79.43
Peccatum originis cur habitare in ho-
mine dicatur 78.21
Peccatum originis manere in sanctis
78.42
Peccatum originis quando regnet
948.6
contra Peccatum originis quomodo
pugnandum 78.4
Peccatum pro hostia pro peccato posi-
tum 85.49
Peccatum quando fiat aliquid, quod
sua natura peccatum non est 801.10
Peccatum quid sit 243.34 & 749.1
Peccatum quodnam grauius altero
950.35
Peccatum quomodo ante legem esse
potuerit 59.53
Peccatum quomodo Euangelio osten-
di dicatur 751.29
Peccatum quomodo imperet 360.55
Peccatum quomodo per legem nosca-
mus 74.3
Peccatum quomodo remittatur in
hac vita 46.55
ad Peccatum quoties sollicitamur, di-
uinum implorandum auxilium
208.22
Peccatum regnans 67.57
Peccatum remissum & rectum De-
um nolle punire 47.10
Peccatum semper in sanctis haeret in
hac vita 77.40
Peccatum simile latroni 75.24
Peccatum vitandum 511.43
Pecunia vsus 909.3
Perfectio a Deo petenda 548.36
Perfectio Christiana in hac vita in
quibus sita 308.41
Perfectio Christiana quid 923.53
T 116 Perfectio

I N D E X.

Perfectio Christianorum non sit sub- ro 424.30	Perfectionem in sacris literis dupli- cem commendari 923.29	Perfectionem Christianam in tribus consistere 652.58	Perfectionem in Christo solo consiste- re 504.40	Perfectionis Christiana definitio 478.20 & 924.40	Perfectionis Christiana exemplum 924.1	Perfectionis stulta opinio in quibus- dam sanctis 477.52	Perfectionis vocabulum dupliciter à Paulo usurpatum 923.37	Pericula aperta fugienda 335.52	Pericula contemnenda 461.55	Pericula quae sustinuit Paulus predi- cando Euangelium 143.46	Periculi magnitudo 763.6	in Periculis animi robur inuictum cernitur 417.17	Periculis tribus modis pios solent libe- rari 715.45	Periculorum fines 252.49	Periculorum in quibus Paulus versa- tus fuit magnitudo 252.31	Pericula 173.10	Pericula 173.15	Permissionis Phraſis 22.1.38	Permutatio rerum 955.10	in Permutatione rerum fraus tribus modis potest committi 955.15	Persecutio collatione bonorum tem- poralium & aeternorum patien- ter ferenda 889.3	Persecutiones effugium non abijci- endum 531.18	Persecutioni quid opponendum 643.9	Persecutionis consolatio 378.54	Persecutionis tempore duo tenenda 625.14	Persecutionis utilitas 458.54	Persecutionum tempore in tria intue- ri oportere 534.57	Persecutio patienter ferenda 628.26	Persecutio quo in loco habenda 457.43	Persecutorum Ecclesiae rabies 535.4	Perseuerantia commendatio 762.47 & 862.3 & 923.15	Perseuerantia effectus 890.1	Perseuerantia fructus 848.14	Perseuerantia in bono commenda- tio 350.7	Perseuerantia in pietate fructus vita aeterna 763.19	Perseuerantia necessitas 639.19	Perseuerantia praeceptum 846.12 & 887.46	Perseuerantia promissio 135.50	Perseuerantia laudabilis 888.1	in perseuerantia pietatis quid com- modi 763.11	Perseueratio usque ad finem saluat, vel promissa bona accipit 202.10	Persona Christi unitas 737.9	Persona & errata personarum dis- cernenda 274.59	Persona metaphorica significatio 327.41	Persona vocabulum qualitatem signi- ficans 445.3	Personarum acceptio quid 932.51	Personarum acceptio verbo Dei pro- hibita 932.41	Personarum dignitati cum de religio- ne agitur non cedendum 327.26	Personarum diuinitatis distinctio 575.15	Personarum in Ecclesia electio qua- lis esse debeat 818.13	Personarum gradus 213.12	Personarum nulla acceptio apud De- um 897.36	Personarum singularum in Trinita- te actiones in salutis negotio 309.20	Peruerſitas 23.28	Petri commendatio 669.25	Petri doctrina nihil erroris fuisse ad- mixtum 669.29	de Petri errore quid sentiendum 8.34	Petri factum comedentis cum genti- bus quale censendum 329.22	Petri factum per se iustum, scandalo factum gentibus, merito à Paulo reprehenditur 329.26	Petro tanquam voci diuina creden- dum 669.29	Petrum docuisse Euangelium 669.27	Petrus ab ipso Christo ad apostola- tum vocatus 669.26	Petrus Apostolus qui fuerit 667.12	Petrus comedens cum gentibus recte facit 329.16	Petrus cur à Paulo reprehensus 329.41	Pharisaei cur blasphemii habendi 860.29	Pharisaei qui fuerint 475.15	Pharisaeorum secta quando inceperit 475.19	Pharisaicus error 918.34	Pharisei 362.2	Pharisei 908.52	Pharisei 931.59	Philautia fons viciorum 633.23	Philautia quale viciū 633.10	Philamon qui fuerit 661.20	Philippenses qui populi 455.30	Philippi Melancthonis encomium 380.49	Philosophia decipit in rebus salutis 941.37	Philosophia in salutis negotio non ad- mittenda 508.32	Philosophiam donum Dei esse, ac nequaquam damnamam 507.18	Philosophiam quomodo Paulus reſeci- at 508.22	Philosophia quomodo dextre vien- dum 507.41	Philosophia quomodo in Ecclesia ven- tendum 507.23	Philosophica sapientia Euangelium pro ludibrio habet 158.38	Philosophica sapientia in salutis do- ctrina nihil prorsus valet 158.34	Philosophia seu Ethnicorum scripto- rum vritus vsus in Theologia 650.1	Philosophis summis quidam defue- rit 917.29	Philosophorum alium de Euangelio silentium 148.42	Philosophorum in colendo Deo tene- bra 916.35	Philosophorum optimi, hostes Dei maximi fuerant apud Ethnicos 917.32	Philosophorum 542.33	Philosophia 128.1 & 907.29	Phineas zelus fidei declaratio 44.3	Phonon 362.50	Phonon tributum quid 132.13	Phonon carnis in non remittis tan- tum ad mortem facit 83.44	Phonon 362.41	Pietas 530.16 & 655.46 & 709.4	Pietas & innocentia tandem mani- festantur 615.32	Pietas non ab externa facie affi- manda 417.5	Pietas nostra quomodo alijs innotescat
---	--	---	---	--	---	---	---	---------------------------------	-----------------------------	--	--------------------------	--	---	--------------------------	--	-----------------	-----------------	------------------------------	-------------------------	--	--	--	------------------------------------	---------------------------------	---	-------------------------------	--	-------------------------------------	---------------------------------------	-------------------------------------	---	------------------------------	------------------------------	--	---	---------------------------------	--	--------------------------------	--------------------------------	--	---	------------------------------	---	--	---	---------------------------------	---	---	---	---	--------------------------	---	--	-------------------	--------------------------	--	--------------------------------------	--	---	---	-----------------------------------	---	------------------------------------	--	---------------------------------------	---	------------------------------	---	--------------------------	----------------	-----------------	-----------------	--------------------------------	------------------------------	----------------------------	--------------------------------	--	--	---	--	--	--	---	--	--	---	--	--	--	--	----------------------	----------------------------	-------------------------------------	---------------	-----------------------------	---	---------------	--------------------------------	--	--	--

I N D E X.

ibendi 860.	scat 308.9	Pij ab impijs tribus discernuntur apud Deum 573.6	Pœnitentia dilatio periculosa 904.12
475.15	Pietas preferenda corporalibus exercitijs 606.53	Pij Christi possessio 573.25	Pœnitentia duo impedimenta in homine 939.15
to inceperit	Pietas preferenda rebus omnibus 802.38	Pij hominis descriptio 885.25	Pœnitentia fructus ex fide orti 221.11
918.34	Pietas quarum rerum sit testimonium 861.42	Pij in luctu contra hostes animus conservari non debent 462.1	Pœnitentia initium veritatis agnitio 632.12
362.2	de Pietate hominis quomodo falso iudicetur 651.47	Pij excubie semper in castris Christi agenda 246.9	Pœnitentia locus in adventu Domini non futurus 720.54
908.52	in Pietate profectus merum Dei benesicium 392.54	Piorum conditio in regno Christi in hac vita 273.18	Pœnitentia necessitas 938.44
931.59	Pietatem interuam testatur vita externa innocentia 308.10	Piorum & impiorum discrimen 545.49	Pœnitentia Papiſtica partes 56.570.4
633.23	Pietatem ſeſtandam 396.14	Piorum euentus 862.18	Pœnitentia partes 514.34 & 939.43
623.10	Pietatem ſtudij mundi præferendam 759.43	Piorum exitus feliciffimus 693.41	Pœnitentia præceptum 332.57 & 939.11
661.20	Pietate nullum præclarior lucrum 649.47	Piorum ius mutuum 663.8	Pœnitentia prædicatio ad legem non eſt referenda 75.38
455.30	Pietati cur ſtudentum 606.46	Piorum paucitas imitanda 848.49	Pœnitentia prædicationis fundamentum 939.1
encomium	Pietati locum etiam eſſe in aulis principum 487.26	Piorum quanta dignitas & gloria 601.20	Pœnitentia prædicatio pars concionis Euangelice 939.11
bus ſalutis	Pietatis commendatio 419.56 & 602.50 & 935.22	Pios ad Deo non deferi 715.13	ad Pœnitentiam adhortatio 81.23
racio nō ad-	ad Pietatis conſecutionem tria requiri 489.21	Pios eſſe ſacerdotes regales 280.46	ad Pœnitentiam quomodo Euangelium inuiter 64.56
508.32	in Pietatis curſu perſiſtendum 889.19	Pios eſſe templa Dei 280.21	Pœnitentia non procraftinanda 27.13 & 432.17 & 541.47 & 904.6 & 928.49 & 960.23
ici eſſe, ac	in Pietatis curſu ſtrenue properandum 478.9	Pius quinam habendus 903.57	Pœnitentia quanam ſit ſc̃ta 749.28
dam 507.	Pietatis definitio 606.41	Pios exoritur quid ſignificet 259.20 & 541.21	Pœnitentia ſacramentum Papiſticum 569.41
aulus rei-	Pietatis & fidei vera ſcopus 644.21	Pios exoritur quid ſignificet 259.20 & 541.21	Pœnitentia ſemper accipit remiſſionem peccatorum 715.7
508.22	Pietatis & ſanctificationis commendatio 619.18	Pluvia matutina & ſerotina quid in Ep̃ſt. ad Ebraeos 976.14	Pœnitentia vera eſt corporum oblatio 124.11
extre vigen-	Pietatis exercitia non abijcienda 579.1	Pœnia ab uſu Cœna Dominica 221.1	Pœnitentia vera & ſalutaris qua ſit 939.37
507.41	Pietatis exercitia tria continent 243.15	Pœnia cur differatur à Deo 25.51	Pœnitenti gratia non negatur 363.28
Eccleſia v-	Pietatis fructus 484.25 & 631.4 & 655.53	Pœnia deſectionis 887.38	Pœnitentium ſcelera alta obliuione tegenda 258.4
507.23	Pietatis neceſſitas 930.24	Pœnia dilatio non prabeat peccandi occaſionem 887.16	πολυπραγμοσύνη 465.2
Euangelium	Pietatis profectui ſtudentum 606.35	Pœnia diuina, horrendum 887.31	πολυπραγμοσύνη vitanda 724.48 & 190.46
158.38	Pietatis quaſtus 617.20	Pœnia diuina dilatio grauitate ſupplicij compenſatur 25.49	Pompey & Dauidis collatio 450.37
n ſalutis do-	Pietatis remuneratio 607.1	Pœnia impietatis Iudaica gentis 115.33	Porcorum eſus cur in veteri teſtamento interdictus 605.44
ualet 158.	in Pietatis ſtudio quotidie progrediendum 763.35	Pœnia impietatis Iudaica gentis 115.33	πορρία 361.49
um ſcripto-	Pietatis ſtudio ab omni etate requiritur 757.57	Pœnam Dauidi poſt remiſſum peccatum inſlictam non fuiſſe iudiciariam 47.12	Portenta 340.16
eologia 650.	Pietatis ſtudio agricolationi ſimile 486.33	Pœnam diuinam nemo euadit, licet magiſtratum ciuilem eſſugiat 860.10	Portenta quid 305.3
inam deſue-	cum Pietatis vera natura conſtare nequit externa impietatis profectio 210.22	Pœnas corporales quibuſdam diuina virtute Paulus inſlxit 293.	in Poſſeſſionem abdicatione perfectionem Chriſtianam ſitam non eſſe 45.12
e Euangelio	Pietatis vera ſignum amor miniſtrorum verbi. 350.23	Pœnitentia 858.45	Poſteritati conſulendum 711.2
148.42	Pietatis vinculum arctiſſimum 529.16	Pœnitentia Chriſtiana definitio 284.16	πορρία 23.13 & 397.56
o Deo tene-		Pœnitentia dilata effectus 26.5	Pontificatus R. conſutatio 755.16
916.35			Teſt 2 Pontificij
hoſtes Dei			
ad Ebraeos			
542.33			
1 & 907.29			
ratio 44.3			
362.50			
132.13			
ren in tan-			
83.44			
362.41			
46 & 709.4			
idem mani-			
615.32			
facie aſſi-			
417.5			
alijs innot-			
ſcat			

I N D E X.

Pontificij vnde probare cupiant operibus nos iustificari	26.17	Prædestinationis doctrina commendatio	398.49	Precari pro incremento Euangelij	576.4
Pontificiorum error de operum iusticia	27.48	Prædestinationis doctrina vsus	404.	Precatio contra Papiſtas	562.52
Pontificis conditiones	853.52	Prædestinationis fines	403.56 (4	in Precatione tria cogitanda	575.6
Pontificis Leuitici conditiones Christo quomodo applicentur	856.13	Prædestinationis forma	406.60	Precationis effectus	483.48
Pontificis officium	853.49	Prædestinationis modo fidei conditionem includi	399.43	Precationis ordo	392.51
Pontificis testamenti veteris definitio	853.33	Prædestinationis modus scriptura commendatus tenendus	398.55	Preces à Romanis cur pro se fieri Paulus petat	145.25
Potatio potus	696.44	Prædestinationis modus verus quid utilitatis pariat	399.15	Preces cur faciendæ pro magistratu	593.58
Potationis vicium	966.50	Prædestinationis modus verus qui sit	399.21	ad Preces Ecclesia in periculo confugiendum	663.40
Potentia Dei fundamentum promissionum complendarum	50.33	de Prædestinationis mysterio neque ex ratione neque ex lege iudicandum	400.19	Preces Ecclesia quibus demum sint futura salutares	913.26
Potentia Dei opponenda diffidentia Gratiani	394.24	Prædestinationis necessitas	628.55	Preces Ecclesia quid valeant	213.19
Potentia Dei qua & quibus opponenda rebus	418.48	Prædestinationi Stoica quid opponendum	457.17	Preces in Ecclesia fiant lingua vſitata	230.1
Potentia Dei quid	18.3 & 287.48	Prædestinationis Stoica euersio	107.4 & 110.12 & 113.5 & 116.44 & 118.42.52 & 102.23 & 846.16	Preces mutua	913.15
Potentia Dei quomodo possit perſecutionationibus ſanctorum, cum ſic perpetuo conſummatiſſima	304.5	Prædicationem verbi deſtinatam eſſe omnibus	504.46	Preces non eſſe irritas	593.57
Potentia Dei vnde conſpiciatur	103.33	Prædicationis Chriſti neminem putare debet	623.66	Preces pro alijs quo nomine fieri debeant	795.24
Potentia Dei testimonium	99.30	Prædicationis Euangelij ſinis	111.30 & 504.33	Preces pro alijs recte fieri	795.19
Potestas Chriſti	396.52	Prædicationis verbi effectus	504.35	Preces pro quibus tantum fieri debeant	795.36
Potestas Eccleſiæ non exercenda ſine veracibus testimonijs	307.8	Præputium gentibus olim probroſum habitum	409.32	Preces quando Deus exaudiat	794.29
Potestas Eccleſiaſtica miniſterio eſt alligata non hominibus	308.32	Præputium pro gentibus	40.37	Preces quando non ſint irritæ	794.43
Potestas Eccleſiaſtica quouſque ſe extendat	308.23	Præputium pro omni ſapientia humana	278.25	Preces quomodo inſtituendæ	417.417.
Potestare ſua quinam abutatur	201.18	Prærogatiua Chriſtianorum præ iudei quod reiecta facie gloriæ Dei intueantur	265.27	Precibus alienis non omnia relinquenda	460.23
Potestates	225.41	Prærogatiua Iudeorum nihil ad ſalutem iſtis faciunt	95.12	Precium quodnam ſit iuſtum	955.46
Potestatis abusus vnde exiſtat	282.9	Prærogatiuam carnis nihil facere ad ſalutem	313.5	Precium exauditionem cur Deus interdum differat	794.45
Præcepta ſemini ſimilia	489.36	Præſcientiam Dei non afferre rebus neceſſitatem	387.57	Precum mutuarum commendatio	145.34 & 548.54 & 980.40
Præceptor agricola ſimilis	489.35	Præſentia Dei in fidelibus testimonium	788.29	Precum utilitas	594.5
Præceptores indulgentia ſunt rei peccatorum alienorum	807.1	Præſentia Dei in periculo ſinis	641.34	Presbyteri à quibus vicijs alieni eſſe debeant	646.43
Præceptoris erga diſcipulum affectus ſit paternus	585.42	Præſentia diuina in periculo duplex modus	641.28	Presbyteri quibus virtutibus prædicationeſſe debeant	646.3
Præceptorum Dei diſcrimen	911.1	Præſumptio in actionibus vnde naſcitur	950.23	Presbyteris fidelibus quenam ſint præmia propoſita	702.44
Præcipites	634.9	Præſumptionis temeraria correſſio	950.9	Presbyteris honor & victus debetur	613.25
Prædeſtinatio & electio quali cogitanda	92.49	Præſumptio	368.10	Presbyterorum calumniatores non audiendi	813.56
Prædeſtinatione & electione Dei quinam abutantur	92.74	Præuitas	23.13	Presbyterorum duo genera	813.28
de Prædeſtinatione vnde iudicandum	300.42	Præcandi ſtudium vnde proueniat	418.56	Presbyterorum munus	126.32
Prædeſtinationi opponi reprobationem	400.14			Presbyterorum quorundam vicia	649.6
Prædeſtinationis abusus	327.35			Presbyteros quales ordinare deceat	646.6
Prædeſtinationis cauſam eſſe in Deo non in nobis	400.24			Presbyter quale nomen	802.25
Prædeſtinationis definitio	400.8			Primatus	

Euangelij
562.52
1a 571.
483.48
392.51
o se fieri
145.25
magistra-
593.58
iculo con-
663.40
num sine
913.26
ni 253.
guarista-
230.1
913.15
593.57
mine fieri
795.24
eri 795.
u fieri de-
795.36
diat 794.
ita 794.
da 417.
nia relin-
460.23
um 955.
ut Deus in-
794.45
mendatio
& 980.
594.5
alieni esse
646.43
bus tradi-
646.3
enam sine
702.44
us debetur
ices non
613.56
613.28
126.32
am vicia
inare de-
646.6
802.25
Primatus

Primatus in Ecclesia ambitio sem-
per culpabilis & perniciofa 213
26
Primatus in Ecclesia particulari, &
primatus ambitio discernenda
817.53
Primatus Papa euerfio 702.36
Primitia pro patriarchis seu maio-
ribus 117.4
Primitiarum oblatio typus Christi
500.28
Primitias spiritus habere 89.14
per Primogenita Aegypti quid signi-
ficetur 896.46
Principatus Christi 396.43
Prior tempore nam fit etiam prior
autoritate 597.29
Probandi sui ratio quae esse debeat
ante cenam usum 219.40
Probandi verbum de iudicio 29.
33
Probatio & examen ante usum ce-
nae Dominica in quo consistat
220.1
Proditores 634.4
Profanus qui habendus 903.53
Prolapsus 796.10
Promissa diuina certissima 418.
50
Promissio Abrahae facta 96.51
Promissio de Messia Christo ex se-
mine Dauidis nascituro ubi ex-
ter 14.15
Promissio gratiae vniuersalis 9.75
& 671.30
Promissionem Abrahae factam po-
tiss. de spiritualibus bonis intel-
ligendam 42.38
Promissionem esse vniuersalem 749.
58
Promissionem expectandum esse fi-
de & patientia 862.23
Promissiones Dei ad quosnam per-
tineat 255.31
Promissiones Dei cur sint ratae 33.
1 & 862.51
Promissiones Dei duplices 255.
24
Promissiones Dei firmatae sunt & ir-
reuocabiles 120.23
Promissiones Dei manent ratae 95.
38 & 630.29
Promissiones Dei propter increduli-
tatem hominum nequaquam
fieri irritas 32.35
Promissiones Dei vniuersales 255.
27
Promissiones diuina duorum gene-
rum 449.53

I N D E X.

Promissiones diuinas ratas esse eti-
am si tota rerum facies illis re-
clamare videatur 894.43
Promissiones mercedis quomodo in-
telligenda 444.14
Promissiones peculiares quadam
patribus factae 898.19
Promissiones personales quomodo
omnibus in genere accommoden-
tur 909.11
Promissiones quo consilio sint editae
32.36
Promissiones quomodo dicat Epi-
stola ad Ebraeos patres non acce-
pisse 893.57
Promissioni acquiescendum, exclu-
sa omni dubitatione 52.3
in Promissionibus Dei quatuor spe-
ctanda 255.22
in Promissionibus Deo gloria dan-
da, reclamante etiam tota na-
tura 897.17
in Promissionibus omnibus respicien-
dum ad diuinam potentiam
50.39
Promissioni gratuita tantum cre-
dentes saluantur 353.8
finis Promissionis factae Abrahae 96.
54
Promissionis filij qui sint 401.
38
Promissionum complendarum fun-
damentum potentia Dei 50.
33
Promissionum Dei certitudo 656.
4 & 890.6
Promissionum diuinarum finis 255.
41
Promissionum diuinarum ratifica-
tio 255.34
Promissionum diuinarum sponsor
Christus 255.29
Promissionum promulgatio 255.
39
Promissio num sit irrita facta per le-
gem datam post promissionem
342.35
Promissionum veritas à Christo
pendet 345.19
Promissio pro exhibitione Christi
in carne 899.47
Promissiones scholasticae non dam-
nanda 945.22
Promotionum gradus pio consilio
in scholis institutos 423
45
Promittitudo Apostoli erga Iudeos
106.56
Propitiatorij appellatio de duabus

rebus monet 388.26
Propitiatorij interpretatio 381.13
Propitiatorij legalis typus 380.3.
16
Propitiatorium figura Christi ge-
ntis peccata 427.7
Propitiatorium quid adumbrat
876.26
Propheta comparati agricolae 9.
13
Propheta quid de Christo fuerint
vaticinati 676.54
Propheta qui fuerint 223.36
Prophetare quid 226.34
Prophetarum duo ordines 423.18
Prophetarum falsorum nota 72.
31
Prophetarum patientia 976.28
Prophetas non proprio mox sed per
spiritum sanctum locutos 666.
52
Prophetia 243.26
Prophetia debet fieri iuxta analogi-
am fidei 125.6
Prophetia auctorem esse spiritum
sanctum 712.51
Prophetia & cognitio differunt
227.22
Prophetia pro dono interpretandi
scripturas 548.16
Prophetia quid 126.3
Prophetia quomodo vtendum 232.
12
Prophetiarum completio 827.21
Prophetica & Apostolica doctrinae
collatio 712.35
Prophetica scriptura commendatio
712.41
Prophetica & Apostolica doctrina
sola nota Ecclesiae 412.12
Prophetica & Apostolica scriptura ad
regenerationem hominis maxi-
me necessaria 151.28
Propheticus sermo quomodo à Pe-
tro firmior dicatur Apostolico
712.16
de Prophetijs tria praecepta 545.
24
Proprietatum alternatio in abstrac-
to non admittenda 415.51
προσηλυτισμα 323.36
προσηλυτοι 669.37
προσηλυτισμα apud Deum nihil
366.11
προσηλυτισμα quamdam damne-
tur 933.1
προσηλυτισμα quid 27.24
Prosperitas non omnibus salutaria
483.6
Tres 3

I N D E X.

*Prosperitate in contemptum Dei non
abutendum* 980.5
Prosperitatis omnis auctor Deus
980.3
Protopola qui dicantur 852.21
Protopola qui dicantur 955.56
non proficere esse deficere 723.5
Prouidentia an sit 450.37
Prouidentia Christi aeterna 499.25
*Prouidentia Christi omnia esse sub-
iecta* 833.50
Prouidentia Dei 909.8
*Prouidentia Dei & cura de genere
humano testimonium* 841.10
*Prouidentia Dei peculiaris in Eccle-
sia testimonium* 738.57
Prouidentia diuina modi diuersi
199.46
Prouidentia diuina testimonium
703.23
*Prouidentia verbo promissionis non
fata alliganda* 245.18
*Prouocatio ad iudicem etiam infi-
delem quando sit licita Christiana*
179.50
*Proxima placere ferendo eius im-
becillitatem quatenus oporteat*
140.21
Proximus cur omnis homo 965.7
Prudentia definitio 51.3
Prudentia fidei comes esse debet 895.
31
Prudentia in diuinis quid 390.12
Prudentis officium 51.1
Psalmi 435.8
Psalmi Davidici Oeconomia 46.
35
Psalmi 8. breuius expositio 841.46
Psalmi 65. breuius expositio 846.
30
*Pseudoapostoli buccinatores sunt
laudum suarum apud alios* 296.
23
Pseudoapostoli cur negationis 326.
50
*Pseudoapostoli qua de causa perse-
cuti Paulum fuerint* 358.50
*Pseudoapostoli quo sint ingenio pra-
editi* 326.50
Pseudoapostolorum decreta 512.18
Pseudoapostolorum descriptio 479.
23
Pseudoapostolorum doctrina 335.53
*Pseudoapostolorum & diaboli col-
latio* 296.56 & 297.3
*Pseudoapostolorum & Pauli diuer-
sitas* 298.35
*Pseudoapostolorum & verorum A-
postolorum antithesis* 303.7

*Pseudoapostolorum in Paulum ca-
lumnia* 349.23
Pseudoapostolorum nota 377.24
Pseudoapostolorum perstrictio 353.
18
Pseudoapostolorum studium 320.7
Pseudoapostolorum vanitas 511.46
Pseudoapostolorum via fallendi 350.
45
*Pseudoapostolos dolo malo omnia
agere* 299.15
*Pseudoapostolos non esse ministros
Christi sinceros* 300.30
*Pseudopropheta & Christi seruis
qua nota discernantur* 147.30
Pseudoprophetarum praedictio 713.
24
Pseudoprophetarum studium 781.33
Pueri pietatem colere debent 758.
15
Pueros habere fidem 565.27
Pugna in sanctis aduersus peccatum
361.23
*Purgati non innoluantur prioribus
sordibus* 181.51
*Purgationem a peccatis esse vniuer-
saalem* 748.44
Purgationes hypocritica 747.40
Purgationes Papistica 747.55
Purgationis a peccatis certitudo
748.17
Purgationis a peccatis necessitas
748.6
Purgatio peccatorum typica 747.
35
Purgatio peccatorum vera 747.58
Purgatorij definitio 467.19
Purgatorium 676.27
*Purgatorium Papista falso ex Pau-
li dicto extruunt* 467.7
Purificare se qui dicatur 769.3
Puritas 484.15
*Puritas Christiana in tribus rebus
consistit* 296.47
Puritatis commendatio 768.30
Puritatis vita cur studendum 838.
57
Purus qui sit 540.38

Q

Quaestiones Corinthiorum 153.
28
Quaestiones quanam fugienda 631.
32
Quaestionum ociosarum fructus
614.2
Quaestionum discrimen 586.37

*Quatuor in scriptis cuiuscunque sa-
cri enarratione explicanda*
248.8
Queruli 727.53
Quies Dei qua 850.16
Quies publica quomodo turbetur
312.16
Quisque pro alius 231.62
*Quomodo dicatur Deus misereri cu-
ius vult, & indurare quem vult*
100.2
*Quomodo sciri possit, num quis spi-
ritum Christi habeat* 85.29

R

Radii pro patribus seu maioribus
117.16
*Rahab mulier infamis vnde tantam
laudem consecuta sit* 897.
39
Rami pro posteris 117.18
Rapina quid 465.46
Raptus Enoch ad coelum 826.45
*Raptus Paulini in tertium vsq. coe-
lum modus scrupulosè non inqui-
rendus* 302.18
*Ratio humana caeca in salutis ne-
gotio* 602.51
*Ratio humana prorsus caeca est in
rebus diuinis* 164.29
Ratio aduersatur peccato 83.30
*Ratiocinationes mundanae quomo-
do euertantur* 293.20
Ratio in diuinis rebus capiunda
159.18
*Rationes particulares multas saepe
in vno argumento principali la-
titare* 678.59
*Rationes quibus mentes de veritate
Dei confirmantur, diligenter
colligenda* 763.2
*Rationes in salutis negotio nihil ex-
tra verbum Dei tribuendum*
21.37
*Rationis argumentis opponenda po-
tentia Dei* 394.24
Rationis & voluntatis collatio 821.
18
*Ratio non sui solius sed etiam alio-
rum habenda* 140.16
*Ratio sibi relicta non intelligit ve-
rum colendi Deum modum*
124.4
*Reatus opponendam imputationem
infecta Christi* 59.22
*Reatus causa in Adamo & nobis
est* 62.9
Reatus

I N D E X

Reatus propagatio & donum vt dif- ferant 61.1	tatem quomodo pertineat 86.13	poru & alijs rebus indifferenti- bus 138.20
Reatus quid 62.7	Redemptionis ordo 347.15	Regnum Dei regnum gratia 939.
in Rebus medijs infirmitates infir- morum toleranda 140.8	Redemptionis partes 37.57	3
Rebus terrenis ita utendum, ne sint nobis impedimento, quo minus Deo adhareamus 192.40	Redemptio nostri Deo soli ascribenda 407.54	Regula Theologica 645.4
Receptio Iudeorum quomodo fit mundi reconciliatio 116.56	Redemptio sanguine Christi par- tes 38.11	Regula de typis 837.4
Reconciliatio duplex 410.52	Refutatio dialectica 73.44	Regula de typis & antitypis 842.
Reconciliationem factam esse per Christum 53.40	Refutatio Paulina per abominatio- nem 73.47	46
Reconciliatione quotidie indigemus 275.10	Refutatio probrorum Paulo obiecto- rum 266.27	Regula in omnibus actionibus neces- saria 135.50
Reconciliationes inter Christianos quales esse debeant 258.55	Regeneratio duplex 771.42	Regula vite Christiana 591.38
Reconciliationis adiuncta 502.4	Regeneratio fons omni pietatis 365. 16	Rejectionis Iudeorum, & assumptio- nis gentium caussa 118.9 & 23
Reconciliationis caussa instrumen- talis 411.10	Regenerationis modus 351.16	Reipublica Christiana Administran- da ordo 130.34
Reconciliationis fundamentum Chri- stus 410.25	Regenerationis necessitas 273.47	Reipublica cum cantu comparatio 311.41
Reconciliationis bonos soli Christo tribuendus 501.14	Regenerationis ordo 534.28	in Religione rudes infantibus simi- les 857.33
Reconciliationis modus 410.28 & 501.16	Regenerationis periphrasis 708.33	in Religionis caussa personarum di- gnitati non cedendum 327.26
Reconciliationis modus declaratus 275.18	Regenerationis spiritalis partes 514.47	de Religionis Christiana certitudi- ne argumenta immota tenenda 824.19
Reconciliationis necessitas 502.9	Regenerationis virtus 771.10	Religionis Christiana definitio 932. 16
Reconciliationis nostra cum Deo fi- nis 501.52	Regeneratio qualis in hac vita con- tingat 303.40	Religionis Christiana partes sub- stantiales 932.19
Reconciliatio non nimis diu disse- renda, ne respicientes in despera- tionem ruant 258.24	Regeneratio spiritalis quid 500. 44	in Religionis controversiis quid facien- dum 377.55
Reconciliatio quomodo facta 274. 15	in Regenerati quatuor concurrere 789.51	Religionis curam cur Paulus tertio loco ponat 312.32
Reconciliatio quomodo fiat rata 502.13	Regna spiritalia in hoc mundo duo 175.56	in Religionis doctrina Indies magis magisq; progrediendum 857.29
Redemptionis beneficium Christi so- lum sanguini ascribitur 157.9	Regni Antichristiani administratio qualis 558.44	Religionis irrisores 728.14
Redemptionis beneficium magis dul- ce fit agnita imbecillitate nostra 262.54	Regni Christi duas esse partes 237. 43	Religionis professio non occultanda 13.3
Redemptionis finis 656.32	Regni Christi aequalitas 414.24 & 415.31	Religionis professio non sit hypocri- tica 630.39
Redemptionis humane caussa princi- palis 389.32	Regni Christi & creaturarum col- latio 906.12	Religionis proprietates 932.3
Redemptionis humane circumstan- tia 743.17	Regni Christi quantus thesaurus 906.19	Religionis summa ad duo semper re- ducenda 493.33
Redemptionis ius violatur soluendo licet precium 38.7	Regni peccati & gratia collatio 63. 33	Religionis tria precipua capita 538. 1
Redemptionis modus 656.14	Regnum mundi & Christi aritme- ticis 496.35	Religio non cedat dignitati persona- rum 328.58
in Redemptionis opere qua conside- randa 742.49	Regnum Christi & regna mundi plurimum differre 922.45	Religio patrum & nostra eadem 832.1
Redemptionis opera, adcoq; salus to- ta in Christo 747.11	Regnum Christi caelo nouo & terra noua comparatum 273.55	Religio sincerior quamdiu manserit 799.31
Redemptionis opus ad omnes tres per- sonas diuinitatis pertinet 182. 5	Regnum Christi in Ecclesia quale 499.32	ad Remedia alia quam ad Christum non fugiendum 682.38
Redemptionis opus ad totam trini- tatem quomodo pertineat 86.13	Regnum Christi non esse munda- num 558.17	Rempublicam tribus conseruari 312. 7
	Regnum Christus duplici iure obti- net 396.55	Remissio in veteri populo cur sine sanguine non fiebat 38.33
	Regnum colorum non esse stipendi- um sed hereditatem 353.37	Remissionis peccatorum caussa 857. 48
	Regnum Dei in quibus rebus consi- stat 138.24	
	Regnum Dei non consistit in cibo,	

TIT 4

Remissio

I N D E X

Remissio peccatorum quo nomine contingat	757.43	237.31	de Resurrectione corporum quaestiones furiosa qua habenda	544.53	Resurrectionem Christi completi omnia qua secuta sunt eam	234.44	Resurrectionem factam esse quinam docuerint	630.17	de Resurrectione mortuorum cur frequenter cogitandum	243.53	ex Resurrectione mortuorum negata qua absurda sequantur	236.19	de Resurrectione quedam esse difficultia intellectu inscriptis Pauli	722.23	in Resurrectionis articulo ad tria respiciendum	500.37	Resurrectionis autor & modus	544.1	Resurrectionis causa & ordo	337.16	Resurrectionis Christi definitio	395.13	Resurrectionis Christi testes autentici	234.50	Resurrectionis Christi testimonia	395.10	Resurrectionis Christi virtus	65.12.36.42 & 695.25	Resurrectionis certitudo	182.53	& 500.35 & 543.32	Resurrectionis corporum nostrorum quing. causa certitudinis	270.38	Resurrectionis dominica certa scientia	235.13	Resurrectionis dominica fructus	395.12	Resurrectionis effectus	544.10	Resurrectionis fidei usus	544.25	Resurrectionis finis	242.41	Resurrectionis gloriam quinam recipiat	704.56	Resurrectionis modus	543.54	Resurrectionis modus similitudine declaratus	239.36	Resurrectionis mortuorum confirmatio	236.11	Resurrectionis ordo	544.12	Resurrectionis species quadam in immolatione Isaaci	894.51	Resurrectionis spes quomodo rata	746.48	Resurrectionis spes in dubium imple vocatur	719.55	Resurrectionis tempus	544.52	Resurrectionis testimonium	182	47 & 543.6	Resurrectionis typus primitiarum oblatio	500.39	Resurrectionis validum testimonium	894.7	Reuelari quid	555.14	Reuixisse qui ex periculo liberantur cur dicantur	894.52	Rosa comparata Ecclesia	1.13	Rosa iuxta cape vel allium fata. fragrantior redditur	2.24	Ritibus Ecclesiasticis quor. modus peccet Papa	571.44	Ritibus humanis quomodo se Papa opponat Christo	571.34	Ritus Ecclesiastici quo sine infirmantur	571.38	Ritus Moisaicos non requiri à iustificandis	339.6	Ritus seruientes decoro & ordini ordinare & mutare Ecclesia liberum	233.43	Ritus viles & graui autoritate in Ecclesia receptos, contemni non debere	215.2	Robur omne à Deo	445.29	Robur à Deo petendum	149.26	Romanam Synagogam non esse Ecclesiam	352.33	Romanenses frustra de Ecclesia titulo gloriar	602.33	Romanensium restrictio	651.3	Roma sedes Antichristi	556.1	Rota imago fortuna humana	450.13	Sabbatismi Dei typus	850.29	Sacerdotes cur angeli dicantur	16.3	Sacerdotis appellatio cur Christo attribuitur	38.48	Sacerdotij Christi affectus	869.7	Sacerdotij Christi finis	844.10	Sacerdotij Christi perfectio	870.25	Sacerdotij & saceris mutua relatio	867.4	Sacerdotij Levitici significationes	885.2	Sacerdotij translatio à tribus Levi ad tribum Iuda	867.21	Sacerdotij veteris usus	872.2	Sacerdotis Christi virtus & perfectio	869.58	Sacerdotis summi officium	854.11	Sacerdotis veri descriptio in tribus sita	869.35	Sacerdo.	
--	--------	--------	---	--------	---	--------	---	--------	--	--------	---	--------	--	--------	---	--------	------------------------------	-------	-----------------------------	--------	----------------------------------	--------	---	--------	-----------------------------------	--------	-------------------------------	----------------------	--------------------------	--------	-------------------	---	--------	--	--------	---------------------------------	--------	-------------------------	--------	---------------------------	--------	----------------------	--------	--	--------	----------------------	--------	--	--------	--------------------------------------	--------	---------------------	--------	---	--------	----------------------------------	--------	---	--------	-----------------------	--------	----------------------------	-----	------------	--	--------	------------------------------------	-------	---------------	--------	---	--------	-------------------------	------	---	------	--	--------	---	--------	--	--------	---	-------	---	--------	--	-------	------------------	--------	----------------------	--------	--------------------------------------	--------	---	--------	------------------------	-------	------------------------	-------	---------------------------	--------	----------------------	--------	--------------------------------	------	---	-------	-----------------------------	-------	--------------------------	--------	------------------------------	--------	------------------------------------	-------	-------------------------------------	-------	--	--------	-------------------------	-------	---------------------------------------	--------	---------------------------	--------	---	--------	----------	--

I N D E X.

Sacerdotium Christi aeternum 867.
40
Sacerdotium Christi ἀπαράστατον
868.57
Sacerdotium Christi perfectum
877.12
Sacerdotium Christi preferendum
Leuitico 866.51
Sacerdotum veteris & noui testa-
menti discrimen 561.50
Sacramenta coagmentationis cum
Christo signa necessaria 398.9
Sacramenta conciones esse Euange-
lij 65.37
Sacramenta cur symbola & signa
565.42
Sacramenta Ecclesiae quo in loco
habenda 437.2
Sacramenta esse oblationes pro-
missionum diuinorum 203.47
Sacramentalium signorum analo-
gia quomodo explicetur ab Ec-
clesia 565.50
Sacramenta non requiri necessaria
ad iustificationem 338.58
Sacramenta noui testamenti non ef-
se tantum symbola vitae ac mo-
rum Christianorum 65.19
Sacramenta quomodo prosunt 30.
44
Sacramenta sine fide nibil prosunt
204.1
Sacramenta sunt verba visibilia
204.3
in Sacramentis concurrunt qua-
tuor 215.54
ad Sacramenti cuiusque integram ra-
tionem quatuor requiri 565.19
Sacramenti definitio 48.9 & 437.
6 & 565.16
Sacramenti partes à veteribus di-
stinctae 218.2
Sacramenti iustificationem non
ascribendam 44.32
in Sacramentis nostrum nunquid al-
liud praeterea conferatur, quam
olim in veteribus 205.52
in Sacramentis Papa quomodo se
Christo opponat 565.9
de Sacramentis quinam Thrasone
tantum gloriantur, qui vere
31.30
ad Sacramenti substantiam quae re-
quirantur 47.54
in Sacramento omni analogia con-
sideranda 436.58
de Sacramentorum consecratione
quid sentiendum 566.22
in Sacramentorum doctrina quomo-

do peccetur à Papistis 566.37
Sacramentorum finis 48.12
Sacramentorum numerus in nouo
testamento 565.14
Sacramentorum numerus secun-
dum Papistas 566.43
Sacramentorum ratio 694.48
de Sacramentorum usu Anabapti-
starum error 95.15
Sacramentorum usu solo neminem
iustificari 30.49
Sacramentorum usus verus 47.39
Sacramentum cœnae dominicae quo-
modo peragatur à Papistis 569.
14
Sacramentum esse verbum visibile
47.51
Sacramentum quid sit 216.48
Sacramentum veteris & noui po-
puli duplex 216.58
Sacrificandi ritus vetus 124.13
Sacrificia ex quibus rebus fiebant
854.14
Sacrificia Iudaeis duabus de causis
praecepta 854.17
Sacrificia legis fidem requirere
854.37
Sacrificia Leuitica fuerint ne fru-
stra ordinata, cum non tollant
peccata 882.11
Sacrificia Leuitica non potuisse
peccata auferre 882.1
Sacrificia Papistarum ficta & in-
fusa 124.23
Sacrificia Papistarum impia 877.
56
Sacrificia qualia Deo à nobis of-
ferenda 912.12
Sacrificij Christi efficacia 884.1.10
& 878.4
Sacrificij Christi applicatio 881.10
Sacrificij Christi applicatio quo-
modo fiat 884.32
Sacrificij Christi causae & modus
883.21
Sacrificij Christi finis 880.59 &
881.14
Sacrificij Christi triplex compara-
tio 877.45
Sacrificij Christi virtus 856.44
Sacrificij Christi vnitas 880.58
Sacrificij Leuitici inefficacia 877.
5
Sacrificij Leuitici peccata aufer-
ri non potuisse 882.32
in Sacrificij suis tria potissimum
patres spectasse 891.44
Sacrificiorum genera non omnia
esse sublata 884.79

Sacrificiorum legis duo genera 854.
25
Sacrificiorum Leuiticorum exte-
nuatio 877.23
Sacrificiorum Leuiticorum reie-
ctio 882.45
Sacrificiorum Leuiticorum imperfe-
ctio 876.59
Sacrificiorum veteris testamenti
causae 882.20
Sacrificiorum veterum infirmitas
quid significabat 877.15
Sacrificium Christi & Leuitarum
ut differant 880.29
Sacrificium Christi fide sinceram am-
plectendum 884.45
Sacrificium Christi propitiatorium
peccatorum, quomodo applicetur
hominibus 743.24
Sacrificium Christi quantum ex-
cedat Leuitarum sacrificia 877.
51
Sacrificium Leuiticum quam fue-
rit efficax 877.5
Sacrificium vetus tantum fuisse ty-
picum 881.57
Sadducaeorum de Angelis delira-
mentum 838.54
Saluandi non sint diuersi modi
694.24
Saluare num seipsum quis possit
609.35
Saluationis idem modus patrum
qui nos ter 206.19
Salus ad quos pertineat 856.
57
Salus cum sit vniuersalis, cur multi
damnantur 722.5
Salus & perditio ex fatali necessita-
te non dependent 138.50
Salus fratrum diligenter procuran-
da 981.6
Salus hominis gratuitum Dei do-
num 18.20
Salus hominis vnde prodeat 105.
51
Salus humana τὸ παράνομον, & eter-
ni nulli modo potest 743.8
Salus operibus non ascribenda 15.
30
Salus promissa habet annexam con-
ditionem fidei 109.22
Salus quomodo contingat 252.
3
Salus

I N D E X.

- Salus tanto certior quanto cognitio
Christi firmitior 710.24
Salus vniuersalis 194.25
Salutandi modus Paulinus 456.13
Salutandi studium magnum Roma
146.38
Salutatio 823.25 & 915.9
Salutatio Epistolæ terminus mul-
tum habet commodi 246.51
Salutatio mutua absentium non
negligenda 815.33
in Salutatione Apostolica tria con-
sideranda 15.27
Salutationis ciuilis & Apostolicæ
discrimen 15.17
Salutationis exemplum 487.12
Salute excidunt homines sua cul-
pa 933.57
Salutem ad gentes quog. pertine-
re 596.31
Salutem cur non omnes consequan-
tur 504.49
Salutem esse gratuitam 408.36
Salutem ex meritis præcedentibus
non pendere 897.37
Salutem extra Christum non esse
106.18
Salutem fide contingere 9.30
Salutem homini esse conditiona-
lem 721.12
Salutem in Christo solo fundari
387.45
Salutem omnium velle Deum 389.
2 & 594.49 & 607.20
Salutem operari quid sit 467.54
Salutem reuera esse conditionalem
388.11
ad Salutem vocatio vniuersalis 13.
33
Salutis beneficium cum toti obæ-
dientia Christum singulis eius
partibus recte tribui 52.57
Salutis beneficium esse vniuersale
9.44
Salutis beneficium solis credenti-
bus applicetur 106.20
Salutis beneficium totum bonitati
diuina ascribendum 50.35
Salutis beneficium totum gratia
tribuendum 477.49
Salutis beneficium vniuersale 106.
19 & 785.20
Salutis causa 416.21 & 624.35
& 674.45
Salutis causa in Deo 659.3
Salutis causa quomodo ordinanda
15.33
Salutis causa ex sola misericordia
Dei, & non ex vilo humano
merito pendet 99.15
Salutis causa instrumentalis 389.
56
Salutis causa principalis 675.13
Salutis causa ἀπορροπὴν 655.12
Salutis causa vnica prædestinatio
388.54
Salutis certitudo 481.48
Salutis consequenda ratio 594.26
& 675.22
Salutis credentium & prouidentia
Dei certitudo 630.24
Salutis cura prima & præcipua esse
debet 951.55
Salutis donata pignus Baptismus
659.12
Salutis gloria vniuersa Deo ascri-
benda 392.33
Salutis humana causa 408.4
Salutis humana certitudo 418.27
Salutis humana modus 624.23
Salutis humana mysterium breui
pericopa apposite descriptum
388.40
Salutis humana prima causa 573.
34
Salutis instrumentum 655.13
Salutis materialis causa 655.14
Salutis materia resurrectio 675.
19
in Salutis negotio merita humana
damnari 386.30
in Salutis negotio non ad rationem
videndum 380.30
Salutis nostra principium quod-
nam 496.25
Salutis participes quinam fiant
624.47
Salutis prædicatio non obscura 655.
18
Salutis spes vnde pendeat 346.1
Salutis suæ principium nemo sibi
tribuat 265.35
Samosatani error 833.4
Samsonis historia 898.6
Sanationis miraculosa dono cur
Ecclesia olim claruerit 223.24
Sancti 516.47
Sancti deplorant suam sub peccato
captiuitatem 79.50
Sanctificati non polluant sese nouis
inquinamentis 181.52
ad Sanctificationem adhortatio
708.51
Sanctificationem à iustificatione ne-
quaquam separari posse 273.
26
Sanctificationem sectandam 540.
49
Sanctificationis definitio 369.6
Sanctificationis necessitas 942.15
Sanctificationis partes 540.51 &
541.18 & 542.39 & 942.
17
Sanctificatio & eius finis 573.41
Sanctificationi studendum 281.20
Sanctificatio nostra nunquam hic
in nobis perficitur 67.34
Sanctificatio nostri cur aqua sym-
bolo notetur. 791.25
Sanctificatio vera in quo consistat
540.40
Sancti in hac vita obedientiam ple-
nam præstare nequeunt 78.
43
Sancti multas adhuc maculas cir-
cumferunt 281.49
Sancti qui 15.8
Sancti quomodo efficiamur 386.3
Sancti iudicabunt diabolos 180.15
Sanctimonia perpetuo studendum
69.58 & 681.6 & 683.24
& 740.18
Sanctimonia vox quid significet
69.56
Sanctimonia vita & fides coniun-
cta 573.12
Sanctimonia vita perpetuo medi-
tanda 281.28
Sanctitas 492.47
Sanctitas Christiana dupliciter in-
telligenda. 674.14
Sanctitas finis Christiana vita 13.
40
cum Sanctitate vera que pugnent
431.626
Sanctitati & innocentia quare
studendum 412.39 & 677.33
Sanctitati non vno tantum die stu-
dendum sed semper 555.51
Sanctitati commendatio 935.23
Sanctitatis & perfectionis Chri-
stiane definitio 548.41
Sanctitatis necessitas 930.25
in Sanctis duo miranda 909.55
à Sanctis patribus nati non omnes
sunt eiusdem dignitatis & loci
97.3.21
Sancti viuentes quomodo orent pro
se inuicem 596.6
Sanctorum cultus impius 512.2
Sanctorum incrementum quomo-
do fiat 424.42
in Sanctorum intercessione Papi-
ca triplex impietas 596.2
Sanctorum inuocatio 564.40
Sanctos mundum iudicatos 180.
1
Sanctus

I N D E X

30 369.6
tas 942.15
540.51 &
39 & 942.
nis 573.41
tum 281.20
nunquam hic
67.34
ur aqua sym-
791.25
quo consistat
dientiam ple-
eunt 78.
maculas cir-
281.49
15.8
mur 386.3
bolos 180.15
studendum
& 683.24
vid significet
fides coniun-
573.12
repetio medi-
281.28
492.47
dupliciter in-
674.14
in uita 13.
qua pignus
entia quare
39 & 677.33
ntum die stu-
555.51
tio 935.23
tionis Chri-
548.41
930.25
la 909.55
ti non omnes
itatis & loci
odo orent pro
596.6
ius 512.2
tum quomo-
424.42
sione Papissi-
596.2
564.40
caturos 180.
Sanctos

Sanctos non esse intercessores 590.
54
Sanctos posse labi & errare 329.6
Sanctuarij Mosaiici cum calo com-
paratio 884.56
Sanctum mundanum 875.28
Sanguine Christi solo contingit
mundities 879.54
Sanguine cur ara tingeatur in ve-
teri testamento 744.57
sine Sanguine cur nulla remissio
fieri in veteri populo 38.33
Sanguine cur populus in veteri testa-
mento aspergebatur 744.
49
Sanguinem Christi aliter quam
Abela clunare 905.39
per Sanguinem Christi plenissime
redemptio & salus contingunt
745.40
per Sanguinem quatuor in ser plu-
ra significari 744.22
Sanguine vestri cur Noe. interdi-
ctum 745.10
Sanguinis Christi effusus 879.43
Sanguinis Christi effusio 745.32
Sanguinis Christi effusio ad pur-
ganda omnia peccata 749.45
Sanguinis Christi effusio necesse
tas 879.31
Sanguinis Christi vitulus 247.
19
Sanguis 792.16
Sanguis Christi tribus opponitur
745.17
Sanguis pro tota passione Christi
744.14
Sanguis symbolum expiationis pec-
catorum 791.32
Sanitas fidei 652.55
Sapere nimum est vicium 128.38
Sapere que carnis sunt, & que
mortis eadem sunt. 84.19
Sapiens Paulo qui dicitur 158.
44
Sapienter ambulare 52.71
Sapientia a Deo pendenda 924.
48
Sapientia Dei 56.58
Sapientia Dei, id est, Evangelij do-
ctrina, alio dicendi genere pro-
ponenda, quam humana sapien-
tia 163.30
Sapientia carnalis reiectio in divi-
nis 334.53
Sapientia Dei testimonium 121.
30
Sapientia divina inanis iactantia
947.1

Sapientia divina seu Evangelij quis
nam sit capax 164.18
Sapientia humana effectus in rebus
divinis 847.20
Sapientia & cognitionis distinctio
506.15
Sapientia & simplicitatis com-
mendatio 147.47
Sapientia & cognitio ut differant
223.15
Sapientia laus Deo soli debetur 148.
51
Sapientie mundi renunciandum ut
sit locus sapientie Dei 169.16
Sapientie sensus quid. 625.5
Sapientia terrena & celestis col-
latio 947.19
Sapientia humana praputium 378.
25
Sapientia in divinis quid 390.9
Sapientiam Dei principes mundi
non cognovisse 162.12
Sapientia mundi que sit 169.24
Sapientiam non omnem Paulus de-
spicit 161.43
Sapientiam perfectam Evangelio
contineri 390.20
Sapientia mundi non perveniunt
homines in salutarem Dei noti-
ciam 159.2
Sapientia pro dicendi artificiosa pe-
ritia 157.53
Sapientia que nam sit illa, qua eru-
ditur ad ferendas aquo animo
tentationes 924.57
Sapientia quomodo a Deo postulan-
da 925.11
Sapientia vera 946.50
Sapientia vera in cognitio.e Dei
consistit 685.33
Satanae abolitio 843.10
Satanae appellatio duplex diaboli
studium significat 259.14
Satanae imperium plenum in incre-
dulos 405.52
a Satanae moribus nemo immunis
283.14
Satanae studium omnibus temporibus
persequi Ecclesiam 1.29.33
40.44.47.52 & 2.6.9.15
20.36.46.49 & 3.1.4.16
40.46 & 4.13.17.23.40
46 & 5.8.25
Satanae tentationes duplices 2.14
& 18
Satanae tradi quid 178.53
Satanae tradi qui dicantur 176.2
Satana tyrannus in Ecclesiam 713.
31

Satanarum post sancti alicuius
studium impedire 535
45
Satanas quomodo dicatur conteri
sub pedibus nostris 148.3
Satan auctor & caput hereseon &
scandalorum 1.26
Satan cupiens Ecclesiam Christi
evertere, spe sua non raro fru-
stratur 3.37
Satan qualis sit spiritus 176.1
Satan spe sua frustratus magis lu-
rit 3.37
Satisfactionis Canonice refutatio
221.15
Satisfactionis communi refutatio
331.56
Scandala in doctrina & moribus,
tribulis ac zizanys comparan-
tur 1.24
Scandala, quantum fieri possent, ca-
uenda 298.47
Scandali distinctio 229.
44
Scandalo alijs non simus 329.
54
Scandalo nocere quantum possumus
158.5
Scandalorum caput & auctor Sa-
tan 1.26
Scandalum 654.3
Scandalum crucis quid 350.3
Scandalum cavendum in rebus
adiaphoris 117.55
Scandalum non esse ubi est dilectio
757.1
Scandalum vitandum 972.
57
Scelerata prudenter arguenda 716.
24
Scelerum impletio in impijs 555.
6
Schisma 1630v 516.10
Schisma Corinthiorum unde
tum 13.6
Schisma quid 362.31
Schismata in Ecclesia non facien-
da 169.1
Schismati tria opponuntur 116.
17
in Scholam Christi proprii ingenij
aut doctrinae fiduciam non asse-
renda 169.39
Scholarum piarum ut litas 151.
30
Scientia 278.41 & 709.
2
Scientie salutaris definitio 199.
42
Scientia

I N D E X.

Scientie opinione tantum qui tu- meant 195. 49	Secure non viuendum 76. 16	Sesio Christi ad dextram de re- gnandi potestate 396. 19
desicientia frustra quoniam glori- tur 195. 55	Securitas Christianorum vnde 797	Seueritatis exemplum in Paulo 307. 12
Scientia non temperata caritate, non est vera scientia 195. 31	Securitas duplex, stulta & sancta 207. 53	Signa 840. 13
Scientia per se non inflat, sed vicio hominum 195. 35	Securitas Epicurea 919. 17	σημεία & τέρατα quomodo Graeci distinguant 305. 4
Scientijs & artibus liberalibus qui- nam recte vtiuntur 195. 38	Securitas stulta maximopere fugi- enda 207. 47	Similitudo pro conformitate 65. 57
Scriba qui 158. 44	Sedere ad dexteram Dei quid sit 396. 33 & 836. 40	Simulacra carere religione 800. 31
Scriptorum veterum consensus 334. 57	Seditio 277. 43	Simulacra sanctos patres semper damnasse 800. 18
Scriptura consuetudo loquentis de roto corpore Ecclesie 343. 10	Sedulitas in functione commissa à Deo requiritur 143. 25	de Simulacris auctoris consilium 801. 17
Scriptura finis 636. 44	Semina prima tenacius adhere- sunt 174. 13	de Simulacris cauendus commune- factio 798. 46
Scriptura interpretatio linguarum cognitioni in eam preferenda 230. 31	σημείων duo complectitur 313. 42	de Simulacris disputatio inter Lu- therum & Carlostadium 800. 51
Scriptura Prophetica & Apostoli- ce commendatio 719. 49	Sermo pro predicatione Euange- lij 286. 28	Simulacrorum inuentio 795. 12
Scriptura sacra auctorem esse De- um 831. 45	Senes pietatis sint studiosi 758. 3	Simulacrorum occasio inter Chri- stianos 799. 28
Scriptura sacra auctoritas 677. 5	Seruum primum quæ virtutes ornent 652. 44	Simulatio 680. 39
Scriptura sacra commendatio 636. 27 & 733. 23	Sensus spiritus epoum quid 90. 5	Sina 905. 10
Scriptura sacra studium serium ef- se debet 710. 10	in Sensu suo quilibet certus sit 197. 25	Sina mons cur tangibilis 904. 46
Scriptura verba audita nihil pro- sunt, nisi accedat fides audien- tis 203. 59	ad Sententiam fugiendum vbi si- gnificatio ex ipsa voce peti ne- quit 100. 27	Sinceritas 278. 40
Scriptura vsus quadruplex 636. 36	Sententias ex prophanis scriptori- bus asserre, non esse nefas 649. 57	Sion 905. 11
Scriptura sacra ad omnes pertinet 207. 47	Separatio coniugum permissa ab A- postolo 187. 37	οὐκ ἔστιν anathematica 320. 55
Scrupulus de vocatione Pauli ad Apostolatam diuinitus facta 323. 28	Sepultura Christi virtus 65. 12. 36. 42	οὐκ ἔστιν 875. 32
Scortatio 361. 49	in Sermone gratiam & salem re- quiri 521. 20	οὐκ ἔστιν 476. 19
Scortationis effectus proprius 183. 39	Sermo sanus 653. 51	Sobrietas quid 545. 47 & 643. 12 & 652. 45 & 613. 17 & 655. 43
Scortatio iniusticia species 23. 8	Seruetus impie abutitur loco Pau- lino 273. 43	Sobrietati & vigilantia commenda- tio 703. 41
Scortatio inter res medias non col- locanda 182. 38	Seruilis conditio cum libertate Christiana non pugnat 190. 42	Sobrietatis præceptum 361. 9
Scortatione Paulus intelligit om- nem venerem extra matrimo- nium 183. 57	Seruus fidelibus cur obediendum etiam prauis dominis 686. 31	Socrati de colendo Deo ignoran- tia 916. 50
Scortationis quanta turpitudine 908. 29	Seruitutis iugo quid Paulus signifi- cet 355. 16	Societas spiritui illi nostra cum Christo, non ad animam tan- tum sed ad corpus etiam perti- net 183. 5
Scortatio quam habeat cum coni- ugio similitudinem 183. 18	Sermones fuitiles fugiendi 930. 28	in Societate omni tria spectari 742. 16
Secare verbum Dei recte quid sit 629. 48	Seruitus spirituali 191. 1	in Sollicitudine necessaria & san- cta quatuor considerata 482. 51
Secubationem perpetuam cur Pau- lus prohibeat 186. 25	Seruorum obedientia 616. 8	Sollicitudinis de victu prohibitione non commendari ignauiam 912. 3
Secta quid 362. 36	Seruorum obedientia non pugnat cum obedientia Dei 191. 14	Sollicitudinis sancta commendatio 849. 45
Seculo huic renunciandum 124. 34	Seruorum officia 443. 31 & 519. 32 & 61. 44	Sollicitudo mixta 483. 27
Secundis rebus recte vti difficulti- mum 692. 33	Seruitutis status Deo placens 443. 56	Sollicitudo necessaria & sancta 482. 39
	Sesio Christi ad dextram Dei 834. 10	quæ 482. 35
	Sesio Christi ad dextram Dei quo- modo intelligenda 836. 26	Sollicitudo triplex 482. 35
		Sollicitudo vana & profana 483. 18
		Solitus Christi 112. 22
		Somniorum interpretatio Dei do- num & vitilis 11. 29
		Sophistica

I N D E X.

Sophistica quid opponendū 388.20	Spiritus Christi habentes liberi sunt à condemnatione 85.12	quid differant 77.16
σοφιστικὴ 648.11	secundum Spiritum qui dicantur sapere 83.36	Spiritus indies magis magisq; excitandus 127.43
Sordities 908.40	secundum Spiritum qui sint 82.50	Spiritus mortificationis & viuificationis 785.31
Sosthenes qui fuerit 154.49	Spiritus sanctum extinguere quid 548.12	Spiritus precum 784.48
Super spe credere 51.14	Spiritus 791.36 & 892.14 & 821.33	Spiritus pro diuinitate Christi 693.47
Speculi contemplatione cur adeo labilis sit memoria 931.33	Spiritus aduersus carnem quomodo exuscitandus 76.59	Spiritus qui fructus 363.41
Spei certa & immota exemplum 460.13	Spiritus sancto quando obsignari dicamur 392.1	Spiritus quomodo accipi dicatur 87.17
Spei Christiana fundamentum firmum 546.29	Spiritus S. quinam destituantur 785.10	Spiritus sancti distributiones 840.28
Spei commendatio 863.7	Spiritus caritatis 784.59	Spiritus sancti diuinitatis testimonium 162.58
Spei definitio 89.28.35	Spiritus Christi ductus tantum in vita sequendus 369.40	Spiritus sancti donatio est gratuita 184.14
Spei fiducia vnde 863.13	Spiritus Christi habitantis in hominibus renatus fructus 85.19.40	Spiritus sancti effectus in pijs quatuor 255.54
Spei obiectum 546.15	Spiritus Christi indicium 369.31	Spiritus S. fructus 432.43
Spei proprietates 529.24	Spiritus Christi presentia nota 623.46	Spiritus S. fructus in nobis 780.51
Spei repugnantia 89.29	Spiritus Christi presentia in fidelibus vnde possit cognosci 85.36	Spiritus S. habitatio in nobis quomodo cognoscatur 784.40
Spem abicientes regno Christi excluduntur 889.58	Spiritus Christi pro Euangelij praedicatione 556.58	Spiritus S. obsequio 429.31
Spem non confundere 785.52	Spiritus Dei ductus qui sit 87.5	Spiritus S. officium 56.3 & 89.39
Spes 55.19 & 448.6 & 923.13	Spiritus Dei effectus in conuersis 87.14	Spiritus S. officium in purgandis, sanctificandis, & iustificandis hominibus 182.1
Spes cur in cælum dirigenda 863.22	Spiritus Dei examen significatur per ignem 167.43	Spiritus S. officium seu effectus 623.42
Spes & fides vt differant 794.24	Spiritus Dei & spiritus mundi differunt 163.16	Spiritus S. arra. 366.5
Spes piorum extra caput humanum 493.55	Spiritus Dei & verbum inseparabiliter coniuncta 120.3	Spiritus S. arrabo quid efficiat in sanctis 271.38
Spes propter presentem rerum aspectum non abicienda 767.56	Spiritus Dei presentia quomodo fieri possit 36.56	Spiritus S. autor coagmentationis nostrae cum Christo & inter nos 125.21
Spes pro re sperata 89.34 & 393.59	Spiritus Dei solus nouit consilia & voluntatem Dei 163.10	Spiritus S. collati vsus 392.6
Spes vita aeterna qua re excitetur 56.10	Spiritus Dei vi scrutamur & intelligimus salutis nostrae mysterium 163.21	Spiritus S. cur promissionis spiritus 392.3
Spina Ecclesiam ceu rosam pungentes quae sint 1.23	Spiritus diuini virtus 87.57	Spiritus S. cur spiritus adoptionis à Paulo dicatur 87.24
cur Spiritibus predicasse Christum in carcere Petrus dicat, non autem hominibus 694.6	Spiritus effectus in conuersis 265.19	Spiritus S. dona immortalitatis pinguis 271.32
Spirituales qui dicantur 165.13	Spiritus esse probandos 781.25	Spiritus S. custos donorum Dei in nobis 625.50
et 371.46	Spiritus & carnis disidium 367.23	Spiritus S. Ecclesiae doctor est per verbum vocale 162.55
Spiritualia dona quae 222.4	Spiritus & carnis lucta perpetua 361.3	Spiritus S. fidem operatur 181.59
Spiritualium qualis conditio 164.19	Spiritus gratia 884.43	Spiritus sanctus hyssopo comparatus 879.45
Spiritu ambulare quid 560.50	Spiritus hominis cum spiritu Dei collatio 163.5	Spiritus sanctus in cordibus piorum 828.7
Spiritu Dei quinam agitentur 781.40	Spiritus idem est patris & filij 86.10	Spiritus sanctus mysteriorum Dei vnicus magister 162.52
Spiritu Dei vel Sathana qui ducantur 222.29	Spiritus impulsus & carnis ferocia 45	Spiritus S. quae re expellatur 56.11
Spiritu cuius non credendum 781.21		Spiritus S. quid significet 278.45
Spiritu sancto acceptum ferendum quicquid donorum habemus 222.55		
secundum Spiritum ambulantes esse sub gratia 83.1		
secundum Spiritum ambulare 81.12		

V u u u Spiritus

I N D E X

Spiritus S. quomodo accipiat fide, cum ipse in nobis fidem creet 342.10	460.3 & 576.35	Superbis Deum resistere	703.15
Spiritus sanctus quomodo probetur quod sit in homine	56.7	Superbire	23.43
Spiritus sanctus quomodo dicatur spiritus servitutis in timorem 87. 19	507.50 & 478.50	Supererogationis operum commen- tum à Papis falsò extruitur è loco Pauli	201.20
Spiritus S. quomodo tristiari dicatur 429.21	724.58	Superstitio à maioribus accepta re- naceret beret	207.1
Spiritus seductorij qui	640.38	Suppliciorum æternorum testimoni- nium	701.31
Spiritus servitutis & spiritus ado- ptionis differunt	87.10	Susurriones	23.31
Spiritus timiditatis	623.44	Suum quatenus quisq; non debe- re	210.48
Spiritus vitæ membrorum	125.33	Symbolorum testimonia	834.49
Spiritus vocabulo quid significetur 73.15	619.20	Symbolum unde dicatur	565.48
Spiritus vocabulo quid scriptura in- telligat	360.42	συμπαθία	689.49 & 852.50
Spirituum discretionis	223.27	συμπαθία Christianorum qualis esse debeat	228.18 & 145.18 & 426. 24
in Spiritu vno stare quid	461.39	συμπαθία ministrorum & audito- rum verbi	257.39
σπλνδρ	777.13	συμπαθία quid	888.48
Splendor vultus Moisaici quid signi- ficet	263.54	συνεσδοκόντες	24.23
Stare in Domino	538.25	συνήκην	23.56
Staphyli error refutatus	318.37		
& 713.38			
Statio ob leuem iniuriam non dese- renda	301.30		
Statuarum veneratio Papisica im- pia est	208.35		
Status hominis optimus in duobus consistit	816.6		
Status rerum post iudicium	275.59		
Stenfeldianorum refutatio	318.26		
Stenfeldij error	396.15		
στυγορσία	277.41		
στυγορσία	268.6		
Stigmata quid	379.30		
Stimulus pro omni tentationis gene- re	303.20		
Stipendia laboribus persoluenda	199.52		
Stratagemata diabolica	5.12		
Stipendia ministri Euangelij recu- sare non debent	298.15		
Stipendia ministris Euangelij de- negare summa ingratitudo est	298.28		
Stipendia ministris verbi deberi	486.1		
à Stipendio cur Paulus abstinerit	299.2		
Stipulandi forma in baptismo unde orta	695.7		
Stoica necessitatis eversio	16.35 & 103.14 & 457.1		
Stoica predestinationi quid oppo- nendum	457.17		
Stoica predestinationis eversio	805.2		
Stoici fati eversio	724.58		
Stoicorum error, peccata esse pa- ria, contententium refutatus	935.11		
στυγία	633.38		
στυγία	494.53		
Studia piorum quo referenda sint	619.20		
Studium Christianorum proprium	138.36		
Studium Christianorum quodnam potissimum esse debeat	378.44		
Studium nostrum sit conforme vo- luntati Dei	124.40		
Studium piorum quale in hac vita	138.26		
Stulticia ex ignorantia	685.33		
Stulticia mundi quid	169.26		
Stulti siamus mundo necesse est, si ad sapientiam Dei pervenire cu- pimus	169.20		
Sua querere quinam dicantur	471.11		
Subditi quomodo præstent dilectio- nis opera Magistratui	360.3		
Subiectio cui magistratui debeatur	130.21		
Subiectio cur magistratui debeatur	130.24.27		
Subiectio magistratui debita duo continet	130.18		
Subiectionem placere Deo	654.9		
Subiectio omnibus precipitur	130.7		
Subiectionis mutua præceptum	435.31		
Subiectio pietatem non evertit	130.12		
Succesores Pauli quinam se falso gloriantur esse	415.24		
Successus prosper rerum à Deo	16.37		
Sufficientia contenti simus	617.29		
Sufficientia modus	617.35		
Summus pietatis nomine factus, lu- crum	726.43		
Superbia effectus	171.45 & 374.7		
Superbi	633.30		
Superbia	464.54		
Superbia & avaritia quanquam me- deantur	295.36		
Superbia Spiritum S. expelli	56.11		
Superbis Deum resistere	703.15		
Superbire	23.43		
Supererogationis operum commen- tum à Papis falsò extruitur è loco Pauli	201.20		
Superstitio à maioribus accepta re- naceret beret	207.1		
Suppliciorum æternorum testimoni- nium	701.31		
Susurriones	23.31		
Suum quatenus quisq; non debe- re	210.48		
Symbolorum testimonia	834.49		
Symbolum unde dicatur	565.48		
συμπαθία	689.49 & 852.50		
συμπαθία Christianorum qualis esse debeat	228.18 & 145.18 & 426. 24		
συμπαθία ministrorum & audito- rum verbi	257.39		
συμπαθία quid	888.48		
συνεσδοκόντες	24.23		
συνήκην	23.56		

T

Tavernaculi Moysi duplicis cur mentionem faciat Epistola ad Ebraeos, cum vnum tantum fue- rit	876.1
Tavernaculi usus	876.49
Tavernaculum carnale umbra cale- stis tabernaculi	872.4
Tavernaculum Moisaicum cuius rei figura fuerit	876.2
Tabularum lapidearum & carnea- rum antithesis	262.32
ταπεινοφροσύνη	516.59
τέλος vectigal quid	132.14
Temperantia	568.20 & 633. 52 & 709.2
Temperantia σωφροσύνη	652.51
Templi parietes cur à Paulino pi- eturis veteris testamenti fuerint ornati	799.35
Temporis viuendi in tres partes di- uisio	760.18
de Temporum obseruatione quid sen- tiendum	348.53
Temporum obseruatio quadruplex	348.34
Tempus liberationis Deo non præ- scribendum	889.48
Tempus redimere	434. & 521. 12
Tenacitas	908.49
Tenacitas parentum	968.19
Tenebra & lux in creatione quar- terum	

I N D E X.

- 703.15
23.43
commen-
extruitur
201.20
accepta te-
207.1
testimoni-
701.31
23.31
on debeat
210.48
834.49
565.48
852.50
quasi esse
18 & 426.
auditio-
257.39
888.48
24.23
23.56
plicis cur
pistola ad
utrum fue-
876.1
876.49
nbra cale-
872.4
cuius rei
876.2
carnia-
262.32
516.59
132.14
20 & 633.
652.51
animo pi-
ti fuerint
799.35
partes di-
760.18
e quid sen-
348.13
na duplex
non pra-
889.48
34 & 521
908.49
968.19
me quartu
rerum
- rerum typus fuerint 267.43.
Tenebra ignorantia 133.35
Tenebra in sacris literis quid signi-
ficent 545.30
Tenebra pro ignorantia Dei & pec-
cato 446.48
Tenebra pro non conuersis 432.
30
Tenebra pro tempore ante Christum
natum 716.26
Tenebras in scriptura dupliciter ac-
cipi 469.14
Tentare Deum quid sit 846.47
Tentari à Satana quando homines
dicantur 537.48
contra Tentationem de cruce &
afflictionibus in hac vita susti-
nendis 88.1
contra Tentationem de peccati ma-
gnitudine 63.6
contra Tentationem de peccato 91.
20
Tentationes à rebus circumstantibus
928.31
Tentationes à Satana obijciuntur
in perniciem hominum 303.32
Tentationes Diabolica quomodo
vincenda 928.22
à Tentatione solus Deus potest eripe-
re 303.51
Tentationes Pauli scrupulose inqui-
rendas non esse 303.21
Tentationes spiritualibus armis vin-
cenda 303.34
Tentationibus non indulgendum
305.4
in Tentationibus pijs non deest De-
us 208.12
Tentationibus quae oriuntur à rebus
circumstantibus quid medeatur
928.34
Tentationibus quo minus succum-
bamus vires Deus suppeditat 303.
56
Tentationi Deus modum imponit &
vires suppeditat 208.15
Tentationi mundi quid opponendum
928.5
Tentationi praesumptionis quam
medeantur 928.44
Tentationis ad male agendum caus-
sa 926.58
Tentationis causam Deum non esse
926.47
Tentationis multa genera 927.10
Tentationis omne genus stimulo
comparatum 303.20
Tentationis seductionis tres differen-
tia 927.58
Tentationum euentus piorum &
impiorum discrimen 922.56
Tentationum finis 303.29.57
Tentationum in pijs effectus 923.5
Tentationum oneri non succumbens
beatus 926.19
Tentatio particularitatis 37.24
& 40.40
Tentatio praesumptionis quid 928.
40
Tentatio pro omni eo quod cursum
pietatis impedit 208.9
Tentatio probationis quid 928.52
Tentatio quid 927.7
Tentatio seductionis duplex 927.
16
Tentatio seductionis quid 927.12
Tentatio & σημεῖα, vt distinguantur
840.18
Terra prouentus non casu obtingunt
sed Dei munificentia 291.
12
Terram ex aqua & per aquam con-
stituisse cur dicat Paulus 720.32
Testamenti noui descriptio 873.15
& 878.41
Testamenti noui firmitudo 878.
44
Testamenti noui fructus 873.15
Testamenti noui maior quam vete-
ris dignitas 899.52
Testamenti veteris abrogatio quo-
modo intelligenda 883.13
Testamenti veteris annexa 875.
23
Testamenti veteris dedicatio quid si-
gnificat 879.27
Testamenti veteris & noui discrimen
880.4
in Testamento omni quinque spe-
cianda 219.14
Testamentum nouum morte filij Dei
confirmatum 879.22
Testamentum nouum praestantius
veteri 872.23.25
Testamentum nouum quid sit 868.
43 & 873.40
Testamentum nouum veteri stabiliri
677.4
Testamentum vetus quale pactum
873.5
Testimonia diuinitatis Christi 206.
14
Testimonia patrum de indurandi
verbo de efficaci Dei induratione
non intelligenda 101.2
Testimonio Dei mox fidem habenda
792.50
Testimonium Dei patris de filio
suo quatuor continet 737.1
Testimonium diuinitatis Christi
207.27
Textus obscurior 105.15
Theodidaxloi qui dicantur 542.21
Therapsius Constantinopolitanus pa-
triarcha 779.54
Thessalonica 525. & 528.41
Thrasones quibus delectentur homi-
nibus 370.45
Thronus Dei duplex 853.3
Thuribulum aureum quid figuret
876.20
362.21
515.50
854.16
169.33
786.33 & 849.
35
à Timore Dei omnia comoda pen-
dere 690.29
ad Timorem Dei adhortatio 221.
52 & 176.6
Timoris commendatio 118.18
Timoris Dei & gratitudinis erga
Deum praeceptum 554.19
Timoris Dei necessitas 850.2
Timoris Dei proprium 452.9
Timoris Dei veri definitio 849.
34
Timoris seruilis & filialis discrimen
786.43
Timor Magistratui debitus quid
132.16
Timor quomodo Deorum excogita-
torum sit origo 799.12
Timothei commendatio 470.49
& 537.5
Titulus non discernit piū ab impio
sed fides 29.19
Tolerantia 278.42
Tolerantiae commendatio 19.44
Tolerantiae fidei argumentum 551.
51
Tolerantia μακροθυμία 517.5
Tolerantia quid 55.48 & 304.
45 & 420.34 & 495.43
τράχηλος 852.17
Traditiones diuinae & humane dif-
ferunt 574.20
Traditiones humane cum cultus
gratia defenduntur ministri Eu-
angelij frustra laborant 349.
7
Traditiones humane cum opinione
cultus Ecclesiae non obtrudenda
910.29
Vnu 2 Traditio-

I N D E X.

Traditiones humana in salutis ne- gocio non admittenda	508.32	Tristitia duo genera	283.30	huius seculi	267.4
Traditiones humane mendacia	718.21	Tristitia secundum Deum effectus	284.1.12	Venter quibus Deus	479.31
Traditiones humanas Ecclesie cor- pus redigere in nihilum	512.7	Tristitia secundum Deum qualis sit & unde nascatur	283.38	Verba nulla nisi legantis Christi af- ferenda	274.53
Traditiones humanas non adicien- das doctrina Euangelica	330.11	Tristitia mundi qua & quotuplex	283.43	Verbi audiendi necessitas	939.
Traditiones humanas non posse esse cultum Dei	650.46	Turcius tyrannus turpissimorum affectuum seruus est, & diaboli manipulum	199.19	Verbi Dei commendatio	425.7
Traditiones humanas non requiri à iustificandis	339.6	à Turpilquoio dehortatio	429.10	Verbi Dei amusus sequenda	534.
ad Traditiones humanas se conuer- tentes sunt idololatra	348.29	Turpilquium	516.5	Verbi Dei auctor	839.55
Traditiones inutiles pios ad obardi- entiam non obligant	233.46	Turpitudine nulla impunita	908.26	Verbi Dei Epitheta	851.25
in Traditionibus humanis duo ob- seruanda	605.15	Typica omnia testamenti veteris Christo, Ecclesie & eorum orna- mentu spiritualibus accommo- danda	875.33	Verbi Dei sinus	708.22
in Traditionibus humanis tria dili- genter cauenda	574.33	de Typis regula	865.35	cum Verbi Dei hostibus nullis habentibus societas	178.41
Traditionum humanarum non ea- dem ratio	574.24	Typorum veteris testamenti accom- modandorum regule	875.48	Verbi Dei lectio à peccatis auocet	380.16
Traditionum humanarum reiectio	570.44 & 412.18	Typus promissionis facta Abraha	96.56	Verbi Dei lectio quid vilitatis habe- at	380.33
Traditionum licentiam quomodo Papiste stabilire conentur	574.38	Tyranni & impij referuantur ad commeritas penas	99.35	Verbi Dei magicus vsus, papisticus	448.18
Traditionum Papisticarum damna- tio	506.45	Tyranni quibus hominibus delecten- tur	370.45	Verbi Dei neglecti pena	230.55
Traditio triplex	574.18			Verbi Dei propagatio quomodo fa- cta	839.17
Transfigurare vel transformare quid	299.21			Verbi Dei segnius audiri pena	372.12
in Transfiguratione Christi cur Mo- ses & Elias apparuerint	712.4			Verbi Dei seu religionis Christiana certitudinis testimonia	825.8
in Transfiguratione Christi cur Pe- trus, Iacobus & Iohannes fuerint	712.1			Verbi Dei studio opus nullum pre- stantius	380.11
Transformatio corporum eorundem futura	480.14			Verbi Dei vis & efficacia	231.56 & 851.22
Transformatio corporum in quibus rebus consistat	480.10			Verbi diuini contempti pena	491.25
Transformationis corporum modus	480.13			Verbi diuini vnum & eundem au- thorem esse Deum	832.31
Transformatio sanctorum duplex	768.6			Verbi profectus Deo soli ascribendus	538.32
Transsubstantiationis papistica re- futatio	209.17 & 217.21			in Verbis cena Dominica nullum esse tropum, sed in sensu synec- dochen	206.33
in Tribulatione refugium tutissi- mum fiducia firma in Deum.	252.57			Verbi vocalis dignitas	613.40
Tributa cur imponantur	953.50			Verbo Dei fides habenda	534.
Tributorum iniustorum damnatio	953.36			Verbo Dei firmiter fidendum	644.23
Trinitatis testimonia	86.8 & 196.24 & 222.59 & 309.15 & 347.34			Verborum Pauli explicationes di- uersa	167.34
Tristitia ad penitentiam salutaris	283.10			sine Verbo saluari neminem posse	688.35
				Verbum	748.17
				Verbum Dei	448.13
				Verbum Dei accurate discendum	270.38
				Verbum Dei canonari qui dicantur	261.12
				Verbum Dei corda examinare	852.1
				Verbum Dei cur diuidere animam & Spiritus dicatur	851.46
				Verbum	

I N D E X.

Verbum Dei cur efficax	851.26	Veritatem homines sustinere non posse	638.36	nes	611.41
Verbum Dei cur fidele	648.41	Veritatem in iniusticia detinere quid	20.17	Vidua vera qua sit	611.2
Verbum Dei cur gladius biceps	851.41	Veritatis hostes	334.48	de Viduis	194.35
Verbum Dei cur vinum	851.27	Veritatis oppugnatione nihil grauius ferendum	640.33	Viduitas bonum est non per se, sed propter aliud	194.45
Verbum Dei custodire quid	931.3	Veritatis oppugnatione nihil grauius Paulum tulisse	640.33	Vigilantia commendatio	721.28
Verbum Dei docentes, qua reuerentia sint audiendi	110.53	Veritatis partes	20.38	Vigilantia praeceptum	361.8
Verbum Dei est ignis consumens	168.14	Veritatis propugnanda studium	631.	Vigilantia qua requirat	703.43
Verbum Dei ex sinceritate pradicandum	261.24	Veritatis sermo quid	278.47	Vigilantia quid	545.43
Verbum Dei mortificat hominum culpa	851.33	Veritatis simplex oratio	649.16	Vigilia & sobrietas Christianorum quo spectent	546.5
Verbum Dei neminem celandum	549.3	Verbo Gracia alia quam septuaginta interpretum extitit Apostoli tempore	105.6	Vir aperto capite sacris interesse precibus debet	213.22
Verbum Dei quales auditores requirat	930.44	Versionis ratio	693.59 & 708.18	Vir cur aperto capite esse debeat	213.
Verbum Dei quamdiu frustra audiatur	534.27	Versionis varietas	856.27	Vir Deum repraesentat	214.1
Verbum Dei quando sit gladius spiritalis	448.25	Verbo textus viciosa	155.55	Vir duplex animo qui sit	925.
Verbum Dei quanta cum reuerentia & studio tractandum	449.12	in Via ambulare quid	803.31	Vires à Deo	702.10
Verbum Dei quanti faciendum sit	230.52	Via Domini	480.43	Virga Aaron quid significet	876.
Verbum Dei secare quid	261.21	Via Dei imperuestigabiles	121.69	Virginitas quatenus seruanda	196.
Verbum Dei studiose audiendum	839.33	Via phrafi scripturae pro vite instituto	816.12	de Virginitate ex verbo expresso nihil haberi	191.32
Verbum Dei tantum admittendum	540.11	Vicia pauca contagione inficiunt totam multitudinem	177.42	Virilem aetatem ingressi quomodo peccent vsura	969.7
Verbum Dei ut dux sequendum in omnibus	855.14	Viciorum propriorum consideratio ad dilectionem fouendam facere	658.29	Viri praecleari inferioribus constantia & virtutum sint exempla	938.54
Verbum & sacramenta	766.10	Viciorum propriorum consideratio quid utilitatis praestet	658.	Virium humanarum imbecillitas	628.1
Verbum habentes non sunt omnes fideles	111.36	Vicissitudinis rerum causa triplex	451.21	Virium humanarum in rebus salutis nulla facultas	262.46
Verbum recte semel cognitum constanter defendendum	327.28	Vicissitudinis rerum finis	451.36	Vir ob imperium in mulierem diuinitus sibi datum superbiere non debet, nec illam despiciere	214.28
Verbum vocale non negligendum	719.51	Vicissitudo rerum circulo vel rota comparata	450.13	Viro prolixos capillos instar mulieris alere dedecori est	214.47
Verbum vocale non reijciendum	873.55	Victima Christi efficacia	39.1	Vir per mulierem est, ut per instrumentum	214.39
Vestes Christianorum	270.56	Victimae quatuor igni caelesti accensas fuisse legimus	826.28	Vir qua ratione imago & gloria Dei dicatur	498.8
Vestium luxus	966.52	Victoriae genus sanctissimum	129.21	Virtus	484.18
Veteris hominis adiuncta	429.36	Victoriae gloriosa testimonium	627.22	Virtus calumnijs obruta vicij loco nonnunquam habetur	298.57
Vetus homo quid significet	427.48	Victoriae omnis à Deo	462.7	Virtus cur sectanda	516.14
Veritas	484.11 & 653.13 & 761.30	Victu cultus, corporis quali videntur	206.57	Virtus regni Christi	396.56
Veritas in rebus praeceptis & prohibitis nunquam occultanda	197.7	Vidua inuencula tribus virijs obnoxia	612.48	Virtutes	840.24
Veritas parit odium	358.1	Vidua vera qua sint	610.40	Virtutes Christiana indies crescere debent	709.40
Veritas sectanda	428.29	Viduorum cura habenda	610.37	Virtutes Christianorum qua	286.31
in Veritate ambulare quid	803.36	Viduorum cura qua esse debeat	611.18	Virtutes cur in scriptura dicantur fructus Spiritus	71.55
in Veritate cognoscenda adhibenda est diligentia	107.26	Viduorum officium	611.46	Virtutes ministrorum Ecclesiae	288.46
		Viduorum peculiares conditiones			

Vuuu 3 Virtutes

I N D E X.

<i>Virtutes non renatorum esse lar- uas, non fructus spiritus</i> 363. 52	<i>particeps</i> 793.33	<i>Vitam in melius non mutantes fru- stra de religione gloriari</i> 697. 21
<i>Virtutes renatorum & non renato- rum vt differant</i> 368.7	<i>Vita aeterna spes qua re excitetur</i> 56.10	<i>ad vitam rectissima via qua fit</i> 793. 52
<i>Virtutes seu potentia Paulo quid sint</i> 305.12	<i>Vita aeterna status qui sit futurus</i> 673.51	<i>Vitam testari cuius spiritu homo a- gatur</i> 405.54
<i>Virtuti cur studendum</i> 653.23	<i>Vita Christiana efficacia</i> 57.56	<i>Vita pastoris sit doctrina speculum</i> 434.21
<i>ad Virtutis consecutionem tria re- quiri</i> 489.21	<i>Vita Christiana forma</i> 540.34	<i>Vita pie cur transgenda</i> 192.34
<i>Virtutis premium</i> 816.52	<i>Vita Christiana partes</i> 427.39	<i>Vita piorum certamen</i> 613.22
<i>Virtutis studium agricolationi si- mile</i> 489.33	<i>Vita Christiana precipua officia</i> 729.27	<i>Vita praesens similis infantia</i> 227. 34
<i>Virtutum facultas qua sit</i> 223.26	<i>Vita Christiana qui scopus esse debe- at</i> 461.7 & 516.20 & 552.21 & 798.32	<i>Vita quando morri praeserenda</i> 472.35
<i>Virtutum omni generi incumben- dum</i> 467.43	<i>Vita generis libera cuius electio</i> 952. 18	<i>Vita quomodo illuminetur</i> 624. 53
<i>Viscera claudere qui dicatur</i> 577. 10	<i>Vita gloriosa causa materialis & efficiens</i> 514.20	<i>Vita quomodo instituenda</i> 434.18
<i>Visiones suas cur Paulus referat Co- rinthijs</i> 302.7	<i>in Vita huius stadio strenue curren- dum</i> 900.43	<i>Vita stadio confertur</i> 202.5
<i>Vindicta Deo est committenda</i> 129. 11 & 529.11	<i>Vita innocentia studendum</i> 133.20 & 447.40	<i>Vita publice & priuatim corrip- enda</i> 610.33
<i>Vindicta priuata prohibita</i> 129. 6	<i>Vita longaua in impijs causa</i> 440. 48	<i>Vita veteris hominis</i> 690.5
<i>Vindicta prohibitio</i> 547.53	<i>Vita pia & sancta fructus</i> 690.48	<i>Vitij indulgentes nomine tantum sunt in familia Christi</i> 696.50
<i>Violentia οὐκ ὀφείλει</i> 696.43	<i>Vita quam in Christo habemus, causa</i> 333.16	<i>Vitium interdum sit officium pro- pter aliquam circumstantiam</i> 296.27
<i>Vita aeterna cur ita dicatur</i> 798. 29	<i>Vita scopus totius qui esse debeat</i> 141.26	<i>Viuentis ratio laetis nomine signifi- cata</i> 680.29
<i>Vita aeterna donum Dei gratuitum</i> 793.24	<i>Vita terminum non esse fatalem</i> 440.59	<i>Viueri Christo qui dicatur</i> 273. 24
<i>Vita aeterna in Christo querenda</i> 793.26	<i>Vita totius cursus depictus similitu- dine</i> 202.1	<i>Viueri Deo quid</i> 332.49
<i>Vita aeterna non stipendium seruo- rum sed filiorum hereditas</i> 678. 18	<i>Vita & immortalitas vnde nobis contingat</i> 619.5	<i>Viueri in fide filij Dei qui dicantur</i> 333.16
<i>Vita aeterna quare dicatur heredi- tas</i> 392.8	<i>Vita & mores, vocationi responde- ant</i> 654.43	<i>Viueri sibi quid sit</i> 273.23
<i>Vita aeterna quomodo dicatur finis seruitutis iusticia</i> 70.31	<i>Vita & victoria Christianorum vis vnde pendeat</i> 790.51	<i>Viueri sibi & viueri Christo diner- sa esse</i> 273.21
<i>Vita aeterna scopus certaminis Chri- stiani</i> 618.28	<i>Vita ex mortuis quid</i> 116.58	<i>Viueri sibi & viueri Domino quid</i> 136.34
<i>Vita aeterna vnde sit</i> 793.23	<i>Vita prorogatio Dei donum</i> 472. 13	<i>Viueri sitne interdum vtilius an mori</i> 460.41
<i>Vita anteacta stimulus ad pietatem esse debet</i> 838.13	<i>Vita restituta signum</i> 509.50	<i>Viuitificatio</i> 66.43
<i>Vita beata secundum Aristotelem tribus honorum generibus con- tinetur</i> 813.41	<i>Vita futura similis etati virili</i> 227. 47	<i>Viuitificatio in quibus rebus sita</i> 697. 56
<i>Vita beata secundum verbum Dei qua sit</i> 813.43	<i>Vita hac non vt malum per se dam- nanda</i> 472.9	<i>Viuitificatio spiritus quid</i> 369.10
<i>Vita bene & honeste instituenda</i> 128.52	<i>Vita humana via comparata</i> 803. 30	<i>Vltionis diuina testimonium</i> 906.37
<i>Vita Christiana ad 6. capita reuo- catur</i> 661.49	<i>ad vitam aeternam acceptatio cre- dentis pars remissionis peccato- rum</i> 561.54	<i>Vnanimitas quid</i> 463.33
<i>Vita Dei</i> 426.44	<i>Vitam aeternam esse donum Dei per Iesum Christum</i> 27.14	<i>Vnanimitatis effectus</i> 963.34
<i>Vita Deo placens transgenda</i> 123. 36	<i>Vitam aeternam non ex merito no- stro sed Christi pendere</i> 70.37	<i>Vnctio fidelium</i> 25.66
<i>Vita duplex</i> 82.44 & 269.24	<i>Vitam aeternam tantum continge- re credentibus</i> 793.27	<i>Vnctio papalis contumeliosa in san- guinem filij Dei</i> 530.4
<i>Vita duplex, natura et gratia</i> 333.4	<i>Vitam impuram cum societate Dei stare non posse</i> 740.56	<i>Vnctio papistica</i> 980.20
<i>Vita aeterna cur non omnes fiant</i>		<i>Vnitatis essentia diuina testimoni- um</i> 190.22
		<i>Vocalis</i>

I N D E X

Vocalis verbi approbatio	351.23	Vocationis difficultati quid opponendum	585.28	Voluntati Dei omnia subiicienda	245.16
Vocalis verbi reiectio impia	449.5	Vocationis dignitas	844.54	Voluntatis Dei cognitio in qua consistat	495.5
Vocali verbo sua efficacia non detrahenda	90.55	Vocationis diligentia	328.50	Voluntatis Dei testimonia, de salute hominum	670.50
Vocata ad Euangelium gratia non superbe abutendum, ad contemnendum alios	117.42	Vocationis finis	533.56	Voluntatis nostre conformitas cum voluntate Dei qualisnam esse debeat	124.43
Vocati iuxta propositum	90.14	Vocationis gentium cause tres	13.36	Voluntatis vires in conuersione	768.36
Vocatio vniuersalis	705.20	Vocationis gentium confirmatio	413.28	Voluptatem esse escam maiorum à Platone dictum	611.17
Vocatio ad Euangelium est vniuersalis	934.4	Vocationis Paulina finis	322.48	Voluptatibus resistens vitam suam coronat	716.45
Vocatio ad Euangelium gratuita	13.31. & 320.6	Vocationis Paulina immediate testimonium	7.39	Voluptatum duo genera	634.20
Vocatio ad ministerium Euangelij non fortuita	322.56	Vocationis peculiaris nota	7.20	Vota papistica temeraria	612.38
Vocatio ad ministerium Euangelij sit legitima	13.13	Vocationis peculiaris partes quatuor	7.22	Vota	564.50
Vocatio Christianorum de quibus rebus intelligenda	419.56	Vocationis ratio quatenus habenda	810.12	Vota quo animo facienda	564.57
Vocatio constantiam requirit	322.31	Vocatio non deferenda	190.35	in votis papisticis duplex impietas	612.46
Vocatio diligentiam requirit	322.38	Vocationum ad ministerium Ecclesie diuersitas	7.15	Votis piorum cur non successus semper respondeat	483.2
Vocatio Euangelij conditionalis est	120.36	Vocatio Pauli ad Apostolatam Esaiæ testimonio commendata	143.50	de votis regula	612.42
Vocatio gentium ad Euangelium	318.47	Vocatio qua requiritur	952.8	Vox doctorum efficacior quam lectio	16.53
Vocatio gentium augusta & sancta	123.51	Vocatio requirit diligentiam	323.47	Vox vina habet aliquid latentis energiae	914.10
Vocatio gentium occasio obdurationis Iudeorum, non causa efficax	120.15	Vocatio sit legitima	143.55 & 274.54 & 318.7 & 8.5.11	Vir cur aperto capite esse debeat	214.46
Vocatio legitima non negligenda	323.1	Vocati qui	15.8 & 159.22	Viri extra matrimonium quid fide	187.18
sine Vocatione in Ecclesiam non irrumpendum	644.25	Voluntas bona Dei donum	291.57	Vrba aurea quid significet	776.29
Vocationem esse liberam	570.37	Voluntas carnis	821.13	Vsura belua ab Aristophane dicta	958.8
Vocationem legitimam duo requirere	952.10	Voluntas Dei duplex	402.27	Vsura cur rixos Græcis	958.6
Vocationem non temere fieri	669.59	Voluntas Dei in quatuor cernitur	400.30	Vsura diuinitus prohibita	958.22
Vocationem Pauli diuinam esse	331.7	Voluntas Dei quæ sit	914.39	Vsura centesima	958.48
Vocationem Pauli fuisse immediatam seu peculiarem	7.33	Voluntas hominis quomodo se habeat in conuersione	403.5 & 730.20	Vsura cur prohibeantur à scriptura	959.43 & 971.15
Vocationem suam cur Paulus magnificis plerumque titulis extollat	317.46	Voluntas humana non mere passiva in salutis negotio	576.31	Vsura interdictum ex lege caritatis	961.54
in Vocatione neminem Deus derelinquit	909.19	Voluntas in tenatis promissima est	79.23	Vsura malum quomodo quidam mirigare studeant	961.43
Vocationis ad ministerium Euangelij modi	318.12	Voluntas non omnis spontanea	962.1	Vsura prohibitiones esse quatuor	958.1
Vocationis Christi ad sacerdotium probatio	856.2	Voluntas quomodo se habeat in renatis	709.19	Vsura prohibitio politica	958.39
Vocationis Christiana dignitas	820.26	Voluntas spiritus	821.49	Vsura prohibita decretis sanctarum synodorum	958.58
Vocationis certitudo necessaria	413.54	in Voluntate Dei completus qui dicatur esse	522.13	Vsuram committit, qui paciscitur cum conditione lucri & damni vult esse expers	970.50
Vocationis communis nota	7.27	de Voluntate Dei & perseverantia finali bene sperandum	548.46	Vsuram esse contra naturam	958.5
		Voluntatem Dei de salute per Christum obtinenda plenissime reuelatam esse in Euangelio	832.32	Vsuram ipsa natura damnat	962.30
		Voluntatem Dei facere quid	759.51	Vuuu	4
		Voluntatem humanam & actiue & passiuæ habere	445.39		Vsura
		Voluntates contradictorias in Deo quinam impie statuunt	671.28		

I N D E X.

*V*ſura num putanda, ſi pupillorum pecunia ditioribus mutuetur 970.
*V*ſura quando non committatur, ſi quid ultra fortem accipiat 970.1
*V*ſurarij à cœna Domini olim cur arcerentur 961.6
*V*ſurarij pecunia ſimilis morſui Aſpidis 959.31
*V*ſurariorum exceptio 961.56
*V*ſurariorum obiectio 962.8
*V*ſurariorū pœna Eccleſiaſtica 960.45
*V*ſurariorum pœna ſpiritualis 960.30
*V*ſurariorum pœna triplex 959.51
*V*ſurariorum punitorum exempla 960.2
*V*ſurarios indignos ſepultura Chriſtiana honoribus 961.29
*V*ſurarios verbi tantum fidem nobiſcum Chriſtianam proſiteri 961.3
*V*ſurarius contractus cur fugiendus 971.49
*V*ſuras quaſnam Imperatores admiſerint 958.50
*V*ſura ſtabilita caritatis norma euertitur 961.50
*de V*ſuris patrum ſententia 959.7
*de V*ſuris quanam tenenda 957.47
Et 971.12
*V*ſus legis alius in renatis, alius in

non renatis 80.1
*V*ſus ſeu ſinus vniuerſa ſcriptura 141.
*V*ulgi gratitudo quanam eſſe ſoleat 350.33
*V*ulgi conſtantia 350.32
*V*ulturis eſus cur in teſtamento veteri interdictus 605.44
*V*xorem an liceat homini non ducere, aut ducta ea, à thoro eius proſus abſtinere 185.28
*V*xorem diuerſa religionis Chriſtiana non ducendam 810.56
*V*xorem incredulam cur quidam non ducendam eſſe doceant 811.35
*V*xorem incredulam pio non ducendam ſpe conuerſionis eius 814.51
*V*xores eſſe diligendas 438.5
*V*xores immorigera laqueis Satana ſe inuoluunt 436.11
*V*xores ſubditas eſſe debere maritis 435.52
*V*xoris officium 439.28
*ab V*xoris thoro quando præſtet abſtinere, quando non 185.49
*V*xor propter pericula non dimittenda 191.58
*V*xor quid vtilitatis habeat ex pia erga maritum ſubiectione 436.13
*V*xorum diligendarum modus 437.54
*V*xorum ſubiectione 518.45
*V*xorum ſubiectione ante & poſt la-

pfum diuerſa 435.18

X

X Enophon qua occasione factus ſit Socratis diſcipulus 488.14

Z

Z Eli contentioſi incōmoda 947.10
*Z*eli ſancti exemplum 207.14
*Z*elo bono quidem ſed errante ali- quid faciens quadrupliciter pec- cat 107.17
*Z*elotypia diſtinctio 296.36
*Z*elus amarus 946.54
*Z*elus bonus 220.47
*Z*elus Dei duplex 107.23
*Z*elus duplex 362.16
*Z*elus intempeſtiuus ſeu ſtultus 301.35
Et 329.1. & 532.24
*Z*elus Iudeorum cur erroneus ſta- tuatur 107.28
*Z*elus Iudeorum inutilis & errone- us 107.10
*Z*elus laudabilis qui 289.33
*Z*elus pernicioſus qui cenſendus 107.14
*Z*elus Phinea fidei declaratio 443.ζῆλοι 362.15
*Z*oilus ζῶν ῥητορικὸς 820.16

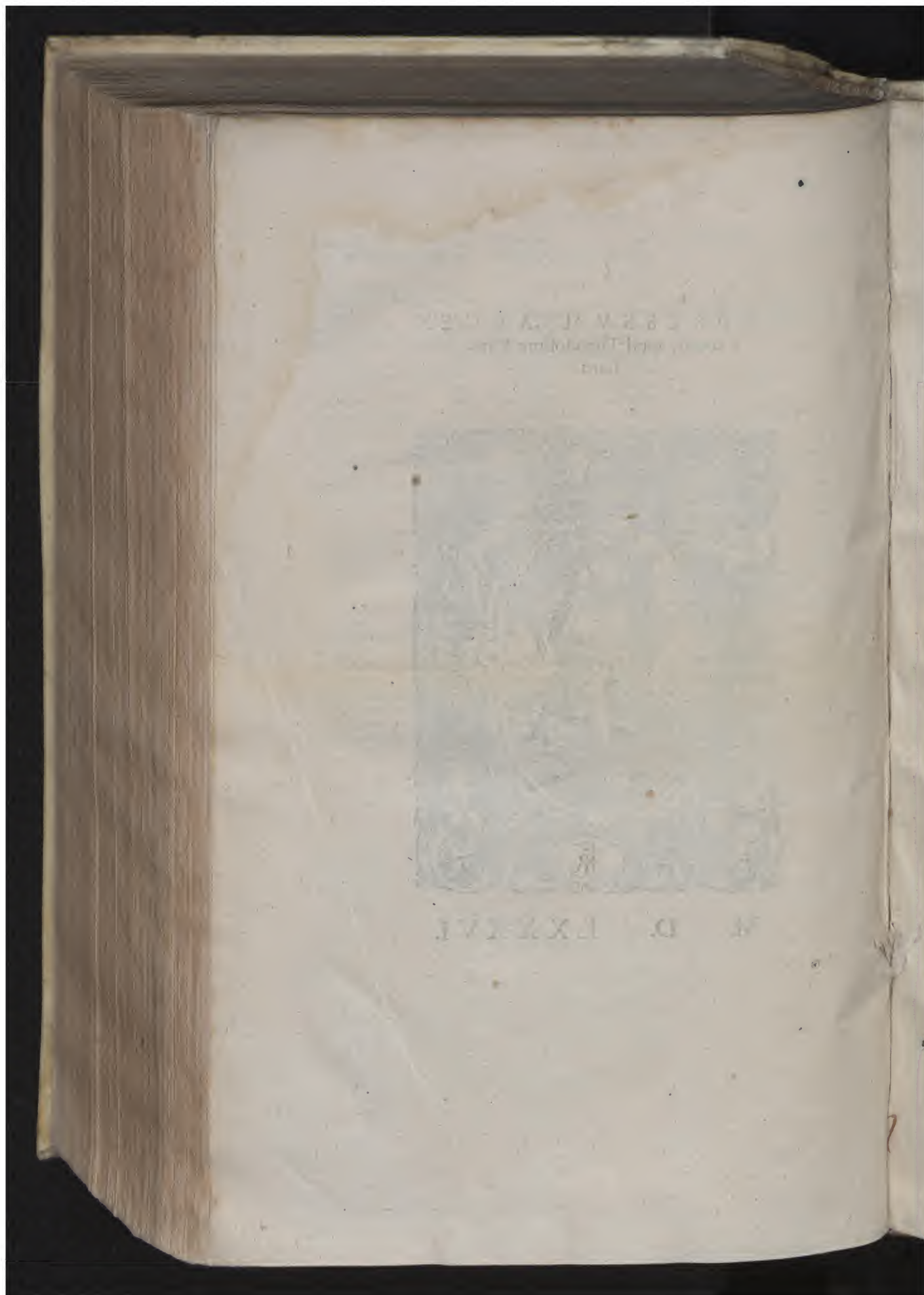
F I N I S.

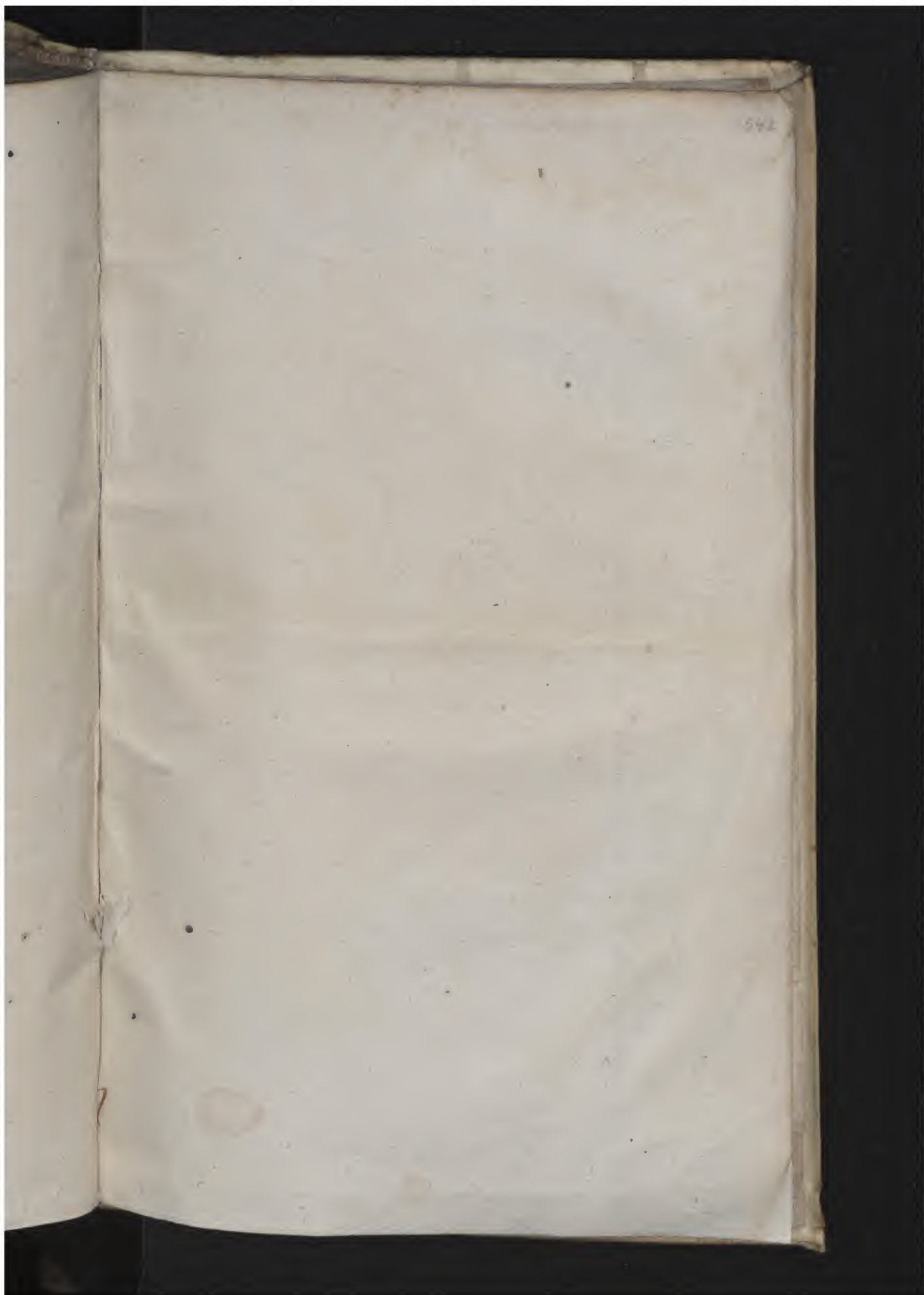
541

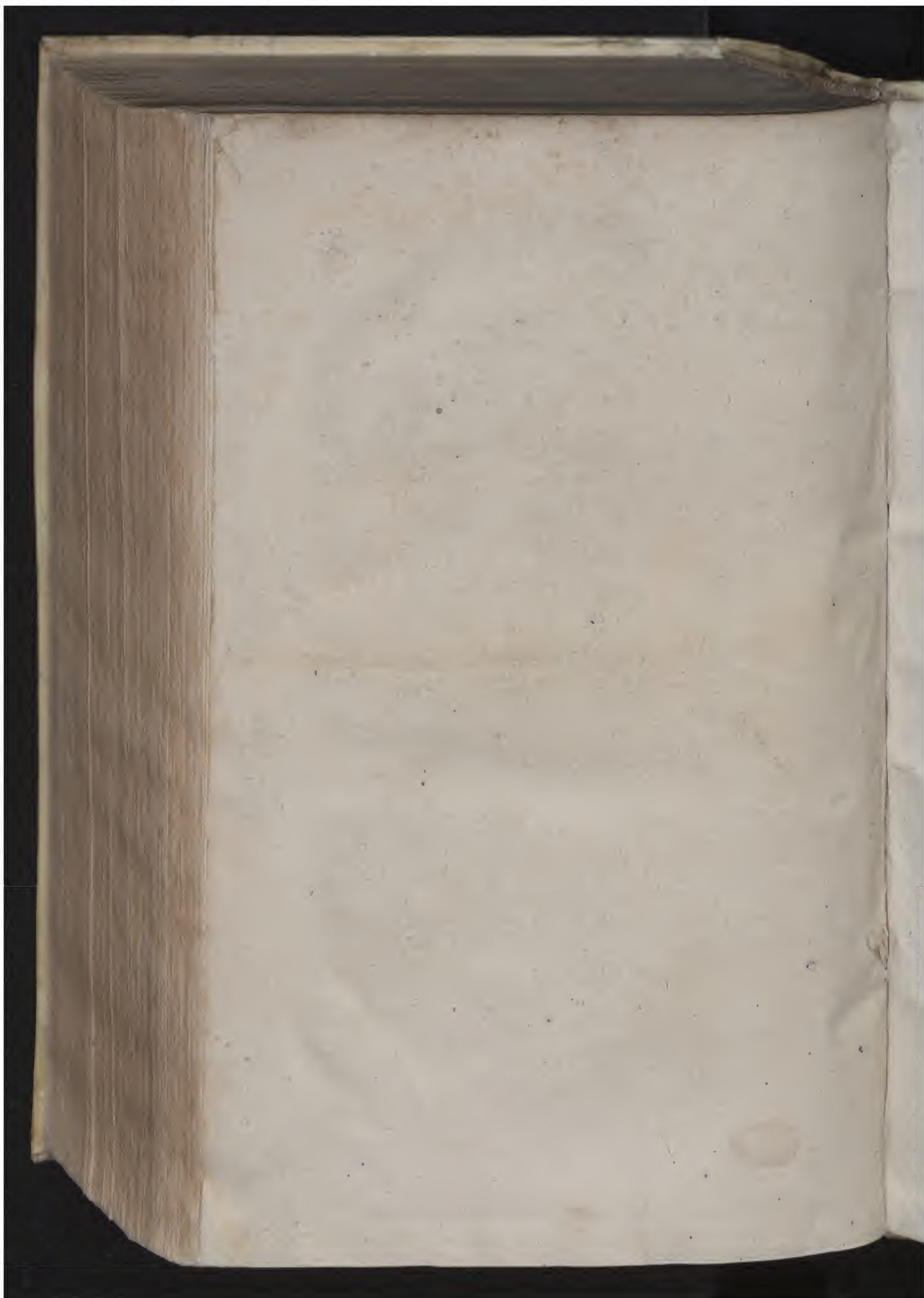
IMPRESSVM ARGENTORATI, apud Theodosium Rihe-
lium.

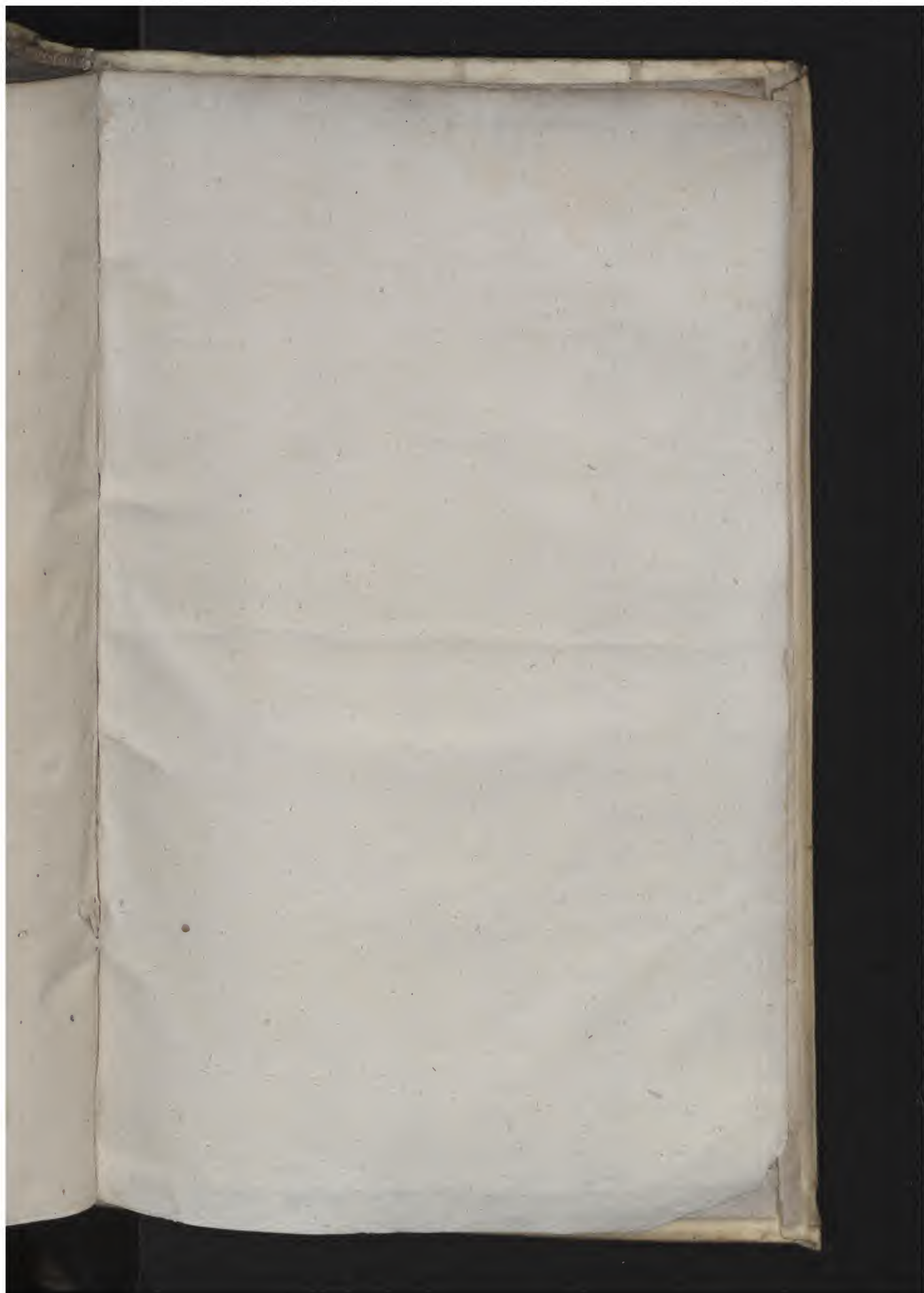


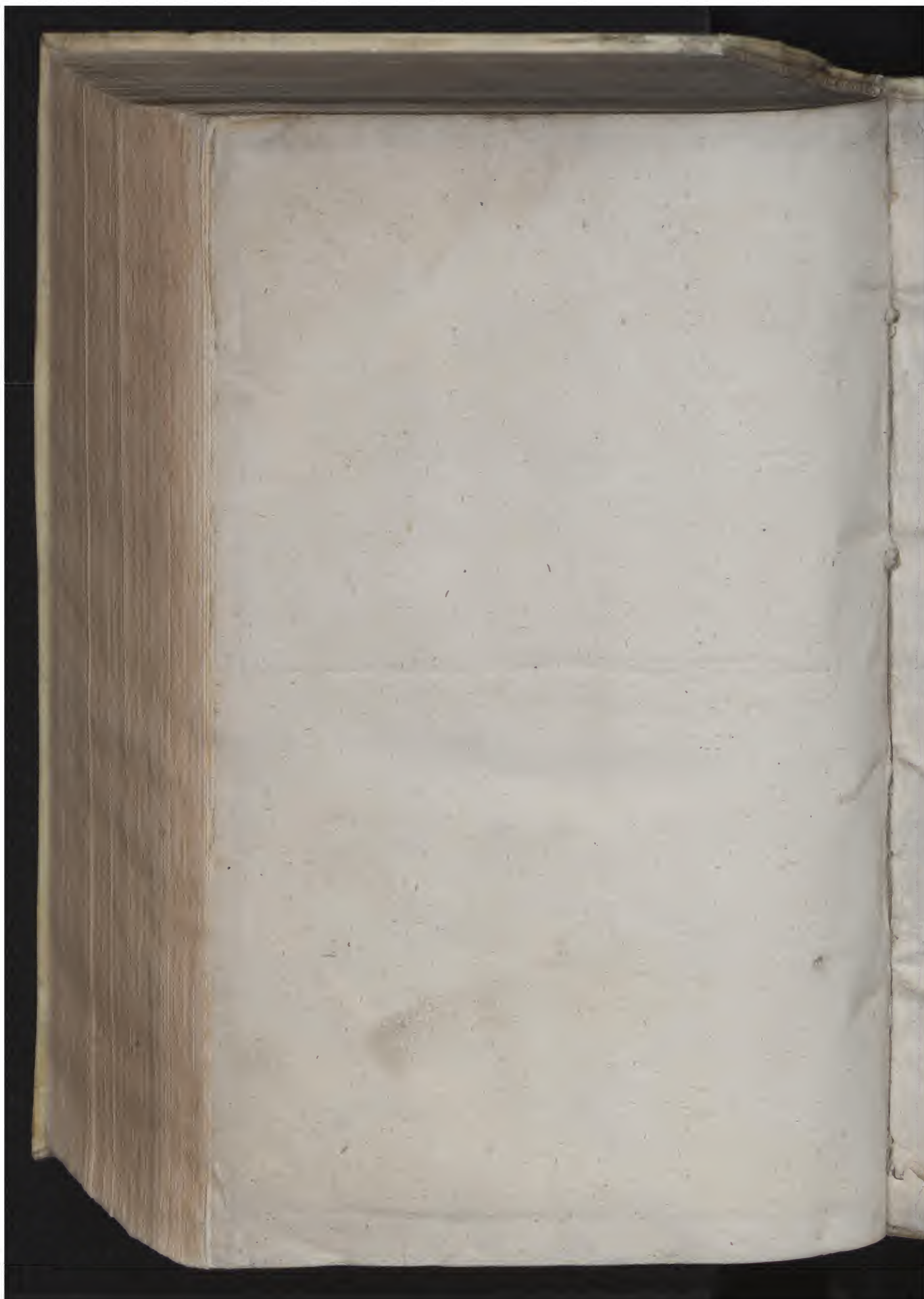
M. D. LXXXVI.











Eget 1313 1990